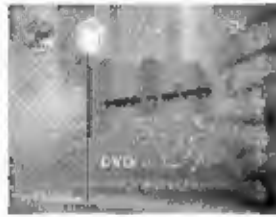


یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان



۷۸۶

۹۲۱۱۰

اساحیہ اذہان ہرگز



# لیک یا حسین

غزوات  
غزوہ بدر و احد و خندق  
غزوہ بدر و احد و خندق

اسلامی کتب (اردو) DVD

ڈیجیٹل اسلامی لائبریری -

SABIL-E-SAKINA

Unit 28,

Latifabad Hyderabad

Sindh, Pakistan.

[www.sabeelsakina.page.it](http://www.sabeelsakina.page.it)

[sabeelsakina@gmail.com](mailto:sabeelsakina@gmail.com)

[www.sabeelsakina.com](http://www.sabeelsakina.com)

NOT FOR COMMERCIAL



عبد الوہاب  
السید محمد تقی رحمہ اللہ

# جدید فقہی مسائل

ترجمہ: الفقہ للمفتربین

فتاویٰ

سماحۃ آیہ اللہ العظمی السید علی الحسینی السیستانی

دام ظلہ الوارف

مترجم  
محمد شفا نجفی

بیت النبیل الاقامہ علی

پوسٹ بکس نمبر 2405 - اسلام آباد - پاکستان

# جدید فقہی مسائل

## توثیق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه  
محمد وآله الطيبين الطاهرين وبعد: يجوز العمل برسالة  
(الفقه للمفتربين) والعامل بها مأجور ان شاء الله تعالى.



هـ رمضان المبارك

۱۲۱۸

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين - والصلاة  
والسلام على خير خلقه محمد وآله  
الطيبين الطاهرين -

المبعد: رسالہ ”الفقه للمفتربين“ (جس کا ترجمہ زیر نظر  
ہے) پر عمل کرنا جائز ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ اس پر عمل  
کرنے والے مؤمنین عند اللہ مأجور ہوں گے۔

دستخط و مہر آیۃ العظمی السیستانی دام ظلہ

عبد الوہاب  
السید محمد تقی رحمہ اللہ

# جدید فقہی مسائل

ترجمہ: الفقہ للمفتربین

فتاویٰ

سماحۃ آیۃ اللہ العظمی السید علی الحسینی السیستانی

دام ظلہ الوارف

مترجم

محمد شفا نجفی

مکتبۃ النبیؐ الامام علیؑ

پوسٹ بکس نمبر 2405 - اسلام آباد - پاکستان

نام کتاب :	جدید فقہی مسائل
ترتیب :	عبد الہادی السید محمد تقی الحکیم
مترجم :	محمد شفا مجنی
کمپوزر :	حسن علی بلتستانی
تاریخ طباعت :	شوال ۱۴۲۰ھ / جنوری ۲۰۰۰ء
طبع دوم :	جمادی الاولیٰ ۱۴۲۱ھ / اگست ۲۰۰۰ء
مطبع :	اسد محمود پرنٹنگ پریس - گوالنڈی - راولپنڈی - پاکستان
قیمت :	۱۰۰
ناشر :	مؤسسۃ امام علی (ع) - پاکستان

نوٹ : اس کتاب میں قرآن کریم کا ترجمہ مولانا فرمان علی نور نصح ابلاغہ کے اقتباسات کا ترجمہ مفتی جعفر حسین کے تراجم سے نقل کیا گیا

تکمیل



۱۳۱۶ھ کے ماہِ ربیع الثانی کی صبح کو اور موسمِ سرما کی دھوپ میں ہمارا جہاز برطانیہ کے دار الحکومت لندن کی طرف روانہ ہوا۔

جہاز نے زمین کے مشرق سے اسی کے مغرب کی طرف پرواز کی اور بادلوں سے خالی سرزمین سے بادلوں اور کمر کی سرزمین کا رخ کیا۔ دیکھتے ہی دیکھتے ہمارا جہاز فضا کی بلندیوں کو چھونے لگا اور اس طرح انتہائی آرام دہ اور پرسکون انداز میں اڑان شروع کی جیسے وہ زمین کے کسی مرکز پر کھڑا ہو۔ میں نے سوچا کہ اس فرصت کو غنیمت سمجھوں اور اس چھوٹے سائز کے قرآن مجید سے چند سوروں کی تلاوت کا شرف حاصل کروں جس کی میں نے عجن سے عادت بنا رکھی تھی۔ اس لئے کہ میں نے نجف اشرف میں اپنے جد کے گھر میں آنکھ کھولی تھی جو ہر روز صبح، ظہر کے بعد، شام کو اور سفر میں اور دیگر اوقات میں کلامِ مجید کی تلاوت کرتے تھے۔ میں نے اپنے والد گرامی کو بھی ہمیشہ گھر میں اور سفر میں بھی اپنی جیب میں ایک قرآن رکھتے ہوئے دیکھا تھا۔ میں نے قرآن مجید کو کھولا اور دیہی آواز میں آیاتِ قرآنی کی تلاوت شروع کر دی تاکہ اس طرح اپنی روح اور باطن کی تطہیر کر سکوں اور اپنے ذہن کو مادہ اور اس کی اکودگیوں سے پاک کر کے معطر کر سکوں اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کروں کہ وہ آسمان اور زمین کے درمیان معلق اس لوہے کے ڈھانچے کو اپنے حفظ و امان میں رکھے۔

دن ڈھلنے لگا اور نمازِ ظہر کا وقت قریب ہوا۔ میں اپنی سیٹ سے اٹھا اور ہاتھ روم کی

طرف بڑھا اور تجدید وضو کی اور وضو کے بعد اپنی جیب سے کنگھی نکال کر اپنے بال سنوارے۔ اس کے بعد اپنی جیب سے عطر کی وہ چھوٹی شیشی نکالی جسے میں عادت کے مطابق خوشبو کے لئے ہمیشہ اپنے ساتھ رکھتا تھا۔ چونکہ میں نے یہ پڑھا تھا کہ خوشبو لگانا مستحب ہے اور یہ کہ پیغمبر اکرم (ص) اسے پسند فرماتے تھے اور عطر لگانے کے بعد پڑھی گئی نماز کا ثواب ستر نمازوں کے ثواب کے برابر ہوتا ہے۔

وضو، کنگھی کرنے اور خوشبو لگانے سے فارغ ہونے کے بعد میں باتھ روم سے نکلا اور واپس اپنی سیٹ پر آگیا۔ سیٹ پر بیٹھتے ہی میں نے ان آیات کی تلاوت شروع کی جنہیں میں نے عجمیوں سے یاد کر رکھا تھا اور پھر سوچنے لگا کہ اب نماز کہاں پڑھوں؟ قبلہ کی سمت کیسے معلوم کروں؟ میرا فرض کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ہے یا بیٹھ کر؟

اس فکر کے دامن گیر ہوتے ہی میں نے اپنا ذہن اپنی سابقہ شرعی معلومات کے مطابق دوڑانا شروع کر دیا۔ جس کے بعد مجھے فقہاء کا یہ قول یاد آیا کہ جب تک مجھ میں قدرت و طاقت موجود ہے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے عاجز ہوں تو بیٹھ کر پڑھنا ہوگی اور یوں قیام کی کیفیت نماز گزار کی قدرت و طاقت کے مطابق اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہے۔ کیونکہ نماز کسی صورت میں بھی مکمل طور پر ساقط نہیں ہوتی۔

جب میں سوچ بچار کے بعد اس نتیجے پر پہنچا تو میں نے جہاز کے اندر ایسی جگہ کی تلاش میں نظریں دوڑانا شروع کر دیں جہاں میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکوں۔ میری نظر جہاز کے ایک کونے میں ایسی چھوٹی جگہ پر پڑی جو نماز کی ادائیگی کے لئے کافی تھی۔ میں نے اپنے آپ سے کہا: نماز کی جگہ تو بن گئی۔ اب جبکہ جہاز اس طرح قرار سے محو سفر ہے جیسے وہ ساکن ہے اور یہ جاننا باقی ہے کہ قبلہ کس سمت میں ہے؟ میں نے یہی فیصلہ کیا کہ اس سلسلے میں مجھے جہاز کے پائلٹ سے مدد لینا چاہئے تاکہ اس سے قبلہ کی سمت معلوم کر سکوں۔ فضائی میزبان سیٹ کے سامنے کھلی ہوئی چھوٹی میز پر سے چائے کے برتن اٹھائے ہوئے



میرے پاس سے گزرا۔ میں نے فرصت سے فائدہ اٹھایا اور ٹوٹی پھوٹی انگلیوں میں اس سے پوچھا

میں آپ سے کچھ معلومات لے سکتا ہوں؟  
جی فرمائیے۔

سمت قبلہ کے سلسلے میں آپ میری مدد کر سکتے ہیں؟  
مجھے افسوس ہے میں آپ کا مقصد نہیں سمجھا۔  
قبلہ یعنی مکہ مکرمہ کی سمت جانا چاہتا ہوں  
آپ مسلمان ہیں؟

جی ہاں، میں ظہر کی نماز پڑھنا چاہتا ہوں۔

آپ اجازت دیں تو ابھی ابھی کاک پٹ میں جا کر پوچھ کر آتا ہوں۔

فضائی میزبان سمت قبلہ دریافت کرنے کا کاک پٹ کی طرف چلا گیا۔ مجھے یکایک خیال آیا کہ مجھے جہاز کے فرش پر نماز پڑھنے کے لئے بھی کسی چیز (مصلیٰ وغیرہ) کے بارے میں پوچھنا چاہئے تھا۔

جب فضائی میزبان سمت قبلہ کے بارے میں میرے سوال کا جواب لے کر آیا تو میں نے اس سے درخواست کی کہ وہ مجھے نماز کے لئے کوئی کپڑا وغیرہ لا کر دے۔ چنانچہ اس نے ایک بڑا رومال لا کر دیا جس پر میں نے رخ بہ قبلہ دو رکعت ظہر کی نماز اور اس کے بعد عصر کی نماز دو رکعت اس کے بعد ۳۴ مرتبہ اللہ اکبر اور ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ پر مشتمل تسبیح حضرت زہراء (س) پڑھی۔ تسبیح حضرت زہراء (س) کے بعد میں نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور واپس جا کر اپنی نشست پر بیٹھ گیا۔ اس وقت مجھے عجیب سکون اور اطمینان محسوس ہو رہا تھا۔ پہلے میں یہ سمجھتا تھا کہ لوگوں کے سامنے جہاز میں نماز پڑھنا ایک پریشان کن اور تکلیف دہ عمل ہو گا لیکن (معلوم ہوا) میرا یہ خیال درست نہیں تھا۔ میں نے یہ اندازہ لگایا کہ نماز کی وجہ سے مجھے خاص احترام کی نگاہ سے دیکھا جانے لگا ہے اور

جہاز میں سوار غیر مسلموں سمیت تمام مسافروں پر میری ایک خاص قسم کی محبت آمیز ہیبت اور رعب طاری ہوا ہے، جو پائلٹ اور دیگر مسافروں کی نگاہوں میں محسوس ہو رہا تھا۔

اس دوران جب میں اپنی افکار میں ڈوبا ہوا تھا تو یکایک کھانا پیش کئے جانے کے اعلان نے میری افکار کا تسلسل توڑ دیا اور اس کے ساتھ ہی ایک ایئر ہوسٹس اپنے ہاتھوں میں کھانوں کی فہرست لئے ہوئے آئی اور مسافروں کی فرمائش معلوم کی اور مجھ سے پوچھا آپ مرغ پسند کریں گے یا مچھلی؟

جب مجھے پتہ چلا کہ مچھلی چھلکے والی ہے تو میں نے اس کو ترجیح دی۔ یہ بھی اس لئے نہیں کہ مجھے مرغ سے مچھلی زیادہ پسند تھی بلکہ صرف اس لئے مچھلی کو ترجیح دی کہ میرے پاس مرغ کھانے کا جواز نہ تھا کیونکہ یہ مرغ مجھے غیر مسلموں کے ہاتھ سے مل رہا تھا اور مجھے یقین نہیں تھا کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے اور یہ ایسی مشکل تھی جو اکثر و بیشتر مغربی ممالک میں پیش آسکتی ہے۔

میری پیدائش ایک اسلامی مملکت میں ہوئی ہے اور اسی میں میری نشوونما اور پرورش ہوئی ہے۔ جب مجھے مسلمانوں کے شر اور ان کے بازار میں کبھی شک ہوتا ہے کہ گائے، بکری یا مرغی وغیرہ صحیح طریقے سے ذبح ہوئی ہے یا نہیں یا وہ مچھلی حلال ہوگی جسے میں مسلمانوں کے بازار سے خرید کر لایا ہوں تو بغیر کسی تاثر اور جھجک کے فارغ البال ہو کر ان کا گوشت کھا لیتا ہوں۔ لیکن مغربی ممالک کی صورت حال اور ان کا حکم ان سے مختلف ہے۔ کیونکہ کسی بھی غیر مسلم سے گوشت خرید کر کھانا اس وقت تک جائز نہیں ہوتا جب تک یہ یقین نہ ہو کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے اور یہ بذات خود کوئی معمولی مشکل نہیں۔

اسی دوران ایئر ہوسٹس نے دوپہر کا کھانا کر میرے سامنے رکھ دیا۔ جس میں ایک پلیٹ مچھلی جو سورج مکھی (Sun flower) کے تیل میں تلی گئی تھی اور مرغ ٹماٹروں سے ڈھکی ہوئی تھی۔ اس کے ساتھ تھوڑے سے چاول، سلاد، سبزی، زیتون کے دو ہرے دانے، انگور کے چند دانے، ایک عدد سیاہ انجیر، چند عدد مٹھائی، سرسبز گلاس میں

پانی، نمک اور کالی مرچ کی چھوٹی چھوٹی تھیلیاں، روٹی کے دو ٹکڑے ایک عدد کاٹنا، دو بچے، ایک عدد چھری اور ایک ٹشو پیپر رکھے گئے تھے۔

مجھے سخت بھوک لگی ہوئی تھی۔ میں نے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ اس کے بعد کانٹے کو مچھلی کے ٹکڑے میں گاڑ دیا تاکہ اسے روک سکوں۔ اس کے بعد اس کے درمیان سائز کے ٹکڑے بنادیں جو آسانی سے کھائے جاسکیں۔ جب میں مچھلی کو کاٹ چکا تو اچانک مجھے یہ خیال آیا کہ اگر مچھلی چھٹکے والی ہے اور اسے زندہ نکالا گیا ہے یا شکار کے بعد جال میں مری ہے تو میں اسے کھا سکتا ہوں، چاہے اس کا شکار کرنے والا مسلمان ہو یا کافر۔ چاہے شکار کرنے والے نے اللہ کا نام لیا ہو یا نہ لیا ہو۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ لیکن اس تیل کی مشکل باقی رہ جاتی ہے جس میں اسے تلا گیا ہے۔

کیا یہ تیل پاک تھا؟

کیا اس کا تلنے والا مسلمان تھا؟

میرے ذہن میں یہ سوال ابھرے جنہوں نے مجھے اس لذیذ اور گرم گرم مچھلی کے ٹکڑوں کو کھانے سے روک دیا جبکہ مجھے بھوک بھی لگی ہوئی تھی۔

میں نے اس کانٹے کو پیٹ کے کونے میں رکھ دیا جس سے مچھلی کا ٹکڑا اٹھایا تھا اور ان معلومات کی طرف رجوع کرنے کی کوشش کی جو میں سفر کے لئے تیاری کے دوران اس مسئلے کے بارے میں مرجع کے رسالہ عملیہ (توضیح المسائل) میں پڑھ کر آیا تھا۔ میں نے اپنے آپ سے پوچھا کیا سن فلاور کا تیل پاک ہے؟

جواب ملا: جی ہاں پاک ہے۔ کیونکہ اولاً حکم شرعی یہ ہے :

کل شی طاهر حتی تعلم انه نجس

”ہر چیز اس وقت تک پاک ہوگی جب تک اس کے نجس

ہونے کا یقین نہ ہو“

چونکہ مجھے اس تیل کے نجس ہونے کا یقین نہیں اس لئے وہ پاک شمار ہوگا۔

تانیہ: چونکہ تیل پاک تھا اور اس میں پاک مچھلی کو تلا میا ہے۔ اس طرح ساری کی ساری تلی ہوئی مچھلی پاک ہوگی اور مجھے کھانے کا حق حاصل ہوگا۔

باقی رہی یہ بات کہ جس نے پاک مچھلی کو پاک تیل میں پکایا ہے وہ مسلمان ہے یا اہل کتاب ہے تاکہ وہ مچھلی پاک شمار ہو یا مسلمان بھی نہیں اور اہل کتاب بھی نہیں؟ اس سوال کی کوئی اہمیت نہیں، جب تک مجھے اس بات کا یقین نہ ہو کہ اس نے مچھلی کو ہاتھ لگایا ہے۔

گزشتہ حکم شرعی (ہر چیز اس وقت تک پاک شمار ہوگی جب تک اس کی نجاست کا یقین نہ ہو) سے واضح طور پر یہ نتیجہ نکلا کہ میرے سامنے موجود مچھلی پاک ہے اور اسے کھا سکتا ہوں اور جیسے ہی میں اس نتیجے تک پہنچا میں نے اطمینان کا سانس لیا اور مجھے سکون مل گیا اور کانٹے میں اٹھائی گئی مچھلی کو کھانا شروع کر دیا۔ اس کے بعد میں نے اس ٹماٹر کی طرف ہاتھ بڑھایا جو تیل میں تالا گیا تھا جس کی نجاست کا مجھے علم نہیں تھا۔ لہذا اسے بھی پاک سمجھا اور کھا لیا۔ یہی حکم میں ہے، پھل، روٹی، ملا دو اور مٹھائیوں میں بھی جاری کیا اور سب کو کھایا چونکہ یہ سب چیزیں پاک تھیں۔ اس کے بعد میں نے پانی اور چائے کا پیالہ بھی پی لیا کیونکہ یہ دونوں بھی پاک تھے اور حکم شرعی کا یہی تقاضا تھا۔ اس کے بعد میں نے اللہ کی حمد و ثناء کی اور اس کی نعمتوں کا شکر ادا کیا۔

دوپہر کے کھانے اور چائے کے بعد میں نے (چند منٹ) آرام کرنے کے لئے اپنی آنکھیں بند کیں۔ اس کے بعد میں نے آنکھیں کھول کر جہاز کی کڑکی کی طرف دیکھا۔ اوپر کی طرف نگاہ کی جہاں صاف و شفاف نور نیلا آسمان نظر آیا۔ زمین کی طرف دیکھا جہاں لامتناہی نور نیلا سمندر نظر آیا۔ گویا میں ہر طرف سے نیلے رنگوں میں گمراہ ہوا تھا۔ ہمیں درپیش سفر میں ہمارے اور ہیٹھرو (Heathrow) لندن کے بین الاقوامی ہوائی اڈے کے درمیان ڈھائی گھنٹے کا فاصلہ رہ گیا تھا اور اس وقت ہم تیس ہزار فٹ کی بلندی پر تھے۔

میں نے جہاز کے اندر اپنی نظریں گھما کر دیکھا۔ جہاز کے بعض مسافر صبح کے

اخبارات پڑھ رہے تھے جو ان کے سامنے انیور ہو مشنوں نے لا کر رکھ دیئے تھے تاکہ یوں ان کا باقی ماندہ سفر گزر سکے اور بعض مسافر بڑی گہری نیند سو رہے تھے۔ میں نے بھی ہاتھ اٹھا کر صبح کا اخبار اٹھایا اور سرسری نگاہ سے اخبار کی شدہ سرخیوں کو دیکھا جو قارئین کی توجہ کے لئے سرخ اور سیاہ رنگ میں دی گئی تھیں۔

اسی دوران میرا ذہن اس سوال کی طرف گھوم گیا جو کچھ دنوں سے ہر وقت دل و دماغ پر سوار رہتا تھا :

دیار غیر میں، میں کس طرح اپنی دینی ثقافت اور اس کی حقیقت کو باقی اور قائم رکھ سکوں گا؟

میں نے جب سے یورپ کے سفر کا ارادہ کیا تھا تب سے رہ رہ کر یہ سوال مجھے کھٹکتا رہتا تھا اور یہ فکر بڑھتی گئی اور جس دن میں نے سفر یورپ کا ارادہ کیا تھا اس دن تو اس فکر نے میرے دل میں گہری کر لیا تھا اور مجھے مشغول کر رکھا تھا۔ کبھی تو میں خود اس فکر کو دعوت دیتا اور کبھی خود بخود مجھے دامن گیر ہوتی۔ سوتے وقت، سیکے پر لو لگتے بھی، صبح اٹھتے وقت بھی یہ فکر میرے ساتھ رہتی۔

اسی دباؤ میں، میں نے ایک دوست کی طرف رجوع کیا تھا جو ایک دفعہ لندن سے ہو کر آیا تھا، جس نے چند قیمتی مشورے اور تجاویز دی تھیں۔ اس کے علاوہ ایک لائبریری کی بھی راہنمائی کی تھی جس میں ایسی کتاب نظر سے گزری جو اس عام ماحول میں میرے شرعی فریضے کی تعیین میں مدد کر سکتی تھی۔

میرے دوست اور اس کتاب دونوں کی تاکید یہی تھی کہ اس غیر معمولی مسئلے کو ہر وقت ذہن میں رکھوں۔ اسلامی ممالک سے ہجرت کر کے مغرب اور یورپی ممالک میں جانے کے نقصانات میں صرف یہی نہیں ہے کہ شرعی احکام اور واجبات کے ترک ہونے اور دین سے نا آشنا رہنے کا امکان ہوتا ہے بلکہ اس سفر کا نتیجہ اس سے بھی بدتر ہو سکتا ہے کہ اس ہجرت کے دوران ایک مسلمان کی تربیت، عادات و خصائل اور فکری، اخلاقی اور اجتماعی طرز

زندگی پر خطرناک اثرات اور نتائج مرتب ہو سکتے ہیں۔

( دلیل المسلم فی البلاد الغربیة ص ۲۷ )

سابق الذکر کتاب کے مؤلف نے مزید لکھا ہے کہ جو مسلمان ان غیر مسلم ممالک کی طرف ہجرت پر مجبور ہوتا ہے اس کا فرض ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش ایسا دینی ماحول پیدا کرے جو ان ممالک میں نہیں ہوتا۔ یہ ٹھیک ہے کہ ایک آدمی کسی ملک کا پورا اور عمومی ماحول تبدیل نہیں کر سکتا۔ لیکن ایک خاص اور محدود ماحول ضرور پیدا کر سکتا ہے جس میں وہ زندگی گزار سکے۔ اسلامی شخصیات پر مشتمل ماحول فراہم کرنا ایک ایسی بھاری کی روک تھام کے لئے حفاظتی ٹیکوں کی مانند ہے جس سے کوئی راہ فرار نہیں اور اس بھاری کے خلاف کوئی مؤثر اقدام کر کے اپنا تحفظ کیا جائے۔

ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ یہ کوئی آسان کام ہے۔ لیکن ایک مؤمن کے لئے دینی احکام کی پابندی، جو اس کی شخصیت کی اساس ہے، اس میں کوتاہی کرنا کوئی معمولی امر نہیں۔ اس لئے مؤمنین کو چاہئے کہ وہ ان احکام کی پاسداری کریں۔ اگرچہ اس کی خاطر زندگی میں کسی نہ کسی پہلو سے نقصان ہی اٹھانا پڑے۔

ہم جہاں اس ہجرت کے اثرات اور نتائج کو شدید خطرہ تصور کرتے ہیں وہاں ان اثرات سے مؤمنین کو چاہئے اور ان سے انہیں نکالنے کی اہمیت کو بھی کم نہیں سمجھتے۔ جو مؤمنین علمی یا اقتصادی حوالے سے اپنے دنیوی مستقبل کی ضروریات کو پورا کرنے کی غرض سے ان ممالک کی طرف ہجرت پر مجبور ہوئے ہیں۔ ان کے لئے کسی صورت میں بھی یہ جائز نہیں کہ وہ دنیا کی خاطر اپنے اخروی مستقبل کو نقصان پہنچائیں۔ ورنہ یہ کام ایسا ہی ہو گا جیسے کوئی تاجر مٹھی بھر یا دافر مال و دولت کی خاطر اپنی عزت و شرف اور زندگی کو دواؤ پر لگائے۔ ظاہر ہے عزت و حیات کے مقابلے میں مال دنیا کی کوئی حیثیت نہیں اور یہی حال اس بھاری کا ہے جو ایک جان لیوا بھاری سے بچنے کی خاطر دوائی کی تلخی اور داغنے کی حرارت کو برداشت کرے۔ اس طرح جو مؤمنین بھی اس دوائی ماحول میں زندگی گزار رہے ہیں ان کا فرض ہے کہ وہ اپنے آپ

کو ان درپیش خطرات سے چھائے رکھیں اور ایسا دینی ماحول بنائیں جو ان کے لئے سازگار ہو اور اس ماحول کا نعم البدل ثابت ہو جو انہیں، ان کے بال بچوں کو بلکہ ان کے برادران دینی کو اپنے ملک میں میسر تھا اور آج وہ اس سے دور ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے اس فرمان پر عمل ہو سکے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا  
وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظُ  
شِدَادٍ لَا يَعْصُونَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ -  
(تحریم ۶)

”اے ایمان والو اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو اس آتش  
جہنم سے بچاؤ جس کے ایندھن آدمی اور پتھر ہوں گے اور ان  
پردہ شدہ خوسخت مزاج فرشتے (مقرر) ہیں کہ خدا جس بات کا  
حکم دیتا ہے اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جو حکم انہیں ملتا  
ہے اسے چلااتے ہیں“

نیز اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی بھی پابندی ہو سکے :

الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ  
يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ -

(توبہ: ۷۱)

”ایماندار مرد اور ایماندار عورتیں ان میں سے بعض بعض کے  
رفیق ہیں لوگوں کو اچھے کام کا حکم دیتے ہیں اور برے کاموں  
سے روکتے ہیں“

اور رسول اسلام (ص) کے اس فرمان کی بھی تعمیل ہو جائے :

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ -

(مستدرک الوسائل للنوای ج ۱ ص ۲۳۸)

”تم میں سے ہر ایک ذمہ دار اور نگران ہے اور اس سے اس کے  
 زیر اثر افراد کے بارے میں سوال کیا جائے گا“  
 اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے احکامات کی بھی تطبیق ہو  
 جائے۔

یہ تحفظات درج ذیل امور کے ذریعے ممکن ہیں :

۱۔ ہر روز جتنا ممکن ہو قرآن مجید کے چند سوروں اور آیتوں کی پابندی سے تلاوت  
 کریں یا کسی قاری کی تلاوت کو خشوع و خضوع اور غور و فکر کے ساتھ سنیں کیونکہ اسی  
 تلاوت اور اسی ساعت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

بصائر من ربکم و ہدی و رحمة لقوم یؤمنون و  
 اذا قرى القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم  
 ترحمون۔

(الاعراف: ۲۰۳-۲۰۴)

”یہ (قرآن) تمہارے پروردگار کی طرف سے (حقیقت کی)  
 دلیلیں ہیں اور ایماندار لوگوں کے واسطے ہدایت اور رحمت  
 ہے اور جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سنو اور چپ چاپ  
 رہو تاکہ (اسی ایمانے) تم پر رحم کیا جائے“

اور اس کی وجہ یہ ہے :

ماجالس هذا القرآن أحد إقام عنه بزيادة أو  
 نقصان: زیادة فی ہدی أو نقصان من عمی،  
 واعلموا أنه ليس على أحد بعد القرآن من فاقة،  
 ولا لأحد بعد القرآن من غنى، فاستشفوه من  
 ادوائکم ، واستعینوا به على لأوائکم فإن فيه



شفاء من أكبر الداء وهو الكفر و النفاق والغى و الضلال فاسألوا الله به و توجهوا اليه بحبه ولا تسألوا به خلقه إنه ما توجه العباد الى الله بمثله. و اعلموا أنه شافع مشفع وقائل مصدق وأنه من شفع له القرآن يوم القيامة شفع فيه۔

(نہج البلاغہ صبحی صالح: ۲۵۴)

”جو بھی اس قرآن کا ہم نشین ہوا وہ ہدایت کو بڑھا کر اور گمراہی و ضلالت کو گھٹا کر اس سے الگ ہوا اور جان لو کہ کسی کو قرآن (کی تعلیمات) کے بعد کسی اور لائحہ عمل کی احتیاج نہیں رہتی اور نہ کوئی قرآن سے (کچھ سیکھنے سے) پہلے اس سے بے نیاز ہو سکتا ہے۔ اس سے اپنی بیماریوں کی شفاء چاہو اور اپنی مصیبتوں میں اس سے مدد مانگو۔ اس میں کفر و نفاق اور ہلاکت و گمراہی جیسے بڑے بڑے امراض کی شفا پائی جاتی ہے۔ اس کے وسیلے سے اللہ سے مدد مانگو اور اس کی دوستی کو لئے ہوئے اللہ کا رخ کرو اور اسے لوگوں سے مانگنے کا ذریعہ نہ بنو۔ یقیناً مددوں کے لئے اللہ کی طرف متوجہ ہونے کا اس جیسا کوئی ذریعہ نہیں۔ تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ قرآن ایسا شفاعت کرنے والا ہے جس کی شفاعت مقبول اور ایسا کلام کرنے والا ہے جس کی ہر بات تصدیق شدہ ہے۔ قیامت کے دن جس کی یہ شفاعت کرے گا وہ اس کے حق میں مانی جائے گی۔“

اور یہ کہ

من قرأ القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن  
 بلحمه و دمه و جعله الله عزو حل مع السفارة  
 الكرام البررة وكان القرآن ححيذا عنه يوم  
 القيامة۔

(اصول کافی ج ۲ ص ۲۰۳)

”جو جوان مؤمن قرآن مجید کی تلاوت کرے قرآن اس کے  
 گوشت اور خون میں شامل ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسے  
 سرفراز کرام (انبیاء) کے ساتھ محشور فرمائے گا اور روز  
 قیامت قرآن اس کا دفاع کرے گا“

حمد اللہ کتب خانوں میں ایسے قرآنی نسخے موجود ہیں جو مختصر تفسیر پر بھی مشتمل  
 ہیں۔ جن کو سفر میں اپنے ساتھ رکھنا آسان اور دوران سفر (پردیس میں) بہت فائدہ مند  
 ہیں۔

۲۔ واجب نمازوں کو ان کے مقررہ اوقات میں چالانے کی پابندی کرنا بلکہ  
 جہاں تک ہو سکے غیر واجب (مستحب) نمازوں کو بھی اپنے مقررہ اوقات میں چالانا چاہئے۔  
 چنانچہ رسول اسلام (ص) سے مروی ہے کہ آپ (ص) نے عبد اللہ بن رواحہ سے جب وہ جنگ  
 موتہ میں جا رہے تھے، وصیت کرتے ہوئے فرمایا:

انك قادم بلدا السجود فيه قليل فأكثرُوا السجود

”تم ایسے شہر میں جا رہے ہو جہاں اللہ تعالیٰ کو کم سجدہ کیا جاتا

ہے (مگر) تم کثرت سے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا کرو“

زید شحام نے امام جعفر صادق (ع) سے روایت کی ہے کہ آپ (ع) نے فرمایا:

احب الاعمال الى الله عزوجل الصلوة وهي آخر

وصايا الأنبياء۔

(تفصیل وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۴ ص ۳۸)

”اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل نماز ہے اور

نماز انبیاء کرام (ع) کی آخری وصیت رہی ہے“

امیر المؤمنین (ع) نے یوں وصیت فرمائی ہے :

تعاهدوا امر الصلاة وحافظوا عليها واستكثروا  
منها و تقربوا بها فانها " كانت على المؤمنين  
كتاباً موقوتاً " ألا تسمعون إلى جواب اهل النار  
حين سئلوا " ما سلکم فی سقر قالوا لم نک من  
المصلین " و انها لتحت الذنوب حت الورق و  
تطلقها اطلاق الربق، و شبهها رسول الله (صلی  
الله علیه وآله وسلم) بالحنة تكون على باب  
الرجل فهو یغتسل منها فی اليوم والليلة خمس  
مرات فما عسی أن یبقى علیه من الدرن -

(نهج البلاغة صبحی صالح ص ۳۱۱)

”نماز کی پابندی اور اس کی نگہداشت کرو اور اسے زیادہ سے  
زیادہ جالاؤ اور اس کے ذریعے اللہ کا قرب چاہو، کیونکہ نماز  
وقت کی پابندی کے ساتھ مسلمانوں پر واجب کی گئی ہے۔ کیا  
قرآن میں روز خیوں کے جواب کو تم نے نہیں سنا کہ جب ان  
سے پوچھا جائے گا، کونسی چیز تمہیں دوزخ کی طرف کھینچ  
لائی ہے؟ وہ کہیں گے : ہم نمازی نہیں تھے۔ بلاشبہ نماز  
گناہوں کو جھاڑ کر اس طرح الگ کر دیتی ہے جیسے درخت  
سے پتے جھڑتے ہیں اور انہیں اس طرح الگ کر دیتی ہے

جیسے چوپایوں کی گردنوں سے پھندے کھول کر انہیں رہا کیا جاتا ہے۔ رسول خدا (ص) نے نماز کو اس گرم چشمے سے تشبیہ دی ہے جو کسی شخص کے گھر کے دروازے پر ہو اور اس میں دن رات پانچ مرتبہ غسل کرے تو کیا امید کی جاسکتی ہے کہ اس کے جسم پر کوئی میل رو جائے گا؟

۳۔ جتنا ممکن ہو دعائیں، مناجات پڑھی جائیں اور ذکر جالایا جائے اس لئے کہ ان سے انسان کو اپنے کئے ہوئے گناہ یاد آجاتے ہیں۔ توبہ، گناہوں سے بچنے اور نیکیاں بجالانے کی ترویج اور ترغیب ہوتی ہے۔ جیسے امام زین العابدین (ع) کا صحیفہ سجادہ، دعائے کمیل، ماہ رمضان کی دعائیں، دعائے ابو حمزہ ثمالی، سحر کی دعائیں ایام ہفتہ کی دعائیں وغیرہ۔ اس قسم کے تزکیہ کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے۔ خصوصاً جب وہ کسی غیر مسلم ملک میں رہ رہا ہو۔

۴۔ ماہ رمضان، محرم الحرام، صفر المظفر اور دوسرے مہینوں اور ایام میں اسلامی مراکز میں منعقد ہونے والے جشن کی تقریبات، مجالس عزاء، وعظ موعظہ کی محافل اور دیگر دینی مناسبتوں میں پابندی اور کثرت سے شرکت کرتے رہیں۔ اس کے علاوہ ان ممالک کے اندر جہاں دینی مراکز اور بامقصد فاؤنڈیشنز کی ضرورت ہے، اپنے گھروں کے اندر بھی اس قسم کی مناسبتوں کو زندہ رکھنے کی کوشش کرتے رہیں۔

۵۔ اسلامی کانفرنسوں، سیمیناروں میں پابندی سے شرکت کی جائے جو ان ممالک میں منعقد کی جاتی ہوں۔

۶۔ دینی کتابوں، رسالوں اور مجلوں کا مطالعہ کر کے ان سے بھرپور استفادہ کیا جائے۔ اس سے اور دیگر فوائد کے علاوہ نفس کو سکون بھی ملے گا۔

۷۔ ایسی اسلامی تقریروں اور لکچروں پر مشتمل کمیشنیں سنی جائیں جو مفید ہوں جن کی تیاری میں بڑے بڑے خطباء اور فاضل اور باصلاحیت اساتذہ کرام کو راتیں بیدار

گزارنی پڑی ہیں۔ کیونکہ ان کیستوں میں وعظ و نصیحت اور مسائل و احکام کی یاد آوری ہے۔  
 ۸۔ لہو و لعب اور فحاشی کے مقامات پر جانے سے اجتناب کریں۔ جن میں  
 ٹیلیوژن کے برے اور گمراہ کن پروگرام اور ایسے چینل شامل ہیں جو ہمارے عقیدے،  
 دین، اسلامی اقدار، رسومات، روایات اور اسلامی فکری و تمدنی میراث سے سازگار  
 نہیں۔

۹۔ نیک اور فی سبیل اللہ دوستوں کا انتخاب کریں جن کی آپ راہنمائی کریں اور  
 وہ آپ کی راہنمائی کریں۔ آپ ان کی اصلاح کریں اور وہ آپ کی اصلاح کریں۔ آپ فارغ  
 وقت ان کے ساتھ مفید باتوں اور گفتگو میں گزاریں اور ان کی بدولت برے دوستوں کی صحبت  
 اور گوشہ نشینی اور اس کے نقصانات سے بچے رہیں۔

امام جعفر صادق (ع) اپنے آباء و اجداد علیہم السلام سے روایت کرتے ہیں :

قال رسول اللہ (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) فی  
 حدیث ما استفاد امرؤ مسلم فائدة بعد الاسلام  
 مثل اخ يستفیدہ فی اللہ۔

(وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۱۲ ص ۲۳۳)

”رسول اکرم (ص) نے فرمایا: ایک مسلمان کے لئے اسلام  
 کے بعد اس دوست سے زیادہ مفید اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی  
 جس سے فی سبیل اللہ استفادہ کیا جائے۔“

میرہ کہتے ہیں امام محمد باقر (ع) نے مجھ سے فرمایا :

أتخلون و تتحدثون و تقولون ما شئتم ؟ فقلت :  
 ای واللہ انا لنخلو و نتحدث، و نقول ما شئنا  
 فقال : أما واللہ لو ددت أنى معكم فى بعض تلك  
 المواطن اما واللہ انى لأحب ریحکم و أرواحکم و

أنکم علی دین اللہ و دین ملائکتہ فأعینوا بورع  
واجنہاد۔ (۱)

”(یہ بتاؤ) تم خلوت میں رہ کر باہم تبادلہ خیال اور جس  
موضوع پر چاہو گفتگو کرتے رہتے ہو؟ میں نے عرض کیا:  
جی مولانا۔ خدا ہم خلوت میں ایک دوسرے سے تبادلہ خیال  
اور گفتگو کرتے رہتے ہیں۔ آپ (ع) نے فرمایا: خدا کی قسم  
میری بھی یہی آرزو ہے کہ ان محفلوں اور نشستوں میں  
تمہارے ساتھ رہوں، خدا کی قسم مجھے تمہاری خوشبو سے  
بھی محبت ہے اور تمہاری ارواح سے بھی محبت ہے۔ تم دین  
خدا پر قائم ہو اور اس دین پر قائم ہو جس پر اس کے فرشتے  
قائم ہیں۔ اپنے تقویٰ و پرہیزگاری اور جدوجہد کے ذریعے  
(ہماری) مدد کرو۔“

۱۰۔ انسان کو چاہیے کہ وہ ہر روز یا ہر ہفتے اپنے نفس کا محاسبہ کرے کہ کیا کرتا رہا  
ہے۔ اگر کار خیر کرتا رہا ہے تو خدا کا شکر ادا کرے اور مزید کار خیر کی توفیق کی دعا کرے اور اگر  
برے اعمال کا مرتکب رہا ہو تو اللہ سے مغفرت طلب کرے اور توبہ کرے اور آئندہ اور بار بار  
گناہ نہ کرنے کا عزم بالجزم کر لے۔

رسول خدا (ص) نے بھی حضرت ابوذرؓ کو اس بات کی وصیت فرمائی ہے:

یا أباذر حاسب نفسك قبل ان تحاسب فإِنَّه  
أهون لحسابك غداً وزن نفسك قبل ان توزن

---

(۱) اصول کافی للکلینی ج ۲ ص ۱۸۷ اور ملاحظہ فرمائیں باب زیلوة الأخوان ج ۲ ص ۱۷۵ اور  
باب تذاکر الأخوان ج ۲ ص ۱۸۶

وتجهر للعرض الاكبر يوم تعرض لا تخفى على  
الله خافيه. يا اباذر لا يكون الرجل من المتقين  
حتى يحاسب نفسه اشد من محاسبة الشريك  
شريكة فيعلم من اين مشربه و ملبسه أمن حلال  
او من حرام۔

(امالی الشیخ الطوسی : ج ۲ باب ۱۹)

”اے ابوذر! تو اپنے نفس کا محاسبہ اور مواخذہ کر قبل اس  
کے کہ تمہارا محاسبہ کیا جائے۔ اس لئے کہ اس سے  
تمہارے کل (روز قیامت) کا محاسبہ آسان ہو جائے گا اور  
نفس کا موازنہ کر قبل اس کے کہ تمہارا موازنہ کیا جائے۔  
بارگاہ الہی میں پیشی کے لئے تیار اور آمادہ رہو۔ خدا سے کوئی  
چیز پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ اے ابوذر کوئی بھی شخص اس وقت  
تک متقین میں شامل نہیں ہو سکتا جب تک اپنے نفس کا  
اس سے سخت محاسبہ نہ کرے جتنا محاسبہ ایک شریک  
دوسرے شریک کا کرتا ہے۔ انسان کو معلوم ہونا چاہئے کہ  
میرے کھانے پینے کی اشیاء اور میرا لباس کہاں سے آیا ہے؟  
حلال کی کمائی سے یا حرام کی کمائی سے؟

امام موسیٰ کاظم (ع) نے فرمایا:

لیس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم، فان  
عمل حسنة استزاد الله تعالى و ان عمل سيئة  
استغفر الله منها و تاب اليه۔

(جامع السعادات للنراقی : ج ۲ ص ۹۴)

”وہ شخص ہم میں سے نہیں جو روزانہ اپنا محاسبہ نہ کرے۔  
 اگر نیکی انجام دیتا رہا ہو تو اللہ تعالیٰ سے مزید توفیق کی دعا  
 کرے اور اگر برائیوں کا مرتکب رہا ہو تو توبہ کرے اور اللہ  
 تعالیٰ سے طلب مغفرت کرے“

۱۱۔ عربی زبان، جو قرآن اور دوسرے بہت سارے احکام اور آداب شریعت اسلام  
 کی زبان ہے، کو زیادہ سے زیادہ اہمیت دے اس لئے کہ اس کے علاوہ یہ ان مسلمانوں کے تبا  
 و اجداد کی بھی زبان ہے جن کی مادری زبان عربی ہے۔

جہاں ان ممالک میں زیر تعلیم طالب علم دنیا کی متعدد (مادری زبان کے علاوہ)  
 دوسری زبانوں کو سیکھتے ہیں وہاں اس زبان کا (جو قرآن کی زبان ہے) زیادہ حق بنتا ہے کہ  
 اسے سیکھا جائے تاکہ اس کے ذریعے اپنے دین، اپنی اسلامی میراث، اسلامی اقدار، اسلامی  
 تاریخ اور اسلامی تہذیب سے وابستہ رہ سکیں۔

۱۲۔ نئی نسل کو غیر معمولی اہمیت دے اور اپنے بچوں اور چچیوں کی اس بنیاد پر تربیت  
 کرے کہ وہ کتاب خدا اور اس کی تلاوت سے محبت رکھیں اور ان کے لئے دلچسپ قسم کے  
 مقابلے (کوئیز پروگرام) منعقد کئے جائیں۔ بچوں کو عبادات بجالانے، سچ بولنے، شجاعت  
 اور بہادری کا مظاہرہ کرنے، وعدہ وفا کرنے، دوسروں سے محبت کرنے اور اس قسم کے دیگر  
 مکارم اخلاق کا عادی بنائیں۔ اس کے علاوہ بچوں کو اسلامی مراکز اور اداروں میں اپنے ساتھ  
 لے جائیں تاکہ ان انہیں مقامات میں آمد و رفت کی عادت پڑ جائے۔

ان بچوں کو دشمنان اسلام سے بھی متعارف کرائیں اور ان میں اسلامی اخوت اور  
 بھائی چارے کی روح پھونکی جائے۔ اسلامی اعیاد (خوشی کے مواقع) میں شرکت کے لئے  
 اپنے ساتھ لے کر جائیں۔ انہیں کام اور محنت سے محبت کے جذبے سے سرشار کیا جائے۔ یہ  
 وہ امور ہیں جو اس زندگی میں اسلامی اقدار اور اس کے بنیادی اصولوں کے مطابق اسلام کو  
 سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے میں مدد و معاون ثابت ہو سکتے ہیں۔



اس نکتے تک پہنچنے کے بعد میں نے اپنے تفکرات کی روانی روک دی اور آسمان کی طرف دیکھنے لگا۔ جہاں دھنی ہوئی روئی کی مانند بادلوں کے غول کے غول ایک دوسرے سے گلے مل رہے تھے، انہیں دیکھ کر میں دہشت زدہ ہو گیا اور اسی دوران ایک مرتبہ پھر سابق الذکر خیالات نے مجھے گھیر لیا۔ میں نے اپنے آپ سے پوچھا:

مجھے دیار غیر میں کس قسم کا طرز زندگی اپنانا چاہئے، جس سے میں اپنی ذاتی (فطری) خصوصیات کا تحفظ کر سکوں اور دوسروں کی ثقافت اور تہذیب میں غرق نہ ہو جاؤں یا گھل مل نہ جاؤں اور ایسا بھی نہ ہو کہ لوگوں سے مکمل طور پر کٹ جاؤں اور گوشہ نشینی اختیار کر لوں؟

پھر میں نے اپنے آپ سے پوچھا: جن لوگوں میں زندگی گزاروں گا وہ میرے بارے میں کیا رائے قائم کریں گے؟

میرے شہر نے جو سال بھر زائرین اور سیاحوں سے بھرا رہتا ہے، مجھے یہی سکھایا ہے کہ میں کسی بھی قوم کے افراد اور ان کے طرز عمل کو دیکھ کر پوری قوم کے بارے میں اور کسی بھی دین کے پیروکاروں کو دیکھ کر پورے دین کے بارے میں کوئی رائے قائم کروں۔ کسی ملک کا زائر یا سیاح، حسن سلوک کا مظاہرہ کرے تو یہی کہتا ہوں کہ اس ملک کے باشندے بہت اچھے لوگ ہیں اور اگر اس سیاح کا طرز عمل اچھا نہ ہو تو میں کہہ دیتا ہوں کہ اس ملک کے باشندے اچھے نہیں ہوتے۔

قدرتی بات ہے کہ جس دیار غیر میں میں رہوں گا اس کے باشندے میرے طرز عمل اور کردار کو دیکھ کر ہی اسلام کے بارے میں کوئی فیصلہ کریں گے اور تمام مسلمانوں کے بارے میں بھی یہی رائے قائم کریں گے۔

اگر میں اپنے قول و فعل میں سچا ہوں گا، وعدہ وفا کروں گا، امانت میں خیانت نہ کروں گا، حسن خلق کا مظاہرہ کروں گا، نظام اسلام کے قوانین پر عمل کروں گا، محتاجوں اور ناداروں کی مدد کروں گا، اپنے پڑوس سے اچھا برتاؤ رکھوں گا، سالہا سال (س)ے تیش

قدم پر پلوں گا اور ان کی تعلیمات پر پورا پورا عمل پیرا ہوں گا، جس کا فرمان ہے ، ”الدين  
المعاملة“ ”دين معاملہ اور باہمی برتاؤ کا نام ہے“ جن غیر مسلموں کے ساتھ میرا اٹھنا بیٹھنا  
ہے وہ میرے اس طرز عمل کو دیکھ کر بے ساختہ بول انھیں گے کہ اسلام مکارم اخلاق کا  
دین ہے۔

اگر میں جھوٹ بولوں، وعدہ خلافی کروں، میرے اخلاق سے میرے گرد و پیش  
کے لوگ تنگ ہوں، نظام اسلام میں خلل ڈال دوں، ہمسایوں سے برا سلوک کروں، لیکن  
دین میں ملاوٹ سے کام لوں اور لمات میں خیانت کروں تو میرے ساتھ لیکن دین رکھنے  
والے یہی کہیں گے کہ دین اسلام نے اپنے پیروکاروں کو مکارم اخلاق کی تعلیم نہیں دی۔

اسی دوران جہاز کے کپتان نے میرے افکار کے تسلسل کو توڑا اور مانگ پر یہ  
اعلان کیا ، ہم اس وقت لندن کی سمت جرمی کی سرزمین پر سے گزر رہے ہیں۔ میں نے اپنا  
ہاتھ اپنے بیگ کی طرف بڑھایا اور اس میں سے وہ کتاب نکالی جسے میں دوران سفر استفادہ  
کے لئے اپنے ساتھ لایا تھا۔ اس میں مذکور امام جعفر صادق (ع) کی پانچ عدد روایات کو پڑھ  
کر چونک گیا۔

پہلی روایت میں امام علیہ السلام اپنے شیعوں اور پیروکاروں سے خطاب کر کے  
فرماتے ہیں :

كونوا لنا زیناً ولا تكونوا علينا شیناً۔ حببونا

الى الناس ولا تبغضونا اليهم۔

”ہمارے لئے باعث زینت ہو، باعث تنگ و عار نہ ہو۔

ہمیں لوگوں کا ہر دلعزیز بناؤ لوگوں کو ہم سے متنفر نہ کرو۔“

دوسری روایت میں امام علیہ السلام اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں :

كونوا من سابقين بالخيرات وكونوا ورقا لا

شوك فيه، فإن من كان قبلكم كانوا ورقا لا

شوك فيه و قد خفت أن تكونوا شوكا لا ورق فيه، وكونوا دعاة الى ربكم و ادخلوا الناس في الاسلام ولا تخرجوهم منه وكذلك من كان قبلكم يدخلونهم في الاسلام ولا يخرجونهم منه۔

”(اے ہمارے شیعو!) کار خیر میں سب سے پیش پیش رہو اور ایسے پتے بن جاؤ جن میں کانٹے نہ ہوں، تحقیق تم سے پہلے کے لوگ ایسے پتے تھے جن میں کانٹے نہ تھے۔ مجھے یہ ڈر ہے کہ تم کہیں ایسے کانٹے نہ ہو جن میں پتے نہ ہوں۔ لوگوں کو اپنے رب کی طرف دعوت دو، لوگوں کو اسلام میں داخل کرو اور انہیں اسلام سے خارج نہ کرو۔ چنانچہ تم سے پہلے کے لوگ اسی طرح تھے کہ لوگوں کو اسلام میں داخل کرتے اور انہیں اسلام سے خارج نہیں کرتے تھے۔“

تیسری روایت میں اپنے نقش قدم پر چلنے والے شیعوں کو سلام کے بعد فرماتے ہیں:

اوصيكم بتقوى الله عزوجل، و الورع في دينكم، والاجتهاد لله، و صدق الحديث، و أداء الأمانة و طول السجود، و حسن الجوار فبهذا جاء محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) أدوا الأمانة الى من ائتمنكم عليها برا او فاجرا فان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يأمر بأداء الخيط والمخيط، صلوا عشائركم، و اشهدوا جنائزكم وعودوا مرضلكم و ادوا حقوقهم فان الرجل منكم إذا ورع في دينه، و صدق في

الحديث و أدى الامانة و حسن خلقه مع الناس،  
 قيل هذا جعفرى فيسرنى ذلك و يدخل على منه  
 السرور، و قيل هذا أدب جعفر، و اذا كان على  
 غير ذلك دخل على بلاؤه و عاره و قيل هذا أدب  
 جعفر، و الله لقد حدثنى ابى عليه السلام، ان  
 الرجل كان يكون فى القبيلة من شيعة على (ع)  
 فيكون زينها: أأداهم للامانة، اقضاء هم للحقوق،  
 و اصدقهم للحديث، اليه وصاياهم، و ودائعهم  
 تسأل العشيرة عنه، فتقول من مثل فلان انه  
 أأدانا للامانة و اصدقنا للحديث۔

”میں تمہیں تقویٰ الہی، اپنے دین میں پرہیزگاری، اللہ کے  
 لئے جدوجہد، سچ بولنے، امانت کی ادائیگی، سجدے کو طول  
 دینے اور پڑوسیوں سے حسن سلوک کرنے کی وصیت کرتا  
 ہوں۔ رسول خدا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہی حکم لے کر  
 آئے ہیں، جو شخص تمہیں کوئی امانت سونپے چاہے وہ کوئی  
 نیک آدمی ہو یا فاسق و فاجر، اس کی امانت اس کے سپرد کرو۔  
 اس لئے کہ رسول خدا (ص) اس سوئی اور دھاگے کو بھی اس  
 کے مالک کے سپرد کرنے کا حکم دیتے تھے۔ جسے کسی نے  
 امانت رکھا ہو۔ اپنے خاندانوں سے دلستہ رہو، اپنے جنازوں  
 (کی تشیع) میں ضرور شریک ہو، بیماروں کی عیادت کرو،  
 لوگوں کے حقوق ادا کرو۔ اس لئے کہ تم میں سے جو شخص  
 اپنے دینی معاملات میں پرہیزگار ہوگا، سچ و سنا ہوگا، لوگوں

کی لمانتیں ادا کرے گا اور لوگوں سے اخلاق سے پیش آئے گا  
تو لوگ بول انھیں گے : یہ جعفری ہے۔ اس سے میں  
خوشحال ہو جاتا ہوں۔ اس سے میرے اندر خوشی کی لہر  
دوڑنے لگتی ہے اور کہا جائے گا ۔ یہ ہیں جعفر (ع) کے  
آداب اور اگر اس شخص کا کردار ایسا نہیں ہوگا تو میں اس کی  
آزمائش سے دوچار ہوں گا اور اس کا ننگ و عار میری طرف  
منسوب ہو گا اور یہ کہا جائے گا ۔ یہ ہیں جعفر (ع) کے  
آداب۔ خدا میرے والد گرامی نے مجھ سے یہ حدیث بیان  
کی کہ کسی بھی قبیلہ میں علی (ع) کا شیعہ اس قبیلے کے لئے  
باعث زینت ہو اکر تا تھا۔ لوگوں میں سب سے زیادہ لمانتوں  
اور حقوق کو ادا کرنے والا، سب سے زیادہ سچ بولنے والا ہوا  
کر تا تھا، لوگ اسی کو اپنی وصیتیں کرتے اور لمانتیں سوچتے  
تھے۔ اگر آپ اہل قبیلہ سے اس (شیعہ) کے بارے میں  
پوچھیں تو وہ جواب دیں گے اس جیسا کون ہو سکتا ہے  
(یہ تودہ ہے) جو ہم میں سے سب سے زیادہ لمانتوں کو ادا  
کرنے والا اور سب سے زیادہ سچ بولنے والا ہے۔،،

چوتھی روایت میں امام جعفر صادق (ع) فرماتے ہیں :

عليكم بالصلاة في المساحد و حسن الجوار  
للناس، و إقامة الشهادة ، وحضور الجنائز، و  
إنه لا بدلكم من الناس، إن احدا لا يستغنى عن  
الناس حياته و الناس لا بد لبعضهم من بعض۔  
”تمہارے اوپر لازم ہے کہ اپنی نمازوں کو مساجد میں ادا کرو،

☆ غیر مسلم ممالک کی طرف ہجرت اور ان میں داخل ہونا۔

☆ تقلید۔

☆ طہارت اور نجاست۔

☆ نماز۔

☆ روزہ۔

☆ حج۔

☆ میت سے متعلق امور۔

ہر فصل میں اس فصل سے متعلق ایک مقدمہ، اس فصل کے بارے میں بعض احکام، جن سے اکثر و بیشتر دیار غیر میں واسطہ پڑتا ہے اور اس فصل سے مخصوص استثناءات کو شامل کیا گیا ہے۔

باب دوم: فقہ معاملات گیارہ فصلوں پر مشتمل ہے جو درج ذیل ہیں:

☆ ماگولات اور مشروبات (کھانے پینے کی چیزیں)۔

☆ لباس۔

☆ جس ملک کی طرف ہجرت کی گئی ہو، اس کے قوانین سے تعاون۔

☆ عمل اور راس المال کی حرکت۔

☆ اجتماعی تعلقات۔

☆ طبی معاملات۔

☆ عورتوں کے معاملات۔

☆ جوانوں کے مسائل۔

☆ موسیقی کے مسائل۔

☆ غنا اور رقص۔

☆ متفرق مسائل۔

ہر فصل ایک مقدمہ، فصل سے مخصوص احکام اور استثناءات پر مشتمل ہے نیز اس کتاب میں تین ضمیمہ جات بھی ہیں۔ پہلے ضمیمہ میں ایک جدول دیا گیا ہے جس میں کھانے پینے کی اشیاء میں موجود ایسے اجزاء کا ذکر ہے جو آج کل کھانے کے بد چکنوں میں استعمال ہوتے ہیں۔ دوسرا ضمیمہ ایسے غذائی اجزاء اور خصوصی مواد کی وضاحت پر مشتمل ہے جو غذائی مصنوعات میں شامل کئے جاتے ہیں اور تیسرے ضمیمے میں بعض چھلکے والی پھلیوں کی تصاویر دی گئی ہیں جن کا کھانا مسلمانوں کے لئے حلال ہے۔







## باب اول

### عبادات

☆ پہلی فصل	☆ اس کے بعض احکام
☆ غیر مسلم ملک کی طرف ہجرت	☆ اس سے مخصوص استثناءات
☆ ہجرت کے بعض احکام	☆ پانچویں فصل
☆ اس سے مخصوص استثناءات	☆ روزہ
☆ دوسری فصل	☆ اس کے بعض احکام
☆ تقلید	☆ اس سے مخصوص استثناءات
☆ ان کے بعض احکام	☆ چھٹی فصل
☆ اس سے مخصوص استثناءات	☆ حج
☆ تیسری فصل	☆ اس کے بعض احکام
☆ طہارت و نجاست	☆ اس سے مخصوص استثناءات
☆ اس کے بعض احکام	☆ ساتویں فصل
☆ اس سے مخصوص استثناءات	☆ میت کے معاملات
☆ چوتھی فصل	☆ اس کے بعض احکام
☆ نماز	☆ اس سے مخصوص استثناءات



غیر مسلم ممالک کی طرف ہجرت

اور

ان میں داخل ہونا

- ☆ مقدمہ
- ☆ مسلم معاشرے سے غیر مسلم معاشرے میں  
جانے کے بارے میں اسلام کا موقف
- ☆ اس سے متعلق بعض احکام
- ☆ اس سے مخصوص استثناءات



عام طور پر مسلمان اپنے وطن اور اسلامی مملکت میں جنم لیتا ہے اور وہیں نشوونما پاتا ہے اور شعوری اور غیر شعوری طور پر اسلامی احکام، اسلامی اقدار اور اسلامی تعلیمات سے آشنا ہو جاتا ہے اور اسلامی آداب سے آراستہ ہو کر جوانی کے سن میں قدم رکھتا، اسلامی راہ و روش کو اپناتا اور اسلامی ہدایت پاتا ہے۔

پھر اگر بالفرض مسلمان کی پیدائش کسی غیر مسلم مملکت میں ہو اور وہیں اس کی نشوونما ہو تو بحال وہاں کا ماحول اس کے افکار، نظریات، طرز و آداب زندگی اور اقدار پر اثر انداز ہوتا ہے، ماسوائے ان افراد کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے آلودگیوں سے محفوظ رکھا ہو۔ غیر اسلامی ماحول کا اثر دوسری نسل (اولاد) میں نمایاں طور پر ظاہر ہونے لگتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بلاد کفر سے ہجرت کے بعد پلٹ کر اسی جگہ جانے کے سلسلے میں اسلام کا اپنا خاص موقف ہے۔ متعدد روایات میں اسے گناہان کبیرہ میں شمار کیا گیا ہے اور بعض نے تو اسے ان آٹھ گناہان کبائر میں سے قرار دیا ہے جو نام کبیرہ سے زیادہ کبیرہ شمار ہوتے ہیں۔

یہ بھیہر کہتے ہیں، میں نے امام جعفر صادق (ع) کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔

الکبائر سبعة: منها قتل النفس متعمدا والشرك  
بالله العظيم، وقذف المحصنة، و اكل الربا، بعد  
البينة، والفرار من الزحف، والتعرب بعد  
الهجرة، و عقوق الوالدين، و اكل مال اليتيم  
ظلماً، قال: والتعرب والشرك واحد.

(اصول کافی محمد بن یعقوب کلینی ج ۲ ص ۲۸۱)

”گناہان کبیرہ سات ہیں۔ ان میں کسی کو (ناحق) جان بوجھ کر قتل کرنا، کسی کو خدا کا شریک قرار دینا، پاکدامن خاتون پر زنا کی تہمت لگانا، گواہی (ثبوت) کے بعد (باجود) سود کھانا، میدانِ جہاد سے فرار ہونا، اسلامی تہذیب کو اپنانے کے بعد غیر مہذب معاشرے میں جانا، والدین کا عاق ہونا، ناجائز طریقے سے یتیم کا مال کھانا۔ اس کے بعد آپ (ع) نے فرمایا: غیر مہذب معاشرے میں جانا اور شرک کرنا ایک چیز ہے۔“

لن محبوب روایت کرتے ہیں: بعض اصحاب نے میرے ہمراہ ایک مکتوب امام حسن (ع) کو بھیجا۔ جس میں گناہان کبیرہ کے بارے میں سوال کیا گیا تھا کہ وہ کتنے اور کون سے ہیں۔ آپ (ع) نے تحریر فرمایا:

الکبائر: من اجتنب ما وعد الله عليه النار كفر  
عن سيئاته اذا كان مؤمناً، و السبع الموجبات:  
قتل النفس الحرام، و عقوق الوالدين، و أكل  
الربا، و التعرب بعد الهجرة، وقذف المحصنات،  
وأكل مال اليتيم، و الفرار من الزحف۔

(اصول کافی: ج ۲ ص ۲۷۷)

”جو شخص مومن ہو اور وہ ان گناہوں سے احتراز کرے جن کی سزا خدا نے جہنم قرار دی ہے تو اس کے دوسرے گناہ حس دیئے جاتے ہیں اور آتش جہنم کا باعث گناہ سات ہیں: نفس محترکہ کا قتل، عاق والدین ہونا، سود خوری، اسلامی تہذیب کو اپنانے کے بعد غیر مہذب معاشرے میں جانا،

پاکدامن عورت پر تہمت باندھنا، یتیم کا مال کھانا اور  
میدان جہاد سے فرار کرنا۔“

محمد بن مسلم نے امام جعفر صادق (ع) سے نقل کیا ہے :  
الکبائر سبع: قتل المؤمن متعمدا، قذف  
المحصنة، والفرار من الزحف، والتعرب بعد  
الهجرة، و اكل مال اليتيم ظلما و اكل الربا بعد  
البينة، وكل ما أوجب الله عليه النار۔

(اصول کافی: ج ۲ ص ۲۷۷)

گناہاں کبیرہ سات ہیں۔ جان بوجھ کر مؤمن کو قتل کرنا،  
پاکدامن خاتون پر تہمت لگانا، میدان جنگ سے فرار کرنا،  
اسلامی تہذیب کو اپنانے کے بعد غیر مہذب معاشرے میں  
جانا، ناجائز طریقے سے یتیم کا مال کھانا، ثبوت کے بعد  
سود خوری اور ہر وہ گناہ جس کی سزا جہنم ہو۔“

عبید بن زرارہ کہتے ہیں کہ میں نے امام جعفر صادق (ع) سے پوچھا گناہاں کبیرہ  
کون کون سے ہیں؟ آپ (ع) نے فرمایا:

هن في كتاب على سبع: الكفر بالله ، وقتل  
النفس، وعقوق الوالدين ، وأكل الربا بعد  
البينة واكل مال اليتيم ظلما، والفرار من  
الزحف، والتعرب بعد الهجرة قال فقلت فهذا  
أكبر المعاصي؟ قال نعم۔

(حوالہ سابق ص ۲۷۸)

کتاب علی علیہ السلام میں گناہاں کبیرہ سات ہیں : اللہ کا انکار

کرنا، نفس محترمہ کا قتل، عاق والدین ہونا، ثبوت کے سود خوری، ناجائز طریقے سے یتیم کا مال کھانا، میدان جناد سے فرار کرنا، اسلامی تہذیب کو اپنانے کے بعد غیر مہذب معاشرے میں جانا۔ عرض کی یہ سب سے بڑی معصیت ہے؟ آپ (ع) نے فرمایا: ہاں۔

امام رضا (ع) نے اس گناہ کے سب سے بڑی معصیت ہونے کی وجہ بیان کی ہے :

لأنه لا يؤمن أن يقع منه (المهاجر) ترك العلم والدحول مع أهل الحهل والتسادی فی ذالك۔

(وسائل الشیعة للحر العنلی ج ۱۵ ص ۱۷۰)

”یہ شخص ترک علم اور جاہلوں کی ہم نشینی اور اسے جاری رکھنے سے محفوظ نہیں رہ سکتا ہے۔“

ان روایات کا مطلب یہ نہیں کہ غیر مسلم ممالک میں داخل ہونا ہمیشہ حرام ہو۔

بعض روایات نے تو ان ممالک میں داخل ہونے کو کارِ ثواب قرار دیا ہے جس کا ہر مسلمان آرزو مند ہوتا ہے۔ چنانچہ حمادِ سندی کہتے ہیں :

قلت لأبی عبد اللہ جعفر بن محمد (ع) انی أدخل بلاد الشرك، و أن من عندنا ليقولون إن مت ثم (هناك) حشرت معهم، قال لی یا حماد اذا كنت ثم تذكر امرنا و تدعو الیه؟ قال: قلت: نعم، قال: فإذا كنت فی هذه المدن مدن الإسلام تذكر امرنا و تدعوا ألیه؟ قلت لا. فقال (علیه السلام) لی: انك ان مت ثم (هناك) تحشرأمة و حدك و یسعی نورك بین یدیک۔



(حوالہ سابق ج ۱۶ ص ۱۸۸)

”میں نے امام جعفر صادق (ع) کی خدمت میں عرض کیا :  
میں (کبھی) مشرکین کے ملک میں داخل ہوتا ہوں اور  
ہمارے یہاں کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر تو اس شہر میں  
مر گیا تو انہیں کے ساتھ محشور ہوں گا۔ امام علیہ السلام نے  
فرمایا : کیا یہ اس صورت کی بات کرتے ہیں جب تم اس غیر  
مسلم ملک میں جا کر ہمارے کتب کی بات کرو اور اس کی  
طرف لوگوں کو دعوت دو؟ میں نے کہا جی ہاں! امام (ع)  
نے فرمایا : کیا تم اسلامی مملکت میں رہ کر بھی ہمارے کتب  
کی بات کرو گے اور اس کی طرف دعوت دو گے۔ میں نے  
عرض کیا : نہیں! آپ نے فرمایا : پھر تو ایسی صورت میں  
اگر تم اس غیر مسلم ملک میں مرد گے تو تم اکیلے ایک پوری  
امت کی شکل میں محشور ہو گے اور تیرا نور تیرے آگے  
آگے چل رہا ہو گا۔“

یہ روایت، اس قسم کی روایات اور دیگر شرعی دلائل کی روشنی میں ہمارے  
فقہاء کرام نے درج ذیل فتاویٰ دیئے ہیں :

۱۔ دین اور احکام دین کی تبلیغ اور نشر و اشاعت کی غرض سے غیر مسلم ممالک کی  
طرف سفر کرنا ایک مستحسن امر ہے۔ بشرطیکہ سفر پر جانے والے شخص اور اس  
کے چھوٹے بچوں کے دین کو کسی قسم کا خطرہ لاحق نہ ہو۔ رسول اسلام (ص) نے  
امیر المؤمنین (ع) کو مخاطب کر کے فرمایا :

لَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ عَبْدًا مِنْ عِبَادِهِ خَيْرَ لَكَ مَعَ

طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مِنْ مَشَارِقِهَا إِلَى مَغَارِبِهَا۔

(حوالہ سابق)

”اے علی (ع)! خدا تیرے ذریعے اپنے بندوں میں سے ایک بندے کی بھی ہدایت فرمائے تو یہ تیرے لئے دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔“

نیز ایک شخص نے رسول اسلام (ص) سے درخواست کی - یا رسول اللہ! مجھے کچھ وصیت فرمائیے۔ آپ (ص) نے فرمایا:

اوصيك أن لا تشرك بالله شيئا وادع الناس الى الاسلام و اعلم ان لك بكل من أجابك عتق رقبة من ولد يعقوب۔

”میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ کسی کو خدا کا شریک نہ ٹھہراؤ، لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت دو۔ تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ تجھے ہر اس شخص کے بدلے جو تیری دعوت پر لبیک کہے، اولاد یعقوب (ع) میں سے ایک غلام آزاد کرنے کا اجر و ثواب ملے گا“

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

- م-۲: مؤمن کے لئے غیر مسلم ممالک کی طرف سفر کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس سفر کا، اس کے لئے اس سے متعلق دیگر افراد خانہ کے دین پر منفی اثر نہ پڑنے کا یقین ہو۔
- م-۳: مسلمان کے لئے غیر مسلم ممالک میں قیام کرنا جائز ہے بشرطیکہ فی الحال اور مستقبل میں اس کے لئے اس کے اہل خانہ کے شرعی فرائض کی انجام دہی میں کوئی رکاوٹ نہ پڑے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ ہوں)

- م-۴: اگر غیر مسلم ممالک کی طرف سفر سے مسلمان کے دین کو نقصان پہنچتا ہو تو

یہ سفر حرام ہو گا، چاہے یہ سفر مشرق کا ہو یا مغرب کا۔ سفر کا مقصد سیاحت ہو، تجارت ہو یا حصول علم نیز ان ممالک میں قیام عارضی ہو یا دائمی (سب کا ایک ہی حکم ہے)۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ ہوں)

م-۵: اگر بیوی کو یقین ہو کہ شوہر کے ساتھ سفر پر جانے سے اس کے دین کو نقصان

پہنچے گا تو اس کے لئے شوہر کے ساتھ سفر کرنا حرام ہے۔

م-۶: اگر بالغ اولاد (چاہے لڑکے ہوں یا لڑکیاں) کو اس بات کا یقین ہو کہ باپ، ماں یا

دیگر دوستوں کے ساتھ سفر کرنے سے انہیں دینی لحاظ سے نقصان پہنچے گا تو ان

کے ساتھ سفر کرنا حرام ہے۔

م-۷: دینی لحاظ سے نقصان سے فحشاء کی مراد یہ ہے کہ انسان فعل حرام، گناہ صغیرہ

و کبیرہ کا مرتکب ہو جیسے شراب خوری، زنا، مردار کا گوشت کھانا، نجس

مشروب پینا یا اس قسم کے دیگر حرام کام یا واجب ترک ہو جائے جیسے نماز،

روزہ، حج یا دیگر واجبات ہیں۔

م-۸: اگر کسی مسلمان کے لئے غیر مسلم ممالک کی طرف سفر ناگزیر ہو جائے، مثال

کے طور پر یقینی موت سے بچنے کے لئے ہیر دن ملک سفر کرنا پڑے اور اسے یہ بھی

یقین ہو کہ اس سفر سے مجھے کوئی دینی نقصان پہنچے گا ایسی صورت میں اتنا سفر جائز

ہے جس سے ضرورت پوری ہو مثلاً علاج مکمل ہو جائے۔

م-۹: جس مسلمان نے اپنے وطن کو ترک کر کے غیر مسلم ممالک میں رہائش یا شریعت

اختیار کی ہے، اگر اسے یقین ہو کہ اس ملک میں مزید قیام سے اس کا یا اس کے

بچوں کا دینی نقصان ہو گا تو اس کے لئے واجب ہے کہ وہ اپنے وطن واپس آجائے

بشرطیکہ اس سے موت کا خطرہ نہ ہو یا اتنی مشقت نہ اٹھانی پڑے جس سے مکلف نہ

رہے۔ جیسے وہ اضطراری حالت ہے جس میں جان کے خوف سے مردار کا

گوشت کھانا پڑے۔ دینی نقصان تب متحقق ہوگا جب بیرون ملک قیام سے واجب ترک یا حرام کا ارتکاب ہو جائے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۰: جب مسلمان پر (کسی وجہ سے) سفر حرام ہو جائے تو اس کا یہ سفر، سفر معصیت شمار ہوگا اور دوران سفر چار رکعتی نماز پوری پڑھنی پڑے گی اور روزہ رکھنا پڑے گا اور جب تک سفر، سفر معصیت ہوگا نماز کو قصر پڑھنے اور روزہ افطار کرنے کا حق نہیں رکھتا۔

م۔ ۱۱: اگر والدین اپنے بیٹے کو سفر سے منع کریں اور اس کی وجہ بیٹے سے شفقت اور ہمدردی ہو یا بیٹے کے سفر اور اس کے فراق اور دوری سے والدین کو اذیت ہوتی ہو اور اس سفر کو ترک کرنے سے بیٹے کو کوئی نقصان بھی نہ پہنچتا ہو تو اس صورت میں بیٹے کا سفر جائز نہیں ہوگا۔

غیر مسلم ممالک کی طرف ہجرت سے متعلق استفتاءات اور آیۃ اللہ سیستانی (مدظلہ) کے جوابات:

م۔ ۱۲: تعرب بعد الهجرة جو من جملہ گناہان کبیرہ میں سے ہے، سے کیا مراد ہے؟  
جواب: بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ آج کل کے دور میں ان ممالک میں قیام تعرب بعد الهجرة کہلائے گا جہاں دینی نقصان ہوتا ہو۔ غرض یہ کہ انسان ایسے ملک کو ترک کرے جہاں ان دینی معلومات اور شرعی احکام کو حاصل کر سکتا ہو جن کا حصول ضروری ہو اور شریعت مقدسہ کے واجبات کو انجام دے سکتا ہو، حرام کاموں کو ترک کر سکتا ہو اور اس ملک میں چلا جائے جہاں یہ سارے یا بعض فرائض انجام نہ دیئے جاسکیں۔

م۔ ۱۳: یورپ، امریکہ اور اس قسم کے دیگر غیر اسلامی ممالک میں رہائش پذیر مسلمان یہ

محسوس کرتا ہے کہ وہ (رفتہ رفتہ) اس دینی ماحول سے جگانہ لور دور ہوتا جا رہا ہے جس میں اس کی تربیت لور نشوونما ہوئی ہے۔ مثال کے طور پر نہ اذان اور قرآن کی آواز سنتا ہے لور نہ مقامات مقدسہ کی زیارت اور اس کی روح پرور فضا اسے نصیب ہوتی ہے۔ کیا اس دینی ماحول کو ترک کر کے اس سے دور زندگی بسر کرنا دینی نقصان شمار ہوگا؟

جواب۔ یہ وہ دینی نقصان نہیں جس سے ان ممالک میں قیام حرام ہو جاتا ہو۔ البتہ (زیادہ دیر تک) دینی ماحول سے دور رہنے کے نتیجے میں وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ انسان کا ایمانی پسلو (جذبہ دینی) کمزور ہو جاتا ہے اور اس کی نظر میں بعض واجبات کا ترک کرنا یا بعض حرام کاموں کا ارتکاب معمولی بات لگتی ہے۔ اگر انسان کو خدشہ ہو کہ ان غیر اسلامی ممالک میں طویل قیام سے اس قسم کا دینی نقصان پہنچے گا تو اس صورت میں ان ممالک میں (مزید) قیام جائز نہ ہوگا۔

م۔ ۱۴۔ بعض اوقات یورپ امریکہ اور اس قسم کے دیگر غیر اسلامی ممالک میں مقیم (مسلمان) سے ایسے ایسے حرام کام سرزد ہوتے ہیں کہ اگر یہ شخص اپنی اسلامی مملکت میں ہوتا تو یہ حرام کام اس سے صادر نہ ہوتے۔ ان ممالک کی معمول کی زندگی ایسے ایسے مناظر پیش کرتی ہے جو ہيجان آور ہوتے ہیں لور انسان حرام کی طرف راغب نہ بھی ہو پھر بھی معمول کے مطابق حرام سرزد ہو ہی جاتا ہے۔ کیا یہ دینی نقصان شمار ہوگا، جس کی وجہ سے ان ممالک میں قیام حرام ہو جاتا ہے؟

جواب۔ جی ہاں! یہ دینی نقصان ہے۔ البتہ اگر یہ فعل حرام گناہ صغیرہ ہو لور بار بار صادر نہ ہوتا ہو تو دینی نقصان شمار نہ ہوگا۔

م۔ ۱۵۔ تعرب بعد الہجرہ کی یہ تعریف کی گئی ہے کہ اپنے وطن سے ایسے ملک منتقل ہو جہاں مکلف کی دینی معلومات میں کمی آتی ہو اور دین کے حوالے سے جہالت میں اضافہ ہوتا ہو۔ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس قسم کے ممالک میں مکلف

پر فرض ہے کہ وہ معمول سے زیادہ اپنے نفس کی نگرانی کرتا رہے تاکہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کی جمالت میں اضافہ نہ ہو۔

جواب : اس صورت میں نگرانی ضروری ہوگی جب اس کو ترک کرنے سے مذکورہ بالا معنی میں دینی نقصان کا خطرہ ہو۔

م۔ ۱۶ : اگر دین سے دور رکھنے والے ماحول اور معاشرے کی خصوصیات کی وجہ سے کسی مبلغ اسلام کے فعل حرام میں پڑنے کے مواقع بڑھ جائیں تو کیا ایسے عالم اور مبلغ اسلام کے لئے ان ممالک میں (مزید) قیام کرنا حرام اور تبلیغ کو ترک کر کے واپس وطن لوٹ آنا واجب ہوگا؟

جواب : اگر اتفاقی طور پر بعض گناہان صغیرہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو اور وثوق ہو کہ معاملہ اس سے آگے نہیں بڑھے گا تو عالم دین کا مزید قیام حرام نہ ہوگا۔

م۔ ۱۷ : اگر بلاد کفر کے مہاجر کو اپنی اولاد کے دینی نقصان کا خدشہ ہو تو کیا ان شہروں میں قیام حرام ہوگا؟

جواب : جی ہاں۔ یہی حکم خود اس مہاجر کے لئے بھی ہوگا۔

م۔ ۱۸ : کیا یورپ اور امریکہ میں رہنے والے ذمہ دار افراد پر واجب ہے کہ وہ اپنی اولاد کو عربی سکھانے کی طرف توجہ دیں۔ کیونکہ عربی زبان قرآن اور شریعت کی زبان ہے اور اس زبان سے جمالت کے نتیجے میں مستقبل میں شریعت کے بنیادی مدارک سے بھی جاہل رہے گا جو عربی زبان میں لکھی گئی ہیں اس طرح اس کی دینی معلومات کم ہوں گی اور اس کا دینی نقصان ہوگا۔

جواب : اپنے بچوں کو اس حد تک عربی زبان سکھانا لازم ہے جس کے بغیر ان واجبات کی ادائیگی نہ ہو سکے جن کا عربی زبان میں بحالانا ضروری ہے۔ جیسے سورہ فاتحہ اور دوسرے سورے کی تلاوت اور نماز کے واجب ذکر ہیں۔ اس سے زیادہ عربی سیکھنا واجب نہیں بشرطیکہ کسی دوسری زبان میں دینی معلومات اور شرعی احکام کا

حصول ممکن ہو۔ البتہ قرآن مجید بلکہ مکمل طریقے سے عربی زبان سکھانا مستحب ہے تاکہ احکام اسلام کو عربی زبان میں ان کے بیاوی سرچشموں سے حاصل کیا جاسکے۔ جن میں سرفہرست قرآن مجید کے بعد سنت نبوی اور کلام اہل بیت اطہار علیہم السلام ہیں۔

م۔ ۱۹: اگر کسی مکلف کو ایسا اسلامی ملک میسر آئے جہاں یعنی یورپی ممالک کی موجودہ حالت کے مقابلے میں بعض اقتصادی مشکلات کے ساتھ گزراوقات کر سکتا ہے تو کیا ایسی صورت میں مغربی ملک کو ترک کر کے اس اسلامی ملک کی طرف ہجرت کرنا واجب ہے؟

جواب: مذکورہ صورت میں مغربی ملک کو ترک کرنا واجب نہیں، مگر یہ کہ اس ملک میں مزید قیام سے گزشتہ معنی میں وہی نقصان کا خطرہ ہو۔

م۔ ۲۰: اگر کوئی مکلف غیر اسلامی ممالک میں غیر مسلموں کو اسلام کی طرف دعوت دے سکتا ہو یا مسلمانوں کو دینی تقویت پہنچا سکتا ہو اور اس سلسلے میں کسی دینی نقصان کا بھی خدشہ نہ ہو تو کیا ایسی صورت میں غیر اسلامی ملک میں جا کر تبلیغ کرنا واجب ہوگا؟

جواب: جی ہاں! تبلیغ ہر اس مسلمان پر واجب کفائی (۱) ہے جو تبلیغ کی استطاعت رکھتا ہو۔

م۔ ۲۱: کیا کسی ایسے غیر اسلامی ملک میں قیام جائز ہے جہاں سڑکوں، اسکولوں، ٹیلیویشن اور دیگر مراکز میں مختلف منکرات اور برائیوں سے واسطہ پڑتا ہے۔ جبکہ اس ملک سے دوسرے اسلامی ملک کی طرف منتقل ہونا بھی ممکن ہے۔ لیکن اس ملک کو ترک کرنے کے نتیجے میں رہائشی مشکلات کے علاوہ اقتصادی نقصان اٹھانا پڑتا ہے اور جائز نہ ہونے کی صورت میں کیا اسی ملک میں مسلمانوں میں تبلیغ دین اور

(۱) واجب کفائی وہ ہے جو ہر آدمی پر تمام مسلمانوں پر واجب ہوتا ہے اور اگر چند مسلمان اس واجب کو انجام دے دیں تو باقی مسلمانوں پر واجب نہیں رہتا جیسے دفن میت ہے۔ حرج

انہیں واجبات اور محرمات کی طرف متوجہ کرنا اس امر کا باعث بنے گا کہ وہیں  
اس کا قیام جائز ہو جائے؟

جواب: اگر کسی غیر اسلامی ملک میں قیام فی الحال یا مستقبل میں مسلمان اور اس کے اہل  
خانہ کے شرعی واجبات کی ادائیگی میں رکاوٹ نہ بنے تو وہ حرام نہ ہوگا اور اگر  
رکاوٹ بنے تو جائز نہیں۔ اگرچہ بعض تبلیغی فرائض کو انجام دے سکتا ہو۔  
واللہ اعلم۔

☆☆☆☆☆



## تقلید

- ☆ مقدمہ
- ☆ تقلید سے متعلق بعض شرعی احکام
- ☆ اس فصل سے مخصوص استفتاءات



تقلید : مجتہد جامع الشرائط کے فتویٰ کے مطابق عمل کا نام ہے، اگرچہ عین عمل کے موقع پر فتویٰ کا حوالہ نہ دیا جائے۔ اس طرح مجتہد کی رائے کے مطابق جس کام کو انجام دینا جائز ہو اس کو انجام دو اور جس کو ترک ہو نہ چاہیے اسے ترک کرو بغیر اس کے کہ اس مسئلے میں مزید کوئی جستجو اور تحقیق کرو۔ گویا آپ نے اپنے عمل کو ہمارے طرح مجتہد کے گردن میں ڈال دیا ہے اور خدا کے نزدیک اس مجتہد کو اپنے نامہ عمل کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے۔

جس مجتہد کی تقلید کی جائے اس میں شرط ہے کہ وہ اپنے دور کے تمام علماء سے زیادہ علم رکھتا ہو اور شرعی احکام کو ان کے مقررہ مدارک و مأخذ سے حاصل کرنے کی زیادہ قدرت و صلاحیت رکھتا ہو۔ یہاں پر بہتر معلوم ہوتا ہے کہ ہم درج ذیل شرعی احکام کی وضاحت کریں۔

م۔ ۲۲ : جو مکلف شرعی احکام کا ان کے مدارک سے استنباط کرنے کی استطاعت و قدرت نہ رکھتا ہو، اس پر واجب ہے کہ وہ ایسے اعلم مجتہد کی تقلید کرے جو استنباط کی قدرت رکھتا ہو۔ اس قسم کے مکلف کا عمل جو تقلید کے مطابق ہو اور نہ احتیاط کے مطابق ہو باطل ہے۔

م۔ ۲۳ : مجتہد اعلم وہ ہے جو تفصیلی دلائل کی روشنی میں احکام شرعیہ کے استنباط کی دوسروں سے زیادہ قدرت رکھتا ہو۔

م۔ ۲۴ : مجتہد اعلم کی تعیین کے سلسلے میں اہل خبرہ (ماہرین فن) کی طرف رجوع کرنا واجب ہے۔ مجتہد کی تعیین کے سلسلے میں اہل خبرہ کے علاوہ کسی اور کی طرف

رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

م۔ ۲۵: مکلف تین طریقوں سے اپنے مرجع تقلید کا فتویٰ حاصل کر سکتا ہے۔

س الف: خود مجتہد سے درپیش مسئلے کا حکم سن لے۔

ب: دو عادل گواہ یا قاتل و ثوق آدمی جن کی بات پر اطمینان آتا ہو، مجتہد کا فتویٰ نقل کریں۔

ج: مکلف خود اپنے مرجع تقلید کے رسالہ عملیہ (مسائل کا مجموعہ کتاب) کی طرف یا استفتاء وغیرہ کی طرف رجوع کرے، جس کے صحیح ہونے کا اسے اطمینان ہو۔

م۔ ۲۶: اگر کسی درپیش مسئلے میں مرجع تقلید کا کوئی فتویٰ نہ ہو یا مقلد بوقت ضرورت فتویٰ حاصل نہ کر سکے تو اس مجتہد کی طرف رجوع کرنا (اس کے فتویٰ پر عمل کرنا) جائز ہو گا جو باقی مجتہدوں میں سب سے زیادہ علم رکھتا ہو۔

تقلید سے مخصوص بعض استفتاءات اور آیہ اللہ سیستانی (مد ظلہ) کے جوابات:

م۔ ۲۷: ہم فقہاء کرام کا یہ فرمان پڑھتے ہیں کہ تم پر مجتہد اعلم کی تقلید واجب ہے اور جب ہم اپنے قرب و جوار کے علماء دین سے یہ پوچھتے ہیں کہ مجتہد اعلم کون ہے؟ تو ہم کو کوئی واضح اور دو ٹوک جواب نہیں ملتا تا کہ کسی مجتہد کی تقلید کریں اور سکون حاصل کریں اور ان سے اس کی وجہ دریافت کرتے ہیں (یعنی دو ٹوک جواب کیوں نہیں دیتے) تو وہ فرماتے ہیں کہ ہم اہل خبرہ میں سے نہیں۔ مزید فرماتے ہیں کہ ہم نے بعض اہل خبرہ سے پوچھا، جس کا انہوں نے یہ جواب دیا کہ مجتہد اعلم کی تعیین کے لئے فقہاء و مجتہدین کی کتابوں کا درس و بحث ضروری ہے تاکہ ان میں سے مجتہد اعلم کی تعیین اور تشخیص ہو سکے اور یہ طولانی، پیچیدہ اور مشکل کام ہے

(بہتر ہے) کسی لوہے سے دریافت کرو۔

اگر دینی مراکز میں بھی مجتہد اعلم کی تعیین ایک مشکل کام ہے تو مغرب، امریکہ اور اس قسم کے دیگر شہروں اور ممالک میں یہ کام کتنا مشکل ہو گا جو ان دینی مراکز سے دور واقع ہیں۔

جب ہم بڑی مشکل اور محنت سے نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کو واجبات پابندی سے جہاد نے اور حرام کاموں کو ترک کرنے کا قائل کر لیتے ہیں اور انہیں اس سوال تک نہ آنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں کہ اب ہم کس کی تقلید کریں؟ وہ پوچھتے ہیں اور انہیں خاطر خواہ جواب نہیں ملتا۔ کیا اس مشکل کا کوئی حل موجود ہے؟

جواب : اگر کسی وجہ سے بعض ماہرین جو مجتہد اعلم سے باخبر ہیں اعلم کی تعیین سے انکار کرتے ہیں تو بعض اہل خبرہ اور ماہرین ایسے بھی ہیں جو اس سے انکار نہیں کرتے اور ان ماہرین کی پہچان، اہل علم اور دوسرے قابل وثوق افراد کے ذریعے ہو سکتی ہے جن کا حوزہ علمیہ اور دوسرے ممالک میں پھیلے ہوئے علماء سے رابطہ ہے۔ پس معلوم ہوا اگرچہ مجتہد اعلم کی تشخیص اور تعیین بعض مشکلات سے خالی نہیں مگر اسے ایک پیچیدہ اور مشکل کام شمار نہیں ہونا چاہئے۔

م۔ ۲۸ : ہم اہل خبرہ کو کیسے پہچانیں؟ تاکہ ان سے مجتہد اعلم کے بارے میں سوال کر سکیں۔ ہماری ان تک رسائی کیسے ہو سکتی ہے تاکہ ان سے پوچھ سکیں، جب کہ ہم حوزہ ہائے علمیہ بلکہ پورے شرق سے دور رہتے ہیں۔ کیا کوئی ایسا حل ہے جو ہماری مشکل کو آسان کرے اور جس کے ذریعے ہم اپنے مرجع تقلید کی تعیین کر سکیں۔

جواب : مجتہد اعلم کی خبر وہ علماء رکھ سکتے ہیں جو علمی لحاظ سے مجتہد یا قریب الاجتہاد ہوں اور جن محدث افراد میں مجتہد اعلم منحصر ہے۔ اجتہاد کے ضروری علوم میں ان کی

صلاحیت سے آگاہی رکھتے ہوں اور وہ ضروری علوم تین ہیں۔

اول : وہ علم جس سے یہ ثابت ہو جائے کہ فلاں روایت معصوم سے صادر ہوئی ہے۔ اس علم میں، علم رجال، علم حدیث اور اس کے متعلق دیگر امور، جیسے کتابوں کی شناخت، من گھڑت اور جعلی روایات کی پہچان اور جعل سازی کے محرکات سے آگاہی، مختلف نسخوں کی معرفت، صحیح روایت کی معرفت اور متن حدیث اور مصنف کی عبارت میں التباس اور اس قسم کے دیگر امور و خالت رکھتے ہیں۔

دوم : محاورہ کے عمومی قوانین کی شناخت کے ذریعے روایت کے مطلب کو سمجھنا خصوصاً بیان احکام کے سلسلے میں ائمہ طاہرین کی خاص روش کو جاننا، اس علم میں، علم اصول، علم ادبیات (صرف و نحو وغیرہ) اور ائمہ طاہرین (ع) کے ہمعصر اہل سنت علماء کے اقوال سے آگاہی کو خاص اور مکمل دخل حاصل ہے۔

سوم : فروعی احکام کو، فقہی اور اصولی قواعد اور کلیات پر منطبق کرنے میں صائب النظر ہو اور اس سے آگاہی کا ذریعہ یہ ہے کہ ان فقہاء سے بحث اور تبادلہ خیال کیا جائے یا ان کی تالیفات اور اصول و فقہ کے دروس کا مجموعہ کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔ مجتہد اعلم کا مستلاشی مکلف اگر خود اہل خبرہ سے آگاہ نہ ہو سکے تو عام طور پر ایسے علماء دین اور دیگر باوثوق افراد کے ذریعے بھی اہل خبرہ کی شناخت کی جاسکتی ہے جو اہل خبرہ کو سمجھتے ہیں۔ آج کے آسان اور تیز رفتار ذرائع مواصلات کے دور میں مکان کے فاصلے اہل خبرہ سے رابطہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتے۔

م۔ ۲۹ : اگر مجتہد اعلم کی تشخیص میں اہل خبرہ میں اختلاف پایا جائے، لیکن نفس اور ذہن کو کسی ایک مجتہد کی اعلیت کا اطمینان حاصل ہو تو کیا تقلید کے لئے اتنا اطمینان کافی ہے؟

جواب : اگر اہل علم کی تشخیص میں اہل خبرہ کا اختلاف ہو جائے تو اہل خبرہ میں سے اس عالم کے قول پر عمل کیا جائے جس کا علم و آگاہی زیادہ ہو اور یہی حکم اور کلیہ دیگر مواقع پر بھی جاری ہوتا ہے جہاں اہل خبرہ میں اختلاف پایا جائے۔

م۔ ۳۰ : اگر اہل خبرہ مجتہد اہل علم کی تشخیص میں اختلاف کریں یا متعدد مجتہدین کی تقلید کو کافی اور جائز قرار دیں تو کیا ایسی صورت میں مکلف (بالغ و عاقل انسان) کو یہ حق پہنچتا ہے کہ جب تک مجتہد اہل علم واضح اور ثابت نہ ہو وہ ایک مسئلے میں کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اس کے فتویٰ پر عمل کرے اور دوسرے مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کی تقلید کرے ؟

جواب : اس سوال کے تین فرض ہو سکتے ہیں :

فرض اول : بعض اہل خبرہ (نام کی تعیین کیے بغیر) کسی ایک یا مجتہدین کی ایک جماعت کی تقلید کو کافی قرار دیں۔ اس پر کسی قسم کا اثر شرعی مرتب نہ ہوگا۔

فرض دوم : اہل خبرہ، مجتہدین میں سے دو یا دو سے زیادہ کا علم اور تقویٰ میں مساوی ہونے کا اعلان کریں۔ یعنی احکام شرعی کے استنباط میں ان کی پختگی کا اعلان کریں۔ ایسی صورت میں مکلف کو اختیار ہے کہ وہ اپنے اعمال کو ان مجتہدین میں سے کسی ایک کے فتویٰ کے مطابق انجام دے۔ لیکن بعض مسائل میں احتیاط واجب یہ ہے کہ امکانی صورت میں بیک وقت دونوں یا زیادہ مجتہدین کے فتویٰ پر عمل کرے۔ مثال کے طور پر اگر کسی مسافر کے بارے میں ایک مجتہد پوری اور دوسرا قصر نماز پڑھنے کا فتویٰ دے تو مکلف (نماز گزار) چار رکعتی نماز کو ایک دفعہ قصر (دو رکعت) پڑھے اور دوسری دفعہ پوری (چار رکعت) پڑھے۔

فرض سوم : بعض اہل خبرہ ایک مجتہد کی اعلیت کا اور بعض اہل خبرہ دوسرے مجتہد کی اعلیت کا اعلان کریں۔ اس فرض کی پھر دو صورتیں ہو سکتی ہیں : پہلی حالت یہ ہے کہ مکلف کو اجمالاً یہ معلوم ہو کہ دو مجتہدین میں ایک ضمیمہ اہل علم ہے

لیکن اس ایک کا تعین نہ ہو۔ یہ ایک شاذ و نادر صورت ہے اس صورت کا تفصیلی حکم کتاب ”منہاج الصالحین“ کے مسئلہ نمبر ۹ میں بیان کیا گیا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مکلف کو کسی ایک کی اعلیت کا علم نہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ علم میں دونوں کے مساوی ہونے کا احتمال دے۔ اس صورت میں سابق الذکر دوسرے فرض کا حکم جاری ہوگا۔

م۔ ۳۱: اگر مکلف کو ایک نیا سنا پیش آئے جس کے بارے میں اپنے مرجع تقلید کی رائے معلوم نہ ہو (اسی صورت میں) کیا مکلف پر واجب ہے کہ وہ تحقیق کرے اور وکلاء سے پوچھ کر اپنے مرجع تقلید کی رائے معلوم کرے جس کے لئے ٹیلیفونی رابطہ کی بھی ضرورت پڑ سکتی ہے جو نامہ مژگا پڑتا ہے یا جب تک اپنے مرجع تقلید کا فتویٰ حاصل نہ کر سکے، کسی دوسرے مجتہد کی رائے پر عمل کر سکتا ہے جس کا فتویٰ آسانی سے معلوم کیا جاسکتا ہے؟ اور ان گزشتہ اعمال کا کیا حکم ہوگا جو مرجع تقلید کے فتویٰ کے خلاف انجام دیئے گئے ہوں؟

جواب: ہر مکلف پر واجب ہے کہ وہ اپنے مرجع تقلید کا فتویٰ معلوم کرے اگرچہ اس کے لئے اسے نیپھان پر رابطہ کرنا پڑے۔ بشرطیکہ یہ طریقہ اس کے لئے نقصان دہ اور مضری نہ ہو اور اگر مرجع تقلید کا فتویٰ معلوم کرنا ممکن نہ ہو تو درپیش مسئلے کے لئے مرجع تقلید کے علاوہ کسی اور مجتہد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس بات کا خیال رکھے کہ جس کی طرف رجوع کرنا چاہتا ہے وہ مرجع تقلید کے بعد دوسروں سے اعلم ہو اور اگر اس کا فتویٰ بھی نہ مل سکے تو جو تیسرے درجے کا مجتہد ہوگا اس کے فتویٰ پر عمل کرے اور اس ترتیب کا خیال رکھے اور دوسرے مجتہد کی رائے کے مطابق انجام دیا گیا عمل صحیح ہوگا اگرچہ درواقع اس کا فتویٰ مرجع تقلید کے فتویٰ کے خلاف ہو۔





## طہارت اور نجاست

- ☆ مقدمہ
- ☆ طہارت و نجاست کے بعض احکام
- ☆ طہارت و نجاست سے مخصوص استفتاءات



ہر مسلمان کی یہ خواہش اور آرزو ہوتی ہے کہ اس کا بدن، لباس اور روزہ مرہ کی ضرورت کی چیزیں نجاسات سے پاک ہوں، جن سے بدن وغیرہ نجس ہوتا ہے اور ان نجاسات کے ازالے کے بغیر بدن اور لباس پاک نہیں ہو سکتے۔ لیکن غیر اسلامی ممالک میں مسلمانوں کی زندگی مشکلات سے دوچار ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس ماحول میں نجاسات سے پرہیز بہت مشکل کام ہے کیونکہ ہوٹلوں اور ریسٹورانوں میں، تائی کی دوکان پر، کپڑے دھونے کے مقامات، گیلے راستوں، غسل خانوں اور عمومی گزرگاہوں میں غیر مسلم رہنشاہوں سے واسطہ پڑتا ہے (جن سے چنانہایت مشکل ہے) اس لئے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ ذیل میں قارئین کرام کی خدمت میں طہارت و نجاست سے مخصوص بعض شرعی احکام بیان کئے جائیں۔

م۔ ۳۲: سائن الذکر شرعی حکم ”کل شیء طاهر حتی تعلم انه نجس“ ”ہر چیز اس وقت تک پاک سمجھی جائے گی جب تک اس کی نجاست کا یقین نہ ہو“ اس بات کی تصریح کرتا ہے کہ سب چیزیں اس وقت تک پاک سمجھی جائیں گی جب تک آپ کو یقین حاصل نہ ہو کہ وہ اب نجس ہو گئی ہیں اور جب تک آپ کو یقین حاصل نہ ہو کہ کوئی بھی چیز اب نجس ہو گئی ہے اسے پاک قرار دیں اور بغیر کسی تردد اور تاویل کے اس پر طہارت کے تمام آثار مرتب کر سکتے ہیں۔

م۔ ۳۳: اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوس پاک ہیں جب تک کسی عارضی نجاست کی وجہ سے ان کے نجس ہو جانے کا یقین حاصل نہ ہو۔ اہل کتاب کے ساتھ اٹھتے

بیٹھے وقت نورین سے مس ہوتے وقت بھی اس کلیہ پر عمل کر سکتے ہیں۔

م۔ ۳۴: ایک چیز کی نجاست دوسری چیز کی طرف اس صورت میں منتقل ہوتی ہے جب دونوں میں سے ایک تر ہو اور نجاست، نجس چیز سے پاک چیز تک سرایت کر جائے اور اگر دونوں چیزیں خشک ہوں اور نجاست سرایت نہ کرے، تو نجاست منتقل نہیں ہوگی۔ مگر ایں اگر آپ ایسا خشک ہاتھ کسی خشک نجس چیز پر رکھیں تو آپ کا ہاتھ نجس نہ ہوگا۔

م۔ ۳۵: آپ ہر اس شخص پر طہارت کے احکام جاری کر کے اس سے ماقات اور مصافحہ کر سکتے ہیں جب تک اس کے عقائد اور دین سے انکافی نہ ہو اور اس کے مسلمان یا اہل کتاب ہونے کا احتمال ہو، اگر یہ ہاتھ پر تری موجود ہو۔ یہ بھی واجب نہیں کہ آپ ملنے والے شخص سے دریافت کر کے اس کے عقائد اور دین معلوم کریں۔ اگرچہ اس سوال سے آپ اور آپ سے ملنے والے کو کوئی مشغل بھی پیش نہ آتی ہو۔ (اس فصل سے متعلق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۶: جب تک نجاست کا یقین نہ ہو جسم اور لباس پر گرے والے پانی اور دیگر مائعات کے قطرے پاک سمجھے جائیں گے۔

م۔ ۳۷: الکحل کی تمام انواع، چاہے انہیں لکڑی سے بنایا گیا ہو یا کسی اور چیز سے، پاک ہیں۔ مگر ایں وہ تمام دوائیاں، عطر اور مائلات جن میں الکحل شامل ہے، پاک ہیں اور اور ان کی نجاست کے حوالے سے کسی مائل کے بغیر آپ ان کو استعمال کر سکتے ہیں اور اگر ان میں الکحل کی مقدار بہت کم مثلاً ۲ فیصد ہو تو انہیں کھایا بھی جاسکتا ہے۔

م۔ ۳۸: گھر کا ضروری اور استعمال شدہ سامان چاہے وہ جیسے بھی استعمال ہوا ہو، جب تک اس کی نجاست کا یقین نہ ہو پاک ہے اور اسے پاک کئے بغیر دوبارہ استعمال کر سکتے ہیں۔ (اس فصل سے متعلق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۹: گھبر کا فرش اور کارپٹ وغیرہ اگر نجاست کے گرنے سے نجس ہو جائے اور نجاست کا کوئی مادہ فرش وغیرہ پر باقی نہ رہے تو اسے پاک کیا جاسکتا ہے۔ جس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی لوہے یا پیالہ وغیرہ کے ذریعے اس پر آب قلیل ڈالا جائے جب پاک پانی پوری نجس جگہ کو گھیر لے تو اس سے پانی کو نکالا جائے۔ جس کے لئے کپڑے کو نچوڑا جائے یا دبایا جائے یا برقی مشین کے ذریعے نکالا جائے یا اسے رگڑا جائے یا کپڑے کے کسی ٹکڑے کے ذریعے نکالا جائے۔ اس سے فرش اور کارپٹ وغیرہ پاک ہو جائیں گے اور احتیاط و ادب کے مطابق اس نجس فرش سے نکلا ہوا پانی (دھوون) نجس شمار ہو گا۔ اگر پیشاب کے علاوہ کسی اور نجاست کے ذریعے کپڑا نجس ہو جائے تو اس کو بھی پاک کرنے کا یہی طریقہ ہے لیکن اگر پیشاب کی وجہ سے نجس ہو گا تو اس کا حکم بعد ایں بیان کیا جائے گا۔ جس طرح شیر خوار چہ اور بچی کا حکم بھی مخصوص ہے۔ اس کا ذکر بھی بعد میں ہو گا۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۴۰: اگر گزشتہ نجس چیزوں کو نلکے کے پانی سے پاک کرنا چاہیں جو ٹر پانی سے ملا ہوا ہو تو نچوڑنے، دانے یا برقی مشین کے ذریعے پانی کو خارج کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ جیسے ہی کر کا پانی نجس فرش تک پہنچے وہ پاک ہو جائے گا۔

م۔ ۴۱: اگر کپڑا، فرش اور کارپٹ وغیرہ ایسی نجاست کی وجہ سے نجس ہو جائیں جو ٹھوس مادہ رکھتی ہو اور کپڑے وغیرہ پر اس کا اثر باقی رہ جائے جس طرح خون اور منی ہے تو اسے بھی (مسئلہ نمبر ۳۷ - ۳۸ میں) بیان شدہ طریقے سے پاک کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ نجاست کا مادہ اور اثر زائل ہو جائے۔ یہ اثر دھونے سے زائل ہو جائے یا کسی اور چیز کے ذریعے سے برطرف کیا جائے۔

البتہ اس مسئلہ اور گزشتہ مسئلہ میں (جہاں عین نجاست کا اثر باقی نہ تھا) یہ فرق ضرور ہے کہ اس مسئلہ میں جس پانی کے ذریعے عین نجاست برطرف کی جائے وہ

احتیاط واجب کے طور پر نہیں بلکہ اس کی نجاست کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔

م۔ ۴۲: اگر فرش لباس اور کارپٹ وغیرہ اس شیر خوار بچے کے پیشاب کی وجہ سے نجس ہو جائیں جو دودھ کے علاوہ شاذ و نادر ہی کوئی دوسری غذا کھاتا ہو تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر ایک ہی دفعہ اتنا آب قلیل ڈالا جائے (آب کثیر ڈالا جائے تو بطریق اولیٰ پاک ہو گا) جو پیشاب والی جگہ کو گھیر لے اس کی طہارت کے بعد، طہارت میں استعمال شدہ پانی نچوڑنے اور دبائے کے ذریعے نکالنا ضروری نہیں۔

م۔ ۴۳: پیشاب کی وجہ سے نجس کپڑا پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ لوٹے یا پیالے کے ذریعہ قلیل پانی نجس کپڑے پر ڈالا جائے اور جب پانی نجس جگہ کو گھیر لے تو کپڑے کو نچوڑ کر اس کا پانی نکالا جائے اور پھر دوسری دفعہ بھی اسی عمل کو دہرایا جائے اس سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ کپڑے پر عین پیشاب موجود نہ ہو۔ کپڑے کو دھوتے وقت دونوں دفعہ جو پانی نکالا جائے گا وہ احتیاط واجب کے طور پر نجس شمار ہو گا اور اگر عین پیشاب موجود ہو تو پہلی دفعہ نکلنے والے پانی کی نجاست کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔

م۔ ۴۴: اگر کرے متصل، تِلْکے کے پانی سے پیشاب کی وجہ سے نجس کپڑے کو پاک کرنا چاہیں تو اسے بھی دو ہی مرتبہ دھونا پڑے گا لیکن کپڑے کو نچوڑ کر استعمال شدہ پانی کو نکالنا ضروری نہیں۔ اسی طرح اگر بدن بھی پیشاب کی وجہ سے نجس ہو جائے تو اسے بھی دو ہی دفعہ دھونا پڑے گا اگرچہ کرے متصل پانی کے ذریعے دھویا جائے۔

م۔ ۴۵: شراب کی وجہ سے نجس ہاتھ اور کپڑے، ایک دفعہ پانی سے دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ البتہ اگر کپڑے کو آب قلیل سے دھویا جائے تو اسے نچوڑنے کی ضرورت ہوگی۔

م۔ ۳۶: شراب وغیرہ کی وجہ سے نجس برتن اور پیالے آبِ قلیل سے تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائیں گے اور اگر کرے متصل نلکے کے پانی سے دھویا جائے تو پھر احتیاط واجب کے طور پر تین ہی دفعہ دھویا جائے گا۔

م۔ ۳۷: کتے کے چاٹنے یا منہ لگانے سے نجس ہاتھ اور کپڑے ایک دفعہ پانی سے دھونے سے پاک ہو جائیں گے اور اگر اسی کپڑے کو آبِ قلیل سے دھویا جائے تو اسے نچوڑنے کی ضرورت ہوگی۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۸: اگر کتے کے چاٹنے اور اس کے پانی پینے سے برتن نجس ہو جائے تو برتن تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گا البتہ پہلی دفعہ مٹی سے مانجھا جائے گا اور باقی دفعہ پانی سے دھویا جائے گا۔

طہارت و نجاست سے مخصوص استفتاءات اور آیۃ اللہ سیستانی (مدظلہ) کے جوابات:

م۔ ۳۹: زمین جو مطہرات میں سے ہے کیا جوتے کی طرح گاڑی کے گھومنے والے پیوں کو بھی پاک کر سکتی ہے؟

جواب: زمین گاڑی کے پیوں کو پاک نہیں کر سکتی۔

م۔ ۵۰: متنجس (جسے نجاست لگ جائے) اگر کوئی بہنے والی چیز نہ ہو تو اس کا سلسلہ کہاں جا کر رکتا ہے؟

جواب: متنجس کو جو چیز لگے گی وہ بھی قنجس ہو جائے گی۔ اسی طرح دوسری قنجس چیز کو بھی جو چیز لگے گی وہ بھی قنجس ہو جائے گی۔ لیکن تیسرے متنجس چاہے وہ کوئی بہنے والی چیز ہو یا کوئی لور، کو جو چیز لگے گی وہ نجس نہ ہوگی۔

م۔ ۵۱: اگر کتا میرا جسم یا کپڑا چاٹے یا منہ لگائے تو اسے کیسے پاک کروں؟

جواب : ایسے بدن اور لباس کی طہارت کے لئے ایک دفعہ پانی سے دھونا کافی ہے۔ البتہ اگر قلیل پانی سے اس نجس چیز کو دھونا چاہیں تو اس میں سے پانی نکالنا ضروری ہے اس لیے کپڑا وغیرہ کو دھوتے وقت نچوڑنا واجب ہے۔

م۔ ۵۲ : کیا یہود و نصاریٰ کی طرح سکھ بھی گزشتہ آسمانی ادیان کے پیروکار شمار ہوتے ہیں؟  
جواب : سکھ اہل کتاب میں شامل نہیں ہوتے۔

م۔ ۵۳ : کیا بدھ مت بھی اہل کتاب میں شمار ہوتے ہیں؟  
جواب : بدھ مت اہل کتاب میں شمار نہیں ہوتے۔

م۔ ۵۴ : مغربی ممالک میں مسلمان، فرس اور دیگر سلمان سمیت مکان کرایہ پر لیتے ہیں تو کیا جب تک نجاست کے آثار نظر نہ آئیں گھر کی ہر چیز پاک سمجھی جائے گی؟  
اگرچہ اس گھر میں پہلے رہنے والے اہل کتاب مسیحی یا یہودی ہوں۔ نیز اگر اس گھر میں پہلے سے رہنے والے بدھ مت یا منکر خدا اور سول ہوں تو کیا حکم ہوگا؟  
جواب : جب تک گھر میں موجود چیزوں کی نجاست کا یقین یا اطمینان نہ ہو وہ پاک سمجھی جائیں گی اور صرف نجاست کے گمان کی کوئی حیثیت نہیں۔

م۔ ۵۵ : مغربی ممالک میں کرایہ پر دیئے جانے والے گھروں میں پہلے سے کارپٹ یا دری وغیرہ چھپے ہوئے ہوتے ہیں، جو زمین سے چپکا دئے جاتے ہیں اور انہیں اٹھا کر ان کے نیچے برتن رکھنا مشکل ہوتا ہے اگر ایسے کارپٹ پیشاب یا خون کی وجہ سے نجس ہو جائیں اور ان کی طہارت میں قلیل پانی استعمال ہو تو انہیں پاک کرنے کے لئے کونسا طریقہ اپنایا جائے؟

جواب : اگر کسی کپڑے یا دوسرے اوزار کی مدد سے بھی طہارت میں استعمال شدہ پانی نکالنا ممکن ہو تو آب قلیل سے دھونا ممکن ہوگا جس میں دھوون کو نکالنا ضروری ہوتا ہے اور اگر ممکن نہ ہو تو آب کثیر سے ہی دھونا متعین ہوگا۔

م۔ ۵۶ : مغربی ممالک میں ایسی واشنگ مشینیں عام ہیں جن میں مسلمان اور غیر مسلم اپنے



پاک اور نجس کپڑے دھلاتے ہیں۔ کیا ہم ان کپڑوں میں نماز پڑھ سکتے ہیں جو ان مشینوں میں دھوئے گئے ہوں، جبکہ ہمیں یہ معلوم نہیں ہو تا کہ طہارت کے بعض مراحل میں کرت متصل استعمال ہونے والا پانی صفائی کے دور ان کپڑوں کو پاک کرتا ہے کہ نہیں۔

جواب : جو کپڑے اس پانی میں دھوئے جانے سے پہلے پاک تھے جب تک ان کی نجاست کا یقین نہ ہو ان میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اسی طرح ان نجس کپڑوں میں بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے جن سے عین نجاست (اگر تھی) کے زائل ہونے اور پیشاب کی وجہ سے نجس ہونے کی صورت میں تمام نجس جگہوں تک احتیاط واجب کے طور پر رد دفعہ پاک پانی کے پہنچنے کا اطمینان ہو، اگرچہ کر پانی سے دھویا جائے اور اگر پیشاب کے علاوہ کسی نجس کی وجہ سے نجس ہو جائیں اور آب قلیل کے ذریعے دھوئے جائیں تو ایک دفعہ نجاست تک پاک پانی کے پہنچنے اور پھر کپڑے سے جدا ہونے کا اطمینان حاصل ہو۔ لیکن اگر شرعی طور پر لازمی طہارت کا حصول مشکوک ہو تو ان کپڑوں پر نجس کا حکم جاری ہو گا اور ان میں نماز صحیح نہ ہو گی۔

م۔ ۵۷۔ کیا وہ کپڑے پاک سمجھے جائیں گے جو ایسی جگہ کپڑے صاف کرنے والے مائع کے ذریعے دھوئے جائیں جن کے مالک غیر مسلم ہوں اور وہاں مسلمان اور غیر مسلمان دونوں اپنے کپڑے دھوتے ہیں؟

جواب : اگر نجاست سے مل جانے کی وجہ سے لباس کے نجس ہو جانے کا یقین نہ ہو تو اس پر طہارت کا حکم جاری ہو گا۔

م۔ ۵۸۔ صابن کی بعض اقسام پر یہ لکھا ہوا ہوتا ہے کہ یہ خنزیر یا ایسے حیوانات کے گوشت سے لی گئی چربی پر مشتمل ہے جس کا شرعی طریقے سے ذبح نہیں ہوا اور ہمیں یہ بھی معلوم نہیں کہ آیا اس چربی کی حقیقت کسی اور چیز کی حقیقت میں تبدیل ہوئی ہے جسے فقہ میں ”استحالة“ کہتے ہیں جو منجملہ مطہرات میں سے ہے۔ ایسی

صورت میں یہ صائن پاک سمجھا جائے گا؟

جواب : اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ صائن اس چربی سے بنا ہوا ہے تو ایسے صائن کی تمام اقسام نجس ہیں مگر یہ کہ اس چربی کا استحالہ متحقق ہو اور ثابت ہو۔ لیکن صائن بناتے وقت چربی کا استحالہ ثابت نہیں ہے۔

☆ ☆ ☆ م۔ ۵۹

م۔ ۶۰ : اگر انڈے کی زردی اور سفیدی میں خون ہو تو اس سے انڈا نجس ہو جائے گا اور اس کا کھانا حرام ہو گا یا اس کا کوئی حل موجود ہے؟

جواب : انڈے میں بنا ہوا خون پاک ہے۔ لیکن (اس کا کھانا) حرام ہے۔ اگر یہ خون زیادہ ہو جو پورے انڈے میں گھل مل نہ گیا ہو تو اسے نکال کر باقی انڈا اکھایا جاسکتا ہے اور اگر کم ہو اور گھل مل گیا ہو تو نکالنا واجب نہیں ہے۔

م۔ ۶۱ : کیا شراب اور میز (جو کی شراب) پاک ہیں؟

جواب : شراب کے نجس ہونے میں کوئی شک نہیں البتہ جو کی شراب احتیاط کے طور پر نجس ہے اگرچہ اس کا پینا بلا اشکال حرام ہے۔

م۔ ۶۲ : یورپ جہاں مختلف ادیان کے پیروکار اور مختلف رنگ و نسل کے افراد ساتھ رہتے ہیں اور ہر قسم کی اجناس پائی جاتی ہیں اگر ہم کسی ایک دوکان دار سے کوئی چیز خریدیں جو خر کھانے پیتا ہے اور انہیں ہاتھ بھی لگاتا ہے اور ہمیں نہیں معلوم کہ یہ کس دین کا پیروکار ہے کیا ہم اس کھانے کو پاک سمجھیں؟

جواب : اگر اس بات کا یقین نہ ہو کہ ہاتھ لگانے والے کا ہاتھ نجس ہے تو اس کھانے پر طہارت کا حکم جاری ہو گا یعنی پاک سمجھا جائے گا۔

م۔ ۶۳ : بعض یورپی ممالک میں چیز امانیا جاتا ہے جس کے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ اسے کہاں سے درآمد کیا گیا ہے اور کہاں سے جاتا ہے کہ بعض یورپی ممالک اسلامی ممالک سے سستا چمڑا درآمد کر کے اس سے چیزیں بناتے ہیں۔ کیا ہم ان چیزوں

کو پاک قرار دے سکتے ہیں اور ان پر نماز پڑھی جاسکتی ہے اور اس قسم کے ضعیف  
احتمال کی کوئی اہمیت ہے؟

جواب۔ اگر زیادہ احتمال یہ ہو کہ ان چیزوں کا ذبح شرعی نہیں ہوا صرف ہلکا سا احتمال مثلاً  
۲ فیصد دیا جائے کہ ان کا ذبح شرعی ہوا ہے تو اس پر نجاست کے احکام جاری ہوں گے اور ان  
میں نماز صحیح نہیں ہوگی اور اگر اس بات کا احتمال قوی ہو کہ ان کا ذبح شرعی ہوا ہو گا تو انہیں پاک  
سمجھا جائے گا اور ان میں نماز بھی پڑھی جاسکے گی۔





## نماز

- ☆ مقدمہ
- ☆ نماز سے متعلق بعض احکام
- ☆ نماز سے مخصوص استغناءات



حدیث میں ہے :

الصلاة عمود الدين -

(وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۴ ص ۳۵)

”نماز دین کے ستون کی حیثیت رکھتی ہے۔“

لکن ملجم لعنة الله عليه کی ضربت کے بعد امیر المؤمنین (ع) نے امام حسن اور امام حسین (علیہما السلام) کو اپنی وصیت میں فرمایا :

الله الله في الصلاة فإنها عمود دينكم ، والله الله  
في بيت ربكم لا تخلوه ما بقيتم -

۔ (نهج البلاغة صبحی الصالح ص ۴۲۲)

”نماز کے بارے میں اللہ سے ڈرنا کیونکہ وہ تمہارے دین کا  
ستون ہے۔ اپنے پروردگار کے گھر کے بارے میں ڈرنا اسے  
جیتے جی خالی نہ چھوڑنا۔“

سکونی نے امام جعفر صادق (ع) سے روایت کی ہے :

قال رسول الله (ص) لا يزال الشيطان ذعراً من  
المؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس لوقتهن ،  
فإذا ضيعهن تجرأ عليه فأدخله في العظام -

(وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۳ ص ۲۸)

” رسول اللہ (ص) نے فرمایا: جب تک مؤمن پانچ وقت کی نمازوں کو پابندی وقت کے ساتھ پڑھتا ہے، شیطان اس سے خوفزدہ رہتا ہے اور اگر وہ نمازوں کو ضائع کرے یعنی انہیں بروقت نہ پڑھے تو اس کی جرأت بڑھتی ہے اور اسے بڑے بڑے گناہوں میں دھکیل دیتا ہے۔“

یزید بن خلیفہ کہتے ہیں کہ میں نے امام جعفر صادق (علیہ السلام) کو فرماتے

ہوئے سنا:

اذا قام المصلی الى الصلاة نزلت عليه الرحمة من  
أعنان السماء الى الارض و حفت به الملائكة  
وناداه ملك، لو يعلم هذا المصلی ما فی الصلاة ما  
انفعل۔

(وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۳ ص ۳۲)

”جب نماز گزار نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس پر آسمان سے رحمت نازل ہوتی ہے اور فرشتے اسے گھیر لیتے ہیں اور ایک فرشتہ اسے پکار کر کہتا ہے: اگر اس نماز گزار کو نماز کی فضیلت معلوم ہوتی تو کبھی بھی اس سے جدا نہ ہوتا۔“

ان روایات سے اسلام میں نماز کی واضح اور غیر معمولی اہمیت سامنے آتی ہے۔ چونکہ نماز بارگاہ الہی میں حضور یابی ہے اور حدیث کی رو سے نماز گزار اپنے رب کے حضور کھڑا ہوتا ہے اس لئے نماز گزار کو چاہئے کہ دوران نماز ہمہ تن اور دل و جان سے خدا کی طرف متوجہ رہے اور دنیا اور اس کے فانی امور نماز گزار کو اپنی طرف متوجہ نہ کرنے پائیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے:



قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم  
خاشعون۔

(مؤمنون: ۱)

”روز قیامت وہی مؤمنین فلاح پائیں گے جو اپنی نمازوں میں  
خشوع و خضوع کا مظاہرہ کریں۔“  
امام زین العابدین (ع) جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے۔  
كانه ساق شجرة لا يتحرك منه شيء، الا ما حركته  
الريح منه۔

(منہاج الصالحین الیہ سیدنا)

گو یاد رکھتے کہ جس کا وہی حصہ ہلتا ہے جسے ہوا حرکت  
دے۔

امام محمد باقر اور امام جعفر صادق (علیہما السلام) جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو  
ان کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا۔ کبھی آپ کا رنگ سرخ ہوتا اور کبھی زرد۔ گویا آپ کسی ذات  
سے محو گفتگو ہیں جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔  
نماز کے متعدد احکام ہیں جن میں سے بعض کو درج ذیل مسائل میں بیان  
کرتے ہیں۔

۶۳۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ نماز کسی حالت میں بھی ساقط نہیں ہوتی اس کا مطلب یہ ہے  
کہ نہ سفر میں ساقط ہوتی ہے اور نہ غیر سفر میں اگر نماز کا وقت تنگ ہو (اور منزل  
مقصود تک پہنچنے سے پہلے قضا ہونے کا خدشہ ہو) تو مسافر پر واجب ہے کہ وہ  
چاہے جہاز میں ہو، کشتی میں ہو، ریل گاڑی میں ہو، رکا ہوا ہو یا حالت حرکت  
میں ہو، انتظار گاہ میں ہو یا عام باغچہ میں، راستے میں یا اپنے کام اور ڈیوٹی کی جگہ،  
غرض جہاں بھی ہو واجب ہے نماز کو بروقت بخالائے۔

م۔ ۶۵: اگر مسافر ہوائی جہاز، کار یا ریل گاڑی میں کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اگر قبلہ رخ ہونا ممکن نہ ہو تو جس طرف سمت قبلہ ہونے کا گمان ہو اس طرف رخ کر کے نماز پڑھے اور اگر کسی ایک سمت کو ترجیح نہ دے سکے تو جس طرف چاہے رخ کر کے نماز پڑھے اور اگر صرف تکبیرۃ الاحرام کے دوران رخ قبلہ ہونا ممکن ہو تو اسی پر اکتفا کرے۔

(اس فصل کے استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۶۶: سمت قبلہ کی تعیین کے لئے فضائی میزان سے پوچھا جاسکتا ہے جو پائلٹ سے پوچھ کر مسافر کو بتائے اور اگر اس کے بتانے پر اطمینان حاصل ہو تو اس پر اعتبار کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ بتانے والا کافر ہی کیوں نہ ہو۔ نیز سمت قبلہ کی تعیین کے لئے آلات و لوازم پر بھی اعتماد کیا جاسکتا ہے جیسے قبلہ نما ہے، بٹریٹیکہ مسلمان کو ان کے صحیح ہونے کا اطمینان ہو۔

م۔ ۶۷: اگر مسلمان نماز کے لئے (کسی وجہ سے) وضو نہ کر سکے تو وضو کے بدلے تیمم کر لے۔

م۔ ۶۸: بعض شہروں کے دن اور رات بعض دوسرے شہروں کے شب دروز سے طولانی ہوتے ہیں اگر سورج کے طلوع و غروب کے ذریعے شب دروز واضح ہوں تو ہر مسلمان اپنی نماز روزہ اور دیگر عبادات کے اوقات کی حد بندی کے لئے ان شب و روز پر اعتماد کر سکتا ہے اگرچہ دنوں کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے نمازیں ایک دوسرے کے قریب ہوں یا راتوں کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے افطار کا دورانیہ کم ہو۔

م۔ ۶۹: بعض مخصوص شہروں کے مخصوص موسموں میں کئی کئی دن یا کئی کئی مہینے سورج غروب نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں بطور احتیاط مسلمان کو چاہیے کہ اپنے شہر کے اس نزدیک ترین شہر پر اعتماد کرے جہاں چوبیس گھنٹوں میں دن اور رات

ہیں۔ یعنی اس شہر کے شب و روز کو اپنے شہر کے شب و روز سمجھے اور اپنے پانچ وقت کی نمازوں کو ہمسایہ شہر کے اوقات کے مطابق قرمت مطلقہ کی نیت سے پڑھے۔

م۔ ۷۰۔ اگر مسلمان خود اپنی نماز روزے کے لئے فجر، زوال (ظہر) اور مغرب کی تعیین نہ کر سکے اور رصد گاہ کی تعیین پر اس کا اعتماد ہو تو وہ اپنے روزوں اور نمازوں کے لئے رصد گاہ کے معین کردہ اوقات نماز پر بھروسہ کر سکتا ہے، اگرچہ رصد گاہ میں کام کرنے والے مسلمان نہ ہوں بشرطیکہ رصد گاہ کی تعیین اوقات پر وثوق ہو۔

م۔ ۷۱۔ اگر کوئی مسافر اپنی رہائش گاہ سے ۴۴ کلومیٹر یا اس سے زیادہ سفر کرے تو اس کی نماز ظہر، عصر اور عشاء قصر (دو رکعت) پڑھی جائے گی۔ مسافت کا آغاز اکثر اوقات شہر کے آخری گھروں سے کیا جائے گا۔

دوران سفر نماز کے قصر اور پوری پڑھے جانے کے مخصوص اور مفصل احکام ہیں جو رسالہ عملیہ (توضیح المسائل وغیرہ) میں بیان کئے گئے ہیں۔ جن کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ ان میں سے بعض اس فصل سے متعلق استفتاءات میں پڑھے جاسکتے ہیں۔

م۔ ۷۲۔ اگر نماز جمعہ میں ضروری شرائط پوری ہوں تو وہ نماز ظہر سے افضل ہے اور ظہر کی جگہ لے سکتی ہے۔ اگر کوئی مکلف نماز جمعہ پڑھ لے تو ظہر کے بدلے اسی پر اکتفا کر سکتا ہے۔

م۔ ۷۳۔ باجماعت نماز فردی (اکیلے نماز پڑھنے) سے افضل ہے۔ نماز صبح، نماز مغرب اور نماز عشاء کو باجماعت پڑھنے کا استحباب زیادہ مؤکد ہے۔ حدیث میں ہے :

الصلاة خلف العالم بألف ركعة وخلف القرشي

(۱) البتہ ۷۷ شہروں کا حکم اس سے مختلف ہے جہاں ایک محلے سے دوسرے محلے کی طرف خصل ہوتا سفر شمار نہ ہوتا ہے۔

## بمأنة۔

”عالم کی اقتداء میں نماز ہزار رکعت کے برابر اور (غیر عالم)  
سید کی اقتداء میں سو رکعت کے برابر ہے۔ نمازیوں کی تعداد  
جتنی بڑھے گی جماعت کا ثواب بھی بڑھتا جائے گا۔“

نماز سے متعلق بعض استفتاءات اور ان کے جوابات :

م۔ ۷۴ : بعض افراد ایک عرصے تک غلط وضو اور غسل کرتے ہیں اور کئی سال اس طرح  
نماز، روزے اور حج جانے کے بعد جب انکشاف ہوتا ہے کہ وضو اور غسل  
باطل تھے اور جب ان عبادات کی شرعی حیثیت پوچھی جاتی ہے تو جواب دیا جاتا  
ہے کہ نماز اور حج دوبارہ جانے جائیں۔ اتنی نمازوں اور حجوں کی قضا ایک مشکل  
اور گراں کام ہے۔ کیا اس شخص کے ساتھ کوئی رعایت برتی جاسکتی ہے جو اپنے  
وضو اور غسل کو صحیح سمجھتا تھا اور کیا ایسا حل موجود ہے جس سے اس کی نمازیں اور  
حج صحیح قرار پائیں اور دوبارہ نہ پڑھنی پڑیں جس سے عبادات شرعیہ کی جان آوری  
میں مزید سستی آسکتی ہے۔ خصوصاً اس شخص کے بارے میں جس کی واجبات  
کے بارے میں بغاوت کا بھی خطرہ موجود ہو اور ایسے ملک میں رہتا ہے جہاں اس  
قسم کی سرکشی اور بغاوت پر برابر اکسایا بھی جاتا ہے۔

جواب : اگر نماز گزار جاہل قاصر (۱) ہو اور دوران غسل یا وضو ایسا خلل پڑ جائے جس سے  
جاہل قاصر کا وضو یا غسل باطل نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پر غسل میں سر و گردن  
سے پہلے بدن کے حصوں کو دھو لے، یا وضو میں (آب وضو کے علاوہ) نئے پانی  
سے مسح کر لے تو ایسے نماز گزار کا وضو اور غسل صحیح سمجھے جائیں گے اور لا محالہ

(۱) جاہل قاصر اس نا آشنا کو کہتے ہیں جس کی جنات کا عذر قابل قبول ہو۔ مثال کے طور پر کسی مہنگہ عالم سے وہ مسئلہ دریافت  
کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ اس نے غلط بتایا تھا اور جاہل مقصر وہ ہے جس کی جنات کا عذر قابل قبول نہ ہو۔

اس کی نمازیں اور حج صحیح قرار پائیں گے۔

اور اگر وہ احکام سیکھنے میں جاہل مقصر رہا ہو یا وضو اور غسل میں ایسا خلل پڑ جائے جس سے ہر حالت میں وضو یا غسل متاثر ہو سکتا ہے۔ مثال کے طور پر وضو اور غسل کے دوران جن اعضاء کا دھونا واجب تھا انہیں نہ دھوئے تو ایسے شخص کی نماز اور حج کو صحیح قرار دینے کی کوئی راہ نہیں۔ لیکن اگر ایسے شخص کی بغلوت اور سرکشی کا خطرہ ہو تو ایسے شخص کو عبادات کی قضا جالانے کا حکم دینا کوئی مستحسن عمل نہ ہو گا۔ شاید اللہ تعالیٰ مستقبل میں راہ حل پیدا فرمائے۔

۷۵۔ : کچھ لوگ کئی کئی برس نمازیں پڑھتے اور حج جلاتے ہیں اور اس دوران وہ خُص ادا نہیں کرتے کیا ایسے افراد پر یہ واجب ہے کہ وہ اپنی نماز اور حج کی قضا جالائیں

جواب : اگر نماز، طواف اور نماز طواف کے دوران اس کے بدن کا لباس (جس سے واجب حصوں کو چھپایا جاتا ہے) ایسا تھا جس میں خُص واجب تھا تو ایسی صورت میں بطور احتیاط واجب نماز اور حج کی قضا جالائے۔ لیکن اگر صرف نماز طواف میں پہنا ہوا لباس ایسا ہو جس میں خُص واجب تھا اور یہ شخص جاہل حکم (۱) یا جاہل موضوع (۲) تھا اگرچہ جاہل مقصر ہو ایسی صورت میں اس کا حج تو صحیح ہے لیکن اگر اس کی جمالت کا عذر قابل قبول نہ ہو تو نماز طواف کو دوبارہ جالائے اور اگر زیادہ تکلیف اور مشقت نہ اٹھانی پڑے تو احتیاط واجب کے طور پر نماز مکہ جاکر پڑھے بصورت دیگر جس شہر میں بھی ہو وہیں نماز پڑھ لے۔ اسی طرح اگر قربانی کے جانور میں خُص واجب ہو مثلاً قربانی کا جانور عین اس رقم سے خرید اجائے جس میں خُص واجب تھا

(۱) جاہل حکم کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو کسی موضوع اور عمل کا حکم شرعی معلوم نہ ہو مثلاً یہ معلوم نہ ہو کہ میت کو دفن کرنا واجب ہے

(۲) جاہل موضوع کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو کسی خاص عمل کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ یہ حکم شرعی موضوع کا صدق ہے۔ مثال کے طور پر انسان کو غنا کا مطلب معلوم نہ ہو یا کسی مائع اور مشروب کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ یہ شراب ہے۔

توجہ کو دوبارہ جالانا چاہئے۔ لیکن اگر ایسی رقم سے جانور خریدا جائے جس میں وہ رقم بھی تھی جس میں خمس واجب تھا۔ چنانچہ اکثر اوقات ایسا ہی ہوتا ہے تو اس حج میں کوئی اشکال نہیں۔ اگرچہ نتیجے کے طور پر جانور ایسی رقم سے خریدا گیا ہو جس میں خمس واجب تھا۔ یہ تمام احکام اس صورت کے ہیں جب یہ شخص وجوب خمس کا علم رکھتا ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ جس کا خمس ادا نہ کیا گیا ہو اس میں تصرف حرام ہے۔ یا جاہل تھا مگر جاہل مقصر۔ لیکن اگر یہ شخص جاہل قاصر تھا تو اس کی نماز اور حج دونوں صحیح ہوں گے۔

م۔ ۷۶: اگر کوئی شخص اذان ظہر کے بعد فوراً نماز پڑھے بغیر اپنے گھر سے سفر پر نکلے اور مغرب کے بعد اپنی منزل مقصود پر پہنچے تو کیا یہ شخص گنہگار ہوگا؟ اور کیا اس شخص پر نماز کی قضا واجب ہوگی؟

جواب: جی ہاں یہ شخص گنہگار ہوگا اس لئے کہ اس نے فرض نماز کو بروقت ترک کیا ہے اور اس پر اس کی قضا بھی واجب ہے۔

م۔ ۷۷: کیا (ہاتھ کو لگی ہوئی) خشک سیاہی وضو اور غسل میں رکاوٹ ہے (اور پانی کو جلد تک نہیں پہنچنے دیتی) یا اس سیاہی کے اوپر وضو کر سکتے ہیں؟

جواب: اگر سیاہی ایسے جرم اور مادے پر مشتمل نہ ہو جو جلد اور پانی کے درمیان حائل ہو تو اس کے اوپر وضو اور غسل صحیح ہوں گے اور اگر حائل ہونا مشکوک ہو تو اس کو صاف لورہ طرف کرنا ضروری ہوگا۔

م۔ ۷۸: بعض حضرات ٹی وی پر تقریحی فلمیں دیکھتے رہتے ہیں اور وقت نماز کے بعد بھی اسے جاری رکھتے ہیں اور فلم کے اختتام پر نماز کا مقررہ وقت ختم ہونے سے کچھ دیر پہلے نماز پڑھنے جاتے ہیں۔ کیا مسلمان کا یہ عمل جائز ہے؟

جواب: مسلمان کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ بغیر کسی عذر اور مجبوری کے نماز کو فضیلت کے وقت سے مؤخر کرے اور تقریحی فلموں کا نظارہ کرنا عذر اور مجبوری

شہر نہیں ہوتا۔

م۔ ۷۹ : کیا کریم پانی کو جلد تک پہنچنے سے روکتی ہے اور وضو اور غسل کے لئے اس کو صاف اور مد طرف کرنا ضروری ہے ؟

جواب : ظاہر ہاتھ پر کریم کو ملنے اور رگڑنے کے بعد جو اثر باقی رہ جاتا ہے وہ صرف چکناہٹ ہوتی ہے جو (اگر معمولی ہو تو) پانی کو جلد تک پہنچنے سے نہیں روکتی۔

م۔ ۸۰ : بعض خواتین زیبائش کی خاطر اپنے ناخنوں پر معمول سے زیادہ نیل پائش لگا لیتی ہیں جس کی وجہ سے ان کے ناخن ٹوٹ جاتے ہیں اور ڈاکٹر علاج کی غرض سے ناخن پر لگانے کے لئے دوائی دیتے ہیں جو یقیناً پانی اور جلد کے درمیان حائل ہوتی ہے اور ہمالو قات ایک دن سے زیادہ مدت تک اس کو ناخن پر لگا کر رکھا جاتا ہے۔ کیا اس علاج کی غرض سے اس دوائی کا استعمال جائز ہوگا ؟ اس کی موجودگی میں وضو اور غسل کیسے کئے جائیں گے ؟

جواب : اگر یہ مادہ پانی کو جلد تک پہنچنے سے روکے تو وضو اور غسل صحیح نہیں ہوں گے اور وضو و غسل کی خاطر اسے دور اور صاف کرنا ضروری ہے اور سابق الذکر مقصد اسے باقی رکھنے کا کوئی جواز نہیں بن سکتا۔

م۔ ۸۱ : ہم پوری نماز اور قصر نماز کب پڑھیں ؟ کیا کسی شخص کا عرف کے نزدیک ایک شہر میں مقیم کھانا اس بات کے لئے کافی ہے کہ وہ اپنی نماز پوری پڑھے ؟

جواب : رسالہ عننیہ (توضیح المسائل) میں قصر کی شرائط بیان کی گئی ہیں۔

جب انسان کسی شہر کو ایک طولانی مدت کے لئے اپنی سکونت اور رہائش کی جگہ قرار دے جس میں اسے مسافر نہ کہا جائے۔ مثلاً کسی جگہ ڈیڑھ سال قیام کا ارادہ کرے تو ایک ماہ اس نیت کے ساتھ قیام کے بعد یہ شہر اس کا وطن کہلائے گا۔ لیکن اگر مدت کم ہو اور اس شخص کو مسافر کہا جائے تو اس کی نماز قصر ہوگی۔

م۔ ۸۲ : آدھی رات کس طرح معلوم ہوگی۔ کیا رات کے بارہ جتنا آدھی رات کی علامت

ہے؟ جیسا کہ آج کل لوگوں میں یہی مشہور ہے۔

جواب۔ آدھی رات، غروب آفتاب سے طلوع فجر تک کی مدت کے نصف کو کہا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر اگر شام کو سات بجے سورج ڈوب جائے اور صبح کے چار بجے طلوع فجر ہو تو اس کے رات ساڑھے گیارہ بجے آدھی رات ہوگی، بنا برائیں آدھی رات کے تعین کے لئے غروب آفتاب اور طلوع فجر کو دیکھا جاتا ہے، جو مختلف اوقات اور مقامات پر آگے پیچھے ہوتا رہتا ہے۔

م۔ ۸۳۔ جس شخص کو اس بات کا یقین ہو کہ اگر میں سو گیا تو نماز صبح کے لیے بیدار نہیں ہو سکوں گا، تو کیا ایسے شخص کو نماز صبح کی خاطر صبح تک جاگتے رہنا واجب ہوگا؟ اور اگر وہ سو جائے اور نماز صبح تک نہ جاگ سکے تو گنہگار ہوگا؟

جواب۔ ایسا شخص کسی کے ذمے لگا سکتا ہے کہ وہ نماز کے لیے جگائے یا ناظم ہیں سے استفادہ کر سکتا ہے جو اسے جگائے اور اگر یہ دونوں ممکن نہ ہوں تو سونے سے گنہگار نہ ہوگا مگر یہ کہ عرف کے نزدیک اس کو نماز کے سلسلے میں سستی اور تغافل سمجھا جائے۔

م۔ ۸۴۔ ہوائی جہاز جس میں سمت قبلہ کا علم نہ ہو اور کسی جہت کا اطمینان بھی نہ ہو اس میں نماز کس طرح پڑھی جائے؟

جواب۔ جہاز کے پائلٹ اور فضائی میزبان کے ذریعے قبلہ کا تعین کیا جاسکتا ہے اور عام حالات میں پائلٹ اور فضائی میزبان کے جواب اور راہنمائی سے اطمینان (۱) یا ظن حاصل ہو جاتا ہے اور جہاں تک دوران نماز استقرار (حرکت نہ ہونے) کا تعلق ہے، اگر اس کی پابندی ممکن نہ ہو تو یہ شرط ساقط ہو جاتی ہے (اور حرکت کے دوران نماز صحیح ہے) البتہ جہاں تک ہو سکے باقی شرائط کا خیال رکھا جانا چاہئے اور

(۱) اطمینان کسی بات کا دو احتمال قوی ہے جس کے خلاف کا احتمال ناقضیغ ہو جسے اتفاق کوئی اہمیت نہیں دیتے مگر ظن میں تامل اہمیت، احتمال خلاف ہوتا ہے۔



کسی بھی حالت میں اپنے مقررہ وقت سے نماز کی تاخیر جائز نہیں۔

م۔ ۸۵: ہوئی جہازوں اور گاڑیوں میں نماز کس طرح پڑھی جائے کیا کسی چیز پر سجدہ کرنا واجب ہے یا صرف جھکنا کافی ہے؟

جواب: جہاں تک ممکن ہو ایسی نماز پڑھنا واجب ہے جو نماز اختیاری حالت میں پڑھی جاتی ہے۔ بنا برائیں اگر ممکن ہو تو نماز کے تمام حالات میں قبلے کا خیال رکھنا واجب ہے اور اگر تمام حالات میں قبلے کا خیال رکھنا ممکن نہ ہو اور صرف تکبیرۃ الاحرام کے دوران رخ بہ قبلہ کھڑا ہونا ممکن ہو تو اس کا خیال رکھے اور اگر اس حالت میں بھی رخ بہ قبلہ کھڑا ہونا ممکن نہ ہو تو قبلہ کی شرط ساقط ہو جائے گی (اور قبلہ کے بغیر نماز صحیح ہوگی)۔ نیز در صورت امکان سجدہ اور رکوع کو بھی اسی طرح جانا واجب ہے جس طرح اختیاری حالت میں جالانا متعین ہے۔ مثال کے طور پر ہوئی جہاز اور بس کی سیٹوں کے درمیانی راستے میں نماز پڑھی جاسکے اور اگر معمول کے مطابق سجدہ اور رکوع ممکن نہ ہو اور اتنا جھکنا ممکن ہو جسے رکوع اور سجود کہا جائے تو یہی کچھ واجب اور متعین ہوگا۔ (اس کے علاوہ) دوران سجدہ پیشانی کو سجدہ گاہ پر رکھنا ضروری ہے اگرچہ اس کے لئے سجدہ گاہ کو اوپر اٹھانا پڑے اور اگر مذکورہ مقدار میں جھکنا ممکن نہ ہو تو رکوع اور سجدے کے بدلے اشارہ ہی کافی ہوگا۔

م۔ ۸۶: بعض اوقات نماز کا وقت اس دوران شروع ہوتا ہے جب طالب علم اپنی یونیورسٹی کے راستے میں ہوتا ہے اور یونیورسٹی پہنچتے پہنچتے نماز کا وقت نکل جاتا ہے۔ کیا یہ شخص گاڑی کے اندر ہی نماز پڑھ سکتا ہے؟ جبکہ (گاڑی سے اتر کر) کسی دوسری جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن اس صورت سے کلاسوں کے ٹائم کانج نہیں پہنچ سکتا۔

جواب: جب تک گاڑی سے اتر کر تمام شرائط پر مشتمل مکمل نماز پڑھی جاسکتی ہو صرف

کلاسوں میں تاخیر کی بنا پر گاڑی کے اندر ایسی نماز پڑھنا جائز نہیں جس میں بعض شرائط مفقود ہوں۔ البتہ اگر اس حد تک کلاس میں تاخیر سے قابل ذکر نقصان اٹھاتا پڑتا ہو اور عام حالات میں ناقابل برداشت مشکل سے دوچار ہوتا ہو تو ایسی صورت میں گاڑی کے اندر ایسی نماز پڑھنا جائز ہے جس کی بعض شرائط مفقود ہوں۔

م۔ ۸۷: اگر نماز کا وقت اس دوران داخل ہو جب مسلمان ملازم (اپنے دفتر وغیرہ میں) ڈیوٹی دے رہا ہوتا ہے اور یہ اس کی پسندیدہ ملازمت ہوتی ہے اور نماز کی خاطر ڈیوٹی کو چھوڑنا خاصا مشکل ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات نماز کی خاطر اس ملازمت سے ہر طرف بھی کیا جاسکتا ہے۔ کیا ایسی صورت میں نماز، قضا پڑھی جاسکتی ہے یا یہ کہ اگر اس ملازمت کو چھوڑنا بھی پڑے جس کا وہ محتاج ہے، نماز کو ہر وقت اور ادا چاہنا واجب ہے؟

جواب: اگر اس ملازمت کو جاری رکھنا اس مسلمان کی مجبوری ہے تو جیسے بھی ممکن ہو ہر وقت اور ادا نماز چالائے اگرچہ رکوع اور سجود کے لئے اشارہ کرنا پڑے۔ لیکن یہ صرف ایک فرضی صورت ہے جو عام حالات میں پیش نہیں آتی۔ مسلمان کو چاہئے کہ وہ خدا سے ڈرے اور ایسی ملازمت اختیار نہ کرے جس کی خاطر شریعت کا وہ اہم فرض ترک کرنا پڑے جو دین کا ستون شمار ہوتا ہے اور اللہ کے اس فرمان مبارک کو ہمہ وقت اپنے پیش نظر رکھے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔

(طلاق ۲)

”اور جو خدا سے ڈرے گا اس کے لئے نجات کی صورت نکال دے گا اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دے گا جہاں سے وہ ہم

بھی نہ ہو۔۔

م۔ ۸۸ : یورپی ممالک کی کمپنیوں اور فاؤنڈیشنوں میں لوگ ملازمت کرتے اور ان کے دفاتر میں کام کرتے ہیں اور ان مکانات اور عمارتوں کی ملکیت کے بارے میں کچھ نہیں جانتے (کہ غصی ہیں یا مباح) ایسے مکانات میں نماز پڑھنے اور ان کے پانی سے وضو کرنے کا کیا حکم ہے؟ اگر ان مکانات میں نماز کسی وجہ سے نہ پڑھی جاسکے تو گزشتہ پڑھی گئی نمازوں کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : جب تک اس بات کا یقین نہ ہو کہ یہ کسی ایسے شخص سے غصب شدہ ہیں جس کا مال محترم ہے ان مکانات میں نماز پڑھنے اور ان کے پانی سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اگر نماز کے بعد معلوم ہو کہ مکان غصبی تھا تو اس میں پڑھی گئی نماز صحیح شمار ہوگی۔

م۔ ۸۹ : اگر ہم مردار کے چمڑے کے بنے ہوئے ہیلٹ بٹوں کے ساتھ نماز پڑھیں اور نماز کے دوران یا نماز کے بعد اور قضا ہونے سے پہلے یا قضا ہونے کے بعد یاد آجائے تو ایسی صورت میں ہمارا شرعی فریضہ کیا ہوگا؟

جواب : اگر ہیلٹ یا بٹوں کا، منڈکی (شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا جانور) کے چمڑے کے بنائے جانے کا احتمال ضعیف (اور ناقابل ذکر) نہ ہو جس کی عقلاء کوئی پرواہ نہیں کرتے تو ان کے ساتھ پڑھی گئی نماز صحیح ہوگی لیکن اگر یہ احتمال ضعیف ہو اور نماز گزار اس چیز کا جاہل تھا اور دوران نماز متوجہ ہو تو اسے فوراً تار دے اور اس کی نماز صحیح ہوگی اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہوگا جس میں نماز گزار صورت حال بھول گیا ہو اور نماز کے دوران یاد آجائے، بشرطیکہ یہ شخص لاپرواہی اور تغافل کی وجہ سے نہ بھولا ہو ورنہ (اگر لاپرواہی کی وجہ سے بھولا ہو) تو احتیاط واجب کے طور پر اگر نماز کا وقت باقی ہو تو ادا کی نیت سے ورنہ قضا کی نیت سے دوبارہ بجالائے۔

م۔ ۹۰ : آج کل جو پتلونیں عام ہیں۔ ان میں غیر اسلامی ممالک میں بنے ہوئے جینز کی

چتلون ہے۔ جس پر چڑے کا ایک ٹکڑا لگا ہوتا ہے۔ اس پر کھینی کا نام درج ہوتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ چڑے کا یہ ٹکڑا مذ کی حیوان کا ہے یا غیر مذ کی کا، کیا اس چتلون میں نماز پڑھنا جائز ہے؟

جواب : اس چتلون میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

م۔ ۹۱ : کیا کھون لگا کر نماز پڑھنا جائز ہے اور کیا کھون پاک ہے؟

جواب : جی ہاں! کھون پاک ہے۔

م۔ ۹۲ : کیا کنکریٹ کے بنے ہوئے بلاک اور ٹائل پر سجدہ کرنا جائز ہے؟

جواب : جی ہاں! صحیح ہے۔

م۔ ۹۳ : جائے نمازوں کی بعض قسمیں پیٹرولیم کی بنی ہوئی ہیں کیا ان پر سجدہ جائز ہے؟

جواب : اس پر سجدہ جائز نہیں ہے۔

م۔ ۹۴ : کیا خالی کاغذ اور ٹشو پیپر پر سجدہ جائز ہے جبکہ ہمیں معلوم نہیں کہ یہ کس چیز سے بنے ہیں اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ان کے بنیادی اجزاء پر سجدہ جائز ہے کہ نہیں؟

جواب : ٹشو پیپر پر سجدہ اس وقت تک جائز نہیں جب تک اس بات کا یقین حاصل نہ ہو کہ اس کے بنیادی اجزاء پر سجدہ جائز ہے۔ البتہ کاغذ اگر کپاس، پٹ سن یا ایسی چیز سے بنا ہوا ہو جس پر سجدہ جائز ہے تو اس (کاغذ) پر سجدہ جائز ہوگا۔

م۔ ۹۵ : بعض اوقات کیسٹ کے ذریعے قاری سے سجدہ والی آیت سنی جاتی ہے۔ کیا اس صورت میں سجدہ قرآن واجب ہوگا؟

جواب : اس صورت میں سجدہ واجب نہیں ہوگا۔



## روزہ

- ☆ مقدمہ
- ☆ استقبال رمضان کا خطبہ رسول (ص)
- ☆ روزے کے بارے میں ائمہ طاہرین (ع) کی روایات
- ☆ روزے کے مخصوص احکام
- ☆ اس فصل سے متعلق استفتاءات

1

رسول اکرم (ص) نے استقبال رمضان کی مناسبت سے ایک مؤثر خطبہ دیتے

ہوئے فرمایا:

ایہا الناس انہ قد اقبل علیکم شهر اللہ بالبرکۃ و  
الرحمة والمغفرة، شهر هو عند اللہ افضل  
الشهور وأیامہ افضل الايام وليالیہ افضل  
اللیالی وساعاتہ افضل الساعات هو شهر دعیتم  
فیہ الی ضیافۃ اللہ وجعلتم فیہ من اهل کرامة  
اللہ، انفاسکم فیہ تسبیح، ونومکم فیہ عبادة  
وعملکم فیہ مقبول، ودعاؤکم فیہ مستجاب  
فاسألوا اللہ ربکم بنیات صادقة وقلوب طاهرة  
ان یوفقکم صیامہ وتلاوة کتابہ، فان الشقی من  
حرم غفران اللہ فی ہذا الشهر العظیم۔

ایہا الناس ان ابواب الجنان فی ہذا الشهر مفتحة  
فسلوا ربکم أن لا یعلقها علیکم و ابواب النیران  
مغلقة فاسئلوا اللہ ربکم ان لا یفتحها علیکم  
والشیاطین مغلولۃ فسلوا ربکم ان لا یسلطها  
علیکم۔

یا ایہا الناس من حسن منکم فی ہذا الشهر خلقہ

كان له جواز على الصراط يوم تزل فيه الاقدام  
ومن خفف من هذا الشهر عما مملكت يمينه،  
خفف الله عليه حسابه، ومن كف فيه شره، كف  
الله عنه غضبه يوم يلقاه ومن اكرم فيه يتيما،  
اكرمه الله يوم يلقاه و من وصل فيه رحمه وصله  
الله برحمته يوم يلقاه و من قطع فيه رحمه قطع  
الله عنه رحمته يوم يلقاه و من تلا فيه آية من  
القرآن كان له مثل اجر من حتم القرآن في غيره  
من الشهور۔

”اے لوگو! اللہ تعالیٰ کا یہ ماہ مبارک (رمضان)  
برکت، رحمت اور مغفرت لئے تمہاری طرف آرہا ہے یہ وہ  
مہینہ ہے جو خدا کے نزدیک سب مہینوں سے افضل ہے۔  
اس کے دن سب دنوں سے بہتر، اس کی راتیں سب راتوں  
سے افضل اور اس کی گھڑیاں اور لمحات تمام گھڑیوں سے  
افضل ہیں۔ تمہیں اس مہینے میں اللہ تعالیٰ کی ضیافت کی  
طرف بلایا گیا ہے۔ اس مہینے میں تمہیں اللہ کی نکریم سے  
نوازا گیا ہے۔ اس مہینے میں تمہاری سانس تسبیح الہی، تمہاری  
خیریں عبادت، تمہارا عمل قبول اور تمہاری دعائیں مستجاب  
ہیں۔ پس اپنے رب سے خاص نیات اور پاک دلوں کے  
ساتھ سوائے اللہ کے کسی اور معبود سے دعا نہ کرو اور تلاوت  
قرآن مجید کی توفیق نہایت زیادہ ہے۔ اس لئے کہ شقی اور  
پرہیزگار انسان جو وہ روزِ آخرت میں اللہ کی مغفرت



سے محروم رہے۔“

”اے لوگو! اس مہینے میں جنت کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں۔ اپنے رب سے دعا کرو کہ وہ دروازے تمہارے آگے بند نہ کئے جائیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے گئے ہیں۔ اپنے رب سے سوال کرو کہ یہ دروازے تمہارے آگے نہ کھولے جائیں۔ اس مہینے میں شیطانوں کو طوق ڈال دیئے جاتے ہیں۔ تم اپنے رب سے یہ سوال کرو کہ شیاطین تم پر (دوبارہ) مسلط نہ ہوں۔“

”اے لوگو! جو شخص اس مہینے میں اپنے اخلاق کو حسن بنائے اسے اس دن کے لئے پل صراط کا پروانہ دیا جائے گا جب لوگوں کے قدم ڈمگائیں اور لغزش کھائیں گے، جو شخص اس مہینے میں اپنے غلام سے نرمی سے پیش آئے گا اللہ تعالیٰ اس سے بہت ہلکا حساب لے گا۔ جس کے شر سے لوگ محفوظ رہیں گے روز قیامت اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک نہ ہو گا۔ جو شخص اس مہینے میں کسی یتیم کی نگریم کرے گا خدا اس روز اس کی نگریم کرے گا، جس دن وہ خدا کی بارگاہ میں پیش ہو گا۔

جو شخص اس مہینے میں صلہ رحم کرے گا روز قیامت خدا کی رحمت اس کے شامل حال ہوگی اور جو شخص اس مہینے میں قطع رحم کرے گا وہ روز قیامت اللہ کی رحمت سے دور رہے گا اور جو شخص اس مہینے میں ایک قرآنی آیت کی تلاوت کرے گا اسے دوسرے مہینوں میں پورا قرآن ختم کرنے کا

اجرو ثواب دیا جائے گا۔

امیر المؤمنین علیہ السلام فرماتے ہیں :

کم من صائم ليس له من صيامه إلا الظمأ وكم من قائم ليس له من قيامه إلا العناء۔

”کتنے ہی ایسے روزے دار ہیں جنہیں پیاس کے علاوہ اور کچھ حاصل نہ ہو گا اور کتنے ہی ایسے نماز گزار ہیں جنہیں مشقت و تکلیف کے علاوہ اور کچھ حاصل نہ ہو گا۔

امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا :

إذا أصبحت صائماً فليصم سمعك وبصرك و

شعرك و جلدك و جميع جوارحك

”جس دن تم روزہ رکھو اس دن تمہارے کان، آنکھیں، بال،

جلد غرض تمام اعضاء بدن کو روزے سے ہونا چاہئے،“

نیز فرمایا :

ان الصيام ليس عن الطعام والشراب وحدهما

فاذا صمت فاحفظوا السنتكم عن الكذب،

وغضوا أبصاركم عما حرم الله، ولا تنازعوا ولا

تحاسدوا ولا تغتابوا ولا تشاتموا، ولا تظلموا

و اجتنبوا قول الزور والكذب والخصومة وظن

السوء، والعيبة، والنميمة وكونوا مشرفين على

الآخرة منتظرين لأيامكم، منتظرين لما وعدكم

الله متزودين للقاء الله و عليكم السكينة، و

الوقار والحضوع، والخنوع، وذل العبيد الخيف

من مولاها خائفین راجین۔

(یہ اور اس قسم کی دیگر روایات کے لئے کتب احادیث اور مفتاح الجنان  
ص ۳۲۲ اور ۳۲۳ کی طرف رجوع فرمائیں)

”روزہ صرف کھانے پینے سے پرہیز کا نام نہیں۔ اس لئے  
جب تم روزہ رکھو تو اپنی زبانوں کو جھوٹ سے چائے رکھو۔  
اپنی نگاہوں کو ان چیزوں سے بند رکھو جنہیں اللہ تعالیٰ نے  
حرام قرار دیا ہے۔ ایک دوسرے سے جھگڑا نہ کرو، ایک  
دوسرے سے حسد نہ کرو۔ ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو،  
ایک دوسرے کو گالی نہ دو، دوسروں پر ظلم نہ کرو جھوٹ،  
لڑائی جھگڑا، بدگمانی، غیبت، چغل خوری سے اجتناب کرو۔  
آخرت تمہارے سامنے ہونا چاہئے۔ اپنے آنے والے دنوں  
کے منتظر رہو ان (نعمتوں) کے منتظر رہو جن کا خدا نے تم  
سے وعدہ فرمایا ہے۔ لقاء الہی سے توسل حاصل کرو۔ تم  
عزت و وقار اور خشوع و خضوع کو اپنا شعار بناؤ اور ان  
غلاموں کی مانند انکسار کو اپنا جو اپنے آقا سے خوفزدہ بھی ہوں  
اور امیدوار بھی۔“

یہاں یہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ روزے کے بعض احکام بیان کئے جائیں اور اس  
کے بعد اس اہم اسلامی شعار سے متعلق چند استفتاء اور ان کے جوابات قارئین کی خدمت میں  
پیش کریں۔

م۔ ۹۶: منجملہ روزے کو توڑنے والی چیزوں میں جان بوجھ کر کھانا اور پینا ہے۔ مثلاً این اگر  
روزہ دار بھولے سے نہ کہ جان بوجھ کر کوئی چیز کھالے یا پی لے تو اس کا روزہ صحیح  
ہوگا اور اس کے ذمے کوئی کفارہ وغیرہ نہیں۔

م۔ ۹۷: روزے کو توڑنے والی چیزوں میں سے ایک، جنابت کی حالت میں، جان بوجھ کر طلوع فجر تک باقی رہنا ہے۔ پس اگر کوئی شخص، جس کے ذمے غسل جنابت ہے، جان بوجھ کر طلوع فجر تک غسل نہ کرے تو اس پر واجب ہے کہ پورا دن کھانے اور پینے سے گریز کرے۔ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ روزہ یا رمضان کے احترام میں کھانے اور پینے سے پرہیز میں سے کسی ایک کے طور پر مافی الذمہ کی نیت کرے۔ اس کے علاوہ ایک اور روزہ بھی رکھے۔ جس میں بطور احتیاط قضا اور مجازات (سزا) میں سے جو بھی درواقع اس کے ذمے ہے، اس کی نیت کرے۔ اگر کوئی شخص ہمارے طور پر غسل نہ کر سکے تو وہ غسل کے بدلے تیمم کرے اور طلوع فجر تک باطہارت رہے اور صبح کو روزہ رکھے۔

م۔ ۹۸: منجملہ روزہ کو توڑنے والی چیزوں میں، خاتون کا حیض اور نفاس سے پاک ہونے کے بعد، غسل کی قدرت کے باوجود طلوع فجر تک حدث کی حالت میں رہنا ہے۔ پس اگر کوئی خاتون طلوع فجر تک بغیر غسل کے باقی رہے تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا جو جنابت والے شخص کا تھا اور اگر غسل کی قدرت نہ ہو تو غسل کے بدلے تیمم کرنا ہوگا۔

م۔ ۹۹: روزہ دار کے لئے بہتر یہ ہے کہ اگر بلغم فضائے دہن تک پہنچا ہو تو اسے نہ نکلے اگرچہ اس کا نکلنا جائز ہے۔ اسی طرح منہ میں جمع شدہ لعاب دہن کا نکلنا بھی جائز ہے اگرچہ زیادہ مقدار میں ہو۔

م۔ ۱۰۰: دن کے وقت احکام سے روزہ باطل نہیں ہوتا جسے احکام ہو اس کا فرض ہے کہ وہ نماز کے لئے غسل کرے۔ روزے سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

م۔ ۱۰۱: برش اور ٹوتھ پیسٹ کے ذریعے دانت صاف کرنا روزے کو باطل نہیں کرتا۔ جب تک دانتوں کی صفائی کے دوران لعاب دہن کے ساتھ ملی ہوئی کسی چیز (ٹوتھ پیسٹ وغیرہ) کو روزہ دار نکل نہ لے۔ البتہ لعاب دہن کے ساتھ گھل مل جانے

والی چیز سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

م۔ ۱۰۲: بالفرض اگر کوئی مسلمان ایسے ملک میں رہ رہا ہو جہاں چھ ماہ دن اور چھ ماہ رات ہو تو اس پر ایسے ملک منتقل ہونا واجب ہے جہاں وہ روزہ رکھ سکے یا رمضان کے بعد منتقل ہو اور روزے کی قضا جالائے۔ اگر دوسرے ملک منتقل نہ ہو سکے تو اسے چاہئے کہ وہ فی روزہ ایک۔ یعنی ۵۰ گرام کھانا (کھجور گندم وغیرہ) فقیر کو دے دے۔

م۔ ۱۰۳: بالفرض اگر کوئی مسلمان ایسے ملک میں رہ رہا ہو جہاں دن تینیں گھنٹے اور رات ایک گھنٹے کی ہو یا اس کے برعکس ہو تو اس شخص پر واجب ہے کہ اگر قدرت رکھتا ہو تو رمضان کے روزے رکھے اور اگر قدرت نہ رکھتا ہو تو رمضان کا روزہ ساقط ہے اور اگر بعد میں قضا جالانا ممکن ہو اگرچہ اس کے لئے دوسرے ملک جانا پڑے تو زمی طور پر قضا جالائے اور اگر قضا جالانا ممکن نہ ہو تو فی روزہ فدیہ (مد) ادا کرے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

صوم سے مخصوص استفتاءات اور آیۃ اللہ العظمیٰ آقا سیستانی (مدظلہ) کے جوابات:

م۔ ۱۰۴: بعض افراد اپنے شہر سے اعراض یعنی کنارہ کشی تو نہیں کرتے لیکن کسی خاص مقصد کے تحت کسی شہر میں کئی سال سکونت کا ارادہ کرتے ہیں اور جب ان کا مقصد پورا ہو جائے تو اس شہر سے نکل جاتے ہیں تاکہ جس شہر کو چاہیں اپنا وطن قرار دیں۔ ایسے افراد (اس دوسرے شہر میں) نماز کیسے پڑھیں گے؟ (قصر یا تمام) اور کیا روزہ رکھیں گے؟

جواب: ایسے افراد اپنے قیام کے ایک ماہ بعد اپنے اصلی وطن کی طرح نماز تمام پڑھیں گے

اور روزہ بھی رکھیں گے۔

م۔ ۱۰۵: کیا یورپی ممالک میں رہنے والے مسلمان پورے سال کے دوران جس میں ماہ رمضان بھی شامل ہے طلوع فجر، طلوع آفتاب، ظہر اور مغرب کے یقین کے لئے ان ممالک کی رصدگاہوں پر اعتماد کر سکتے ہیں جبکہ ہمیں اس بات کا یقین ہے کہ یہ بڑے علمی اور دقیق مراکز ہیں جہاں سیکنڈ کے اجزاء بھی بڑی باریک بینی سے متعین ہوتے ہیں؟

جواب: اگر ان رصدگاہوں کی تعین اوقات کے صحیح ہونے کا اطمینان ہو تو اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ یہ نکتہ بھی پوشیدہ نہ رہے کہ طلوع فجر کی تعین بڑے بارے میں ان ممالک میں اختلاف بھی پایا جاتا ہے۔ خصوصاً بعض یورپی ممالک میں۔ اس لئے آپ کو یقین حاصل ہونا چاہئے کہ یہ تعین اوقات کسی صحیح رائے کی بنیاد پر کی گئی ہے۔

م۔ ۱۰۶: بعض ممالک میں کئی کئی دن تک سورج نہیں نکلتا یا کئی کئی دن تک سورج ڈوبتا نہیں۔ ایسے ممالک میں ہم روزہ اور نماز کس طرح جالائیں؟

جواب: جہاں تک نماز کا تعلق ہے احتیاط واجب کے طور پر اس شہر کے نزدیک ترین دوسرے شہر کا لحاظ رکھیں جہاں چوبیس گھنٹے میں دن اور رات ہوتے ہیں اور پانچ وقت کی نمازوں کو قرمت مطلقہ کی نیت سے اس شہر کے اوقات کے مطابق جالائیں اور جہاں تک روزے کا تعلق ہے تو آپ حضرات کا فرض ہے کہ وہاں سے کسی دوسرے شہر منتقل ہوں، جہاں آپ اس با فضیلت مہینے کا روزہ رکھ سکیں یا ماہ رمضان کے بعد دوسرے شہر منتقل ہوں اور وہاں روزے کی قضا جالائیں۔

م۔ ۱۰۷: کیا کسی غیر اسلامی ملک میں رہنے والا روزہ دار غیر مسلموں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟  
جواب: بذات خود اس کام میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۱۰۸: کیا وہ آلہ (INHALER) روزے کو باطل کرتا ہے (جسے دے کا مریض

استعمال کرتا ہے) اور سانس لینے میں مدد دیتا ہے؟

جواب : اگر سپرے (Inhaler) سے نکلنے والا مواد (گیس) خوراک کی نالی میں داخل نہ ہو تاہو بلکہ سانس کی نالی میں داخل ہوتا ہو تو روزہ باطل نہ ہوگا۔

م۔ ۱۰۹۔ مریض کو مجبوری یا بغیر مجبوری کے، رگ کے ذریعے دی جانے والی غذا سے روزہ باطل ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب : اس سے دونوں صورتوں میں روزہ باطل نہیں ہوتا۔

م۔ ۱۱۰۔ کیا ماہ رمضان میں دن کے وقت مشیت زنی سے چاہے اس سے منی خارج ہو یا نہ ہو روزہ باطل ہو جاتا ہے؟ نیز اس عمل کا کیا کفارہ ہے اور اگر عورت اس عمل کو انجام دے، تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : اگر کوئی شخص منی خارج کرنے کے ارادے سے یہ عمل انجام دے اور منی خارج ہو جائے تو اس کا روزہ باطل ہو گا اور اس کے ذمے روزہ کی قضا اور کفارہ، جو کہ دو مہینے مسلسل روزے رکھنا یا ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانا ہے، واجب ہو گا اور اگر انزال کی نیت سے یہ عمل انجام دے مگر منی خارج نہ ہو تو اسے چاہئے کہ قرمت مطلقہ کی نیت سے اس دن کے روزے کو مکمل کرے اور بعد میں قضا بھی جلائے اور اگر کوئی شخص یہ عمل انجام دے لیکن اس کا قصد انزال کرنا نہ ہو اور نہ اس کی یہ عادت تھی کہ فوراً منی خارج ہو لیکن صرف انزال کا احتمال دیتا تھا اور انزال ہو جائے تو اس شخص پر اس دن کے روزے کی قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہو گا اور اگر اسے مکمل وثوق تھا کہ منی خارج نہیں ہوگی لیکن اتفاقاً منی خارج ہو جائے تو اس صورت میں روزے کی قضا بھی واجب نہیں۔ اس مسئلے میں مرد اور عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

م۔ ۱۱۱۔ اگر ایک مومن روزہ رکھے لیکن اسے یہ معلوم نہ ہو کہ جان بوجھ کر جنات کا ارتکاب کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے تو اس پر کیا کچھ واجب ہوگا؟

جواب : اگر اس شخص کو وثوق تھا کہ جہالت سے روز و باطل نہیں ہوتا یا سرب سے اس کی طرف متوجہ نہیں تھا تو ایسی صورت میں قضا تو واجب ہوگی ، کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

م۔ ۱۱۲ : بعض علمائے کرام کے نزدیک حرام چیز سے افطار کرنے سے تین گھارے (۱۔ دو مہینے روزے رکھنا ۲۔ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ۳۔ ایک غلام آزاد کرنا) واجب ہو جاتے ہیں۔ آج کے دور میں جبکہ غلام آزاد کرنا ممکن نہیں ، اس حکم پر کس طرح عمل کیا جائے گا؟

جواب : اگر ممکن نہ ہو تو غلام آزاد کرنے کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ پوشیدہ نہ رہے ہمارے نزدیک حرام چیز سے افطار کرنے کی وجہ سے تین کفارے واجب نہیں ہوتے۔ واللہ العالم۔

م۔ ۱۱۳ : اگر مشرق میں چاند نظر آجائے تو کیا ہمارے لئے بھی جو مغرب میں رہتے ہیں چاند ثابت ہوگا۔ اور اگر امریکہ میں چاند ثابت ہو جائے تو یورپ میں بھی چاند ثابت ہو جاتا ہے؟

جواب : جب مشرق میں چاند نظر آجائے تو اس سے مغرب میں بھی چاند ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ دونوں کے عرض بلد ایک دوسرے سے زیادہ دور نہ ہوں۔ لیکن اگر مغرب میں چاند ثابت ہو جائے تو اس کا لازمہ یہ نہیں کہ مشرق میں بھی چاند ثابت ہو جائے مگر یہ کہ مغرب کا چاند (غروب آفتاب کے بعد) اس فاصلے سے زیادہ دیر تک افق پر باقی رہے جو فاصلہ مشرق و مغرب کے طلوع و غروب میں ہے۔

منہاج الصالحین کی عبارت کے مطابق چاند اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب انسان اپنی آنکھوں سے دیکھے یا تو اترا یا کسی اور ذریعے سے یقین ہو یا شیع (کافی سارے افراد کی شہادت) کے ذریعے اطمینان حاصل ہو اور مسئلہ نمبر ۱۰۴۴ میں



ہے کہ ایک شہر میں چاند ثابت ہو جائے تو دوسرے شہر جو اس شہر کے ساتھ افق میں متحد ہیں ان کے لئے بھی چاند ثابت ہو گا اور افق میں اتحاد کا مطلب یہ ہے کہ اگر بادل پہلا یا اس قسم کی لور کوئی رکاوٹ نہ ہو تو پہلے شہر میں نظر آنے کے بعد دوسرے شہر میں بھی لازمی طور پر نظر آئے۔ یہاں چند سوال پیدا ہوتے ہیں۔ آپ سے استدعا ہے کہ ان کے جوابات مرحمت فرمائیں۔

م۔ ۱۱۴: کیا ایران، احساء، قطیف اور دیگر خلیجی ممالک عراق، سوریا اور لبنان جیسے مشرقی ممالک میں چاند کے نظر آنے کا لازمہ یہ ہے کہ اگر بادل اور دھند جیسی خارجی رکاوٹیں نہ ہوں تو برطانیہ، فرانس اور جرمنی جیسے مغربی ممالک میں بھی چاند نظر آجائے؟

جواب: جی ہاں! اگر ایک شہر میں چاند نظر آجائے تو اس کا لازمہ یہ ہے کہ اگر کوئی رکاوٹ نہ ہو تو ان شہروں میں بھی چاند نظر آجائے جو پہلے شہر کے مغرب میں واقع ہیں۔ بعض طیکہ ان کے عرض بلد میں زیادہ اختلاف نہ ہو۔

م۔ ۱۱۵: بالفرض اگر یہ ملازمہ ثابت ہو جائے تو کیا مشرقی ممالک کے بعض علماء کے نزدیک چاند کا ثابت ہو جانا مغربی ممالک میں رہنے والے مسلمانوں کے لئے حجت ہو گا جہاں موسم صاف نہ ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے؟

جواب: اس صورت میں مغرب میں رہنے والے اور دیگر مسلمانوں پر حجت نہیں ہو گا۔ البتہ اگر مغرب میں رہنے والے مسلمان کو اطمینان حاصل ہو جائے یا گواہی کے ذریعے، جس کے خلاف کوئی شواہد نہ ہوں، مطمئن ہو جائے تو یہ اپنے اطمینان پر عمل کر سکتا ہے۔

م۔ ۱۱۶: بعض مہینوں میں یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ بعض مشرقی ممالک کے علماء کے نزدیک بعض مومنین کی شہادت کی بنا پر چاند ثابت ہو گیا ہے۔ لیکن اس صورت میں درج ذیل چیزیں بھی موجود ہوتی ہیں۔

الف۔ گواہان جن کی تعداد تیس ہے۔ وہ مختلف شہروں میں رہتے ہیں۔ مثال کے طور پر اصفہان میں دو رہتے ہیں، قم میں تین، یزد میں دو کویت میں چار، بحرین میں پانچ، احساء میں چھ گواہ شہادت دیتے ہیں۔

ب۔ مغربی ممالک کا موسم مکمل طور پر صاف ہوتا ہے اور کسی رکاوٹ کے بغیر مومنین چاند دیکھنے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔

ج۔ برطانیہ کی فلکیاتی رصد گاہ یہ اعلان کرتی ہے کہ جب تک نیلیسکوپ سے استفادہ نہ کیا جائے آج کی شب چاند کا نظر آنا ممکن نہیں اور صرف آنکھ سے آئندہ شب ہی چاند دیکھا جاسکے گا۔ اس صورت میں مومنین کا شرعی فریضہ کیا ہوگا؟ اس سلسلے میں ہمیں اپنے فتویٰ سے نوازیں۔ عند اللہ ماجور ہوں گے۔

جواب : چاند ثابت ہونے کا دار و مدار انسان کے ذاتی اطمینان پر ہے۔ چاہے یہ اطمینان اپنی آنکھوں سے چاند دیکھنے سے حاصل ہو یا گواہی کے ذریعے جس کے خلاف کوئی اور شاہد نہ ہو۔ سائق الذکر اور اس قسم کی دیگر صورتوں میں عام طور پر اس بات کا اطمینان حاصل نہیں ہوتا کہ چاند اس انداز میں افق پر ظاہر ہو گیا ہو جو صرف آنکھ سے دیکھا جاسکے۔ بلکہ بعض اوقات چاند کے ثابت نہ ہونے کا اطمینان حاصل ہوتا ہے اور جو شہادتیں پیش کی گئی ہیں وہ وہم اور حس کی غلطی پر مبنی ہوتی ہیں۔ واللہ العالم

☆☆☆☆☆

# حج

- ☆ مقدمہ
- ☆ حج کے بعض احکام
- ☆ اس فصل سے متعلق استثناءات



حج شریعت اسلامی کے مشہور اور معروف واجبات میں سے ہے اور قرآن و سنت

نے اس کے واجب ہونے کی تصریح کی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ

سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِيْنَ۔

(آل عمران: ۹۷)

”لوگوں پر واجب ہے کہ محض خدا کے لئے خانہ خدا کا حج

کریں، جنہیں وہاں تک پہنچنے کی استطاعت (قدرت) ہو

اور جس نے باوجود قدرت کے حج سے انکار کیا تو (یادر رکھیں)

خدا سارے جہاں سے بے نیاز ہے۔“

حج کی اہمیت اور اس کی تاکید کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے ترک حج کو کفر کے ساتھ

اور اس کے سباق میں ذکر کیا ہے۔ حج بمثلہ ان پانچ ارکان میں سے ہے جن پر اسلام کی بنیاد

رکھی گئی ہے۔ چنانچہ امام محمد باقر (ع) کی حدیث میں وارد ہے :

بُنِيَ الْاِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةِ اَشْيَاءٍ عَلَى الصَّلَاةِ

وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالصَّوْمِ وَالْوَلَايَةِ۔

(وسائل الشیعة للحر العاملی ج ۱ ص ۲۰)

اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے جو کہ نماز، زکوٰۃ،

حج، روزہ اور ولایت ائمہ اطہار (ع) ہیں۔

امیر المومنین علیہ السلام نے حج کے بارے میں وصیت کرتے ہوئے فرمایا :

لا تتركوا حج بيت ربكم فتهلكوا۔

(وسائل الشيعة للحر العاملي ج ۱۱ ص ۲۰)

”حج بیت اللہ کو ترک نہ کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے،“

امام جعفر صادق (علیہ السلام) نے فرمایا :

اما أن الناس لو تركوا حج هذا البيت لنزل بهم  
العذاب وما نواظروا۔

(وسائل الشيعة للحر العاملي ج ۱۱ ص ۲۲)

”اگر لوگ حج بیت اللہ کو ترک کریں تو ان پر عذاب نازل

ہو گا اور انہیں مہلت بھی نہیں دی جائے گی۔“

یہ سب اس لئے کہ وجوب حج کی شرائط اگر مکمل ہوں تو صرف سستی اور تقفل کی

وجہ سے حج کو ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے :

إذا قدر الرجل على الحج فلم يحج فقد ترك  
شريعة من شرائع الاسلام۔

(وسائل الشيعة للحر العاملي ج ۱۱ ص ۲۸)

”جو شخص قدرت کے باوجود فریضہ حج جہانہ لائے تو اس نے

اسلام کی شریعتوں میں سے ایک شریعت کو ترک کر دیا ہے،“

ایک اور حدیث میں وارد ہے :

من سوف الحج حتى يموت بعثه الله يوم القيامة  
يهوديا اور نصرانيا

(مس لا يحصره الفقيه محمد بن علی بن الحسین بن بابویہ

القمی ج ۴ ص ۲۶۶)

”جو شخص حج کو مؤخر کرتا جائے، یہاں تک کہ وہ مر

جائے، اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت یہودی اور نصرانی کی شکل  
میں محسوس فرمائے گا۔،،

مستحسن معلوم ہوتا ہے کہ ہم حج کے درج ذیل احکام کی وضاحت پیش کریں  
م۔ ۱۱۷: جب مسلمان حج کی استطاعت اور قدرت حاصل کر لے تو حج واجب ہو جاتا ہے۔  
استطاعت سے درج ذیل چیزیں مراد لی جاتی ہے۔

الف: اتنا وقت میسر آئے کہ انسان مقامات مقدسہ پر جا کر وہاں کے واجب  
اعمال کو جلا سکے۔

ب: اتنی جسمانی صحت اور طاقت رکھتا ہو کہ مقامات مقدسہ جاسکے اور اعمال کی  
تکمیل تک وہاں قیام کر سکے۔

ج: اعمال حج بخانا نے کاراستہ کھلا اور محفوظ ہو، بایں معنی کہ حاجی کی جان، مال اور  
اس کی ناموس کو کوئی خطرہ لاحق نہ ہو۔

د: سفر خرچ یعنی مسلمان کے پاس کھانے پینے، لباس اور دیگر سفر کی ضروریات  
موجود ہوں اسی طرح حاجی کی مالی حیثیت کے مطابق نقل و انتقال کے ذرائع  
(ہوائی جہاز ٹرین وغیرہ) بھی میسر ہوں۔

ه: مکلف کی مالی حالت ایسی ہو کہ سفر حج اور حج سے متعلق دیگر اخراجات کے  
بعد مکلف اور اس کے بال بچوں کو فقر و ناداری سے دوچار ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

م۔ ۱۱۸: حج تمتع ہم جیسے مکہ مکرمہ سے دور رہنے والوں پر واجب ہوتا ہے۔ حج تمتع دو  
عبادتوں سے مرکب ہے۔ پہلی عبادت کو عمرہ اور دوسری کو حج کہا جاتا ہے۔

م۔ ۱۱۹: عمرہ تمتع میں پانچ اعمال واجب ہیں :

الف: کسی ایک میقات سے احرام باندھنا اور میقات ان مقامات کو کہا جاتا ہے

جنہیں شریعت نے احرام باندھنے کے لئے مخصوص کیا ہے (مختلف

ممالک کے میقات مختلف ہیں)۔

ب : خانہ کعبہ کے گرد سات چکر کی صورت میں طواف۔

ج : نماز طواف۔

د : صفا و مروہ کے درمیان سات چکر کی صورت میں سعی۔

ه : تقصیر۔

م۔ ۱۲۰ : حج میں واجب اسماء تیرہ ہیں جو ذیل میں ذکر کئے جاتے ہیں۔

الف : مکہ مکرمہ سے احرام باندھنا۔

ب : ذی الحجہ کی ۹ تاریخ کو عرفات میں وقوف (ٹھہرنا)۔

ج : مقام مزدلفہ میں شب عید کا کچھ حصہ طلوع آفتاب تک وقوف اختیار کرنا۔

د : عید کے دن مقام منی میں رمی جمرہ عقبہ۔

ه : مقام منی میں عید کے دن یا یام تشریق (۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ) میں لونٹ یا کسی اور جانور کا ذبح کرنا۔

و : مقام منی میں سر منڈوانا یا کچھ بال کاٹنا، اس عمل کے بعد عورت، خوشبو لگانے اور احتیاط واجب کے طور پر شکار کے علاوہ باقی تمام کام حلال ہو جائیں گے جو احرام کی وجہ سے حرام قرار دیئے گئے تھے۔

ز : واپس مکہ مکرمہ جا کر طواف زیارت کرنا۔

ح : نماز طواف۔

ط : صفا و مروہ کے درمیان سعی، اس عمل کے بعد خوشبو لگانا بھی حلال ہو جاتا ہے

ی : طواف النساء۔

ک : نماز طواف النساء۔ اس عمل کے بعد عورت بھی حلال ہو جائے گی۔

ل : ذی الحجہ کی ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ میں رات منی میں گزارنا۔



م . ۱۲، ۱۱ بحہ بعض اوقات ۱۳ ذی الحجہ تین شیطانوں کو سنگ ریزے  
مارتا۔

حج سے متعلق چند استفتاءات اور حضرات آیہ اللہ سیدستانی (مدظلہ) کے  
جوابات :

م۔ ۱۲۱۔ کیا جدہ شہر سے احرام باندھا جاسکتا ہے اگر جائز نہیں تو مسلمان اپنے فرض پر کیسے  
عمل کرے گا۔ جبکہ ہوائی جہاز جدہ میں اترتے ہیں؟

جواب : جدہ میقاتوں (جہاں سے احرام باندھا جاتا ہے) میں شمار نہیں ہوتا اور نہ کسی  
میقات کے رو برو قرار پاتا ہے۔ مگر میں جدہ سے عمرہ یا حج کے لئے احرام  
باندھنا صحیح نہیں ہے۔ اگر مکلف کو اس بات کا یقین ہو کہ جدہ اور حرم کے  
درمیان ایسی جگہ سے گزر ہوتا ہے جو کسی ایک میقات کے رو برو قرار پاتی ہے۔ تو  
ایسی صورت میں نذر کر کے جدہ سے احرام باندھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ بعید نہیں کہ  
جدہ مکہ کے درمیان کوئی ایسی جگہ ہو جو جحفہ کے رو برو ہو۔

م۔ ۱۲۲۔ اگر مقام منیٰ میں حلق (سر منڈھانے) کے دوران حاجی کے سر میں زخم آجائے  
اور اس سے خون نکل آئے تو حاجی کیا کرے اور اس کے ذمے کیا کچھ آئے گا۔

جواب : اگر یہ خون جان و جھ کر نہیں نکالا گیا تو اس کے ذمے کچھ واجب نہیں۔

م۔ ۱۲۳ : (اس میں کوئی شک نہیں کہ) ہر سال بیت اللہ کا حج جالانا مستحب ہے لیکن  
متعدد اسلامی ممالک میں کثرت سے ایسے مؤمنین موجود ہیں جو فقیر و نادار اور  
قوت لایموت اور لباس کے محتاج ہیں اگر دوبارہ حج میں خرچ کرنے یا  
معصومین (ع) کی زیارت کرنے اور ان نادار مؤمنین پر خرچ کرنے میں سے کسی  
ایک کو ترجیح دینا پڑے تو کسے مقدم سمجھیں؟

جواب : محتاج اور نادار مؤمنین کی مدد کرنا بذات خود مستحب حج اور عقیقات مقدسہ کی

زیارت سے افضل ہے۔ لیکن بعض اوقات حج اور زیارت ایسے امور پر مشتمل ہوتے ہیں جن کی وجہ سے حج، فضیلت میں مومنین کی مدد کرنے کے برابر یا اس سے افضل ہو جاتا ہے۔ (۱)

م۔ ۱۲۳: مقامات عرفات اور منی میں حاجیوں کے قیام کی جگہیں سعودی عرب کی حکومت متعین کرتی ہے اور ہمیں معلوم نہیں کہ یہ جگہیں ان حدود کے اندر ہیں جہاں شرعاً ٹھہرنا واجب ہے یا اس سے باہر۔ کیا ایسی صورت میں تحقیق اور لوگوں سے سوال کرنا ضروری ہے؟

جواب: اگر یہ جگہیں حکومت کی طرف سے اعلان کردہ حدود اور مشاعر مقدسہ کی راہنمائی کے لئے نصب شدہ علامات کے اندر ہیں جو عرصہ دراز سے چلے آ رہے ہیں تو ان کے بارے میں جستجو اور تحقیق ضروری نہیں۔

م۔ ۱۲۴: کہا یہ جاتا ہے کہ منی میں قربانی کی بعض جگہیں یا تمام جگہیں منی کی حدود سے باہر ہیں۔ کیا ہم پر واجب ہے کہ قربانی سے پہلے اس کی تحقیق کریں۔ جب کہ یہ بات عیاں ہے کہ اس دن تحقیق کرنا اور پھر دوسری قربان گاہ کی طرف رخ کرنا اور پھر تحقیق کرنا عید کے دن ایک گراں اور مشقت والا کام ہے اور وقت بھی بہت تنگ ہوتا ہے جیسا کہ آپ بہتر جانتے ہیں۔ کیا آپ اس کا کوئی حل پیش فرمائیں گے؟

جواب: منی کی حدود کے اندر ذبح کو یقینی بنانا لازمی ہے اور اگر یہ کام اس لئے ممکن نہ ہو کہ منی میں تمام حجاج کی کھیت کی گنجائش نہیں ایسی صورت میں وادی محسر میں قربانی ذبح کرنا جائز ہے اور ناگفتہ نہ رہے کہ ذبح کا وقت عید کے دن سے مخصوص نہیں بلکہ ایام تشریق کے آخر تک قربانی کی گنجائش ہوتی ہے۔

م۔ ۱۲۵: حجاج کرام ایک مشکل اور الجھن سے دوچار ہیں اور یہ نفسیاتی احساس انہیں دائمی

(۱) شلاج و زیارت کے دوران کسی ایسے سینار وغیرہ میں شرکت ہو جس سے دنیا بھر کے مسلمانوں کے مفادات و ملت

ہے کہ یہ ساری قربانیاں ذبح کے بعد رائیگاں جاتی ہیں جبکہ ہمارے اسلامی ممالک میں کثرت سے ایسے فقیر فقراء پھیلے ہوئے ہیں جنہیں کئی کئی دن تک بھی گوشت نصیب نہیں ہوتا ایسے حالات میں کیا ہمیں یہ حق پہنچتا ہے کہ ہم اپنے ہی ملک میں قربانی دیں یا آپ کوئی شرعی حل تجویز کرتے ہیں جو مکلف کے لئے قابل عمل ہو؟

جواب : مقام منی میں قربانی کو ذبح کرنا حاجی کا شرعی فریضہ ہے جو ضروری ہے۔ قربانیوں کے ضائع کرنے کا اگر کوئی گناہ ہو تو اس کی ذمہ دار وہاں کی انتظامیہ ہے۔

م۔ ۱۲۶: اگر طالب علم کی امتحانی تاریخ اور حج کی تاریخ میں تعارض اور ٹکراؤ ہو تو کیا طالب علم امتحان کی خاطر حج کو آئندہ سال تک مؤخر کر سکتا ہے، خصوصاً جب یہ امتحان طالب علم کے لئے غیر معمولی اہمیت کا حامل ہو؟

جواب : اگر طالب علم کو اپنے طور پر وثوق ہو کہ وہ آئندہ سال حج جالا سکے گا تو اسے مؤخر کر سکتا ہے بصورت دیگر نہیں۔ البتہ اگر امتحان کو مؤخر کرنا شدید اور ناقابل تحمل مشکلات کا باعث ہو تو اس صورت میں اسی سال حج جالانا ضروری نہیں۔

م۔ ۱۲۷: ایک شخص گزشتہ سال حج کی استطاعت رکھتا تھا مگر جانیں لایا۔ کیا یہ شخص رجب میں عمرہ کے اعمال جالا سکتا ہے اور اگر رمضان میں عمرہ کی استطاعت آجائے تو عمرہ جالائے گا؟

جواب : اس شخص کا عمرہ مفردہ صحیح ہے لیکن اگر سفر عمرہ کے نتیجے میں آئندہ سال حج کی استطاعت ختم ہوتی ہو تو پھر عمرہ مفردہ جائز نہیں رہتا۔

م۔ ۱۲۸: اگر ایسے غیر شادی شدہ نوجوان کو حج کی استطاعت حاصل ہو جسے شادی کی فکر لاحق ہے۔ اگر یہ نوجوان سفر حج کے لئے جائے تو ایک عرصے تک شادی کی سنت مؤخر ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت میں حج اور شادی میں سے کسے مقدم سمجھے؟

جواب : یہ نوجوان (پہلی فرصت میں) حج جالائے اور شادی کو مؤخر کرے۔ مگر یہ کہ صبر

کی صورت ناقابل برداشت اور شدید مشکلات کا باعث بنے (اس صورت میں  
شادی مقدم ہوگی) واللہ العالم۔



## میت کے معاملات

- ☆ مقدمہ
- ☆ بعض احکام میت
- ☆ اس فصل سے متعلق استفتاءات



اللہ تعالیٰ فرمایا :

کل نفس ذائقة الموت و انما توفون أجوركم يوم  
القيامة فمن زحزح عن النار و ادخل الجنة فقد  
فاز و ما الحياة الدنيا الا متاع الفرور

(آل عمران: ۱۸۵)

”ہر جان (ایک نہ ایک دن) موت کا مزہ چکھے گی اور تم لوگ  
قیامت کے دن (اپنے کئے کا) پورا پورا بدلہ بھر پاؤ گے۔  
پس جو شخص جہنم سے ہٹایا گیا اور بہشت میں پہنچایا گیا پس وہی  
کامیاب ہو اور دنیا کی (چند روزہ) زندگی دھوکے کی ٹٹی کے  
سوا کچھ نہیں۔

و ما تدری نفس ما ذا تكسب غدا و ما تدری نفس  
ما ی ارض تموت ان الله علیم خبیر

(لقمان: ۳۴)

”لو کہ کوئی شخص (اتنا بھی تو) نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا  
اور کوئی شخص یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ کس سر زمین پر مرے گا  
بیخک خدا سب باتوں سے آگاہ اور باخبر ہے۔“

ذیل میں بطور اختصار جان کٹی، غسل میت، حنوط، کفن دفن کے بعض

احکام بیان کرتے ہیں۔

م۔ ۱۲۹: احتیاط واجب کے طور پر میت کو جان کنی کے وقت رخ قبلہ کر دینا چاہئے بایں معنی کہ اسے پشت کے بل لٹا دیا جائے اور اس کے پاؤں قبلہ کی طرف دراز کیے جائیں اس طرح سے کہ اگر اسے اٹھا کر بٹھایا جائے تو اس کا منہ رخ قبلہ ہو۔ اس کے علاوہ مستحب ہے کہ مرنے والے کو کلمہ شہادتین پڑھائے جائیں اور پیغمبر اکرم (ص) کی رسالت اور ائمہ طاہرین (ع) کی امامت کا اقرار لیا جائے۔

م۔ ۱۳۰: مستحب ہے کہ اس کی آنکھیں اور منہ بند کئے جائیں، اس کے دونوں ہاتھوں کو پہلو کے ساتھ دراز کیا جائے۔ اس کی دونوں پنڈلیوں کو بھی دراز کیا جائے۔ اس پر کوئی بڑا کپڑا ڈال دیا جائے، اس کے پاس قرآن پڑھا جائے۔ جس گھر میں وہ رہتا تھا اس میں چراغ جلایا جائے اور میت کو تنہا چھوڑنا مکروہ ہے۔

م۔ ۱۳۱: میت کے بدن پر لگی ہوئی منی، خون وغیرہ جیسی دوسری نجاسات کے دور کرنے کے بعد اسے تین غسل دیئے جائیں گے۔

پہلا غسل بیری کے پانی کے ساتھ اور وہ اس طرح کہ تھوڑے سے بیری کے پتے پانی میں ڈال دیئے جائیں۔ دوسرا غسل کافور کے پانی کے ساتھ اور وہ بھی اسی طرح کہ تھوڑا سا کافور پانی میں ملا دیا جائے۔ تیسرا غسل خالص پانی سے۔ اگر بیری میسر نہ آئے تو احتیاط واجب کے طور پر اس کی جگہ خالص پانی سے غسل دیا جائے۔ اسی طرح اگر کافور نہ مل سکے تو اس کی جگہ بھی خالص پانی کے ساتھ غسل دیا جائے۔ اس کے بعد خالص پانی کے ساتھ غسل دیا جائے۔ اس صورت میں ان غسلوں کے علاوہ ایک تیمم کا بھی اضافہ کیا جائے۔

م۔ ۱۳۲: غسل میت لازمی طور پر ترتیبی ہونا چاہئے۔ بایں معنی کہ پہلے سر و گردن کو دھویا جائے پھر دائیں جانب کو اور پھر بائیں جانب کو دھویا جائے۔

م۔ ۱۳۳: میت کو غسل دینے والے کو تذکیر و تانیث کے لحاظ سے میت کا ہم جنس ہونا



واجب ہے۔ مرد، مرد کو اور عورت، عورت کو غسل دے۔ البتہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں اور بہتر یہ ہے کہ غسل کپڑوں سمیت دیا جائے۔ اسی طرح احتیاط واجب کے طور پر ہم جنس موجود نہ ہونے کی صورت میں دو مرد اور عورت بھی ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں جن کا نسب، دودھ پینے یا رشتے کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے ایک دوسرے سے نکاح حرام ہو۔ جیسے (داماد، بہو اور) بھتیجی بھائی ہیں۔ یہاں بھی بہتر یہ ہے کہ کپڑوں سمیت غسل دیا جائے۔

مرد یا عورت غیر متمیز بچے (جو اچھے اور برے کی تمیز نہ کر سکتا ہو) اور بچی کو غسل دے سکتے ہیں۔

م۔ ۱۳۴۔ احتیاط واجب کے طور پر غسل دینے والے کو مؤمن ہونا چاہئے۔ پس اگر مرنے والے کا ہم جنس اثنا عشری مسلمان موجود نہ ہو اور جنس مخالف محرم نہ ہو تو غیر اثنا عشری مسلمان غسل دے سکتا ہے اور اگر غیر اثنا عشری مسلمان نہ ہو تو ہم جنس اہل کتاب (یسودی اور نصاری) مسلمان کو غسل دے سکتے ہیں بشرطیکہ پہلے اہل کتاب خود غسل کرے اس کے بعد مسلمان کی میت کو غسل دے اور اگر مسلمان کا ہم جنس اہل کتاب بھی موجود نہ ہو تو میت کو بغیر غسل کے دفن دیا جائے گا۔

م۔ ۱۳۵۔ غسل کے بعد میت کو حنوط کرنا واجب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے سجدے کے سات اعضاء، پیشانی، دونوں ہتھیلیوں، دونوں گھٹنوں اور پاؤں کے دونوں انگوٹھوں پر ایسا پاء ہو ا کا فوراً مل دیا جائے جس کی یہ موجود ہو۔ بہتر ہے کہ میت کی پیشانی سے حنوط کا آغاز اور دونوں ہتھیلیوں پر اس کا اختتام ہو۔

م۔ ۱۳۶۔ حنوط کے بعد میت کو تین کپڑوں میں کفن دیا جائے گا جو درج ذیل ہیں۔  
الف۔ لنگ: احتیاط واجب کے طور پر لنگ ایسی ہو جو ناف سے گھٹنوں تک بدن

کے اطراف کو ڈھانپ لے۔

ب۔ قیص: احتیاط واجب کے طور پر قیص ایسی ہو کہ کندھوں سے آدمی پنڈلیوں تک تمام بدن کو ڈھانپ لے۔

ج۔ چادر: واجب ہے کہ چادر پورے بدن کو ڈھانپ سکے اور احتیاط واجب کے طور پر چادر کی لمبائی اتنی ہونی چاہئے کہ میت کے پاؤں اور سر کی طرف سے گرہ دے سکیں اور اس کی چوڑائی اتنی ہونی چاہئے کہ اس کا ایک کنارہ دوسرے کنارے پر آ سکے۔

م۔ ۱۳۷: اگر میت کی عمر چھ سال یا اس سے زیادہ ہو تو اس پر نماز پڑھنا واجب ہے۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ جوچہ نماز کو سمجھ سکتا ہو اس پر نماز پڑھی جائے۔ اگرچہ اس کی عمر چھ سال سے کم ہو۔

م۔ ۱۳۸: نماز میت کا طریقہ: نماز گزار میت پر پانچ تکبیریں کہے اور بھر یہ ہے کہ سب سے پہلے نماز گزار پہلی تکبیر کہے اس کے بعد شہادتین پڑھے۔ پھر دوسری تکبیر کہے اور محمد و آل محمد (ع) پر درود بھیجے۔ اس کے بعد تیسری تکبیر کہے اور مؤمنین و مؤمنات کے لئے دعا کرے پھر چوتھی تکبیر کہے اور میت کے لئے دعا کرے۔ پھر پانچویں تکبیر کہے اور نماز کو ختم کرے۔

م۔ ۱۳۹: مسلمان کی میت پر نماز پڑھنے کے بعد اسے دفن کرنا واجب ہے۔ یعنی اسے زیر زمین قبر میں اس طرح دفن کیا جائے کہ وہ درندہ حیوانات سے محفوظ رہے اور اس کی ہونہ پھیلنے پائے اور لوگوں کو اس سے لذت نہ ہو اور اس کو قبر میں اس طرح رکھا جائے کہ اسے دائیں پہلو کے بل رخ بہ قبلہ لٹایا جائے۔

م۔ ۱۴۰: کافروں کے قبرستان میں مسلمان میت کو دفن کرنا جائز نہیں ہے مگر یہ کہ قبرستان کا ایک حصہ مسلمانوں کے لئے مخصوص ہو۔ اسی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کافر کو دفن کرنا بھی جائز نہیں۔

م۔ ۱۳۱: اگر مسلمانوں کے قبرستان میں مسلمان میت کے دفن کے لئے جگہ نہ مل سکے اور اسے کسی مسلمان ملک منتقل کرنا بھی ممکن نہ ہو جہاں اسے دفنایا جائے تو ایسی صورت میں مسلمان میت کو کافروں کے قبرستان میں دفن کیا جاسکتا ہے۔

م۔ ۱۳۲: پیغمبر اسلام (ص) سے مروی ہے :

لایاتی علی المیت اشد من اول لبلة، فارحموا موتاکم بالصدقة فإن لم تجدوا، فلیصل أحدکم رکعتین له یقرأ فی الأولى بعد الحمد آية الكرسي وفي الثانية بعد الحمد سورة القدر عشر مرات، فیقول بعد السلام: اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الی قبر فلان و یسمى المیت.

(المسائل المعتبرة للمیبد سیستانی ص ۶۳)

”میت پر قبر کی پہلی رات سے زیادہ سخت اور دشوار گزار وقت نہیں گزر سکتا۔ اپنے مرحومین پر رحم کرو اور ان کے نام پر صدقہ دیا کرو۔ اگر ایسا نہ کر سکو تو (میت کے ایصال ثواب کے لئے) دو رکعت نماز پڑھو جس کی پہلی رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد ایک مرتبہ آیۃ الکرسی اور دوسری رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد دس مرتبہ انا انزلناہ پڑھیں اور سلام پھیرنے کے بعد یہ دعا پڑھیں: اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الی قبر فلان اور فلان کی جگہ میت کا نام لے۔“

میت سے متعلق مخصوص استغاثات اور ان کے جوابات :

م۔ ۱۳۳: بعض غیر اسلامی ممالک میں میت کو لکڑی کے بجس میں رکھ کر اسے زیر زمین دفن

دیا جاتا ہے ایسی صورت میں ہمارا کیا فرض ہے؟

جواب : میت کو زیر زمین دفن کرتے وقت لکڑی کے بجس میں رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ اس دوران دفن کی شرائط کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ ان شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ اسے دائیں پہلو کے بل قبلہ رخ رکھا جائے۔

م۔ ۱۴۴ اگر کسی غیر اسلامی ملک میں مسلمان کا انتقال ہو جائے جس میں مسلمانوں کا کوئی قبرستان نہ ہو اور اسے کسی اسلامی ملک لے جا کر دفن ممکن ہو لیکن خرچ بہت آتا ہو تو کیا ایسی صورت میں مسلمان میت کو کافروں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہو گا؟

جواب : اس صورت میں مسلمان کو کافروں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جاسکتا۔

م۔ ۱۴۵ اگر کسی مسلمان مکلف کا ایسے غیر اسلامی ملک میں انتقال ہو جائے جہاں مسلمانوں سے مخصوص کوئی قبرستان نہیں اور مرنے والے کے پسماندگان ناداری اور تنگدستی کی وجہ سے اسے کسی اسلامی ملک میں منتقل بھی نہ کر سکیں، کیا ایسی صورت میں مسلمانوں کو درپیش معاملات اور مسائل کے حل کے ذمہ دار اسلامی مراکز اور سنٹرز پر یہ واجب ہے کہ وہ مسلمان میت کے نقل و انتقال کے اخراجات برداشت کریں؟ اور اس شہر کے مسلمانوں پر واجب ہے کہ اسے اسلامی ملک میں منتقل کریں؟

جواب : اگر مسلمان میت کو کافروں کے قبرستان کے علاوہ کسی اور شایان شان جگہ دفن کرنے کے لئے مالی اخراجات درکار ہوں اور مرنے والے کا ترکہ اتنا نہ ہو جس سے یہ ضرورت پوری ہو سکے اور اس کا ولی ادائیگی کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو بطور واجب کفائی مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ ان اخراجات کو برداشت کریں اور مال امام، زکوٰۃ اور دیگر وجوہ شریعہ بھی اس مد میں خرچ ہو سکتے ہیں۔

م۔ ۱۴۶ اگر دیار غیر میں مرنے والے مسلمان کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کی تجہیز و تکفین کے فرائض کو کون انجام دے گا؟

جواب : اگر ولی سے رابطہ کر کے اس سے اجازت لینا ممکن نہ ہو تو اس سے اجازت لینا واجب نہیں ہے اور وہاں پر موجود مکلفین پر واجب کفائی ہے کہ کفن دفن کے فرائض ادا کریں۔

م ۱۳۷ : اگر اس شہر میں مسلمانوں کا قبرستان نہ ہو جس میں مسلمان کا انتقال ہوا ہے تو اسے مسلمان ملک منتقل کر کے دفنانے کے اخراجات کون برداشت کرے گا؟ کیا ترکہ کو وارثوں میں تقسیم کرنے سے پہلے اس میں سے تجہیز و تکفین کے اخراجات منہا کئے جائیں گے یا ترکہ کے تیسرے حصے سے نکالے جائیں گے اگر تیسرا حصہ موجود ہو یا کیا کسی اور مد سے اخراجات پورے کئے جائیں گے؟

جواب : جب تک مرنے والا یہ وصیت نہ کرے کہ تجہیز و تکفین کے اخراجات ترکہ کے تیسرے حصے سے نکالے جائیں، انہیں اصل ترکہ میں سے نکالا جائے گا (باقی ماندہ کو وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا) اور اگر وصیت کی ہو تو تیسرے حصے میں سے نکالے جائیں گے۔

م ۱۳۸ : (آج کل) غیر مسلم ممالک میں مسلمانوں کی آبادی اور ان کی نسل روز بروز ممتی جا رہی ہے۔ ان حالات کے پیش نظر اگر ہمیں یہ یقین ہو کہ ایک نہ ایک دن کوئی نہ کوئی مسلمان کافروں کے قبرستان میں دفن ہو گا۔ کیونکہ سب مسلمان تو اپنے مرحومین کی بیویوں کو دفنانے کے لئے اپنے ملک بھیجنے کی استطاعت نہیں رکھتے اور کچھ لوگ ویسے بھی تسامح اور تسامح سے کام لیتے ہیں۔ ان حالات میں کیا صاحب حیثیت مسلمانوں پر واجب ہے کہ مسلمانوں کے لئے قبرستان کی جگہ خرید کر دیں؟

جواب : مسلمان میت کو کافروں کے قبرستان کے علاوہ اس کی حیثیت کے مطابق کسی جگہ دفنانا اور اسی طرح کے دیگر مراسم ولی پر واجب ہوتے ہیں۔ اگر مرنے والے کا کوئی وارث نہ ہو یا وہ اس فریضے کو انجام دینے سے انکار کرے یا اسے جالانے

سے عاجز ہو تو تمام مسلمانوں پر یہ عمل واجب کفائی ہو گا اور اگر پہلے سے زمین کا کوئی ٹکڑا خریدے بغیر اس واجب کفائی پر عمل کرنا ممکن نہ ہو تو اس زمین کے حصول کی کوشش کرنا واجب ہے۔

م۔ ۱۴۹: مسلمان کی میت کو غیر اسلامی ملک (جہاں وہ فوت ہوا ہے) کے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بہتر ہے یا اس کو کسی اسلامی ملک منتقل کرنا بہتر ہے؟ جس کے لئے کافی اخراجات برداشت کرنا پڑتے ہیں۔

جواب: بہتر یہ ہے کہ اگر وارث ہوں یا اگر کوئی اور شخص رضا کارانہ طور پر بھجے یا ترکہ کا تیسرا حصہ جسے کار خیر میں خرچ کرنے کی وصیت کی ہو اور وہ کافی ہو تو مسلمان کی میت کو شبائے مقدسہ (جہاں کوئی امام معصوم دفن ہو) یا دیگر مستحب مقامات پر لے جا کر دفن کرے، واللہ العالم۔

م۔ ۱۵۰: اگر مسلمان کی میت کو اسلامی ملک منتقل کرنے کا خرچ زیادہ آتا ہو تو کیا مسلمانوں کے علاوہ دیگر آسمانی ادیان کے پیروکاروں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے؟

جواب: مسلمان کی میت کو کافروں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ مسلمان میت کا دفن کرنا غیر مسلم کے قبرستان میں منحصر ہو اور مسلمانوں کی مجبوری کی وجہ سے ان پر فرض نہ رہے۔



باب دوم

## معاملات کی فقہ

## فقہی معاملات سے مخصوص باب گیارہ ابواب پر مشتمل ہے

پہلی فصل : کھانے اور پینے کی اشیاء اور اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات

دوسری فصل : لباس، اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات  
تیسری فصل : مہاجرین جن ممالک میں رہ رہے ہیں ان کے قوانین کی پاسداری  
چوتھی فصل : کام اور راس المال کی گردش اور اس سے مخصوص بعض احکام اور استفتاءات

پانچویں فصل : اجتماعی تعلقات، اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات  
چھٹی فصل : طبی معاملات، اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات  
ساتویں فصل : شادی، اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات  
آٹھویں فصل : عورتوں کے مسائل، اس کے بعض احکام اور اس سے مخصوص استفتاءات

نویں فصل : جوانوں کے معاملات اور اس سے مخصوص استفتاءات  
دسویں فصل : موسیقی کے احکام، گانا گانا اور رقص کرنا اور اس سے مخصوص استفتاءات

گیارہویں فصل : یہ باب ایسے احکام اور استفتاءات پر مشتمل ہے جو کسی خاص باب سے مخصوص نہیں



## کھانے پینے کی اشیاء

- ☆ مقدمہ
- ☆ کھانے پینے کی اشیاء سے مخصوص استفتاءات
- ☆ اس فصل سے مخصوص استفتاءات



عام طور پر مسلمانوں کی نشوونما اپنے ملک، اپنی بستی، اپنے گھر اور اپنے خاندان کے اندر ہوتی ہے۔ مائکولات اور مشروبات کی ایسی قسمیں استعمال کرتے ہیں جن سے وہ مانوس ہوتے ہیں اور وہ ان کو پسند کرتے ہیں اور وہ چیزیں انہیں اس بھی آتی ہیں (ان کے لئے نقصان دہ نہیں ہوتیں) اس کے علاوہ مسلمانوں کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کھانے پینے کی اشیاء کن چیزوں سے بنی ہیں انہیں یقین ہوتا ہے کہ ان مائکولات میں ایسی چیزیں شامل نہیں جن کو استعمال کرنے کی دین اور عقیدہ اجازت نہیں دیتے اور اسلامی اقدار اور ان کی روایات ان چیزوں سے دور ہیں۔ لیکن جب مغربی ممالک کی طرف ہجرت ان کا مقدر بن جاتی ہے اور انہیں غیر اسلامی معاشرے میں زندگی گزارنا پڑتی ہے تو کھانے پینے کے معاملات میں مشکلات سے دوچار ہوتے ہیں۔ انہیں ایسا کھانا میسر نہیں ہوتا جن سے وہ مانوس ہوتے ہیں وہ انہیں پسند کرتے ہوں اور اسے حلال بھی جانتے ہوں، اس کے اجزائے ترکیبی وہ نہیں ہوتے جس کا انہیں علم ہو، ان کی طبیعت سے سازگار ہوں اور وہ اس کے عادی ہوں۔ کیونکہ یہ جدید معاشرہ غیر اسلامی معاشرہ ہوتا ہے جس کے مخصوص اقدار و نظریات ہوتے ہیں اور وہ اپنے کھانے پینے میں شریعت اسلام کی حدود و احکام کے پابند نہیں ہوتے اور جب کوئی مسلمان کسی ہوٹل سے کچھ کھانا چاہے تو اس کھانے کے حلال و حرام، جائز اور ناجائز ہونے اور نجس یا پاک ہونے اور اس قسم کے دیگر مسائل اور استفسار پیش آتے ہیں۔ ہم ذیل میں کھانے پینے سے متعلق چند احکام بیان کرتے ہیں جن سے مسلمان کا آگاہ ہونا ضروری ہے اور ان احکام کے بعد ان سے مخصوص استفتاءات بیان کئے جائیں گے۔

م۔ ۱۵۲: چونکہ یہود و نصاریٰ اور مجوس جیسے آسمانی کتابوں اور ادیان کے پیروکار پاک ہیں

اس لئے ان کے اندر رہتے ہوئے کھانے پینے سے متعلق بہت سی مشکلات کا حل آسان نظر آتا ہے۔ اس لئے کہ مسلمان کی حیثیت سے ہم ان کا کھانا کھا سکتے ہیں چاہے انہوں نے کھانے کو ترہاتھ لگایا ہو یا نہ لگایا ہو بشرطیکہ ہمیں اس بات کا یقین اور اطمینان ہو کہ اس کھانے میں شراب اور اس جیسی دیگر چیزیں شامل نہیں جن کا کھانا حرام ہے۔ البتہ گوشت چرٹی اور ان سے بنی ہوئی چیزوں کے مخصوص احکام ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

م۔ ۱۵۱: مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اہل کتاب کے علاوہ دوسرے کافروں کے ہاتھ سے بنا ہوا کھانا کھالے بشرطیکہ مسلمان کو اس بات کا یقین اور اطمینان نہ ہو کہ کافر نے اسے ترہاتھ لگایا ہے اور اس بات کا بھی یقین اور اطمینان نہ ہو کہ اس کھانے میں ایسے اجزاء شامل ہیں جن کا کھانا حرام ہے جیسے شراب وغیرہ۔ البتہ گوشت چرٹی اور ان سے بنی ہوئی چیزوں کے مخصوص احکام ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

م۔ ۱۵۲: مسلمان ہر وہ کھانا کھا سکتا ہے جسے تیار کرنے والے نے کھانے کے لئے بنایا ہو اگرچہ مسلمان اس کھانا بنانے والے کے عقیدے دین اور نظریہ کے بارے میں کچھ نہ جانتا ہو۔ چاہے اس بنانے والے نے کھانے کو ترہاتھ لگایا ہو یا نہ لگایا ہو۔ بشرطیکہ مسلمان کو اس بات کا یقین اور اطمینان نہ ہو کہ اس میں ایسی چیزیں شامل ہیں جن کا کھانا حرام ہے۔ جیسے شراب وغیرہ۔ البتہ گوشت، چرٹی اور ان سے بنی ہوئی چیزوں کے مخصوص احکام ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

م۔ ۱۵۳: مسلمان پر یہ واجب نہیں کہ وہ کھانا بنانے والے سے اس کے ایمان اور کفر کے بارے میں دریافت کرے اور یہ کہ اس نے کھانے کو اپنا ترہاتھ لگایا ہے یا نہیں لگایا ہے اگرچہ یہ سوال آسان اور کھانا بنانے والے کے لئے معمول کی بات ہو۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ گوشت، چرٹی اور ان سے بنی

ہوئی چیزوں کے علاوہ باقی تمام چیزوں کو کھالے۔ اگرچہ مسلمان کو اس بات کا گمان ہو کہ اس کے اجزاء ترکیبی میں ایسی چیزیں شامل ہیں جن کا کھانا حرام ہے یا اس بات کا گمان ہو کہ اس کے بنانے والے نے خواہ وہ کوئی بھی ہو اس کو ترہا تھ لگایا ہوگا۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۵۴: اسی طرح مسلمان پر واجب نہیں ہے کہ ان کھانے کی چیزوں کے اجزائے ترکیبی کے بارے میں تحقیق کرے تاکہ اس بات کا یقین حاصل کر لے کہ یہ حرام اجزاء سے خالی ہیں نیز کھانا بنانے والے سے یہ پوچھنا بھی واجب نہیں کہ اس نے کھانا تیار کرتے وقت یا اس کے بعد اسے ترہا تھ لگایا ہے۔

م۔ ۱۵۵: مسلمان حضرات کے لئے گوشت، چرہلی اور ان سے بنی ہوئی چیزوں کے علاوہ ہندوؤں میں محفوظ تمام قسم کے کھانوں کا استعمال کرنا جائز ہے اگرچہ انہیں ان کھانوں کے اجزاء میں ایسی چیزوں کے شامل ہونے کا گمان ہو جنہیں کھانا جائز نہیں ہے یا اس بات کا گمان ہے کہ ان کے بنانے والے نے چاہے وہ کوئی بھی ہو ترہا تھ لگایا ہوگا اور اس کے اجزاء کے بارے میں تحقیق کر کے یہ یقین حاصل کرنا بھی واجب نہیں کہ ان کا کھانا جائز ہے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۵۶: مسلمان ہر اس شخص سے حلال گوشت کی تمام قسمیں خرید سکتا ہے جو مسلمان ہو اور مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر رہا ہو پس اس گوشت کے حلال ہونے کا حکم لگایا جائے گا اگرچہ اس (گوشت بچنے والے) کے مذہب میں ذبح کی شرائط ہماری شرائط سے مختلف ہوں۔ بشرطیکہ یہ احتمال موجود ہو کہ حیوان کو ہمارے مذہب کے مطابق ذبح کیا گیا ہوگا۔ یہ قبلہ رخ ہونے کے علاوہ دیگر شرائط کا حکم ہے اور جہاں تک قبلہ رخ ہونے کا تعلق ہے، اگر ذبح کرنے والے کے نزدیک قبلہ

رخ ہونا ضروری نہ ہو تو قبلہ رخ کا خیال نہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں (نکھ کھایا جاسکتا ہے۔)

م۔ ۱۵۷: اگر مسلمان کو اس بات کا یقین ہو کہ یہ گوشت کسی حلال گوشت مثلاً گائے، بھید، بکری یا اس جیسے حیوان کا ہے لیکن اسے اسلامی شریعت کے قوانین کے مطابق ذبح نہیں کیا گیا ہے تو یہ مردار شمار ہو گا اور مسلمانوں کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں اگرچہ اس کا بچنے والا مسلمان ہو نیز یہ گوشت نجس ہو گا اور جو چیز طہوت کے ساتھ اس کو لگے وہ بھی نجس ہو جائے گی۔

م۔ ۱۵۸: جو گوشت مسلمان کسی کافر سے خریدے یا (دیے ہی) کسی کافر کے ہاتھ سے وصول کرے یا ایسے مسلمان کے ہاتھ سے وصول کرے جس نے کسی کافر کے ہاتھ سے لیا ہو اور اس کے ذبح کے بارے میں تحقیق نہ کی ہو تو وہ بھی حرام ہے۔ لیکن اگر مسلمان کو اس کے شرعی طریقے سے ذبح نہ ہونے کا یقین نہ ہو تو اس پر نجاست کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اگرچہ اس کا کھانا حرام ہے۔

م۔ ۱۵۹: مچھلی کی تمام اقسام کا کھانا اس صورت میں جائز ہے جب ان میں دو شرائط موجود ہوں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ مچھلی کا چھلکا ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس بات کا یقین یا اطمینان ہو کہ مچھلی پانی سے زندہ نکالی گئی ہے یا جال کے اندر ہی مر گئی ہے۔ البتہ اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ مچھلی کا شکار کرنے والا مسلمان ہو اور یہ بھی شرط نہیں کہ اس کو نکالتے وقت بسم اللہ پڑھی گئی ہو یا اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

مثلاً اگر کافر مچھلی کا شکار کرے اور اسے پانی سے زندہ نکال لے یا شکار کے جال یا اس کے گڑھے میں مر جائے اور اس کا چھلکا ہو تو حلال ہے۔ اگر مچھلی مسلمان کے سامنے موجود ہو تو اس کا مشاہدہ کر کے پہلی شرط کے بارے میں تسلی حاصل ہو سکتی ہے یا جب اس پر نام کی مر لگی ہوئی ہو اور اس تحریر کے صحیح اور اصلی ہونے

کا اطمینان ہو۔

(اس کتاب سے آخر میں چھلکے والی مچھلیوں کے ناموں پر مشتمل خاص ضمیمہ ملاحظہ فرمائیں جس میں چھلکے والی مچھلیوں کے عربی، انگریزی اور فرانسیسی، ہان میں نام دیئے گئے ہیں اور لاطینی زبان میں اس کا سائنسی نام بھی دیا گیا ہے۔)

دوسری شرط بھی تمام ممالک میں متحقق ہے جیسا کہ نقل کیا جاتا ہے کیونکہ بین الاقوامی طور پر مچھلی کے شکار کا قابل اعتبار طریقہ یہی ہے کہ مچھلی پانی سے زندہ ہی نکلتی ہے یا جال میں مرتی ہے۔

مثلاً اس جس طرح مچھلی کو مسلمان سے لے کر کھانا جائز ہے اسی طرح مچھلی کافر سے لے کر بھی کھانا جائز ہے چاہے یہ مچھلی پیکٹوں میں بند اور محفوظ Tin کی صورت میں ہو یا دوسری صورت میں، بشرطیکہ مچھلی چھلکے والی ہو۔

(اس فصل سے متعلق استثناءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۶۰۔ جب تک اگر پانی سے زندہ نکالا جائے تو اس کا کھانا حلال ہے۔ البتہ میڈک، کیکڑا، کچھو اور اس قسم کے دیگر حیوانات جو خشکی اور پانی میں رہتے ہیں نیز وہیل مچھلی اور گھونٹا کا کھانا جائز نہیں ہے۔

(اس فصل سے متعلق استثناءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۶۱۔ مچھلی کے انڈے خود مچھلی کے تابع ہوں گے یعنی حلال مچھلی کے انڈے حلال اور حرام مچھلی کے انڈے حرام ہوں گے۔

م۔ ۱۶۲۔ شراب بئر (Beer) اور ہر وہ چیز جو مکمل یا جزوی طور پر نشہ آور ہو، ٹھوس ہو یا مائع یہ سب حرام ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں فرماتا ہے:

یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر و المیسر و

الانصاب و الازلام رجس من عمل الشیطان

فاجتنبوه لعلکم تفلحون انما یرید الشیطان ان

يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر  
ويصدقكم عن ذكر الله وعن الصلوة فهل انتم  
منتهون-

(المائدة ۹۰-۹۱)

”اے ایمان لانے والو شراب اور جوا اور بت اور پانے تو بس  
ناپاک (برے) شیطانی کام ہیں تو تم لوگ اس سے بچ رہو  
تاکہ تم فلاح پاؤ شیطان کی تو بس یہی تمنا ہے کہ شراب اور  
جوئے کی بدولت تم میں باہم عداوت اور دشمنی ڈلوا دے اور  
تمہیں خدا کی یاد اور نماز سے باز رکھے تو کیا تم باز آنے والے  
ہو۔“

پیغمبر اکرم (ص) نے فرمایا:

من شرب الخمر بعد ما حرمها الله على لسانى  
فليس باهل ان يزوج اذا خطب، و لا يشفع اذا  
شفع، و لا يصدق اذا حدث، و لا يؤتمن على امانة.  
(فروع کافی ج ۶ ص ۳۹۶)

”جو شخص خدا کی طرف سے میری زبانی شراب کو حرام قرار  
دینے کے بعد اسے پی لے وہ اس قابل نہیں کہ اگر وہ  
خواستگاری کرے تو اسے رشتہ دیا جائے۔ اگر کسی کے لئے  
واسطہ بنے تو اس کی سفارش قبول کی جائے اور اگر وہ بات  
کرے تو اس کی تصدیق کی جائے اور نہ اس قابل ہے کہ  
اسے کوئی امانت سونپی جائے۔“

ایک روایت میں ہے:



لعن الله الخمر وغارسها وعاصرهما وشاربها و  
ساقيتها و بايعها ومشتريها و أكل ثمنها وحاملها  
والمحمولة اليه۔

(من لا يحضره الفقيه محمد بن علی بن الحسین بن  
بابويه القمي ج ۴ ص ۴)

” شراب اور اس کے لئے انگور کا پودا لگانے والے، انگور  
کا پانی نکالنے والے، پلانے والے، اس کے پھنے والے، اس  
کے خریدار، اس کی قیمت کھانے والے، اس کو اٹھانے  
والے اور جس کی طرف اٹھا کر لے جانی جا رہی ہو، خدا ان  
سب پر لعنت کرے۔“

اس طرح کی اور بھی بہت ساری احادیث ہیں جو حدیث اور فقہ کی کتابوں میں  
مذکور ہیں۔

(ملاحظہ فرمائیں فردع الکافی محمد بن یعقوب کلینی ج ۶ ص ۳۹۶)  
م۔ ۱۶۳: جس دسترخوان پر شراب، کوئی اور نشہ آور چیز پی جا رہی ہو اس پر کھانا (پینا) حرام  
ہے اور احتیاط واجب کے طور پر اس دسترخوان پر بیٹھنا بھی حرام ہے۔  
(اس فصل سے متعلق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۶۴: مسلمان کو (شرعی طور پر) ان مقامات پر جانے کا حق پہنچتا ہے جہاں کھانے کے  
ساتھ شراب پیش کی جاتی ہے بخرطیکہ وہاں جانے سے ان ہوٹلوں کے اس عمل  
(شراب فروشی) کی ترویج نہ ہوتی ہو۔ لیکن (اس بات کا خیال رکھے کہ) اس  
دسترخوان پر کھانا نہ کھائے جس پر شراب پئی جاتی ہے اور احتیاط واجب کے طور  
پر اس دسترخوان پر بیٹھنے سے بھی گریز کرے۔ البتہ اس دسترخوان پر بیٹھنے میں  
کوئی حرج نہیں جس کے ساتھ والے دسترخوان پر شراب پی جا رہی ہو۔

م۔ ۱۶۵: طہارت اور نجاست سے مخصوص فصل میں بتایا گیا ہے کہ الکحل کی تمام قسمیں چاہے ان کو لکڑی سے بنایا گیا ہو یا کسی اور چیز سے، پاک ہیں اور نتیجے کے طور پر وہ کھانا بھی حلال ہو گا جس کے اجزاء میں الکحل شامل ہو اور مائع بھی پاک ہیں جن میں الکحل حل کیا گیا ہو۔

(اس فصل سے متعلق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۱۶۶: بعض ماہی پروری کے ماہرین کا کہنا ہے کہ اکثر چھلکے سے خالی مچھلیوں کی خوراک سمندر کی فاضل چیزیں ہیں۔ گویا مچھلیاں سمندر کو میل کچیل، گندگی اور آلودگی سے صاف کرتی ہیں۔

م۔ ۱۶۷: بعض محققین اور ماہرین کا کہنا ہے کہ ذبح کے ذریعے حیوان کے بدن سے خون نکلنے کے نتیجے میں ذبح کا گوشت اس حیوان کے گوشت کے مقابلے میں زیادہ صحت افزا ہوتا ہے جس کو شرعی طریقہ سے ذبح نہ کیا گیا ہو۔ ان تحقیقات کے بعد اس بات پر تعجب نہیں رہتا کہ بعض غیر مسلم حفظان صحت کی خاطر ایسی جگہوں سے گوشت خریدتے ہیں جہاں شرعی طریقے سے حلال گوشت جانور ذبح ہوتے ہیں۔

م۔ ۱۶۸: ہر اس چیز کا استعمال حرام ہے جو انسان کے لئے غیر معمولی ضرر کا باعث ہو جیسے زہر قاتل ہے۔ اسی طرح حاملہ خاتون کے لئے اس چیز کو پینا حرام ہے جو سقط حمل کا باعث بنے۔ اس کے علاوہ ہر اس چیز کا استعمال حرام ہے جس سے ضرر کا یقین، ظن یا احتمال ہو بشرطیکہ یہ احتمال عقلاء کے نزدیک کسی شمار میں آتا ہو اور یہ ضرر اتنا غیر معمولی ہو جو موت یا کسی عضو کے ناقص ہونے کا باعث ہو۔

م۔ ۱۶۹: دستر خواں کے بہت سے آداب ہیں۔ ان میں کھانا شروع کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا، دائیں ہاتھ سے کھانا کھانا، چھوٹے نوالے لینا، دستر خوان پر دیر تک بیٹھنا، اچھی طرح چبانا، کھانے کے بعد اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنا، پھل کو کھانے سے پہلے دھونا، سیر ہونے کے بعد نہ کھانا، پیٹ بھر کر نہ کھانا، کھاتے وقت

لوگوں کے چروں کی طرف نہ دیکھنا، اگر اجتماعی طور پر کھایا جا رہا ہو تو دوسروں کے سامنے سے کھانا نہ اٹھانا، نمک سے کھانے کی ابتداء کرنا اور اسی پر اختتام کرنا۔

مآکولات اور مشروبات سے مخصوص استثناءات اور ان کے جوہات :  
 م۔ ۱۷۰ بعض غیر مسلم کمپنیوں کی طرف سے مسلم ممالک میں درآمد کئے جانے والے گوشت پر لکھا ہوا ہوتا ہے : ”اسلامی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے“، کیا ہم یہ گوشت کھا سکتے ہیں؟

اس طرح اگر یہ گوشت کسی غیر اسلامی مملکت کی اسلامی کمپنی برآمد کرے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ یا کسی نامعلوم ملک کی نامعلوم کمپنی برآمد کرے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟  
 جواب : گوشت کے اوپر موجود تحریر کی کوئی شرعی حیثیت نہیں۔ ہمارے اس اگر گوشت کسی مسلمان کی طرف سے برآمد ہو یا ایسے شہر سے برآمد ہو جس میں مسلمانوں کی اکثریت ہے اور اس بات کا یقین نہ ہو کہ اس گوشت کو برآمد کرنے والا غیر مسلم ہے تو اس کا کھانا جائز ہے۔ لیکن اگر برآمد کرنے والا غیر مسلم ہو یا ایسے شہر سے برآمد ہوتا ہو جس میں مسلمانوں کی اکثریت نہیں اور یہ یقین نہ ہو کہ اس کا برآمد کرنے والا مسلمان ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔

م۔ ۱۷۱ : ہم یورپ کے بعض بڑے بڑے بازاروں میں داخل ہوتے ہیں جہاں پیکٹوں میں بند گوشت موجود ہوتا ہے۔ جسے یورپی کمپنیاں برآمد کرتی ہیں اور ان پیکٹوں پر لکھا ہوا ہوتا ہے ”طال ہے“ یا ”شرعی طریقہ سے ذبح کیا گیا ہے“، کیا ایسے گوشت کا خریدنا اور کھانا جائز ہے؟

جواب : جب تک اطمینان نہ ہو اس قسم کی تحریروں کا کوئی فائدہ نہیں۔  
 م۔ ۱۷۲ : بعض کمپنیاں وافر مقدار میں مرغیوں کو مشین کے ذریعے ایک ہی دفعہ ذبح کرتی ہیں۔ اگر اس مشین کا آپریٹر مسلمان ہو، ذبح کرتے وقت سب کے لئے ایک

ہی تکبیر اور بسم اللہ پڑھتا ہو کیا ان مرغیوں کا کھانا جائز ہے؟ اور اگر ہمیں ان کے حلال ہونے کا شک ہو تو انہیں پاک سمجھ کر کھا سکتے ہیں؟

جواب: اگر آپ میٹر جب تک ذبح کر رہا ہے بسم اللہ کو دھراتا جائے تو یہی کافی اور ان کا کھانا جائز ہوگا اور اگر بسم اللہ کا پڑھا جانا مشکوک ہونے کی وجہ سے ان کے حلال ہونے میں شک ہو تو ان کو پاک سمجھا جائے گا اور ان کو کھانا جائز ہوگا۔

م۔ ۱۷۳: کیا سپر مارکیٹ کے مالک مسلمان شراب فروش سے اس بنا پر گوشت خریدنا جائز ہوگا کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہوگا؟

جواب: جی ہاں! اس گوشت کا خریدنا جائز اور اس کا کھانا حلال ہے۔ اگرچہ یہ گوشت مسلمان سے پہلے غیر مسلم کے قبضے میں ہو مگر طیکہ یہ احتمال موجود ہو کہ گوشت چھنے والے کے نزدیک یہ بات ثابت ہے کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے ضرورت دیگر جائز نہیں ہوگا۔

م۔ ۱۷۴: غیر اسلامی ممالک میں تیار کی ہوئی بھن پنیر، پنچرے یا کسی اور حیوان کے رنین (Renin) پر مشتمل ہوتی ہے اور ہمیں نہیں معلوم کہ اس رنین کو کسی ایسے حیوان سے لیا گیا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے یا نہیں اور یہ کہ اس کا کسی اور چیز میں استعمال ہوا ہے کہ نہیں کیا اس پنیر کا کھانا جائز ہے؟

جواب: اس لحاظ سے اس پنیر میں کوئی اشکال نہیں۔ اس کا کھانا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔

م۔ ۱۷۵: مغربی ممالک میں Gelatine کو بنایا جاتا ہے اور اسے بھن مائکولات اور مشروبات میں شامل کیا جاتا ہے کیا ہم ان مائکولات اور مشروبات کو استعمال کر سکتے ہیں؟ جبکہ ہمیں معلوم نہیں کہ ان Gelatine کو نباتات سے بنایا گیا ہے یا حیوانات سے اور اگر حیوان سے بنایا گیا ہے تو اس کی ہڈیوں سے بنایا گیا ہے یا ہڈیوں کے ساتھ ملی ہوئی جھلی سے بنایا گیا ہے اور یہ بھی نہیں معلوم کہ یہ حیوان حلال گوشت تھا یا حرام گوشت؟

جواب : حیوان یا نباتات سے بنائے جانے میں شک ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔ لیکن اگر حیوان سے بنائے جانے کا یقین ہو تو اس وقت تک اس کا کھانا جائز نہیں جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ اگر یہ چیز اس کی بیڑوں سے بھی بنی ہوئی ہو تو اس کا بھی حکم احتیاط کے طور پر یہی ہے۔ ہاں اگر اس بات کا یقین ہو کہ اسے کیسائی عمل سے گزارتے وقت اس کے حیادی اجزاء کا استحوال (۱) ہو گیا ہے تو اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے چاہے اسے جس چیز سے بھی بنایا گیا ہو۔

م۔ ۱۷۶: بڑی بڑی شکاری کشتیاں اپنے جال سمندر میں ڈال دیتی ہیں اور کئی ٹن مچھلی سمندر سے نکال کر بارہوں میں رکھی جاتی ہیں اور یہ بات مشہور ہے کہ ماہی گیری کے جدید طریقے کے مطابق مچھلی کو پانی سے زندہ نکالا جاتا ہے بلکہ ہسالو قات کمپنی آکوڈگی کے خوف سے اس مچھلی کو پمپنگ دیتی ہے جو پانی میں مر گئی ہو۔ ایسی صورت میں کیا ہم ان مارکیٹوں سے مچھلی خرید سکتے ہیں جہاں غیر مسلم اس قسم کی مچھلیاں بیچ رہے ہوں اور کیا ان مارکیٹوں سے مچھلی خرید سکتے ہیں جن میں ایسے مسلمان مچھلی کا کاروبار کرتے ہیں جنہیں اس مچھلی کا حکم شرعی معلوم نہیں ہوتا اور یہ نکتہ بھی عیاں ہے کہ یہ ثابت کرنا کہ میرے سامنے موجود مچھلی پانی سے زندہ نکالی گئی ہے یا ایسے باوثوق اور آنکھ گواہ کو تلاش کرنا جو اس بات کی خبر دے، ایک مشکل کام ہے بلکہ یہ کام قابل عمل نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی واقعیت ہے۔ ایسی صورت میں کیا ان راسخ العقیدہ مسلمانوں کی مشکلات کا کوئی حل موجود ہے جو مرغی، گائے اور بھیڑ بکری کے شرعی ذبح کو ثابت کرنے میں مشکلات سے دوچار ہوتے ہیں اور سارے مچھلی پر ٹوٹ پڑتے ہیں؟

(۱) استحوال، ایک چیز کی حقیقت کا دوسری چیز کی حقیقت میں تبدیل ہونے کو کہتے ہیں جو مثلاً مطہرات (پاک کرنے والی چیزوں) میں سے ہے جیسے نجس نگوئی یا کسری یا دھوئیں میں تبدیل ہو جائے۔ ترجمہ۔

جواب : اس قسم کی مچھلیوں کے مسلمان اور غیر مسلمان دوکانداروں سے خریدنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ جیسا کہ اگر ثابت ہو جائے کہ مچھلیاں چھلکے والی ہیں اور اس کا بھی وثوق ہو کہ انہیں سابق الذکر طریقے سے شکار کیا گیا ہے تو اس کے کھانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

م۔ ۱۷۷: بعض اوقات مچھلی کے بند پیکٹ پر مچھلی کا نام اور اس کی تصویر بنی ہوئی ہوتی ہے جس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس پیکٹ میں موجود مچھلی چھلکے والی ہے۔ کیا مچھلی کی نوعیت کی تعیین میں ہم اس نام اور تصویر پر بھروسہ کر سکتے ہیں؟ جبکہ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ اس قسم کے معاملات میں جھوٹ اور غلط بیانی کمپنی کو بڑے خسارے سے دوچار کر سکتی ہے بلکہ اسے خسارے سے بڑھ کر کوئی خطرہ بھی لاحق ہو سکتا ہے۔

جواب : اگر اس تحریر اور تصویر کے صحیح ہونے کا اطمینان ہو تو اس کے مطابق عمل کیا جاسکتا ہے۔

م۔ ۱۷۸: کیا جھینگے کی طرح کیکڑے کی مختلف قسموں کو کھانا جائز ہے؟

جواب : کیکڑے کو کھانا جائز نہیں ہے۔

م۔ ۱۷۹: کیا ہم اہل سنت سے مچھلی خرید سکتے ہیں جبکہ ہمیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ چھلکے والی ہے کہ نہیں؟

جواب : اس کا خریدنا تو جائز ہے۔ لیکن اس وقت تک کھانا جائز نہیں ہے جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ یہ چھلکے والی ہے۔

م۔ ۱۸۰: کیا اس حلال کھانے کو کھانا جائز ہے جسے ایسے گوشت کے छार لور بھاپ میں پکایا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح نہ کیا گیا ہو۔

جواب : ایسے ماکولات کو کھانا جائز نہیں ہے اور اس کھانے پر نجاست کا حکم لگایا جائے گا کیونکہ فرض یہی ہے کہ اس کھانے میں نجس گوشت کے छارات سے نہ

ہوئے آبی اجزاء شامل ہو گئے ہیں۔

م۔ ۱۸۱: (فتویٰ کے مطابق) اگر مسلمان کا شمار بیٹھنے والوں میں ہو تو اس دسترخوان پر بیٹھنا حرام ہے جس پر شراب موجود ہو۔ یہاں پر دسترخوان سے کیا مراد ہے؟ کیا اس سے مراد ایک محفل ہے؟ اگرچہ دسترخوان متعدد ہوں یا اس سے مراد ایک ہی دسترخوان ہے یہ اس معنی کہ اگر ان دو دسترخوانوں کے درمیان کسی چیز کا فاصلہ ہو جائے تو دوسرے دسترخوان (جس پر شراب نہیں) پر بیٹھنا جائز ہو۔

جواب: دسترخوان سے مراد ایک دسترخوان ہے (نہ کہ ایک محفل) اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ جس دسترخوان پر شراب یا دیگر نشہ آور چیزیں پی جاتی ہوں اس پر بیٹھنا بطور احتیاط حرام ہے۔ البتہ اس دسترخوان سے کھانا پینا قول قوی کے طور پر حرام ہے۔

م۔ ۱۸۲: اگر کوئی مسلمان کسی قہوہ خانے میں داخل ہو اور چائے پینے بیٹھ جائے اور اسی دوران اسی دسترخوان پر شراب نوشی کی غرض سے کوئی اجنبی آجائے تو کیا مسلمان پر واجب ہے کہ وہ اپنی چائے چھوڑ کر قہوہ خانے سے نکل جائے۔

جواب: جی ہاں! اس دسترخوان کو خیر باد کہنا واجب ہے۔ جیسا کہ گزشتہ مسائل میں بیان کیا گیا ہے۔

م۔ ۱۸۳: کیا اس بیئر (Beer) کو پینا حلال ہے جس پر لکھا ہوا ہوتا ہے ”الکوہل سے خالی ہے“۔

جواب: اگر بیئر سے مراد جو کی شراب ہے جو جزدی طور پر نشہ آور ہے تو اس کا پینا جائز نہیں ہے اور اگر اس سے مراد وہ آب جو ہے جو بالکل نشہ آور نہیں ہوتا تو اس کے پینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

م۔ ۱۸۴: الکوہل کو بہت ساری جزی بوٹیوں اور دواؤں میں شامل کیا جاتا ہے۔ کیا ان دواؤں کا پینا جائز اور پاک ہے؟

جواب ۱۰۔ یہ دوائیں پاک ہیں اور چونکہ اس میں استعمال شدہ الکوحل دو اؤں میں گھل مل گیا ہے اس لئے ان کا پینا بھی جائز ہے۔

م۔ ۱۸۵۔ شراب سے بنا ہوا سرکہ یعنی دو مانع جو پہلے شراب تھا اور پھر اسے کارخانے میں سرکہ بنالیا گیا چنانچہ یہی وجہ ہے کہ اس سرکے کی شیشی پر کھجور یا انگور کی شراب کا سرکہ لکھا ہوا ہوتا ہے تاکہ اس سرکے میں اور جو وغیرہ کے سرکے میں فرق معلوم ہو سکے۔ اس سرکے کی علامت یہ ہے کہ اس کی شیشیوں کو سرکے کے مخصوص خانوں میں رکھا جاتا ہے اور کبھی یہ اتفاق نہیں ہوا کہ انہیں شراب کے خانوں میں رکھا گیا ہو، جس کا کئی مرتبہ تجربہ کیا گیا ہے اور اس سرکے اور عرق سے بننے والے کھجور کے سرکے میں کوئی فرق نہیں سمجھا جاتا۔ کیا قاعدہ انقلاب کے تحت اس شراب سے بنے ہوئے سرکہ کو بھی سرکہ کہا جائے گا؟

جواب ۱۱۔ اگر عرف عام میں اس سرکہ کو کہا جائے، چنانچہ سوال میں یہی فرض کیا گیا ہے تو اس پر سرکے والے احکام جاری ہوں گے۔

م۔ ۱۸۶۔ کھلی غذائیں تیار کرنے والے، پینکوں میں بند کھانے (Canned Food)

تیار کرنے والے اور مٹھائیاں بنانے والے اس بات کے پابند ہوتے ہیں کہ وہ ان مواد کے اجزائے ترکیبی کے بارے میں اپنے صارفین کو بتائیں، چونکہ ان غذاؤں کے خراب ہونے کے خدشے کے پیش نظر ان میں بعض مواد شامل کرتے ہیں اور بعض اوقات اس مواد کو حیوانات سے بنایا جاتا ہے اور اس کے لئے حرف E کا رمز بعض اعداد مثلاً E450 اور E472 کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے۔ درج ذیل حالات میں ان غذاؤں کے احکام بیان فرمائیں۔

الف۔ مکلف (بالغ عاقل انسان) کو ان بنائی گئی چیزوں کی حقیقت کے بارے میں کچھ علم نہ ہو۔

ب۔ مکلف یہ دیکھتا ہے کہ جو لوگ استعمال کے بارے میں کچھ نہیں



جانتے انہوں نے ایک جدول شائع کی ہے جس کے مطابق ان غذاؤں کے چند فیصد اجزاء حرام ہیں کیونکہ اصل میں یہ حیوانی اجزاء ہیں۔

ج۔ بعض اجزاء کے بارے میں یہ تحقیق اور یقین ہے کہ وہ اپنی حالت پر باقی ہیں ہیں بلکہ ان کی (اصلی) صورت نوعیہ بدل گئی ہے اور دوسرے مادے میں تبدیل ہو گئے ہیں۔

جواب : الف : ایسے اجزاء میں شامل کھانے کی اشیاء کا استعمال جائز ہے۔

ب : ہٹانے والے دعویٰ کرتے رہیں لیکن جب تک اس بات کا یقین نہ ہو کہ یہ اجزاء کسی حیوان کے ہیں ان غذاؤں کا کھانا جائز ہے۔ نیز اس صورت میں بھی ان کا کھانا جائز ہے جب حیوانی اجزاء کے شامل ہونے کا بھی یقین ہے لیکن نجس مردار کے اجزاء ہونے کا یقین نہ ہو اور ان کو خراب ہونے سے بچانے کے لئے جن اجزاء کا اضافہ کیا گیا ہے وہ عرف کے نزدیک کھل مل گئے ہوں (اور نہ ہونے کے مترادف ہوں)

ج اگر عرف کے نزدیک سابق حقیقت کے بنیادی اجزاء باقی نہیں رہے اور استحالہ کی وجہ سے اس کی صورت بدل گئی ہو تو اس کے پاک اور حلال ہونے میں کوئی شک نہیں۔

م۔ ۱۸۷: امید ہے درج ذیل ضمنی سوالوں کا جواب بھی مرحمت فرمائیں گے۔

الف : کیا Gelatine پر طہارت کا حکم جاری ہو گا اور وہ پاک سمجھا جائے گا؟  
ب : اگر مفہوم استحالہ کی وسعت و ضیق میں شک کی وجہ سے یہ شک ہو کہ استحالہ ہوا ہے کہ نہیں (جسے شبہ مفہومیہ کہتے ہیں) تو کیا ایسی صورت میں نجاست سابقہ کا استعجاب کیا جائے گا یا نہیں؟ (سابقہ حالت کو برقرار رکھا جاسکتا ہے؟)

جواب : الف : حیوانی اجزاء سے بنی ہوئی جیلی، اگر اس کے بنیادی اجزاء کی

نجاست ثابت نہ ہو، مثال کے طور پر یہ احتمال ہو کہ اسے ایسے حیوان کے اجزا سے بنایا گیا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے تو اس پر طہارت کا حکم جاری ہو گا یعنی پاک سمجھا جائے گا۔ لیکن جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اسے کسی حلال گوشت حیوان سے بنایا گیا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے یا یہ ثابت نہ ہو کہ اس کا استحالہ ہو گیا ہے تو اس کی اتنی مقدار کھانوں میں ملائی جائے کہ وہ کھانے میں متلاشی ہو اور گھل مل جائے، البتہ فرق نہیں پڑتا کہ ان حیوانی اجزاء میں زندگی حلوں کرتی ہو جیسے نرم ہڈی ہے یا نہ کرتی ہو، جیسے عام لور ٹھوس ہڈی ہے۔ البتہ ہڈی میں احتیاط کی جائے۔

لیکن اگر بیادی اجزاء کا نجس ہونا ثابت ہو۔ مثال کے طور پر یہ یقین ہو کہ یہ (جیلی) نجس العین (کنا خنزیر) یا ایسے حیوان کی نرم یا سخت ہڈی سے اسے پاک کرنے سے پہلے بنائی گئی ہے جسے شرعی طریقہ سے ذبح نہیں کیا گیا چونکہ یہ چیزیں رطوبت کے ساتھ مردار کو چھونے کی وجہ سے نجس ہوتی ہیں اگر جیلی ان نجس چیزوں سے بنی ہوئی ہو تو یہ اسی صورت میں پاک سمجھی جائے گی، لور کھانوں میں اس کا استعمال جائز ہو گا، جب اس کا استحالہ ہو جانا ثابت ہو جس کے لئے عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا لور اس کا ضابطہ لور کلیہ گزشتہ مسائل میں بیان کیا جا چکا ہے۔

ب۔ ان موارد میں استصحاب جاری کرنے (حالت سابقہ کو برقرار رکھنے) میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ العالم۔

م۔ ۱۸۸: ہم مغربی ممالک کی دکانوں اور مارکیٹوں میں داخل ہوتے ہیں جہاں خورد و نوش کی اشیاء فروخت ہوتی ہیں لور ہم ان کے اجزائے ترکیبی کے بارے میں کچھ نہیں جانتے خورد و نوش کی یہ اشیاء حرام چیزوں سے خالی بھی ہو سکتی ہیں اور حرام چیزوں پر مشتمل بھی ہو سکتی ہیں۔ کیا ان اشیاء کے اجزاء کے بارے میں تحقیق اور

ان کے بارے میں پوچھ گچھ کے بغیر ہم ان کو کھا سکتے ہیں یا نہیں کھا سکتے؟  
جواب : جب تک یہ یقین نہ ہو کہ یہ اشیاء گوشت، چربی اور ان سے بنی ہوئی چیزوں پر مشتمل ہیں انہیں کھا سکتے ہیں۔

م۔ ۱۸۹: کیا کھانے وغیرہ میں دِل مچھلی اور دوسری حرام گوشت مچھلیوں اور گھونگا (سپدار مچھلی) کا استعمال جائز ہے؟

جواب : کھانے میں اس چیز کا استعمال جائز نہیں۔ البتہ کھانے کے علاوہ ضروریات میں اس کا استعمال جائز ہے؟

م۔ ۱۹۰: کیا مسلمانوں کے لئے ایسی محافل میں جانا جائز ہے، جن میں شراب پیش ہوتی ہے؟

جواب : ان محافل میں بیٹھ کر کھانا پینا حرام ہے۔ البتہ جہاں تک صرف وہاں حاضر رہنے کا تعلق ہے، بطور احتیاط واجب، حرام ہے۔ ہاں! نخی عن المعتر ممکن ہو تو اس کی غرض سے وہاں جانے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۱۹۱: کیا سمندری کیکڑے اور سمندری گھونگھے کا کھانا حلال ہے؟

جواب : سمندری حیوانات میں چھلکے والی مچھلی (جن میں جھینکا بھی شامل ہے) کے علاوہ تمام حیوانات حرام ہیں۔ مچھلی کے علاوہ دوسرے جانور یا بغیر چھلکے کے مچھلی کا کھانا جائز نہیں ہے۔





## لباس

☆	مقدمہ
☆	لباس سے مخصوص احکام شرعیہ
☆	اس فصل سے متعلق استفتاءات



قدرتی (اصلی) چمڑے کا استعمال اور اس کا پہننا واقعی ایک مشکل مسئلہ ہے جس سے غیر اسلامی ممالک میں رہنے والے مسلمان دوچار ہیں۔ مسلمانوں کی یہ عادت ہے کہ وہ اپنے اسلامی ممالک میں چمڑے سے بنے ہوئے لوازمات زندگی کو بڑی بے فکری اور اطمینان سے خریدتے ہیں اس لئے کہ انہیں یقین ہوتا ہے کہ ان چیزوں کو ایسے حیوانات کی جلد سے بنایا گیا ہے جنہیں شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے۔ چنانچہ مسلمان چمڑے کے بنے ہوئے لباس کو پہنتے ہیں اور انہیں میں نماز پڑھتے ہیں اور بغیر کسی خوف اور غافل کے ان کو اپنا ترہا تھ بھی لگا دیتے ہیں لیکن غیر اسلامی ممالک کی صورت حال ان سے بالکل مختلف ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں درج ذیل احکام کی وضاحت پیش کی جائے۔

م۔ ۱۹۲: جب اس بات کا یقین ہو کہ لباس ایسے حیوان کے چمڑے سے بنایا گیا ہے جسے شرعی طور پر ذبح نہیں کیا گیا تو یہ لباس نجس ہے اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر اس بات کا احتمال ہو کہ وہ لباس ایسے حلال گوشت حیوان کی جلد سے بنا ہوا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہو تو وہ پاک شمار ہو گا اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

م۔ ۱۹۳: جلد کے بنے ہوئے ایسے لباس میں نماز پڑھنا جائز نہیں جسے شیر، چیتا، تیندوا، لومڑی اور گیدڑ اور اس قسم کے درندہ حیوانات کی جلد سے بنایا گیا ہو۔ چنانچہ احتیاط واجب کی بنا پر ان حیوانات کی جلد میں نماز پڑھنا بھی جائز نہیں جو درندہ تو نہیں لیکن حرام گوشت ہیں۔ جیسے بکرا اور ہاتھی ہیں۔ اگرچہ ان کے ذبح شرعی ہونے کی صورت میں یا احتمال کی صورت میں ان کی جلد پاک ہوگی۔ البتہ ان کا بنا ہوا کمر بند (بیلٹ) یا لور چیزیں جن سے ستر عورتیں (شرمگاہ کا پردہ) نہیں ہو

سکتا، استعمال کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر ذبح شرعی کا احتمال نہ ہو تبسہ ہمیں یقین ہو کہ اسے ایسے حیوان کی جلد سے بنایا گیا ہے جس کا ذبح شرعی نہیں ہوا تو وہ نجس ہے اور اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ بطور احتیاط بیلٹ وغیرہ میں بھی نماز نہ پڑھی جائے جنہیں پہنا تو جاتا ہے مگر نماز میں اس سے شر مچو کو نہیں چھپایا جاسکتا۔ نیز اگر اس کے ذبح شرعی کا ضعیف سا مثلاً ۲% احتمال ہو جسے عقلاء خاطر میں نہیں لاتے پھر بھی اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں۔

م۔ ۱۹۳۔ غیر اسلامی ممالک میں سانپ اور مگر چھ کی جلد کا بنا ہوا لباس جو غیر مسلموں کی دوکان میں بکتا ہو پاک ہے اور اس کی خرید و فروخت اور ایسے کاموں میں استعمال کرنا جہاں طہارت (پکی) شرط ہے، جائز ہے۔ (۱)

م۔ ۱۹۵: اسلامی ممالک میں بنی ہوئی غیر اسلامی ممالک میں بننے والی چیزے کی اشیاء پاک ہیں اور ان میں نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

م۔ ۱۹۶: غیر اسلامی ممالک میں بنا ہوا جلد کا لباس جس کے بارے میں شک ہو کہ قدرتی چیز ہے یا مصنوعی، پاک ہے اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے؟

م۔ ۱۹۷: اس حیوان کی جلد سے بنے ہوئے جوتے سے، جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا ہے، وہ پاؤں نجس نہیں ہوتا جس میں وہ جوتا ہو مگر یہ کہ پاؤں یا جوتا تر ہو جس سے نجاست سرایت کر جائے۔ پس اگر پاؤں کو پسینہ آجائے اور جراب پسینہ کو جذب کر لے اور جوتے کی نجس جلد تک رطوبت نہ پہنچے تو پاؤں بھی نجس نہیں اور جراب بھی نجس نہیں ہوگی۔

م۔ ۱۹۸: غیر اسلامی ممالک میں بنے ہوئے چیزے کی جیکٹ، ٹوپی اور بیلٹ میں نماز پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ احتمال ہو کہ انہیں ایسے حلال گوشت جانور کی جلد سے بنایا گیا

(۱) اس لئے کہ بروہ جانور پاک ہے جس کی رگ کا نئے سے خون خارج نہ کرتے تھے۔ (مترجم)



ہو گا جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہو۔ جیسا کہ گزشتہ مسائل میں بیان کیا جا چکا ہے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۱۹۹: مرد کے لئے سونے کا استعمال جائز نہیں ہے چاہے وہ انگلی کی صورت میں ہو، شادی کے کڑے، دستی گھڑی یا کسی اور چیز کی صورت میں ہو، نماز کی حالت میں ہو یا عام حالت میں ہو (ان تمام صورتوں میں جائز نہیں) البتہ ان چیزوں کا پہننا جائز ہے جن پر سونے کا پانی پڑھایا گیا ہو اور یہ صرف سنہرا رنگ شمار ہوتا ہو۔

م۔ ۲۰۰: مرد کے لئے پلاٹینم (Platinum) کی بنی ہوئی چیزوں کا پہننا جائز ہے۔

م۔ ۲۰۱: عورت کے لئے نماز تک میں بھی سونے کا استعمال جائز ہے۔

م۔ ۲۰۲: مرد کے لئے خالص اور قدرتی ابریشم پہننا جائز نہیں۔ نہ نماز کی حالت میں اور نہ عام حالت میں، ماسوائے مخصوص جگہوں کے جن کا ذکر فقہی کتابوں میں کیا گیا ہے۔

م۔ ۲۰۳: عورت کے لئے نماز تک میں بھی ابریشم کا پہننا جائز ہے۔

م۔ ۲۰۴: مرد کے لئے ان مشکوک ریشمی لباس کا پہننا اور ان میں نماز پڑھنا جائز ہے جن کے بارے میں یقین نہ ہو کہ یہ لباس خالص یا قدرتی ابریشم سے بنایا گیا ہے یا مصنوعی ابریشم سے نیز ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا بھی جائز ہو گا جس کے ساتھ کپاس، اون لورنا کون کے اجزاء ملے ہوئے ہوں بشرطیکہ اس میں شامل ابریشم کی مقدار اتنی نہ ہو جسے خالص ابریشم کہا جائے اور مرد کے لئے اس لباس میں نماز پڑھنا جائز ہو گا۔

(اس سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۰۵: احتیاط واجب کے طور پر مرد کے لئے عورت کا لباس پہننا جائز نہیں۔ اسی طرح

احتیاط واجب کے طور پر عورت کے لیے بھی مرد کا لباس پہننا جائز نہیں۔

م۔ ۲۰۶: احتیاط واجب کے طور پر مسلمان مردوں کے لئے وہ لباس پہننا جائز نہیں ہے جو کافروں سے مخصوص ہے۔

لباس سے مخصوص استفتاءات اور ان کے جوابات :

م۔ ۲۰۷: ہم یورپ میں رہنے والے مسلمان ایسے چٹروں سے بنے ہوئے جوتے، ہیلٹ اور دیگر ملبوسات خریدتے ہیں جن کے بارے میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ یہ ان حیوانات کا چمڑہ ہو گا جن کو شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا اور بعض اوقات یہ چیزیں اسلامی ممالک سے درآمد کی جاتی ہے یا یہیں پر یورپ ہی کے بعض ذبح خانوں سے لی جاتی ہیں۔ برطانیہ میں موجود بعض ذبح خانے بطور مثال قابل ذکر ہیں۔ بالفرض اگر یہ احتمال دیا جائے کہ ان چیزوں کو اسلامی ممالک سے درآمد کیا گیا ہو گا یا کسی ایسے ذبح خانے سے لیا گیا ہو گا جہاں اسلامی طریقے سے ذبح ہوتا ہے۔ اگرچہ یہ احتمال ضعیف ہو، کیا ایسی صورت میں ان چٹروں پر طہارت کا حکم لگایا جائے گا؟

جواب ۔ اگر یہ احتمال اتنا ضعیف ہے کہ اس کے خلاف دوسرے احتمال کا اطمینان ہو۔ مثلاً ۲% ہو تو اس کو کوئی اہمیت نہیں دی جائے گی۔ صورت دیگر ان چیزوں کو پاک سمجھے جانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ العالم۔

م۔ ۲۰۸: نعتاء کے مطابق مرد کے لئے قدرتی اور خالص ابریشم کا پہننا جائز نہیں ہے۔ کیا مرد وہ ٹائی پن سکتا ہے جس کے اجزاء میں ابریشم اور غیر ابریشم دونوں شامل ہیں؟ نیز کیا مرد کے لئے خالص اور قدرتی ریشم کی بنی ہوئی ٹائی کا پہننا جائز ہے؟

جواب ۔ ٹائی کا پہننا حرام نہیں ہے اگرچہ وہ خالص ابریشم کی بنی ہوئی ہو۔ کیونکہ اس سے ستر عورتین (شرمگاہ کا پردہ) نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں تک مخلوط (مکس)

اثر یشم کا تعلق ہے، جواب خالص اثر یشم نہیں کہلاتا اس کو پہننا جائز ہے اگرچہ اس سے ستر عورتیں بھی ہو سکے۔

م۔ ۲۰۹: بعض کمپنیاں اپنی مصنوعات پر لکھ دیتی ہیں کہ یہ خالص اثر یشم کی بنی ہوئی ہیں۔ لیکن وہ اتنی سستی ہوتی ہیں کہ ہمیں خالص اثر یشم ہونے میں شک ہوتا ہے۔ کیا ایسے لباس کا پہننا اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے؟

جواب: شک کی صورت میں ان کو پہننا اور ان میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

م۔ ۲۱۰: کیا ایسے لباس کا پہننا اور اس کی تجارت کرنا جائز ہے جس پر شراب نوشی کی تشویر کے لئے شراب (کے برتن) کی تصویر بنی ہوئی ہو۔

جواب: ایسے لباس کا پہننا بھی حرام اور اس کی تجارت کرنا بھی حرام ہے۔

م۔ ۲۱۱: کیا مرد ایسی گھڑی پہن سکتا ہے جس کے اندر (مشینری میں) بعض سونے کے

اوزار ہوں یا اس کا چمک سونے کا ہو اور کیا اس کو پہن کر نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

جواب: پہلی صورت میں گھڑی کو پہننا بھی جائز ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ دوسری صورت میں نہیں۔

☆☆☆☆☆



## دیار غیر میں نافذ قوانین کی پابندی

- ☆ مقدمہ
- ☆ اس فصل سے مخصوص بعض شرعی احکام
- ☆ دیار غیر میں نافذ قوانین سے مخصوص استثناءات



دنیا کے مختلف ممالک امور زندگی کے لئے بعض قوانین بناتے ہیں (جن کے مطابق) بعض اوقات ایک کام کا حکم دیتے ہیں اور کچھ کاموں سے روکا جاتا ہے اور بعض دوسرے کاموں کو محدود اور مشروط کر دیا جاتا ہے۔ انہی قوانین میں عام منافع کے مقامات یا حکموں کے وہ قوانین ہیں جن کا تعلق کسی خاص جغرافیائی حدود کے اندر لوگوں کی روزمرہ زندگی سے ہوا کرتا ہے جن کے خلاف ورزی کرنے سے معاشرہ انتشار اور افراق فری کا شکار ہو جاتا ہے لہذا مناسب ہے کہ ہم درج ذیل مسائل کی وضاحت کریں۔

م۔ ۲۱۲۔ مکلف (بالغ عاقل انسان) کے لئے جائز نہیں کہ وہ اسلامی یا غیر اسلامی ممالک میں شارع عام میں کوئی ایسی چیز رکھے جو پیدل یا سوار کے لئے رکاوٹ اور مضر ہو۔

م۔ ۲۱۳۔ کسی مسلمان کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ جب تک مکان کی رضامندی کا یقین نہ ہو ان کی ذاتی املاک کی دیواروں کے باہر اشتہارات چسپاں کرے یا تحریر لکھے۔

م۔ ۲۱۴۔ مسلمان کو جو مال یا عمل (مثلاً ڈیوٹی) بطور امانت سونپا گیا ہے اس میں خیانت کرنا حرام ہے اگرچہ امانت سونپنے والا کافر ہی کیوں نہ ہو اور مسلمان پر واجب ہے کہ وہ امانت کی حفاظت کرے اور اسے مکمل طور پر ادا کرے۔ بلکہ ایسے جو شخص کسی دکان میں کام کرتا ہو یا حسابدار ہو اس کے لئے جائز نہیں کہ مالک سے کسی قسم کی خیانت کرے اور اپنے زیر قبضہ اموال میں سے کوئی چیز اٹھائے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۱۵۔ غیر مسلموں کے ذاتی یا عام اموال کی چوری اس صورت میں بھی جائز نہیں جب بالفرض اسلام اور مسلمانوں کی شہرت تو متاثر نہ بھی ہوتی ہو (البتہ یہ صرف فرض ہے ورنہ اس سے اسلام اور مسلمانوں کی شہرت کو یقیناً نقصان پہنچتا ہے) لیکن

غیر مسلموں کے ساتھ اس معاہدے سے غداری و عداوتی شکنی سمجھی جاتی ہو جو اس ملک میں داخل ہوئے یا وہاں رہائش کی درخواست کے موقع پر ضمنی طور پر طے پاتا ہے۔ اس لئے کہ غداری اور نقص امن کسی سے بھی ہو جائز نہیں۔ اس کا دین، جنسیت اور عقیدہ کچھ بھی ہو۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۱۶: اسلامی ممالک میں داخل ہونے والے غیر مسلموں کا مال چوری کرنا جائز نہیں۔  
م۔ ۲۱۷: مسلمان کے لئے غیر قانونی طریقے سے تنخواہ اور دیگر امداد وصول کرنا جائز نہیں۔ مثال کے طور (تنخواہ وغیرہ کی خاطر) مسئولین اور سرکاری اہل کاروں کو غلط معلومات فراہم کرے۔

م۔ ۲۱۸: مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ مختلف انشورنس کمپنیوں سے اپنی زندگی، مال غرق ہونے اور چوری تکیمہ کرائے۔ یہ ایک لازم (اور ناقابل فسخ) معاملہ ہے جو طرفین (کمہ دار اور کمہ کار) کی رضامندی کے بغیر منسوخ نہیں ہوتا۔

م۔ ۲۱۹: کسی مسلمان کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ انشورنس کمپنی کو غلط معلومات فراہم کرے تاکہ اس کے ذریعہ مال (اور معاوضہ) وصول کر سکے جو فی الحال اس کا حق نہیں ہیں۔ مثال کے طور پر جان و جھڑ کوئی جعلی حادثہ ایجاد کرے (اپنا مال جلا ڈالے) اور اس کا معاوضہ حاصل کرے۔ اس طریقے سے حاصل شدہ مال بھی حلال نہ ہوگا۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۲۰: بعض اوقات غیر اسلامی ممالک میں رہنے والے مسلمانوں کے عظیم تر مفادات اس بات کے متقاضی ہوتے ہیں کہ وہ کسی نہ کسی پارٹی سے وابستہ ہوں، وزارتوں میں جائیں، یا ایوانوں کے ممبر بنیں۔ ان حالات میں مسلمانوں کی مصلحت کے تقاضوں کے مطابق سائن الدہ کر کام جائز ہو جاتے ہیں۔ البتہ ان حالات میں مصلحت کی تشخیص کے لئے ماہر اور باوثوق افراد کی طرف رجوع کرنا ضروری



ہے۔

م۔ ۲۲۱: مدارس کے امتحانات میں دھوکہ دہی جائز نہیں ہے چاہے یہ دھوکہ دہی طلباء کے باہمی تعاون (نقل) کی صورت میں ہو یا مخفی طریقے سے پیپروں کے استعمال کی صورت میں ہو، یا نگران کو فریب دینے کی صورت میں ہو یا دوسرے غیر شرعی اور نظام کے منافی طریقے سے ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۲۲: جب مسلمان کی جان، اس کے ناموس یا اس کے مال پر حملہ اور تجاوز ہو جائے اور اس قسم کے اہم اور حیاتی معاملات میں رائج قانونی اداروں اور عدالتوں کی طرف رجوع کئے بغیر حق و انصاف کا حصول ناممکن ہو تو ان کی طرف رجوع کرنا جائز ہے۔

اس فصل سے مخصوص استفتاءات اور ان کے جوابات :

م۔ ۲۲۳: اگر کوئی مسلمان بینک کے کمپیوٹر سے اپنا کوئی مال نکالنا چاہے اور کمپیوٹر سے اس کی مطلوبہ مقدار سے زیادہ مال نکل آئے تو کیا اس زیادہ مال کو وصول کرنا جائز ہے جس کا غیر اسلامی بینک کو علم نہیں؟

جواب : جائز نہیں۔

م۔ ۲۲۴: اگر کوئی مسلمان کسی غیر اسلامی ملک کی کمپنی سے کوئی مال خریدے اور سِلز میں اسے اس کی طلب سے زیادہ مقدار میں مال دے تو کیا مسلمان اس زیادہ مقدار کو لے سکتا ہے اور اس سِلز میں کو اس کی غلطی سے آگاہ کرنا واجب ہے؟

جواب : مسلمان اس مقدار کو لینے کا حق نہیں رکھتا اور اگر لے لے تو اسے لوٹانا واجب

ہے۔

م۔ ۲۲۵: کیا غیر مسلم کمپنی کا مسلمان ملازم، کمپنی کو بتائے بغیر کمپنی کا کوئی سامان اٹھا سکتا ہے اور کیا یہ عمل اس کے لئے جائز ہو گا؟

جواب : جائز نہیں۔

م۔ ۲۲۶۔ کیا غیر اسلامی ممالک میں پانی، چھلی اور گیس کے میٹروں کو چلنے سے روکنا اور انہیں چھیڑنا جائز ہے؟

جواب : یہ بھی جائز نہیں ہے۔

م۔ ۲۲۷۔ ایک مسلمان مغرب میں رہتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اپنے ملک میں سالوں سے گاڑی چلاتا ہے اور اپنے اس دعویٰ کے ثبوت کے طور پر کسی نہ کسی طرف سے سر فیہیکٹ بھی پیش کر دیتا ہے تاکہ انشورنس فیس کم دینی پڑے اور زیادہ سے زیادہ استفادہ کر سکے۔ کیا مسلمان تو یہ کہ طور پر بھی یہ خلاف واقع کام انجام دے سکتا ہے اور اس سلسلے میں اس کی مدد کرنا جائز ہے؟

جواب : سابق الذکر مقصد کے لئے جھوٹ بولنا جائز نہیں اور اس طریقے سے مال حاصل کرنا بھی جائز نہیں اور اس سلسلے میں کسی کی مدد کرنا گناہ میں مدد کرنے کے زمرے میں آئے گا۔

م۔ ۲۲۸۔ کیا غیر اسلامی ملک کی ہمہ کمپنیوں کو دھوکہ دینا جائز ہے جب کہ اس بات کا یقین ہو کہ اس سے اسلام اور مسلمانوں کی شہرت کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا؟

جواب : یہ بھی جائز نہیں۔

م۔ ۲۲۹۔ بعض اوقات مسلمان خود ہی (جان بوجھ کر) اپنے ہمہ شدہ مکان کو نذر آتش کر دیتا ہے تاکہ غیر مسلم ہمہ کمپنیوں سے معاوضہ وصول کر سکے۔ کیا مسلمان کا یہ عمل جائز ہے اور جو معاوضہ اسے دیا جائے گا وہ اس کا مالک بن سکے گا؟

جواب : مسلمان کے لئے اپنے مال کو تلف اور ضائع کرنا جائز نہیں اور نہ معاوضہ کی وصولی کی غرض سے کمپنی کو جھوٹی خبر دینا جائز ہے اور اس طریقے سے حاصل شدہ مال حلال نہ ہوگا۔

م۔ ۲۳۰۔ یورپ کے سرکاری مدارس میں دھوکہ دہی جائز ہے؟ اور کیا پرائیویٹ اسلامی یا

غیر اسلامی سکولوں میں دھوکہ دہی جائز ہے؟

جواب : ان میں سے کسی کو بھی دھوکہ دینا جائز نہیں۔

م۔ ۲۳۱: بعض گاڑیوں میں تحریر ہوتا ہے کہ سگریٹ نوشی منع ہے۔ کیا اس تحریر کی مخالفت جائز ہے؟

جواب : اگر مسافر گاڑی میں سگریٹ نوشی نہ کرنے کی ضمنی شرط پر گاڑی میں سوار ہوا ہے یا یہ گورنمنٹ کا قانون ہے اور اس مسافر نے اپنے آپ کو قوانین پر عمل کرنے کا پابند بنایا ہے تو مقررہ شرط اور پابندی پر عمل کرنا ہو گا۔

م۔ ۲۳۲: کیا وہ مکلف جو ملازمت کے لئے کسی دوسرے ملک میں جا رہا ہے اس کے لئے غیر اسلامی ممالک کے قوانین کی پابندی کرنا ضروری ہے جن میں ٹریفک کے اشارات اور مزدوری کے قوانین شامل ہیں۔

جواب : اگر اس مکلف نے کسی اور (معاہدہ کے) ضمن میں سسی، متعلقہ ملک کے قوانین کی پابندی کا معاہدہ کیا ہو تو اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔ بشرطیکہ یہ پابندی شریعت مقدسہ کے منافی نہ ہو۔ ٹریفک کے اشارات کی پابندی ہر حالت میں لازمی ہے۔ البتہ یہ اس صورت میں ہے جب ان کی مخالفت سے ایسے شخص کو نقصان پہنچتا ہو جسے نقصان پہنچانا حرام ہے۔ یعنی وہ اشخاص جن کا مال بھی محترم ہو اور جان بھی محترم۔

م۔ ۲۳۳: بعض ممالک اس شرط پر مہاجرین کی مدد کرتے ہیں کہ وہ کوئی (اور) کاروبار یا مزدوری نہ کریں۔ کیا ان مہاجرین کے لئے کاروبار اور مزدوری جائز ہے۔ کیا ایسے مہاجرین اجرت وصول کر سکتے ہیں؟ اور وہ اس اجرت کو اپنی ملکیت میں لے سکتے ہیں؟

جواب : ایسی صورت میں مہاجرین کے لئے مزدوری کرنا جائز ہے اور اس کی اجرت کے بھی مالک بن جائیں گے۔ لیکن جب تک اس ملک کے متعلقہ اداروں کو اپنی

مزدوری کی اطلاع نہیں دیں گے ان سے امداد لینا جائز نہیں۔

م۔ ۲۳۴: کیا مسلمان یورپ، امریکہ اور اس قسم کے دوسرے غیر اسلامی ملکوں میں کافروں کا مال چوری کر سکتا ہے؟ اور کیا اسے یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ ان سے مال ہتھیلانے کی خاطر انہی جیلوں اور طریقوں کو اپنائے جو وہاں رائج ہیں؟

جواب۔ کافروں کے ذاتی اور عام مال کی چوری جائز نہیں اور اگر اس سے اسلام اور عام مسلمانوں کی غلط شہرت ہوتی ہو تو ان کے اموال کو تلف اور ضائع کرنا بھی جائز نہیں۔ ایک صورت ایسی بھی ہے جس میں اسلام اور مسلمانوں کی شہرت کو نقصان نہ بھی پہنچتا ہو پھر بھی کافروں کا مال تلف کرنا جائز نہیں اور وہ یہ کہ یہ ضائع کرنا اس ملک سے غداری اور اس معاہدے کی خلاف ورزی سمجھی جائے جو اس ملک سے دیزے اور اقامت کی درخواست کے موقع پر ضمانت سے کیا جاتا ہے۔ کیونکہ کسی بھی شخص کے ساتھ غداری اور نقص امن حرام ہے۔

م۔ ۲۳۵: کیا مسلمان یورپی ممالک میں قانونی طور پر مالی یا معنوی مراعات کے حصول کی خاطر ان کے دفاتر کو غلط معلومات فراہم کر سکتا ہے؟

جواب۔ یہ کام جائز نہیں۔ اس لئے کہ یہ جھوٹ ہے اور سابق الذکر وجوہات جھوٹ کے لئے جواز نہیں بن سکتیں۔

م۔ ۲۳۶: کیا کسی مکلف کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ حکومتی قانون کی خلاف ورزی کرتے ہوئے کسی دوسرے کا پاسپورٹ خریدے یا پاسپورٹ پر لگی ہوئی تصویر کو تبدیل کرے تاکہ کسی اور ملک میں داخل ہو سکے اور اس ملک کو صورت حال سے آگاہ کرنے۔

جواب: ہم اس کام کی اجازت نہیں دیتے۔



## کام اور راس المال کی گردش

- ☆ مقدمہ
- ☆ کام اور راس المال کی گردش سے متعلق چند احکام
- ☆ کام اور راس المال کی گردش سے مخصوص استثناءات



جیادوی طور پر مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ زندگی کی مختلف سرگرمیوں میں حصہ لے اور کسی بھی ایسے کام کا انتخاب کرے جس کا عام فائدہ غیر مسلموں کو پہنچ رہا ہو جن کے لئے یہ کام کرتا ہے۔ اس طرح یہ اپنے آپ کو بھی فائدہ پہنچائے اور دوسرے بنی نوع انسان کو بھی۔ بشرطیکہ یہ عمل شریعت اسلام میں حرام نہ ہو، اس کے نتیجے میں مسلمان بھائیوں کے مفادات کو نقصان نہ پہنچتا ہو اور اسلام اور مسلمان دشمنوں کے مفادات اور منصوبوں کی خدمت اور تائید نہ ہوتی ہو۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اپنے قارئین محترم کی یاد آوری کے لئے درج ذیل شرعی احکام کو بیان کیا جائے۔

م۔ ۲۳۷: مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی بھی انسان کے سامنے اپنی تذلیل کرے، چاہے یہ انسان مسلمان ہو یا کافر، اس بنا پر اگر مسلمان کے کام سے غیر مسلموں کے سامنے اس کی اپنی تذلیل ہوتی ہو تو اس ذلت آمیز کام کو جاری رکھنا جائز نہیں۔

م۔ ۲۳۸: ایسے حیوان کا گوشت جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا، مسلمان ایسے لوگوں کے سامنے پیش کر سکتا ہے جو اسے پاک سمجھتے ہیں جس طرح یہودی اور مسیحی وغیرہ ہیں نیز ایسی جگہ بھی کام کرنا جائز ہے جہاں اس قسم کا گوشت ان کے لئے پکایا اور تیار کیا جاتا ہے اور ان غیر مسلموں سے ملنے والی مالی منفعت کی ملکیت کو صحیح قرار دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے اس گوشت سے دستبردار ہونے کا عوض

قرار دیا جائے جس کا مسلمان مالک تو نہیں بن سکتا لیکن اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا تھا۔

م۔ ۲۳۹: مسلمانوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ مسکینوں وغیرہ کے ہاتھ خنزیر کا گوشت بیچے جو اسے حلال سمجھتے ہیں اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ان کے لئے خنزیر کا گوشت پیش بھی نہ کرے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۴۰: مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی کے لئے بھی شراب پیش کرے۔ اگرچہ پینے والا اسے حلال سمجھتا ہو اور اسی طرح شراب کے برتن دھو یا اور ان کی سپلائی کرنا بھی جائز نہیں۔ بشرطیکہ یہ دونوں کام شراب خوری کا مقدمہ اور ذریعہ بنتے ہوں۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۴۱: مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ وہ شراب فروشی، شراب پیش کرنے اور شراب نوشی کے لئے برتن دھونے کی مزدوری اختیار کرے۔ نیز اس قسم کے دوسرے کاموں کی اجرت لینا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ یہ حرام ہیں۔ بعض حضرات اپنی شدید احتیاج اور مجبوری کو ان کاموں کے لئے جواز کے طور پر پیش کرتے ہیں جو کہ (کسی صورت میں) قابل قبول نہیں۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے :

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ

لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ۔

(الطلاق ۲۰-۳)

”جو شخص تقویٰ الہی اختیار کرے خدا اس کے لئے (بختی سے

نکلنے کی) راہیں نکال لیتا ہے۔ اور اسے ایسے ذرائع سے رزق

دروزی دیتا ہے جو اس کے وہم و گمان میں بھی نہ ہوں اور جو



شخص خدا کی ذات پر توکل اور بھروسہ کرے خدا اس کے لئے کافی ہے۔“

نیز فرمایا:

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا  
فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض قالوا  
ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك  
مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين  
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون  
حيلة ولا يهتدون سبيلا۔

(نساء: ۹۷-۹۸)

”بے شک جب لوگوں کی روح فرشتوں نے اس وقت قبض  
کی ہے کہ (دارالحرب میں پڑے) اپنی جانوں پر ظلم کر رہے  
تھے تو فرشتے قبض روح کے بعد میت سے کہتے ہیں تم کسی  
حالت غفلت میں تونہ تھے تو وہ (معذرت کے لہجے میں)  
کہتے ہیں ہم تو روئے زمین پر تھکس تھے تو فرشتے کہتے ہیں کہ  
خدا کی (ایسی لمبی چوڑی) زمین میں اتنی بھی گنجائش نہ تھی کہ  
کہ تم (کیس) ہجرت کر کے چلے جاتے۔ پس ایسے لوگوں کا  
ٹھکانا جہنم ہے اور وہ برا ٹھکانا ہے مگر جو مرد اور عورتیں اور  
بچے اس قدر بے بس ہیں کہ نہ تو (دارالحرب سے نکلنے کی)  
کوئی تدبیر کر سکتے ہیں نہ ان کی اپنی رہائی کی راہ دکھائی  
دیتی ہے تو امید ہے کہ خدا ایسے لوگوں سے درگزر کرے اور  
خدا تو بڑا معاف کرنے والا اٹھنے والا ہے۔

رسول اکرم (ص) سے مروی ہے کہ آپ (ص) نے حجۃ الوداع کے موقع پر

فرمایا۔

أَلَا إِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ نَفْثٌ فِي رَوْعِي إِنَّهُ لَا تَمُوتُ  
نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي  
الطَّلَبِ وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ شَيْءٍ مِنَ الرِّزْقِ أَنْ  
تَطْلُبُوهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
قَسَمَ الْأَرْزَاقَ بَيْنَ حَلَالٍ وَحَلَالٍ، وَلَمْ يَقْسَمْهَا  
حَرَامًا فَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَصَبَرَ اتَّاهَ اللَّهُ بِرِزْقِهِ مِنْ  
حَلَالٍ وَمَنْ هَتَكَ حِجَابَ السُّتْرِ وَعَجَلَ فَاخْذَهُ مِنْ  
غَيْرِ حَلَالٍ، قَصَّ بِهِ مِنَ رِزْقِهِ الْحَلَالَ وَحَوَسِبَ  
عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

(وسائل الشیعہ للحر العاملی ج ۷ ص ۴۴)

”اگاہ ہو! مجھے جبرئیل امین کے ذریعے الہام ہوا ہے کہ کوئی  
بھی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک اس کی رزق  
و روزی مکمل نہ ہو پس تقویٰ الہی اختیار کرو اور اچھے (جائز)  
طریقے سے طلب معاش کرو۔ رزق رسانی میں تاخیر، تمہیں  
ناجائز طریقے سے رزق کی تلاش پر آمادہ نہ کرنے پائے۔  
اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں حلال رزق کو تقسیم کر رکھا ہے  
حرام رزق کو تقسیم نہیں کیا جو شخص تقویٰ الہی اختیار کرے  
اور صبر کا مظاہرہ کرے خدا اسے حلال طریقے سے رزق دیتا  
ہے اور جو شخص ستر کے حجاب کو چاک کرے اور جلد بازی کر  
کے ناجائز طریقے سے کمانے لگے اسکے رزق حلال میں سے

کم کر دیا جاتا ہے اور روز قیامت اس کا حساب لیا جائے گا۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیے)

م۔ ۲۳۲۔ لہو و لعب کے مراکز اور ملک گناہوں کے مقامات پر کام کرنے سے حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو یہ (کام کرنا) جائز نہیں ہوگا۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۳۳۔ مسلمانوں کے لیے مکہوں کے ساتھ مل کر ایسی تجارت کرنا جائز ہے جو شریعت اسلام میں حلال ہو۔ جیسے خرید و فروخت کرنا، درآمد و آمد اور ٹھیکے وغیرہ ہیں۔

م۔ ۲۳۴۔ غیر اسلامی بینک چاہے وہ پرائیویٹ ہو یا سرکاری، ان میں امانت رکھنا (اکاؤنٹ کھولنا) جائز ہے۔ اگرچہ ان کے ساتھ منافع ادا کرنے کی شرط بھی لگائی جائے کیونکہ غیر مسلموں سے سود لینا جائز ہے۔

م۔ ۲۳۵۔ اگر مسلمان غیر مسلم بینکوں سے قرض لینا چاہے تو ضروری ہے کہ سود کی شرط پر قرض لینے کا قصد نہ کرے اگرچہ اسے یہ معلوم ہو کہ بینک اس سے قرض کی اصل رقم اور سود دونوں وصول کرے گا۔ کیونکہ سود دینا جائز نہیں ہے۔

م۔ ۲۳۶۔ مسلمان دوسروں کو بیچوں اور کپنیوں کے شیئرز خریدنے کی غرض سے اپنا نام و حیثیت استعمال کرنے کی اجازت دے سکتا ہے اور اس اجازت کے عوض طرفین میں طے پانے والا معاوضہ بھی وصول کر سکتا ہے۔

م۔ ۲۳۷۔ مسلمانوں کے لئے ایسے ممالک میں بنائی گئی چیزیں خریدنا جائز نہیں، جو اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ حالت جنگ میں ہیں، جیسے اسرائیل ہے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۳۸۔ مسلمان کو مارکیٹ ریٹ، اس سے کم یا اس سے زیادہ میں کرنسی تبدیل کرنے کا حق پہنچتا ہے فرق نہیں پڑتا کہ یہ تبدیلی نقد و دستی ہو یا مؤجل۔

م۔ ۲۳۹۔ جعلی یا منسوخ کرنسی کے ذریعے سودا کرنا جس سے لوگوں کو دھوکا ہو حرام ہے۔

البتہ یہ اس صورت میں حرام ہے جب کرنسی وصول کرنے والے کو اس کا علم نہ ہو۔

م۔ ۲۵۰: اگر اس قصد اور امید سے ریفل ٹکٹ خریداجائے کہ اس سے انعام نکل آئے گا تو یہ جائز نہیں ہوگا (اور لاٹری کا شمار بھی اسی میں ہوتا ہے) اور اگر اسلام کے پسندیدہ رفاہی منصوبے میں شرکت کی خاطر ریفل ٹکٹ خریداجائے نہ کہ حصول انعام کی خاطر، جیسے ہسپتالوں اور یتیم خانوں کی تعمیر وغیرہ، تو اس کی خریداری جائز ہوگی اگرچہ غیر اسلامی ممالک میں ایسا فرض کرنا مشکل ہے۔ ان ممالک میں شریعت اسلام کے بہت سے حرام کاموں کو رفاہی منصوبہ سمجھا جاتا ہے۔ بہر حال ریفل ٹکٹ جس مقصد کے لئے بھی خریداہو، اگر خریدار کے نام انعام نکل آئے تو غیر مسلم سے اسے وصول کیا جاسکتا ہے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۵۱: چیتا، بچھو، لومڑی، ہاتھی، شیر، ریچھ اور ملی جیسے چیرنے پھاڑنے والی حیوانات کا پھنا جائز ہے۔ اسی طرح وہیل ٹھیلی اگر اس کا کوئی حلال اور جائز فائدہ ہو جس کی وجہ سے اس کی مارکیٹ میں قیمت لگتی ہو تو اسے بھی پھنا جائز ہے۔ اگرچہ اس کا یہ فائدہ محدود اور مخصوص افراد کے نزدیک ہو۔ البتہ کتا، اگر شکاری نہ ہو، اور خنزیر اس حکم سے مستثنی ہوں گے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۵۲: آرائش کی غرض سے سونا اور چاندی کے برتنوں کی خرید و فروخت جائز ہے اور کھانے پینے میں ان کا استعمال جائز نہیں ہے۔

م۔ ۲۵۳: اسلامی ممالک کی حکومتوں کی طرف سے کسی بھی ملازم کے اکاؤنٹ میں جمع ہونے والی اس کی تنخواہ جو ابھی اس کے ہاتھ میں نہیں آئی، اس میں خمس واجب نہیں ہوگا اگرچہ یہ تنخواہ اس کے سال کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

اس فصل سے مخصوص استفتاءات اور آیہ اللہ مدظلہ کے جوابات :

م۔ ۲۵۴: مغربی ممالک میں انسان مختلف قسم کے بینک اکاؤنٹ کھول سکتا ہے جن میں زیادہ منافع کے اکاؤنٹ بھی ہوتے ہیں، کم منافع کے بھی، جن میں کسی قسم کی مشکل درپیش نہیں ہوتی۔ کیا ان بینکوں میں ایسا اکاؤنٹ کھولا جاسکتا ہے جس کا منافع زیادہ ہو، لیکن اگر بینک اس منافع کو روک لے تو اس کا مطالبہ نہ کرے؟ اور اگر یہ جائز نہیں تو کیا ایسا حل موجود ہے جس سے اس اکاؤنٹ کا کھولنا جائز ہو؟ جبکہ یہ بھی معلوم ہے کہ انسان دینی طور پر منافع کے پیچھے دوڑتا ہے۔

جواب : مسلمان ان بینکوں میں اکاؤنٹ کھولنے کا حق رکھتا اور منافع کی شرط پر ان میں رقم جمع کر سکتا ہے بشرطیکہ ان بینکوں کا سرمایہ حکومت کا ہو یا غیر مسلموں کا ذاتی سرمایہ ہو۔

م۔ ۲۵۵: مغربی ممالک کے بینک بہت زیادہ منافع اور مکان گروہ رکھنے (Mortgage) کی شرط پر ایسے افراد کو قسطوں پر قرض فراہم کرتے ہیں جن کے پاس مکان خریدنے کے لئے رقم نہیں ہوتی۔ کیا مسلمان اس قسم کے منصوبہ سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگر جائز نہیں تو کیا آپ کی نظر میں اس شخص کے لئے کوئی حل موجود ہے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ رہائشی مکان کے لئے مکان گروہ رکھنے (Mortgage) کی شرط پر قرض کا محتاج ہے اور اس کے پاس اتنا مال نہیں جو مکان خریدنے کے لئے کافی ہو۔

جواب : اس بینک سے مال لیا جاسکتا ہے جس کا سرمایہ حکومت کا یا غیر مسلموں کا ذاتی مال ہو۔ قرض کی نیت سے رقم وصول کرنا جائز نہیں ہے اور رقم وصول کرنے والے کا یہ جاننا کہ بینک ہر حالت میں اسے رقم اور اس کا منافع ادا کرنے پر مجبور کرے گا، اس سے مسئلے کا حکم تبدیل نہیں ہوگا۔

م۔ ۲۵۶: بعض حکومتیں متعلقہ ملک میں مقیم ضرورت مند افراد کو خاص شرائط پر رہائشی مکان فراہم کرنے کی پابند ہوتی ہیں۔ کیا مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنا ذاتی گھر خریدے اور اس میں مختصر مدت سکونت اختیار کرے تاکہ اس کا خسر نہ دینا پڑے اور پھر اسے کرایہ پر دے دے اور خود اس گھر میں رہنے لگے جس کا کرایہ حکومت ادا کرتی ہے۔

جواب: جب تک مکان کی واقعی ضرورت نہ ہو اس میں مختصر مدت سکونت اختیار کرنے سے خسر ساقط نہیں ہوتا بلکہ اس کی ادائیگی واجب ہوگی۔ چنانچہ سوال میں یہی فرض کیا گیا ہے کہ مکان اس کی ضرورت نہیں۔

م۔ ۲۵۷: بعض تجارتی یا صنعتی کمپنیاں پرائیویٹ یا اسلامی اور سرکاری بینکوں سے سودی قرضے لیتی ہیں اور ان بینکوں میں سرمایہ کاری کے نتیجے میں منافع حاصل کرتی ہیں۔ کیا ان کمپنیوں سے حصص خریدنا اور ان کے منصوبوں میں شریک ہونا جائز ہے؟

جواب: اگر یہ ان کے سودی کاروبار میں شرکت شمار ہو تو جائز نہ ہوگا۔ البتہ اگر کمپنی مسلمانوں کی ہو اور وہ غیر مسلم بینکوں سے منافع حاصل کرتی ہو، ان سے حصص خریدنے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۲۵۸: بعض حکومتیں، اسی طرح بعض غیر اسلامی اور اسلامی ممالک میں کمپنیاں، اپنے ملازمین کی تنخواہیں براہ راست ان کے بینک اکاؤنٹ میں جمع کر دیتی ہیں اور ملازمین کی تنخواہ نقد ان کے ہاتھ میں نہیں آتی۔ لیکن جب چاہیں وہ بینک سے نکلا سکتے ہیں۔ اگر اس طرح ملازمین کا بینک بیلنس بڑھ جائے اور اس کے سال کے اخراجات سے زیادہ ہو جائے اس میں خسر واجب ہوگا؟

جواب: اس رقم میں سے جو کچھ اس کے سال کے اخراجات سے زیادہ ہوگا اس کا خسر ادا کرنا ہوگا مگر یہ کہ یہ شخص کسی اسلامی ملک میں سرکاری ملازم ہو اور اس کی تنخواہ

سرکاری یا نیم سرکاری بینک میں جمع ہوتی ہو۔ اس صورت میں جب تک حاکم شرع کی اجازت سے اپنے قبضے اور ملکیت میں نہ لے اس میں خسر واجب نہ ہوگا کیونکہ حاکم شرع کی اجازت سے ملکیت میں لینے کے بعد ہی اس سال کے منافع میں شامل ہوگا جس کو اس نے حاصل کیا ہے اور اس رقم میں سے جو اس کے سال کے اخراجات سے زیادہ ہوگا اس کا خسر دینا ہوگا۔

م۔ ۲۵۹۔ اگر ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے کوئی رقم قرض لے لے۔ جس کے کچھ عرصے بعد اس کرنسی کا مارکیٹ ریٹ گر جائے ایسی صورت میں مقرض قرض خواہ کو اتنی ہی رقم ادا کرے گا جتنی اس نے اس سے قرض لی تھی یا ادائیگی کے وقت اس رقم کی مارکیٹ میں قیمت کے برابر ادا کرے گا؟ نیز اگر قرض دینے والا کافر ہو تو کیا اس مسئلے کا حکم مختلف ہوگا؟

جواب۔ رقم کی وہی مقدار واپس کی جائے گی جو قرض لی گئی تھی اور فرق نہیں پڑتا کہ قرض خواہ مسلمان ہو یا کافر۔

م۔ ۲۶۰۔ کیا ایسی کمپنیوں میں سرمایہ لگانا جائز ہے جو شراب بناتی ہوں جبکہ ایک مال دوسرے مال سے الگ بھی نہیں کیا جاسکتا؟

جواب۔ شراب بنانے میں کسی کے ساتھ شریک ہونا اور ان سے تعاون کرنا جائز نہیں۔ م۔ ۲۶۱۔ اگر کسی غیر اسلامی ملک میں مسلمان معمار (مستری) یا ٹھیکیدار کو غیر اسلامی عبادت گاہ تعمیر کرنے کی پیشکش کی جائے تو کیا اسے قبول کرنا جائز ہوگا؟

جواب۔ اسے قبول کرنا جائز نہیں۔ اس لئے کہ یہ باطل ادیان کی تبلیغ و ترویج شمار ہوتی ہے۔ م۔ ۲۶۲۔ اگر کسی مسلمان خطاط کو شراب خوری، رقص کی محفل یا ایسے ہونٹل کا چارٹ بنانے کی پیشکش کی جائے جہاں خنزیر کا گوشت استعمال ہوتا ہے۔ کیا اسے قبول کرنا جائز ہوگا؟

جواب۔ اسے قبول کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ فحاشی کا پرچار اور بدکاری کی ترویج ہے۔

م۔ ۲۶۳ کیا ایسے مراکز اور مارکیٹوں سے خرید و فروخت جائز ہے جہاں کچھ منافع اسرائیل کے لئے مخصوص کیا جاتا ہے؟

جواب : ہم اسے جائز نہیں سمجھتے۔

م۔ ۲۶۴ اگر کوئی مسلمان ایک عمارت خریدے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ یہ شراب خوری کا اڈہ ہے جہاں سے کرایہ دار کا نکالنا بھی مشکل ہے لیکن بعد میں صورت حال معلوم ہو جائے۔

الف : ایسی صورت میں کیا مالک مکان کرایہ دار سے مرکز شراب خوری کا کرایہ لے سکتا ہے؟

ب : بالفرض اگر جائز نہ ہو تو کیا حاکم شرع کی اجازت سے لے سکتا ہے اور کس عنوان سے لے سکتا ہے؟

ج : بالفرض اگر خریدار کو پہلے سے معلوم ہو کہ اس مکان میں شراب خوری ہوتی ہے تو اس صورت میں عمارت کو خریدنا جائز ہے؟ جبکہ اس کرایہ دار کو نکالنا بھی ممکن نہیں۔

جواب : الف : شراب خوری کی صورت میں استفادہ کے مقابلے میں کرایہ وصول کرنا جائز نہیں۔

ب : چونکہ مالک مکان اس قسم کے مکان سے حلال استفادہ کے عوض کرایہ کا حقدار ہے اس لئے اس کے لئے جائز ہے کہ شراب خوری کی جگہ کے کرایے کے طور پر اسے جو کچھ دیا جائے اس میں سے اپنا حق وصول کرنے کی نیت سے کرایہ وصول کرے یا اگر کرایہ دار غیر مسلم ہو تو مفت اپنی ملکیت میں لینے کی نیت سے کرایہ وصول کرے۔

ج : اس عمارت کو خریدنا جائز ہے اگرچہ خریدار کو معلوم ہو کہ اس میں سابق الہ کر کرایہ دار رہتا ہے جس کو نکالنا ممکن نہیں ہوگا۔



م۔ ۲۶۵: کیا کسی کارخانہ وغیرہ کے مالک کے لئے جائز ہے کہ بے روزگار مسلمان کی موجودگی میں کسی غیر مسلم کو اس کارخانہ میں ملازم رکھ لے؟

جواب: یہ عمل بذات خود تو جائز ہے لیکن اسلامی اخوت اور مسلمان پر مسلمان کے حق کا تقاضا یہی ہے کہ اگر کوئی رکاوٹ نہ ہو تو مسلمان کو غیر مسلموں پر ترجیح دے۔

م۔ ۲۶۶: کیا ایسی دوکان میں کام کرنا جائز ہے جہاں نگلی تصویروں پر مشتمل مجلات اور رسالے بچے ہوں اور کیا ایسے رسالوں کی تجارت اور طباعت جائز ہے؟

جواب: یہ تمام کام جائز نہیں۔ کیونکہ یہ فعل حرام کی ترویج اور فحاشی کا پرچار ہے۔

م۔ ۲۶۷: کیا ایسے کتوں کو خریدنا جائز ہے جن سے حفاظت اور نگہبانی کا کام لیا جاتا ہے اور خواتین سرکوں پر گھومتے اور ٹہلتے وقت رکھوالی کے طور پر انہیں اپنے ساتھ رکھتی ہیں؟ کیا ایسے کتوں کی تجارت اور ایسے کتوں کو کرایہ پر دینا جائز ہے؟

جواب: ایسے کتوں کی خرید و فروخت جائز نہیں البتہ جس کے پاس اس قسم کے کتے ہوں اسے ایک حق اختصاص حاصل ہو جاتا ہے جس سے دستبردار ہونے کے عوض اسے کچھ نہ کچھ ادائیگی کی جاسکتی ہے جس کے بعد اس کتے پر اس شخص کا تسلط ہوگا جس نے ادائیگی کی ہو۔ (مالک نہیں نے گا) البتہ حلال منافع کی غرض سے کرایہ پردیے جاسکتے ہیں۔

م۔ ۲۶۸: مغربی ممالک میں ایسے کتے ہوتے ہیں جو چلتے وقت تابیہوں کی راہنمائی کرتے ہیں۔ کیا ایسے کتوں کو خریدنا اور ان کی تجارت کرنا جائز ہے؟

جواب: ان کتوں کا حکم بھی وہی ہے جو گزشتہ سوال میں مذکور کتوں کا تھا۔

م۔ ۲۶۹: جو مسلمان غیر مسلم ممالک کے کسی پرائیویٹ دفتر یا سرکاری ادارے میں ملازم ہے یا گھنٹوں کے حساب سے مقررہ تنخواہ پر کام کرتا ہے۔ ایسا مسلمان کام چوری کر سکتا ہے؟ یا جان بوجھ کر فرائض کی انجام دہی میں سستی یا تاخیر کرنا جائز ہے اور ان کوتاہیوں کے باوجود پوری اجرت اور مزدوری کا حقدار ہوگا؟

جواب : یہ کام جائز نہیں۔ اگر کوئی شخص یہ کام کرے تو پوری اجرت اور تنخواہ کا حقدار نہیں ہوگا۔

م۔ ۲۷۰ : بعض مسلمان، اسلامی ممالک سے قرآن مجید کے قلمی نسخے مغربی ممالک میں منگواتے ہیں اور ان کی تجارت کرتے ہیں۔ کیا ان کا یہ عمل جائز ہے؟ اگر اس معاملے میں رکاوٹ یہ ہو کہ کافر کے ہاتھ قرآن کو پہنچنا جائز نہیں تو کیا اس کو حلال اور جائز قرار دینے کی کوئی صورت ہے؟ اگر ہے تو وہ کیا ہے؟

جواب : ہم اس کی اجازت نہیں دیتے۔ کیونکہ یہ مسلمان کی میراث اور اس کے (اسلامی) ذخیروں کو نقصان پہنچانے کے مترادف ہے۔

م۔ ۲۷۱ : کیا اسلامی ممالک سے کتابوں کے نسخے، تحفے تحائف اور اسلامی آثار لے کر انہیں یورپی ممالک میں منگے داسوں پہنچنا جائز ہے؟ یا یہ کہ یہ عمل اسلامی ثروت کا ضیاع اور ناجائز شمار ہوگا؟

جواب : ہم اس کی اجازت نہیں دیتے۔ جس کی وجہ گزشتہ مسئلے میں بیان کی گئی ہے۔

م۔ ۲۷۲ : بعض اوقات رات کے وقت شراب خوری کی دوکانیں کافروں سے کھپا کھج بھر جاتی ہیں اور شراب سے دھت مدہوشی کی حالت میں کھانے کے ہوٹلوں کی تلاش میں نکل جاتے ہیں۔ کیا مسلمان ایسی حالت کو غنیمت سمجھتے ہوئے ہوٹل کھول کر نشے میں آنے والے افراد وغیرہ کے لئے حلال کھانے پیش کر سکتا ہے؟ اور مسلمانوں کا یہ کھانا اثر شراب کو کم کرنے میں مددگار ثابت ہو تو آیا یہ عمل گناہ ہوگا؟

جواب : بذات خود اس عمل میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۲۷۳ : کیا مسلمان ان لوگوں کے ہاتھ خنزیر کا گوشت بیچ سکتا ہے جو اسے حلال سمجھتے ہیں؟ جیسے اہل کتاب ہیں۔

جواب : خنزیر کے گوشت کا کاروبار کسی صورت میں بھی جائز نہیں۔

م۔ ۲۷۴ جس شخص کو یقین ہو کہ کسی نہ کسی دن ٹیلی ویژن یا ویڈیو فلم کے ذریعے کوئی نہ کوئی حرام پروگرام ضرور دیکھے گا۔ کیا اس کے لئے ٹیلی ویژن خریدنا جائز ہے؟  
جواب: عقلی طور پر لازم ہے کہ ایسی چیز اپنے پاس نہ رکھی جائے۔

م۔ ۲۷۵ کیا کسی دوکان میں خنزیر کا گوشت پھنے کا کام کرنا جائز ہے؟ باین معنی کہ مسلمان جو خنزیر کے گوشت کو حلال نہیں سمجھتا اپنے کسی ملازم کو خنزیر کا گوشت پیش کرنے کا حکم دے۔

جواب: خنزیر کا گوشت ان لوگوں کے ہاتھ بھی پھنا جائز نہیں ہے جو اسے حلال سمجھتے ہیں فرق نہیں پڑتا دوکان میں انسان اپنے ہاتھ سے خنزیر کا گوشت بیچے یا اس عمل کا سبب بنے۔ جہاں تک ان لوگوں کے لئے خنزیر کا گوشت پیش کرنے کا تعلق ہے جو اسے حلال سمجھتے ہیں یہ خالی از اشکال نہیں۔ احتیاط واجب یہی ہے کہ اسے ترک کیا جائے۔

م۔ ۲۷۶ آپ نے فرمایا کہ اگر منافع (انعام) کی نیت نہ ہو تو کسی رہنمائی منصوبے کیلئے علی کے طور پر ریفل (لاٹری) ٹکٹ خریدا جاسکتا ہے۔ اگر اس ٹکٹ کی آدمی قیمت انعام کی امید سے اور آدمی قیمت بطور عطیہ ادا کی جائے تو اس صورت میں ریفل ٹکٹ خریدنا جائز ہوگا؟  
جواب: جائز نہیں۔

م۔ ۲۷۷ کیا کسی بالغ مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی نابالغ بچے کو اس بات پر آمادہ کرے کہ وہ (بچہ) ریفل ٹکٹ خرید کر اس (بڑے) کے لئے ہدیہ کرے؟ یا کسی اہل کتاب (یہودی اور مسیحی) سے اس امید سے خریدوائے کہ اس کا انعام نکل آئے۔

جواب: اس قسم کے حیلوں سے ناجائز، جائز نہیں ہو جاتا۔ کیونکہ خریداری کے لئے وکیل بنانے اور خریداری کا باعث بننے کا وہی حکم ہے جو اپنے ہاتھ سے خریدنے کا

حکم ہوتا ہے۔

م۔ ۲۷۸: کیا اس شہد (کی شیشی) کو خریدنا جائز ہے جس کے لوہے پر انعامی کوپن چسپاں ہو اور خریدتے وقت انعام نکل آنے کی امید ہو۔

جواب: اگر قیمت کی ادائیگی اس احتمالی اور متوقع منافع کے بدلے نہ ہو بلکہ مکمل طور پر شہد کے مقابلے میں ہو تو جائز ہوگا۔

م۔ ۲۷۹: اگر کسی مسلمان کے نام لائری کے ذریعے انعام نکل آئے اور وہ یہ فیصلہ کر لے کہ اس انعام کا کچھ حصہ وصولی کے بعد مسلمانوں کے مفاد میں خرچ کرے گا کیا مسلمان اس کار خیر کی خاطر یہ انعام وصول کر کے اسے اس کار خیر میں خرچ کر سکتا ہے؟ نیز انعام نکلنے سے پہلے کی ایسی نیت اور بعد کی نیت کا ایک ہی حکم ہو گا: مختلف؟

جواب: اگر یہ مال ایسے لوگوں کا ہے جن کا مال محترم نہیں تو اس میں تصرف جائز ہے۔  
م۔ ۲۸۰: اگر لائری کے ذریعے انعام یافتہ شخص اس لائری کے مال سے حج بیت اللہ جلالے تو کیا یہ حج صحیح شمار ہوگا؟

جواب: اس کا حکم بھی گزشتہ مسئلے کے جواب سے معلوم ہوگا۔  
م۔ ۲۸۱: اگر کوئی ظالم اور غاصب ادارہ کسی مسلمان کو حج کے اخراجات فراہم کرے تو اس حج کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: اگر اس عین مال کے غصبی ہونے کا یقین نہ ہو تو حج کے اخراجات فراہم کرنے والے ادارے کے غاصب ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

م۔ ۲۸۲: بعض یورپی ممالک کی دوکانوں پر گھریلو سامان بچتا ہے اور اس کے خریدار کو یہ حق اور اختیار دیا جاتا ہے کہ تاریخ خرید سے دو ہفتے کے اندر اندر خرید ہو اسامان واپس کر دے۔ کیا ان دوکانوں سے اس غرض سے سامان خریدنا جائز ہے کہ ان دو ہفتوں کے دوران اس سے استفادہ کر کے واپس کر دیا جائے۔ غرض اس خریدار کا مقصد

دو ہفتہ تک اس مال سے استفادہ کرتا ہے، حقیقی خریداری نہیں۔ کیا یہ عمل جائز ہے؟ اس صورت میں اگر دوکان کا مالک مسلمان ہو تو کیا اس کا حکم مختلف ہوگا؟ اگر یہ معاملہ جائز ہے تو کس مقصد کے تحت جائز ہوگا؟

جواب : اگر دوکان کا مالک مسلمان ہو تو یہ کام جائز نہیں، بصورت دیگر جائز ہوگا۔ بشرطیکہ سامان کو خریدنے کی نیت نہ کریں بلکہ کافر کا مال ہتھیانے کی نیت کریں اور کسی نقصان کا بھی خطرہ نہ ہو۔

م۔ ۲۸۳ کیا اس ہوٹل میں کام کرنا جائز ہے جس میں شراب پیش کی جاتی ہو جبکہ کام کرنے والا خود شراب پیش نہیں کرتا بلکہ برتن صاف کرنے کے عمل میں شریک ہے؟

جواب : اگر شراب کے برتن دھونا، شراب خوری اور شراب پیش کرنے کا مقدمہ اور ذریعہ شمار ہو تو یہ عمل شرعاً حرام ہے۔

م۔ ۲۸۴ ایک مسلمان جس کی دلی خواہش دین کی نشر و اشاعت ہے اور مغربی ممالک کے دفاتر میں ملازمت اختیار کرنے کے لئے بعض حرام کام کرنے پر مجبور ہے اور اسے امید ہے کہ مستقبل قریب میں دفتر کے اندر اثر و رسوخ پیدا کر کے اپنے دین کی خدمت کر سکے گا جس کی اہمیت مذکورہ حرام کام (کی قباحت) سے زیادہ ہے۔ کیا اس مقصد کے لئے فعل حرام جائز ہو جائے گا؟

جواب : صرف مستقبل کی امید کی بنیاد پر فعل حرام کا مرتکب ہونا جائز نہیں۔

م۔ ۲۸۵ کیا مسلمان قانون دان کسی غیر اسلامی ملک میں وکالت کر سکتا جہاں اس ملک کے قوانین کے مطابق کیس ملتے ہیں اور یہ وکیل غیر مسلموں کے کیس لینے کا پابند ہوتا ہے اور اس کی کوشش ہوتی ہے کہ کوئی نہ کوئی کیس مل جائے۔

جواب : اگر اس کام سے کسی کا حق ضائع نہ ہوتا ہو یا جھوٹ بولنا یا کوئی حرام کام نہ کرنا پڑے تو جائز ہوگا۔

م۔ ۲۸۶: کیا قانون دان غیر اسلامی ممالک میں جج اور قاضی کے فرائض انجام دے سکتا ہے  
جہاں ان ممالک کے قوانین کے مطابق فیصلے کئے جاتے ہیں۔

جواب: جو شخص تضاوت کا اہل نہیں وہ تضاوت کرنے کا حق نہیں رکھتا اور نہ اسلامی قوانین  
کے خلاف کوئی فیصلہ کرنا جائز ہے۔

م۔ ۲۸۷: بعض یورپی ممالک میں کسی الیکٹرک انجینئر کو بجلی کا کام کرنے یا لاؤڈ سپیکر ٹھیک  
کرنے کے لئے بلایا جاتا ہے۔ کبھی اس کام کے لئے اسے لہو و لعب کے مراکز میں  
بھی جانا پڑتا ہے۔ کیا یہ شخص اس جگہ کا کام کر سکتا ہے یا بجلی کی نئی مشینری لگا سکتا  
ہے؟ جبکہ ہمیں یقین ہے کہ اگر یہ شخص ایک دو دفعہ ایسی جگہوں پر کام کرنے  
سے انکار کر دے تو اس کا کام مکمل طور پر رک پاتا ہے اور لوگ مکمل طور پر اس کی  
طرف رجوع کرنا چھوڑ دیتے ہیں۔

جواب: جائز ہے۔

م۔ ۲۸۸: ایک شخص جو ایک ہوٹل میں کام کرتا ہے اور کبھی حرام گوشت اور کبھی خنزیر کا  
گوشت غیر مسلموں کے لئے پیش کرتا ہے۔ سوال کے پہلے حصے کا جواب تو اس  
سے قبل عنایت فرما چکے ہیں (یعنی حرام گوشت ان لوگوں کو پیش کیا جاسکتا ہے  
جو اسے حلال سمجھتے ہیں) دوسرے حصے کے بارے میں فرمائیں کہ غیر مسلموں  
کے لئے دوسرے حرام گوشت کے علاوہ خنزیر کا گوشت پیش کیا جاسکتا ہے؟  
پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہوٹل کا مسلمان ملازم اس کام سے انکار کر دے تو اسے  
ملازمت سے برطرف کر دیا جاتا ہے یا وہاں سے نکال دیا جاتا ہے۔

جواب: ایسے لوگوں کے لئے بھی خنزیر کا گوشت پیش کرنا مکمل اشکال ہے جو اسے حلال  
سمجھتے ہیں۔ احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ یہ کام نہ کیا جائے۔

م۔ ۲۸۹: کیا مسلمان سبزی کی ایسی دکان پر کام کر سکتا ہے جس کے ایک گوشے میں شراب  
بھی جاتی ہو جبکہ اس مسلمان کا کام صرف پیسے وصول کرنا ہے؟

جواب مسلمان کے لئے شراب کے علاوہ دوسری چیزوں کی قیمت وصول کرنا جائز ہے۔  
 بلکہ اگر بچے اور خریدنے والا غیر مسلم ہو تو شراب کی قیمت وصول کرنا جائز ہے۔  
 م۔ ۲۹۰: مغربی ممالک میں پولیس کا مالک کسی ہوٹل والے کے لئے کھانے کی چیزوں کی  
 فہرست چھاپ کر دیتا ہے جس میں خنزیر کا گوشت بھی شامل ہے۔ کیا یہ عمل جائز  
 ہے؟ نیز شراب فروشی اور دیگر حرام کاموں کی دکانوں کے اشتہارات چھاپنا جائز  
 ہے؟ جبکہ اس پولیس کے مالک کا دعویٰ ہے کہ اگر اس قسم کی چیزیں نہ چھاپیں تو  
 اس کا کاروبار متاثر ہوگا۔

جواب: اگرچہ اس سے اس کا کاروبار متاثر ہو پھر بھی یہ کام جائز نہیں ہوگا۔







## اجتماعی تعلقات

- ☆ مقدمہ
- ☆ اجتماعی تعلقات سے متعلق چند احکام
- ☆ اجتماعی تعلقات کے بارے میں بعض قرآنی آیات
- ☆ اور احادیث
- ☆ اجتماعی تعلقات سے مخصوص استفتاءات



ہر معاشرے کے کچھ اجتماعی حالات ہوتے ہیں جو اسی معاشرے سے مخصوص ہوتے ہیں اور ہر معاشرے میں اپنے اسلاف کی تقلید، اس کی اپنی شناخت، اپنے اپنے اقدار اور عادات و اطوار ہوا کرتے ہیں۔ قدرتی بات ہے کہ یورپی اور مغربی ممالک اور اس معاشرے کے حالات، ان کی اقدار اور عادات و اطوار بھی ان اسلامی ممالک کے عادات و اطوار اور اقدار وغیرہ سے مختلف ہوں گے، جہاں کے مسلمان ہجرت کر کے ان یورپی ممالک میں آباد ہونے پر مجبور ہیں۔ جس کی وجہ سے وہاں پر رہنے والے مسلمان کی زبان پر ہمیشہ یہ سوال رہتا ہے کہ کون سا فعل جائز ہے اور کون سا فعل ناجائز ہے۔ اس طرح یہ مسلمان ایسے جدید معاشرے میں زندگی گزارتا ہے جس کی اقدار اس معاشرے کی اقدار سے یکسر مختلف ہیں، جس میں اس مسلمان نے جنم لیا ہے اور ایک عرصہ گزارا ہے۔ اس کے علاوہ اسلامی معاشرے کے فرزند جو عجیب و غریب اور انوکھی اقدار پر مشتمل معاشرے میں زندگی گزارنا چاہتے ہیں ان کا فرض بنتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو اپنے افراد خانہ اور بیوی بچوں کو اس معاشرے میں کھل مل جانے سے چائیں جس کے لئے انہیں غیر معمولی محنت کرنا پڑتی ہے تاکہ اپنی فیملی اور بچوں کو معاشرے کے تباہ کن اثرات سے محفوظ رکھ سکیں۔

م۔ ۲۹۱: مسلمان پر صلہ رحم واجب ہے اور قطع رحم گناہان کبیرہ میں سے ہے اگر (عام حادات میں) صلہ رحم واجب اور قطع رحم ان گناہان کبیرہ میں سے ہے جس کی سزا آتش جہنم بتائی گئی ہے تو دیار غیر اور عالم غربت میں جہاں انسان اپنی برادری اور رشتہ داروں سے دور ہوتا ہے، خاندان خاندان سے ٹھکڑا جاتے ہیں، دینی تعلقات ختم ہو جاتے ہیں اور مادی اقدار کو غلبہ ہوتا ہے، ایسے مقامات پر صلہ رحم کی اہمیت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے قطع رحم سے منع فرمایا ہے اور اپنے کلام میں ارشاد فرماتا ہے :

فَهَلْ عَسَيْتُمْ اَنْ تُولِيْتُمْ اَنْ تَفْسُدُوا فِي الْاَرْضِ  
وَتَقْطَعُوا اَرْحَامَكُمْ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ  
فَاَصْبَهُمْ وَاَعْمٰى اَبْصَارَهُمْ .

(محمد: ۲۲-۲۳)

”کیا تم سے کچھ دور ہے اگر تم حاکم بنو تو روئے زمین میں  
فساد پھیلانے اور اپنے رشتے ناطوں کو توڑنے لگو۔ یہ وہی  
لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی ہے اور (گویا خود اس نے)  
ان کے کانوں کو بہرہ اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا ہے۔“

اور حضرت علی (ع) نے فرمایا :

ان اهل البيت ليجتمعون و يتواسون وهم فجرة  
فيرزقهم الله ، وإن أهل البيت ليتفرقون و يقطع  
بعضهم بعضا فيحرمهم الله وهم أتقياء .

(اسول کافی ج ۲ ص ۳۲۸)

”ایک گھرانے والے جو آپس میں اتفاق اور اتحاد سے رہتے  
ہیں ایک دوسرے سے ہمدردی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ وہ  
فاسق و فاجر بھی ہوں تو خدا انہیں رزق و روزی سے نوازتا  
ہے اور ایک گھرانے والے جو باہمی افتراق اور انتشار کا شکار  
ہوتے ہیں اور ایک دوسرے سے قطع تعلق کرتے ہیں وہ  
متقی و پرہیزگار بھی ہوں تو خدا انہیں رزق و روزی سے محروم  
کر دیتا ہے“

اور امام محمد باقر (ع) سے روایت ہے کہ آپ (ع) نے فرمایا :

فی کتاب علی . ثلاث خصال لا يموت صاحبهن  
ابدا حتى يرى وبالهن البعی و قطیعة الرحم،  
واليمين الكاذبة يبارز الله بها، وإن أعجل  
الطاعة ثوابا لصلة الرحم، إن القوم ليكونون  
فجارا فيتواصلون فتنمی اموالهم و يثرون وإن  
اليمين الكاذبة و قطیعة الرحم لتذران الديار  
بلاقع من اهلها.

”کتاب علی میں ہے تین خصلتیں ایسی ہیں جن کا مرتکب  
اس وقت تک ہرگز نہیں مرتا جب تک اس کی سزا نہ بھیجے۔  
نکلم، قطع رحم اور جھوٹی قسم، جو خدا سے نبرد آزما ہونے کے  
مترادف ہے۔ خدا کی اطاعتوں میں سے جس کا ثواب سب  
سے جلدی ملتا ہے وہ صلہ رحم ہے۔ قاسق اور قاجر قومیں بھی  
جب صلہ رحم کرتی ہیں تو ان کا مال بڑھ جاتا ہے اور ثروت  
مندانہ جاتے ہیں اور جھوٹی قسم اور قطع رحم تو آباد گھروں کو  
اس کے رہنے والوں سے خالی اور اجاڑ کر رکھ دیتے ہیں“

م۔ ۲۹۲: قطع رحم کرنا حرام ہے اگرچہ وہ رحم (قریبی رشتہ دار) ہرک الصلوۃ اور  
شراب خور ہو اور بعض دینی احکام کو اہمیت نہ دیتا ہو۔ مثال کے طور پر خاتون ہے تو  
وہ بے پردہ رہتی ہے اور اس کے سامنے کسی قسم کا وعظ و نصیحت اور تنبیہ کارگر  
ثبات نہیں ہوتی۔ (ایسے افراد سے بھی صلہ رحم واجب ہے) ہر طیکہ ان سے  
صلہ رحم کے نتیجے میں فعل حرام کی تائید نہ ہوتی ہو۔  
ہمارے نبی کریم (ص) نے فرمایا:

أفصل الفصائل : أن تصل من قطعك، تعطى من

حرمك ، وتعفو عمن ظلمك

(حلمع السعادات للنراقى ج ۲ ص ۲۶۰)

فضائل میں سب سے افضل یہ ہے کہ جو تم سے قطع رحم کرے تم اس سے صلہ رحم کر دو جو تمہیں محروم کرے تم اسے عطا کرو اور جو تم پر ظلم کرے اسے معاف کرو  
نیز حضور (ص) نے فرمایا :

لا تقطع رحمك و إن قطعك

(اصول کافی ج ۲ ص ۲۳۷، لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۲۳۷)

”قطع رحم نہ کرو اگرچہ وہ تم سے قطع رحم کریں“

م۔ ۲۹۳: شدید سب سے معمولی عمل جس کے ذریعے ایک مسلمان صلہ رحم کر سکتا ہے وہ یہ ہے کہ انسان اپنے قریبی رشتہ داروں کی زیارت کرے اور ان سے ملاقات کرے اور ان کی احوال پرسی کرے اگرچہ دور ہی سے سہی۔  
نبی کریم (ص) نے فرمایا :

إن أعجل الخير ثوابا صلة الرحم .

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۵۲)

”نیک کاموں میں سب سے جلدی جس کا ثواب ملتا ہے وہ صلہ رحم ہے“

امیر المؤمنین (ع) نے فرمایا

صلوا أرحامكم ولو بالتسليم ، يقول الله سبحانه

تعالى: واتقوا الله الذي تساءلون به و الأرحام

إن الله كان عليكم رقيبا.

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۵۵)

”صلہ رحم کرتے رہو اگرچہ سلام کے ذریعے ہی سہی۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اور خدا سے ڈرو جس کے وسیلہ سے آپس میں ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو اور قطع رحم سے ڈرو بے شک خدا تمہاری دیکھ بھال میں ہے“  
امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا:

إن صلة الرحم والبر ليهونان الحساب ويعصمان  
من الذنوب، فصلوا أرحامكم وبروا باخوانكم،  
ولو بحسن السلام ورد الجواب۔

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۵۷)

”بے شک صلہ رحم اور نیکی (روز قیامت) حساب کو آسان بنا دیتے ہیں اور گناہوں سے محفوظ کرتے ہیں پس صلہ رحم کرتے رہو اور اپنے بھائیوں سے نیکی کرو اگرچہ سلام اور جواب سلام کے ذریعے ہی سہی“

م۔ ۲۹۳: بدترین قطع رحم عاق والدین ہونا ہے جن سے خدا نے احسان اور نیکی کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه و بالوالدين  
احسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما  
فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا  
كریما۔ (الاسراء: ۲۳)

”اور تمہارے پروردگار ہی نے تو حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور ماں باپ سے نیکی کرنا اگر ان میں سے

ایک یا دونوں تیرے سامنے بڑھا پے کو پیچیں (اور کسی بات پر خفا ہوں) تو خبردار ان کے جواب میں اف تک نہ کہتا اور نہ جھڑکتا اور (جو کہتا سنتا ہو تو) بہت ادب سے کہتا۔

امام (ع) نے فرمایا:

أدنى العقوق أف، ولو علم الله عز وجل شيئاً  
أهون منه لنهى عنه.

(اصول کافی ج ۲ ص ۲۳۸)

”عاق والدین جو نے کا ابنی صداق یہ ہے کہ اولاد والدین سے اف کر دے اگر خدا کے علم میں جسارت کا اس سے بھی بڑا انداز ہوتا تو اس سے نہی فرماتا“

امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا

ان امی (ع) نظر الی رجل ومعه ابنه یمشی  
والابن متکی علی ذراع الأب فما کلمه أبی مقتناً  
حقی فارق الدنیا

(اصول کافی ج ۲ ص ۳۳۹)

”میرے والد گرامی (ع) نے ایک شخص کو دیکھا جس کے ساتھ اس کا پڑا چل رہا تھا اور بیٹے نے باپ کے بازو کا سہارا لیا ہوا تھا۔ اس سے میرے والد گرامی اس قدر خفا اور غضبناک ہوئے کہ اپنی رحمت تک اس شخص (بیٹے) سے بات نہیں کی“

نیز امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا:

من نظر الی ابویہ نظر ما قت وهما ظالمان له لم



يقبل الله له صلوة.

(اصول کافی ج ۲ ص ۳۴۹)

”جو شخص اپنے والدین کو ایسی حالت میں غضب سے  
گھورے جب وہ اس پر ظلم کر رہے ہوں تو خدا اس کی نماز  
قبول نہیں فرماتا“

ان کے علاوہ بھی اس موضوع سے متعلق بہت ساری احادیث موجود ہیں۔  
(ماخذہ فرمائیں ”جامع السعادات“ ج ۲ ص ۴۶۲-۱ کے بعدو الدوب الكبيرة للسید  
دستغیب ج ۱ ص ۱۳۸)

م۔ ۲۹۵: ”عاق والدین“ کے مقابلے میں والدین سے ”نکی“ ہے یہ عمل ان تمام اعمال سے  
افضل ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کیا جاسکتا ہے۔  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب  
ارحمهما كما ربياني صغيرا

(اسراء: ۲۴)

”اور ان کے سامنے نیاز سے خاکساری کا پہلو جھکائے رکھو اور  
ان کے حق میں دعا کرو: اے میرے پالنے والے جس طرح  
ان دونوں نے چھپنے میں میری پرورش کی ہے اس طرح تو  
بھی ان پر رحم فرما“

امیر اہم بن شعیب روایت کرتا ہے:

قلت لابی عبدا لله (ع) ان ابی قد کبر جدا و  
ضعف فنحن نحملة إذا أراد الحاجة، فقال: إن  
استطعت أن تلی ذلك منه فافعل ولقمه بیدك

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۶۲)

”میں نے امام (ع) سے عرض کیا۔ میرے والد بہت زیادہ بوڑھے اور ضعیف ہو گئے ہیں۔ اگر انہیں کوئی حاجت ہو تو ہم انہیں ہاتھوں پر اٹھالیتے ہیں۔ آپ (ع) نے فرمایا۔ اگر تم سے ہو سکے تو اس برتاؤ کو تسلسل سے جاری رکھو۔ اپنے ہاتھ سے اس کے منہ میں کھانے کے لقمے رکھا کرو اس لئے کہ کل (روز قیامت) یہ تمہارے لئے آتش جہنم کے مقابلے میں سپر اور ڈھال ثابت ہوگا“

احادیث میں باپ سے صلہ رحم سے پہلے ماں سے صلہ رحم کی تاکید کی گئی ہے۔

امام جعفر (ع) نے فرمایا :

جاء رجل الى النبی محمد (ص) فقال یا رسول الله من أبر؟ قال : أمك، قال : ثم من؟ قال أمك، قال : ثم من؟ قال : أمك، قال : ثم من؟ قال : أباک.

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۶۰)

”ایک شخص رسول اسلام (ص) کی خدمت میں آیا اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں کس سے نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی والدہ سے، پھر پوچھا اس کے بعد کس سے نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی والدہ سے، پھر پوچھا کس سے نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی والدہ سے، پھر پوچھا اس

کے بعد کس سے نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا: اپنے والد سے۔“

(اس فصل سے ملحق استغناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۹۶: بعض روایات میں بڑے بھائی کا چھوٹے بھائیوں پر حق کا بھی تذکرہ آیا ہے۔ اس کا لحاظ اور تحفظ ہونا چاہئے تاکہ خاندان کے اندر باہمی محبت اور پشت پناہی کا جذبہ مضبوط سے مضبوط تر ہو جائے اور غیر متوقع درپیش حالات میں ایک دوسرے کا سہارا ثابت ہو سکیں۔

چنانچہ رسول اسلام (ص) کا فرمان ہے:

حق کبیر الاخوة علی صغیرهم کحق الوالد علی ولده۔

(جامع السعادات ج ۲ ص ۲۶۷)

”چھوٹے بھائی پر بڑے بھائی کا حق ایسا ہے جیسے باپ کا بیٹے پر“

م۔ ۲۹۷: بچے کے ولی (باپ اور دادا) یا ان کی طرف سے اجازت یافتہ شخص کے علاوہ کسی اور کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ بچے کے فعل حرام انجام دینے یا اوروں کے لئے باعث اذیت بننے کی صورت میں ادب سکھانے کی غرض سے اسے مارے پیٹے۔ البتہ ولی اور وہ آدمی جسے ولی نے اجازت دی ہے انہیں یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ بچے کو ادب سکھانے کی غرض سے اتنا مارے کہ بچے کے لئے تکلیف دہ نہ ہو اور نہ ہی ضرب سے بچے کی جلد سرخ ہو اور یہ ضرب بھی تین دفعہ سے زیادہ نہ ہو اور اس حد تک بھی اس صورت میں جائز ہو گا جب تا دیب اس کے بغیر ناممکن ہو۔ مثلاً میں جو ان بھائی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے بھائی کو جو ابھی چھوٹا بچہ ہے مارے پیٹے مگر یہ کہ وہ اس بچے کا ولی ہو یا ولی کی طرف سے مارنے کی اجازت ہو (اسی طرح)

اسکول کے اساتذہ کو بھی کسی صورت میں بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ دلی یا اس کی طرف سے اجازت یافتہ شخص کی اجازت کے بغیر شاگرد کو مارے پیٹے۔

(اس فصل سے ملحق استغناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۲۹۸ احتیاط کے طور پر برائی سے روکنے کی غرض سے بالغ لڑکے کو مارنا جائز نہیں مگر یہ کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے اصولوں کے مطابق اور حاکم شرع کی اجازت سے مارا جائے۔

### بزرگوں کی تعظیم

م۔ ۲۹۹: رسول اسلام (ص) نے ہمیں بزرگوں کی تکریم و تعظیم کی ترغیب فرمائی ہے۔ چنانچہ آپ (ص) فرمایا:

من عرف فضل شیخ کبیر فوقره لسنه آمنه الله  
من فزع يوم القيامة۔

(ثواب الاعمال وعقاب الاعمال للصدوق ص ۲۲۵)  
”جو شخص کسی سن رسیدہ بزرگ کی قدر و منزلت کو سمجھے اور اس کے سن و سال کی خاطر اس کی تعظیم کرے، اللہ تعالیٰ اسے قیامت کی ہوائیا کیوں سے اپنے حفظ و امان میں رکھے گا۔“

نیز آپ (ص) نے فرمایا:

من تعظیم الله عز و جل اجلال ذی الشیبة  
المؤمن۔

(ثواب الاعمال وعقاب الاعمال للصدوق ص ۲۲۵)  
”سفیر ریش مومن کی تکریم و تعظیم اللہ کی تکریم و تعظیم ہے۔“

م۔ ۳۰۰: پیغمبر اکرم (ص) اور ائمہ معصومین (ع) کی متعدد روایات میں مومنین کو ایک

دوسرے کی زیارت ایک دوسرے سے محبت کرنے، مومنین کو خوشحال کرنے، مومنین کی حاجت روائی، مومن مریضوں کی عیادت اور ان کی تشییع جنازہ اور آزمائش و آسائش دونوں حالتوں میں ان سے ہمدردی، کی بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے۔

امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا

من زار أحاه فی الله قال الله عروحل ایای  
زرت، وثوابك علی، ولست ارضی لك ثوابا دون  
الجنة۔

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۷۶)

”جو شخص کسی ارغ فی اللہ (برادر ایمانی) کی زیارت کرے۔  
اللہ تعالیٰ اس سے فرماتا ہے کہ تو نے میری زیارت کی ہے اور  
تیرا اجر و ثواب میرے ذمے ہے اور تیرے لئے جنت  
سے کم کسی اجر و ثواب پر راضی نہیں ہوں گا۔“

امام جعفر صادق نے ختم سے فرمایا:

أبلغ موالینا السلام، و اوصهم بتقوی الله  
العظیم، وان يعود غنیهم علی فقیرهم وقویهم  
علی ضعیفهم، وان یشهد حیهم جنازة میتهم وان  
یتلاقوا فی بیوتهم۔ (۱)

”ہمارے محبوبوں کو ہمارا سلام پہنچا دو اور انہیں وصیت کرو کہ  
وہ تقوی الہی اختیار کریں امیر غریبوں کی اور طاقت ور

(۱) اصول کافی ج ۲ ص ۱۷۶۔ مزید معنوں کے لئے ملاحظہ فرمائیں ”باب قصدا، جوائج المؤمن“ ج ۲ ص ۱۹۲۔ ”السعی

فی حاحہ المؤمن“ ج ۲ ص ۱۹۶۔ اصول کافی ”تفہیم کرب المؤمن“ ج ۲ ص ۱۹۹

گمراہوں کی مدد کریں زندہ، مرنے والوں کی تشیع جنازہ میں  
شرکت کریں اور گھروں میں جا کر ایک دوسرے سے  
ملاقات کریں۔“

م۔ ۳۰۱: ہمسایہ کا حق، رحم (نسبی رشتہ دار) کے حق کے قریب قریب ہوتا ہے اور اس  
حق میں مسلمان ہمسایہ اور غیر مسلم ہمسایہ یکساں ہے۔  
رسول اسلام (ص) نے غیر مسلم کے لئے اس حق کو ثابت فرمایا ہے چنانچہ آپ  
(ص) ارشاد فرماتے ہیں:

الجيران ثلاثة : فمنهم من له ثلاث حقوق: حق  
الاسلام وحق الجوار وحق القرابة و منهم له  
حقان: حق الاسلام و حق الجوار ومنهم من له  
واحد "الكافر له حق الجوار"۔

(مستدرک الوسائل کتاب الحج باب ۷۲)

”ہمسایے تین قسم کے ہوا کرتے ہیں: بعض ہمسایے وہ ہیں  
جن کے (دوسرے کے ذمے) تین حق ہوتے ہیں: حق  
الاسلام، پڑوسی کا حق اور قرابت داری (رشتہ داری) کا حق۔  
بعض وہ ہیں جن کے دو حق ہوتے ہیں حق الاسلام و حق الجوار  
(پڑوسی) اور بعض وہ ہیں جن کا ایک ہی حق ہوتا ہے اور وہ  
کافر ہے جنہیں ہمسایہ کا حق (جوار) حاصل ہے۔“  
رسول اسلامؐ نے فرمایا:

احسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا۔ (۱)

(۱) جامع المسعودات ج ۲ ص ۲۶۷ نیز ملاحظہ فرمائیں اصول کافی باب حق الجوار ج ۲ ص ۲۶۶

”اپنے ہمسایے سے اچھا سلوک رکھو (صحیح) مومن ہو گے“  
 امیر المؤمنین (ع) نے ملعون لمن ملجئ کی ضرورت لگنے کے بعد امام حسن اور امام  
 حسین (علیہما السلام) کو ہمسایے کے بارے میں وصیت کرتے ہوئے فرمایا:

اللہ اللہ فی جیرانکم فانہم وصیۃ نبیکم ما زال  
 یوصی بہم حتی ظنننا انہ سیور ثہم -

(نہج البلاغۃ صبحی الصالح ص ۴۲۲)

”اپنے ہمسایوں کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہنا کیونکہ ان  
 کے بارے میں تمہارے نبی (ص) نے برابر ہدایت کی ہے  
 اور آپ (ص) اس حد تک ان کے بارے میں سفارش کرتے  
 رہے کہ ہم لوگوں کو یہ گمان ہونے لگا کہ آپ انہیں بھی  
 ارث دلائیں گے۔“

امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا:

ملعون ملعون من آذی جارہ -

(مستدرک الوسائل باب ۷۴)

”جو شخص اپنے ہمسایے کو اذیت دے، وہ ملعون ہے، ملعون“

نیز آپ (ع) نے فرمایا:

لیس منا من لم یحسن مجاورۃ من جاورہ -

(جامع السعادات ج ۲ ص ۲۶۸)

”وہ شخص ہم میں سے نہیں جو ہمسائے کے ساتھ حسن سلوک نہ رکھے۔“

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

حسن خلق

م۔ ۳۰۲: مؤمنین اور صالحین کی نشانی یہ ہے کہ رسول اسلام (ص) کے نقش قدم پر چلتے

ہوئے مکارم اخلاق سے آراستہ ہوں جن کے بارے میں خود خداوند تعالیٰ نے فرمایا:

وانك لعلی خلق عظیم۔  
(القلم: ۴۰)

رسول خدا (ص) نے فرمایا:

ما يوضع في ميزان يوم القيامة افضل من حسن  
الخلق۔

(جامع السعادات ج ۱ ص ۴۴۳)  
”روز قیامت حسن خلق سے بہتر کوئی عمل، میزان عمل  
میں نہیں ہوگا۔“

روایت میں ہے کہ آپ (ص) سے پوچھا گیا:  
ای المؤمنین افضل ایمانا قال: احسنکم  
خلقا (۱)  
مؤمنین میں سب سے افضل ایمان کس کا ہے۔ آپ (ص)  
نے فرمایا: اس کا ایمان افضل ہے جس کا اخلاق سب سے بہتر  
ہے۔

ایفائے عہد

م۔ ۳۰۳: مؤمنین اور صالحین کی صفات میں سے ایک یہ ہے کہ وہ قول و فعل میں سچے  
ہوں اور وعدہ وفا کریں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت اسماعیل (ع) کی ان

(۱) جامع السعادات ج ۲ ص ۳۳۱ - اصول کافی ج ۲ ص ۹۹ - وسائل الشیعة ج ۱۵



الفاظ میں تعریف کی ہے :

انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا۔

(مریم: ۵۴)

”وہ وعدے کے سچے تھے اور خدا کے رسول اور نبی ہیں“

رسول اکرم (ص) نے فرمایا :

من كان يؤمن بالله وباليوم الآخر فليطع الله ويطع رسوله (۱)

”جو شخص خدا اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہئے کہ

جب کسی سے وعدہ کرے تو اسے پورا کرے۔“

سچ بولنے اور وعدہ کی وفا کرنے کی اہمیت ہمیں سے ظاہر ہوتی ہے کہ بہت سارے

غیر مسلم اسلام کے بارے میں اپنا فیصلہ یا رائے کا اظہار مسلمانوں کی روش اور ان کے کردار کو دیکھ کر کرتے ہیں۔ چنانچہ ایسے مسلمان بہت ہیں جنہوں نے اپنے پسندیدہ کردار کے ذریعے اسلام کو غیر مسلموں کے سامنے بہترین انداز میں پیش کیا اور ان افراد کی بھی کوئی کمی نہیں جو اپنے مذموم کردار کے ذریعے اسلام کو داغدار کرتے ہیں۔

شوہر داری

م۔ ۳۰۴۔ نیک خاتون کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کو اذیت نہ دے، اس سے برا

سلوک نہ کرے اور اسے تنگ نہ کرے اور نیک شوہر کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنی

زوجہ کو اذیت نہ دے، اس سے برا سلوک نہ کرے اور اسے تنگ نہ کرے۔

رسول خدا (ص) نے فرمایا :

من كانت له امرأة تؤذيها لم يقبل الله صلاتها ولا

حسنة من اعمالها حتى تعينه وترضيه وان

(۱) (حوالہ سابق اور اصول کلی ج ۲ ص ۳۶۳)

صامت الدهر و قامت. و أعتقت الرقاب و أنفقت

الاموال في سبيل الله و كانت اول من ترد النار.

”جو خاتون اپنے خاوند کو اذیت دے جب تک وہ اپنے شوہر

کی مدد نہ کرے اور اسے راضی نہ کرے، خدا اس کی نماز کو

قبول فرماتا ہے اور نہ اس کی کسی اور نیکی کو قبول فرماتا ہے

اگرچہ وہ زندگی بھر روزے رکھتی اور نمازیں پڑھتی رہے،

راہ خدا میں غلام آزاد کرے، (راہ خدا میں) خرچ

کرے، اور وہ سب سے پہلے جہنم میں داخل ہوگی“

اس کے بعد آپ (ص) نے فرمایا:

وعلى الرجل مثل ذاك الوزر والعذاب اذا كان

مؤذيا ظالما. (۱)

”اگر کوئی مرد (شوہر) اپنی بیوی پر ظلم کرے اور اسے اذیت

دے تو اس کا گناہ اور سزا بھی اتنی ہی ہوگی۔“

م۔ ۳۰۵۔ مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ غیر مسلموں سے معلومات لے اور انہیں اپنا

دوست بنائے ان کے ساتھ خلوص سے پیش آئے اور وہ بھی خلوص سے پیش

آئیں۔ دنیوی مسائل اور مشکلات کے سلسلے میں مسلمان، غیر مسلموں سے مدد

طلب کرے اور غیر مسلم بھی مسلمان سے مدد طلب کریں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين

---

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں وسائل الشیعہ ج ۲۰ ص ۱۲۸ اور عبدالحسین دستغیب کی کتاب ”الدوب

الکبیرہ ج ۲ ص ۲۹۶-۲۹۷)

ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم و تقسطوا  
اليهم ان الله يحب المقسطين۔

(المستحنة: ۸)

”جو لوگ تم سے تمہارے دین کے بارے میں نہیں لڑے  
بھڑے اور نہ تمہیں تمہارے گھروں سے نکالے، ان لوگوں کے  
ساتھ احسان کرنے اور ان کے ساتھ انصاف سے پیش آنے  
سے خدا تمہیں منع نہیں کرتا، بیشک خدا انصاف کرنے  
والوں کو دوست رکھتا ہے“

اس قسم کی دوستیوں اور تعلقات سے اگر بھر پور طریقے سے استفادہ کیا جائے تو یہ  
چیزیں ایک غیر مسلم دوست، غیر مسلم ہمسایہ، غیر مسلم ساتھی اور شریک کو  
اسلامی اقدار سے آگاہ اور روشناس کرانے کے لئے کافی ہیں اور یہی طرز عمل  
غیر مسلموں کو پہلے سے زیادہ اس دین مبین کے قریب لاسکتا ہے۔ چنانچہ رسول  
گرامی (ص) نے امیر المؤمنین (ع) کو مخاطب کر کے فرمایا:

لَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ لَكَ عَبْدًا مِنْ عِبَادِهِ حَيْدَكَ مَعَا

طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مِنْ مَشَارِقِهَا إِلَى مَغَارِبِهَا

(مستدرک الوسائل ج ۱۲ ص ۲۴۱)

”اے علی! اس میں شک نہیں کہ اگر خدا تمہارے ذریعے

ایک آدمی کو بھی ہدایت دے تو یہ تمہارے لئے از مغرب تا

مشرق پوری روئے زمین سے بہرہ ہے۔“

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۰۶: یہودیوں اور مسیحیوں اور دیگر اہل کتاب کو اسی طرح بھل کتاب کے علاوہ دوسرے

کافروں کو ان مناسبتوں پر مبارکباد دینا جائز ہے جن کا وہ جشن مناتے ہیں جیسے

میلادی سال کے آغاز کی عید، کرسمس اور ایشر کا تہوار ہے۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

م۔ ۳۰۷: امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ایسی عبادتیں ہیں جو شرائط کی موجودگی میں مسلمان مرد اور عورت پر واجب ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے:

ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير و يأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر و اولئك هم  
المفلحون۔

(عمران: ۱۰۴)

”اور تم میں سے ایک گروہ (ایسے لوگوں کا بھی) ہونا چاہیے  
جو (لوگوں کو) نیکی کی طرف بلائے اور اچھے کام کا حکم دے  
اور برے کاموں سے روکے اور ایسے لوگ ہی (آخرت میں)  
دلی مرادیں پائیں گے“

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض  
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر۔

(توبہ: ۱۷ نیز ملاحظہ فرمائیں آل عمران: ۱۱۰)

”اور ایمان دار مرد اور ایمان دار عورتیں ان میں سے بعض،  
بعض کے رفیق ہیں لوگوں کو اچھے کام کا حکم دیتے ہیں اور  
برے کاموں سے روکتے ہیں“

پیغمبر اسلام (ص) نے فرمایا:

لا تزال امتي بخير ما امروا بالمعروف ونهوا عن

المنكر و تعاونوا على البر، فاذا لم يفعلوا ذلك  
نزعنا عنهم البركات، و سلط بعضهم على بعض  
ولم يكن لهم ناصر في الارض و لا في السماء ۔

(وسائل الشيعه ج ۱۶ ص ۳۹۶)

”جب تک میری امت کے لوگ امر بالمعروف و نہی عن  
المعہر اور نیکی میں ایک دوسرے سے تعاون کرتے رہیں گے  
وہ خیر و عافیت سے رہیں گے اور جب ان کو ترک کریں گے  
تو یہ برکتیں ان سے چھن جائیں گی اور بعض، بعض پر مسلط  
کر دیئے جائیں گے اور ان کا زمین پر کوئی ناصر و مددگار ہوگا  
اور نہ آسمان میں“

امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے جد امجد رسول خدا (ص) سے روایت کی  
ہے کہ آپ (ص) نے فرمایا:

كيف بكم اذا فسدت نساؤكم و فسق شبابكم ولم  
تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر؟ فقيل له:  
و يكون ذلك يا رسول الله؟ فقال: نعم و شر  
من ذلك، كيف بكم اذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن  
المعروف؟ فقيل له يا رسول الله و يكون ذلك؟  
قال: نعم و شر من ذلك، كيف بكم اذا رأيتم  
المعروف منكرا و المنكر معروفا۔

(وسائل الشيعه ج ۱۶ ص ۱۲۲)

”اس وقت تمہاری کیا حالت ہوگی جب تمہاری عورتیں فجو  
جائیں گی اور تمہارے جوان فاسق ہو جائیں گے، تم

امریالمعروف اور نمی عن المعرف نہیں کرو گے۔ آپ (ص)  
 سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ کیا ایسا بھی ہو گا؟ آپ  
 (ص) نے فرمایا: یہ کیا، اس سے بھی بدتر ہو گا۔ اس وقت  
 تمہاری کیا حالت ہو گی جب تم برائی کا حکم دو گے اور نیکی سے  
 روکو گے۔ آپ (ص) سے پوچھا گیا یا رسول اللہ کیا ایسا بھی ہو  
 سکتا ہے؟ آپ (ص) نے فرمایا: ہاں! بلکہ اس سے بھی  
 بدتر ہو گا اس وقت تمہاری کیا حالت ہو گی جب تم نیکی کو برائی  
 کی نگاہ سے اور برائی کو نیکی کی نگاہ سے دیکھو گے۔“

ان دونوں اہم فریضوں کی اہمیت اور تاکید اس وقت بڑھ جاتی ہے جب نیکی کو ترک  
 کرنے والا اور برائی کا مرتکب فرد آپ کے اہل خانہ میں سے ہو۔ مساوقات آپ  
 کے سامنے آپ کے بعض اہل خانہ بعض واجبات کو نظر انداز کرتے ہیں۔ بعض کو  
 دیکھیں گے کہ وہ صحیح وضو نہیں کرتے، تیمم صحیح طریقے سے نہیں کرتے، غسل  
 جنابت صحیح نہیں کرتے، اپنے بدن اور لباس کو صحیح طرح سے پاک نہیں کرتے،  
 نماز میں حمد و سورہ اور دیگر واجب اذکار کو صحیح نہیں پڑھتے، اپنے مال کا خمس اور  
 زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اور بعض اہل خانہ کو دیکھیں گے کہ وہ بعض حرام کام کے  
 مرتکب ہوتے ہیں۔ غیر اخلاقی حرکتیں کرتے ہیں، جو اکیلے ہیں، گانا سنتے ہیں،  
 شراب پیتے ہیں، مردار کا گوشت کھاتے ہیں، ناحق لوگوں کا مال کھاتے ہیں،  
 لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں (مداوت کرتے ہیں) چوری کرتے ہیں، گھر کی کچھ  
 خواتین شرعی پردہ نہیں کرتیں، سر کے بال نہیں چھپاتیں، اور بعض خواتین وضو  
 اور غسل کے موقع پر اپنے ناخن سے نیل پالش (کمرچ کر) صاف نہیں کرتیں  
 بعض کو دیکھیں گے کہ وہ شوہر کے علاوہ دوسروں کے لئے خوشبو لگاتی ہیں اور  
 بعض عورتیں اپنے بچا زاد، پھوپھی زاد، ماموں زاد، خالہ زاد، دیور و جیٹھ، شوہر

یا معشر من اسلم بلسانه ولم یخلص الایمان الی  
قلبه لا تذبوا المسلمین ولا تتبعوا عوراتهم فان  
من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته، ومن تتبع الله  
عورته یفضحه ولو فی بینه۔

(وسائل الشیعہ ج ۱۲ ص ۲۷۵)

”اے مسلمان کے وہ گروہ! جو زبان سے تو ایمان لے آیا لیکن  
ایمان خالص اس کے دل میں داخل نہیں ہوا۔ مسلمانوں کی  
نزد مت نہ کرو اور ان کے ستر کی جستجو میں نہ رہو اس لئے کہ  
جو شخص لوگوں کے ستر کی کھوج میں رہے گا خدا اس کے  
ستر کی کھوج میں رہے گا اور خدا جس کے ستر کی کھوج میں  
رہے، اس کو رسوا کر دے گا اگرچہ خود اس کے گھر میں  
سی۔“

### غیبت

م۔ ۳۱۲ : غیبت کا مطلب یہ ہے کہ کسی مؤمن کی عدم موجودگی میں اس کا کوئی عیب بیان  
کیا جائے، چاہے یہ عیب جوئی تنقیص کی نیت سے ہو یا نہ ہو۔ چاہے یہ عیب  
جسمانی، نسبی، اخلاقی، قول سے متعلق، فعل سے متعلق، دین سے متعلق،  
دنیا سے متعلق ہو یا ان کے علاوہ کوئی اور ہو، جو لوگوں سے پوشیدہ ہو نیز فرق  
نہیں پڑتا کہ زبان سے عیب بیان کرے یا کوئی ایسا کام کیا جائے جو کسی کے عیب  
کو ظاہر کرے۔

(منہاج الصالحین آقا سیستانی ج ۱ ص ۱۷)

اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں اس کی مذمت کی ہے اور اس کی ایسی تصویر  
پیش کی ہے جس سے انسان کی روح اور بدن کانپ جاتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ

والمغیب - (حوالہ سابق)

”ہر مؤمن کا دوسرے مؤمن پر فرض ہے کہ وہ سامنے بھی اور عدم موجودگی میں بھی اسے نصیحت کرے۔“

نیز آپ (ع) نے فرمایا:

عليك بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل  
أفضل منه.

(اصول کافی ج ۲ ص ۱۶۳)

”تمہارا فرض ہے کہ تم اللہ اس کی مخلوق میں بہتر اعمال کی نصیحت کرو کیونکہ بارگاہ الہی میں پیش کرنے کے لئے اس سے بہتر کوئی عمل نہیں۔“

م۔ ۳۱۱: شریعت اسلام میں تجسس کرنا، مسلمانوں کے پوشیدہ معاملات کو جاننے کی کوشش کرنا اور ان کے ان معاملات کو فاش کرنا جنہیں انہوں نے چھپا رکھا ہو، حرام شمار ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان  
بعض الظن اثم ولا تجسسوا

(الحجرات: ۱۲)

”اے ایماندارو! بہت سے گمان بد سے بچ رہو کیونکہ بعض بد گمانی گناہ ہے اور آپس میں ایک دوسرے کے حال کی ٹوہ میں نہ رہا کرو۔“

امام جعفر صادق (ع) کے صحابی اسحاق بن عمار کہتے ہیں: میں نے امام (ع) کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اکرم (ص) نے فرمایا:



سنا ہے کہ آپس کی کشیدگیوں کو ملنا عام نماز روزے سے افضل ہے۔“

م۔ ۳۱۰: دوسروں کو نصیحت کرنا اور برادران مؤمن کو دی گئی نعمتوں کی بقاء کا ارادہ (اور تمنا) کرنا انہیں شریا کسی قسم کا آسیب پہنچنے سے کراہت اور ناپسند کرنا اور انہیں ایسے کاموں کی راہنمائی کرنا جن میں ان کی سعادت، خیر اور مصلحت ہو خدا کے پسندیدہ اعمال میں سے ہے۔ نصیحت اور اس پر آمادہ کرنے والی روایات حد و حصر سے زیادہ ہیں۔ انہی روایات میں رسول اسلام (ص) کی وہ روایت ہے جس میں آپ نے فرمایا:

إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
أَمْشَاهُمْ فِي أَرْضِهِ بِالنَّصِيحَةِ لَخَلْقِهِ.

(اصول کافی ج ۲ ص ۲۰۸)

”روز قیامت خدا کے نزدیک سب سے عظیم منزلت اس شخص کی ہوگی جو روئے زمین پر لوگوں کو سب سے زیادہ نصیحت کرتا رہا ہے۔“

امام محمد باقر (ع) سے روایت ہے کہ رسول اکرم (ص) نے فرمایا:

لِيَنْصَحِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ كَنْصِيحَتِهِ لِنَفْسِهِ (۱)  
”ہر شخص کو چاہئے کہ وہ اپنے برادر مؤمن کو اسی طرح نصیحت (خیر خواہی) کرے جس طرح اپنے آپ کو نصیحت کرتا ہے۔“

امام جعفر صادق (ع) نے فرمایا:

يَجِبُ لِلْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ النَّصِيحَةُ لَهُ فِي الْمَشْهَدِ

(۱) حوالہ شاہد نیرملا حظ فرمائیں جامع السعادات ج ۲ ص ۲۱۳

جائیں۔“

امام جعفر صادق (ع) فرماتے ہیں :

وإن جالسك يهودی فاحسن مجالسته

(وسائل الشیعة ج ۱۲ ص ۲۰۱)

”اگر تمہارا ہم نشین یہودی ہو تو اس سے بھی حسن سلوک  
کرو“

م۔ ۳۰۹: لوگوں میں صلح کرانے، انہیں ایک دوسرے کے نزدیک لانے اور اختلاف کی  
خلیج کو کم کرنے کا بہت زیادہ ثواب ہے۔ اگر عام حالات میں اس عمل کا اجر و ثواب  
زیادہ ہو تو دیار غیر میں مصالحت کرانے کا ثواب کتنا زیادہ ہو گا۔ جہاں انسان اپنے  
گھریبا، اہل خانہ، یار دوست اور دینی معلومات سے دور رہتا ہے۔

امیر المؤمنین (ع) نے ابن سلیم کی ضرورت لگنے کے بعد اور شہادت سے کچھ دیر  
پہلے امام حسن اور امام حسین (علیہما السلام) کو بہت سی وصیتیں فرمائیں جن میں  
تقویٰ الی باہمی نظم و نسق اور مصالحت شامل ہیں۔ آپ (ع) فرماتے ہیں :

او صیکما و جمیع ولدی و اہلی و من بلغہ کتابی  
بتقوی اللہ و نظم أمرکم و صلاح ذات بینکم  
فانی سمعت جدکما (ص) یقول: صلاح ذات  
البین افضل من عمارة الصلوة و الصیام۔

(نہج البلاغہ صحیح صالح ص ۳۲۱)

”میں تم کو، اپنی تمام اولاد کو، اپنے کنبہ کو اور جن جس تک  
میرا یہ توشہ پہنچے سب کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرتے  
رہنا، اپنے معاملات درست اور آپس کے تعلقات سلجھائے  
رکھنا کیونکہ میں نے تمہارے نانا رسول اللہ (ص) کو فرماتے

معبود برحق نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ علی (ع) نے فرمایا اب جب تم اسلام لے آئے ہو تو یہ ذرہ تمہاری ہے۔ (میں تمہیں شش دیتا ہوں۔) اس کے بعد آپ (ع) نے اس نصرانی کو صحیح النسل گھوڑے پر سوار کیا۔ شعبی کہتا ہے کہ میں نے (اپنی آنکھوں سے) اس نصرانی کو مشرکین سے لڑتے ہوئے دیکھا۔ یہ اپنی ذکریا کی حدیث کے عین الفاظ ہیں۔

اس طرح کی امیر المؤمنین (ع) کی اور بھی ایسی داستانیں موجود ہیں جو مغربی ممالک میں آج کے رائج اجتماعی امن و امان اور ضمانت سے متعلق قوانین پر (اسلام کی) تاریخی سبقت کا واضح ثبوت شمار ہوتی ہیں۔ کیونکہ آپ (ع) نے اسلامی حکومت میں مسلمان اور غیر مسلم میں فرق کو روا نہیں رکھا۔ رلوی کہتا ہے

مرشیح مکفوف کبیر یسنل فقال امیر المؤمنین  
(ع) ما هذا فقالوا: یا امیر المؤمنین: نصرانی  
فقال: امیر المؤمنین (ع) تستعملوه حتی اذا  
کبر وعجز معتموده، ألقوا علیه من بیت المال.  
(التہذیب ۶ ص ۳۲۵)

”ایک مرتبہ ایک بوزخا نایا لوگوں سے مانگتے ہوئے گزرا تو امیر المؤمنین (ع) نے فرمایا یہ میں کیا دیکھ رہا ہوں؟ لوگوں نے کہا: امیر المؤمنین یہ ایک نصرانی ہے۔ آپ (ع) نے فرمایا: تم ان سے (برائے) کام لیتے ہو اور جب وہ بوڑھے ہو جاتے ہیں اور کام کرنے سے عاجز آجاتے ہیں تو انہیں (ہر چیز سے) محروم کرتے ہو۔ بیت المال میں سے اس پر اتفاق کرو (اس کے اخراجات بیت المال سے ادا کئے

”کھل ہر ائی یہ ہے کہ جس ہمراہ سے آپ کا راستہ الگ ہو جائے کچھ دیر کے لئے اس کے ساتھ چلتے رہیں اور یہ ہمارے نبی کا حکم ہے۔“

یہ شخص اسلام کی ان تعلیمات کو دیکھ کر متاثر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ عدل علی (ع) کا ایک اعلیٰ نمونہ وہ ہے جسے شعبی نے ایک غیر مسلم کے ساتھ روادار کھنے کا ذکر کیا ہے۔

شعبی کہتے ہیں: ایک مرتبہ امیر المؤمنین (ع) بازار تشریف لے گئے جہاں آپ نے ایک نصرانی کو دیکھا جو ایک زرہ بیچ رہا تھا۔ شعبی کہتا ہے علی علیہ السلام نے اپنی زرہ کو پہچانا اور فرمایا: یہ زرہ میری ہے اور ہمارے درمیان فیصلہ مسلمانوں کا قاضی کرے گا۔ شعبی کہتا ہے اس وقت مسلمانوں کا قاضی شریع تھا۔ حضرت علی (ع) نے شریع کو اپنا قاضی تسلیم کیا اور فیصلے کا مطالبہ کیا۔

شریع نے کہا یا امیر المؤمنین! آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ (ع) نے فرمایا: یہ زرہ میری ہے جو ایک عرصہ پہلے مجھ سے کھو گئی تھی۔ شریع نے نصرانی سے کہا: تم کیا کہتے ہو؟ نصرانی نے کہا: میں امیر المؤمنین (ع) کو تو نہیں جھٹلاؤں گا البتہ یہ زرہ میری ہے۔ شریع نے کہا: میں نہیں سمجھتا کہ یہ زرہ نصرانی کے ہاتھ سے نکل سکے۔ کیا امیر المؤمنین کے پاس کوئی گواہ ہے؟ امیر المؤمنین نے فرمایا: شریع سچ کہتا ہے۔ شعبی کہتا ہے کہ نصرانی کہنے لگا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ احکام انبیاء کے ہیں کہ امیر المؤمنین قاضی کے پاس آ کر پیش ہوتے ہیں اور قاضی ان کے خلاف فیصلہ دے دیتا ہے۔ یا امیر المؤمنین! خدا کی قسم یہ زرہ آپ ہی کی ہے۔ میں نے لشکر سے نکل کر آپ کا پیچھا کیا اور اسی دوران آپ کے اونٹ سے گر گئی تھی جسے میں نے اٹھالیا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے علاوہ کوئی

”میرے رب نے مجھے تمام لوگوں سے ویسے ہی رواداری  
برتنے کا حکم دیا ہے جیسے واجبات کو جالانے کا حکم دیا ہے۔“  
نیز فرمایا:

ثلاث من لم يكن فيه لم يتم له عمل ورع يحجزه  
عن معاصي الله وخلق يدارى به الناس و حلم  
يرد به جهل الجاهل.

(وسائل الشیعه ج ۱۲ ص ۲۰۰)

”تین خصلتیں ایسی ہیں کہ جس شخص میں یہ نہ ہوں اس کا  
کوئی عمل مکمل نہیں۔ ایک خوف خدا، جو اسے اللہ کی  
معصیت سے چائے رکھے، ایسا اخلاق جس سے وہ لوگوں  
سے رواداری سے پیش آئے، ایسا حلم جس کے ذریعہ وہ  
جاہل کی جہالت کا جواب دے۔“

رواداری صرف مسلمانوں سے ہی نہیں کی جاتی۔ چنانچہ امیر المؤمنین (ع) سے  
روایت ہے کہ ایک دفعہ آپ (ع) کوفہ کے راستے میں ایک غیر مسلم شخص کے  
ہم سفر ہوئے۔ جب یہ غیر مسلم شخص اس مقام پر پہنچا جہاں اس کا راستہ امیر  
المؤمنین (ع) کے راستے سے الگ ہو جاتا تھا تو کچھ دیر کے لئے امیر المؤمنین  
(ع) اس (غیر مسلم) کے ساتھ چلتے رہے تاکہ اس سے جدا ہونے سے قبل  
اس کی (اس طرح) مشایعت ہو جائے۔ جب اس غیر مسلم نے امیر المؤمنین  
(ع) سے اپنا راستہ چھوڑ کر اس غیر مسلم کے ہمراہ چلنے کی وجہ دریافت کی تو  
آپ (ع) نے فرمایا:

هذا من تمام الصحبة، أن يشيع الرجل صاحبه  
هنيئة اذا فارقه وكذلك امرنا نبينا۔

کے دوستوں سے پردہ نہیں کرتیں (اپنے بال اور بدن نہیں چھپاتیں) اور یہ جواز اور دلیل پیش کرتی ہیں کہ یہ افراد ایک ہی گھر میں ساتھ رہتے ہیں۔ یہ میرے بھائی کی طرح ہیں یا اس قسم کے دوسرے بے بنیاد عذر پیش کرتی ہیں اور بعض اہل خانہ کو دیکھیں گے کہ وہ جھوٹ بولتے ہیں، لوگوں کی نسبت کرتے ہیں دوسروں سے زیادتی کرتے ہیں، فضول خرچی کرتے ہیں، ظالموں کی ان کے ظلم میں مدد کرتے ہیں، اپنے مسائے کو اذیت دیتے ہیں۔

جب بھی اس قسم کے خلاف شرع کام دیکھنے میں آئیں تو نیکی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں۔ اس اہم فریضے کی ادائیگی میں اس کے پہلے دو مرحلوں سے آغاز کریں (پہلے مرحلے میں برائی سے دلی نفرت کریں اور دوسرے مرحلے میں زبان سے نفرت اور کراہت کا اظہار کریں) اگر ان دونوں مرحلوں سے کوئی فائدہ نہ ہو تو حاکم شرع کی اجازت سے تیسرے مرحلے میں داخل ہوں اور برائی کی روک تھام کے لئے عملی اقدام کریں اور اس میں بھی جلدی قدم سے آغاز کریں اور ضرورت پڑنے پر سخت قدم بھی اٹھائیں۔

(الفتاویٰ المیسرة آقای سیستانی)

اگر اہل خانہ میں سے کوئی شرعی احکام اور مسائل سے جاہل ہو تو اسے احکام کی تعلیم دیں اور اس کی پابندی پر ان کو آمادہ کریں۔

رواداری

م۔ ۳۰۸: تمام لوگوں سے رواداری برتنا، شریعت کے مستحبات میں سے ہے جس کی دین اسلام نے بہت زیادہ تشویق اور ترغیب دلائی ہے۔

چنانچہ رسول اکرم (ص) فرماتے ہیں:

امرني ربي بمداواة الناس كما امرني بآداء

الفرائض۔

داخل ہونے دیں؟

جواب : بطور احتیاط ان کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں۔ البتہ دیگر عبادت گاہوں میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں اور اگر بے حجاب عورتوں کے داخلے سے عبادت گاہ کی ہنگ حرمت ہوتی ہو تو ان کو پردہ کرنا لازمی ہے۔

م۔ ۳۲۱: کیا یہودی، عیسائی یا بالکل بے دین ہمسایہ کو تنگ کرنا جائز ہے؟

جواب : بغیر کسی جواز کے ان کو ستانا اور تنگ کرنا جائز نہیں۔

م۔ ۳۲۲: کیا کافر فقیر فقراء کو، چاہے وہ کتابی ہوں یا غیر کتابی، صدقہ دینا جائز ہے اور صدقہ دینے والا ثواب کا مستحق ہوگا؟

جواب : جو شخص حق اور اہل حق سے دشمنی نہ رکھتا ہو اس کو صدقہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور صدقہ دینے والے کو اجر و ثواب بھی ملے گا۔

م۔ ۳۲۳: جو شخص موالی اہل بیت نہیں یا اہل کتاب میں سے ہے اور اثر کا احتمال ہو اور ضرر کا خطرہ بھی نہ ہو تو کیا اس کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا واجب ہے؟

جواب : اگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی باقی شرائط و جوب موجود ہوں تو سوال میں مذکورہ افراد کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا واجب ہے۔ انہی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ معروف کا تارک اور منکر کا مرتکب شرعی طور پر مجبور اور معذور نہ ہو اور جاہل مقصر معذور اور مجبور شمار نہیں ہوتا۔ لہذا پہلے اس کو حکم شرعی سے آگاہ کیا جائے جس کی اگر وہ مخالفت کرے تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا جائے گا۔ اگر منکر اور بدائی کی نوعیت ایسی ہو کہ شارع کسی بھی صورت میں اس منکر کے وقوع پذیر ہونے پر راضی نہ ہو، جیسے زمین میں فساد پھیلانا، نفس محترمہ کو قتل کرنا وغیرہ، ایسی صورت میں اس کی مخالفت کرنے

(حوالہ سالن)

جس شخص کی صبح اس حالت میں ہو کہ وہ مسلمانوں کے معاملات اور مشکلات کو اہمیت نہ دیتا ہو وہ ان میں سے نہیں ہے۔“

اس مناسبت کی اور بھی بہت سی احادیث ہیں جن کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔  
اس فصل سے مخصوص استفتاءات اور ان کے جوابات :

م۔ ۳۱۸: کیا غیر مسلم مسائے کی تشیيع جنازہ میں شرکت کرنا جائز ہے ؟

جواب : اگر مرنے والا اور جنازہ کے شرکاء اسلام اور مسلمانوں کی دشمنی میں مشہور نہ ہوں تو اس کی تشیيع جنازہ میں شرکت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ جنازے کے پیچھے چلے آگے آگے نہ چلے۔ (مسلمان کی تشیيع جنازہ کا بھی یہی حکم ہے۔ یہ حکم صرف غیر مسلم سے مخصوص نہیں۔ مترجم)

م۔ ۳۱۹: اگر کوئی غیر مسلم مسایہ ہو یا کسی کاروبار میں شریک ہو تو اس سے محبت اور ہمدردی رکھنا جائز ہے ؟

جواب : اگر وہ شخص (غیر مسلم) اپنے قول و فعل کے ذریعے اسلام اور مسلمانوں کی دشمنی کو ظاہر نہ کرتا ہو تو ایسے اقدام میں کوئی حرج نہیں جو محبت اور ہمدردی کا تقاضا ہو جیسے اس سے نیکی اور احسان کرنا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ

وَلَمْ يَخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا

إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ. (۱)

م۔ ۳۲۰: کیا گزشتہ ادیان کے پیروکار (اہل کتاب) اور دوسرے کافروں کا مساجد اور مسلمانوں کے دیگر عبادت خانوں میں داخل ہونا جائز ہے اور جائز ہونے کی صورت میں کیا ہم پر واجب ہے کہ ان کی بے پردہ عورتوں کو چادر پہنائیں اور پھر



سکتا۔

(مزید معلومات کے لئے ملاحظہ فرمائیں ”الاتفاق فی سبیل اللہ“ للسید عزالدین  
بحر العلوم)

م۔ ۳۱۷: رسول اسلام (ص) نے صاحب حیثیت افراد کو اپنے اہل و عیال کے لئے ہدیہ لے  
کر جانے اور انہیں خوشحال کرنے کی طرف دعوت دی ہے (اور انہیں اس عمل پر  
برانگیختہ فرمایا ہے) ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول خدا (ص) نے فرمایا:

من دخل السوق، فاشترى تحفة، فحملها الى  
عِيَالِهِ، كان كحامل صدقة الى قوم محاييج۔

(ثواب الاعمال و عقاب الاعمال ص ۱۷۲)

”جو شخص بازار جائے اور وہاں سے کوئی تحفہ خریدے اور اپنے  
اہل و عیال کو لا کر دے یہ ایسا ہے جیسا ایک محتاج اور  
ضرورت مند قوم کو کوئی ہدیہ لا کر دیا ہو۔“

جن امور کی طرف شریعت اسلام نے دعوت دی ہے اور مسلمانوں کو اس پر  
براہیختہ کیا ہے، ان میں سے ایک مسلمانوں کے معاملات (ان کے مشکلات) کو  
اہمیت دینا ہے۔

رسول اکرم (ص) نے فرمایا:

من اصبغ ولم يهتم بامور المسلمين فليس بمسلم۔

(جامع السعادات ج ۲ ص ۲۲۹)

”جس شخص کی صبح اس حالت میں ہو کہ وہ مسلمانوں کے

معاملات اور مشکلات کو اہمیت نہ دے وہ مسلمان ہی نہیں۔“

نیز آپ (ص) نے فرمایا:

من اصبغ لا يهتم بامور المسلمين فليس منهم۔

(وسائل الشیعة ج ۲ ص ۲۵۵)

”صدق قرض کو ادا کر دیتا ہے اور برکت چھوڑ جاتا ہے۔“

انفاق کے فوائد میں سے ایک فائدہ یہ ہے کہ اولاد اچھی خلف ثابت ہوتی ہے۔  
چنانچہ امام جعفر صادق (ع) فرماتے ہیں :

ما أحسن عبد الصدقة في الدنيا إلا أحسن الله  
الخلافة على ولده من بعده .

(حوالہ سابق ج ۱۹ ص ۱۱۸)

”جو شخص اس دنیا میں احسن طریقے سے صدقہ دیتا ہے۔  
اللہ تعالیٰ اس کے بعد اس کی اولاد کو اچھا خلف ثابت کرتا  
ہے“

اور امام محمد باقر (ع) نے فرمایا :

ولأن أئمة أهل بيت من المسلمين وأشجع  
جوعتهم وأكسو عريهم وأكف وجوعهم عن  
الناس أحب إلى من أن أحج حجة و حجة  
وحجة، حتى انتهى إلى عشرة مثلها، ومثلها حتى  
انتهى إلى سبعين .

(نواب الاعمال وعقاب الاعمال للصدوق ص ۱۷۲)

”ایک مسلمان گمراہی کی سرپرستی (اور غریب نوازی)  
بھوکے انسان کو سیر کرنا، بے لباس کو لباس پہنانا اور  
مسلمانوں کی آمد و چھٹا، مجھے ستر (۷۰) جوں سے زیادہ پسند  
ہیں۔“

راہ خدا میں انفاق کرنا ایک وسیع باب ہے جس کا اتنی جلدی میں احاطہ نہیں کیا جا

اسی دنیا میں جو حاصل ہوتا ہے اس میں ایک، رزق و روزی ہے۔

چنانچہ رسول اکرم (ص) فرماتے ہیں :

استنزلوا الرزق بالصدقة .

(البحار ج ۱۹ ص ۱۱۸)

”صدقہ کے ذریعے رزق طلب کرو،“

راہ خدا میں اتفاق کا ایک فائدہ ہماری کا علاج ہے۔ چنانچہ رسول اسلام (ص)

سے مروی ہے :

داو و امراضکم بالصدقة .

”صدقہ کے ذریعے اپنے مریضوں کا علاج کیا کرو۔“

(قرب الاسناد للحمیری ص ۷۴)

”صدقہ اور اتفاق کا ایک اہم فائدہ درازی عمر اور بری اموات

کو ملتا ہے۔“

امام باقر (ع) سے روایت ہے :

ان البر و الصدقة ينفيان الفقر و يزيدان العمر

و يدفعان عن صاحبهما سبعين مئة من السوء .

(الحصال للصدوق ج ۱ ص ۲۵)

”نیکی اور صدقہ ، فقر اور غربت کو دور کرتے ہیں ، عمر کو

بڑھا دیتے ہیں اور نیکی کرنے والے اور صدقہ دینے والے

سے ستر ہزار بری اموات کو دور کرتے ہیں۔“

راہ خدا میں اتفاق کے فوائد میں سے ایک برکت اور قرض کی ادائیگی ہے۔ چنانچہ

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں :

إن الصدقة تقضي الدين وتخلف البركة .

لا طمع له فى القرص ولا عهد له بالشبع أو أبیت  
مبطاناً وحولى بطون غرثى و اکباد حری او  
اکون کما قال القائل :

و حسبك داء أن تبیت ببطنة  
و حوأك اکباد تحن الى القد

(نهج البلاغة صحیح صالح ص ۴۱۷-۴۱۸)

”اگر میں چاہتا تو صاف ستھرے شہد، عمدہ گیہوں اور ریشم  
کے بنے ہوئے کپڑوں کے لئے ذرائع مہیا کر سکتا تھا لیکن ایسا  
کہاں ہو سکتا ہے کہ خواہش مجھے مغلوب بنالے اور حرص  
مجھے اچھے اچھے کھانوں کے چن لینے کی دعوت دے جبکہ حجاز  
و یمامہ میں شاید ایسے لوگ ہوں جنہیں ایک روٹی کے ملنے  
کی بھی امید نہ ہو۔ انہیں پیٹ بھر کر کھانا کبھی نصیب نہ ہوا  
ہو۔ کیا شکم سیر ہو کر پڑا رہا کروں در آنحالیکہ میرے گرد و  
پیش بھوکے پیٹ اور پیاسے جگر تڑپتے ہوں یا میں ویسا ہو  
جاؤں جیسا کہنے والے نے کہا ہے :

تمہاری بھاری کیا یہی کم ہے کہ تم پیٹ بھر کر لمبی جان لو  
اور تمہارے گرد کچھ ایسے جگر ہوں جو سوکھے چمڑے کو  
ترس رہے ہوں۔“

رسول اکرم (ص) اور آئمہ طاہرین (ع) کی احادیث میں ان اثرات اور فوائد کی  
تصریح کی گئی ہے جو (روز قیامت کے) متوقع اجر عظیم سے پہلے اسی دنیا میں راہ  
خدا میں انفاق پر مترتب ہوتے ہیں۔ ”یوم لا ینفع مال و لا بنون“ ”روز  
آخرت کوئی مال فائدہ دے گا اور نہ اولاد۔“ راہ خدا میں انفاق کرنے والے کو

سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم، يوم يحسب عليها  
 في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم  
 وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم  
 تكنزون.

(المومہ - ۳۴-۳۵)

”اور وہ لوگ جو سونا اور چاندی جمع کرتے جاتے ہیں اور اس کو  
 خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو (اے رسول) ان کو  
 دردناک عذاب کی خوش خبری سنا دو جس دن وہ (سونا اور  
 چاندی) جہنم کی آگ میں گرم (اور لال) کیا جائے گا پھر اس  
 سے ان کی پیشانیوں اور ان کے پہلو اور ان کی پیٹھیں داغی  
 جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا یہ وہ ہے جسے تم نے اپنے  
 لئے (دنیا میں) جمع کر رکھا تھا تو (اب) اپنے جمع کئے کا مزہ  
 چکھو“

امیر المؤمنین علیہ السلام نے اسلام کے عظیم اصولوں کو مجسم کر کے پیش کیا اور  
 اس دنیائے فانی سے کنارہ کشی اور اس کی چمک دمک سے پہلو تہی کرتے ہوئے اس  
 وقت اپنے ہاتھ میں موجود ہر چیز کو راہ خدا میں خرچ کر ڈالا جب مسلمانوں کا بیعت  
 المال آپ کے اختیار میں تھا۔ آپ (ع) نے اپنی حالت اور سوچ کو ان الفاظ میں  
 بیان فرمایا ہے :

ولو شئت لاهتديت الطريق الى مصفى. هذا  
 العسل، ولباب هذا القمح، و نسائج هذا القز،  
 ولكن هيهات ان يغلبني هواي ويقودني جشعي،  
 الى تخير الاطعمة ولعل بالحجازا والبماة من

کے آگے آگے اور دائیں طرف چل رہا ہو گا تو ان سے کہا جائے گا تم کو بشارت ہو کہ آج تمہارے لئے وہ باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں ان میں ہمیشہ رہو گے یہی تو بڑی کامیابی ہے۔“

ایک اور تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے وقت کے ہاتھ سے نکلنے سے پہلے اتفاق کی تاکید فرمائی ہے۔ ارشاد باری ہے :

وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدُقْ وَأَكُن مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا حَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ.

(المنافقون: ۱۰-۱۱)

”اور ہم نے جو کچھ تمہیں دیا ہے اس میں سے (خدا کی راہ میں) خرچ کر ڈالو قبل اس کے کہ تم میں سے کسی کی موت آجائے تو (اس کی نوبت نہ آئے کہ) کہنے لگے کہ پروردگار اتو نے مجھے تھوڑی سی مہلت اور کیوں نہ دی تاکہ خیرات کرنا اور نیکو کاروں میں سے ہو جاتا اور جب کسی کی موت آجاتی ہے تو خدا اس کو ہرگز مہلت نہیں دیتا اور جو کچھ تم کرتے ہو خدا اس سے خبردار ہے۔“

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو مال پر مال جمع کرتے جاتے، اس کی ذخیرہ اندوزی کرتے ہیں اور راہ خدا میں خرچ نہیں کرتے۔ ایسے افراد کا اللہ تعالیٰ نے نہایت خوفناک انداز میں تذکرہ فرمایا ہے۔ ارشاد ربانی ہے :

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي

لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله انه  
غفور شكور۔

(فاطر: ۲۹-۳۰)

”بیشک جو لوگ خدا کی کتاب پڑھا کرتے ہیں اور پابندی سے  
نماز پڑھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے انہیں عطا کیا ہے اس میں  
سے چھپا کے لور دکھلا کے خدا کی راہ میں دیتے ہیں وہ ایسے  
بیواری کا آسرا رکھتے ہیں جس کا کبھی ٹاٹ نہ اٹنے کا تاکہ  
خدا انہیں ان کی مزدوریاں بھر پور ادا کرے بلکہ اپنے فضل  
و کرم سے اور بڑھا دے گا۔ بیشک وہ بڑا بخشنے والا اور بڑا  
قدر دان ہے۔“

دوسرے سورے میں فرمایا :

من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له  
وله اجر كريم، يوم ترى المؤمنين والمؤمنات  
يسعى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم بشراكم  
اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين  
فيها ذلك هو الفوز العظيم۔

(الحديد: ۱۱-۱۲)

”کون ایسا ہے جو خدا کو خالص نیت کے ساتھ قرض حسنہ  
دے تو خدا اس کے لئے (اجر کو) دوگنا کر دے اور اس کے  
لئے معزز صلہ (جنت) ہی ہے۔ جس دن تم مومن مرد اور  
مومنہ عورتوں کو دیکھو گے کہ ان (کے ایمان) کا نور ان

المتواضعين، وانت عنده من المتكبرين، وتطمع،  
وانت منمرغ في النعيم تمنعه الضعيف والأرملة،  
ان يوجب لك ثواب المتصدقين؟ وانما المرء  
مجزي بما اسلف وقادم على ما قدم.

(نہج البلاغہ صبحی صالح ص ۳۷۷)

”میانہ روی اختیار کرتے ہوئے فضول خرچی سے باز آؤ۔ آج  
کے دن کل کو بھول نہ جاؤ صرف ضرورت بھر کے لئے مال  
روک کر محتاجی کے دن کے لئے آگے بڑھنا۔ کیا تم یہ آس  
لگائے بیٹھے ہو کہ تمہیں معجزہ انکساری کرنے والوں کا جردے  
کا حالانکہ تم اس کے نزدیک متکبروں میں سے ہو پوریہ طمع  
رکھتے ہو کہ وہ خیرات کرنے والوں کا ثواب تمہارے لئے  
قرار دے گا حالانکہ تم عشرت سامانیوں میں لوٹ رہے ہو اور  
سکھوں اور بیوقوفوں کو محروم کر رکھا ہے۔ انسان اپنے ہی کئے  
کی جزا پاتا ہے اور جو آگے بھیج چکا ہے وہی آگے بڑھ کر پائے  
گا۔“

راہ خدا میں انفاق

م۔ ۳۱۶: اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں راہ خدا میں انفاق کی دعوت دی ہے اور اسے ایسی  
تجارت قرار دیا ہے جس کا ناکہ بھی نہ لے گا ارشاد خداوندی ہے:

ان الذين يتلون كتاب الله و اقاموا الصلوة و  
انفقوا مما رزقنهم سرا و علانية يرجون تجارة



(دے)۔ اپنے برادر مؤمن کے منہ سے نکلے ہوئے لفظ سے  
کسی برائی کا گمان نہ کرنا جب تک اس کو کسی اچھے اور صحیح  
مطلب پر محمول کرنا ممکن ہو۔

## فضول خرچی

م۔ ۳۱۵: اسراف اور فضول خرچی، یہ دونوں ایسے طرز عمل ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے مذمت  
کی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين  
(الاعراف: ۳۱)

”اور کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو کیونکہ خدا فضول  
خرچ کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا“

دوسری آیت میں فضول خرچی کی مذمت میں فرمایا :

ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين و كان  
الشيطان لربه كهورا۔

(الاسراء: ۲۷)

”فضول خرچ کرنے والے لوگ یقیناً شیطانوں کے بھائی ہیں  
اور شیطان اپنے پالنے والے کا بڑا ناشکری کرنے والا ہے“

امیر المؤمنین (ع) نے اسراف (فضول خرچی) کی مذمت میں زیاد کے نام ایک  
مکتوب بھیجا جس میں آپ (ع) نے فرمایا۔

فدع الاسراف مقتصداً وانكر في اليوم غدا،  
وامسك عن المال بقدر ضرورتك وقدم الفضل  
ليوم حاجتك، أترجو ان يعطيك الله اجر

(ثواب الاعمال وعقاب الأعمال للصدوق ص ۲۶۲)

”اللہ خوریزی کرنے والے شراب مانے والے اور چغل خوری کرنے والے کو جنت میں داخل نہیں فرمائے گا“

بدگمانی

م۔ ۳۱۳ اللہ تعالیٰ نے بدگمانی سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ  
بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمٌ

(الحجرات: ۱۲)

”اے ایماندارو! بہت سے گمان بد سے بچ رہو کیونکہ بعض

بدگمانی گناہ ہے۔“

اس آیت کریمہ کی رو سے کسی مؤمن کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بغیر کسی واضح دلیل کے اپنے برادر مؤمن کے بارے میں بدگمانی کرے۔ دل کی باتوں کو خدا کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ جب تک برادر مؤمن کے عمل کو کسی صحیح پہلو پر محمول کرنا ممکن ہو اسے صحت پر محمول کرنا چاہئے مگر یہ کہ اس کے خلاف ثابت ہو جائے۔

امیر المؤمنین (ع) فرماتے ہیں :

ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك ما يغلبك  
منه، ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك سوء، و  
انت تجد لها في الخير محملاً.

(وسائل الشیعة ج ۸ باب ۱۶۱)

”اپنے برادر مؤمن کے عمل کو (ہمیشہ) اچھے پہلو پر محمول  
کرو مگر یہ کہ کوئی تمہیں اس سے منصرف کر دے (پھیر

کرنے والے کا ہے۔

(منہاج الصالحین آقائے سیستانی ج ۱ ص ۱۷)

م۔ ۳۱۳: جب بھی غیبت کا ذکر ہو عام طور مؤمن کے ذہن میں ایک اور اصطلاح آتی ہے جسے اسلام نے حرام قرار دیا ہے اور اس کے مرتکب کی سخت مذمت کی ہے تاکہ معاشرے کو افتراق و انتشار سے چلایا جاسکے اور وہ اصطلاح چغل خوری ہے۔ مثلاً کسی شخص سے یہ کہا جائے کہ فذاں آدمی نے تمہارے خلاف یہ بات کہی ہے اور دونوں کے تعلقات ٹکڑ کرے یا کمزورت کو اور زیادہ بڑھا دے۔ چنانچہ پیغمبر اکرم (ص) سے روایت ہے:

أَلَا أُنبِئُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمٍ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ،

قَالَ: الْمَشَاوُونَ بِالنَّمِيمَةِ، الْمَفْرُقُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ۔

(جامع السعادات ج ۲ ص ۲۷۶)

”تمہیں بتاؤں تم میں سے بدترین شخص کون ہے؟ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ فرمائیے۔ آپ نے فرمایا: جو لوگوں میں چغل خوری کرتا پھرتا ہے اور دوستوں میں جدائی ڈال دیتا ہے۔

امام باقر (ع) نے فرمایا:

الجنة محرمة على المفتابين المشائين بالنميمة

(اصول کافی ج ۲ ص ۳۶۹)

”غیبت کرنے والے اور چغل خوری کرنے والوں پر جنت

حرام ہے“

امام صادق (ع) نے فرمایا:

لا يدخل الجنة سفاك للدماء، ولا مدمن للخمر ولا

مشاء بنميم۔

ہے :

لا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ  
لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ.

(الحجرات ۱۲۰)

”اور نہ تم میں سے ایک دوسرے کی غیبت کرے کیا تم میں  
سے کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ وہ اپنے مرے ہوئے  
بھائی کا گوشت کھائے تم اس سے (ضرور) نفرت کرو گے۔“  
رسول خدا (ص) نے فرمایا :

إِيَّاكُمْ وَ الْغَيْبَةَ فَإِنَّ الْعَيْبَةَ أَشَدَّ مِنَ الزُّنَا فَإِنَّ  
الرَّجُلَ قَدْ يَزْنِي فَيَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَصَاحِبُ الْغَيْبَةِ لَا يَغْفِرُ لَهُ حَتَّى يَغْفِرَ لَهُ صَاحِبُهُ  
(جامع السعادات ج ۲ ص ۳۰۲)

”غیبت سے بچے رہو کیونکہ غیبت زنا سے بھی سخت بُرا ہے  
اس لئے کہ انسان اگر زنا کر لے اور اس کے بعد توبہ کر لے تو  
خدا اس کی توبہ کو قبول فرماتا ہے، لیکن جو شخص غیبت کرتا  
ہے خدا اسے اس وقت تک نہیں بخشا جب تک وہ آدمی نہ  
ہو جس کی غیبت کی گئی ہو۔“

مومن کو زیب نہیں دیتا کہ وہ اپنے برادر مومن کی غیبت کو سنتا رہے۔ بلکہ نبی  
اکرم (ص) اور آئمہ طاہرین (ع) کی بعض روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جو  
شخص کسی کی غیبت سنے اس کا فرض ہے کہ غیبت کئے جانے والے شخص کی مدد  
کرے اور غیبت کرنے سے روکے اور ٹوکے اور اگر وہ نہ روکے تو خدا اسے دنیا و  
آخرت دونوں میں رسوا کر دیتا ہے اور غیبت سننے والے کا گناہ اتنا ہی ہے جتنا غیبت

دے بھی دے پھر بھی اہل کتاب سے نکاح عارضی (متعہ) تک سے گریز کرے اور اس مسئلے میں فرق نہیں پڑتا کہ اس مسلمان مرد کے پاس اس کی بیوی موجود ہو یا نہ ہو (کسی اور جگہ ہو)۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)  
 م۔ ۳۹۷: شرعی نکاح کے بغیر یہودی اور نصرانی جیسی اہل کتاب عورتوں سے جنسی عمل انجام دینا جائز نہیں اگرچہ اس ملک کی حکومت مسلمان کے ساتھ حالت جنگ میں ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)  
 م۔ ۳۹۸: احتیاط واجب یہ ہے کہ جو عورت زنا میں مشہور ہے جب تک وہ توبہ نہ کرے اس سے نکاح نہ کیا جائے۔ چنانچہ یہ بھی احتیاط واجب ہے کہ انسان اس عورت سے بھی، اس کے توبہ کرنے سے پہلے، نکاح نہ کرے جس کے ساتھ اس نے زنا کیا ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)  
 م۔ ۳۹۹: اگر غیر مسلم مرد اور عورت کا خود ان کے اپنے مذہب کے مطابق باشرائط اور صحیح نکاح واقع ہوا ہو تو اس پر بھی ہمارے نزدیک صحیح عقد نکاح کے آثار و احکام مترتب ہوں گے۔ چاہے شوہر یہودی اہل کتاب ہوں۔ مثلاً دونوں یہودی یا مسیحی ہوں یا اہل کتاب نہ ہوں جیسے دوسرے کفار ہیں یا ایک اہل کتاب ہو اور دوسرا اہل کتاب نہ ہو۔ حتیٰ کہ یہ دونوں شوہر یہودی بیک وقت مسلمان ہو جائیں تو اپنے سابق رشتہ ازدواج پر برقرار رہیں گے اور ہمارے دین و مذہب کے مطابق کسی نئے عقد نکاح کی ضرورت نہیں ہوگی۔

م۔ ۴۰۰: اگر کوئی باپ اپنی بیٹی سے جو ۱۸ سال کی ہو گئی ہو اپنی ولایت (سرپرستی) اٹھا لے اور اس کو مستقل حیثیت دے دے جیسا کہ امریکہ اور بعض یورپی ممالک

رضامندی شرط نہیں۔

م۔ ۳۹۰: سمجھ دار، بالغ اور کنواری لڑکی کے نکاح میں باپ یا دادا کی رضامندی اس صورت میں شرط نہیں جب باپ یا دادا اسے اس کے شرعی اور عرفی کفو سے نکاح کرنے سے منع کریں یا اس کے نکاح میں کسی قسم کی دلچسپی لینے سے گریز کریں یا ان کی عدم موجودگی کی وجہ سے ان سے اجازت لینا ممکن نہ ہو۔ ان صورتوں میں اگر شادی اس کی اشد ضرورت ہو تو (باپ کی اجازت کے بغیر) شادی کر سکتی ہے۔

م۔ ۳۹۱: جو لڑکی کنواری نہ ہو اس کے نکاح میں باپ یا دادا کی رضامندی ضروری نہیں اور کنواری نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا پہلے سے صحیح نکاح ہوا ہو اور شوہر نے اس سے بھستری کی ہو لیکن اگر کسی لڑکی کی بکارت زنا یا کسی اور وجہ (جیسے کھیل کود) سے زائل ہوئی ہو تو وہ کنواری سمجھی جائے گی اور باپ دادا کی اجازت لازمی ہوگی۔

م۔ ۳۹۲: جو شخص شادی نہ کرنے کی وجہ سے اپنے آپ کو فعل حرام سے نہ چا سکے اس پر شادی کرنا واجب ہے۔

م۔ ۳۹۳: ☆☆☆

م۔ ۳۹۴: ☆☆☆

م۔ ۳۹۵: جن ممالک میں ملحدوں، منکرین خدا اور اہل کتاب کی اکثریت ہو وہاں مسلمان پر واجب ہے کہ وہ جس لڑکی سے نکاح کرنا چاہے اس سے اس کے دین کے بارے میں دریافت کرے تاکہ اسے یقین ہو جائے کہ وہ ملحد نہیں تاکہ نکاح صحیح ہو سکے اور اس سلسلے میں لڑکی کا قول قابل قبول ہو گا۔

م۔ ۳۹۶: جس مسلمان نے کسی مسلمان خاتون سے شادی کر رکھی ہو اس کے لئے جائز ہیں کہ وہ اپنی مسلمان بیوی کی اجازت کے بغیر یہودی اور مسیحی جیسی اہل کتاب عورت سے نکاح کرے (بلکہ) احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر مسلمان بیوی اجازت

م۔ ۳۸۶: شریعت اسلام میں نکاح کی دو قسمیں ہیں: دائمی نکاح اور عارضی نکاح۔ دائمی نکاح اس عقد کو کہتے ہیں جس میں ازدواج کی مدت معین نہیں کی جاتی۔ اس ازدواج میں زوجہ، زوجہ دائمہ کہلاتی ہے۔

عارضی نکاح اسے کہتے ہیں جس میں نکاح کی مدت ایک سال اس سے زیادہ یا اس سے کم معین کی جاتی ہے اس ازدواج میں زوجہ، زوجہ موقتہ (عارضی) کہلاتی ہے۔

م۔ ۳۸۷: دائمی نکاح کا صیغہ: پہلے عورت مرد کو خطاب کر کے کہے: زَوَّجْتُكَ نَفْسِي بِتَهْرٍ قَدْرُهُ خالی جگہ پر مہر کی تعداد کا ذکر کرے۔ اس کے فوراً بعد مرد کے: قَبِلْتُ التَّزْوِيجَ۔

عارضی نکاح (متعہ) کا صیغہ: پہلے عورت مرد سے کہے: زَوَّجْتُ نَفْسِي بِتَهْرٍ قَدْرُهُ..... لِمُدَّةٍ..... پہلی خالی جگہ پر مہر کی رقم اور دوسری خالی جگہ نکاح کی مدت کا ذکر کرے۔

م۔ ۳۸۸: مسلمان مرد، یہودی اور مسیحی عورت سے عارضی نکاح (متعہ) کر سکتا ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ غیر مسلم عورت (اہل کتاب) سے دائمی نکاح نہ کیا جائے۔ لیکن اہل کتاب کے علاوہ دوسری کافر عورتوں سے کسی قسم کا نکاح جائز نہیں اور احتیاط واجب کے طور پر مجوسی عورت سے عارضی نکاح تک نہیں ہو سکتا۔ لیکن مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی بھی کافر سے نکاح کرے (اگرچہ اہل کتاب ہو)۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۸۹: کنواری لڑکی، چاہے وہ مسلمان ہو یا اہل کتاب اگر وہ زندگی کے مسائل میں مستقل اور خود کفیل نہ ہو تو اس کے نکاح میں، باپ یا دادا کی رضامندی شرط ہے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر وہ مستقل اور خود کفیل ہو پھر بھی باپ یا دادا کی رضامندی حاصل کی جائے۔ البتہ بھائی، بہن اور دیگر رشتہ داروں کی

مراد بدکردار گھرانے کی خود و عورت ہے۔“

م۔ ۳۸۲ عورت اور اس کے ولی وارثوں کو بھی چاہئے کہ انہیں ان صفات و خصائل کی اہمیت کا احساس دلائیں جن کا شوہر میں ہونا ضروری ہے۔ عورت کو چاہئے کہ وہ ایسے مرد کو اپنے رفیق حیات کے طور پر منتخب کرے جو دیندار، پاکدامن اور بااخلاق ہو۔ شراب خور نہ ہو اور برائیوں اور منک گناہوں کا ارتکاب نہ کرتا ہو۔

م۔ ۳۸۳: یہ امر مستحسن ہوگا کہ کوئی دیندار، بااخلاق مرد خواستگاری کرے تو اس سے انکار نہ کیا جائے۔

چنانچہ رسول اسلام (ص) فرمایا:

اذا جاءكم من ترضون خلقه و دينه فزوجوه  
إنكم إن لا تفعلوا ذالك تكن فتنة في الارض  
وفساد كبير۔

(تہذیب الاحکام ج ۷ ص ۳۹۵)

”جب کوئی ایسا لڑکا بیٹی کی خواستگاری کے لئے تمہارے پاس آئے جس کا اخلاق اور دین پسندیدہ ہو تو اسے رشتہ دے دو ورنہ زمین پر فتنہ اور بڑا بگاڑ پیدا ہوگا۔“

م۔ ۳۸۴: ازدواج کے سلسلے میں خواہشمند لوگوں کے لئے کوشش کرنا ان کے لئے وسیلہ جنت اور طرفین کو رشتے پر آمادہ کرنا مستحب ہے۔

م۔ ۳۸۵: مرد خواستگاری سے پہلے اس عورت کے مقامات حسن کو دیکھ سکتا ہے یا اس سے بمقام ہو سکتا ہے جس کا رشتہ لینا چاہتا ہے اس بنا پر ایسی خاتون کا چہرہ، اس کے بال، گردن، ہتھیلیاں، پنڈلیاں، کلائیوں اور اس قسم کے مقامات حسن کو دیکھنا جائز ہے بشرطیکہ اس نظر کا مقصد جنسی لذت حاصل کرنا نہ ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)



سما استفاد امرؤ مسلم فائدة بعد الاسلام افضل  
من زوجه مسلمة تسره اذا نظر اليها وتطيعه اذا  
أمرها، و تحفظه اذا غاب عنها۔

(مہاج الصالحین آقای سیستانی المعاملات القسم  
الثانی ص ۷)

”ایک مسلمان کے لئے اسلام کے بعد ایسی مسلمان بیوی  
سے افضل اور کوئی چیز نہیں جس کی طرف دیکھے تو اس کا  
دل خوش ہو جائے، شوہر حکم کرے تو وہ اس کی اطاعت  
کرے، شوہر کی عدم موجودگی میں اس کا تحفظ کرے۔“

م۔ ۳۸۱: مرد کو چاہئے کہ وہ جس خاتون سے شادی کرے، چاہتا ہے اس میں اس صفات نور  
خصوصیات کو پیش نظر رکھے جو ایک مثالی خاتون میں ہونی چاہئیں جو پاک دامن،  
شریف الاصل اور نیک ہو اور دنیوی اور اخروی معاملات میں شوہر کی مددگار ثابت  
ہو۔ مرد کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ بیوی کے انتخاب میں اس کا سطح نظر،  
صرف اس کا ظاہری حسن و جمال اور مال و دولت ہو۔ پیغمبر اسلام (ص) سے  
مروی ہے:

ایہا الناس ایاکم و خضراء الدمن قبل یا رسول  
اللہ وما خضراء الدمن؟ قال المرأة الحسنا، فی  
منبت السوء۔

(وسائل الشیعة ج ۲۰ ص ۳۵)

”اے لوگو! کوڑا کڑکٹ پر اگنے والے سبزے سے احتراز  
کرو۔ آپ (ص) سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ (ص) اس  
سبزے سے کیا مراد ہے؟ آپ (ص) نے فرمایا: اس سے

شریعت اسلامیہ میں جنسی تعلقات سے متعلق بعض مخصوص احکام بیان کئے جاتے ہیں جو زندگی کے مختلف پہلوؤں پر مشتمل ہیں اور ایسی شدید انسانی ضرورت کی حیثیت سے ان کی خصوصیات کو بیان کیا گیا ہے جن پر ایسے ایسے معاملات مترتب ہوتے ہیں جن کا معاشرہ اور اس کے افراد سے گہرا ربط ہوتا ہے۔ عورت اور مرد کے تعلقات کے مختلف احکام ہیں۔ ان میں سے ہم صرف ان احکام کو بیان کر رہے ہیں جن کا تعلق غیر مسلم ممالک میں رہنے والے مسلمانوں سے ہے، جو اپنی عملی زندگی میں ان احکام کی معرفت سے بے نیاز نہیں رہ سکتے۔

م۔ ۳۸۰ ازدواج (شادی) ان مستحبات میں سے ہے جن کی اسلام میں بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ چنانچہ رسول خدا (ص) کا فرمان ہے :

من تزوج احرز نصف دینہ .

• (وسائل الشیعة ج ۲۰ ص ۱۷)

”جو شخص شادی کر لیتا ہے وہ اپنا آدھا دین چا لیتا ہے“

نیز آپ (ص) نے فرمایا :

من أحب ان يقع سنتی فان من سنتی التزویج .

(حوالہ سابق)

”جو شخص میری سنت کی پیروی کرنا چاہتا ہے (اسے معلوم

ہونا چاہئے) میری سنت میں سے ایک شادی ہے“

نیز آنحضرت (ص) کا ارشاد ہے :



## ازدواجی زندگی

- ☆ مقدمہ
- ☆ ازدواج سے متعلق بعض احکام
- ☆ جنسی تعلقات سے مخصوص استفتاءات



م۔ ۳۷۸: کیا ڈاکٹر کے لئے جائز ہے یا کیا اس پر واجب ہے کہ وہ شوہر اور بیوی جیسے مریض کے قریبی نواحقین اور متعلقین کو ایڈز کی بیماری سے آگاہ کرے؟

جواب: اگر مریض یا اس کا دلی اس کی اجازت دے تو نواحقین کو آگاہ کرنا جائز ہو گا اور طویل عرصے تک سہمی، مریض کی زندگی بچانا نہیں آگاہ کرنے پر موقوف ہو تو اس صورت میں واجب ہو گا۔ نیز اس صورت میں بھی نواحقین کو صحیح صورت حال سے آگاہ کرنا واجب ہو گا جبکہ لاعلمی کی وجہ سے ضروری احتیاط نہ ہو سکے اور اس طرح دوسروں تک بیماری کے منتقل ہونے کا خطرہ ہو۔ واللہ العالم۔

م۔ ۳۷۹: کیا وہ مسلمان اپنی بیوی سے بھستری کر سکتا ہے جس کو معلوم ہو کہ میں ایڈز کی متعدی بیماری میں مبتلا ہوں اور کیا ایسے شوہر پر واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو اپنی بیماری سے آگاہ کرے؟

جواب: اگر شوہر کو اس بات کا یقین ہو کہ بھستری سے یہ بیماری پھیل جائے گی تو کسی صورت میں بھی بھستری جائز نہیں ہوگی۔ اسی طرح اس صورت میں بھی بھستری جائز نہیں ہوگی جب بیماری کے پھیلنے کا قابل ذکر و اہمیت احتمال ہو مگر یہ کہ عورت کو صورت حال کا پتہ ہو اور اپنی رضامندی سے بھستری کا موقع دے اس صورت میں مرد کے لئے بھستری جائز ہوگی۔



رکھے تو وہ اپنا معاملہ لے کر حاکم شرع کی طرف رجوع کر سکتی ہے تاکہ شوہر کو

میل جول کو حلال کرنے یا طلاق دینے میں سے کسی ایک پر مجبور کیا جاسکے؟

م۔ ۳۷۴۔ اگر شوہر ایڈز کا مریض ہو تو بیوی طلاق لے سکتی ہے، اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: بیوی کے مطالبہ پر شوہر کو طلاق پر مجبور نہیں کیا سکتا اور حاکم کی طرف سے بھی

اسے طلاق نہیں دی جاسکتی۔ البتہ عورت کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ بھستری اور کسی

بھی ایسے میل جول سے انکار کر دے جس سے اس بیماری میں مبتلا ہونے کا خطرہ

ہو اور اس کے باوجود شوہر پر بیوی کا نان و نفقہ واجب ہے۔

م۔ ۳۷۵۔ کیا ایڈز کی مریضہ حاملہ خاتون اسقاط حمل کر سکتی ہے؟

جواب: اسقاط حمل جائز نہیں۔ خصوصاً جب جنین میں روح داخل ہو چکی ہو۔ ہاں اگر

حمل کو باقی رکھنا ماں کے لئے نقصان دہ ہو تو روح کے داخل ہونے سے پہلے

اسقاط حمل جائز ہے۔ روح کے داخل ہونے کے بعد جائز نہیں۔

م۔ ۳۷۶۔ کیا ایڈز کی بیماری میں مبتلا ماں اپنے اس بچے کی پرورش کر سکتی ہے جو اس بیماری

سے محفوظ ہے اسے پیوی کھیس (پسلا دودھ) پلانے کا حکم کیا ہوگا؟

جواب: اس صورت میں بچے کی پرورش کا حق ساقط نہیں ہوتا البتہ ایسی احتیاطی تدبیر

ضرور اپنائی جائیں جن سے بیماری کے نہ پھیلنے کا یقین حاصل ہو اور اگر اس بات کا

قابل ذکر و اہمیت احتمال ہو کہ شیر خواری کے دوران پستان کے ذریعے یہ بیماری

منتقل ہوگی تو اس صورت میں دودھ پلانے سے اجتناب ضروری ہے۔

م۔ ۳۷۷۔ کیا ایڈز کے مرض کو مرض الموت کہا جاسکتا ہے؟

جواب: چونکہ یہ بیماری عرصہ دراز تک مریض کے ساتھ رہتی ہے۔ اس لئے اس

بیماری کے اس مرحلے کو مرض الموت کہا جائے گا جو اس کی وفات کے نزدیک

ہو۔ جب مریض پر بیجانی کیفیت طاری ہوتی ہے، اس کی دفاعی قوتیں ختم ہو جاتی

ہیں اور مملکت قسم کی اعصابی علامتیں نمودار ہوتی ہیں۔

شوہر اس بیماری سے محفوظ ہے جبکہ بیوی اس مرض میں مبتلا ہے۔ یعنی اس صورت میں اگر بیماری کے منتقل ہونے کا احتمال ہو جس کو عقلاء کوئی اہمیت دیتے ہوں تو شوہر بیوی سے بھستری نہیں کر سکتا (جائز نہیں) اور ہر چار مہینے میں بھستری کا جو حق بیوی کو حاصل ہے وہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ مگر یہ کہ کوئی ایسا طریقہ اپنانا ممکن ہو جس سے بیماری نہ پھیلتی ہو اور ایسی صورت میں بھستری کرنا جائز ہو گا۔

م۔ ۳۷۳: میاں بیوی میں سے جو ایڈز کی بیماری سے محفوظ ہے کیا وہ علیحدگی کا مطالبہ کر سکتا ہے (اگر دوسرا بیماری میں مبتلا ہو)

جواب: اگر عقد نکاح اور اس موقع کی گفت و شنید کے وقت دھوکے سے کام لیا گیا ہو یعنی شوہر یا بیوی کو جو اس بیماری میں مبتلا ہو، عقد نکاح اور اس سلسلے کی گفتگو میں بیماری سے محفوظ ظاہر کیا گیا ہو اور اس اظہار کی بنیاد پر عقد پڑھا جائے (اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہو) ایسی صورت میں جس سے دھوکا کیا گیا ہے اسے نکاح کو ختم کرنے کا اختیار حاصل ہے۔ البتہ اس صورت کو دھوکا نہیں کہا جائے گا جب شوہر کے خیال میں بیوی اس بیماری سے محفوظ ہو اور بیوی یا اس کے ولی سکوت اختیار کریں۔

لیکن اگر میاں بیوی میں سے کسی نے دھوکے سے کام نہ لیا ہو یا بیماری نکاح کے بعد لاحق ہوئی ہو تو ایسی صورت میں بیماری سے محفوظ شوہر ایڈز کی مریضہ بیوی کو طلاق دینے کا حق رکھتا ہے یعنی اس صورت میں طلاق شرعاً ناپسندیدہ عمل نہیں ہو گا۔ ورنہ اگر بیوی بیماری سے محفوظ اور شوہر ایڈز کا مریض ہو تو آیا صرف اس وجہ سے کہ بیوی بھستری سے محروم ہے، شوہر سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں دو احتمال ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ احتیاط کے تقاضوں کو ترک نہ کیا جائے۔ البتہ اگر شوہر اپنی بیوی سے بالکل الگ تھلگ رہے اور بیوی کو لٹکائے



اور کفارہ واجب ہوگا۔

م۔ ۳۷۰: کیا ایڈز کے مریض کے لئے جائز ہے کہ وہ اس بیماری سے محفوظ انسان سے شادی کرے؟

جواب: جی ہاں جائز ہے۔ البتہ ایڈز سے محفوظ شخص کو دھوکا دینا جائز نہیں ہے۔ باین معنی کہ یہ جانتے ہوئے کہ میں ایڈز کا مریض ہوں عقد نکاح کے موقع پر اپنے آپ کو ایڈز سے محفوظ ظاہر کرے۔ چنانچہ ایڈز کے مریض کے لئے وہ بھستری بھی جائز نہیں جو بیماری کے منتقل ہونے کا باعث بنے۔ لیکن اگر بیماری کے منتقل ہونے کا صرف احتمال ہو اور یقین نہ ہو تو بھستری سے اجتناب کرنا واجب نہیں۔

م۔ ۳۷۱: کیا ایسے افراد ایک دوسرے سے شادی کر سکتے ہیں جن میں ایڈز کے وائرس (VI-rus) موجود ہوں؟

جواب: اس میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ اگر جنسی تعلقات سے یہ بیماری خطرناک حد تک بڑھ جاتی ہے تو اس صورت میں اس سے اجتناب ضروری ہے۔

م۔ ۳۷۲: کیا ایڈز کا مریض دوسروں سے جنسی تعلقات استوار کر سکتا ہے؟ اور کیا ایڈز کی بیماری سے محفوظ انسان جنسی تعلقات سے انکار کر سکتا ہے۔ کیونکہ جنسی اتصال اس بیماری کے پھیلنے کے زیادہ اسباب میں سے ہے؟

جواب: ایڈز کی بیماری سے محفوظ بیوی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ ایڈز کی بیماری میں مبتلا اپنے شوہر کو بھستری کا موقع نہ دے اگرچہ بیماری کے پھیلنے کا صرف احتمال ہو بلکہ ایسی صورت میں بیوی پر واجب ہے کہ وہ بھستری سے انکار کر دے اور اگر انزال باہر کر کے بیوی تک بیماری کے منتقل ہونے کا احتمال اتنا کم کیا جاسکے جس کی کوئی اہمیت نہ ہو، مثال کے طور پر ۲ فیصد احتمال باقی رہے، تو ایسی بیوی شوہر کو بھستری کا موقع دے سکتی ہے بلکہ اس صورت میں بطور احتیاط اس کے لئے انکار کرنا جائز نہیں۔ اس مسئلے سے اس فرض کا حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے جس میں

ولاوت کے دوران یہ بیماری منتقل ہو سکتی ہے۔ اعداد و شمار کے مطابق اس وقت دنیا کے تمام ممالک اس بیماری کی زد میں ہیں اور کوئی قوم اس بیماری سے محفوظ نہیں اور اس کے متاثرین کی تعداد روز بروز بڑھتی جا رہی ہے جن میں اکثریت مردوں کی ہے۔ اس بیماری کے ضمنی آثار میں ایک اثر یہ بھی ہے کہ بہت ساری بیماریاں جن سے دنیا مکمل طور پر نجات حاصل کرنے والی تھی دوبارہ پھیلنا شروع ہو گئی ہیں۔ جیسے پچھروں کی ٹی بی ہے۔

اس مقدمے اور تمہید کے بعد درج ذیل استفتاءات حضرت تعالیٰ کی خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں۔

م۔ ۳۶۸ ایڈز کے مریض کو الگ تھلگ رکھنے کا کیا حکم ہے۔ کیا ایڈز کے مریض پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو دوسروں سے الگ تھلگ رکھے؟ کیا اس کے اہل خانہ پر واجب ہے کہ ایڈز کے مریض کو الگ تھلگ رکھیں؟

جواب : ایڈز کے مریض پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو الگ تھلگ رکھے اور نہ اس کے اہل خانہ پر واجب ہے کہ اس کو الگ تھلگ رکھیں بلکہ مسجد اور اس قسم کے عمومی مقامات پر آنے سے اسے روکنا جائز نہیں ہے جب تک اس بیماری کے پھیلنے کا خطرہ نہ ہو۔ البتہ جن ذرائع سے یہ بیماری قطعی یا احتمالی طور پر پھیلتی ہے ان سے مریض کو بھی اور دوسروں کو بھی ہوشیار رہنا چاہئے۔

م۔ ۳۶۹ اس بیماری کو جان بوجھ کر دوسروں تک منتقل کرنے کا کیا حکم ہے؟  
جواب : یہ عمل جائز نہیں اور اگر یہ عمل ایک عرصے کے بعد سہی، اس شخص کی موت کا باعث بنے جسے یہ بیماری منتقل کی گئی ہے تو مرنے والے کے ولی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ منتقل کرنے والے سے قصاص لے بشرطیکہ بیماری کو منتقل کرتے وقت اس بات کی طرف متوجہ ہو کہ یہ بیماری عام طور پر جان لیوا ثابت ہوتی ہے۔ لیکن اگر اسے اس بات کا علم نہ ہو یا عین موقع پر متوجہ نہ ہو تو اس پر صرف دیت

م۔ ۳۶۷: کیا انسانی بدن اور چہرے پر پلاسٹک سرجری کرنا جائز ہے؟

جواب: یہ عمل جائز ہے بشرطیکہ ایسے حصے کو چھونے اور دیکھنے سے اعتدال کیا جائے جسے دیکھنا اور چھونا حرام ہے

ایڈز یا قوت مدافعت میں کمی ان خطرناک بیماریوں میں سے ایک ہے جس سے آج کا انسان دوچار ہے۔ صرف ۱۹۹۶ء کے اعداد و شمار کے مطابق پورے کربدارض پر آٹھ ملین افراد اس موذی مرض میں مبتلا ہیں اور تقریباً پچیس ملین افراد میں اس بیماری کے وائرس (Virus) موجود ہیں اور آخری اعداد و شمار کے مطابق صرف ۱۹۹۶ء کے دوران ایڈز کی وجہ سے ڈیڑھ ملین افراد لقمہ اجل بن چکے ہیں۔ اس طرح آج تک اس بیماری سے مرنے والوں کی تعداد چھ ملین تک جا پہنچی ہے جس کا اعلان عالمی صحت کی تنظیم نے یکم دسمبر ۹۶ء کو ایڈز کے عالمی دن کے موقع پر کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحبان اس بیماری کے پھیلنے کے درج ذیل بنیادی اسباب بیان کرتے ہیں:

الف۔ جنسی اتصال (ملاپ)، چاہے یہ اتصال ہم جنس سے ہو یا مخالف جنس سے۔ بیماری پھیلنے کے اسباب میں یہ سبب سب سے زیادہ خطرناک اور عام ہے اور ۸۰ فیصد افراد تک اسی ذریعے سے یہ بیماری سرایت کرتی ہے۔

ب۔ خون کے ذریعے بھی یہ بیماری پھیلتی ہے مثلاً ایڈز کا مریض کسی کو خون دے یا ایڈز کے مریض کی استعمال کردہ سرنج استعمال کی جائے۔ خصوصاً جب یہ مریض منشیات کا بھی عادی ہو۔ اسی طرح کھلے زخم اور اعضاء کی پوندکاری کے نتیجے میں بھی یہ بیماری دوسروں تک سرایت کرتی ہے۔ مگر سرجری کے

لوہار مکمل طور پر جراثیم سے پاک نہ ہوں (Sterilization نہ کیا گیا ہو) تو آپریشن کے ذریعے بھی اس کے جراثیم دوسرے تک منتقل ہو سکتے ہیں۔

ج۔ ایڈز کی مریضہ ماں کے ذریعے اس کے پیٹ میں موجود جنین تک بھی حمل یا

م۔ ۳۶۲۔ انسولین (Insulin) کا مادہ جو شوگر کی بیماری کے علاج میں استعمال ہوتا ہے،

بعض اوقات خنزیر کے لبلبے (Panereas) سے بنایا جاتا ہے۔ کیا اس کا

استعمال جائز ہے؟

جواب۔ گوشت، رگ یا جلد کے نیچے کا ٹیکہ لگانے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۳۶۳: ☆☆☆

م۔ ۳۶۴۔ کیا نیسٹ نیوب کے ذریعے عورت کے تخم اور مرد کے نطفے میں ملاپ کے بعد

اسے دوبارہ رحم میں رکھنا جائز ہے؟

جواب۔ یہ عمل بذات خود جائز ہے (اگر اس دوران کوئی اور فعل حرام نہ کرنا پڑے)

م۔ ۳۶۵۔ بعض موروثی بیماریاں ہوتی ہیں جو ماں باپ سے اولاد میں منتقل ہوتی ہیں اور

مستقبل میں بڑے خطرے سے دوچار کرتی ہیں اور جدید علوم نے ان بیماریوں

سے نجات کا ایک طریقہ ایجاد کر لیا ہے جس کے تحت خاتون کے تخم (Ovum)

کو نیسٹ نیوب میں رکھ دیا جاتا ہے اور جنینوں کے معائنے کے بعد صحتمند جنین کا

انتخاب کر کے اسے ماں کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے اور ڈاکٹر باقی جنینوں کو ضائع

کر دیتا ہے۔

جواب: یہ عمل بذات خود جائز ہے۔

م۔ ۳۶۶: بعض اوقات نیسٹ نیوب میں مصنوعی حمل کے نتیجے میں بیک وقت متعدد جنین

وجود میں آتے ہیں اور ان سب کا عورت کے رحم میں رکھنا اس کی زندگی کے لئے

خطرہ یا موت کا باعث بنتا ہے۔ کیا ان متعدد جنینوں میں سے ایک کا انتخاب کر کے

باقی جنینوں کو ضائع کرنا جائز ہے؟

جواب۔ نیسٹ نیوب میں بنے ہوئے تمام کے تمام قابل حیات جنینوں کو رحم میں رکھنا

واجب نہیں ہے۔ بلکہ اس سابق الذکر سوال میں ایک جنین کا انتخاب کر کے باقی

جنینوں کو ضائع کرنا جائز ہے۔

کے پوسٹ مارٹم کی اجازت دے اور در صورت امکان پوسٹ مارٹم کی مزاحمت کرنا ضروری ہے۔ ہاں اگر کوئی اہم اور غیر معمولی مصلحت جو پوسٹ مارٹم کے مقصد کے برابر یا اس سے زیادہ ہو، پوسٹ مارٹم پر منحصر ہو تو پھر جائز ہوگا۔

۳۶۰۔ کیا مسلمان کافر کو یا کافر مسلمان کو اپنا زندہ عضو، جیسے گردہ ہے یا مردہ عضو کو بذریعہ وصیت کسی زندہ کو عطیہ دے سکتا ہے؟ نیز اس مسئلے میں بعض اعضاء کا حکم بعض اعضاء سے مختلف ہے؟

جواب: زندہ انسان اپنے بعض اعضاء بدن دوسرے کو بطور عطیہ دے سکتا ہے بشرطیکہ اس سے اس زندہ انسان کو کوئی بڑا نقصان نہ پہنچتا ہو۔ مثال کے طور کوئی شخص اپنے ایک گردے کا عطیہ کسی دوسرے کو دے اور اس کا دوسرا گردہ صحیح سالم ہو اور جہاں تک کسی شخص کی وصیت کے مطابق اس کے کسی اعضاء کو کاٹ کر دوسرے کو لگانے کا تعلق ہے یہ اس صورت میں جائز ہے جب مرنے والا مسلمان بھی نہ ہو اور ایسا شخص بھی نہ ہو جس پر مسلمان کے احکام جاری ہوتے ہوں یا کسی اور مسلمان کی زندگی چاہا اس وصیت پر عمل کرنے پر موقوف ہو۔ ان دو صورتوں کے علاوہ وصیت پر عمل کرنا اور میت کے کسی عضو کا کاٹنا اشکال سے خالی نہیں۔ لیکن وصیت کی صورت میں، عضو کو کاٹنے والے شخص پر دیت کسی صورت میں بھی ثابت نہیں ہوگی۔

۳۶۱۔ اگر کسی ملحد اور منکر خدا کا عضو بدن کسی مسلمان کو لگا دیا جائے اور آپریشن کے بعد وہ عضو مسلمان کے بدن کا حصہ شمار ہو جائے تو وہ پاک سمجھا جائے گا؟

جواب: زندہ انسان سے جدا شدہ بدن کا حصہ نجس ہے چاہے کسی مسلمان کا ہو یا کافر کا۔ لیکن اگر پیوند کاری کے بعد اس عضو میں زندگی آجائے اور مسلمان یا محکوم باسلام (یے نابالغ چہ اور دیوانہ) کا جزو بدن شمار ہو تو اس پر طہارت کا حکم جاری ہوگا۔ (پاک سمجھا جائے گا)

م۔ ۳۵۷: علم توالدو تاسل (genetic Ingenioring) کے بعض ماہرین کا رجحان ہے کہ وہ انسانی جین پر اثر انداز ہو سکتے ہیں اور اسے خوبصورت بنا سکتے ہیں جس کے دوران:

ا۔ بصورتی کو دور کر سکتے ہیں۔

ب: خوبصورت خصوصیات کو شامل کر سکتے ہیں۔

ج۔ مذکورہ دونوں امور انجام دیتے ہیں کیا دانشمند حضرات یہ کام کر سکتے ہیں اور کیا کسی مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ ڈاکٹر کو اپنے موروثی جینز کو خوبصورت بنانے کا موقع دے۔

جواب۔ اگر اس عمل سے شکل کی تبدیلی کے علاوہ کوئی اور ضمنی آثار مرتب نہ ہوں تو بذات خود اس میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۳۵۸: مغربی ممالک میں دوا ساز کمپنیاں دواؤں کو مارکیٹ میں لانے سے پہلے ان کا تجربہ کرتی ہیں۔ کیا ان دواؤں کو تجربے کے مراحل سے گزارنے سے پہلے اور مریض کو مانے بغیر ڈاکٹر کسی مریض پر تجربہ کر سکتا ہے، جب کہ ڈاکٹر یہ اطمینان رکھتا ہو کہ یہ دوا مریض کے لئے مفید ثابت ہوگی؟

جواب۔ مریض کو صورت حال سے آگاہ کرنا اور اس پر دوائی کے تجربے کی اجازت لینا ضروری ہے۔ مگر یہ کہ دوائی کے ضمنی اثر (Reaction) نہ ہونے کا یقین ہو اور فائدہ مشکوک ہو۔ ایسی صورت میں اسے بتائے اور اجازت سے بغیر ہی تجربہ کرنا جائز ہے۔

م۔ ۳۵۹: بعض ادارے، موت کا سبب معلوم کرنے کی غرض سے میت کے پوسٹ مارٹم کا مطالبہ کرتے ہیں۔ کس صورت میں (لواحقین کے لئے) پوسٹ مارٹم ہی اجازت دینا جائز اور کس صورت میں ناجائز ہے؟

جواب۔ مسلمان میت کے ولی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ سابقہ انداز مستند کی بنا پر میت

عرف کے نزدیک ایسے انسان پر میت صادق نہیں آتا۔

م۔ ۳۵۵: طبی پیشے کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ ڈاکٹر اپنی زنانہ مریضوں کا دقت اور غور سے معائنہ کریں۔ بعض یورپی ممالک میں یہ رواج ہے کہ معائنے کے دوران مریض کا بیرونی لباس اتار لیا جاتا ہے۔ کیا اس طرح سے طبی پیشے کو جاری رکھنا جائز ہے؟

جواب: اگر اس نگاہ اور مس سے اجتناب کیا جائے جو حرام ہے اور اس حد تک محدود رہے جو مرض کی تشخیص کے لئے ناگزیر ہے تو جائز ہو گا۔

م۔ ۳۵۶: بعض اوقات ڈاکٹر کی رائے کے مطابق (معائنے کے دوران) اجنبی عورت کو اعضاء بدن کو ظاہر کرنا پڑتا ہے جن میں شرم گاہ کے علاوہ بدن کے دیگر نازک اور حساس مقامات شامل ہوتے ہیں۔ کیا درج ذیل صورتوں میں عورت معائنے کی خاطر اپنا بدن ظاہر کر سکتی ہے؟

الف: خاتون ڈاکٹر سے رجوع کرنا ممکن ہے مگر اس کا خرچ نسبتاً زیادہ ہے۔

ب: بیماری اتنی خطرناک نہیں مگر بہر حال بیماری ہے۔

ج: جہاں شرم گاہ کو ظاہر کرنا پڑے، حکم شرعی کیا ہو گا؟

جواب: الف: جب تک خاتون ڈاکٹر سے رجوع کرنا ممکن ہے مرد کو دکھانا جائز نہیں۔

مگر یہ کہ خاتون ڈاکٹر کا خرچ اتنا زیادہ ہو کہ مریضہ کی مالی حالت متاثر ہوتی ہو۔

ب: اگر علاج نہ کرنے سے نقصان کا خطرہ ہو یا ناقابل برداشت مشقت اور تکلیف ہوتی ہو تو جائز ہے۔

ج: اس کا حکم بھی یہی ہے جو بیان کیا گیا ہے اور دونوں حالتوں میں اتنا حصہ ظاہر کیا جائے جس کی ضرورت ہے۔ اگر اس جگہ کو دیکھے بغیر علاج ممکن ہو جسے دیکھنا حرام ہے۔ مثال کے طور پر ٹیلی ویژن کی سکرین یا آئینہ میں دیکھنا ممکن ہو تو احتیاط یہی ہے کہ اس طرح سے معائنہ اور علاج کیا جائے۔

صورت میں درج ذیل افراد کی سگریٹ نوشی کا کیا حکم ہوگا؟

۱۔ مبتدی (جو سگریٹ نوشی شروع کرنا چاہتا ہے)

۲۔ سگریٹ نوشی کا عادی۔

۳۔ سگریٹ پینے والوں کے پاس بیٹھنے والا شخص۔ چونکہ ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ

سگریٹ نوشی کرنے والوں کے پاس بیٹھنے والے کو بھی نقصان پہنچتا ہے۔ خصوصاً

جب پاس بیٹھنے والے کو ڈاکٹروں کے بقول قابل ذکر نقصان کا احتمال بھی ہو۔

جواب : ۱۔ سگریٹ نوشی اس صورت میں حرام ہوگی جب اس سے مستقبل میں سسی، کوئی

بڑا نقصان پہنچتا ہو۔ فرق نہیں پڑتا کہ اس نقصان کا یقین ہو، ظن ہو یا ایسا احتمال

ہو جس سے عقلاء خوف محسوس کریں۔ لیکن اگر کسی بڑے نقصان کا خطرہ نہ ہو

، اگرچہ کثرت سے استعمال نہ کرنے کی وجہ سے ہو، تو سگریٹ نوشی میں کوئی

حرج نہیں۔

۲۔ اگر باقاعدگی سے سگریٹ نوشی سے کوئی بڑا نقصان پہنچتا ہو تو اسے ترک کرنا

ضروری ہے۔ مگر یہ کہ سگریٹ نوشی ترک کرنے سے بھی اتنا ہی بڑا نقصان پہنچتا

ہو یا اس سے بڑا نقصان پہنچتا ہو یا سگریٹ نوشی ترک کرنے سے اس قدر تنگ

آجائے جو عام حالات میں ناقابل برداشت ہو۔

۳۔ اس شخص پر بھی وہ تفصیل جاری ہوگی جو مبتدی پر جاری کی گئی ہے۔

م۔ ۳۵۴: نبض ماہرین کا کہنا ہے کہ دماغ کی موت سے انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے

اگرچہ فی الحال نبض کی حرکت بند نہ ہوئی ہو جو بعد میں یقیناً بند ہو جائے گی۔

جیسا کہ ڈاکٹروں کا کہنا ہے۔ کیا حرکت نبض کے باوجود دماغ کی موت سے انسان

مردہ کہلائے گا۔

جواب : عنوان میت صادق آنے کا دار و مدار جس پر بہت سے شرعی احکام کا انحصار ہے،

عرف کی رائے پر ہے یعنی عرف کے کہ یہ میت ہے اور سائق الذکر فرض میں



کے بغیر باقی نہیں رہ سکتی۔ ڈاکٹر کا یہ کام اسلام میں نفس محترمہ کی اہمیت کے پیش نظر جائز نہیں ہے اور اگر مریض یا اس کے لواحقین مریض کی جان چانے سے انکار کریں تو ڈاکٹر کو چاہئے کہ وہ اس انکار پر توجہ نہ دے اور اگر ڈاکٹر اس مشین کو نکال دے اور مریض کی موت واقع ہو جائے تو ڈاکٹر قاتل شمار ہوگا۔

م۔ ۳۵۰ میڈیکل کے طالب علموں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ تعلیم کے دوران کسی کی شرمگاہ کو دیکھے مگر یہ کہ مستقبل میں کسی مسلمان کو بہت بڑے نقصان سے چانا شرمگاہ کو دیکھنے پر موقوف ہو۔

م۔ ۳۵۱: کسی بھی مسلمان پر دوائی کا استعمال سے پہلے تحقیق کر کے اس بات کا یقین حاصل کر لینا واجب نہیں کہ اس میں کوئی حرام مواد شامل نہیں، اگرچہ اس تحقیق اور یقین کا حصول بہت آسان ہو۔

اس فصل سے مخصوص بعض استفتاءات اور اس کے جوابات

م۔ ۳۵۲: آج کل منشیات کے نقصانات، چاہے انہیں استعمال کرنے والے ان سے دوچار ہو یا عام معاشرہ، کسی سے پوشیدہ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ڈاکٹر حضرات اور حفظان صحت کے ذمہ داروں نے اس کے خلاف قیام کر رکھا ہے اور اجتماعی امور سے متعلق تنظیموں نے بھی اس کے خلاف اعلان جنگ کر رکھا ہے۔ ان (منشیات) کے بارے میں شریعت مقدسہ کی کیا رائے ہے؟

جواب: منشیات کے مسلسل استعمال یا کسی اور جہت سے اگر زیادہ نقصان ہو تو اس کا استعمال حرام ہے۔ بلکہ احتیاط واجب کے طور پر ہر حالت میں (نقصان ہو یا نہ ہو) ان کے استعمال سے اجتناب کرنا چاہئے، مگر یہ کہ طبی نقطہ نظر سے اس کا استعمال ناگزیر ہو۔ ایسی صورت میں بعد ضرورت استعمال کیا جائے گا۔ واللہ العالم۔

م۔ ۳۵۳: طبی رپورٹوں کے مطابق سگریٹ نوشی، دل کے امراض اور سرطان (کینسر) کا زیادہ سبب بننا جاتا ہے اور بعض اوقات تو کوئی بھی عمر کا باعث بنتی ہے۔ ایسی

مغربی ممالک اور امریکہ میں سائنس اور ٹیکنالوجی کی (حیرت انگیز) ترقی کے باعث مسلمان بڑی کثرت سے علاج کی خاطر ان ممالک کا رخ کرتے ہیں۔ چنانچہ ان ممالک میں مقیم مسلمانوں کو بھی وقتاً فوقتاً علاج معالجے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مناسبت سے درج ذیل احکام شریعہ کی وضاحت کی جائے۔

م۔ ۳۳۷: تعلیم اور دیگر اغراض کی خاطر مسلمان کی میت کی چیر پھاڑ (پوسٹ مارٹم) جائز نہیں، لیکن اگر مستقبل میں سسی، کسی مسلمان کی زندگی اس پوسٹ مارٹم پر منحصر ہو تو جائز ہوگا۔

م۔ ۳۳۸: انسانی جسم میں حیوان کے اجزا میں سے کسی عضو کی پوندکاری جائز ہے، اگرچہ یہ حیوان کتا اور خنزیر ہی کیوں نہ ہو اور انسانی بدن کو لگے ہوئے حیوانی عضو پر وہی احکام لاگو ہوں گے جو انسانی بدن پر لاگو ہوتے ہیں۔ اس بنا پر اس عضو کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہوگا۔ اس لئے کہ انسانی جسم کا جزو بننے اور اس میں زندگی کے داخل ہونے کے بعد وہ پاک سمجھا جائے گا۔

م۔ ۳۳۹: ڈاکٹر کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے مریض کے بدن سے اس مشین کو الگ کر دے جو دماغ کی موت کے باوجود مریض کے دل میں حرکت پیدا کرتی ہے اور اس مریض کی زندگی پودے کی زندگی کے مانند ہو جاتی ہے جو اس مشین کے عمل



## طبی مسائل

- ☆ مقدمہ
- ☆ طبی امور سے متعلق چند احکام
- ☆ طبی امور سے مخصوص استغناءات

م۔ ۳۴۶ بیوی اگر شوہر کے باپ ماں اور اس کے بہن بھائیوں کی خدمت کرے تو یہ نیکی  
 شمار ہوگی نیز اگر پردیس میں شوہر بیوی کے ماں باپ اور اس کے بہن بھائیوں کا  
 خیال رکھے تو یہ بھی نیکی شمار ہوگی؟

جواب : اس میں شک نہیں کہ یہ خدمت بالترتیب شوہر اور بیوی سے احسان اور نیکی شمار  
 ہوگی۔ لیکن یہ واجب نہیں۔



سے بحث اور مباحثہ کر سکتا ہے لیکن بیٹے کا یہ ضروری فرض بنتا ہے کہ والدین سے بحث و مباحثہ کے دوران ادب اور تہذیب کا خیال رکھے اور ان کی طرف گھور کر دیکھنے سے بھی گریز کرے۔ اپنی آواز کو والدین کی آواز سے زیادہ بلند نہ کرے۔ چہ جائیکہ تند و تیز الفاظ استعمال کرے جو بطریق اولیٰ جائز نہیں۔

م۔ ۳۴۳: اگر ساس بہو کے اختلافات کی وجہ سے ماں اپنے بیٹے کو بیوی کو طلاق دینے کا حمدے تو ماں کی اطاعت واجب ہے؟ اور اگر ماں بیٹے سے کہے اگر تم نے بیوی کو طلاق نہ دی تو تم میری طرف سے عاق ہو گے، تو اس کا کیا حکم ہو گا؟

جواب: اس کام میں ماں کی اطاعت واجب نہیں اور نہ عاق کرنے سے متعلق اس کی دھمکی کا کوئی اثر ہو گا۔ البتہ بیٹے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے قول و فعل کے ذریعے ماں سے بے ادبی سے اجتناب کرے۔

م۔ ۳۴۴: اگر باپ اپنے بیٹے کو اتنا شدید مارے کہ جس کی وجہ سے اس کی جلد سیاہ یا سرخ ہو جائے تو کیا والد پر اس کی دیت واجب ہو گی؟ اور اگر مارنے والا باپ کے علاوہ کوئی اور ہو تو کیا اس کا حکم مختلف ہو گا؟

جواب: مذکورہ صورت میں دیت واجب ہو گی چاہے مارنے والا باپ ہو یا کوئی اور ہو۔

م۔ ۳۴۵: اگر کسی مسلمان کو اس بات کا اطمینان ہو کہ میرے والد میرے بیرون ملک سفر کرنے پر راضی نہیں اگرچہ وہ زبان سے نہیں روکتے۔ اس صورت میں بیٹے کے لئے ملک سے باہر سفر کرنا جائز ہو گا؟ جبکہ بیٹے کی مصلحت اس میں ہے کہ وہ بیرون ملک سفر کرے؟

جواب: اگر مسئلہ ۳۴۳ میں مذکور معنی میں والدین سے احسان اس امر کا متقاضی ہو کہ بیٹا باپ کے قریب رہے یا شفقت کی بنا پر بیٹے کے بیرون ملک سفر سے باپ کو اذیت ہوتی ہو تو اسے چاہئے کہ وہ لازمی طور پر سفر ترک کرے بشرطیکہ اس سے بیٹے کا نقصان نہ ہو تاہو ورنہ سفر ترک کرنا واجب نہیں۔

۱۔ بیٹے کے کسی کام کی وجہ سے والدین کو اس لئے اذیت ہوتی ہو کہ وہ بچے سے شفقت اور دلسوزی رکھتے ہیں۔ ایسی صورت میں بچے کا ہر وہ کام حرام ہو گا جس سے والدین کو اذیت ہوتی ہو چاہے والدین اسے منع کریں یا نہ کریں۔

۲۔ والدین میں سے کسی ایک کو اس لئے اذیت ہوتی ہو کہ خود اس۔ والد یا والدہ۔ میں ایک بری خصلت اور عادت پائی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر ماں یا باپ بیٹے کی دنیوی یا اخروی بھلائی نہیں چاہتے (جس کی وجہ سے بیٹا جب بھی کوئی نیک کام کرے ماں یا باپ کو اذیت ہوتی ہے) اگر والدین کی اذیت اس نوعیت کی ہو اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا اور والدین کی خواہش پوری کرنا واجب نہیں ہو گا۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ بذات خود والدین کی ذات سے متعلق امر و نہی کی اطاعت واجب نہیں۔ واللہ العالم

۳۴۱۔ م۔ بعض والدین اولاد کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے خوفزدہ رہتے ہیں یعنی اگر اولاد نے اس فرض کی ادائیگی میں حصہ لیا تو اسے خطرہ ہو سکتا ہے۔ کیا ایسی صورت میں والدین کی اطاعت (کر کے اس فرض کو ترک کرنا) واجب ہے؟ جبکہ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ در واقع بیٹے کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تاثیر کا احتمال بھی ہے اور کسی ضرر کا خدشہ بھی نہیں۔

جواب : اگر شرائط کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بیٹے پر واجب ہوئے ہوں تو کسی مخلوق کی اطاعت کر کے اللہ تعالیٰ کی معصیت نہیں کی جاسکتی۔

۳۴۲۔ م۔ اگر روزمرہ کی زندگی کے کسی اہم اور حیاتی مسئلے میں باپ بیٹے یا ماں بیٹی میں تند و تیز بحث چھڑے اور وہ آپس میں الجھ پڑیں جس سے والدین تنگ دل اور بے قرار ہوں۔ کیا ایسی بحث جائز ہوگی یا کس حد تک بیٹے پر واجب نہیں کہ وہ اپنے والد کو غلطی پر ٹوکے؟

جواب : بیٹے کے عقیدے کے مطابق والدین کی جو رائے اور موقف صحیح نہیں اس میں ان

جواب : کسی سے گفتگو کرنے والے پر واجب نہیں کہ وہ گفتگو کرنے والے سے اس کی گفتگو شپ کرنے کی اجازت لے۔ لیکن اگر مؤمن کی توہین یا اس کا راز فاش ہوتا ہو تو اس آواز کو مزید آگے نشر کرنا اور دوسروں کو سنانا جائز نہیں، بشرطیکہ ایسے ہی یا اس سے زیادہ اہمیت کے حامل واجب سے ٹکراؤ نہ ہو۔

م۔ ۳۳۹ کیا شادی کی ایسی تقریب کی فلم بنانا جائز ہے جس میں شراب پی جاتی ہو؟  
جواب : شراب خوری اور اس قسم کے دیگر حرام کاموں کی فلم بنانا جائز نہیں۔

م۔ ۳۴۰ والدین کی اطاعت کی حدود کیا ہیں؟

جواب : بیٹے پر والدین کے دو فرض عائد ہوتے ہیں :

اول : والدین سے نیکی کرے یعنی اگر وہ ضرورت مند ہوں تو ان کے لئے اتفاق کرے اور ان کی زندگی کی ضروریات کو پورا کرے اور انسانی فطرت اور مزاج کے تقاضوں کے مطابق ان کی زندگی سے متعلق معمول کی فرمائشات کو بھی پورا کرے ایسی فرمائشات جن کو ٹھکرانا ان کے احسانات کے مقابلے میں ناپسندیدہ سمجھا جاتا ہے۔ البتہ یہ فرمائشات والدین کی قوت و ضعف کے مطابق مختلف ہو سکتی ہیں۔

دوم : والدین کے ساتھ حسن سلوک ہے۔ یعنی ان سے اپنے قول و فعل کے ذریعے برا سلوک نہ کرے۔ اگرچہ وہ اس پر ظلم کر رہے ہوں! روایت میں ہے :

وان ضرباك فلا تنهرهما وقل: غفر الله لكما.

”اگر والدین تمہیں ماریں تو تم انہیں نہ جھڑکو اور کہو خدا

آپ کو بخش دے۔“

یہ وہ احکام ہیں جن کا تعلق والدین سے سلوک سے تھا جہاں تک اولاد کی ذات کی حد تک معاملات یا طرز عمل کا تعلق ہے جس کی وجہ سے والدین کو اذیت ہوتی ہو اس کی دو قسمیں ہیں :



نہ ہو تو کیا اسے اپنی ملکیت میں لینے کا حق رکھتا ہوں؟

جواب : اگر اس مال میں ایسی علامت اور نشانی نہ ہو جس کے ذریعے مالک تک رسائی حاصل ہو سکے حتیٰ کہ اس کی مقدار کے ذریعے مالک کی تلاش نہ ہو سکے تو اسے ملکیت میں لیا جاسکتا ہے، ماسوائے اس صورت کے جس کا گزشتہ مسئلہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ (یعنی عابدہ کی صورت میں اس پر عمل کرنا ہوگا)

م۔ ۳۳۶۔ مغربی ممالک میں بعض اوقات ایسی قیمتی اشیاء سستے دام فروخت کے لئے رکھی جاتی ہیں جس سے خریدار کو اطمینان ہو جاتا ہے کہ یہ چوری کا مال ہوگا۔ اگر یقین یا ظن غالب حاصل ہو جائے کہ یہ کسی مسلمان یا کافر سے چرایا گیا ہے، چاہے پھنے والا مسلمان ہو یا کافر، کیا ایسے مال کا خریدنا جائز ہے؟

جواب : اگر مسلمان کو یقین یا اطمینان حاصل ہو کہ یہ ایسے آدمی سے چرایا گیا ہے جس کا مال محترم ہے چاہے وہ مسلمان ہو یا کافر۔ تو اس کو خریدنا اور ملکیت میں لینا جائز نہیں ہے۔

م۔ ۳۳۷۔ مغربی ممالک میں سگریٹ کی قیمت روز بروز بڑھتی جاتی ہے کیا اسراف اور فضول خرچی کی بنا پر ان کا خریدنا حرام ہوگا؟ (خصوصاً) جب خریدار کو یقین ہو کہ یہ فائدہ مند نہیں ہے بلکہ نقصان دہ ہے۔

جواب : اس کا خریدنا جائز ہے اور صرف مذکورہ وجوہات کی وجہ سے اس کا استعمال حرام نہیں ہوتا۔ ہاں اگر سگریٹ نوشی سگریٹ پینے والے کو بہت زیادہ نقصان پہنچائے اور اس کو ترک کرنے میں کوئی نقصان نہ ہو یا معمولی نقصان ہو تو اس سے اجتناب ضروری ہے۔

م۔ ۳۳۸۔ ایسے آلات موجود ہیں جن کے ذریعے لوگوں کی ٹیلی فون کی گفتگو ٹیپ کی جاتی ہے، جس کی گفتگو کرنے والے کو خبر نہیں ہوتی۔ کیا کسی کو بتائے بغیر اس کی گفتگو ٹیپ کی جاسکتی ہے تاکہ بوقت ضرورت اس کے خلاف استعمال ہو سکے؟

رخ بہ قبلہ ہیں تو کیا ان کو استعمال کر سکتے ہیں ؟ اور اگر جائز نہ ہو تو ہمارا شرعی فریضہ کیا ہو گا ؟

جواب ۔ پہلی صورت میں بطور احتیاط استعمال جائز نہیں مگر یہ کہ سمت قبلہ کی تعیین سے مکمل مایوس ہو اور مزید انتظار ناممکن ہو یا انتظار باعث ضرر اور حرج ہو ۔ دوسری صورت میں بطور احتیاط لازمی ہے کہ بیت الخلاء کے استعمال کے دوران رخ بہ قبلہ اور پشت بہ قبلہ بیٹھنے سے اجتناب کرے اور اگر مجبوری ہو تو پشت بہ قبلہ بیٹھ کر رخ بہ قبلہ نہ بیٹھے۔

م۔ ۳۳۳۔ اگر کسی مسلمان کو یورپی ملک یا امریکہ یا اس قسم کے دیگر ممالک میں کپڑوں کا ایسا تھیلا مل جائے جس پر مالک کی کوئی نشانی ہو یا ایسا تھیلا مل جائے جس پر کوئی نشانی نہ ہو تو ایسے مال کا کیا کیا جائے ؟

جواب ۔ عام طور پر کپڑے کے تھیلوں پر کوئی نہ کوئی ایسی علامت ہوتی ہے جس کے ذریعے مالک تک رسائی حاصل ہو سکے اس بنا پر اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ مال کسی مسلمان کا ہے اور یا ایسے شخص کا ہے جس کا مال محترم ہے (جیسے کافر ذمی) یا اس بات کا قابل اہمیت اور قابل ذکر احتمال ہو تو ایک سال تک اس کا اعلان کر دیا جائے اور مالک تک رسائی سے مایوسی کی صورت میں بطور احتیاط واجب (مالک کی طرف سے) صدقہ دے۔ لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ مال کسی غیر مسلم کا ہے یا اس کا ہے جو غیر مسلم کے حکم میں ہے تو اس کو اپنی ملکیت میں لیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس شخص نے شرعی طور پر قبلی عمل کسی شرط پر یہ عہد و پیمان نہ باندھا ہو کہ اس ملک میں جو چیز ملے گی وہ کسی خاص ادارہ یا دفتر کے حوالہ کر دے گا۔ ایسی صورت میں وہ دریافت شدہ چیز کو اپنی ملکیت میں نہیں لے سکتا عہد و پیمان کے مطابق عمل کرنا ہو گا۔

م۔ ۳۳۵۔ اگر مجھے کسی یورپی ملک میں کچھ مقدار میں مال مل جائے اور اس پر کوئی نشانی بھی

مدارس میں بھیجنے سے بچیوں کے عقائد کو نقصان پہنچتا ہوا پابند دین نہیں رہتیں، چنانچہ عام طور پر ایسا ہی ہوتا ہے تو بطریق اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔

م۔ ۳۲۸: مسلمان لڑکوں کے ساتھ یونیورسٹیوں میں پڑھنے والی لڑکیوں کے لئے سیر و سیاحت کے سفر میں لڑکوں کے ساتھ جانا جائز ہے؟

جواب: جائز نہیں! مگر یہ کہ کسی حرام میں پڑنے کا خطرہ نہ ہو۔

م۔ ۳۲۹: کیا (مغربی ممالک کی) سڑکوں پر پیش آنے والے عشقیہ مناظر کو دیکھنا جائز ہے؟  
جواب: شہوت اور مشکوک نگاہ سے دیکھنا جائز نہیں بلکہ بطور احتیاط ہر حالت میں ترک کرنا چاہئے۔

م۔ ۳۳۰: کیا مخلوط سینما لور غیر شرعی لہو دعب کے مقامات پر جانا جائز ہے جبکہ فعل حرام میں مبتلا ہونے کا اطمینان نہ ہو؟

جواب: جائز نہیں ہے۔

م۔ ۳۳۱: کیا پیراکی کے مخلوط تالابوں میں لذت و شہوت کے بغیر جا کر پیراکی کرنا جائز ہے؟

جواب: بطور احتیاط ایسے مقامات پر کسی صورت میں بھی نہیں جانا چاہئے جہاں اخلاقی نگاہ کا خطرہ ہے۔

م۔ ۳۳۲: کیا دھوپ کے دنوں میں ساحل سمندر پر عام باغات میں جانا جائز ہے جبکہ ان مقامات پر عام آداب و اخلاق کے منافی مناظر بھی دیکھنے میں آتے ہیں؟  
جواب: اگر فعل حرام میں مبتلا ہونے سے محفوظ نہ ہو تو جائز نہیں۔

م۔ ۳۳۳: یورپی ممالک میں طبی مراکز، مخصوص مقاصد اور نقشوں کے تحت بنائے جاتے ہیں۔ جن میں یقینی طور پر قبلہ کا خیال نہیں رکھا جاتا۔ چنانچہ اسلامی ممالک میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے کیا ہم ان عمارتوں کے بیت الخلاء استعمال کر سکتے ہیں جبکہ ہمیں سمت قبلہ کا کچھ علم نہیں ہو تا اور اگر ہمیں معلوم ہو کہ ان کے بیت الخلاء

والے کو ہر حالت میں منکر سے روکنا ضروری ہے اگرچہ وہ جاہل قاصر ہو۔

۳۲۴۔ یورپ میں ایک اسکول ہے جس کے سٹاف میں ایسے اساتذہ ہیں جو کسی دین پر ایمان نہیں رکھتے اور شاگردوں کے سامنے اللہ تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں۔ کیا ایسے اسکول میں بچوں اور طالب علموں کو رکھنا جائز ہے؟ جبکہ ان بچوں کو اساتذہ (کے باطل نظریات) سے متاثر ہونے کا شدید خطرہ ہو۔

جواب: ایسے سکولوں میں بچوں کو رکھنا جائز نہیں اور بچوں کے سرپرست اس کام کے ذمہ دار ہیں۔

۳۲۵۔ اگر نڈل اور ہائی سکولوں میں لڑکوں اور لڑکیوں کے مل بیٹھنے سے اس بات کا یقین ہو کہ کسی نہ کسی دن کوئی طالب علم یا طالبہ نگاہ کی صورت میں سخی فعل حرام کی مرتکب ہوگی تو کیا ایسی مخلوط تعلیم جائز ہوگی؟

جواب: سابق الذکر صورت میں مخلوط تعلیم جائز نہیں۔

۳۲۶۔ کیا مسلمان مرد، ایسی پیراکی کے مقامات (سوئمنگ پول) پر جاسکتا ہے جہاں مرد اور عورتیں مل کر نہاتے ہیں۔ خصوصاً جب ان عورتوں نے عفت و پاک دامنی کی ردا اتار چھینکی ہوتی ہے اور انہیں کسی کام سے روکا جاتا ہے تو رکتی نہیں؟

جواب: اگرچہ شہوت کے بغیر اور غیر مشکوک نگاہ سے ان بے پردہ عورتوں کو دیکھنا جائز ہے جو بے حجابی سے روکنے پر رکتی نہیں، لیکن بطور احتیاط ایسے بے بند و بار مقامات پر جانا کسی صورت میں جائز نہیں۔

۳۲۷۔ کیا مغرب میں رہنے والے مسلمان اپنی باحجاب بیٹیوں کو ایسے سکولوں میں بھیج سکتے ہیں جہاں مخلوط تعلیم ہوتی ہے۔ خواہ حصول تعلیم لازمی ہو یا نہ ہو جبکہ ایسے سکول موجود ہیں جہاں تعلیم مخلوط نہیں لیکن ان کی فیس زیادہ ہے یا سکول دور ہے یا ان کا معیار تعلیم گرا ہوا ہے؟

جواب: اگر ان مدارس میں بھیجنے سے بچوں کے اخلاقی بگاڑ کا خطرہ ہو تو جائز نہیں اور اگر ان

میں ایسا کیا جاتا ہے تو بیٹی سے باپ کی ولایت ساقط ہو جائے گی اور باپ کی اجازت اور رضامندی کے بغیر وہ اپنی پسند کا رشتہ کر سکتی ہے۔

۴۰۱۔ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کے بدن کے ظاہری اور باطنی حصوں حتیٰ کہ شرمگاہ کو بھی دیکھ سکتے ہیں اس طرح یہ دونوں اپنے بدن کے کسی بھی حصے کو دوسرے کے بدن کے کسی بھی حصے سے مس کر سکتے ہیں چاہے لذت سے ہو یا بغیر لذت کے۔

۴۰۲۔ شوہر پر اپنی اس بیوی کا نان و نفقہ واجب ہے جس کا نکاح دائمی ہو اور جن باتوں میں شوہر کی اطاعت واجب ہے ان میں وہ اس کی اطاعت گزار ہو۔ مثلاً برائیں شوہر پر واجب ہے کہ وہ بیوی کے لئے کھانا، لباس، ایسا مکان فراہم کرے جس میں ضروری وسائل موجود ہوں۔ جیسے پیٹر، کولر، گھر کا فرش اور دیگر سامان ہے، جو شوہر کی حیثیت کے مطابق بیوی کے شایان شان ہو۔ البتہ یہ لوازمات زندگی زمان و مکان اور حالات و سطح زندگی کے لحاظ سے مختلف بھی ہو سکتے ہیں۔

۴۰۳۔ بیوی کے اخراجات شوہر پر واجب ہیں چاہے بیوی مسلمان ہو یا یہودی اور عیسائی کی طرح اہل کتاب ہو۔

۴۰۴۔ بیوی کا نان و نفقہ صرف اسی صورت میں شوہر پر واجب نہیں کہ جب بیوی فقیر اور محتاج ہو بلکہ اس صورت میں بھی واجب ہے جب وہ امیر اور بے نیاز ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

۴۰۵۔ اگر دوران سفر بیوی شوہر کے ساتھ ہو تو اس کا کرایہ اور دوسرے اخراجات شوہر کے ذمے واجب ہوں گے اگرچہ سفر کے اخراجات گھر اور وطن کے اخراجات سے زیادہ ہوں نیز اس صورت میں بھی کرایہ اور سفر کے اخراجات شوہر پر واجب ہوں گے جب بیوی اکیلی امور زندگی سے متعلق کسی سفر پر جا رہی ہو۔ مثال کے

طور پر وہ بھار ہو اور اس کا علاج ڈاکٹر کی طرف سفر پر موقوف ہو اس صورت میں بیوی کا نان و نفقہ سفر کا کرایہ اور علاج کے اخراجات شوہر پر واجب ہوں گے۔

م۔ ۳۰۶ جوان بیوی سے چار ماہ سے زیادہ مدت تک بھستری کو ترک کرنا جائز نہیں ہے مگر یہ کہ کوئی عذر درپیش ہو۔ مثلاً بھستری سے شوہر کو ناقابل برداشت تکلیف ہوتی ہو یا بھستری اس کے لئے مضر ہو یا بیوی اس بات پر راضی ہو یا شوہر نے عقد نکاح کے موقع پر بیوی سے چار ماہ سے زیادہ عرصے تک بھستری کو ترک کرنے کی شرط لگائی ہو اور بطور احتیاط یہ حکم صرف دائمی بیوی سے مخصوص نہیں ہے بلکہ اس بیوی کو بھی شامل ہے جس سے متعہ کیا گیا ہو۔ چنانچہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حکم حاضر اور مقیم شخص سے مخصوص نہیں بلکہ مسافر بھی اس میں شامل ہے۔ اس بنا پر بغیر کسی شرعی عذر اور مجبوری کے سفر کو اتنا طول دینا جائز نہیں جس سے بیوی کا حق ضائع ہو جائے۔ خصوصاً جب یہ سفر عرف کے نزدیک بھی ضروری نہ ہو۔ مثال کے طور پر صرف سیر و سیاحت اور تفریح کے لئے سفر کیا جائے۔

(مسہاج الصالحین معاملات القسم الثانی ص ۱۰۱)

م۔ ۳۰۷: مسلمان عورت کا فرمودے سے عقد دائمی بھی نہیں کر سکتی اور عقد اقطاعی (متعہ) بھی۔

(حوالہ سابق)

م۔ ۳۰۸ اگر شوہر اپنی بیوی کو اذیت دے اور بغیر کسی شرعی جواز کے اس پر تشدد کرے تو بیوی اپنا معاملہ لے کر حاکم شرع کی طرف رجوع کر سکتی ہے تاکہ حاکم شرع اس کے شوہر کو حسن سلوک کرنے کا حکم دے اور اگر اس کا کوئی فائدہ نہ ہو تو اپنی صولبید کے مطابق اسے سرزنش کرے اور اگر اس سے بھی کوئی فائدہ نہ ہو تو

بیوی طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اگر شوہر طلاق دینے سے انکار کر دے اور اسے طلاق پر مجبور نہ کیا جاسکے تو حاکم شرع (اپنے اختیارات استعمال کر کے) اس کا صیغہ طلاق جاری کر سکتا ہے۔

(حوالہ سابق)

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۰۹: مصنوعی طریقے سے شوہر کی منی زوجہ کے رحم میں پہنچانا جائز ہے بشرطیکہ اس عمل کے دوران کوئی اور فعل حرام انجام نہ دیا جائے۔ مثلاً بدن کے ایسے حصے کو نہ دیکھنا پڑے جسے دیکھنا جائز نہیں یا اس قسم کے دیگر حرام کام۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۱۰: عورت کے لئے ایسی دواؤں کا استعمال جائز ہے جو مانع حمل ہوں بشرطیکہ اس سے عورت کو کوئی بڑا نقصان نہ ہو۔ فرق نہیں پڑتا کہ اس سے مرد راضی ہو یا نہ ہو۔

م۔ ۳۱۱: عورت حمل کو روکنے کے لئے کوائل اور دوسرے ذرائع استعمال کر سکتی ہے بشرطیکہ اس سے عورت کو کوئی بڑا نقصان نہ پہنچتا ہو اور مانع حمل کے استعمال کے دوران کوئی فعل حرام انجام نہ دینا پڑے۔ مثلاً مرد (ڈاکٹر) کو کوائل رکھتے وقت عورت کے بدن کو مس کرنا یا دیکھنا نہ پڑے۔ اسی طرح اگر کوئی عورت اس کوائل کو رکھنے والی ہو تو اسے بھی دستانے کے بغیر عورت کی شرمگاہ کو مس کرنا یا دیکھنا نہ پڑے۔ نیز یہ بھی شرط ہے کہ اس کوائل کی وجہ سے ٹھہرا ہو نطفہ ضائع نہ ہو۔

م۔ ۳۱۲: عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ حمل میں روح داخل ہونے کے بعد کسی بھی وجہ سے اسے ضائع کرے۔ اگر حمل کو باقی رکھنے سے ماں کو نا قابل برداشت نقصان پہنچتا ہے یا تکلیف ہوتی ہے تو اس میں روح داخل ہونے سے پہلے اسے گرا سکتی ہے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۴۱۳: اگر ماں خود سے رحم میں بچے کو ضائع کر دے تو اس پر دیت واجب ہوگی اسی طرح اگر باپ یا کوئی اور شخص مثلاً ڈاکٹر ضائع کرے تو اس پر دیت واجب ہوگی۔

م۔ ۴۱۴: اگر کسی خاتون کا ناجائز طریقے سے حمل فحصر جائے پھر بھی حمل کو ضائع کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ اس حمل کو باقی رکھنے سے خاتون کی جان کو خطرہ ہو۔ اس صورت میں روح داخل ہونے سے پہلے اسقاط حمل جائز ہے لیکن روح داخل ہونے کے بعد کسی صورت میں بھی جائز نہیں۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

اس مسئلے کی مزید تفصیلات ہیں جو رسالہ عملیہ اور دیگر فقہ اسلامی کی کتابوں میں

درج ہیں۔ (۱)

اس فصل سے مخصوص استفتاءات اور حضرت آیہ اللہ کے جوابات :

م۔ ۴۱۵: کیا یہ ممکن ہے کہ مغرب میں کسی مؤمن کی شادی میں مدد کے لئے مال نام خرچ کیا جائے جبکہ اسی بھاری کرنسی سے بہت سارے اسلامی ممالک میں ایک سے زیادہ مؤمنین کی شادی کرائی جاسکتی ہے۔ کیا یہ مناسب نہیں کہ اس حق امام سے جتنا ممکن ہو زیادہ سے زیادہ مستحقین کو فائدہ پہنچایا جائے۔

جواب : اگرچہ مال امام کو ضرور ختم مؤمنین کی ازدواج میں خرچ کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس میں اور دیگر ضروریات میں مرجع تقلید یا اس کے وکیل کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا جائز نہیں اور اس حق کو زیادہ سے زیادہ مستحقین میں خرچ کرنا واجب نہیں۔ بلکہ ضروریات کی اہمیت کو مد نظر رکھنا چاہئے اور یہ اہمیت مختلف موارد اور

(۱) "آئی سی سی کی کتب" مہاج الصالحین المعاملات القسم الثانی ص ۳۶ اور المسائل المنجہ ص ۳۸۵-۳۱۹



مقامات میں مختلف ہو سکتی ہے۔

م۔ ۴۱۵: کیا عقد نکاح میں اس غیر عرب کا عربی صیغوں کا تلفظ کافی ہو گا جو الفاظ کے معانی کو نہیں سمجھتا جبکہ اس کا ارادہ یہی ہوتا ہے کہ حقیقی عقد نکاح پڑھا جائے اور کیا کافی ہونے کی صورت میں یہ ضروری ہے کہ عربی زبان میں ہی پڑھا جائے اور دوسری زبان میں کافی نہیں؟

جواب: اگر اجمالی اور سرسبتہ طور پر بھی صیغے کے معانی کی طرف متوجہ ہو تو کافی ہو گا۔ البتہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ کسی اور زبان میں صیغہ نکاح کافی نہ ہو۔

م۔ ۴۱۶: کیا ٹیلی فون کے ذریعے عقد نکاح پڑھنا صحیح ہے؟  
جواب: صحیح ہے۔

م۔ ۴۱۷: کیا ٹیلی فون، فیکس اور خط و کتاب کے ذریعے گواہی دی جاسکتی ہے؟

جواب: جن احکام کے اثبات میں قاضی کے سامنے گواہ کی حاضری ضروری ہو ان میں سابق الذکر ذرائع سے شہادت نہیں دی جاسکتی لیکن جن احکام کے اثبات کے لئے کسی بھی ذریعہ سے خبر دینا کافی ہو ان میں سابق الذکر ذرائع سے شہادت دینا کافی ہے، بشرطیکہ جھوٹ اور غلطی سے محفوظ ہو۔

م۔ ۴۱۸: کیا جس خاتون سے شادی کا ارادہ ہو اس کی شرمگاہ کے علاوہ دیگر اعضاء بدن کو لذت کی نیت سے یا بغیر لذت کے بغور دیکھنا جائز ہے؟

جواب: لذت کی نیت کے بغیر اس کے چہرے، بال اور ہتھیلی جیسے مقامات حسن کو دیکھنا جائز ہے۔ اگرچہ غیر اختیاری طور پر لذت حاصل ہو جائے۔ اگر پہلی نگاہ کے نتیجے میں مطلوبہ آگاہی حاصل ہو جائے تو بار بار دیکھنا جائز نہیں۔

م۔ ۴۱۹: بعض مغربی ممالک میں سولہ سال کے بعد لڑکی کو یہ حق دیتے ہیں کہ مادی اور مالی اعتبار سے اور رہائش کے حوالے سے والدین سے الگ تھلگ ہو جائے۔ اس کے بعد وہ تمام معاملات میں مستقل اور خود کفیل ہوتی ہے اور کبھی کبھی محض والدین

کی رائے سے تائید حاصل کرنے یا اخلاقی تقاضوں کو پورا کرنے کی غرض سے والدین سے مشورہ کر لیتی ہے۔ کیا اس قسم کی کنواری لڑکی باپ کی اجازت کے بغیر دائمی یا اعتدائی نکاح کر سکتی ہے؟

جواب : اگر اس علیحدگی کا یہ مطلب لیا جائے کہ باپ نے بیٹی کو جس سے چاہے شادی کرنے کی اجازت دے دی ہے یا اس کے ازدواجی معاملات میں مداخلت سے کنارہ کش ہو گیا ہے تو باپ کی اجازت کے بغیر شادی کر سکتی ہے، بصورت دیگر بطور احتیاط جائز نہیں۔

م۔ ۴۲۰: اگر کسی کنواری لڑکی کی عمر تیس سال سے تجاوز کر جائے تو بھی ازدواج کے لئے باپ سے اجازت لینا واجب ہے۔

جواب : اگر یہ خاتون زندگی کے معاملات میں مستقل نہ ہو تو باپ سے اجازت لینا واجب ہے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ مستقل ہونے کی صورت میں بھی باپ کی اجازت ضروری ہے۔

م۔ ۴۲۱: کیا کنواری لڑکی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ عورتوں سے مخصوص محفل میں ازدواج کی خاطر حسن میں اضافے اور اہل محفل کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی غرض سے مٹو سنگھار (میک اپ) کا سامان استعمال کرے؟ کیا یہ عمل جسمانی عیب چھپانے کے زمرے میں آئے گا؟

جواب : خاتون کا یہ عمل جائز ہے اور یہ عیب چھپانے کے زمرے میں نہیں آتا اور اگر اس زمرے میں آئے بھی تو فعل حرام نہیں ہو گا مگر یہ کہ یہ عمل اس شخص سے دھوکا شمار ہو جو اس خاتون سے شادی کرنا چاہتا ہے۔

م۔ ۴۲۲: زوجہ، حاکم شرع سے طلاق کا مطالبہ کب کر سکتی ہے۔ کیا وہ زوجہ طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے جس سے اس کا شوہر مسلسل ناروا سلوک کرتا ہو یا جس کا شوہر اس کی جنسی خواہش کو پورا نہیں کرتا اور اسے فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خدشہ ہو؟

جواب : اگر شوہر بیوی کے ازدواجی حقوق کی ادائیگی سے انکار کرے اور طلاق دینے پر بھی آمادہ نہ ہو اور حاکم شرع کی طرف سے ان دونوں میں سے کسی ایک کا پابند بنانے کے باوجود شوہر اس پر عمل نہ کرے تو زوجہ حاکم شرع سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے جو اس کا صیغہ طلاق جاری کرے۔ اس کے علاوہ درج ذیل حالات میں بھی سابق الذکر حکم نافذ ہوگا۔

الف۔ جب شوہر بیوی کا نان و نفقہ دینے سے انکار کرے اور اسے طلاق دینے سے بھی انکار کرے اور اس صورت کا حکم بھی یہی ہوگا جب بیوی کا نان و نفقہ دینے کی استطاعت نہ رکھتا ہو اور طلاق دینے پر آمادہ نہ ہو۔

ب۔ جب شوہر بیوی کو اذیت دے، اس پر ظلم کرے اور اس سے اچھا سلوک نہ کرے۔ چنانچہ (قرآن میں) خدا نے یہی حکم دیا ہے۔

ج۔ جب شوہر بیوی سے کنارہ کش ہو جائے اس طرح کہ نہ وہ شوہر دار رہے نہ مکمل آزاد۔ لیکن جہاں شوہر بیوی کی جنسی خواہش کو مکمل طور پر پورا نہ کرتا ہو جس سے اس کے گناہ کا مرتکب ہونے کا خطرہ ہو، اس صورت میں اگرچہ احتیاط واجب یہی ہے کہ شوہر بیوی کی خواہش پوری کرے یا اس کے طلاق کے مطالبے کو پورا کرے۔ لیکن اگر شوہر ایسا نہ کرے تو بیوی کو صبر اور انتظار کرنا چاہئے۔

م۔ ۴۲۳: ایک مسلمان خاتون جو کافی عرصے سے شوہر سے جدا ہے اور اسے مستقبل قریب میں بھی شوہر کے ساتھ یکجا ہونے کی توقع نہیں اور اس خاتون کا دعویٰ ہے کہ مغرب کے ناخوشگوار حالات کے تحت ایک خاتون شوہر کے بغیر تنہا نہیں رہ سکتی، چونکہ اسے گھر پر چوری یا ڈاکے کی واردات کا بھی خطرہ ہے، کیا ایسی صورت میں بیوی حاکم شرع سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے تاکہ طلاق کے بعد کسی اور سے اپنی مرضی سے شادی کر سکے؟

جواب : اگر شوہر نے بی بی سے مفارقت اختیار کی ہو اور اس سے کنارہ کش ہوا ہو تو بی بی اپنا معاملہ لے کر حاکم شرع کے پاس جاسکتی ہے جو شوہر کو دو باتوں میں سے ایک کا پابند کرے۔ یا بی بی کو گھر لا کر بسائے یا اسے خوش اسلوبی سے طلاق دے دے تاکہ وہ کسی اور سے شادی کر سکے۔ اگر شوہر ان دونوں سے انکار کر دے اور اسے ان دونوں میں سے کسی ایک پر مجبور نہ کیا جاسکے تو حاکم شرع بی بی کے مطالبے پر اس کا صیغہ طلاق جاری کر سکتا ہے۔

اور اگر اس سے جدائی کا سبب بی بی منفی ہو جس کا کوئی شرعی جواز نہ ہو تو اسے حاکم شرع کی طرف سے طلاق دئے جانے کی کوئی سبیل نہیں۔

م۔ ۴۲۴۔ اگر حالات، مسلمان زوج و زوجہ کو عرصہ دراز تک ایک دوسرے سے دور رہنے پر مجبور کریں تو کیا شوہر کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ بی بی کو بتائے بغیر کسی اہل کتاب خاتون سے نکاح دائمی یا نکاح انقطاعی (متحدہ) کر لے اور اگر شوہر بی بی سے دوسری شادی کی اجازت مانگے اور وہ اجازت بھی دے دے تو کیا اسے دوسری شادی کا حق پہنچتا ہے ؟

جواب : مسلمان مرد کا اہل کتاب خاتون سے نکاح دائمی کرنا ہر حالت میں (اس کی مسلمان زوجہ ہو یا نہ ہو) احتیاط واجب کے خلاف ہے اور اگر شوہر کے یہاں کوئی مسلمان زوجہ نہ ہو تو وہ اہل کتاب سے نکاح انقطاعی (متحدہ) کر سکتا ہے لیکن اگر اس کے پاس مسلمان زوجہ موجود ہو تو اس بی بی کی اجازت کے بغیر نکاح انقطاعی بھی نہیں کر سکتا۔ بلکہ احتیاط واجب کے طور پر بی بی کی اجازت کے باوجود بھی اہل کتاب سے نکاح انقطاعی (متحدہ) جائز نہیں۔

م۔ ۴۲۵۔ اگر کسی مسلمان خاتون کا مسلمان شوہر کئی سال تک اپنے شہر سے دور رہے اور حالات اسے اس بات پر مجبور کریں کہ وہ اپنی مسلمان زوجہ کو طلاق دے اور کسی اہل کتاب خاتون سے نکاح انقطاعی (متحدہ) انجام دے تو کیا شوہر، بی بی کی عدت

کے دن گزرنے سے پہلے یہ کام کر سکتا ہے؟

جواب : گزشتہ صورت میں نکاح انقطاعی (متحد) باطل ہو گا کیونکہ جس خاتون کو طلاق رجعی دی گئی ہو وہ زوجہ کے حکم میں ہوتی ہے اور گزشتہ مسئلے میں یہ بیان کیا جا چکا کہ مسلمان عورت کی موجودگی میں اہل کتاب عورت سے نکاح انقطاعی جائز نہیں۔  
م۔ ۴۲۶ جو شخص کسی گزشتہ آسمانی دین کی پابند یا مسلمان عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے، کیا اس مرد کو یہ بتانا ضروری ہے کہ اس عورت نے سابق شوہر سے جدائی کے بعد عدت نہیں رکھی یا عدت کی حالت میں ہے۔

جواب : اسے یہ بتانا ضروری نہیں۔

م۔ ۴۲۷ کیا کسی مسلمان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی کافر کی کافر زوجہ سے نکاح کرے؟ اور اگر کافر زوجہ اپنے شوہر سے جدا ہو جائے (اس کو طلاق ہو جائے) تو اس کے لئے عدت رکھنا ضروری ہے؟ اور عدت کی مدت کتنی ہے؟ کیا دوران عدت اس سے وطی کرنا جائز ہے؟ اور اگر وہ عورت اسلام لے آئے اور اس پر عدت واجب ہو تو کتنی مدت عدت میں رہے تاکہ کسی مسلمان سے شادی کر سکے؟

جواب : اگر کافر کے عقیدے کے مطابق صحیح نکاح ہوا ہو تو جب تک یہ عورت کافر کی زوجہ ہے اس سے نکاح کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شوہر دار شمار ہو گی۔ البتہ طلاق کے بعد اور عدت کی مدت کے گزرنے کے بعد اس سے نکاح انقطاعی جائز ہے۔ کافر عورت (اہل کتاب) کی عدت کی مدت بھی اتنی ہی ہوتی ہے جتنی کسی مسلمان عورت کی ہوتی ہے اور اس مدت کے پورا ہونے سے پہلے اس سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اگر شوہر کی ہمسری کے بعد اس کی زوجہ اسلام لے آئے اور زوج مسلمان نہ ہو تو احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ عدت کی مدت گزرنے سے پہلے مسلمان اس سے شادی نہ کرے اور اگر شوہر کی ہمسری سے پہلے اس کی زوجہ مسلمان ہو جائے تو فوری طور پر ان کا نکاح ٹوٹ جائے گا اور اس کے ذمے کسی قسم کی عدت

بھی نہیں۔

م۔ ۴۲۸: اس عدالت سے کیا مراد ہے جس کو بیویوں میں لازمی طور پر رواد رکھنے کی تاکید کی گئی ہے؟

جواب: بیویوں کے ساتھ جس عدالت کے لازمی طور پر رواد رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد راتوں کی تقسیم میں عدالت ہے۔ باین معنی کہ اگر ایک شب ایک بیوی کے پاس سویا ہو تو چار راتوں میں سے ایک رات کسی دوسری بیوی کے پاس بھی سوئے۔ جو عدالت، شرعی نقطہ نگاہ سے مستحب ہے اس سے مراد نان و نفقہ اور ان کی طرف توجہ دینے، چہرے کو ہشاش بشاش رکھنے اور جنسی خواہش پوری کرنے میں مدد دی ہے۔

م۔ ۴۲۹: اگر کوئی مسلمان عورت زنا کرے تو اس کے شوہر کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے؟  
جواب: احتیاط واجب کے طور پر ایسی بیوی کو قتل کرنا جائز نہیں اگرچہ اسے زنا کرتے ہوئے اپنی آنکھوں سے دیکھ لے۔

م۔ ۴۳۰: بعض اوقات رسالہ عملیہ (توضیح المسائل، منہاج وغیرہ) میں ”زناکار عورت جو زنا میں مشہور“ کی عبارت ہوتی ہے اس سے کیا مراد ہے؟

جواب: اس کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں میں زنا سے سروکار رکھنے میں مشہور ہے۔

م۔ ۴۳۱: اگر کسی جوان مرد کو شادی کی اشد ضرورت ہو اور زنا میں مشہور عورت کے علاوہ کوئی خاتون نہ مل سکے تو اس (زانی عورت) سے عقد انکطاعی (متحد) کرنا جائز ہے؟  
جواب: احتیاط واجب کے طور پر جب تک وہ خاتون توبہ نہ کرے اس سے متحد کرنا جائز نہیں۔

م۔ ۴۳۲: فقہا کا قول ”لاعدة علی الزانیة من زناها“ ”زنا کی وجہ سے زانیہ پر عدت واجب نہیں“ کا کیا مطلب ہے؟

جواب: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی غیر شادی شدہ خاتون زنا کر لے تو فوری

طور پر عدت کے بغیر اس سے شادی کرنا جائز ہے اور اگر وہ شادی شدہ ہو اور زنا کر لے تو اس کا شوہر عدت کے بغیر ہی اس سے بھستری کر سکتا ہے، مگر یہ کہ کوئی اجنبی شخص شوہر دار عورت کو غلطی سے اپنی بیوی سمجھ کر اس سے دلی (بھستری) کرے تو اس صورت میں عدت ضروری ہے۔

م۔ ۴۳۳ کوئی مرد شادی کی نیت سے کسی عورت سے جنسی تعلقات استوار کرے اور اسی دوران ان کے یہاں چہ بھی ہو جائے، اس کے بعد شرعی طریقے سے عقد نکاح پڑھا جائے تو کیا شرعی نکاح سے پہلے کے ازدواجی دورانیہ کی کوئی شرعی حیثیت ہو گی؟ اور کیا بعد کا عقد شرعی سابق تعلقات کو جائز ماننے میں موثر بنے گا؟ اور ان احتمالات کی روشنی میں عقد سے پہلے پیدا ہونے والی ولاد کی شرعی حیثیت کیا ہو گی؟

جواب نکاح میں شرط ہے کہ الفاظ کے ذریعے ایجاب و قبول کی صورت میں ازدواجی وابستگی (گرہ) کو ایجاد کیا جائے اور کوئی بھی عملی اقدام جو ایجاب و قبول پر دلالت کرے الفاظ کا قائم مقام نہیں بن سکتا، جس کا نتیجہ یہی ہے کہ سابق الذکر صورت میں جب تک شرعی طریقے سے عقد نکاح نہیں کیا جائے گا نکاح صحیح نہیں ہو گا اور بعد والے نکاح کی وجہ سے سابقہ تعلقات کا جواز حاصل نہیں ہوتا۔ البتہ اگر والدین نے جمالت کی وجہ سے یہ عمل انجام دیا ہے تو پیدا ہونے والی ولاد حلال زادہ شمار ہو گی کیونکہ اس صورت میں یہ دلی، دلی بالشبہ کہلائے گی اور اگر مسئلے کو جانتے ہوئے یہ کام کیا ہے تو یہ زنا ہو گا اور پیدا ہونے والی ولاد ولد الزنا شمار ہو گی اور اگر عورت اور مرد میں سے ایک مسئلہ کو جانتا ہو اور دوسرا نہ جانتا ہو تو جائز کے لئے حلال زادہ ہو گی اور مسئلہ کو جاننے والے کے لئے ولد الزنا۔

م۔ ۴۳۴: بعض مخصوص حالات اس بات کے متقاضی ہوتے ہیں کہ مرد ڈاکٹریائیڈی ڈاکر کے ذریعے مرد کی منی مصنوعی طریقے سے زوجہ کے رحم میں رکھی جائے تاکہ حمل کا زیادہ سے زیادہ امکان پیدا ہو اور یہ عمل خود بے پردگی کا متقاضی ہوتا ہے۔

کیا یہ جائز ہے؟

جواب : سابق الذکر مقصد کی خاطر شرمگاہ کو ظاہر کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر اولاد کی شدید ضرورت ہو اور شرمگاہ کو ظاہر کئے بغیر یہ عمل ممکن نہ ہو تو جائز ہوگا۔ اولاد کی ضرورت کی ایک صورت یہ ہے کہ شوہر بیوی کا اولد رہتا ان کے لئے ناقابل برداشت زحمت و مشقت کا باعث ہو۔

م۔ ۴۳۵ اگر کوئی خاتون اولاد کی خواہش مند نہ ہو اور ڈاکٹر سے اپنے ختم دان کو باندھنے اور اسے ہٹ کرنے کا مطالبہ کرے تو کیا اس کا یہ عمل جائز ہوگا؟ چاہے بعد میں اس کا کھولنا ممکن ہو یا نہ ہو۔ چاہے شوہر اس کام پر راضی ہو یا نہ ہو؟

جواب : اگر اس کام کے لئے حرام مقامات کو چھونا اور دیکھنا پڑتا ہو تو جائز نہیں ہے چاہے بعد میں اس کی نالیوں کا کھولنا ممکن ہو یا نہ ہو اور اس کام کے لئے محض اس لئے شوہر کی اجازت شرط نہیں کہ اس سے اولاد نہیں ہو سکے گی۔ البتہ دوسرے پہلوؤں سے شوہر کی اجازت شرط ہو سکتی ہے۔ مثال کے طور پر گھر سے باہر نکلنے کے لئے شوہر کی اجازت لازمی ہے۔

م۔ ۴۳۶ : مغرب میں مصنوعی تولید کا ایسا عمل انجام دیا جاتا ہے جس کے تحت خاتون کے ختم اور مرد کے نطفے کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھا جاتا ہے۔ اس کے بعد اس جنین اور ٹھہرے ہوئے نطفے کو خاتون کی ماں کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے اور اسی میں نشوونما اور تکمیل کے بعد چھ جنم لیتا ہے۔ ایسی صورت میں شرعی نقطہ نگاہ سے بچے کی ماں کون ہوگی؟

جواب : اس عمل کے لئے جس حرام نگاہ اور مس کی ضرورت ہوتی ہے، اس سے قطع نظر بھی یہ کام اشکال سے خالی نہیں اور اگر یہ عمل انجام دیا جائے اور چھ جنم لے لے تو شرعی حیثیت سے ختم کی مالک بچے کی ماں بنے گی یا رحم کی مالک۔ دو احتمال ہیں (بہتر یہ ہے کہ) دونوں خواتین احتیاط کے تقاضوں کو ترک نہ کریں (دونوں)



اپنے آپ کو ماں سمجھیں)۔

م۔ ۴۳۷۔ بعض اوقات مرد کی منی کو بینک میں محفوظ کر لیا جاتا ہے۔ کیا ایک طلاق یافتہ خاتون شرعی عقد کے بغیر کسی اجنبی مرد کی اجازت سے یا اس کی اجازت کے بغیر اس کی منی استعمال کر سکتی ہے؟ نیز اگر یہی منی طلاق یافتہ خاتون کے شوہر کی ہو تو عدت پوری ہونے سے پہلے یا اس کے بعد اس کے استعمال کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : مصنوعی تولید کے لئے عورت اجنبی مرد کی منی استعمال نہیں کر سکتی۔ البتہ اپنے شوہر کی منی استعمال کر سکتی ہے اگرچہ عدت کے دوران ہو۔ عدت کی مدت گزرنے کے بعد جائز نہیں۔

م۔ ۴۳۸۔ اگر کسی شخص کا معاملہ اپنے اہل خانہ اور بیوی میں سے ایک کو راضی کرنے میں منحصر ہو۔ (بیوی کو راضی کرے تو اہل خانہ ناراض ہوتے ہیں۔ اہل خانہ کو راضی کرے تو بیوی ناراض ہوتی ہے۔) ایسا آدمی اہل خانہ کی رضامندی کی خاطر بیوی کو طلاق دے یا بیوی کی رضامندی کی خاطر اہل خانہ کو ناراض کرے؟

جواب : ایسا شخص وہ فیصلہ کرے جس میں اس کے دین و دنیا کا مفاد ہو اور عدل و انصاف کی راہ اختیار کرے اور ظلم اور دوسروں کے حق تلفی سے گریز کرے۔

م۔ ۴۳۹۔ زوج پر زوجہ کے واجب نفقہ سے کیا مراد ہے؟ زوجہ کا نان و نفقہ، معاشرے میں زوج کے مقام و حیثیت کے مطابق ہونا چاہئے یا زوجہ کے باپ کے گھر کی حیثیت کے مطابق ہونا چاہئے یا کسی تیسری حیثیت کے مطابق واجب ہوگا؟

جواب : شوہر کی حیثیت کے مطابق بیوی کے شایان شان نفقہ شوہر پر واجب ہے۔

م۔ ۴۴۰۔ اگر زوج، زوجہ کے واجب حقوق کو ادا نہ کرے تو کیا زوجہ کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ مرد کے جنسی حقوق کو روک لے (بھڑی سے انکار کرے)؟

جواب : عورت کو یہ حق نہیں پہنچتا۔ البتہ اگر وعظ و نصیحت اور ڈرانے دھمکانے کا کوئی فائدہ نہ ہو تو وہ اپنا معاملہ لے کر حاکم شرع کے پاس چلی جائے جو اس کے حقوق

کے لئے مناسب اقدام کرے۔

م۔ ۴۴۱: کیا مرد کے لئے جائز ہے کہ لوگوں کے سامنے استقبال اور خدا کا فطی کے موقع پر اپنی بیوی کو گلے لگائے یا اس کا بوسہ لے۔

جواب: اگر اسلامی حجاب کا خیال رکھا جائے اور یہ عمل (لوروں کے لئے) شہوت انگیز نہ ہو تو حرام نہ ہوگا۔ تاہم بہتر یہی ہے کہ اس قسم کی حرکات سے احتراز کیا جائے۔

م۔ ۴۴۲: اگر مغربی قوانین کے مطابق میاں بیوی کی قانونی طلاق واقع ہو گئی ہو لیکن شوہر بیوی کے شرعی حقوق ادا کرنے کے لئے تیار ہے اور نہ بیوی کا نان و نفقہ دیتا ہے اور تمام بروئے کار لائے جانے والے شرعی ذرائع کو ٹھکرادیتا ہے اور ایسے حالات میں مسلسل صبر کئے رہتا خاتون کے لئے یقیناً باعث زحمت و مشقت ہے۔ ایسی صورت میں عورت کا کیا موقف ہونا چاہئے؟

جواب: ایسی صورت میں خاتون اپنا معاملہ لے کر حاکم شرع یا اس کے وکیل کے پاس جائے جو شوہر کو نوٹس دے کر اسے دو باتوں میں سے ایک کو اختیار کرنے کا پابند بنائے۔ بیوی کو خرچہ دے یا شرعی طلاق جاری کرے۔ اگرچہ کسی اور کو وکیل بنانا پڑے اور اگر شوہر ان دونوں باتوں سے انکار کر دے اور اس کے مال میں سے بیوی کو خرچہ دینا بھی ممکن نہ ہو تو حاکم شرع یا اس کا وکیل اس کا میغہ طلاق جاری کر دے۔

م۔ ۴۴۳: کیا کافر عورت، جو اہل کتاب ہو یا بالکل بے دین، سے عقد شرعی کے بغیر مجامعت کرنا جائز ہے جبکہ ہم یہ جانتے ہیں کہ اس عورت کا ملک بالواسطہ یا بلاواسطہ مسلمانوں کے ساتھ حالت جنگ میں ہے؟

جواب: جائز نہیں۔

م۔ ۴۴۴: ایک عورت جو اپنے خاوند کی اطاعت گزار نہیں اور اس کے ازدواجی حقوق کو بھی ادا نہیں کرتی اور شوہر کی اجازت کے بغیر جا کر اپنے والدین کے پاس سات مہینے

تک رہ جاتی ہے اور طلاق کے علاوہ ۔ طلاق کے ساتھ ساتھ ۔ اولاد اور نان و نفقہ کے حصول کی خاطر شرعی احکام کی طرف رجوع کرنے کی بجائے غیر اسلامی عدالت کا سہارا لیتی ہے، کیا ایسی خاتون اپنے شوہر سے کسی چیز کی حقدار بن سکتی ہے اور کیا ان حالات میں جبکہ یہ عورت طلاق و حقوق (نان و نفقہ و اولاد) کے حصول کے لئے غیر اسلامی عدالت کی طرف رجوع کرتی ہے جو غیر اسلامی قوانین نافذ کرتی ہے، کیا یہ خاتون مکمل ازدواجی حقوق کی حقدار بنتی ہے؟

جواب : سابق الذکر خاتون نفقہ شرعی کی حقدار نہیں ۔ البتہ (اس کی نافرمانی کی وجہ سے) اس کا حق مہر لور دو سال تک اپنے بچے کی پرورش کا حق ساقط نہیں ہو جاتا م۔ ۳۳۵ : ایک جوان لڑکی جو آپریشن کے ذریعے اپنی چہ دانی نکلوا چکی ہے اور پندرہ سال سے زیادہ عرصے سے اس کی ماہواری بھی بند ہو گئی ہے۔ اس کے بعد ایک محدود مدت کے لئے عقد القضاہ کرتی ہے جو ختم ہو گئی ہے۔ کیا اس عورت پر عدت واجب ہے اور واجب ہونے کی صورت میں اس کی مدت کتنی ہے؟

جواب : اگر یہ خاتون اس سن و سال میں ہے جس میں ماہواری آسکتی ہو تو عقد القضاہ کے بعد اس کی عدت پینتالیس دن ہوگی۔

م۔ ۳۳۶ : بعض اوقات غیر مسلم عورت شادی کی خاطر شہادتین کا اقرار کر لیتی ہے، لیکن اس بات کا قابل ذکر احتمال نہیں ہوتا کہ وہ در واقع اسلام لے آئی ہو کیا ان شہادتین کو سننے والا شخص اس عورت پر آثار و احکام اسلام نافذ کر سکتا ہے؟

جواب : جب تک اس خاتون سے اسلام کے منافی کوئی قول و فعل سرزد نہ ہو اس پر اسلام کے احکام نافذ ہوں گے۔

م۔ ۳۳۷ : کیا ایک عورت کا تخم دوسری عورت کی طرف منتقل کرنا جائز ہے؟ اگر اس سے حمل ٹھہر جائے تو یہ چہ کس خاتون کا شمار ہوگا۔

جواب : اگر اس عمل کے لئے ایسی جگہ کو چھونا یا دیکھنا نہ پڑے جو حرام ہو تو کوئی حرج

نہیں اور جہاں تک اس مسئلے کا تعلق ہے کہ آیا چہ اس خاتون کا شمار ہو گا جس کا ختم تھا یا اس خاتون کا شمار ہو گا جس کا رحم تھا تو اس میں دو احتمال ہیں۔ بہتر یہی ہے کہ اس سلسلے میں احتیاط برتی جائے اور دونوں خواتین اپنے آپ کو بچے کی ماں تصور کریں۔

م۔ ۴۴۸: رحم مادر میں چہ ایک مائع میں تیر رہا ہوتا ہے اور یہ مائع پیدائش کے وقت یا اس سے پہلے کبھی خون کے ہمراہ اور کبھی بغیر خون کے باہر آجاتا ہے، کیا یہ مائع اگر خون کے بغیر نکل آئے تو پاک ہے؟

جواب: اس صورت میں مائع پاک ہو گا۔

م۔ ۴۴۹: اسقاط حمل کس صورت میں جائز ہے؟ کیا اس میں حمل کی عمر کو کوئی دخل ہے؟

جواب: نطفے کے ٹھہرنے کے بعد اسے گرانا جائز نہیں مگر یہ کہ حمل کو باقی رکھنے کی صورت میں اس کی ماں کو کوئی نقصان پہنچتا ہو یا اتنی تکلیف ہوتی ہو جو عام حالات میں قابل برداشت نہ ہو اور اسقاط حمل کے علاوہ کوئی اور چارہ کار نہ ہو۔ ایسی صورت میں جنین میں روح داخل ہونے سے پہلے اسقاط حمل جائز ہے۔ لیکن روح کے داخل ہونے کی بعد کسی صورت میں بھی اسقاط حمل جائز نہیں۔

م۔ ۴۵۰: بعض اوقات ڈاکٹر کسی جنین (پیٹ کا چہ) کے بارے میں اس نتیجے تک پہنچتے ہیں کہ

یہ کسی خطرناک بیماری میں مبتلا ہے اور اس کے ضائع کرنے کو ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ اگر یہ چہ جنم بھی لے لے تو فوراً مر جائے گا یا بد شکل یا بدنما زندہ رہے گا

، کیا ایسی صورت میں ڈاکٹر حمل کو ضائع کر سکتا ہے؟ اور کیا ماں کو یہ حق

پہنچتا ہے کہ اسقاط حمل کی غرض سے ڈاکٹر کے سامنے پیش ہو؟ اور یہ کہ دیت ان دونوں میں سے کس کے ذمے ہوگی؟

جواب: صرف اس بنیاد پر اسقاط حمل جائز نہیں ہو جاتا ہے کہ ولادت کے بعد چہ مر جائے

گا یا بد شکل زندہ رہے گا۔ اس لئے ماں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ ڈاکٹر کو اسقاط

حمل کی اجازت دے اور نہ ڈاکٹر کے لئے اسقاط حمل جائز ہو گا اور جس کے ہاتھ سے حمل گرایا جائے گا دیت بھی اسی کے ذمے ہو گی۔

م۔ ۳۵۱۔ اگر کوئی خاتون اولاد کی خواہش مند نہ ہو اور اس کے پیٹ کے جنین میں ابھی روح داخل نہ ہوئی ہو تو کیا اس کو ضائع کر سکتی ہے جبکہ بچے کی ولادت سے اس کی زندگی کو کوئی خطرہ لاحق نہ ہو ؟

جواب ۔ اس صورت میں اسقاط حمل جائز نہیں۔ مگر یہ کہ اس کو باقی رکھنے میں خاتون کا نقصان یا تکلیف ناقابل برداشت ہو۔





## جوانوں کے مسائل

- |   |                                |
|---|--------------------------------|
| ☆ | مقدمہ                          |
| ☆ | جوانی سے متعلق چند شرعی احکام  |
| ☆ | جوانی سے متعلق مخصوص استفتاءات |





اکثر اوقات مؤمن نوجوانوں کو تعلیم، عارضی یا دائمی رہائش کی غرض سے غیر اسلامی ممالک میں خصوصاً یورپی ممالک اور امریکا جانا پڑتا ہے۔ چونکہ مسلمان نوجوان اسلام کے پابند ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بہت ساری پریشانیوں، مشکلات اور سوالات سے دوچار ہوتے ہیں۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان نوجوانوں کی خدمت میں درج ذیل شرعی احکام بیان کر دیئے جائیں جو ان مشکلات سے نکلنے میں مدد و معاون ثابت ہوں۔

م۔ ۳۵۲: قہماء کرام اس بات کی تصریح کرتے ہیں کہ شک اور لذت کی نیت سے عورتوں کو دیکھنا حرام ہے اور لذت کی نگاہ کا مطلب یہ ہے کہ ان کی طرف شہوت کی نظر سے دیکھا جائے اور شک کی نگاہ کا مطلب یہ ہے کہ فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خوف ہو۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۳۵۳: جو عورتیں بے حجابی سے روکے جانے پر نہیں رکتیں ان کے چہرے، ہتھیلیوں اور ان اعضاء کو دیکھنا جائز ہے جو عام طور پر نہیں چھپائے جاتے۔ بشرطیکہ جنسی لذت کی نگاہ سے نہ دیکھا جائے اور دیکھنے والے کا فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ بھی نہ ہو۔ لیکن ان اعضاء کو دیکھنا جائز نہیں جنہیں معمول کے خلاف صرف کچھ عورتیں ظاہر کرتی ہیں۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ ہوں)

م۔ ۳۵۴: مرد، مرد کو شہوت کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتا اسی طرح عورت بھی عورت

کو شہوت کی نظر سے نہیں دیکھ سکتی (جائز نہیں)۔

م۔ ۳۵۵: ”لواط“، یعنی مرد کا مرد سے غیر فطری عمل انجام دینا جائز نہیں، اسی طرح ”سحاق“، یعنی عورت کی شرمگاہ کا عورت کی شرمگاہ سے ملنا بھی جائز نہیں۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۵۶: استمناء (مشت زنی) کسی بھی ذریعے سے ہو حرام ہے۔

م۔ ۳۵۷: احتیاط واجب کے طور پر شخص قلموں اور تصویروں کو دیکھنا حرام ہے۔ اگرچہ شک اور لذت کے بغیر دیکھا جائے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۵۸: فحاشی کے مراکز میں ایسے آلات بنائے گئے ہیں جو مرد اور عورت کی شرمگاہ کی خصوصیات پر مشتمل ہوتے ہیں، احتیاط واجب کے طور پر ان کے استعمال کو ترک کر دینا چاہئے۔ اگرچہ اس کے استعمال کا مقصد انزال نہ ہو۔ فرق نہیں پڑتا کہ استعمال کرنے والا شخص شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۵۹: مرد کے لئے جائز ہے کہ وہ فیملی پلاننگ کے لئے ”ساتھی“ اور اس قسم کے دوسرے کور (Cover) استعمال کرے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ استعمال سے پہلے اپنی بیوی سے اجازت لے لے۔

م۔ ۳۶۰: اگر پیراکی کے مخلوط مقامات (Swimming Pools) اور فحاشی کے دوسرے مراکز میں فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو مرد کے لئے ایسے مقامات پر جانا جائز نہیں۔ بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ بھی ہو تو وہاں جانے سے احتراز کرے۔

م۔ ۳۶۱: کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ دوستانہ یا اس قسم کے کسی حال کے بغیر (نامحرم) عورت سے مصافحہ کرے مگر یہ کہ مصافحہ نہ کرنے سے کوئی قابل ذکر

نقصان یا ناقابل برداشت مشقت اٹھانی پڑے۔ ایسی صورت میں صرف اتنا مصافحہ جائز ہوگا جس سے ضرورت پوری ہو۔ یعنی نقصان اور مشقت سے بچ سکے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۴۶۲: جوان مرد کے لئے جائز ہے کہ وہ محبت اور پیار کے طور پر اپنی جوان بہن، خالہ، بھوپھی یا ان کی چھوٹی بیٹیوں کو بوسہ دے اور اگر یہی بوسہ شہوت کا باعث بنے تو جائز نہیں ہوگا۔

م۔ ۴۶۳: شطرنج کھیلنا حرام ہے۔ کمپیوٹر پر بھی دو افراد کامل کر شطرنج کھیلنا حرام ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر ایک آدمی بھی کمپیوٹر کے ساتھ مل کر شطرنج کھیلے تو بھی حرام ہے۔ چاہے کسی مال کی شرط پر کھیلا جائے یا اس کے بغیر کھیلا جائے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۴۶۴: جوئے کے تمام آلات کے ذریعے جیسے کارڈ ہیں، کھیلنا حرام ہے بشرطیکہ کسی مال کی شرط پر کھیلا جائے، بلکہ احتیاط واجب یہ ہے مال کی شرط کے بغیر بھی جو بازی کو ترک کیا جائے۔

م۔ ۴۶۵: ورزش کی غرض سے فٹ بال، باسکٹ بال، والی بال اور ٹیبل ٹینس کھیلنا جائز ہے۔ نیز گروٹھ اور سٹیڈیم وغیرہ یا ٹیلی ویژن پر کھیل دیکھنا بھی جائز ہے چاہے اس کے لئے ٹکٹ خریدنا پڑے یا بغیر ٹکٹ کے دیکھے، بشرطیکہ اس کی وجہ سے کوئی فعل حرام نہ کرنا پڑے۔ مثلاً شہوت کی نظر سے نہ دیکھنا پڑے یا نماز یا کسی اور واجب کو ترک نہ کرنا پڑے۔

م۔ ۴۶۶: شرط کے بغیر کشتی لڑنا اور باکسنگ کھیلنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے کوئی بڑا جسمانی نقصان نہ اٹھانا پڑے۔

م۔ ۴۶۷: احتیاط واجب کے طور پر مرد کے لئے داڑھی منڈوانا جائز نہیں۔ نیز احتیاط واجب

کے طور پر مرد کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ صرف ٹھوڑی کے بال رکھے اور باقی منڈوائے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

۴۶۸۔ م۔ اگر کسی مسلمان کو داڑھی منڈوانے پر مجبور کیا جائے یا کسی علاج وغیرہ کی وجہ سے منڈوانے پر مجبور ہو یا داڑھی نہ منڈوانے سے کسی نقصان کا خوف ہو یا داڑھی نہ منڈوانے سے مسلمان مشقت میں پڑ جاتا ہو، مثال کے طور پر داڑھی رکھنے سے ناقابل برداشت تمسخر اور سخت توہین کی جاتی ہو تو ان صورتوں میں داڑھی منڈوانا جائز ہو جائے گا۔

اس فصل سے متعلق بعض سوالات اور حضرت آیۃ العظمیٰ سیستانی (مدظلہ) کے جوابات :

۴۶۹۔ م۔ ایک باپ اپنے بیٹے کے دوست سے یہ کہتا ہے کہ میرے بیٹے کا چال چلن نوٹ کرتے رہو اور وقتاً فوقتاً پوچھتا رہتا ہے تاکہ بیٹے کی خصوصیات ظاہر کر کے بیان کی جائیں جن میں ایسی خصوصیات بھی شامل ہیں جنہیں ظاہر کرنے پر پٹا کسی صورت میں بھی راضی نہیں۔

جواب : جائز نہیں۔ مگر یہ کہ یہ چال چلن ایسی برائی ہو جس سے روکنا واجب ہو اور اذیت ناک اور توہین آمیز انداز میں ظاہر کئے بغیر اسے نہ روکا جاسکے۔

۴۷۰۔ م۔ روایات میں منقول جملہ ”النظرة الاولى لك والثانية عليك“، ”پہلی نگاہ تمہارے قائدے میں اور دوسری نظر نقصان میں“ کا کیا مطلب ہے؟ اور کیا کسی خاتون کی طرف پہلی نگاہ کو طول دینا اور اس بنیاد پر اس کو گھورنا جائز ہے کہ یہ پہلی نگاہ ہے جیسا کہ بعض کا یہ دعویٰ ہے؟

جواب : علی الظاہر روایت کے اس حصے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں نگاہوں میں اس حوالے

سے فرق پایا جاتا ہے کہ پہلی نگاہ اتفاقاً لور سرسری اور لذت و شہوت سے خالی ہوتی ہے (اس لئے قابل مواخذہ نہیں ہوتی) برخلاف دوسری نگاہ کے جو قصد اور ارادے سے ہوتی ہے، جس میں لذت بھی شامل ہوتی ہے اس لئے دیکھنے والے کے لئے نقصان دہ ثابت ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض روایات میں امام صادق علیہ السلام فرماتے ہیں:

النظرة بعد النظرة تدرع في القلب الشهوة و  
كفي بها لصاحبها فتنة.

”ایک کے بعد دوسری نگاہ (دیکھنے والے کے) دل میں  
شہوت کا بیج بونہی ہے لوریہ دیکھنے والے کی آزمائش کے لئے  
کافی ہے“

بہر کیف یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ روایت مذکورہ کا جملہ، انسانی نگاہ کو تعداد کی  
بنیاد پر جائز قرار نہیں دیتا۔ بایں معنی کہ پہلی نگاہ ہر حالت میں جائز ہو اگرچہ قصد  
وارادہ سے کی جائے اور ایسا ہی طور پر پاک نہ ہو (بلکہ غلط نگاہ ہو) یا یہ نگاہ مسلسل  
جمی رہنے کی وجہ سے غلط نگاہ میں تبدیل ہو گئی ہو۔ کیونکہ دیکھنے والے کا نفس  
امارہ اس کا اطاعت گزار نہیں ہوتا کہ وہ فوراً آنکھیں بند کر لے اور نہ روایت کا یہ  
جملہ یہ ماننا چاہتا ہے کہ دوسری ہر حالت میں حرام ہے اگرچہ ایک لمحہ کے لئے ہو  
اور لذت سے بالکل خالی ہو۔

م۔ ۱۷۳: ۱ جنسی عورت کی طرف نگاہ کی حرمت (حرام ہونا) میں ایسی عبارتیں دی جاتی ہیں  
جن کی حد اور تعریف اکثر لوگوں کے لئے واضح نہیں ہوتی۔ مثلاً ريبة، تلذذ اور  
شهوة امیدوار ہیں کہ مفسرین کے لئے ان عبارتوں کی وضاحت فرمادیں اور کیا تمام  
الفاظ کا ایک ہی مطلب ہے؟

جواب: ”تلذذ“ اور ”شہوت“ سے مراد جنسی شہوت کی لذت ہے، ہر قسم کی لذت

مراد نہیں جو ہر اس فطری لذت کو بھی شامل ہو جو انسان کو خوبصورت مناظر کو دیکھ کر حاصل ہوتی ہے اور ریبتہ سے مراد فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خوف ہے۔

م۔ ۴۷۲: حرام لذت کی حد کیا ہے؟

جواب: اگر حد سے مراد مرتبہ ہو تو اس کی سب سے ادنیٰ حد جنسی احساس کا پہلا درجہ ہے۔

م۔ ۴۷۳: برطانیہ اور مغربی ممالک کے سرکاری اسکولوں میں طلباء و طالبات کو ایسا مضمون پڑھایا جاتا ہے جس میں جنسی تربیت کو بہت زیادہ اہمیت دی جاتی ہے اور اس دوران مجسم اور غیر مجسم تصویروں کے ذریعہ آلات تناسل کی تشریح کی جاتی ہے۔ کیا جوان طالب علم کے لئے اس قسم کی کلاسوں میں شرکت کرنا جائز ہے؟ اور اگر طالب علم اس خیال سے کہ یہ جنسی مستقبل میں مفید ثابت ہوں گی ان کلاسوں میں شرکت کا خواہش مند ہو تو والدین پر فرض ہے کہ وہ اسے شرکت سے روکیں؟

جواب: اگر ان کلاسوں میں شرکت سے کوئی اور حرام کام نہ کرنا پڑے مثلاً لذت اور شہوت سے نہ دیکھنا پڑتا ہو اور اس مضمون کو پڑھنے کے دوران طالب علم اخلاقی انحراف سے دور رہتا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۴۷۴: کیا عورتوں کے سامنے غزلی اشعار کہنا جائز ہے؟ جبکہ یہ غزل ان عورتوں کے بارے میں نہ ہو یا یہ عورتیں مراد ہوں اور وہ غیر شادی شدہ ہوں اور یہ شعر کوئی ان پر اثر بھی کرتی ہو؟

جواب: جائز نہیں۔

م۔ ۴۷۵: کیا لذت، دعوت حرام اور غلط نیت کے بغیر عورتوں سے غزلی (عشقیہ) گفتگو کرنا جائز ہے؟

جواب: بطور احتیاط جائز نہیں ہے۔

م۔ ۴۷۶: کیا نامعلوم خاتون یا عام عورتوں کے بارے میں نظم اور نثر کی صورت میں عشقیہ گفتگو کرنا جائز ہے؟

جواب: اگر یہ گفتگو حرام کی تمنا سے خالی ہو اور اس پر کوئی اور مفسدہ بھی مترتب نہ ہوتا ہو تو جائز ہے۔

م۔ ۴۷۷: کیا اس نیت سے عورتوں سے گفتگو کرنا جائز ہے کہ ان میں سے کسی کو پسند کیا جائے اور پھر اس سے عقد احتطائی (متہ) کا مطالبہ کیا جائے؟

جواب: اگر ایسی گفتگو نہ ہو جو ایک اجنبی عورت سے نہیں کی جانی چاہئے تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۴۷۸: یورپ میں ایسے فیشن کا رواج عام ہو رہا ہے جس میں مرد، ایک یا دونوں کانوں میں زنانہ بالیاں پہنتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

جواب: اگر یہ بالیاں سونے کی ہوں تو جائز نہیں بلکہ بطور احتیاط ہر صورت میں (جس چیز سے بھی بنائی گئی ہوں) جائز نہیں۔

م۔ ۴۷۹: اگر کوئی شخص فعل حرام کا مرتکب ہو اور پہلے دن بلیڈ سے اپنی داڑھی منڈوا لے تو کیا دوسرے، تیسرے اور چوتھے دن اس طرح بلیڈ پھیرنا جائز ہے؟

جواب: احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے ترک کر دیا جائے۔

م۔ ۴۸۰: بعض اوقات یورپ کی بڑی بڑی کمپنیاں اپنے (ملازمت کے) امیدواروں میں باریش اور بے ریش افراد میں امتیازی سلوک کرتی ہیں۔ اگر یہ بات صحیح ہو تو کیا ملازمت کی خاطر داڑھی منڈوانا جائز ہے؟

جواب: اگر داڑھی منڈوانا حرام ہو چنانچہ احتیاط یہی ہے، تو کسی کمپنی میں ملازمت کی خاطر اس کا منڈوانا حلال نہیں ہو جاتا۔

م۔ ۴۸۱: کیا ٹھوڑی کے اوپر داڑھی رکھ کر رخسار پر سے منڈوانا جائز ہے؟

جواب: جس داڑھی کا بطور احتیاط منڈوانا حرام ہے وہ دونوں جڑوں پر اگے ہوئے بالوں کو

شامل ہے۔ رخسار پر اٹھری ہوئی جگہ کے بالوں کو صاف کرنا حرام نہیں۔

م۔ ۴۸۲ کیا شرط کے بغیر کمپیوٹر پر جوئے کے مختلف کھیل کھیلنا جائز ہے؟ اور کیا شرط کے ساتھ کھیلنا جائز ہے؟

جواب : جو کھیلنا جائز نہیں ہے اور کمپیوٹر پر جو کھیلنے کا یہی حکم ہے جو عام آلات کے ذریعے کھیلنے کا حکم ہے۔

م۔ ۴۸۳ : بعض جائز کھیل جن میں ڈانس شامل ہے کیا کمپیوٹر کے ذریعے ان کا کھیلنا جائز ہے؟

جواب : اگر ڈانس ان آلات میں سے نہ ہو جو جوئے سے مخصوص ہیں تو اس کے ذریعے جوئے کے علاوہ دوسرے کھیل کھیلنا جائز ہے۔

م۔ ۴۸۴ : کیا بدن کے ان حصوں کو دیکھنا جائز ہے جنہیں عام طور پر غیر مسلم عورتیں گرمیوں میں ظاہر کرتی ہیں؟

جواب : اگر ایسی نگاہ کے ساتھ جنسی لذت اور فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۴۸۵ : کیا کسی جانی پہچانی باپردہ خاتون کی بے پردہ تصویر کو دیکھنا جائز ہے؟

جواب : احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ چہرہ اور ہاتھوں کے علاوہ دیگر اعضاء کو نہ دیکھے۔ جہاں تک چہرہ اور ہاتھوں کا تعلق ہے، اگر جنسی شہوت اور فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو تو ان کو دیکھنا جائز ہے۔

م۔ ۴۸۶ الف۔ کیا ٹیلی ویژن وغیرہ پر عریاں یا نیم مریاں غیر مسلم عورتوں کو دیکھنا جائز ہے جس کا مقصد معلومات حاصل کرنا اور تفریح اور جنسی لذت حاصل ہونے کا اطمینان نہ ہو؟

ب۔ اور اگر ساتھی الذکر افراد سے نہ دیکھے بلکہ اپنی ازدواجی شہوت کو ابھارنے کے لئے دیکھے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟



جواب : فحش مناظر چاہے وہ براہ راست ہوں یا ٹیلی ویژن پر ہوں، شہوت کی نگاہ سے ان کو دیکھنا جائز نہیں بلکہ احتیاط واجب کے طور پر کسی طرح سے بھی (اگرچہ بغیر شہوت کے ہو) دیکھنے کو ترک کرنا چاہئے۔

م۔ ۴۸۷: کیا شہوت انگیز مناظر کو دیکھنا جائز ہے جبکہ دیکھنے والے کو اطمینان ہو کہ ان مناظر کا اس پر کوئی اثر نہ ہوگا؟

جواب : بطور احتیاط شہوت انگیز مناظر نہ دیکھے جائیں۔

م۔ ۴۸۸: کیا لذت کے بغیر جنسی فلموں کو دیکھنا جائز ہے۔

جواب : بطور احتیاط کسی صورت میں بھی نہ دیکھا جائے۔

م۔ ۴۸۹: بعض ٹیلی ویژن اسٹیشن ایسے پروگراموں کی ماہوار فیس لیتے ہیں جو فحاشی سے مخصوص نہیں ہوتے، لیکن آدھی رات کے بعد فحش فلموں کو نشر کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ کیا ایسے پروگرام کا ممبر بن کر فیس دینا جائز ہے؟

جواب : جائز نہیں۔ مگر یہ کہ انسان کو اپنے نفس وغیرہ پر مکمل اعتماد ہو کہ وہ فحش پروگرام نہیں دیکھے گا۔

م۔ ۴۹۰: بعض ممالک میں کسی محفل میں آنے والا عورتوں سمیت تمام حاضرین سے کسی جنسی لذت کے بغیر ہاتھ ملاتا ہے اور اگر وہ عورتوں سے مصافحہ نہ کرے تو اس کی یہ روش عجیب سمجھی جاتی ہے بلکہ اکثر اوقات اسے عورت کی توہین اور تحقیر سمجھا جاتا ہے جس کی وجہ سے آنے والے کو منفی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ کیا ایسی صورتوں میں عورتوں سے مصافحہ کرنا جائز ہے؟

جواب : عورتوں سے ہاتھ ملانا جائز نہیں۔ اس لئے ایسے آنے والے افراد کو چاہئے کہ یا تو وہ کسی سے بھی ہاتھ نہ ملائیں یا دستانے پہن کر ہاتھ ملائیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور مصافحہ سے انکار پر ناقابل برداشت تکلیف اور تنگی لازم آتی ہو تو ایسی صورت میں جائز ہوگا۔ یہ سب اس صورت کے احکام ہیں جب ایسی محافل میں شرکت

کرنا ضروری اور ناگزیر ہو۔ بصورت دیگر اگر مصافحہ سے اجتناب ممکن نہ ہو تو ایسی محافل میں شرکت ہی جائز نہیں۔

م۔ ۴۹۱: مغربی ممالک میں مصافحہ سلام کا ذریعہ اور طریقہ سمجھا جاتا ہے جس کو ترک کرنے سے بعض اوقات انسان تعلیمی اور کاروباری مواقع سے محروم ہو جاتا ہے۔ کیا مجبوری کی صورت میں مسلمان مرد (نامحرم) عورت سے مصافحہ کر سکتا ہے یا مسلمان عورت (نامحرم) مرد سے مصافحہ کر سکتی ہے؟

جواب: اگر دستانے وغیرہ کے ذریعے اجنبی کو ہاتھ لگانے سے بچنا ممکن نہ ہو تو صرف اس صورت میں نامحرم سے ہاتھ ملانا جائز ہو گا جب اس کو ترک کرنے سے قابل ذکر نقصان اور ناقابل برداشت تکلیف لازم آتی ہو۔

م۔ ۴۹۲: جو مسلمان مغربی ممالک میں رہ رہا ہو اور اسے مسلمان عورت میسر نہ آئے تو کیا اس کے لئے غیر مسلم عورتوں سے شادی کرنا جائز ہے؟ جبکہ غیر مسلم عورتوں سے شادی کرنا اولاد کے لئے خطرے سے خالی نہیں۔ کیونکہ ان غیر مسلموں کی زبان، ان کا دین، تربیت کے طریقے اور اجتماعی اقدار اور عادات مسلمانوں سے یکسر مختلف ہیں جو اولاد کے لئے بہت سی نفسانی مشکلات کا سبب بن سکتے ہیں۔

جواب: بطور احتیاط اہل کتاب (یہودی اور عیسائی) عورتوں سے دائمی نکاح جائز نہیں اگرچہ انقطاعی نکاح (متحدہ) جائز ہے۔ لیکن ہم ایسے مسلمانوں کو نصیحت کریں گے کہ وہ غیر مسلم عورتوں سے اولاد پیدا نہ کریں۔ یہ اس صورت کا حکم ہے جب اس مسلمان مرد کی اگرچہ غائب سہیلی، مسلمان بیوی نہ ہو اور اگر مسلمان مرد کی مسلمان بیوی موجود ہو تو اس کی اجازت کے بغیر نکاح انقطاعی بھی جائز نہیں، بلکہ احتیاط واجب کے طور پر مسلمان بیوی کی اجازت سے بھی عقد انقطاعی جائز نہیں۔

م۔ ۴۹۳: بعض کمپنیاں ایسے آلات بناتی ہیں جو عورت کی شرمگاہ کے مشابہ ہوتے ہیں جن

کو مرد لذت کی غرض سے سوتے وقت اپنے آلہ تناسل پر رکھ دیجے ہیں کیا یہ عمل استمناء اور حرام شمار ہوگا؟

جواب : اگر اس سے منی خارج کرنا مقصود ہے یا اس کی عادت ایسی ہو کہ اس قسم کے اعمال سے منی خارج ہوتی ہو اور منی خارج نہ بھی ہو تو یہ عمل حرام ہوگا۔ بلکہ احتیاط واجب کے طور پر اگر منی کے خارج نہ ہونے کا اطمینان بھی ہو پھر بھی جائز نہیں۔

م۔ ۴۹۴: مرد شہوت کی نیت سے کسی دوسرے مرد کو گلے لگا سکتا ہے یا جنسی لذت کی نیت سے ایک دوسرے کا بوسہ لے سکتے ہیں اور اگر معاملہ اس سے بھی آگے بڑھ جائے اور غیر فطری عمل کی نوبت آئے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : یہ سب کام حرام ہیں، اگرچہ حرام کے درجے مختلف ہیں۔





## عورتوں کے معاملات

- ☆ مقدمہ
- ☆ عورتوں سے متعلق بعض شرعی احکام
- ☆ عورتوں سے مخصوص استفتاءات



مخلوط ہونا جائز ہے؟

جواب : اگر تلاوت میں استعمال ہونے والی طرز، گانے والی نہ ہو تو اس کو سننے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۵۳۔ بعض قاری حضرات، کلام کہنے والے اور گانا گانے والے فاسقوں کی طرز کو لے لیتے ہیں اور اس طرز میں معصومین (ع) کی شان میں قصیدے پڑھتے ہیں، گویا کلام کا مضمون تو فاسقوں اور فاجروں کے، مضمون کلام سے مختلف ہوتا ہے لیکن طرز انہی کی ہوتی ہے کیا اس طرح کا کلام سنانا اور اس کا سنا حرام ہے؟

جواب : جی ہاں، بطور احتیاط حرام ہے۔

م۔ ۵۵۴۔ کیا شب زفاف کسی بھی لجن اور طرز میں اگرچہ فاسقوں کی طرز سے ہم آہنگ ہو، عورتوں کے لئے گانا جائز ہے؟ اور کیا اس شب میں آلات موسیقی کو استعمال کرنا بھی عورت کے لئے جائز ہے؟ نیز کیا عقد کی محفل میں، ہندی کی رات یا شب ہفتم کو بھی اسی طرح گانا جائز ہے یا صرف شب زفاف یہ گانا جائز ہے؟

جواب : احتیاط واجب کے طور پر شب زفاف کو بھی گانا کو ترک کرنا چاہے چہ جائیکہ دیگر شبوں میں جائز ہو۔ موسیقی کا حکم گزشتہ مسائل میں بیان کیا جا چکا ہے۔

م۔ ۵۵۵۔ کیا پانو، سارنگی، ڈھول، بانسری الیکٹرانک پیانو پر مشتمل انتھالی ترانے سنانا جائز ہے؟

جواب : اگر ان چیزوں سے نکلنے والی موسیقی کی آواز لود و لعب کی محافل سے مناسبت رکھتی ہو تو اس کو سنا جائز نہیں۔

م۔ ۵۵۶۔ ”اہل فسق کے نزدیک متعارف“، کی اصطلاح کا کیا مطلب ہے؟

جواب : یہ تعبیر ہمارے فتاویٰ میں استعمال نہیں ہوئی۔ ہم نے غنا کی تعریف یہ کی تھی : ”اہل لود و لعب کے نزدیک متعارف لجن اور طرز“ اور اس کا مطلب کسی سے پوشیدہ نہیں۔

اور ہم آہنگی نہ رکھتی ہو، اگرچہ اعصاب کو سکون نہ چھے۔ جیسے عسکری اور جنازوں میں جانی جانے والے موسیقی ہے۔

م۔ ۵۵۰: جس طرح حلال موسیقی اور حرام موسیقی کے بارے میں کثرت سے پوچھا جاتا ہے، اس طرح حلال گانوں اور حرام گانوں کے بارے میں زیادہ سوال کیا جاتا ہے۔ کیا ہم ان سوالات کا یہ جواب دے سکتے ہیں کہ حرام گانے وہ ہیں جو جنسی اور شہوانی میلان کو ابھاریں اور گھٹیا پن اور مستی پر برا بیخندہ کریں اور جو گانے یا گیت ان پست میلانات کو نہ ابھاریں بلکہ انسانی نفس اور اس کے افکار کو ایک بلند معیار تک پہنچائیں، جیسے وہ گیت ہیں جو سیرت نبی (ص) اور مدح اہل بیت (ع) کے بارے میں گائے جاتے ہیں یا وہ گیت اور ترانے جو جرأت و شجاعت انگیز ہوتے ہیں، وہ حلال ہیں؟

جواب: غنا (گانے) تمام کے تمام حرام ہیں اور ہماری رائے کے مطابق غنا اس لمو و لعب اور بے ہودہ کلام کا نام ہے جو اہل لمو و لعب کے لحن میں پیش کیا جائے اور اسی طرح اس (گانے والے) لحن اور طرز میں قرآن کی تلاوت کرنا، دعائیں پڑھنا اور اہل بیت (ع) کی شان میں قصیدے پڑھنا بھی حرام ہے۔ اس لمو و لعب اور بے ہودہ کلام کے علاوہ کچھ اور گانے کی طرز پر کلام جیسے گانے کی طرز پر شجاعت و بہادری کے ترانے ہیں تو یہ احتیاط واجب کے طور پر حرام ہیں۔ جس لحن اور طرز پر گانے کی گزشتہ تعریف صادق نہ آتی ہو وہ حرام نہیں۔

م۔ ۵۵۱: کیا موسیقی پر مشتمل اہل بیت کی تعریف میں گیت سننا جائز ہے؟

جواب: غنا (گانے) ہر صورت میں حرام ہیں باقی رہے وہ قصیدے جو کسی خوبصورت طرز میں پڑھے جائیں لیکن ان میں غنا کی کیفیت نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جو موسیقی محافل لمو و لعب سے مناسبت نہ رکھتی ہو وہ حلال ہے۔

م۔ ۵۵۲: جو قاری تلاوت کے دوران اپنی آواز کو حلق میں گھماتا ہو، اس کی تلاوت کو سن کر



نیز آپ (ص) نے فرمایا :

الغناء والموسیقی رقیۃ الزنا

”غنا گانا اور موسیقی زنا کا ایک ذریعہ ہے۔“

م۔ ۵۳۷ : عورت اپنے شوہر کو خوشحال کرنے اور اس کے جذبات کو ابھارنے کی غرض سے اس کے سامنے رقص کر سکتی ہے۔ لیکن دوسرے مردوں کے سامنے رقص نہیں کر سکتی اور احتیاط واجب کے طور پر عورتوں کے سامنے بھی رقص نہیں کرنا چاہئے۔

(اس فصل سے ملحق استفتاءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۵۳۸ : شادیوں، دینی تقریبات، سیناروں اور جشنوں میں مرد اور عورت دونوں کے لئے یکساں طور پر تالیاں جانا جائز ہے۔

اس فصل سے ملحق استفتاءات اور ان کے جوابات :

م۔ ۵۳۹ : اکثر اوقات حلال موسیقی اور حرام موسیقی کے بارے میں سوال کیا جا رہا ہے۔ کیا ہم جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ جو موسیقی جنسی اور شہوانی طبیعت کو برا بھونٹہ کرے اور مستی، گھٹیا پن اور چھپچھورے پن کو ابھارے وہ حرام موسیقی ہے اور جو موسیقی اعصاب کو سکون پہنچائے، نفس کو راحت اور آرام پہنچائے یا وہ موسیقی جو قلبی واقعات کے ساتھ سنائی جاتی ہے تاکہ فلم کا منظر زیادہ سے زیادہ ذہنوں پر مؤثر ثابت ہو سکے یا وہ موسیقی جو ورزش کے کھیلوں میں ورزشی مشق کے دوران بجائی جاتی ہے یا وہ موسیقی جو مخصوص ساز کے ذریعے کسی خاص منظر کا نقشہ پیش کرتی ہے یا وہ موسیقی جو انسان میں جرأت و شجاعت پیدا کرتی ہے، یہ ساری موسیقی حلال ہیں؟

جواب : حرام موسیقی وہ ہے جو لہو و لعب کی محافل سے مناسبت رکھتی ہو۔ اگرچہ جنسی غریزے کو نہ ابھارے اور حلال موسیقی وہ ہے جو لہو و لعب کی محافل سے مناسبت

غنا کا صدق ہے۔

م۔ ۵۳۵۔ اہل لہو و لعب میں رائج لحن میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور دعاؤں اور دیگر نذکار کو پڑھنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ احتیاط واجب کے طور پر اس شعر یا نثر پر مشتمل کلام کو بھی گانے کے لحن اور طرز میں پیش کرنا جائز نہیں جو بے ہودہ مفہوم پر مشتمل نہ ہو۔

(اس فصل سے ملحق استغناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۵۳۶۔ سنت (روایات) میں وارد ہے کہ غنا (گانا) نور حرام موسیقی کو سننا حرام ہے۔ چنانچہ جناب رسول خدا (ص) نے ایک حدیث میں فرمایا:

و يحشر صاحب الغنا من قبره أعمى و أخرس  
و أبكم و يحشر الزانى مثل ذلك، و يحشر صاحب  
المزمار مثل ذلك و صاحب الدف مثل ذلك  
(المسائل الشرعية للسيد الحوشى ج ۲ ص ۲۲)

”گانے والے کو اپنی قبر سے اندھا، گونگا اور بہرا اٹھایا جائے گا، زنا کار کو بھی ایسے ہی اٹھایا جائے گا، بانسری جانے والے کو بھی اسی حالت میں اور اٹھایا جائے گا اور ڈھول جانے والے کو بھی اسی طرح اٹھایا جائے گا۔“

نیز آنحضرت (ص) نے فرمایا

من استمع الى اللہو (الفناء و الموسيقى) يذاب  
في أذنه الآنك (الرصاص المذاب) يوم القيامة.  
”جو شخص (قصود ارادے سے) لہو کی باتوں (گانے اور موسیقی) کو سنے تو روز قیامت اس کے کانوں میں پگھلا ہوا سیسہ ڈال دیا جائے گا۔“

ہوتا ہے یا اس لحن سے شبہت رکھتا ہے جو لہو و لعب میں استعمال ہوتا ہے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۵۳۱ ان مقامات پر آمد و رفت جائز ہے جہاں حلال موسیقی بجائی جاتی ہو اور جب تک یہ موسیقی حلال ہو جان بوجھ کر اسے سننا بھی جائز ہے۔

م۔ ۵۳۲ ان عمومی جگہوں پر آنا جانا جائز ہے جہاں موسیقی بجائی جاتی ہو بشرطیکہ یہ موسیقی عدا نہ سنی جائے۔ جیسے استقبالیہ کے ہال (لاؤنج)، مہمان خانے، عام باغات اور ہوٹل اور قہوہ خانے وغیرہ میں۔ اگرچہ ان مقامات پر بجائی جانے والی موسیقی لہو و لعب کی محافل سے مناسبت رکھتی ہو۔ اس لئے کہ اس امر میں شرعاً کوئی مانع اور رکاوٹ نہیں کہ کانوں کو کوئی حرام لحن سنائی دے لیکن آپ اس لحن کو سننے کا قصد اور ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

م۔ ۵۳۳ چھوٹوں اور بڑوں کے لئے یکساں طور پر موسیقی کی تعلیم کے لئے بنائے گئے مراکز یا دیگر مقامات پر جا کر حلال موسیقی سیکھنا جائز ہے۔ بشرطیکہ ان جگہوں پر آمد و رفت سے دینی تربیت اور پرورش پر منفی اثر نہ پڑے۔

م۔ ۵۳۴: گانے گانا، سننا اور اس کا کاروبار کرنا (یہ سب) حرام ہیں اور غنا (گانے) سے مراد وہ بے ہودہ کلام ہے جو اہل لہو و لعب میں معروف لحن میں پیش کیا جائے۔ (الف) حرام غنا میں سے شادیوں میں عورتوں کے گانے کو مستثنیٰ قرار دیا جاتا ہے۔ (یعنی اسے جائز قرار دیا جاتا ہے) بشرطیکہ اس میں کوئی اور فعل حرام شامل نہ کیا جائے۔ جیسے ڈھول بجانا، باطل گفتگو کرنا، مردوں کا عورتوں کے مجمع میں جانا اور اس طرح سے مردوں کا عورتوں کی بیجان خیز آواز کا سننا۔ لیکن اسے مستثنیٰ قرار دینا اشکاک سے خالی نہیں۔

(ب) مشہور و معروف ہودی خوانی غنا شمار نہیں ہوتی لہذا اس میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اس آواز کو بھی سننا جائز ہے جس کے بارے میں شک ہو کہ یہ

غیر مسلم ممالک میں رہنے والے بلکہ بعض اسلامی ممالک کے رہنے والے بھی آلات موسیقی کی آواز سننے، گویوں کی خوش الحانی اور سڑک، اسکول اور ہمسائے کے گھر سے رقص کی دھنیں سننے کے عادی ہیں۔ سڑکوں سے گزرنے والی گاڑیوں سے آلات موسیقی کی آواز راہ گیروں کو ہلا کر رکھ دیتی ہے اور انہیں بے قرار کر دیتی ہے اور انسان خود سے پوچھتا ہے، کیا میں ان آلات کی آواز اور گانے کو سن سکتا ہوں اور کیا میرے لئے رقص کرنا جائز ہے؟

درج ذیل مسائل میں، ہم گزشتہ دونوں سوالات اور اس قسم کے دیگر سوالوں کے جوابات تحریر کریں گے۔

م۔ ۵۳۸: موسیقی انسانی فنون میں سے ایک فن ہے جو آج کل بڑی کثرت سے پھیل گیا ہے۔ اس فن کی بعض قسمیں حلال اور بعض قسمیں حرام ہیں۔ حلال موسیقی کو سننا جائز ہے اور حرام موسیقی کو سننا جائز نہیں ہے۔

م۔ ۵۳۹: حلال موسیقی وہ ہے جو لہو و لعب کی محفلوں سے مناسبت اور ہم آہنگی نہ رکھتی ہو اور حرام موسیقی وہ ہے جو لہو و لعب کی محفلوں سے مناسبت رکھتی ہو۔

م۔ ۵۴۰: موسیقی یا غنا کے لہو و لعب کی محفلوں سے مناسبت رکھنے کا مطلب یہ نہیں کہ موسیقی یا غنا کا لحن نفس کو راحت اور سکون پہنچائے اور اس کی کیفیت کو تبدیل کرے۔ اس لئے کہ یہ چیزیں تو درست ہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ موسیقی کی آواز اور غنا کے لحن کو سننے والا، خصوصاً اگر وہ شخص جو ان چیزوں کی خصوصیات سے باخبر ہو، اس بات کو تشخیص دے کہ یہ لحن لہو و لعب کی محافل میں استعمال



## موسیقی، غنا (گانے) اور رقص کے احکام

- ☆ مقدمہ
- ☆ موسیقی گانے اور رقص سے متعلق بعض شرعی احکام
- ☆ غنا، موسیقی اور رقص سے مخصوص استفتاءات



نہیں۔

م۔ ۵۳۴۔ اگر حمل خاتون کے لئے شدید مشقت اور خاندان کی بدنامی کا باعث بنے تو اسقاط حمل جائز ہے؟

جواب : اگر یہ مشقت عام حالات میں ناقابل برداشت ہو اور اسقاط حمل کے علاوہ اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو جنین (بچے) میں روح داخل ہونے سے پہلے اسقاط حمل جائز ہے۔

م۔ ۵۳۵۔ کیا خاتون کے لئے پینٹ شرٹ پین کر بازروں اور سڑکوں پر نکلنا جائز ہے؟  
جواب : اگر اس کے بدن کے حساس حصے مجسم ہو کر ظاہر ہوتے ہوں یا ناظرین کے جنسی احساسات برائیتجتہ ہوتے ہوں تو جائز نہیں۔

م۔ ۵۳۶۔ کیا عورتوں سے مخصوص محفلوں میں دوسروں کو اپنی طرف متوجہ کرنے اور حسن و جمال میں اضافے کی خاطر مصنوعی بال (Wig) پہننا جائز ہے اور یہ عیب پوشی کے زمرے میں آئے گا؟

جواب : اگر Wig کو پہننے کا مقصد کسی کو دھوکا دینا یا اپنی شادی کے موقع پر عیب پوشی نہ ہو بلکہ زینت کی خاطر ہو تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۳۷۔ کیا حیض والی عورت سجدہ والی آیات کے علاوہ سات آیتوں سے زیادہ کی تلاوت کر سکتی ہے اور کیا جائز ہونے کی صورت میں یہ کوئی مکروہ عمل ہو گا اور کیا اس کے مکروہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تلاوت کا ثواب تو ملے گا مگر کم؟

جواب : حیض والی عورت سجدہ والی آیات کے علاوہ دیگر آیات کی تلاوت کر سکتی ہے۔ سات سے زیادہ آیات کی تلاوت کو اگر مکروہ قرار دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اس کا ثواب کم ہے۔

☆☆☆☆☆



میں کوئی حرج نہیں، ورنہ جائز نہیں۔

م۔ ۵۳۰: بعض مغربی ممالک کے عام میدانوں میں مصور بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں جو لوگوں کو اپنے سامنے بٹھا کر اور ان کے چہروں کی طرف دیکھ دیکھ کر کھڑے کھڑے ان کی تصویر بنادیتے ہیں۔ کیا ایک باحجاب خاتون اس طرح سے اپنی تصویر بنا سکتی ہے؟

جواب : خاتون کو چاہئے کہ وہ اس طرح سے اپنی تصویر نہ بنوائے۔

م۔ ۵۳۱: کیا خواتین کے لئے مختلف طریقوں سے کشتی لڑنا جائز ہے؟ اور کیا بغیر لذت کے براہ راست یا ٹیلی ویژن کے ذریعے کشتی لڑنے والوں کے مردانہ بدن کو دیکھنا جائز ہے؟

جواب : اس حد تک کشتی لڑنا جائز نہیں جو کشتی لڑنے والے یا دوسروں کے لئے حرام کی حد تک نقصان دہ ہو اور احتیاط واجب یہ ہے کہ عورت لذت کے بغیر اور ٹیلی ویژن پر بھی مرد کے بدن کو نہ دیکھے ماسوائے سر، دونوں ہاتھوں، دونوں پاؤں اور دیگر ایسے اعضاء کے جن کو مسلمانوں کی عام سیرت کے مطابق چھپانے کی پابندی نہیں کی جاتی۔

م۔ ۵۳۲: کیا خواتین ان مردوں کا بدن دیکھ سکتی ہیں جو عزاواری کے دوران اپنا لباس اتار دیتے ہیں؟

جواب : احتیاط واجب کے طور پر اسے ترک کرنا چاہئے۔

م۔ ۵۳۳: اگر کوئی شخص رضاکارانہ طور پر کسی بچی کی تربیت کرے (اسے اپنی بیٹی بنا لے) اور اس کے پاس بڑی ہو اور سن بلوغ تک پہنچ جائے۔ کیا اس بچی پر واجب ہے کہ اپنے اس مرئی سے پردہ کرے اور مرئی پر واجب ہے کہ اس کے بالوں کو نہ دیکھے اور اس کے جسم کو ہاتھ نہ لگائے؟

جواب : جی ہاں۔ یہ سب ضروری ہیں اور اس مرئی اور دیگر نامحرم مردوں میں کوئی فرق

م۔ ۵۲۵۔ عورت کے لئے زینت والی انگوٹھی اور چوڑیاں اور ہار پہننا حلال ہے یا حرام؟  
 جواب : حلال ہے۔ البتہ انگوٹھی اور چوڑیوں کے علاوہ دوسرے اسباب زینت کو چھپانا  
 واجب ہے اور انگوٹھی اور چوڑیاں اس صورت میں ظاہر کر سکتی ہے جب اس سے  
 کسی کے فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو اور اس نیت سے نہ پہنی جائیں  
 کہ اس کی طرف حرام نگاہ سے دیکھا جائے۔

م۔ ۵۲۶۔ آج کل مغرب نے آنکھ کی سیاہی کے اوپر مختلف رنگ کے (مصنوعی) عدسے  
 (Lens) لگانے میں کامیابی حاصل کر لی ہے۔ کیا عورت آرائش اور نامحرم  
 مردوں کے سامنے نمائش کی غرض سے یہ کام کر سکتی ہے؟  
 جواب : اگر یہ چیز اس کی زینت شمار ہو تو جائز نہیں۔

م۔ ۵۲۷۔ کیا عورت کے تخم (Ovum) کی خرید و فروخت جائز ہے؟  
 جواب : جائز ہے۔

م۔ ۵۲۸۔ بعض مخصوص حالات میں بعض خواتین کے بال گرتے ہیں۔ علاج کی نیت سے  
 مرد ڈاکٹر کو بال دکھانا جائز ہے؟ چاہے بالوں کا گرنا اس کے لئے باعث زحمت و  
 تکلیف ہو یا نہ ہو بلکہ صرف آرائش کا یہ تقاضا ہو؟  
 جواب : اگر بال گرنے سے عام حالات میں ناقابل برداشت زحمت و تکلیف ہو تو جائز ہے  
 ورنہ نہیں۔

م۔ ۵۲۹۔ کیا مسلمان عورت مغربی ممالک کے ان کالجوں میں داخلہ لے سکتی ہے جن میں  
 مخلوط تعلیم ہوتی ہے۔ جن میں بعض طلباء اور طالبات کی روش آزادانہ ہے اور وہ  
 اخلاقی اقدار کے پابند نہیں۔

جواب : ایسے حالات میں اگر خاتون کو یقین ہے کہ اس کا دین محفوظ رہے گا۔ حجاب سمیت  
 دیگر شرعی فرائض کی پابندی رہ سکے گی۔ حرام نگاہ اور مس کرنے سے اجتناب کر  
 سکے گی اور اس آزاد اور بھڑے ہوئے ماحول سے متاثر نہیں ہوگی تو داخلہ لینے

زینت اور ستر کی نیت سے ظاہر کرنا جائز ہے؟

جواب : عورت کے لئے مصنوعی بال لگوانا جائز ہے۔ لیکن یہ زینت ہے جسے نامحرم مردوں سے چھپانا واجب ہے۔

م۔ ۵۲۱: کیا جوان خواتین وہ جراب استعمال کر سکتی ہیں جو جلد کی ہم رنگ ہوتی ہے اور پنڈلی کی خوبصورتی کا باعث بنتی ہے؟

جواب : اس قسم کی جراب پہننا جائز ہے۔ لیکن اگر یہ لباس میں زینت شمار ہو تو اسے نامحرم مردوں سے چھپانا ضروری ہے۔

م۔ ۵۲۲: کیا عورت وہ جراب پہن سکتی ہے جس سے پردہ تو ہوتا ہے مگر عضو کو نمایاں کر دیتی ہے؟

جواب : اس کو پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۲۳: جو مسلمان نرس کسی کلینک میں کام کرتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس میں مسلمان اور غیر مسلم مردوں کو ہاتھ لگایا جاتا ہے۔ کیا یہ کام جائز ہے؟ جبکہ یہ بھی عیاں ہے کہ اس ملازمت کو ترک کرنا بھی ایک مشکل کام ہے کیونکہ ملازمت کے مواقع بہت کم ملتے ہیں۔ نیز یہ بھی فرمائیں کہ مسلمان مرد کے بدن کو چھونے اور غیر مسلم مرد کے بدن کو چھونے میں کوئی فرق ہے؟

جواب : عورت کے لئے نامحرم مرد کے بدن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں، چاہے وہ مرد مسلمان ہو یا غیر مسلم۔ مگر یہ کہ یہ ملازمت اس قدر ناگزیر ہے کہ جس کی وجہ سے حرام، حرام نہ رہے۔

م۔ ۵۲۴: کیا خاتون ایڑی والے جوتے پہن سکتی ہے جن کے زمین پر لگنے اور ٹک ٹک کی آواز سے دوسروں کو اپنی طرف متوجہ کرتی ہے؟

جواب : اگر ایسے جوتے نامحرم مردوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی غرض سے پہنے جائیں یا وہ عام طور پر فعل حرام میں مبتلا کرنے کا باعث بنیں تو جائز نہیں ہوگا۔

جبکہ سیکھنے کے دوران مرد استاد اور خاتون کے علاوہ کوئی تیسرا آدمی نہیں ہوتا اور فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ بھی نہیں ہوتا؟

جواب : اگر گمراہی اور اخلاقی بگاڑ سے محفوظ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۱۷: زنانہ آرائش کی دو کانوں پر خاتون کارکن کی ضرورت ہوتی ہے۔ کیا مؤمنہ خاتون کے لئے ایسی بے پردہ عورتوں کا بناؤ سنگھار جائز ہے جو آرائش کے بعد نامحرم مردوں کے سامنے جاتی ہیں۔ یہ عورتیں مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

جواب : اگر یہ عمل منکر اور برائی کی ترویج اور اس کو عام کرنے میں شریک شمار ہو تو جائز نہیں ہوگا۔ مگر اس عنوان (منکر کی ترویج میں شریک) کا صادق آنا بہت بعید ہے۔

م۔ ۵۱۸: جو عورت اپنے چہرے کا پردہ نہیں کرتی کیا وہ اپنے چہرے کے بالوں کی صفائی اور ابروؤں کے کچھ بال صاف کر کے ان کو سیدھا کر سکتی ہے؟ اور کیا چہرے پر ہلکا پاؤڈر لگا سکتی ہے؟

جواب : چہرے کے بال صاف کرنے اور ابروؤں کو سیدھا کرنے سے، چہرے کو ظاہر کرنا ممنوع نہیں ہو جاتا بشرطیکہ فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو اور چہرے کو ظاہر کرنے کا مقصد بھی یہ نہ ہو کہ اس پر نامحرم مرد کی نظر پڑے۔ لیکن بناؤ سنگھار کی غرض سے سرخی پاؤڈر لگانے کے بعد چہرے کو چھپانا ضروری ہے۔

م۔ ۵۱۹: کیا شادی کی زنانہ محافل میں اپنی طرف متوجہ کرنے کی غرض سے سب یا بعض بالوں کی رنگائی جائز ہے؟

جواب : اگر رنگائی کا مقصد صرف زینت ہو، کسی کو دھوکا دینا نہ ہو، مثال کے طور پر عیب یا سن و سال کی زیادتی کو چھپانا، تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۲۰: اگر کوئی خاتون اپنے اصل بال چھپانے کے لئے اپنے سر پر مصنوعی بال لگائے جن سے اس کے اصلی بال چھپ جائیں۔ کیا اپنے اصلی حلیہ کے برعکس اس حلیہ کو

م۔ ۵۱۳: بہت ساری باحجاب مسلمان خواتین کی یہ عادت ہے کہ وہ گردن کا تو پردہ کر لیتی ہیں لیکن ٹھوڑی اور اس کے نیچے کا کچھ حصہ ظاہر رکھتی ہیں۔ کیا ان کا یہ عمل جائز ہے؟ اور چہرہ جس کو ظاہر رکھنا جائز ہے، کی حد کیا ہے؟ کیا کان چہرے کا حصہ ہیں؟

جواب: چہرہ کانوں کو شامل نہیں، اس لئے انہیں چھپانا ضروری ہے۔ باقی رہا ٹھوڑی اور اس کے نیچے کا حصہ، جو عام طور پر چہرے پر مقعہ پہنے ہوئے بھی دکھائی دیتا ہے، چہرے کا حصہ ہے اور اسے چھپانا ضروری نہیں۔

م۔ ۵۱۴: کیا ان نا محرم عمر رسیدہ خواتین سے ہاتھ ملانا جائز ہے جو کسی نکاح کی خواہش نہیں رکھتیں؟ اور کس عمر کی خواتین پر یہ حکم صادق آتا ہے۔

جواب: بغیر ضرورت اور مجبوری کے کسی بھی (عمر کی) نا محرم عورت کو ہاتھ لگانا جائز نہیں اور عمر رسیدہ خواتین (جنہیں قرآن نے ”قواعد“ کہا ہے اور انہیں پردے سے مستثنیٰ قرار دیا ہے) کی سن و سال کے لحاظ سے کوئی حد بندی نہیں، بلکہ اس سلسلے میں بعض عورتیں بعض سے مختلف ہوتی ہیں اور اس کا دار و مدار وہی ہے جسے قرآن نے بیان کیا ہے یعنی زیادہ عمر کی وجہ سے ان میں نکاح کی خواہش اور رجحان نہ رہے۔

م۔ ۵۱۵: اگر کسی ملک میں نقاب پہننا حیرت و تعجب کا باعث ہو اور اکثر اوقات لوگ سوالیہ نظروں سے دیکھیں (انگشت نمائی کرتے رہیں) تو کیا ایسی صورت میں نقاب پہننا بدنامی شمار ہوگا اور اس کا اتارنا واجب ہوگا؟

جواب: نقاب اتارنا واجب نہیں۔ ہاں اگر نقاب پہننا عام لوگوں کے نزدیک باعث توہین اور تحقیر سمجھا جائے اور اس ملک کے تمام لوگوں کے نزدیک ایک برا عمل سمجھا جائے تو بدنام لباس شمار ہوگا اور اس کا پہننا جائز نہیں ہوگا۔

م۔ ۵۱۶: کیا باحجاب خاتون کے لئے جائز ہے کہ وہ مرد استاد سے گاڑی کی ڈرائیونگ سیکھے

صاف صاف جواب دے سکتا ہے؟

جواب : شرعی احکام کی تعلیم کی غرض سے خواتین اپنے سوالات کو صاف صاف بیان کر سکتی ہیں اور طالب علم بھی ان سوالات کے جوابات صاف صاف دے سکتا ہے، لیکن ان دونوں کے لئے لازمی ہے کہ وہ صدق نیت، پاکدامنی اور شرم و حیا کا خیال رکھیں اور ایسی چیزوں کے ناموں کی تصریح کرنے سے احتراز کریں جن کی تصریح قبیح اور ناپسند سمجھی جاتی ہے۔

م۔ ۵۱۱: عورت سے ملاعبت اور چھیڑ چھاڑ کے دوران اس کی اندام نہانی سے ایک لیسرار مادہ خارج ہوتا ہے اور جب عورت سے ملاعبت اور چھیڑ چھاڑ مزید جاری رکھی جائے تو عورت کا جنسی ہیجان اور تناؤ اپنے عروج کو پہنچتا ہے اور اسے انزال ہو جاتا ہے اور مزید مواد خارج ہوتا ہے۔ کیا اس ہیجان کے آغاز ہی سے غسل واجب ہو جاتا ہے یا اس وقت غسل واجب ہو گا جب انزال ہو اور کیا غسل عورت کو وضو سے بے نیاز کر سکتا ہے؟

جواب : غسل اس وقت تک واجب نہیں ہوتا جب تک اس کا جنسی ہیجان اپنے عروج تک نہ پہنچے۔ جب اس کا ہیجان اپنے عروج تک پہنچ جائے اور اس سے بچنے والے مواد خارج ہو جائے تو ہر اس کام کے لئے غسل واجب ہو گا جس میں حدث جنابت کا ازالہ اور طہارت مازنی ہے اور یہی غسل اسے وضو سے بھی بے نیاز کر دے گا۔

م۔ ۵۱۲: بعض خواتین ایام حج میں ماہواری کو مؤخر کرنے کی غرض سے دوائیاں استعمال کرتی ہیں اور جب ماہواری کے دن آجاتے ہیں تو خاتون کا خون رک رک کرتا ہے۔ کیا ایسی خاتون پر حیض والے احکام لاگو ہوں گے؟

جواب : اگر خاتون کا خون رک رک کر آئے اور تین دن مسلسل نہ آئے، حتیٰ کہ کچھ خون کے خارج ہونے کے بعد شرمگاہ کے اندرونی حصے میں بھی تین دن مسلسل نہ رہے تو ایسے خون پر حیض والے احکام لاگو نہیں ہوں گے۔

م۔ ۵۰۷: عالمی شہرت یافتہ قلم ساز بیتشکوک کا کہنا ہے کہ مشرقی عورت کی جاذبیت بذات خود بہت زیادہ ہے اور یہ جاذبیت اور کشش اسے بہت زیادہ قوت و طاقت سے نوازتی ہے۔ لیکن ان کوششوں کے نتیجے میں، جو اس نے اپنے آپ کو مغربی عورت کے برابر لانے کی خاطر کیں، آہستہ آہستہ اس کا حجاب اتر گیا اور حجاب کے خاتمے کے ساتھ ساتھ اس کی جنسی کشش رفتہ رفتہ کم ہوتی چلی گئی۔

(حوالہ سابق)

م۔ ۵۰۸: مشہور محقق اور دانشمند ویل ڈیورانت ”عورت کے نزدیک جنسی روش کے اصول“ سے متعلق لکھتے ہیں :

”آج عورت اس نتیجے پر پہنچی ہے کہ بے راہروی ضعف و ناتوانی اور ذلت کا باعث بنتی ہے اور اس نے اپنی بیٹیوں کو بھی یہی تعلیم دی ہے۔“

(حوالہ سابق)

پس عورت عفت و پاکدامنی، حیا اور جسم پوشی کے قدرتی رجحان کی بدولت اپنی ارزش اور قیمت کو دوبالا کر دیتی ہے اور مردوں کے نزدیک اپنی عزت اور حیثیت کو استحکام بخش دیتی ہے۔

خواتین سے متعلق بعض استفتاءات اور آیہ اللہ کے جوابات

م۔ ۵۰۹: شہوت کی نیت سے عورت کا عورت کو گلے لگانا، اس کا بوسہ لینا اور اس سے چھیڑ چھاڑ کرنے کا کیا حکم ہے اور اگر معاملہ اس سے بھی آگے بڑھ جائے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : یہ سارے اعمال حرام ہیں اگرچہ ان کے درجات مختلف ہیں۔

م۔ ۵۱۰ اکثر اوقات خواتین اپنے مخصوص مسائل کے جوابات کے لئے دینی طالب علموں کی محتاج ہوتی ہیں۔ کیا یہ خواتین اپنے مخصوص مسائل طالب علموں کے سامنے کھول کر صاف صاف بیان کر سکتی ہیں اور کیا طالب علم بھی ان کے سوالات کے

دو سال سے پہلے بچہ کا دودھ چھڑا دیں تو بہتر ہے۔

(منہاج الصالحین السید سیستانی ج ۲ ص ۱۲۰)

م۔ ۵۰۳: عورت کے لئے مستحب ہے کہ وہ شوہر کی جنسی ضرورت کو پورا کرنے کے علاوہ

بھی اس کی گھریلو خدمت کرتی رہے۔ مثال کے طور پر گھر کا کھانا پکائے، کپڑے

سی دے، گھر کی صفائی کرے اور کپڑے وغیرہ دھو کر دے۔ البتہ (جنسی

ضرورت پوری کرنے کے علاوہ) یہ سارے کام عورت پر واجب نہیں۔

م۔ ۵۰۴: اجنبی عورت کی آواز سننا جائز ہے بشرطیکہ لذت و شہوت کی نیت سے نہ ہو اور

فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ بھی نہ ہو۔ اسی طرح عورت کے لئے بھی

جائز ہے کہ وہ اپنی آواز اجنبی مردوں کو سنائے مگر یہ کہ فعل حرام میں مبتلا ہونے کا

خطرہ ہو (اس صورت میں جائز نہ ہوگا)۔ البتہ عورت کے لئے اپنی آواز کو اس

طرح دککش اور خوبصورت بنانا جائز نہیں کہ سننے والے کے لئے عام طور پر پہچان

آور ہو اگرچہ سننے والا عورت کا محرم ہو۔

(حوالہ سابق ص ۱۵)

م۔ ۵۰۵: اگر عورت کسی بیماری کا علاج کرانے پر مجبور ہو اور مرد ڈاکٹر اس کا زیادہ

بہتر ہو تو وہ عورت کے بدن کو دیکھے اور چھو سکتا ہے، بشرطیکہ اسے دیکھے اور

ہاتھ لگائے بغیر علاج ممکن نہ ہو اور اگر صرف دیکھنے سے علاج ممکن ہو تو ہاتھ

لگانا جائز نہیں اور اگر صرف ہاتھ لگانے سے علاج ممکن ہو تو دیکھنا جائز نہیں۔

(حوالہ سابق ص ۱۳)

م۔ ۵۰۶: بعض علماء کا خیال ہے کہ اسلام نے تمام تر جنسی لذتوں کو فیملی ازدواجی زندگی تک

محدود کرنے کی خاطر، جو مرد عورت اور فیملی سبھی کی خدمت ہے، عورت پر

اجنبی مردوں سے ملاقات کے موقع پر حجاب کو فرض قرار دیا۔

(مسئلہ حجاب الشیخ شہید مرتضیٰ مطہری)



سے محفوظ رہے ورنہ محرموں سے بھی پردہ کرنا واجب ہوگا۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۳۹۸: عورت اپنے گھر سے، ضروری کاموں کے لئے، عطر لگا کر نکل سکتی ہے اگرچہ

یا محرم مرد تک اس کی خوشبو پہنچ جائے بشرطیکہ اس کی وجہ سے اجنبی مرد کے

جذبات برائے نہ ہوتے ہوں اور اس کے عطر لگانے کا مقصد بھی یہ نہ ہو۔

م۔ ۳۹۹: عورت کسی اجنبی ڈرائیور کے ساتھ اکیلی گاڑی میں سفر کر سکتی ہے بشرطیکہ کسی

فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۵۰۰: عورت کے لئے اپنی شرمگاہ کو اتنا چھوڑنا جائز نہیں کہ اس کی لذت اونچ

تک پہنچ جائے اور اسے انزال ہو جائے اور اگر اس سے اس کی لذت اونچ تک پہنچ

جائے اور اس کا بہنے والا مواد خارج ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہوگا اور وضو کی

جگہ اسی غسل پر اکتفا کر سکتی ہے۔

(اس فصل سے ملحق استثناءات ملاحظہ فرمائیں)

م۔ ۵۰۱: وہ عورت جو بانجھ پن کی بیماری میں مبتلا ہے علاج کی غرض سے اپنی شرمگاہ کو

ظاہر کر سکتی ہے بشرطیکہ اولاد اس کی ضرورت ہو اور اولاد نہ ہونے سے اتنی

مشقت و تکلیف ہوتی ہو جس سے انسان مکلف نہ رہتا ہو۔

م۔ ۵۰۲: بچے کو اپنی ماں کا دودھ پلانا چاہئے چنانچہ حدیث میں ہے :

”ما من لبن رضع به الصبی اعظم برکة علیہ من لبن امہ۔

”اور بچے کے لئے اپنی ماں کے دودھ سے زیادہ بابرکت کوئی اور دودھ

نہیں۔“

بچے کو اکیس ماہ دودھ پلانا چاہئے اور اس سے کم نہیں پلانا چاہئے۔ اسی طرح دو

سال سے زیادہ عرصہ بھی نہیں پلانا چاہئے اور اگر والدین باہمی رضامندی سے

شریعت میں عورتوں کے خاص خاص احکام ہیں جو اسلامی فقہ کی کتابوں میں درج ہیں اور ان کے بارے میں فقہ کے مختلف ابواب میں تفصیلی بحث کی گئی ہے۔

امریکا اور یورپی ممالک کے غیر اسلامی ممالک میں رہنے کی وجہ سے مسلمان خواتین نئے حالات سے دوچار ہو جاتی ہیں جس کی وجہ سے ان کے سامنے نئے مسائل اور استفسارات و سوالات ابھرتے رہتے ہیں۔ اس وقت ان بعض سوالات کو ذیل میں پیش کر رہا ہوں جن کے ساتھ بعض دوسرے اور مشہور احکام بھی ذکر کروں گا۔ مجھے امید ہے کہ ہماری قارئین کے لئے فائدہ مند ثابت ہوں گے۔

م۔ ۳۹۵: عورت نامحرم مرد کے سامنے اپنا چہرہ اور ہتھیلی ظاہر کر سکتی ہے بشرطیکہ اس سے فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو اس کا مقصد مردوں کو حرام نگاہ میں مبتلا کرنا نہ ہو اور عام طور پر فعل حرام میں مبتلا ہونے کا موجب نہ بنے، ورنہ (اگر فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو) محرم مردوں سے بھی پردہ کرنا واجب ہو گا۔

م۔ ۳۹۶: عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے قدموں کی پشت نامحرم مردوں کے سامنے ظاہر کرے، البتہ اگر نامحرم نہ دیکھ رہا ہو تو نماز کی حالت میں پاؤں کے اوپر اور نیچے کے حصے کو ظاہر کرنا جائز ہے۔

م۔ ۳۹۷: عورتوں کے لئے آنکھوں میں سرمہ لگانا اور انگوٹھی پہننا جائز ہے، بشرطیکہ اس کا مقصد مردوں کی شہوت و جذبات کو ابھارنا نہ ہو اور فعل حرام میں مبتلا ہونے

ذیل میں بعض ایسے مواد اور اجزاء درج کئے جاتے ہیں جو عام طور پر کھانے پینے کی چیزوں میں شامل ہوتے ہیں۔ یہ مواد اور اجزاء نباتات یا حیوانات یا کیمیائی طریقے سے بنائے جاتے ہیں چونکہ اکثر غذائی اشیاء پر چسپ معلومات ان تمام اجزاء پر مشتمل نہیں ہوتیں جو ان غذائی اشیاء میں شامل ہوتے ہیں اس لئے ان اشیاء میں شامل اجزاء کے حلال یا حرام ہونے کا حتمی حکم اسی صورت میں ممکن ہے جب ان اشیاء کو بنانے والی کمپنیوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

جو اجزاء اور مواد ہم نے بیان کئے ہیں ان کے بارے میں ہم نے یہ کوشش کی ہے کہ اپنی معلومات کی روشنی میں اس کے حلال استعمال کی صلاحیت کو بیان کریں اس کے ساتھ ان نکتے کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ استعمال کرنے والے پر واجب نہیں کہ وہ ان غذائی اشیاء کے اجزاء کے بارے میں پوچھ گچھ اور تحقیق کرے تاکہ اس بات کا یقین حاصل کر لیا جائے کہ وہ ایسے اجزاء سے خالی ہیں جن کا کھانا جائز نہیں۔

(مأكولات اور مشروبات سے مخصوص فصل کی طرف رجوع فرمائیں)

**1-Acetic Acid:** (سرکہ میں ۵ سے ۱۰ فیصد تک ہوتا ہے باقی پانی ہوتا ہے) یہ چیز سبزیوں کے جوس اور رس سے بنائی جاتی ہے چنانچہ کیمیائی طریقے سے اور حیوانات کے پٹھوں سے بھی بنائی جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر اسے سبزیوں کے رس یا کیمیائی مواد سے بنایا جائے تو اس کو مأكولات میں استعمال کیا جاسکتا ہے لیکن اگر اسے ایسے حیوان کے پٹھوں سے

بنایا جائے جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا تو اسے ایک حلال مواد کی طرح ماکولات میں استعمال کرنا ممکن نہ ہو گا مگر یہ کہ اس میں استحالہ کے شرائط پائی جائیں۔

**2- Adipic Acid:** اس کی اصل نباتات سے ہے البتہ اسے کیمیائی طریقے سے بھی تیار کیا جاسکتا ہے اس وجہ سے اسے کھانے پینے میں استعمال کرنا جائز ہو گا۔

**3- Agar:** اسے عام طور پر سمندری نباتات سے بنایا جاتا ہے Gelatan کے متبادل کے طور پر استعمال ہوتا ہے چونکہ یہ اصل میں نباتات سے بنایا جاتا ہے اس لئے اس کا کھانا حلال ہے۔

**4- C 30 Apocartenal E160e Beta-apo-8-Carotenal**

اسے نباتات سے بنایا جاتا ہے اور یہ مالٹے رنگ کا ہوتا ہے۔ مگر کبھی کبھی جلائن یا ٹھنڈے کی انٹریوں سے بنائے گئے روغنی مواد کو پانی میں پکھلانے میں استعمال ہوتا ہے اگر جلائن کی اصل پھلی کے علاوہ کوئی اور حیوانی مواد ہو تو ماکولات میں اس کا استعمال جائز نہیں ہو گا اور اس کا کھانا جائز نہیں۔

**5- Carmine/Cochineal E-120:** یہ ایک رنگین مواد ہے جسے

**Cachineal Caeti** نامی کیڑے سے نکالا جاتا ہے اور کھانوں میں اس کا استعمال جائز

ہے۔

**6- Casein:** یہ ایک پروٹین ہے جس کی اصل دودھ ہے اور پیرمانے میں استعمال ہوتا

ہے جو حیوانی یا نباتاتی انزائم یا کھٹی چیزوں کو ملانے کے بعد مکمل ہوتا ہے لہذا اگر اس میں شامل انزائم کی اصل حیوانی اجزاء نہ ہوں تو کھانے میں استعمال جائز ہو گا لیکن اگر اس میں شامل انزائم حیوانی ہوں اور ایسے حیوان کے اجزاء سے بنایا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح نہ کیا گیا ہو اور اس کا استحالہ بھی نہ ہوا ہو تو اس کو حلال شمار کرنے کی کوئی گنجائش نہ ہو گی۔

**7- Chocolate Liquor:** یہ ایک مائع ہے جس کا ذائقہ میٹھا ہے اور چاکلیٹ میں

شامل ہے جسے خوشبو کی خاطر استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ کوئی مشروب نہیں ہے اور نہ اس میں الکحل شامل ہے جیسے لفظ **Liquor** سے یہ خیال کیا جاتا ہے۔ صرف مانع ہونے کی وجہ سے اس کا یہ نام پڑ گیا ہے۔ بہر حال کھانوں میں اس کا استعمال جائز ہے جو کہ بالکل واضح ہے۔

**8- Dextrose (Cornrsyrup)** : یہ ایک شکر ہے۔ چونکہ اس کی اصل نباتات ہے اس لئے کھانوں میں اس کا استعمال جائز ہے۔

**9- E153-Carbon Black** : یہ ایک رنگ ہے جسے ہڈیوں، گوشت، لکڑی یا سیاہ رنگ نباتات سے نکالا جاتا ہے۔ اگر اس بات کا امکان ہو کہ اس کی اصل حیوانی اجزاء نہ ہوں تو اکثر اوقات ماکولات میں اس کا استعمال جائز ہو گا ہمیشہ نہیں۔ پس اگر یہ چیز لکڑی یا سیاہ رنگ کے نباتات سے بنی ہوئی ہوگی تو حلال ہوگی۔ نیز اس صورت میں بھی حلال ہوگی جب شک ہو کہ یہ نباتاتی ہے یا حیوانی۔ لیکن اگر اس بات کا علم اور یقین ہو کہ اس کی اصل حیوانی اجزاء ہیں تو یہ صرف اسی صورت میں حلال ہو گا جب اس حیوان کے شرعی طریقے سے ذبح ہونے کا یقین ہو یا اس کا استحالہ ہو اور اگر اس کا استحالہ نہ ہو اور یہ بھی ثابت ہو کہ اسے حیوان کے اجزاء سے بنایا گیا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا تو وہ نجس ہو گا۔

**10- E 322-Lecithino** : یہ ایک کیمیائی مادہ ہے جسے انڈے کی زردی سے بنایا جاتا ہے لیکن تجارتی سطح پر سویا بین کے تیل سے بنایا جاتا ہے۔ اس کا استعمال حلال ہے۔

**11- E422-Glycerine/Glycerol** : یہ ایک صاف و شفاف مانع ہے جسے حیوانات، نباتات اور کیمیکلز سے بنایا جاتا ہے اگر اس کی اصل نباتات اور کیمیکلز ہوں تو یہ حلال ہو گا اور اگر اس کی اصل حیوانی اجزاء ہوں اور اسے ایسے حیوان سے نکالا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح نہ کیا گیا ہو اور اس کا استحالہ بھی نہ ہو اور تو یہ حلال نہ ہو گا۔

**12- E471-Mono and Di-glycerides of fatty Acid** : اسے

نباتات اور حیوانات دونوں سے بنایا جاتا ہے اور نباتات سے بنایا گیا ہو تو کھانے میں اس کا

استعمال حلال ہو گا اور اگر ایسے حیوان سے بنایا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا مگر استعمال ہو گیا ہو تو حلال ہو گا ورنہ حرام ہو گا۔

#### **E 472 (a-f) Acid ester of Mono and Di-glycerides -13**

of fatty Acids اسے نباتات اور حیوانات دونوں سے بنایا جاتا ہے اگر نباتات سے بنایا گیا ہو یا ایسے حیوان سے بنایا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہو یا اسے شرعی طریقے سے ذبح تو نہیں کیا گیا مگر اس کا استعمال ہو گیا ہو یعنی کسی اور مواد میں تبدیل ہو گیا ہو تو وہ حلال ہو گا۔

#### **E476 - Polyglycerol Esters of Polycondensed -14**

fatty acid of castor Oil اگر اسے حیوانی اجزاء سے بنایا گیا ہو تو وہ حرام ہو گا مگر یہ کہ اس کا استعمال ہوا ہو۔

#### **E621-Monosodium Glutamate -15**

سمندر پر اگنے والے سبزے اور گنے سے بنایا جاتا ہے اور چینی کی جگہ استعمال ہوتا ہے۔ چونکہ اس کی اصل نباتات سے ہے اس لئے یہ حلال ہے۔

#### **Gelatine -16**

یہ ایک مواد ہے جسے نباتات یا حیوانی اجزاء سے بنایا جاتا ہے۔ اگر نباتات سے بنا ہوا ہو تو اس کے استعمال میں کوئی اشکال نہیں اور اگر ایسے حیوان سے بنایا گیا ہو جسے شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا تو آیہ اللہ العظمیٰ خوی (قدس) کے فتویٰ کے مطابق حلال ہے اس لئے کہ اس پر استحالہ کے احکام لاگو ہوں گے۔ لیکن آقائے سیستانی (دام ظلہ) کے فتویٰ کے مطابق یہ حرام ہے اس لئے کہ آقائے سیستانی اس شرط پر استحالہ کو مطہرات میں شامل کرتے ہیں کہ پہلی چیز کے حیادی اجزاء باقی نہ رہے ہوں۔

#### **Guar Gum -17**

(گوارے کی گوند) اسے نباتات سے بنایا جاتا ہے اس لئے اسے ماکولات میں استعمال کرنا جائز ہے۔

**18- Lactic Acid** : اسے باجرہ، سویا بین اور گنے سے بنایا جاسکتا ہے نیز کیمیکلز سے بھی بنایا جاسکتا ہے۔

**19- Pectin** : یہ ایک مواد ہے جسے پھلوں سے نکالا جاتا ہے اور تجارتی سطح پر سیب سے بنایا جاتا ہے اور مربوں اور جیلی بنانے میں استعمال ہوتا ہے اور مائکولات میں اس کا استعمال جائز ہے۔

**20- Pepsin** : یہ انزائم کی ایک قسم ہے جو حیوانات کے معدہ میں موجود ہوتا ہے اور تجارتی سطح پر خنزیر کے معدے سے لیا جاتا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے جو ایک واضح حقیقت ہے مگر یہ کہ اس کا استعمال ہو جائے۔ جس کی طرف گزشتہ مسائل میں اشارہ کیا جا چکا ہے۔

**21- Renin (Rennet)** : یہ پنیر مایہ کا انگش نام ہے۔ یہ ایک مواد ہے جو پنیر بنانے میں استعمال ہوتا ہے جسے گھڑا یا نباتات اور جراثیموں سے بنایا جاتا ہے۔

**22- Whey (Whey Powder) Whey Solids, Whey Liquid** : یہ ایک مائع ہے جس کی اصل دودھ ہے۔ دہی یا خراب ہو جانے والے دودھ میں سے جو مائع الگ ہوتا ہے اسے کہتے ہیں







ضمیمہ سوم

چھلکے والی بعض ان مچھلیوں کے نام

اور

تصاویر جن کا کھانا حلال ہے۔






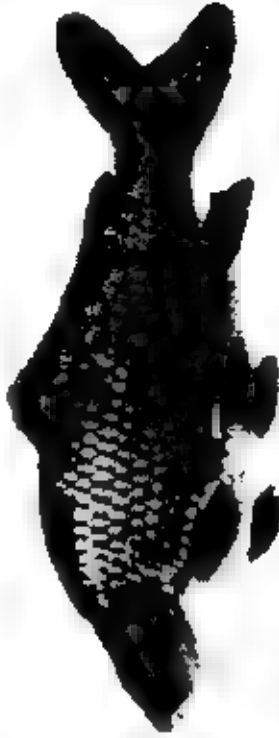
الاسم بالعلمي (باللاتينية)	الاسم بالانجليزية	الاسم بالفرنسية	الاسم بالعربية
Alosa Sardina Clupea Sardina	Sardine	Sardines - Sarda	سردين
	Pilchard	Pilchard - célan	البليشار (نوع يشبه السردين)
	Coal Fish	Colin - Lieu noir	نارلي
Cyprinus - Carpio	Carp	Carpe	شموط
Mugil	Mugil - Grey Mullet	Muge - Mulet Mullet	موري / بياح (أكثر من مئة نوع)
Thynnus	Tunny - Tuna	Thon	تون / بون / طون
Thynnus Alalonga	White Tunny- Fish	Thon Blanc- Germou	تون أبيض / طون بيش / كند / كعد
Salmo Salar	Salmon	Saumon	سمك سلمون /
Trutta	Trout	Truite	تروت / أطروط
Solea	Sole	Sole	سمك موسى
Clupea	Herring	Hareng	ريكة
Perca fluviatilis	Perch	Perche	سمك الفرخ
Gadus	cod-codfish	Morue-Gade	غادس / غُدس / غُدس / مورة
	Cod	Cabillaud	غادس أسمر

Platycephalus	Flathead	Platycéphale	راقود
Morone Labrax	Sea Bass	Bar-Loup- Louvine Loubine	قاروس/قُروس
Cobitis-Fossilis	Pond Loach	Loche D'étéang	لُح/كسيت
Lucioperca Lucioperca	Pike-Perch	Sandre	سُنْدَر
Osmerus Eperlanus	Smelt	Eperlan	سبك المنفنج
Thymallus Thymallus	Grayling	Ombre	عُتُوم
Alosa	Alice Shad	Alose	شابل
Priacanthus	Catalufa Bigeye	Priacanthé	حُسْرُم/حُمُرور/أبو عين
Tinca Tinca	Tench	Tanche	كعجة
Barbus Barbus	Barbel-Barbus	Barbeau Commun Barbot	بُنِّي/بربيس
Scardinius Erythrophthalmus	Rudd	Rotengle	برعان أحمر
Rhodeus Amarus Bloch	Bitterling	Bouvière	قنومة
Leucaspius delineatus	Rain-Bleak	Able de Stymphale	سمكة بيضاء

Alburnoides Bipunctatus	Stream-Bleak	Ablette De Rivière spirin	سمكة بيضاء (نوع شار)
Alburnus Alburnus	Bleak	Ablette	سمكة بيضاء (نوع اخر)
Rutilus Pigus	Danube Roach	Gardon Galant	برعان (دانيوبي)
Pelecus Cultratus	Sabre Carp	Rasor	
Abramis-Ballerus	Zope	Zope	
Chrysophrys	Gilt-Head	Daurade Daurat	رباك
Platichthys-Flesus	Flounder	Flet	سمك القوس
	Brill	Barbue	سمك السريل
Aspius-Aspius		Aspe	مطوقة/ أم حنبرد
Acerina Cernua	Ruffe-Pope	Grémile	فرخ محومي
Chondrostoma Nanus	Common Nose	Nase Commun	
Micropterus Salmoides	Black-Bass	Black-Bass	فرخ أسود
Squaalius-Leuciscus	Dace	Vandoise	فاندوازة
Pagrus	Porgy	Pagre	فُحاج
Rutilus-rutilus	Roach	Gardon Commun	برعان
Abramis Vimba	Zaerthe	Zahrte	

Leuciscus Idus Idus Idus	Idé	Idé (Mélano)	سمك الار جوان
Phoxinus Phoxinus	Minnow	Vairon	فيرون
Squalius Cephalus Leuciscus Cephalus	Chub	Chevine Chevenne	سمك الطحان
Scomber Scombrus	Maquerel Mackerel	Maquereau	إسقمري / طراحور
Abramis-Brama	Abramis-Bream	Braine-Breme	ابراميس / براميس
Pagellus	Braise-Braize Red Porgy	Pagel-Pageau Pageul	مريدي
Sargus	Sargo-Sargue	Sargue	سارغوس

أنواع سمك قنبر ذكرته في الملحون

 <p>Truite</p>	 <p>Saumon</p>
 <p>Muller</p>	 <p>Carpe</p>

شوط

بورى / بياح (أكثر من مئة نوع)

سمك سليمان / سلمون

تروته / أطروط

سمك النورج



Perche

نخ / كيت



Loche d'élang

صنار



Sandre

شابل



Alose

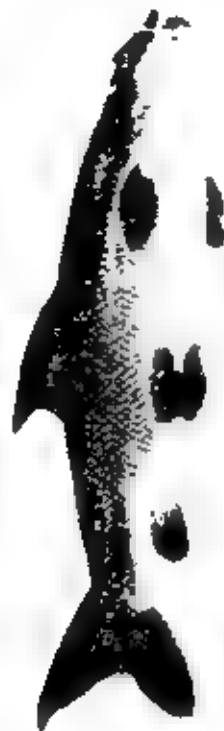


كهنه



Tanche

سي / بريس



Barbeau Commun

برعان أحمر



Rotengle

قنومة



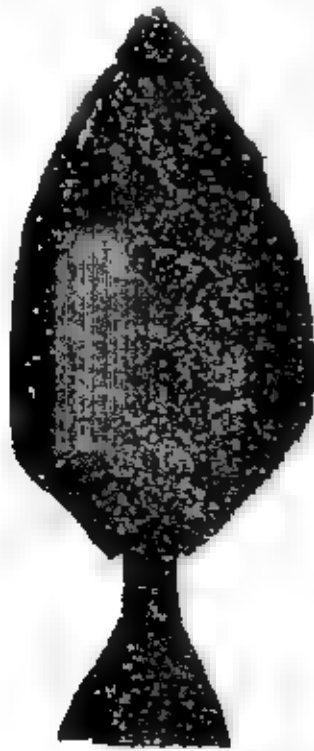
Bouvière



Zope



Spirin



Flei



Rasour

سمك النرس

سمكة بيضاء (نوع ثايب)



فروخ أسود

Black-bass



مطوقة / أم خسر

Aspe



برعان

Gardon Commun



Vandoise

فاندوازة



سمك الطخار

Chevenne



Zahre



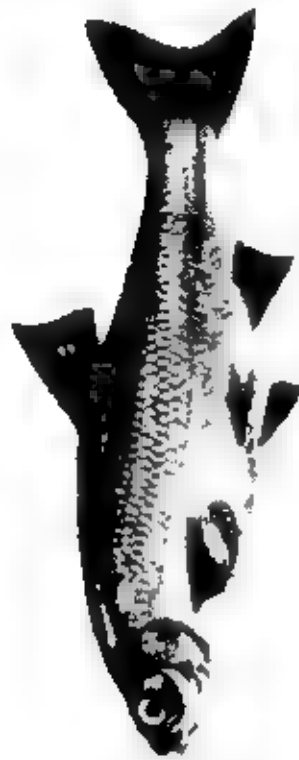
سمكة بضاء (نوع آخر)

Eblette



فيرون

Vairon

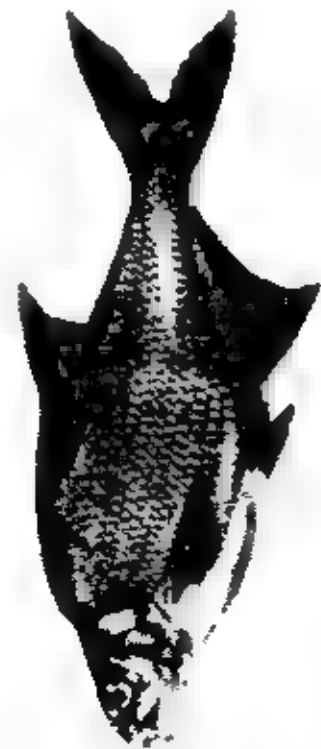


سمك الارحوان

ide melanoie



Nase Common



البراميس / براميس

Braine / Brème



فوح غرموي

Gremille



م۔ ۵۵۷: ایک مسلمان جو پہلے آزاد خیال اور لا پرواہ تھا اور اب دیندار اور پرہیزگار بن گیا ہے۔ کیا یہ شخص باخود یا دوستوں کے سامنے ان پرانے گانوں کو گاسکتا ہے جو اسے یاد ہیں؟

جواب: اگر اس پر غنا اور گانا صادق آتا ہو تو جائز نہیں۔

م۔ ۵۵۸: بعض اجنبی زبانوں (مثلاً انگلش) کے گانے ہوتے ہیں جو ان زبانوں کے اساتذہ کی طرف سے پڑھائے جاتے ہیں تاکہ ان زبانوں کو سیکھنے میں آسانی ہو۔ کیا اس مقصد کے لئے ان کو سننا جائز ہے؟

جواب: اگر ان پر گزشتہ معنی میں غنا صادق آئے تو جائز نہیں۔

م۔ ۵۵۹: موسیقی کے آلات کی کئی قسمیں ہیں جو کبھی غنا کی محفلوں میں استعمال ہوتے ہیں اور کبھی نفس کو راحت اور سکون پہنچانے کی غرض سے استعمال ہوتے ہیں۔ کیا ایسے آلات کو خریدنا، ان کو بیانا، ان کی تجارت کرنا، نفس کو سکون پہنچانے کی خاطر ان کو جہانا اور ان پر مچنے والے ساز کو سننا جائز ہے؟

جواب: حرام لہو و لعب کے آلات کی تجارت، خرید و فروخت کی صورت میں ہو یا کسی اور صورت میں، جائز نہیں۔ چنانچہ ان کو بیانا اور اس کی اجرت (مزدوری) لینا بھی جائز نہیں۔ حرام لہو و لعب کے آلات کا مطلب یہ ہے کہ اس کی موجودہ ساخت، شکل و صورت، جس پر اس کی مالیت و ارزش کا انحصار ہو اور جس کی خاطر اکثر اوقات اسے پاس رکھا جاتا ہے، حرام لہو سے ہی مناسبت رکھتی ہو۔

م۔ ۵۶۰: کیا ان موسیقی کے آلات کو بیانا اور ان کی خرید و فروخت کرنا جائز ہے جن کے ذریعے بچوں کو بہلایا جاتا ہے اور کیا بڑوں کے لئے ان کا استعمال جائز ہے؟

جواب: اگر ان آلات سے موسیقی کی ایسی آواز نکلتی ہو جو لہو و لعب سے مناسبت رکھتی ہو تو اس کا کاروبار کرنا جائز نہیں ہے اور مکلفوں (بالغوں) کے لئے ان کا استعمال بھی جائز نہیں۔

م۔ ۵۶۱: نیرطانیہ وغیرہ کے سرکاری اسکولوں میں ایک مضمون پڑھایا جاتا ہے جس میں موسیقی کی خاص دھنوں میں رقص سکھایا جاتا ہے جس کے ذریعے دوران رقص طالب علموں کی حرکات کی راہنمائی کی جاتی ہے۔

الف۔ کیا اس قسم کی کلاسوں میں شرکت کرنا جائز ہے؟

ب۔ اور کیا والدین پر واجب ہے کہ اگر ان کے جوان بیٹے یا بیٹیاں اس کلاس میں شرکت کرنا چاہیں تو انہیں منع کریں؟

جواب الف۔ اگر اس سے چوں کی دینی تربیت پر برا اثر پڑتا ہو، چنانچہ غالباً ایسا ہی ہوتا ہے تو جائز نہیں۔ بلکہ احتیاط کے طور پر ہر حالت میں (برا اثر نہ بھی پڑتا ہو) جائز نہیں۔

ب۔ جی ہاں۔ والدین پر واجب ہے کہ اپنے چوں کو منع کریں۔

م۔ ۵۶۲: کیا رقص کے فن کو سیکھنا جائز ہے؟

جواب: بطور احتیاط کسی صورت میں جائز نہیں۔

م۔ ۵۶۳: کیا رقص کی ایسی محفلیں منعقد کرنا جائز ہے جن میں صرف میاں بیوی ہلکی

موسیقی کی دھن میں اور مناسب لباس میں جو مبتذل نہ ہو، رقص کرتے ہوں؟

جواب: جائز نہیں۔

م۔ ۵۶۴: کیا عورتیں عورتوں کے سامنے اور مرد مرد کے سامنے موسیقی کے ساتھ یا بغیر

موسیقی کے غیر مخلوط محفل میں رقص کر سکتے ہیں؟

جواب: عورتوں کے سامنے عورتوں کا رقص اور مردوں کے سامنے مردوں کا رقص

اشکال سے خالی نہیں۔ احتیاطاً اس کو ترک کرنا چاہئے۔ موسیقی کا حکم گزشتہ

مسائل میں بیان کیا جا چکا ہے۔

م۔ ۵۶۵: کیا بیوی شوہر کے سامنے موسیقی کے ساتھ یا بغیر موسیقی کے رقص کر سکتی ہے؟

جواب: اگر حرام موسیقی کے ساتھ نہیں ہے تو جائز ہے۔



م۔ ۵۶۶: بعض مغربی ممالک میں طلباء و طالبات کو رقص کا فن سیکھنے پر مجبور کیا جاتا ہے اس رقص کے ساتھ عام غنائیں ہوتا اور نہ کسی قسم کے سود و لعب کی خاطر کیا جاتا ہے۔ بلکہ ورسی مضامین میں شامل ہے۔ کیا والدین کے لئے حرام ہے کہ وہ اپنے بچوں کو ان کلاسوں میں شرکت کی اجازت دیں؟

جواب: جی ہاں! اگر یہ چیز ان کی دینی تربیت کے منافی ہو تو حرام ہے۔ بلکہ اگر طالب علم بالغ ہو تو بطور احتیاط ہر حالت میں (منافی ہو یا نہ ہو) حرام ہے۔ مگر یہ کہ ان طلباء کے پاس کلاسوں میں شرکت کے جائز ہونے کی کوئی شرعی حجت اور دلیل موجود ہو۔ مثال کے طور پر ان کا مرجع تقلید اس کو جائز سمجھتا ہو، ایسی صورت میں ان کو اجازت دینے میں کوئی حرج نہیں۔





گیارہویں فصل

## متفرق مسائل

- |   |                               |
|---|-------------------------------|
| ☆ | مقدمہ                         |
| ☆ | بعض متفرق اور مفید احکام      |
| ☆ | مختلف امور سے متعلق استفتاءات |



اس فصل میں قارئین کرام کی خدمت میں امور زندگی سے متعلق ایسے شرعی احکام اور استفتاءات پیش کئے جائیں گے جو گزشتہ فصلوں میں سے کسی فصل میں بہت کم ذکر کیے گئے ہوں گے۔ اس لئے میں نے مناسب سمجھا کہ ان کو متفرقات کے نام سے ایک مستقل فصل میں درج کروں۔

یہ متفرقات درج ذیل احکام پر مشتمل ہیں :

م۔ ۵۶۷: اللہ تعالیٰ کی عبودیت کے مفہوم پر مشتمل اسماء کے مطابق نام رکھنا مستحب ہے۔ چنانچہ پیغمبر اکرم (ص) باقی انبیائے کرام، حضرت علی (ع)، امام حسن (ع)، امام حسین (ع)، جناب جعفر طیار، طالب، حمزہ اور حضرت فاطمہ الزہرا (س) کے اسماء کے مطابق نام رکھنا مستحب ہے اور اسلام اور اہل بیت (ع) کے دشمنوں کے نام کے مطابق نام رکھنا مکروہ ہے۔

م۔ ۵۶۸: ہجری دو سال تک اولاد کی پرورش چاہے لڑکا ہو یا لڑکی والدین کا یکساں حق ہے اور باپ کے لئے جائز نہیں کہ وہ ان دو سالوں کے دوران بچے کو اس کی ماں سے الگ کر دے اور ہجری دو سال کے مکمل ہونے کے بعد یہ حق باپ کے ساتھ مخصوص ہو جاتا ہے۔ تاہم مستحب ہے کہ باپ سات سال تک بچے کو اس کی ماں سے جدا نہ کرے۔

م۔ ۵۶۹: اگر قسح یا طلاق کی وجہ سے بچے (لڑکا ہو یا لڑکی) کے دو سال پورے ہونے سے پہلے اس کے والدین میں جدائی آجائے تو اس وقت تک ماں کا حق پرورش ساقط اور ختم نہیں ہو جاتا جب تک وہ کسی اور مرد سے شادی نہ کر لے۔ اس لئے والدین کے

لئے ضروری ہے کہ وہ پرورش کے اس مشترک حق کو باری باری یا کسی اور انداز میں (جس پر ان کا اتفاق ہو) استعمال کرتے رہیں۔

(الف) اگرچے کے باپ سے جدائی کے بعد اس کی ماں کسی اور مرد سے شادی کر لے تو ماں کا پرورش کا حق ساقط (ختم) ہو جاتا ہے اور باپ کے ساتھ مخصوص ہو جاتا ہے۔

م۔ ۵۷۰: بچے کے بالغ اور سمجھدار ہو جانے کے بعد سب کا حق پرورش ختم ہو جاتا ہے۔ اس بناء پر چھ بالغ اور سمجھدار ہو جائے تو اس کی پرورش کا حق کسی کے پاس نہیں رہتا یہاں تک کہ والدین کا حق بھی ختم ہو جاتا ہے۔ چہ جائیکہ کسی اور کو یہ حق حاصل ہو۔ بلکہ چہ چاہے وہ لڑکا ہو یا لڑکی اپنے معاملات کا خود ہی مالک بن جاتا ہے اور اسے یہ اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ والدین یا کسی اور میں سے جس کے ساتھ چاہے جاوے۔ البتہ اگر والدین سے جدائی ان کی شفقت کی وجہ سے ان کے لئے باعث اذیت ہو تو ان کی مخالفت جائز نہیں ہوگی اور اگرچے کو ساتھ رکھنے میں ماں باپ میں اختلاف ہو جائے تو ماں باپ پر مقدم ہوگی۔

م۔ ۵۷۱: اگرچے کا باپ مر جائے تو اس کی ماں دوسروں کی نسبت چچے کے بالغ ہونے تک اس کی پرورش کی زیادہ حقدار ہے۔

م۔ ۵۷۲: اگرچے کی پرورش کے دوران اس کی ماں کا انتقال ہو جائے تو چچے کی پرورش اس کے باپ کے ساتھ مخصوص ہو جائے گی۔

م۔ ۵۷۳: جس طرح چچے کی پرورش والدین کا حق ہے اسی طرح چچے کا بھی اپنے والدین پر یہ حق بتا ہے کہ وہ اس کی پرورش کریں۔ پس اگرچے کے والدین اس کی پرورش سے انکار کر دیں تو انہیں اس پر مجبور کیا جائے گا۔

م۔ ۵۷۴: اگرچے کے والدین موجود نہ ہوں تو پرورش کا حق دادا کو حاصل ہوگا۔

م۔ ۵۷۵: والدین میں سے جس کو بھی چچے کی پرورش کا حق حاصل ہو اسے یہ حق بھی پہنچتا

ہے کہ اپنے بچے کی تربیت کی ذمہ داری کسی اور شخص کو سونپ دے۔ بخر طیکہ  
انہیں اطمینان ہو کہ وہ شخص اپنی شرعی ذمہ داری کو احسن طریقے سے نبھائے گا۔

م۔ ۵۷۶: والدین اور ان کے علاوہ جسے بھی بچے کی پرورش کا حق حاصل ہو اس میں یہ شرط  
ہے کہ وہ عاقل ہو اس کی طرف سے بچے کی سلامتی اور نگہداشت یقینی ہو اور  
مسلمان ہو۔ پس اگر بچے کا باپ کافر ہو اور چھ محکوم بہ اسلام ہو (اس پر مسلمان  
والے احکام لاگو ہوتے ہوں) اور اس کی ماں مسلمان ہو تو بچے کی پرورش ماں کے  
ساتھ مخصوص ہو جائے گی اور اگر باپ مسلمان ہو اور ماں کافر ہو تو بچے کی پرورش  
کا حق صرف باپ کو حاصل ہوگا۔

م۔ ۵۷۷: بیٹے پر فقیر اور نادار والدین کا نان و نفقہ واجب ہے۔

م۔ ۵۷۸: باپ پر فقیر و نادار اولاد کا نان و نفقہ چاہے وہ لڑکا ہو یا لڑکی واجب ہے۔

م۔ ۵۷۹: قریبی رشتہ دار جیسے ماں باپ اور دادا کا نان و نفقہ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ  
فقیر ہوں یعنی ان کے پاس فی الحال ضروریات زندگی مثلاً کھانے پینے کی چیزیں  
لباس، فرش رہائشی مکان وغیرہ نہ ہوں۔

م۔ ۵۸۰: قریبی رشتہ دار کے نان و نفقہ کی شرعی طور پر کوئی حد بندی نہیں ہے بلکہ اس  
مقدار میں روٹی، سالن اور رہائشی مکان کا بندوبست کرنا ضروری ہے جو علاقہ، زمانہ  
اور ان کی شان کے مطابق زندگی گزارنے کے لئے ضروری ہے۔

(الف) کسی شخص پر قریبی رشتہ دار کا نان و نفقہ اس صورت میں واجب ہوگا جب  
خرچہ دینے والا اپنے اور اپنی دائمی زوجہ کے اخراجات کے بعد دیگر قریبی رشتہ دار  
کے نان و نفقہ کی استطاعت رکھتا ہو۔

م۔ ۵۸۱: جس شخص کے ذمے کسی کا نان و نفقہ واجب ہو۔ اگر وہ نان و نفقہ دینے سے انکار  
کر دے تو نفقہ کے حقدار کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اسے نان و نفقہ دینے پر مجبور  
کرے، اگرچہ اس کے لئے کسی حکمران کی طرف رجوع کرنا پڑے اور وہ کوئی ظالم

حکمران ہو اور اگر اسے مال و نفقہ دینے پر مجبور نہ کیا جاسکے اور اس کا کوئی مال ہو (جو مال و نفقہ کے حقدار کے اختیار میں ہو) تو اس میں سے حاکم شرع کی اجازت سے اپنے نفقہ کے برابر وصول کر سکتا ہے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو حاکم شرع کی اجازت سے اس شخص کی ذمہ داری پر کسی سے قرض لے جس کے ذمے مال و نفقہ واجب ہے جس کے نتیجے میں اس قرض کی ادائیگی اس پر واجب ہو جائے گی اور اگر اس سلسلے میں حاکم شرع کی طرف رجوع کرنا ممکن نہ ہو تو عادل مؤمنین کی طرف رجوع کرے اور ان کی اجازت سے قرض حاصل کرے جس کی ادائیگی اس شخص کے ذمے ہوگی جس پر مال و نفقہ واجب ہے۔

م- ۵۸۲: اگر دین اسلام اور اس کے مقدس احکام مسلمانوں کی اقدار اور ان کے شہروں کی حفاظت ایک یا کئی افراد کے ذاتی مال میں سے انفاق پر منحصر ہو تو اس شخص یا اشخاص پر واجب ہے کہ وہ فی سبیل اللہ انفاق کر کے دین اور اس کے احکام وغیرہ کی حفاظت کرے اور اس انفاق کرنے والے کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ کسی سے اس کا معاوضہ وصول کرنے کا قصد اور ارادہ کرے اور نہ اس کا رخیہ میں خرچ کی گئی رقم کا کسی سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

م- ۵۸۳: کسی بھی حیوان کو چاہے اس کا کوئی مالک ہو یا نہ ہو اس طرح سے کسی جگہ بند کر دینا کہ اسے کوئی کھانے پینے کی کوئی چیز نہ دی جائے کہ وہ مر جائے جائز نہیں ہے۔

(منہاج الصالحین ۱۲۰ اور ۱۳۹)

اس فصل سے مخصوص استفتاءات اور آیہ اللہ سیتانی کے جوابات :

م- ۵۸۳: کیا ایسی فلم بنانا اور ڈرامہ کرنا جائز ہے جس میں پیغمبر اکرم (ص) یا کسی نبی یا معصومین (ع) میں سے کسی امام کی شبیہ دکھائی جاتی ہے یا کسی مقدس تاریخ کے رموز کو سینما یا ٹی۔ وی کی سکرین پر یا سٹیج شو میں ظاہر کیا جائے ؟

جواب : اگر ان فلموں اور ڈراموں میں ان مقدس ہستیوں کی تعظیم و تکریم کے تقاضوں کا



خیال رکھا جائے اور سامعین و ناظرین کے دلوں میں ان مقدس ہستیوں کی جو تصوراتی تصویر موجود ہوتی ہے اسے برا تاثر نہ ملے تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۸۵ کیا کافروں کو قرآن مجید، حافظہ، رزق و روٹی اور سلامتی کی دعائیں بطور ہدیہ دینا جائز ہے؟

جواب : اگر ان کی ہنگ اور توہین کا خطرہ نہ ہو اور احترام کے تقاضوں کو پورا کیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۸۶: بعض کاغذات جن پر اللہ تعالیٰ اور معصومین (ع) کے اسماء گرامی اور قرآنی آیات درج ہوتی ہیں جنہیں نہ سمندر میں گرانا ممکن ہوتا ہے نہ کسی نہر میں۔ ان کاغذات کو ہم کیا کریں؟ جبکہ کوڑا کرکٹ کے تھیلوں کے بارے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں کہ ان کا کیا کیا جاتا ہے انہیں کہاں پھینکا جاتا ہے۔؟

جواب : ان کاغذات کو کوڑے کے تھیلوں میں ڈالنا جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس طرح ان کاغذات کی توہین ہوتی ہے۔ لیکن کسی کیمیائی مواد کے ذریعے کسی، ان تحریروں کو مٹانے، کسی پاک جگہ دفن کرنے یا انہیں پھاڑ پھاڑ کر مٹی کے مانند ریزہ ریزہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

م۔ ۵۸۷: کیا آج کل ہمارے ہاں رائج طریقے سے استخارہ کرنا شرعی طور پر پسندیدہ عمل ہے اور روایت میں وارد ہے؟ اور کیا استخارہ دیکھنے والے کی خواہش کے مطابق استخارہ نکالنے کی غرض سے صدقہ دے کر بار بار استخارہ کرنے میں کوئی حرج ہے؟

جواب : حیرت اور پریشانی کے موقع پر اور غور و خوض اور مشورہ کے بعد مختلف احتمالات میں سے کسی ایک کو ترجیح نہ دے سکنے کی صورت میں (راہنمائی کی) امید سے استخارہ کیا جائے اور بار بار استخارہ کرنا صحیح نہیں ہے مگر یہ کہ موضوع بدل جائے جس کی ایک صورت یہ ہے کہ کچھ مال صدقہ دیا جائے۔

م۔ ۵۸۸: آپ کے وکلاء حضرات جو شرعی حقوق (خمس، زکوٰۃ اور رد مظالم وغیرہ) وصول کرتے ہیں ان میں سے انہیں اپنی ذات پر کتنی مقدار میں خرچ کرنے کی اجازت فرماتے ہیں؟

جواب: ہمارے اجازت ناموں میں یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ فلاں مجاز (عالم دین) جو شرعی حقوق وصول کرتا ہے ان میں سے ایک تہائی یا نصف کو مثلاً شرعی طور پر مقررہ موارد میں خرچ کرے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ مقررہ مقدار اس مجاز شخص کی ذات کے لئے مخصوص نہیں۔ بعض اوقات تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان وصول شدہ حقوق میں سے اپنی ذات پر کچھ بھی خرچ نہیں کر سکتا۔ مثال کے طور پر وصول کرنے والا وکیل سید ہو اور وصول شدہ حق یا رقم غیر سید کی زکوٰۃ ہو یا اس کی ہو جو غیر سید کے حکم میں ہو۔ اس بات کی روشنی میں اگر ہمارا مجاز وکیل رسالہ عملیہ میں مذکور قواعد، ضوابط کی رو سے بین الدین اللہ حقوق شرعی کا مستحق ہو مثال کے طور پر یہ شخص شرعی معنوں میں فقیر ہو اور اس پر زکوٰۃ مال سادات اور رد مظالم، فقیروں کے حقوق خرچ ہوں تو وہ اس میں سے اپنی ضرورت اور شان کے مطابق خرچ کر سکتا ہے، زیادہ نہیں۔

اسی طرح اگر یہی وکیل کوئی شرعی خدمت سرانجام دے رہا ہو اور دین کی سربلندی کے لئے کام کر رہا ہو تو وہ مال امام میں سے اپنے عمل اور دینی خدمت کے مطابق خرچ کر سکتا ہے، لیکن اگر یہ شخص اس حق کا مستحق نہ ہو جسے اس نے وصول کیا ہے تو اسے چاہئے کہ اس نے جو کچھ وصول کیا ہے اسے صرف شرعی طور پر مقررہ موارد میں خرچ کرے۔

م۔ ۵۸۹: اگر مرجع تقلید کے وکیل کی طرف شرعی حقوق (خمس، زکوٰۃ وغیرہ) میں بے جا تصرفات کی نسبت کی وجہ سے منکف کا اس پر اعتماد متزلزل ہو جائے تو کیا الف۔ لوگوں میں ان بے جا تصرفات کا تذکرہ کرنا جائز ہے اگرچہ اس وکیل کی

طرف سے منسوب باتوں کا یقین نہ ہو؟ اور اگر ان باتوں کا یقین ہو تو کیا کرنا چاہئے؟

ب۔ کیا مکلف کے لئے جائز ہے کہ جب تک وکیل کی بے قاعدگیوں کا یقین نہ ہو اسے شرعی حقوق دیتا رہے؟

جواب : الف۔ وکیل کی طرف منسوب باتوں کا یقین ہو یا نہ ہو لوگوں میں ان کا تذکرہ کرنا جائز نہیں۔ لیکن دوسری صورت میں جہاں ان باتوں کے صحیح ہونے کا یقین ہو مکمل رازداری سے مرجع تقلید کو صورت حال سے آگاہ کیا جاسکتا ہے تاکہ وہ خود مناسب اقدام کر سکے۔

ب۔ شرعی حقوق 'سائق الذکر' وکیل کو نہ دیئے جائیں بلکہ ایسے وکیل کو دیئے جائیں جو پاکباز ہو اور اپنے اجازت نامے کی پابندی کرتا ہو یعنی حقوق شرعیہ کا کچھ حصہ سائق الذکر بیان کے مطابق مقررہ مقامات اور موارد میں خرچ کرے اور باقی ماندہ مرجع تقلید کی طرف بھیج دے۔

م۔ ۵۹۰: بالفرض اگر کسی انسان کو اطمینان ہو کہ فلاں کام کے لئے مال امام کو خرچ کریں تو امام علیہ السلام راضی ہوں گے تو مرجع تقلید کی اجازت کے بغیر ایسے کاموں کے لئے مال امام خرچ کیا جاسکتا ہے؟

جواب : یہ کام جائز نہیں اور مرجع اعلم کی اجازت کے بغیر خمس میں سے مال امام کو کسی جگہ خرچ کر کے امام علیہ السلام کی رضامندی حاصل کرنا ممکن نہیں۔ جبکہ یہ احتمال بھی موجود ہے کہ مرجع اعلم کی اجازت کو آپ (ع) کی رضامندی میں دخل حاصل ہو۔

م۔ ۵۹۱: (گرد و نواح میں) ہزاروں ایسے مؤمنین کی موجودگی میں جو روٹی کے ایک ایک ٹکڑے اور اپنی پردہ پوشی کے لئے لباس کے محتاج ہیں۔ کیا سہم امام علیہ السلام کو دوسرے رفاہی اور خیراتی منصوبوں پر خرچ کرنا جائز ہے؟

جواب : جن جن موارد میں مال امام (ع) خرچ کیا جاتا ہے ان میں سے جو سب سے زیادہ اہمیت کا حامل ہو اس کا خیال رکھنا چاہئے اور اس کی تشخیص بطور احتیاط فقہ اعلم کی ذمہ داری ہے جو سہم امام (ع) کی تمام جہات سے آگاہی رکھتا ہے۔

م۔ ۵۹۲: برتنوں کی صفائی کے دوران بعض لوازمات چاول کے دانے گندے پانی میں گر جاتے ہیں۔ کیا یہ کام جائز ہے؟ کیا ان دانوں کو چاہے وہ زیادہ ہوں یا کم گندے پانی میں گرانے سے احتراز کرنا واجب ہے۔ جبکہ یہ بھی عیاں ہے کہ یہ ایک مشکل کام ہے۔

جواب : اگر ان چاولوں کی مقدار اتنی ہو جو حیوانات کی خوراک کے طور پر سہی، استفادہ کے قابل ہو تو انہیں گندے پانی میں گرانا جائز نہیں اور اگر ان کی مقدار کم ہو یا وہ گندے ہوں تو انہیں اس طرح کوڑا میں ڈالا جاسکتا ہے کہ عرف کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی توہین شمار نہ ہو۔

م۔ ۵۹۳: کیا کسی شاعر کے لئے یہ جائز ہے کہ کسی شبانہ محفل مشاعرہ کا اہتمام کر کے لوگوں کو مدعو کرے جبکہ اسے معلوم ہو کہ اس محفل میں بے پردہ اور آراستہ عورتیں بھی شرکت کے لئے آئیں گی؟

جواب : بذات خود اس دعوت میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اس شاعر کا فرض ہے کہ اگر شرائط موجود ہوں تو اپنے دینی فریضے پر جو کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے، عمل پیرا ہو۔

م۔ ۵۹۴: اسکولوں میں طلباء کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ وہ کسی انسان یا حیوان کی تصویر بنائیں اور طالب علم کے لئے اس حکم کی مخالفت مشکل ہوتی ہے۔ کیا طالب علم کے لئے انسان یا حیوان کی (ہاتھ سے) تصویر بنانا جائز ہے؟ نیز اگر طالب علم کو کسی چیز کو تراش کر شکل و صورت بنانے کا حکم دیا جائے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب : غیر مجسم تصویر بنانا، چاہے جاندار کی ہو یا کسی اور کی، جائز ہے۔ لیکن احتیاط واجب

کے طور پر جانداروں کی مجسم تصویر بنانے کو ترک کیا جائے اور اس عمل کا اسکول کے لازمی نصاب یا کام میں شامل ہونے سے احتیاط واجب کی مخالفت جائز نہیں ہو جاتی مگر یہ کہ ایسی تصویر بنانا ضرورت کا تقاضا ہو۔ مثال کے طور حکم عدولی سے اسے اسکول سے نکال دیا جاتا ہے جو اس کے لئے ناقابل برداشت مشقت اور تکلیف کا باعث ہو۔

م۔ ۵۹۵: کیا کسی مرد یا عورت کے مکمل بدنہ تراشیدہ مجسمے کو خریدنا جائز ہے؟ اور حیوانات کے تراشیدہ مجسموں کو خرید کر انہیں زینت کی غرض سے (گھروں میں) آویزاں کرنا جائز ہے؟

جواب: دوسرا عمل (حیوانات کے مجسمے خرید کر آویزاں کرنا) جائز ہے۔ لیکن اگر پہلے عمل سے فحاشی کی ترویج و تشہیر ہوتی ہو تو جائز نہیں۔

م۔ ۵۹۶: دست شناس ہاتھوں کی لکیروں کو پڑھ کر یا دوسرے لوگ جو پیالی کے اندر دیکھ کر دوسروں کے حال یا مستقبل کے بارے میں پیشگوئی کرتے ہیں کیا ان کا یہ کام جائز ہے؟ خصوصاً جب پیالے کا مالک اس پیشگوئی کے مطابق آثار مرتب کرتا ہو۔

جواب: چونکہ اس کی پیشگوئی پر کوئی اعتبار نہیں اس لئے اس کے لئے جائز نہیں کہ کسی بات کی حتمی طور پر پیشگوئی کرے یا خبر دے اور دوسروں کے لئے بھی اس کی پیشگوئیوں پر کوئی ایسا اثر مرتب کرنا جائز نہیں ہے جس کے لئے کسی شرعی یا عقلی حجت اور دلیل کی ضرورت ہو۔

م۔ ۵۹۷: کیا پہنانا نرم کرنا (مصنوعی نیند سلانا) جائز ہے؟ اور کیا ارواح کو حاضر کرنا جائز ہے؟

جواب: ان میں سے ہر وہ عمل حرام ہے جس سے ایسے شخص کو کوئی ضرر اور نقصان پہنچتا ہو جسے نقصان پہنچانا حرام ہے۔

م۔ ۵۹۸: کیا مؤمنین کی مشکلات کو حل کرنے کی غرض سے جنات کو مسخر کرنا جائز ہے؟

جواب . اس مسئلے کا بھی وہی حکم ہے جو گزشتہ مسئلے میں بیان کیا گیا ہے۔

م۔ ۵۹۹ کیا لانا کن کی اجازت اور اتفاق سے مرغوب اور میلوں کو لانا جائز ہے؟

جواب اگر مال کے ضیاع کا موجب نہ ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

م۔ ۶۰۰ اس حرج اور مشقت کی کیا حد بندی ہے جس سے حرمت برطرف ہو جاتی ہے؟ اور

کیا کسی چیز کی قیمت کا زیادہ ہونا جس کی انسان مشکل سے یا قرض لے کر قوت خرید رکھتا ہو ”حرج“ پر مشتمل ہو جاتا ہے جس سے کوئی حرام کام شرعاً جائز ہو جائے؟

جواب . اس میں اوگوں کے حالات مختلف ہو کرتے ہیں حرج کا دار و مدار یہ ہے کہ جس کام سے عام طور پر ناقابل برداشت مشقت ہو۔

م۔ ۶۰۱ آج کل کے رائج سونے کے وزن ’مثقال‘ اور گرام میں ایک چٹا سونا کتنا ہو کر تا ہے؟

جواب : ایک چنے کا دانہ مثقال میر فی کا ۱/۲۳ ہو کر تا ہے اور مثقال میر فی ۳۶۳ گرام ہوتا ہے۔ اس طرح چنے کا وزن ۰.۱۹۳ گرام ہو گا۔

م۔ ۶۰۲ کیا ان چاکلیوں کا غیر مسلموں کو پیش کرنا جائز ہے جن میں شراب شامل ہو اور اگر جائز نہ ہو تو کیا ان کو ضائع کرنا فضول خرچی شمار ہو گا؟

جواب : اگر ان میں شراب کے اجزاء متلاشی ہو جائیں تو انہیں پیش کرنا جائز ہو گا اور اگر اس طرح شامل کی جائے کہ شراب اس میں متلاشی نہ ہو جائز ہو۔ (جہاں تک آخری سوال کا تعلق ہے اسے ضائع کرنا فضول خرچی شمار نہ ہو گا۔

☆☆☆☆☆

ضمیمہ اول

حرام مواد کا جدول





شریعت اسلام نے متعدد ماکولات اور مشروبات (کے استعمال) کو مسلمانوں پر حرام قرار دیا ہے اور چونکہ بہت ساری غیر مسلم غذائی کمپنیاں اور فائونڈیشنز اپنی مصنوعات میں حرام مواد کو شامل کرنے سے اجتناب نہیں کرتیں اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ غیر مسلموں کی بنائی ہوئی غذاؤں اور دوائیوں کو استعمال کرتے وقت شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے ان چیزوں سے چمک لور پرہیز کریں۔

ہم ذیل میں وہ معلومات پیش کر رہے ہیں جو ان غذاؤں میں استعمال ہونے والے حرام مواد کے بارے میں حاصل ہو سکی ہیں اور جہاں تک ممکن تھا ہم نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ اس سلسلے میں زیادہ تفصیل میں نہ جائیں تاکہ ان مسلمانوں کو الجھایا نہ جائے جو بلاد کفر میں زندگی گزارنے پر مجبور ہیں۔ شریعت میں موجود وقت (بلا یک بیغنی) اور سختی کے باوجود آسانی اور نرمی بھی ہے اس لئے شروع میں دو اہم نکات کا تذکرہ کرنا مفید رہے گا۔

اولاً : کھانے پینے کی اشیاء میں شامل بعض اہمائی اور جیادی اجزاء ایسے ہوتے ہیں کہ مخصوص کیمیائی تبدیلیوں کے نتیجے میں ان کی اہمائی اور جیادی خصوصیات تبدیل ہو جاتی ہیں۔ باین معنی کہ وہ اجزاء عرف (عام لوگوں) کے نزدیک ایک نئے مواد کی صورت میں تبدیل ہو جاتے ہیں جو کہ پہلے سے مختلف ہوتا ہے۔ اگر یہی اجزاء اصل میں حرام ہوں تو اس تبدیلی کے نتیجے میں ان کی حرمت برطرف ہو جاتی ہے۔ اس تبدیلی کو فقہ کے رسالہ عملیہ ”توضیح المسائل“ میں ”استحالة“ کہتے ہیں جو شریعت میں منجملہ مطہرات (پاک کرنے

والی چیزوں) میں سے ہے۔ مثال کے طور پر کوئی ایسا مواد جو اصل میں کسی حیوان کا جزء ہو اور اس کو کھانا حرام ہو۔ جب یہی مواد کسی دوسرے مواد میں تبدیل ہو جائے تو دوسرا مواد پاک ہو گا۔

ثانیاً بعض ایسے اجزاء ترکیبی ہوتے ہیں جنہیں غذاؤں میں شامل کیا جاتا ہے، جن کے بارے میں یہ احتمال دیا جاتا ہے کہ ان میں سے بعض حلال اور بعض حرام ہیں۔ ایسی صورت میں جب تک ان غذاؤں کی اصل کے بارے میں یقین نہ ہو از خود تحقیق اور جستجو کرنا واجب نہیں ہے۔ (البتہ یہ پہلو پوشیدہ نہ رہے کہ یہ کلیہ اس گوشت کو شامل نہیں ہے جس کے بارے میں شک ہو کہ اسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے کہ نہیں) مثلاً کسی غذا کے ہند پیکٹ پر "Monoet diglycerides" درج ہو ممکن ہے اسے کسی دیسی گھی سے بنایا گیا ہو اور ممکن ہے بنا پستی گھی سے بنایا گیا ہو۔ جب تک اس کے حیوانی اجزاء کے بارے میں یقین نہ ہو اس کے بارے میں عٹ اور جستجو واجب نہیں اور اسے حلال سمجھا جائے گا۔

اب ہم بعض حرام مواد سے متعلق چند معلومات پیش کرتے ہیں اور ان کا انگلش اور بعض اوقات فرانسیسی مفہوم بیان کرتے ہیں۔

الف : گھی اور تیل

انگلش میں Shortening اور Fat اور فرانسیسی میں Matieres Grasses کا مطلب گھی اور چربی ہے۔ تجارتی اعتبار سے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس غذا میں حیوان کا گھی اور چربی ملی ہوئی ہے اور اس کے علاوہ اس غذا میں بنا پستی گھی یا تیل بھی ملا ہوا ہے۔ اور خنزیر کی چربی کے لئے جو لفظ واضح طور پر استعمال کیا جاتا ہے وہ انگلش میں Lard اور فرانسیسی میں Saïndoux ہے۔

بعض امریکی مصنوعات پر Vegetable Shortening کے الفاظ درج ہوتے ہیں جس کا مطلب بنا پستی گھی یا تیل ہے۔ لیکن ان الفاظ پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ قانون کے مطابق اگر گھی کے 90/80% اجزاء بنا پستی گھی پر مشتمل ہوں اور باقی دیسی پر

مشتمل ہوں تو قانوناً اس کو بنا سکتی کہا جاسکتا ہے۔ جن الفاظ پر اعتبار کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہیں

### Pure Vegetable Shortening یا Pure Vegetable Ghee

جس کا مطلب خالص بنا سکتی گھی ہے اور خالص بنا سکتی گھی کے الفاظ یہ لکھے جاتے ہیں :

**Pure Vegetable Oil** اور یہ نکتہ بھی فائدہ سے خالی نہیں کہ بنا سکتی کو اصل میں نباتات کے تیل سے بنایا جاتا ہے لیکن اس میں ہائیڈروجن گیس کو بھی شامل کیا جاتا ہے جس سے تیل منجمد ہو کر بنا سکتی گھی کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔

مکھن اور دودھ سے بنائے گئے گھی کے لئے انگلش میں **Butter** اور فرانسیسی میں

**Beurre** کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ عام بازار میں فروخت ہونے والا مکھن دودھ سے

بنایا جاتا ہے اور اس کی کوئی دوسری قسم نہیں اس طرح اس میں کوئی اشکال اور پیچیدگی نہیں۔

جہاں تک پنیر کا تعلق ہے اس کے اجزاء ترکیبی میں خنزیر کی چربی شامل نہیں ہوتی

جیسے بعض لوگوں کا خیال ہے۔ لیکن پنیر بناتے وقت ممکن ہے پنیر مایہ استعمال کیا جائے جو

گائے بھڑے اور خنزیر کے معدے میں ہوتا ہے جہاں سے اسے نکالا جاتا ہے اور اسے انگلش

میں **Rennet, Rnein, Pepsin** اور فرانسیسی میں **Presure** کہا جاتا ہے اور

خنزیر کا پنیر مایہ حرام ہے۔

مردار یا گائے یا بھڑا جنہیں شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا، ان کا پنیر مایہ

بذات خود پاک ہے اور اس کا استعمال ممکن ہے، لیکن لو جھڑی جس میں پنیر مایہ ہوتا ہے

نخس حیوان کے دیگر اعضاء کی رطوبت لگنے کی وجہ سے نجس ہو جائے گا۔ اگر مکلف کو اس بات

کا یقین نہ ہو کہ یہ پنیر مایہ جس چیز میں موجود تھا وہ پنیر میں استعمال ہوئی ہے تو اس پنیر کے

کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اس نکتے کی طرف توجہ بھی ضروری ہے کہ اس پنیر مایہ کے

علاوہ بھی کچھ چیزیں ہیں جو عام طور پر پنیر میں استعمال ہوتی ہیں۔ کچھ چیزیں وہ ہیں جن کے

اصلی اجزاء نباتاتی ہوتے ہیں بعض چیزیں کیمیائی (جراثیمی ازائم) ہوتی ہیں۔ ان دونوں

قسموں کے پاک اور حلال ہونے میں کوئی شک نہیں اور اگر پنیر کی اس قسم کے بارے میں

شک ہو کہ اس میں قدرتی اور حرام یا نجس مانع شامل ہے یا پاک اور حلال مانع شامل ہے تو اس کو حلال کہا جائے گا۔ جہاں تک Gello کا تعلق ہے اسے عموماً Gelatine مانے میں استعمال کیا جاتا ہے یہ ایک لیس دار مادہ ہوتا ہے جو حیوانات سے لیا جاتا ہے۔

گیس پر مشتمل مشروبات جن میں الکحل شامل نہیں ہوتی، جیسے کوکا کولا، پیپسی، سیون اپ اور کینیڈا ڈرائی ہے، ان میں کوئی حیوانی یا لکھلی مادہ نہیں ہوتا (اور حلال ہیں)۔

نوٹ: ہم نے اس جدول کی تیاری میں شیکاگو امریکا کے ”جامعۃ المشرق والمغرب“ کے صدر ڈاکٹر احمد حسین مصر کی رپورٹ سے مدد لی اور اسی پر اعتماد کیا ہے۔



کھانے پینے کی اشیاء میں شامل مواد  
اور اجزاء سے مخصوص وضاحت



## المصادر والمراجع





- القرآن الكريم

- الأصول من الكافي للشيخ محمد بن يعقوب الكليني - دار الأضواء -  
بيروت - لبنان ١٩٨٥ م

- أمالي الطوسي للشيخ محمد بن الحسن الطوسي - مؤسسة الوفاء -  
بيروت - لبنان ١٩٨١ م .

- الإنفاق في سبيل الله للسيد عز الدين بحر العلوم - دار الزهراء - بيروت  
- لبنان ١٩٨٩ م .

- بحار الأنوار للشيخ محمد باقر المجلسي - مؤسسة الوفاء - بيروت - لبنان  
١٩٨٣ م .

- تفصيل وسائل الشيعة للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي - مؤسسة  
آل البيت (ع) لإحياء التراث - قم - إيران ١٤٠٩ هـ .

- تهذيب الأحكام للشيخ محمد بن الحسن الطوسي - دار الأضواء -  
بيروت - لبنان ١٩٨٥ م .

- ثواب الأعمال وعقاب الأعمال للشيخ محمد بن علي بن الحسين بن  
بابويه القمي - مؤسسة الأعلمي - بيروت - لبنان ١٩٨٣ م .

- جامع السعادات للشيخ محمد مهدي التراقي - مؤسسة الأعلمي

للمطبوعات - بيروت - لبنان ١٩٨٨ م .

- الخصال للشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي - مكتبة  
الصدوق - طهران - إيران ١٣٨٩ هـ

- دليل المسلم في بلاد الغرب للسيد نجيب يوسف والشيخ محسن عطوي  
- دار المعارف للمطبوعات - بيروت - لبنان ١٩٩٠ م .

- الذنوب الكبيرة للسيد عبد الحسين دستغيب - الدار الإسلامية -  
بيروت - لبنان ١٩٨٨ م .

- الزواج في القرآن والسنة للسيد عز الدين بحر العلوم - دار الزهراء -  
بيروت - لبنان ١٩٨٤ م .

- الزواج المؤقت ودوره في حل مشكلات الجنس للسيد محمد نقي  
الحكيم - دار الاندلس - بيروت - لبنان ١٩٦٣ م .

- الفتاوى الميسرة - للمؤلف - دار المؤرخ العربي - بيروت - لبنان ١٩٩٦ م .

- قادتنا كيف نعرفهم للسيد محمد هادي الحسيني الميلاني - مؤسسة  
الوفاء - بيروت - لبنان ١٤٠٧ هـ .

- قرب الإسناد للشيخ عبد الله الحميري - مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء  
التراث - بيروت - لبنان ١٩٨٧ م .

- الكوثر - العدد التجريبي - المحمع العالمي لأهل البيت - قم - إيران  
١٩٩٤ م .

- المسائل الشرعية للسيد أبو القاسم الموسوي الخوئي - مؤسسة محمد

- رفيع معرفي - الكويت ١٩٩٦ م .
- المسائل المنتخبة للسيد علي الحسيني السيستاني - دار المؤرخ العربي - بيروت - لبنان ١٩٩٤ م .
- مستدرک الوسائل للحاج ميرزا حسين النوري - مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث - بيروت - لبنان ١٩٨٧ م .
- مفاتيح الجنان للشيخ عباس القمي - مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان ١٩٩٢ م .
- مكارم الأخلاق للشيخ الحسن بن الفضل الطبرسي - دار الشريف الرضي - قم - إيران ١٣٧١ هـ .
- مناسك الحج للسيد علي الحسيني السيستاني - دار المؤرخ العربي - بيروت - لبنان ١٩٩٤ م .
- من لا يحضره الفقيه للشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي - دار الأضواء - بيروت - لبنان ١٩٨٥ م .
- منهاج الصالحين للسيد علي الحسيني السيستاني - مؤسسة محمد رفيع معرفي - الكويت ١٩٩٦ م .
- نهج البلاغة للإمام علي بن أبي طالب (ع) ، باعتناء صبحي الصالح - دار الكتاب اللبناني ومكتبة المدرسة - بيروت - لبنان ١٩٨٢ م .



## مفصل فہرست

۲	☆ توثیق
۵	☆ تمہید
۸	☆ ہوائی جہاز میں نماز
۱۰	☆ جہاز میں لنگ بکس
۱۳	☆ غیر اسلامی ممالک کی طرف ہجرت کے نقصانات
۱۳	☆ ان نقصانات سے کیسے چھین؟
۲۵	☆ بلاد غیر میں اچھی روش کی اہمیت
۳۱	☆ اس کتاب کے ابواب فصلیں اور ضمیمہ جات

### باب اول : فقہ عبادات

#### باب اول کی فصلیں

۳۷	پہلی فصل : غیر اسلامی ممالک کی طرف ہجرت اور ان میں داخلہ
۳۹	☆ مقدمہ
۳۹	☆ اسلامی ثقافت کو ترک کر کے غیر اسلامی ثقافت اختیار کرنے کے بارے میں اسلام کا موقف
۴۲	☆ تبلیغ کی غرض سے غیر اسلامی ممالک جانے کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر
۴۲	☆ غیر اسلامی ممالک کی طرف مومن کا سفر کس صورت میں جائز اور کس صورت میں حرام ہوگا
۴۵	☆ زوجہ اور بالغ اولاد کا حکم
۴۵	☆ ہجرت پر مجبور انسان کا حکم
۴۵	☆ ان مہاجرین پر اسلامی ممالک کی طرف لوٹ کر آنا کب واجب ہوگا؟
۴۶	☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات

☆ تعرب بعد الحرجت کا مطلب ..... ۴۶

☆ کیا اپنے (اسلامی) وطن اور اس کے دینی ماحول کو ترک کر کے اس سے دور عیاشی کی

زندگی گزارنا دینی نقصان شمار ہوگا؟ ..... ۴۷

☆ کیا ایک بالغ و عاقل انسان کا ایسے فعل حرام میں مبتلا ہونا جو اسے پسند نہیں دینی نقصان

شمار ہوگا؟ ..... ۴۷

☆ کیا غیر اسلامی ممالک میں رہنے والا عاقل و بالغ انسان (لوگوں سے) زیادہ اپنے

نفس کی نگرانی کا پابند ہے۔ ..... ۴۷

☆ اگر فعل حرام میں مبتلا ہونے کے حالات دیتے جائیں تو مکلف (عاقل و بالغ انسان)

پر واجب ہے کہ وہ اپنے اسلامی وطن واپس آجائے؟ ..... ۴۸

☆ اگر انسان کو اپنی اعتبار سے نقصان کا خوف لاحق ہو تو اس کا کیا فریضہ ہوگا؟ ..... ۴۸

☆ کیا غیر اسلامی ممالک میں عربی زبان سیکھنا ضروری ہے۔

☆ اگر کسی اسلامی ملک میں سخت زندگی گزارنا ممکن ہو تو غیر اسلامی ممالک

سے ہجرت کرنا واجب ہے۔ ..... ۴۸

دوسری فصل : تقلید ..... ۵۱

☆ تقلید کا مفہوم ..... ۵۲

☆ تقلید واجب ہے۔ ..... ۵۲

☆ مجتہد اعلم کون ہوتا ہے ..... ۵۲

☆ مجتہد اعلم کی تعیین کے لیے کسی کی طرف رجوع کریں۔ ..... ۵۲

☆ مجتہد اعلم کا فتویٰ کیسے حاصل کریں؟ ..... ۵۲

☆ اگر کسی مسئلے میں عاقل و بالغ انسان کو فتویٰ کی ضرورت ہو اور مجتہد اعلم کا

کوئی فتویٰ نہ ہو تو اس انسان کا فرض کیا ہوگا؟ ..... ۵۲

☆ اس فصل سے متعلق استفتاءات اور ان کے جوابات ..... ۵۲

☆ مجتہد اعلم کی تشخیص کیسے کریں؟ ..... ۵۲

☆ نا اہل خبرہ (ماہرین فن) کی تشخیص کیسے کریں جن سے مجتہد اعلم کے بارے

میں دریافت کرنا ہو؟ ..... ۵۵

☆ کیا مرجع تقلید کی معرفت و تعیین کا کوئی آسان حل ہے؟ ۵۵

☆ کیا مجتہد اعلم کے ثابت ہونے تک کسی بھی ایسے مجتہد کی تقلید جائز ہے جو مسند فتویٰ پر فائز ہو؟ ۵۷

☆ کیا انسان کے نفس کا کسی مجتہد کی طرف مائل ہونا اس کی تقلید کے لیے کافی ہے؟ ۵۷

☆ کیا تقلید قابل تقسیم ہے؟ ۵۷

☆ کیا مجتہد اعلم کی رائے معلوم کرنے کی جستجو، محنت و مشقت کی صورت میں بھی واجب ہے۔ ۵۸

تیسری فصل : طہارت و نجاست۔۔۔ ۵۹

☆ مقدمہ ۶۱

☆ جب تک کسی چیز کی نجاست کا یقین نہ ہو وہ پاک سمجھی جائے گی۔ ۶۱

☆ یہود و نصاریٰ اور مجوس جیسے اہل کتاب پاک ہیں۔۔۔ ۶۱

☆ جب تک کوئی نجس چیز تر نہ ہو اس کی نجاست دوسروں تک سرایت نہیں کرتی۔ ۶۲

☆ ہر وہ انسان جس کے دین کے بارے میں کوئی علم نہ ہو وہ پاک ہے ۶۲

☆ تمام کے تمام مائع پاک ہیں جب تک ان کی نجاست کا یقین نہ ہو۔ ۶۲

☆ اکھل اور عطریات اور وہ دوائیاں پاک ہیں جن میں اکھل وغیرہ شامل ہیں ۶۲

☆ تمام استعمال شدہ ضرورت کی چیزیں پاک ہیں جب تک ان کی نجاست کا یقین نہ ہو۔ ۶۲

☆ اس نجس کپڑے اور کارپٹ کو کیسے پاک کریں جس پر کوئی ٹھوس نجاست موجود نہ ہو ۶۳

☆ اس نجس کپڑے اور کارپٹ کو کیسے پاک کریں جس پر کوئی ٹھوس نجاست موجود ہو؟ ۶۳

☆ اس ہاتھ لباس اور برتن کو کیسے پاک کریں جو شراب کی وجہ سے نجس ہوئے ہوں۔ ۶۳

☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوابات ۶۵

☆ کیا زمین، جو تلوں کی طرح گاڑی کے پیوں کو بھی پاک کر سکتی ہے؟ ۶۵

☆ نجس چیز سے دوسری چیزوں تک نجاست کے سرایت کرنے کا سلسلہ کب منقطع ہوگا؟ ۶۵

☆ کتے کے چاٹے ہوئے جسم اور لباس کو پاک کرنے کا طریقہ ۶۵

☆ کیا سکھ اہل کتاب شہر ہوں گے؟ ۶۶

☆ کیا کراہیہ پر لٹے گئے مکان میں موجود تمام چیزیں پاک سمجھی جائیں گی چاہے ۶۶

اس میں پہلے رہنے والے کا کو بھی دین ہو؟ ۶۶

- ☆ اگر واشک مشین کے عمل کی کیفیت میں شک کی وجہ سے واشک مشین کے ذریعے دھوئے گئے کپڑوں کی طہارت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہو گا؟ ۶۶
- ☆ کیا وہ لباس پاک سمجھے جائیں گے جو ایسے مقامات پر، صاف کرنے والے مواد کے ذریعے دھویا جاتا ہے جن کے مالک غیر مسلم ہیں؟ ۶۷
- ☆ ان صابنوں کا کیا حکم ہے جن میں سور کی چربی شامل ہو؟ ۶۷
- ☆ کیا انڈے کی زردی یا سفیدی میں موجود خون پاک ہے؟ ۶۸
- ☆ کیا شراب اور خمر پاک ہیں؟ ۶۸
- ☆ کیا وہ دوکاندار پاک سمجھا جائے گا جس کے دین کے بارے میں ہم کچھ نہیں جانتے؟ ۶۸
- ☆ غیر اسلامی ممالک میں بننے والی محالوں کا کیا حکم ہو گا جبکہ یہ احتمال اور امکان بھی موجود ہے کہ ان کو اسلامی ممالک سے درآمد کیا گیا ہو؟ ۶۸
- چوتھی فصل : نماز ....**
- ☆ مقدمہ : اسلام میں نماز کی اہمیت۔ ۷۳
- ☆ کسی بھی وجہ سے مکلف (عقل و بالغ انسان) سے نماز ساقط نہیں ہوتی۔ ۷۵
- ☆ مسلمان، ہوئی جہاز، کار، شتی اور ٹرین میں کیسے نماز پڑھے؟ ۷۵
- ☆ ایک مسلمان، ہوئی جہاز میں سمت قبلہ کی کیسے تعیین کرے؟ ۷۶
- ☆ ایک مسلمان، مختلف ممالک میں نماز بجگانہ کا وقت کیسے معلوم کرے؟ ۷۶
- ☆ مسلمان، اس شہر میں کس طرح نماز پڑھے یا روزہ رکھے جہاں سورج غروب نہیں ہوتا یا سال میں صرف چند دن یا چند ماہ طلوع ہوتا ہے۔ ۷۶
- ☆ ہر صد گاہوں کی تعیین اوقات پر اعتماد کا امکان ۷۷
- ☆ سفر میں نماز، قصر پڑھنا اور اس کے بعض احکام ۷۷
- ☆ نماز جمعہ کی فضیلت ۷۷
- ☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہات ۷۸
- ☆ اس شخص کا کیا حکم ہو گا جو ایک عرصے تک غلط وضو اور غسل کرتا رہا ہو اور کئی سال کے بعد اسے غلطی کا علم ہو جائے؟ ۷۸
- ☆ اس شخص کا کیا حکم ہو گا جو خمس نہیں دیتا اور نماز پڑھتا اور حج جہاںاتا ہے۔ ۷۹



☆ اگر کوئی مسلمان ظہر کے بعد سفر پر نکلے اور نماز نہ پڑھے اور

۸۰ غروب کے بعد حنزل مقصود تک پہنچے۔۔۔۔۔

☆ کیا غسل کی سیاحتی غسل اور وضو کے لیے رکاوٹ ہے؟

۸۱... ☆ کیا اگر یہ وضو اور غسل کے لیے رکاوٹ ہے۔۔۔۔۔

☆ اس خاتون کا کیا حکم ہے جو سالوں اپنے مانتوں پر نیل پالش لگائے رکھے۔

۸۱... ☆ نماز کب قصر یا تمام پڑھی جاتی ہے؟

۸۲... ☆ آومی رات کیسے معلوم کی جائے؟

☆ اس شخص کا کیا فریضہ ہے جسے یقین ہو کہ اگر میں سو گیا تو

۸۲... نماز کے لیے بیدار نہیں ہوں گا۔۔۔۔۔

☆ ہوائی جہاز میں نماز کیسے پڑھی جائے گی۔

☆ اس شخص کا کیا حکم ہو گا جو گاڑی میں اور حالت سفر میں ہو اور

۸۲... اس حالت میں نماز کا وقت داخل ہو؟۔۔۔۔۔

۸۳... ☆ اگر نماز اور کام (ڈیوٹی) میں مزاحمت (تعارض) ہو تو کیا کریں۔

۸۵... ☆ ان کہنیوں میں نماز کا حکم جن کی بلڈنگ کی ملکیت بمول ہو

۸۵ ☆ چوڑے کی ہیٹ اور بوئے میں نماز کا حکم

۶۸ ☆ اس شخص کی نماز کا حکم جس نے ٹکون لگا رکھی ہو۔۔۔۔۔

☆ مسجد کے بعض مسائل اور اس کے احکام، تفسیر اور اس کے احکام اور

۸۶ کیسٹ سے آیہ مجیدہ سننے کا حکم

۸۷ پانچویں فصل : روزہ۔۔۔۔۔

۸۹ ☆ آنحضرت (ص) کا خطبہ استقبال رمضان

۹۱ ☆ ماہ رمضان کی فضیلت

۹۲... ☆ اس بانیضیت صیغے میں حسن اخلاق کا اجر و ثواب

۹۳... ☆ روزہ صرف کھانے پینے کو ترک کرنے کا نام نہیں۔۔۔۔۔

۹۴ ☆ روزے کے بعض مبطلات (روزہ توڑنے کی چیزیں) اور ان کے احکام

۹۴ ☆ روزہ دار کا بغیم کو نکلنے کا حکم

- ۹۳ ☆ دن میں احتلام سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔
- ۹۴ ☆ روزے کی حالت میں برش اور ٹوتھ پیسٹ کے ذریعے دانت صاف کرنے کا حکم
- ۹۵ ☆ ان ممالک میں روزوں کا حکم جہاں دن بہت طویل یا رات بہت چھوٹی ہوتی ہے۔
- ۹۵ ☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہات۔۔۔
- ۹۶ ☆ آیا اجبات کے لوہات کی تعیین میں رصدا گاہوں پر اعتماد کیا جاسکتا ہے؟
- ☆ ان ممالک میں نماز و روزے کا حکم جہاں سال میں صرف چند دن
- ۹۶ سورج طلوع ہوتا ہے یا صرف چند دن سورج غروب ہوتا ہے۔
- ☆ کیا INHALER کے استعمال سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور کیا
- ۹۶ غذائی انجکشن سے روزہ باطل ہو جاتا ہے؟۔۔۔
- ۹۷ ☆ ماہ رمضان میں دن کے وقت جنابت کے ضمن احکام
- ۹۸ ☆ اگر مشرق میں چاند غمت ہو جائے تو اس سے مغرب میں بھی غمت ہوگا؟
- ۹۸ ☆ کسی بھی مکلف (عادل و بالغ انسان) کے نزدیک چاند کیسے غمت ہوگا۔
- ☆ چھٹی فصل : حج
- ۱۰۱ ☆ صاحب استطاعت پر حج واجب ہے۔
- ۱۰۴ ☆ حج واجب ہونے کے باوجود تباہی اور کاہلی برتنے والے کا حکم۔
- ۱۰۵ ☆ استطاعت کا مفہوم
- ۱۰۵ ☆ حج تمتع کیا ہے اور کن اعمال کا مجموعہ ہے۔۔
- ۱۰۵ ☆ عمرہ تمتع میں کون سے اعمال واجب ہیں؟
- ۱۰۷ ☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہات۔۔
- ۱۰۷ ☆ جدہ سے احرام کا حکم
- ۱۰۷ ☆ منیٰ میں طلق (بال منڈوانے) کے دوران زخم آئے کا حکم
- ۱۰۷ ☆ مسلمان فقرہ کی موجودگی میں تکرر حج جہاں اس کا حکم
- ۱۰۹ ☆ حج اور (طلباء کے) امتحانات
- ۱۰۹ ☆ بعض دیگر احکام

## ساتویں فصل : میت کے احکام

۱۱۱

۱۱۳

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۵

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۷

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۸

۱۱۸

## باب دوم : معاملات کی فقہ

### باب دوم کی تفصیل

## پہلی فصل : کھانے پینے کی اشیاء

۱۲۳

☆ مقدمہ

☆ گوشت، چربی اور ہن سے بنی ہوئی چیزوں کے علاوہ، سود و نصاریٰ

اور مجوس جیسے اہل کتاب کے بنائے ہوئے کھانے حلال ہیں بشرطیکہ

۱۲۵

مسلمانوں کے لیے حرام چیزوں سے خالی ہوں۔

☆ گوشت، چربی اور ہن سے بنی ہوئی چیزوں کے علاوہ دیگر کفار (غیر اہل کتاب) کے

بنے ہوئے کھانے حلال ہیں بشرطیکہ اسلام میں حرام چیزوں سے خالی ہوں ورنہ ان کے کھانے

- ۱۲۶... ہاتھ لگنے کا یقین یا اطمینان نہ ہو۔
- ☆ گوشت چرہی اور ان سے منی ہوئی چیزوں کے علاوہ اس شخص کے ہاتھ کے سے ہوئے (حرام چیزوں سے خالی) کھانے حلال ہیں جس کا دین اور عقیدہ معلوم نہ ہو۔
- ۱۲۶... چاہے اس کا گیلیا ہاتھ کھانوں کو لگا ہوا نہ لگا ہو۔
- ☆ گوشت چرہی اور ان سے منی ہوئی چیزوں کے علاوہ ذبوں میں سے کھانے حلال ہیں اگرچہ اس بات کا گمان ہو کہ ان میں کوئی حرام چیز شامل ہوگی حتیٰ اس بات کا بھی گمان ہو کہ یہ کھانے بنانے والے نے گیلیا ہاتھ لگایا ہوگا۔
- ۱۲۷... ☆ مسلمان قصائی سے حلال گوشت جانور کا گوشت خریدنا جائز ہے اگرچہ قصائی کی فقہ کے مطابق ذبح کے موقع پر جانور کا قبلہ رخ ہونا شرط نہ ہو۔
- ۱۲۷... ☆ اس گوشت، چرہی اور ان سے منی ہوئی چیزوں کو کھانا حرام ہے جو کسی کافر سے لی گئی ہوں یا ایسے مسلمان سے لی گئی ہوں جس نے ذبح کے بدلے میں تحقیق کے بغیر کسی کافر سے لی ہوں
- ۱۲۸... ☆ مچھلی حلال کرنے کا طریقہ۔
- ۱۲۸... ☆ حلال کرنے کی شرائط
- ۱۲۹... ☆ جھینگا حلال اور مینڈک، کیڑا اور گھونگا حرام ہیں۔
- ☆ شراب ہر اور ہر اس نشہ آور چیز کو پینا حرام ہے جس کی حرمت (حرام ہونے) پر دلیل قائم ہو۔
- ۱۳۱... ☆ اس دستور خوان سے کھانا حرام ہے جس پر شراب پی جاتی ہو۔
- ☆ ان مقامات پر آنے جانے کا حکم جہاں کھانے کے ساتھ شراب پیش کی جاتی ہو۔
- ۱۳۲... ☆ سائنسی اعتبار سے اس مچھلی کو کھانا جو جھپٹکے سے خالی ہو۔
- ☆ سائنسی اعتبار سے اس حیوان کا گوشت کھانا جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہو۔
- ۱۳۲... ☆ ہر اس چیز کا کھانا حرام ہے جو انسان کے لیے زیادہ نقصان دہ ہو۔
- ☆ دستور خوان کے آداب
- ۱۳۳... ☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہرات
- ☆ گوشت کو حلال کرنے کے بعض مسائل
- ۱۳۳... ☆ اس بنیر کا حکم جس میں مجھڑے کا بنیر مایہ شامل ہو۔

☆ جلائین (Gelatine) کا حکم ۱۳۴

☆ مچھلیوں کے بعض احکام ۱۳۵

☆ ایسے دسترخوان پر بیٹھنے کے بعض احکام جن پر شراب پیش کی جاتی ہو ۱۳۷

☆ اس خنجر کا حکم جو الکحل سے خالی ہو اور اس دوائی کو پینے کا حکم جس میں الکحل شامل ہو۔ ۱۳۷

☆ بعض دیگر احکام ۱۳۸

## دوسری فصل: لباس ۱۳۳

☆ مقدمہ ۱۳۵

☆ غیر مسلم سے لئے گئے اور غیر مسلم ممالک میں بنائے گئے چیزوں کے احکام ۱۳۵

☆ درندہ حیوانات کی جلد سے بنی ہوئی اشیائے ضرورت کے احکام ۱۳۵

☆ سانپ کی جلد سے بنی ہوئی اشیائے ضرورت پاک ہیں۔ ۱۳۶

☆ اسلامی ممالک میں بنی ہوئی چیزے کی اشیائے ضرورت پاک ہیں۔ ۱۳۶

☆ چیزے کی وہ اشیاء ضرورت پاک ہیں جن کے بارے میں شک ہو کہ ۱۳۶

یہ قدرتی اور اصلی چیزے کی بنی ہوئی ہیں یا مصنوعی چیزے سے۔ ۱۳۶

☆ غیر اسلامی ممالک میں بنی ہوئی چیزے کی چیزوں میں نماز پڑھنے کا حکم۔ ۱۳۶

☆ مرد کے لیے نماز کی حالت میں بھی اور عام حالات میں بھی سونے کا استعمال ۱۳۷

حرام ہے اور عورت کے لیے حلال۔ ۱۳۷

☆ بعض خاص مقامات کے علاوہ مرد کے لیے خالص لہریشم پہننا حرام ہے۔ ۱۳۷

☆ ان لہریشمی کپڑوں کو مرد نماز میں پہن سکتا ہے جن کے بارے میں شک ۱۳۷

ہو کہ انہیں اصلی اور قدرتی لہریشم سے بنایا گیا ہے یا مصنوعی لہریشم سے۔ ۱۳۷

☆ مرد اس قدرتی لہریشم کو پہن سکتا ہے جس کے ساتھ مصنوعی لہریشم مل ہو اور۔ ۱۳۷

☆ احتیاط واجب کے طور پر مرد کے لیے عورت کا لباس پہننا اور عورت کے ۱۳۷

لیے مرد کا لباس پہننا حرام ہے۔ ۱۳۷

☆ احتیاط واجب کے طور پر مسلمانوں کے لیے اس حلیے کو اپنانا حرام ہے جو ۱۳۸

کافروں کے ساتھ خاص ہے۔ ۱۳۸

☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہرات۔ ۱۳۸

۱۴۸ ☆ مردوں کا ریشی لباس پہننے کے بارے میں بعض مسائل۔

۱۴۸ ☆ شرب کے اشتہار پر مشتمل لباس پہننا حرام ہے۔

۱۴۹.. ☆ کیا مرد وہ گھڑی باندھ سکتا ہے جس کی زنجیر سونے کی ہو۔

۱۴۹ تیسری فصل: دیار غیر میں نافذ قوانین کی پاسداری

۱۵۳ ☆ مقدمہ۔

۱۵۳.. ☆ عام شاہراہوں پر ایسی چیز رکھنا حرام ہے جو راہ گروں کے لیے نقصان دہ ہو۔

۱۵۳.. ☆ ذاتی مکانات کی بیرونی دیواروں پر اشتہار لگانا حرام ہے۔

۱۵۳ ☆ غیر مسلموں کے عام بورڈ خاص اموال پر انورائیس خراج کرنا حرام ہے

۱۵۳.. ☆ غیر مسلم جب اسلامی ممالک میں داخل ہوں تو ان کا مال چرنا حرام ہے۔

۱۵۴ ☆ غیر شرعی طریقے سے تحوایں وصول کرنا حرام ہے۔۔۔

۱۵۴ ☆ مختلف کمپنیوں کے ساتھ معاہدہ کرنا جائز ہے۔

☆ انشورنس کمپنیوں کو غلط معلومات فراہم کرنا اور معاوضہ کی

خاطر جعلی حادثات ظاہر کرنا حرام ہے۔۔۔

☆ غیر اسلامی ممالک میں پارٹی ممبر بننا، پارلیمنٹ کا ممبر بننا اور وزارت کو قبول کرنا جائز ہے۔

☆ اگر مرد و عورتوں کی طرف رجوع کیے بغیر اپنا حق وصول نہ کیا جا

سکے تو ان کی طرف رجوع کرنا جائز ہے۔

☆ سکولوں میں (دور ان امتحان) نقل کرنا حرام ہے۔

☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوابات۔

☆ غیر مسلموں کے اموال کے احکام

☆ پانی، چلی اور گیس کے میٹروں کو چھیننا حرام ہے۔

☆ میزبان ملک کے قوانین کی پابندی کرنا واجب ہے۔

☆ کسی بھی انسان کے ساتھ غداری اور نجات میں خیانت کرنا حرام ہے۔

☆ بعض متفرق مسائل

چوتھی فصل: کام اور دُعا اس المال کی گردش

☆ مقدمہ۔

☆ مسلمان کے لیے اپنی تذلیل جائز نہیں۔

☆ جن حیوانات کو شرعی طریقے سے ذبح نہیں کیا گیا ان کا گوشت

ان لوگوں کو بیک کر پیش کیا جاسکتا ہے جو اسے حلال سمجھتے ہیں۔

☆ احتیاط واجب کے طور پر ان شخص کے ہاتھ سور کا گوشت فروخت کرنا اور

اے پیش کرنا حرام ہے جو اے حلال سمجھتا ہو۔

۱۰ کسی بھی انسان کو شراب پیش کرنا حرام ہے اور شراب خواری کی تیاری کے طور

۱۶۲ پر شراب کے برتن دھونا بھی حرام ہے۔

جیتا ہووے لعب کے مقامات پر کام کرنا حرام ہے۔۔۔

☆ حلال تجارت میں مسلمان، یهود و نصاریٰ کے ساتھ شریک ہو سکتا ہے۔ ۱۶۵۔

۱۶۵۔ غیر مسلم بچوں میں ایلونٹ کھولنا جائز ہے اگرچہ ان سے سود لینے کی شرط لگائی جائے۔

جہنم ممالک کی مصنوعات خریدنا حرام ہے جو اسلام اور مسلمانوں

۱۶۵. کے خلاف حالت جنگ میں ہوں۔

۱۶۵. جہاں ایک مسلمان دوسرے کو اپنا نام استعمال کرنے کی اجازت دے سکتا ہے۔

۱۶۵ . گنہ گار کیس ریٹ کے مطابق اس سے کم یا زیادہ میں کرنسی تبدیل کرنا جائز ہے۔

۱۶۵ جعلی کرنسی کے ذریعے کاروبار اور خرید و فروخت حرام ہے۔

۱۶۶. لاٹری اور ریل ٹکٹ خریدنے کا حکم

۱۶۶ ہندو ندرہ حیوانات کو جاننے کا علم

☆ سونا چاندی کے برتنوں کی خرید و فروخت اور ان میں کھانے پینے کا حکم۔ ۱۶۶

۱۰۔ ان تنخواہوں کا خمس واجب نہیں جو اسلامی ممالک میں بینک کے

ذریعے کسی ملازم کے اکاؤنٹ میں برآمدات جمع کرائی جاتی ہیں۔

۱۶۷ .. فصل سے متعلق بعض استغناءات اور ان کے جولا

۱۶۷ ..

☆ سرمایہ گزاری، کامیاب و نقص کی خریداری کے بعض احکام :-

۱۷۱۰۰

۱۷۲ . خطمی کت کی تعزیت

- ۱۷۳۔ لازمی طور اس کے بعض احکام
- ۱۷۵۔ جیسا ایسے ہو نلوں میں کام کرنے کا حکم جہاں شراب پیش ہوتی ہو۔
- ۱۷۵۔ بعض دیگر استثناءات۔
- ۱۷۹۔ پانچویں فصل : اجتماعی تعلقات
- ۱۸۱۔ مقدمہ۔
- ۱۸۱۔ ہر صلہ رحم اور اس کے بارے میں آیات و روایات
- ۱۸۵۔ جیسا عاق والدین ہو اور اس کی حرمت (حرام ہونے) پر دلالت کرنے والی آیات و روایات۔
- ۱۸۷۔ والدین سے نیکی اور اس کی فضیلت و ثواب پر دلالت کرنے والی آیات و روایات۔
- ۱۸۸۔ جیسا بڑے بھائی کا چھوٹے بھائی پر حق۔
- ۱۸۹۔ بیوی یا ولی کی طرف سے مجاز شخص کے علاوہ کسی دوسرے کا بچے کو مارنے کا حکم
- ۱۹۰۔ بیوی یا ولی کی تقسیم۔
- ۱۹۰۔ جیسا ایک دوسرے کی زیارت۔ مومنوں کی حاجت روائی اور اس کے بارے میں احادیث۔
- ۱۹۲۔ جیسا مسلمان اور غیر مسلم بڑوں کا حق اور اس کے بارے میں احادیث۔
- ۱۹۳۔ مکارم اخلاق اور اس سے آراستہ ہونے کی فضیلت کے بارے میں احادیث۔
- ۱۹۴۔ جیسا ایفائے عہد
- ۱۹۵۔ جیسا نیک زوج و زوجہ کی بعض صفات اور خصوصیات۔
- ۱۹۶۔ جیسا غیر مسلموں سے دوستی کا جواز اور اس کے فائدے۔
- ۱۹۷۔ جیسا غیر مسلموں کو ان کی عیدوں کی مناسبت پر مبارکباد دینا جائز ہے۔
- ۱۹۸۔ جیسا امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور امت مسلمہ کی پختگی میں ان کا اثر۔
- ۲۰۱۔ جیسا مسلمان، یہود و نصاریٰ غرض سب انسانوں سے رواداری۔
- ۲۰۳۔ جیسا اجتماعی ضمانتوں کے معاصر قوانین پر امیر المومنین (ع) کی سبقت۔
- ۲۰۴۔ جیسا لوگوں میں مصالحت کرانے اور خصوصاً پردیس میں
- ۲۰۵۔ ان کے اختلافات کو حل کرنے کی اہمیت۔
- ۲۰۶۔ نصیحت اور اس کا ثواب۔
- ۲۰۷۔ جیسا تجسس (ٹوہ) میں رہنا حرام ہے۔



- ۲۰۸ .....☆ نعبت حرام ہے۔۔۔
- ۲۱۰ .....☆ چغل خوری حرام ہے۔
- ۲۱۱.....☆ مدینہ اور قرآن، سنت میں اس کی ممانعت کے واسطے۔
- ۲۱۲.....☆ فضول خرچی اور قرآن و سنت میں اس کی ممانعت کے واسطے۔
- ۲۱۳.....☆ زکوٰۃ میں انفاق اور دنیا و آخرت میں اس کے آثار۔
- ۲۲۰.....☆ کتب کے سربراہ کا اپنے کتب کے لیے تحفہ اور ہدیہ لے کر یا اور اس کا ثواب۔
- ۲۲۰.....☆ مسلمانوں کے معاملات و مشکلات کا اہتمام اور اس کی اہمیت۔
- ۲۲۱.....☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہرات۔
- ۲۲۱.....☆ غیر مسلموں کے ساتھ تعلقات کے بعض احکام۔
- ۲۲۳.....☆ مردوں اور عورتوں کے ایک ساتھ اٹھنے بیٹھنے کے احکام۔
- ۲۲۵.....☆ اس شخص کا حکم جسے کوئی قصیدہ وغیرہ مل جائے۔
- ۲۲۵.....☆ بعض متفرق احکام۔
- ۲۳۱.....☆ چھٹی فصل : طبی معاملات
- ۲۳۳.....☆ مقدمہ۔
- ۲۳۳.....☆ تعلیم وغیرہ کی غرض سے مسلمان میت کی چیز پھرنے کا حکم۔
- ۲۳۳.....☆ انسانی جسم میں حیوانی اعضاء کی پیوند کاری جائز ہے۔
- ۲۳۳.....☆ جس مشین کے ذریعے مریض کے دل کو مصنوعی دھڑکتی دی جا رہی ہو اسے مریض سے جدا کرنا حرام ہے۔
- ۲۳۳.....☆ میڈیکل ٹریننگ کے دوران شرمگاہ کو دیکھنے کا حکم۔
- ☆ کسی دوا کی استعمال سے پہلے اس کے اجزاء کے بارے میں تحقیق ضروری نہیں۔ اگرچہ اس بات کا گمان ہو کہ اس میں کوئی نجس چیز شامل ہو۔
- ۲۳۳.....☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات
- ۲۳۳.....☆ غشیات کا استعمال حرام ہے۔
- ۲۳۳.....☆ سگریٹ نوشی اور اس کے احکام۔
- ۲۳۵.....☆ زوال غی کی موت، پوسٹ مارٹم، اعضاء کا عطیہ دینا، ٹیسٹ ٹیوب۔

۲۳۶ ..... ہونا اکثر کا اجنبی عورت کو چپک کر مالور دیکر احکام۔۔۔

۲۳۷ ..... - اضافی جبین کو ضائع کرنا، جینز پر اثر انداز ہونا اور ان کے احکام۔

۲۳۸ ..... ہذا پانچ سنگ سر جری جائز ہے۔

۲۳۹ ..... ہذا ایڈز کی بیماری اور اس کے احکام۔

۲۴۰ ..... ساتویں فصل : ازدواج

۲۴۱ ..... مقدمہ

۲۴۲ ..... شادی مستحب و مکہ ہے۔ اس سلسلے میں احادیث۔

۲۴۳ ..... مرد اس عورت کی صفات و خصوصیات کا خیال رکھے جس سے شادی

۲۴۴ ..... کرنا چاہتا ہے۔ اسی طرح عورت بھی۔

۲۴۵ ..... کفو (ہم مرتبہ) خواستگار کو رد نہیں کرنا چاہئے۔

۲۴۶ ..... ہذا شادی کی کوشش کرنا مستحب ہے۔

۲۴۷ ..... ہذا اس خاتون کی جمالیات کو دیکھنا اور اس سے مکالمہ ہونا جائز

۲۴۸ ..... ہے جس سے شادی کرنا چاہیں، بشرطیکہ لذت کی نیت سے نہ ہو۔

۲۴۹ ..... حلال دائمی نکاح اور عارضی نکاح (معد)۔

۲۵۰ ..... ہذا مسلمان مرد کا یہودی اور نصرانی عورت سے نکاح کا حکم۔

۲۵۱ ..... ہذا کنواری لڑکی سے شادی کے بعض احکام۔

۲۵۲ ..... ہذا مسلمان کے لیے اہل کتاب کے علاوہ دیگر کافروں سے نکاح جائز نہیں۔

۲۵۳ ..... ہذا اہل کتاب کے ساتھ شرعی نکاح کے بغیر جنسی عمل جائز نہیں۔

۲۵۴ ..... ہذا احتیاط واجب کے طور پر اس عورت سے شادی نہیں کرنی چاہیے

۲۵۵ ..... جو زانیہ میں مشہور ہو مگر یہ کہ وہ توبہ کر لے۔

۲۵۶ ..... ہذا کفار کے باہمی ازدواج کے احکام اور اس کی حیثیت۔

۲۵۷ ..... ہذا شوہر بیوی ایک دوسرے کے بدن کو دیکھ سکتے ہیں اور مس بھی کر سکتے ہیں۔

۲۵۸ ..... ہذا ایک خاص حد میں اور مخصوص شرائط کے ساتھ بیوی کا خرچ شوہر پر واجب ہے۔

۲۵۹ ..... ہذا بغیر کسی عذر کے جو ان بیوی سے چار مہینے سے زیادہ عرصہ تک

۲۶۰ ..... بھڑکی ترک کرنا جائز نہیں۔

- ۲۵۶ ☆ اگر شوہر کسی شرعی جواز کے بغیر عی کو تنگ کرے اور اسے ستاتا ہے تو وہ کیا کرے۔
- ۲۵۶ ☆ مصنوعی حمل اور ایسی دوائیوں کا استعمال جائز ہے جو مانع حمل ہوں۔
- ۲۵۷ ☆ اسقاط حمل اور اس کے بعض احکام۔
- ۲۵۸ ☆ اس فصل سے متعلق بعض استفتاءات اور ان کے جوابات۔
- ۲۵۸ ☆ شادی کے بعض احکام۔
- ۲۵۹ ☆ کنواری لڑکی کی شادی میں شرعی ولی (باپ و ادا) کی اجازت۔
- ۲۶۰ ☆ عی کی حاکم شرع سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔
- ۲۶۲ ☆ مسلمان مرد کی مسلمان عورت اور اہل کتاب عورت سے شادی کے احکام۔
- ☆ مسلمان مرد اس کافر عورت سے نکاح نہیں کر سکتا جس کا کسی کافر مرد سے خود ان کے مذہب کے مطابق صحیح نکاح ہو اور۔
- ۲۶۳ ☆ عیوں میں عدالت، زنا میں مشہور عورت، اور زانیہ عورت پر عدت نہ ہونے کا مطلب، شوہر پر عی کا نفقہ۔
- ۲۶۴ ☆ مصنوعی حمل کے بعض احکام۔
- ۲۶۵ ☆ شادی سے مخصوص بعض احکام۔
- ۲۶۳ ☆ آنکھوں میں فصل جو انوں کے معاملات۔
- ۲۶۵ ☆ مقدمہ۔
- ۲۶۵ ☆ شہوت کی نگاہ سے عورتوں کو دیکھنا حرام ہے۔
- ☆ بغیر شہوت کے ان عورتوں کو دیکھنا جائز ہے جو بے پردگی سے روکے جانے پر نہیں رکتیں۔
- ۲۶۵ ☆ شہوت کی نگاہ سے مرد کا مرد کو اور عورت کا عورت کو دیکھنا حرام ہے۔
- ۲۶۶ ☆ لواط اور استمنا حرام ہیں۔
- ☆ احتیاط واجب کے طور پر فحش تصویروں اور فلموں کو ترک کرنا چاہئے اگرچہ بغیر شہوت کے ہو۔
- ۲۶۶ ☆ بھستری کے دوران فرنیج لیدر کا استعمال جائز ہے۔
- ☆ عی کی کے مخلوط مقامات (سونگ پوٹو) پر جانے کا حکم۔

۲۷۶ ☆ بغیر پردے کے یا مجبوری کے اجنبی عورت سے مصافحہ کرنا حرام ہے۔

۲۷۷ ☆ جواں مرد پیار و محبت کی نیت سے اپنی بہن کا ہوس لے سکتا ہے۔

۲۷۷... ☆ شرج کھیلنا حرام ہے۔

۲۷۷ ☆ تاش کھیلنا حرام ہے۔

۲۷۷. ☆ ورزش کے لیے کھیلنا اور اسے دیکھنا جائز ہے۔

۲۷۷ ☆ داڑھی منڈوانے کا حکم۔۔۔

۲۷۸... ☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات۔

۲۷۸ ☆ حرام نگاہ۔

۲۸۰ ☆ جنسی تربیت کا مضمون، غزل گنا اور ان کے احکام۔

۲۸۰ ☆ بعض متفرق احکام۔

۲۸۷... نویں فصل : عورتوں کے معاملات

۲۸۹. ☆ خاتون، اجنبی مرد کے سامنے اپنا چہرہ اور ہتھیلی ظاہر کر سکتی ہے۔

۲۸۹ ☆ عورت کے لیے اجنبی مرد کے سامنے اپنے پاؤں کی پشت ظاہر کرنا جائز نہیں۔

۲۸۹... ☆ عورت نماز کے دوران اپنے پاؤں کی پشت اور گھوٹوں کو ظاہر کر سکتی ہے۔

۲۸۹ ☆ عورتوں کا سرمہ لگانے اور انگشتری پہننے کا حکم۔

۲۹۰. ☆ عورتوں کا خوشبو لگا کر عام مقامات پر جانے کا حکم۔

☆ عورت کے لیے مشروط طور پر، ڈرائیونگ سیکھنے کی غرض سے اجنبی مرد

کے ساتھ گاڑی میں تناسل ہونا جائز ہے۔

۲۹۰. ☆ عورت کا اپنی اندام نسائی سے چھینر چھاز کا حکم۔

۲۹۰ ☆ بانجھ عورت کا علاج کی نیت سے اپنی شرمگاہ کو ظاہر کرنے کا حکم۔

۲۹۰. ☆ بچہ کو ماں کا دودھ پلانے اور اس کی برکت کے بارے میں روایات۔

۲۹۰... ☆ عورت کے لیے گھر کا کام کاج کرنا مستحب ہے۔

۲۹۱ ☆ اجنبی عورت کی تواضع اور سنانے کا حکم۔

۲۹۱. ☆ عورت کا، عورت معانج کو چھوڑ کر مرد معانج کی طرف رجوع کرنے کا حکم۔

۲۹۱... ☆ پردے کا وجوب اور اس کی اہمیت۔

☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات۔

☆ عورت کا ٹھوڑی کو خاہر کرنے، سرخی پاؤں لگا کر گھر سے نکلنے، بالوں کو

رنگنے، مصنوعی بال لگانے، اجنبی مرد کے سامنے ہار اور چوڑیاں پہننے کا حکم۔

☆ کالجوں کی مخلوط تعلیم، اسقاط جنین کا حکم اور دیگر متفرق احکام۔

☆ سوئس فصل۔ موسیقی، غنا، گانے گانا، اور رقص کے احکام۔

☆ موسیقی اسلامی قانون میں سے ایک فن ہے۔

☆ موسیقی یا عساکہ موسیقی کی محافل سے ہم آہنگ ہونے کا مطلب۔

☆ ان مقامات پر آمد و رفت جائز ہے جہاں حلال موسیقی چائی جاتی ہو۔

☆ موسیقی کے مراکز میں جا کر حلال موسیقی سیکھنا جائز ہے۔

☆ غنا (گانا) حرام ہے۔

☆ غنا حرام ہونے کی دلیل۔

☆ بی بی کے لیے شوہر کے سامنے رقص کرنا جائز ہے۔

☆ عورت، اجنبی مردوں کے سامنے رقص نہیں کر سکتی۔

☆ اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوابات۔

☆ وہی نغمے۔

☆ موسیقی، غنا اور رقص سے متعلق بعض احکام۔

☆ گیارہویں فصل: متفرق مسائل

☆ مقدمہ۔

☆ نو مولود کا مستحب نام رکھنا۔

☆ پرورش کے احکام۔

☆ پرورش کا حق کب ختم ہوتا ہے۔

☆ باپ کی وفات کے بعد پرورش کا حق کسے حاصل ہوگا۔

☆ اگر پرورش کے دوران بچے کی ماں مر جائے تو پرورش کا حق کسے حاصل ہوگا

☆ بچے کے والدین موجود نہ ہوں تو پرورش کا حقدار کون ہوگا۔

☆ جسے پرورش کا حق حاصل ہو وہ کسی دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے۔

- ۳۱۶.. والدین میں سے جسے پرورش کا حق حاصل ہو، اس کی شرائط۔
- ۳۱۷.. والدین اور لواؤ کے اخراجات کے احکام۔
- ۳۱۷.. ہذا قرعی رشتہ دار کا خرچ اس صورت میں واجب ہو گا جب وہ فقیر و نادار ہو۔
- ۳۱۷.. ہذا اگر انسان اپنے قرعی رشتہ دار کا خرچ دینے سے انکار کرے تو اس کا کیا حکم ہے۔
- ۳۱۸.. ہذا احکام دین کے تحفظ کے لیے انفاق واجب ہے۔
- ۳۱۸.. ہذا کسی حیوان کو جس میں رکھنا یہاں تک کہ وہ مر جائے، حرام ہے۔
- ۳۱۸.. ہذا اس فصل سے متعلق بعض استثناءات اور ان کے جوہرات۔
- ہذا ذرا تنگ، چٹائی، جنت کو مسخر کرنا، مرغوں کو لڑانا، ہتھیلی اور پیالی میں دیکھ کو پیش گوئیاں کرنا اور دیگر احکام۔
- ۳۱۸..

### ضمیمہ جات

- ۳۲۵.. ضمیمہ اول: کھانے میں استعمال ہونے والے غذائی مولو کی وضاحت۔
- ۳۳۱.. ضمیمہ دوم: غذائی مصنوعات میں شامل مولو کی وضاحت۔
- ۳۳۹.. ضمیمہ سوم: حلال گوشت پھنسیوں کی تصاویر اور عربی فرانسیسی اور انگلش میں ان کے نام

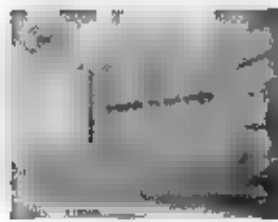
مصادر

انجمن مسودہ فقہی و تمام مرجعین

۱) شاہ صدوق	۱۳) سید حسین حساس ارجح	۱۵) تاج محمد شاکر حسین
۲) علامہ طالقانی	۱۴) تاج محمد سید جعفر علی رضوی	۱۶) سید محمد زبیر حسین
۳) علامہ سید تقی حسین	۱۵) سید کلام حسین زیدی	۱۷) تاج محمد اختر حساس
۴) علامہ سید علی گل	۱۶) سید محمد زبیر	۱۸) سید علی
۵) تاج محمد سید داہل رضوی	۱۷) سید رضویہ طاہرہ	۱۹) سید مد فیہ سلطان
۶) تاج محمد سید احمد علی رضوی	۱۸) سید محمد الحسن	۲۰) سید مقرر حسین
۷) تاج محمد سید رضا	۱۹) سید بہار کدوہا	۲۱) سید بداس حسین نقوی
۸) تاج محمد سید علی حیدر رضوی	۲۰) سید جنید سید رضوی	۲۲) سید امجد علی اللہ پنا
۹) تاج محمد سید سجاد حسن	۲۱) تاج محمد مرزا محمد باقر	۲۳) سید عمر علی زیدی
۱۰) تاج محمد سید مراد حسین عطری	۲۲) سید باقر علی رضوی	۲۴) سید زار محمد زیدی
۱۱) تاج محمد سید طاہر حسین	۲۳) تاج محمد سید بداس حسین	۲۵) سید داہل رضوی
۱۲) تاج محمد مرزا ابو حنیفہ	۲۴) سید مراد بن حیدر رضوی	۲۶) سید شہید بیگم

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان





لیکچر

سرگرمی

DVD (کتاب) (اررر)

مجموعه



استفتاآت  
کے

جوابات

حصہ اولی

عبادات

ولی امر مسلمین و مرجع تقلید

حضرت

آیت اللہ العظمیٰ سید علی خامنہ ای

دام ظلہ العالی



استفتائات کے جوابات

حضرت آیت اللہ العظمیٰ سید علی الحسینی خامنہ ای دام ظلہ علہ

نامتر ————— سازمان فرهنگ و ارتباطات اسلامی

ادارۃ ترجمہ و نشر و اشاعت

نبا ایڈیشن: ————— دجیب المرجب ۱۴۱۶ھ

ISBN 964-6177-99-9

# فہرست

- ۱۱ \_\_\_\_\_ مقدمہ ●
- ۱۲ \_\_\_\_\_ کتاب تقلید ●
- ۱۳ \_\_\_\_\_ احتیاط، اجتہاد اور تقلید
- ۱۴ \_\_\_\_\_ تقلید کے شرائط ●
- ۲۲ \_\_\_\_\_ اجتہاد اور علمیت کے اثبات
- ۲۵ \_\_\_\_\_ تقلید بدلتا ●
- ۲۸ \_\_\_\_\_ مینت کی تقلید پر باقی رہنا ●
- ۳۳ \_\_\_\_\_ منفردات ●
- ۳۵ \_\_\_\_\_ قیادت اور مرجعیت ●

۴۷ ..... ولایت فقیر اور حکم حاکم

۴۸ ..... کتاب طہارت

۴۹ ..... پانی کے احکام

۵۱ ..... بیت املاء کے احکام

۵۵ ..... وضو کے احکام

۶۹ ..... اسما خدہ اور زیات الہی کو مس کرنا

۷۷ ..... غسل جنابت کے احکام

۸۷ ..... فضل باطل پر مرتب ہونے والے اور

۹۱ ..... تیمم کے احکام

۹۶ ..... عورتوں کے احکام

۹۹ ..... بیت کے احکام

۱۱۳ ..... نجاسات اور ان کے احکام

۱۳۴ ..... کافر کی نجاست

۱۳۴ ..... اہل کتاب کی طہارت اور دوسرے کفار کا حکم

۱۳۵ ..... کتاب نماز

۱۴۹ ..... اہمیت اور شرائط

۱۴۹ ..... اوقات نماز

۱۵۵ ..... احکام قبلہ

۱۵۷ ..... نماز گزار کے مکان کے احکام

۱۶۲ ..... مسجد کے احکام

- دوسرے دینی مکاتبات کے احکام ..... ۱۷۲
- نماز گزار کا لباس ..... ۱۷۵
- سوئے چاندی کا استعمال ..... ۱۸۰
- اذان و اقامت ..... ۱۸۳
- قرائت اور اس کے احکام ..... ۱۸۶
- ذکر ..... ۱۹۴
- سجدہ کے احکام ..... ۱۹۶
- نماز میں سلام کے احکام ..... ۲۰۰
- مبطلات نماز ..... ۲۰۲
- تسکيات اور ان کے احکام ..... ۲۰۵
- قضا نماز ..... ۲۰۸
- بڑے بیٹے پر اس کے باپ کی قضا نماز ..... ۲۱۶
- نماز جماعت ..... ۲۱۸
- امام جماعت کی غلط قرائت کا حکم ..... ۲۲۹
- مصلوں و ناقص کی امامت ..... ۲۳۲
- نماز جماعت میں عورتوں کی شرکت ..... ۲۳۴
- اہل سنت کی اقتداء ..... ۲۳۶
- نماز جمعہ ..... ۲۳۹

- نماز عیدین ..... ۲۳۷
- نماز مسافر ..... ۲۳۹
- جس شخص کا پیشہ یا پیشہ کا مقدمہ سفر ہے - ..... ۲۵
- عصبہ کا حکم ..... ۲۵۷
- قصد مسافت اور دس دن کی نیت ..... ۲۶۰
- حد زرخص ..... ۲۶۶
- سفر معصیت ..... ۲۷۲
- احکام وطن ..... ۲۷۳
- زومہ کی بعیت ..... ۲۸۲
- بڑے شہروں کے احکام ..... ۲۸۴
- نماز اجارہ ..... ۲۸۶
- نماز آیات ..... ۲۸۸
- نوافل ..... ۲۹۲
- متفرقات نماز ..... ۲۹۴
- کتاب روزہ ..... ۲۹۷
- روزہ کے وجوب اور صحت کے شرائط ..... ۲۹۹
- حاملہ اور دودھ پلانے والی کے احکام ..... ۳۰۳
- بیماری اور ڈاکٹر کی طرف سے ممانعت ..... ۳۰۵
- وہ امور جن سے امساک واجب ہے ..... ۳۰۹

- ۳۱۳ \_\_\_\_\_ حالتِ نجابت پر باقی رہنا
- ۳۱۶ \_\_\_\_\_ ستہنوں کے احکام
- ۳۲۱ \_\_\_\_\_ احکامِ افطار
- ۳۲۳ \_\_\_\_\_ احکامِ کفارہ
- ۳۲۶ \_\_\_\_\_ احکامِ قضاء
- ۳۳۱ \_\_\_\_\_ روزے کے متفرق احکام
- ۳۳۵ \_\_\_\_\_ رویتِ ہلال

## ● کتابِ خمس

- ۳۴۱ \_\_\_\_\_
- ۳۴۲ \_\_\_\_\_ ہبہ، تحفہ، بینکوں کے انعامات اور مہر و میراث
- ۳۴۸ \_\_\_\_\_ قرض، تنخواہ، ضمانت، بیمہ اور بخشش
- ۳۵۵ \_\_\_\_\_ ٹکھڑا، وسائلِ نقدیہ اور زمین کی خرید و فروخت
- ۳۶۳ \_\_\_\_\_ خزانہ، جو پائے وہ مالِ حلال جو حرام میں مل گیا ہے
- ۳۶۸ \_\_\_\_\_ اخراجات
- ۳۶۸ \_\_\_\_\_ مصالحت اور خمس میں غیر خمس کی ملاوٹ
- ۳۸۶ \_\_\_\_\_ اصل سرمایہ
- ۴۰۱ \_\_\_\_\_ خمس کے حساب کا طریقہ
- ۴۰۸ \_\_\_\_\_ مالی سال کی تعیین



- دلی امر خمس اور موارد صرف ..... ۴۱۲
- بہم سادات ..... ۴۱۵
- خمس کے مصادر: اجازت، ہدیہ، حوزہ علمیہ، کامائے وظیفہ ..... ۴۱۷
- خمس کے متفرقات ..... ۴۲۳
- انفال ..... ۴۲۷
- کتاب جہاد ..... ۴۳۳
- کتاب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ..... ۴۳۷
- دونوں کے واجب ہونے کے شرائط ..... ۴۳۸
- امر بالمعروف اور نہی عن منکر کا طریقہ ..... ۴۴۶
- متفرقات ..... ۴۵۱

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي شرع الحلال والمعروف فأحل الطبقات وحرم الخبائث  
والصلاة والسلام على البشير النذير الرسول الأمين محمد  
وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين  
وأصحابه المتجيبين المتقين

گزشتہ چند برسوں میں قائد امت، اعلیٰ حضرت آیت اللہ العظمیٰ مدظلہ العالی کی  
خاموشی دام ظلہ العارف کے دفتر میں دنیا کے گوشے گوشے سے مسائل شرعیہ کے  
سوالات کی اتنی بہتات ہو گئی جیسے سیلاب آگیا ہو، یہاں تک کہ بڑھتے بڑھتے  
ان کی تعداد دس ہزار سے بھی زیادہ ہو گئی جن میں سے کچھ کے جواب معظم نے  
اپنی رائے اور نظریہ کے مطابق مرحمت فرمائے اور بعض مسائل کے جوابات فقیر  
ناور روزگار، مؤسس جمہوری اسلامی، امام امت روح اللہ الموسویٰ خمینی  
قدس سرہ کے فتاویٰ کے مطابق دیئے اور ان کی تائید فرمائی۔

زیر نظر رسالہ میں ان سوالات کو رکھا گیا ہے جو جملہ ابواب فقہ و مسائل  
شرعیہ پر محیط ہیں، علی الخصوص یہ ایسے استفتائات کا بیش قیمت و نفیس مجموعہ  
ہے جن کا سامنا عوام کو روز ہی ہوتا ہے، ساتھ ہی اس میں عصر ضروری پیدا

ہونے والے نت نئے مسائل کا اضافہ بھی ملے گا جس کی وقتاً فوقتاً مومنین کو ضرورت پڑتی رہتی ہے۔ چنانچہ عالم اسلام کے عمومی نفع کی خاطر جلیں القدر علماء و فضلاء کی ایک جماعت اس کی طباعت و اشاعت کے لئے بے چین تھی مگر دلی فقہ دام ظلہ نے اسے منظور نہیں کیا اور منع کرتے رہے۔ بہتہ جب دنیا بھر کے مومنین کی جانب سے آپ کے رسالہ حمید کی طباعت و اشاعت کا اصرار بہت بڑھ گیا نیز اہل خبر و علماء کرام نے آپ کو مرجعیت جیسے عظیم منصب کی ذمہ داری سونپ دی تو اس وقت ان سوالوں کے جوابات کو عام کرنا آپ کا اہم شرعی فرض بن گیا لہذا موصوف نے یہی کی اشاعت کی اجازت عطا فرمائی۔

اتنا ہی نہیں بلکہ استفتاآت کا یہ مجموعہ اپنی تہذیب و ترتیب اور ترجمہ و ابواب کی تقسیم و غیو کے مراحل سے گزر چکا تو کثرت کار و انکار کے باوجود معظمہ نے پوری بایک بینی کے ساتھ اس پر نظر ثانی فرمائی اس کے بعد ہی سے شائع کرنے پر رضامندی ظاہر کی۔

آخر میں ہم ان تمام افاضل برادران کے شکر گزار ہیں جنہوں نے اس کام میں زحمت و مشقت اٹھائی اور مومنین کے سفر معنوی کا توشہ مہیا کرنے اور تشنگانِ روحانیت کو چشمہ آبِ زلال تک پہنچانے میں پورے پورے حصہ لیا۔

## شعبہ استفتاآت شرعیہ

و فر حضرت آیت اللہ العظمیٰ علیہ السلام کی دعا فرمائی کہ

کتابِ تقلید

سمہ احمد اجم

پہرینہ اساتذہ (۱۰۰۰ ہجرت)

عزیز در اللہ ہت و ہت



## احتیاط، اجتہاد اور تقلید

س ۱: تقلید کا واجب ہونا خود تقلید ہی مسئلہ ہے یا اجتہاد ہی؟

ج: اجتہاد ہی اور عقلی مسئلہ ہے۔

س ۲: آپ کے نزدیک احتیاط پر عمل کرنا بہتر ہے یا تقلید پر؟

ج: چونکہ احتیاط پر اس وقت عمل ہو سکتا ہے جب اس کے موارد و مواقع کو جانتا ہو

اور احتیاط کے طریقوں سے واقف ہو اور ان دونوں کو بہت ہی کم لوگ جانتے ہیں

اس کے علاوہ احتیاط پر عمل کر سنے میں عام طور پر بہت زیادہ وقت صرف ہوتا ہے

اس بنا پر جامع شرائط مجتہد کی تقلید بہتر ہے۔

ص: ۳۔ احکام میں احتیاط کا دائرہ اور اس کے حدود فقہاء کے فتوؤں میں کیا ہیں؟ اور کیا سابق علماء کے فتوؤں کو بھی اس میں شامل کرنا واجب ہے؟

ج: ﴿وجوبی مور دیں احتیاط سے مراد ان تمام فقہی احتمالات کی رہایت کرنا ہے جن کے واجب ہونے کا احتمال پایا جاتا ہو۔﴾

ص: ۴۔ چند ہفتوں کے بعد میری پٹی مانع ہونے والی ہے اور اس وقت اس پر مرجع تقلید کا نسخہ عجب چمک رہا ہے اور چونکہ یہ سراسر اس کے لئے مشکى ہے لہذا اس سلسلہ میں ہماری ذمہ داری کیا ہے؟

ج: اگر وہ اس سلسلے میں اپنے شرعی فریضہ کو خود سمجھ سکتی ہو تو اس کی ذمہ داری آپ پر عائد ہوتی ہے کہ اس کی راہنمائی کریں۔

ص: ۵۔ شہر ہے کہ موضوع کی تشخیص مکلف کا کام ہے اور حکم کی تشخیص مجتہد کے ذمہ ہے۔ پس جن موضوعات کی تشخیص مرجع خود کرتا ہے ان کے بارے میں آپ کا نظریہ ہے؟

کیا اس تشخیص کے مطابق عمل کرنا واجب ہے کہ مرجع تقلید کو یہ بہت سے موارد میں بھی نہیں پاتے ہیں؟

ج: جی ہاں۔ موضوع کو تشخیص کرنا مکلف کا کام ہے لہذا اپنے مجتہد کی تشخیص کا اتباع مکلف پر واجب نہیں ہے، مگر یہ کہ وہ اس شخص سے مطمئن ہو یا موضوع کا تعلق استنباطی موضوعات سے ہو۔

۱۔ موضوعات کی دو قسمیں ہیں اول موضوعات متعینہ جیسے کہ سیر کے بارے میں یہ شخص دینا کہ یہ شراب ہے؟ ۲۔

مس ۷۔ اور وہ کے شرعی مسائل، جن سے مختلف کا سابقہ پڑتا رہا ہے، کیا، ان کا علم حاصل نہ کر لیا  
گیا گا رہے؟

ج ۷۔ اگر شرعی مسائل کا علم حاصل نہ کرنا کسی وجہ کے چھوٹ جانے یا فعل حرام کے  
ارتکاب کا سبب بنے تو گنہگار ہے۔

مس ۸۔ جب ہم بعض حکم عم کو گنہ سے پوچھتے ہیں کہ تمہارا مرجع تقلید کوئی ہے؟ تو وہ کہتے ہیں ہم نہیں  
جانتے یا جتنے ہیں کہ ہم فلاں مرجع کی تقلید کرتے ہیں جبکہ وہ خود کلاس بات کا پابند نہیں سمجھتے کہ اس کی  
توضیح مسائل کو دیکھیں اور اس کے مطابق عمل کریں۔ ایسے لوگوں کے ایمان کا کیا حکم ہے؟

ج ۸۔ اگر ان کے اعمال احتیاط یا واقع یا اس مجتہد کے فتوے کے مطابق ہیں جس کی تقلید  
ان پر واجب تھی تو ان کو صحیح مانا جائے گا۔

مس ۹۔ جس مسائل میں مجتہد اعلم احتیاط واجب کا قائل ہے، کیا ہم ان میں اس کے بعد کے اعلم کی طرف  
رجوع کر سکتے ہیں؟ اور دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر اس کے بعد والا اعلم بھی اس مسئلہ میں احتیاط  
واجب کا قائل ہو تو کیا ہم اسی مسئلہ میں ان دونوں کے بعد واسطے اعلم کی طرف رجوع کر سکتے ہیں؟  
اور اگر میرا بھی یہی مسئلہ کا قائل ہو تو کیا ہم ان کے بعد واسطے، اعلم کی طرف رجوع کر سکتے ہیں؟  
... الخ۔ اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیتے۔

ج ۹۔ اس مجتہد کی طرف رجوع کرنے میں جو اس مسئلہ میں احتیاط کا قائل نہیں  
بلکہ اس میں اس کا صریح فتویٰ موجود ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں اعلم فلام  
کی رعایت کرنا چوگی۔

۔ یہ مختلف کام ہے۔ لئے (دعا کا مشیہ) وہ موضوعات جن کا تعلق استنباط سے ہے ان کی تفہیم۔

## تقلید کے شرائط

صوت: کیا ایسے مجتہد کی تقلید جائز ہے جس نے اپنی مرجعیت کے منصب کو نہ سنبھالا ہو اور نہ اس کا رسالہ علیہ موجود ہو؟

ج: جو مکلف تقلید کرنا چاہتا ہے، اگر اس پر یہ ثابت ہو جائے کہ وہ جامع شرائط مجتہد ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

صوت: کیا مکلف اس مجتہد کی تقلید کر سکتا ہے جس نے فقہ کے کسی ایک باب مثلاً غار و روزہ میں اجتہاد کیا ہے، پس کیا وہ اس باب میں اس مجتہد کی تقلید کر سکتا ہے جس میں اس نے

مجتہد کی صلاحیت سے غفلت ہے جیسے اس بات کی تشخیص کرنا کہ فہم مطرب آواز ہے نہ کہ ہر وہ آواز جس میں گنگری نہ شامل ہے لیکن وہ مطرب نہیں ہے۔ میں موضوعات میں امتیاز کیا جاتا ہے ان کی تقسیمیں ہیں: ۱: ثابت، یعنی جو زبانی دسکان کے بدلے جاسے سے نہیں بدلتے جیسے غنا، ۲: متغیر: جو حالات اور احوال سے متاثر ہوتے ہیں اور چونکہ احکام موضوعات کے بدلتے بدلتے ہیں اور ان کا دائرہ مدار موضوعات پر ہے اسی وجہ سے متغیر استنباطی موضوعات کی تشخیص میں اجتہاد کو دخل ہے۔ پس ان ہی متغیر استنباطی موضوعات کی تشخیص میں اجتہاد کو دخل ہوتا ہے۔



اجتہاد کیا ہے ؟

ج ۱۱: مجتہد سنجہ بی کا فتویٰ خود اس کے لئے حجت ہے لیکن دوسروں کا اس کی تقلید کرنا محض اشکال ہے اگرچہ اس کا جائز ہونا بعید نہیں ہے۔

س ۱۲: کیا دوسرے ملکوں کے علماء کی تقلید جائز ہے، خواہ ان تک رسائی بھی ممکن نہ ہو؟  
ج ۱۳: شرعی مسائل میں جامع شرائط مجتہد کی تقلید میں یہ شرط نہیں ہے کہ مجتہد مکلف کا ہم وطن ہو یا اسی کے شہر کا رہنے والا ہو۔

س ۱۴: مجتہد اور مرجع تقلید میں جو عدالت مقبرہ کیا وہ کمی یا زیادتی کے قیاس سے اس حد سے مختلف ہے جو امام جماعت کے لئے ضروری ہے ؟

ج ۱۵: منصب مرجعیت کی اہمیت اور حمایت کے پیش نظر مرجع تقلید میں احتیاط واجب کی بنا پر عدالت کے علاوہ یہ بھی شرط ہے کہ وہ اپنے سرکش نفس پر مسلط ہو اور دنیا کا حریص نہ ہو۔

س ۱۶: کیا رہبان و مکان کے حالات سے واقف ہونا اجتہاد کی شرطوں میں سے ایک شرط ہے ؟  
ج ۱۷: ممکن ہے بعض مسائل میں اس کا دخل ہو۔

س ۱۸: امام خمینی کے نزدیک مرجع تقلید کے لئے واجب ہے کہ وہ عبادات و معاملات کے علم پر متسلط ہونے کے علاوہ سیاسی، اقتصادی، فوجی، سماجی اور قیادت دہمیری کے امور کا بھی عالم ہو۔ پہلے امام خمینی کے متقدمے اور اب بعض افاض علماء کی رہنمائی اور خود اپنی رائے کی بنا پر آپ کی تقلید کو واجب سمجھتے ہیں۔ اس طرح ہم نے قیادت و مرجعیت کو ایک جگہ جمع پایا ہے۔

اس سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ ہے ؟

حج: مرجع تقلید کی صلاحیت کی شرطیں (ان امور میں جن میں ایک غیر مجتہد و محتاط پر اس کی تقلید ضروری ہے جس میں مقررہ شرطیں پائی جاتی ہوں)، تحریر الوسیلہ اور دوسری کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مرقوم ہیں۔

لیکن شرائط کے اثبات کا مسئلہ اور فقہاء میں سے تقلید کے لئے صالح شخص کی تشخیص خود مکلف کے نظریہ پر منحصر ہے۔

سوال ۱۵: تقلید میں مرجع کا اہم ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اور اعلیت کے معیار اور اس کے اسباب کیا ہیں؟

حج: جن مسائل میں اہل علم کے فتوے دو سروں سے مختلف ہیں ان میں اہل علم کی تقلید احتیاطاً واجب ہے۔ اعلیت کا معیار یہ ہے کہ وہ دوسرے مجتہدین سے احکام خدا کے سمجھنے اور اپنی فرائض کا ان کی دلیسوں سے استنباط کرنے میں زیادہ مہارت رکھتا ہو۔ نیز اپنے زمانہ کے حالات کو اس حد تک جانتا ہو جتنا احکام شرعی کے موضوعات کی تشخیص اور شرعی فرائض بیاں کرنے کے لئے فقہی رائے کا اظہار کرنے میں ضروری ہے۔ کیونکہ زمانے کے حالات سے آگاہی کو اجتہاد میں بھی دخل ہے۔

سوال ۱۶: اگر علم میں تقلید کے لئے مقبر شرائط موجود نہ ہونے کا احتمال ہو، ایسے میں اگر کوئی شخص غیر علم کی تقلید کر لے تو کیا اس کی تقلید کو باطل قرار دیا جاسکتا ہے؟

حج: صرف اس احتمال کی وجہ سے کہ اہل علم میں ضروری شرائط موجود نہیں ہیں، اختلافی مسئلہ میں بنا بر احتیاط واجب غیر اہل علم کی تقلید جائز نہیں ہے۔

۱۷۔ اگر چند مسائل میں چند علماء کا اجماع ہو جائے اور اسی خثیت سے کہ ان میں سے ہر ایک

کسی خاص مسئلہ میں اجماع ہے، تو ان کی طرف رجوع کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ تبعض یعنی متعدد مراجع کی تقلید کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بلکہ اگر ہر مجتہد

اُس مسئلے میں اجماع ہو جس میں مکلف اس کی تقلید کر رہا ہے تو بنا بر احتیاط جس مسئلہ

میں ان کے فتوے مختلف ہوں۔ ان میں بھی تبعض واجب ہے۔

۱۸۔ کیا علم کی موجودگی میں غیر علم کی تقلید کی جاسکتی ہے؟

ج۔ ان مسائل میں غیر علم کی طرف رجوع کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جن میں

اس کا فتویٰ اجماع کے فتوے کے خلاف نہ ہو۔

۱۹۔ مرجع تقلید کی اعلیت کے مسئلہ میں آپ کی نظر ہے؟ اور اس پر آپ کی کیا

دلیل ہے؟

ج۔ جب متعدد جامع الشرائط فقہاء موجود ہوں اور اپنے اپنے فتوؤں میں

اختلاف رکھتے ہوں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ غیر مجتہد مکلف، مجتہد علم کی

تقلید کرے، مگر یہ کہ اس کا فتویٰ احتیاط کے خلاف ہو، اور غیر علم کا فتویٰ

احتیاط کے موافق ہو۔ اس کی دلیل سیرت عقلاء ہے، بلکہ اگر ائمہ تیسین و

تخییر میں دائر ہو جائے تو عقل بھی تیسین کا حکم دیتی ہے۔

۲۰۔ ہمارے لئے کس کی تقلید کرنا واجب ہے؟

ج۔ جامع الشرائط مجتہد اور مرجع کی تقلید واجب ہے بلکہ احوط یہ ہے کہ

وہ مجتہد اعلم ہو۔

سوال ۲۱: کیا انداد سے میت کی تقلید کی جاسکتی ہے؟

ج: احتیاط واجب یہ ہے کہ ابداء میں زندہ اور اعلم مجتہد کی ہی تقلید کی جائے۔

سوال ۲۲: ابداء میں میت کی تقلید زندہ مجتہد کی تقلید پر موقوف ہوتی ہے یا نہیں؟

ج: ابداء میں میت کی تقلید کرنے یا میت کی تقلید پر باقی رہنے کا جواز زندہ

مجتہد اعلم کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔

## اجتہاد اور اعلیت کے اثبات نیز فتوے حاصل کرنے کے طریقے

مس ۲۳ : دو عادل گواہوں کی گواہی سے ایک مجتہد کی صلاحیت ثابت ہو جانے کے بعد کیا اب میرے

اوپر اس سلسلہ میں کسی اور سے بھی سوال کرنا واجب ہے ؟

ج ۱ : کسی معین جامع الشرائط مجتہد کی صلاحیت کے اثبات کے لئے اہل خبر و (اہل علم)

حضرت میں سے دو عادل گواہوں کی گواہی پر اعتماد کافی ہے اور اس سلسلہ

میں مزید افراد سے سوال کرنا ضروری نہیں ہے۔

مس ۲۴ : مرجع تقلید کے انتخاب اور اس کا فتویٰ حاصل کر کے کیا طریقہ ہیں ؟

ج ۱ : مرجع تقلید کے اجتہاد اور اس کی اعلیت کے اثبات کے لئے ضروری ہے کہ

یا انسان خود عالم ہو اور تحقیق کرے یا اسے علم حاصل ہو جائے چاہے ایسی

شہرت کے ذریعہ ہی، جس سے یقین ہو جائے یا اطمینان حاصل ہو جائے یا اہل

میں سے دو عادل گواہی دیں۔

مرجع تقلید سے فتویٰ حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ خود اس سے

سنے یا دو عادل نفل کریں بلکہ ایک ہی عادل کا نفل کرنا کافی ہے یا پھر ایسے مقبرہ انسان کا نفل کرنا بھی کافی ہے جس کی بات پر اطمینان ہو یا اس کی توضیح اس سائل میں دیکھیں جو غلطیوں سے محفوظ ہو۔

مس ۲۵: کیا مرجع کے انتخاب کے لئے وکیل بنانا صحیح ہے؟ چھ بیٹا اپنے باپ کو اور لڑکے اپنے استاد کو اپنا وکیل بنائے؟

ج ۱: اگر وکالت سے مراد جامع شرائط مجتہد کی تحقیق کو باپ، استاد یا مربی وغیرہ کے سپرد کرنا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں اگر اس سلسلے میں ان کا قول یقین اور اطمینان کے قابل ہو یا اس میں دلیل و شہادت کے شرائط موجود ہوں تو ان کا قول شرعاً مقبرہ اور حجت ہے۔

مس ۲۶: میں نے چند مجتہدین سے پوچھا کہ علم کون ہے۔ انہوں نے جواب دیا فلاں شخص کی طرف رجوع کرنے سے انسان بری الذمہ ہے تو کیا میں ان کی بات پر اعتقاد کر سکتا ہوں جبکہ مجھے معلوم نہیں کہ موصوف، علم ہیں یا نہیں یا مجھے ان کے اعلم ہونے کے بارے میں احتمال ہے یا اطمینان ہے کہ وہ شخص، علم نہیں ہے اس لئے کہ وہ مسمر فقہاء کے بارے میں بھی مثلاً ایسی ہی شہوت اور گواہی موجود ہے؟

ج ۲: جب کسی جامع شرائط مجتہد کے اعلم ہونے پر شرعی دلیل قائم ہو جائے تو جب تک اس دلیل کے خلاف کسی اور دلیل کا علم نہ ہو وہ حجت ہے اور اس پر اعتقاد کیا جاسکتا ہے یقین یا اطمینان حاصل کرنا اس کے لئے شرط نہیں ہے۔ اور نہ اس کے خلاف گواہیوں کے بارے میں تحقیق کی ضرورت ہے۔

مس ۲۷: کیا وہ شخص شرعی احکام کے جوابات دے سکتا ہے جس کے پاس اجازہ نہیں ہے اور وہ بعض

مقاتلات پر اشتباہ سے بھی دوچار ہوتا اور احکام کو غلط بیان کر دیتا ہے اور اس حالت میں کیا کیا جائے جبکہ اس نے تو صیح اسالی سے پڑھ کے مسئلہ بیان کیا ہو؟

ج۔ مجتہد کا فتویٰ نقل کرنے اور شرعی احکام بیان کرنے کے لئے اجازہ بشرط نہیں ہے لیکن اگر اس سے غلطی یا اشتباہ ہوتا ہے تو اس کے لئے بیان اور نقل کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر کسی ایک مسئلہ بیان کرنے میں اس سے غلطی ہو جائے اور بعد میں اس کی طرف متوجہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ سننے والے کو اس غلطی سے سگما کر دے۔ بہر حال سننے والے کو بیان کرنے والے کی بات پر اس وقت تک عمل کرنا جائز نہیں ہے جب تک اس کے قول اور اس کی بیان کردہ بات کے صحیح ہونے پر اسے اطمینان نہ ہو جائے۔

## تقلید بدلنا

مسئلہ ۲۸: ہم نے مجتہدیت کی تقلید پر باقی رہنے کے لئے فیرا حکم سے اجازت لی تھی، پس اگر اس مسئلہ میں احکم کی اجازت شریعہ ہے تو کیا اس صورت میں احکم کی طرف رجوع کرنا اور مجتہدیت کی تقلید پر باقی رہنے کے لئے اس سے اجازت لینا واجب ہے؟

ج: اگر اس مسئلہ میں غیر احکم کا فتویٰ احکم کے فتوے کے موافق ہو تو اس کے قول کے مطابق عمل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس صورت میں احکم کی طرف رجوع کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۹: کیا ان جدید مسائل میں مجتہد احکم سے عدول جائز ہے جن میں اس کے لئے یہ ممکن نہیں کہ فضیلت و سببوں کے ذریعہ صحیح احکام کا استنباط کر سکے؟

ج: اگر مکلف اس مسئلہ میں احتیاط نہیں کرنا چاہتا یا نہیں کر سکتا ہے اور اسے کوئی ایسا مجتہد مل جائے جو احکم سے اور مذکورہ مسئلہ میں فتویٰ رکھتا ہو تو اس کی طرف رجوع کرنا اور اس مسئلہ میں اس کی تقلید کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۳۰: کیا امام خمینیؑ کے کسی فتوے سے عدول کر کے اس مجتہد کے فتوے کی طرف رجوع کرنا واجب ہے؟



جس سے میں نے میت کی تقلید پر باقی رہنے کی اجازت لی تھی یا دوسرے مجتہدین کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے؟

ج: عدول کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔ پس ہر اس جامع الشرائط مجتہد کی طرف عدول کیا جاسکتا ہے جس کی تقلید صحیح ہو۔

س: کیا علم کی تقلید مجھوڑ کر غیر علم کی طرف رجوع کرنا جائز ہے؟

ج: اس صورت میں عدول احتیاط کے خلاف ہے بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر اسی مسئلہ میں عدول جائز نہیں جس میں اعلم کا فتویٰ غیر اعلم کے فتوے کے خلاف ہو۔

س: میں ایک مجتہد کے فتوے کے مطابق امام خمینیؑ کی تقلید پر باقی تھا لیکن جب استغاثات میں آپ کے جوابات اور امام خمینیؑ کی تقلید پر باقی رہنے کے سلسلے میں آپ کا نظریہ معلوم ہوا تو میں نے پہلے مجتہد سے عدول کر لیا اور امام خمینیؑ کے فتوؤں نیز آپ کے فتاویٰ کے مطابق عمل شروع کر دیا کیا میرے اس عدول میں کوئی اشکال ہے؟

ج: ایک زندہ مجتہد کی تقلید سے عدول کر کے دوسرے زندہ مجتہد کی تقلید کی جاسکتی ہے اور اگر دوسرا مجتہد مکلف کی نظر میں پہلے مجتہد کی نسبت اعلم ہو تو بنا پر احتیاط اس مسئلہ میں عدول واجب ہے جس میں دوسرے مجتہد کا فتویٰ پہلے مجتہد کے فتوے کے خلاف ہو۔

س: جو شخص امام خمینیؑ کا مقلد تھا اور ان ہی کی تقلید پر باقی رہا وہ کسی خاص مسئلہ مثلاً تہرہ کو باذکبیر و شمار نہ کرنے کے سلسلے میں مراجعہ تقلید میں سے کسی ایک کی طرف رجوع کر سکتا

ہے یا نہیں؟

ج۔ اس کے لئے رجوع کرنا جائز ہے اگرچہ ان مسائل میں امام خمینی کی تقلید پر باقی رہنا ہی احتیاط کے مطابق ہے، جن میں انھیں زندہ مجتہد سے اعلم سمجھا ہے۔

ص ۲۶ : میں شرمی اعمال کا پابند ایک جوان ہوں، بالغ ہونے سے پہلے ہی میں امام خمینی رحمہ اللہ کا مقلد تھا کیونکہ کسی ترمیمی دلیل کے بغیر، میں اس بنیاد پر تقلید کرتا تھا کہ امام کی تقلید مجھے برہان الذمہ کرنے کے لئے کافی ہے۔ کچھ مدت کے بعد میں نے دوسرے مجتہد کی تقلید اختیار کر لی لیکن میرا دل صریح نہیں تھا جب اس مرجع کا انتقال ہوا تو میں نے آپ کی طرف رجوع کیا، پس میں نے جو اس مجتہد کی تقلید کی تھی اس کا کیا حکم ہے؟ اس زمانہ کے میرے اعمال کا کیا حکم ہے؟ اور اس وقت میرا کیا فریضہ ہے؟

ج۔ تمہارے گزشتہ وہ اعمال جو امام خمینی کی زندگی میں یا ان کی وفات کے بعد ان کی تقلید پر باقی رہتے ہوئے انجام پائے، بس صحیح ہیں۔ لیکن وہ اعمال جو دوسرے مجتہد کی تقلید میں انجام دیئے ہیں اگر وہ اس مجتہد کے فتوؤں کے مطابق ہیں تو ان کی تقلید تمہارے اوپر واجب تھی یا اس مجتہد کے فتوؤں کے مطابق ہیں جس کی تقلید اس وقت تم پر واجب ہے تو وہ صحیح ہیں ورنہ ان کا تدارک واجب ہے اور اس وقت تمہیں اختیار ہے چاہے متوفی مرجع کی تقلید پر باقی رہو یا اس کی طرف رجوع کرو جسے خود انہی شرع کے مطابق تقلید کا اہل پاتے ہو۔

## میت کی تقلید پر باقی رہنا

مسئلہ ۲۵: ایک شخص نے امام خمینیؑ کی وفات کے بعد ایک معتبی مجتہد کی تقلید کی اور اب وہ دوبارہ امام خمینیؑ کی تقلید کرنا چاہتا ہے، کیا یہ اس کے لئے جائز ہے؟

ج: زندہ جامع الشرائط مجتہد کی تقلید سے مجتہد میت کی تقلید کی طرف رجوع کرنا بنا بر اختیار واجب جائز نہیں ہے، مگر اگر زندہ مجتہد جامع الشرائط نہیں تھا تو اس کی طرف عدول کرنا ہی باطل تھا اور وہ مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہے اب اسے اختیار ہے کہ مردہ مجتہد کی تقلید پر باقی رہے یا ایسے زندہ مجتہد کی طرف عدول کرے جس کی تقلید جائز ہے۔

مسئلہ ۲۶: میں امام خمینیؑ کی حیات ہی میں جگہ جگہ تھا اور بعض احکام میں ان کی تقلید بھی کرتا تھا لیکن مسئلہ تقلید میرے لئے واضح نہیں تھا، اب میرا کیا فریضہ ہے؟

ج: اگر آپ امام خمینیؑ کی زندگی میں اپنے عبادی وغیر عبادی اعمال ان کے فتوؤں کے مطابق بجا لاتے رہے چاہے بعض احکام میں ہی ان کے مقلد رہے ہوں تو آپ کے لئے تمام مسائل میں ان کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے۔

سورۃ ۲۸ : اگر میتِ اعلم ہو تو اس کی تقلید پر باقی رہنے کا کیا حکم ہے ؟

ج ۱ : میت کی تقلید پر باقی رہنا ہر حال میں جائز ہے ، واجب نہیں ہے لیکن میت کے اعلم ہونے کی صورت میں احتیاط یہی ہے کہ اس کی تقلید پر باقی رہا جائے ۔

سورۃ ۲۸ : کیا میت کی تقلید پر باقی رہنے کے لئے اعلم سے اجازت لینا ضروری ہے یا کسی بھی مجتہد کی اجازت ؟

ج ۱ : میت کی تقلید پر باقی رہنے کے جواز کے مسئلہ میں اعلم کی تقلید کرنا واجب نہیں ہے اور یہ اسی صورت میں ہے جبکہ بقا پر تقلید میت کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہو ۔

سورۃ ۲۹ : ایک شخص نے امام خمینیؑ کی تقلید کی اور ان کے انتقال کے بعد اس نے جنی مسائل میں دوسرے

مجتہد کی تقلید کی اب اس مجتہد کے انتقال کے بعد اس کا کیا فریضہ ہے ؟

ج ۱ : وہ پہلے کی طرح مراجعِ اول کی تقلید پر باقی رہ سکتا ہے ۔ اسی طرح اسے اختیار

بھی ہے کہ جن مسائل میں اس نے دوسرے مجتہد کی طرف عدول کیا تھا ، ان میں اسی کی تقلید پر باقی رہے یا زندہ مجتہد کی طرف رجوع کرے ۔

سورۃ ۳۰ : امام خمینیؑ کے انتقال کے بعد میں نے برگھمان کیا کہ مرحوم کے فتوے کے مطابق میت کی تقلید

پر باقی رہنا جائز نہیں ہے لہذا زندہ مجتہد کی تقلید کر لی ، کیا اب میں دوبارہ امام خمینیؑ کی تقلید کر سکتا ہوں ؟

ج ۱ : زندہ مجتہد کی طرف تمام فقہی مسائل میں عدول کرنے کے بعد امام خمینیؑ کی طرف

رجوع کرنا جائز نہیں ہے مگر یہ کہ زندہ مجتہد کا فتویٰ یہ ہو کہ متوفی اعلم کی تقلید پر باقی رہنا واجب ہے اور آپ کو یقین ہو کہ امام خمینیؑ زندہ مجتہد کی برنسبت اعلم ہیں ایسی

صورت میں ان کی تقلید پر باقی رہنا واجب ہے ۔

سوال ۳۱: کیا میں کسی ایک مسئلہ میں کبھی مجتہد میت کی اور کبھی زندہ اعلم کی طرف رجوع کر سکتا ہوں یا وہ ایک ہی میں دونوں کا فتویٰ مختلف ہو؟

ج: میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے لیکن زندہ مجتہد کی طرف عدول کرنے کے بعد دوبارہ میت کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

سوال ۳۲: کیا امام خمینی کے مقلدین اور ان لوگوں کے لئے جو ان کی تقلید پر باقی رہنا چاہتے ہیں زندہ مراجع میں سے کسی ایک سے اجازت لینا ضروری ہے یا اس مسئلہ میں اکثر مراجع عظام و علمائے اعلیٰ کے تقلید پر باقی رہنے کے جواز پر اتفاق کافی ہے؟

ج: میت کی تقلید پر باقی رہنے کے جواز پر جو اتفاق ہے اس کی بنا پر امام خمینی کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے۔ اس سلسلہ میں کسی معین مجتہد کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سوال ۳۳: جس مسئلہ پر مختلف سنی مجتہد میت کی حیات میں عمل کیا تھا یا نہیں کیا تھا اس میں میت کی تقلید پر باقی رہنے کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟

ج: تمام مسائل میں میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز اور کافی ہے خواہ ان پر عمل کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

سوال ۳۴: میت کی تقلید پر باقی رہنے کے جواز کی صورت میں کیا اس حکم میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو اس مجتہد کی حیات میں مکلف نہیں ہوئے تھے، مگر اس کے فتوؤں پر عمل کرتے تھے؟

ج: اگر وہ لوگ مجتہد کی حیات میں اس کی تقلید کر چکے ہوں چاہے تقلید بالغ ہوئے سے پہلے ہی کی تھی تو اس کی موت کے بعد بھی اس کی تقلید پر باقی رہنے میں کوئی

مرجع نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۵: ہم امام خمینی کے مقلد تھے اور ان کی دفات کے بعد بھی ان کی تقلید پر باقی ہیں لیکن بعض دفات  
ہیں جنہوں نے سائل پیش آتے ہیں خصوصاً جبکہ ہم عالی استکبار و طاغوت سے مقابلہ کے زمانہ میں  
زندگی بسر کر رہے ہیں۔ ایسے میں ہم عام شرعی سائل ہیں آپ کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت محسوس کرتے  
ہیں لہذا ہم آپ کی طرف رجوع کا ارادہ رکھتے ہیں اور آپ کی تقلید کرنا چاہتے ہیں۔ کیا ہم یہ  
کر سکتے ہیں؟

ج: آپ کے لئے امام خمینی طاب ثراہ کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے فی الحال ان کی  
تقلید سے عدول کرنے کا کوئی سبب نہیں ہے اگر رد نما ہونے والے حوادث میں  
کبھی حکم شرعی کے معلوم کرنے کی ضرورت پیش آئے تو اس سلسلہ میں ہمارے دفتر  
سے خط و کتابت کر سکتے ہیں وفتکم اللہ تعالیٰ المسوا ضیہ۔

مسئلہ ۴۶: اس مقلد کا کیا ذریعہ ہے جو ایک مجتہد کی تقلید میں ہو جبکہ اس کے لئے دوسرے مرجع کی اہمیت  
ثابت ہو جائے؟

ج: احتیاط واجب یہ ہے کہ ان مسائل میں اپنے مرجع تقلید سے اس مرجع کی طرف  
جس کی اہمیت ثابت ہو چکی ہے، رجوع کرے جن میں موجودہ مجتہد کا فتویٰ  
اعلم کے فتویٰ سے مختلف ہو۔

مسئلہ ۴۷: کس صورت میں مقلد کے لئے اپنے مجتہد سے عدول کرنا جائز ہے؟

ج: اس صورت میں جبکہ دوسرا مجتہد موجودہ مجتہد سے اعلم ہو یا اس کے مادی

۴۸: اگر علم کے فتوے زمانہ کے مطابق نہ ہوں یا ان پر عمل دشوار ہو تو کیا غیر علم کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے؟

ج۔ صرف اس گمان پر کہ علم کا فتویٰ ماحول اور حالات کے مطابق نہیں یا اس کے نقادوں پر عمل کرنا دشوار ہے، اعلم سے دوسرے مجتہد کی طرف عدول کرنا جائز نہیں ہے

## متفرقات

س۴۹: جاہل مقصر کسے کہتے ہیں؟

ج: جاہل مقصر وہ ہے جو اپنی جہالت سے بھی واقف ہو اور اس کو دور کرنے کے ممکنہ طریقے بھی جانتا ہو لیکن ان پر عمل نہ کرتا ہو۔

س۵۰: جاہل قاصر کون ہے؟

ج: جاہل قاصر وہ ہے جو اپنی جہالت سے بالکل آگاہ نہ ہو یا اپنے جہل کو دور کرنے کے طریقے نہ جانتا ہو۔

س۵۱: احتیاط واجب کسے کیا معنی ہیں؟

ج: یعنی کسی عمل کو انجام دینا یا ترک کرنا احتیاط کی بنا پر واجب ہو۔

س۵۲: کیا فتوؤں میں مذکور عبارت "فیہ اشکال" (اس میں حرج ہے) حرمت پر دلالت کرتی ہے؟

ج: موقع و محل کے اختلاف سے اس کے معنی بھی مختلف ہوتے ہیں اگر جواز میں اشکال ہو تو مقام عمل میں اس کا نتیجہ حرمت پر مبنی ہوگا۔



ص ۵۳: ان عبارتوں فیہ اشکال (اس میں حرج ہے)، مشکل ( مشکل ہے )  
 ”لا یخلو من اشکال“ (حرج سے خالی نہیں)، ”لا اشکال فیہ“ (اس میں کوئی حرج

نہیں) سے توئی مراد ہے یا احتیاط ؟

ج۔ ”لا اشکال فیہ“ کے علاوہ کہ وہ قوی ہے، باقی سب احتیاط ہیں۔

ص ۵۴: عدم جواز اور حرام میں کیا فرق ہے ؟

ج۔ مقام میں دو نوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

## قیادت و مرجعیت

س ۵۱: اگر اجتماعی، سیاسی اور ثقافتی مسائل میں ولی امر مسلمین اور دوسرے مرجع تقلید کے فتوے میں تعارض و اختلاف ہو تو ایسے میں مسلمانوں کا شرعی فریضہ کیا ہے، کیا کوئی ایسی حد فاصل ہے جو ولی امر مسلمین اور مرجع کے صادر کردہ احکام میں امتیاز پیدا کر سکے؟ مثلاً اگر موسیقی کے مسئلہ میں مرجع تقلید اور ولی امر مسلمین کی آراء میں اختلاف ہو تو یہاں کس کا اتباع واجب اور کافی ہے۔ عام طور پر وہ کون سے مکونہ حکام ہی جن میں ولی امر مسلمین کا حکم مرجع تقلید کے فتوے پر ترجیح رکھتا ہے؟

س ۵۲: اسلامی ملک کے نظم و نسق اور مسلمانوں کے عمومی مسائل میں ولی امر مسلمین کے حکم کا اتباع کیا جائے گا اور انفرادی مسائل میں مکلف اپنے مرجع تقلید کا اتباع کر سکتا ہے۔

س ۵۳: جیسا کہ آپ کو معلوم ہے کہ اصول فقہ میں اجتہاد متجزی کے عنوان سے بحث کی جاتی ہے کیا امام خمینیؑ کا مرجعیت کو قیادت سے جدا کرنا تجزی کے تحقق کی جانب ایک قدم نہیں ہے؟

س ۵۴: ولی فقہ کی قیادت اور مرجعیت تقلید کے الگ الگ ہو جانے کا اجتہاد میں تجزی والے مسئلہ سے کوئی ربط نہیں ہے۔

س ۵۵: اگر میں کسی مرجع کا عقیدہ چوں اور ولی امر مسلمین ظالم کہ فروع سے جنگ یا جہاد کا اعلان

کرتے اور میرا مرجع تقلید مجھے جنگ میں شریک ہونے کی اجازت نہ دے تو میں اس کی رائے پر عمل کروں یا نہ کروں؟

ج۔ امور عامہ میں ولی امر مسلمین کے حکم کی اطاعت واجب ہے، ان ہی امور میں سلام اور مسلمانوں کا دفاع اور حملہ آور کافروں اور طاغوتوں سے جنگ بھی شامل ہے۔

ص ۵۸۔ ولی فقہ کا حکم، اس کا فتویٰ کس حد تک قابل عمل ہے اور اگر ولی فقہ کا حکم یا فتویٰ مرجع علم کی رائے کے خلاف ہو تو ان دونوں میں سے کسی پر عمل کیا جائے گا اور کسے ترجیح دی جائے گی؟

ج۔ ولی امر مسلمین کے حکم کا اتباع تمام لوگوں پر واجب ہے اور یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ اختلاف کی صورت میں مرجع تقلید کے فتوے کو ولی فقہ کے حکم کے مقابلے میں لایا جائے۔

## ولایتِ فقیہ اور حکمِ حاکم

مسئلہ ۵۹: مفہوم و مصداق کے اعتبار سے اصل ولایتِ فقیہ کا اغنا و عقل ہے یا شرعی؟

ج: بے شک ولایتِ فقیہ — جس کے معنی دین سے آگاہ عادل فقیہ کی حکومت ہے — شریعت کا تعبدی حکم ہے جس کی تائید عقل بھی کرتی ہے اور اس کے مصداق کی تعیین کے لئے عقلی طریقہ بھی ہے جس کو اسلامی جمہوریہ کے دستور میں بیان کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۶۰: کیا دلی فقیہ، مسلم اور مسلمانوں کی مملکت عامہ کے پیش نظر شریعت کے کسی حکم کو بدل سکتا ہے یا اس پر عمل کرنے سے روک سکتا ہے؟

ج: مختلف حالات میں اس کا حکم مختلف ہے۔

مسئلہ ۶۱: کیا ذرائعِ ابلاغ کو اسلامی حکومت کے سایہ میں دلی فقیہ کے زیرِ نظر ہونا واجب ہے یا نہیں مگر اذ علمِ دینیہ کی نگرانی میں ہونا چاہئے یا کسی اور ادارہ کے زیرِ نظر؟

ج: واجب ہے کہ ذرائعِ ابلاغ دلی امرِ مسلمین کے زیرِ فرمان اور ان کے زیرِ نظر ہوں اور انہیں اسلام و مسلمانوں کی خدمت، الہی معارف کی نشر و اشاعت،

اسلامی معاشرہ کی عام مشکلوں کے حل اور فکری اعتبار سے اس سے مسلمانوں کی ترقی اور ان کی صفوں میں اتحاد پیدا کرنے اور ان کے درمیان اخوت و برادری کی روح کو فروغ دینے اور اسی طرح کے دوسرے امور انجام دینے کے لئے استعمال کیا جائے۔

سو ۶۲۔ کیا اس شخص کو حقیقی مسلمان سمجھا جائے گا جو فقیہ کی ولایت مطلقہ کا مفقود نہ ہو؟  
 ج۔ نسبت امام زمانہؑ کے عہد میں اجتہاد یا تقلید کی بنا پر فقیہ کی ولایت مطلقہ پر اعتقاد نہ رکھنا ارتداد اور دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا باعث نہیں ہے۔  
 سو ۶۳۔ کیا دینی فقیہ کو ولایت نکوینی حاصل ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے کسی وجہ سے جیسے عصمت کی بنا پر دینی احکام کا منسوخ کرنا ممکن ہو؟

ج۔ رسول اعظم صلوات اللہ علیہ وآلہ کی وفات کے بعد شریعت اسلامیہ کے احکام منسوخ نہیں کئے جاسکتے البتہ موضوع کا بدلنا، کسی ضرورت یا مجبوری کا پیش آنا، یا حکم کے نفاذ میں کسی دفنی رکاوٹ کا وجود نسخ نہیں ہے اور ولایت نکوینی اس کی نظر میں جو اسی کا قائل ہے معصومینؑ سے مخصوص ہے۔

سو ۶۴۔ ان لوگوں سے متعلق ہمارا کیا فریضہ ہے جو فقیہ عادل کی ولایت کو صرف موجبہ میں محدود سمجھتے ہیں، پہلے تو ہونے کہ ان کے بعض نمائندے اس نظریہ کی اشاعت بھی کرتے ہیں؟  
 ج۔ ہر زمانہ میں معاشرہ کی قیادت اور اجتماعی امور کی ہدایت کے لئے ولایت فقیہ مذہب حقؑ اثنا عشری کا ایک رکن رہی ہے اور اس کا تعلق اس امامتؑ سے ہے اور اگر کوئی شخص دلیل کے ذریعہ ولایت فقیہ کا قائل نہ ہو تو وہ معذور ہے

لیکن اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ تفرقہ اور اختلاف پھیلانے۔

۶۵۔ کیا دلی فقہ کے اوسر پر عمل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے یا صرف اس کے مقلدین کا فرض ہے؟ نیز جو مرجع فقہیہ دلائل مطلقہ کا معتقد نہ ہو اس کے مقلد پر دلی فقہ کی اطاعت واجب ہے یا نہیں؟

ج۔ شیوخ کے اعتبار سے دلی امر میں کے صادر کردہ ولایت شرعی اور امر کی اطاعت کرنا اور اس کے امر و نہی کے سامنے تسلیم خم کرنا تمام مسلمانوں، یہاں تک کہ تمام فقہائے عظام پر بھی واجب ہے چہ جائیکہ ان کے مقلدین پر۔ اور ہم ولایت فقہ کی پابندی کو اسلام کی پابندی اور اللہ کی ولایت سے جدا نہیں سمجھتے۔

۶۶۔ لفظ "ولایت مطلقہ" رسول کے زمانہ میں اس معنی میں استعمال ہوتا تھا کہ اگر رسول کسی شخص کو کسی چیز کا حکم دیں تو اس کا بجالانا واجب ہوتا تھا خواہ وہ کتنا ہی دشوار کام ہو جیسے کسی شخص کو یہ حکم دیں کہ تم خود کو قتل کر دو، تو اس پر خود کو قتل کر دینا واجب تھا اب سوال یہ ہے کہ کیا آج بھی ولایت مطلقہ کے وہی معنی ہیں؟ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ بڑے معصوم تھے اور اس زمانہ میں کوئی دلی معصوم نہیں ہے؟

ج۔ جامع الشرائط فقہ کی ولایت مطلقہ سے مراد یہ ہے کہ دین اسلام تمام آسمانی ادیان کے آخر میں آنے والا اور قیامت تک باقی رہنے والا دین ہے۔ یہ دین حکومت ہے اور معاشرے کے امور کی دیکھ بھال کرنے والا دین ہے، پس اسلامی معاشرہ کے تمام طبقات کے لئے ایک ولی امر، حاکم شرع اور قائد کا ہونا ضروری ہے جو امت کو اسلام و مسلمانوں کے دشمنوں سے بچائے،

ان کے نظام کا محافظ ہوا، ان کے درمیان عدل قائم کرے، طاقتور کو کمزور پر ظلم کرنے سے باز رکھے، معاشرہ کی ثقافتی، سیاسی اور اجتماعی امور کی ترقی کے وسائل فراہم کرے۔

اس امر کا علی میدان میں نفاذ بعض اشخاص کی خواہشات، منافع اور آزادی سے ٹکراؤ رکھتا ہے۔ لہذا حاکم مسلمین پر واجب ہے کہ وہ اس کے نفاذ کے وقت فقہ اسلامی کی روشنی میں ضرورت کے تحت لازمی اقدامات کرے۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے مصالح قائمہ کے پیش نظر ولی امر کا ارادہ اور اس کے اختیارات تعارض اور ٹکراؤ کی صورت میں عوام کے ارادہ اور ان کے اختیارات پر حاکم ہوں اور یہ ولایت مطلقہ کا ایک معمولی سا پہلو ہے۔

سوال ۶۶: جس طرح مجتہدیت کی تعلیم پر مبنی رہنے کے سلسلہ میں فقہاء کا فتویٰ ہے کہ اس کے لئے زندہ مجتہد کی اجازت کی ضرورت ہے، کیا اسی طرح مرحوم قائد کی طرف سے صادر ہونے والے حکومتی احکام و امور برعکس کے سلسلے میں بھی زندہ قائد کی اجازت دینا کاربہ یا نہ اپنی جگہ دینے ہی باقی ہیں؟

جواب: ولی امر مسلمین کی طرف سے صادر ہونے والے حکومتی احکام اور اشخاص کی تقریریں اگر وقتی نہ ہوں تو اپنی جگہ پر باقی رہیں گے۔ مگر اگر موجودہ ولی امر مسلمین انھیں منسوخ کر دینے میں مصلحت سمجھتا ہوگا تو منسوخ کر دے گا۔

سوال ۶۷: کیا ایسی صورتیں ہیں جن میں زندگی گزارنے والے اسی فقیر پر جو ولی فقہ کی ولایت مطلقہ

کافا نہیں ہے، ولی فقیہ کے احکام کی اطاعت کرنا واجب ہے؟ اگر وہ ولی فقیہ کے حکم کی مخالفت کرے تو کیا اسے فاسق سمجھا جائے گا؟ اور اگر کوئی فقیہ ولایت مطلقہ کا تو اعتقاد رکھتا ہے، لیکن اس منصب کے لئے اپنی ذات کو زیادہ سزاوار سمجھتا ہے، اس صورت میں اگر وہ ولایت کے منصب پر مائز فقیہ کے احکام کی خلاف ورزی کرتا ہے تو کیا اسے فاسق سمجھا جائے گا؟

ج۔ ہر مکلف پر واجب ہے کہ وہ ولی امر مسلمین کے حکومتی اور امر کی اطاعت کرے چاہے وہ فقیہ ہی کیوں نہ ہو اور کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ خود کو اس منصب کا زیادہ مقدار سمجھ کر ولی امر مسلمین کے احکام کی خلاف ورزی کرے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ موجودہ ولی فقیہ نے ولایت کے منصب کو اس کے مرتجع قانونی طریقہ کے مطابق حاصل کیا ہو ورنہ دوسری صورت میں مسئلہ کی طور سے مختلف ہے۔

س۔ ۶۹ کیا جامع شرائط مجتہد کو زمانہ نبیت میں حدود جاری کرنے کا اختیار حاصل ہے؟

ج۔ زمانہ نبیت میں بھی حدود کا جاری کرنا واجب ہے اور اس کی ولایت اور اختیار صرف ولی امر مسلمین کے مخصوص ہے۔

س۔ ولایت فقیہ کا مسئلہ نقلیہ ہے یا اعتقادی؟ اور اس شخص کا کیا حکم ہے جو اسے تسلیم نہیں کرتا؟

ج۔ ولایت فقیہ اس امامت و ولایت کے سلسلہ کی کڑی ہے جو اصول مذہب میں سے ہے لیکن اس کے احکام کا استنباط بھی فقہی احکام کی طرح شرعی دسیلوں سے کیا جاتا ہے اور جو شخص استدلال کے ذریعہ ولایت فقیہ کو قبول نہ کرے وہ معذور ہے۔



سوال ۱: بعض اوقات ہم بعض عہدہ داروں سے "ولایتِ اداری" کے نام کا عنوان سنتے ہیں لیکن مسئلہ عہدہ داروں کی بے چون و چرا اطاعت کرنا۔ اس سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟ اور ہماری شرعی ذمہ داری کیا ہے؟

ج ۱: وہ اداری و انتظامی احکام جو اداری قوانین و ضوابط کی بنیاد پر صادر ہوتے ہیں ان کی مخالفت اور خلاف ورزی جائز نہیں ہے۔ لیکن اسلامی مفہام میں "ولایتِ اداری" نام کی کوئی چیز نہیں پائی جاتی۔

سوال ۲: کیا فوجی عہدہ داروں اور افسروں کے لئے جائز ہے کہ وہ سپاہیوں کو اپنے ذاتی کاموں کی انجام دہی کا اس دین کے ساتھ حکم دیں کہ اگر وہ ان امور کو خود انجام دیں تو ان کا وقت ضائع ہوگا؟

ج ۲: افسروں یا کسی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ سپاہیوں سے اپنے ذاتی کام میں اور اگر وہ ایسا کریں گے تو ان کو اس کام کی اجرت دینا پڑے گی۔

سوال ۳: نمائندہ ولی فقیہ جو احکام اپنے اختیارات کی حدود میں صادر کرتا ہے کیا ان کی اطاعت واجب ہے؟

ج ۳: اگر اس کے احکام ان اختیارات کی حدود میں ہیں جو اسی کو ولی فقیہ کی طرف سے تفویض کئے گئے ہیں تو ان کی مخالفت جائز نہیں ہے۔

# کتاب طہارت

## پانی کے احکام

مس ۴۲: بغیر کسی زور کے بندی سے ہنسنے والے تھیں پانی کا بخلا حصہ اگر نجات سے مل جائے تو اس  
 اوپر وہ پانی پاک رہے گا یا نہیں؟

ج ۱: ایسے پانی کا اوپری حصہ پاک ہے بشرطیکہ اس پر اوپر سے نیچے کی جانب بہنا  
 صادق آئے۔

مس ۴۳: کیا نجس کپڑے کو جاری یا گھر پانی سے دھونے کے بعد پاک ہونے سکھائے اسے  
 پانی سے ہرنگاہی کر نچوڑنا واجب ہے یا وہ پانی ہی میں پھوڑنے سے پاک ہو جائے گا؟

سج ۱: پھر مے وغیرہ کو جاری یا کر بھر پانی سے پاک کرنے کے لئے ان کا نچوڑنا شرط نہیں ہے بلکہ کسی بھی صورت سے مثلاً جھٹک دینے سے اگر اس کے اندر پانی نکل جائے تو کافی ہے اور وہ پاک ہو جائے گا۔

سج ۲: جو پانی بذات خود غلیظ اور گاڑھا ہو اس سے وضو اور غسل کرنے کا یہ حکم ہے؟ جیسے سونڈر کا پانی جو نمک کی زیادتی کی وجہ سے گاڑھا ہوتا ہے یا جیسے اردیہ کی جھین کا پانی یا ہر وہ پانی جو اس سے بھی زیادہ گاڑھا ہوتا ہے؟

سج ۳: پانی کا صرف نکلیات کی وجہ سے گاڑھا ہونا اسے خالص پانی کے دائرے سے خارج نہیں کرتا، خالص پانی پر شرعی احکام کے مرتب ہونے کا معیار یہ ہے کہ اسے عام بول چال میں خالص پانی کہا جائے۔

سج ۴: کیا پانی پر اگر کا حکم اس وقت لگے گا جب اس کے کڑ بھر ہونے کا علم ہو؟ صرف اسے کڑ بھر سمجھ لینا ہی کافی ہے (جیسے ترین کے ڈبوں میں لگی ٹنکیوں وغیرہ کا پانی)۔

سج ۵: اگر یہ ثابت ہو جائے کہ پہلے وہ کڑ بھر تھا، تو اسی بنا پر کھنا جائز ہے۔

سج ۶: امام حسینؑ کی توضیح الہی (کے مسئلہ ۱۴) میں آیا ہے کہ "نجات و طہارت کے بارے میں قیصر کے کیامت کا اعتبار اس کے بالغ ہونے سے پہلے ضروری نہیں ہے"۔ در اس فتویٰ کی پابندی بڑی سخت کا باعث ہے۔ مثلاً جب تک بچہ ۱۵ سال کا نہیں ہوتا والدین پر واجب ہے کہ اس کے دفع حاجت کے بعد خود اس کی طہارت کریں۔ ایسے میں شرعی دھارہ کیا ہے؟

سج ۷: ایسا بچہ جو سن بلوغ کے قریب ہو اس کی بات مقبرہ ہے۔

سج ۸: بعض دفعات پانی میں ایسی دوائیں ملاتے ہیں جن سے پانی کا رنگ دو دھ جیسا ہو جاتا ہے

تو کیا پانی مضاف ہو جائے گا؟ اور اس سے وضو اور طہارت کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج۱: اس پر مضاف پانی کا حکم جاری نہیں ہو گا۔

سوال ۸۰: طہارت کئے کے بعد جاری پانی میں کیا فرق ہے؟

ج۲: دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

سوال ۸۱: اگر نیکس پانی کو کھولا یا جائے تو کیا اس کی بھاپ سے بننے والے پانی سے وضو کرنا

صحیح ہے؟

ج۳: اگر نیکس پانی کی بھاپ سے بننے والے پانی کو خالص پانی کہنا صحیح ہو تو

اس پر آپ مطلق کے احکام جاری ہوں گے۔

سوال ۸۲: اگر نجس کپڑے کو کثیر پانی سے دھویا جائے تو کیا اس کا پھوڑنا واجب ہے یا نہایت دور کرنے

کے بعد سے نجس ملے تک پانی میں ڈبو دینا ہی کافی ہے؟

ج۴: کپڑے کو پانی میں ڈبو کر اس سے پانی نکال دینا ہی کافی ہے۔ چاہے کثیر پانی

کے اندر حرکت دے کر ہی نکال لیں۔ پھوڑنا شرط نہیں ہے۔

سوال ۸۳: اگر ہم نجس فرش یا جاناڑ کو (آب کثیرہ والی) ٹسلی سے متصل نہ کیے پانی سے دھونا چاہیں تو

کیا پانی کا پانی نجس جگہ تک پہنچتے ہی یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی یا آب غسالہ (دھوون)

کو ان سے نکلنا ضروری ہے؟

ج۵: آب کثیر سے متصل پائپ کے پانی سے پاک کرنے میں غسالہ (دھوون) کا

نکلنا شرط نہیں ہے بلکہ عین نجات کے دور ہونے کے بعد نجس جگہ تک فرش

پانی کے پہنچنے اور دھوون کے اپنی جگہ سے منتقل ہونے کے ساتھ ہی

یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی۔

مسئلہ ۸۴: پاؤں کے تلوے پاک کرنے کے لئے ۱۵ قدم چلنا شرط ہے، پس کیا عین نجات کے لئے چلنے کے بعد اتنا چلنا ضروری ہے یا عین نجات کے چوستے ہوئے بھی پندرہ قدم چلنا کافی ہے؟ اور اگر ۱۵ قدم چلنے سے عین نجات مل جی جائے تو کیا پاؤں کا تلوہ پاک ہو جائے گا؟

جواب: پندرہ قدم چلنا معیار نہیں ہے بلکہ اتنا چلنا کافی ہے جس سے عین نجات نازل ہو جائے اور بالفرض اگر نجات چلنے سے پہلے ہی دود ہو جائے تو بھی اتنا چلے جس سے چلنا صادق آئے۔

مسئلہ ۸۵: کیا تارکوں سے بنی ہوئی ستر کبھی اور زمین سے تعلق رکھنے والی دوسری چیزیں بھی مطہرات ہیں شامل ہیں کہ اس پر چلنے پاؤں کے تلوؤں کو پاک کر دے گا؟

جواب: وہ زمین جس پر تارکوں وغیرہ بچھا یا گیا ہو نہ تو پاؤں کے تلوؤں کو پاک کرتی ہے اور نہ پاؤں میں پہنچی ہوئی چیزیں مثلاً جوتے کے تیلے کو پاک کرتی ہے۔

مسئلہ ۸۶: کیا سورج پاک کرنے والی جہروں میں سے ہے؟ اور اگر یہ پاک کرنے والی چیزوں میں سے ہے تو اس کے مشرط کیا ہیں؟

جواب: سورج زمین کو اور ہر اسی چیز کو پاک کرتا ہے جو غیر منقول ہو جیسے مکان اور اس سے متصل چیزیں اور جو چیز اسی مکان میں لگنی گئی ہوں جیسے کمرہ بان اور اور دروازے وغیرہ، عین نجات کے دور ہونے کے بعد سورج کی شعاعیں ان پر پڑیں تو پاک ہو جائیں گی بشرطیکہ جب ان پر شعاعیں پڑیں تو وہ گلی ہو جائے۔  
مسئلہ ۸۷: ان جس کپڑوں کو کسی طرح پاک کیا جائے لہذا جن کا رنگ پاک کرنے کے دوران باقی کو

نہیں کر دے ؟

ج۔ اگر کپڑوں کے رنگ سے پانی معاف نہ ہو جائے تو ان پر پانی ڈالنے سے ہی وہ پاک ہو جائیں گے۔

س۔ ۸۸: ایک شخص غسل جاب کرتے ہوئے ایک برتن میں پانی رکھتا ہے اور غسل کے دوران اس کے بدن کا پانی ہی برتن میں گر جاتا ہے، تو کیا اس صورت میں وہ پانی پاک رہے گا ؟ درکناسنی سے غسل مکمل نہیں کیا جاسکتا ؟

ج۔ اگر پانی بدن کے پاک حصے سے برتن میں گرے تو پاک ہے اور اس سے غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

س۔ ۸۹: کیا جس پانی کے ذریعہ گدھی ہوئی مٹی سے بنے خور کا پاک کرنا مکمل ہے ؟

ج۔ خور کا ظاہری حصہ دھتے سے پاک ہو جاتا ہے اور اس کے اسی ظاہری حصے کو پاک کرنا کافی ہے جس پر روٹیاں لگائی جاتی ہیں۔

س۔ ۹۰: کیا حیوان سے حاصل شدہ نجس تیل سے کیمیائی عمل کے بعد بھی نجس رہے گا جس کی وجہ سے اس میں نئی خاصیت پیدا ہو جائے ؟ یا اس پر استحلال کا حکم جاری ہوگا ؟

ج۔ نجس چیزوں یا جانوروں سے حاصل شدہ حرام چیزوں کی طہارت اور حلیت کیلئے ان پر صرف ایسا عمل ہی کافی نہیں ہے، جو اس میں نئی خاصیت پیدا کر دے۔

س۔ ۹۱: ہمارے دیہات میں حمام کی چھت سے نہانے والوں پر پانی کے قطرے گرتے ہیں یہ قطرے حمام کے پانی کی بھاپ سے بنتے ہیں، کیا یہ قطرے پاک ہیں ؟ اور کیا ان قطروں کے گرنے کے بعد غسل صحیح ہے ؟

ج۔ حمام کے پانی سے بننے والی بھاپ پاک ہے، اسی طرح اس سے بننے والے قطرے بھی پاک ہیں اور بدن پر ان قطروں کے گرنے سے نہ غسل کی صحت پر اثر پڑتا ہے اور نہ غسل کرنے والے کا بدن نجس ہوتا ہے۔

ص ۹۲۔ علمی تحقیقات کے نتائج ملتے ہیں کہ پینے والے پانی میں جراثیم اور آلودہ مادیوں کا خلاء اس کے ذوق کو بڑھادیتا ہے۔ پانی صاف کرنے والی مشین اس استعمال شدہ پانی سے ان مواد و جراثیم کو فیر سکی، کیماوی اور بیالو جیکی عمل کے ذریعہ اس طرح جدا کر دیتی ہے کہ تصفیہ کے بعد وہ فیر سکی اعتبار سے (رنگت بو اور مزہ) کیماوی اعتبار سے مطلقاً معذرت اور طبی اعتبار سے (مضر جراثیم اور گندے پانی میں موجود جراثیم کے انڈوں سے) صاف و شفاف اور بہت سی نہروں اور مصلوں کے پانی سے بہتر ہوجاتا ہے۔ خاص طور پر اس پانی سے جو پینے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اگر یہ استعمال شدہ پانی نجس ہے تو کی دہ مذکورہ باتل کے ذریعہ پاک ہوجائے گا اور اس پر استعمال کا حکم لاگو ہوگا یا تصفیہ سے حاصل ہونے والا پانی نجس ہی رہے گا؟

ج۔ استعمال شدہ پانی سے آلودہ معدنیات اور جراثیم وغیرہ کو جدا کر لینے سے استیلا نہیں ہوجاتا، مگر یہ کہ تصفیہ بھاپ بننے سے ہوا اور وہ بھاپ دوبارہ پانی میں تبدیل ہوجائے، اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ یہ حکم اسی وقت جاری ہوگا جب استعمال شدہ پانی نجس ہو، جبکہ یہ معلوم نہیں کہ مستعمل پانی ہمیشہ نجس ہی ہوتا ہے۔

ص ۹۳۔ ہمارے علاقے میں میت کو تختہ پر قس دیتے ہیں، بالفرض اگر میت کے بدن پر کوئی عابری نجات بھی لگی ہوئی ہو تو کی میت کے پاک ہونے کے ساتھ تختہ بھی پاک ہوجائے گا۔



جکے یہ معلوم ہے کہ لکڑی پہلی مرتبہ گرنے والے پانی کو جذب کر لیتی ہے؟  
 ج۔ میت کے پاک ہونے سے تختہ بھی پاک ہو جائے گا اور اس کو الگ سے پاک  
 کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

## بیت النحلاء کے احکام

سورۃ ۹۴: خانہ بدوشوں کے پاس خاص طور سے جب وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جاتے ہیں تو اپنا پانی نہیں ہوتا کہ وہ پشاب کے مقام کو پاک کر سکیں۔ اس صورت میں کیا مکڑی اور کسکڑیوں سے طہارت کرنا کافی ہے؟

ج: پشاب کا مقام پانی کے بغیر پاک نہیں ہوتا، لیکن اگر اس کا پانی سے پاک کرنا ممکن نہ ہو تو نماز صحیح ہے۔

سورۃ ۹۵: "تینوں سے پشاب اور پاخانہ کے مقام کو پاک کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج: پشاب کے مقام کو پاک کرنے کے لئے پانی سے ایک مرتبہ دھونا کافی ہے اور پاخانہ کے مقام کو آٹا دھوئے کہ عین نجاست اور اس کے آثار زائل ہو جائیں۔

سورۃ ۹۶: پشاب کرنے کے بعد حسب عادت غاری پر استبراء کرنا واجب ہے جبکہ میرا عضو غاسل رخمی ہے اور استبراء کرتے وقت فشار دینے سے اس سے خون نکل آتا ہے اور طہارت سکے استعمال کئے جانے والے پانی میں مل کر میرے یہ خون اور لباس کو نجس کر دیتا ہے تو اگر میں استبراء نہ کروں تو ممکن ہے کہ وہ رخمی ہو جائے اور استبراء کرنے اور دبانے سے یقین ہے کہ وہ رخم

باقی رہے گا۔ اور اگر میں اسی طرح استبراء کر تا رہوں تو یہ رخم میں ماہ کے بعد ٹھیک ہو گا۔ لہذا اب  
تائیں کہ میں استبراء کر دوں یا نہیں؟

ج۔ استبراء واجب نہیں ہے بلکہ اگر وہ ضرر کا موجب ہو تو ناجائز ہے۔ ان اگر  
پیشاب کے بعد استبراء نہ کرے اور مشتبہ رطوبت نکلے تو وہ پیشاب کے حکم میں ہے۔

س۔ ۹۷ میں پوچھ رہی تھی کہ ایک طالب علم جو، مجھے کئی سال سے ایک بیماری ہو گئی ہے جو سخت پریشانی  
کاسبب بن گئی ہے اور وہ یہ کہ پیشاب اور استبراء کے بعد پیشاب کے مقام سے کبھی کبھی ایسی رطوبت  
نکلتی ہے جس کا حجم قطرے کا بڑا ہوتا ہے اور کبھی یہ رطوبت ۵ منٹ بعد یا اس سے بھی کچھ  
دیر میں نکلتی ہے۔ واجب میں پہلے استبراء نہیں کرتا تھا تو اس وقت پیشاب کے بعد کبھی  
قطرے نکلتے تھے اور جب سے استبراء شروع کیا ہے تب سے قطرے کا پانچواں حصہ یا اس  
سے بھی کم نکلتا ہے اور میں نہیں جانتا کہ نکلنے والی رطوبت پاک ہے اور اس میں نماز صحیح  
ہے یا نہیں؟

ج۔ استبراء کے بعد نکلنے والی مشتبہ رطوبت پاک ہے مگر یہ کہ آپ کو یقین ہو جائے  
کہ وہ پیشاب ہے۔

س۔ ۹۸ پیشاب اور استبراء کے بعد کبھی پیشاب کے مقام سے بلا اختیار میں رطوبت نکلتی ہے  
جو پیشاب سے مشابہ ہوتی ہے، تاہم یہ رطوبت نجس ہے یا پاک؟ اگر انسان اس کے نکلنے کے  
تھوڑی دیر کے بعد اچانک متوجہ ہو تو اس کے پہلے کی پڑھی ہوئی نماز کا کیا حکم ہے؟  
اور کیا بے اختیار نکلنے والی اس رطوبت کا آئندہ خیال رکھنا واجب ہے؟

ج۔ استبراء کے بعد نکلنے والی رطوبت کے بارے میں اگر شک ہو کہ وہ پیشاب

ہے یا نہیں تو وہ پیشاب کے حکم میں نہیں ہے اور پاک ہے، اور اسی سلسلے میں تحقیق و تجسس واجب نہیں ہے۔

ص ۹۹: مگر جو کہ تو برائے مہربانی انسان سے نکلنے والی رطوبتوں کی صفات فرما دیجئے؟

ج: جو رطوبت اکثر متنی کے بعد نکلتی ہے اس کا نام "وذی" ہے، پیشاب کے بعد نکلنے والی رطوبت "وذی" کہلاتی ہے، زن و شوہر کی باہم خوش فحش کے وقت نکلنے والی رطوبت "نذی" ہے اور یہ سب کی ب پاک ہیں۔ ان سے طہارت زائل نہیں ہوتی۔

ص ۱۰۰: پانچوں کے قد بچے یا کموڈ جس سمت کو ہم قبلہ سمجھتے تھے، اس سے بالکل مخالف سمت میں نصب کئے گئے، اور کچھ عرصہ بعد معلوم ہوا کہ قد بچے کا انحراف قبلہ سے صرف ۶۰ سے ۷۲ ڈگری تک ہی فرق رکھتا ہے۔ اب برائے مہربانی یہ فرمائیں کہ قد بچے کی سمت کا بدلہ وجہ ہے یا نہیں؟

ج: اگر انحراف اس حد تک ہو کہ عرف قبلہ سے انحراف صادق آجائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ص ۱۰۱: میرے پیشاب کی نئی سی ایک مرض ہے جس کی وجہ سے پیشاب اور استبراء کے بعد بھی پیشاب نہیں نکلتا اور میں رطوبت دیکھتا ہوں، اسی سلسلے میں، میں نے ڈاکٹر کی طرف بھی رجوع کیا اور جو اس نے کہا، اس پر عمل بھی کیا لیکن کوئی فائدہ نہیں ہوا، اب میرا فرض کیا ہے؟

ج: استبراء کے بعد پیشاب کے نکلنے کے بارے میں شک کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور اگر آپ کو قطرات کی شکل میں پیشاب کے ٹپکنے کا یقین ہو تو، نام خمینیؒ کے بارے میں عملہ میں مذکور دسوس (جسے برابر پیشاب ٹپکتا ہے) کے فریضہ پر عمل کریں، اس کے

ملا وہ آپ پر کوئی اور چیز واجب نہیں ہے۔

سو ۱۰۲: استنجائے پہلے استبراء کا کیا طریقہ ہے؟

ج: استنجائے پہلے اور استبراء دو پاخانہ کے مقام کو پاک کرنے کے بعد والے استبراء کے طریقے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

سو ۱۰۳: بعض کارخانوں اور اداروں میں کام کرنے کے لئے طبی معائنے ضروری ہوتا ہے اور اس

سلسلہ میں کبھی نرم گاہ کو بھی کھونا پڑتا ہے تو کیا وہ کام کرنے کی ضرورت کے پیش نظر اپنا

کونا جائز ہے؟

ج: مکلف کے لئے ناظر محترم یعنی باشعور اور عین شخص کے سلسلے فرسگاہ کا کھونا

جائز نہیں ہے۔ چاہے کام کے لئے وہاں پر تقرری اسی پر موقوف ہو۔ مگر یہ کہ

اس کام کا ترک کرنا حرج کا باعث ہو اور وہ یہ کام کرنے پر مجبور ہو۔

## وضو کے احکام

مسئلہ ۱۰۴۔ میں نے نماز مغرب ادا کرنے کی نیت سے وضو کیا تو کیا میں اس وضو سے قرآن کریم (کے حروف) کو چھو سکتا ہوں اور نماز مشاہدہ مکتا ہوں؟

ج۔ صحیح وضو متحقق ہونے کے بعد جب تک وہ باطل نہیں ہوتا اس سے ہر وہ عمل انجام دیا جاسکتا ہے جس میں طہارت شرط ہے۔

مسئلہ ۱۰۵۔ ایک شخص اپنے سر پر مصنوعی بال لگاتا ہے اور اگر لے جائے تو شکل میں پڑ جائے گا تو کیا اس کے لئے مصنوعی بال پر مسح کرنا جائز ہے؟

ج۔ مصنوعی بالوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ مسح کرتے وقت (سر کی) کھال سے ان کا ہٹانا واجب ہے مگر یہ کہ ان کے ہٹانے میں اتنی مشقت پیش آئے جو عادتاً ناقابل برداشت ہو۔

مسئلہ ۱۰۶۔ زید (نام کے ایک شخص) کہتا ہے کہ چہرے پر صرف دو چلو پانی ڈال جائے اور تیسرا چلو پانی ڈالنے سے وضو باطل ہو جاتا ہے، آیا یہ صحیح ہے؟

ج۔ چہرے پر دو چلو یا اس سے بھی زیادہ پانی ڈالنے میں کوئی حرج نہیں ہے،

لیکن چہرے اور ہاتھوں کو دو مرتبہ سے زیادہ دھونا (یعنی ان پر ہاتھ پھیرنا) جائز نہیں ہے۔

ص ۱۰۷: جو جگہانی طبعی طور سے جسم کے بالوں یا کھانسی سے نکلتی ہے، کیا اسے وضو کے لئے واجب اور منع شمار کیا جائے گا؟

ج ۱: واجب شمار نہیں ہوگی مگر یہ کہ وہ اتنی مقدار میں ہو کہ مکلف خود اسے بال یا کھانسی تک پانی کے پہونچنے میں حائل سمجھے۔

ص ۱۰۸: ایک دست تک میں نہ پاؤں کا مسح، انگلیوں کے ستر سے نہیں کیا کہ انگلیوں کے پچھلے حصے سے پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ پر مسح کیا ہے، آیا ایسا مسح صحیح ہے؟ اور اگر اس میں ٹھکان ہے تو کیا میں نمازوں کو پڑھ چکا ہوں ان کی قضا واجب ہے؟

ج ۱: اگر مسح پاؤں کی انگلیوں کے ستر سے نہ ہوا ہو تو وضو باطل ہے اور نماز کی قضا واجب ہے اور اگر شک ہو کہ پاؤں کا مسح انگلیوں کے سر سے ہو ہے یا نہیں، تو وضو اور نماز صحیح ہیں۔

ص ۱۰۹: کب کی ہے، جہاں تک پاؤں کا مسح ختم کیا جاتا ہے؟

ج ۱: مشہور یہی ہے کہ پاؤں کی ابھری ہوئی جگہ سے پٹلی کے جوڑے یعنی ٹخنے تک ہے، جسے پاؤں کے قبہ یا ابھار سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لیکن اس احتیاط کو ترک نہیں کرنا چاہئے کہ مسح ٹخنے تک ہے۔

ص ۱۱۰: اسلامی ملک میں حکومت کی طرف سے بنائی گئی مسجدوں، عدالتی مراکز اور سرکاری دفاتر میں وضو کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ کوئی حرج نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کوئی شرعی ممانعت ہے۔

۱۱۱۔ (مضامین دھوئیں سے کسی حد کو) ایک مرتبہ دھونے کے لئے کیا چند چلو پانی ڈالنا عمدہ ہے؟ در اگر چند چلو پانی کے ذریعہ ایک مرتبہ دھونے کی نیت ہو لیکن یکے سے زیادہ مرتبہ دھل جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اس کا دار و مدار قصد اور ایک مرتبہ دھونے پر ہے اور کئی مرتبہ یا کئی چلو پانی ڈالنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

۱۱۲۔ اگر ایک شخص کی زمین میں چشمہ پھوٹے اور ہم پائپ کے ذریعہ پانی کی کھوپڑی دور سے جانا چاہیں تو اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ پائپ کو اس شخص کی زمین اور دوسرے اشخاص کی زمینوں سے گزر رہا ہے، پس اگر وہ فرد، انہی نہ پڑ تو کیا اس چٹے کے پانی کو دوسری چیزوں کی جگہ کیلئے استعمال کرنا جائز ہے؟

ج۔ اگر چشمہ خود سے پھوٹے اور قبل اس کے کہ زمین پر جاری ہو، اس کا پانی پائپ میں ڈال دیا جائے اور اس زمین، نیز دوسری زمینوں کو اس پائپ لائن کے گزرنے کیلئے استعمال کیا جائے، تو اس پانی سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ عرف عام میں پانی کے استفادہ کو اس زمین اور دوسری زمینوں میں تعارف سمجھا جائے۔

۱۱۳۔ ہمارے محل میں پانی کا دھارا بہت کم ہے جس کی وجہ سے مکانوں کے دہری کی منزلوں میں پانی یا تو بہت ہی کم پہنچتا ہے یا پہنچ ہی نہیں پاتا اور نیچے کی منزلوں میں بھی پانی کی مقدار بہت کم رہتی ہے۔ بعض پڑوسیوں نے دھارپنگ لگا رکھے ہیں جن کے چلنے سے، دھارپنگ کی منزلوں میں پانی نہیں پہنچتا اور نیچے کی منزلوں میں اگر یہ پانی منقطع نہیں ہوتا لیکن اس کی رفتار اتنی کم ہو جاتی ہے جس سے استفادہ ممکن نہیں ہوتا اور اکثر وضو و غسل کے وقت



شکل اتنی بڑھ جاتی ہے کہ نل کے پانی سے استفادہ ہی ممکن نہیں ہو پاتا۔ اور جب وہ واٹر پمپ کام نہیں کرتے تو سب لوگ غار اور دسترخوار کے لئے وضو غسل کر سکتے ہیں۔ دوسری طرف محکمہ آب، لوگوں کو واٹر پمپ لگانے سے روکتا ہے اور اگر اسے کسی گھریں میں کی موجودگی کا علم ہو جائے تو اس کے مالک کو دارنگ دیلتا ہے پھر اگر گھر کا مالک واٹر پمپ خود سے نہ لگائے تو محکمہ آب دسے اسے اٹھاسے جلتے ہیں اور جرمانہ بھی کرتے ہیں۔ مذکورہ توضیح کی روشنی میں دو سوال دریافت طلب ہیں :

۱۔ کیا ایسے واٹر پمپ لگانا شرعاً جائز ہے ؟ اور کیا ہمارے لئے بھی اس لگانا جائز ہے ؟

۲۔ جائز ہونے کی صورت میں واٹر پمپ بچنے وقت وضو اور غسل کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ مذکورہ سوال کی روشنی میں واٹر پمپ کا نصب کرنا اور اس سے استفادہ کرنا جائز نہیں ہے اور اس صورت میں وضو اور غسل میں بھی اشکال ہے۔

مس ۱۱۴ : نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے وضو کرنے کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے ؟ اور اپنے کسی کے استفادہ (سے جواب) میں فرمایا ہے کہ گرنار کے اول وقت سے کچھ دیر پہلے وضو کیا جائے تو اس وضو سے نماز صحیح ہے پس نماز کے اول وقت سے قریبی وقت کی مقدار آپ کے نزدیک کیا ہے ؟

ج۔ وقت نماز داخل ہونے کے قریبی وقت کی تشخیص معیار عرف ہے پس اگر اس وقت نماز کے لئے وضو کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۱۱۵ : کیا وضو کرنے والے کے لئے یہ متحب ہے کہ وہ میر کا سچ انگیلوں کے بالکل نیچے حصہ

ہیں اس جگہ سے کہ جو چلتے دقت زمیں سے مس ہوتی ہے ؟

ج۔ مسح کی جگہ پیر کے اوپری حصہ یعنی انگلیوں کے سرے سے ٹخنوں تک ہے اور انگلیوں کے نچلے حصے کے مسح کا مقب ہونا ثابت نہیں ہے۔

س۔ ۱۱۶ : وضو کرنے والا اگر وضو کرنے کے قصد سے ماتھوں اور چہرے کو دھوئے دقت نہ کرے کہ

اور بند کرے تو نہی کے اس چھوٹے کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ کوئی حرج نہیں ہے اور اس سے وضو کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، لیکن باپاں

ماتھ دھونے کے بعد اور مسح کرنے سے پہلے اگر پانی کے گیلے نل پر ماتھ رکھے

اور باغرض اگر اس کی تھیلی کا وضو والا پانی دوسرے پانی سے مخلوط ہو جائے

تو وضو کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

س۔ ۱۱۷ : بعض عورتیں یہ دعویٰ کرتی ہیں کہ ناخن پر پاش کا ہونا وضو میں رکاوٹ نہیں بنتا اور

یہ کہ باریک موزے پر مسح کرنا جائز ہے، آپ کی فرمائے ہیں ؟

ج۔ اگر وہ پاش ناخن تک پانی کے پہونچنے میں رکاوٹ بنتی ہو تو وضو باطل

ہے اور موزے پر مسح کرنا، خواہ وہ کتنا ہی باریک ہو، صحیح نہیں ہے۔

س۔ ۱۱۸ : جن جگہ زخمیوں کو قطع شجاع (یعنی ریزہ کی چڑی میں حرام مغزٹ جانے) کی وجہ سے شائب

ٹپکنے کی شکایت پیدا ہو گئی ہے یکے حائز ہے کچھ کا خطہ اور نہ اس وجہ سے وضو سلسل کریں ؟

ج۔ ان پر وضو کے بعد بلانا خیر نماز کا شروع کر دینا اور نہ اس وجہ سے نیا

وضو کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر پہلے وضو کے بعد حدث صادر نہ ہو ہو تو اس

صورت میں دونوں نمازوں کے لئے ایک ہی وضو کافی ہوگا، اسی طرح خطہ

جمعہ سے پہلے کا وضو نماز جمعہ کے لئے کافی ہوگا اگر وضو کے بعد ان سے کوئی حدیث صادر نہ ہوا ہو۔

سوال ۱۱۹: کیا ایسے بگلی رخی کے لئے ایسے بیڑہ کی بڑی بیکار ہو جانے کی وجہ سے پیشاب پینے کی شکایت ہوگئی ہو، جائز ہے کہ وہ وضو کے بعد نماز جماعت میں شرکت کے لئے تاخیر کرے؟

ج: اگر وضو کے بعد اس کا پیشاب قطرہ قطرہ چلتا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وضو اور نماز کے درمیان فاصلہ نہ کرے۔

سوال ۱۲۰: جو شخص وضو پر قادر نہ ہو وہ کسی دوسرے کو وضو کے لئے نائب بنائے اور خود وضو کی نیت کرے اور اپنے ہاتھ سے مسح کرے اور اگر مسح کرنے پر قادر نہ ہو تو نائب اس کے ہاتھ سے مسح کرے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو نائب اس کے ہاتھ کی تری سے کرے مسح کرے گا لیکن اگر نائب نے اسے ہاتھ سے بھی نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر اس کی ہتھیلیاں نہ ہوں تو بقیہ ہاتھ سے تری سے مسح کر لیا جائے گا اور اگر بقیہ ہاتھ بھی نہ ہو تو چہرے سے تری سے مسح کر لیا جائے گا۔

سوال ۱۲۱: جب وضو کرنا چاہی تو کیا یہ ضروری ہے کہ برتن ٹوٹی والا ہو جیسے کبھی دھیرہ؟ اور اگر اس ظرف میں ٹوٹی ہو تو کیا اس سے وضو مطلق ہے؟

ج: جس ظرف میں وضو کا پانی ہو اس میں ٹوٹی ہونا ضروری نہیں ہے در برتن سے پانی نہ کر وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ اس سے ہاتھ پر پانی انڈیل جائے یا اس میں ہاتھ ڈال کر چلو میں پانی لیا جائے۔

سوال ۱۲۲: جس جگہ نماز جمعہ ہوتی ہے، اسی کے قریب وضو کرنے کی جگہ ہے جو جامع مسجد سے منقطع

ہے اور اس کے پانی کی جو قیمت دی جاتی ہے مسجد کے بیٹے سے نہیں دی جاتی ہے تو کیا نماز جمعہ پڑھے والوں کے لئے اس سے استغفار کرنا جائز ہے ؟

ج۔ جب نمازیوں کے وضو کے لئے پانی کا انتظام بغیر کسی قید کے کی گیا ہو تو اس کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۱۲۳ : خدین کی عمارت سے پہلے کیا جانے والا وضو کیا مغرب و عشا کے لئے بھی کافی ہے یا نماز کے لئے الگ الگ وضو کرنا واجب ہے ؟ جبکہ ہم عانتے ہیں کہ اس دوران وضو باطل کر دیا کوئی فعل عا در نہیں ہوا ہے ؟

ج۔ ہر نماز کے لئے (جدا) وضو کرنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک وضو سے جب تک وہ باطل نہیں ہوتا جتنی نمازیں چاہے پڑھ سکتا ہے۔

ص ۱۲۴ : وقت نماز سے پہلے کیا وحشی نماز کے لئے وضو کرنا جائز ہے ؟

ج۔ جب وقت داخل ہونے والا ہو تو نماز کے لئے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۱۲۵ : میوہ دونوں پیر مغلوں ہو گئے ہیں اور میں طبقی جوتے اور بیباکھی کے سہارے چلتا ہوں اور وضو کرتے وقت ان جوتوں کا اتارنا میرے لئے ممکن نہیں ہے، لہذا آپ بتائیں کہ پیروں کا مسح کرنے کے سلسلے میں میری ترمیمی ذمہ داری کیا ہے ؟

ج۔ گھریلو کے مسح کے لئے جوتے اتارنا آپ کے لئے مشقت کا سبب ہو تو ان ہی پر مسح کرنا کافی اور صحیح ہوگا۔

ص ۱۲۶ : ہم ایک جگہ پہنچے وہاں ہم نے چند فرسخ تک پانی تلاش کیا تو ہمیں گندہ اور خراب

پانی لا، اس صورت میں کیا تیمم واجب ہے؟ یا اسی پانی سے وضو کرنا چاہئے؟

ج۔ اگر پانی پاک ہو اور اس کے استعمال کرنے میں کوئی ضرر نہ ہو تو اسی سے وضو کرنا واجب ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم کی نوبت نہیں آئے گی۔

ص ۱۲۶: وضو کیا بذات خود مستحب ہے اور کیا نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے قربت کی نیت سے وضو کرنا اور پھر اسی وضو سے نماز پڑھنا صحیح ہے؟

ج۔ شرعی نقطہ نظر سے طہارت کے لئے وضو کرنا مستحب ہے اور مستحبی وضو سے نماز پڑھنا جائز ہے۔

ص ۱۲۸: جو شخص اپنے وضو کے بارے میں ہمیشہ شک کا شکار ہو وہ کیسے مسجد میں داخل ہو سکتا ہے، نماز پڑھ سکتا ہے، قرآن مجید کی تلاوت کر سکتا ہے اور ائمہ معصومین کے مرقا کی زیارت کر سکتا ہے؟

ج۔ وضو کے بعد طہارت میں شک کا کوئی اعتبار نہیں ہے چنانچہ جب تک اسے وضو کے ٹوٹنے کا یقین نہ ہو اس کے لئے نماز پڑھنا اور قرآن کی تلاوت کرنا جائز ہے۔

ص ۱۲۹: کیا وضو کے صحیح ہونے میں ہاتھ کے ہر حصے پر پانی کا جاری ہونا شرط ہے صرف ہاتھ اس پر پھیر لینا کافی ہے؟

ج۔ دھونے کا معیار یہ ہے کہ پورے عضو تک پانی پہنچا یا جائے، چاہے پانی ہاتھ کے پھیرنے ہی سے پورے عضو تک پہنچے۔ لیکن صرف گیلے ہاتھ کا پھیرنا کافی نہیں ہے۔

سوال ۱۲۰: کیا وضو میں بائیں ہاتھ کی تری سے سر کا مسح کرنا اسی طرح جائز ہے جیسا کہ دائیں ہاتھ سے جائز ہے؟ اور کیا سر کا مسح نیچے سے اوپر کی طرف کیا جاسکتا ہے؟

ج: بائیں ہاتھ سے سر کا مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے مسح کیا جائے، اسی طرح احتیاط یہ ہے کہ سر کا مسح اوپر سے نیچے کی طرف یعنی مانگ سے پیشانی کی طرف کرے اگرچہ اس کے برعکس بھی کر سکتا ہے۔

سوال ۱۳۱: کیا سر کے مسح میں انھوں کی تری کا بالوں تک پہنچنا کافی ہے یا اس تری کا سر کی کھال تک پہنچنا واجب ہے؟ اور اگر کوئی شخص مصنوعی بال لگاتا ہے تو وہ اپنے سر پر کیسے مسح کریگا؟

ج: کھال کا مسح واجب نہیں ہے اور اگر مصنوعی بالوں کو جدا کرنا ممکن نہ ہو تو ان ہی پر مسح کرنا کافی ہوگا۔

سوال ۱۳۲: عشاء وضو یا فصل کو وقفہ وقفہ کے ساتھ دھونے کا کیا حکم ہے؟

ج: فصل میں موالات کی پروا نہ کرنے اور فاصلہ پیدا کر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر وضو میں تاخیر کی وجہ سے پہلے دھوئے ہوئے اعضاء خشک ہو جائیں تو وضو باطل ہے۔

سوال ۱۳۳: وضو اور نماز میں اس شخص کا کیا فرض ہے جس کی ریاح کم مقدار میں ہوتی ہو لیکن دائمی طور پر خارج ہوتی رہتی ہے؟

ج: اگر اتنا بھی موقع نہ ملتا ہو کہ وہ مناسبتاً تمام ہونے تک وضو برقرار رکھے سکے اور درمیان نماز تجدید وضو کرنے میں اسے دشواری ہو تو ایک وضو سے ایک نماز

ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی ہر نماز کے لئے ایک ہی وضو کافی ہے  
خوہ نماز کے دوران اس کا وضو باطل ہو جائے۔

س ۱۳۴: کچھ لوگ ایک بلدنگ میں رہتے ہیں اور اپنے ملیٹوں کے معارف نیز دوسری مہولوں  
جیسے ٹھنڈے اور گرم پانی، نگہبانی اور سنے، سی (کوس) وغیرہ کا معاوضہ ادا نہیں  
کرتے اور مے اپنے پڑوسیوں کی گردن پر ڈال دیتے ہیں جبکہ پڑوسی اس پر راضی نہیں ہیں تو  
کیا ان لوگوں کی نماز روزے اور دوسرے عبادی اعمال باطل ہیں؟

ج ۱: ان میں سے ہر ایک شخص ان پیسوں کا شرعاً مدیون ہے، جنہیں ان مشترکہ  
امکانات و وسائل سے استفادہ کے عوض ادا کرنا واجب ہے۔ اور اگر پانی کا  
معاوضہ نہ دینے کے ارادے سے اسے وضو اور غسل کے لئے استعمال کیا جائے تو  
ان دونوں کی صحت میں اشکال ہے بلکہ وضو اور غسل دونوں  
باطل ہیں۔

س ۱۳۵: ایک شخص نے غسل جنبت کیا اور تین چار گھنٹے کے بعد نماز کا قصد کیا لیکن وہ نہیں جانتا کہ اس کا  
غسل باطل ہو گیا یا نہیں، پس اگر وہ احتیاطاً وضو کرے تو اس میں کوئی اشکال ہے یا نہیں؟  
ج ۱: مذکورہ فرض میں وضو واجب نہیں ہے لیکن احتیاط میں کوئی حرج نہیں ہے۔  
س ۱۳۶: کیا نابالغ پچھلے صغیر صابر ہونے سے محدث ہوتا ہے اور کیا وہ قرآن کے حروف  
کو چھو سکتا ہے؟

ج ۱: جی ہاں نابالغ بچہ وضو کو توڑ دینے والی چیزوں کے عارض ہونے سے محدث  
ہوتا ہے لیکن مکلف پر واجب نہیں ہے کہ وہ بچہ کو قرآن کے حروف کو مس کرنے

سے روکے۔

مس ۱۲۷: اگر اغنائے وضو میں سے کوئی عضو دھوئے جانے کے بعد اور وضو مکمل ہونے سے

پہلے بکس ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج ۱: اس سے وضو کی محنت پر اثر نہیں پڑے گا۔ ہاں نماز کے لئے خبث (نجاست)

سے اس عضو کا پاک کرنا واجب ہے۔

مس ۱۲۸: اگر مسح کے وقت پاؤں پر پانی کو چند قطرے موجود ہوں تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟

ج ۱: مسح کرنے کی جگہ سے قطرات کو خشک کرنا واجب ہے تاکہ مسح کرنے والی

چیز یعنی ہاتھ، مسح کی جانے والی چیز یعنی پاؤں پر اثر ڈال سکے، اس کے برعکس

نہ ہو۔

مس ۱۲۹: اگر دایاں ہاتھ شانے سے کٹ گیا ہو تو کیا دائیں پیر کا مسح ماقط ہو جائے گا؟

ج ۱: مسح ماقط نہیں ہوگا بلکہ اس پر بائیں ہاتھ سے مسح کرنا واجب ہوگا۔

مس ۱۳۰: جو شخص اپنے وضو کے باطن ہونے سے لاعلم تھا اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد اسے

اس کا علم ہوا تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج ۱: اس پر دوبارہ وضو کرنا واجب ہے اسی طرح ان اہمال کا اعادہ بھی واجب

ہے جن میں طہارت شرط ہے جیسے نماز۔

مس ۱۳۱: اگر انسان کے اغناء وضو میں سے کسی عضو میں ایسا زخم ہو جس سے جیرہ یعنی چی بانڈھ

جانے کے باوجود ہمیشہ خون بہتا رہتا ہو تو وہ کس طرح وضو کرے گا؟

ج ۱: اس پر واجب ہے کہ زخم پر جیرہ کے طور پر ایسی چیز بانڈھے جس سے



خون باہر نکلنے پائے جیسے نائیلون۔

سوال ۱۲۲: رتہ می وضو میں ہاتھ اور چہرہ کا کئی بار پانی میں ڈبونا جائز ہے یا صرف دوسری مرتبہ جائز ہے؟

ج: چہرہ و ہاتھ کو صرف دوسری مرتبہ پانی میں ڈبونا جائز ہے۔ پہلی مرتبہ واجب کی نیت سے اور دوسری مرتبہ مستحب کی نیت سے، ہاں ہاتھوں کے دھونے میں واجب ہے کہ انہیں پانی سے باہر نکالتے وقت دھونے کا قصد کرے تاکہ مسح و طہ کے پانی سے کر سکے۔

سوال ۱۲۳: کیا وضو کے بعد اسی کی تری کا خشک کرنا مکروہ ہے اور اسی کے برخلاف کیا خشک کرنا مستحب ہے؟

ج: اگر اس کام کے لئے مخصوص تولیہ یا کپڑا رکھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔  
سوال ۱۲۴: جس مصنوعی رنگ سے عورتیں اپنے سر اور سبھوؤں کے بالوں کو رنگتی ہیں، وہ وضو اور غسل میں مانع ہے یا نہیں؟

ج: اگر اس میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جو بالوں تک پانی کے پہنچنے میں رکاوٹ بنے بلکہ صرف رنگ ہو تو وضو اور غسل صحیح ہیں۔

سوال ۱۲۵: کیا روشنائی، ان موانع میں سے ہے جو اگر ہاتھ پر لگی ہو تو وضو باطل ہے؟  
ج: اگر اس کی وجہ سے کھال تک پانی نہ پہنچ سکے تو وضو باطل ہے اور موضوع کی تشخیص خود مکلف کے ذمہ ہے۔

سوال ۱۲۶: اگر سر کا مسح کرتے وقت ہاتھ اور چہرہ کی رطوبت مل جائے تو کیا وضو باطل ہے؟  
ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن چونکہ احتیاط یہ ہے کہ دونوں پیروں کے

سج کے لئے آب وضو کی وہی تری رہنی چاہئے جو تھیلوں میں باقی رہ گئی ہو  
لہذا اس احتیاط کی رعایت کے لئے ضروری ہے کہ سر کا مسح کرتے وقت ہاتھ کو  
پیشانی کے اوپری حصہ سے قفل نہ کرے تاکہ ہاتھ کی وہ تری جس سے پیکر مسح  
کرنا ہے، چہرے کی تری سے نہ مل جائے۔

ص ۱۲۶: جو شخص وضو میں عام لوگوں سے زیادہ وقت صرف کرتا ہو اسے کیا کرنا چاہئے جس سے  
اسے اعضاء کے دھوئے جانے کا یقین ہو جائے؟

ج: دوسرے اجتناب واجب ہے اور شیطان کو مایوس کرنے کے لئے دوسری  
کی پروا نہیں کرنا چاہئے اور تمام لوگوں کی طرح صرف اسی قدر بجا لانے کی  
کوشش کرنا چاہئے جتنا وضو شرعاً واجب ہے۔

ص ۱۲۸: ہر سیدہ کے بعض اجزاء پر نفش (دھم) ہیں کہتے ہیں کہ میرا غسل، وضو اور نماز باطل ہیں۔  
ایسا ہے یا سیدہ میں میری راہنمائی فرمائیں گے؟

ج: اگر یہ نفش صرف رنگ کی حد تک ہے اور کھال کے اوپر کوئی ایسی چیز نہیں ہے  
جو کھال تک پانی کو پہنچنے نہ دے تو وضو اور غسل صحیح ہیں اور نماز میں  
کوئی اشکال نہیں ہے۔

ص ۱۳۹: اگر پیشاب کو نہ نیرا اعتبار اور وضو سے خارج ہونے کے بعد ایسی رطوبت خارج  
ہو جس کے نمی یا پیشاب ہونے کا شبہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: دھم میں گونا۔۔۔ وہ نفش و تصویر جو مخصوص ہوئی اور پختہ، لگے اعضاء بدن پر بنائی جاتی ہے۔

ج۔ مفروضہ سوال کی روشنی میں اس پر وضو اور غسل دونوں واجب ہیں تاکہ طہارت کا یقین حاصل ہو جائے۔

سوال ۱۵۱: ہر سنی مرد و عورتوں کے وضو کا فرق بیان فرمائیے ؟

ج۔ افعال و کیفیت کے اعتبار سے مرد و عورت کے وضو میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن مستحب ہے کہ مرد ہاتھوں کو ان کے ظاہر یعنی پشت کی طرف سے دھوئے کی ابتدا کرے اور عورت باطن یا اندرونی طرف سے دھوئے۔

## اسمائے خدا اور آیات الہی کو مس کرنا

سورۃ ۱۵: ان غیروں کے مس کرنے کا کیا حکم ہے جو ذات باری تعالیٰ کے نام کی جگہ استعمال ہوتی ہیں جیسے

بسمہ سبحانہ یا بسمہ تعالیٰ کی غیر؟

ج: غیر کا وہ حکم نہیں ہے جو کلمہ اللہ کا ہے۔

سورۃ ۱۵۲: ہم جلالہ "اللہ" کے بجائے "....۱" کی اصطلاح رائج کی گئی ہے کہ تحریر میں آیہ "اللہ"

یا "الہ" لکھتے ہیں۔ ان دونوں کلموں (الف یا الہ) کو بغیر وضو کے مس کرنے کا کیا

حکم ہے؟

ج: "الف" اور نقطوں کا وہ حکم نہیں ہے جو لفظ جلالہ کا ہے، بلکہ صرف کلمہ "اللہ" کے

سورۃ ۱۵۲: میں ایک جگہ ملازمت کرتا ہوں جہاں خط و کتابت میں لفظ "اللہ" کو "...." کی صورت

میں لکھتے ہیں۔ میں اس جگہ کے بجائے "الف" اور تین خط لکھتا شرعی لحاظ سے صحیح ہے یا نہیں؟

ج: شرعی اعتبار سے کوئی حرج نہیں ہے۔

سورۃ ۱۵۲: کیا صرف اس خیال سے کہ کوئی اسے بے وضو مس کرے لفظ جلالہ "اللہ" کو لکھے سے پرہیز

کو نہ یا اس صورت "....۱" میں لکھنا جائز ہے؟

ج۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۱۵۵: نابینا اشخاص پڑھتے اور کہتے ہیں تیرل نامی رسم الخط کی ابجری ہوئی تحریر کو نگلیو سے من کوٹتے ہیں۔ اس بات کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ یہ رسم الخط چھ نقطوں سے بنایا گیا ہے، اس میں سون کا جواب دینے کو کیا نابینا افراد سکھائے تیرل رسم الخط میں قرآن پڑھتے، سیکھتے یا اس کا ظاہرہ کو چھونے کے لئے باوجود ہونا شرط ہے یا نہیں؟

ج۔ وہ بھروسے نقطے جو اصلی حروف کی علامات ہیں اصلی حروف کے حکم میں نہیں ہیں اور جہاں انھیں قرآن مجید اور اس کا ظاہرہ کے حروف کی عدا کے عنوان سے استعمال کیا جاتا ہے، وہاں ان کے چھونے کے لئے طہارت شرط نہیں ہے۔

مس ۱۵۶: سبہ دھو شخص کے لئے عبد اللہ وجیب اللہ جیسے ناموں کو چھونے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ غیر ظاہر شخص کے لئے الفاظ جلالہ کو چھونا جائز نہیں ہے۔ خواہ وہ اسم مرکب کا جز ہی کیوں نہ ہو۔

مس ۱۵۷: کیا حائض، یا گویہ ہیں سکتے ہیں جن پر نبی صلاوات مبارک نقش ہو؟

ج۔ مگر دن میں پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن واجب ہے کہ اس اسم مبارک کو بدن سے من نہ ہونے دے۔

مس ۱۵۸: کیا بغیر طہارت کے قرآن کی صرف اس تحریر کو چھونا حرام ہے جو مصحف شریف میں، میں

یا کسی کتاب، لوح یا تختی اور دیوار وغیرہ پر مرقم قرآنی تحریر بھی اس حکم میں شامل ہے؟

ج۔ یہ حرمت صرف مصحف شریف سے مخصوص نہیں ہے بلکہ قرآن کے تمام کلمات

اور آیات کو شامل ہے چاہے وہ کسی کتاب میں ہوں یا کسی رسالہ میں، لوح یا تختی پر ہوں یا دیوار وغیرہ پر نقش کئے گئے ہوں۔

ص ۱۵۹: ایک گھر یا دال کھانے کھائے ایسا برقی، استعمال کرتا ہے جس پر آیات قرآنی بیٹھے آئے الکریم وغیرہ مرقوم ہیں، اور اس سے ان کا مقصد خیر و برکت کا حصول ہے کیا اس میں کوئی حرج ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن واجب ہے کہ بے وضو شخص کا ہاتھ قرآنی آیت کو نہ چھوئے۔

ص ۱۶۰: کیا آلا کتابت جیسی قسم وغیرہ کے ذریعہ، اسامہ جلالہ یا قرآنی آیات اور اسامہ معصومین کھینچے والوں کھائے کتابت کے وقت، وضو پڑھنا واجب ہے؟

ج: طہارت شرط نہیں ہے لیکن طہارت کے بغیر ان کھائے تحریر کا مس کرنا جائز نہیں ہے۔

ص ۱۶۱: کیا اسلامی جمہوریہ ایران کے مونوگرام کو مس کرنا، جو خطوط اور اس کے ٹکٹوں وغیرہ پر نقش ہوتا ہے، حرام ہے؟

ج: اگر عرف عام میں اسے اسم جلالہ سمجھا اور پڑھا جاتا ہے تو طہارت کے بغیر چھونا حرام ہے ورنہ نہیں۔

ص ۱۶۲: کیا اسلامی جمہوریہ ایران کے مونوگرام کو اسم جلالہ سمجھا جاتا ہے؟ نیز اسے ادارے کا علامات و ریٹریڈ پر چھپو اگر خط و کتابت میں استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج: ریٹریڈ پر نام اللہ یا اسلامی جمہوریہ ایران کا مونوگرام چھپوانے میں

کوئی حرج نہیں ہے۔ اور احتیاط واجب یہ ہے کہ اسلامی جمہوریہ ایران کے  
مؤنوں گرام میں بھی اسم جلالہ کے احکام کی رعایت کی جائے۔

س ۱۶۳: دفتروں میں بعض سرکاری کاغذوں کے اوپر اسلامی جمہوریہ ایران کا مؤنوں گرام مہج  
ہوتا ہے۔ اسی طرح ہسپتال کے کاغذات پر "هو الشافی" لکھا ہوتا ہے، استھان کے  
بعد نہیں پھینک دینے یا انہیں خون، بود کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج: اسم جلالہ یا جو الفاظ اس کے حکم میں ہوں ان کے ذریعہ خطا و گناہت کے  
اور اوق کی ترمیم کی جاسکتی ہے لیکن ان کی بے حرمتی اور انہیں نجس کرنے سے  
پرہیز واجب ہے۔

س ۱۶۴: ذاک نکلون، اداروں کے مؤنوں گراموں یا اخبار و جرائد اور روزناموں پر آیات  
قرآن یا شہ تالی کا نام لکھا ہوتا ہے۔ ان سے استفادہ کا کیا حکم ہے؟

ج: نشریات پر آیات قرآن یا نام خدا وغیرہ چھاپنے اور انہیں شائع کرنے  
میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن مس کرنے والے پر واجب ہے کہ ان کے شرعی  
احکام کی رعایت کرے۔ ان کی بے حرمتی اور انہیں نجس نہ کرے اور  
ظہارت کے بغیر مس نہ کرے۔

س ۱۶۵: بعض اخباروں پر مذہب خدا یا آیات قرآن مرقوم ہوتا ہے۔ کیا ان میں کھانے کی چیز یا  
پیشا، ان پر بیٹھنا یا ان پر کھانا رکھ کر کھانا جائز ہے؟ یا انہیں کوڑے کے ساتھ کوڑے

دان میں ڈالنا صحیح ہے جبکہ اس کے بغیر کو خلاصی شکل ہے؟

ج: ایسے اخبارات سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن ایسا

استعمال نہ ہو جو عرف عام میں اسم جلالہ اور آیات قرآنی (جن کی بے حرمتی کرنا حرام ہے) کی بے حرمتی شمار ہو اور نہ انہیں نجس مقام پر پھینکا جائے۔

مس ۱۶۶: ان ڈاک ٹکٹوں کو کوڑے دان میں ڈالنے کا کیا حکم ہے جن پر اللہ کا نام لکھا ہوتا ہے؟ اور کیا انہیں بغیر وضو کے چھونا صحیح ہے؟

ج: اللہ کا نام طہارت کے بغیر چھونا اور لے نجس کرنا یا ایسی جگہوں پر ڈالنا جو بے حرمتی کا سبب ہو جائز نہیں ہے۔

مس ۱۶۷: کیا انگوٹھیوں پر کدہ کلمات کو چھونا جائز ہے؟

ج: اگر وہ ایسے کلمات ہوں جن کے چھونے میں طہارت شرط ہے تو انہیں بغیر طہارت چھونا جائز نہیں ہے۔

مس ۱۶۸: کیا دوکانداروں کیلئے جائز ہے کہ وہ بھیجے جانے والی چیزوں کو اخبار، یار ساون، مکہ کاغذ میں پیٹ کر دیں، جبکہ ہیں خیمیں ہے کہ ان میں اللہ کا نام چھپا ہے؟ اور کیا انہیں وضو کے بغیر چھونا جائز ہے؟  
ج: بھیجی جانے والی چیزوں کو پیٹنے کیلئے خدا سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اسے ان اخبار میں لکھے ہوئے اللہ کے نام، قرآنی آیات، و اسماء معصومینؑ کی بے حرمتی شمار نہ کیا جاتا ہو، لیکن جان بوجھ کر انہیں بغیر وضو کے چھونا جائز نہیں ہے۔

مس ۱۶۹: ان صحائف پر اسماء انبیاء اور آیات قرآن کے لکھے کا کیا حکم ہے جن کے حملے یا

پاؤں کے پیچے آنے کا احتمال ہو؟

ج: اخبار و مجلات کے اندر آیات قرآن اور اسماء معصومینؑ وغیرہ لکھنے میں شرعاً کوئی مانع نہیں ہے لیکن ان کی بے حرمتی کرنے، نجس کرنے اور بغیر طہارت کے انہیں چھونے سے اجتناب واجب ہے۔



سوال ۱۵: ان چیزوں کے ندیوں اور نالوں میں ڈالنے کا کیا حکم ہے جن پر اللہ کے نام تحریر ہو ستر ہیں؟  
 کیا اسے بے حرمتی کہا جاسکتا ہے؟

ج: اگر عرف عام میں اسے بے حرمتی نہ کہا جاتا ہو تو ندیوں اور نالوں میں اسے ڈالنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال ۱۶: امتحانات کے ایسی صحیح شدہ اوراق کو کوڑے دان میں ڈالنے یا ان کے جلانے کیسے؟  
 کیا یہ یقین حاصل کرنا شرط ہے کہ ان پر، سماء خدا اور اسامہ معصومینؑ نہ ہوں؟ ورنہ جن اوراق پر کچھ لکھا نہیں گیا ہے انہیں پھینکنا بوجہ اسراف ہے یا نہیں؟

ج: جستجو کرنا واجب نہیں ہے اور اگر کسی ورق پر اللہ کا نام لکھے ہوئے کا یقین نہ ہو تو اسے کوڑے دان میں ڈالنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن جن اوراق کے بعض حصے پر کچھ لکھا گیا ہے اور ان کو لکھنے کے کام میں لایا جاسکتا ہے یا انہیں ڈبے بنانے کے کام میں لایا جاسکتا ہے تو انہیں جلانا یا پھینکنا اسراف سے مشابہ ہے اور اشکال سے خالی نہیں ہے۔

سوال ۱۷: وہ اسامہ مبارکہ کون کون سے ہیں جن کا احترام واجب اور جنہیں وضو کے بغیر چھونا حرام ہے؟  
 ج: خداوند عالم کے اسمائے ذات اور ان اسماء صفات کو چھونا، جو اس سے مخصوص ہوں جائز نہیں ہے اور احتیاط واجب ہے کہ مذکورہ حکم میں انبیاء عظام اور ائمہ معصومینؑ کے اسامہ کو بھی اللہ کے اسماء ذات میں شامل کیا جائے۔

سوال ۱۸: اگر معصومینؑ اور انبیاءؑ کے اسامہ و القاب کا کیا حکم ہے؟

ج: احتیاط (واجب) یہ ہے کہ انہیں بغیر وضو کے مس نہ کیا جائے۔

ص ۱۶۴: ہمارے پاس قسم قسم کے بہت سے جرائد اور رسائل جمع ہو گئے ہیں، خاص طور سے جیسے

ساعت خانہ قائم ہوا ہے۔ ہمارے نام داخلی اور دول کی طرف سے ارسال کردہ بہت سے رسائل

جمع ہو گئے ہیں، یہی زیادہ تر صفحات پر اسلئے خدایا، صلوات اللہ علیہ اور قرآنی آیات لکھی

ہوتی ہیں۔ برائے کرم بتائیں کہ انہیں محفوظ رکھنے کی شکل کو کیسے حل کیا جاسکتا ہے؟

ج: انہیں زمین میں دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے یا اگر بے حرمتی نہ ہوتی ہو

تو انہیں صحرائیں بھی ڈالا جاسکتا ہے۔

ص ۱۶۵: فردت کے وقت اسلاف مبارک اور آیات قرآن کو محو کرنے کے شرعی طریقے کیا ہیں؟ اور

جن اور قی پر آیات قرآن اور اعلیٰ جہاد تحریر ہیں، اسرار کو محفوظ رکھنے کے لئے اگر انہیں

جدنا پڑے تو ان کا کیا حکم ہے؟

ج: انہیں مٹی میں دفن کرنے یا پانی میں گلا دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لیکن جلاسنے میں آسکال ہے اور اگر جلا نابے حرمتی شمار ہو تو جائز نہیں ہے

مگر یہ کہ جلا نا ضروری ہو جائے اور قرآنی آیات نیز اسمائے مبارکہ کا ان سے

جدا کرنا ممکن نہ ہو۔

ص ۱۶۶: سلاف مبارک اور قرآن کی آیتوں کو کسی طرح سے کاٹ کر الگ کرنے کا کیا حکم ہے کہ ان کے

دو حروف متصل نہ رہیں اور پڑھے نہ جاسکیں اور کیا ان کے مٹانے اور ان سے احکام کو ماقط

کرنے کے لئے آٹا ہی کافی ہے کہ ان کی تحریر ہی صحت کو کچھ حروف کے اضافہ یا حذف کہنے

سے بدل دیا جائے؟

ج: اگر اسم جلالہ اور قرآنی آیات کو محو کرنے کا بیٹہ بنے تو ان کا ٹکڑے ٹکڑے

کرنا کافی نہیں ہے۔ اسی طرح جو حروف اہم جلالہ لکھنے کے قصد سے تحریر کئے گئے ہیں، احکام کو زائل کرنے کیلئے ان کی تحریری صورت کو متغیر کرنا کافی نہیں ہے۔ بل حرف کی صورت کے بدل جانے اور محو ہو جانے سے احکام کا زائل ہو جانا بعید نہیں ہے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ پرہیز کیا جائے۔

## غسل جنابت کے احکام

مس ۱۷۶: کیا وقت تنگ ہونے کی صورت میں جنب کا ایسا بدھاد بائیں پر جنابت کے باوجود تعم کر کے نماز پڑھ بیٹا جائز ہے یا اس پاک کمرے، غسل کمرے اور قضا نماز پڑھے؟

ج: اگر بدن و لباس کی طہارت یا لباس بدلنے کے لئے وقت کافی نہ ہو اور مرد یا وغیرہ کی وجہ سے برہنہ بھی نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو غسل جنابت کے بدلے تعم کر کے نجس لباس اور بدن کے ساتھ ہی نماز پڑھے گا یہ اس کے لئے کافی ہے اور اس پر قضا بھی واجب نہیں ہے۔

مس ۱۷۸: اگر دخول کے بغیر (کسی اور صورت سے) رحم میں منی پہنچ جائے تو کیا غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے؟

ج: اس سے جنابت صادق نہیں آتی۔

مس ۱۷۹: کیا عورتوں پر طہی آلات کے ذریعہ داخلی معاملہ کے بعد غسل جنابت واجب ہے؟

ج: جب تک منی خارج نہ ہو غسل واجب نہیں ہوگا۔

مس ۱۸۰: اگر حنفی کے مقدار تک دخول ہو لیکن منی خارج نہ ہو اور عورت کو بھی پوری لذت محسوس نہ ہو تو کیا صرف عورت پر غسل واجب ہے؟ یا صرف مرد پر واجب ہے یا دونوں

پر واجب ہے ؟

ج ۱ : مذکورہ فرض میں دونوں پر غسل واجب ہے ۔

مس ۱۸۱ : عورتوں کے اختلام کے پیش نظر ان پر کس صورت میں غسل واجب ہوتا ہے ؟ اور جو رطوبت مردوں کے ساتھ خوشی فعل کے وقت خارج ہوتی ہے کیا وہ منی کے حکم میں ہے اور کیا اس صورت میں ان پر غسل واجب ہے خواہ انھیں لذت نہ محسوس ہوتی ہو اور نہ ان کے بدن میں کسی سستی پڑتی ہو ؟ نیز عام عود پر جماعت کے بغیر عورتوں میں جنابت کیسے متحقق ہوتی ہے ؟

ج ۲ : اگر بیدار ہونے کے بعد عودت اپنے لباس پر منی کے آثار دیکھے تو اس پر غسل واجب ہے لیکن خوشی فعلی وغیرہ سے جو رطوبت خارج ہوتی ہے وہ منی کے حکم میں نہیں ہے مگر یہ کہ عورت لذت کی پوری حد تک پہنچ جائے اور اس کا بدن کست پڑ جائے ۔

مس ۱۸۲ : کیا جان رکھوں کہ اس وقت بھی غسل جنابت واجب ہوتا ہے جب بغیر ارادے کے ان سے کوئی رطوبت خارج ہو ؟ اور کیا وہ منی ہے جس کے لئے غسل واجب ہے یا ان پر اس دم غسل واجب ہوتا ہے جب وہ شہوت کے ساتھ ننگے ؟

ج ۳ : اگر رطوبت کا ٹکٹا شہوت کی وجہ سے اور شہوت کے ساتھ ہو تو وہ منی کے حکم میں ہے اور غسل جنابت کا موجب ہے خواہ شہوت میں اس کا ارادہ و اختیار شامل نہ بھی ہو ۔

مس ۱۸۳ : جذبات انگیزہ دلی وغیرہ پڑھنے یا کسی اور وجہ سے اگر رکھوں کہ شہوت خارجی ہو جائے تو کیا اس سے ان پر غسل واجب ہو جاتا ہے اور اگر غسل واجب ہو جاتا ہے تو

کون فصل واجب ہوتا ہے ؟

ج ۱: جذبات بھڑکانے والی کتابوں (ناول وغیرہ) کا پڑھنا جائز نہیں ہے اور منی کے خارج ہونے کی صورت میں اس پر بہر حال غسل جنابت واجب ہے۔  
ص ۱۸۴: خوش فصل کے وقت عورت اگر ثبوت کے ساتھ رطوبت نکلنے کا احساس کرے تو کیا

اس پر غسل جنابت واجب ہے ؟

ج ۲: اگر عورت کو منی کے خارج ہونے کا علم ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے اسی طرح اگر یہ شک کرے کہ جو چیز خارج ہوئی ہے وہ منی ہے یا نہیں اور وہ خاص ثبوت کے ساتھ خارج ہوئی ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔  
ص ۱۸۵: اگر عورت اپنے شوہر سے ہبستری کے فوراً بعد غسل کرے اور مرد کی منی اس کے رحم میں رہ جائے اور فصل کے بعد خارج ہو تو کیا اس کا غسل صحیح ہے ؟ اور فصل کے بعد خارج ہونے والی یہ منی پاک ہے یا نجس ؟

ج ۳: خارج ہونے والی منی بہر حال نجس ہے لیکن فصل کے بعد خارج ہوئی والی منی اگر مرد کی ہے تو دوبارہ غسل جنابت کی موجب نہیں ہوگی۔

ص ۱۸۶: میں ایک زمانے سے فصل جنابت کے سلسلے میں شک میں مبتلا ہوں اس طرح سے کہ اپنی زوجہ سے تعاقبت نہیں کرتا ہوں لیکن غیر راوی طور پر ایسی حالت طاری ہوتی ہے کہ یگانہ ہوتا ہے کہ مجھ پر فصل جنابت واجب ہو گیا بلکہ میں دن بھر میں دو تین مرتبہ غسل کرتا ہوں اس شک نے مجھے پریشان کر دیا ہے، اب میرا فریضہ کیا ہے ؟

ج ۴: محض شک کی صورت میں جنابت کا حکم مرتب نہیں ہوتا مگر یہ کہ رطوبت

اس طرح خارج ہوئی جو جس میں منی کے خارج ہونے کی شرعی علامتیں پائی جاتی ہوں یا آپ کو منی خارج ہونے کا یقین ہو جائے۔

مس ۱۸۶: کیا حالت حیض میں غسل جنابت کرنا صحیح ہے اور کیا اس طرح سے عجب عورت کا شرعی فہرہ دہری پوری ہو جائے گی؟

ج ۱: مذکورہ فرض میں غسل کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

مس ۱۸۸: کیا حیض کی حالت میں عجب ہونے والی عورت پر طہارت کے بعد غسل جنابت واجب ہے یا واجب نہیں ہے اس لئے کہ وہ پیٹے سے طہر نہیں تھی؟

ج ۱: غسل حیض کے علاوہ غسل جنابت بھی واجب ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ غسل جنابت پر اکتفا کرے لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دونوں غسلوں کی نیت کرے۔

مس ۱۸۹: انسان سے خارج ہونے والی رطوبت پر کس صورت میں یہ حکم لگایا جاسکتا ہے کہ وہ منی ہے؟

ج ۱: جب ثبوت کے ساتھ نکلے، بدن میں شستی آجائے، اور اچھل کر نکلے تو اس پر منی کا حکم لگے گا۔

مس ۱۹۰: بعض موقعوں پر غسل کے بعد ہاتھ یا پیر کے ناخن کے اطراف میں صابن لگا کر دھو دیتا ہے جو غسل کے دوران حمام میں نظر نہیں آتا لیکن حمام سے نکلنے کے بعد صابن کی سفیدی نظر آتی ہے، اس کا حکم کیا ہے؟ جبکہ بعض افراد بے خبری میں با اس کی پروا کئے بغیر دھو کر لیتے ہیں جبکہ یہ معلوم ہے کہ صابن کی اس سفیدی کے نیچے پانی پہنچا یعنی نہیں ہے؟

ج: صرف چونے یا صابن کی سفیدی سے جو اعضاء کے خشک ہونے کے بعد دکھائی دے۔ وضو یا غسل باطل نہیں ہوتا مگر یہ کہ کھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ بننے سے۔ ۱۹۱: اپنی روبرو کا بوسہ دیتے وقت یا اس سے خوش فعلی کے دوران جو طہارت خارج ہوتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟

ج: مگر چھل کر نہ نکلے اور اس سے بدن میں شستی نہ آئے تو وہ منی کے حکم میں نہیں ہے۔

مس ۱۹۲: ایک صاحب کا کہنا ہے کہ غسل سے پہلے بدن سے نجات کا پاک کرنا واجب ہے اور غسل کے درمیان تطہیر یعنی منی سے بدن کا پاک کرنا غسل کے باطل ہونے کا موجب ہے۔ پی اگر ان کی بات صحیح ہے تو کیا گزشتہ نمازی باطل ہیں اور ان کی قضاء واجب ہے؟ درج رہے کہ میں اس مسئلہ سے بے خبر تھا؟

ج: بدن کو پاک کرنے کے لئے دھونا غسل جنابت سے پہلے واجب ہے لیکن غسل شروع کرنے سے پہلے پورے بدن کو دھونا واجب نہیں ہے بلکہ ہر عضو کے دھونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ غسل کے وقت پاک ہو۔ اس بنا پر اگر غسل سے پہلے عضو بدن پاک ہو تو غسل اور اس سے پڑھی گئی نماز دونوں صحیح ہیں اور اگر عضو غسل سے پہلے پاک نہیں ہے تو نماز اور غسل دونوں باطل ہیں اور نساہ کی قضا واجب ہے۔

مس ۱۹۳: نیت کی حالت میں انسان سے جو طہارت خارج ہوتی ہے کیا وہ منی کے حکم میں ہے؟ جبکہ اس میں تینوں علامتیں (اچھل کر نکلا، شہوت کے ساتھ نکلا اور بدن کا



سست ہونا، موجود نہ ہوں اور میدان ہونے کے بعد متوجہ ہو کہ اس کے پاس پر رطوبت ہے؟

﴿ع﴾ جب اختلام کے تسبیح میں رطوبت خارج ہو یا اسے یقین ہو کہ یہ منی ہے تو وہ منی کے حکم میں ہے اور غسل جنابت کی موجب ہے۔

ص ۱۹۴: میں ایک جوان چوں، ایک نفس گھرانہ میں زندگی بسر کرتا ہوں۔ مجھے کثرت سے منی خارج ہوتی ہے اور حمام خانے کے لئے والدین سے پیسہ مانگتے ہوئے شرم محسوس ہوتی ہے گھر میں بھی حمام نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں میری راجائی فرمائی؟

﴿ع﴾ شرعی امور کی انجام دہی میں شرم نہیں کرنا چاہئے اور واجب کو ترک کرنے کے لئے شرم و حیا شرعی عذر نہیں بن سکتی۔ بہر حال اگر تمہارے پاس غسل جنابت کے لئے امکان ذرا اتنے نہیں ہیں تو تمہارا فریضہ ہے کہ نماز روزہ کے لئے غسل کے بدلے تیمم کرو۔

ص ۱۹۵: ایک ہسازہ دیہات میں، میں کا حمام ایک زنا سے خراب ہونے کی وجہ سے ایک زمار سے

بند پڑا ہوا تھا اور اہل قریہ مخالف و طہارت کے محلے میں پریشانی میں مبتلا تھے۔ لہذا جب گاؤں

والوں نے ہم پر اسی سلسلہ میں بہت زور دیا تو ہم نے ڈسٹرکٹ کمشنر کے دفتر کو ایک خط لکھا

میں کا مضمون یہ تھا: "ہمارے گاؤں کا حمام برف باری اور باری کی وجہ سے منہدم ہو چکا ہے

اور مرمت کے قابل نہیں رہ گیا ہے لہذا ہمارے لئے ایک نیا حمام تعمیر کرایا جائے۔" ادارہ نے اس

مطالبہ کے جواب میں حمام بنانے کے لئے ایک معین رقم، ناگہانی حوادث کے پیش سے منظور کی، رقم

ادارہ حیا و سازندگی کے حوالے کی گئی اور حمام بن گیا۔

اب یہاں سوال یہ ہے کہ زنا و زانیوں کے پیش نظر (کہ مدد خات کا مضمون غلط

واقعہ تھا) اور تمام انسانی حوادث کے بھٹ سے دی گئی تھی۔ کیا اس حمام سے غسل و طہارت میں اشکال ہے؟

ج: حقیقت اور واقع کے خلاف یہ اعلان اور اطلاع اگرچہ ناجائز ہے لیکن مذکورہ فرض کی روشنی میں گاؤں والوں کا اس حمام سے استفادہ کرنا بد اشکالی ہے۔

س: میرے سائے ایک مشکل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر میرے بدن پر ایک قطرہ بھی پانی پڑ جائے تو فوراً باعث ہے بلکہ مسیح بھی نقصان دہ ہے۔ بدن کے کسی حصہ کے دھونے سے ہی میرے دل کی دھڑکن بڑھ جاتی ہے، اس کے علاوہ دوسری تکلیفیں بھی پیدا ہو جاتی ہیں کیا اسی صورت میں میرے لئے اپنی بیوی سے تعاقب جائز ہے؟ اور کیا ممکن ہے کہ چند ماہ تک غسل کے عوض نیم کر کے غار ادا کروں اور مسجد میں داخل ہو سکوں؟

ج: آپ پر بیوی سے تعاقب ترک کرنا واجب نہیں ہے بلکہ محض مہینے کی صورت میں اگر غسل سے معذور ہوں تو ان اعمال کے لئے جن میں جہالت شرط ہے غسل کے بدلے تیمم کریں۔ یہی آپ کا شرعی فریضہ ہے و تیمم کے بعد مسجد میں جانے، غار پڑھنے، قرآن کے حروف چھونے اور ان اعمال کے بجالانے میں کوئی حرج نہیں ہے جن میں طہارت شرط ہے۔

س: واجب یا مستحب غسل کے وقت قبلہ رو ہونا واجب ہے یا نہیں؟

ج: غسل کے وقت قبلہ رو ہونا واجب نہیں ہے۔

س: کیا حدیث اکبر کے خلاف (دھو لوں) سے غسل صحیح ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ غسل تلپانی

سے کیا گیا ہے اور بدن اس سے پہلے پاک تھا؟ اور کیا میان بیوی ایک دوسرے کے حدث اکبر کے غسل کے عذر سے استفادہ کر سکتے ہیں؟

ج۔ اگر حدث اکبر کے غسل کا غسالہ پاک ہے تو اس سے استفادہ میں کوئی حرج نہیں ہے اور میان بیوی دونوں ایک دوسرے کے غسالہ کا استعمال کر سکتے ہیں اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

س۔ ۱۹۹: اگر غسل جنابت کے بعد ہی حدث اصغر وارد ہو جائے تو کیا از سر نو غسل کرنا ہوگا یا غسل مکمل کرنے کے بعد وہ وضو کرے گا؟

ج۔ از سر نو غسل کرنا واجب نہیں ہے اور نہ حدث اصغر کا کوئی اثر ہے بلکہ غسل تمام کرے گا لیکن یہ غسل نماز اور ان تمام اعمال کے لئے وضو سے بے نیاز نہیں کہے گا جس میں حدث اصغر کے بعد طہارت (وضو) شرط ہے۔

س۔ ۲۰۰: وہ رطوبت جو منی سے شاپہ جاتی ہے اور پیشاب کے بعد ثبوت واردہ کے بغیر خارج ہوتی ہے کیا وہ منی کے حکم میں ہے؟

ج۔ منی کے حکم میں نہیں ہے مگر یہ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے یا ان شرعی علقات کے ساتھ خارج ہو جو خردج منی کے لئے بیان کی گئی ہیں۔

س۔ ۲۰۱: جب متعدد مستحب یا واجب یا دونوں غسل جمع ہو جائیں تو کیا ایک ہی غسل بقیہ کے لئے کافی ہوگا؟

ج۔ اگر ان میں غسل جنابت بھی ہو اور اسی کا قصد کیا جائے تو وہ بقیہ غسلوں کیلئے کافی ہوگا۔

سورۃ ۲۰۲: کیا غسل جنابت کے علاوہ کوئی اور غسل بھی ہے جس کے بعد وضو کی ضرورت نہیں ہوتی؟  
 ﴿ج﴾ احتیاط واجب یہ ہے کہ کوئی اور غسل کافی نہیں ہے۔

سورۃ ۲۰۳: کیا آپ کی نظر میں غسل جنابت میں پانی کا بدن پر جاری ہونا شرط ہے؟  
 ﴿ج﴾ معیار یہ ہے کہ غسل کے قصد سے بدن کا دھلنا صادق آجائے پانی کا جاری ہونا شرط نہیں ہے۔

سورۃ ۲۰۴: اگر نہان رہ جاتا ہے کہ اگر وہ اپنی زنجیر سے تعاقب کر کے جنب ہو جائے گا تو اسے غسل کے لئے پانی نہیں ملے گا یا غسل اور نماز کے لئے وقت نہیں رہے گا تو کیا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی زنجیر سے تعاقب کرے؟

﴿ج﴾ اگر غسل سے عاجز ہونے کی صورت میں تیمم پر قادر ہے تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سورۃ ۲۰۵: میں ایک بائیس سالہ جوان ہوں، کچھ عرصے میرے سر کے بال جھڑ رہے ہیں یہ چیز میرے لئے رنج و غم کا باعث ہے اور میں نے سر پر بال لگانے والے ادارے میں پنے سر پر بال کٹ کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ حد یافت یہ کرنا ہے کہ اگر ان بالوں کی وجہ سے سر کی کھال کے کسی حصہ تک پانی نہ پہنچ سکے تو غسل کا کیا حکم ہے؟

﴿ج﴾ اگر ان مصنوعی بالوں کو جدا نہ کیا جاسکے یا ان کو جدا کرنے میں ضرر یا حرج ہو اور ان کے ہوتے ہوئے کھال تک پانی پہنچانا بھی ممکن نہ ہو تو اسی طرح غسل صحیح مانا جائے گا۔

سورۃ ۲۰۶: کیا غسل جنابت میں اتنی ہی ترتیب کافی ہے کہ پہلے سر دھوئیں اس کے بعد تمام

اعضاء کو یا جسم کے دونوں اطراف کے درمیان بھی ترتیب ضروری ہے ؟

ج۔ دونوں اطراف کے درمیان بھی ترتیب ضروری ہے اور جسم کا دایاں حصہ بائیں پر مقدم ہوگا۔

س۔ ۲۰۷ : غسل ترتیبی کرتے وقت اگر میں پہلے پیٹھ دھوؤں اور اس کے بعد غسل ترتیبی کی نیت کر کے غسل بھلاؤں تو کیا اس میں کوئی حرج ہے ؟

ج۔ پیٹھ یا اعضاء بدن میں سے کسی عضو کے غسل کی نیت اور غسل سے پہلے دھونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور غسل ترتیبی کی کیفیت یہ ہے کہ تمام بدن کو پاک کرنے کے بعد نیت کرے پھر پہلے سر و گردن کو دھوئے اس کے بعد کندھے سے پیر کے تلوے تک بدن کا دایاں نصف حصہ دھوئے پھر اسی طرح بائیں حصہ دھوئے۔ اس طرح غسل صحیح ہے۔

س۔ ۲۰۸ : کیا عورت پر غسل میں تمام بالوں کا دھونا واجب ہے ؟ اور اگر غسل میں تمام بالوں تک پانی نہ پہنچے تو کیا غسل باطل ہے ؟ جبکہ یہ معلوم ہو کہ سر کی تمام کھال تک پانی پہنچ گیا ہے ؟

ج۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ تمام بالوں کو دھوئے۔

## غل باطل پر مرتب ہونے والے امور

مس ۲۰۹: سی شخص کا کیا حکم ہے جو بالغ ہو کر بھی غسل کے واجب ہونے اور اس کے طریقے سے

بے خبر رہا اور اسی طرح دس سال گزر گئے، تب کہیں اسے تعلیم کی معرفت در غسل کے وجہ

ہونے کا علم ہوا۔ اب نماز اور روزہ کی قضا کی صورت میں اس پر کیا حکم ہوگا؟

ج ۱: اس شخص پر ان نمازوں کی قضا واجب ہے جو جنابت کی حالت میں ادا کی

ہیں۔ اسی طرح روزوں کی قضا بھی ہے اگر یہ جانتا ہو کہ وہ احتلام یا خروج

منی یا اسباب جنابت میں سے کسی ذریعہ سے مجنب ہوا ہے۔ بلکہ اگر وہ تقصیر

کی وجہ سے اس سے لاعلم تھا تو اقویٰ یہ ہے کہ اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا

لیکن اگر وہ سرے سے جنابت ہی کو نہیں جانتا تھا اور جس دن اس نے روزہ

رکھا تھا وہ طلوع فجر تک یہ نہ سمجھ سکا تھا کہ مجنب بھی ہے تو اس پر روزہ

کی قضا ہی واجب نہیں ہے چہ جائیکہ کفارہ۔

مس ۲۱۰: ایک جوان۔ کم عقلی کی وجہ سے۔ چودہ سال کی عمر سے پہلے اور اس کے بعد ستار

کرتا تھا اور اس سے منی نکلتی تھی لیکن وہ غسل نہیں کرتا تھا تو اس کا کیا فریضہ ہے؟ کیا

جس بارے میں وہ استنہاد کرنا تھا۔ اور اس سے منی خارج ہوتی تھی۔ اس زمانے کا اس پر غل  
واجب ہے؟ اور اسی وقت سے اب تک اس نے جو نمازیں پڑھیں اور روزے رکھے، کیا وہ  
باطل ہیں۔ اور ان کی قضا واجب ہے؟ یہ مد نظر رکھتے ہوئے کہ وہ محکم ہوتا تھا مگر غل جہت  
کی نگرانی نہیں کرتا تھا۔ ہی وہ یہ جانتا تھا کہ منی نکلنے سے غل واجب ہو جاتا ہے؟

ج۔ جتنی مرتبہ وہ مجنب ہوا ہے ان سب کے لئے ایک غل کافی ہے اور ان نمازوں  
کی قضا واجب ہے جن کے بارے میں یہ یقین ہے کہ وہ حالت جنابت میں ادا  
کی گئی ہیں، ان گزشتہ روزوں کی قضا واجب نہیں ہے اور انہیں صحیح  
قرار دیا جائے گا، بشرطیکہ روزہ کی شبوں میں اسے یہ علم نہ ہو  
کہ مجنب ہے لیکن اگر وہ یہ جانتا تھا کہ منی خارج ہوئی ہے اور وہ مجنب بن گیا  
ہے لیکن یہ نہیں جانتا تھا کہ روزہ کے صحیح ہونے کے لئے اس پر غل واجب  
ہے تو اس صورت میں اس پر ان تمام روزوں کی قضا واجب ہے جو اس  
نے حالت جنابت میں رکھے تھے اور اگر اس جہالت و لاعلمی میں اس کی  
کو تاہی کا بھی قصود تھا تو احتیاطاً ہر دن کے روزہ کا کفارہ بھی دے گا۔

مس ۲۱:۔ فہم کہ مجھے بہت عرصہ تک مسئلہ جنابت اور غل جنابت کے احکام کے بارے میں  
کوئی اطلاع ہی نہ تھی جبکہ مجھے علم ہے کہ میں اس زمانہ میں نمازیں پڑھتا اور روزے  
رکھتا تھا اسی سلسلہ میں حکم تری کیا ہے؟

ج۔ اگر تم اس زمانہ میں روزوں کے ایام کے دوران اس بات سے باسکی  
بے خبر تھے کہ جنابت تم پر طاری ہوتی ہے تو تمہارے روزے صحیح ہیں

اب رہیں نمازیں تو یہ یقین ہو جانے کے بعد کہ تم نے، انہیں جنابت کی حالت میں ادا کیا ہے، ان کی قضا واجب ہے۔

سورۃ ۲۱۲: ایک شخص جنب ہوتا تھا اور غسل کرتا تھا لیکن اس کا غسل غلط اور باطل ہوتا تھا کی نمازوں کا یہ حکم ہے جو اس نے اسی غسل کے بعد پڑھی ہیں، یہ جانتے ہوئے کہ وہ دہلی کی وجہ سے ایسا کرتا تھا۔

ج: غسل باطل کے ساتھ اور حالت جنابت میں پڑھی گئی نماز باطل ہے اور اس کا اعادہ یا قضا واجب ہے۔

سورۃ ۲۱۳: میں نے ایک واجب غسل کی بجا آوری کے ارادہ سے غسل کیا، حمام سے نکلنے کے بعد مجھے یاد آیا کہ میں نے ترتیب کی، عایت نہیں کی۔ میں سوچتا تھا کہ صرف ترتیب کی نیت کافی ہے لہذا غسل کا اعادہ نہیں کیا۔ اب میں اپنے امیر میں پریشان ہوں ہیں کہ مجھ پر تمام نمازوں کی قضا واجب ہے؟

ج: آپ جو غسل بجالائے ہیں اگر کسی کے صحیح ہونے کا آپ کو احتمال ہے اور غسل کرتے وقت ان باتوں کی طرف توجہ تھے جو اس کی صحت کے لئے ضروری ہیں تو آپ پر کوئی قضا واجب نہیں ہے، ہاں اگر آپ کو غسل کے باطل ہونے کا یقین ہو جائے تو آپ پر تمام نمازوں کی قضا واجب ہے۔

سورۃ ۲۱۴: میں غسل جنابت اس طریقے سے کیا کرتا تھا کہ پہلے جسم کا دہنا حصہ پھر سر و سر کے بعد بائیں حصہ دھویا کرتا تھا اور میں نے صحیح طریقہ دریافت کرنے میں کوتاہی کی ہیں میری نمازوں اور روزوں کا کیا حکم ہے؟



ج. مذکورہ طریقے سے کیا گیا غسل باطل ہے اور نفعِ حدیث کا موجب نہیں ہے اس بنا پر ایسے باطل غسل کے ساتھ پڑھی گئی نمازیں باطل ہیں اور انکی قضا کرنا واجب ہے ہاں اگر آپ مذکورہ طریقہ کو صحیح غسل سمجھتے تھے اور آپ جان بوجھ کر جنابت پر باقی نہیں رہے تو آپ کے روزے صحیح ہیں۔

## تیمم کے احکام

سورۃ ۲۱۵: وہ تمام چیزیں جن پر تیمم صحیح ہوتا ہے، جیسے مٹی، چونا، اور سنگ مرمر وغیرہ یہ سب دھواریں لگے ہوں تو کیا ان پر تیمم صحیح ہے؟ یا ان کا سطح زمین پر ہونا ضروری ہے؟

ج: تیمم کے صحیح ہونے میں ان کا سطح زمین پر ہونا شرط نہیں ہے۔

سورۃ ۲۱۶: اگر میں مجنب ہو جاؤں اور میرے لئے عام جانا ممکن نہ ہو اور جنابت کی یہ حالت چند روز تک ہوتی رہے تو کیا میں غسل کے عوض تیمم کے ذریعہ پڑھی ہوئی نماز کے بعد ہر روز کے لئے ہمیشہ کی طرح وضو کروں گا یا تیمم کروں گا؟ وہی پہلا تیمم کافی ہوگا؟ اور اس وقت کی بنا پر ہر نماز کے لئے وضو واجب ہے یا تیمم؟

ج: جب مجنب غسل جنابت کے بدلے صحیح تیمم کرے اور اسی تیمم کے بعد اگر اس سے حدث اصغر صادر ہو جائے تو ان اعمال کے لئے جن میں طہارت شرط ہے اسی پر صرف وضو کرنا واجب ہے۔ یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک وہ عذر شرعی برطرف نہ ہو جائے جس سے تیمم کا جواز پیدا ہوا ہے۔

سورۃ ۲۱۶: غسل کے بدلے کئے جانے والے تیمم کے بعد کیا وہ سب امور انجام پاسکتے ہیں جو غسل کے

بعد انجام دیے جاسکتے ہیں۔ یعنی کیا تیمم کر کے مسجد میں داخل ہونا جائز ہے؟

ج۔ غسل کے بعد جتنے شرعی امور انجام دیے جاسکتے ہیں وہ اس کے عوض کئے جانے والے تیمم کے بعد بھی جائز ہیں لیکن تنگی وقت کی وجہ سے جو تیمم غسل کے بدلے کیا جاتا ہے۔ اس پر یہ آثار مرتب نہیں ہوتے۔

مس ۲۱۸: وہ جنگی مجروح جس کا کمرے سے بچے تک کا حصہ گزشتہ جنگ میں غلط ہو چکا ہے اور جبکہ بنابر وہ سب اہول کا مرین ہے۔ یہی سبب حال بچاؤ کے لئے غلط غسل بعد و غسل بابت

وغیرہ کے فرائض ترک کرنا ہے۔ کیونکہ اسے عام جاننے میں کچھ شقت اٹھانا پڑے گی؟

ج۔ جن موارد میں طہارت شرط نہیں ہے ان میں غسل کے بدلے تیمم کرنا محقق اشکال ہے لیکن غرض و حرمت کے مواقع پر مستحب فعلوں کے بدلے رجاء مطلقہ کی نیت تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۲۱۹: جس شخص کے پاس پانی نہ ہو یا اسی کے لئے پانی کا استعمال مضر ہو تو جب اس نے

صل — صل جابت — کے بدلے تیمم کر لیا کیا وہ اس کے بعد مسجد میں داخل و نماز

جماعت میں شریک ہو سکتا ہے؟ اور اس کے قرآن پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ جب تک تیمم کو جائز کرنے والا عذر ہر طرف نہ ہو گا اور اسی کا تیمم پلن نہ ہو گا اس وقت تک وہ ان تمام اعمال کو انجام دے سکتا ہے جن میں طہارت شرط ہے۔

مس ۲۲۰: نیند کی حالت میں انسان سے رطوبت خارج ہوتی ہے اور بیدار ہونے کے بعد

کچھ یاد نہیں آتا، پس وہ اپنے لباس پر رطوبت دیکھا ہے اور سوچنے کا وقت بھی

اس کے پاس نہیں ہے کیونکہ اس کی صبح کی نماز قضا ہو رہی ہے، اس حالت میں وہ کیا کرے گا؟  
اور وضو یا غسل کے بدلے تیمم کی کیا نیت کرے گا؟ اور اصل حکم کیا ہے؟

سج ۱: اگر وہ جان گیا کہ محتلم ہو گیا ہے تو وہ مجنب ہے اور اس پر غسل واجب ہے اور وقت تنگ ہونے کی صورت میں اپنے بدن کو پاک کرنے کے بعد تیمم کرے پھر نماز کے بعد غسل کرے لیکن اگر احتلام اور جنابت میں شک ہے تو اس پر جنابت کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

سوال ۲۲۱: ایک شخص جو پے درپے کئی شبوں تک مجنب ہوتا رہا، اس کا کیا فریضہ ہے؟ جبکہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر روز پے درپے حمام جانے سے، فحاشی، ضعف و کمزوری ہو جاتا ہے؟  
سج ۱: اس پر غسل واجب ہے اور پانی کا استعمال مضر ہونے کی صورت میں اس کا فریضہ تیمم ہے۔

سوال ۲۲۲: ایک شخص نماز پڑھنا چاہتا ہے اور ماہ رمضان کا روزہ رکھنا چاہتا ہے لیکن غیر قضا طور سے منی خارج ہونے کی بنا پر وہ مجنب ہو جاتا ہے اور بعض اسباب کی بنا پر وہ ہر گھنٹہ اور ہر روز غسل نہیں کر سکتا۔ اس دن اپنے روزے نماز بجالانے سکے کیا کرے؟  
سج ۱: اگر غسل جنابت ترک کرنے کے لئے اس کے پاس کوئی قابل قبول شرعی عذر ہے تو غسل کے بدلے اس پر تیمم واجب ہے اور اسی تیمم کے ساتھ اس کی نماز و روزے صحیح ہیں۔

سوال ۲۲۳: میں یا سارینہ ہوں کہ بظاہر ارادہ کئی کئی مرتبہ مجھ سے منی خارج ہو جاتی ہے اور اس کے نکلنے سے کوئی مدت بھی محسوس نہیں ہوتی، ایسی نماز کے سلسلہ میں میرا کیا فریضہ ہے؟

ج۔ اگر ہر نماز کے لئے غسل کرنے میں ضرر یا حرج ہے تو اپنا بدن نجاست سے پاک کرنے کے بعد تیمم سے نماز پڑھیں۔

سورۃ ۲۲۳: من غُسل کا کیا حکم ہے جو نماز صبح کے لئے یہ سوچ کر غسل جنابت ترک کر کے تیمم کو توبہ کرے کہ اگر غسل کرے گا تو بیمار ہو جائے گا؟

ج۔ اگر وہ سمجھتا ہے کہ اسی کے لئے غسل مضر ہے تو تیمم میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس تیمم کے ساتھ نماز صحیح ہے۔

سورۃ ۲۲۵: میں ایسے جلدی مرض میں مبتلا ہوں کہ جب بھی میں نہتا ہوں تو میری کھان خشک ہو سنہ لگتی ہے مگر صرف چہرہ اور ہاتھوں کو دھوتا ہوں جب بھی ایسا ہوتا ہے، میں نے بین بد پر زیتون کا تیل ملنے پر مجبور ہوں، اسی سبب مجھے وضو کرنے میں بہت زحمت ہوتی ہے خصوصاً صبح کی نماز کے لئے وضو کرنا میرے لئے بہت دشوار ہے تو کیا میں صبح کی نماز کے لئے تیمم کر سکتا ہوں؟

ج۔ اگر آپ کے لئے پانی کا استعمال مضر ہے تو وضو سے اجتناب کریں اور اس کے بدلے تیمم کریں۔

سورۃ ۲۲۶: ایک شخص وقت کم ہونے کی بنا پر تیمم سے نماز پڑھ لیتا ہے اور غارتے ہونے کے بعد اس پر یہ بات آشکار ہوتی ہے کہ وضو کرنے کا وقت تھا، اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اس پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔

سورۃ ۲۲۷: ہم ایسے بڑھیلے علاقہ میں زندگی بسر کرتے ہیں جہاں حمام نہیں ہے اور نہ کوئی ایسی جگہ ہے جہاں غسل کر سکیں اور دھواؤں کے چیلے میں اذان سے پہلے حالت جنابت میں بیدار ہونے کے

داخل ہے کہ جو ان لوگوں کا نصف شب لوگوں کی آنکھوں کے سامنے شک یا شک کے پانی سے  
 غسل کرنا معیوب ہے، اس کے علاوہ اس وقت پانی بھی ٹھنڈا ہوتا ہے، اس حالت میں لگے  
 دن کے روزہ کا کیا حکم ہے؟ کیا نیم جائز ہے اور غسل نہ کرے کی صورت میں روزہ توڑنے کا  
 کیا حکم ہے؟

ج۔ صرف شفت یا لوگوں کی نظروں میں کسی کام کا معیوب ہونا عند شرعی نہیں  
 بن سکتا بلکہ جب تک تکلف کے لئے ضرر یا حرج نہ ہو اس وقت تک جس  
 طرح بھی ممکن ہو غسل کرنا واجب ہے اور اگر ان دونوں (یعنی حرج یا ضرر)  
 کی صورت میں فجر سے پہلے تیمم کر لیتا ہے تو، اس کا روزہ  
 صحیح ہے اور اگر تیمم ترک کر دے تو اس کا روزہ باطل ہے لیکن واجب  
 ہے کہ تمام دن کچھ نہ کھائے پیے۔

## عورتوں کے احکام

سورۃ ۲۲۸: اگر میری والدہ خاندانِ جنت سے تھی تو کیا میں بھی سیدنی ہوں؟ پس کیا میں اپنی

مانہ عادت کو ساٹھ سال تک حیض قرار دوں اور الہام کے دورانِ روزہ غائضہ پر نذر کرو؟

ج: جس عورت کا باپ دشمنی نہیں ہے۔ اگرچہ اس کی ماں سیدانی ہے۔ اگر وہ پچاس سال کے بعد خون دیکھتی ہے تو وہ استیضہ کے حکم میں ہے۔

سورۃ ۲۲۹: جس عورت کو عینِ مذکر کے روزہ کماحت میں حیض آجائے اس کا کیا فریضہ ہے؟

ج: حیض آنے سے اس کا روزہ باطل ہو جائے گا چاہے دن کے آخری حصہ میں آئے اور طہارت کے بعد اس پر روزہ کی قضا واجب ہے۔

سورۃ ۲۳۰: اس رنگ یا وجہ کا کیا حکم ہے جس کو عورت اپنی طہارت کے اطمینان کے بعد دیکھتی

ہے جبکہ یہ معلوم ہے کہ اس میں خون کی صفت ہے اور نہ ہی وہ یاقی ملا ہو خون ہے؟

ج: مگر وہ خون نہیں ہے تو اس پر حیض کا حکم نہیں لگے گا، اور موضوع کو تشخیص دینا عورت کا کام ہے۔

سورۃ ۲۳۱: روزہ رکھے کے لئے عدا کے ذریعہ مانہ عادت کو بند کرنے کا حکم ہے؟

ج: کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۲۳۲: اگر حمل کے دوران عادت کو تھوڑا سا خون آجائے لیکن اس کا حل ساقط نہ ہو تو اس پر

غسل واجب ہے یا نہیں؟ اور اس پر کوئی ماحل واجب ہے؟

ج: آٹھ و حمل میں عورت جو خون دیکھتی ہے اگر اس میں حیض کے صفات یا اثرات

ہیں تو وہ حیض ہے ورنہ استحاضہ ہے۔ پس اگر اس کا استحاضہ کم یا متوسط ہے

تو اس پر غسل واجب ہے۔

مس ۲۳۳: ایک عورت کی عادت عین عادت میں ہے بے ایک ہفتہ۔ اگر اسے نلے حق چھ روزوں کے سب

۱۲ روز خون آتا ہے تو یہ سات روز سے زیادہ آئے واما خون حیض ہوگا یا استحاضہ؟

ج: اگر دس دن تک خون بند نہ ہو تو اس کی عادت کے ایام حیض شمار ہوں گے اور باقی استحاضہ۔

مس ۲۳۴: کیا حائضہ یا نفاس عورت اگر کی لودہ کے مقبروں میں داخل ہو سکتی ہے؟

ج: اگر اس سے بے حرمتی صادق نہ آئے تو جائز ہے۔

مس ۲۳۵: جو عورت مجبوراً حمل ضائع کراتی ہے وہ نفاس ہے یا نہیں؟

ج: بچہ ساقط ہونے کے بعد، خود وہ و تھڑا ہی ہو، اگر عورت خون دیکھتی

ہے تو اس پر نفاس کا حکم ثابت ہے۔

مس ۲۳۶: اس خون کا حکم ہے جسے عورت یا نہ ہونے کے بعد دیکھتی ہے؟ اور اس کا شرمی

فریضہ کیا ہے؟

ج: بعد نہیں ہے کہ وہ استحاضہ کے حکم میں ہو۔



سورۃ ۶۳: بچوں کی ولادت سے اجتناب کے لئے مانع جن طریقوں میں سے ایک طریقہ مانع حمل دواؤں

کا استعمال بھی ہے، اور جو عورتیں ان دواؤں کو استعمال کرتی ہیں وہ ماہانہ عادت کے ایام

اور ان کے علاوہ دوستو دونوں میں بھی خونی کے دھبے دیکھتی ہیں تو ان دھبوں کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر ان دھبوں میں شریعت میں بیان کردہ حیض کی شرطیں نہیں پائی جاتیں تو وہ

حیض نہیں ہے بلکہ اس پر استحاضہ کا حکم لگایا جائے گا۔

## میت کے احکام

مس ۳۳۸: آج کل (قبرستان کے امور کے ذمہ دار) یا اجرت پر کام کرنے والے (افراد) نے میت کے، خواہ مرد کی ہو یا عورت کی، کفن و دفن کی ذمہ داری سے رکھی ہے، ایسی یہ جانتے ہوئے کہ کفن و دفن

کے امور انجام دینے والے میت کے محرم نہیں ہیں دفن کے مسئلہ میں کوئی اشکال ہے۔؟

ج ۳۳۸: میت کے غسل دینے میں مماثلت شرط ہے اور اگر میت کو اسی کا غسل (یعنی مرد کو عورت اور مرد کو مرد) غسل دے سکتا ہے غیر مماثل کا غسل دینا صحیح نہیں ہے بلکہ اس کا غسل دینا باطل ہے لیکن نکلیں دہ فیہ میں مماثلت شرط نہیں ہے۔

مس ۳۳۹: اور دیہاتوں میں عام رواج ہو گیا ہے کہ میت کو راکشی مکانوں میں غسل دیا جاتا ہے اور بعض موقعوں پر میت کا کوئی دسی نہیں ہوتا اور اسی کے بچے چھوٹے ہوتے ہیں ایسی صورت

میں آپ کی کیا رائے ہے؟

ج ۳۳۹: میت کی تجہیز یعنی غسل، کفن اور دفن کے سلسلے میں جن تصرفات کی ضرورت ہے وہ کس دلی کی اجازت پر موقوف نہیں ہیں اور اسی سلسلے میں ورثہ کے درمیان چھوٹے بچوں کی موجودگی سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

س ۲۳۰ : ایک شخص ایک سیٹ میں یا کسی بندی سے گر کر مر گیا، مرنے والے کے پاس سے گرنے پر رہا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا خون کا ایسا آب یا طبی دوائی کے ذریعہ بند ہونے تک انتظار کرنا واجب ہے یا لوگ خون بہنے کے باوجود اسے اسی حالت میں دفن کر دیں؟

ج ۱ : امکان کی صورت میں غسل سے پہلے میت کے بدن کو پاک کرنا واجب ہے اور اگر خون بند ہونے کے لئے انتظار کرنا یا اسے بند کرنا ممکن ہو تو ایسا کرنا واجب ہے

س ۲۳۱ : ایک میت جو ۴۰ یا ۵۰ سال قبل دفن کی گئی تھی اور اس وقت اس کی قبر کا نشان مل گیا ہے وہ وہ سطح زمین بن گئی ہے اب لوگ اسے اس جگہ پانی سکھانے والی کھودی تو اس میں سے مردے کی ہڈیاں نکل آئیں، کیا انہیں دیکھنے کے لئے الگ کو چھونے میں کوئی اشکال ہے؟ وہ ہڈیاں نجس ہیں یا نہیں؟

ج ۱ : مسلمان میت کی وہ ہڈی جس کو غسل دیا جا چکا ہو نجس نہیں ہے لیکن اسے مٹی میں دفن کر دینا واجب ہے۔

س ۲۳۲ : کیا انسان اپنے والد، والدہ یا اپنے کسی عزیز کو وہ کفن دے سکتا ہے جو اس نے اپنے لئے خریدا تھا؟

ج ۱ : اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

س ۲۳۳ : ڈاکٹروں کی ایک جماعت طبی معاینہ کے لئے میت کے دل اور اس کی بعض رگوں کو اس کے جسم سے نکال لے رہی ہیں اور تجربہ کرنے کے ایک دن بعد انہیں دفن کر دیتے ہیں۔ اسی سلسلے میں درج ذیل سوالات کے جواب مرحمت فرمائیں :

۱۔ کیا ہمارے لئے ایسا کام، انجام دینا جائز ہے جبکہ ہم جانتے ہیں کہ وہ لاشیں، جن کا پوسٹ مارٹم

کیا جائز ہے مسلمانوں کی ہیں۔

۲۔ کیا قلب اور بعض رگوں کو میت کے بدن سے جدا دفن کرنا جائز ہے؟

۳۔ کیا ان اعضا کو دو سری میت کے ساتھ دفن کرنا جائز ہے؟ جبکہ ہیں یہ معلوم ہے کہ

قلب اور شریانوں کو علیحدہ دفن کرتے ہیں ہمارے لئے کئی مشکلیں ہیں؟

ج۔ میت کے بدن کا پوسٹ مارٹم کرنا مطلقاً جائز ہے جبکہ کسی کی جان بچانا اسی پر موقوف ہو یا پھر ان طبی علوم کا انکشاف کرنا جن کی معاشرہ کو احتیاج ہو یا اس مرض کا سراغ لگانا جس سے لوگوں کی زندگی کو خطرہ لاحق ہو اگرچہ احتیاط (مستحب) یہ ہے کہ اسی کام کے لئے مسلمان میت کے بدن سے استفادہ نہ کیا جائے اور جو اعضاء مسلمان کے بدن سے جدا ہو گئے ہیں انہیں بدن کے ساتھ دفن کرنا چاہئے اور اگر بدن کے ساتھ دفن کرنا ممکن نہ ہو تو عیسویہ دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سورۃ ۲۴۴: اگر انسان اپنے لئے کفن خریدے اور جب یا مستحب نمازوں یا تلاوت قرآن مجید کے وقت ہمیشہ اس سے فرس و مصلیٰ کا کام لے اور موت کے بعد اسی کو یہ کفن قرار دے تو کیا یہ جائز ہے؟ اور اسلامی نقطہ نظر سے کیا یہ جائز ہے کہ انسان اپنے لئے کفن خرید کر اس پر فرس کی آیتیں لکھے اور اسے صرف کفن کے کام میں لائے؟

ج۔ مذکورہ باتوں میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سورۃ ۲۴۵: نفی قریب میں ایک پرانی قبر سے ایک عورت کا جنازہ ملا ہے۔ اس کی تاریخ تقریباً سات سو سال پرانی ہے۔ یہ ایک عظیم الجثہ عورت ہے جو بیچ و سالم ہے اس کے

سب کچھ ہاں میں ہیں، آثارِ قدیر کے باہر تھی۔ جنہوں نے اس کا انکشاف کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ ایک مملاتی عودت کا جسد ہے، یہی کیا جائز ہے کہ علیم طبعیہ کے باہر تھی کی طرف سے اس میز و شفقی عظیم بخشہ پیکر کو (قبر کی شکل بدل کر پھر اسی میں رکھ کر) آثارِ قدیر کا شاہد کر کے دونوں کی عبرت کے لئے رکھ دیا جائے یا دیکھنے والوں کی عبرت و آگاہی کے لئے اسی مناسبیت سے آیات و معادیت لکھ کر مدین لگا دی جائیں۔

﴿حج﴾ اگر اس عظیم بخشہ پیکر کے بارے میں ثابت ہو جائے کہ یہ مسلمان کی میت ہے تو اس کا فوراً دوبارہ دفن کر دینا واجب ہے۔

ص ۲۲۶ : ایک دیہات میں ایک قبرستان ہے جو کسی کی خاص ملکیت ہے، نہ وقف ہے، کیا اس گاؤں کے رہنے والوں کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ دوسرے شہر یا دوسرے گاؤں کی میتوں کو یا اس شخص کی میت کو جس نے اس قبرستان میں دفن کرنے کی وصیت کی ہے، دفن کر دیں؟

﴿حج﴾ اگر دیہات کا عمومی قبرستان کسی کی خاص ملکیت نہیں ہے اور نہ خاص طور پر مل قریب کیلئے وقف ہے تو اہل قریب دوسروں کی میتوں کو اس میں دفن ہونے سے منع نہیں کر سکتے اور اگر کوئی شخص خود کو اس میں دفن کرنے کی وصیت کرے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا واجب ہے۔

ص ۲۳۷ : کچھ روایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قبروں پر پانی چھڑکنا مستحب ہے جبکہ کتاب لسانی لاخیار میں ہے کہ دفن کے دن پانی چھڑکنا مستحب ہے یا کبھی بھی چھڑک سکتے ہیں، جبکہ صاحب لسان کا نظریہ ہے؟ آپ کا کیا نظریہ ہے؟

﴿حج﴾ دفن کے دن اور اس کے بعد رجاء مطلوب میت کی نیت سے قبر پر پانی چھڑکنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اس کا اثبات کہ یہ عمل مستحب ہے، مشکل ہے۔

سوال ۲۲۸: میت کورات میں کیوں دفن نہیں کرتے؟ کیا شب میں دفن کرنا حرام ہے؟

ج: میت کورات میں دفن کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

سوال ۲۲۹: ایک شخص موٹر کار کے حادثہ میں مر گیا، لوگوں نے اسے غسل دیا، کفن پہنا یا اور قبرستان میں لائے۔ جب اسے دفن کرنے لگے تو دیکھا کہ تابوت اور کفن دونوں اس حوالہ میں آلودہ

ہیں جو سر سے بہ رہا ہے، تو کیا ایسی حالت میں کفن بہ لانا واجب ہے؟

ج: اگر کفن کے، اس حصے کو جس پر خون لگا ہوا ہے، دھونا یا کاٹنا یا کفن کو تبدیل کرنا ممکن ہو تو ایسا کرنا واجب ہے ورنہ اسی حالت میں دفن کر دینا جائز ہے۔

سوال ۲۵۰: اگر وہ شخص خون آلود کفن میں دفن کر دیا گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور قبر کھود کر اسے کفن دھونے یا کفن تبدیل کرنے کے لئے لگانا واجب نہیں بلکہ جائز ہی نہیں ہے۔

سوال ۲۵۱: اگر اس میت کے دفن کو۔۔۔ بے خون آلود کفن میں دفن کر دیا گیا ہے۔۔۔ تین ماہ

گزر چکے ہوں تو کیا اس صورت میں قبر کھودا جاسکتا ہے؟

ج: مفروضہ سوال کی روشنی میں قبر کھودنا جائز نہیں ہے۔

سوال ۲۵۲: بڑے کم درج ذیل تین سوالات کے جواب مرحمت فرمائیں:

۱۔ اگر حاملہ عورت وضع حمل کے دوران (بچہ کی پیدائش سے پہلے) مرجائے تو

اس کے شکم میں موجود بچہ کا کیا حکم ہے؟

الف۔ اگر اس میں روح تقریباً پڑ گئی ہو یعنی (تین ماہ یا اس سے زیادہ کا جو)

اور احتمال بھی قوی ہے کہ اگر ماں کے پیٹ سے نکالا جائے گا تو مر جائے گا۔

ب۔ جب بچہ سات ماہ یا اس سے زیادہ کا ہو۔

ج۔ بچہ ماں کے پیٹ میں مر گیا ہو۔

۲۔ اگر وضع حمل کے درمیان حاملہ کا انتقال ہو جائے تو کیا دوسری بچہ کی موت یا الکی

حیات کا ممکن یقین حاصل کرنا واجب ہے؟

۳۔ اگر ولادت کے وقت ماں کا انتقال ہو جائے اور شکم میں بچہ زندہ ہو اور ایک شخص

لوگوں کو عام طریقے اور علاج کے خلاف ماں کو زندہ بچہ کے ساتھ دفن کرنے کا حکم

دے تو اس سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟

ج۔ اگر حاملہ مرنے سے بچہ بھی مر جائے تو اس کا نکالنا واجب نہیں ہے، بلکہ

جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر مردہ ماں کے شکم میں بچہ زندہ ہو، اس میں روح

پڑ چکی ہو اور اسے نکالنے سے بچہ کے زندہ رہنے کا احتمال ہو تو اس کے

نکالنے میں جلدی کرنا واجب ہے، اور جب تک مردہ ماں کے شکم

میں موجود بچہ کی موت ثابت نہ ہو جائے ماں کے ساتھ بچہ کو دفن کرنا

جائز نہیں ہے اور اگر بچہ کو ماں کے ساتھ دفن کر دیا گیا ہو اور بچہ دفن کے

بعد بھی زندہ ہو — اور خواہ اس کا احتمال ہی ہو — تب بھی قبر کھودنے

اور ماں کے شکم سے بچہ کو نکالنے میں جلدی کرنا واجب ہے، اسی طرح

اگر مردہ ماں کے پیٹ میں بچہ کی زندگی کی حفاظت اس کے دفن میں جلدی

نہ کرنے پر منحصر ہو تو بظاہر بچہ کی زندگی کی حفاظت کے لئے ماں کے دفن

میں تاخیر واجب ہے۔ اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حاملہ عورت کو اس کے زندہ بچہ کے ساتھ دفن کرنا جائز ہے اور دوسرے لوگ یہ گمان کرتے ہوئے کہ کہنے والے کی بات صحیح ہے، دفن کر دیں جس سے قبر میں بچہ کی موت واقع ہو جائے، تو بچہ کی دیت دفن کرنے والے شخص پر واجب ہے، مگر یہ کہ موت کا باعث اس قائل کے قول کو قرار دیا جائے، اس صورت میں اس قائل پر دیت واجب ہوگی۔

ص ۲۵۳: بلدیہ میں سے بھرپور خانہ اٹھانے کی غرض سے قبروں کو دو منزلہ بنانا مقرر

کیا ہے۔ ہائے ہرانی آپ اس سطح میں شرعی حکم بیان فرمائی؟

ج: مسلمانوں کی کئی منزلوں والی قبریں بنانا جائز ہے، اگر یہ عمل قبر کھودنے اور مسلمان میت کی بے حرمتی کا باعث نہ ہو۔

ص ۲۵۴: ایک بچہ کنویں میں گر کر مر گیا، اور کنویں میں اتنا پانی ہے کہ اس میں سے میت کو نکال

نہیں جاسکتا۔ اس کا کیا حکم ہے؟

ج: میت کو اسی میں چھوڑ دیں گے اور وہ کنواں ہی اس کی قبر ہوگا۔ اگر کنواں غیر کی ملکیت نہ ہو یا اس کا مالک بند کرنے پر راضی ہو جائے تو کنویں کو بند کر دینا واجب ہے۔

ص ۲۵۵: ہمارے علاقوں میں رواج یہ ہے کہ عزا اٹھانے اور شہیدوں و راجہ دینی

شخصیتوں کی عزاداری میں مدائی انداز میں سب زنی اور زنجیر زنی ہوتی ہے۔ کیا کبھی مجاہد

فوجی یا نامور ائمہ یا ای لوگوں کی وفات پر بھی سینہ زنی وغیرہ کرنا جائز ہے جھوٹے

نہ بکھرنے سے مردمان بھروسہ (جاقو) دی زنجیر ہے جو باہم ایران میں رائج ہے۔



اسلامی حکومت اور اسلامی معاشرہ کی کسی نہ کسی طریقہ سے خدمت کی ہے ؟

ج ۱ : مذکورہ فرض میں بذات خود کوئی حرج نہیں ہے ، لیکن اس عمل سے اس میت کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا ۔ بہتر یہ ہے کہ مرنے والے کے لئے فاتحہ خوانی اور قرآن خوانی کی مجلسیں منعقد کی جائیں ۔

ص ۲۵۶ : اس شخص کا کیا حکم ہے جو شب میں قبرستانوں میں جانے کو اپنی اسلامی تربیت کے لئے مؤثر عامل سمجھے جبکہ یہ معلوم ہے کہ رات میں قبرستانوں میں جانا مکروہ ہے ؟

ج ۲ : اس میں کوئی حرج نہیں ہے ۔

ص ۲۵۷ : کیا جہدہ کی نشیع اور اسے اٹھانے میں عورتوں کا شریک ہونا جائز ہے ؟

ج ۳ : کوئی حرج نہیں ہے ۔

ص ۲۵۸ : بعض تباہیوں میں عام طور پر رسم ہے کہ جب ان میں سے کوئی مر جاتا ہے تو مرنے والے کے مراسم میں شرکت کرنے والوں کو کھانا کھلانے کے لئے حق فرض ہے کہ بہت سی بھیڑ بکریاں خریدتے ہیں جو بڑے نقصان کا باعث ہوتا ہے کیا اسی قسم کی رسم کو ہٹا رکھے کے لئے اتنے بڑے خسارے اور نقصان کا برداشت کرنا جائز ہے ؟ اور مرنے والے کے غم میں متبادل خاندانوں اور مراسم ہزاروں شرکت کرنے والوں کے لئے شرمی حکم کیا ہے ؟

ج ۴ : اگر بزرگ (بالغ) وارثوں کے اموال سے اور ان کی مرضی سے کھانا کھلا جائے تو ہر صورت اور ہر مقدار میں جائز ہے لیکن اگر میت کے اموال سے خرچ کرنا چاہتے ہیں تو اس کا تعلق مرنے والے کی وصیت سے ہے کہ اس نے کیا وصیت کی ہے ۔

ص ۲۵۹ : دور حاضر (یعنی جنگ کے زمانہ) میں اگر ایک شخص بارود کی رنگ کے پٹھنے سے مر جائے تو کیا اس پر شہید کے احکام مترتب ہوں گے ؟

ج۔ غلغلہ و فتنہ نہ دینے کا حکم صرف اس شہید سے مخصوص ہے جو معرکہ جنگ میں قتل ہوا ہو۔

ص ۲۶۰ : سپاہی — اردو یہ اسی طرح دوسرے علاقوں میں سپاہ پاسداران انقلاب اسلامی گشت کرتے ہیں اور دشمنان انقلاب کبھی ان پر کمین گاہوں سے حملہ کرتے ہیں جس کے نتیجے میں کبھی یہ شہید ہو جاتے ہیں۔ کیا ایسے شہیدوں کو غلغلہ دینا یا تہمت کرنا واجب ہے یا پھر یہی علاقہ کو میدان جنگ سمجھا جائے گا ؟

ج۔ اگر اس علاقہ میں فرقہ و حقہ اور باطل پرست باغی گروہ کے درمیان جنگ ہو تو فرقہ و حقہ میں سے قتل ہونے والا شہید کے حکم میں ہے۔

ص ۲۶۱ : کیا یہ دروغی منڈا شخص جس کی اولاد بھی یا فراری منافقوں میں سے ہے یا ان میں سے ہے جنہوں نے اپنی قوم کو ایمان کیا ہے، مومنین میں سے کسی کی نافرمانی نہ کرے گا ؟

ج۔ بعید نہیں کہ جو شرائط بقیہ نمازوں میں نماز جماعت اور ایمان جماعت میں ضروری ہیں وہ ناسازمیت اور اس کے امام میں معتبر نہ ہوں اگرچہ احتیاطاً مستحب ہے کہ اس میں بھی ان کی رعایت کی جائے۔

ص ۲۶۲ : اگر کوئی مومن احکام اسلام کے نفاذ کی راہ میں (دنیا کے کسی بھی گوشہ میں) قتل کر دیا جائے یا مظاہروں میں قتل کر دیا جائے یا فتنہ جعفری کے نفاذ کے محاذ پر قتل کر دیا جائے تو کیا وہ شہید سمجھا جائے گا ؟

ج: اے شہید کا اجر و ثواب ملے گا لیکن شہید کی میت کے احکام اس شخص سے مخصوص ہیں جو میدان جنگ میں جنگ کرتے ہوئے شہادت پائے۔

س: ۲۶۳: اگر قانون اور عدلیہ کی تائید کے مطابق کسی مسلمان شخص کے خلاف غشیات کا درجہ کر کے لایم میں سزائے موت کا حکم صادر ہو اور اسے موت کی سزا دی جائے تو کیا اس کی منہ جوازہ پڑھی جائے گی؟

ج: اس کے مرام عزار، قرآن خوان اور اس کے لئے منعقد ہونے والی مجالس اہل میت میں شرکت کا کیا حکم ہے؟

ج: جس مسلمان کو سزائے موت دے دی گئی ہو، اس کا حکم وہی ہے جو سارے مسلمانوں کا ہے اور اس کے لئے وہ تمام اسلامی احکام و آداب بجالائے جائیں گے جو عام مرنے والوں کے لئے بجالائے جاتے ہیں۔

س: ۲۶۴: کیا اسی گوشت دار ہڈی کو چھونے سے غسل مس میت واجب ہو جائے گا جو زندہ کے بدن سے جدا ہوئی ہو؟

ج: مذکورہ فرض کی روشنی میں غسل مس میت واجب ہے۔

س: ۲۶۵: دانت نکلاتے وقت اس کے ساتھ سوڑھے کے کچھ رہنے نکل آتے ہیں کب سوڑھے کے جزو کو مس کرے غسل مس میت واجب ہو جاتا ہے؟

ج: اس سے غسل واجب نہیں ہوتا لیکن اگر دانت کے ساتھ سوڑھے کا کچھ گوشت بھی نکل آئے تو اس کا حکم وہی ہے جو مردار کا ہے۔

س: ۲۶۶: جس مسلمان شہید کو اس کے کپڑوں ہی میں دفن کیا گیا ہو کیا اس پر مس میت کے

احکام جاری ہوں گے؟

ج: مذکورہ شہید کو جھونے سے غسل مس میت واجب نہیں ہوتا۔

س: ۲۶۶: میں مینیکل کالج کا طالب علم ہوں۔ بعض اوقات آپریشن کے دوران مجبور مردوں کو

چھون پڑتا ہے درجہ نہیں جانتے کہ یہ لاشیں مسنونہ کی ہیں یا نہیں۔ لیکن دہر درن کہتے ہیں کہ ان مائیکرو قسطی طور پر غسل دیا جا چکا ہے۔ امید ہے مذکورہ مسئلہ کو محفوظ رکھتے ہوئے رائے مہرذاتی مردہ جھون کے مس کرنے کے بعد ہائی ناز وغیرہ کا حکم بیان فرمائیے؟ اور کیا مذکورہ صورت میں ہم پر غسل واجب ہے؟

ج: اگر میت کو غسل دیا جانا ثابت نہ ہو ادا آپ کو اس سلسلہ میں شک ہو تو

جسد یا اس کے اجزاء کو جھونے سے غسل مس میت واجب ہو جائے گا۔ اور اسی غسل کے بغیر نماز صحیح نہ ہوگی، لیکن اگر اس کا غسل ثابت ہو جائے تو اس کے بدن یا بعض اجزاء کو جھونے سے غسل مس میت واجب نہیں ہوگا چاہے اسی کے غسل کے صحیح ہونے میں شک ہی ہو۔

س: ۲۶۸: ایک گھم گھم شہید چند افراد کے ساتھ ایک ہی قبر میں دفن کر دیا گیا۔ وہ ایک

بعد قریب سے بتا ثابت ہوئی کہ وہ شہید اسی شہر کا ہیں تھا (جس میں دفن کیا گیا ہے)

کیا (اس صورت میں) قبر کھودنا جائز ہے؟

ج: اگر اسے شرعی احکام اور قوانین کے مطابق دفن کیا گیا ہے تو قبر

کھودنے کا حق نہیں ہے۔

س: ۲۶۹: اگر قبر کھودے اور مٹی چلائے بغیر قبر کے اندر کے حالات معلوم کرنا، فہم برداری

کے درجہ میں کے اندر کی تصویر لینا ممکن ہو تو اس عمل پر قبر کھودنے کا اطلاق ہوگا یا نہیں؟

۱۔ قبر کھودے یا کھولے بغیر دفن میت کے بدن کی تصویر لینے اور جنازہ دکھانے پر قبر کھودنے کا عنوان صادق نہیں آتا ہے۔

ص ۶۷: یونیسٹی سٹرکوں کی توسیع کئے قبرستان کے چاروں طرف بنے ہوئے مکروں کو منہدم کرنا چاہتی ہے۔ گنڈاشی ہے کہ درج ذیل مسائل کے جواب مرحمت فرمائیں:

۱۔ قبرستان کے امور کی نگرانی کمیٹی کی ذمہ داری مومنین کی ان قبروں کے سلسلے میں کیا ہوگی جو مکروں میں موجود ہیں؟

۲۔ کیا ان مردوں کی ہڈیوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کرنا جائز ہے؟

۳۔ مومنین کی قبروں کو کھولنا اور انھیں منہدم کرنا جائز نہیں ہے۔ اب اگر بنش واقع ہو جائے تو مسلمان میت کا بدن ظاہر ہو جانے یا مسلمان میت کی غیر پوشیدہ ہڈیاں مل جانے کے بعد انہیں نئے سرے سے دفن کرنا واجب ہے۔ لیکن قبرستان کی نگرانی کمیٹی کی اس سلسلہ میں کوئی خاص ذمہ داری نہیں ہے۔

ص ۶۸: اگر ایک شخص تری قرین کی رعایت کے بغیر مسلمانوں کے قبرستان کو منہدم کرنا ہے تو اس شخص کے مخالفین باقی مسلمانوں کا کیا فریضہ ہے؟

۴۔ باقی مسلمانوں پر شرائط و مراتب کی رعایت کے ساتھ اسے نہی عن المنکر کرنا واجب ہے۔

ص ۶۹: میرے والد ۳۶ سال قبل ایک قبرستان میں دفن کئے گئے تھے اور اب جی سوچتا ہوں کہ وقف بورڈ سے اجازت لے کر اس قبر سے اپنے لئے استفادہ کروں، اس بنا پر

کی بجے اپنے دوست بھائیوں سے بھی اجازت لینا ضروری ہے جبکہ یہ قبرستان وقف  
شہد کیا جاتا ہے ؟

ج۔ اس قبر کے بارے میں میت کے تمام وارثوں سے اجازت لینا شرط  
نہیں ہے جو اسی زمین میں واقع ہے جس کو مردوں کے تدفین کے لئے وقف  
عام شمار کیا جاتا ہے لیکن جب تک میت کی ہڈیاں مٹی نہ بن جائیں اس قبر  
کو دوسری میت کے دفن کرنے کے لئے کھودنا جائز نہیں ہے ۔

س۔ ۲۴۳ : میں میڈیکل کالج کا طالب علم ہوں۔ یونیورسٹی میں تحقیق کے لئے طبی ہڈیاں کم ہونے  
کی صورت میں کیا متروکہ اور فرسودہ قبرستانوں کی ہڈیوں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے ؟  
اور کیا مردوں کی ان ہڈیوں کے سس کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے جو کہ عجائب گھروں میں  
موجود ہیں یا قبرستانوں میں پائی جاتی ہیں ؟

ج۔ مسلمانوں کے مقبروں سے ہڈیاں نکالنا اگر یہ کام قبر کھودنے پر موقوف  
ہو جائے نہیں ہے اور اگر ہڈیاں اسی میت کی ہوں جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ  
اسے غسل دیا گیا تھا تو ان کے چھوٹنے سے غسل واجب ہو جائے گا۔

س۔ ۲۴۴ : کس حالات میں قبروں کا کھودنا جائز ہے ؟ اسی زمانہ میں ایک جامعہ ان تہید  
کی لاشوں کی شناخت کے لئے جو جنگ کے دوران تہید ہوئے تھے، تحقیق میں مشغول ہے  
اس سلسلہ میں کیا حکم ہے ؟

ج۔ اگر تہید عزیز کا جنازہ تمام شرعی آداب کے ساتھ دفن کیا گیا ہے  
اور کسی قسم کا اثباتِ حق، قبر کے کھودنے پر موقوف نہ ہو تو قبر کھودنا

جائز نہیں ہے یہاں تک کہ جسد کو پہچاننے کے لئے بھی۔

ص ۲۵۵: برائے کم ایسے شہداء کے جن میں قبر کھودا جائز ہے، مطلع فرمائیں اور اگر مسلمانوں کی قبروں کو منہدم کرنے یا اسے کسی اور مرکز میں تبدیل کرنے کی کوئی راہ ہے تو اس کی وضاحت بھی فرمائیں؟

سج: قبر کھودنے کے استثنائی حالات و شرائط تو صریح مسائل میں مذکور ہیں وہ مسلمانوں کے ان قبرستانوں میں تغیر و تبدل جائز نہیں ہے جو مسلمانوں کی میت دفن کرنے کے لئے وقف ہیں۔

ص ۲۵۶: کیا دینی مرجع سے اجازت لینے کے بعد قبروں کا کھودنا جائز ہے اور کیا اس قبرستان کو جو موت کے دفن کے لئے وقف ہے، تبدیل کر کے کسی دوسرے کام میں مانا جا سکتا ہے؟  
سج: جن حالات میں قبر کھودنا جائز نہیں ہے اور جن میں میتوں کے دفن کیلئے وقف شدہ قبرستان کو خراب کرنا جائز نہیں ان میں اجازت کا کوئی فاہم ہی نہیں ہے۔

ص ۲۵۷: تقریباً بیس سال قبل ایک شخص کا انتقال ہوا تھا اور ابھی چند روز پہلے اسی گاؤں میں ایک عورت کا انتقال ہوا، لوگوں نے غلطی سے اس شخص کی قبر کھود کر عورت کو بھی اسی میں دفن کر دیا، اس کا کیا حکم ہے جبکہ یہ معلوم ہے کہ قبر میں اس شخص کی کوئی عادت نہیں ملے ہے؟

سج: مفروضہ سوال کے لحاظ سے اب دوسروں پر کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی اور صرف میت کا دوسری میت کی قبر میں دفن کرنا اس کا جواز پیدا

نہیں کرتا کہ قبر کھول کر جسد کو دوسری قبر میں منتقل کیا جائے۔

سورہ ۱۲۷ ایک سڑک کے درمیان چار قبریں بنی ہوئی ہیں جو راستہ بندے کی راہ میں رکاوٹ بنی ہوئی ہیں اور دوسری طرف قبروں کو کھودنے میں بھی شرعی اشکال ہے، گزرتا ہے کہ اس سبب میں ہماری راجائی فرمائیں کہ ہیں کیا کرنا ہے تاکہ یہ سببیت عمارت کے عین نفع نہ کہے؟

ج۔ اگر سڑک بنانا قبر کے کھودنے پر موقوف نہ ہو، اور قبروں کے اوپر سے سڑک بنانا ممکن ہو یا سڑک اسی سمت میں بنانا ضروری ہو، جدھر قبریں ہیں تو کوئی اشکال نہیں ہے ورنہ قبروں کے اوپر سڑک بنانا جائز نہیں ہے۔



## نجاسات اور ان کے احکام

سورہ ۲۷۹: کیا خون پاک ہے؟

﴿ج﴾ جن جانداروں کا خون اچھس کر نکلتا ہو خواہ وہ انسان ہو یا غیر انسان، وہ خون نجس ہے۔

سورہ ۲۸۰: امام حسین علیہ السلام کی عزاداری میں ایک انسان پوری طاقت سے اپنا سر دیوار سے

ٹکراتا ہے، اس سے پہلے وہ خون کی پھینسی مجلس عزایں شرکت کرنے والوں کے سروں اور جیروں پر پڑتی ہیں وہ خون پاک ہے یا نجس؟

﴿ج﴾ انسان کا خون ہر حال میں نجس ہے۔

سورہ ۲۸۱: دھنسنے کے بعد کپڑے پر جو خون کا دھبہ رہ جاتا ہے کیا وہ کچے رنگ کا دھبہ نجس ہے؟

﴿ج﴾ اگر عین خون زائل ہو جائے اور فقط رنگ باقی رہ جائے اور دھونے سے زائل نہ ہوتا ہو پاک ہے۔

سورہ ۲۸۲: اگر انڈے میں خون کا ایک نقطہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

﴿ج﴾ پاک ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے۔

ص ۲۸۳ : فعل حرام کے ذریعہ محبت ہونے والے کے پیسے اور نجات خوار حیوان کے پینے کا کیا حکم ہے ؟

ج ۱ : نجاست خوار اونٹ کا پسینہ نجس ہے لیکن نجاست خوار اونٹ کے علاوہ دوسرے نجاست خوار حیوانات اور اسی طرح (فعل) حرام سے محبت ہونے والے شخص کے پسینہ کے بارے میں اقویٰ یہ ہے کہ پاک ہے لیکن احتیاط واجب یہ ہے کہ (فعل) حرام سے محبت ہونے پر جو پسینہ آئے اس میں نماز نہ پڑھی جائے۔

ص ۲۸۴ : میت کو آبِ مرد اور آبِ کافور سے غسل دینے کے بعد اور خالص پانی سے غسل دینے سے پہلے جو قطرے میت کے بدن سے نپکتے ہیں وہ پاک ہیں یا نجس ؟

ج ۱ : میت کا بدن اس وقت تک نجس نہیں کہلائے گا جب تک تیسرا غسل کامل نہ ہو جائے۔

ص ۲۸۵ : مانتوں یا ہونٹوں یا پیروں سے بعض اوقات جو کھان جدا ہوتی ہے وہ پاک ہے یا نجس ؟

ج ۱ : مانتوں یا ہونٹوں یا پیروں یا بدن کے دیگر اعضاء سے کھال کے جو ٹکڑے یا چھلکے خود بخود جدا ہوتے ہیں وہ پاک ہیں۔

ص ۲۸۶ : حلیٰ عاذر ایک شخص ایسے دودھ سے گرے کہ وہ دودھ کو مارنے اور اسے کھانے پر مجبور ہو گیا، کیا اس کے بدن کا پسینہ اور لعاب دہن نجس ہے ؟

ج ۱ : حرام گوشت کھانے والے انسان کے بدن کا پسینہ اور لعاب دہن نجس

نہیں ہے اور نہ اس پر اعتبار واجب ہے۔ لیکن رطوبت کے ساتھ جو چیز بھی سوز کے گوشت سے ملے ہوگی وہ نجس ہوگی۔

ص ۲۸۶: تصویریں بنانے اور کھینچنے کے کام آنے والے بالوں کے برش (موتلم) جن کی نئی اور بہترین قسم سہی ملکوں سے منگوائی جاتی ہیں اور بیشتر اوقات وہ سوز کے بالوں سے بنائے جاتے ہیں۔ ایسے برش ہر جگہ خاص طور سے تعلیقاتی اور ثقافتی مراکز میں موجود ہیں۔ اور استعمال کئے جاتے ہیں۔ پس اس قسم کے برشوں کے استعمال کے سلسلے میں شرعی حکم کیا ہے؟ اور دوسرے یہ کہ ان کے ذریعہ قرآنی آیات اور احادیث شریفہ کے لکھنے کا کیا حکم ہے؟

ج ۱: سوز کے بالی نجس ہیں اور ان سے ان امور میں استفادہ جائز نہیں ہے جن میں شرعاً طہارت شرط ہوتی ہے لیکن ان امور میں ان کا استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جن میں طہارت شرط نہیں ہے۔ اور اگر ان برشوں کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ سوز کے بالوں سے بنے ہیں یا نہیں تو ان کا استعمال ان امور میں بھی بلا اشکال ہے جن میں طہارت شرط ہے۔

ص ۲۸۸: جرمنی میں ایک محترم عالم دین تشریف لائے، انہوں نے بتایا تھا کہ یہاں تین ہی چیزوں میں شک پر غما کرنا واجب ہے اور وہ حواذ یہ ہیں: گوشت، کھان اور روغن (گھی یا تیل)، وغیرہ۔ بقیہ چیزوں میں شک پر وہ اگر نا ضروری نہیں ہے، کیا یہ رائے صحیح ہے؟ اس وقت یہاں کئی قسم کے باجی گھی ملتے ہیں۔ ان پر جو عبارت لکھی جاتی ہے اس کے اعتبار سے ان میں کوئی ایسا حواد نہیں ہے جس میں اشکال ہو، لیکن برادر

کی تحقیق سے یہ ثابت ہو کر ان میں سے ایک قسم کے گھٹی میں تھوڑی مقدار میں دیسی گھی کی ملاوٹ کی جاتی ہے لیکن ڈبے پر لکھا نہیں جاتا، اس مسئلہ کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ ہر وہ گوشت جس کا حلال ہونا یا حلال اور پاک ہونا ذبح شرعی پر موقوف ہو، وہ غیر سلاخی ممالک میں مردار اور جھٹکے کے حکم میں ہے لیکن دیسی گھی پاک اور حلال ہے، مگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ غیر مزرعی حیوان کی چربی سے بنا ہے یا نجس چیز کے مل جانے سے نجس ہو گیا ہے۔

مس۔ ۹۸۹ : اگر جب کا لباس منی سے نجس ہو جائے تو دل یہ کہ اگر اتھ یا اس کپڑے میں سے کوئی ایک ٹکڑا ہوتا تو اتھ سے اس لباس کو جوئے کا کیا حکم ہے ؟ اور وہ سترہ کی کی جب کے لئے جائز ہے کہ وہ کسی اور شخص کو وہ لباس پاک کرنے کے لئے دے ؟ کیا جب کے لئے ضروری ہے کہ وہ دھنے والے کو یہ بتائے کہ یہ لباس نجس ہے ؟

ج۔ منی نجس ہے اور جب اس سے کوئی سرایت کرنے والی گیل چیز ملے گی تو وہ بھی نجس ہو جائے گی، اور لباس دھونے والے کو یہ بتانا ضروری نہیں ہے کہ وہ نجس ہے۔

مس۔ ۹۹۰ : یتیم کرنے کے بعد استبراء کرتا ہوں لیکن اس کے بعد ایک سبتین چیز نکلتے ہیں منی کے منی کی برائی ہے امید ہے کہ اس سلسلے میں غاذ کے لئے برا حکم بیان فرمائیں گے ؟

ج۔ گرس کے منی ہونے کا یقین نہ ہو اور اس کے ساتھ منی نکلنے کے سلسلے میں جو شرعی حدیثیں بیان ہوئی ہیں وہ بھی نہ پائی جاتی ہوں تو پاک ہے اور اس پر منی کا حکم نہیں لگے گا۔

سورۃ ۲۹۱ : کیا کوسے کا پاخانہ نجس ہے ؟

ج : اتنی ہی پرہیزگاری ہے کہ پاک ہے ۔

سورۃ ۲۹۲ : رسالہ عیدیں (مراجعہ عقائد) ذکر کیا ہے کہ ان حیوانات اور پرندوں کا پاخانہ نجس ہے

جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ۔ تو جن حیوانات کا گوشت کھایا جاتا ہے مثلاً گائے، بکری یا مرغی

ان کا پاخانہ نجس ہے یا نہیں ؟

ج : حلال گوشت جانوروں کا پاخانہ پاک ہے ۔

سورۃ ۲۹۳ : اگر بیت الخلاء میں کوڑے اطراف یا اس کے اندر نجاست لگی ہو اور اس کو کُبھیر پانی

تھپس پانی سے دھویا جائے اور میں نجاست باقی رہ جائے تو کیا وہ جگہ جہاں میں نجاست

نہیں لگی ہے بلکہ صرف دھونے کے لئے ڈالا جانے والا پانی اس تک پہنچا ہے وہ نجس ہے

یا پاک ہے ؟

ج : جو جگہ نجاست کے قریب ہے لیکن اس تک نجاست متصل پانی نہیں

پہنچا ہے وہ پاک ہے ۔

سورۃ ۲۹۴ : اگر بھان، میزبان کے گھر کی کسی میز کو نجس کر دے گی اس سے میزبان کو مطلع کرنا واجب ہے ؟

ج : کھانے پینے والی چیزوں اور کھانے کے برتنوں کے علاوہ دوسری

چیزوں کے سلسلے میں مطلع کرنا ضروری نہیں ہے ۔

سورۃ ۲۹۵ : نجس چیز سے ملنے والی چیز بھی نجس ہو جاتی ہے یا نہیں ؟ اور اگر نجس ہو جاتی ہے تو کیا

حکم تلم واسطوں میں جاری ہوگا یا صرف نزدیک کے واسطوں میں جاری ہوگا ؟

ج : حکم سے حکم تین واسطوں تک نجاست کا حکم جاری ہوگا، چوتھے اور

اسی کے بعد والے واسطے کے لئے اقرب یہ ہے کہ پاک ہے اگرچہ احتیاط (مستحب) یہ ہے کہ اسی سے اجتناب کیا جائے۔

ص ۲۹۶ : کیا غیر حرام کی حیوان کی کھال کے جوتے استعمال کرتے والے کے لئے وضو سے قبل ہمیشہ پیروں کو دھونا واجب ہے ؟ بعض لوگ کہتے ہیں : اگر جوتے کے اندر پیروں کو پسینہ آجائے تو دھونا واجب ہے ، اور میں نے دیکھا ہے کہ ہر قسم کے جوتوں میں پیروں سے تھوڑا بہت پسینہ ضرور نکلتا ہے ، اسی مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے ؟

ج ۱ : اگر یہ ثابت ہو جائے کہ مذکورہ جوتے میں پیر سے پسینہ نکلتا ہے تو نماز کے لئے پیروں کا دھونا واجب ہے۔

ص ۲۹۷ : میں بچہ کے گیلے ہاتھ ، اسی کی ناک کے پانی اور اسی کی جھوٹی غذا کا کیا حکم ہے جو وہ کونجس کرتا رہتا ہے اور ان بچوں کا کیا حکم ہے جو اپنے گیلے ہاتھوں سے اپنے پیر چھرتے ہیں ؟

ج ۱ : جب تک ان کے نجس ہونے کا یقین حاصل نہ ہو جائے تو وقت تک انہیں پاک مانا جائے گا۔

ص ۲۹۸ : میں سوڑھوں کے مرض میں مبتلا ہوں اور ڈاکٹر کے مشوروں کے مطابق انہیں ہمیشہ سٹے رہنا ضروری ہے اسی سے بھی سوڑھے سیاہی مائل ہو جاتے ہیں گوہر بان کے اندر خون جمع ہو جاتا ہے اور جب ان پر کاغذی رومال ددست مل کر رکھنا ہوں تو اسی کا رنگ سرخ ہو جاتا ہے ، اسی سے بھی پنا منہ آپ کس سے پاک کرتا ہوں اس کے باوجود وہ جما ہوا خون کافی دیر تک باقی رہتا ہے اور دھونے سے نہیں چھوٹتا۔

پس دھونے کے بعد جو پانی میرے منہ کے اندر ہے اور ان جگہوں سے گر رہا ہے اور پھر میں

کئی کر دیا ہوں چونکہ اب جو پانی موڑھوں کے نیچے جمع ہونے کے اجڑے ہو کر گڑا ہے، کیا نجس ہے یا اسے صاب دہن کا جز شمار کیا جائے گا اور پاک ہو گا ؟

ج ۱ : پاک ہے اگرچہ احتیاط (مستحب) یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے۔

س ۲۹۹ : اور یہ بھی پوچھنا چاہتا ہوں کہ میں جو کھانا کھانا ہوں وہ موڑھوں میں جمع شدہ حوں سے مس ہوتا ہے تو یہ کھانا نجس ہے یا پاک ؟ اور اگر نجس ہے تو کیا اس کھانے کو نگلنے کے بعد منہ کی فضا نجس رہتی ہے ؟

ج ۲ : مذکورہ فرض میں کھانا نجس نہیں ہے اور نہ اس کے نگلنے میں کوئی اشکال ہے اور منہ کے اندر کی فضا پاک ہے۔

س ۳۰۰ : مدوں سے مشہور ہے کہ بیکپ کا سامان نجس ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس وقت اس کی جملی کو اتار دیتے ہیں اور اسے فریضہ میں محفوظ رکھتے ہیں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حین کی بت کو بھی محفوظ رکھتے ہیں اور اس سے بیکپ (سنگار) کا سامان — جیسے پاپاشک وغیرہ — بناتے ہیں۔ ان چیزوں کو کبھی کبھی ہم استعمال کرتے ہیں بلکہ کبھی کبھی پاپاشک حقی کے نیچے بھی اتر جاتا ہے تو کیا یہ نجس ہے ؟

ج ۳ : سنگار کی چیزوں کے نجس ہونے پر پردیگنڈے کوئی شرعی دلیل نہیں ہیں اور جب تک شریعت کے مقبر طریقوں سے ان کی نجات ثابت نہیں ہوتی اس وقت تک ان کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

س ۳۰۱ : ہر بیا یا کپڑے کے ٹکڑے سے بہت ہی باریک دوئیں گرتے رہتے

ہی کپڑوں کو پاک کرتے وقت جب ہم طشت کے پانی کو دیکھتے ہیں تو اس میں یہ باریک روئیں نظر آتے ہیں۔ اس بنا پر جب طشت پانی سے بھر رہے ہو اور اس کا اتصال نہی کے پانی سے ہو تو کلا وقت میں طشت میں پانی کو غوطہ دیتا ہوں اور طشت سے باہر گرنے والے پانی میں ان روئوں کی موجودگی کی وجہ سے میں احتیاطاً ہر جگہ کو پاک کرتا ہوں یا جب میں بچوں کا نجس لباس تیار ہوں تو اس جگہ کو بھی پاک کرتا ہوں جہاں لباس اتارا گیا تھا خواہ وہ جگہ خشک ہی ہو اس لئے کہ میں کہتا ہوں وہ روئیں اس جگہ گرے ہیں۔ پس کیا یہ احتیاط ضروری ہے؟

ج۔ پاک کرتے وقت جس لباس کو ظرف میں رکھ کر اس پر پانی پانی ڈالا جاتا ہے اور پانی ابھی طرح لباس کو گھیر رہا ہے تو (اس وقت) وہ لباس ظرف اور ظرف کے اندر کیانی اور لباس سے جدا ہو کر کیانی میں نیونے والے روئیں سب پاک ہو جاتے ہیں اور یہ روئیں باغیر جو نجس چیز سے جدا ہو کر گرتے ہیں پاک ہیں، مگر یہ کہ نجس لباس ہو جائے کہ یہ روئیں نجس جگہ سے جدا ہوئے ہیں اور صرف اس خشکی بنا پر کہ روئیں گرتے ہیں یا نہیں یا روئیں نجس جگہ سے گرتے ہیں یا پاک جگہ سے احتیاط ضروری نہیں ہے۔

مس ۳۰۲: اس رطوبت کی مقدار کیا ہے جو پاک چیز سے دوسری چیز میں سرایت کرنے کا سبب بن جاتی ہے؟

ج۔ سرات کرنے والی رطوبت کا معیار یہ ہے کہ کوئی گیلی چیز جب دوسری چیز سے ملے تو اس کی رطوبت محسوس طریقے سے اس میں منتقل ہو جائے۔

مس ۳۰۳: اٹھ کپڑوں کا کیا حکم ہے جو پاک کرنے کے لئے دھوئی یا ڈرائی کلیننگ کو دیئے جاتے ہیں؟ اس بات کی وضاحت کر دینا بھی ضروری ہے کہ انہیں جگہوں پر اقلیتیں مثلاً ہودی



اور مچائی وغیرہ بھی اپنا لباس دیتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ ڈرائی کلنگ واسطے کپڑے دھونے میں کیمیاوی مواد کا استعمال کرتے ہیں۔

ج۔ جو لباس ڈرائی کلنگ میں دیا جاتا ہے اگر وہ پہلے سے نجس نہ ہو تو پاک ہے اور اہل کتاب اقلیتوں کے ساتھ مل کر دھلے ہوئے کپڑے بھی نہیں ہوتے۔

س۔ ۳۰۴ : جو کپڑے گھر کی، ٹوئیک پکڑا دھونے کی مشین سے دھوئے جاتے ہیں، وہ پاک ہیں یا نہیں؟ مذکورہ مشین اس طرح کام کرتی ہے کہ پہلی بار مشین کپڑوں کو کپڑے دھونے واسطے پاؤڈر سے دھوتی ہے جس کی وجہ سے کچھ پانی اور کپڑوں کا جھاگ مشین کے دروازے کے شیشے اور اس پر لگے ہوئے دبر کے خولی پر پھیل جاتا ہے اور جب مشین دوسری بار دھونے کے لئے پانی آتی ہے تو پانی اس کے دروازے اور دبر کے خول پر لگے جھاگ کو پوری طرح گھیر لیتا ہے اور اگلے مراحل میں مشین کپڑوں کو تین مرتبہ آب مقبل سے دھوتی ہے پھر اس کے بعد دھوٹن کو باہر نکالتی ہے۔ برائے ہر ذی وضاحت فرمائیں کہ اس طرح کپڑے پاک ہوتے ہیں یا نہیں؟

ج۔ عین نجات زائل ہو جانے کے بعد جب پانی پائپ کے ذریعہ براہ راست مشین میں داخل ہو کر کپڑوں اور مشین کے اندر ہر جگہ پہنچ جائے اور پھر اس سے جدا ہو کر نکل جائے تو ان کپڑوں پر طہارت کا حکم لگے گا۔

س۔ ۳۰۵ : اگر زمین پر یا حوض یا حمام میں جس میں کپڑے دھوئے جاتے ہیں، پانی بہایا جائے اور اس پانی کے چھتے لباس پر پڑ جائیں تو وہ نجس ہو جائے گا یا نہیں؟

ج۔ اگر پانی پاک جگہ یا پاک زمین پر بہایا جائے تو اس کے چھتے پاک ہیں۔

ص ۲۰۶ : بلدیہ کی کوڑا ڈھونے والی گاڑیوں سے جو پانی سڑکوں پر بہتا جاتا ہے۔ بعض اوقات

تند ہو کر دھارے لگنی کے اوپر بھی پڑ جاتا ہے، وہ پانی پاک ہے یا نجس؟

ج : پاک ہے مگر یہ کہ نجاست سے ملنے کی وجہ سے اس پانی کے نجس ہونے کا کسی شخص کو یقین ہو جائے۔

ص ۲۰۷ : سڑکوں کے گرد محلوں میں جمع ہو جانے والا پانی پاک ہے یا نجس؟

ج : یہ پاک پانی کے حکم میں ہے۔

ص ۲۰۸ : ای لوگوں کے ساتھ گھر بلا آمدورفت رکھے گا کیا حکم ہے جو کھانہ اپنے دفینر

میں طہارت و نجاست کے سائل کو اہمیت نہیں دیتے؟

ج : طہارت و نجاست کے موضوعات میں ہر وہ چیز جس کے نجس ہونے کا یقین نہ ہو بظاہر شریعت میں پاک ہے۔

ص ۲۰۹ : برائے مہربانی درج دیں صورتوں میں سے کی طہارت اور نجاست کے بارے میں حکم شریعی بیان فرمائیں :

الف : شیرخوار بچہ کی سقہ۔

ب : اس بچہ کی سقہ جو دودھ پیتا اور کھانا بھی کھاتا ہے۔

ج : بالغ انسان کی سقہ۔

ج : تمام صورتوں میں پاک ہے۔

ص ۳۱۱ : شبہ محصورہ (یعنی چند ایسی چیزیں جن میں سے ایک نجس ہے ان میں سے

کسی سے ملنے والی چیز کا کیا حکم ہے؟

۳۔ اگر ان میں سے بعض چیزوں سے ملے تو اس پر نجس ہونے کا حکم مرتب نہیں ہوگا۔

مس ۳۱: ایک شخص کھانا پہنچا ہے اور اس میں سرایت کرنے والی تری ہونے کے باوجود سے اپنے جسم سے مس بھی کرنا ہے لیکن اس کے دین کا تباہی نہیں ہے، کیا اس سے اس کے دین کے بارے میں سوال کرنا واجب ہے یا اس پر امالت طہارت کا حکم جاری ہوگا؟ جبکہ معلوم ہے کہ وہ اسلامی ملک کا باشندہ نہیں ہے بلکہ وہ ان کام کرنے آیا ہے؟

۴۔ اس سے اس کا دین پوچھنا واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اور اس سے لی گئی چیز کو بھی جو اس کے جسم سے مس ہو رہی ہے، امالت طہارت کی بنا پر پاک سمجھیں گے۔

مس ۳۲: کسی شخص کے گھر میں یا اس کے رشتہ داروں کے گھر میں ایک ایسا آدمی ہے جو ان لوگوں کے گھروں میں آیا جایا کرتا ہے۔ اور یہ آدمی طہارت و نجاست کو اہمیت نہیں دیتا ہے جس سے گھر اور اس میں موجود چیزیں وسیع پیمانہ پر نجس ہو جاتی ہیں جس کو دھونا و پاک کرنا ممکن نہیں ہے، پس اس صورت میں ان لوگوں کا فریضہ کیا ہے؟ اور ایسی صورت میں انسان کیسے پاک رہ سکتا ہے خصوصاً نماز میں جس کے صحیح ہونے میں طہارت ضرور ہے؟ اور اس مسئلہ میں کیا حکم ہے؟

۵۔ تمام گھر کو پاک کرنا ضروری نہیں ہے اور نہ زکوٰۃ صحیح ہونے کے لئے نماز گزار کا لباس اور سجدہ گاہ کا پاک ہونا کافی ہے۔ گھر اور اس کے اثاثہ کی نجاست نماز اور کھانے پینے میں طہارت کا لحاظ رکھنے سے زیادہ انسان پر کوئی مزید ذمہ دار کا عائد نہیں ہوتی۔

## نشہ آور چیزیں

مس ۳۱۳ : انگور اور کھجور کے اس عرق کا کیا حکم ہے جس کو آگ پر آبالا گیا ہو اور دھپائی سے کم جلا ہو لیکن نشہ آور ہو ؟

﴿نشا﴾ اس کا پینا حرام ہے لیکن وہ نجس نہیں ہے ۔

مس ۳۱۴ : کھا جاتا ہے کہ اگر کچھ انگور یا پھل کا عرق نکالنے کے لئے اسے اٹالا جائے اور اس میں انگور کے کچھ دسے ہوں یا ایک ہی دار ہو تو آبال آجانے کے بعد وہ سب حرام ہو جاتا ہے کی بات صحیح ہے ؟

﴿نشا﴾ اگر انگور کے دانوں کا پانی بہت ہی کم ہو اور وہ کچھ انگور کے عرق میں اس طرح مل گیا ہو کہ اسے انگور کا عرق نہ کہا جاتا ہو تو حلال ہے لیکن اگر خود انگور کے دانوں کو آگ پر آبالا جائے تو حرام ہے ۔

مس ۳۱۵ : دور حاضر میں بہت سی دواؤں میں لکھن — جو در حقیقت نشہ آور ہے — عامی طور سے پینے والی دواؤں اور عطریات (خصوصاً آن خمشبوؤں میں استعمال ہوتا ہے جنہیں

پر سے نکلیا جاتا ہے، تو کیا اس سے واقفینا واقف آدمی کئے ان چیزوں کا خریدنا،

بیچنا، فراہم کرنا استعمال کرنا بعد دوسرے تمام فوائد حاصل کرنا جائز ہے ؟

ج: جس الکحل کے بارے میں یہ نہ معلوم ہو کہ وہ بذات خود نشہ آور سیال ہے تو وہ پاک ہے اور ان سیال چیزوں کی خرید و فروخت اور ان کے استعمال میں بھی کوئی حرج نہیں ہے جن میں الکحل ملا ہوا ہو۔

مس ۲۱۶: کیا سفید مکھن کے ذریعہ ماتھ اور طبی آلات کو طبی امور میں استعمال کئے جائیں گے پاک کرنے کی غرض سے نیز ڈاکٹر یا طبی بورڈ کے ذریعہ علاج کی غرض سے استعمال کیا جاسکتا ہے؟ سفید الکحل جو طبی الکحل ہے اور پینے کے قابل بھی ہے اور اس کا معادل ۵۵۵ H<sub>2</sub>O ہے، ہے، یہی کیا جس کپڑے پر اس الکحل کا ایک قطرہ یا اس سے زیادہ گر جائے اس کپڑے میں نماز جائز ہے؟

ج: جو الکحل دراصل سیال نہ ہو، پاک ہے اگرچہ نشہ آور ہی ہو اور طبی وغیرہ طبی امور میں اس کے استعمال میں مغلطہ نہیں ہے۔ اس لباس میں نماز بھی صحیح ہے جس پر ایسا الکحل پڑ جائے۔ اس کے پاک کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

مس ۲۱۷: کھیر نام کا ایک مادہ ہے جو غذائیں اور دوائیں بنانے میں استعمال ہوتا ہے اور تخمیر کے دوران اس مادہ میں سے ۵٪ یا ۸٪ الکحل حاصل ہوتا ہے۔ الکحل کی یہ قلیل مقدار مستحکم ہو جانے کی صورت میں کس قسم کے نشہ کا سبب نہیں بنتی۔ آیا شریعت کی رو سے اس کے استعمال میں کوئی مانع ہے یا نہیں؟

ج۔ اس حاصل شدہ مادہ میں موجود الکحل اگر بذات خود نشہ آور ہو تو وہ نجس و حرام ہے اور چاہے وہ قلیل مقدار ہونے اور اس مادہ میں معزوج ہو کے سبب نشہ آور نہ بھی ہو سیکے اگر اس میں تکثر تردد ہو کہ وہ بذات نشہ آور ہے یا شک ہو کہ وہ اصل میں ستیال ہے یا نہیں تو حکم مختلف ہوگا۔

سو ۳۱۸: ۱۔ بتائیں الکحل نجس ہے یا نہیں؟ دیکھا ہر الکحل میثات میں موجود ہوتا ہے اور نشہ آور ہوتا ہے۔

۲۔ الکحل کی نجات کا معیار کیا ہے؟

۳۔ وہ کونسا طریقہ ہے جس سے ثابت کریں کہ نکل مشروب نشہ آور ہے؟

۴۔ صنف الکحل سے کیا مراد ہے؟

ج۔ ۱۔ الکحل کی وہ تمام قسمیں جو نشہ آور اور دراصل ستیال ہیں نجس ہیں۔

۲۔ نشہ آور ہو اور دراصل ستیال ہو۔

۳۔ اگر خود مکلف کو یقین نہ ہو تو اس کے لئے موثق اہل علم کی گواہی

کافی ہے۔

۴۔ اس سے مراد وہ الکحل ہے جس کو رنگ اور تصویر بنانے کی صنعت

آپریشن کے اوزار کو جراثیم سے پاک کرنے اور انجکشن لگانے نیز

ان کے علاوہ دوسرے موارد میں استعمال کیا جاتا ہے۔

سو ۳۱۹: بازار میں موجود مشروبات کے پینے اور اسی ضمن میں ملک میں بننے والے مشروبات

(کاکولا، پیس وغیرہ) کا کیا حکم ہے؟ جبکہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس کا اسی مواد باہر سے

نگھایا جاتا ہے اور احتمال ہے کہ اس میں مادہ الکحل پایا جاتا ہو؟

ج: بظاہر و حلال ہیں مگر یہ کہ خود مکلف کو یہ یقین ہو کہ ای میں بالاصالتہ نشہ آور ستیاں الکحل ملایا گیا ہے۔

مس ۲۲۰: کیا عدائی سامان خریدتے وقت اس بات کی تحقیق ضروری ہے کہ اس کے نیچے والے پائناے واسے نہ اسے ہاتھ سے چھو ہے یا اس کے بنانے میں اس نے الکحل استعمال کیا ہے؟

ج: پوچھنا اور تحقیق کرنا ضروری نہیں ہے۔

مس ۲۲۱: میں "اٹو بی سفیت اسپرے" بنانا چاہوں جو الکحل سکے اس کے دوائی توارن کی ترکیب (فارموشین) میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ یعنی اگر ہم اس میں الکحل کا اضافہ نہ کریں تو اسپرے نہیں بن سکتا ہے۔ اور کارآمد ہونے کے لحاظ سے مذکورہ اسپرے ایسا دفاعی اسلحہ ہے جس سے لشکر، سم جہگ میں اعصاب پر اثر انداز ہونے والی گیسوں سے محفوظ رہتا ہے۔ کیا آپ کی نظر شریف میں شرعی طور پر الکحل کا استعمال مذکورہ بالا دوا سامان کے لئے جائز ہے؟

ج: اگر الکحل مسکرا اور اصلاً تیار ہے تو وہ نجس و حرام ہے لیکن اس کو دوا کے طور پر کسی بھی حال میں استعمال کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

## دوسوہ اور اسی کا علاج

ص ۲۲۲ : چند سنگ میں دوسوای کی جایی بتلا ہوں ، یہ چیز میرے لئے بڑی تکلیف دہ ہے ۔  
 اور یہ دوسوای دلی بدن ٹھہرا ہی جا رہا ہے ، یہاں تک کہ میں ہر چیز میں شک کرنے لگا  
 ہوں ۔ میری پوری زندگی شک پر استوار ہے ۔ میرا زیادہ تر شک کھانے میں اور تر چیزوں  
 میں ہوتا ہے ۔ مہنگا میں عام لوگوں کی ٹھکڑوں کے کام نہیں کر سکتا ۔ چنانچہ جب میں کسی مکان میں  
 داخل ہوتا ہوں تو فوراً اپنے موز سے اتار لیتا ہوں کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ میرے موز سے  
 یہ سب سے تر ہیں اور وہ کسی چیز کے ساتھ ملنے سے بچیں ہو جائیں گے یہاں تک کہ میں جاننا  
 نہ رہا کہ میں نہیں بیٹھ سکتا اور جب بیٹھ جاتا ہوں تو میرا نفس مجھے اٹھنے پر مجبور کرتا ہے کہ  
 جاننا نہ کہ وہ میں میرے لای پر نہ لگ جائیں گے اور میں انہیں دھو نہ پر مجبور ہو جاؤں گا  
 پہلے میری یہ حالت نہیں تھی لیکن اب تو مجھے ان اعمال سے نرم آتی ہے ، ہمیشہ ہی دلی  
 چاہتا ہے کہ کسی کو خواب میں دیکھوں اور اسی سے سوال کروں ، یا کوئی معجزہ ہو جائے  
 جس سے میری زندگی بدل جائے اور میں پہلے جیسا ہو جاؤں ، امید ہے کہ میری  
 ہدایت فرمائیے گے ؟



ج: طہارت و نجاست کے وہی احکام ہیں جن کو تفصیل کے ساتھ رسالہ  
 عملیہ میں بیان کیا گیا ہے اور شریعت کی دوسرے ہر چیز پاک ہے سوائے  
 اس کے جس کو شارع نے نجس قرار دیا ہو اور انسان کو اس کے نجس  
 ہونے کا یقین حاصل ہو گیا ہو اور اس حالت میں دوسو اس سے نجات  
 کے لئے خواب یا معجزہ کی ضرورت نہیں ہے بلکہ مکلف پر واجب ہے کہ  
 وہ اپنے ذاتی ذوق کو ایک طرف رکھ دے اور شریعت مقدسہ کی تعلیمات  
 کے سامنے سراپا تسلیم ہو جائے ان پر ایمان لے آئے۔ اور اس چیز کو نجس  
 نہ سمجھے جس کے نجس ہونے کا یقین نہ ہو آپ کو یہ یقین کہاں سے حاصل ہوا  
 کہ دروازہ، دیوار، جانماز اور آپ کے استعمال کی تمام چیزیں نجس ہیں  
 آپ نے کیسے یہ یقین کر لیا کہ جانماز، جس پر آپ چلتے یا بیٹھتے ہیں اس کے  
 روئیں نجس ہیں اور اس کی نجات آپ کے موزے، لباس اور بدن  
 میں سرایت کر جائے گی؟ بہر صورت اس حالت میں آپ کے لئے  
 اس دسواں کی طرف اعتناء کرنا جائز نہیں ہے۔ پس نجاست کے دسواں  
 کی پروا نہ کرنا اور عدم اعتناء کا عادی بننا آپ کی شرعی ذمہ داری ہے۔  
 انشاء اللہ خدا آپ کی مدد کرے گا اور آپ کے نفس کو دسواں کے چنگل  
 سے نجات دے گا۔

ص ۲۲۳: یہ ایک عورت جو میرے چند بچے ہیں۔ میں اعلیٰ تعلیم یافتہ ہوں، میرے لئے  
 مکہ طہارت خلک بنا ہوا ہے اور چونکہ میں نے ایک دین دار گھرانے میں پرورش پائی ہے اور

میں تمام اسلامی دستورات پر عمل کرنا چاہتی ہوں لیکن چونکہ میرے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں۔  
 لہذا ہمیشہ ان کے پیشاب یا غازی مشغول رہتی ہوں اور ان کا پیشاب پاک کرتے وقت سافٹی  
 کے پانی کے چھینٹے اڑ کر میرے ماتھوں، پیروں، ہاتھوں تک سرایت بھی کر جاتے ہیں اور ہر چیز  
 ان، غصہ کی طہارت کی خشکی سے دوچار ہوتی ہوں، اس سے میری زندگی میں بہت ہی خشکی  
 پیدا ہو گئی ہے۔ دوسری طرف ان امور کی رعایت کو میں ترک نہیں کر سکتی کیونکہ اس کا  
 تعلق میرے دین اور عقیدہ سے ہے، میں نے کئی بار ماہر نفسیات سے رجوع کیا ہے لیکن  
 کسی نتیجہ پر نہیں پہنچ سکی۔ اس کے علاوہ دیگر امور بھی میری پریشانی کا سبب ہیں جیسے  
 بخش چیز کا غبار، پتھر کے بخش، مٹھوں سے محتاط رہنا جن کا پاک کرنا مجھ پر واجب ہے  
 یا اسے دوسری چیز پر چھونے سے باز رکھنا۔ میرے بے بخش چیز کا پاک کرنا بہت مشکل  
 کام ہے لیکن ساتھ ہی ان برتنوں اور کپڑوں کا دھونا میرے لئے آسان ہے جو  
 میلے یا گندے ہوں۔ امید ہے کہ آپ کی رہنمائی سے میری زندگی آسان ہو جائے گی۔

ج۔ ۱۔ شریعت کی نظر میں باپ طہارت و نجاست میں اصل طہارت ہے  
 یعنی جس جگہ بھی ہمیں نجاست میں معمولی سا شک ہو وہاں تمہارے اوپر  
 واجب ہے کہ عدم نجاست کا حکم لگاؤ۔

۲۔ نجاست کے سلسلہ میں جو لوگ بہت حساس ہیں (اسلامی فقہ  
 کی اصطلاح میں جنہیں دوسا سی یا شکی کہا جاتا ہے) اگر انہیں بعض جگہوں  
 پر نجاست کا یقین بھی ہو جائے تب بھی ان پر واجب ہے کہ ان پر نجس  
 نہ ہونے کا حکم لگائیں سوائے ان موارد کے جنہیں انہوں نے اپنی

انکھوں سے نجس ہو دیکھا ہو۔ اس طرح کہ اگر کوئی بھی دوسرا شخص دیکھے تو نجات کے سزاوت  
 کرنے کا فیصلہ کرے ایسی جگہوں پر واجب ہے کہ وہ بھی نجات کا حکم لگائیں اور یہ حکم اس وقت تک  
 ان لوگوں پر جاری رہے گا جب تک مذکورہ حسایت بالکل ختم نہ ہو جائے۔

۳۔ جو چیز یا عضو نجس ہو جائے اس کی طہارت کے لئے، عین نجات  
 زائل ہونے کے بعد اسے ایک مرتبہ پانی کے پانی دھونا کافی ہے،  
 دوبارہ دھونا یا پانی کے نیچے رکھنا واجب نہیں ہے اور اگر نجس ہونے  
 والی چیز موٹے کپڑے کی جیسی ہو تو اسے بقدر معمول پھوڑیں تاکہ اس  
 سے پانی نکل جائے۔

۴۔ چونکہ آپ نجات کے سلسلہ میں بے حد حساس ہو چکی ہیں،  
 پس جان لیجئے کہ نجس غبار آپ کے لئے کسی صورت میں بھی نجس نہیں ہے  
 اور بچہ کے پاک یا نجس ہاتھ کے سلسلہ میں محتاط رہنا ضروری نہیں ہے  
 اور نہ ہی اس سلسلہ میں دقت کرنا ضروری ہے کہ بدن سے خون زائل  
 ہو یا نہیں اور آپ کے لئے یہ حکم اس وقت تک باقی ہے جب تک مکمل  
 طور پر آپ کی حسایت بالکل ختم نہیں ہو جاتی۔

۵۔ دین اسلام کے احکام سہل و آسان اور فطرت انسان کے موافق  
 ہیں انھیں اپنے لئے مشکل نہ بنائے اور اسی صورت میں اپنے بدن اور  
 روح کو تکلیف و ضرر میں مبتلا نہ کیجئے اور ایسے حالات میں قلعہ مضطر  
 سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے۔ بے شک خدا نے تعالٰیٰ اس بات سے

خوش نہیں ہے کہ آپ اور آپ کے متعلقین عذاب میں مبتلا ہوں۔ آسان  
 دین کی نعمت پر شکر ادا کیجئے اور اس نعمت پر شکر ادا کرنے کا مطلب یہ  
 ہے کہ خدا کے دین کے احکام کے مطابق عمل کیا جائے۔

۶۔ آپ کی موجودہ کیفیت وقتی اور قابل علاج ہے، اس میں مبتلا ہونے  
 کے بعد بہت سے لوگوں نے مذکورہ طریقہ کے مطابق عمل کر کے بہت  
 آرام محسوس کیا ہے، خدا پر بھروسہ کیجئے اور اپنے اندر عزم و ہمت  
 پیدا کیجئے۔

# کافر کی نجاست

## اہل کتاب کی طہارت اور دوسرے کفار کا حکم

سو ۳۶۳ : اہل کتاب پاک ہیں یا نہیں؟

ج ۱ : اہل کتاب پاک ہونا بعید نہیں ہے۔

سو ۳۶۵ : بعض فقہاء اہل کتاب کو نجس اور بعض انہیں پاک قرار دیتے ہیں آپ کی کیا رائے ہے؟

ج ۲ : اہل کتاب کی ذاتی نجاست ثابت نہیں ہے، بلکہ ہم انہیں ذاتاً پاک کے حکم میں سمجھتے ہیں۔

سو ۳۶۶ : وہ اہل کتاب جو مکرر گنہگار سے خاتم جنسیں کی رسالت کے قائل ہیں لیکن اپنے آباء و اجداد

کے عادات اور اہل کی روشنی کے مطابق عمل پیرا ہیں کیا وہ طہارت کے مسئلے میں کافر کے

حکم میں ہیں؟

ج ۳ : صرف خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت کا اعتقاد رکھنا

اسلام کے تحت آنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ لیکن اگر ان کا شمار اہل کتاب

میں ہوتا ہے تو وہ پاک ہیں۔

۳۲۷ : میں نے اپنے چند دوستوں کے ساتھ ایک ٹھہر کرارہ پوری، یہی معلوم ہوا کہ الہی سے ایک نماز نہیں پڑھتا، اس سلسلے میں پوچھے جانے پر اس نے جواب دیا کہ وہ دل سے تو خدا پر ایمان رکھتا ہے لیکن نماز نہیں پڑھتا۔ اس بات کے میں نظر کر رہا ہوں کہ اس کے ساتھ کھانا کھاتے ہیں اور اس سے بہت زیادہ گھٹے مے ہیں، آیا وہ نجس ہے یا پاک ؟

ج : صرف نماز روزہ اور دوسرے شرعی واجبات کا ترک کرنا مسلمان کے مرتد اور نجس ہونے کا موجب نہیں ہوتا۔ بلکہ جب تک اس کے مرتد ہونے کا یقین نہ ہو جائے اس کا حکم سارے مسلمانوں جیسا ہے۔

۳۲۸ : وہ کون سے ادیان ہیں جن کے ماننے والے اہل کتاب ہیں ؟ اور وہ معیار کیا ہے جو ان کے ساتھ ہیں سبھن کے حدود کو معین کرتا ہے ؟

ج : اہل کتاب سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جن کا تعلق کسی الہی دین سے ہو، وہ اپنے کو انبیاء اللہ میں سے کسی نبی کی امت سے مانتے ہوں اور ان کے پاس انبیاء پر نازل ہونے والی آسمانی کتابوں میں سے کوئی کتاب ہو جیسے یہودی، عیسائی، زرتشتی اور اسی طرح صابی ہیں جو (ہماری تحقیق کی رو سے) اہل کتاب ہیں۔ پس ان سب کا حکم اہل کتاب کا حکم ہے اور اسلامی قوانین و اخلاق کی رعایت کرتے ہوئے ان کے ساتھ معاشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۲۹ : ایک فرقہ ہے جو اپنے کو علی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں۔ وہ لوگ امیر المومنین علی ابن ابی طالب کو خدا سمجھتے ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ دعا اور طلب حاجت، نماز اور روزے

سابل ہیں، کیا چوک نہیں ہیں؟

ج: اگر وہ امیر المومنین علی بن ابی طالب کو اللہ مانتے ہیں — تعالیٰ اللہ  
عن ذلک علواً کبیراً — تو ان کا حکم اہل کتاب کے سوا دوسرے  
غیر مسلموں جیسا ہے۔

س ۳۲۰: ایک فرقہ ہے جس کا نام "علی الشہید" ہے اس کے ماننے والے کہتے ہیں کہ  
علی خدا تو نہیں ہیں بسکی خدا سے کم بھی نہیں ہیں، ان کا کیا حکم ہے؟  
ج: اگر وہ (حضرت علیؑ کو) خدائے واحد ماناں کا شریک قرار نہیں دیتے  
تو وہ مشرک کے حکم میں نہیں ہیں۔

س ۳۲۱: کسی شیعہ اثنا عشری نے اگر امام حسینؑ، اصحاب کبار (بغیر بنی ہاشم) کے لئے نذر کی  
ہو تو کیا اس نذر کو اذکار میں دینا صحیح ہے جہاں فرقہ "علی الشہید" کے ماننے والے  
جمع ہوتے ہیں اور یہ (نذر) کسی کئی شکل میں ان مراکز کی تقویت کا باعث بنتی ہے؟  
ج: مولائے موحدین (حضرت علیؑ علیہ السلام) کو خدا مانتے کا عقیدہ  
باطل ہے اور ایسا عقیدہ رکھنا اسلام سے خارج ہونے کا موجب ہے  
ایسے فاسد عقیدہ کی ترویج میں مدد کرنا حرام ہے، مزید یہ کہ اگر مال کو کسی  
خاص نذر کے لئے نذر کیا گیا ہو تو اسے دوسری جگہ پر خرچ کرنا جائز  
نہیں ہے۔

س ۳۲۲: ہمارے محلے اور بعض دوسرے علاقوں میں ایک فرقہ پایا جاتا ہے جو اپنے کو امامین  
کہتا ہے۔ وہ لوگ چھ لاکھ (پچھلے امام سے چھٹے امام تک) کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ ایک وہ

کسی بھی واجبات دینی کو نہیں مانتے اسی طرح وہ ولایت فقیہ کو بھی نہیں مانتے، لہذا آپ بتائیں کہ اس فرستے کی پیروی کرنے والے نجس ہیں یا پاک ؟

ج۔ صرف چھ ائمہ معصومین یا احکام شرعیہ میں سے کسی حکم پر اعتقاد نہ رکھنا اگر وہ اصل شریعت سے انکار نہ ہو اور نہ خاتم الانبیاء علیہ وآلہ السلام کی نبوت سے انکار ہو تو کفر و نجاست کا موجب نہیں ہے۔ مگر یہ کہ وہ لوگ کسی امام کو برا بھلا کہیں یا ان کی امانت کریں۔

ص ۲۲۳ : یہاں سب سے بڑی آبادی (یعنی مذہب کے ماننے والے) کافروں کی ہے۔ اگر

یونیورسٹی کا کوئی طالب علم کرایہ پر مکان لے تو اس مکان کی طہارت و نجاست کا کیا حکم ہے؟  
یہی اسی مکان کو دھونا اور اسے پاک کرنا ضروری ہے؟ اسی بات کی طرف بھی اشارہ کر دوں کہ  
یہاں اکثر مکان لکڑی کے بنے ہوئے ہیں اور ان کا دھونا ممکن نہیں ہے، نیز ہونٹوں اور

ای میں موجود چیزوں کا کیا حکم ہے؟

ج۔ جب تک کافر غیر کتابی کے ہاتھ اور بدن کا سراپت کرنے والی رطوبت کے ساتھ مس ہونے کا یقین نہ ہو، اسی پر نجاست کا حکم نہیں لگے گا اور نجاست کا یقین ہونے کی صورت میں ہونٹوں اور مکانوں کے دروازوں اور دیواروں کا پاک کرنا واجب نہیں ہے، نہ ہی ان چیزوں کا پاک کرنا واجب ہے جو ان میں موجود ہیں۔ بلکہ کھانے پینے میں اور نماز کے لئے استعمال کی جانے والی چیزیں اگر نجس ہوں تو ان کا پاک کرنا واجب ہے۔



سورۃ ۳۳۴ : عورتیں (ایران) میں بہت سے لوگ ایسے ہیں جو اپنے کو صابی کہتے ہیں۔ وہ

کہتے ہیں کہ ہم خباب بھی مکے مننے والے ہیں اور ہمارے پاس ان (خاباب بھی) کی کتاب ہے۔

اور دین شناسوں کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ یہ وہی صابی ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں

ہے۔ لہذا آپ بتائیں کہ وہ اہل کتاب میں سے ہیں یا نہیں؟

ج۔ مذکورہ گروہ اہل کتاب کے حکم میں ہے۔

سورۃ ۳۳۵ : یہ جو کہتا ہے کہ کافر کے ساتھ کابا جو گھر میں رہتا ہے اور اس میں غار پڑھا مکروہ ہے یا صحیح؟

ج۔ ایسے گھر میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

سورۃ ۳۳۶ : یہودیوں اور کافروں کے دوستوں فرقوں کے یہاں کام کرنے اور ان سے اجرت لینے

کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اس میں بذات خود کوئی مانع نہیں ہے بشرطیکہ وہ کام حرام اور

اسلام و مسلمین کے مفادات کے خلاف نہ ہو۔

سورۃ ۳۳۷ : جس جگہ ہم فوج میں کام کرتے ہیں وہاں بعض قبیلے ہیں جن کا تعلق ایسے فرقے سے ہے

جسے مذہب اٹھی کہا جاتا ہے۔ کیا ان کے ہاتھ سے دودھ دہی اور سکھنے سے کر

کھا کئے ہیں؟

ج۔ اگر وہ اصول اسلام کے معتقد ہوں تو طہارت و نجاست کے مسئلے میں

ہمارے مسلمانوں کے حکم میں ہیں۔

سورۃ ۳۳۸ : جس گاؤں میں ہم پڑھتے ہیں وہاں کے لوگ نماز نہیں پڑھتے کیونکہ وہ فرقہ اٹھی

سے ہیں اور ہم ان سے روٹی لینے اور ان کے یہاں کھانا کھانے پر مجبور ہیں، کیونکہ ہم

مات دہا اسی قرہ میں رہتے ہیں، تو کیا وہاں ہماری نمازوں میں کوئی اشکال ہے ؟  
**ج۔** اگر وہ توحید اور نبوت کے منکر نہ ہوں، نہ ضروریات دین میں سے کسی چیز کے منکر ہوں اور نہ رسول اسلام کی رسالت کے ناقص ہونے کے معقد ہوں تو ان پر نہ کفر کا حکم لگے گا اور نہ نجات کا۔ لیکن اگر ایسا نہ ہو تو ان کا کھانا کھانے اور انہیں چھونے کی صورت میں طہارت و نجات کا لحاظ رکھنا واجب ہے۔

س۔ ۳۲۹: ہمارے رستہ داروں میں ایک صاحب کیونٹ تھے، انہوں نے بچپن ہی میں بہت ساری چیزیں ادا مال دیا تھا، پس اگر وہ مال اور چیزیں بغیر موجود ہوں تو ان کا کیا حکم ہے ؟

**ج۔** اگر اس کا کفر اور ارتداد ثابت ہو جائے اور اس نے سن بلوغ میں اظہار اسلام سے پہلے کفر اختیار کیا تو اس کے اموال کا حکم وہی ہے جو دوسرے کافروں کے اموال کا ہے۔

س۔ ۳۳۰: مندرجہ ذیل سوالات کے جواب مرحمت فرمائیں:

- ۱۔ ابتدائی، متوسط اور اس سے بالاتر کلاسوں کے مسلمان طلبہ کا بھائی فرقہ کے طلبہ کے ساتھ ملنے جلنے، اٹھنے بیٹھنے اور ان سے ملنے ملانے کا کیا حکم ہے، خواہ وہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں، مکلف یا غیر مکلف، اسکے دل میں ہوں یا اس سے باہر؟
- ۲۔ جو طلبہ اپنے کو بھائی کہتے ہیں یا جن کے بھائی ہونے کا یقین ہے ان کے ساتھ اساتذہ اور مربیوں کو کس طرح کا رویہ رکھنا واجب ہے ؟

۲۔ مجھ چیزوں کو سارے طلب استعمال کرتے ہیں ان سے استفادہ کرنے کے بارے میں

شرعی حکم کیا ہے جیسے پینے کے پانی یا بیت الخمار کاغذ، لوٹا، صابن اور اسی جیسی

دوسری چیزیں جن اتھ اور بدن کے مطلوب ہونے کا یقین ہو؟

ج ۱۔ گمراہ فرقہ بہائیہ کے تمام افراد نجس ہیں، اور ان کے کسی چیز کے چھونے کی صورت میں جن امور میں طہارت شرط ہے ان میں طہارت کا سختی نظر رکھنا واجب ہے، لیکن اساتذہ اور مربیوں پر واجب ہے کہ ان کا رویہ بہائی طلباء کے ساتھ قانونی مقررات اور اسلامی اخلاق کے مطابق ہو۔

س ۳۳۱۔ اسلامی معاشرے میں بہائی فرقہ کے ماننے والوں کی وجہ سے جو کمزور یا پیدا

ہوئی ہیں ان کا مقابلہ کرنے کے لئے عومنین اور مومنات کی کیا ذمہ داری ہے؟

ج ۱۔ سارے مومنین پر واجب ہے کہ وہ بہائی فرقہ کی فتنہ پر دوازی اور ان کے مکروہ چلے کو روکیں اور لوگوں کو اس گمراہ فرقہ کے ذریعہ منحرف ہونے سے بچائیں۔

س ۳۳۲۔ بعض اوقات بہائی فرقہ کے ماننے والے کھانے کی یا دوسری چیزیں ہمارے پاس مانتے

ہیں، تو کیا ان کا استعمال کرنا ہمارے لئے جائز ہے؟

ج ۱۔ ان کے تحفوں کو واپس کرنا اور ان کو قبول نہ کرنا واجب نہیں ہے اور جن ترچیزیوں کے بارے میں شک ہو کہ اس میں ان کا ہاتھ لگا ہے یا نہیں ایسی صورت میں بنیاد طہارت پر رکھنی چاہئے، لیکن ان کی ہدایت اور انہیں اسلام کی طرف مائل کرنے کی سعی و کوشش آپ پر لازم ہے۔

ص ۳۴۳ : ہمارے بڑی میں بہت سے بھائی رہتے ہیں اور ہمارے ان اکثر ان کا تاجنا ہوتا ہے۔

کوئی کہتا ہے کہ بھائی نجس ہیں اور کوئی کہتا ہے کہ پاک ہیں، اور یہ بھائی بہت اچھے اخلاق کا  
 اظہار کرتے ہیں، پس وہ نجس ہیں یا پاک ہیں؟

ج۔ وہ نجس ہیں اور تمہارے دین اور ایمان کے دشمن ہیں۔ پس اے میرے  
 عزیز بیٹے! تم ان کے ساتھ سنجیدگی کے ساتھ پرہیز کرو۔

ص ۳۴۴ : بون اور ریل گاڑیوں کی اس سیٹوں کا کیا حکم ہے جن پر سدان اور کافر دونوں بیٹھتے  
 ہیں اور بعض ملاوٹوں میں کافروں کی تعداد مسلمانوں سے زیادہ ہے، کیا یہ سیٹیں پاک ہیں؟ جبکہ  
 ہم جانتے ہیں کہ گری کی دھ سے بسینہ نکلتا ہے مگر وہ بسینہ ان میں سرایت کر جاتا ہے۔

ج۔ جب تک ان کے نجس ہونے کا حکم نہ ہو ان کو پاک سمجھا جائے گا۔

ص ۳۴۵ : دوست ملک میں پڑھنے کا دوسرا یہ ہے کہ کافروں کے ساتھ تعلقات رکھے جائیں

مذبح پر ان کے اچھے کا بنا ہوا کھا، کھانے کا کیا حکم ہے (بشریکہ حرام چیزوں کے نہ ہونے  
 کی رعایت کی جائے جیسے غیر زکری گوشت) اگرچہ اس میں ان کے گیلے ہاتھ کے گنے کا

احتمال ہو؟

ج۔ صرف کافر کے تر ہاتھ گنے کا، احتمال وجوب اقتباب کے لئے کافی  
 نہیں ہے۔ بلکہ جب تک کافر کے تر ہاتھ سے مس ہونے کا یقین نہ ہو جائے  
 اس وقت تک چیز پاک کہلائے گی اور اگر کافر اس کتاب ہو تو  
 اس کی نجات ذاتی نہیں ہے لہذا اس کے تر ہاتھ کے مس ہونے  
 سے کوئی چیز نجس نہیں ہوگی۔

ص ۳۴۶ : اگر اسلامی حکومت میں زندگی بسر کرنے والے مسلمان کے تمام معارف و اخراجات  
 پورے پورے ہوں اور اس کے باوجود وہ غیر مسلم کی ملازمت کرتا ہو اور اس سے اس کے گھر سے  
 تعلقات ہوں تو ایسے مسلمان سے گھر پر تعلقات قائم کرنا اور کبھی کبھار اس کے یہاں کھانا  
 کھانا جائز ہے ؟

ج ۱ : مسلمانوں کے لئے مذکورہ مسلمان سے تعلقات رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں  
 ہے لیکن اگر غیر مسلم کی دوستی سے اس مسلمان کے عقیدہ میں انحراف کا خوف  
 ہو تو اس پر اس کام سے کنارہ کش ہونا واجب ہے اور ایسی صورت میں  
 دوسرے مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس کو غیر مسلم کی ملازمت سے باز رکھیں۔  
 ص ۳۴۷ : انوکس کریر سے بابت نسبتی مختلف اسباب کی بنا پر مرتد ہو گئے تھے اور فوت بہانہ  
 پہنچ چکی تھی کہ دینی مقدمات کی ادلت کے ترکب بھی ہوتے تھے۔ کئی سال گزر جانے کے بعد اب  
 ان کے ایک خط سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ دوبارہ اسلم پر ایمان لے آئے ہیں لیکن اس وقت بھی  
 وہ روزہ نماز کے پابند نہیں ہیں ایسی صورت میں ان سے ان کے والدین اور رشتہ داروں  
 کے یکے تعلقات ہونا چاہئیں اور کیا ان کو کافر قرار دیتے ہوئے نجس سمجھنا چاہئے ؟

ج ۲ : اگر سابق میں اس کا مرتد ہونا ثابت ہو جائے تو جب اس سے توبہ  
 کر لے گا تو پاک ہو جائے گا اور اس کے والدین اور رشتہ داروں کیسے  
 اس سے تعلقات رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ص ۳۴۸ : اگر کوئی شخص بعض مزدوریات دین جیسے روزہ کا منکر ہو جائے تو کیا اس پر کفر کا حکم  
 لگے گا ؟

ج: اگر بعض ضروریات دین کا انکار، رسالت کا انکار یا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب یا شریعت کی تنقیص کہہ دے تو یہ کفر و ارتداد ہے۔

س ۳۴۹: کافر دینی اور کافر حربی مرتد کئے جو سزائیں معین کی گئی ہیں کیا وہ سیاسی نوعیت کی ہیں اور قائد کے فرائض میں شامل ہیں یا وہ سزائیں قیامت تک کئے ثابت

ہیں؟  
ج: یہ الہی اور شرعی حکم ہے۔



# کتاب نماز



## اہمیت اور شرائط

سوال ۲۵۰: عہد نماز ترک کرنے والے یا اسے سبک سمجھنے والے کا کیا حکم ہے؟  
 ﴿ج﴾ نماز پنجگانہ شریعت اسلامیہ کے اہم واجبات میں سے ہے، بلکہ یہ دین کا ستون ہے اور اس کا ترک کرنا یا سبک سمجھنا شرعاً حرام اور عذاب کا موجب ہے۔

سوال ۲۵۱: اگر کسی کو وضو اور غسل کے لئے پانی اور تیمم کے لئے خاک ہیتر نہ ہو تو کس پر نذر واجب ہے؟  
 ﴿ج﴾ ادا کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ احتیاط مستحب ہے کہ ادا کرے (لیکن) احتیاطاً نفا پڑھنا واجب ہے۔

سوال ۲۵۲: آپ کی نظر میں ایک واجب نماز سے کسی موقعوں پر عدول کیا جاسکتا ہے؟

﴿ج﴾ مندرجہ ذیل موارد میں عدول کرنا واجب ہے؛  
 ۱۔ عصر کی نماز سے ظہر کی طرف عدول کرنا اگر نماز کے درمیان میں ہو۔

ہو کہ اسی نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے۔

- ۲۔ عشا کی نماز سے مغرب کی نماز کی طرف بشرطیکہ اس نے محل عدول سے تجاوز نہ کیا ہو اور متوجہ ہو گیا ہو کہ مغرب کی نماز نہیں پڑھی
- ۳۔ اگر ترتیب وار پڑھی جانے والی دو قضا نمازوں میں بھول سے بعد کی نماز کو پہلے شروع کر دیا ہو۔

اور مذکورہ ذیل موقعوں پر عدول مستحب ہے :

- ۱۔ ادا نماز سے قضا کی طرف بشرطیکہ ادا نماز کی فضیلت کا وقت فوت نہ ہو جائے۔
- ۲۔ جماعت میں شرکت کی غرض سے واجب نماز سے مستحبی کی طرف عدول۔

۳۔ اگر جمعہ کے دن نماز ظہر میں سورہ جمعہ کے بجائے بھول کر دوسرا سورہ شروع کر دیا ہو اور نصف یا کچھ زائد پڑھ چکا ہو تو وہ واجب نماز سے مستحبی نماز کی طرف عدول کر سکتا ہے، تاکہ نماز فریضہ کو سورہ جمعہ کے ساتھ ادا کر سکے۔

مس ۲۵۳ : جمعہ کے دن جو نمازی جمعہ اور ظہر دونوں نمازیں پڑھنا چاہتا ہے۔ آیا وہ دونوں نمازوں میں صرف قرآن الی اللہ سے کا قصد کرے گا۔ یا ایک میں۔ قرآن الی اللہ اور دوسری میں۔ واجب قرآن الی اللہ۔ یا دونوں میں واجب قرآن الی اللہ کی نیت کرے؟

ج : دونوں میں قربت کی نیت کرنا کافی ہے اور کسی میں وجوب کی نیت واجب نہیں ہے۔

س ۳۵۴ : اگر نماز کے ازل وقت سے تقریباً آخر وقت تک نہ پاناک سے خون جاری رہے تو اسے میں نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج : اگر بدن کے پاک کرنے پر قادر نہ ہو اور وقت نماز کے ختم ہو جائے کا خوف ہو تو اسی حالت میں نماز پڑھے گا۔

س ۳۵۵ : غار میں سستی ذکر کو بڑھے وقت کی بدن کو پوری طرح ساکن رکھا واجب ہے !

ج : خواہ ذکر واجب ہو یا مستحب اثنائے نماز میں دونوں کی قرائت کے وقت جسم کا مکمل سکون و اطمینان کی حالت میں ہونا واجب ہے۔

س ۳۵۶ : ہسپتالوں میں مریضوں کو پیشاب کھٹے کٹی لگا دی جاتی ہے جس سے غیر احتیاطی طور پر سوتے جا گئے یہاں تک کہ درمیان نماز بھی مریض کا پیشاب نکلتا رہتا ہے اس پر

فراموش کر کیا میں پر دوبارہ نماز پڑھنا واجب ہے یا اس حالت میں پڑھی جانے والی نماز کی گائی؟  
ج : اگر اس نے اپنی نماز اس وقت کے شرعی فریضہ کے مطابق پڑھی ہو تو صحیح ہے اس پر نہ تو اعادہ واجب ہے اور نہ قضا۔

س ۳۵۷ : جو نمازیں میں نے سستی میں سے اور وضو کے بغیر پڑھی ہیں وہ صحیح ہیں یا نہیں؟

ج : اگر آپ نے اس مزاج کے فتوے کے مطابق نماز پڑھی ہے جسکی تقلید کو اپنے لئے شرعاً صحیح سمجھا ہے تو وہ نمازیں صحیح ہیں۔

## اوقات نماز

سورہ ۳۵۸ : شیو فرقہ نماز پنجگانہ کے وقت کے بارے میں کس دلیل پر اعتقاد کرتا ہے ؟  
 جیسا کہ آپ جانتے ہیں اہل سنت وقتِ عشاء کے داخل ہونے کو نمازِ مغرب کے قضا ہونے کی دلیل قرار دیتے ہیں، پھر عصر کی نماز کے بارے میں بھی ان کا یہی نظریہ ہے۔ اسی لئے وہ معتقد ہیں کہ جب وقتِ عشاء داخل ہوا اور پیش نماز، غارِ خلاء پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو مامومین اس کے ساتھ مغرب کی غار نہیں پڑھ سکتے، اسی لئے کہ (اسی طرح) مغرب اور عشاء ایک ہی وقت میں پڑھ لی جائے گی ؟

ج : دلیل، آیات قرآنیہ اور سنت نبویہ کا اطلاق ہے، اس کے علاوہ بہت سی روایتیں ہیں جو خاص طور سے دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کے جواز پر دلالت کرتی ہیں اور ظاہر ہے کہ اہل سنت کے یہاں بھی ایسی روایتیں ہیں جو دو نمازوں کو کسی ایک نماز کے وقت میں ادا کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔

سورہ ۳۵۹ : اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ نماز عصر کا آخری وقت مغرب ہے اور نماز فجر کا آخری وقت مغرب سے آٹھ بجے تک ہے حتیٰ دیر میں صرف نماز عصر بڑھی جاسکے۔ یہاں

میں یہ سوال کرنا چاہتا ہوں کہ مغرب سے کیا مراد ہے؟ کیا غروب آفتاب ہے یا اسی شہر کے فنی کے اعتبار سے اذان مغرب کا بلند ہونا ہے؟

ج: غروب آفتاب مراد نہیں ہے۔ بلکہ مراد 'وقت اذان مغرب' ہے یعنی جب مشرق کی سرخی زائل ہو جاتی ہے تو وہ نماز عصر کا آخری وقت ہے جو نماز مغرب کے اول وقت سے متصل ہو جاتا ہے۔

س ۳۶۰: غروب آفتاب اور اذان مغرب میں کتنے منٹ کا فاصلہ ہوتا ہے؟

ج: بظاہر یہ فاصلہ موسموں کے اختلاف کے ساتھ ساتھ گھٹنا بڑھتا رہتا ہے۔

س ۳۶۱: میں تقریباً گیارہ سبکے رات ڈیوٹی سے گھر بیٹھا ہوں اور لوگوں کو زیادہ آمد

رفت کی وجہ سے ڈیوٹی کے دوران نماز مغرب میں نہیں پڑھ سکتا، تو کیا گیارہ سبکے رات

کے بعد نماز مغرب میں کا پڑھنا صحیح ہے؟

ج: کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ نصف شب نہ گزرنے پائے، لیکن

کوشش کیجئے کہ گیارہ سبکے رات سے زیادہ تاخیر نہ ہو بلکہ نماز کو اول

وقت پڑھنے کی کوشش کیجئے۔

س ۳۶۲: کتنی رکعت نماز وقت میں ادا ہونا چاہئے جس کے بعد ادا کا اطلاق صحیح ہو۔

ج: اگر شک ہو کہ اتنی مقدار وقت میں پڑھی گئی یا نہیں تو اسی کا کیا حکم ہے؟

ج: نماز کی ایک رکعت کا آخر وقت کے اندر انجام پانا ادا کے لئے

کافی ہے، اور اگر شک ہو کہ حکم از حکم ایک رکعت کے لئے وقت ہے یا

نہیں، تو پھر مافی الذمہ کی نیت سے مناس پڑھے اور ادا اور قضا کی نیت

ذکر کرے۔

۳۶۳: غیر ہم ملکوں میں اسلامی جمہوریہ کے سفارت خانوں اور کونسل خانوں کی طرف سے اداروں اور بڑے بڑے مراکز اور شہروں کے لئے اوقات نماز کے نقشے شائع ہوتے ہیں ان پر کس حد تک اعتبار کیا جاسکتا ہے؟ اور دوستریہ کہ ان ملکوں کے دوست شہروں میں رہنے والوں کا کیا فریضہ ہے؟

ج۔ معیار یہ ہے کہ مکلف کو اطمینان حاصل ہو جائے اور اگر مکلف کو ان نقشوں کے وقت کے مطابق ہونے کا یقین نہ ہو، تو اس پر واجب ہے کہ احتیاط کرے، اور اس وقت تک انتظار کرے کہ اسے وقت شرعی کے داخل ہونے کا یقین حاصل ہو جائے۔

۳۶۴: صبح صادق اور صبح کاذب کے مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے؟ اور اس مسئلہ میں نماز کی شرعی ذمہ داری کیا ہے؟

ج۔ نماز اور روزے کے وقت کا شرعی معیار، صبح صادق ہے اور اسکی تعیین و تشخیص مکلف کی ذمہ داری ہے۔

۳۶۵: ایک مدرسہ جس میں پورے دن کلاسیں ہوتی ہیں۔ اس کے ذمہ دار حضرات

ظہر کی جماعت کو تقریباً ۲ بجے ظہر کے بعد اور عصر کی کلاسیں شروع ہونے سے پہلے منعقد کرتے ہیں۔ تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ صبح کی کلاسوں کے دوستس اذان ظہر سے تقریباً یوں گھٹے پہلے ختم ہو جاتے ہیں اور ظہر شرعی تک طلاب کا ٹھہرنا مشکل ہے۔ اس بنا پر اول وقت نماز ادا کرنے کی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے (اس نذر کے باوجود)

آپ کا حکم ہے ؟

ج: اگر نماز کے اول وقت طلب حافر نہیں ہو سکتے تو نماز گزاروں کی خاطر تاخیر میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ص ۲۶۶: کیا اذان ظہر کے بعد نماز ظہر کا پڑھنا اور وقت نماز عصر کے شروع ہونے کے بعد نماز عصر کا پڑھنا واجب ہے اور کیا اسی طرح نماز مغرب و عشا کا پڑھنا بھی واجب ہے ؟

ج: وقت کے داخل ہونے کے بعد نمازی کو اختیار ہے کہ وہ دونوں نمازوں کو ملا کر پڑھے یا جدا جدا۔

ص ۲۶۶: کیا چاندنی راتوں میں نماز صبح کے پٹے ۱۵ منٹ سے ۲۰ منٹ تک انتظار کرنا واجب ہے ؟ جبکہ ہم مانتے ہیں کہ وقت کافی ہے اور طلوع فجر کا یقین حاصل کیا جاسکتا ہے ؟

ج: طلوع صبح صادق، وقت نماز صبح اور ترک سحر کے وجوب کے سلسلے میں چاندنی راتوں یا اندھیری راتوں میں کوئی فرق نہیں ہے اگرچہ اسی سلسلے میں احتیاط بہتر ہے۔

ص ۳۶۸: مہربوں اور شہروں میں افق کے اختلاف کی وجہ سے اوقات شریفہ میں جو اختلاف ہوتا ہے کیا دن رات کی واجب تمام نمازوں میں وہی وقت معیار ؟ مثال کے طور پر اگر دو شہروں میں ظہر کے شرعی وقت میں ۲۵ منٹ کا اختلاف ہو تو کیا دوسرا اوقات میں بھی اتنا ہی اختلاف ہوگا یا صبح و عشا میں اس سے مختلف ہے ؟

ج۔ فجر، ظہر یا غروب آفتاب کے وقت کے فرق کا اندازہ ایک جیسا ہوگا لازمی نتیجہ نہیں ہے کہ دوسرے اوقات میں بھی اتنا ہی فرق اور فاصلہ ہو بلکہ مختلف شہروں میں اکثر تینوں اوقات کا اختلاف متفاوت ہوتا ہے۔

ص ۳۶۹ : اہل سنت نماز مغرب کو غروب شرعی سے پہلے پڑھتے ہیں، کیا ہمارے لئے یہ صحیح

یا دوسرے ایام میں ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا اور اسی نماز پر اکتفا کر لینا جائز ہے ؟

ج۔ یہ معلوم نہیں ہے کہ ان کی نماز وقت سے پہلے ہوتی ہے، لیکن ان کی نماز میں شرکت کرنے اور ان کی اقتداء کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور وہ نماز کافی ہے، لیکن وقت نماز کا درک کرنا ضروری ہے، مگر یہ کہ وقت کے بارے میں بھی تفتیہ کیا جائے۔

ص ۴۶۰ : ڈنمارک اور ناروے میں صبح کے سات بجے سورج نکلتا ہے اور اس وقت تک نماز

پڑھنا چاہئے۔ جبکہ دوسرے نزدیک ملکوں میں رات کے بارہ بجے چکے ہوتے ہیں، ایسی

صورت میں میری نماز روزہ کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ نماز پنجگانہ کے لئے اسی جگہ کے افق کا خیال رکھنا واجب ہے، اور

اگر دن کے طولانی ہونے کی وجہ سے روزہ رکھنا شاق ہو تو اس وقت

روزہ ماقطع ہے اور بعد میں اس کی قضا واجب ہے۔

ص ۴۶۱ : سورج کی شعاعیں تقریباً سات منٹ میں زمین تک پہنچ جاتی ہیں، آیا نماز صبح کے وقت

کے ختم ہونے کا معیار طلوع آفتاب ہے یا اس کی شعاعوں کا زمین تک پہنچنا ہے ؟

ج۔ معیار طلوع آفتاب اس کا اسی افق میں دیکھا جانا ہے جہاں نماز گزار موجود ہے



ص ۲۶۲ : درائے نشر و اشاعت ہر روز آٹھ دالے دلی کے شہر ہی اوقات کا اعلان کرتے ہیں کیا ان پر اعتقاد کرنا جائز ہے اور ریڈیو و ٹیلی وژن کے ذریعہ نشر کی جانے والی اذان کو وقت کے داخل ہو جانے کا معیار بنایا جاسکتا ہے ؟

ج ۱ : معیار یہ ہے کہ مکلف کو وقت کے داخل ہو جانے کا اطمینان حاصل ہو جائے۔  
 ص ۲۶۳ : کیا اذان کے شروع ہوتے ہی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے یا اذان کے ختم ہونے کا انتظار کرنا واجب ہے اور اس کے بعد نماز کو شروع کرنا چاہئے ؟ اور اسی طرح کیا اذان کے شروع ہونے پر روزہ دار کیلئے انتظار کرنا جائز ہے یا یہ کہ یہاں بھی آخر اذان تک انتظار کرنا واجب ہے ؟  
 ج ۲ : اگر اس بات کا یقین ہو کہ وقت داخل ہو جانے کے بعد اذان شروع ہوئی ہے تو تو آخر اذان تک انتظار کرنا واجب نہیں ہے۔

ص ۲۶۴ : کیا اس شخص کی نماز صحیح ہے جس نے دوسری نماز کو پہلی نماز پر مقدم کر دیا ہو جیسے شام کو مغرب پر ؟

ج ۱ : اگر غلطی یا غفلت کی وجہ سے مقدم کیا ہو اور پوری نماز پڑھ ڈالی ہو تو اس کے صحیح ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے لیکن اگر اس نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تو وہ نماز باطل ہے۔

## قبلہ کے احکام

سورۃ ۳۵ : درج ذیل سوالوں کے جواب غایت فرمائیں :

۱۔ بعض فقہی کتابوں میں ہے کہ خرداد ماہ کی چوتھی اور تیرماہ کی چھبیسویں مطابق ۲۵ مئی اور ۱۷ جولائی کو غیب ذکر پر موعود کی کرنیں عمودی پڑتی ہیں، تو کیا اس صورت میں جس وقت کہ میں ادا رہتی ہوں اس وقت شاخص نصب کر کے جہت قبلہ کی تشخیص کیا جاسکتی ہے؟ اور اگر جہت قبلہ کے مسئلہ میں شاخص کے سایہ اور مسجدوں کی محراب کی سمت میں اختلاف ہو تو کسی کو صحیح سمجھا جائے گا؟

۲۔ کیا قطب نما پر اعتماد کرنا صحیح ہے؟

ج۔ شاخص اور قطب نما کے ذریعے اگر مکلف کو جہت قبلہ کا یقین حاصل ہو جائے تو اس پر اعتماد کرنا صحیح ہے اور اس کے مطابق عمل کرنا واجب ہے اور اگر یقین نہ ہو تو جہت قبلہ کے یقین کیلئے مسجدوں کی محراب اور مسلمانوں کی قبروں پر اعتماد کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

سورۃ ۳۶ : جب جنگ کی شدت جہت قبلہ کی یقین میں مانع ہو تو کیا کسی بھی طرف (درج کر کے) نماز کا پڑھنا صحیح ہے؟

ج۔ اگر وقت ہو تو چاروں طرف نماز پڑھی جائے ورنہ جتنا وقت ہو اس میں جتنی

سمتوں میں قبلہ کا احتمال ہو اتنی سمتوں میں نماز پڑھے گا۔

۲۷۷: اگر کرۂ زمین کی دوسری سمت میں حد کعبہ کے مقابل ایک نقطہ دریافت ہو جائے اس طرح کہ اگر ایک خط مستقیم ہیں کعبہ کے وسط سے کرۂ زمین کو چیرتا ہوا کر دیں گے کہ اگر اس نقطہ کے دوسری طرف نکل جائے تو اس نقطہ پر قبلہ دو یکے کھڑے ہوں گے؟

ج: بقدر واجب قبلہ رو ہونے کا معیار ہے کہ کرۂ زمین کی سطح سے غاۃ کعبہ کی طرف رخ کرے اسی طرح کہ جو شخص مٹے زمین پر ہے وہ اس کعبہ کی طرف رخ کرے جو کہ مکہ میں سطح زمین پر بنا ہوا ہے۔ اور اسی بنا پر اگر وہ زمین کے کسی ایسے مقام پر کھڑا ہو جہاں سے کھینچے جانے والے خطوط مساوی مسافت کے ساتھ کعبہ تک پہنچتے ہیں تو اسے اختیار ہے کہ جس طرف چاہے رخ کرے نماز پڑھے لیکن عرف عام میں جس سمت قبلہ ہے، مگر اس کے مقابل میں کسی اور سمت کے خط کی مسافت کم ہو تو نماز گزار پر واجب ہے کہ اسی طرف رخ کرے نماز پڑھے۔

۲۷۸: جس مسکن ہم جہت قبلہ کو نہ جانتے ہوں اور جہت معلوم کرنے کے لئے ہمارے پاس وسائل بھی نہ ہوں نیز یادوں سمتوں میں قبلہ کا احتمال ہو تو ایسی حکم پر میں کیا کرنا چاہئے؟

ج: اگر چاروں سمتوں میں قبلہ کا احتمال مساوی ہو تو چاروں طرف رخ کر کے نماز پڑھنی چاہئے تاکہ یہ یقین ہو جائے کہ اس نے رو بہ قبلہ نماز ادا کر دی ہے۔

۲۷۹: قطب شمالی اور قطب جنوبی میں قید کی سمت کو کس طرح معین کیا جائے گا؟ اور کس طرح نماز پڑھی جائے گی؟

ج: قطب شمالی و جنوبی میں سمت قبلہ معلوم کرنے کا معیار یہ ہے کہ نماز گزار کی جگہ سے کعبہ تک سب چھوٹا خط کھینچا جائے گا اور اس خط کے معین ہو جانے کے بعد اسی رخ پر نماز پڑھی جائے گی۔

## نماز گزار کے مکان کے احکام

مس ۲۸۰ : وہ مجلس جس کو ظالم حکومتوں نے نصب کر لیا ہے، کیا وہاں بیٹھنا نماز پڑھنا اور پڑھنا جائز ہے؟

ج ۱ : اگر غصبی ہونے کا علم ہو تو اسی میں تصرف ناجائز ہونے اور تصرف کی صورت میں ضامی ہونے کے سلسلے میں ان مکانات کا حکم وہی ہے جو غصبی چیزوں کا ہوتا ہے۔

مس ۲۸۱ : اسی زمین پر نماز پڑھے گا کی حکم ہے جو بیچے وقف تھی اور یہ حکومت نے اسی پر تصرف کر کے مسجد بنا دیا ہو؟

ج ۱ : اگر اسی بات کا قوی احتمال ہو کہ اسی میں تصرف کرنا شرعی لمیٹ سے جائز تھا تو اسی جگہ نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مس ۲۸۲ : میں کئی مدرسوں میں نماز جماعت پڑھتا ہوں، ان مدرسوں کی بعض زمینیں ایسی ہیں جو ایک

مالکوں سے ان کی رضامندی کے بغیر لی گئی ہیں، لہذا ان جیسے مدرسوں میں میری اور ملائکہ کی نازوں کا حکم ہے؟

ج ۱ : اگر ان زمینوں کے شرعی مالک سے غصب ہونے کا یقین نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مس ۳۸۲ : اگر کوئی شخص ایک مسجد غیر غصبی نماز یا ابی میں نماز پڑھے تو اسی کی نازوں کا کیا حکم ہے؟

ج ۱ : اگر وہ نہ جانتا ہو کہ ان چیزوں میں خمس ہے یا ان پر تصرف کے حکم سے ناواقف

رہا ہو تو جو خمس اسی نے ان میں پڑھی ہیں، صحیح ہیں۔

۲۸۲۔ کیا بات صحیح ہے کہ نماز میں مردوں کو خود توڑے آگے ہونا واجب ہے ؟

ج۔ واجب نہیں ہے ، اگرچہ اسی مسئلہ میں احتیاط کی رعایت کرنا بہتر ہے ۔

۲۸۵۔ مسجدوں میں خیمے اور ٹہلے انقلاب کی تصویروں کے لگانے کا حکم ہے ، جبکہ خیمہ خیمہ سجادہ

میں اپنی تصویروں کو لگانے پر راضی نہ تھے ۔ اسی طرح اور بھی اقوال ہیں جو اس مسئلہ میں کثرت پر دہات کہہ سکتے ہیں ؟

ج۔ مسجدوں میں ان افراد کی تصویروں کے لگانے میں شرعاً کوئی ممانعت نہیں ہے

اور اگر وہ تصویریں قبلہ کی طرف اور نمازی کے سامنے نہ ہوں تو کراہت بھی

نہیں ہے ۔

۲۸۶۔ ایک شخص حکومت کے مکان میں رہتا تھا اب اس میں اس کے رہنے کی مدت ختم ہو گئی اور مکان

خالی کرنے کیلئے اس کے پاس نوٹس بھیجا گیا ، پس جس تاریخ میں مکان خالی کرنا تھا اس کے بعد میں ہی پڑھی

جلندہ لی نماز اور روزے کا حکم ہے ؟

ج۔ اگر مقررہ تاریخ کے بعد متعلقہ حکام کی طرف سے اس مکان میں رہنے کی اجازت

نہ ہو تو اس میں تصرف کرنا غصب کرنے کے حکم میں ہے ۔

۲۸۷۔ جس جگہ نماز پر تصویریں اور سجدہ گاہ پر نقش و نگار بے ہوشے ہیں ، کیا ان پر نماز

بڑھنا مکروہ ہے ؟

ج۔ بذات خود کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر اس سے شیعوں پر تہمت لگانے والوں

کے لئے بہانہ فراہم ہوتا ہو تو ایسی چیزیں بنانے اور ان پر نماز پڑھنے سے

اجتناب کرنا واجب ہے ۔

۲۸۸۔ اگر نماز پڑھنے کی جگہ ایک نہ ہو کیسی مسجد کی جگہ یا کھو ، تو کیا ہماری نماز صحیح ہے ؟

سج: اگر اس جگہ کی نجاست لباس یا بدن میں سرایت نہ کرے اور سجدہ کی جگہ پاک ہو تو ایسی جگہ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۳۸۹: میرے دفن کے موجودہ عمارت پر سے قبرستان پر مائل گئی ہے۔ تقریباً پالیس سال قبل سے اسی میں ترسے دفن کرنا چھوڑ دیا گیا تھا لہذا تیس سال پہلے اس عمارت کی بنیاد پڑی اب پوری زمین پر یہ عمارت ممکن ہو چکی ہے اور اس وقت قبرستان کا کوئی نشان باقی نہیں ہے۔ پس ایسے دفن میں اس کے کارکنوں کی نمازیں شرعی اعتبار سے صحیح ہیں یا نہیں؟

سج: اس وقت تک اس میں کام کرنے اور نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے جب تک شرعی طریقے سے یہ ثابت نہ ہو جائے کہ یہ جگہ نیت دفن کرنے کے لئے وقف کی گئی تھی۔

مس ۳۹۰: مومن نوجوانوں نے دس ہزار روپے کی خاطر، پارکوں اور تفریح گاہوں میں چختے ہیں ایک یاد دہانی افادہ نماز کا پروگرام خلیفہ الہی بعض مشہور اور سن ریدہ افراد اعتراض کرتے ہیں کہ پارکوں اور تفریح گاہوں کی ملکیت واضح نہیں ہے۔ لہذا ان جگہوں پر نماز کیسے ہوگی؟

سج: موجودہ پارکوں اور تفریح گاہوں کو نماز وغیرہ کے لئے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور غصب کا احتمال قابل توجہ نہیں ہے۔

مس ۳۹۱: اس شہر (دادی شہر) کے موجودہ مدارس میں سے ایک مدرسہ کی زمین ایک شخص کی ملکیت ہے۔ شہر کے نقشہ کے مطابق اس کو یارک میں تبدیل کرنا مقرر کیا گیا لیکن جب مدرسہ کی شدید ضرورت محسوس ہوئی تو اسے یونیسکو بورڈ کی اجازت سے مدرسہ میں تبدیل کر دیا گیا مگر چونکہ ایک زمین (حکومت کی طرف سے) اس قبضی پر راضی نہیں ہے اور اس نے اعلان کر دیا ہے کہ اس میں نماز وغیرہ صحیح نہیں ہے۔

لہذا آپ درمیں گزردہ عمارت میں نماز کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر اس زمین کو اس کے حقیقی مالک سے پارلیمنٹ کے پاس کئے ہوئے قانون کے تحت جس کی شورائے نگہبان نے بھی تائید کی ہو، لیا گیا ہے تو اس میں تفرق کرنے اور نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ص ۲۹۲: ہمارے تہذیبی و دینی ہونے والی مسجد میں جن کے درمیان صرف ایک دیوار کا فاصلہ تھا۔ کچھ دوسری جگہ بعض مومنین نے دونوں مسجدوں کو ایک کمرے کے لئے درمیانی دیوار کے بڑے حصے کو گرا دیا۔ یہ اقدام بعض لوگوں کے لئے شک شبہ کا سبب بنا ہوا ہے اور وہ انی مسجدوں میں نماز نہیں پڑھ رہے ہیں۔ آپ فرمائیں کہ اس مسئلہ کا کیا حل ہے؟

ج: دونوں مسجدوں کے درمیان کی دیوار کو گرنے سے ان میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔

ص ۲۹۳: شاہراہوں پر کھانے کے ہونٹوں میں نماز پڑھنے کی بھی ایک مخصوص جگہ ہوتی ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس ہونٹ میں کھانا کھائے تو کیا اس کیلئے وہاں عمارت بنانا جائز ہے یا اجازت نہیں ہے؟

ج: اگر اس کا احتمال ہو کہ نماز کی جگہ ہونٹ والے کی ملکیت ہے اور وہاں صرف وہی اشخاص نماز پڑھ سکتے ہیں جو اس ہونٹ میں کھانا کھاتے ہیں، تو اجازت لینا واجب ہے۔

ص ۲۹۴: بدھ متی مومنین ایسی جگہ یا تختے پر نماز پڑھ جو مباح ہو تو اس کی نماز مکمل یا صحیح؟

ج: غصبی زمین پر پڑھی جانے والی نماز باطل ہے خواہ وہ مباح جگہ یا تخت پر ہی کیوں نہ پڑھی جائے۔

ص ۳۹۵: سب وہ حکومت کے زیر تعارف اور دول اور گینوں میں بعض افراد وہ ہیں جو نماز جماعت میں شرکت میں کرتے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عمارتیں ان کے مالکوں سے شرعی عدالت کے فیصلہ پر ضبط کی گئی ہیں۔ برائے مہربانی اس مسئلے میں آپ اپنے فتوے سے مطلع فرمائیں؟

ج: نماز جماعت میں شرکت کرنا بنیادی طور سے ضروری نہیں ہے، ہر شخص کو کسی عذر کی وجہ سے شریک جماعت نہ ہونے کا حق ہے، اور نامکان کا حکم شرعی تو اگر یہ اہتمام ہے کہ ضبط کرنے کا حکم ایسے شخص نے دیا تھا جس کو قانونی حیثیت حاصل تھی اور اس سے شرعی اور قانونی تقاضوں کے مطابق ضبط کرنے کا حکم دیا تھا تو شرعاً اس کا عمل صحیح تھا۔ لہذا ایسی صورت میں اس مکان پر تعارف کرنا جائز ہے اور غصب کا حکم نافذ نہیں ہوگا۔

ص ۳۹۶: اگر امام بارگاہ کے بڑے میں مسجد بھی ہو تو یہ امام بارگاہ میں نماز جانتا ذکر، جمع ہے اور کب وہ دن گنگو کا شہر ہوگا؟  
ج: اس میں کوئی شک نہیں کہ مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت دوسری جگہوں پر نماز پڑھنے سے زیادہ ہے لیکن امام بارگاہ یا دوسری جگہوں پر نماز جماعت قائم کرنے میں شرعاً کوئی مانع نہیں ہے۔  
ص ۳۹۷: جس مکہ حرام میں سبق ہو رہی ہو کیا وہاں نماز پڑھنا صحیح ہے؟

ج: اگر وہاں نماز پڑھنا حرام موسیقی سننے کا سبب بنے تو اس جگہ ٹھہرنا جائز نہیں ہے لیکن نماز صحیح کہلائے گی۔ اور اگر موسیقی کی آواز نماز سے توجہ ہٹانے کا سبب بنے تو اس جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

ص ۳۹۸: ان لوگوں کی نماز کا کیا حکم ہے جن کو عمری جہاز کے ذریعہ خاص ڈیوٹی پر بھیجا جاتا ہے اور سفر کے دوران نماز کا وقت ہو جاتا ہے اور اگر اسی وقت وہ نماز پڑھیں تو پھر وہ وقت کے اندر نہیں پڑھ سکیں گے؟

ج: مذکورہ صورت میں ان پر واجب ہے کہ وہ کشتی میں جس طرح ممکن ہو نماز پڑھیں۔



## مسجد کے احکام

مس ۳۹۹: اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ اپنے محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا مستحب ہے، کیا اپنے

محلہ کی مسجد چھوڑ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے شہر کی جامع مسجد جانے میں کوئی ٹکسا ہے؟

سج: اگر اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا دوسری مسجد میں نماز جماعت میں شرکت کے لئے ہو، خصوصاً شہر کی جامع مسجد میں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۴۰۰: اس مسجد میں نماز پڑھ کر کیا حکم ہے جس کے بانیوں میں سے بعض کہتے ہیں کہ یہ

مسجد ہم نے بنے رکھے اور اپنے قبیلہ والوں کے لئے بنائی ہے؟

سج: کوئی مسجد جب بن گئی تو کسی قوم، قبیلہ اور اشخاص سے مخصوص نہیں رہتی بلکہ اس سے تمام مسلمانوں کو استفادہ کرنا جائز ہے۔

مس ۴۰۱: محدثوں کے لئے مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھریں؟

سج: مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت مردوں ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے۔

مس ۴۰۲: دور حاضر میں مسجد الحرام اور صفا و مردہ کی جگہ کے درمیان تقریباً آدھا میٹر دیہی در ایک

میٹر چوڑی دیوار ہے یہ مسجد اور جائے مسجد کے درمیان مشترک دیوار ہے، کیا وہ عورتیں اس دیوار پر بیٹھ سکتی

ہیں جس کے لئے پیامِ عادت کے دوران مسجد الحرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے؟

ج ۱: اس میں کوئی حرج نہیں، مگر یہ کہ یہ یقین ہو جائے کہ وہ مسجد کا جزو ہے۔

س ۲۰۳: کیا محلہ کی مسجد میں درزش کرنا اور ہونا جائز ہے؟ اور اس سلسلہ میں دوسری مسجد کا کیا حکم ہے؟

ج ۱: مسجد درزش گاہ نہیں ہے اور مسجد میں ہونا مکروہ ہے۔

س ۲۰۴: کیا مسجد کے صحن میں جوانوں کو ٹکری، شٹل، تختہ، اور مسکری درمیں دیا جاسکتا ہے؟

ج ۱: اور ان امور کو اس مسجد کے ایوان میں انجام دینے کا شرعی حکم کیا ہے، جس سے استفادہ

نہیں کیا جاتا، بلکہ اس طرح کے تعصیم کے لئے جگہیں بہت کم ہیں؟

ج ۱: یہ چیزیں مسجد کے صحن و ایوان کے وقف کی کیفیت سے مربوط ہیں۔ اور

اس سلسلہ میں مسجد کے امام جماعت اور انتظامیہ کمیٹی کی رائے حاصل کرنا واجب

ہے۔ واضح رہے امام جماعت اور انتظامیہ کمیٹی کی موافقت سے جوانوں کو مسجد

میں جمع کرنا اور دینی کلاسیں لگانا مستحسن اور مطلوب فعل ہے۔

س ۲۰۵: بس ملاؤں، خسرنا دیہاتوں میں لوگ مسجد میں شادی کا جشن منعقد کرتے ہیں یعنی وہ قریبی

اور گائے گھروں میں کرتے ہیں لیکن صبح یا شام کا کھانا مسجد میں کھاتے ہیں۔ شریعت کے لحاظ سے یہ جائز ہے یا نہیں؟

ج ۱: مہمانوں کو مسجد میں کھانا کھلانے میں فی نفسہ کوئی اشکال نہیں ہے لیکن مسجد میں

جشن شادی منعقد کرنا اسلام میں مسجد کی عظمت کے خلاف ہے اور جائز نہیں ہے اور

شرعی طور سے حرام کاموں کو انجام دینا جیسے، گانا اور طرب انگیز لہو یہ موسیقی سننا مطلقاً حرام ہے۔

س ۲۰۶: قوی کو ایڑیوں کھینچنا اور اس کے لئے حلیٹ اور کاونیاں بناتی ہیں شروع میں شرکاء کے ساتھ

اس بات پر اتفاق ہوتا ہے کہ ان غلطیوں میں عیویٰ استفادہ، جیسے مسجد وغیرہ کے لئے جگہیں ہوں گی۔

جب گھرتیا ہوئے اور شرکاء کو دیئے گئے تو اب بھی حصہ داروں کے لئے جائز ہے کہ وہ قرارداد کو توڑ دیں اور یہ کہہ دیں کہ ہم مسجد کی تعمیر کے لئے راضی نہیں ہیں؟

ج: اگر کچھنی تمام شرکاء کی موافقت سے مسجد کی تعمیر کا اقدام کرے اور مسجد تیار ہو جانے کے بعد وقف ہو جائے تو اپنی پہلی رائے سے بعض شرکاء کے پھر جانے سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ لیکن اگر مسجد کے وقف ہونے سے قبل بعض شرکاء اپنی سابقہ موافقت سے پھر جائیں تو مسجد کی تعمیر کچھنی کے تمام اعضاء کے مشترک امر اور ان کی مشترک زمین میں ان کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں ہے مگر یہ کہ کچھنی کے تمام شرکاء سے عقد لازم کے ضمن میں یہ شرط کر لی گئی ہو کہ مشترک زمین کا ایک حصہ مسجد کی تعمیر کے لئے مخصوص کیا جائے گا اور تمام اعضاء نے اس شرط کو قبول کیا ہو۔ اسی صورت میں انہیں اپنی رائے سے پھرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور ان کے پھرنے کو کوئی اثر نہیں ہے۔

ص ۶۰: جہاں اسلامی تہذیب اور ثقافتی بنیاد کا مقابلہ کرنے کے لئے ہم نے مسجد میں ابتدائی اور مکمل طور کے میں لڑکوں کو گروہ اناشید کی شکل میں (جسہ نعرہ) ایک ساتھ قرآن یا مدح پڑھنا، جمع کیا، اس گروہ کے افراد کو عمرو استغداد کے مطابق قرآن، احکام اور اسلامی اخلاق کا درس دیا جاتا ہے۔ اسی تحریک کو چلانے کا کیا حکم ہے؟ اور اگر یہ لوگ آزاد کوستی جتنے آرگن کہا جاتا ہے، استعاض کریں تو کیا حکم ہے؟ اور تفریق تو انہی کی رعایا کوستے ہوئے مسجد میں اس کی مشق کرنے کا کیا حکم ہے؟ کہ یہ چیزیں ریڈیو اور ٹیلی ویژن اور ایران کی وزارت ارشاد اسلامی میں عام ہیں؟

ج: تہذیبی اور ثقافتی یلغار کا مقابلہ اور امر بالمعروف نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینا، موسیقی کے آلات سے استغداد پر موقوف نہیں ہے خصوصاً مسجد میں

پس مسجد کی عظمت کا لحاظ کرنا واجب ہے، اس میں عبادت کرنا چاہئے اور اس دینی معارف کی تبلیغ اور انقلاب کے تابناک افکار کی ترویج کرنا چاہئے۔

۴۰۸: کیا مسجد میں ان لوگوں کو جو قرآن کی تعلیم کے لئے آتے ہیں، ایسی نفیس دکھانے میں کوئی حرج ہے جن کو ایران کی وزارت اور شاد اسلامی نے فراہم کیا ہو؟

ج: مسجد کو نفیس دکھانے کی جگہ میں تبدیلی کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن ضرورت کے وقت اور مسجد کے پیش نماز کی موافقت سے دکھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۰۹: کیا نمہ مصوٰیٰ کی عید میلاد کے موقع پر مسجد سے فریح بخش موسیقی کے شرکاء میں کوئی شرعی رکاوٹ ہے؟

ج: واضح رہے کہ مسجد ایک خاص شرعی مقام ہے، پس اس میں موسیقی (کا پروگرام) رکھنا اور نشر کرنا اس کی عظمت کے منافی ہے۔ لہذا حرام ہے، یہاں تک کہ غیر مطرب موسیقی بھی حرام ہے۔

۴۱۰: مساجد میں موجود ٹاؤڈ اسپیکر جس کی آواز مسجد کے باہر سنی جاتی ہے، اس کا استعمال کب تک جائز ہے؟ اور اذان سے قبل اس پر تلاوت قرآن اور انقلابی ترانے سنانے کا کیا حکم ہے؟

ج: جن اوقات میں محلہ والوں اور ہمسایوں کے لئے تکلیف آزار کا سبب نہ ہو ان میں اذان سے قبل چند منٹ تلاوت قرآن نشر کی جاسکتی ہے۔

۴۱۱: جامع مسجد کی تعریف کیا ہے؟

ج: وہ مسجد جو شہر میں اکثر اہل شہر کے اجتماع کے لئے بنائی جاتی ہے اور کسی قبیلہ یا بازار والوں سے مخصوص نہیں ہوتی ہے۔

۴۱۲: تیس سال سے ایک جماعت دار مسجد کا ایک حصہ ویران پڑا تھا اس میں نماز نہیں ہوتی تھی

اور وہ ایک گھنڈر میں چکا تھا، اس کے ایک حصہ کو بھرن بنایا گیا ہے۔ اور کچھ مدت قبل بھاگ کر  
 راجپوتوں کی طرف سے اس میں بعض تبدیلیاں ہوئی ہیں جو اس کے چھت والے حصہ میں پندرہ سال  
 سے قائم ہیں اور ان تبدیلیوں کی وجہ سے عمارت کی نامناسب حالت تھی، خصوصاً چھت گرنے کے خوف  
 تھی اور چونکہ سیچ والے مسجد کے شرعی احکام سے ناواقف تھے اور جو لوگ مانتے تھے انہوں نے  
 ان کی رہنمائی بھی نہیں کی۔ لہذا انہوں نے چھت والے حصہ میں چند کمرے تعمیر کرائے، اور ان  
 تعمیرات پر خطیر رقم بھی خرچ ہو چکی ہے۔ اب تعمیر کا کام اختتام پر ہے۔ برائے مہربانی درج دیں  
 سواروں میں حکم شرعی سے مطلع فرمائیں۔

۱۔ فرض کیجئے اس کام کے بانی اور اس پر نگران کمیٹی کے اراکین مسئلہ سے ناواقف تھے تو کیا  
 ان لوگوں کو بیت اللہ سے خرچ کئے جانے والی رقم کا ذکر دار کھانے کا اور وہ گناہگار ہیں یا نہیں؟  
 ۲۔ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ یہ رقم بیت اللہ سے خرچ ہوئی ہے۔ کیا یہ ای کو یہ  
 اجازت دیتے ہیں کہ وہ (جب تک مسجد کو اس حصہ کی ضرورت نہ ہو اور اس میں نماز قائم نہ ہو اس  
 وقت تک) ان کمروں سے مسجد کے شرعی احکام و حدود کی رعایت کرتے ہوئے قرآن و احکام شریعت  
 کی تعلیم کے لئے مستفادہ کریں۔ اسی طرح مسجد کے امور کے لئے بھی ان کمروں کا استعمال کیا جائے  
 یا ان کمروں کو فوراً گروینا واجب ہے؟

۳۔ مسجد کے چھت والے حصہ میں بنے ہوئے کمروں کو منہدم کر کے اس کو سابقہ حالت  
 پر لوٹانا واجب ہے اور خرچ شدہ رقم کے بارے میں اخراجات و تفریط نیز  
 کوتاہی نہ ہوئی ہو یا جان بوجھ کر ایسا نہ کیا گیا ہو تو اس کا کوئی ضامن نہیں ہے۔  
 اور مسجد کے چھت والے حصہ میں قرائت قرآن، احکام شرعی، اسلامی

معارف کی تعلیم اور دوسرے دینی و مذہبی پروگرام منعقد کرنے میں اگر نماز گزاروں کے لئے زحمت کا باعث نہ ہو اور امام جماعت کی نگرانی میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اور امام جماعت و رضا کاروں اور مسجد کے دوسرے ذمہ داروں کو ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرنا واجب ہے تاکہ مسجد میں رضا کار بھی موجود رہیں اور مسجد کے عبادی فرائض جیسے نماز وغیرہ میں بھی خلل واقع نہ ہو۔

۴۱۳۔ ایک شرک کی توسیع کے منصوبے میں متعدد مساجد آتی ہیں۔ منصوبہ کے اعتبار سے بعض مسجد میں چوری منہدم ہوں گی اور بعض کا کچھ حصہ گرایا جائے گا تاکہ ٹریک کی آمد و رفت آسانی ہو۔ برائے مہربانی اپنا نظریہ بیان فرمائیں؟

ج۔ مسجد یا اس کے کسی حصہ کو منہدم کرنا جائز نہیں ہے مگر اس مصلحت کی بناء پر جس سے چشم پوشی ممکن نہ ہو۔

۴۱۴۔ کیا مساجد میں لوگوں کے وضو کے لئے مخصوص پانی کو مختصر مقدار میں اپنے ذاتی استعمال میں لانا جائز ہے جیسا کہ دوکاندار اس سے ٹھنڈا پانی بیٹے یا جائے بنائے؛ موٹر گاڑی میں ڈالنے لگتے بیٹے ہیں۔ واضح رہے کہ اس مسجد کا وقف کوئی ایک شخص نہیں ہے جو اس سے منہ کرے؟

ج۔ اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ پانی خصوصاً نماز گزاروں کے وضو کے لئے وقف ہے اور عرف میں یہ رائج ہو کہ جس محل میں مسجد ہے اس کے ہمسایہ اور راہ گیر اس کے پانی سے استفادہ کرتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ اس سلسلہ میں احتیاط بہتر ہے۔

۴۱۵۔ قبرستان کے پاس ایک مسجد ہے اور جب بعض مومنین تہجد کی زیارت کے لئے آتے ہیں تو وہ

اپنے کسی عزیز کی قبر پر پانی چھڑکنے کے لئے اسی مسجد سے پانی بہتے ہیں اور ہم یہ نہیں مانتے کہ یہ پانی مسجد کے لئے وقف ہے یا بس عام ہے اور باعری اگر یہ معلوم ہو کہ یہ پانی مسجد کے لئے وقف نہیں ہے لیکن وضوء و طہارت کے لئے مخصوص کیا گیا ہے تو کیا اسے قبر پر چھڑکانا جائز ہے ؟

ج۔ جب قبر پر چھڑکنے کے لئے مسجد سے باہر پانی لے جانا لوگوں میں رائج ہو اور ناپسندیدہ نہ ہو اور اس بات پر کوئی دلیل نہ ہو کہ پانی صرف وضوء کے لئے یا وضوء اور طہارت کے لئے وقف ہے تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۳۱۶ : اگر مسجد میں ترمیم کی ضرورت ہو تو کیا حاکم شرع یا اس کے وکیل کی اجازت ضروری ہے ؟

ج۔ اگر مسجد کی ترمیم و تعمیر اپنے یا خیر افراد کے مال سے کرنا ہو تو اس میں حاکم شرع کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔

ص ۳۱۷ : کیا میں اپنے مرنے کے بعد سکے بے وصیت کر سکتا ہوں کہ مجھے محلہ کی مسجد میں دفن کیا جائے جس کے امور کی بہتری کے لئے میں نے کوشش کی تھی کیونکہ میں جاہل ہوں کہ مجھے اس مسجد میں دفن کیا جائے خواہ مسجد کے اندر یا اس کے صحن میں ؟

ج۔ اگر صیغہ وقف جاری کرتے وقت مسجد میں میت دفن کرنے کو متشغی نہ کیا گیا ہو تو اس میں دفن کرنا جائز نہیں ہے اور اسی سلسلہ میں آپ کی وصیت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

ص ۳۱۸ : ایک مسجد تقریباً بیس سال پہلے سائی گئی ہے اور اسے امام زمانہ عجل اللہ تعالیٰ فرجہ الشریف کے نام مبارک سے موسوم کیا گیا ہے اور یہ معلوم نہیں ہے کہ مسجد کا نام صیغہ وقف میں ذکر کیا گیا ہے

یہ نہیں ہیں مسجد کا نام مسجد صاحب زمان علیہ السلام تعالیٰ فرما، شریف کے بدلے بدل کہ طالع مسجد کھٹے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ صرف مسجد کا نام بدلنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۴۱۹: زمانہ قدیم سے علم رواج ہے کہ محلہ کی مسجد میں نذریں دی جاتی ہیں تاکہ انھیں محرم

صفر، رمضان اور تمام مخصوص ایام میں صرف کیا جائے اور اسے بجلی اور انٹرکٹیشن سے بھی

آراستہ کر دیا گیا ہے جب محلہ والوں میں سے کوئی مر جاتا ہے تو اس کے فاتحہ کی مجلس بھی مسجد ہی میں

ہوتی ہے اور مجلس میں مسجد کی بجلی اور انٹرکٹیشن وغیرہ کو استعمال کیا جاتا ہے لیکن مجلس کرنے والے

اس کا پیہ اور ہیں کرتے ترمی لفظ طر سے یہ جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ مسجد کے وسائل اور امکانات سے فاتحہ کی مجلس وغیرہ میں استفادہ کرنا

مسجد کے وقف یا مسجد کو نذر کئے گئے وسائل کی کیفیت پر موقوف ہے۔

مس ۴۲۰: گاؤں میں ایک جدید تعمیر مسجد ہے (جو پرانی مسجد کی جگہ بنائی گئی ہے) موجودہ

مسجد کے ایک کمرہ پر جس کی زمین پرانی مسجد کا جزو ہے، مندر سے ناواقفیت کی بنا پر چائے وغیرہ

بنانے کے لئے ایک کمرہ بنایا گیا ہے اور اسی طرح اس کی باگنی پر جو کہ مسجد میں داخل ہے ایک ٹیبلری

بنائی گئی ہے، برائے ہر دونی اس سلسلہ میں اپنا طریق بیان فرمائیں؟

ج۔ سابق مسجد کی جگہ پر چائے خانہ بنانا صحیح نہیں ہے اور اسی جگہ کو دوبارہ مسجد

کی حالت میں بدلنا واجب ہے مسجد کی چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے اور اس

پر مسجد کے تمام شدائی احکام و آثار مترتب ہوں گے لیکن باگنی میں کتا بوں

کے لئے الماریاں رکھنے اور مطالعہ کے لئے دلوں جمع ہونے میں، اگر نماز گزاروں

کے لئے مزاحمت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔



ص ۴۲۱ : اسی مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے کہ ایک گاؤں میں ایک مسجد گرنے والی ہے لیکن

فی الحال اسے منہدم کرنے کے لئے کوئی شرعی جواز نہیں ہے کیونکہ وہ راستہ میں رکاوٹ نہیں ہے

کیا مکمل طور پر اس مسجد کو منہدم کرنا جائز ہے ؟ اسی مسجد کا کچھ اثاثہ اود پیہ بھی ہے یہ چیزیں کسی کو دی جائیں ؟

ج مسجد کو منہدم و خراب کرنا جائز نہیں ہے اور عمومی طور سے مسجد کا خراب بھی

مسجدیت سے خارج نہیں ہوگا ، اور مسجد کے اثاثہ و مال کی اگر اس مسجد کو ضرورت

نہیں ہے تو استفادہ کے لئے انھیں دوسری مسجدوں میں منتقل کیا جاسکتا ہے۔

ص ۴۲۲ : کیا مسجد کے محل کے ایک گوشہ میں مسجد کی عمارت میں کسی تعریف کے بغیر ، میوزیم بنانے میں

کوئی شرعی حرج ہے جبکہ آج کل مسجد کی عمارت کے ایک حصہ میں ہی لائبریری بنادی جاتی ہے ؟

ج مسجد کے گوشہ میں لائبریری یا میوزیم بنانا جائز نہیں ہے اگر وہ

محض مسجد کے وقف کی کیفیت کے مخالف یا عمارت مسجد کی تعمیر کا باعث

ہو نہ کو رہ غرض کے لئے بہتر ہے کہ مسجد سے متصل کسی جگہ کا انتظام کیا جائے

ص ۴۲۳ : ایک موقوفہ جگہ میں مسجد ، دینی مدرسہ اور عام لائبریری بنائی گئی ہے اور حکام کو رہ

ہی لیکن اسی وقت یہ بیلہ کی قوسیے کے نقشہ میں آرہے ہیں جن کا انہدام جدید کے لئے ضروری

ہے ، ان کے انہدام کے لئے جدید کے کیسے تعاون کیا جائے اور کیسے ان کا معاوضہ لیا جائے

تاکہ اس کے عوض نئی اور اچھی عمارت بنائی جاسکے ؟

ج اگر میونسپلٹی اسی کو منہدم کرنے اور معاوضہ دینے کے لئے تیار ہو جائے تو

معاوضہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن کسی اہم مصلحت کے بغیر موقوفہ

مسجد و مدرسہ کو منہدم کرنا جائز نہیں ہے۔

ص ۴۲۸ : کیا مسلمانوں کی مسجدوں میں کفار کا داخل ہونا مطلقاً ناجائز ہے خواہ وہ قادیانی آثار کو دیکھنے کیلئے ہو؟

ج ۱ : مسجد حرام و مسجد نبویؐ کے علاوہ دیگر مساجد میں ان کے داخل ہونے میں بذات خود کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ یہ کہ اس سے مسجد کا نجس ہونا لازم آتا ہو، یا اس کی تہک حرمت ہوتی ہو یا مسجد میں مجنب کے ٹھہرنے کا سبب بنے۔

ص ۴۲۹ : کیا اس مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے جو کفار کے ہاتھوں سے بنی ہو؟

ج ۱ : اس میں خفساز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۴۳۰ : اگر ایک فرار پی حوشی سے مسجد بننے کے لئے پیر دسے یا کسی اور مرتبہ سے مدد کرے تو کیسے توبہ کرنا چاہئے؟

ج ۱ : اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۴۳۱ : اگر ایک شخص رات میں مسجد میں آکر سو جائے اور اسے اقام ہو جائے لیکن جب بیدار

ہو تو مسجد سے نکلے پر قاعدہ نہ ہو تو اس کی کیا ذمہ داری ہے؟

ج ۱ : اگر وہ مسجد سے نکلنے اور دوسری جگہ جانے پر قادر نہ ہو تو اسی پر

واجب ہے کہ فوراً تیمم کرے تاکہ اس کے لئے مسجد میں باقی رہنے کا

جواز پیدا ہو جائے۔

ص ۴۲۳ ۱ جامع مسجد کی توسیع کرنے اسی کے معنی سے چند درختوں کو اکھاڑنا ضروری ہے۔

کیا ان کو اکھاڑنا جائز ہے، جبکہ مسجد کا معنی کافی بڑا ہے اور اس میں اور بھی بہت سے درخت ہیں؟

ج ۱ اگر مسجد کی توسیع کی ضرورت ہو اور مسجد کے معنی کو مسجد میں داخل کرنے اور درخت کاٹنے کو وقف میں تغیر و تبدیلی شمار نہ کیا جاتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۴۲۵ ۲ اس زمین کا کیا حکم ہے جو کہ مسجد کے چھت والے حصہ کا جزو تھی، بعد میں بدیہ کے توسیع دے

میں اس کے بعد مسجد کے اس حصہ کو مجبوراً منہدم کر دیا گیا اور سڑک میں تبدیل ہو گئی؟

ج ۱ اگر ایسے مسجد کی پہلی حالت کی طرف پلٹانے کا احتمال بعید ہو تو اس پر مسجد کے آثار مرتب ہونا معلوم ہے۔

ص ۴۲۶ ۱ میں عرض سے ایک مسجد میں غازیات پڑھتا ہوں، اور مسجد کے وقف کی کیفیت کی مجھے

اطلاع نہیں ہے، اور میری طرف مسجد کے اخراجات کے سلسلے میں بھی شکوک درپن ہیں میں کی مسجد

کے سرداب کو مسجد کے نمایان شان کسی مقصد کے لئے گرایہ کر دیا جاسکتا ہے؟

ج ۱ اگر سرداب پر مسجد کا عنوان صادق نہیں آتا ہے اور وہ اس کا ایسا جزو

بھی نہیں ہے جس کی مسجد کو ضرورت ہو تو کوئی حرج نہیں ہے؟

ص ۴۲۷ ۲ مسجد کے یاں کوئی املاک نہیں ہے جس سے اسی کے اخراجات یورے کے مالکیں اور

نظامیہ کی مسجد کے چھت والے حصہ کے نیچے مسجد کے اخراجات یورے کے لئے ایک ترخانہ کھود

کر اس میں کارخانہ یا دوسرے عمومی مرکز بنانا جائز ہے یا نہیں؟

ج ۱ مسجد کے چھت والے حصہ کے نیچے کارخانہ وغیرہ کی تاسیس کے لئے ترخانہ بنانا

جائز نہیں ہے۔

## دوسری دینی مکانات کے احکام

سورۃ ۲۲۲: کیا نرعی نقطہ نظر سے امام بارگاہ کو چند معین شخاص کے نام رجسٹرڈ کرنا جائز ہے؟ اور اگر دوسرے افراد جنہوں نے اس میں خیر یعنی امام بارگاہ کی تعمیر میں شرکت کی ہے، اسی امر سے راضی نہ ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟

[ج] دینی مجالس برپا کرنے کے لئے موقوفہ امام بارگاہ کو معین اشخاص کے نام رجسٹرڈ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ بہر حال بعض معین افراد کے نام کرنے کیلئے لازم ہے کہ ان تمام افراد کی اجازت لی جائے جنہوں نے اس عمارت کے بنانے میں شرکت کی ہے۔

سورۃ ۲۲۳: سائی کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے کہ جب شخص اور عائذ عورت دونوں کے لئے ائمہ علیہم السلام کے حرم میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ برائے مہربانی اس کی وضاحت فرمائیں کہ کیا صرف قد کے بچہ کی جگہ حرم ہے یا اس سے ملحق ساری عمارت حرم ہے؟

[ج] حرم سے مراد وہ جگہ ہے جو قبۃ مبارکہ کے نیچے ہے اور عرف عام میں جس کو حرم اور زیارت گاہ کہا جاتا ہے لیکن ملحقہ عمارت اور راہداری حرم کے حکم میں نہیں ہیں، ان میں مجنبہ حائضہ کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے، مگر یہ کہ ان میں سے کسی کو مسجد بنا دیا گیا ہو۔

ص ۲۳۳ : قدیم مسجد سے ملحق ایک امام باڑہ بنایا گیا ہے اور آج کل مسجد میں نماز گزاروں کیلئے گنجائش نہیں ہے، کیا مذکورہ امام باڑہ کو مسجد میں شامل کر کے اس نئے مسجد کے عنوان سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

ج : امام باڑہ میں نماز پڑھنے میں کوئی اشکال نہیں ہے لیکن اگر امام باڑہ شرعاً صحیح طریقہ سے امام باڑہ کے عنوان سے وقف کیا گیا ہے تو اسے مسجد میں تبدیل کرنا اور اسے برابر دالی مسجد میں مسجد کے عنوان سے ضم کرنا جائز نہیں ہے۔

ص ۲۳۵ : کیا اولاد ائمہ علیہم السلام میں سے کسی کے مرقد کے لئے نذر میں آئے ہوئے مہراب اور فرائض کو محلہ کی جامع مسجد میں استعمال کیا جاسکتا ہے؟

ج : اگر یہ چیزیں فرزند امام علیہ السلام کے مرقد اور اس کے زائرین کی ضرورت سے زیادہ ہوں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۲۳۶ : جو نیچے یا عزا خانے حضرت ابو الفضل العباسی اور دیگر شخصیات کے نام پر بنائے گئے ہیں کیا وہ مسجد کے حکم میں ہیں امید ہے کہ ان کے احکام بیان فرمائیں گے؟

ج : نیچے اور امام بارگاہ میں مسجد کے حکم میں نہیں ہیں۔

## نماز گزار کا لباس

مس ۴۳۷: اگر مجھے اپنے لباس کے نجس ہونے میں شک ہو اور میں اس میں نماز پڑھ دوں تو میری نماز باطل ہے یا نہیں؟

ج: جس لباس کے نجس ہونے میں شک ہو وہ پاک ہے اور اس میں نماز صحیح ہے۔

مس ۴۳۸: میں نے جرمی میں کھال کی ایک چمٹی (ہیلٹ) خریدی کیا اس کو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی شرعی شک ہے۔ اگر مجھے شک ہو کہ یہ اصل کھال کی ہے یا مصنوعی اور یہ کہ یہ ترکیب

شدہ حیوان کی کھال کی ہے یا نہیں تو میری ان غاذوں کا کیا حکم ہے جو میں اس میں پڑھی ہیں؟  
ج: اگر یہ شک ہو کہ یہ طبعی کھال کی ہے یا نہیں تو اسے باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن اگر طبعی کھال ثابت ہونے کے بعد یہ شک ہو کہ وہ ترکیب شدہ حیوان کی کھال ہے یا نہیں؟ تو وہ مردار کے حکم میں ہے مگر گزشتہ نمازی صحیح ہوں گی۔

مس ۴۳۹: اگر کف از گرا کو یہ یقین ہو کہ اسی کے لباس و بدن پر نجاست نہیں ہے اور وہ

نماز بجالائے اور بعد میں معلوم ہو کہ اس کا بدن یا لباس نجس تھا تو اس کی نماز باطل ہے یا نہیں؟  
اور اگر وہ اثنائے نماز میں اس کی طرف متوجہ ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر وہ اپنے بدن یا لباس کے نجس ہونے کو قطعی نہ جانتا ہو اور نماز کے بعد  
لئے نجات کا علم ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور اس پر اعادہ یا قضاء واجب  
نہیں ہے لیکن اگر وہ اثناء نماز میں اس کی طرف متوجہ ہو جائے اور وہ نجاست  
کو بغیر ایسے فعل کے جو نماز کے منافی ہے، دور کر سکتا ہو تو اس پر بھی واجب ہے کہ وہ نماز  
دور کرے اور اپنی نماز تمام کرے گا لیکن اگر نماز کی شکل کو باقی رکھتے ہوئے نجات دور  
نہیں کر سکتا اور وقت میں بھی گنجائش ہے تو نماز توڑنا اور نجاست دور کرنے کے  
بعد دوبارہ بجالانا واجب ہے۔

مس: ۲۴: یہ مزاج خفا میں سے ایک کا عقیدہ ہے وہ ایک نماز تک ایسے حیوان کی کھال، جس کا مزاج  
ہونا مشکوک ہو اور جس میں نماز صحیح نہیں ہوتی۔ میں نماز بڑھاتا ہوں۔ پس اس کے مزاج  
کی رائے کے مطابق اگر ایسے حیوان کی کھال کے نماز میں استعمال پر۔ میں کا گوشت نہیں کھاتا۔  
اضیاء واجب رہے کہ نماز کا اعادہ کیا جائے تو کی مشکوک، اگر کہ حیوان کا بھی وہی حکم ہے جو غیر  
ماکول النعم حیوان کا ہے؟

ج: جس حیوان کا ذبح مشکوک ہو وہ نجاست میں مردار کے حکم میں ہے۔ اس کا  
کھانا حرام اور اس (کی کھال) میں نماز جائز نہیں ہے۔

مس: ۲۵: ایک عورت نماز کے درمیان اپنے بعض بالوں کو کھلا ہوا محسوس کرتی ہے اور فوراً  
بچھا لیتی ہے اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے یا نہیں؟

ج۔ اگر بال کا کھولنا جان بوجھ کر نہ رہا ہو تو اعادہ واجب نہیں ہے۔

س۔ ۲۴۲ : ایک شخص بیتاب کے مقام کو مجبوراً ڈھیلے یا کتکری یا کڑی یا کسی اور چیز سے پاک کرتا ہے اور جب گھر لوٹتا ہے تو اسے پانی سے پاک کر لیتا ہے تو کیا نماز کے لئے داخل لباس کا نہ ناپا پاک کرنا بھی واجب ہے؟

ج۔ اگر بیتاب کے مقام کی رطوبت سے لباس نجس نہ ہوا ہو تو اس پر لباس پاک کرنا واجب نہیں ہے۔

س۔ ۲۴۳ : بیرون ملک سے جو بعض صنعتی آلات لگائے جاتے ہیں وہ غیر ملکی ماہرین کے ذریعہ فٹ کئے جاتے ہیں جو اس ہی فٹ کے اعتبار سے کافر اور بھی ہیں اور یہ معلوم ہے کہ ان آلات کی منگ تیل اور دوسری چیزیں وغیرہ لگا کر ٹاٹھ کے ذریعہ انجام پاتی ہے نتیجہ یہ کہ وہ آلات پاک نہیں ہوتے کام کے دوران ان آلات سے کاربگروں کا لباس اور بدن مس ہوتا ہے اور وہ کام کے دوران ممکن طور سے لباس و بدن کو پاک نہیں کر سکتے تو نماز کے سلسلہ میں ان کا فریضہ کیا ہے؟

ج۔ ممکن ہے کہ آلات کو فٹ کرنے والا کافر اپنی کتاب میں سے ہو جو کہ پاک سمجھلاتے ہیں یا کام کے وقت وہ دستا نہ پہنے ہوئے ہو۔ پس صرف کافر کے کام کرنے سے جبکہ اور آلات کے نجس ہونے کا یقین حاصل نہیں ہوتا۔ بالخصوص اگر کام کے دوران آلات، بدن اور لباس کے نجس ہونے کا یقین حاصل ہو گیا تو نماز کے لئے بدن کا پاک کرنا اور لباس کا پاک کرنا یا بدن واجب ہے۔

س۔ ۲۴۴ : اگر گندہ رخوی سے نجس وصال پانی جیسی کوئی نجس چیز اٹھائے یا اسے جب میں رکھے ہو تو اس کی نماز صحیح ہے یا باطل؟



ج۔ اگر رومال اتنا چھوٹا ہو جس سے شرمگاہ نہ چھپائی جا سکے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔  
 ص ۴۴۵: کیا اس کپڑے میں نلکہ سمجھ ہے جہاں کئی کے ایسے عطرے معطر کیا گئے جو جس میں اکٹلیں پایا جاتا ہے ؟  
 ج۔ جب تک مذکورہ عطر کی نجات کا علم نہ ہو اس سے عطر کپڑے میں سناڑ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۴۴۶: حالت نماز میں عورت پر کتنا ہی چھپانا واجب ہے ؟ کیا چھوٹی آستینیں و لمبے لباس پہننے اور جو رب نہ پہننے میں کوئی حرج ہے ؟

ج۔ معیار یہ ہے کہ چہرے کی اتنی مقدار جس کا وضو میں دھونا واجب ہے اور گنتوں تک دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کو چھوڑ کر پورے بدن کو چھپائے چاہے وہ پردہ ایرانی چادر ہی جیسا ہو۔

ص ۴۴۷: حالت نماز میں عورتوں پر قدموں کو چھپانا بھی واجب ہے یا نہیں ؟

ج۔ پنڈلیوں کی ابتداں تک دونوں قدموں کا چھپانا واجب نہیں ہے۔

ص ۴۴۸: کیا حجاب پہننے وقت اور نماز میں ٹھوڑی کو ممکن حد پر چھپانا واجب ہے یا پچھلے حصہ ہی کو چھپانا کافی ہے یا ٹھوڑی کا اس نے چھپانا واجب ہے کہ وہ چہرہ کی اسی مقدار کا مقدمہ ہے جس کا چھپانا شرفاً واجب ہے ؟

ج۔ ٹھوڑی کا پچھلا حصہ چھپانا واجب ہے نہ کہ ٹھوڑی کا چھپانا کیونکہ وہ چہرہ کا جزو ہے۔

ص ۴۴۹: ایسی کس چیز (مثلاً رومال یا ٹوپی وغیرہ) جس میں نماز نہیں ہوتی، اس کے ساتھ نماز کے صحیح ہونے کا حکم صرف اس حالت سے مخصوص ہے جب انسان مجھوسے سے اس میں نماز پڑھ رہا ہو یا کسی کے حکم یا موضوع کو نہ جانتے ہوئے نماز پڑھ رہا ہو یا پھر یہ حالت سبباً موضوعیہ

یا شبہ حکمہ دونوں میں عام ہے!

﴿حج﴾ یہ حکم نسیان یا جہالت حکمی یا موضوعی دونوں سے محفوظ نہیں ہے بلکہ  
مخمس شدہ غیر سائر لباس میں جس میں نماز نہیں ہوتی، حتیٰ علم یا توجہ  
ہو جانے کی صورت میں بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔

ص ۲۵۰: کب نماز گزار کے لباس پر تیس کے بال یا اسی کے عذاب و ہین کا وجود نماز کے  
باطل ہونے کا سبب ہے؟

﴿حج﴾ بال نماز کے باطل ہونے کا سبب ہے۔

## سونے، چاندی استعمال

سوال ۲۵۱: مردوں کا سونے کی انگوٹھی پہننے کا (خصوصاً نمازیں) کیا حکم ہے؟

ج: مرد کیلئے سونے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں ہے اور اس میں نماز باطل ہے۔

سوال ۲۵۲: مردوں کے لئے سفید سونے کی انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے؟

ج: جسے سفید سونا کہا جاتا ہے اگر وہ زرد سونے کے علاوہ کسی دوسرے مادہ سے مرکب ہے تو اس کی انگوٹھی پہننا حرام نہیں ہے۔

سوال ۲۵۳: کیا اس وقت بھی سونا پہننے میں کوئی شرعی اشکال ہے جب وہ زینت کے لئے نہ ہو اور دوسروں

کی نظریں نہ آئے؟

ج: مردوں کے لئے سونا پہننا مطلق طور پر حرام ہے چاہے وہ زینت کے قصد سے نہ پہنا جائے یا دوسروں کی نظروں سے پوشیدہ رکھا جائے۔

سوال ۲۵۴: مردوں کے لئے سونا پہننے کا کیا حکم ہے؟ کیونکہ ہم بعض لوگوں کو، اذکار کرتے ہوئے دیکھتے ہیں کہ کم ہت کے لئے۔ جیسے عقد کے وقت۔ سونا پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے؟

ج: مردوں کے لئے سونا پہننا حرام ہے چاہے تھوڑے وقت کے لئے ہو یا زیادہ

وقت کے لئے اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

س ۲۵۵: ما زکر کے لباس کے احکام کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور اس حکم کو پیش نظر رکھتے ہوئے

کہ مردوں کا خود کو سونے سے حرج کرنا حرام ہے، ورنہ ذیل دو سوالوں کے جواب مرحمت فرمائیں:

۱۔ کیا سونے سے رینت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کے لئے مطلق طور پر سونے کا استعمال

حکم ہے خواہ ہڈی کے زخم اور دانت بنوانے ہی کے لئے ہو؟

۲۔ اس بات کو مدنظر رکھتے ہوئے کہ ہمارے شہر میں رواج ہے کہ نئے شادی شدہ جوڑے

نگلیں میں زرد سونے کی انگوٹھی پہنتے ہیں اور عام لوگوں کی نظر میں یہ چیز کسی طرح بھی زینت

میں شمار نہیں ہوتی بلکہ یہ اسی شخص کے لئے اور وہ اچھی زندگی کی نشوونما کی علامت ہے، اسی مسئلہ میں کیا یہ نظر ہے؟

ج ۱۔ مردوں کے سونا پہننے کے حرام ہونے کا معیار زینت کا صادق آنا نہیں ہے

بلکہ کسی بھی طرح اور کسی بھی قصد سے سونا پہننا حرام ہے چاہے وہ سونے کی

انگوٹھی ہو یا گوبند و زنجیر وغیرہ ہو لیکن زخم میں بھرنے اور دانت بنوانے

میں مردوں کے لئے سونے کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۔ نگلیں کی زرد سونے کی انگوٹھی پہننا مردوں کے لئے ہر حال میں حرام ہے۔

س ۲۵۶: سونے کے زیورات کو پہننے اور انہیں بنانے کا حکم ہے جو مردوں سے مخصوص ہیں

اور جنہیں عورتیں نہیں پہنتیں؟

ج ۱۔ سونے کے زیورات بنانا اگر وہ صرف مردوں کے استعمال کے لئے ہوں

حرام ہے اور اسی طرح انہیں مردوں کے لئے خریدنا اور پہننا بھی جائز نہیں ہے۔

س ۲۵۷: ہم بعض دعوتوں میں دیکھتے ہیں کہ شیرینی چاندی کے ظروف میں پیش کی جاتی ہے کہ اس میں

کو چاندی کے غلاف میں کھانے سے تعبیر کیا جائے گا؟ اور اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ کھانے کے قصد سے چاندی کے برتن میں سے کھانے وغیرہ کی چیز لینا حرام ہے۔

ص ۲۵۸: کیا مردوں کے لئے جائز ہے کہ وہ دانتوں پر سونے کا رنگ چڑھوائیں یا سونے کا دانت لگوائیں؟

ج۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، سامنے کے چار دانتوں کے سوا۔ پس اگر زینت

کے قصد سے ایسا کیا جائے تو اس میں اشکال ہے۔

ص ۲۵۹: کیا دانت پر سونے کا خول چڑھوانے میں کوئی اشکال ہے؟ اور دانت پر پلاٹینیم کا خول

چڑھوانے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ دانت پر سونے یا پلاٹینیم کا خول چڑھوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لیکن اگر زینت کی غرض سے خصوصاً سامنے کے چار دانتوں پر سونے کا

خول چڑھوائے تو اشکال سے خالی نہیں ہے۔

## اذان و اقامت

مع ۲۶۰ رمضان المبارک میں ہمارے گاؤں میں مولیٰ بیٹہ صبح کی اذان وقت سے چند منٹ پہلے ہی دیتا ہے تاکہ لوگ دریاں و اذان پڑھنے تک کھنکھنے پیڑے خارج ہو میں کیا یہ صحیح ہے؟

ج۔ اگر اذان کی آواز لوگوں کو شبہ میں مبتلا نہ کرے اور وہ طلوع فجر کے اعلان کے عنوان سے نہ ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مع ۲۶۱ بعض اشخاص ہر معروف اور نہی عن المنکر کے فرائض کی انجام دہی کے لئے وہ اجتماعی صورت میں عام راستوں میں اذان دیتے ہیں اور چند اکا مشکر ہے کہ اسی اقامت سے ملتے ہیں کھنکھاتی دھواں دھنکے میں بڑا اثر ہوا ہے اور عام لوگ خصوصاً جوان اول وقت نماز پڑھنے لگے ہیں؟

لیکن ایک صاحب کہتے ہیں کہ: یہ میں شریعت اسلامی میں وارد نہیں ہوا ہے، یہ بدعت ہے، اس بات سے شبہ پیدا ہو گیا ہے، آپ کا کیا نظریہ ہے؟

ج۔ روزانہ کی واجب نمازوں کے اول اوقات میں نماز کے لئے اذان دینا اور سامعین کی طرف سے اسے بلند آواز سے دہرانا مستحبات میں سے ہے جن کی شریعت نے تاکید کی ہے اور سڑکوں کے کناروں پر اجتماعی صورت

میں اذان دینے میں اگر یہ عمل بے حرمتی یا راستہ روکنے اور دوسروں کی اذیت کا سبب نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۶۶۲: چونکہ اذان دینا عبادی و سیاسی عمل ہے اور اس میں عظیم ثواب ہے لہذا مومنین نے یہ سہ کیا ہے کہ وہ لاؤڈ اسپیکر کے بغیر واجب نماز کے وقت خصوصاً نماز صبح کے لئے اپنے گھروں کی چھت سے اذان دیں گے (دیکھیں سوال ۷۶۱) اگر یہ عمل پر بعض ہمہ اعتراض کریں تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: عام طور پر جس طرح اذان دی جاتی ہے اسی طرح مکان کی چھت سے اذان دینے میں کوئی اشکال نہیں ہے بشرطیکہ اس سے دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے اور نہ ہمایوں کے گھروں کی طرف نگاہ اٹھائی جائے۔

۶۶۳: رمضان المبارک میں اذان صبح کو چھوڑ کر مسجد کے لاؤڈ اسپیکر سے بھری کے مخصوص پردہ گرگم نشر کرنے کا کیا حکم ہے، اگر سب لوگ سہی ہیں؟

ج: رمضان المبارک کی راتوں میں جہاں اکثر لوگ تلاوت قرآن مجید، دعائیں پڑھنے اور دینی و مذہبی مراسم میں شرکت کے لئے بیدار رہتے ہیں وہاں اس میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر یہ مسجد کے ہمایوں کی تکلیف کا موجب ہو تو جائز نہیں ہے۔

۶۶۴: کیا اذان صبح سے قبل مسجد اور مرکز سے بہت جلد آذان میں جس کی آواز کوئی ٹیڑھ یا پیچھے قرآنی آیات اور دعائوں کا نشر کرنا صحیح ہے؟ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ یہ مسجد آمد سے گھر سے زیادہ دیر تک ٹیڑھ یا پیچھے

ج: رائج طریقہ کے مطابق نماز صبح کے وقت کے داخل ہو جانے کے اعلان کیلئے لاؤڈ اسپیکر سے اذان دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ مسجد سے آیات قرآنی اور دعائوں وغیرہ کا کسی بھی وقت نشر کرنا اگر

ہمایوں کے لئے تکلیف کا باعث ہے تو اس کے لئے شرعاً کوئی جواز نہیں ہے بلکہ اس میں اشکال ہے اور بنیادی طور پر آیات قرآنی کی تلاوت اور دعاؤں کو نشر کر کے دوسروں کو زحمت میں مبتلا کرنا صحیح نہیں ہے۔

سورۃ ۴۶۵: کیا اپنی غذا کے لئے مرد عورت کی اذان پر اکتفا کر سکتا ہے؟

ج: عورت کی اذان پر اکتفا کرنا بعید نہیں ہے اگر اس کے تمام کلمات سن گئے ہوں۔

سورۃ ۴۶۶: واجب نماز کی اذان و اقامت میں شہادت تائید یعنی سیدہ اوصیاء (عصمت علیہا السلام)

امیر دلی کہنے کے سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟

ج: شرع کے لحاظ سے اذان و اقامت کا جز نہیں ہے لیکن اگر اذان و اقامت

کے جز اور اس میں شامل ہونے کے قصد سے نہ ہو تو اسے کہنے میں کوئی حرج نہیں

ہے بلکہ اگر خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اوصیاء المعصومین کہنے اپنے عقیدہ

کے اعتراف و اذعان کے اظہار کے لئے ہو تو راجح و بہتر ہے۔



## قراۃ اور اس کے احکام

مس ۲۶۶ : ہماری اس نسا کا کیا حکم ہے جس میں قراۃ جبری یعنی آواز سے نہ ہو ؟

ج ۱ : مردوں پر واجب ہے کہ وہ صبح، مغرب اور عشا کی نماز میں حمد و سورہ کو بلند آواز پڑھیں

مس ۲۶۸ : اگر ہم صبح کی قضا نماز پڑھنا چاہیں تو اسے بلند آواز سے پڑھیں گے یا آہستہ ؟

ج ۱ : صبح، مغرب اور عشا کی نمازوں میں چاہے وہ ادا ہوں یا قضا، حمد و سورہ

کو بہر حال آواز سے پڑھنا واجب ہے چاہے ان کی قضا دن میں پڑھی جائے۔

مس ۲۶۹ : ہم جانتے ہیں کہ نماز کی ایک رکعت نیت، بکیرۃ، لاہرام، حمد و سورہ اور رکوع و سجود پر مشتمل ہے

دوسری طرف خبر و عصر اور مغرب کی تیسری رکعت اور عشا کی آخری دو پھری دو پھری کیغنون کو آہستہ پڑھنا بھی

واجب ہے۔ لیکن میں دیکھتا ہوں کہ رکوع و سجود کو بلند آواز سے نہ کر کے جاتا ہے جبکہ معلوم ہے

کہ رکوع و سجود دونوں ہی اسی رکعت کے حصہ ہیں جس کو آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ اسی مسئلہ میں آپ کی کیا حکم ہے ؟

ج ۱ : مغرب عشا اور صبح کی نماز میں آواز سے پڑھنا واجب ہے اور ظہر و عصر کی نماز

میں آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ لیکن یہ صرف حمد و سورہ میں ہے۔ جبکہ مغرب

عشا کی پہلی دو رکعتوں کے علاوہ باقی رکعتوں میں اخفات یعنی آہستہ پڑھنا

واجب سے اور یہ (اخفات) صرف سورہ حمد یا تسبیحات (اربعة) سے مخصوص ہے لیکن رکوع و سجود کے ذکر نیز تہجد و سلام اور اسی طرح نماز پنجگانہ کے تمام واجب اذکار میں مکلف کو اختیار ہے کہ وہ انہیں آواز سے ادا کرے یا آہستہ پڑھے۔

سورہ ۴۷: اگر کوئی شخص روزانہ کی سترہ رکعت نمازوں کے علاوہ احتیاطاً سترہ رکعت قضا نماز پڑھنا چاہتا ہے تو یہ بر صبح اور مغرب و عشا کی پہلی دو رکعتوں میں حمد و سورہ آواز سے پڑھنا واجب ہے یا آہستہ پڑھنا؟

ج۔ نماز پنجگانہ کے اخفات و جہر کے وجوب میں ادا و قضا نماز کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے، چاہے وہ احتیاطی ہی کیوں نہ ہو۔  
سورہ ۲۷: مہانتے ہیں کہ لفظ صلوة کے آخر میں سنتہ یعنی اذان میں محمل الصلا کا (خانکے ساتھ) کہتے ہیں کیا یہ صحیح ہے؟

ج۔ لفظ صلوة کے اختتام پر ”یا پروقف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ یہی معین ہے۔“

سورہ ۴۷: تفسیر سورہ محمد میں امام غزالی کے نظریہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ آپس سورہ حمد کی تفسیر میں لفظ مَلِك کو خَالِك پر ترجیح دیا ہے تو کیا واجب و غیر واجب نمازوں میں اس سورہ مبارکہ کی قرأت میں دونوں طریقوں سے پڑھنا صحیح ہے؟

ج۔ اسی مورد میں احتیاط کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے  
سورہ ۲۷: کیا غزالی کے لئے صحیح ہے کہ وہ غیر المفضوب علیہم... پڑھنے کے

بعد عطف فوری کے بغیر وقف کرے پھر ذی الصّٰلٰتین پڑھے اور کی تشہد میں لفظ "محمد" بد بظہر نا صحیح ہے جیسا کہ ہم (صلوٰۃ پڑھتے وقت) کہتے ہیں اللّٰھم صلّ علی محمد پھر تھوڑے وقف کے بعد ذی آل محمد کہتے ہیں؟

ج ۱۔ اسی حد تک کوئی حرج نہیں ہے جب تک کہ وحدت جملہ میں خلل نہ پیدا ہو۔  
۲۶۴۔ امام خمینیؑ سے صحیح ذیل طریقہ سے استفادہ کیا گیا :

تجوید میں حرف تضاد کے نقطہ کے بعد میں متقدّم اقوال ہیں آپ کی قول پر عمل کرتے ہیں؟ اسی کے جواب میں امام خمینیؑ نے لکھا کہ عہدائے تجوید کے مطابق عروف کے شمار کی معرفت واجب نہیں ہے بلکہ ہر حرف کا تلفظ اس طرح ہونا واجب ہے کہ عرب کے حرف کے نزدیک صادق آجائے کہ وہ حرف ادا ہو گیا، اب سوال یہ ہے :

اول یہ کہ اسی عبارت کے معنی کیا ہیں کہ "عرب کے حرف میں یہ صادق آجائے کہ اس نے خدا کا ہے دوست" کیا علم تجوید کے قواعد عرف و لغت عرب سے نہیں بنائے گئے ہیں۔ جیسا کہ ان ہی سے صرف و نحو کے قواعد بنائے گئے ہیں؟ پس لغت و عرف میں جدائی کیسے ممکن ہے؟

"نیرسہ"۔ اگر کسی کو کسی حقیر طریقہ سے یہ علم حاصل ہو گیا کہ وہ قرائت کے دوران حروف کو صحیح شمار سے ادا نہیں کرتا ہے یا وہ علم خود پر حروف و کلمات کو صحیح شکل میں ادا نہیں کرتا اور اس کے سیکھنے کے لئے اسے ہر قسم کے مواقع فراہم ہیں، گو یا سیکھنے کے لئے اس کی استعداد بھی اچھی ہے یا اس کا علم حاصل کرنے کے لئے اس کے پاس وقت بھی ہے تو کیا — اپنی صلاحیت کا مدد دیں — اسی پر صحیح قرائت سیکھے یا صحیح سے نزدیک قرائت کے سیکھے کی کوشش کرنا

واجب ہے تاہیں ؟

ج۔ قرأت کے صحیح ہونے میں معیار یہ ہے کہ وہ اہل زبان، جنہوں نے تجوید کے قواعد و ضوابط بنائے ہیں، کی قرأت کے موافق ہو۔ اس بنا پر کسی حرف کے تلفظ کی کیفیت میں جو علمائے تجوید کے اقوال میں اختلاف ہے، اگر یہ اختلاف اہل زبان کے تلفظ کی کیفیت کو سمجھنے میں ہے تو اس کی اصل اور مرجع خود عرف اہل لغت ہے لیکن اگر اقوال کے اختلاف کا سبب تلفظ کی کیفیت میں خود اہل زبان کا اختلاف ہے تو مکلف کو اختیار ہے کہ جس قول کو چاہے اختیار کرے۔

ص ۴۵ : جس شخص کی ابتدا سے نیت یا عادت ہو کہ وہ حمد کے بعد سورۃ اخلاص پڑھتا ہے اور اگر کبھی اس نے سورۃ شمس کے بغیر بسم اللہ پڑھ لی تو کیا اس پر واجب ہے کہ پہلے سورۃ مین کرے اس کے بعد دوبارہ بسم اللہ پڑھے ؟

ج۔ اس پر بسم اللہ کا اعادہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ وہ اسی پر اکتفا کر سکتا ہے اور پھر حمد کے بعد جو سورۃ چاہے پڑھ سکتا ہے۔

ص ۴۶ : کیا واجب نمازوں میں عربی الفاظ کو کامل طور پر ادا کرنا واجب ہے ؟ اور کیا اس صورت میں بھی نماز کو صحیح کہا جائے گا جب کلمات کا تلفظ مکمل طور پر صحیح عربی میں نہ کیا جائے ؟

ج۔ نماز کے تمام اذکار جیسے حمد سورۃ کی قرأت اور دیگر ذکر و تسبیحات کا صحیح طریقہ سے ادا کرنا واجب ہے۔ اور اگر نماز گزار عربی الفاظ کی اس کیفیت کو نہیں جانتا جس کے مطابق ان کا پڑھنا واجب ہے تو اس پر سیکھنا واجب ہے

اور اگر سیکھنے سے عاجز ہو تو معذور ہے۔

مس ۴۷۷: نماز میں تعبی قرائت، یعنی رکعت کو تلفظ کے بدلے دل میں دہرانے پر قرائت صادق آتی ہے یا نہیں؟

ج ۱: اس پر قرائت کا عنوان صادق نہیں آتا اور نماز میں ایسے تلفظ کا ہونا ضروری ہے جس پر قرائت صادق آئے۔

مس ۴۷۸: بعض مفسرین کی رائے کے مطابق قرنی مجید کے چند سورے مثلاً سورہ فیل و قریش انشراح وضحیٰ کامل سورے نہیں ہیں، وہ کہتے ہیں کہ جو شخص ان سوروں میں سے ایک سورہ شط سورہ فیل پڑھے اس پر اس کے بعد سورہ قریش پڑھنا واجب ہے اسی طرح سورہ انشراح وضحیٰ کو بھی ایک ساتھ پڑھنا واجب ہے پس اگر کوئی شخص نماز میں سورہ فیل یا تنہا سورہ ضحیٰ پڑھتا ہے اور اس مسئلہ سے واقف نہیں ہے تو اس کا کیا فریضہ ہے؟

ج ۱: وہ گزشتہ نماز میں جن میں اس نے سورہ فیل و ایلاف یا سورہ ضحیٰ و الہم نشرح میں سے ایک سورہ پڑا تھا اس کے بعد صحیح ہے اگر وہ اس مسئلہ سے بے خبر رہا ہو۔

مس ۴۷۹: اگر اثناء نماز میں ایک شخص غافل ہو جائے اور ظہر کی تیسری رکعت میں حمد و سورہ پڑھے اور نماز تمام ہونے کے بعد اسے یاد آئے تو کیا اس پر اعادہ واجب ہے؟ اور اگر یاد نہ آئے تو اس کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟

ج ۱: پہلی دو رکعتوں کے علاوہ دیگر رکعات میں بھی سورہ حمد پڑھنا کافی ہے خواہ غفلت و نسیان ہی سے پڑھے۔ اور غفلت یا جہالت

کی وجہ سے زیادہ سورہ پڑھنے سے بھی اسی پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔

سورہ ۴۸۰ : امام غزالی کا نظریہ ہے کہ نماز ظہر و عصر میں اخفات کا معیار عدم جہر ہے اور یہ بات ہم معلوم ہے کہ وہی حرف کے ساتھ بغیر حرف جہری صورت میں پڑھے جاتے ہیں۔ اسی بنا پر اگر ہم نماز ظہر و عصر کو آہستہ پڑھیں تو انشاء جہری حروف کا غنی کیسے ادا ہوگا۔ امید ہے کہ اسی مسئلہ کی وضاحت فرمائیں گے ؟

ج ۴ : اخفات کا معیار بالکل بے صدا پڑھنا نہیں ہے۔ بلکہ اسی سے مراد آواز کا اچھی طرح اظہار کرنا ہے اور یہ جہر کے مقابل ہے جس سے مراد آواز کا اظہار ہے۔ سورہ ۴۸۱ : یا غیر عرب افراد خواہ مرد ہوں یا عورتیں اس قسم قبول کر سکتے ہیں لیکن عربی سے واقف نہیں ہوتے وہ اپنے دینی واجبات یعنی نماز و غیرہ کو کس طرح ادا کر سکتے ہیں ؟ اور بنیادی طور سے ان کے لئے عربی سیکھنا ضروری ہے یا نہیں ؟

ج ۵ : نماز میں تکبیر، حمد و سورہ، تہنید اور سلام کا سیکھنا واجب ہے اور اسی طرح جس چیز میں بھی عربی کا تلفظ شرط ہے، اسے سیکھنا واجب ہے۔

سورہ ۴۸۲ : کیا اس بات پر کوئی دلیل ہے کہ شب کے نوافل یا جہری نمازوں کے نوافل کو آواز سے پڑھا جائے، اسی طرح اخفائی نمازوں کے نوافل کو آہستہ پڑھا جائے۔ اگر جواب مثبت ہے تو کیا اگر جہری نماز کے نوافل آہستہ اور اخفائی نماز کے نوافل بلند آواز سے پڑھے جائیں تو کافی ہونگے، اسی سلسلے میں اپنے فتوے سے فوائد کیجئے ؟

ج ۶ : واجب جہری نمازوں کے نوافل کو بھی آواز سے پڑھنا مستحب اور (یوں ہی) آہستہ پڑھی جانے والی نمازوں کے نوافل کو آہستہ

پڑھنا مستحب ہے اگر اس کے خلاف اور برعکس عمل کرے تو بھی جائز ہے۔

سورہ ۴۸۲: کیا نماز میں سورہ حمد کے بعد ایک کامل سورہ کی تلاوت کرنا واجب ہے یا قرآن کی چند

آیتیں پڑھنا کافی ہے؟ اور کیا پہلی صورت میں یہی حدود سورہ پڑھنے کے بعد قرآن کی چند آیتیں پڑھنا جائز ہے؟

ج: روزمرہ کی واجب نمازوں میں ایک کامل سورہ کے بجائے قرآن کی چند آیات

پڑھنا کافی نہیں ہے لیکن مکمل سورہ پڑھنے کے بعد قرآن کے عنوان سے بعض آیات کے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سورہ ۴۸۳: اگر سستی کی وجہ سے یا اس لیے کہ سبب جس میں انسان لگتا کہ اسے حمد سورہ

کے پڑھنے یا ناز کے کلمات و حرکات کے اعراب کی ادائیگی میں غلط ہو جائے اور کلمہ "يُولَدُ" ۱

کے بجائے "يُولَدُ" یا کسرہ پڑھے تو اسی ناز کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر یہ جان بوجھ کر ہے یا وہ جاہل مقصر جو سیکھنے پر قدرت رکھتا ہے اس کے

باوجود ایسا کرتا ہے تو اسی کی نماز باطل ہے ورنہ صحیح ہے۔

سورہ ۴۸۵: ایک شخص کی عمر ۲۵ یا ۳۰ سال ہے، بچپن میں اس کے والدین نے اسے نماز نہیں سکھائی

تھی، اس آتی پڑھ آدمی نے صحیح طریقہ سے نماز سیکھنے کی کوشش کی لیکن ناز کے ادا کرکلمات

کو صحیح صورت میں ادا کرنا اس کے اسکان میں نہیں ہے بلکہ بعض کلمات کو تودہ ادا ہی نہیں کر پاتا ہے

کیا اس کی نماز صحیح ہے؟

ج: اس کی نماز صحیح ہے بشرطیکہ جنے کلمات کا ادا کرنا اس کے بس میں ہے، انہیں ادا کرے

سورہ ۴۸۶: میں نماز کے کلمات کا میرے ہی تلفظ کرتا تھا جیسا کہ میں نے انہیں اپنے والدین سے سیکھا

تھا اور جیسا کہ میں بڑے اسکول میں سکھا یا گیا تھا، بعد میں مجھے یہ معلوم ہوا کہ میں ان کلمات کو غلط

طریقہ سے پڑھتا تھا، کیا مجھ پر — اہم غنئی طالبِ شراہ کے فوسے کے مطابق — اسی نمازوں کا اعادہ

کرنا واجب ہے؟ یا وہ مسلم نمازیں جو میں نے اسی طریقہ سے پڑھی ہیں صحیح ہیں؟

سچ: سوال کی مفروضہ صورت میں گزشتہ تمام نمازیں صحیح ہیں نہ ان کا اعادہ کرنا ہے اور نہ قصا۔

سوال ۴۸۷: کیا اس شخص کی نماز اشارے سے صحیح ہے جس کو گونگے پن کا مرض لاحق ہو گیا ہے اور وہ بوسے پر قادر نہیں ہے لیکن اس کے حواس سالم ہیں؟

سچ: مذکورہ فرض کے مطابق اس کی نماز صحیح اور کافی ہے۔



## ذکر

مس ۳۸۸: کیا جان بوجھ کر رکوع وسجود کے اذکار کو ایک حدیث کی جگہ لیا کر نے میں کوئی حرج ہے؟

ج: اگر نہیں محض اللہ عز و جل کے ذکر کے عنوان سے بجا لائیں تو کوئی حرج نہیں ہے رکوع وسجود اور پوری نماز صحیح ہے۔

مس ۳۸۹: اگر ایک شخص بھوسے سے سجود میں رکوع کا ذکر پڑھتا ہے یا اس کے برعکس رکوع میں سجود کا

ذکر پڑھتا ہے اور اسی وقت اس کو یاد آ گیا اور وہ اس کی اصلاح کر لے تو کیا اس کی نماز باطل ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

مس ۳۹۰: اگر نماز گزار کو نماز سے غارتے ہوئے کے بعد یا اثناء نماز میں یاد آ جائے کہ ذکر غلط تھا تو اس مسئلہ میں

کیا حکم ہے؟

ج: اگر ذکر کے محل سے آگے بڑھ چکا ہے یعنی رکوع وسجود کو ختم کر چکا ہے تو اس کے ذکر کچھ نہیں ہے۔

مس ۳۹۱: کیا نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں ایک مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھنا کافی ہے؟

ج: کافی ہے، اگرچہ تین مرتبہ پڑھنا احتیاط مستحب ہے۔

مس ۳۹۲: نماز میں تین مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھنا چاہئے مگر ایک شخص بھوسے سے چار مرتبہ پڑھتا ہے تو

کی خدا کے نزدیک اس کی نماز قبول ہے ؟

ج۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے ۔

ص ۲۹۳ : اس شخص کا کیا حکم ہے جو یہ نہیں جانتا کہ اس نے نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں تسبیحات

اربعمین مرتبہ پڑھی ہے یا اس سے زیادہ یا کم پڑھی ہے ؟

ج۔ ایک مرتبہ پڑھنا بھی کافی ہے اور وہ بری الذمہ ہے اور جب تک رکوع

میں نہیں جاتا اس وقت تک وہ تسبیحات میں کم پر بنا رکھتے ہوئے اس کی تکرار کرے گا ، یہاں تک کہ اسے یقین ہو جائے کہ تسبیحات اربعمین مرتبہ پڑھ لی

ص ۲۹۴ : کیا نماز میں بدن کی حرکت کے وقت "بحول اللہ" کہنا جائز ہے کیا یہ اسی طرح صحیح

ہے جس طرح قیام کی حالت میں صحیح ہے ؟

ج۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور مذکورہ ذکر کی اصل صورت یہ ہے کہ اسے

منہ زکی اٹھ کر رکعت کے قیام کی حالت میں انجام پانا چاہیے ۔

ص ۲۹۵ : ذکرے کیا مراد ہے ؟ کیا اس میں ہی اکرم اور آپ کی آل پر صلوات بھی شامل ہے ؟

ج۔ جو عبادت بھی اللہ عز و جل کے ذکر پر مشتمل ہے وہ ذکر ہے اور محمد و آل محمد پر صلوات

بھیجنا بہترین ذکر ہے ۔

ص ۲۹۶ : نماز وتر ، جو کہ ایک ہی رکعت ہے ، جب ہم اسی میں قنوت کے لئے ہاتھ بلند کرتے ہیں اور خدا

اپنی حاجتیں طلب کرتے ہیں تو کیا اس میں کوئی اشکان ہے کہ ہم اپنی حاجتیں فارسی میں بیان کریں ؟

ج۔ قنوت میں فارسی میں دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ قنوت میں

مطلق دعا کسی بھی زبان میں کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ۔

## سجدہ کے احکام

ص ۴۹۶: سینٹ اور موزائیک (ٹائلز) پر سجدہ اور تیئم کرنے کا حکم ہے؟  
 [ج: ان دونوں پر سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن تیئم محل اشکال ہے اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ نہ کیا جائے۔]

ص ۴۹۸: کیا حالت نماز میں اس موزائیک و ٹائلز پر اتار رکھنے میں کوئی اشکال ہے جس میں پتھر پتھر سے بنا ہو؟  
 [ج: مذکورہ فرض میں کوئی اشکال نہیں ہے۔]

ص ۴۹۹: کیا مٹی کی اس سجدہ گاہ پر سجدہ کرنے میں کوئی اشکال ہے جو میل سے کالی ہو گئی ہو اس طرح کہ اس خاک میں کی پرت سے مجب گئی ہو اور پیشانی اور خاک کے درمیان حائل ہو؟  
 [ج: اگر سجدہ گاہ پر اتنا زیادہ میل ہو جو پیشانی اور سجدہ گاہ کی خاک کے درمیان حاجب بن جائے تو اس پر سجدہ باطل ہے اور اسی طرح نماز بھی (باطل ہے)۔]  
 ص ۵۰۰: ایک عورت سجدہ گاہ پر سجدہ کرتی ہے اور اس کی پیشانی خاص کر سجدہ کی جگہ حاجب سے

چھپی ہوئی ہے، تو کیا اس پر ان نمازوں کا اعادہ واجب ہے؟

[ج: اگر وہ سجدہ کے وقت اس حائل کی طرف متوجہ نہ تھی تو اس پر نمازوں کا اعادہ واجب نہیں ہے۔]

ص ۵۰۱ : ایک عورت سجدہ گاہ پر اپنا سر رکھتی ہے اور یہ محسوس کرتی ہے کہ اس کی پیشانی ممکن طور پر

خاک سے مس نہیں ہوئی ہے، گویا چادر یا دو مال حائل ہے جو ممکن طور پر سجدہ گاہ سے مس نہیں ہوئے

ہے۔ تاہم یہ اپنا سر اٹھاتی ہے اور مائل نیز کو ہٹا کر دوبارہ خاک پر اپنا سر رکھتی ہے اس مسئلہ کی حکم؟

اگر اس کے بعد والے عمل کو مستقل سجدہ فرض کیا جائے تو اس کے ساتھ پڑھی جانے والی نمازوں کا کیا حکم ہے؟

ج ۱ : اس پر واجب ہے کہ زمین سے اٹھائے بغیر پیشانی کو اتنی حرکت دے کہ

وہ خاک تک پہنچ جائے اور اگر سجدہ گاہ پر سجدہ کرنے کے لئے زمین سے

پیشانی اٹھانا لاعلمی اور فراخوشی کی وجہ سے ہو اور یہ کام وہ ایک ہی رکعت

کے دو سجدوں میں سے ایک میں انجام دیتی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور اعادہ

واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ سجدہ گاہ پر سجدہ کرنے کے لئے جان بوجھ کر

سراٹھاتی ہے یا ہر رکعت کے دونوں سجدوں میں ایسا کرتی ہے تو اس کی

نماز باطل ہے اور اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔

ص ۵۰۲ : حالت سجدہ میں ساتوں اعضاء سجدہ کو زمین پر رکھنا واجب ہے لیکن ہمارے علماء

مقدمہ نہیں ہے کیونکہ ہم جگہ زمینوں میں سے ہیں جو مستور تک کہ کسی سے استفادہ کرتے ہیں۔ نماز

کے لئے ہم یا سجدہ گاہ کو پیشانی تک لاتے ہیں یا سجدہ گاہ کو کمری کے بازو پر رکھ کر اس پر سجدہ

کرتے ہیں کیا ہمارا اس طرح سجدہ کرنا صحیح ہے؟

ج ۱ : اگر آپ کرسی کے دستے پر سجدہ گاہ رکھ کر اس پر سجدہ کر سکتے ہیں تو ایسا

کریں اور آپ کی نماز صحیح ہے ورنہ جو طریقہ بھی آپ کے لئے ممکن ہو مثلاً

اشارہ یا ایما دہی سے رکوع و سجود کریں اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ اللہ

آپ لوگوں کو مزید توفیق عطا کرے۔

مس ۵۰۳: غفلتِ خدا سے کی زمین پر بھی لے گئے سنگ مرمر پر سجدہ کرنے کا حکم ہے؟

ج: سنگ مرمر پر سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۵۰۴: سجدہ کی حالت میں انگوٹھے کے علاوہ ہیر کی دیگر انگلیوں کے زمین پر رکھے گا کیا حکم ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۵۰۵: کچھ دنوں پہلے نماز کے لئے ایک سجدہ گاہ بنائی گئی ہے جسے 'نہرین' کہتے ہیں۔ اس کا

فائدہ یہ ہے کہ وہ نماز گزار کی رکعتوں اور سجدوں کو شمار کرتی ہے اور ایک حد تک شک کو

رفع کرتی ہے۔ یہ معلوم ہے کہ جس گنجی نے یہ سجدہ گاہ کو بنایا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ مزید

تقلید سے اس پر سجدہ کی اجازت دی ہے۔ آپ (رحمہ اللہ) اپنے نظریے کے آگاہ فرمائیے۔ واضح ہے

کہ جب اس پر پشانی رکھی جاتی ہے۔ اس وقت وہ بچے کی طرف حرکت کرتی ہے اس لئے کہ اس کے

بچے وہ بچے کی ایک اسپرنگ ہے۔ کیا ایسی صورت میں اس پر سجدہ صحیح ہے؟

ج: اگر یہ ان چیزوں میں سے ہے جن پر سجدہ کرنا صحیح ہے اور پشانی رکھنے اور

اس پر دباؤ پڑنے کے بعد وہ ثابت ہو جاتی ہے اور ٹھہر جاتی ہے تو اس پر سجدہ

کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مس ۵۰۶: سجدوں کے بعد بیٹھتے وقت ہم کس چیز کو دستہ ہیر کے اوپر رکھیں؟

ج: اپنے پیر کو بائیں پیر کے باطنی حصہ پر رکھنا مستحب ہے۔

مس ۵۰۷: رکوع و سجود میں واجب ذکر کے بعد کون سا ذکر بہتر و افضل ہے؟

ج: واجب ذکر ہی کی اتنی تکرار کرے کہ وہ طاق پر تمام ہو جائے (مثلاً ۵۰۳،

۹۱۷ اس کے علاوہ مجھ میں دنیوی و اخروی حاجات طلب کرنا بھی مستحب ہے۔

۵۸۔ اگر قاری سامنے نہ ہو بلکہ دیگر ذرائع (مثلاً ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈس) کے ذریعہ وہ

آیات نشر ہو رہی ہوں جن میں سجدہ واجب ہے تو ان کو سننے کے بعد شرعی فریضہ کیا ہے؟

ج۔ ٹیپ ریکارڈز وغیرہ کے ذریعہ آیاتِ سجدہ کے سننے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا ہے۔ لیکن اگر ریڈیو اور لائوڈ اسپیکر سے براہ راست زندہ تلاوت نشر ہو رہی ہو، تو بنا بر احتیاط سجدہ واجب ہے۔

## نماز میں سلام کے احکام

سورہ ۵۰۹: کیا بچوں اور بچیوں کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟

ج: لڑکے لڑکیوں میں سے ممتاز بچوں کے سلام کا جواب دینا یوں ہی واجب ہے جیسے مردوں اور عورتوں کے سلام کا جواب دینا واجب ہے۔

سورہ ۵۱۰: اگر کسی شخص نے سلام سنا اور علت یا کسی دوسری وجہ سے اس کا جواب نہ دیا یہاں تک

کہ تھوڑا سا صلہ ہو گیا تو کیا اس کے بعد جواب سلام دینا واجب ہے؟

ج: اگر اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کو سلام کا جواب نہ کہا جائے تو جواب دینا واجب نہیں ہے۔

سورہ ۵۱۱: اگر ایک شخص ایک جماعت پر اس طرح سلام کرے "السلام علیکم جمیعاً"

تو اس سے ایک نماز پڑھ رہا ہو تو کیا غلام پڑھنے والے پر سلام کا جواب دینا واجب ہے جبکہ

حاضرین بھی سلام کا جواب دیں؟

ج: احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر دو سلام جواب دینے والے موجود ہوں تو

نمازی جواب دینے میں عجلت نہ کرے۔

سورہ ۵۱۲: جو شخص (مثلاً آداب و نیکوئی) سلام کے صیغہ کی صحت میں نہ ہو تو اس کا جواب

دینے کے سلسلے میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟

ج: اگر تختِ قول کی صورت میں ہو اور عرفِ عام میں اسے تختِ شمار کیا جاتا ہو اور اگر انسان نمازیں ہے تو اس کا جواب دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر حالتِ نماز میں نہ ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ جواب دے۔

مس: ۵۱۳: اگر ایک شخص ایک ہی وقت کئی بار سلام کرے یا متعدد استقامتیں سلام کریں تو کیا ہر ایک ایک ہی مرتبہ جواب دینا کافی ہے؟

ج: پہلی صورت میں ایک ہی مرتبہ جواب دینا کافی ہے اور دوسری صورت میں ایک صیغہ کے ذریعہ جو سب کو شامل ہو سب کے سلام کا جواب دینا کافی ہے۔  
مس: ۵۱۴: ایک شخص "سلام علیکم" کے بجائے صرف "سلام" کہتا ہے کیا اس کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟ اور اگر کوئی نابالغ "سلام علیکم" کہے تو کیا اس کا جواب دینا واجب ہے؟

ج: اگر عرف میں اسے سلام و تخت کہا جاتا ہے تو اس کا جواب دینا واجب ہے اور اگر سلام کرنے والا بچہ ممیز ہو تو اس کے سلام کا جواب دینا بھی واجب ہے۔



## مبطلات نماز

۵۱۵: کیا تہ میں اَشْهَدَ اَنَّ اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا وَلِيُّ اللّٰهِ کہنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے ؟

ج: ان امور کو جو واجب نمازوں کے تشہید میں وارد نہیں ہوئے ہیں، اس قصہ سے بجالانا کہ وہ شرع میں وارد ہوئے ہیں، یعنی تشہید کا جز نہیں نماز کو باطل کر دیتا ہے، چاہے وہ امور بذات خود حقی اور صحیح ہوں۔

۵۱۶: ایک شخص جو اپنی عبادتوں میں ریاکاری کرتا اور اب وہ اپنے نفس سے چاہا کہ وہ ہے تو کیا اسے بھی ریاکاری سے تعبیر کیا جائے گا؟ وہ ریا سے کس طرح اجتناب کرے !

ج: قرینۃً الی اللہ کے قصہ سے عبادات کا بجالانا واجب ہے اور ریا سے نجات حاصل کرنے کے لئے اسے عظمتِ شانِ خدا اور اپنی ضعف و ناتوانی اور اپنے اور تمام انسانوں کے خدا کا محتاج ہونے کے بارے میں غور کرنا چاہئے۔

۵۱۷: عورتوں پر، حالت نماز میں ہاتھوں کو ایک دوسرے کے اوپر رکھنا واجب یا نہیں؟

حاجہ واجب نہیں ہے اور اگر اتنے باندھنے کی صورت میں ہو تو ناجائز ہے۔

مسئلہ ۵۱۸: برادرانِ اہل سنت والجماعت کی خارجہ جماعت میں شرکت کے وقت، امام جماعت کے سورہ حمد پڑھنے کے بعد بلند آواز سے "آمین" کہی جاتی ہے۔ اس کے بارے میں ہمارے لئے کیا حکم ہے؟

ج: اگر مذکورہ فرض میں تبعیتِ آمین کہنے کا اقتضا کرے تو کوئی حرج نہیں ہے ورنہ جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۱۹: ہم کبھی نائے نماز میں پتہ کو کوئی خطرناک کام کرتے ہوئے دیکھتے ہیں تو کب سورہ حمد یا دوسرے سورہ یا بعض ذکر کے کچھ کلمات کو بلند آواز سے پڑھ سکتے ہیں تاکہ پتہ متنبہ ہو جائے یا ہم گھر میں موجود کسی شخص کو تلفت کر دیں اور اسے خطر سے خبردار کر دیں تاکہ خطرہ رفع ہو جائے؟ نیز نائے نماز میں ماتحہ کو حرکت دینے یا بھڑکے ذریعہ کسی شخص کو سمجھانے یا اس کے کسی سوال کا جواب دینے کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر آیات و اذکار پڑھتے وقت آواز بلند کر کے دوسروں کو خبردار کرنے سے نماز کی ہیئت (حالت) سے خارج نہ ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے بشرطیکہ قرائت اور ذکر کو، قرائت و ذکر ہی کی نیت سے انجام دیا جائے۔ ان حالات نماز میں بونی یا ایسی حرکت کرنا جو سکون وطمینیت یا نماز کی شکل کے خدائی ہو اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۵۲۰: اگر نائے نماز میں کوئی شخص کسی مضحکہ خیز بات کو یاد کرے یا کسی مضحکہ خیز امر کی وجہ سے ہنس پڑے تو اس کی نماز باطل ہے یا نہیں؟

ج۔ اگر ہنسی آواز کے ساتھ — یعنی قہقہہ — ہو تو نماز باطل ہے۔

۵۲۱۔ کیا قیامت کے بعد آنکھوں کو چہرے پر خٹسے نماز باطل ہو جاتی ہے؟ اگر یہ بطلان

کا سبب ہے تو کیا اسے معیت و گناہ بھی شمار کیا جائے گا؟

ج۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ یہ نماز کے باطل ہونے کا سبب ہے۔

۵۲۲۔ کیا حالت نماز میں دونوں آنکھوں کا بند کرنا جائز ہے کیونکہ آنکھیں کھلی رکھنا انسان کی

فکر کو نماز سے ہٹا دیتا ہے؟

ج۔ حالت نماز میں دونوں آنکھوں کو بند کرنے میں شروع کے لحاظ سے کوئی حرج نہیں ہے۔

۵۲۳۔ میں اکثر اثناء نماز میں ان ایمانی صفحات اور معنوی حالات کو یاد کرتا ہوں جن کے ساتھ

میں شیخی کا فریاد میں زندگی گزاری تھی، اس سے میرے شروع میں اضافہ ہوتا ہے، کیا اس سے نماز باطل ہوتی ہے؟

ج۔ اس سے نماز کی صحت کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

۵۲۴۔ اگر دو اشخاص میں تین دن تک دشمنی اور جہد الیٰ باقی رہے تو کیا اس سے ان کا

نماز روزہ باطل ہو جاتا ہے؟

ج۔ دو اشخاص کے درمیان دشمنی اور جہد الیٰ پیدا ہونے سے نماز روزہ

باطل نہیں ہوتا۔

## شکیات اور ان کے احکام

ص ۵۲۵: خوش غار کی تیسری رکعت میں ہو اور اسے یہ شک ہو جائے کہ قوت پڑھ رہے یا نہیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا وہ اپنی نماز کو تمام کرے یا شک پیدا ہوتے ہی توڑ دے؟

ج ۱: مذکورہ شک کی پروا نہیں کی جائے گی، نماز صحیح ہے اور مکلف کے ذمہ کوئی چیز نہیں ہے۔

ص ۵۲۶: کیا نافذ نمازوں میں رکعات کے علاوہ کسی اور چیز میں شک کی اعتناء کی جائے گی؟ مثلاً

یہ شک کرے کہ ایک سجدہ یا دونوں سجدے بجا رہا ہے یا نہیں؟

ج ۱: نافذ کے اقوال و افعال میں شک کی پروا کرنے کا وہی حکم ہے جو واجب

نمازوں کے اقوال و افعال میں شک کا ہے، بشرطیکہ انسان محل شک سے نہ گزرا ہو۔ محل شک کے گزر جانے کے بعد شک کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔

ص ۵۲۷: کثیر الشک کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے لیکن اگر اسے نماز میں شک

ہو جائے تو اس کا کیا فریضہ ہے؟

ج ۱: اس کا فریضہ ہے کہ جس چیز کے بارے میں شک ہو اسے انجام شدہ قرار دے

اور اگر اسے انجام شدہ سمجھنے سے خرابی لازم آئے تو اس کے عدم پر بنا رکھے

اس سلسلہ میں رکعات، افعال اور اقوال کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔  
 ص ۵۲۸ : مگر کوئی شخص چند سال کے بعد اس بات کی طرف متوجہ ہو کہ اس کی عبادتیں باطل

تھیں یا وہ ان میں شک کرے تو اس کا کیا فریضہ ہے ؟

ج۔ عمل کے بعد شک کی پروا نہیں کی جاتی اور باطل ہونے کے علم کی صورت میں  
 ان ہی کی قضاء واجب ہے جنہیں سبجا لا سکتا ہو۔

ص ۵۲۹ : اگر ہوا نماز کے بعض اجزاء کو دوسرے اجزاء کی جگہ بجا دے یا اٹھائے نماز میں  
 اس کی نگرانی چیز پر پڑ جائے یا بھوسے سے کچھ کھدے تو اس کی نماز باطل ہے یا نہیں ؟  
 اور اسی پر کیا واجب ہے ؟

ج۔ نماز میں بھوسے سے جو اعمال سرزد ہو جاتے ہیں وہ بطلان کا سبب نہیں ہیں،  
 ہاں بعض موقعوں پر سجدہ ہو کا موجب ہوتے ہیں لیکن کسی رکن میں کمی یا  
 زیادتی ہو جائے تو اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

ص ۵۳۰ : مگر کوئی اپنی نماز کی ایک رکعت بھول جائے اور پھر آخری رکعت میں اسے یاد آجائے  
 مثلاً پہلی رکعت کو دوسری رکعت میں کرے اور اسی کے بعد تیسری اور چوتھی رکعت بجا لا  
 لیکن آخری رکعت میں اس بات کی طرف متوجہ ہو کہ یہ تیسری رکعت ہے تو اس کا شرعی فریضہ کیا ؟

ج۔ سلام سے قبل اس پر اپنی نماز کی چھوٹی ہوئی رکعت کو سبجا لانا واجب ہے ،  
 اس کے بعد سلام پھیرے اس حالت میں اگر بھولے سے کچھ زیادہ اسباق  
 دیا ہو یا بعض ایسے واجبات چھوٹ جائیں جو رکن نہیں ہیں تو اس پر دو  
 سجدہ ہو سبجا لانا واجب ہے اور واجب شہدہ کو اس کے مقام پر ترک

کودے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس کی قضا بھی بجا لائے۔

مس ۵۳۱: نماز احتیاط کی رکعات کی قضا کا جانا کیسے ممکن ہے کہ یہ ایک رکعت ہے یا دو؟

ج: نماز احتیاط کی رکعتوں کی مقدار اتنی ہی ہوگی جتنی احتمالی طور پر نماز میں چھوٹ گئی ہے۔ پس اگر دو اور چار کے درمیان شک ہو تو دو رکعت نماز احتیاط واجب ہے اور اگر تین اور چار کے درمیان شک ہو تو ایک رکعت نماز احتیاط واجب ہے۔

مس ۵۳۲: اگر کوئی بھولے سے یا غلطی سے ذکر، آیات قرآن یا دعائے قنوت میں سے کوئی کلمہ

(زیادہ) پڑھ لے تو اسی پر سجدہ ہو واجب ہے؟

ج: واجب نہیں ہے۔

## قضا نماز

ص ۵۲۳ : میں سو سناں کی مرتبہ اخلاص اور فسخ دھرو کے بارے میں نہیں جانتا تھا اور ان امور کے متعلق کسی سے کوئی بات نہیں مٹی تھی، خود بھی جنابت اور فسخ واجب ہونے کے معنی نہیں سمجھتا تھا لہذا اس مرتبہ میرے روزے اور نمازوں میں اشکال ہے، امید ہے کہ مجھے اس فریب سے مطلع فرمائیں گے جس کا انجام دینا میرے اوپر واجب ہے ؟

ج ۱ : ان تمام نمازوں کی قضا واجب ہے جو آپ نے جنابت کی حالت میں پڑھی لیکن اصل جنابت کا علم نہ ہونے کی صورت میں جو روزے جنابت کی حالت میں رکھے ہیں وہ صحیح اور کافی ہیں ان کی قضا واجب نہیں ہے۔

ص ۵۲۷ : انوکھ کر ہی جنابت اور ضعف الارادہ ہونے کی وجہ سے استمناء (مشت زنی) کہا کرتے تھے جس کے باعث بعض اوقات نماز نہیں پڑھتا تھا۔ لیکن مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ میں نے کتنے دفعہ تک نماز ترک کی ہے اور پھر میں نے سنتی طور سے نماز نہیں چھوڑی تھی بلکہ ان ہی اوقات میں نماز نہیں پڑھتا تھا جس میں مجب ہوتا تھا اور فسخ نہیں کرتا تھا میرے خیال میں چھ ماہ کی نماز چھوٹی ہو گئی اور میں نے اسی مدت کی قضا نمازوں کو داکر نہ

کا ارادہ کر لیا ہے، آیا ان نمازوں کی قضا واجب ہے یا نہیں؟

ج: جتنی پنچگانہ نمازوں کے بارے میں آپ کو یقین ہے کہ ادا نہیں کی ہیں یا حادثہ میں پڑی ہیں، آپ پر ان کی قضا واجب ہے۔

ص ۵۳۵: جس شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس کے ذمہ قضا نماز ہیں یا نہیں اور اگر بالضرع اس کے ذمہ قضا نماز ہیں تو کیا اس کی سبب و غلہ پڑھی ہوئی نمازیں قضا نماز میں شمار ہو جائیں گی؟

ج: نوافل و مستحب نمازیں قضا نماز میں شمار نہیں ہوں گی۔ اگر اس کے ذمہ قضا نماز ہیں تو ان کو قضا کی نیت سے پڑھنا واجب ہے۔

ص ۵۳۶: میں تقریباً سات ماہ قبل بائف ہوا ہوں اور بائف ہونے سے چند ہفتے پہلے میں بکھڑا تھا کہ بونگ کی علامت صرف قمری حساب کے بلند سال کا مل ہونا ہے۔ مگر میں نے اس وقت تک کتاب کا مطالعہ کیا جس میں ترکوں کے بونگ کی علامات بیان ہوئی ہیں، تو میں نے کچھ اور بھی علامتیں میں نے دیکھیں جو مجھ میں پائی جاتی تھیں لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ یہ علامتیں کب سے وجود میں آئی ہیں، کیا اب میرے ذمہ نماز و روزہ کی قضا ہے؟ واضح رہے کہ میں کبھی کبھی نماز پڑھتا تھا اور گزشتہ سال ماہ رمضان کے سارے روزے رکھے ہیں یہی مسئلہ کا کیا حکم ہے؟

ج: ان تمام روزوں اور نمازوں کی قضا واجب ہے جن کے بائف ہونے کے بعد چھوٹ جانے کا یقین ہے۔

ص ۵۳۷: اگر ایک شخص نے ماہ رمضان میں تین غسل جنابت انجام دیئے مثلاً ایک بیوی تاریخ یکم یکمیں تاریخ اور ایک ستائیسویں تاریخ کو بعد میں اسے یہ یقین



ہو گیا کہ ان میں سے ایک غصہ باطل تھا۔ پس اس شخص کے نماز، روزے کا کیا حکم ہے؟

ج۔ روزے صحیح ہیں لیکن نماز کی قضا احتیاطاً واجب ہے۔

مسئلہ ۵۲۵: ایک شخص نے ایک عمر تک نادانیت کی بنا پر غسل جنابت میں ترتیب کی رعایت نہیں کی تو اس کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اگر ترتیب کی رعایت نہ کرنا غسل کے باطل ہونے کا سبب ہے جیسے سر و گردن

دھونے سے پہلے جسم کا دایاں حصہ دھوئے یا دائیں حصہ سے پہلے بائیں حصہ

دھوئے تو جو نمازیں اس نے حدث اکبر کی حالت میں پڑھی ہیں ان کی قضا

واجب ہے لیکن اگر وہ اس وقت اپنے غسل کو صحیح سمجھتا تھا تو اس کے روزے

صحیح ہیں۔

مسئلہ ۵۲۶: جو شخص ایک سال کی قضا نمازیں پڑھنا چاہتا ہے، اسے کس طرح پڑھنا چاہئے؟

ج۔ اسے کسی ایک نماز سے شروع کرنا چاہئے اور نماز پنجگانہ کی طرح پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ ۵۲۷: اگر ایک شخص پر کئی نمازیں واجب ہیں تو کیا وہ درج ذیل ترتیب کے مطابق

ان کی قضا کر سکتا ہے؟

۱۔ صبح کی بیس نمازیں پڑھے۔

۲۔ ظہر و عصر کی بیس بیس ماریں پڑھے۔

۳۔ مغرب و عشاء کی بیس بیس نمازیں پڑھے اور سال بھر اسی طریقہ پر عمل پیرا رہے۔

ج۔ مذکورہ طریقہ سے قضا نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۲۸: ایک شخص کا سر زخمی ہو گیا جس کا اثر اس کے دماغ تک پہنچا اس

کے نتیجے میں، اسی کا ساتھ، بیاں پیر اور زبان مثل ہو گئی (اسی سانحہ کے نتیجے میں وہ) نماز کا طریقہ بھول گیا اور اسے دوبارہ سیکھ بھی نہیں سکتا۔ لیکن کتاب میں پڑھ کر یا کیسٹ سے سن کر نماز کے بعض اجزاء کو سمجھ سکتا ہے، اسی وقت نماز کے سلسلہ میں اس کے سامنے مشکلیں پیدا ہوں گی۔ وہ پیشاب کے بعد طہارت نہیں کر سکتا اور نہ وضو کر سکتا ہے۔

۲۔ نمازیں اسے خرات کی شکل ہے، اسی کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح چھ ماہ سے اس کی جو نمازیں جھوٹ گئی ہیں، ان کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اگر وہ — دوسروں کی مدد سے — وضو یا تیمم کر سکتا ہے تو واجب ہے کہ وہ جس طرح ہو سکے نماز پڑھے چاہے کیسٹ سن کر یا کتاب دیکھ کر یا وہ جس ذریعہ سے پڑھ سکتا ہو۔ اور گزشتہ فوت ہو جانے والی نمازوں کی قضا واجب ہے مگر جس نماز کے پورے وقت وہ بے ہوش رہا ہے اس کی قضا واجب نہیں ہے۔

نو ۵۴۲: جوانی کے زمانہ میں مغرب و عشاء صبح کی نماز سے زیادہ میں نے ظہر و عصر کی نمازیں قضا کی ہیں لیکن نہ میں ان کے تسلسل کو جانتا ہوں نہ ترتیب کو اور نہ ان کی تعداد کو، کیا اس موقع پر اسے نماز دہر پڑھنا ہوگی؟ اور نماز دہر کیا ہے؟ امید ہے کہ اس کی وضاحت فرمائیں گے۔

ج۔ ترتیب کی رعایت واجب نہیں ہے، اور جتنی نمازوں کے فوت ہونے کا آپ کو یقین ہے۔ ان ہی کی قضا بجالانا کافی ہے اور ترتیب کے حصول کے لئے آپ پر وہ کی نماز اور تکرار واجب نہیں ہے۔

ص ۵۴۳ : ایک کافر (یا فحشہ) کے ایک عرصہ کے بعد اسلام لاتا ہے تو اس پر ان نمازوں اور روزوں کی قضا واجب ہے یا نہیں جو اس نے ادا نہیں کی ہیں ؟

ج ۱ : واجب نہیں ہے۔

ص ۵۴۴ : شادی کے بعد کبھی کبھی میرے عضو مخصوص سے ایک قسم کا سستہ مادہ نکل آتا تھا جسے میں بچھتا تھا کہ نجس ہے۔ اس نئے غسلِ جنابت کی نیت سے غسل کرتا، وہ پھر وضو کے بغیر نماز پڑھتا تھا، توضیح المسائل میں اس سستہ مادہ کو "مذی" کا نام دیا گیا ہے، اب یہ فیصلہ نہیں کر پاؤں کہ جو نمازی میں نے مجھ پر ہوئے بغیر غسلِ جنابت کر کے بنا وضو کے پڑی ہیں ان کا کیا حکم ہے ؟

ج ۲ : وہ تمام نمازی جو آپ نے سستہ مادہ نکلنے کے بعد غسلِ جنابت کر کے وضو کے بغیر ادا کی ہیں ان کی قضا واجب ہے۔

ص ۵۴۵ : بعض اشخاص نے غمزدگی یا یگانہ کے زیر اثر کئی سال تک نماز اور دیگر واجبات ترک کر دیئے تھے لیکن اہم جتنی؟ کارساز عید آنے کے بعد انہوں نے خدا سے توبہ کر لی اور اب وہ چھوٹ جانے والے واجبات کی قضا نہیں کر سکتے، ان کا کیا حکم ہے ؟

ج ۳ : جتنی مقدار میں بھی ممکن ہو ان پر قضا ہو جانے والے واجبات کا ادا کرنا واجب ہے۔

ص ۵۴۶ : ایک شخص مر گیا اور اس کے ذمہ رمضان المبارک کے روزے اور قضا نمازی تھیں، اس نے کچھ مال چھوڑا ہے اگر اسے صرف کیا جائے تو فقط ماہ مبارک رمضان کے روزوں کی قضا ہو سکتی ہے اور نماز باقی رہے گی یا نہ پڑھوئی جا سکتی ہے اور روزہ باقی رہ جاتے ہیں اسی صورت میں کس کو مقدم کیا جائے ؟

﴿ج﴾ نماز اور روزہ میں (ایک دوسرے پر) ترجیح نہیں ہے جب تک (اللہ) زندہ ہے اسی پر خود قضا نماز و روزہ ادا کرنا واجب ہے اور جب خود لا نہ کر سکے تو اس پر واجب ہے کہ آخر عمر میں یہ وصیت کرے کہ میرے ایک تہائی ترکہ سے قضا نمازوں کو اجرت پر ادا کرائیں۔

س ۵۴: میں زیادہ تر نمازیں پڑھتا ہوں اور جو چھوٹ گئی ہیں ان کی قضا کرتے ہیں چھوٹ جانے والی نمازیں وہ ہیں جن کے اوقات میں میں سوتا ہوں یا اس وقت میرا بدن و لباسی نہیں رہا ہے جن کا پاک کرنا دشوار تھا پس میں یہ کیسے سمجھوں کہ نماز پنجگانہ، نماز قصر اور نماز آیات میں سے میرے ذمہ کتنی نمازیں باقی ہیں؟

﴿ج﴾ جتنی نمازوں کے چھوٹ جانے کا یقین ہے ان ہی کی قضا پڑھنا کافی ہے اور ان میں سے جتنی کے بارے میں آپ کو یہ یقین ہو کہ وہ قصر ہیں یا نماز آیات انہیں اپنے یقین کے مطابق بجالائیے اور باقی کو نماز پنجگانہ سمجھ کر پوری پڑھیں اس سے زیادہ آپ کے ذمہ کوئی چیز نہیں ہے۔

## بڑے بیٹے پر باپ کی قضا نمازیں

ص ۵۲۸: میرے والد دماغی خالچ کا شکار ہوئے اور اسی کے بعد دوسرا تک مر گئے۔  
 مرض کی بنا پر وہ اپنے بوسے میں تیز نہیں کر پاتے تھے یعنی ان سے سوچنے سمجھنے کی قوت ہی  
 صلب ہو گئی تھی، چنانچہ دو برسوں کے دوران انہوں نے نہ روزہ رکھا نہ نماز ادا کی۔  
 میں ان کا بڑا بیٹا ہوں میں کیا مجھ پر ان کے روزہ اور نماز کی قضا واجب ہے؟ جبکہ میں جانتا  
 ہوں کہ گروہ مذکورہ مرض میں مبتلا نہ ہونے تو ان کی قضا مجھ پر واجب تھی۔ امید ہے کہ  
 اس مسئلہ میں میری راہنمائی فرمائیں گے؟

بے ہنگام کی قوتِ عقل اتنی زیادہ کمزور نہیں ہوئی تھی جس پر جنوں کا عنوان  
 صادق آسکے اور نہ نماز کے پورا وقت میں وہ بے ہوش رہتے تھے تو ان کی قوت  
 ہو جانے والی نمازوں کی قضا واجب ہے۔

ص ۵۲۹: اگر ایک شخص مر جائے تو اس کے روزہ کا کفارہ دینا کس پر واجب ہے؟ کیا اس کا  
 بیٹوں اور بیٹیوں پر یہ کفارہ دینا واجب ہے؟ یا کوئی اور شخص بھی دے سکتا ہے؟  
 ج: جو کفارہ باپ پر واجب ہے اگر وہ کفارہ مختار تھا یعنی وہ روزہ رکھنے

اور کھانا کھلانے پر قدرت رکھتا تھا تو اگر ترکہ میں سے کفارہ کا دینا ممکن ہے تو اس میں سے نکال کر ادا کیا جائے ورنہ احتیاط واجب ہے کہ بڑا بیٹا روزے رکھے۔

مس ۵۵: ایک سن رسیدہ آدمی جس باب کے بنا پر اپنے گھر والوں کو چھوڑ کر چلا گیا اور ان سے رابطہ رکھے سے معذور ہو گیا وہ اپنے باپ کا بے بڑا بیٹا ہے۔ اسی زمانے میں اس کے والد کا انتقال ہو گیا۔ وہ باپ کی قضا نماز وغیرہ کی مقدار نہیں جانتا ہے اور اتنا بھی نہیں رکھتا کہ باپ کی نماز اچارہ بڑھوائے۔ نیز بڑھا پے کی وجہ سے خود بھی باپ کی قضا بجا نہیں دے سکتا بھرہ کیا کرے؟

ج ۱: باپ کی صرف ان ہی نمازوں کی قضا واجب ہے جن کے فوت ہونے کا علم ہو اور جس طریقے سے بھی ممکن ہو بڑے بیٹے پر باپ کی نمازوں کی قضا واجب ہے۔ ہاں اگر وہ اسے ادا ہی نہ کر سکتا ہو تو معذور ہے۔

مس ۵۵: اگر کسی شخص کی بڑی اولاد بیٹی ہو اور دوسری اولاد تیار ہو تو کیا ماں باپ کی قضا نماز اور روزہ اسی بیٹے پر بھی واجب ہے؟

ج ۱: معیار یہ ہے کہ بیٹوں میں سے بڑا بیٹا بولندہ مذکورہ سوال میں باپ کے روزے اور نماز کی قضا اسی بیٹے پر واجب ہے جو باپ کی دوسری اولاد ہے اور ماں کے فوت ہو جانے والے روزے اور نماز کی قضا کا واثق ہو ثابت نہیں ہے اگرچہ احتیاط مستحب ہے کہ اس کی قضا نماز و روزے بھی ادا کئے جائیں۔

مس ۵۵: اگر بڑے بیٹے کا باپ سے پہلے انتقال ہو جائے۔ خواہ بالغ ہو یا

تباخ — تو باقی اولاد سے باپ کی قضا ساقط ہو جائے گی یا نہیں ؟

ج ۱۔ باپ کے روزہ نماز کی قضا اس بڑے بیٹے پر واجب ہے، جو باپ کی وفات کے وقت زندہ ہے خواہ وہ باپ کی پہلی اولاد یا پہلا بیٹا نہ ہو۔

ص ۵۵۳ : میں اپنے باپ کی اولاد میں بڑا بیٹا ہوں کیا مجھ پر واجب ہے کہ باپ کے قضا فرائض کی ادائیگی کی غرض سے ان کی زندگی ہی میں ان سے تحقیق کروں یا ان پر واجب ہے کہ وہ مجھے ان کی مقدار سے باخبر کریں ہیں اگر وہ باخبر نہ کریں تو میرا کیا فریضہ ہے ؟

ج ۲۔ آپ پر تحقیق اور سوال کرنا واجب نہیں ہے لیکن اس سلسلہ میں باپ پر وصیت کرنا واجب ہے۔ بہر حال بڑا بیٹا مکلف ہے کہ اپنے باپ کے انتقال

کے بعد اس کے یقینی طلبہ پر چھوٹ جانے والے روزے اور نمازیں ادا کرے

ص ۵۵۴ : ایک شخص کا انتقال ہوا اللہ اس کا کل ثباتہ وہ گھر ہے جس میں اس کی دوا رہتی ہے،

اور اس کے ذمہ روزے اور نمازیں باقی رہ گئے ہیں اور بڑا بیٹا اپنی شغلیوں کی بنا پر انہیں

ادا نہیں کر سکتا، اس کی اولاد پر واجب ہے کہ وہ اس گھر کو فروخت کر کے بچے روزے

اور نمازیں ادا کرے یا نہیں ؟

ج ۳۔ جن روزوں اور نمازوں کی قضا باپ پر واجب تھی بہر حال ان کی

قضا بڑے بیٹے پر ہے لیکن اگر مرنے والا یہ وصیت کر دے کہ میرے

ترکہ کے ایک تہائی حصے سے اجرت پر نماز، روزہ کی قضا ادا کر آئیں اور

ترکہ بھی اس امر کے لئے کافی ہو تو ترکہ میں سے ایک تہائی مال اس میں

صرف کرنا واجب ہے۔

۵۵۵: اگر بڑا بیجا جس پر باپ کی قضا نماز واجب تھی، مرحوم ہو تو کسی قضا کو اس کے درت د کریں گے یا یہ قضا داد کی ادائیگی سے دوسرے بیٹے پر واجب ہوگی؟

ج: باپ کی جو نمازیں اور روزے بڑے بیٹے پر واجب تھے۔ ان کی قضا اس کے بیٹے پر واجب نہیں ہے اور نہ ہی اس کے بھائی پر واجب ہے۔

۵۵۶: جب باپ قطعی طور سے نماز نہ پڑھا ہو تو کسی کی مادی نمازیں قضا میں درج بیٹے پر واجب؟

ج: احتیاط واجب یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کی نمازیں پڑھی جائیں۔

۵۵۷: جس باپ نے جان بوجھ کر اپنے تمام عبادی اعمال کو ترک کیا ہے کیا بڑے بیٹے پر اس کی تمام نمازوں اور روزوں کا ادا کرنا واجب ہے جن کی مقدار پچاس سال تک پہنچی ہے؟

ج: بعید نہیں ہے کہ عہد ترک کرنے کی صورت میں ان کی قضا بڑے بیٹے پر واجب نہ ہو لیکن اس صورت میں بھی اس کی قضا ادا کرنے کی احتیاط کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔

۵۵۸: جب بڑے بیٹے پر خود اس کی نماز اور روزے کی قضا بھی ہو۔ در باپ کے روزے درباروں کی قضا بھی ہو تو اس وقت دونوں میں سے کسی کو مقدم کرے گا؟

ج: اس صورت میں اسے اختیار ہے جس کو بھی پہلے شروع کرے گا صحیح ہے۔

۵۵۹: میرے والد کے ذمہ کچھ قضا نمازیں ہیں لیکن انھیں ادا کرنے کی نیت متعاط نہیں ہے اور میں ان کا بڑا بیٹا ہوں کیا یہ جائز ہے کہ — جبکہ وہ ابھی زندہ ہیں —

میں ان کی فوت ہو جانے والی نمازیں بجالاؤں یا کسی شخص سے اجازت پر پڑھ دوں؟

ج: زندہ شخص کی قضا نمازوں اور روزوں کی نیابت صحیح نہیں۔



## نماز جماعت

مس ۵۶۰: امام جماعت نماز میں کیا نیت کرے؟ جماعت کی نیت کرے یا فردی کی؟

ج ۱: اگر جماعت کی فضیلت حاصل کرنا چاہتا ہے تو واجب ہے کہ امامت و جماعت کا قصد کرے۔ اگر امامت کے قصد کے بغیر نماز شروع کرے تو اس کی نماز اور دوسروں کے لئے اس کی اقتدار میں کوئی اشکال نہیں۔

مس ۵۶۱: نوبی مرکز میں نماز جماعت کے وقت — جو کہ دفتری کام کے وقت میں قائم ہو رہا ہے — بعض کام کی کام کی وجہ سے نماز جماعت میں شریک نہیں ہو پاتے۔ اگرچہ وہ اس کام کو دفتری اوقات کے بعد یا دوسرے دن بھی انجام دے سکتے ہیں۔ کیا اس عمل کو نماز کو سبک بخفے سے تغیر کیا جائے گا؟

ج ۱: فی نفعہ نماز جماعت میں شرکت واجب نہیں ہے لیکن اول وقت اور جماعت کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ دفتری امور کو اس طرح منظم کریں جس سے وہ اس الہی فریضہ کو کم سے کم وقت میں جماعت کے ساتھ انجام دے سکیں۔

مس ۵۶۲: ان مستحب اچھل، جیسے مستحب نماز یا دعائے توسل اور دوسری دعاؤں کے بارے میں

آپ کا کیا طریقہ ہے جو سرکاری اداروں میں نماز سے پہلے یا بعد میں یا اثنائے نماز میں پڑھی جاتی ہیں جن میں نماز جماعت سے بھی زیادہ وقت صرف ہوتا ہے۔

سج: جو مستحب اعمال اور دعائیں، اہل بیت علیہ السلام اور اسلامی شعائر یعنی نماز جماعت کے ساتھ انجام پاتے ہیں اگر دفتری وقت کے ضائع ہونے اور دفتری کاموں کی تاخیر کے موجب ہونے ہوں تو ان میں اشکال ہے۔

س ۵۶۳: کیا اس جگہ دوسری نماز جماعت قائم کرنا صحیح ہے جہاں سے بچاس یا سو میٹر کی دوری پر بے نیاز نماز گزاروں کے ساتھ ایک جماعت برپا ہوتی ہے اور اذان اور اقامت کی آواز بھی سنی جاتی ہے؟

سج: ایسی دوسری جماعت قائم کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے لیکن مومنین کے نمایان نشان ہے کہ وہ ایک ہی جگہ جمع ہوں اور ایک جماعت میں شریک ہوں تاکہ نماز جماعت کی عظمت میں چار چاند لگ جائیں۔

س ۵۶۴: جب مسجد میں نماز جماعت قائم ہوتی ہے اس وقت ایک شخص یا چند اشخاص اس قصد سے اپنی فرادی نماز شروع کرتے ہیں کہ امام جماعت کی نااہلی یا بے عدالتی ثابت ہو جائے، اس عمل کا کیا حکم ہے؟

سج: اس اشکال ہے کیونکہ نماز جماعت کی تضعیف کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح اس امام جماعت کی امانت اور بے عزتی کرنا بھی جائز نہیں ہے جس کو لوگ عادل سمجھتے ہوں۔

س ۵۶۵: ایک محلہ میں متعدد مساجد ہیں اور سب میں نماز جماعت ہوتی ہے اور ایک مکان

دو مسجدوں کے درمیان واقع ہے اس طرح کہ ایک مسجد اس سے دس گھروں کے فاصلہ پر واقع ہے اور دوسری دو ہی گھروں کے بعد ہے اور اس گھر میں نماز جماعت برپا ہوتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

سج ۱: ضروری ہے کہ نماز جماعت کو اتحاد و الفت کے لئے قائم کیا جائے نہ کہ اختلاف افتراق کا ذریعہ بنایا جائے۔ مسجد سے متصل گھر میں نماز جماعت قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر اختلاف و پرالگندی کا سبب ہو۔  
 ص ۵۶۶: کیا کسی شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ مسجد کے امام راتب — جس کی مساجد کے مرکز نے تائید کی ہے — کی اجازت کے بغیر اس مسجد میں نماز جماعت قائم کرے؟

سج ۲: نماز جماعت قائم کرنا امام راتب کی اجازت پر موقوف نہیں ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ جب نماز جماعت قائم کرنے کے لئے امام راتب مسجد میں موجود ہو تو اس سے مزاحمت نہ کی جائے بلکہ اکثر یہ مزاحمت حرام ہوتی ہے جبکہ فتنہ و شہرہ کے بھڑک اٹھنے کا سبب ہو۔

ص ۵۶۷: اگر امام جماعت کہیں غیر ثابت بات کہے یا ذوق سے ہٹ کر ایسا مذاق کرے جو کہ عام دین کے نمایاں نمائندہ ہوں تو کیا یہی سے عدالت ساقط ہو جاتی ہے؟

سج ۳: اس چیز کو مفاد گزار طے کریں گے اور اگر ایسا مذاق اور کلام شریعت کے خلاف اور حرمت کے منافی نہ ہو تو اس سے عدالت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ص ۵۶۸: کیا امام جماعت کی کما حقہ معرفت ہونے کے باوجود وہ قند کی جاسکتی ہے؟  
 سج ۴: اگر ماموم کے نزدیک کسی بھی طریقہ سے امام کی عدالت ثابت ہو جائے

تو اس کی افتداء جائز ہے اور جماعت صحیح ہے۔

سوال ۵۶۹: اگر ایک شخص کسی دوسرے شخص کو عادل و شفیق سمجھتا ہے اور اسی طرح اس بات کا بھی

ہے کہ اس نے بعض موقعوں پر ظلم کیا ہے تو کیا وہ اسے عمومی حیثیت سے عادل سمجھ سکتا ہے؟

ج: جب تک اس شخص کے بارے میں — جس کو اس نے ظالم سمجھا ہے —

یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس نے وہ کام ظلم و ارادہ اور اختیار سے یا کسی شرعی

جواز کے بغیر انجام دیا ہے اس وقت تک وہ اس کے فائق ہونے کا حکم نہیں

لگا سکتا۔

سوال ۵۷۰: کیا یہ امام حاضر کی افتداء کی نیت کرنا جائز ہے جس کا نہ نام جانتا ہو اور نہ اس کا چہرہ دیکھا ہو؟

ج: جب کسی بھی طریقہ سے یہ اطمینان ہو جائے کہ امام حاضر عادل ہے تو اس کی

افتداء صحیح ہے۔

سوال ۵۷۱: کیا یہ امام جماعت کی افتداء کرنا جائز ہے جو امر بالمعروف اور نہی منکر کرنے

کی قدرت رکھتا ہے لیکن نہیں کرتا؟

ج: صرف امر بالمعروف نہ کرنا جو ممکن ہے مکلف کی نظر میں کسی قابل قبول

خدا کی بنا پر ہو عدالت میں خدشہ پیدا کرنے کا سبب نہیں ہوتا اور نہ اس کی افتداء

کی راہ میں رکاوٹ ہے۔

سوال ۵۷۲: آپ کے نزدیک عدالت کے کیا معنی ہیں؟

ج: یہ ایک نفسانی حالت ہے جو ایسا تقویٰ اختیار کرنے کا باعث ہوتی ہے

جو انسان کو شرعی محرمات کے ارتکاب سے روکتی ہے۔ اس کے اثبات

کے لئے اسی شخص کے ظاہر کا اچھا ہونا کافی ہے جو عام طور پر عدالت کا گمان پیدا کرتا ہے۔

۵۴۳: ہم چند جوانی ہیں مجلسوں اور امام بارگاہوں میں ایک جگہ بیٹھے ہیں جب نماز کا وقت ہوتا ہے تو اپنے درمیان میں سے کسی ایک عاقل شخص کو نماز جماعت کے لئے آگے بڑھا دیتے ہیں لیکن بعض برداران اس نماز پر اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم غیبی نے غیر مہم دین کے پیچھے مار پڑھے کو حرام قرار دیا ہے یہ ہمارا کیا فریضہ ہے؟

ج: یہ برادران عزیز اگر آسانی سے ایسے عالم دین کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں جس کو وہ اقتدار کا اہل بھی سمجھتے ہوں، چاہے انھیں محلہ کی مسجد میں جانا پڑے تو اس صورت میں غیر عالم دین کی اقتدار نہیں کرنا چاہئے بلکہ غیر عالم دین کی اقتدار بعض حالات میں اشکال سے خالی نہیں ہے۔

۵۴۴: کیا دو انخاص سے نماز جماعت قائم ہو سکتی ہے؟

ج: اگر ایک امام اور ایک ماموم سے تشکیل جماعت مراد ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۵۴۵: جب ماموم ظہر و عصر کی نماز یا جماعت پڑھتے ہوئے حمد و سورہ خود پڑھے، اس غرض کے ساتھ کہ حمد و سورہ پڑھنا اس سے ماقطع ہے لیکن اگر اس نے اپنے ذہن کو ادھر ادھر بٹھکنے سے بچائے کہ لئے ایسا کر لیا تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

ج: احتیاتی نماز جیسے ظہر و عصر کی نمازوں میں، جب امام حمد و سورہ پڑھ رہا ہو اس وقت ماموم پر خاموش رہنا واجب ہے، قرأت اس کے لئے جائز نہیں ہے اپنے ذہن کو متحرک کرنے کی غرض ہی سے ہو۔

۵۷۶: اگر کوئی امام جماعت ٹریفک کے تمام قوانین کی رعایت کرتے ہوئے موٹر سائیکل سے

نماز جماعت پڑھانے جاتا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: اس سے عداوت اور امامت کی صحت پر کوئی حرف نہیں آتا مگر یہ کہ وہاں کے لوگوں کی نظر میں یہ چیز شائن و مروت کے خلاف اور معیوب ہو۔

۵۷۷: جب ہمیں نماز جماعت نہیں مل پاتی اور ختم کے قریب ہوتی ہے تو ہم نوب جماعت

حاصل کرنے کی غرض سے بحیثیت امام محترم کہہ کر دو زانو میٹھ جاتے ہیں اور امام کے ساتھ تہنید

پڑھتے ہیں اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑے ہو جاتے ہیں اور پہلی رکعت پڑھتے ہیں

تو یوں یہ بے کیا جا رہی نماز کی دوسری رکعت کے تہنید میں بھی ہم ایسا کر سکتے ہیں؟

ج: مذکورہ طریقہ امام جماعت کی نماز کے آخری تہنید سے مخصوص ہے تاکہ جماعت کا ثواب حاصل کیا جاسکے۔

۵۷۸: کیا امام جماعت کے لئے نماز کی اجرت لینا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔

۵۷۹: کیا امام جماعت کو عید یا کوئی بھی دو غاروں کی ایک وقت میں امامت کرنا جائز ہے؟

ج: نماز پنجگانہ میں امام کا دوسرا مامورین کیلئے نماز جماعت کا ایک بار اعادہ کرنے میں

کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے لیکن نماز عید کا اعادہ کرنے میں اشکال ہے۔

۵۸۰: جب امام غن کی نماز کی تیسری یا چوتھی رکعت میں اور ماموم دوسری میں ہو تو کیا ماموم

حدود سورہ کو بلند آواز سے پڑھ سکتا ہے؟

ج: واجب ہے کہ دونوں کو آہستہ پڑھے۔

۵۸۱: نماز جماعت کے سلام کے بعد نبی اکرم پر صلوٰۃ کی آیت پڑھی جاتی ہے۔ اسی کے بعد نمازگرہ محمد و آل محمد پر تین مرتبہ درود بھیجتے ہیں اور اسی کے بعد تین مرتبہ تکبیر کہتے ہیں اسی کے بعد سیسی (یعنی دعا اور برائت کے جملے کہے جاتے ہیں جنہیں مومنین بلند آواز سے دہراتے ہیں) کیا اس میں کوئی حرج ہے؟

ج۔ آیت صحت پڑھنے اور محمد و آل محمد پر درود بھیجنے میں نہ صرف کوئی حرج نہیں بلکہ یہ مستحسن اور راجح ہے اور اس میں ثواب ہے اور اسی طرح اسلامی اور اسلامی انقلاب کے نعرے تکبیر اور اس کے محققات جو کہ اسلامی انقلاب کے پیغام و مقاصد کی یاد تازہ کرتے ہیں وہ بھی مطلوب ہیں۔

۵۸۲: اگر ایک شخص نماز جماعت میں شرکت کی غرض سے مسجد میں دوسری رکعت میں پہنچے اور مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے بعد والی رکعت میں تشہد و قنوت، من کا بجایا نا واجب تھا نہ بجا لائے تو کیا اس کی نماز صحیح ہے؟

ج۔ نماز صحیح ہے لیکن تشہد کی قضا اور دو سجدہ سہو بجا لانا واجب ہے۔  
۵۸۳: نماز میں جس کی قہ کی جا رہی ہے کیا اس کی رضامندی شرط ہے؟ اور کیا ماموم کی اقدار کا بھیج؟  
ج۔ اقدار کے صحیح ہونے میں امام جماعت کی رضامندی شرط نہیں ہے اور اسی شخص کی اقدار جو نماز میں ماموم ہوتا ہے صحیح نہیں ہے۔

۵۸۴: دو اشخاص ایک امام اور دوسرا ماموم جماعت قائم کرتے ہیں، تیسرے شخص آتا ہے وہ دوسرا (یعنی ماموم) کو امام سمجھتا ہے اور اس کی اقدار کرتا ہے اور نماز سے فراغت کے بعد اسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام نہیں بلکہ ماموم تھا پس اس تیسرے شخص کی نماز کا کیا حکم ہے؟

﴿۳﴾ ماموم کی اقتداء صحیح نہیں ہے لیکن جب نہ جانتا ہو اور اقتداء کرے اور رکوع و سجود میں اس نے اپنے انفرادی فریضہ پر عمل کیا ہو یعنی عمدہ و سہواً کسی رکن کی کمی نہ یاد دہانی نہ کی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

ص ۵۸۵ : جو شخص غرض پڑھنا چاہتا ہے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس جماعت میں شریک ہو جو مغرب کی نماز پڑھ رہی ہے ؟

﴿ج﴾ اس میں کوئی حرج نہیں۔

ص ۵۸۶ : مکان کی بندی اور پستی میں اگر ماموم ہم کی رعایت نہ کرے تو کیا یہ ان کی نماز کے باطل ہونے کا سبب بن سکتا ہے ؟

﴿ج﴾ اگر امام کے کھڑے ہونے کی جگہ مامومین کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اتنی بلند ہو جس کی اجازت نہیں ہے تو وہ ان کی جماعت کے باطل ہونے کا سبب ہوگی۔

ص ۵۸۷ : اگر نماز جماعت کی ایک صف ان لوگوں سے تشکیل پائی ہے جن کی نماز قصر ہے اور اس کے بعد وہ ان صف ان لوگوں کے ہیں جن کی نماز پوری ہے اس صورت میں اگر اگلی صف ڈالے دو رکعت نماز تمام کرنے کے فوراً بعد اگلی دو رکعت کی اقتداء کئے کھڑے ہو جاتے ہیں تو ان کے بعد کی صف والوں کی آخری دو رکعت کی جماعت صحیح ہے یا نہیں ؟

﴿ج﴾ بانفرض اگلی صف میں تمام افراد کی نماز قصر ہو تو بعد والی صفوں کی جماعت کا صحیح ہونا محل اشکال ہے اور احتیاط واجب ہے کہ جب پہلی صف والے سلام کی نیت سے بیٹھ جائیں تو بعد والی صف والے انفرادی کی نیت کر لیں۔

ص ۵۸۸ : جب ماموم نماز کئے پہلی صف کے آخری ستر پر کھڑا ہو تو کیا وہ ان مامومین کے



کی نیت کر لینا اور حمد و سورہ پڑھنا واجب ہے ۔

ص ۵۹۵ : جب نماز جماعت کی تیسری یا چوتھی صف میں معذور کے نابالغ بچے نماز کیلئے کھڑے ہوں

اور ان کے بعد چند نابالغ اشخاص کھڑے ہوں تو اس حالت میں نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج ۱ : مذکورہ فرض میں کوئی اشکال نہیں ہے ۔

ص ۵۹۶ : امام جماعت نے اگر فرض کے بدلے معذور ہونے کے سبب تیمم کیا ہو تو یہ نماز

جماعت پڑھانے کے لئے کافی ہے یا نہیں ؟

ج ۲ : اگر وہ شرعی اعتبار سے معذور ہے تو غسل جنابت کے بدلے تیمم کر کے

امامت کر سکتا ہے اور اس کی اقتدار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ۔

## امام جماعت کی غلط قرائت کا حکم

مس ۵۹۷: کیا قرائت صحیح ہونے کے مسئلہ میں فردی نماز نیز ماموم یا امام کی غلطی کے درمیان کوئی فرق ہے؟ یا قرائت کی صحت کا مسئلہ ہر حال میں یک ہی ہے؟

ج ۱: اگر مکلف کی قرائت صحیح نہ ہو اور وہ سیکھنے پر بھی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن دوسروں کا اس کی اقتداء کرنا صحیح نہیں ہے۔

مس ۵۹۸: حروف کے غلطی کے اعتبار سے بعض ائمہ جماعت کی قرائت صحیح نہیں ہے پس کیا ان کی اقتداء ایسے لوگوں کے لئے صحیح ہے جو حروف کو صحیح طریقہ سے ان کے غلطی سے یاد کرتے ہوں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تم یہ جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے اور اس کے بعد نماز کا عادی کرنا بھی واجب ہے، لیکن میرے پاس اعادہ کرنے کا دقت نہیں ہے پس میرا کیا فریضہ ہے؟ اور کیا میں جماعت میں شریک ہونے کے بعد اخلاقی طریقہ سے عہدہ دوسرے پڑھ سکتا ہوں؟

ج ۲: جب ماموم کی نظر میں امام کی قرائت صحیح نہ ہو تو اس کی اقتداء اور جماعت باطل ہے اور اگر اعادہ کرنے پر قادر نہ ہو تو اقتداء نہ کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔

لیکن چہری نماز میں آہستہ سے حمد و سورہ پڑھنا، جس سے امام جماعت کی اقتدار کا اظہار ثابت ہو، صحیح نہیں ہے اور نہ مجری ہے۔

۵۹۹: بعض لوگوں کا خیال ہے کہ چند ائمہ جمعہ کی قرائت صحیح نہیں ہے یا تو وہ صرف اس طرح ادا نہیں کر پاتے کہ جس سے وہ حرف شمار کیا جائے یا حرکت کہ اس طرح بدل دیتے ہیں جس سے وہ حرکت شمار نہیں ہوتی، کیا ان کے پیچھے پڑھی جانے والی نمازوں کے اعادہ کے بغیر ان کی اقتداء صحیح ہے؟

﴿ج﴾ قرائت کے صحیح ہونے کا معیار عربی زبان کے علماء کے مقرر کردہ قانون کے مطابق یہ ہے کہ حروف کو ان کے مخارج سے اسی طرح ادا کیا جائے کہ اہل زبان یہ کہیں کہ وہی حرف ادا ہوا ہے نہ کہ دوسرا۔ ساتھ ہی ان حروف کی بنیادی حرکات اور کھمک کی ہیئت میں ذیل تلفظ کی رعایت کی جائے۔ پس اگر ماموم امام کی قرائت کو قواعد کے مطابق نہ پاسے اور اس کی قرائت صحیح نہ ہو تو اس کی اقتداء کرنا صحیح نہیں ہے اور اگر اس صودت میں اس کی اقتداء کرے تو اس کی نماز صحیح نہ ہوگی اور دوبارہ پڑھنا واجب ہوگا۔

۶۰۰: اگر امام جماعت کو آٹھ نمازیں کسی کلمہ کے محل سے گزر جائیں گے بعد اس کے تلفظ کی کیفیت میں شک ہو جائے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد متوجہ ہو کہ ان کے کلمہ کے تلفظ میں غلطی کی ہے تو اس کی اور مامومین کی نماز کا کیا حکم ہے؟

﴿ج﴾ نماز صحیح ہے۔

مس ۶۰۱ : قرآن کے مژک اور اس شخص کی نماز کا شرعی حکم کیا ہے جو پنجویں کے اعتبار سے امام جماعت کی نماز کو غلط سمجھتا ہے ایسی حالت میں اگر وہ جماعت میں شرکت نہ کرے تو لوگ اس پر مختلف قسم کی ناروا باتیں لگاتے ہیں؟

ج ۱ : اگر ماموم کی نظر میں امام کی قرائت صحیح نہیں ہوگی تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ماموم کی نظر میں اس کی نماز بھی صحیح نہیں ہے، ایسی صورت میں وہ اس کی اقتداء نہیں کر سکتا لیکن عقلا کی مفقود کسے اپنی شرکت ظاہر کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔

## معلول و ناقص کی امت

مس ۶۰۲: درج ذیل صورتوں میں معلول امام کی اقتداء کا کیا حکم ہے؟

- ۱۔ وہ معلول و معذور جن کے بدن کا کوئی عضو کم تو نہیں ہے لیکن پیر کے مثل ہو جانے کی وجہ سے وہ صایا و دیوار کا مہار اسے کہ کھڑے ہوتے ہیں۔
- ۲۔ وہ معلول افراد جن کے ہاتھ یا پیر کی انگلی کی ایک پور یا پور یا انگلی کٹی ہوئی ہو۔
- ۳۔ وہ معلول افراد جن کے ہاتھ یا پیر کا کچھ حصہ یا دونوں کا کچھ حصہ کٹا ہو۔
- ۴۔ وہ معلول افراد جن کے ہاتھ یا پیر کی تمام انگلیاں یا دونوں کی تمام انگلیاں ہوں۔
- ۵۔ وہ معلول افراد جن کے بدن کا کوئی ایک عضو نہ ہو اور ہاتھوں سے معذور ہونے کے سبب وضو کرتے وقت کہیں سے مدد لیتے ہوں۔

ج۔ تمام صورتوں میں اگر قیام میں استقرار ہو اور وہ نماز کے افعال و اذکار کی حالت میں استقرار اور اطمینان کو برقرار رکھ سکتا ہو اور ساتوں اعضاء پر کامل رکوع و سجود کر سکتا ہے اور صحیح وضو کرنے پر بھی قادر ہو، اور اس میں امامت کے تمام شرائط بھی پائے جاتے ہوں تو دوسرے کیجئے

نماز میں اس کی اقتداء کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں تو صحیح و کافی نہیں ہے۔

۶۰۳: میں ایک دینی طالب علم ہوں، آپریشن کی وجہ سے میرا دایاں ہاتھ کٹ چکا ہے۔ کچھ عرصہ پہلے مجھے یہ معلوم ہوا کہ امام خمینی مکمل کے لئے تاقص کی امامت کو صحیح نہیں سمجھتے ہیں لہذا آپ سے گزارش ہے کہ ان ماموین کی نماز کا حکم بیان فرمائیں جنہوں نے ابھی تک میری امامت میں نماز پڑھی ہے؟

﴿ج﴾ ماموین کی گزشتہ نمازیں اور ان لوگوں کی نمازیں جنہوں نے حکم شدہ ہی سے ناواقفیت کی بنا پر آپ کی اقتداء کی ہے، صحیح ہیں۔ نہ ان پر قصداً وجہ ہے نہ اعادہ۔

۶۰۴: میں دینی طالب علم ہوں اور اسلامی جمہوریہ ایران پر مسلط جنگ میں میرے پاؤں کی انگلیاں زخمی ہو گئیں البتہ انگوٹھا ممکن طور پر سالم ہے اور اس وقت میں یکسب امام ہنگامہ میں امام جماعت ہوں۔ اس میں کوئی شری نکل ہے یا نہیں؟ امید کریں فرمائیں؟

﴿ج﴾ اگر پیر کا انگوٹھا صحیح و سالم ہے اور اثنائے سجود میں اسے زمین پر ٹیکھا جاسکتا ہے تو ایسی حالت میں آپ کے امام جماعت ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

## نماز جماعت میں عورتوں کی شرکت

مس ۶۰۵ : کیا شارع مقدس نے عورتوں کو بھی مسجدوں میں نماز جماعت یا نماز جمعہ ادا کرنے کی اسی طرح ترغیب دلائی ہے جس طرح مردوں کو، یا عورتوں کا گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے؟

ج ۱ : اگر عورتیں جماعت میں شرکت کرنا چاہتی ہیں تو ان کی شرکت میں کوئی ایسا مانع نہیں ہے اور ان کو جماعت کا ثواب ملے گا۔

مس ۶۰۶ : عورت کب امام جماعت بن سکتی ہے۔

ج ۱ : عورت کا عورتوں کی نماز جماعت کے لئے امام بننا جائز ہے۔

مس ۶۰۷ : جب عورتیں (مردوں کی طرح) نماز جماعت میں شریک ہوتی ہوں تو استسباب و کراہت کے لحاظ سے اسی کا کیا حکم ہے؟

ج ۱ : الف : جب وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں تو اسی وقت ان کا کیا حکم ہے؟

ب : کیا مردوں کے پیچھے ان کی نماز جماعت مکے لئے کسی حائل یا پردے کی ضرورت ہے؟ اور اگر نماز میں وہ مردوں کے برابر کھڑی ہوں تو پردہ کے لحاظ سے کیا حکم ہے؟

میں پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ جماعت اور خطبہ کے دوران اور دوستی مراسم میں عورتوں کا پردہ کے پیچھے کھڑے ہونا ان کی اہمیت اور کسرتان ہے ؟

سج : عورتوں کے نماز جماعت میں شریک ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور جب وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں تو پردے اور حائل کی ضرورت نہیں ہے لیکن جب مردوں کے ایک جانب کھڑی ہوں تو نماز میں عورتوں کے مرد کے محاذی کھڑے ہونے کی کراہت کو رفع کرنے کے لئے حائل کی ضرورت ہے۔ اور یہ تو ہم کہ حالت نماز میں مرد و عورت کے درمیان حائل کا وجود عورت کی شان و کھٹانے اور اس کی عظمت کو گرانے کا موجب ہے۔ فقط ایک خیال ہے جس کی کوئی اساس نہیں ہے مزید یہ کہ فقہ میں اپنی ذاتی رائے کا داخل کرنا جائز نہیں ہے۔

مس ۶۰۸ : حالت نماز میں مردوں اور عورتوں کی صفوں کے درمیان پردے اور حائل کے بغیر اتصال اور عدم اتصال کی کیا کیفیت ہے ؟

سج : عورتیں فاصلہ کے بغیر مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں۔



## اہل سنت کی اقتدار

مس ۶۰۹۔ کیا اہل سنت کی اقتدار میں نماز جائز ہے ؟

ج ۱۔ وحدت اسلامی کی خاطر ان کے پیچھے نماز جماعت پڑھنا جائز ہے۔

مس ۶۱۰۔ میں کہ دشمن علاقہ میں ملازمت کرتا ہوں وہاں اکثر جمعہ و جماعت کی اکثریت

اہل سنت کی ہے۔ ان کی اقتدار کے سلسلے میں کیا حکم ہے ؟ اور کیا ان کی غیبت جائز ہے ؟

ج ۱۔ ان کے ساتھ ان کی جماعت اور نماز جمعہ میں شرکت کرنے میں کوئی اشکال

نہیں ہے اور غیبت سے پرہیز کرنا لازم ہے۔

مس ۶۱۱۔ اہل سنت کے ساتھ معاشرت اور ان کے ساتھ میں جوں کی بنا پر نماز پنجگانہ

میں شرکت کے دوران بعض موقعوں پر ہم بھی ان ہی کی طرح عمل کرنے ہیں مثلاً ہاتھ

باندھ کر نماز پڑھنا اور اپنے وقت کی رعایت و پابندی کرنا اور جائز پر سجدہ

کرنا، تو کیا ایسی نماز کا عادیہ کرنا ضروری ہے ؟

ج ۱۔ اگر اسلامی اتحاد ان تمام چیزوں کا تقاضا کرے تو ان کے ساتھ نماز

پڑھنا صحیح اور کافی ہے یہاں تک کہ مصلیٰ پر سجدہ وغیرہ میں بھی کوئی

مضائق نہیں ہے۔ لیکن ان کے ساتھ ساتھ باندھا جائز نہیں۔ مگر یہ کہ حالاً اور ضرورت اس کا بھی تقاضا کریں۔

مس ۶۱۲ : مکہ اور مدینہ میں ہم اہل سنت کے ساتھ جماعت پڑھتے ہیں اور ایسا اس لئے کرتے ہیں کہ امام خمینیؒ کا فتویٰ ہے۔ اور بعض اوقات مسجدوں میں نماز کی نفیست حاصل کرنے کی غرض سے ظہر و مغرب کی نماز کے بعد، عصر و عشاء کی نمازیں ہم اہل سنت کی مسجد میں مسجد گاہ کے بغیر فرادہ پڑھتے ہیں، ان نمازوں کا کیا حکم ہے ؟

ج : مذکورہ فرض میں نماز صحیح ہے۔

مس ۶۱۳ : ہم شیعہ دوسرے شہروں میں اہل سنت کی نماز میں یکے شرکت کریں جبکہ وہ ساتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہیں ؟ اور کیا ان کی طرح ساتھ باندھا ہمارے اوپر واجب ہے یا ہم ساتھ باندھے بغیر نماز پڑھیں ؟

ج : اگر اسلامی اتحاد کی رعایت مقصود ہو تو اہل سنت کی اقتداء جائز ہے اور ان کے ساتھ نماز پڑھنا صحیح و کافی ہے، لیکن نماز میں ساتھ باندھا واجب نہیں ہے بلکہ جائز بھی نہیں ہے مگر یہ کہ دہاں حالت اسی کے متقاضی ہوں۔

مس ۶۱۴ : اہل سنت کی نماز جماعت میں شرکت کے وقت قیام کی حالت میں دونوں طرف کھڑے ہوئے اشخاص کے پیروں کی چھوٹی انگلی سے انگلی ملانے کا کیا حکم ہے جبکہ وہ اس کو لازم سمجھتے ہیں ؟

ج : یہ واجب نہیں ہے، لیکن اگر ایسا کرے تو اسی سے نماز کی صحت متاثر

نہیں ہوتی۔

س ۶۱۵ : اہل سنت وقتِ اذان مغرب سے قبل ہی مغرب کی نماز پڑھتے ہیں کیا حج کے زمانہ میں یا اس کے علاوہ ہمارے لئے ان کی اقتداء کرنا اور اس نماز پر کثافت کرنا صحیح ہے؟

ج : یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ وقت سے پہلے نماز پڑھتے ہیں لیکن اگر مکلف کے لئے وقت ثابت نہ ہو تو اس کا نماز میں شامل ہونا صحیح نہیں ہے بلکہ اگر اسلامی اتحاد مقصود ہو تو اس وقت ان کے ساتھ نماز پڑھنے اور اس پر اکتفا کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔

## نماز جمعہ

سوال ۶۱۶ : نماز جمعہ میں شریک ہونے کے بارے میں آپ کا کیا نظریہ ہے ؟ جبکہ ہم حضرت امام زمانہ علیہ السلام کی نصیحت کے زمانہ میں زندگی گزار رہے ہیں، اور اگر بعض اشخاص امام جمعہ کو عادل نامانتے ہوں تو نماز جمعہ میں شرکت کی تکلیف ان سے ساقط ہے یا نہیں ؟

ج ۱ : نماز جمعہ اگرچہ دور حاضر میں واجب تنجیری ہے اور اس میں حاضر ہونا واجب نہیں ہے لیکن نماز جمعہ میں شرکت کے فوائد و اہمیت کے پیش نظر صرف امام جمعہ کی عدالت میں شک یا یہود و عناد کی بنا پر مومنین خود کو ایسی نماز کی برکتوں سے محروم نہ کریں۔

سوال ۶۱۷ : مسئلہ نماز جمعہ میں واجب تنجیری کے کیا معنی ہیں ؟

ج ۲ : اس کے معنی یہ ہیں کہ جمعہ کے دن مکلف کو اختیار ہے کہ خواہ وہ نماز جمعہ پڑھے یا نہ پڑھے۔

سوال ۶۱۸ : نماز جمعہ کو اہمیت نہ دیتے ہوئے نماز جمعہ میں شرکت نہ کرنے کے سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ ہے ؟

ج۔ عبادی و سیاسی پہلو رکھنے والی اس نماز جمعہ کو اہمیت نہ دیتے ہوئے شرکت نہ کرنا شرعی حکم کا حصہ مذموم ہے۔

س۔ ۶۱۹: کچھ لوگ یہودہ اور بے کار عذر کی بنا پر نماز جمعہ میں شرکت نہیں ہوتے۔ بعض اوقات نظریاتی اختلاف کے باعث شرکت نہیں کرتے اس سلسلہ میں آپ کا کیا نظریہ؟

ج۔ نماز جمعہ اگرچہ واجب بخیر ہے لیکن اس پر کوئی شرعی دلیل نہیں ہے کہ اس میں مستقل طوع پر شرکت نہ کی جائے۔

س۔ ۶۲۰: نماز پھر کہیں اس وقت جماعت سے منع کرنا، جب نماز جمعہ حضورؐ سے فاصلہ پر برپا ہو رہی ہو جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ بذات خود اس میں کوئی مانع نہیں ہے اور اس سے مکلف جمعہ کے دن کے فرض سے بری الذمہ ہو جائے گا کیونکہ دور حاضر میں نماز جمعہ واجب بخیر ہے لیکن جمعہ کے دن نماز جمعہ سے نزدیک ہی باجماعت نماز ظہر قائم کرنے کا لازمی نتیجہ مومنین کی تفریق و تقسیم ہے اور اکثر اوقات عوام کی نظر میں امام جمعہ کی اہانت و تمسک شمار کیا جاتا ہے اور اس سے نماز جمعہ کی پروا نہ کرنے کا اظہار ہوتا ہے اس لئے باجماعت نماز ظہر قائم کرنا مومنین کے لئے سزاوار نہیں ہے بلکہ اگر اس سے مفاسد اور حریم متاثر ہو جائے تو اس سے اجتناب واجب ہے۔

س۔ ۶۲۱: کیا نماز جمعہ و عصر کے درمیانی وقفہ میں امام جمعہ ناظر بیٹھ سکتا ہے؟ اور اگر امام جمعہ کے علاوہ کوئی اور شخص نماز عصر پڑھائے تو کیا عصر کی نماز میں اس کی اقتدار ہو سکتی ہے؟

ج۔ نماز جمعہ نماز ظہر سے بے نیاز کر دیتی ہے لیکن نماز جمعہ کے بعد احتیاطاً نماز ظہر پڑھنے میں کوئی انسکال نہیں ہے اور اگر نماز عصر کو جماعت سے پڑھنا چاہتا ہے تو کامل احتیاط یہ ہے کہ نماز عصر اس شخص کی اقتدا میں ادا کرے جس نے نماز جمعہ کے بعد احتیاطاً نماز ظہر پڑھ لی ہو۔

مس ۶۲۲: اگر نماز جمعہ کے بعد امام جماعت نماز ظہر پڑھے تو ماحوم احتیاطاً نماز ظہر پڑھ سکتا ہے۔  
ج۔ اس کے لئے نماز ظہر پڑھنا جائز ہے۔

مس ۶۲۳: کیا امام جمعہ کیلئے واجب ہے کہ وہ حاکم شرعی سے اجازت حاصل کرے؟ اور حاکم شرعی کی کوئی کہتے ہیں؟ اور کیا یہی حکم دوسرے ملکوں پر بھی جاری؟

ج۔ نماز جمعہ کی امامت کا اصل جواز اجازت پر موقوف نہیں ہے لیکن منصب امامت جمعہ کے احکام کا مرتب ہونا ولی امر مسلمین کی طرف سے منصوب ہونے پر موقوف ہے۔ اور یہ حکم ہر شہر اور ملک کے لئے عمومیت رکھتا ہے جس میں ولی امر مسلمین حاکم ہو اور لوگ اسی کے فرمانبردار ہوں۔  
مس ۶۲۴: کیا منصوب شدہ امام جمعہ کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اس جگہ نماز جمعہ قائم کرے جہاں اسے منصوبہ نہ کیا گیا ہو جبکہ وہ ان اسی کے لئے کوئی مانع و معارض بھی نہیں ہے؟

ج۔ بذات خود نماز جمعہ قائم کرنا اسی کے لئے جائز ہے لیکن اس پر امامت جمعہ کے احکام مرتب نہیں ہوں گے۔

مس ۶۲۵: کیا موقت و عارضی امام جمعہ کے انتخاب کے لئے واجب ہے کہ انہیں ولی فقہ منتخب کرے یا امام جمعہ کو اتنا اختیار ہے کہ امام موقت کے عنوان سے افراد منتخب کریں؟

ج: منسوب شدہ امام جمیعہ کسی کو بھی اپنا وقتی اور عارضی نائب بنا سکتا ہے۔ لیکن نائب کی امامت پر ولی فقیہ کی طرف سے نصب کئے جانے کے احکام مرتب نہیں ہوں گے۔

ص ۶۲۶: اگر مکلف منسوب شدہ امام جمیعہ کو عادل نہ سمجھتا ہو یا اس کی عدالت میں شک کرنا ہو تو کی مجلسین کی وحدت کے تحفظ کی خاطر اس کی اقتداء جائز ہے؟ اور جو شخص خود نماز جمعہ میں نہیں آتا اس کے لئے جائز ہے دوسروں کو جمعہ میں شرکت نہ کرنے کی ترغیب؟

ج: اس کی اقتداء کرنا صحیح نہیں ہے جس کو عادل نہ سمجھتا ہو یا جس کی عدالت میں شک کرنا ہو اور نہ اس کی جماعت میں اس کی نماز صحیح ہے لیکن وحدت کے تحفظ کی خاطر جماعت میں شریک ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ بہر حال اسے دوسروں کو نماز جمعہ میں شرکت سے روکنے کا حق نہیں ہے اور نہ دوسروں کو اس کے خلاف بھڑکانے کا حق ہے۔

ص ۶۲۷: اس نماز جمعہ میں شریک نہ ہونے کا حکم ہے جس کے امام جمیعہ کا جھوٹا ہونا مکلف پر ثابت ہو گیا؟

ج: امام جمیعہ کے قول کے خلاف انکشاف ہونا اس کے کذب کی دلیل نہیں ہے ممکن ہے کہ اس نے اشتباہ، غلطی یا تو یہ کے طور پر کوئی بات کہی ہو۔ لہذا صرف اس توہم سے کہ امام جمیعہ کی عدالت ساقط ہو گئی ہے خود کو نماز جمعہ کی برکتوں سے محروم نہیں کرنا چاہئے۔

ص ۶۲۸: جو امام جمیعہ خبیث یا عادل ولی فقیہ کی طرف سے منسوب ہو، کیا ماحوم برائے عدالت کا اثبات تحقیق ضروری ہے؟ امامت جمعہ کیلئے اس کا منسوب ہونا اس کی عدالت کے ثبوت کیلئے کافی ہے؟

ج۔ امام جمعہ کے عنوان سے منصوب ہونا اگر ماموم کی نظر میں امام کی عدالت کیلئے باعث وثوق و اطمینان ہو تو صحت اقتدار کے لئے کافی ہے۔

ص ۶۲۹ : کیا مساجد کے لئے ائمہ جماعت کا نقد علماء کی طرف سے معین کیا جانا یا دلی فقیہ کی جانب سے نمہ جمعہ کا معین کیا جانا اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ عادل ہیں یا ان کی عدالت کی تحقیق واجب ہے؟

ج۔ اگر ماموم کو ان کے امام جمعہ یا جماعت منصوب کئے جانے سے ان کی عدالت پر اطمینان و وثوق پیدا ہو جاتا ہے تو اقتدار کرنے کیلئے اس پر اعتماد کرنا جائز ہے۔  
ص ۶۳۰ : اگر امام جمعہ کی عدالت میں شک ہو یا وہ خدا نخواستہ اس کے عادل نہ ہونے کا یقین ہو

اور ہم نے اس کی اقتدار میں نماز پڑھ لی تو کیا اس کا اعادہ واجب ہے؟

ج۔ اگر عدالت میں شک ہو یا نماز کے بعد یہ معلوم ہو کہ وہ عادل نہیں ہے تو جو نماز آپ نے پڑھ لی ہے وہ صحیح ہے اور اس کا اعادہ واجب نہیں ہے۔

ص ۶۳۱ : اس نماز جمعہ میں شرکت کا کیا حکم ہے جو یورپی اہل دہسدر ممالک میں وہاں کے یونیورسٹیوں میں پڑھنے والے اسلامی حاکم کے خطاب قائم کر رہے ہیں وہاں میں شرکت کرنے والے اکثر افراد بشمول امام جمعہ بن سنت چلتے ہیں یا کیا اس صورت میں نماز جمعہ کے بعد نماز ظہر پڑھنا ضروری ہے؟

ج۔ مسلمانوں کے درمیان وحدت و اتحاد کی خاطر اس میں شرکت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ص ۶۳۲ : پاکستان کے ایک شہر میں چالیس سال سے ایک جگہ نماز جمعہ ادا کی جا رہی ہے اہل اب ایک شخص نے دو جموں کے درمیان شرعی مسافت کی رعایت کئے بغیر دوسری نماز جمعہ قائم



کر دی ہے جس سے نماز گزاروں کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ شرعاً اس عمل کا کیا حکم ہے؟  
**ج** کسی ایسے عمل کے اسباب فراہم کرنا جائز نہیں ہے، جس سے مسلمانوں کی صفوں میں اختلاف تفرقہ پیدا ہو جائے یا مخصوص نماز جمعہ جیسے شعار اسلامی میں جو مسلمانوں کے اتحاد کا مظہر ہے۔

ص ۶۲۳ : راولپنڈی کی جامع مسجد جسٹس اعجاز علی کی تقریری کام کی بنا پر مذکورہ مسجد میں نماز جمعہ نہیں ہوگی۔ اب مسجد کی تعمیر کا کام ختم ہو گیا تو ہمارے سامنے یہ مشکل کھڑی ہو گئی کہ چار کلو میٹر کے فاصلہ پر وہ سری مسجد میں نماز جمعہ قائم ہونے لگی، مذکورہ مسافت کو مد نظر رکھتے ہوئے مذکورہ مسجد میں نماز جمعہ قائم کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

**ج** جب دو نماز جمعہ کے درمیان ایک شرعی فرسخ کا فاصلہ نہ ہو تو بعد میں ایک ہی وقت میں قائم ہونے والی نماز جمعہ باطل ہے۔

ص ۶۲۴ : کیا نماز جمعہ، جو جماعت کے ساتھ قائم کی جاتی ہے، اسے فرادی پڑھنا صحیح ہے؟ مثلاً کوئی شخص ان لوگوں کے پہلو میں فریضہ نماز جمعہ پڑھے جو اسے جماعت کے پڑھ رہے ہیں؟  
**ج** نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ اسے جماعت سے پڑھا جائے، فرادی صورت میں جمعہ صحیح نہیں ہے۔

ص ۶۲۵ : جب نماز گزار قعر کے حکم میں ہو اور وہ اسی امام جماعت کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتا ہو جو نماز جمعہ پڑھ رہا ہے تو کیا اس کی مناد صحیح ہے؟

**ج** ماموم مسافر کی مناد جمعہ صحیح ہے اور اسے ظہر پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔  
 ص ۶۲۶ : کیا دوستہ خدیجہ میں حضرت زہرا و سلم اللہ علیہما السلام گرامی مسلمانوں کے ایک امام

کے نماز سے لینا واجب ہے یا استحباب کی نیت سے آپ کا نام لینا واجب ہے؟

ج۔ ائمہ مسلمین کا عنوان حضرت زہراء سلام اللہ علیہا کو شامل نہیں ہے اور خطبہ جمعہ میں آپ کا اسم گرامی لینا واجب نہیں ہے لیکن برکت کے طور پر آپ کے نام مبارک کا ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مس ۶۲۶: ایک موم، امام جمعہ کی قدر کرتے ہوئے جبکہ وہ نماز جمعہ چھ رہے جو کوئی دوسری واجبہ پڑھ سکتا ہے؟  
ج۔ اس کا صحیح ہونا ممکن اشکال ہے۔

مس ۶۲۸: ایک ظہر کے تشری وقت سے پہلے نماز جمعہ کے دونوں خطبے پڑھا صحیح ہے؟  
ج۔ نواں سے پہلے اس طرح پڑھنا جائز ہے کہ زوال آفتاب کے وقت ان سے فسخ ہو جائے۔  
مس ۶۲۹: جب موم دونوں خطبوں میں سے کچھ بھی نہ سن سکے بلکہ ٹائپ نماز جمعہ میں پہنچے  
در امام کی اقتداء کرے تو کیسی نماز صحیح ہوگی؟

ج۔ اس کی نماز صحیح اور کافی ہے چاہے اسی نے امام کے ساتھ ایک ہی رکعت پڑھ لی ہو۔ اس طرح کہ نماز جمعہ کی آخری رکعت کے رکوع میں ہی اس کی شرکت ہو گئی ہو۔

مس ۶۳۰: ہمارے شہر میں اذان ظہر کے ڈیڑھ گھنٹہ بعد نماز جمعہ قائم ہوتی ہے تو کیا یہ نماز ظہر کا بدلہ بن سکتی ہے یا نماز ظہر کا اعادہ ضروری ہے؟

ج۔ زوال آفتاب کے ساتھ نماز جمعہ کا وقت ہو جاتا ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ عرف عام میں ابتدا زوال کے وقت سے تاخیر نہ کرے اور یہ بعد نہیں ہے کہ نماز جمعہ کا وقت ظہر کے بعد رونما ہونے والے سایہ کے

قامت انسان کے ۷۰ برابر ہونے تک باقی رہے۔ اگر اس وقت میں نماز جمعہ نہیں پڑھی ہے تو پھر احتیاط واجب یہ ہے کہ اس کے بدلے نماز ظہر پڑھے۔

سوال ۶۴۱: ایک شخص میں نماز جمعہ میں پہنچنے کی طاقت نہیں ہے تو کیا وہ اوائل وقت نماز ظہر و عصر پڑھ سکتا ہے؟ یا نماز جمعہ ختم ہونے کا انتظار کرے اور اس کے بعد نماز ظہر و عصر پڑھے؟

ج: اس پر انتظار واجب نہیں ہے بلکہ اقل وقت میں نماز ظہر پڑھنا جائز ہے۔

سوال ۶۴۲: جب منصوب شدہ امام جمعہ صحیح و سالم ہو اور حاضر ہو گیا وہ موقت امام جمعہ کو نماز جمعہ پڑھانے کے لئے مقرر کیا ہے؟ اور کیا وہ موقت امام جمعہ کی اقتدار کر سکتا ہے؟

ج: منصوب امام جمعہ کی موجودگی میں نائب کیلئے جمعہ پڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ ہی منصوب امام کا اپنے نائب کی اقتدار کرنے میں کوئی مانع ہے۔

## نماز عیدین

سورۃ ۶۲۲ : آپ کی رائے میں نماز عیدین اور جمعہ واجبات کی کس قسم میں سے ہیں؟  
**ج** : عصر حاضر میں نماز عیدین واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے لیکن نماز جمعہ واجب بخیر ہے۔

سورۃ ۶۲۳ : کیا نماز عیدین کے قوت میں کمی زیادتی اس کے باطل ہونے کا سبب بنتی ہے؟  
**ج** : اس سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

سورۃ ۶۲۵ : انہی میں رواج تھا کہ امام جماعت ہی مسجد میں عید الفطر کی نماز پڑھایا کرتا تھا۔ کیا ابچہ جائز ہے کہ امام جماعت ہی نماز عیدین پڑھائیں یا نہیں؟

**ج** : ولی فقیہ کے وہ نمائندے پڑھا سکتے ہیں جن کو ولی فقیہ کی طرف سے نماز عید قائم کرنے کی اجازت ہو اسی طرح وہ امام جمعہ بھی دور حاضر میں نماز عید جماعت پڑھا سکتے ہیں جن کو ولی فقیہ کی طرف سے منصوب کیا گیا ہو، لیکن ان کے علاوہ افراد کے لئے احتیاط یہ ہے کہ فرادی پڑھیں اگرچہ رجائز جماعت سے پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے لیکن ورود کے

قصہ سے نہیں۔ ہاں اگر معلومت کا تقاضا یہ ہو کہ شہر میں ایک ہی نماز عید قائم کی جائے تو اوہی یہ ہے کہ اسے ولی فقہ کے منصوب کردہ امام کے علاوہ کوئی اور نہ پڑھائے۔

س ۶۳۶ : کیا عید فطر کی نفا کی جاسکتی ہے ؟

ج : اس کی قضا نہیں ہے۔

س ۶۳۷ : کیا نماز عید فطر میں اقامت ہے ؟

ج : اس میں اقامت نہیں ہے۔

س ۶۳۸ : اگر نماز عید فطر میں امام اقامت کہے تو اسی کی اور دیگر نماز گزاروں کی نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج : اس سے امام جماعت اور دیگر ماموین کی نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

## نماز مسافر

ص ۶۴۹ - مسافر کے لئے ہر نماز کو قصر پڑھنا واجب ہے یا بعض نمازوں کو ؟  
 ج - قصر کا وجوب پنجگانہ نمازوں کی صرف چار رکعتی یعنی "ظہر و عصر اور عشاء" کی نمازوں سے مخصوص ہے۔ صبح اور مغرب کی نماز قصر نہیں ہے۔

ص ۶۵۰ - مسافر پر چار رکعتی نمازوں میں وجوب قصر کے شرائط کیا ہیں ؟

ج - یہ آٹھ شرطیں ہیں :

۱۔ سفر کی مسافت آٹھ فرسخ کے برابر ہو یعنی ایک طرف کا فاصلہ یا دونوں طرف کا مجموعی فاصلہ آٹھ فرسخ شرعی ہو، شرط یہ ہے کہ صرف جانے کی مسافت چار فرسخ سے کم نہ ہو۔

۲۔ سفر پر نکلنے وقت آٹھ فرسخ کا قصد رکھنا ہو۔ پس اگر مسافت کا قصد نہ کرے یا اس سے کم کا قصد کرے اور پھر اس منزل پر پہنچ کر دوسری جگہ کا قصد کرے اور اس جگہ اور پہلی منزل کے درمیان کافی صلہ شرعی مسافت کے برابر نہ ہو لیکن جہاں سے پہلے چلا تھا وہاں اتنی مسافت قصر نہیں ہے۔

۴۔ مسافت تمام ہونے تک عزم سفر باقی رہے۔ پس اگر چار فرسخ تک پہنچنے سے پہلے ارادہ بدل دے یا اس سفر کو جاری رکھنے میں متردد ہو جائے تو اس پر سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا چاہے ارادہ بدلنے سے قبل اس نے نماز قصر ہی پڑھی ہو۔

۵۔ سفر کے درمیان اپنے وطن سے گزرنے یا کسی جگہ دس روز یا اسے زیادہ قیام کرنے کی نیت سے سفر ختم کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔

۶۔ شرعی اعتبار سے اس کا سفر جائز ہو، پس اگر معصیت یا حرام کام کے لئے سفر ہو خواہ وہ سفر خود ہی معصیت و حرام ہو جیسے شکر (اسلام) سے فرار کرنا یا غرض سفر حرام ہو جیسے راہ زنی کے لئے سفر کرنا تو اس پر سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

۷۔ مسافر، خانہ بدوشوں میں سے نہ ہو جیسے بادیہ نشین جن کا کوئی معین وطن نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ صحراؤں میں گھومتے ہیں اور جہاں انھیں پانی اور چارہ مل جاتا ہے وہیں اتر پڑتے ہیں۔

۸۔ یہ کہ سفر اس کا پیشہ نہ ہو جیسے چوکیدار، شتر بان اور ملاح وغیرہ اور یہ حکم ان لوگوں کا بھی ہے جن کا مشغلہ سفر ہوتا ہے۔

۹۔ اس کا حد ترخص تک پہنچنا۔ حد ترخص وہ جگہ ہے جہاں سے شہر کی اذان نہ سنتی جاسکے یا وہاں سے شہر کی دیواریں نظر نہ آئیں۔

## جس شخص کا پیشہ یا پیشہ کا مقدمہ سفر ہو

سوال ۶۵۱۔ جس شخص کا سفر اس کے پیشہ کا مقدمہ ہو، کیا وہ سفر میں پوری نماز پڑھے گا یا یہ (پوری نماز پڑھا) اسی سے مخصوص ہے جس کا پیشہ ہی سفر ہو اور مرجع دینی، جیسے امام خمینیؑ کے اسی قول کے کیا معنی ہیں "جس کا پیشہ سفر ہو" کیا کوئی شخص ایسا بھی پایا جاتا ہے کہ جس کا پیشہ سفر ہو؟ اسی لئے کہ چرواہوں، شتر بان اور حاکم وغیرہ کا عمل بھی جبراً، سکا، رکشتی جلاتا ہے اور مختصر یہ کہ ایسا کوئی شخص نہیں پایا جاتا کہ جس کا مقصد سفر کو پیشہ بنانا ہو۔

ج۔ جس کا سفر اس کے شغل کا مقدمہ ہو اگر وہ ہر دس دن میں کم از کم ایک مرتبہ کام کرنے کے لئے اس جگہ جاتا ہے جہاں کام کرتا ہے تو وہاں پوری نماز پڑھے گا اور اس کا روزہ بھی صحیح ہے اور فقہار رضوان اللہ علیہم کے کلام میں جو یہ جملہ آتا ہے کہ "جس کا شغل سفر ہو" اس سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جس کے کام کا دار و مدار سفر پر ہو جیسے وہ مشاغل جو سوال میں مذکور ہیں۔



س ۶۵۲ : اسی شخص کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے جس کا شغل سفر ہو جیسے گریہ پر سفر کرنے والا  
ذرا تھوڑا حد طالع وغیرہ ؟

ج : سفر میں پوری نماز پڑھے گا اور اس کا روزہ صحیح ہے۔

س ۶۵۳ : اسی شخص کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے جس کا کام سفر ہو جیسے وہ ملازم جو اپنی بیٹے  
ملازمت کی طرف سفر کرتا ہے یا وہ کاریگر جو اپنے کارخانہ کی طرف سفر کرتا ہے ؟

ج : جب وہ ہر دس دن میں کم از کم ایک مرتبہ اپنے محل شغل یا کام کرنے کی  
جگہ کی طرف سفر کرتا ہو تو روزہ کے صحیح ہونے اور پوری نماز کے واجب  
ہونے میں اس کا حکم وہی ہے جو اس شخص کا ہے جس کا شغل سفر ہو۔

س ۶۵۴ : ان لوگوں کے روزے نماز کے بارے میں آپ کا کیا نظریہ ہے جو میں شہر یا کام کرتے ہیں یکے  
سے زیادہ شہر تہ ہیں یا وہ فوجی جو کسی شہر میں فوجی خدمت انجام دینے کے لئے ایک یا دو سال قیام کرتے  
ہیں، کیا ان پر ہر سفر کے بعد دس دن کے قیام کی نیت کرنا واجب ہے تاکہ روزہ رکھ سکیں اور پوری نماز  
پڑھ سکیں وگرنہ دس روزے کم قیام کی نیت پر تو ان کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج : مفروضہ سوال میں ان کا حکم وہی ہے جو نماز قصر سے متعلق تمام مسافروں  
کا ہے، جب تک وہ دس دن کے قیام کی نیت نہ کریں۔

س ۶۵۵ : جنگی قیادوں کے پائلٹ، جو اکثر اوقات فوجی اڈوں سے پرواز کرتے ہیں  
اور شرعی مسافت سے کہیں زیادہ فاصلہ طے کرنے کے بعد واپس آتے ہیں، ان کی نماز  
وہ روزے کا کیا حکم ہے ؟

ج : اسی سلسلہ میں ان کا حکم وہی ہے جو سفر میں نماز کے تمام ہونے اور

روز کے صبح ہونے میں موٹر کار کے ڈرائیوروں، کشتی رانوں اور جہاز کے پائلٹوں کا ہے۔

ص ۶۵۶ : وہ قابلِ جو اپنی قیام گاہ سے ایک یا دو مہینے کے لئے ادھر ادھر منتقل ہوتے رہتے ہیں لیکن سال کا باقی حصہ گرم یا سرد علاقہ میں گزارتے ہیں تو کیا دونوں جگہیں درگرم و سرد علاقہ، ان کے لئے وطن شمار ہوں گی؟ اور (غدار کے قہر یا تمام کے اعتبار سے) ان کے اس سفر کا کیا حکم ہے جو ان دونوں جگہوں میں قیام کے دوران کرتے ہیں؟

﴿ج﴾ اگر وہ ہمیشہ گرم سے سرد علاقہ اور سرد سے گرم علاقہ کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں تاکہ اپنے سال کے بعض ایام ایک جگہ گزاریں اور بعض ایام کو دوسری جگہ گزاریں اور انہوں نے دونوں جگہوں کو اپنی دائمی زندگی کے لئے اختیار کر رکھا ہو تو دونوں جگہیں ان کے لئے وطن شمار ہوں گی اور دونوں پر وطن کا حکم عائد ہوگا۔ اور اگر دونوں وطنوں کے درمیان کی مسافت، شرعی مسافت کے برابر ہے تو ان کے لئے ایک وطن سے دوسرے وطن کی طرف سفر کا حکم وہی ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

ص ۶۵۷ : میں ایک شہر میں سرکاری ملازم ہوں اور میری ملازمت کی جگہ درگھر کے درمیان تقریباً ۵۰ کومیٹر کا فاصلہ ہے اور روزانہ اس مسافت کو اپنی ملازمت کی جگہ پہنچنے کے لئے طے کرتا ہوں۔ میں اگر کسی کام سے جی ٹی شہر میں چند راتیں ٹھہرنے کا ارادہ کروں تو مجھ پر پوری غار بڑھنا واجب ہے یا نہیں؟

اور شاہ کے طور پر اگر میں جمعہ کو اپنے رشتہ داروں سے ملاقات کے لئے شہر منان

جاؤں تو مجھے پوری نماز پڑھنا ہوگی یا نہیں؟

ج۱: اگر آپ کا سفر آپ کی اس ملازمت کیلئے نہیں ہے جس کے لئے آپ روزانہ جاتے ہیں تو اس پر شغل کے سفر کا حکم عائد نہیں ہوگا۔ لیکن اگر سفر خود اسی ملازمت کیلئے ہو اور آپ اپنی ملازمت کی جگہ پر قیام کے دوران خاص کاموں، جیسے رشتہ داروں اور دوستوں سے ملاقات کے لئے جائیں اور اتفاق سے وہاں پر ایک رات یا چند راتیں گزارنا پڑیں تو کام کے لئے سفر کا جو حکم ہے وہ ان اسباب کی وجہ سے نہیں بدلتا گا بلکہ آپ کو پوری نماز پڑھنا ہوگی اور روزہ رکھنا ہوگا۔

سوال ۶۵۸: اگر ملازمت کی جگہ پر، جس کے لئے میں نے سفر کیا ہے، دفتری اوقات کے بعد

ذاتی کام انجام دوں، مثلاً صبح سات بجے سے دو بجے تک دفتری کام انجام دیتا رہوں اور

دو بجے کے بعد ذاتی کام انجام دوں تو میری نماز اور روزہ کا کیا حکم ہے؟

ج۱: دفتری کام کو انجام دینے کے بعد کسی خاص کام کا انجام دینا، دفتری کام (شغل) کے سفر کے حکم کو تبدیل نہیں کرتا۔

سوال ۶۵۹: اس سہ ماہیوں کے دورہ و نماز کا کیا حکم ہے جو یہ جانتے ہیں کہ وہ دس دن سے

زیادہ ایک جگہ قیام کریں گے لیکن اس کا اختیار خود ان کے ہاتھ میں نہیں ہے؟ امید ہے

ماہرینی مسکتونی بھی بیان فرمائیں گے!

ج۱: مذکورہ سوال میں اگر انھیں دس دن یا اس سے زیادہ ایک جگہ رہنے کا اطمینان

ہو تو ان پر پوری نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا واجب ہے، اور یہی فتویٰ امام خمینیؑ کا بھی ہے۔

۶۶۰: ای لوگوں کے دوز سے نماز کا کیا حکم ہے جو فوج یا پاسدارانِ انتصاب میں شامل ہیں اور جو دس دن سے زیادہ جھاؤ نیوں میں یا سرحدی علاقوں میں رہتے ہیں؟ برائے ہرگز؟  
 ۱۰۔ عینی کا فتویٰ بھی بیان فرمائیں؟

ج: وہاں ان پر پوری نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا واجب ہے نیز ۱۰۔ عینی کا بھی یہی فتویٰ ہے، بشرطیکہ دس دن یا اس سے زیادہ ایک جگہ قیام کا ارادہ ہو یا وہ جانتے ہوں کہ دس دن یا اس سے زیادہ وہاں رہنا ہوگا۔

۶۶۱: میں رمضان المبارک میں ایک ایسی جگہ قیام پذیر تھا کہ میری قیام گاہ اور ان تمام مقامات کے درمیان جن کے بارے میں اطلاع فرم کرنا میرا فریضہ تھا، حد ترخص کی مقدار کے برابر نامہ تھا، یہ صورت میں کیا مجھے نماز پوری پڑھنی ہوگی اور روزہ رکھنا واجب ہوگا؟

ج: جب آپ اپنے کام کیلئے ان تمام مقامات کا چکر لگاتے ہیں جن کی اطلاع فرم کرنا آپ پر واجب ہے یا ان مقامات تک جاتے ہیں جو آپ کی قیام گاہ سے شرعی مسافت کے قدر دور نہیں ہیں، جبکہ آپ پر اپنی قیام گاہ پر پوری نماز پڑھنے کا حکم نافذ ہو چکا ہو خواہ وہاں ایک ہی چار رکعتی نماز ادا کی ہو یا دس دن کے اندر ان مقامات تک کا سفر کل ملا کے ایک تہائی دن یا اس سے کم کا ہو تو اس صورت میں آپ اپنی قیام گاہ اور ان مقامات پر پوری نماز پڑھیں گے اور روزہ رکھیں گے ورنہ دوسری صورت میں نماز قصر ہوگی اور روزہ رکھنا صحیح نہ ہوگا۔

۶۶۲: ۱۰۔ عینی رحمہ اللہ کی توضیح المسائل کے ملاحظہ المسافر کے باب میں مسئلہ ۱۲۰ میں

ساتویں شرط یہ ہے :

ڈرائیور پر واجب ہے کہ پہلے سفر کے بعد چوٹی نماز پڑھے لیکن پہلے سفر میں  
اس کی نماز قصر ہے خواہ سفر میں ہی کیوں نہ ہو پس کیا پہلے سفر سے مراد  
وطن سے چلنا در لوٹ کر وطن واپس آنا ہے خواہ وہ سحر تک ماہ یا اس سے  
زیادہ مدت تک جلدی رہے چاہے وہ اسی مدت میں اپنے اصل وطن کے  
معاودہ ایک نہر سے دوسرے نہر و سیوں بار اسباب منتقلی کے تار مار ہو؟

ج ۱۔ اس کا پہلا سفر اس منزل و مقصد تک پہنچنے کے بعد پورا ہوتا ہے جس کا  
اس نے اپنے وطن یا قیام گاہ سے نکلنے وقت قصد کیا تھا تاکہ سواریوں کو  
وطن منتقل کرے یا اسباب پہنچائے اور واپس وطن تک لوٹنا اس کا جزو  
نہیں ہے مگر یہ کہ اس کا سفر منزل و مقصد کی طرف سواریوں کو منتقل  
کرنے کے لئے یا اس جگہ سے سامان و مال لے جانے کے لئے ہو جہاں  
سے اس نے سفر شروع کیا تھا۔

ص ۶۶۳ : وہ شخص جس کا دائمی پیشہ ڈرائیوری نہ ہو بلکہ مختصر مدت کے لئے ڈرائیوری

اس کا فرض یہ ہی لگایا ہے ، جیسے چھ ماہ و نچوں میں یا گیارہ ماہ کے خزانچی بنجام دینے والوں پر  
مردہ یا چلنے کی ذمہ داری عائد کر دی جاتی ہے کیا بسا شخص مسافر کے حکم میں ہے یا اس پر جو یہ نماز  
پڑھنا اور روزہ رکھنا واجب ہے؟

ج ۱۔ جب عرف عام میں اس کی دائمی مدت میں ڈرائیور کھاتا تو اس مدت میں اس کا وہی حکم ہے جو تمام ڈرائیور کا ہے۔

ص ۶۶۴ : جب ڈرائیور کی گاڑی میں کوئی شخص بیٹھ ہو جائے اور وہ اس کے پرزے اور اسباب لینے کیلئے دوسرے نہر  
چلے تو کیا اس سفر میں وہ پوری نماز پڑھے گا یا قصر جبکہ اس سفر میں اس کی گاڑی اس کے ساتھ نہیں ہے؟

ج ۱۔ جب اس سفر میں اس کا شخص ڈرائیوری نہ ہو تو اس کا حکم وہی ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

## طلبہ کا حکم

سورۃ ۶۶ : یونورسٹیوں کے ان طلبہ کا کیا حکم ہے جو ہفتہ میں کم از کم دو دن تحصیل علم کیلئے سفر کرتے ہیں یا ان ملازمین کا کیا حکم ہے جو ہر ہفتہ اپنے کام کے لئے سفر کرتے ہیں؟ واضح ہے کہ وہ ہر ہفتہ سفر کرتے ہیں لیکن کبھی یونورسٹی میں چھٹی ہو جائے یا دفتر و کارخانہ میں چھٹی ہو جائے تو ایک ماہ اپنے اصل وطن میں رہتے ہیں اور اسی ایک ماہ کی مدت میں سفر نہیں کرتے تو جب وہ ایک ماہ کے بعد پھر سے سفر کا آغاز کریں گے تو کیا اس پہلے سفر میں انکی نماز قاعدہ کے مطابق قصر ہوگی اور اس کے بعد وہ پوری نماز پڑھیں گے؟

ج۔ تحصیل علم کیلئے جانے والوں کی نماز قصر ہے اور روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے خواہ ان کا سفر ہفتہ وار ہو یا روزانہ ہو لیکن جو شخص کام کے لئے سفر کرتا ہے خواہ اس کا کام آزاد ہو یا دفتری لہذا اگر وہ دس دن میں کم از کم ایک مرتبہ اپنے کام کرنے کی جگہ سے اپنے وطن یا محل سکونت کی طرف جاتا ہے تو کام کے لئے کیے جانے والے دوسرے سفر میں وہ پوری نماز پڑھے گا اور اس کا روزہ رکھنا بھی صحیح ہوگا اور جب وہ کام والے سفر کے دوران

اپنے وطن میں یا غیر وطن میں دس دن قیام کرے تو اس کام کے لئے کئے جانے والے پہلے سفر میں نماز قصر پڑھے گا اور روزہ نہیں رکھے گا۔

ص ۶۶۶: دینی طالب علم بہت کرے کہ تسبیح کو پنا منقلد بنائے گا تو مذکورہ فرض کے مطابق وہ سفر میں پوری نماز پڑھ سکتا ہے اور روزہ رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ درجب اس کا سفر تبلیغ، دعوت ہدایت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے نہ ہو بلکہ کسی اور کام کے لئے سفر کرے تو اس کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟

ج اگر تبلیغ و ہدایت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو عرف عام میں اس کا شغل و عمل کہا جاتا ہے تو ان چیزوں کے لئے اس کے سفر کا حکم وہی ہے جو شغل کے لئے تمام سفر کرنے والوں کا ہے اور اگر کبھی ان کے علاوہ کسی اور غرض کے لئے سفر کرے تو قصر نماز پڑھنے اور روزہ نہ رکھنے میں اس کا وہی حکم ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

ص ۶۶۷: حورہ عید کے طالب علم با محکومت کے ملازمین وغیرہ جو کسی شہر میں غیر معتین مدت کے لئے مامور کئے جاتے ہیں ان کے روزوں اور نمازوں کا کیا حکم ہے؟

ج تعلیم و تحقیق اور ملازمت کی جگہ پر جب تک وہ دس دن کے قیام کا قصد نہ کریں اس وقت تک نماز قصر پڑھیں گے اور روزہ نہیں ہوگا اور ان کی حالت بقیہ مسافروں کی سی ہے۔

ص ۶۶۸: ایک طالب علم دوسرے شہر میں تعلیم حاصل کرتا ہے اور ہر مہینہ پنے گھر جاتا ہے اسی کے گھر اور درس گاہ کے درمیان شرعی مسافت ہے تو درس گاہ میں بھی

نماز قصر ہے یا نہیں ؟

ج۔ تعلیم و تدریس کے سفر پر پیشہ کے سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا بلکہ تعلیم کے لئے سفر میں طالب علم تمام مسافروں کے حکم میں ہے۔

ص ۶۶۹ : اگر دینی طالب علم اس شہر میں رہتا ہے جو اس کا وطن نہیں ہے اور وہاں دس روز قیام کی نیت کرنے سے قبل وہ جانتا ہے یا یہ قصد رکھتا ہے کہ شہر کے کن رستے پر واقع مسجد میں ہر ہفتے جئے گا۔ آیا وہ دس دن کے قیام کی نیت کر سکتا ہے یا نہیں ؟

ج۔ قصد اقامت کے دوران ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ یہاں تک قیام گاہ سے ایک تہائی (پہلے) دن یا رات کے برابر شرعی مسافت سے کم باہر جانے کا ارادہ قصد اقامت کو ختم نہیں کرتا ہے اور جس جگہ جانے کا ارادہ ہے وہ محل اقامت میں داخل ہے یا نہیں ؟ اس کی تشخیص فرما پر منحصر ہے۔



## قصدِ مسافت اور دس دن کی نیت

مس ۶۶۰ : میں جس جگہ ملازمت کرتا ہوں وہ قریبی شہر سے شرعی مسافت سے کم فاصلہ پر واقع ہے۔ وہ چونکہ دونوں جگہ میرا وطن نہیں ہے لہذا میں اپنی ملازمت کی جگہ دس روز ٹھہرنے کا قصد کرتا ہوں تاکہ پوری نماز پڑھ سکوں اور روزہ رکھ سکوں اور جب میں اپنے کام کی جگہ دس روز قیام کرنے کا قصد کرتا ہوں تو دس روز یا اس کے بعد قریبی شہر میں جانے کا قصد نہیں کرتا پس درج ذیل حالات میں شرعی حکم کیا ہے ؟ :

- ۱۔ جب میں اچانک کسی کام سے دس دن کا سفر ہونے سے پہلے ہی ہی شہر کو جاؤں درتفریق دو گھنٹے دس روز ٹھہرنے کے بعد کام کی جگہ واپس آ جاؤں ۔
- ۲۔ جب میں دس روز کامل ہونے کے بعد اسی شہر کے معین محلہ میں جاؤں وہ یہ فاصلہ شرعی مسافت سے زیادہ نہ ہو اور ایک رات دس روز قیام کر کے اپنی ملازمت کی جگہ واپس آ جاؤں ۔

- ۳۔ جب میں دس روز قیام کے بعد اسی شہر کے کسی معین محلہ کے قصد سے نکلون لیکن وہاں پہنچنے کے بعد میرا ارادہ بدل جائے اور میں شہر کے ہی محلہ میں حدنے کی نیت کروں

جویری قیام گاہ سے شرعی مسافت سے زیادہ دور ہے ؟

ج ۱-۲ قیام گاہ پر پوری نماز پڑھ لینے کے بعد خواہ ایک چار رکعتی نماز ہی پڑھی ہو شرعی مسافت سے کم فاصلہ تک جانے میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ سفر گھٹے دو گھنٹے کا ہو اور ایک دن میں ہو یا کئی دنوں میں اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اپنی قیام گاہ سے دس دن کامل ہونے کے بعد نکلے یا دس دن کامل ہونے سے قبل بلکہ نئے سفر سے پہلے تک پوری نماز پڑھے گا اور روزہ رکھے گا۔

۳۔ جب نیت بدلنے کی جگہ سے شرعی مسافت تک کے سفر کا قصد کرے اور پھر اس مسافت کو طے کر کے اپنی قیام گاہ تک لوٹ آئے تو اس سے سابقہ قیام کا حکم ختم ہو جائے گا اور قیام گاہ پر لوٹنے کے بعد از سر نو دس دن کے قیام کی نیت کرنا ضروری ہے۔

مس ۶۶۱ : مسافر اپنے وطن سے نکلنے کے بعد اگر اسی راستے سے گزرے جہاں سے اس کی اصل وطن کی آواز اذان سنائی دیتی ہے یا اس کے وطن کے گھروں کی دیوار میں دکھائی پڑتی ہیں تو کیا اس سے قطع مسافت پر کوئی اثر پڑتا ہے ؟

ج اگر اپنے وطن سے نہ گزرے تو اس سے قطع مسافت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور نہ اس سے سفر کا سلسلہ منقطع ہوتا ہے لیکن جب تک اس جگہ ہے اس وقت تک اس پر سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

مس ۶۶۲ : جہاں میں عازم ہوں اور آج کل مکونت پذیر ہوں وہ میرا اصل وطن نہیں ہے

اور جس جگہ کے اور میرے اصلی وطن کے درمیان شرعی مسافت سے زیادہ مہل ہے۔ طائفت  
کی جگہ کو میں نے اپنا اصلی وطن نہیں بنایا ہے۔ اور یہ ممکن ہے کہ وہاں میں چند سال رہوں مگر  
اوقات وہاں سے دفتری امور کے لئے جیسے بھر میں ایک دو دن کے سفر پر بھی جاتا ہوں  
پس حب میں اسی شہر سے نکل کر حب میں، میں سکونت پذیر ہوں حد شرعی سے زیادہ دور  
جاؤں اور پھر وہی لوٹ آؤں تو کیا مجھ پر واجب ہے کہ دس دن کے قیام کی پھر سے  
نیت کروں؟ یہی کی ضرورت نہیں ہے؟

اور اگر دس دن کے قیام کی نیت واجب ہے تو شہر کے اطراف میں کتنی مسافت  
تک میں جاسکتا ہوں؟

﴿ج﴾ آپ جس شہر میں سکونت پذیر ہیں اگر وہاں سے شرعی مسافت تک جاتے  
ہیں تو سفر سے لوٹ کر اسی شہر میں آنے پر از سر نو دس دن کے قیام کی  
نیت ضروری ہے اور جب صحیح طریقہ سے آپ کا دس دن کے قیام کا  
قصد متحقق ہو جائے اور پوری نماز پڑھنے کا حکم آپ کا فریضہ  
بن جائے، اور چاہے ایک ہی چار رکعتی نماز پڑھی ہو، تو اس کے  
بعد محل سکونت سے نکل کر شرعی مسافت سے کم فاصلہ تک سفر  
کرنے سے دس دن کے قیام کی نیت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا  
جیسا کہ دس دن کے دوران شہر کے باغوں اور کھیتوں پر جانے سے  
اقامت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۶۴۴: اگر ایک شخص — چند سال سے — اپنے وطن سے چار کلومیٹر دور

رتبہ ہے اور فقہ میں ایک مرتبہ گھر جانا ہے، اگر یہ شخص سفر کرے اور اس کے وطن کے درمیان ۵۰ کلومیٹر کا فاصلہ ہو جائے لیکن جس جگہ وہ تعلیم حاصل کرتا ہے وہاں سے یہ فاصلہ ۲۰ کلومیٹر ہو تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

ج: جب تعلیم و تحقیق کے مرکز سے کسی دوسری جگہ کا قصد کرے جس کا فاصلہ شرعی مسافت سے کم ہو تو وہ سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا لیکن اگر وطن سے اس مقصد کا ارادہ کرے تو اس پر سفر کا حکم مرتب ہوگا۔

مس ۶۴۳: ایک مسافر نے تین فرسخ تک جانے کا قصد کیا لیکن ابتدا ہی سے اس کا ارادہ تھا کہ وہ ایک گھر کا بیٹھ جائے، کچھ بعد فرسخ تک جانے کا پھر صلی راستہ پر جا کر اپنے سفر کو جاری رکھے گا تو اس سفر میں اس کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟

ج: اس پر مسافر کا حکم جاری نہیں ہوگا اور مسافت کی پوری کرنے کیلئے راستے سے ہٹا کر دوبارہ اس پر لوٹنا کالی نہیں ہے۔

مس ۶۴۵: ہم غنی کے (اس) قصد کے جن کی حرکت جب ۴ فرسخ کا سفر ہو تو روزہ رکھنا جائز نہیں اور نماز قصر ہے پس اگر چنانچہ راستہ چار فرسخ سے کم ہو لیکن وہ کسی پر سوار یا نہ سنے پر راستے کی مشکلات کے پیش نظر اس شخص پر لازم ہو کر ایسا راستہ اختیار کرے جو چھ فرسخ سے زیادہ ہے، اسی صورت میں نماز روزہ کا کیا حکم ہے؟

ج: جب جانا چار فرسخ سے کم ہو اور واپسی کا راستہ بھی شرعی مسافت کے برابر نہ ہو تو نماز پوری پڑھے گا اور روزہ رکھے گا۔

مس ۶۴۶: جو شخص اپنے وطن سے ایسی جگہ جاسے جہاں کا فاصلہ شرعی مسافت سے کم ہو ہفتہ بھر وہیں بیٹھ جائے گا تو وہ روزہ رکھے گا اور مسافت کے مرکز سے اس طرح کہ اس مسافت ۴ فرسخ سے زیادہ ہو جائے تو اس کا کیا فیصلہ ہے؟

ج: اگر وہ گھر سے نکلے وقت مسافت کا قصد نہیں رکھتا تھا اور نہ اس کی پہلی منزل اور ان جگہوں کے درمیان کا فاصلہ شرعی مسافت کے برابر تھا تو اس پر سفر کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

۶۶۷: اگر ایک شخص اپنے شہر سے کسی خاص جگہ کے قصد سے نکلے اور پھر اس جگہ سے  
 ادھر ادھر جائے تو کیا اسی کا یہ ادھر ادھر جانا مسافت میں شمار ہوگا جو اس نے اپنے  
 گھر سے ملے کی ہے؟

ج: اس جگہ سے ادھر ادھر جانا مسافت میں شمار نہیں ہوگا۔

۶۶۸: کیا دس دن قیام کی نیت کے وقت یہ نیت رکھنا جائز ہے کہ دو زمانہ محل اقامت  
 سے محل شغل تک جاتا رہوں گا جبکہ ان دو جگہوں کا فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو؟

ج: دس دن قیام کی نیت کے ساتھ شرعی مسافت سے کم فاصلہ تک جانے کی  
 نیت رکھنا قصد اقامت کے لئے اسی وقت نقصان دہ ہے جب عرف عام  
 کہا جائے کہ یہ شخص محل اقامت میں "دس دن نہیں ٹھہرا ہے" جیسے کوئی شخص  
 پورا دن باہر رہے۔ لیکن اگر وہ شخص دن رات میں چند گھنٹہ کے لئے باہر  
 جائے اور دن یا رات کے ایک تہائی حصہ تک باہر رہے یا دن یا رات میں  
 ایک دفعہ باہر جائے یا چند بار باہر جائے لیکن مجموعی طور پر دن یا رات  
 کے ایک تہائی حصہ سے زیادہ نہ ہو تو ایسی نیت قصد اقامت کی صحت  
 کے لئے مضر نہیں ہے۔

۶۶۹: دس بات کے پیش نظر کہ ایک شخص اپنے محل سکونت سے پنی جائے ملازمت  
 تک جاتا ہے اور دو دنوں (محل سکونت و محل ملازمت) کے درمیان ۲۴ گھنٹہ سے زیادہ  
 فاصلہ ہے جو پوری نماز پڑھنے کا موجب ہے، لیکن اگر میں ان شہروں کے حدود سے باہر نکلوں  
 جہاں ملازمت کرتا ہوں یا کسی دوسرے شہر کی طرف جاؤں جس کا فاصلہ میرے کام کرنے کے

جگہ سے شرعی مافت سے کم ہے اور ظہر سے قبل یا بعد واپس ہو جاؤں تو کیا میری نماز پھر بھی پوری ہے؟

﴿ج﴾ صرف محل ملازمت سے شرعی مافت سے کم نکلنے پر آپ کے روزہ نماز کا حکم نہیں بدلتا گا چاہے روزانہ کے عمل سے اس کا کوئی واسطہ نہ ہو اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ آپ وہاں ظہر سے قبل واپس آئیں یا بعد میں۔

مس ۶۸۱: میں اطراف امفیان کا رہنے والا ہوں اور ایک عرصہ سے شاہین شہر کی یونیورسٹی میں ملازمت کرتا ہوں جو امفیان کے تابع ہے اور امفیان کے حد ترخص سے شاہین شہر تک تقریباً بیس کلومیٹر کا فاصلہ ہے۔ لیکن یونیورسٹی تک، جو اطراف شہر میں واقع ہے، تقریباً ۲۵ کھوہر سے زیادہ مافت ہے لہذا جبکہ یونیورسٹی شاہین شہر میں واقع ہے اور میرا راستہ شہر کے درمیان سے گزرتا ہے مگر میرا اصل مقصد یونیورسٹی ہے پس مجھے مافت شمار کیا جائے گا یا نہیں؟

﴿ج﴾ اگر دونوں شہروں کے درمیان چارہ شرعی فرسخ سے کم فاصلہ ہے تو اس پر سفر کا حکم مرتب نہیں ہوگا۔

مس ۶۸۱: میں ہر ہفتہ سیدہ معصومہ رضی اللہ عنہا کے مرقہ کی زیارت اور مسجد عجمان کے محراب بجالانے کی غرض سے تم جاتا ہوں۔ اسی سفر میں، بجے پوری نماز پڑھنا چاہئے یا قصر؟

﴿ج﴾ اس سفر میں وجوب قصر کے سلسلہ میں آپ کا حکم وہی ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

مس ۶۸۲: شہر کا شمار میری جائے ولادت ہے اور ۱۳۲۵ھ سے ۱۳۲۶ھ تک

ہیں تہران میں مقیم رہا اب تین سال سے اپنے خاندان کے ساتھ ادارہ کی طرف سے بندر عباس میں تعینات ہوں اور ایک سال کے اندر پھر تہران واپس آؤں گا، اس کے پیش نظر کہ جب میں بندر عباس میں مقیم تھا وہاں سے میں کسی بھی وقت ادراہ کے ضروری کام سے چھوٹے چھوٹے شہروں میں جایا کرتا تھا اور کچھ مدت وہاں ٹھہرتا تھا لیکن اس کے جو کام میرے ذمہ ہوتے تھے۔ اس سے میں وقت کا اندازہ نہیں لگا سکتا تھا۔  
برائے مہربانی پہلے میرے روزہ نماز کا حکم بیان فرمائیں گے؟

دوست! اسی بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ میں اکثر اوقات یا سال کے چند مہینوں میں کام کے سلسلے میں سفر میں رہتا ہوں، میرے اوپر کثیر السفر کا عنوان صادق آتا ہے یا نہیں؟

اور تیسرے: میری زوجہ کی نماز و روزہ کا حکم ہے، وہ میری شریک حیات ہے، اسی کی جگہ پیدائش تہران ہے اور میری زوجہ بندر عباس میں رہتی ہے؟  
اس وقت جہاں آپ ڈیوٹی پر ہیں اور جو آپ کا وطن نہیں ہے، وہاں آپ کے روزہ اور نماز کا وہی حکم ہے جو مسافر کے روزہ و نماز کا حکم ہے یعنی نماز قصر ہے اور روزہ صحیح نہیں ہے۔ مگر یہ کہ آپ وہاں دس دن قیام کرنے کی نیت کر لیں یا دس دن میں کم از کم ایک مرتبہ مربوط و ذمہ داری کی انجام دہی کے لئے شرعی مسافت تک جائیں لیکن آپ کی زوجہ جو آپ کے ساتھ ہے اگر وہاں دس روز ٹھہرنے کی نیت کر لیتی ہے تو اس کی نماز تمام اور روزہ صحیح ہے ورنہ نماز قصر اور روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے۔

س ۶۸۳ : ایک شخص نے ایک جگہ دس دن ٹھہرنے کا قصد کیا ، اس طرح کہ وہ جانتا تھا کہ وہاں دس روز تک ٹھہرے گا یا اس نے اسی امر کا ارادہ کر لیا پھر اس نے ایک چار دکنی نماز پوری پڑھ لی جس سے اسی کا قیام متحقق ہو گیا۔ اب اسے ایک غیر ضروری سفر درپیش ہو گیا ، کیا اس کے لئے یہ سفر جائز ہے ؟

ج ۶۸۳ : اس کے سفر میں کوئی مانع نہیں ہے خواہ سفر غیر ضروری ہو۔

س ۶۸۴ : اگر کوئی شخص امام رضا علیہ السلام کی زیارت کے لئے سفر کرے اور یہ جانتا ہو کہ وہاں دس روز سے کم قیام رہے گا لیکن نماز پوری پڑھنے کی فرض سے دس روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو اسی کا کیا حکم ہے ؟

ج ۶۸۴ : اگر وہ جانتا ہو کہ وہاں دس روز قیام نہیں کرے گا تو اس کا قیام عشرہ کی نیت کرنا بے معنی ہے اور اس کی اس نیت کا کوئی اثر نہیں ہے اور وہ وہاں قصر نماز پڑھے گا۔

س ۶۸۵ : شہر سے باہر کے ملازمت پیشہ لوگ جو اس شہر میں دس روز قیام نہیں کرتے ورنہ کا سفر بھی شرعی مسافت سے کم ہوتا ہے تو نماز کے سلسلہ میں ان کا کیا حکم ہے قصر پڑھیں یا پوری ؟

ج ۶۸۵ : جب وطن اور محل ملازمت کے درمیان یا آمد و رفت دونوں ملا کر شرعی مسافت کے برابر فاصلہ نہ ہو ، تو ان پر مسافر کے احکام جاری نہیں ہوں اور جس شخص کے وطن اور جائے ملازمت کے درمیان شرعی مسافت کے برابر فاصلہ ہو اور دس روز کے اندر وہ کم از کم ایک مرتبہ دونوں



کے درمیان سفر کرے اس پر پوری نماز پڑھنا واجب ہے ورنہ دس دن کے قیام کے بعد سفرِ اول میں اس کا وہی حکم ہے جو تمام مسافر و مکہ ہے۔  
 سو ۶۸۶: اگر کوئی شخص کسی جگہ سفر کرے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہاں کتنے دن قیام کرنا ہے، دس روز یا اس سے کم تو اسے کسی طرح نماز پڑھنی چاہئے؟

﴿عج﴾ قصر نماز پڑھے گا۔

سو ۶۸۷: جو شخص دو مقامات پر تسبیح کرتا ہے اور اس علاقہ میں دس روز قیام کا قصد رکھتا ہے، اس کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟

﴿عج﴾ اگر عرف عام میں یہ دو علاقے ہیں تو مذکورہ صورت میں وہ نہ دونوں میں قصد اقامت کر سکتا۔ اور نہ ایک مقام پر جبکہ دوسرے مقام تک جانے کا قصد بھی رکھتا ہو۔

## حد ترخص

مس ۶۸۸: جرمنی اور یورپ کے بعض شہروں کا دہائی فاصلہ ایک سو میرے زیادہ نہیں ہوتا، دو دونوں شہروں کے مکانات اور راستے ایک دو سو سے متصل ہوتے ہیں ایسے موارد میں حد ترخص کہاں سے شروع ہوتی ہے؟

ج ۱: جہاں دو شہر ایک دو سو سے اس طرح متصل ہوں جیسا کہ سوال میں ہے تو ایسے دو شہر ایک شہر کے دو محلوں کے حکم میں ہیں یعنی ایک سے خارج ہونے اور دوسرے شہر میں داخل ہونے کو سفر شمار نہیں کیا جائے گا کہ اسی کے لئے حد ترخص معین کی جائے۔

مس ۶۸۹: حد ترخص کا معیار شہر کی اذان سننا اور شہر کی دیواروں کا دیکھنا ہے، کیا (حد ترخص) ان دونوں کا ایک ساتھ ہونا ضروری ہے یا دونوں میں سے ایک کافی ہے؟

ج ۲: احتیاط یہ ہے کہ دونوں علامتوں کی رعایت کی جائے اگرچہ حد ترخص کی تعیین کے لئے اذان کا نہ سننا دینا ہی کافی ہے۔

مس ۶۹۰: کیا حد ترخص میں شہر کے ابتدائی گھروں — جہاں سے مسافر شہر میں داخل

ہوتا ہے۔۔۔ کی اذان کا سننا ہی دینا معیار ہے یا شہر کے درمیان آبادی کی آواز اذان کا سننا  
دینا؟

ج۔ شہر کے اسی آخری حصے کی اذان سننا معیار ہے جہاں سے مسافر شہر سے نکلتا ہے یا  
اس میں داخل ہوتا ہے۔

مس ۶۹۱: ایک ملاذ کے لوگوں کے درمیان مشرقی مسافت کے بارے میں اختلاف ہے بعض  
کہتے ہیں: شہر کے گھروں کی وہ آخری دیواری معیار ہے جو یک دوسرے متصل ہیں  
بعض کہتے ہیں کہ گھروں کے حدود سے باہر جو کافعات اور کھنیاں ہوتی ہیں، ان کی  
دیواریں معیار ہیں۔ ہمارا سوال یہ ہے کہ شہر کے آخر سے مراد کیا ہے؟

ج۔ شہر کی آخری حدود کی تعیین عرف عام پر موقوف ہے۔

مس ۶۹۲: ہم پندرہ سو کے قریب ہیں اور ۲۰ کلومیٹر طویل شہر طیس کے ایک گاؤں میں لگتی  
ہیں اور یہ قریب ہمارے وطن سے سو کلومیٹر کے فاصلے پر ہے جبکہ شہر طیس کا فاصلہ  
۵۰ کلومیٹر ہے لیکن طیس اور اس گاؤں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہونے کی وجہ سے  
اس گاؤں کی دیواریں تو شہر طیس سے دکھائی دیتی ہیں مگر اذان سننا نہیں دیتی  
ہے، ایسی صورت میں اگر ہم اس گاؤں میں دی روز کے قیام کی نیت کریں اور پھر  
دو گھنٹے سے زیادہ کے لئے طیس چلے جائیں تو اس سے ہماری نیت برقرار رہے گی یا نہیں؟  
ج۔ دیواروں کے ادجمل ہونے سے مراد خود دیواروں اور ان کی نکلنے  
کا ادجمل ہونا ہے۔ لہذا ان کا دھندلا سا دکھائی دینا کافی نہیں  
ہے، اس فرض پر کہ گاؤں کی دیواریں شہر طیس سے ادجمل ہوتی

ہوں تو یہاں اگر وہ گاؤں طبس کا جزو شمار ہوتا ہے یا شہر کے باغات یا  
یا مزارع میں شامل ہے تو اس صورت میں گاؤں میں قصہ اقامت کی  
نیت کے دوران طبس آنے جانے سے اقامت عشرہ کی نیت متاثر  
نہ ہوگی لیکن اس کی تشخیص خود مکلف پر موقوف و منحصر ہے۔

## سفر معصیت

مس ۶۹۳: جب انسان یہ جانتا ہو کہ وہ جس سفر پر جا رہا ہے اس میں گناہ و حرام ہیں مثلاً ہوگا تو اس کی نافرمانی ہے یا نہیں؟

ج: جب تک اس کا سفر ترک واجب یا فعل حرام کی غرض سے نہ ہو تو نماز کے قصر ہونے میں اس کا وہی حکم ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

مس ۶۹۴: جس شخص نے گناہ کی غرض سے سفر نہیں کیا لیکن درمیانِ راہ اس نے معصیت کی غرض سے اپنے سفر کو قائم کرنے کی نیت کی تو یہ شخص پوری نماز پڑھے گا یا قصر؟ اور اشدائے سفر میں جو قصر نمازی پڑھی ہیں وہ صحیح ہیں یا نہیں؟

ج: جس وقت سے اس نے اپنے سفر کو گناہ و معصیت کی غرض سے جاری رکھنے کی نیت کی ہے اس وقت سے اس پر پوری نماز پڑھنا واجب ہے اور معصیت کی نیت کے بعد جو نمازیں اس نے قصر پڑھی ہیں ان کا دوبارہ پوری پڑھنا واجب ہے۔

مس ۶۹۵: اس سفر کا کیا حکم ہے جو تفریح یا مزدوریات زندگی کے خرید و صف کے لئے کیا جائے اور اس سفر میں ادائیگی ہمارے لئے ملے بعد اس کے مقدمات ممکن و مستحسن ہوں؟

ج: اگر وہ جانتا ہے کہ اس سفر میں اس سے بعض وہ چیزیں چھوٹ جائیں گی جو نماز میں واجب ہیں تو ایسے سفر کو ترک کرنا احتیاط واجب ہے مگر یہ کہ سفر ترک کرنے میں ضرر و حرج ہو۔

## احکامِ وطن

سورہ ۶۹۶: میری جائے پیدائش تہران ہے جبکہ میرے والدین کا وطن مہدی شہر ہے۔ لہذا وہ سال میں متعدد بار "مہدی شہر" جانتے ہیں ان کے ساتھ میں بھی سفر کرتے ہوں۔ پس ستر روزہ وضو کا کیا حکم ہے؟ واضح رہے کہ میں نے والدین کے وطن کو اپنا وطن نہیں بنایا تھا بلکہ میرا ارادہ تہران ہی میں رہنے کا ہے؟

﴿ترجمہ﴾ مذکورہ فرض میں تمہارے والدین کے وطن میں تمہارے روزہ نماز کا حکم وہی ہے جو مسافر کے روزہ نماز کا ہے۔

سورہ ۶۹۷: ایک سال میں چھ ماہ ایک شہر میں اور چھ ماہ دوسرے شہر میں رہتا ہوں جو کہ میری جائیداد ہے وہی شہر میرے درجہ سے خاندان والوں کا مسکن بھی ہے لیکن پہلے شہر میں منتقل قیام نہیں کرتا بلکہ کچھ وقفہ وقفہ سے رہتا ہے۔ مثلاً دو ہفتے، دس روز یا اس سے کم دن اور پھر اس کے بعد اپنی جائیداد اور اپنے خاندان والوں کے وطن لوٹتا ہوں۔ میرا سوال یہ ہے کہ اگر میں پہلے شہر میں دس روز سے کم ٹھہرنے کی نیت کرتا ہوں تو میرا حکم مسافر کا ہے یا نہیں؟

﴿ترجمہ﴾ اگر وہ شہر آپ کا وطن نہیں ہے اور اسے وطن بنانے کا ارادہ بھی نہیں ہے تو جس زمانہ میں آپ وہاں دس روز سے کم رہتے ہیں اس میں آپ کا حکم وہی ہے جو مسافر کا ہے۔

ص ۶۹۸: تقریباً بارہ سال سے وطن کا قصد کئے بغیر ایک شہر میں رہتا ہوں، کیا یہ شہر میرا وطن ہو جائے گا اور اس شہر کو میرا وطن ہوجانے میں کتنی مدت درکار ہے؟ اور یہ امر کیسے نیت ہوگا کہ عمر میں اس شہر کو میرا وطن سمجھ لیں؟

ج ۱: وطن نہیں بن سکتا مگر یہ کہ دائمی طور پر اقامت گزینی کی نیت کرے اور ایک مدت تک اس قصد کے ساتھ اسی شہر میں رہے یا مستقل رہائش کے قصد کے بغیر اتنی طویل مدت تک اسی شہر میں رہے کہ وہاں کے باشندے اسے اسی شہر کا باشندہ کہنے لگیں۔

ص ۶۹۹: ایک شخص کا وطن تہران ہے اور اب وہ تہران کے قریب دوسرے شہر کو وطن بنانا چاہتا ہے جبکہ اس کا روزانہ کا کسب کار تہران میں ہے لہذا وہ وہی روز بھی اسی شہر میں نہیں رہ سکتا چہ جائیکہ چھ ماہ تک رہے جس سے وہ اسی کا وطن ہو جائے، وہ روزانہ اپنی عمل طاعت جانا ہے ورنہ رات کو اسی شہر میں لوٹ آتا ہے۔ اس کے نماز روزہ کا کیا حکم ہے؟

ج ۲: اگر شہر جدید میں وطن بنانے کا ارادہ کر کے اس میں سکونت اختیار کرے تو پھر عنوان وطن کے اثبات کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ چھ ماہ تک مسلسل اسی جگہ رہے بلکہ اس کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کو وہاں ساکن کر دے اور اپنے روزمرہ کے کام سے فارغ ہونے کے بعد ان کے پاس لوٹ لے اور رات ان کے پاس گزارے یہاں تک کہ اہل محلہ اسے اسی محلہ کا شمار کرنے لگیں۔

ص ۷۰۰: میری اور میری زوجہ کی جائے پیدائش کا شریعہ میں جس جگہ سے سرکاری طاعت پر میرا تقرر ہو ہے اس وقت میں غیاب پر منتقل ہو گیا ہوں اگرچہ ان باپ کے شہر میں ہی رہتے ہیں غیاب پر کی طرف ہجرت کے ابتدائی زمانہ میں ہم نے اصل وطن کا شریعہ سے اعراض کر لیا تھا مگر ۱۵ سال گزر جانے کے بعد میں اس قصد سے منحرف ہو گیا ہوں۔ امید ہے کہ درج ذیل سوالات کے جواب مرحمت فرمائیں گے:

۱۔ جب ہم اپنے والدین کے گھر جاتے ہیں اور چند روز ان کے پاس قیام کرتے ہیں تو میری اور میری زوجہ کی نماز کا حکم کیا ہے؟

۲۔ اور ہمارے والدین کے وطن (کاشمیر) کے سفر میں اور وہاں چند روز قیام کے دوران ہمارے بچوں کا کیا فریضہ ہے جو ہماری موجودہ حالت کو پیش نظر میں لے کر ہو اور اب بالغ ہو چکے ہیں؟

﴿ج﴾ جب آپ اپنے اصلی وطن (کاشمیر) سے اعراض کر لیا تو اب وہاں آپ دونوں پر وطن کا حکم جاری نہیں ہوگا، مگر یہ کہ آپ زندگی گزارنے کیلئے دوبارہ وہاں لوٹ جائیں اور کچھ مدت تک وہاں اسی نیت سے رہیں، اسی طرح یہ شہر آپ کی اولاد کا وطن نہیں ہے بلکہ اسی شہر میں آپ سب مسافر کے حکم میں ہیں۔

۳۔ ایک شخص کے دو وطن ہیں (دونوں میں پوری نماز پڑھتا ہے اور روزہ رکھتا ہے) میں برسے مہربانی یہ فرمائیں کہ اسی کے بچوں پر جن کی وہ کفالت کرتا ہے، اسی مسئلہ میں اپنے دوسرے ملک کا اتباع واجب ہے؟ یا اس مسئلہ میں وہ مستقل نظریہ قائم کر سکتے ہیں؟

﴿ج﴾ زوجہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے شوہر کے وطن کو اپنا وطن نہ بنائے۔ لیکن جب تک اولاد حکم میں ہے اور اپنی زندگی و ارادہ میں خود کفیل اور مستقل نہیں ہیں یا اس مسئلہ میں باپ کے ارادہ کے تابع ہیں تو باپ کا وطن ان کے لئے وطن شمار ہوگا۔

۴۔ اگر ولادت کا ہسپتال باپ کے وطن سے دور ہو یعنی وضع محل کی خاطر ان کے لئے چند روز اسی ہسپتال میں داخل ہونا ضروری ہو اور بچہ کی ولادت کے بعد وہ پھر اپنے گھر لوٹ آئے تو اسی پیدا ہونے والے بچہ کے وطن کا کیا حکم ہے؟



ج اگر ہسپتال والدین کے اس وطن میں ہے جس میں وہ زندگی گزارتے ہیں تو وہی شہر بچہ کا بھی وطن ہے ورنہ کسی شہر میں پیدا ہونے سے وہ شہر اس بچہ کا وطن نہیں بنتا بلکہ اس کا وطن وہی ہے جو اس کے والدین کا ہے جہاں بچہ ولادت کے بعد منتقل ہوتا ہے اور جس میں ماں باپ کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے۔

۷۰۳: ایک شخص چند سال سے شہر اہوازیں رہتا ہے لیکن اسے وطن نانی نہیں بنایا ہے۔ مگر وہ شہر سے کہیں شرعی مسافت سے کم یا زیادہ فاصلہ پر جاتا اور دوبارہ واپس آتا ہے تو اس کے فائدہ سے کیا حکم ہے؟

ج جب اہوازیں اس نے قصد اقامت کر لیا اور کم از کم ایک چار رکعتی نماز پڑھنے سے اس کے لئے پوری نماز پڑھنے کا حکم جاری ہو گیا تو جب تک وہ شرعی مسافت طے نہیں کرتا ہے اس وقت تک وہاں پوری نماز پڑھے گا اور روزہ رکھے گا اور اگر وہاں سے شرعی مسافت یا اس سے زیادہ دور جائے گا تو اس شہر میں اس کا حکم وہی ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

۷۰۴: میں عراقی ہوں اور اپنے وطن عراق سے عرض کرنا چاہتا ہوں کہ میں پورے ایران کو اپنا وطن مانا کرتا ہوں؟ یا صرف اسی حصہ کو، اپنا وطن قرار دے سکتا ہوں جہاں میں ساکن ہوں؟ یا وطن بنانے کے لئے اس شہر میں گھر خریدنا ضروری ہے؟

ج جدید وطن کے لئے شرط ہے کہ کسی مخصوص اور معین شہر کو وطن بنانے کا قصد کیا جائے اور ایک مدت تک اس میں اس طرح زندگی بسر کی جائے کہ عرف عام میں یہ کہا جانے لگے کہ یہ شخص اسی شہر کا باشندہ ہے لیکن اس

شہر میں گھر وغیرہ کا مالک ہونا شرط نہیں ہے۔

سورہ ۷: جس شخص نے نوغ سے قبل نیا جائے پیدا نہیں کی تھی اور وہ ترک وطن و اے

ملکہ کو نہیں جانتا تھا اور اب وہ مائع ہو ہے تو وہاں اس کے مددہ نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج اگر باپ کی متابعت میں اس نے اپنی جائے پیدائش سے ہجرت کی تھی اور اس شہر میں دوبارہ اس کے باپ کی زندگی بسر کرنے کا ارادہ نہیں تھا تو اس جگہ اس پر وطن کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

سورہ ۷: اگر ایک جگہ انسان کا وطن ہے اور وہ فی الحال وہاں نہیں رہتا لیکن کبھی کبھی اپنی زوجہ

کے ہمراہ وہاں جاتا ہے کیا شہر کی طرح زوجہ بھی وہاں پوری نماز پڑھے گی یا نہیں ؟ اور جب

تھا اس جگہ جائے گی تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج شہر کے وطن کا زوجہ کے لئے وطن ہونا کافی نہیں ہے کہ اس پر وطن کے احکام جاری ہوں۔

سورہ ۷: کیا جئے ملازمت وطن کے حکم میں ہے ؟

ج کسی جگہ ملازمت کرنے سے وہ جگہ اس کا وطن نہیں بنتی ہے لیکن اگر وہ

دس روز کی مدت میں کم از کم ایک مرتبہ اپنے مکان سے اپنے کام کرنے کی جگہ

جو کہ اس کے راکشی مکان سے شرعی مسافت کے فاصلہ پر ہے، جاتا ہو تو وہ

جگہ اس کے وطن کے حکم میں ہے اور وہاں پوری نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا صحیح ہے۔

سورہ ۷: کسی شخص کے اپنے وطن سے اعراض دور گردانی کرنے کے کیا معنی ہیں ؟ اور کیا عورت

کے شادی کر لینے اور شہر کے ساتھ چلے جانے پر وطن سے اعراض ثابت ہو جاتا ہے یا نہیں ؟

﴿ج﴾ اعراض سے مراد یہ ہے کہ انسان اپنے وطن سے اس قصد سے نکلے کہ اب دوبارہ اس میں زندگی نہیں گزارے گا، اور صرف عورت کے دوسرے شہر میں شوہر کے گھر جانے کا لازمہ یہ نہیں ہے کہ اس نے اپنے اصل وطن سے اعراض کر لیا ہے۔  
 مس ۹۹: گزشتہ ہے کہ وطن اصلی اور وطن ثانی کے تعلق پر اپنا نظریہ بیان فرمائیں؟

﴿ج﴾ وطن اصلی: اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں انسان پیدا ہوتا ہے اور ایک مدت وہاں رہتا ہے اور وہیں نشوونما پاتا ہے۔

وطن ثانی: اس جگہ کو کہتے ہیں جہے مکلف اپنی دائمی سکونت کیلئے منتخب کرے چاہے سال ہی چند ماہ ہی اس میں رہے۔

مس ۱۰۰: میرے والدین شہر "سادہ" کے باشندے ہیں دونوں بچنے میں تہران آ گئے تھے اور وہیں سکونت اختیار کر لی تھی۔ شادی کے بعد شہر چاروں منتقل ہو گئے اور وہاں اس لئے سکونت اختیار کر لی کہ وہ وہاں ملازمت کرتے تھے، پس اس وقت میں تہران و سادہ میں کس طرح ناز پڑھوں، واضح ہے میری پیدائش تہران میں ہوئی ہے لیکن وہاں کبھی نہیں رہا ہوں۔؟

﴿ج﴾ اگر آپ نے تہران میں پیدا ہونے کے بعد وہاں نشوونما نہیں پائی ہے تو تہران آپ کا اصلی وطن نہیں ہے اور اگر آپ نے تہران و سادہ میں کسی کو اپنا اصلی وطن قرار نہیں دیا ہے تو ان دونوں میں آپ کیلئے وطن کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

مس ۱۰۱: اسی شخص کے بارے میں آپ کا کیا نظریہ ہے جس نے اپنے وطن سے اعراض نہیں

کیا ہے اور وہ اب چھ سال سے دوسرے شہر میں مقیم ہے پس جب وہ اپنے وطن جاتا ہے تو وطن  
اس کو پوری نماز پڑھنا چاہئے یا قصر؟ واضح رہے وہ امام حنفی کی تقلید پر باقی ہے۔

ج اگر اس نے سابق وطن سے اعراض نہیں کیا ہے تو وطن کا حکم اپنی جگہ پر  
باقی ہے اور وطن پوری نماز پڑھے گا اور روزہ رکھے گا۔

مس ۷۱۲: ایک طالب علم نے شہر تبریز کی یو یو رشتی میں تسلیم حاصل کرنے کی غرض سے تبریز  
میں چار سال کے لئے کرایہ پر گھر لیا، اب اس کا ارادہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو دائمی طور پر تبریز  
ہی میں رہے گا، آج کل وہ رمضان مبارک میں کبھی اپنے اصلی وطن جاتا ہے کیا دونوں وطنوں  
کو اس کا وطن شمار کیا جائے گا یا نہیں؟

ج اگر محل تعلیم کو وطن بنانے کا پختہ ارادہ نہیں کیا ہے تو وہ جگہ اس کے وطن  
کے حکم میں نہیں ہے لیکن اس کا اصلی وطن حکم وطن پر باقی ہے جب تک وہ  
اس سے اعراض نہ کرے۔

مس ۷۱۳: اسی شہر کے نشاہ "میں پیدا ہوا ہوں اور چھ سال سے تہران میں مقیم ہوں لیکن  
نہ اپنے اصلی وطن سے اعراض کیا ہے اور نہ تہران کو وطن بنانے کا قصد ہے لہذا جب ہر ایک  
سال یا دو سال کے بعد تہران کے ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں منتقل ہوتے ہیں تو میں  
میرے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟ اور چونکہ ہم چھ ماہ سے تہران کے نئے علاقہ میں رہتے  
ہیں تو ہم پر یہاں وطن کا حکم جاری ہو گا یا نہیں؟ اور ہمارے روزہ نماز کا کیا حکم ہے  
جیکہ ہم دی بھر تہران کے مختلف علاقوں کا گشت کرتے رہتے ہیں؟

ج اگر آپ نے موجودہ تہران یا اس کے کسی محلہ کو وطن بنانے کا قصد کیا ہے۔

تو پورا تہران آپ کا وطن ہے اور موجودہ تہران کا ہر علاقہ آپ کا وطن ہے وہاں  
پوری نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا صحیح ہے اور تہران کے اندر ادھر ادھر جانے  
سے سفر کا حکم نہیں لگے گا۔

سورۃ ۱۴: ایک شخص دیہات کا رہنے والا ہے اور آج کل ملازمت کی وجہ سے تہران میں رہتا ہے اور  
اس کے والدین دیہات میں رہتے ہیں اور ان کے پاس زمین و جائیداد بھی ہے، وہ شخص ان کی اولاد  
اور مدد کے لئے وہاں جاتا ہے لیکن وطن کے قصہ سے وہاں واپس کا قصہ نہیں رکھتا، وہ صحیح رہا  
کہ وہ اس شخص کی ناکاہ بھی ہے۔ لہذا وہاں اس کے روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟

ج اگر اس نے اس گاؤں میں زندگی بسر کرنے اور اس کو وطن بنانے کی نیت نہیں  
کی ہے تو وہاں اس پر وطن کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

سورۃ ۱۵: کیا جائے و فوت کو وطن بھی جانے گا خواہ پیدا ہونے والا وہاں نہ رہتا ہو؟  
ج اگر ایک زمانہ تک وہاں زندگی گزارے اور وہیں نشو و نما پائے تو جب  
وہ اس جگہ سے اعراض نہیں کرے گا اسی وقت تک وہاں اس پر وطن کا حکم  
جاری ہوگا ورنہ نہیں۔

سورۃ ۱۶: اس شخص کی نماز، روزہ کا کیا حکم ہے جو اس شہر میں طویل مدت (۹ سال) سے مقیم ہے  
اور فی الحال وہ اپنے وطن میں منوع اور وہ ہے لیکن اسے یہ یقین ہے کہ ایک دن وطن واپس ہوگا!  
ج جس شہر میں وہ اسی وقت مقیم ہے وہاں اس کے روزہ اور نماز کا وہی حکم  
ہے جو تمام مسافروں کا ہے۔

سورۃ ۱۷: میں نے اپنی عمر کے چھ سال گاؤں میں اور آٹھ سال شہر میں گزارے ہیں۔

حال ہی میں بغرض نعیم شہد آیا ہوں پس ان تمام مقامات پر میرے روزہ نماز کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ جو قریہ آپ کی جائے پیدائش ہے وہی وطن ہے اور وہاں آپ کا روزہ اور نماز پوری ہے بشرطیکہ اس سے اعراض نہ کیا ہو لیکن شہد کو آپ جب تک وطن بنائے کا قصد نہ کریں وہاں آپ مسافر کے حکم میں ہیں اور جس شہر میں آپ نے آٹھ سال گزارے ہیں اگر اسے وطن بنایا تھا تو وہ بھی اس وقت تک آپ کے وطن کے حکم میں رہے گا جب تک وہاں سے اعراض نہ کریں ورنہ اس میں بھی مسافر کے حکم میں رہیں گے۔

## زوجہ کی تابعیت

س ۱۹۱: کیا وطن اور اقامت کے بارے میں زوجہ شوہر کی تابع ہے ؟

ج ۱: صرف زوجیت قہری طور پر شوہر کے تابع ہونے کی موجب نہیں ہے۔ بلکہ زوجہ کو یہ حق حاصل ہے کہ قصد اقامت اور وطن اختیار کرنے میں شوہر کا اتباع نہ کرے۔ ہاں اگر زوجہ اپنے ارادہ اور زندگی بسر کرنے میں مستقل نہ ہو بلکہ وطن اختیار کرنے یا اس سے اعراض کرنے میں وہ شوہر کے ارادہ کی پابند ہو تو اس سلسلہ میں اس کے شوہر کا قصد ہی اس کے لئے کافی ہے پس اس کا شوہر جس شہر میں دائمی زندگی بسر کرنے کے لئے منتقل ہوتا ہے وہ اس کا بھی وطن ہے۔ اسی طرح اگر شوہر اس وطن کو چھوڑ دے جس میں وہ دونوں رہتے ہیں اور کسی دوسری جگہ کو وطن بنائے تو یہ اپنے وطن سے زوجہ کا اعراض بھی شمار ہوگا، اور سفر میں دس دن کے قیام کے سلسلہ میں اس کیلئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ شوہر کے قصد اقامت سے آگاہ ہو جبکہ وہ اپنے شوہر کے ارادہ کے تابع ہو بلکہ اس وقت بھی یہی حکم ہے جب وہ اقامت کے دوران

اپنے شوہر کے ساتھ واپس رہنے پر مجبور ہو۔

مس ۱۹: کیا ملٹی کے زمانہ میں بھی زوجہ، مسافر کی غذا کے سوا کسی چیز میں اپنے شوہر کے تابع ہے؟  
 ﴿ج﴾ زوجیت کے رشتہ کا اقتضایہ نہیں ہے کہ قصد سفر و اقامت یا اختیار وطن و ترک وطن میں زوجہ شوہر کے تابع ہو بلکہ اسی سلسلہ میں وہ خود مختار ہے۔

مس ۲۰: ایک عورت نے مدسہ شہر کی لڑکی سے شادی کی ہے جس وقت تک اس نے اپنے  
 وادین کے گھر جانے تو کیا پوری نماز پڑھے گی یا قصر؟

﴿ج﴾ جب تک کہ اپنے اصلی وطن سے اعراض نہ کرے گی اس وقت تک وہ پوری نماز پڑھے گی۔

مس ۲۱: کیا بیوی بچے امام خمینی کی توضیح الیٰ علی کے مسئلہ ۱۷۸۴ کے ذریعے میں رہتی ہیں؟  
 (یعنی سفر کے تحقق میں بیوی بچوں کے لئے بھی سفر کی نیت شرط نہیں ہے) در کیا باپ کے  
 وطن میں اس کے تابع افراد پوری نماز پڑھیں گے؟

﴿ج﴾ اگر سفر میں قہری طور پر ہی وہ باپ کے تابع ہیں تو سفر کے لئے  
 باپ کا قصد کافی ہے بشرطیکہ انھیں اس کی اطلاع ہو، لیکن وطن  
 اختیار کرنے یا اس سے اعراض کرنے میں اگر وہ اپنے ارادہ اور زندگی  
 گزارنے میں خود مختار نہ ہوں، بلکہ باپ کے تابع ہوں تو قہری طور پر  
 وطن سے اعراض کرنے اور نیا وطن اختیار کرنے کے سلسلہ میں جہاں  
 ان کا باپ دائمی طور پر ان کے ساتھ زندگی گزارنے کے لئے منتقل ہوا  
 ہے وہ ان کا وطن بھی ہوگا۔



## بڑے شہروں کے احکام

مس ۶۲۲: بڑے شہروں میں قصد توطن اور قصد اقامت کے شرائط کے بارے میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟

ج: بڑے اور مشہور شہروں میں، احکام مسافر، قصد توطن اور دس روز قیام کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے بلکہ بڑے شہر میں کسی مخصوص محلہ کی تعیین کے بغیر قصد توطن کرنے اور کچھ مدت اس شہر میں زندگی گزارنے سے اس پر وطن کا حکم جاری ہو جائے گا جیسا کہ اگر کوئی شخص محلہ کی تعیین کے بغیر ایسے شہر میں دس روز قیام کی نیت کرے تو وہ تمام شہر میں پوری نماز پڑھ سکے گا اور روزہ رکھ سکے گا۔

مس ۶۲۳: ایک شخص کو اس فتوے کی اطلاع نہیں تھی کہ امام خمینی شہر ان کو بڑا شہر قرار دیا ہے انقلاب کے بعد اسے امام خمینی کے فتوے کا حکم جو اہل سنت اس کے دس روزوں اور نمازوں کا کیا حکم ہے جو کہ عادی طریقہ سے اس نے انجام دیئے ہیں؟

ج: اگر ابھی تک وہ اس مسئلہ میں امام خمینی کی تقلید پر باقی ہے تو اس پر ان گزشتہ اعمال کا اعادہ واجب ہے جو امام خمینی کے فتوے کے

مطابق نہ ہوں، چنانچہ جو ہنس زبی اس نے قصر کی جگہ پوری پڑھی تھیں  
 ان کو قصر کی صورت میں بجا لائے اور ان روزوں کی قضا کرے جو  
 اس نے مسافرت کی حالت میں رکھے ہیں۔

## نماز اجارہ

مس ۴۲۴ : مجھ میں نماز پڑھنے کی طاقت نہیں ہے۔ کیا میں دوسرے شخص سے اپنی نیابت میں نماز پڑھو سکتا ہوں اور کیا اجرت اور بغیر اجرت کے نائب بنانے میں کوئی فرق ہے؟

ج ۴۲۴ : شرع کے اعتبار سے ہر مکلف پر واجب ہے کہ جب تک وہ زندہ ہے اپنی واجب نماز خود ادا کرے، نائب کا نماز ادا کرنا کافی نہیں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اجرت پر نائب بنایا ہو یا اجرت کے بغیر۔

مس ۴۲۵ : جو شخص اجارہ کی نماز پڑھتا ہے،

اول : کیا اس پر اذان و اقامت کہنا، تین سلام پھیرنا اور مکمل طور پر نیابت اربعہ پڑھنا واجب ہے؟

دوسرے : اگر ایک دن مثلاً ظہر و عصر کی نماز بجالائے اور دوسرے دن مکمل طور پر نماز پنجگانہ پڑھے، کیا اس میں ترتیب ضروری ہے؟

تیسرے : نماز اجارہ میں میت کے خصوصیات بیان کرنا ضروری ہیں یا نہیں؟

ج ۴۲۵ : میت کے خصوصیات بیان کرنا ضروری نہیں ہے۔ صرف نماز ظہر و عصر

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان



# لیکچر

سرگزشت

استاذ کتب (اررر) DVD

مکتبہ اسلامیہ



# تعلیم اور اجتماع



حضرت علامہ  
علامہ سید ابن حسن نجفی

☆ جملہ حقوق محفوظ ☆

کتاب کا نام :	تقلید اور اجتہاد
مؤلف :	حضرت آیۃ اللہ علامہ سید امین حسن نجفی
ناشر :	انتشارات دانشگاہ، قم، ایران
کمپوزنگ :	مولانا سجاد حسین قانگی
اشاعت سوم :	دسمبر ۲۰۰۳ء

## فہرست مطالب

صفحہ نمبر	عنوان
۷	عرشِ حال
۱۳	حرفِ اول
۲۳	تقلید کا مطلب
۵۱	فطرت کیا کہتی ہے
۶۷	عقل کی رہبری
۷۷	قرنِ یوں رہنمائی کرتا ہے
۹	حدیث کا فیصلہ
۱۱۷	اور، یوں بھی ذرا غور فرمائیے!
۱۴۴	اچھا! اب تھوڑی سی زحمت اور



.....	کتب اجتہاد
۱۶۷	تفسیر حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام
۱۷۹	اجتہاد کی سرگذشت
۱۹۳	”الرسالۃ“ پر ایک نظر
۲۰۷	مگر حقیقت یہ ہے
۲۲۵	غیبت صفری کا دور
۲۳۵	آخری بات
۲۴۱	ہمارے مزاج تقلید
۲۵۱	کتب نامہ
۳۱	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض  
حال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) ہماری معاشرتی زندگی کا محض ایک حصہ  
نہیں ، بلکہ پوری زندگی کا مکمل نظام ہے ۔  
اس دین کی بتائی ہوئی راہ و روش کے آفاق گیر  
دامن میں حیاتِ انسانی کے سکون و ارتقاء کا ہر سہانہ  
موجود ہے ۔

سیاسی ، سماجی ، تعلیمی ، ثقافتی ، اخلاقی ، معاشی ،  
دفاعی اور فلاحی اداروں میں سے کوئی ایسا ادارہ نہیں کہ  
دینِ خدا نے جس کی مضبوط بنیادیں نہ ڈالیں ہوں ۔



(سلا) رہتی دنیا تک باقی رہنے والے آئین ہے ،  
 اور امت اسلامیہ بھی قیامت تک زندہ سلامت رہے گی ۔  
 پھر جب حقیقت یہ ہو تو حیات اجتماعی کے تقاضوں کو  
 پورا کرنے کے لیے دوام پذیر اور متحرک قواعد و ضوابط  
 کا ہونا ضروری ہے ، کیونکہ ہمیشہ رہنے والے قوانین  
 ہی کے حوالے سے ہم ہر لمحہ بدلتی ہوئی دنیا میں قدم  
 جما سکتے ہیں ۔

لہٰذا اس کے لیے انتہائی جامع اور بڑا مستحکم  
 فلسفہ قانون درکار ہوتا ہے جو ہمارے اپنے زمانے  
 اور ہر عہد کے ذہنی تقاضوں ، انفرادی ضرورتوں اور  
 اجتماعی احتیاجات کو پورا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو ۔  
 شکرِ خدا کہ ہمارے فقہی ادارے اس استعداد کی

پرورش گاہ : اور ہمارے فقہائے کرام قانون شناسی کی  
حریت انگیز قابلیت سے آراستہ ہیں !

نیز یہی وہ نظریاتی قوت ہے جو قاعدے کے  
مطابق ، اصل مقصد کے لیے حرکت میں لائی جائے  
تو اسے ”اجتہاد“ کا نام دیا جاتا ہے ۔

اجتہاد کے ذریعے جو احکام دریافت ہوتے  
ہیں پھر اس کے بعد لوگ اپنے دور اور پسند کے مجتہد  
کے ان احکام کو قبول کر کے ان پر عمل کرتے ہیں تو  
اس کے لیے ”تقلید“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے ۔

یہ پیش کش ، ان ہی دو اہم عنوانوں کی  
توضیح و تفہیم کی ایک کامیاب کوشش ہے ۔

خوش قسمتی سے اس علمی کاوش کو بھی حضرت ربیعہ اللہ

علامہ سید ابن حسن نجفی کا دل کھینچ لینے والا قلم  
دستیاب ہو گیا .... ! پروردگار عالم انہیں زندہ سلامت  
رکھے ! ان کی خوش نگاری برقرار رہے ، نیز ہماری کوششوں  
کو تسلسل و دوام ملے اور قدر دانوں کی نگاہ میں شرف  
قبول حاصل ہو ۔

ادارۂ تمدن اسلام

کراچی ، پاکستان۔

حرفِ  
اول \_\_\_\_\_

آدمی کو جو بات نہیں آتی ، وہ اسے جاننا چاہتا  
ہے ۔ بچے اپنے بڑوں سے پوچھتے ہیں اور بڑے  
اپنے سے زیادہ قابلیت رکھنے والوں کا سہارا لیتے ہیں !  
یہی زمانے کا چلن ہے !

مگر ، خاص طور پر مذہبی مسائل کے بارے میں  
لوگ زیادہ حساس ، اور ان کی اکثریت صحیح باتوں سے  
بے خبر ہوتی ہے ۔ لہذا یہ سب کے سب ، دین کا صم  
رکھنے والے معتبر بزرگوں سے اپنی مشکلیں حل کرواتے



رہتے ہیں۔ یہی انسان کی فطرت ہے، سبب اسلام کا فیصلہ ہے! نیز اسی طریق کار کو شریعت کی زبان میں ”تقلید“ کہا جاتا ہے۔

### تقلید سے متعلق لوگوں کی مختلف آراء :

تقلید سے متعلق مختلف لوگوں سے مختلف آراء سننے میں آتی ہیں جن کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

☆ بعض حضرات اسے بدعت سمجھتے ہیں۔

☆ کچھ لوگ اسے ”پیری مریدی“ کا نام دیتے ہیں۔

☆ ایک طبقہ ”تقلید“ کو علمائے دین کا جبر قرار دیتا ہے۔

☆ اس عنوان سے تبصرہ کرنے والے بھی پائے جتے ہیں کہ یہ عمل ایک طرح کی ذہنی غلامی ہے ۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”اسلام نے اس طریقِ کار کی مذمت کی ہے ! ان کے خیال میں قرآن حکیم نہایت سہل اور بڑی سچ سی کتاب ہے ، لہذا ہم اسی سے اپنے سوالوں کا جواب کیوں نہ لیں .... ؟!

☆ اس کے علاوہ اللہ کے کلام اور چہرہ معصومین علیہم السلام کی تعلیمات میں بھی ”تقلید“ کے لیے کوئی معتبر دلیل نہیں ملتی ! نیز شیعوں کی تاریخ دیکھیے تو خاصی لمبی مدت تک ، نہ کہیں تقلید کا چہرچا سنائی دے گا اور

نہ کسی جگہ ”اجتہاد“ کے آثار نظر آئیں گے !

☆☆☆☆☆

لیکن ! حقیقت یہ ہے کہ تقلید اور اجتہاد کے بارے  
میں یہ ساری باتیں مطالعے کی کمی اور تحقیق و جستجو سے  
لگاؤ نہ رکھنے کا اشتہار ہیں ۔

کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ

☆ تقلید نہ کسی طرح کی بدعت ہے نہ کوئی  
نئی ایجاد ، اسے تو ہر جہت سے علم و آئین  
کی بات کہنا چاہیے ۔

☆ اسی طرح ، یہ نہ تو کسی مرشد کی بیعت ہے ،  
اور نہ کسی پیر کی تابعداری !

یہ خاص علمی ، فکری اور زندگی کا ایک جیتا جاگتا  
بادقار رویہ ہے ۔

☆ نیز اس قاعدے میں نہ کسی قسم کی زبردستی  
ہے اور نہ کوئی جبر شامل ہے ! بات صرف یہ ہے  
کہ جسے اپنے دین کی سلامتی ، اور اپنے اعمال  
کی صحت عزیز ہو تو اسے چاہیے کہ شریعت کے  
مسائل و معاملات میں اپنے وقت کی سب سے  
زیادہ باخبر ہستی سے رجوع کرے ۔ اسی سے  
اپنے سوال کا جواب لے ۔ اس معیاری شخصیت کو  
مجتہد یا مرجع تقلید کہتے ہیں ۔

مرجع تقلید پر اعتماد کی وجہ ، ان کی اعلیت ہے ۔  
یعنی ! اپنے زمانے کے تمام دانشوروں پر انہیں

برتری حاصل ہوتی ہے ۔

☆ اچھا ! جو حضرات تقنیہ کو فکر کی آزادی کے خلاف جانتے ہیں ، ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ اس دنیا میں کوئی کام بے سمجھے بوجھے انجام کو نہیں پہنچتا ۔ پھر جو چیز ہمارے علم میں نہ ہو ، اسے معلوم کرنا تو ذہن کی تہذیب ، حریت فکر اور وسعت خیال کی دلیل ہے !

☆☆☆☆☆

رہا ، قرآن کے آسان ہونے کا مسئلہ ، تو آئین و قوانین کا یہ مجموعہ اتنا سہل بھی نہیں کہ جس کا جی چاہے اپنے آپ اس کے مطلب تک پہنچ جائے ۔ مثلاً قرآن میں ہے کہ :

”نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو“۔

اب اس سے نماز کی ہیئت ، اس کے ارکان اور پھر درست و نا درست کی تفصیل ، اسی طرح ، قرینہ زکوٰۃ کے شرائط اور اس سے وابستہ امور کی توضیح و تشریح کیسے ممکن ہوگی ؟

اس کے علاوہ اصل مقصد تک پہنچنے کی پہلی منزل پر سب سے بڑی مشکل ، زبان ہے ! کلام مجید عربی میں اترا ہے ، اور اس زبان کے پھیلاؤ ، باریکیوں ، گہرائی تک پہنچنے میں ، خود اہل زبان کی ہمت بھی جواب دے جاتی ہے !

عربی کا ایک ایک لفظ ہی نہیں ، حرف حرف ، اپنے دامن میں طرح طرح کی کیفیتیں لیے ہوئے ہے۔

مثال کے طور پر ، جس لفظ کے اخیر میں ”ح“ لگی ہوئی ہو تو اس سے زور شور ، جوش و خروش ، نیز تیزی اور غلبے کا اظہار ہوگا ۔ جیسے : صَاح ۔

اب صَاح سے بونے کا نہیں ، چیخنے چلانے کا مفہوم نکلتا ہے ۔ یا فَاَح ، اس لفظ سے مراد ہے کسی ”سیال“ بہنے والی چیز کا اُبل پڑنا ، چھٹک جانا ، اور وہ خوشبو جو ہوا کے جھونکے کے ساتھ آکر ساری فضا کو مہکا دے ۔ اسی عنوان سے صَاح کو لے لیجیے ۔ یہ گھومنے پھرنے والے جہاں گشت سیلانی یا پھر پانی کے رواں دواں ہونے کی حالت کو ظاہر کرتا ہے ۔

نیز صَاح بلبلا کر ، بے اختیار نوحہ گری یا تڑپ تڑپ کر بین کرنے کے موقع پر استعمال ہوگا :

اب ملاحظہ کیجیے ! کہ ”ح“ لگے ہوئے ان تمام  
 الفاظ میں معنوی اعتبار سے کتنی قریبی رشتہ داری ہے !  
 جس لفظ پر غور کیجیے ، معلوم ہوگا وہ ایک طرح کی  
 سرگرمی ، دلولے اور کثرت کا پتہ دے رہا ہے ۔  
 اسی عنوان سے اگر کسی لفظ کا آغاز ”غ“ سے  
 ہوا ہے تو یہ ٹھپے ، آنکھوں سے اوجھل ہونے یا  
 ڈوب جانے کے معنی دے گا ۔

جیسے . غاب ، غرق اور غرب وغیرہ ۔

اور جو کھمت ”ن اور ف“ سے شروع ہوتے ہیں  
 وہ عموماً ایسے موقعوں پر برتے جاتے ہیں جب  
 باہر نکلنے ، نکانے ، پھونکنے ، پھلانے ، ختم ہونے ،  
 جاری کرنے ، سوجنے ، ٹھنڈی ہوا چلنے اور خوشبو سے



پورے ماحول کے معطر ہونے کی بات ہو۔

مثال کے طور پر :

نَفَخَ ، نَفَخَ ، نَفَذَ اور نَفَذَ وغیرہ۔

ان سب لفظوں میں کچھ چیزوں کے اثر ڈالنے اور کچھ کے اس کی تاثیر قبول کرنے کا مفہوم پوشیدہ ہے۔

بہر کیف ! ہمارا یہ مقصد نہیں کہ ان اوراق میں تازی زبان و ادب کے مزاج اور اس کے تقاضوں کی وضاحت کریں۔

یہ تو چند عام سی باتیں تھیں جو اس وقت یاد آئیں ، ورنہ عربی بول چال کے رنگ ڈھنگ سمجھنے کیلئے اعلیٰ تعلیم کی بیسیوں درسی کتابیں دنیا بھر میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اس کے سوا مُغْنَى اللَّبِیبِ ، اور ابن الجَنِّی کے

”المحصائص“ نیز ابن سیدہ اندلسی کے  
 ”الممخصص“ جیسے ضخیم کلاسیکی مجموعوں سے بھی  
 اکثر دانشور آگاہ ہیں۔

پھر جزوی طور پر بھی اگر کوئی آدمی خدا کے کلام کو  
 سمجھنے کی کوشش کرے تو اسے زبان و بیان کے  
 تمام قاعدوں پر حاوی ہونے کے علاوہ قرآن مجید کا  
 مزاج جاننے والی قیادت سے ہمیں جو بیش بہا نکات  
 اور رہنما اشارات ملے ہیں انہیں بھی قبضہ نگاہ بنانے  
 کی ضرورت ہے۔ اس موقع پر ہم سرورِ دو جہاں  
 حضور نبی اکرمؐ کی ایک تفصیلی حدیث کے چند حصوں  
 کو آنکھوں کی زینت بنانے کی سعی کرتے ہیں۔  
 آنحضرتؐ ارشاد فرماتے ہیں :

”لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ، فَظَاهِرُهُ حُكْمٌ  
وَبَاطِنُهُ عِلْمٌ، ظَاهِرُهُ اَنْبِیُّ وَ  
بَاطِنُهُ غَمِیقٌ، لَهُ نُجُومٌ وَعَلٰی  
نُجُوْمِهِ نُجُومٌ۔“

”قرآن کریم کے دو رخ ہیں۔

ایک نظروں کے سامنے ہے اور دوسرا حصہ  
آنکھوں سے اوجھل ہے۔ اب جو بالکل  
عمیاں ہے وہ احکام و قوانین سے بھرپور  
ہے۔

اور وہ پہلو جو پوشیدہ رکھا گیا ہے  
اسے علم و حکمت اور عرفان و آگہی کا  
سرچشمہ جایے۔ اس کے ظاہر کو

دیکھیے تو حدِ نگاہ تک حُسن ہی حُسن  
اور مسرت ہی مسرت دکھائی دے گی  
اور باطن پر نظر ڈالے تو اتنا گہرائی  
ملے گی ۔ اس کے اوراق ستاروں سے  
بچے ہوئے ہیں ،

(یعنی ! روشن دلیلیں جگر جگر کر رہی ہیں)  
اور ان دلیلوں پر مزید دلائل ضیاء بار  
ہیں ۔“ ل

نیز قرآنی فلسفے اور اس کے تمام اسرار و رموز کے  
سب سے بڑے عارف امیر المومنین علی ابن ابی طالب  
نے اپنی ایک تقریر میں نہایت جامع طریقے سے

ان ”امور“ کا تذکرہ فرمایا ہے اور ان اہم مقامات کو  
 پہنچایا ہے جن کی تفصیل جانے بغیر خدا کی کتاب سے  
 استفادہ محال بن جاتا ہے۔

حضرتؒ ارشاد فرماتے ہیں :

”كِتَابُ رَبِّكُمْ فِيكُمْ مُبَيَّنًّا

خَلَالَهُ وَحَرَامُهُ،

وَأَزَآئِضُهُ وَقَضَائِلُهُ،

وَنَاسِغُهُ وَمَنْسُوخُهُ،

وَرُخْصَتُهُ وَعَزَائِمُهُ،

وَخَاصَّتُهُ وَغَامَّتُهُ،

وَعِبْرَتُهُ وَأَمْثَالُهُ

وَمُرْسَلَتُهُ وَمَحْدُودَتُهُ،

## وَمُعَكَّمَةٍ وَمُتَشَابِهَةٍ،

”جناب رسالت مآب تمہارے  
 پالنے والے کی کتاب تم میں چھوڑ کر  
 گئے ہیں اور حضورؐ نے یہ بھی کھل کر  
 بتا دیا ہے کہ اس میں حلال کن کن  
 چیزوں کو کہا گیا ہے اور حرام کسے  
 قرار دیا گیا ہے۔ واجب کا کیا مطلب  
 ہے، مستحب سے کیا مراد لینا چاہیے۔  
 سرکارؐ نے ناسخ آیتوں کا بھی حال  
 بتایا ہے، منسوخ کا بھی تذکرہ فرمایا  
 ہے۔ مجبوری میں اپنے اختیار کو کام میں  
 لانے اور جہاں قطعی طور پر پابندی

ضروری ہے ان احکام پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ خاص اور عام کی بھی نشان دہی فرمائی ہے۔ سبق آموز باتوں اور فکر انگیز واقعات سے بھی واقف کروایا ہے۔ جن امور میں از خود کچھ کرنے کی اجازت ہے نیز جنہیں بجالانے کے متناہی ہے ان کی وضاحت بھی فرمادی ہے۔ ان کے علاوہ جو صاف صاف آسانی سے سمجھ میں آنے والے حقائق تھے اور وہ مسائل جو ایک عام آدمی کی فہم و فراست کیلئے دشوار تھے، رحمہ اللہ نے ان

پر بھی گفتگو فرمائی ہے۔“ ۱۔

سرکار ختمی مرتبتؒ کے حوالے سے حضرت امیرؒ  
لوگوں کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قرآن سب کا ہے ،  
سب کے واسطے ہے ۔ نیز اس کے فیض اور فائدے کو  
عام کرنے کے لیے زبان رسالتؐ نے اس کے  
قدرے مشکل مقامات کی توضیح و تشریح بھی فرمادی ۔  
مگر یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کے  
بوجود کیا کوئی سنجیدہ آدمی ایمان داری کے ساتھ کہہ  
سکتا ہے کہ ”صاحب منبر سلوئی“ نے جن خاص  
نکات کی جانب اشارہ فرمایا ہے ، وہ اتنے آسان ہیں  
کہ ہر شخص اپنے آپ ان کے صحیح مطلب و مقصد تک

۱۔ نفاذ الخلافہ، پہلا خطبہ ص ۴۴ ترتیب و تخریج ڈاکٹر محمد صالح المنجد، بیروت ۱۴۲۵ھ



پہنچ جائے گا ، عمل کے سلسلے میں خود ہی ان کی تفصیل  
معلوم کر لے گا ؟

مثلاً ، قرآن ، فضائل ، تاریخ ، منسوخ ، رخص ،  
عزائم ، خاص ، عام ، عبر ، امثال ، مرسل ، محدود ،  
محکم ، متشابہ ، مجمل اور غوامض وغیرہ۔

ہاں ! ضمیر میں اگر ذرا بھی جان باقی ہے تو  
ہر انسان ہانکے پکارے کہے گا کہ نہیں ! ہرگز نہیں !  
جب تک کوئی ٹھیک سے بتانے والا بتائے گا نہیں ،  
اس وقت تک کام کی کوئی بات پتے نہیں پڑے گی !  
لہذا لگاتار اس پہلو پر اصرار کہ قرآن بہت اہل  
کتاب ہے۔ بنا بریں ہمیں صرف اور صرف قرآن ہی  
سے رجوع کرنا چاہیے اس میں ہمیں ہر سوال کا جواب مل

جائے گا۔ نیز ہمارا دماغ جیسا بھی ہے وہ نُفث کے  
سہارے کلامِ خداوندی کے ہر اشارے کو چالے گا اور  
ہر کنائے کو پالے گا !

این خیال است و محال است و جنوں !

ایک اور بات !

اور یہاں یہ یاد دہانی بھی ہے جا نہ ہوگی کہ  
اس مقدس کتاب پر کئی ایسے کڑے وقت آئے ہیں جب  
اس کو اس کے مزاج کے خلاف استعمال کرنے کی نیت  
باندھی گئی ! پہلا قیامت خیز موقع تو وہ تھا جب  
سرورِ کائناتؐ نے وصیت لکھنے کے لیے قلم اور کاغذ طلب  
فرمایا، لیکن جواب یہ ملا کہ اب لکھنے لکھنے کی کیا ضرورت؟



حکم زندہ باد ) کے نعرے لگانا شروع کر دیے ... !  
تاریخ بتاتی ہے کہ کافی عرصہ تک اس  
سرکش جتھے نے ، جی بھر کے خونِ ناحق سے اپنے  
ہاتھ رنگے ۔ !

پھر صدیوں بعد ۱۰۲۵ھ کے لگ بھگ  
شیعہ مذہب سے تعلق رکھنے والے خاصے معروف دانشور  
”امین استرابادی“ نے مکہ معظمہ میں اپنے استاد  
”میرزا محمد استرابادی“ کے کہنے پر ”الفوائد المدنیہ“  
نام کی ایک کتاب لکھی جس کے مضامین سے کتبِ تشیع  
میں بڑی بے چینی پیدا ہوئی ۔

۔ جن لوگوں نے یہ نام لکائی تھی وہ ذمہ دار ابن البرج الخالی اور  
دعوتِ سربلندی کو لائے تھے ۔ تاریخِ تبریزی ، ج ۵ ، ص ۷۲ ، مجمع بیروت ،  
کتاب ابنِ اثیر ، ج ۲ ، ص ۱۳۳ ، مجمع بیروت

”الفوائد المدنیہ“ کے باعث ایک نئے مسلک کا آغاز ہوا جسے اخباریت کہا جاتا ہے! اخباری حضرات نے بھی قرآن کے ساتھ انصاف نہیں کیا۔ ۱۔

اس کے بعد موجودہ صدی کے آغاز میں ایک اور صاحب کھڑے ہوئے۔ لاہور کی مسجد وزیر خاں سے انہوں نے اپنی آواز بلند کی۔ کہتے تھے کہ ہمارے ہر دکھ درد کی دوا قرآن میں ہے، اور ہم کو اپنی تمام ضروریات پورا کرنے کے لیے صرف اور صرف

۱۔ اخبار، ”حزب النبی“ سے اور ہم نے سلام کی دہوں میں دہوں دہوں کے مشاہد کو خیر کے نقطہ سے یاد کیا جاتا ہے۔ نیز جس طبقہ کو اخباری کہتے ہیں قرآن کا باعث یہ ہے کہ اس مسلک کے لوگ صلیب مصوم (اخبار) کی کو شرعی احکام کا سرچشمہ دیتے ہیں اور قرآن کے پاس میں کا خیال یہ ہے کہ اس کے مطابق تک ہمیں ذہن کی رہائی نہیں۔ لہذا ضرورت کے وقت ہمیں صرف اخبار (حدیث) کا سہارا لینا چاہیے۔ انشاء اللہ استیاد کے سلسلے میں جب گفتگو ہوگی اس وقت اس موضوع پر تفصیل سے بحث کی جائے گی۔

اللہ کی کتاب سے رجوع کرنا چاہیے ۔

انجام کار ، بہت سوں نے جس طرح چاہ خدا کے  
کلام کو از خود سمجھا اور سمجھنا شروع کر دیا ۔ پڑھے لکھے  
اور با حیثیت اشخاص میں ، جناب اسلم جیراج پوری ،  
خاصے نمایاں ہوئے ، اور اب ان ہی کے چانشین اور  
ادارۂ طلوع اسلام کے سربراہ جناب پرویز صاحب ،  
اس فکر کو آگے بڑھانے میں مصروف ہیں ۔ مگر تاثیر  
بہت ہی سست ہے !

البتہ ، ایران کے اسلامی انقلاب کی کامیابی کے  
ساتھ اکثر جگہوں پر ایک نئی لہر آگئی ! جس کے پیچھے  
مذہبی جذبہ کم اور سیاسی شعور کی لپ جھپ زیادہ  
دھماکی دیتی ہے ، اور جو اس کی زد میں آئے ہیں

ان میں بیشتر افاضل ، مغربی طرز کی درس گاہوں کے

پڑھے ہوئے یا ان سے متاثر افراد ہیں !

بس ! یہ لوگ ایک ایسی مرجعیت اور اجتہاد کے

خلاف صف آرا ہو کر تقلید کے نظام کو درہم برہم

کرنے کے درپے ہو گئے ، اور اس مہم کو سر کرنے

کے لیے قرآن کو بچ میں لے آئے !

آج کل ہمیں عربی زبان میں شائع ہونے والے

کوئی بیس ۲۰ معیاری رسالے دیکھنے کا موقع مل رہا ہے ؛

ان میں سے اسی ۸۰ فیصد مشرقی ملکوں میں بچتے ہیں !

لیکن مزے کی بات یہ ہے کہ ان رسالوں کے

اشاعتی ادارے یا تو عیسائیوں کی ملکیت ہیں ، یا

اُن کے ہاتھ میں جو اجتہاد کے نام سے بھٹاتے ہیں ۔

مگر لے سب کی ایک ہے !

ہاں ! حیرت کی بات یہ ہے کہ ذیلی براعظم  
ہندوستان میں اس تحریک سے اثر لینے والوں کی رفتار  
بہت تیز ہے ۔ خاص طور سے لکھنؤ اور حیدرآباد دکن  
وغیرہ میں بڑی گرم گرمی پائی جاتی ہے ! کوشش ،  
کراچی اور راجپوت میں بھی جاری ہے ، لیکن یہاں پکڑ  
ذرا ڈھیلی ہے !

اور غالباً اسی لیے منبر کو بڑی فراخ دلی سے  
استعمال کیا جا رہا ہے ، نیز خطیب بھی اکثر باہر سے  
بلائے جاتے ہیں !

کہا جاتا ہے کہ ایران کو نیچا دکھانے کے لیے  
” حرف و حکایت “ کا یہ سلمان کرائے پر لیا جاتا ہے ،



اور ادائیگی ، سمندر پار کے سرمایہ کاروں کے ذریعے  
ہوتی ہے ۔

دیکھیے بچے کہاں تک شورشِ دل کا اثر  
صرصرِ وحشت کا یہ شعلہ ہے بھڑکایا ہوا  
بہر حال ، اگر جواب یہ ہو کہ :

ان باتوں کو قرآن نہیں ، تو حدیث و سنت  
کے مجموعوں سے ڈھونڈ نکالیں گے ! سیرتِ طیبہ  
سے معلوم کر لیں گے !

لیکن یہاں مشکل یہ پیش آئے گی کہ اس سے  
کچھ تلاش کر کے نکالنے کے لیے بھی عربی زبان و  
ادب کی گہرائی اور گیرائی سے مکمل آگہی ، فتنی بصیرت

کی موجودگی ، نیز روایت و درایت کے قاعدوں کو جان اور علمِ رجال سے باخبر ہونا ضروری ہے ۔ اس کے بغیر یہ مہم سر ہونے والی نہیں !

چنانچہ عقل و شرع کا فیصلہ یہ ہے کہ جو آدمی ” فقہی “ احکام سے واقف نہ ہو وہ دینی علوم پر گرفت رکھنے والے کسی دانش مند سے معلوم کر کے ان پر عمل پیرا ہو .. ! یہی خدا کا حکم ، رسول کی تعلیم ، ائمہ کی تلقین نیز علماء کا ارشاد ہے اور ہماری تاریخ بھی لگاتار یہی کہتی چلی آ رہی ہے ۔

آئیے ! اب آگے بڑھتے ہیں اور علمی طریقوں سے تقلید و اجتہاد کا جائزہ لے کر قلب و ضمیر کے لیے اطمینان و سکون حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں ۔

تقلید

کا

مطلب!

عربی زبان کے لفظوں کی اصل نسل جاننے اور  
ان کے معنی اور مقصد کو پہچاننے کے لیے جو کتابیں  
لکھی گئی ہیں انہیں کھول کر دیکھے تو معلوم ہوگا کہ  
تقلید کا لفظ اپنے دامن میں کئی مطلب سمیٹے ہوئے  
ہے !

گلے میں ہار ڈال لیں ، گلو بند باندھ لیں یا  
ملا پھین کر گردن سجالیں ، یہ سب کام تنقید کہلاتے ہیں گے ،

کیونکہ تقلید کی ساخت قدوۃ سے ہوئی ہے ۔ جس کا مفہوم یہ بتایا گیا ہے :

القلاۃ : ما جعل فی العنق

” جو چیز گلے میں ڈال لیں یا پہنا

دی جائے اسے قلاۃ کہتے ہیں ۔“

علاوہ اس کے اگر کسی آدمی کو کوئی ذمے داری سونپ دی جائے تو اسے بھی تقلید کا نام دیا جائے گا۔ اس کے سوا کسی کے نقش قدم پر چلنے ، کسی کی ریت اپنانے یا کسی کی نقالی کرنے کے لیے بھی ، اسی لفظ کا استعمال ہوتا ہے ... !

ہاں ! تنوار کا پر تلا حمال کرنے کے واسطے بھی یہی لفظ کام میں آتا ہے اور نشانی کے طور پر قربانی کے

اوٹوں کی گردن میں جو پتہ یا رستی ڈال دیتے ہیں  
اسے بھی تقلید کہتے ہیں ۔ ۱

اچھا ! یہ تو ہوا اس لفظ کے بارے میں  
”اہل زبان کا معاملہ“ اب آئیے ، اس خصوص میں  
ذرا ”قانون اور فلسفہ قانون“ کے ماہروں سے بھی  
پوچھتے ہیں کہ وہ تقلید کا کیا مطلب دیتے ہیں ؟ کیونکہ  
یہ ان ہی کی اصطلاح اور ان ہی کے موضوع کا  
حصہ ہے ۔ تو اس سلسلے میں جواب یہ ملتا ہے :  
”دینی معارف سے ناواقف شخص اگر

۱۔ ملاحظہ ہو : لسان العرب ، ابن خلدون ، ج ۳ ، ص ۳۶۶ ، طبع بیروت ۔

تاج العربی ، محمد رفیع زبیدی ، ج ۲ ، ص ۴۵۵ ، طبع بیروت ۔

مصباح البحر ، ابو بن محمد نووی ، ج ۲ ، ص ۵۳ ، طبع قم ۔ المصنوع ، ص ۶۸۳ ۔

مفردات ، راجب احسنی ، ص ۴۱۱ ، طبع بیروت ۔ البحر ، ص ۶۴۹ ، طبع بیروت ۔

اسلامی علوم میں مہارت رکھنے والے  
عالم کی بات کو یا ان کے تلاش  
کیے ہوئے حکم کو بجالانے کے لیے  
بے خیل و حجت قبول کر لے یا پھر  
دوسرے لفظوں میں یوں کہہ لیجیے کہ  
جو آدمی خود فقیہ نہ ہو وہ کسی مانے  
ہوئے مجتہد سے دلیل مانگے بغیر،  
چپ چاپ ان کے فتوے پر عمل درآمد  
کی نیت سے یا اسے بدتنے کے ارادے  
سے مان لے تو بس! یہی تقلید ہے۔“ ۱

۱۔ کتابۃ الاموال، آخوند محمد کاظم خراسانی، ص ۴۷۲، طبع بیروت۔

۲۔ الردۃ الوثقی، علامہ محمد کاظم طباطبائی، ج ۱، ص ۵، تصحیح کربلا۔

یہاں اس اہم نکتے پر توجہ دینا بہت ضروری ہے جو حضرات تقلید کے فلسفے کو نہیں سمجھ پائے ہیں۔ انہوں نے یہ افواہ اڑا رکھی ہے کہ تقلید، کسی خاص ہستی کی اطاعت گزاری اور فرماں برداری کو کہتے ہیں۔ جبکہ تمام مراجع، جسدہ فقہاء اور سارے مجتہد اس کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ سعیِ بلغ کے بعد، مسلمہ قواعد کے مطابق اگر کوئی مجتہد شریعت کے کسی حکم کی کھوج لگائے تو ایک عام آدمی کو اسے قبول کر لینا چاہیے۔ یہ رویہ کسی شخص کی مریدانہ پیروی نہیں، بلکہ ایک قبل ہستی کے ذریعے نظامِ شریعت اور مذہبی قوانین پر عمل درآمد کا معتبر طریقہ ہے!

جناب امیرؒ نے بھی جنگِ صفین کے موقع پر



ہاشی کے ضمن میں فرمایا تھا خاموش حکم نامے (قرآن)  
کو ترجمان کی ضرورت ہے اور یہ ترجمان کوئی شخصیت  
ہی ہو سکتی ہے ۔ ل

فطرت

کیا

کہتی ہے ؟

تقلید کی بات باہر سے لوگوں پر نہیں تھوپنی گئی ہے ،  
بلکہ یہ آدمی کی گھٹی میں پڑی ہوئی ہے ۔ اس کی  
فطرت میں جڑی ہوئی ہے !

اور یاد رہے ! جو باتیں انسان کی سرشت میں  
گندھی ہوئی ہوتی ہیں ، وہ کسی کے سکھانے پڑھانے سے  
نہیں آتیں ، بلکہ اندر ہی اندر پھپکتی ہیں ۔ پھر دنیا بھر  
میں ہر جگہ ، آدمیوں کے ہر طبقے اور ہر صنف میں

اپنے آپ نمود کرتی ہیں اور نتیجہ فرزندِ آدم خود بخود  
ان کے تقاضوں کی گرفت میں چلے جاتے ہیں ! پھر  
نہ کوئی ان مطالبوں کو رد کر سکتا ہے اور نہ بے اثر  
بنا سکتا ہے !

مثال کے طور پر :

حقیقت کو پہچاننے کی خواہش حسن و زیبائی کو  
آنکھوں سے لگائے رکھنے کی آرزو ، کمال کو پہنچنے کی  
چوہپ ، معلومات بڑھانے کی لک ، تعظیم و تکریم سے  
رغبت ، ایثار و قربانی کا احساس ، اور خیر و خوبی کو  
اپنانے کا شوق !

ان میں سے ہر کیفیت دل کی گہرائیوں سے  
اُبھرتی ہے ، اور اگر یہ رُخ ظہور میں نہ آتے تو

نہ کوئی شخص کسی کو آئیڈیل (Ideal) بناتا اور نہ کوئی قوم  
کسی کو ہیرو (Hero) مانتی !

اسی عنوان سے تقلید بھی فطرت کی ایک سچی  
خواہش ہے ۔ دیکھیے ! نکتہ آفرینی کرنے والوں کی  
خوشہ چینی زندگی کا سب سے بڑا اور بے ساختہ اظہار  
ہے ! اگر اقوامِ عالم تقلید چھوڑ دیں ۔ یعنی ! کمالات  
سے منہ موڑیں ۔ ہنرمندی سے بے تعلق ہو جائیں ۔  
مہارتوں کو خاطر میں نہ لائیں تو کیا پھر یہ امید باندھی  
جاسکتی ہے کہ ان کے ہاں شہریت کو فروغ ملے گا ۔  
سماجی زندگی میں نکھار آئے گا ۔ ایجادیں پنپ سکیں گی ۔  
صنعتیں ترقی کریں گی ۔ تجارت کا بازار گرم ہوگا ؟  
بالکل نہیں !

کیونکہ ہم جس چہل چہل ، دھوم دھام اور  
ٹھاٹ باٹ سے مانوس ہیں اس کے پیچھے تقلید ہی کا  
ہاتھ ہے ! تقلید کا اثر نہ ہو تو سب کام رک جائیں  
اور ہر حرکت پر جمود طاری ہو جائے ۔

نیز اس بات سے سب اتفاق کریں گے کہ  
ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو چھوٹے قد کا  
نہیں بلکہ بلند قامت ظاہر کرے ، لہذا اس کی تو بس  
یہی ایک ترکیب ہے کہ جس میں جس قسم کی کمی ہو  
وہ اس کمی کو پورا کرنے کے واسطے کسی ایسی ہستی سے  
استفادہ کرے جس نے اس خصوص میں کسب کمال کیا  
ہو ۔

اور یہ کوئی دھکی چھپی بات نہیں کہ ہمارے معاشرے

میں دین کا معاملہ سب سے بڑا، اور بے حد اہم ہے !  
 کیونکہ آخرت کے مسائل بھی اسی سے وابستہ ہیں ۔  
 لہذا شریعت کے قاعدے قوانین سے آگہی اور  
 ان پر عمل پیرا ہونے کے سلسلے میں ان فقہائے کرام  
 کے ارشادات سے اپنے اپنے ذہنوں کو روشن کرنا  
 ضروری ہے ۔ جنہوں نے دین کو سمجھانے کے لیے  
 اپنی عمریں وقف کر دیں ۔

ہاں ! علماء کی اس جدوجہد کو اجتہاد اور عوام  
 کے اس سے مستفید ہونے کے طور طریقے کو تقلید  
 کہتے ہیں !

اس ضمن میں استاذ العہد آخوند ملا محمد کاظم خراسانی  
 (متوفی ۱۳۲۹ھ) نے بڑی پیاری بات تحریر کی ہے ۔

کہتے ہیں :

ثُمَّ إِنَّهُ لَا يَذْهَبُ عَلَيْكَ أَنَّ  
جَوَازَ التَّقْلِيدِ وَرَجُوعُ الْجَاهِلِ  
إِلَى الْعَالَمِ فِي الْجُمْلَةِ يَكُونُ  
بَدِئِيَّةً جِبِلِّيًّا فَطَرِيًّا لَا يَحْتَاجُ  
إِلَى دَلِيلٍ -

”یہ نہیں بھولنا چاہیے کہ تقلید

کی تسلیم شدہ حیثیت اور مسائل سے  
ناواقف شخص کا کسی دانشور سے کچھ  
معلوم کرنا بالکل سامنے کی بات ہے ،  
نیز اسے ایک قدرتی قاعدہ اور  
فطری تقاضا سمجھنا چاہیے ۔ جس کیلئے



کوئی دلیل درکار نہیں ہوتی!“ ۱

خلاصہ یہ کہ تقلید اصل میں انسان کی تکمیل کا ایک باوقار ذریعہ ہے۔ آدمی اگر ان علمی بلندیوں کو نہیں چھو سکا جن کے ذریعے وہ خود اپنے سارے مسائل حل کر سکتا تو وہ دوسروں کے تجربوں سے فائدہ اٹھائے۔

حضرت امام جعفر صادقؑ ارشاد فرماتے ہیں :

”لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ“

”بے سمجھے بوجھے بغیر جانے ہوئے اگر

کوئی عمل انجام دیا جائے گا تو خدا

اسے قبول نہیں فرمائے گا۔“ ۲

۱۔ کلیۃ الاصول، ص ۴۷۳، طبع بیروت

۲۔ اصول کافی، ج ۱، ص ۳۵، طبع مکتبہ اسلامیہ، تہران

بس ! اسی لیے مجتہد کی بات مانی جاتی ہے کہ وہ بصیرت رکھتا ہے ۔ صاحب نظر ہے اور ہمارے درد کا درماں اسی کے پاس ہے ۔  
تھوڑی سی وضاحت :

اچھا ! دور حاضر میں بعض جذباتی سوچ رکھنے والے حضرات نے علم اصول اور فقہی ذخیرے کو موضوعی طریقے اور اکادمی کے باقاعدہ مسلمہ انداز سے سمجھے بغیر ان کے بعض عناوین پر خامہ فرسائی شروع کر دی اور ان کے قلم نے بڑی خلش انگیز باتیں لکھ ڈالیں !

مثال کے طور پر تقلید ہی کے مسئلے کو لے لیجیے ! انہوں نے لغت ناموں میں تقلید کا لفظ دیکھ کر یہ طے کر لیا کہ تقلید گلے میں پتا ڈالنے کو کہتے ہیں ۔

اللہ اللہ خیر صلاً ! مگر یہ کس علم کی اصطلاح ہے ؟ اور اس پر دسترس رکھنے والوں نے اس کا کیا مطلب بتایا ہے ؟ ان سب حقائق کو نظر انداز کر کے قوم کے ان درد مندوں نے معاشرے کو یہ الٹی الٹی پڑھانے کی کوشش فرمائی کہ تقلید وہ جو ہے جو شرع کے مقدس حوالے سے عوام کے کندھوں پر رکھ دیا جاتا ہے اور وہ بیچارے اس بوجھ کو اٹھائے کو لبو کے تیل کی طرح گھومتے رہتے ہیں !

جبکہ تقلید کا مفہوم ، قطعی طور پر اس کے برعکس

ہے !

خود کا نام جنوں رکھ دیا ، بچوں کا خود

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

دراصل تقلید کا مطلب یہ ہے کہ پوچھنے والا یا ”مقلد“ فتوے کے درست یا نا درست ہونے کا بار مرجع تقلید کے ووش پر رکھ دیتا ہے تاکہ صحت عمل کے سلسلے میں وہ خود جواب دہی سے بچ جائے اور مجتہد کو اس کی ذمہ داری اٹھانا پڑے۔ نفسہ قانون کی کتابوں میں یہ قاعدہ درج ہے :

”الْعَامِّيُ يَجْعَلُ قَلَادَةَ أَعْمَالِهِ

عَلَى عَتَقٍ مِّنْ يَّقْلُدُهُ.“

”عام آدمی اپنا اعمال نامہ مرجع تقلید

کے گلے میں حائل کر دیتا ہے۔“

اس سلسلے میں ہمارے سب سے بڑے محدث

محمد ابن یعقوب کلینی لکھتے ہیں :

”ایک دفعہ سرکار صادق آل محمدؐ،

ربیعہ الراعیؑ کی محفل میں تشریف

فرما تھے کہ ایک اعرابی نے

ربیعہ سے آکر کوئی مسئلہ پوچھا۔

ربیعہ نے اس کا جواب دے دیا۔

اس صحرائشین عرب نے جھٹ سے

ایک سوال اور کر ڈالا :

اچھا ! یہ بتائیے کہ آپؐ نے

جو کہا ہے ، اس کی ذمہ داری

۱۔ مسجد الرماکی کے واقعہ کا نام عبد الرحمن حردج تھا۔ وہاں شیخ طوسی کے مطابق یہ دعوت  
امام زین العابدینؑ کے شاگرد رشید تھے، نیز انہوں نے امام محمد باقرؑ سے بھی کسب فیض  
کیا تھا۔ مسیحی کے نامور نقیبوں میں محمد کیے جاتے تھے (رجال، ص ۱۷۷)۔

قبول کرتے ہیں ؟ یہ سن کر  
ربیعہ پُپ ہو گئے ۔ اعرابی نے  
دوبارہ دریافت کیا ۔ ربیعہ نے پھر  
خاموشی اختیار کر لی ! اس موقع پر  
حضرت امام جعفر صادقؑ نے متعلقہ  
ضابطے کی توضیح و تشریح کرتے ہوئے  
ارشاد فرمایا :

”هُوَ فِي عُدُوِّهِ“

”ہاں ! یہ بوجھ

انہیں کی گردن پر ہے ۔“

پھر حضورؐ نے یہ کہہ کر

مزید روشنی بخشی :

”وَكُلُّ مُفْتٍ ضَامِنٌ“

”ہر فتویٰ دینے والا اپنے فتوے کا ضامن

ہوتا ہے۔“ لے

عقل  
کی  
رہبری



ہماری عقل بھی اس حقیقت کی تائید کرتی ہے کہ  
تقلید ضروری ہے ! وجہ یہ ہے کہ آدمی ایسی مخلوق نہیں  
جسے گھڑ کر رکھ دیا گیا ہو یا کھیل کر چھوڑ دیا گیا ہو !  
بلکہ یہ ایک ایسا متحرک وجود ہے جو ہمیشہ سعی و جستجو ،  
نیک و تار اور دوڑ دھوپ میں لگا رہتا ہے ۔

زندگی کی ہر جنبش کے ساتھ اسے اپنی راہ کے  
جاننے اور منزل کو پہنچنے کی دھن رہتی ہے ! اب یہ

اور بات ہے کہ اس جدوجہد میں کامیابی کی بنیادی شرط یہ ہے کہ ہر چلنے والے کو یقین کے ساتھ معلوم ہوتا چاہیے کہ جہاں کا ارادہ ہے وہاں پہنچنے کے واسطے کدھر سے جائے اور کہاں سے نکلے !

اور اگر خود نہیں جانتا تو پھر کسی جاننے والے سے وہاں کی سمت و جہت دریافت کر لے ۔

اسی لیے بڑے شہروں میں آمد و رفت کی آسانی کیلئے جگہ جگہ کتبے ہوتے ہیں ، بورڈ آویزاں کر دیے جاتے ہیں ۔ جن پر مختلف مقامات کے نام لکھے ہوتے ہیں ۔ علامتیں بنی ہوتی ہیں ۔ نشان لگے ہوتے ہیں ، جن سے پتہ چلتا ہے کہ کس رخ سے چلیں ، کدھر مڑیں اور کس رفتار سے آگے بڑھیں !

علاوہ ازیں آمد و رفت کے نظام پر عبور کامل رکھنے والوں نے طرح طرح کی لکیریں بنا کر سڑکوں کو بھی زبان دے دی ہے ! یہ نقش و نگار ، وہ مین الاقوامی ذریعہ اظہار ہیں جو ، ہر جادہ پیا ، ہر رستہ چلنے والے کی رہنمائی کرتے رہتے ہیں !

اب فرض کیجیے ! اگر ٹریفک کے یہ قاعدے نہ ہوتے اور ان کی پابندی نہ کی جاتی تو اس نئے دور میں تیز رفتار سواریوں کے ذریعے سفر محفوظ رہتا ؟ ہرگز نہیں ! ہر آدمی کو قدم قدم ، خوف اور نفس نفس ، خطرہ محسوس ہوتا ۔

پھر ، جب انسان کی عقل دنیا کے معمولی کاموں میں تقلید ، یعنی ! دوسرے کی رائے کو دلیل راہ بنانے

پر زور دیتی ہے تو دین و آئین کے بارے میں ہر شخص کو ، کب یہ آزادی مل سکتی ہے کہ شرع کے جس حکم کو جس عنوان سے چاہے اور جس فرض کو جب اور جیسے چاہے بجا لائے !

آخر اسلام ایک نظام رکھتا ہے جس کے کچھ قاعدے ہیں ، کچھ ضابطے ہیں ، جن کی پابندی لازمی ہے ، مگر جب تک متعلقہ احکام و قوانین اچھی طرح معلوم نہیں ہوں گے تو انہیں ٹھیک سے برتنے کی توفیق کیوں کر حاصل ہوگی ؟

بھئی ! یا تو آدمی بذاتِ خود اجتہاد کی بھرپور صلاحیت رکھتا ہو اور چھان بین کر کے فقہی مسائل کو اپنے آپ سمجھ لے ۔ ورنہ پھر شرعی احکام جاننے کیلئے

تقلید کے علاوہ اور کوئی راہ نہیں !

اچھا ! ایک اور توجہ طلب نکتہ ! دنیا کے تمام  
سمجھ دار لوگ کہتے ہیں کہ :

” ضرر محتمل کا دفاع ناگزیر ہے ۔“

یعنی ! جہاں نقصان کا خطرہ ہو وہاں اپنے بچاؤ  
کی تدبیر بہر حال نہایت ضروری ہے ۔

دیکھیے ! یہ بات گرہ میں باندھنے والی ہے کہ  
اگر شریعت کے مسئلوں سے ناواقفیت بڑھتی رہی تو اس  
کے نتیجے میں ہمارے تمام اعمال یا یوں کہیے کہ جملہ  
کاروبارِ حیات چوہپٹ ہو کر رہ جائیں گے ۔

لہذا لازمی طور پر ہمیں اصلاحِ احوال کی جانب  
متوجہ ہونا چاہیے ، پھر کیا یہ مقصدائے فراست نہیں کہ

مذہب نے جن فرائض کا پابند کیا ہے انہیں لوگ ٹھیک سے جان لیں ، صحیح طریقے سے سمجھ لیں ، تاکہ کسی حکم کی بجا آوری میں کوئی کوتاہی نہ ہو ، کہیں کسر نہ رہ جائے ۔ بنا بریں ، مکرر عرض ہے کہ اس سلسلے میں صرف اور صرف دو قاعدے ہیں ، جنہیں اپنا کر متوقع خطروں کا مقابلہ ممکن ہے ۔

ایک تحقیق ، جس کا مطلب یہ کہ آدمی خود اجتہاد کی منزلیں طے کر لے ۔

دوسرے تقلید ، اور اس کا مقصد یہ ہے کہ ہر شخص ، کسی مجتہد کے فتوے پر چلے ۔

اب پہلا طریقہ ، یعنی ! تحقیق ، تو ہر ایک کے بس کی بات نہیں ! البتہ دوسری ترکیب آسان ہے ،

اور وہ ہے تقید ! اسی لیے تقید کو واجب قرار دیا گیا

ہے -

اور قرآن ،  
یوں رہنمائی  
کرتا ہے !

دیے تو اللہ کی کتاب میں کئی ایسی سہیتیں ہیں  
جن سے تقلید کے مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے ، مگر اختصار  
کو دیکھتے ہوئے اس وقت صرف دو باتوں کی جانب  
توجہ دلائی جارہی ہے ۔

ایک تو یہ آیت ہے :

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ ۔



”تم نہیں جانتے ہو تو ”اہل ذکر“

یعنی ، جانتے والوں اور واقف کاروں

سے دریافت کرو۔“

اس آئیہ دانی ہدایہ میں ایک بنیادی قاعدہ بتایا گیا ہے اور وہ یہ کہ ”بے خبر“ کو چاہیے کہ کسی ”باخبر“ سے استفادہ کرے۔ جو شخص کسی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اس کا فرض ہے کہ وہ آگاہی رکھنے والے سے پوچھ لے۔

یہاں یہ امر بالکل واضح ہے کہ اس آیت نے شریعت کے مسائل جاننے کے لیے سوال کرنا ضروری قرار دیا ہے ، یا عدم علم کی بناء پر ، آجان یا بے سواد

ہونے کے ناتے ، ضرورت کی بات کسی مستند عالم سے  
پوچھنا واجب ہے ۔

اب اس موقع پر عقل یہ کہتی ہے کہ سوال کرنے  
کا باعث تفریح طبع ہے ۔ اپنی ذہانت کا اظہار ، یا  
جس سے دریافت کیا جا رہا ہے اس کی دانش و آگہی  
کا امتحان ہے .... ؟

ظاہر ہے آیت اس طرح کی باتوں کے لیے  
جن میں کوئی افادیت نہ ہو ، معلوم کرنے کا حکم نہیں  
دیتی ، بلکہ پوچھنے کی غرض و غایت یہ ہوتی ہے کہ جو  
پوچھیں اس سے علم کی کمی پوری ہو جائے ۔ نادان ،  
دانا بن جائے ، اور جو معلوم ہوا ہے ، اسے بجائے  
لانے میں کوئی دشواری نہ رہے ..... ! اور یہی مسئلہ

تقلید کی ضرورت اور اس کے لزوم کا منطقی ثبوت بھی ہے ۔

ممکن ہے کچھ حضرات یہ کہیں کہ جناب ! اہل الذکر سے مراد تو اہل بیت اطہارؑ ہیں ۔ جی ہاں ! ہم بھی اس پر یقین رکھتے ہیں ۔ یہ ہمارا ایمان ہے کہ ہمارے معصومؑ رہنما ہی پہلے درجے میں اہل الذکر ہونے کا مصداق ہیں ۔

لیکن ! ان کے بعد ، ان ہی کے ارشاد کے مطابق فقہائے ملت اور علمائے اُمت کو علمی قیادت کا منصب حاصل ہوتا ہے ، اور اگر اس کھلی حقیقت اور اس مافی ہوئی سچائی کو نہ مانا گیا تو پھر یہ درجہ جہالت کو قوم کا مقدر بننے سے کوئی نہیں روک سکتا !

کیونکہ سماج کے سب لوگ علمی بحث و جستجو کے قابل نہیں ہوتے ، نیز جب تک پردہ غیبت پڑا ہوا ہے ، امامِ ہمام کی خدمت اقدس میں کسی کی رسائی بھی ممکن نہیں ۔ اب اس کا ، بس یہی حل ہے کہ جب حقیقی عالم ، یعنی جنہیں قدرت نے براہِ راست عرفان و ”گہی سے سجایا ہو ، کی خدمت میں حاضری نہ دے سکیں تو جو بالواسطہ صاحبِ علم ہوں ان کی باتوں کو جانتے اور مانتے رہیں ۔

قرآن حکیم کا دوسرا فرمان مندرجہ ذیل آیت کے

”رَبِّیْ صَادِرٌ هُوَ ہِیْ ۔ اَیُّ مَبَارَکَہِ الْفَظُّ یَہِیْ ۔“

”وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْتَفِرُوا كَافَّةً

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ

لِيَتَّقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ

إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ۔

” ضروری نہیں کہ تمام مومنین نکل کھڑے

ہوں ، مگر یہ تو ہونا چاہیے کہ قوم اور

معاشرے کے ہر طبقے سے کچھ لوگ

معارفہ دینی حاصل کرنے کے لیے کوچ

کریں ، اور کسب کمال کے بعد اپنے اپنے

علاقے میں واپس آکر ملت کے افراد کو

خبردار کریں تاکہ وہ معصیت کاری سے

ڈریں اور انحراف کی راہ اپنانے سے

اجتناب برتیں۔“ ۱

اس آیتِ واقعی ہدایہ میں پہلا ارشاد یہ ہے کہ سب کو نہیں، کچھ لوگوں کو دینی علوم میں مہارت پیدا کرنے کے لیے آگے بڑھنا چاہیے، گویا ضرورت اس امر کی ہے کہ بعض اشخاص، دین کی ثقافت سے آراستہ ہوں، اور باقی ان کی علمی قیادت کو تسلیم کریں اور ان کی ہدایات پر عمل پیرا ہوں۔

دیکھئے! اس آیت میں تین کلیدی لفظ ہیں جو سمجھ دار آدمی کو دعوتِ فکر و نظر دے رہے ہیں۔

☆ تفقہ

☆ تدبر

☆ حذر

پہلا لفظ تفقہ سے نکلا ہے، جس کے معنی ہیں

”جانتا“ مگر سادگی کے ساتھ نہیں، بلکہ کسی قسم کا مسئلہ ہو، اس کے بارے میں گہری سوچ اور کوئی معاملہ ہو اس کی تہہ تک پہنچنے کو فقہ کہا جاتا ہے۔

راغب اصفہانی کا قرآنی الفاظ کی شرح و توضیح کرنے والوں میں بڑا نام ہے۔ یہ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”المفردات“ میں لکھتے ہیں :

”الفقه هو التوصل الى علم غائب

بعلم شاہد۔“

”یعنی، معلوم سے مجہول، حیاں سے نہاں، اور سامنے کی بات سے چھپی ہوئی حقیقت کی دریافت کو فقہ کہتے ہیں۔“

اور فقہ کے سلسلے میں ان کا یہ بیان ہے :

”تَفَقَّهَ إِذَا طَلَبَهُ فَتَخَصَّصَ بِهِ۔“

مقصد یہ کہ جس چیز کی طلب ہو، جب وہ مل جائے تو اس میں تخصص پیدا کرنے یا کمال مہارت کے حصول کو تعلق سے موسوم کیا جاتا ہے۔

دوسرا لفظ نذر یا انذار (لینذروا) ہے۔

اس سے جو مفہوم برآمد ہوتا ہے، وہ ہے، پیش آنے والے خطرے کی اطلاع۔

سب سے بڑے زبان داں محمد ابن کرم اپنی

فہم ”لسان العرب“ میں لکھتے ہیں :

”أَنْذَرْتُ الْقَوْمَ فَنُذِرُوا أَيْ أَعْلَمَهُم

ذَلِكَ فَعَلِمُوا وَتَحْزَرُوا۔“

”قوم کو خوفناک صورتِ حال سے آگاہ کیا،



اس نے جو ہو سکا ہے ہے اسے بھنپ کر اپنی حفاظت کا پورا بندوبست کر لیا۔“

تیسرا لفظ حذر ( لعلہم یحذرون ) ہے ۔

اس کے معنی ہیں : احتیاط برتنا ۔

ابن کرم اس ضمن میں تحریر فرماتے ہیں :

”رَجُلٌ حَذَرٌ . مُتَنَبِّظٌ . مُتَحَرِّزٌ .

مُتَأَهِّبٌ . مُعَذِّ . يَعْذِرُ اِنْ يُفَاجَأُ .“

بیدار آدمی دفاعی ہتھیاروں سے لیس ، ہر آفت

کے مقابلے کو تیار ، تمام مشکلوں سے نمٹنے کے لیے

اس طرح آمادہ جیسے فوری طور پر وہ ہنگامی حالت

سے دوچار ہونے والا ہو !

اب ان لفظوں سے جو مجموعی تاثر پیدا ہوتا ہے

اس کے ساتھ جب ہم آیت کے مفاد پر نظر ڈالتے ہیں ، تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ معاشرے کے جو فعل ، حرکت پذیر اور باصلاحیت عناصر ہیں انہیں تو معارف اسلامی کی تلاش و جستجو کے بعد اپنا فرض ادا کرنا چاہیے اور باقی لوگ ان سے استفادہ کریں ۔

گویا جو استعداد رکھتے ہیں ، وہ اپنی قابلیت سے روشنی حاصل کریں اور جو خود سے اپنا ذہن اُجالانے کی سکت نہیں رکھتے ، وہ دوسروں سے مدد لیں ۔

بہر کیف ! جذب و قبول ، اخذ و عطا ، یا لین دین کے اس سلسلے کو قائم رہنا چاہیے ! مکرر عرض ہے کہ اسی کو اجتہاد و تقلید کا نام دیا جاتا ہے ۔

حدیث

کا

فیصلہ

دیکھئے ! ہمارے مجامع حدیث میں ، تقلید کے  
 وجوب و جواز سے متعلق ، کوئی سو (۱۰۰) حدیثوں کا  
 ذخیرہ موجود ہے ۔ ان میں کچھ تو وہ ہیں جن سے  
 تقلید کے فرض ہونے کا حکم ملتا ہے ، جیسے  
 صحیح اسحاق بن یعقوب ۔ ۱۔ یہ مستند حدیث

---

۱۔ حدیثیں طرز طرح کی تھیں ، تاہم اس علم کے ماہروں نے سب کی چھان بین  
 کے بعد سند کے اعتبار سے ان کی درجہ بندی کر دی اور احادیث کی ہر صنف کا ایک نمبر  
 قرار دے کر انہیں ایک اصطلاحی نام بھی دیا ہے ۔ مثلاً : صحیح ، مشکوٰۃ ، حوازی ، مؤلف ،  
 مسن ، معتبر ، اور ضعیف وغیرہ ۔ چنانچہ صحیح ، اس مقام کی پچھلی ہے جس کے تمام راوی  
 متنب تشیع سے وابستہ اور ہر لحاظ سے قابل اعتبار قرار پاتے ہوں ۔

امام زمانہ سرکارِ حجت ابن الحسن مدظلہ العالی کی  
بارگاہِ اقدس سے ان لفظوں میں ہم تک پہنچی ہے :  
أَمَّا الْعَوَادِثُ الْوَاقِعَةُ فَارْجِعُوا  
فِيهَا إِلَى رِوَاةٍ حَدِيثِنَا ، فَلَنَنَّهُمْ  
حُجَّتِي عَلَيْكُمْ وَأَنَا حُجَّةُ اللَّهِ .“

”اپنی زندگی میں جب تم نو ظہور ، تازہ ایجاد  
مسائل سے دوچار ہو تو ان پر عمل درآمد کے قاعدوں  
سے واقف ہونے کے لیے ہماری حدیثیں بیان کرنے  
والوں (فقہاء) سے رجوع کرو ، کیونکہ یہ تم پر میری  
حجت اور میں خدا کی حجت ہیں۔“ ۱

۱ وسائل الشیخ ، باب ۱۱ ، منافع الناس ، ج ۹ ، ج ۱۰ ، ص : ۱۳۰ ،  
منشورات ”ال بیت“ قم

ہاں ! امام عالی مقامؑ کے اس ارشاد گرامی کے اصل مقصد تک پہنچنے میں بعض دانشوروں کو کچھ مشکل پیش آئی ہے ۔ بنا بریں ! انہوں نے گھبرا کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ ” سرکار امام زمانہ علیہ السلام کے اس فرمان مبارک میں فقہاء کی بجائے ” روات “ کا لفظ ہے !

جبکہ تقلید یا رجوع کے حوالے سے اس کا تعلق ” فقیہ “ سے ہونا چاہیے !

وضاحت کے طور پر گزارش ہے کہ جس دور کی یہ بات ہے ، اس زمانے میں زیر نظر مفہوم کے واسطے روایت ، راوی ، حدیث اور محدث کے الفاظ ہی عوام کی زبان پر چڑھے ہوئے تھے ، اس لیے یہی لفظ

استعمال ہوئے تھے ، اور جب علوم کا دامن پھیلا ،  
 دینی ادب کا زور بندھ ، تو نفس مضمون کے لیے فقہ ،  
 آگاہانہ اطاعت کے واسطے تقید ، اور سوچ سمجھ کر جن  
 کی علمی فرمانبرداری کی جائے ، ان کی پہچان کے لیے  
 ” مجتہد اور مرجع “ کی اصطلاح زبان زد عام ہو گئی ۔  
 یہ فلسفہ ارتقاء کا مراج ہے جو ایوان ہستی کے  
 گوشے گوشے پر اثر انداز ہوتا رہتا ہے ۔ جب دانش و آگہی  
 بازھ پر آتی ہے ، تو بہت سے مطالب کو نئے نئے لفظ  
 مل جاتے ہیں اور انہیں معاشرے میں قبول بھی حاصل  
 ہو جاتا ہے ۔

اس موقع پر علمی تکبر کی زد میں آئے ہوئے  
 بعض حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث میں

سرکارِ حجت علیہ السلام کی جانب سے صرف حادثوں کے پیش آنے پر فقہاء سے رجوع کرنے کی تلقین ہے ! گویا کبھی کبھار کوئی افتاد پڑ جائے ، اچانک کوئی مشکل سر اٹھائے تو آدمی کو چاہیے کہ فقہی دنیا کی کسی لائق اعتبار ہستی سے اس کا حل پوچھ لے ۔ حالانکہ یہ فرمان قیامت تک کے ہر اس معاملے سے تصق رکھتا ہے جو انسان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی پر اثر انداز ہوتا ہے !

نیز ، اس بات پر بھی توجہ دینا ضروری ہے کہ الحوادث ، حادثہ کی جمع ضرور ہے ، مگر اس کا منشاء عربی ادب ، محدثوں کی زبان اور فقہاء کی تحریر و تقریر میں وہ نہیں جو انگریزی زبان کے لفظ ایکسڈنٹ



(Accident) یا انسیڈنٹ (Incident) کے

معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے ۔

یہاں ”الحوادث الواقعہ“ سے مراد وہ نئی نئی باتیں

ہیں جن سے آئے دن ہر ایک کو سابقہ رہتا ہے ۔

اور یہ بھی دیکھئے کہ سرکار امام زمانہ عجلتہ اللہ تعالیٰ فرجه

نے اس ارشاد گرامی میں فکری اطمینان حاصل کرنے

کے لیے نئے مسئلے مسائل کے سلسلے میں جہاں عوام کو

اپنے دور کے فقہوں سے رجوع کرنے کی ہدایت فرمائی

ہے ، وہاں ان فقہاء کو اپنی حجت یعنی ”اتھارٹی“

قرار دیا ہے ۔ اس لحاظ سے ان کے کہے کو ماننا اسی

۱۔ عاقلہ ۱۰ - حوادث کا مفہم - المجد - الادب مصنف - صفحہ ۱۲۱ -

امرواۃ - ناظم المہمانی - صفحہ ۱۱۰ - المصن - ابن کرم - صفحہ ۱۱۷ -

مجمع البیان - المحدث - مجمع عاقلہ الثری - صفحہ ۱۲۲ -

مرح واجب ہے جس طرح امام علیہ السلام کے حکم  
ن قلیل فرض عین ہے ۔ پھر اس ہدایت نامے کے  
من میں یہ نکتہ بھی موجود ہے کہ جس طریقے سے  
امام معصوم کے قول کی خلاف ورزی مواخذے کے  
قابل ہے ، بالکل اسی عنوان سے فقہاء کے ارشاد سے  
روگردانی پر بھی باز پرس ہوگی ۔

اچھا ، بعض افاضل کو اس حدیث کے مستند  
ہونے میں بھی کچھ شک ہے ! کہتے ہیں کہ اس  
روایت کے بیان کرنے والے ، اسحاق بن یعقوب  
ہیں ، اور یہ کوئی جانی پہچانی شخصیت نہیں رکھتے !

مگر حقیقت حال کچھ یوں ہے کہ اسحاق بن یعقوب  
میں دنیا میں نامعلوم اور غیر معروف نہیں، یہ ثقۃ السامام

محمد بن یعقوب کلینی کے بھائی بھی ہیں اور استاد بھی !  
حدیث کی دنیا کے بڑے لوگوں میں سے کسی نے بھی  
انہیں کمزور نہیں کہا ۔ نیز ، صاحب ”قاموس الرجال“  
نے بھی موصوف کی توثیق کی ہے ۔

اس کے علاوہ مذکورہ فرماں کو شیخ صدوق ،  
متوفی ۳۸۱ھ نے ، محمد بن یعقوب کلینی ہی  
کے واسطے سے ”کمال الدین و اتمام العمرۃ“ میں ،  
شیخ طوسی علامہ طبری اور شیخ حر عائی نے اپنی اپنی  
کتابوں میں نقل کیا ہے ۔ ۱۔

۱۔ کمال الدین و اتمام العمرۃ، شیخ صدوق، ج ۲، ص ۴۴۳، ناشر: مؤسسة النشر الاسلامی قم ۔

کتاب ”الخیر“، شیخ طوسی، ص ۷۷

کتاب ”اجتہاد“، علامہ طبری، ج ۳، ص ۴۴۳۔

امساکن الشیوخ، شیخ حر عائی، باب صفات القاضی، ج ۲، ص ۱۶۰، مؤسسہ آل البیت

اب اتنے عظیم ”خاصانِ حدیث“ جب اس  
ارشاد کو معتبر سمجھتے ہوں ، تو کسی اور کے شک و شبہ  
کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے ؟

اس سلسلے کی ایک اور روایت ، امام جعفر صادقؑ  
سے بھی نقل کی گئی ہے کہ آپؑ نے فرمایا :  
”لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ.“  
”علم و آگہی کے بغیر ، جو عمل انجام  
دیا جائے گا ، اللہ کی بارگاہ میں وہ  
قبول نہیں ہوگا۔“ ۱

اسی لیے سرکار صادق آل محمدؑ ، خمران بن اعمین  
سے کہتے ہیں :

۱۔ اصول کافی ج ۱۰ ، ج ۲ : ص ۱۵۰ ، مکتبہ اسلامیہ ، قم -

”إِنَّمَا يَهْلِكُ النَّاسُ لَأَنَّهُمْ

لَا يَسْأَلُونَ.“

”ہلاکت ان لوگوں کا مقدر بن جاتی ہے جو

مسائل پوچھنے سے کتراتے ہیں۔“ ۱

اور شہیدوں کے سرور و سردار حضرت امام حسینؑ

یوں رہنمائی فرماتے ہیں :

”مَجَارِي الْأُمُورِ وَالْأَحْكَامِ

بِيَدِ الْعُلَمَاءِ الْأَدْلَاءِ عَلَى اللَّهِ

وَالْأَمْنَاءِ عَلَى خَلَالِهِ وَحَرَامِهِ.“

”معاشرے کے سارے معاملات اور

شریعت کے تمام احکام پر عمل درآمد

کروانے کا اختیار ان علماء کے ہاتھ

میں ہے جو خدا کو چکھواتے ہیں؛

اور حلال و حرام کے مسئلوں میں

اس کے امین ہیں۔“ ۱

اور اس سلسلہ میں ایک اور حدیث جو مقبولہ

عمر بن حظلہ کہلاتی ہے۔ ۲

یہ بھی حضرت صادق آل محمدؑ سے مروی ہے۔

”مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَعْنٍ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا

وَنَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَحَرَامِنَا وَعَرَفَ

۱۔ صحیح البخاری، ص ۲۹۹، متن: هذا الخبر في الصحيحين، لم يخرجه

ع۔ علوم الحديث کے معنی: اکثر صحیحی صالح کہتے ہیں کہ مقبول حدیث“ صحیح“ کہلاتی ہے

اور مسند روایت کو ”صحیف“ کا نام دیا جاتا ہے۔ یہ شیخ دشوار فرماتے ہیں کہ جس

حدیث کا متن و مفہوم، عمل کے لیے شریعت رہنما ہو، اسے مقبول کہتے ہیں۔

أَحْكَامَنَا فَلْيَرْضَوْا بِهِ حَكْمًا .  
 فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَيْكُمْ حَاكِمًا ،  
 فَإِذَا أَحْكَمَ بِحُكْمِنَا ، فَلَمْ يَقْبَلْهُ مِنْهُ ،  
 فَإِنَّمَا اسْتَخَفَّ بِحُكْمِ اللَّهِ وَعَلَيْنَا  
 رَدُّهُ ، وَالرَّادُّ عَلَيْنَا كَالرَّادِّ عَلَى اللَّهِ ،  
 وَهُوَ عَلَى خَدِّ الشُّرْكَ بِإِلَّهِ .“  
 امام جعفر صادقؑ ارشاد فرماتے ہیں :  
 ” تم میں سے جو شخص ہماری حدیثیں  
 بیان کرے ، ہمارے بتائے ہوئے  
 حلال و حرام کے مسائل پر نظر رکھے ،  
 ہمارے احکام سے واقف ہو تو تم  
 اس کے فیصلوں کو دل سے مان لو اور

سمجھو کہ اسے میں نے تمہارا حاکم  
 بنایا ہے ، نیز اگر اس کے فیصلے  
 ہماری تعلیمات کے مطابق ہیں اور  
 پھر بھی انہیں کوئی آدمی نہیں ماننا ،  
 تو سمجھا جائے گا کہ ۱۱ خدا کے حکم کی  
 توہین کر رہا ہے ، اور ہماری تکذیب  
 کر رہا ہے اور ہماری تکذیب کرنے  
 والا پاک پروردگار پر دروغ گوئی کی  
 تہمت لگانے کا مجرم اور شرک کی سرحد  
 پر سمجھا جائے گا ۔“ ۱

۱۔ اصل کافی ، ج ۱ ، سلب فضل اہل ، ص : ۵۵ ، ج ۲ ، طبع مکتبہ اسلامیہ ، تہران ۔



اور اب ائمہ اطہارؑ کی چند وہ حدیثیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے معصوم رہبروں نے اپنے اپنے دور میں شرعی احکام حاصل کرنے اور فقہی مشکلیں حل کروانے کے لیے مختلف دانشمندوں کا خود تحارف کروایا ہے ۔ ملاحظہ کیجیے ۔

”شعیب عرقونی ، حضرت امام جعفر صادقؑ

سے پوچھتے ہیں کہ : ضرورت پڑنے پر

ہم کس سے مسائل دریافت کریں ؟

حضرتؑ نے ارشاد فرمایا :

”عَلَيْكَ يَا لَاسِدِي“

”تم ابوبصیر اسدی سے پوچھ لیا کرو۔“ ۱

۱۔ رجال کشی ، شمارہ ۳۹۱ ، طبع مصطفوی ، ایران ۔ وسائل المعید ، ج ۲ ، ص ۱۳۰ ، مشورات مؤسسہ آل ولایت ، قم ۔

اسی طرح سرکارِ صادق آلِ محمدؐ کی اس روایت سے بھی رہنمائی ہوتی ہے :

عبداللہ بن عوفور چھٹے امامؑ سے عرض کرتے ہیں :

”مولا ! میں نہ تو ہر وقت حاضر خدمت ہو سکتا ہوں اور نہ اس قابل ہوں کہ کسی وقت بھی اگر کوئی شرعی مسئلہ پوچھنے آجائے تو میں خاطر خواہ اس کا جواب دے پاؤں ۔

یہ سن کر حضرتؑ نے ارشاد فرمایا :

”فَمَا يَمْنَعُكَ مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ مُسْلِمٍ  
التَّقِيُّ، فَإِنَّهُ قَدْ سَمِعَ أَبِي

وَ كَانَ عِنْدَهُ مَرْضِيًّا وَجَنِيًّا.”

”اچھا! تو پھر محمد بن مسلم ثقفی سے

کیوں نے رجوع کرتے؟ انہوں نے

میرے والد ماجد کو سنا ہے، نیز انہیں

ان کی خوشنودی بھی حاصل تھی اور معتبر

لوگوں میں شمار تھے۔“ ۱

جناب امام جعفر صادقؑ کا ایک اور فرمان،

یونس بن یعقوب کا بیان ہے:

”ہم سرکار صادق آل محمدؑ کی خدمت اقدس

میں حاضر تھے۔ دوران گفتگو امامؑ

نے ارشاد فرمایا:

۱۔ مسائل الخیہ، شیخ زمالی، ج: ۱۲، ص: ۴۴، منشورات مؤسسہ آل البیت، قم۔

”أَمَّا لَكُمْ مِنْ مَفْزَعٍ؟“

”أَمَّا لَكُمْ مِنْ مُسْتَرَاخٍ تَسْتَرْيَحُونَ إِلَيْهِ؟“

”مَا يَمْنَعُكُمْ مِنَ الْحَارِثِ بْنِ الْمُغِيرَةِ“

”الْبَصْرِيِّ؟“

”تمہارے ہاں اطمینان پانے کی کوئی

جگہ یا اپنی مشکلیں آسان کروانے کا کوئی

ٹھکانہ نہیں تو حارث بن مغیرہ بصری

کے پاس جانے میں کیا وقت ہے؟“ ۱۔

اور ثامن الائمه حضرت امام رضاؑ سے

”عبد العزيز بن المهدي“ اور ”علي ابن يقطين“

روایت کرتے ہیں کہ :

۱۔ وسائل الغیہ، حر عامی، ج ۲۷، ص ۱۳۵، مشورۃ مؤسسۃ آلہ البیت، قم۔

ہم نے حضورؐ کی خدمت میں عرض کی :  
 ” آقا ! ہم جہاں رہتے ہیں وہ علاقہ  
 یہاں سے خاصا دور ہے ، بنا بریں  
 ہر وقت ہم آپؐ کی بارگاہ میں حاضری  
 نہیں دے سکتے ۔ اب فرمائیے کہ ہم  
 مذہبی معلومات کس سے حاصل کریں ؟  
 کیا یونس ابن عبد الرحمنؓ پر اس سلسلہ  
 میں بھروسہ کیا جائے ؟

آپؐ نے ارشاد فرمایا :

” قَالَ : خُذْ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ .“  
 ” ہاں ! یونس بن عبد الرحمنؓ سے استفادہ کرو ۔“

اسی قسم کی بات علی ابن مسیب ہمدانی نے  
بھی کی تھی تو امام عالی مقامؑ نے فرمایا تھا :

”مَنْ ذَكَرَ ابْنَ آدَمَ الْقُمِّيَّ،

الْإِمَامُونَ عَلَى الَّذِينَ وَالِدُنِيَا.“

”تم لوگ اپنے مسائل و معاملات کے

بارے میں ذکرِ ابنِ آدمؑ کی سے فتویٰ

لیا کرو، اس لیے کہ وہ دین و دنیا کے

تمام امور میں امانت دار ہیں۔“ ۱

نیز موقع کی مناسبت سے حضرت امام رضاؑ کا ایک

اور ارشاد . عبد الواحد ابن محمد ابن عبدوس ناقل ہیں کہ :

امام عالی مقامؑ نے فرمایا :

۱۔ وسائل الغیب، شیخ حرمانی، ج ۲، ص ۱۳۶، منشورات مؤسسہ آلہ البیضاء، قم۔

”رَحِمَ اللّٰهُ عَبْدًا أَحْيٰى أَمْرَنَا.“

”خداوند! تم اس بندے کو اپنی رحمت سے

نوازے جو ہمارے نظام کو زندہ رکھے۔“

راوی کہتا ہے کہ یہ سن کر میں نے عرض کی :

”آقا! آپ کے نظام کو کیوں کر زندہ

رکھا جا سکتا ہے؟“

جواب عنایت ہوا :

”يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ.“

”ہمارے علوم سے بہرہ مند ہو کر

دوسروں کو ان کی تعلیم دیا کرے۔“ ۱

اور اب ، کچھ ان عظیم ہستیوں کے نام جنہیں

۱۔ معانی الاخبار ، ص : ۱۸۰ ، وسائل الفیہ ، ج . ۲ ، ص : ۱۴۰

جنی رہنمائی اور فکری قیادت کا فریضہ خود ائمہ معصومینؑ نے وویعت فرمایا تھا ۔

☆ قم ابن عباس :

باب مدینہٴ علم ، علی ابن ابی طالبؑ نے انہیں  
مدہ معظمہ کا سربراہ مقرر فرمایا تھا ۔ حضرت امیرؑ اپنے  
ایک مکتوب گرامی میں انہیں یوں ہدایت دیتے ہیں :

”فَافْتِ الْمُسْتَفْتِیَ ، وَعَلِّمِ الْجَاهِلَ

وَذَكِّرِ الْعَالَمَ۔“ ۱

قم ! جو تم سے فتویٰ لینے کے خواہش مند  
ہوں انہیں فتویٰ دینا ، بے سواد لوگوں کو  
علم و آگہی سے آراستہ کرنا اور جو باخبر افراد

۱۔ نکاح اللانہ ، ص ۸۵۰ ، زوجہ و طرح ، دائرۃ المعارف ، طبع بیروت ۔



ہیں ، انہیں یاد دہانی کرواتے رہتا ۔“

حضرت امام محمد باقرؑ نے لہان بن تغلب بن ریح

سے فرمایا :

”اَجْلِسْ فِیْ مَسْجِدِ الْمَدِیْنَةِ

وَأَقْبِ النَّاسَ ، فَإِنِّیْ أُحِبُّ

أَنْ یُرِیَ فِیْ شِیعَتِیْ مِثْلَکَ۔“

تم مدینہ کی مسجد میں بیٹھا کرو اور جو

لوگ فتوے کے لیے آئیں تو انکو فتوے

دیا کرو ، مجھے اپنے شیعوں میں تم جیسے

اشخاص بہت پسند ہیں ۔“ ۱

معاذ ابن مسلم نحوی ، حضرت امام جعفر صادقؑ

رجال النحوی ، ابوالمہدی احمد بن علی النجاشی ، ج : ۱ ، ص : ۷۳ ، طبع دارالاضواء ، بیروت ۔

کے حوالے سے بتاتے ہیں کہ امام ہمام نے فرمایا :

” سنا ہے تم مسجد میں بیٹھ کر فتوے

دیتے ہو ؟ “ میں نے عرض کی :

جی ہاں ! اور اس وقت جانے سے

پہلے اس بارے میں حضورؐ سے کچھ

دریافت کرنا چاہتا تھا ۔

مولا ! جب میں مسجد میں ہوتا ہوں ، تو

طرح طرح کے لوگ مسنے پوچھنے آتے ہیں ،

کوئی ذرا ٹیڑھا لگتا ہے تو اسے اسی

کی سوچ کے مطابق جواب دیتا ہوں ۔

کوئی محبت الہی بیتؐ ہوتا ہے تو اسے

آپ کی روئ کی باتیں بتانے کا فرض

پورا کرتا ہوں ، مگر بعض اوقات کوئی  
ایسا آدمی بھی آجاتا ہے ، جس کے  
متعلق یہ نہیں معلوم ہوتا کہ وہ کیا ہے  
اور کون ہے ؟ تو اس سے پھر میں کہتا  
ہوں کہ ، دیکھو ! فلاں کا قول یہ ہے  
اور فلاں کا یہ مسلک ہے ، اور اس انداز  
سے آپ کے ارشاد بھی اپنے بیان میں  
شامل کر دیتا ہوں ۔

یہ سن کو امامؑ نے فرمایا :  
” ٹھیک کرتے ہو ، ایسے موقعوں پر میرا  
بھی یہی طریق کار ہے ۔ “ ۱

اور

یوں بھی ذرا

غور فرمائیں!

قرآن چاہتا ہے کہ ہر کلمہ گو ، علم و دانش کی  
روشنیوں میں اپنی زندگی گزارے ۔ رسول مقبولؐ اور  
ائمہ معصومینؑ کی بھی یہی خواہش ہے ۔

مگر ساتھ میں یہ اصرار بھی ہے کہ علم و فراہنگ  
کے جتنے بھی شعبے ہیں ان میں ” تفقہ فی الدین “ کو  
اویست ملے ۔ مذہب سے ٹھیک ٹھاک واقفیت کو ترجیح  
حاصل ہو ، کیونکہ روزمرہ معاملات میں شریعت سے

آگہی کو اساسی حیثیت قرار دینا ضروری ہے ۔

اور یہاں اس غلط فہمی کو بھی دور ہو جانا چاہیے کہ تفقہ سے مراد صرف نجاست و طہارت اور نماز ، روزے کے چند گئے چنے مسنے ہیں ! بلکہ حیات و کائنات کے حوالے سے ان تمام انفرادی امور کی حقیقتوں کو جاننے اور پرکھنے کی صلاحیت ہے جو معاشرے کی صورت گیری میں جزو لازم کا درجہ رکھتی ہے !

دیکھئے ! دین اس نظام کو کہتے ہیں جو اسے قبول کرنے والوں کی ہر حرکت و سکون کا فرمان روا ہو ..... ! اور دین میں تفقہ کا منشاء یہ ہے کہ آدمی اپنی اور دوسروں کی جملہ ضروریات اور اس سے تعلق

رکھنے والے احکام کا صحیح اور پورا ادراک رکھتا ہو ۔

اس سے پہلے مختصراً عرض کیا جا چکا ہے کہ فقہ صرف آدابِ عبادت کو نہیں کہتے ! بلکہ ، فقہ اخلاق ، فقہ معاشرت ، فقہ سیاست ، فقہ حکومت ، فقہ اقتصاد ، فقہ تجارت ، فقہ زراعت ، فقہ دفاع ، بین الاقوامی تعلقات اور صنعت و حرفت وغیرہ کے تمام فقہی پہلو اس میں شامل ہیں ۔

اس باخبری اور دیدہ دری کے بارے میں حکیم اسلام امیر المومنینؒ نے ایک مرتبہ عرشہ منبر سے ارشاد فرمایا تھا :

”وَأَنَّ مِنَ الْحَقِّ أَنْ تَفْقَهُوْا۔“

یہ بھی حقیقت پسندی کا عنوان ہے کہ

تم فقیہ بنو۔ ۱۔

اب ممکن ہے کہ بعض وہ حضرات جو محدودیت کو اپنے ہوئے ہوں اور اپنی سوچ کے تنگ دائرے سے نکلنے میں قدرے زحمت محسوس کرتے ہوں ، ان کا یہ تاثر ہو کہ مراجع تقلید کے وہ فقہی رسالے جنہیں عرفہ عام میں عملیہ کہا جاتا ہے ، ان میں تو یہ سب باتیں ناہید ہیں !

ہاں ! بظاہر یہی دکھائی دیتا ہے ، لیکن ! اگر اس پہلو سے غور کیا جائے کہ عملیہ رسالے عوام کو روز مرہ زندگی میں پیش آنے والے مسئلوں سے آگاہ کرنے کا ایک تحریری وسیلہ ہیں ۔ ان میں وہی کچھ



کھا جاتا ہے جو آئے دن لوگوں کو چاہیے ہوتا ہے !  
 البتہ جہاں تک فقہ کے بڑے اور کلاسیکی مجموعوں  
 کا تعلق ہے ، ان میں نجی زندگی اور سماجی زندگی کی  
 ہر مشکل کا مناسب حل موجود ہے ۔ عمرانی علوم کی ہر  
 شاخ پر انتہائی مفصل اور مدلل طریقوں سے بحث کی  
 گئی ہے ۔ مگر ! یہ ذخیرہ جدوجہد کرنے والے کارشناس  
 علماء کے کام آتا ہے ، عام لوگوں کے لیے بے مصرف  
 ہے !

اور اختصار کی ایک خاص وجہ ، بلکہ ، اصل وجہ  
 یہ ہے کہ سرکار ختمی مرتبت کی رحلت کے بعد جو  
 ایک سوچا سمجھا انقلاب لایا گیا اور اس کی بناء پر  
 سیاست و ریاست نے جو شکل و صورت اختیار کی ،

اس میں ہمارے لیے کوئی جگہ نہیں رکھی گئی ! اور آج تک جب کبھی بھی آئین کے بڑے بڑے ماہر اپنی قانونی فہم و فراست دکھانے کے لیے کہیں اکٹھا ہوئے تو میدانِ عمل میں انہیں صرف چار مکاتب فقہ نظر آئے ۔ شریعت کا پانچواں مدرسہ ایک گدھ کے سوا کسی چارہ گر کو نہیں دکھائی دیا !

بہر کیف ، دنیا دانوں کے اس طرزِ تغافل نے بھی خاصی دقتیں پیدا کیں ، اور شیعہ عوام کے فقہی مزاج کو پنپنے کا خاطر خواہ موقع نہیں نصیب ہو سکا !

نیز ، تاریخ کہتی ہے کہ مختلف ادوار اور دنیا کے کئی علاقوں میں خود شیعوں کو بھی اقتدار حاصل ہوا ؟ یہ ٹھیک ہے ، لیکن ، انہوں نے جس زمین پر

بھی غلبہ پایا ، وہاں یہ حاکم کی شکل میں تو ابھرے ،  
 پر شیعہ نقد کی بنیاد پر حکومت کہیں نہیں قائم کر سکے ۔  
 دوسرے لفظوں میں ،

ایک ایسی مؤثر اور شرعی قواعد و ضوابط نافذ  
 کرنے والی ہر اقتدار سے نظریاتی ریاست وجود میں  
 نہیں آسکی !

مثال کے طور پر :

مراکش میں اور لیبی مملکت ، بحیرہ قزوین کے  
 آس پاس عربوں کی حکمرانی ، عراق اور فارس میں  
 آل بویہ کی فرماں روائی ۔ شام میں بنو حمدان کی  
 عمرداری ، مصر میں فاطمی اقتدار ، ایران میں صفوی ،  
 قاجاری اور پہلوی شہنشاہیت ، جنوبی ہندوستان میں

عادر شاہی اور قطب شاہی حکومت ، نیز شاہی ہند میں  
اودھ کی سلطنت وغیرہ وغیرہ ۔

صحیح ، درست ، بجا ! مگر یہ سب شیعوں کی  
مرگزشت کے بعض حصوں کا تذکرہ ہے ۔

دیکھئے ! اہل بیت اطہارؑ سے اپنی وابستگی ظاہر  
کرنے والی طاقت ور نمایاں شخصیتوں نے اس دنیا  
میں جہاں کہیں بھی اختیارات کی باگ ڈور ہاتھ میں  
لی ہے ، وہاں ایک لہنتی سبکتی تہذیب اور حد درجہ  
دل آویز ثقافت ضرور وجود میں آئے ۔ سنہیلے ہوئے ذوق  
کوکماں ملا ، تخلیقی مزاج نے ہر طرف دھوم مچا دی ،  
اور ایسی ایسی قدریں ابھریں جن سے بہت سے  
معاشرے ابھی تک محروم ہیں !

لیکن ، ان سب حقیقتوں کے ہوتے ہوئے بھی وہاں تشیع کے آئین و قوانین کی گرفت ڈھیلی ڈھیلی سی رہی ، یعنی ! شیعہ عوام کو ہر جگہ ” فقہی ذہن “ نہیں میسر ہوا ۔ اسی باعث ” جان و جہاں “ سے تعلق رکھنے والے قواعد و ضوابط ٹھنڈے کر رہ گئے ۔ نہ نافذ ہوئے اور نہ تفصیل سے عوام تک پہنچ سکے !

اب اس کے بھی مختلف عوامل ، کئی سبب اور خاص حالات ہیں جنہیں اس وقت ہم کھن کر بیان کرنے کے موقف میں نہیں ہیں ۔

خیر ! چلے ، پھر اپنے موضوع کی طرف آتے ہیں ۔ لیجئے ! کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ :

” قرآن مجید اور ہماری آسمانی قیادت کے

ہدایت ناموں میں تو تنقید ، اتباع اور پیروی کی سخت  
نہمت کی گئی ہے ۔ مثلاً درج دیں آیہ مبارکہ ملاحظہ  
ہو :

”وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ، قَالُوا:  
وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا  
بِهَا . قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ،  
اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .“  
”یہ لوگ جب کوئی ایسا کام کرتے  
جس سے شرم آئے ! تو کہتے ہیں کہ :  
ہم نے اپنے باپ دادا کو اسی راہ پر  
چلتے دیکھا ہے اور اللہ ہی نے ہمیں  
یہ کرنے کا حکم دیا ہے ، ان سے کہو

اللہ کبھی کسی پری حرکت کا حکم نہیں

دیتا ۔ کیا تم خدا کا نام لے کر وہ

باتیں کہتے ہو جن کے بارے میں

تم کچھ نہیں جانتے !

پھر صرف یہی ایک آیت نہیں ، بلکہ اس مضمون

کی کئی آیتیں ہیں ، جیسے :

”وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ: تَعَالَوْا إِلَىٰ

مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَ إِلَىٰ الرَّسُولِ ،

قَالُوا: حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ

أَبَاءَنَا ، أُولَٰئِكَ هُم

۱۔ سورہ صافات : ۲۸۔ ہمد جلالت میں عرب خاتمی پر یہ لکھ کر فوتہ کہہ کا  
موت کرتی تھیں ، اس آیت میں اسی دوا کا بیان ہے ۔

لَا يَغْلُمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ۔“

”اور جب انہیں یہ بتایا جاتا ہے کہ:

اللہ نے تمہارے لیے جو قانون

اُتارا ہے، اس کی طرف آؤ،

اور رسول کی بتائی ہوئی باتوں پر

عمل کرو، تو وہ کہتے ہیں کہ:

ہمارے لیے تو بس، وہی کافی ہے

جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو

چلتے دیکھا ہے۔ کیا یہ اپنے پڑکھوں

کی راہ پر ہی لگے رہیں گے، خواہ

وہ ذرا بھی علم نہ رکھتے ہوں اور

صحیح راستے سے بالکل بے خبر ہی



کیوں نہ ہوں۔“ لے

نیز ، اب یہ چند آیات بھی ملاحظہ ہوں ، جن میں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی قوم سے گفتگو فرمائی تھی ، یہ اس کا خلاصہ ہے :

”قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا  
عُكُوفِينَ . قَالَ : هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ  
إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ  
يَضُرُّونَ . قَالُوا : بَلْ وَجَدْنَا  
آبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ .“

( ابراہیم خلیلؑ نے جب کالدیا کے صنم کدے  
سے مہر پجاری اور اپنی قوم سے یہ سوال کیا کہ

تم سب کس کی پرستش کرتے ہو؟

تو انہوں نے کہا:

یہ کچھ بُت ہیں، جن کی ہم

پوجا پاٹھ کرتے ہیں اور ان ہی

کی خدمت میں لگے رہتے ہیں،

ابراہیمؑ نے پھر پوچھا: جب تم

انہیں پکارتے ہو، تو یہ تمہاری سنتے

ہیں؟ یا تمہیں کوئی نفع نقصان

پہنچاتے ہیں؟ اس پر انہوں نے

بتایا: ”نہیں!“ ہم نے تو بس

اپنے باپ دادا کو یہ کرتے دکھا ہے۔

اور آئیے ! اس کے بعد چند مزید آیتوں سے  
بھی فیض حاصل کرتے چلیں :

”وَقَالُوا : لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ  
مَا عَبَدْنَاهُمْ ، مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ  
عِلْمٍ ، اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ . اَمْ  
اَتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ  
مُتَسَمِّكُونَ . بَلْ قَالُوا : اِنَّا  
وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلَىٰ اٰمَةٍ وَاِنَّا  
عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ .“

”اب ( مشرکوں ) کا کہنا یہ ہے کہ :  
مہربان خدا اگر نہ چاہتا ، تو ہم جن  
کی عبادت بجا لا رہے ہیں ، ان کی

عبادت نہ کرتے۔ یہ مسئلے کی اصلیت  
سے واقف نہیں ہیں، اور بے بنیاد،  
انکل مچھ باتیں کرتے ہیں۔

کیا ان کے پاس ہماری بھیجی ہوئی  
کوئی دستاویز ہے جس کے برتنے پر  
یہ اپنی (ملائکہ پرستی) کا جواز پیش  
کر سکیں؟

ان کا استدلال تو یہ ہے کہ:  
ہم نے اپنے اسلاف کو ایک ڈگر پر  
چلتے دیکھا، بس! ہم بھی ان کے  
قدم بقدم چل پڑے۔“ ۱

اب اس مرحلے پر ہم اپنے عالی قدر اور گرامی فکر پڑھنے والوں سے گزارش کریں گے کہ تقلید کے بارے میں جو حضرات نامناسب سا رویہ رکھتے ہیں ، وہ وہ جتھوں میں بٹے ہوئے ہیں ۔

ایک تو وہ جو بھاری بھر کم بزرگ ہیں ، اور جن کا تعلق پرانے زمانے سے ہے ، وہ درحقیقت بڑے پڑھے لکھے نہایت قدآور اشخاص ہیں ، نیز ان دانشوروں کے علمی مجموعے کلاسیکی نوعیت کے دلائل سے آراستہ ہیں ۔

دوسرا گروہ عصر حاضر کے ان باسواد ، جذباتی ، اصاح پسندوں پر مشتمل ہے جو اپنے گرد و پیش کے روح فرسا ماحول اور اسے برقرار رکھنے والے کرداروں

سے بیزار ہو چکے ہیں ۔ پھر خدا جانے ، کب سے  
یہ بے چارے دکھ درد میں پھنسے ہوئے ہیں ۔ جب  
انہیں اپنے اطمینان کی کوئی صورت نہیں دکھائی دیتی ،  
تو پھٹ پڑتے ہیں !

اور ..... یہ تازہ واردانِ بساطِ ہنروری اس  
درجہ حساس ہو جاتے ہیں کہ اپنی پرچھائیں سے بھی  
الچھنے لگتے ہیں ! انہوں نے سوزِ جگر اور دہ کی تپش  
سے بے قابو ہو کر نظامِ زندگی کے پُرزے اڑانے کی  
جو ٹھانی ہے ، وہ عجیب و غریب بات ہے !

سمجھدار لوگ تو درد کا درماں کرتے ہیں ۔  
خودکشی نہیں کرتے ۔ آگ لگتی ہے تو بجھانے دوڑتے  
ہیں ۔ شعلوں پر تیل نہیں چھڑکتے ۔ بیباکتی ہے تو

سازو سامان کو بچانے کی کوشش میں لگ جاتے ہیں ۔ اسے  
موجوں کے اُتار چڑھاؤ پر نہیں چھوڑ دیتے ۔ اصدا ح  
کا جذبہ ہے ، تو حوصلہ بھی پیدا کرنا چاہیے ۔

بہرحال ! اب ہم ان اُبھرتے ہوئے دانشوروں  
سے آگے چل کر میں گئے ۔ سرِ دست ، کماں احترام  
کے ساتھ ایوانِ علم کی ان قدیم گراں پایہ ہستیوں کی  
خدمت میں عرض ہے

بزرگانِ ملت !

خدا کو حاضر و ناظر جان کر فرمائیے کہ ۔ ہم نے  
جن آیاتِ مبارکہ کا حوالہ دیا ہے ، ان میں اسی تہذیب  
کو برا کہا گیا ہے جو فقہ جعفری کا ایک واجب التعمیل  
علم ہے ، اور ان آیتوں کے ذریعے ان ہی تہذیب شعروں

کی جھو کی گئی ہے جو اصول پسند شیعین اہل بیت<sup>۱</sup>  
ہیں ؟

کیا ان آیتوں کا خطاب کفر آشنا اور شرک پسند  
جماعتوں سے نہیں ؟ نیز ان میں جن افکار و اعمال کا  
بیان ہے ، ان کی ذرا سی جھلک بھی کسی شیعہ مقلد  
میں نظر آتی ہے ؟

یہ آیتیں تو ایک ایسی قوم کے مزاج ، رفتار ،  
گفتار ، کردار ، جذبات ، احساسات ، نفسیات ، عقائد  
اور روایات کی عکاس کرتی ہیں ، جو تمدن سے دور ،  
فرہنگ ناشائس ، کوتاہ بین ، بلا کے ضدی ، ہٹی ، کفر ،  
اور اذیل واقع ہوئی ہو !

یا پھر ان آیت قرآنی کے مطلب سے آدمیوں



کے ایک ایسے گروہ کی تصویر سامنے آتی ہے، جس کی عقل ٹھنڈی ہوئی ہو! جس کا دماغ پتھرا چکا ہو! اور وقت کی آمریت نے اسے اس دُور پر ڈال دیا ہو جہاں ادراک ختم اور فہم و فراست دم توڑ دیتی ہے!

اچھا! اس قسم کی اور بھی متعدد آیات ہیں، مگر نفس مقصد کو واضح کرنے کے لیے یہ کافی ہیں۔ پھر بھی مزید ایک دو آیتیں درج کرنے کو جی چاہتا ہے، تلاوت کیجیے:

”وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا  
 أَنْزَلَ اللَّهُ، قَالُوا: بَلْ نَتَّبِعُ  
 مَا آفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا، أَوَلَوْ  
 آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ

لَا يَهْتَدُونَ . وَمَثَلُ الَّذِينَ

كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَدْعُو بِمَا

لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَ نِدَاءَ ،

صُمٌّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ .

” ( مشرکوں سے ) جب کہا جاتا ہے کہ

اللہ نے تمہارے لیے جو احکام نازل

کیے ہیں ، ان کی پیروی کرو ، تو وہ

جواب دیتے ہیں کہ : ہم تو اپنے

آباؤں کی مسلک پر گامزن ہیں ! اب اگر

ان کے باپ دادا نے عقل سے کوئی

کام نہ لیا ہو اور راہِ راست نہ پائی ہو ،

تو پھر بھی ان ہی کی چال چلتے رہیں گے ؟

یہ لوگ جو خدا کے بنائے ہوئے  
 راستے کو اختیار کرنے سے انکار  
 کرتے ہیں ان کی حالت بالکل  
 ویسی ہے جیسے چر داہا جانوروں کو  
 پکارتا ہے ، اور وہ ہانک پکار کی  
 آوازوں کے سوا کچھ نہیں سنتے ۔  
 یہ سب بہرے ہیں ، گونگے ہیں ،  
 اندھے ہیں ۔ اس لیے کوئی بات  
 ان کی سمجھ میں نہیں آتی ! ”

یہاں پھر ایک دفعہ عرض کریں گے کہ :  
 صاحبو ! ذرا انصاف کرنا ، ان آیتوں میں جس

طور طریق اور حال احوال کا نقشہ کھینچ گیا ہے وہ کسی طرح بھی زیر بحث ادارۂ تقلید و اجتہاد سے کوئی مناسبت رکھتا ہے؟ لہذا انسانی رہبری کے اس بندوبست پر تہمت لگانا، الزام تراشی کرنا، کس طرح معقول کام قرار دیا جاسکتا ہے؟

جن لوگوں نے اقوام عالم کی زندگی اور ان کے طریقہ تفکر کا مطالعہ کیا ہے، وہ جانتے ہیں کہ قوموں میں جب ماضی کا تقدس گھر کر لیتا ہے تو پچھلے دور کی چھوٹی سے چھوٹی چیز بھی بہت بڑی اور قابل پرستش بن جاتی ہے۔

یعنی یہ بات کہ پورے قرآن میں اور حدیث کے سارے ذخیرے میں، تقلید کا غلط ڈھونڈے سے

نہیں ملتا۔ ہاں بریں، ہم قدیم و جدید اخباریت کے  
حامل اے نہیں مانتے!

ٹھیک ہے! اس اصرار کو دیکھتے ہوئے گزارش  
ہے کہ: مقصد و مراد، غرض و غایت، لفظ ہے یا  
مفہوم؟ ظاہر ہے، ہر پڑھا لکھ آدمی مفہوم، مطلب  
اور مدعا کو مرکز فکر و نگاہ بنائے گا۔

اب دیکھیے! رجوع، اخذ، انداز، سوال،  
تعلیم، تذکر، نیز ہدایت اور ان لفظوں سے بنے  
ہوئے الفاظ سے وہی منشاء چرا ہوتا ہے، جس کی  
تکمیل، تقلید کی اصطلاح سے ہوتی ہے، یا نہیں؟  
یہ سب الفاظ قرآن کریم میں استعمال ہوئے ہیں۔

آخر میں ایک اور پر لطف بات! توجہ سے ملاحظہ

کیجیے ۔ ان تمام آیتوں کو تقلید نہ کرنے کے ثبوت میں پیش کیا جاتا ہے ، جب کہ یہ تمام آیات مبارکہ ، تقلید کے علم اور انداز کی تعلیم دے رہی ہیں کہ کس کی روش پر چلیں ؟ اور کن امور میں سر تسلیم جھکائیں ؟ نا فہم لوگوں کی راہ و رسم اپنانے سے اندھیری چھائے کی ، روشنی نصیب نہیں ہوگی !

اور علم و آگہی رکھنے والوں کی بات ماننے سے چودہ طبق روشن ہو جائیں گے !

اچھا،

اب تھوڑی

سی زحمت اور!

دیکھیے ! اندھیرے میں کھوئے ہوئے باپ دادا ،  
اور جہالت میں ڈوبی ہوئی سماج کی راہ پر چلنے کو تقلید  
نہیں کہتے ! فقہ کی زبان میں ، جاگتے دماغ اور کھلی ہوئی  
آنکھوں کے ساتھ اپنے فرائض سے واقف ہونے کے  
عمل کو تقلید کا نام دیا جاتا ہے ۔

پھر تقلید کا رشتہ ، اصول و مسلمات سے نہیں ،  
بلکہ روزمرہ پیش آنے والے مسائل و معاملات سے ہے ۔  
لیکن ! جو لوگ اس بات پر اڑے ہوئے ہیں کہ



وہ نہ تو تقلید کو مانیں گے اور نہ اجتہاد کو قبول

کریں گے۔ اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ :

ان نظریات کا نہ تو اللہ کی کتاب میں کوئی تذکرہ ہے

اور نہ حدیثِ معصومہ میں کہیں نشان دکھائی دیتا ہے۔

ان کی خدمت میں عرض ہے کہ :

حضور والا ! جہاں تک قرآن حکیم کا تعلق ہے ،

اس بارے میں ہم بہت کچھ لکھ چکے ہیں ۔ اب رہا

یہ کہ معصومہ ہستیوں نے اس سلسلے میں کیا فرمایا ہے ،

تو اس پر بھی خاصی گفتگو ہو چکی ہے ۔

مگر ، مزید وضاحت کے لیے حضرت امام حسن عسکریؑ

کے ایک فرمان کو ہم قدرے تفصیل سے لکھ کر آنکھوں

کی زینت بنانے کی سعادت حاصل کرتے ہیں ، اور

اس معروضے کے ساتھ کہ :

جو محترم حضرات ، چیخ چیخ کر اعلان کر رہے ہیں کہ رسول کریمؐ اور ائمہ اطہارؑ کے زمانے میں تقلید کا لفظ عنقاء تھا ، ان کی خدمتِ عالی میں گزارش ہے کہ : اس دور میں یہ لفظ عام نیز اصطلاح کے طور پر بھی وقت کے رائج سکے کی طرح مقبول ، ہر شخص کی نوکِ زبان پر تھا ۔ عورتیں بھی بے جھجک اس لفظ کو استعمال کرتی تھیں ! سند کے طور پر ملاحظہ فرمائیے :

”عَنْ أَبِي بَصِيرٍ، قَالَ :

دَخَلْتُ أُمَّ خَالِدِ الْعَبْدِيِّ عَلَى

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَ

أَنَا عِنْدَهُ، فَقَالَتْ : جُعِلْتُ فِدَاكَ،  
 إِنَّهُ يُعْتَرِينِي قَرَأَرَفِي بِطُلِّي، وَقَدْ  
 وَصَفَ لِي أَطِبَاءُ الْعِرَاقِ، النَّبِيذُ  
 بِالسُّوْنِقِ، وَ قَدْ وَقَفْتُ وَ عَرَفْتُ  
 كِرَامَتَكَ لَهُ، فَأَخْبَيْتُ أَنْ أَسْأَلَكَ  
 عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهَا: وَمَا يَمْنَعُكَ  
 عَنْ شُرْبِهِ ؟ قَالَتْ : قَدْ قَلَّدْتُكَ  
 دِينِي، فَأَلْقَى اللَّهُ عُرْوَجُلُ حِينَ  
 الْقَاءِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَنِي وَ نَهَاَنِي،  
 فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ إِلَّا آذَنْ لَكَ فِي  
 قَطْرَةٍ مِنْهُ وَلَا تَذُوقِي مِنْهُ قَطْرَةً

فَإِنَّمَا تَنصُرُنِي إِذَا بَلَغْتَ نَفْسُكَ

هَهُنَا ، وَأَوْمِي بِيَدِهِ إِلَى حَنْجَرَةٍ ،

يَقُولُهَا ثَلَاثًا : أَفْهَمْتُ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ !

روایت ابو بصیرؒ کی ہے ، جن کی اس خصوصیت

پر تمام علمائے امامیہ کا اجماع و اتفاق ہے کہ : ان کی

بات میں کوئی کھوٹ نہیں ہوتی ، اور وہ ہر لحاظ سے

لائق اعتبار ہیں ۔

اور سرچشمہ حدیث ، حضرت صادق آل محمدؑ ہیں

نیز یہ ارشاد ہمارے اصول و فروع کے سب سے پرانے

مجموعے الکافی میں درج ہے جو مکتب تشیع کے سب

سے بڑے محدث محمد ابن یعقوب کلینیؒ (متوفی ۳۲۸ھ)

کے مساعی جیلہ کا شاہکار ہے ۔

متن حدیث کا مطلب کچھ یوں ہے :

” ابو بصیر کہتے ہیں کہ : میں سرکار  
 امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر  
 تھا کہ ام خالد العبیدیہ نام کی ایک خاتون  
 بارگاہ امامت میں آئیں اور عرض کرنے  
 لگیں : صدقے جاؤں ، میرے پیٹ میں  
 اکثر گڑگڑاہٹ ہوتی رہتی ہے ، عراق کے  
 معالج کہتے ہیں : شراب میں سٹو گھول کر  
 پیا کرو ۔ مگر میں جانتی ہوں کہ آپؑ اسے  
 پسند نہیں فرماتے ۔ اس لیے حضورؐ سے  
 پوچھنے آگئی ہوں ۔

یہ سن کر امام عالی مقام نے فرمایا :

تو پھر ! اس کے استعمال میں کیا دشواری

محسوس کر رہی ہو ؟ خاتون نے عرض کی :

میں آپ کی تقلید میں ہوں ۔ اب جب

خدا کی بارگاہ میں پہنچوں گی تو کہوں گی

کہ حضرت جعفر ابن محمد رحمہم اللہ نے مجھے

اس کی اجازت دی تھی یا ممانعت کی تھی !

امامؑ نے یہ سنتے ہی فرمایا :

تمہاری جان نکلنے لگے تب بھی اس کی ایک

بوند نہ چکھنا ۔ نہیں مانو گی تو جب جان

یہاں تک پہنچ جائے گی تو بہت پچھتاؤ گی ،

اور یہ فرما کر آپؐ نے اپنے ہاتھ سے اپنے  
گلے کی طرف اشارہ کیا پھر یہ بات تین دفعہ  
تکرار کی اس کے بعد پوچھا آیا سمجھ میں ؟

ام خالد نے کہا : جی ہاں !

اس سلسلہ میں اور بھی بہت سے حوالے ہمارے  
سامنے ہیں ، مگر طویل دینے سے کیا حاصل ؟ البتہ یہ  
کہنے کو جی چاہتا ہے کہ جو تقلید کے لفظ کو ائمہ کے  
دور میں تلاش کرنے کی کوشش کر رہے ہیں ، انہیں  
اب اس حدیث پر گفتگو کے لیے لفظوں کا ذخیرہ

۱۔ فروغ کافی ، شیخ کلینی ، ج ۶۰ ، ص ۴۴ ، ج ۱ ، طبع دارالکتب اسلامیہ ، تہران ۔  
الحدائق الناضرة ، مکتب بحرانی ، ج ۱۰ ، ص ۴۸ ، طبع بیروت  
مسکن العید ، شیخ حر عاملی ، ج ۴۵ ، ص ۴۴ ، انتشارات مؤسسة آلہ العیت ، قم ۔  
جواہر النکاح ، شیخ محمد حسن نجفی ، ج ۳۶ ، ص ۴۵ ۔

ڈھونڈ لینا چاہیے !

آدم بر سر مطلب !

اب ہم گیارہویں رہبر حضرت امام حسن عسکریؑ کے اس فرمان مبارک کے لفظوں کو جن کے ذریعے آپ نے تقلید کا حکم دیا ہے ، انہیں لکھ کر اپنے دس کو چین اور آنکھوں کو رونق دینے کی سعادت حاصل کرتے ہیں ۔

اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ بعض قسم کاروں نے منصفانہ طور طریقے سے علمی انداز میں مکمل جائزہ لینے کے بجائے بڑی جلدی میں اس حدیث کے کمزور ہونے کا اعلان کر دیا ! حالانکہ روایات کے بارے میں فیصلہ کرنے کے لیے درایت اور رجال کے



قاعدوں سے واقفیت ضروری ہے ۔

اس ضمن میں ہمیں بتایا گیا ہے کہ صحت و اعتبار کے لیے نفس مضمون کو پرکھنا چاہیے ۔ یہ دیکھنا لازم ہے کہ اس کا ہر حصہ اساسی احکام اور بنیادی شرط کے مطابق ہے یا نہیں ؟ عبارت میں معنوی قوت اور مطلوب معیاری متانت بھی پائی جاتی ہے یا ان خوبیوں سے خالی ہے ۔

علاوہ ازیں اس کی بھی اچھی طرح جانچ پڑتال کر لی جائے کہ روایت جن واسطوں سے ملی ہے وہ کس حیثیت کے ہیں ، کیا درجہ رکھتے ہیں ؟

پھر جن دانشوروں نے اسے قبول کر کے اپنی علمی کاوشوں کا حصہ بنایا ہے ان کی تحقیقات کس

پائے کی ہیں اور عہمی دتیا میں ان کا اپنا کیا مقام ہے ؟

مگر جتنے قاعدے کوئی کا کام دیتے ہیں ،  
انہیں چھوڑ کر بعض عجلت پسند لکھنے والوں نے زیرِ نظر  
حدیث کے معاملے میں کچھ شکوک و شبہات کا اظہار  
کیا ہے ۔ مثلاً سلسلہ سند کے بارے میں مطمئنِ نظر  
نہیں آتے ، کیونکہ اس کے راویوں میں :

☆ محمد احمد ابن عباس

☆ محمد ابن قاسم

☆ یوسف ابن محمد ابن زیاد

☆ اور علی ابن محمد ابن یسار ، ہیں ۔

مگر ، کاش ! نکتہ چیں پہلے اس میدان کے

بڑے بڑے مردم شناس بزرگوں ، یعنی ، علم رجال کے علماء کی رائے معلوم کر لیتے کہ اس ضمن میں وہ کیا کہتے ہیں ؟

اطمینان کے لیے ملاحظہ ہو :

☆ بحجہ الآمال ، علامہ علی الطیاری جلد : ۶ ،

صفحہ : ۵۶ ، طبع بنیاد فرہنگ اسلامی ، ایران ۔

☆ تنقیح المقال ، آیت اللہ مہدقانی ، جلد : ۱ ،

صفحہ : ۲۸۰ ، انتشارات جہان ، تہران ۔

☆ معجم رجال الحديث ، آیت اللہ خوئی ، جلد : ۱۵ ،

صفحہ : ۹ ، انتشارات آثار شیعہ ، ایران ۔

دانش و آگہی کے ان تمام مجموعوں میں ان

راویوں کو جن کا ابھی ذکر ہوا ہے ، بڑا ثقہ ، اعتبار

کے قابل اور اعتماد کا اہل قرار دیا گیا ہے، اور جن  
عظیم ہستیوں نے اپنی بیش قیمت کادشوں میں اس  
حقیقت کا اظہار کیا ہے، وہ سب کے سب ہمارے  
فکری قائد اور تحفہ روزگار ہیں۔

اب ہم پہلے اس حدیث کی عبارت جو معتبرہ طوسی  
کے عنوان سے شہرت رکھتی ہے، ترقیم کرنے کا شرف  
حاصل کرتے ہیں۔ ہمارے گیارہویں امامؑ ارشاد  
فرماتے ہیں :

”فَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ  
صَائِنًا لِنَفْسِهِ، حَافِظًا لِدِينِهِ،  
مُخَالَفًا لِهَوَاهُ، مُطِيعًا لِأَمْرِ مَوْلَاهُ  
فَلِلْعَوَامِ أَنْ يُقْلَدُوهُ.“

”جو فقیہ خود کو سنبھالے ہوئے ہوں ،  
 اپنے دین کی رکھوالی کرتے ہوں ،  
 خواہشات نفسانی کا ساتھ نہ دیتے ہوں ،  
 اور خداوندِ عالم کے فرماں بردار ہوں ،  
 تو عوام کو چاہیے کہ ان کی تقلید کریں ۔“

ہاں ! جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ روایت تو بس ،  
 ایک غیر معتبر سی تفسیر میں لکھی ہوئی ہے ۔ لے  
 تو ایسے کتب نا آشنا حضرات کے لیے حوالے کے طور  
 پر سر دست اٹھارہ ایسی کتابوں کے نام درج ہیں ،  
 جن میں یہ حدیث دوپہر کے سورج کی طرح روشن ہے !

---

۱۔ قرآن شریف کی ”تفسیر جو درہ من معری“ سے منسوب ہے اور جس میں تھکید کے  
 واسطے میں یہ حدیث مذکور ہے ۔ اسی تفسیر کو بعض لوگ غیر معتبر سمجھتے ہیں ۔ ہم اس  
 بحث کے آخر میں اکتاہندہ اس پر میرا عمل ملحوظ کریں گے ۔



ملاحظہ کیجیے :

- ﴿ ۱ ﴾ رسائل الشیعہ ، شیخ خرمائی ، جلد : ۲۷ ،  
صفحہ : ۱۳۱ ، انتشارات مؤسسة آل البيت ، قم ۔
- ﴿ ۲ ﴾ الاحتجاج ، شیخ احمد ابن علی طبری ، ج. ۲ ،  
صفحہ : ۲۶۳ ، طبع مؤسسة العلمی ، بیروت ۔
- ﴿ ۳ ﴾ تفسیر امام حسن عسکری ، صفحہ ۳۰۰ ۔
- ﴿ ۴ ﴾ مستند الشیعہ ، محقق زائق ، جلد : ۲ ، صفحہ ۵۱۹ ۔
- ﴿ ۵ ﴾ بحار الانوار ، علامہ مجلسی ، ج : ۲ ،  
ص : ۸۸ ، طبع مؤسسة الوفا بیروت ۔
- ﴿ ۶ ﴾ کنز الدقائق ، میرزا محمد مشہدی ، ج . ۱ ،  
ص : ۲۸۱ ۔
- ﴿ ۷ ﴾ فرائد الاصول ، شیخ مرتضیٰ انصاری ،

ج : ۱ ، ص : ۱۴۱ -

﴿ ۸ ﴾ عوائد الایام ، محقق نراقی ، ص ۱۹۹۰ ،

منشورات مکتبه بصیرتی ، قم -

﴿ ۹ ﴾ نهیه الافکار ، شیخ ضیاء الدین عراقی ،

ج : ۴ ، ص : ۲۲۴ -

﴿ ۱۰ ﴾ حصر الاجتهاد ، آقا بزرگ تبرانی ، ص ۳۴۱

﴿ ۱۱ ﴾ کتاب القضاء ، شیخ انصاری ، ص ۳۴۱۰

﴿ ۱۲ ﴾ العروة الوثقی ، سید محمد کاظم یزدی ،

ج : ۱ ، ص ۱۰ ، طبع مؤسسه العلمی ، بیروت -

﴿ ۱۳ ﴾ مستمسک عروة الوثقی ، سید محسن حکیم ،

ج : ۱ ، ص : ۴۱ ، طبع بیروت -

﴿ ۱۴ ﴾ الفقه استدلالی ، سید ابوالقاسم خوی ، ج : ۱

صفحات: ۸۱ ، ۱۰۵ ، ۲۲۱ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۳۶

﴿ ۱۵ ﴾ اجتہاد والتقلید ، شیخ احمد آذری قمی ،  
ج ۱ ، ص ۳۲۰ ، انتشارات مؤسسۃ دارالعلوم ، قم۔  
﴿ ۱۶ ﴾ مسائل من الاجتہاد والتقلید ، شیخ حسین نوری ،  
ص : ۱۰۱ ، مرکز النشر الاسلامی ، قم ۔

﴿ ۱۷ ﴾ الاجتہاد والتقلید ، شیخ محمد مہدی الہی  
ص : ۱۰۵ ، ناشر مرکز الغدیہ ، چاپ سوم ، قم ۔  
﴿ ۱۸ ﴾ عوالم العلوم ، شیخ عبد اللہ بحرانی ، جزو : ۳ ،  
ص : ۲۲۰ ، طبع قم ۔

اور اب اس گفتگو کے خاتمے پر جب خدا مکرار  
ام زمانہ سے اس مسئلہ کا ایک حکم محکم بھی ذہن نشین کر  
رہا ہے ۔ ہمارے لیے یہ کسی روایت کے جاننے پر



ماننے کا انتہائی بصیرت افروز قاعدہ ہے ۔

کتب تشیع کے سب سے بڑے محدث اور فقیہ  
شیخ محمد ابن حسن خُ عاظمی لکھتے ہیں :

ناجیہ مقدسہ سے صادر ہونے والے اس فرمان  
کو محمد ابن عبد العزیز کشی نے اپنی کتاب ” الرجال “  
کے ذریعے ، علی ابن محمد ابن قتیبہ اور انہوں نے  
محمد ابن ابراہیم مراغی کے حوالے سے ہمارے سپرد کیا  
ہے ۔

ہدایت نامے کے الفاظ یہ ہیں :

” فَإِنَّهُ لَا عُذْرَ لِأَحَدٍ مِّنْ مَّا لَيْنَا فِي  
التَّشْكِيكِ فِيمَا يُؤْذِيهِ عَنَّا بِقَاتِنَا .“  
” ہماری جانب سے جب ہمارے بھروسے

کے لوگ کوئی پیغام پہنچائیں تو ہمارے  
دوستوں کو اسے قبول کرنے میں کسی  
بہانے بھی کوئی شک نہیں کرنا چاہیے۔“ ۱  
اور ایوانِ علم کی زینت حضرت امام جعفر صادقؑ  
نے صحت حدیث کے بارے میں اپنے ہونہر شاگرد  
عمر ابن حفصہ کے توسط سے ایک اور کلیدی ضابطہ عطا  
فرمایا۔

ارشاد ہوتا ہے :

”إِنَّ الْمُجْتَمَعَ عَلَيْهِ لَا زَيْبَ فِيهِ.“

”جس حدیث پر دانشمندان ملت کا ایک ہو

۱۔ مرسل حید، ج ۱، باب ۳، ص ۷۸، نیز بیہقی،  
امکات مؤسسہ آل البیت، ص ۱۰۰۔

تو اسے تسلیم کرنے میں پس و پیش کرنے  
کی ضرورت نہیں۔“ ل  
”وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ۔“

۱۔ اسرائیل عہد نامہ، باب ۹۰، ص ۱، ۱۰۶۰، تمیز المؤمنین،  
مشرقات موسسہ ”ال بیت“ لندن۔

مکتب  
اجتهاد

اسلام ہر شخص کو اس امر کا پابند کرتا ہے کہ وہ  
زندگی کے تمام کاموں کو ان قواعد و ضوابط کے مطابق  
انجام دے جن کے مجموعے کو شریعت کہا جاتا ہے ۔  
مگر کسی عمل کو اس سے الگ رکھنے والے حکم کے  
سانچے میں ڈھالنے کے یہ متعلقہ آئین و قوانین کی  
تفصیلات سے واقفیت ضروری ہوتی ہے ۔  
اسی لیے اصول دین اور فروع دین کے بارے

میں تفصیلی معلومات حاصل کرنا ہر ایک کا فرض ہے ۔  
 عقلی اعتبار سے بھی یہ بات درست ہے نیز  
 ”کتاب و سنت“ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے ۔  
 لیکن ! اطمینان بخش طریقے پر مسائل کو سمجھنے  
 اور سمجھانے کے لیے ہر زمانے کے کچھ خاص تقاضے  
 ہوتے ہیں اور ہر دور کو طرح طرح کی تشریحی طریقوں  
 کی طلب ہوتی ہے !

حضور پیغمبر اکرمؐ کے عہد مبارک سے لے کر  
 غیبت کبریٰ کے زمانے تک جب بھی لوگوں کو ، کوئی  
 مشکل پیش آتی تھی ، ہمارے عظیم رہنماؤں کی نگاہ انکساف  
 سے حل ہو جاتی تھی ۔

مگر جب یہ آسانی نہ رہی ، اوپر سے جدید تمدن

کے نقش صحرا صحرا ابھرنے لگے ۔ نئی ثقافت تیزی سے  
 خیابوں خیابوں رنگ جہانے لگی ۔ آمد و رفت میں  
 آسٹریں پیدا ہوئیں ۔ بادی بڑھی ، دنیا سکڑنے لگی ،  
 نو واردوں کی کثرت ، دیس دیس کے بانیوں کا  
 میل جول ، کاروبار میں برق رفتاری ، صنعتوں کی  
 ریل پیل ، ایہ دوں کا زور شور ، رہنے سہنے کا قرینہ ،  
 پہنے اوزھنے کا انداز ، کھانے پینے کا ڈھنگ ، آنے  
 جانے کی روش ، کہنے پڑھنے کا عنوان ، علاج معالجے  
 کا طریقہ !

غرضیکہ ، زندگی کے اکثر تقاضوں میں تہذیبی  
 پیدا ہوئی اور معیشت و معاشرت کے بہت سے پہلوؤں  
 کو انقلاب راس آگیا !

نیچے ، یک نئی دُنیا نے فروغ پدیا !

اب ان نوظہور حالات میں بے شمار ایسی چیزیں  
ہیں ، جنہیں برتنے کے لیے درست و نادرست اور  
جائز و ناجائز ہونے کی کوئی دلیل درکار ہوتی ہے ۔  
مگر ” کتاب و سنت “ میں آسانی سے یہ ہمیں نہیں  
مہتی .. !

البتہ ، اس کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ  
” قرآن و سنت “ کے مقدس ذخیرے میں ہمارے  
معاملات کا حل موجود نہیں ۔ حل ہے !

مگر حقیقت یہ ہے کہ کچھ مسائل تو تھوڑی سی  
سعی و آگہی سے معلوم ہو جاتے ہیں ، البتہ بعض امور  
کی دریافت کے لیے نہایت گہری نظر اور فنی قابلیت



درکار ہوتی ہے ۔ بس ! یہی علمی کد و کاوش اور  
ماہرانہ تحقیق و جستجو ، فقہ و اصول کی زبان میں :  
” استنباط و اجتہاد “ کہلاتی ہے ۔

ایک بات اور !

دیکھیے ، انسانی تاریخ کے ہر دور میں قانون قاعدوں  
کا وجود ضروری سمجھا گیا ہے ۔ خواہ وہ رسم و رواج  
کے روپ میں ہوں یا کسی آمر اور کج کلدہ کے فرمانوں  
کی صورت میں ، کوئی دستور ساز ادارہ اور انسانوں کی  
بنائی ہوئی متفقہ اس کی تخلیق کار ہو ، اور یا کسی دین  
کے احکام و ہدایات کا مجموعہ ہو ۔

بہر حال ، یہ سب اپنی اصل و شکل کے حوالے

سے قانون ہی کے نام سے پہچانے جاتے ہیں ۔



تہذیبوں کی پرانی سرگزشتوں نے ”آشوری ثقافت“  
کے بڑے گن گائے ہیں ، اور اس کی ایک بڑی وجہ  
یہ ہے کہ ”مورابی“ کا سکین اسی دور سے تعلق رکھتا  
ہے ۔ ل

یہ کہانی اٹھارہویں صدی قبل مسیح کی ہے ۔ دوآبہ  
دجلہ و فرات کے شاداب علاقے سے تعلق رکھنے والے  
”قرب پرست حکمران“ ”مورابی“ نے ۲۸۵ / دفعات  
پر مشتمل ایک سکین عراق والوں کو دیا تھا ۔ یہ دستور  
جو مئی خط میں پتھر کی سسوں پر کھدا ہوا تھا ، اور ۱۹۰۲ء  
سے پیرس کے عجائب گھر میں محفوظ ہے ۔

۱۔ مورابی دو فرود ہے جو مد کے طیل حضرت ابراہیمؑ کو عسوں کے حالے کرے ،  
پنے انتقام کی آگ عسوں کو چاہتا تھا ۔

جس ”سماجی بندوبست نامے“ کی بات چل رہی ہے ، ہو سکتا ہے اپنے وقتوں میں فائدے سے بھرپور ہو ، مگر اب تو ”حیات و حرکت“ نہ ہونے کے باعث ”حریر سنگ“ پر کندہ کارکن کا ایک پرانا نمونہ ہے !

بہر کیف ، جب کبھی ”ضوابط و مقررات“ میں اپنا کردار ادا کرنے کی طاقت نہیں رہتی اور ان میں وقت کے ساتھ چنے کی توانائی ختم ہو جاتی ہے تو قانون قاعدے خواہ چٹانوں پر ابھرے ہوئے ہوں یا کلیجوں میں اترے ہوئے ہوں ، ہر صورت میں جینے جاگنے کے کام نہیں آتے !

اسی لیے معارفِ اسلامی پر جنہیں دسترس حاصل

ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمارا ذخیرہ فقہ و اصول فقہ ، ان مثالی ، معیاری اور حیات بدماں احکام و قواعد کا خزانہ عامرہ ہے ، جو کسی آدمی کے دنیا میں آنکھیں کھولنے کے لمحے سے لے کر پٹلیاں پھرنے کے وقت تک ، دنیا اور آخرت سے وابستہ اس کی ہر ضرورت کی تکمیل کرتے ہیں اور اسی عنوان سے ہر دور کے انسانی معاشرے کے جملہ احتیاجات کی وسعتوں کو پورا کرنے کے لیے معجزانہ صداقت رکھتے ہیں ۔

اس کی ایک بڑی وجہ تو ہمارے مجموعہ قوانین کی کرامت اور ان کا کمال ہے ۔ دوسرا سبب ، ان رہنما قاعدوں کی پختگی ہے جن کی مدد سے احکام کی

تہ تک ذہن پہنچ جاتا ہے ، اور پھر تلاش کے بعد جو حکم درکار ہو ، اسے حاصل کرنے کا عمل بھی انتہائی اثر انگیز ہوتا ہے ۔ ابھی ہم نے جس حقیقت کی جانب اشارہ کیا ، یعنی ” اصول فقہ “ جس کا وجود ایک عظیم نعمت ہے ۔

اس ضمن میں علمی دنیا کے جانے پہچانے دانشور ڈاکٹر محمد حمید اللہ فرماتے ہیں :

” مسلمانوں کا سب سے بڑا کارنامہ غالباً ” اصول فقہ “ ہے ۔ مسلمانوں سے پہلے بھی دنیا میں قانون تھا لیکن اصول فقہ جیسی چیز ، دنیا میں کہیں نہیں ملتی ، اور آج ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک امتیازی

اضافہ ہے جس کی بدولت علمِ قانون کی  
ایک بڑی کمی پوری ہوئی ۔

مسلمان اس بات پر فخر کر سکتے ہیں ، اس  
معنی میں کہ قوانین تو دُنیا کے ہر ملک میں  
موجود تھے ، لیکن علمِ القانون اپنے مجرد تصور  
میں کسی قوم نے پیش نہیں کیا تھا ۔ یہ  
” اصولِ فقہ “ وہ علم ہے جس کا اطلاق  
صرف اسلامی قانون پر ہی نہیں بلکہ دنیا  
کے کسی بھی قانون پر ہم کر سکتے ہیں ۔“

تفسیر

حضرت امام

حسن عسکری

تفسیروں کا ذخیرہ ہو یا حدیث کے مجموعے ، پہلے  
نثروں نے ترتیب دیا ہو یا بعد کے قلم کاروں نے  
نہیں جمع کیا ہو ، ہر صورت میں ان کاوشوں کو بالکل  
ہیب ٹھاک اور صد در صد صاف شفاف نہیں قرار دیا  
جاسکتا ۔

چنانچہ معروف اسلامی کی وہ مشہور و معروف کتابیں  
جن پر تمام مسلمان پورا بھروسہ کرتے ہیں ، صاحبان نظر



ان میں کوئی نہ کوئی کمزوری ڈھونڈ نکالتے ہیں ۔

مثلاً کہا جاتا ہے کہ :

”یہ بات اسرائیلی کہانیوں سے میل کھاتی ہے۔“

”اس حدیث کے راوی غیر معیاری ہیں۔“

”وہ روایت سند کے لحاظ سے درست نہیں۔“

”اس میں جھول ہے۔“

”اس میں شک کی گنجائش پائی جاتی ہے۔“

وغیرہ وغیرہ ۔

مگر ان نقائص کے باوجود کوئی پائیکش پوری کی پوری

کبھی مسترد نہیں ہوئی ۔ اس لیے کہ ہادی کوہیوں کے

باعث اگر کتابوں سے قطع تعلق ہونے لگے تو پھر کتاب

نام کی تو کوئی چیز باقی نہ رہے !

اسی لیے ارباب فہم و فراست جب کسی علمی کام  
میں کوئی کمی پاتے ہیں تو اس کی وضاحت کر دیتے ہیں ،  
ساری محنت پر خط نسخ نہیں پھیرتے !

لیکن ، یہ کتنی حیرت انگیز بات ہے کہ وہ تفسیر  
جو حضرت امام حسن عسکریؑ سے منسوب ہے اس سے  
بعض حضرات اس قدر بیزاری کا اظہار کرتے ہیں  
جیسے اس میں جو کچھ تحریر ہے اس کے دیکھنے سے ان  
کا اسدم چھن جائیگا یا ایمان بٹ کر رہ جائے گا !

حالانکہ اس قسم کے مطالب جو اس میں مذکور  
ہیں ، وہ دوسرے مجموعوں میں بھی پائے جاتے ہیں ۔  
اب اس کی ایک ہی وجہ ہو سکتی ہے ، اور وہ  
یہ کہ ہمارے ہاں ایک خاص جتے کے لوگ مدّتوں

سے یہ کہتے چھ آرہے ہیں کہ شیعوں کے عقائدی ادب میں تقلید کا کہیں ذکر ہی نہیں ! مگر جس تفسیر پر گفتگو ہو رہی ہے اس میں تقلید اور اجتہاد کے مسئلے کو امام معصومؑ کی زبانِ اقدس سے بیان کیا گیا ہے اور وہ بھی بڑے شد و مد کے ساتھ ، صاف شفاف انداز میں !

اب یہ سب کچھ دیکھتے ہوئے یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ زیر بحث تفسیر کے ساتھ غیر متقدم صحتوں کی جانب سے شعوری یا غیر شعوری طور پر انصاف نہیں کیا گیا ۔

اس وقت ہمارے پاس اس کتاب کے بارے میں جو تنقیدی وثائق موجود ہیں ، ان کی تعداد پچیس ہے ۔

ان میں سے بارہ (۱۲) میں تو مخالفانہ رائے ملتی ہے ، اور تیس (۳۰) میں موافقت ہی موافقت نظر آتی ہے ۔

منفی افکار والی تصانیف یہ ہیں :

- ﴿ ۱ ﴾ کتاب الضعفاء ، ابن الغضائری ۔
- ﴿ ۲ ﴾ خلاصۃ الاقوال ، علامہ علی ۔
- ﴿ ۳ ﴾ نقد الرجال ، التفرشی ۔
- ﴿ ۴ ﴾ شارح الحجۃ ، محقق داماد ۔
- ﴿ ۵ ﴾ منہج المقال ، خطیب استرآبادی ۔
- ﴿ ۶ ﴾ جامع الرواۃ ، اردبیلی ۔
- ﴿ ۷ ﴾ مجمع الرجال ، قہستانی ۔
- ﴿ ۸ ﴾ آلاء الرحمن ، محمد جواد بلاغی ۔

- ﴿ ۹ ﴾ کتاب الاخبار ، محقق تہری -
  - ﴿ ۱۰ ﴾ حاشیہ مجمع البیان ، میرزا ابوالحسن شعرانی -
  - ﴿ ۱۱ ﴾ معجم رجال الحدیث ، آیۃ اللہ حق -
  - ﴿ ۱۲ ﴾ فقہ الرضا ، سید محمد ہاشم خوانساری -
- اور اب ان علمی مساعی کا تذکرہ جو مثبت رویے

سے آراستہ ہیں :

- ﴿ ۱ ﴾ من لا یحضرہ الفقیہ ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۲ ﴾ التوحید ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۳ ﴾ العیون ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۴ ﴾ الاکمال ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۵ ﴾ الامالی ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۶ ﴾ علل الشرائع ، شیخ صدوق -

- ﴿ ۷ ﴾ معانی الاخبار ، شیخ صدوق -
- ﴿ ۸ ﴾ الاحتجاج ، ابو منصور طبرسی -
- ﴿ ۹ ﴾ الخرائج ، قطب راوندی -
- ﴿ ۱۰ ﴾ معالم العلماء ، ابن شهر آشوب -
- ﴿ ۱۱ ﴾ منیة المرید ، شهید ثانی -
- ﴿ ۱۲ ﴾ روضة المتقین ، مجلس اول محمد تقی
- ﴿ ۱۳ ﴾ بحار الانوار ، ج : ۱ ، مجلس دوم
- ..... محمد باقر -

- ﴿ ۱۴ ﴾ وسائل الشیعة ، شیخ حر عاملی -
- ﴿ ۱۵ ﴾ اثبات الهداة ، شیخ حر عاملی -
- ﴿ ۱۶ ﴾ تفسیر صافی ، ملا حسن فیض کاشانی -
- ﴿ ۱۷ ﴾ تفسیر برہان ، سید ہاشم بحرانی -

- ﴿ ۱۸ ﴾ تفسیر نور اشعلین ، شیخ عبد علی حویزی۔
- ﴿ ۱۹ ﴾ اکلیل الرجال ، محمد جعفر خراسانی۔
- ﴿ ۲۰ ﴾ الفوائد الخفیہ ، شیخ سلیمان بحرانی۔
- ﴿ ۲۱ ﴾ غنی المقال ، ابو علی۔
- ﴿ ۲۲ ﴾ التعلیق علی منہج المقال ، وحید بیہقی۔
- ﴿ ۲۳ ﴾ تفسیر مرآۃ الانوار ، شیخ ابوالحسن الشریف۔
- ﴿ ۲۴ ﴾ اتقان المقال ، شیخ محمد طہ۔
- ﴿ ۲۵ ﴾ تسلیۃ القواد ، سید عبد اللہ شبر۔
- ﴿ ۲۶ ﴾ نخبۃ المقال ، سید حسین بروجرودی۔
- ﴿ ۲۷ ﴾ صحیفۃ الابرار ، حجۃ الاسلام تہریری۔
- ﴿ ۲۸ ﴾ عوالم العلوم ، شیخ عبد اللہ بحرانی۔
- ﴿ ۲۹ ﴾ فرائد الاصول ، شیخ انصاری۔

﴿ ۳۰ ﴾ تنقیح المقال ، شیخ عبد اللہ مامقانی ۔

﴿ ۳۱ ﴾ جامع احادیث الشیعہ ، آیۃ اللہ بروجرودی ۔

﴿ ۳۲ ﴾ الذریعہ ، ج : ۴ ، ص : ۲۸۳ ،

علامہ تہرانی ۔

اس فہرست میں جن کتابوں کے نام ہیں ، ان نامور مصنفوں نے اس تفسیر کے متعلق کہ جس کا تذکرہ ہو رہا ہے ، بہت کچھ لکھا ہے ۔ ہر رخ کا جائزہ لیا ہے ، اور جی بھر کر تعریف و توصیف کی ہے ۔  
مجہبی اور محمد تقیؑ نے روضۃ المتقین اور ” فقیہ “ کی فارسی شرح میں تحریر فرمایا ہے ۔

” و حق آنست کہ این تفسیر گنجی است

از گنج های حق سبحانہ و تعالیٰ ۔“



” سچی بات تو یہ ہے کہ یہ تفسیر

حق تعالیٰ کے خزانوں میں سے

ایک خزانہ ہے۔“ ۱

اور مجبسی دوم ، محمد باقر ، بحر کی پہلی جلد کے

صفحہ : ۲۸ پر رقم طراز ہیں :

” کتاب تفسیر الامام من الکتب المعروفة

واعتمد الصدوق علیہ۔“

” امام حسن عسکریؑ سے منسوب تفسیر

مشہور کتاب ہے ، اور جناب صدوق

جیسی شخصیت نے اس پر اعتماد فرمایا ہے۔“



نیز صاحب وسائل الشیعہ، شیخ حر عاملی نے اسے  
اپنے فقہی دائرۃ المعارف ”وسائل“ کا ماخذ قرار دیا ہے۔  
اسی طرح مانے ہوئے محقق سید عبداللہ شبر نے بھی  
اس تفسیر کو اپنے علمی کارناموں کی اساس بتایا ہے۔  
اور آیۃ اللہ بروجرودی فرماتے ہیں کہ:  
”میں بھی تفسیر عسکریؑ کے خوشہ چینوں  
میں سے ہوں۔“

اجتہاد  
کی  
سرگزشت

پتہ یہ جاننا ضروری ہے کہ اجتہاد ہے کیا چیز؟  
تاکہ اس کے تمام پہلوؤں کے سمجھے میں آسانی ہو۔  
یہ لفظ مجہد یا مجہد سے بنا ہے ، اور تمام جانے  
بچے نے لغت شناس کہتے ہیں کہ اگر مجہد پیش کے ساتھ  
پڑھا جائے تو یہ طاقت اور قوت کے معنی دیتا ہے ،  
، زبر لگا دیا جائے تو پھر اس لفظ میں محنت و مشقت  
کا مفہوم پیدا ہو جائے گا۔

قرآن مجید میں بھی یہ کئی شکلوں میں مختلف موقعوں پر استعمال ہوا ہے۔ نیز راغب اصفہانی، فراء اور زبیری جیسے عربی زبان کے مزاج داں بھی یہی بتاتے ہیں کہ یہ لفظ یا تو وہنی توانائی صرف کرنے کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور یہ پھر جانفشانی کا حال بیان کرنے کی غرض سے کام میں لایا جاتا ہے۔

اب رہی اجتہاد کی بات، تو اس معاملہ میں پہلی وضاحت تو یہ ہے کہ اجتہاد کا تعلق اصول فقہ کے علم سے ہے۔ اور اصول فقہ ان قواعد و ضوابط کا نام ہے جن کی مدد سے ایک فقیہ شریعت کے مطلوبہ فیصلے تک پہنچ پاتا ہے۔

یعنی، زندگی کے فرائض و اعمال کے سلسلے میں

مانی ہوئی علمی روش اور پختہ دلیلوں کے ذریعے پھر چور  
 و شش سے کسی مسئلے کا حل دریافت کرنے کو اجتہاد  
 ” یا پھر اس طرح کی تلاش اور مطلب تک پہنچنے  
 کے لیے استنباط کی اصطلاح استعمال ہوتی ہے ۔ ۱۔  
 اچھا ! اب اس مرحلے پر اجتہاد کے بارے میں  
 ذرا کھن کر گفتگو ہو جائے ۔ دیکھیے ! عرض کیا جا چکا  
 ہے کہ حیات و کائنات کے حوالے سے نئی باتوں یا  
 تازہ واقعات کے بارے میں فقہی ذہن رکھنے والی

۱۔ قرآن مجید کو پراس چھانے والے فقیر شیخ عبد الرحیم رازن (متوفی ۱۳۱۷ھ)  
 سے منقولہ کلام ہے ”و عند ر عند لا یصل الی العلم بالشیء لم یجد  
 لکشف حال الاحکام الواقعیة بافعال المکلفین“  
 ”معتبر ہونا چاہیے کہ علم اصول میں روش و آگاہی کے اتنا کرماء کا عدد کو کہتے  
 ہیں جس کے سارے تلاش کرے ، ہوں کہ علمی مسائل کا نیا نیا جواب حاصل ہو جائے ۔“  
 ۲۔ ج ۱ ، ص ۱۶ ، مجمع مؤسستہ النظر الاسلامی ، قم ۔

ہستیاں موضوع سے تعلق رکھنے والے ثبوت اکٹھا کر کے ،  
پیش نظر معامے کے لیے شرعی حکم ڈھونڈھ نکلانے کی سعی  
کرتی رہتی ہیں ۔

کیونکہ معصومین کے برکتوں والے زمانے میں تو  
ہر سائل براہ راست دامن مراد بھر لیتا تھا ، لیکن وقت بدلا  
اور رہنمائی کے مرکز ہدایت تک سب کی رسائی ممکن  
نہ رہی !

پھر وہ بزرگ جو امام اور عوام کے درمیان  
رابطے اور واسطے کا کام دیتے تھے ، نیز جن بزرگوں  
پر پورا مجروسہ کیا جاتا تھا ، رفتہ رفتہ وہ بھی رخصت  
ہو گئے ! اس کے علاوہ احکام کے بیان میں ذریعے  
بڑھتے گئے ۔ نتیجہ ہر حکم کی چھان بین ضروری ہو گئی ،

یونکہ کبھی تو حدیث کا مضمون شب کی زد میں آ گیا ،  
 گا بے زبان معیاری نہیں دکھائی دی اور کسی موقع پر  
 راوی کی حیثیت میں شبہات پیدا ہو گئے اور کہیں مند  
 کی بحث چھڑ گئی !

غرض کہ ہر جہت سے مسوں کی صحیح پہچان کم از کم  
 عوام کے لیے آفت جان اور بلائے ایمان بننے لگی !  
 بنا بریں ، ویدہ ور علماء اور بصیرت رکھنے والے فقہاء  
 نے ہمت باندگی اور اللہ کا نام لے کر اپنے معصوم رہنماؤں  
 سے بتائے ہوئے طریقوں سے کام لینا شروع کر دیا ۔  
 بالآخر اس اقدام نے بہت جلد ایک علمی اور  
 متعلیٰ تحریک کی شکل اختیار کر لی ، اور اس معبود برحق  
 کے فضل و کرم سے اجتہاد کا مدرسہ کھل گیا !



یہ مہم اگر سر نہ ہوتی تو پھر شریعت نہ جانے  
کہاں سے کہاں پہنچ جاتی؟! اجتہاد کے باعث فقہی ثقافت  
کو تحفظ ملے۔ اس کی قدروں کو زندگ اور زندگی کو  
حرکت و حرارت نصیب ہوئی۔

مگر ملک اجتہاد کے سب سے بڑے اور  
لجے کے نہایت کڑے نقاد ملے محمد امین استر آبادی  
ہانگے پکارے کہتے تھے کہ اجتہاد کا نظریہ سوائے اعظم  
سے لیا گیا ہے۔

۱۔ ایمان کے خطرناکی تھکے کے علاوہ دریائے اترک اور گنگا نئی کے اس پاس  
وہتان اور ورکان کے زرخیز علاقے میں بہت بڑی بھری پہاڑیاں ہیں۔ ان کا نام ہے  
جو سب سے بڑی آبادی ہے، اس کو استر آباد کہتے ہیں  
ملامحمد امین نے اسی شہر میں آنکھ کھولی، یہیں پلے بڑھے اور ابتدائی تعلیم پوری  
کی۔ پھر جب اعلیٰ تعلیم کے قابل ہوئے تو دانش و آگمی کے سب سے بڑے مرکز،  
بجٹ اشرف کا رخ کیا، اور یہاں سے جتنا دور جو کچھ لے سکتے تھے، لے کر تھام

پٹے گئے۔ ان وقتوں کے مظہر میں مروجی ادارہ کے اور استزاد ہی کے رہنے والے ایک دانشور، میرزا محمد بھی وہیں ٹھہرے ہوئے تھے۔ ملا امین موصوف سے ملے اور ملتے ہی ان کے گرویدہ اور پھر چٹاپ کے حلقہ دوس میں شریک ہو گئے۔ یہ بزرگ سواد اعظم کے ایک فقہی مسلک خارجیہ سے کافی متاثر بلکہ اس کے دلدادہ تھے۔

خارجیہ طریقے کے بانی اصناف کے ایک نقید، داؤد بین علی تھے۔ اس مسلک فکر کی یہ خصوصیت بہت نمایاں رہی کہ اس سے تعلق رکھنے والے امام ابوحنبلہ کے اجتہادی نظریوں کے بچے دشمن اور تحقید کے سخت مخالف تھے۔ یہ ذہب شام و عراق کے ساتھ کے دور عیسیت میں بھی خاصا مقبول رہا نیز میرزا محمد چاہتے تھے کہ یہ مسلک خیال شیعہ مطلقوں میں بھی ایسی طرح پھولے پھلے اور دور دور تک پھیلے۔ اس غرض سے میرزا صاحب موصوف نے اپنے شاگرد میرزا امین استزاد ہی سے "اخوانک الدینیہ" نام کی ایک کتاب لکھوائی۔ اس مجموعے میں علمی خیالات کم اور پھوڑا پن زیادہ تھا۔

تاہم جب یہ تصنیف علاقے کرام تک پہنچی تو ایک ہنگامہ مکڑا ہو گیا، اور پھر کوئی دو سو سال تک اصولی اور اخباری مطلقوں میں کڑی کسلی باتیں ہوتی رہیں۔  
خدا کرے کہ کھٹ کھٹ جنت نصیب کرے دانشوروں کے مراد آؤ محمد باقر وحید سیہانی کو، جنہوں نے اپنے لٹری، مباحث، تصانیف اور مزاج کمال شاگردوں کے ذریعے اخباریت کے چرچے ہوئے دریا کو پایاب کر دیا!

۱۳۲۷ھ میں شہل کرم کی وفات (۱۹۰۹ء) تاریخ، نوے یا اکانوے برس کی عمر میں ایک بہت بڑی مسمی جنگ جیت کر کر بلائے معلی کے پاک دامن اور سرکار سید الشہداء کے رواق اطہر میں حضور کے قدموں کی طرف جھکتا کی نیت ہو گئے۔

حیرت کی بات تو یہ ہے کہ موصوف کا نام اپنے وقتوں میں بھاری بھر کم دانشوروں کے ساتھ یا جاتا تھا، مگر پھر بھی وہ حد درجہ بے باکی سے اس پر زور دینے لگے کہ اجتہاد، اہل سنت کی خصوصیات سے ہے۔ انہوں نے ہی اس موضوع کی تخلیق میں پہل کی اور اپنا مدعا پایا۔

دیکھیے! سواد اعظم کا پورا کتب اس بات پر مصر ہے اور فخر ابن رازی جیسے عالم بھی یہ فرماتے ہیں۔ جس طرح منطق کی ایجاد ارسطو نے کی، اسی عنوان سے اصول فقہ کی بنیاد محمد ابن ادریس شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) نے ڈالی۔ ا

جبکہ حقیقت یہ ہے کہ نہ تو ارسطو ، عقلی دستور  
کے موجد تھے ، اور نہ شافعی ، فقہی قواعد و ضوابط کے  
تفریدگار ! البتہ اس موقع پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ  
ارسطو نے منطق کے دھندلے ہوئے منتشر قوانین کو  
اجال کر انہیں ایک لڑی میں پرو دیا ۔

ہں ! اسی طریقے سے شافعی نے اپنی کاوش  
” ارسالیہ “ میں بھی عمیق فقہ کے بعض قاعدوں کو چمکا  
کر رواں کر دیا ! اس بات کی توضیح و تشریح اس کے صفحوں  
پر ملاحظہ فرمائیے ۔

بہر حال ! یہ تو ماننا پڑے گا کہ جن قاعدوں پر  
گفتگو ہو رہی ہے وہ تمام کے تمام عصرِ آئندہ کے  
بعد نہیں وجود میں آئے ،

کیونکہ ،

حکم ما لا نص فیہ .... تعارض ادلہ ....

ناج و منسوخ .... محکم و متشابہ

عام و خاص .... اصحاب ....

جواز و عدم جواز اور فناء و تقید وغیرہ جیسی

اصوب فقہ میں استعمال ہونے والی اصطلاحیں ہمارے

ذخیرۂ حدیث میں کثرت سے دکھائی دیتی ہیں ، اور

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ”نہ معصومین“ کے دور میں

بھی بقدر ضرورت ”اصوب فقہ“ کے چمچے مصارف

اسلامی میں شامل تھے ۔

پھر فرض کیجیے ! اگر یہ مان بھی لیں کہ اصوب فقہ

کے بعض دفعات ہمارے اہموں کے بعد والے زمانے

میں سامنے آئے ہیں ، تو اس سے نفس مقصد پر کیا  
اثر پڑے گا !

یعنی ، اگر مطلب کو سمجھنے کے لیے اس زمانے  
کے لوگ آسمانوں کے باعث موجودہ ضابطوں کو استعمال  
میں نہیں لاتے تھے تو ضرورت کے باوجود ہم بھی اپنے  
آپ کو وقت پر ہر کام دینے والی سودمند راہ و روش  
سے بے نیاز سمجھیں !

”الرساله“

پر

ایک نظر!

اب جبکہ معروف فقیہ محمد ابن اورلین شافعی کی  
گرائنڈر کاوش ”الرسالہ“ کا تذکرہ آئی گیا ہے تو  
بہتر یہ ہے کہ بے لاگ طریقے سے اس کا ذرا تفصیلی  
جائزہ لے لیا جائے۔

سوادِ اعظم کے بہت سے قدیم و جدید علماء کا  
صرار ہے کہ علم اصول کے تمام نظریات شافعی صاحب  
کی تخلیقات میں سے ہیں اور الرسالہ ان کی سوچ کا  
نتیجہ ہے ۱



لیکن اسی ملک فکر کے بہت سے سربراہان

دانشوروں کو اس بات سے شدید اختلاف ہے ۔

کچھ افاضل، اولیت کا سہرا ابوحنیفہ (متوفی ۱۵۰ھ)

کے سر باندھے ہیں ، بعض کہتے ہیں کہ محمد بن حسن شیبانی

(متوفی ۱۸۹ھ) نے پہل کی ، اور چند بڑے دیدہ ور ،

نہایت اطمینان کے ساتھ ابو یوسف یعقوب ابن ابراہیم

(متوفی ۱۸۲ھ) کا نام لیتے ہیں ۔ ۱

دوسری بات یہ کہ ہم اگر فرض کر لیں کہ

” اصول فقہ “ کا علم شافعی کی ایجاد ہے تو کیا اس

۱۔ لوہو جو جان کا ہے ۔ اس کے بارے میں ابن ندیم کی ” الفہرست “ ، ابن خلکان کی ” وفیات الاعیان “ ، زرنگی کی ” الاطالع “ ، اور اکثر محدث شیبانی کی ” فوائد الاصول “ کا مطالعہ باعث اطمینان ہوگا ۔



سے مختلف مکاتب فقہ کے سربراہوں ، نیز بہت سے  
برجستہ فقہاء کے حق میں زیادتی نہیں ہوگی ؟

مثال کے طور پر ابوحنیفہ نعمان بن ثابت اور  
ان کے شہرت یافتہ شاگرد ابو یوسف ، محمد بن حسن شیبانی ،  
حسن ابن زید لؤوی (متوفی ۲۰۴ھ) اور زفر ابن ہذیل  
(متوفی ۱۵۹ھ) یہ سب شافعی سے پہلے مسند آراء  
ایوان فقہ ہوئے !

اب بتائیے کہ ان سب مشہیر کو قانون کے فیض  
و فتنی احکام جاننے کے قواعد و ضوابط سے بے بہرہ  
قرار دیا جائے گا ؟ انہیں یہ نہیں معلوم تھا کہ امر ،  
و جوب کی علامت اور نہی کو حرمت کی دلیل مانا  
جاتا ہے ۔ کیا یہ عام و خاص اور مطلق و مقید کے

فرق سے بھی ناواقف تھے ؟ جواب اگر یہ ہو کہ :

ہاں ! انہیں ان امور کا علم نہیں تھا ، تو پھر

فقہ کیسے کہلائے ؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ :

ہاں ! یہ ان سب مسائل سے آگاہ تھے ، تو

پھر ماننا پڑے گا کہ یہ سب صاحب اجتہاد تھے اور

جنہیں اس ہنر کا موجد بتایا جاتا ہے وہ بہت بعد کی

پیداوار ہیں ۔

اچھا ! اب زیر بحث پیش کش " الرسالہ " کو

ہم ذرا اصول کی ایک کتاب سمجھ کر بھی دیکھتے چلیں ۔

یہ چھ سو ستر (۶۷۰) صفحات کا بہت نفیس مجموعہ ہے ۔

یوں تو وقت کے کئی علماء نے اس کی شرحیں لکھی ہیں

اور اس پر حاشیے چڑھائے ہیں ، مگر دسمبر ۱۹۳۵ء میں

ایک صاحب فکر و نظر قلم کار، احمد محمد شاکر نے، شافعی کی اس سعی جمیل پر تنقیدی بنیاد ڈالنے اور سو (۱۰۰) صفحات کا سیر حاصل مقدمہ تحریر کر کے مثالی کارنامہ انجام دیا ہے۔

شافعی نے "الرسالہ" کا کام دو دفعہ کیا ہے۔ ایک مرتبہ جب وہ بغداد میں تھے، اور دوبارہ دیار مصر پہنچ کر نئے سرے سے اس مہم کو تکمیل تک پہنچایا ہے۔ بغداد والے نسخے کی کہانی، سمجھ یوں ہے کہ اپنے زمانے کے ایک فضل و کمال رکھنے والے شخص عبد الرحمن ابن مہدی نے شافعی کو ترقیم کیا کہ:

"وہ ان کے لیے ایک ایسی کتاب مرتب کر دیں جس کی مدد سے وہ قرآن کے

مطالب سمجھ سکیں ۔ قابل قبول روایتیں  
 آنکھوں کے سامنے آجائیں ۔ اجماع کی  
 دلیل مل جائے ، اور کتب و سنت میں  
 تباخ و منسوخ کی بات صاف صاف سمجھ  
 میں آنے لگے ۔“

اب ہم اگر یہیں رک کر اس حقیقت پر تھوڑا سا  
 غور کریں کہ جس مجموعے پر گفتگو ہو رہی ہے ، اس کے  
 معرض وجود میں آنے کا بنیادی سبب ، اصول فقہ کے  
 مباحث کی تفہیم نہیں ، بلکہ ایک سرائل کیسے تفسیر و حدیث  
 کے چند مسنوں اور سنتی کی بعض عام اصولی اصطلاحوں  
 کی ، تشریح و توضیح تھی ۔ اور اس کاوش میں اسی مانگ  
 کو پورا کیا گیا ہے ۔ اللہ اللہ ، خیر صلاح !

ایک اور بات ، جو بزرگ اس پر مصر ہیں کہ  
الرسالہ ، اصول فقہ پر شافعی کی قسم کاری کا ظہور ہے  
اور اپنے عنوان کے حوالے سے ، یہ پہلا کام ہے ،  
اس لیے اسے اولین تصنیف قرار دیا جاتا ہے ۔

ان کی خدمت میں ہماری گزارش یہ ہے کہ  
اول تو زیر بحث ذخیرے میں کتاب کی سی شان نہیں  
یعنی ، لکھنے والے نے یکسوئی کے ساتھ نفس مقصد پر  
ٹھیک سے توجہ نہیں دی ، یا پھر جس مضمون پر وہ طبع آزمائی  
کر رہے تھے ، اس پر وہ پوری گرفت نہیں رکھتے تھے  
۔ مگر شافعی جیسے دانش مآب کے حق میں یہ طرز فکر بھی  
نامناسب ہے ۔

الغرض ! اس وقت ہمارے سامنے جو نقشہ ہے

اسے کتاب کے بجائے اگر طور یا ایک لمبا چوڑا خط  
کہا جائے تو زیادہ اچھا ہے۔ احمد محمد شاکر نے بھی  
حافظ ابن عبد البر کے حوالے سے یہی تحریر کیا ہے۔  
عبارت کچھ یوں ہے :

علی ابن مدینی کا بیان ہے :

میں نے ابن ادریس شافعی سے کہا کہ  
آپ عبدالرحمن ابن مہدی کو ان کے خط  
کا جواب دے دیجیے۔ وہ جواب کیلئے  
سراپا اشتیاق ہیں !

”فَاجَابَهُ الشَّافِعِيُّ وَهُوَ

كِتَابُ الرِّسَالَةِ“

”شافعی نے اس کا جواب دیا اور وہ یہی

کتاب الرسالہ ہے۔“

الرسالہ ، ص : ۱۱۔

عربی میں رسالہ خط کو کہتے ہیں اور بقول  
احمد محمد شاکر :

سَمَّيْتُ ”الرُّسَالَةَ فِي عَصْرِهِ ،

بِسَبِّبِ رُسَالِهِ إِيَّاهَا

لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ۔“

”چنانچہ شافعی نے اس کا جواب دے دیا ،

اور وہ یہی لیا چوڑا خط ہے۔“

الرسالہ ، ص : ۱۱۔

اس کے علاوہ یہ حقیقت بھی نظر انداز نہیں کی

جاسکتی کہ جس تحریر کو کتاب کا نام دیا جا رہا ہے وہ



شافعی کی خود نوشت نہیں ، بلکہ یہ ان کے نکھوائے ہوئے اوراق کا مجموعہ ہے !

احمد محمد شاہر ترقیم کرتے ہیں :

”وَالرَّاجِعُ أَنَّهُ اِمْلَى كِتَابَ الرُّسَالَةِ  
عَلَى الرَّبِيعِ اِمْلَاءً، كَمَا يَذُلُّ عَلَى ذَلِكَ  
قَوْلُهُ فِي (۳۳۷).“

”اس بات میں ہمیں زیادہ وزن محسوس ہوتا

ہے کہ شافعی بولتے گئے ہوں گے ، اور

ربیع ابن سلیمان لکھتے گئے ہوں گے ۔

چنانچہ اس دفتر کے فقرہ (۳۳۷) کی عبارت

سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے ، جس میں

املاء نویس ربیع ابن سلیمان کا بیان ہے کہ :

جب وہ قرآن مجید کی کوئی آیت لکھواتے تو اختصار کے پیش نظر کچھ حصہ پڑھ کر باقی چھوڑ دیتے تھے ۔  
الرسالہ ، ص : ۱۲ ..

پھر جگہ جگہ " قال الشافعی " یعنی .....

" شافعی نے فرمایا " کا جملہ بھی سنکھوں کے سامنے آتا ہے ۔ اس سے اس بات کو تقویت ملتی ہے کہ ایک دانشور کو اپنے موضوع کے سلسلے میں جس قرینے ، شایان شان سنجیدگی ، توجہ ، یکسوئی ، دیدہ ریزی اور تحقیقی صلاحیت ظاہر کرنے پر جتنا زور دینا چاہیے ، زیر بحث پیش کش میں اس کی خاصی کی نظر آتی ہے ۔ اس سے یوں لگتا ہے جیسے بڑی رواداری میں کام ہوا ہے ۔

پھر نفس مقصد کے لحاظ سے دیکھیے تو یہ نہیں معلوم  
ہوتا کہ دید و در مفلک، کوئی اچھوتا کارنامہ انجام دے  
رہے ہیں۔

وہ اپنی سوچ بچار کے ارد گرد نہ تو کہیں حدیں  
کھینچتے ہیں اور نہ غرض و غایت کی تفہیم کے لیے کوئی  
برجستہ اسلوب اختیار کرتے ہیں۔

نتیجہ ہر مرحلے پر یوں محسوس ہوتا ہے، جیسے تفسیر  
کی کوئی گتھی سمجھا رہے ہیں، یا کسی حدیث کی تہہ سے  
کوئی باریک سا نکتہ نکالنے کی کوشش فرما رہے ہیں۔  
لیکن، فکر و خیال کے اس جہود صد رنگ میں  
اصول فقہ کے حوالے سے نہ تو اس فن کی کہیں واضح شکل  
دکھائی دیتی ہے اور نہ مضمون سے انصاف کی جھلک نظر

آتی ہے !

اور جب ہم کتاب نویسی کے قرینے سے جائزہ لیتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے جیسے اس مجموعے میں طرح طرح کی بہت سی خوبیاں تو ہیں ، لیکن ! روزمرہ کے مسئلوں کا حل ڈھونڈھ ٹکانے کے طریقے نہ ہونے کے برابر ہیں ۔

نیز موضوع اور مواد کے لحاظ سے بھی کوئی تسلی بخش صورت نہیں دکھائی دیتی ! یوں لگتا ہے جیسے ایک مستقل اور منظم کوشش نہیں ہے ۔ کیونکہ نہ تو اس میں مسائل کا حل دریافت کرنے کے حوالے سے کچھ ہاتھ آتا ہے ، اور نہ ہی کسی طرح کی تازگی اور توانائی پائی جاتی ہے ! پھر طرّفہ ۵ جرا یہ کہ چھ سو ستر (۶۷۰) صفحات کے

س ضخیم مرقع بہر مندی میں صرف چار پانچ جگہ یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید اصل بحث اب شروع ہو گئی ہو۔  
مثلاً :

باب خبر الواحد ، باب الاجماع ، باب القیاس ،  
باب الاجتہاد ، باب التمسک ، باب الخلاف ۔  
مگر پڑھنے والے کی خوش فہمی یہیں آکر دم توڑ  
دیتی ہے جہاں ”ارسالہ“ پر تحقیقی نگاہ ڈالنے والے دانشور  
محمد احمد شاکر یہ ترقیم کرتے ہیں کہ :

”اصل تحریر یہ میں سرخی نہیں تھی

اس باب کو یہ سرنامہ میں نے دیا ہے ۔۔۔

یہ عنوان کسی اور نے لال روشنی سے

حاشیہ پر لکھ دیا ہے ، وغیرہ وغیرہ ۔

چمے ! یہ بھی قبول ! مگر ، اسے کیا کہیے کہ یہ  
جسے بھی اتنے سکڑے سٹے ہیں کہ مشکل ہی سے کچھ  
پلے پڑتا ہے ۔

اب ان احوال واقعی کے بعد بتائیے کہ الرمانہ  
سے کم از کم علم اصول فقہ کے سلسلے میں اخذ و استفادے ،  
خوشہ چینی اور کچھ حاصل کرنے کا کیا سواں پیدا ہوتا  
ہے ؟ پھر اس کاوش کی انفرادیت ، اولویت ،  
اچھوتی سوچ اور انوکھے خیال کا کون آسانی سے  
اعتراف کرے گا ؟

اس کے آگے کیا کہوں ، بس ! والسلام

مگر،

حقیقت

یہ ہے !

یہ کوئی دھکی چھپی بات نہیں رہی کہ ملت اسلامیہ  
کے کچھ دانشوروں نے اصول فقہ کی دریافت کا سہرا  
امام شافعی کے سر باندھنے کی کوشش کی ہے ۔

خیر ! اس پر ہم خاصی غمتو کر چکے ہیں ۔ اور  
بعض افاضل اپنے خیال کے سہارے اس سے بھی پہلے  
کے دور ، یعنی ! آنحضرتؐ کے زمانے تک گئے ہیں  
اور انہوں نے اس طرز آگہی کو رسول اکرمؐ کے صحابی  
جناب معاذ بن جبل سے منسوب کیا ہے ، جبکہ



صاحب عون المعبود، محمد اشرف ابن علی جیسے دیدہ ور  
”جوزقانی“ کے حوالے سے اس نسبت کو جعلی

حدیثوں کے ذمے میں شمار کرتے ہیں۔ ۱۔

نیز قاضی عبد الباقی نے بھی اپنی کتاب ”المغنی“  
کی ساتویں جلد کے صفحہ ۲۰۰ پر یہی بات کہی ہے۔  
اس بحث کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔

☆ ابن حزم اندلسی کی ”الاحکام“ ص ۹۷۶

☆ ذہبی کی ”میزان الاعتدال“ ص : ۴۳۹

☆ ابن حجر عسقلانی کی ”تقریب الجہذیب“

ج : ۱، ص : ۱۳۲۔

☆ اور سید محمد بحر العلوم کی نہایت نفیس کتاب

”الاجتہاد و اصولہ و احکامہ“ کے صفحات ۳۹

تا ۴۲ کا مطالعہ بے حد مفید ہوگا۔

بہر حال ! مختلف بُوٹ طرن طرن کی باتیں کرتے  
ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اجتہاد کے نظریے سے  
متعارف کروانے کا قابلِ تحسین کارنامہ ہمارے ”متمہ اطہار“  
کے دریائے علم و عرفان سے سیراب ہونے والوں نے  
انجام دیا۔

نامور محقق علامہ سید حسن صدر اپنی بیش بہا کتاب  
”تائیس الشیعہ العموم الاسلام“ کے صفحہ ۳۱۰ پر رقمطراز  
ہیں :

”ہمارے پانچویں اور چھٹے امام کے فکرِ جہیز

حلقہٴ درس میں شریک ہونے والوں نے

اپنے سراپا کمال آموز گاروں سے اصول فقہ  
کی راہ و روش سیکھی۔ آئمہ اطہارؑ کے ان  
سعادت مند شاگردوں نے اس موضوع کے بارے  
میں جن تصانیف سے اصولی ادب کی جوت  
جگائی، اس سے چودہ طبق روشن ہو گئے۔

ہشام بن النعمان (متوفی ۱۷۵ھ) کی وضع پیش کش  
”الافتاء و المباحثہ“ اس کی جیتی جاگتی دیں ہے۔ ان  
بزرگ نے سرکار صادقؑ کی محمدؐ سے فیض حاصل کیا  
تھا، دوسری ہستی ہیں تمام خوبیوں کا پیر جناب  
یونس ابن عبدالرحمن (متوفی ۲۰۸ھ)۔ ان کی کتاب  
کا نام ہے ”اختلاف الحديث و مسائلہ“۔

۱۔ ان تصانیف اور ادب تصانیف کا تذکرہ ان کتابوں میں ہے: ”الفتاویٰ و المسائل“ کی عبارت  
”یہ بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو: ص ۲۳۳ اور ۲۳۶، طبع تہران: دار ”مطبع نجفی“۔  
ج ۲، ص ۲۳۰۔

ان سے پہلے کسی بھی صاحب علم و فکر نے  
صول کے مسائل پر اس طرح قلم نہیں اٹھایا تھا۔  
بنا بریں، ان کاوشوں کو اولیت حاصل ہوئی، اور ان  
مساعی جمیلہ نے نمونے کا کام بھی دیا۔

بہر حال! طرح پڑ چکی تھی، کام آگے بڑھتا  
گیا، اور پھر دنیا نے دیکھا کہ:

”صریر خامہ نوائے سروش بن گئی!“

اس ضمن میں معروف کتاب شناس اور شخصیتوں  
کے بارے میں گہری نظر رکھنے والے دانشور ”ابن ندیم“  
لکھتے ہیں:

”ہشام ابن الحکم اور یونس ابن عبدالرحمن

کی کمال آفرینیوں کے کچھ ہی عرصہ بعد

خاندان نو بخت کے چشم و چراغ اور  
 مدرسہ اہل بیتؑ کے ایک برجستہ مفکر  
 ابوہل سمیع ابن علی (متوفی ۱۱۳۵ھ)  
 نے اپنی کاوش ”الخصوص والعموم“ اور  
 ”ابطال القیاس“ کے ذریعے اصول فقہ  
 کے ذخیرہ میں نمایاں اضافہ کیا، اور پھر  
 ان کے لائق و فائق بھانجے، ابو محمد  
 حسن ابن موسیٰ نو بختی نے جب  
 تبلیغ و تلقین کی مسند سنبھالی تو بہت سی  
 تصنیفات کے ساتھ اصول فقہ کے موضوع  
 پر کتاب ”الخصوص والعموم“ اور  
 ”الخیر الواحد“ سے اصول فقہ کے

☆ مگر، حقیقت یہ ہے! ☆



ذخیرہ کتب کو ایک عمدہ پڑھاوا دیا۔

غیبت

صُغری

کا دور

ابن ندیم اپنی معلومات آفریں پیشکش ”الفہرست“  
میں لکھتے ہیں :

”کچھ ہی عرصہ بعد خاندانِ نوبخت کے  
چشم و چراغ اور مدرسہ اہل بیتؑ کے  
ایک برجستہ مفکر ابوسہل نے اپنی کاوش  
”الخصوص والعموم“ اور ”ابطال القیاس“  
سے اصول فقہ کے ذخیرہ میں نمایاں



اضافہ کیا۔ اور پھر ان کے لائق و لائق  
 بھانجے ابو محمد حسن ابن موسیٰ نو بختی نے  
 جب تبلیغ و تلقین کی مشد سنبھالی تو اور  
 بہت سی تحریروں کے ساتھ ”الغیر الواحد  
 والعمل بہ“ جیسی بیش بہا کتب بھی قلمبند  
 کی۔ یاد رہے کہ حسن ابن موسیٰ نے،  
 حضرت امام حسن عسکریؑ کی خدمت اقدس  
 میں بھی حاضری کا شرف حاصل کیا تھا۔“

اب سرکار امام مختصر مدظلہ کی غیبت صغریٰ کا  
 زمانہ ختم ہونے کے قریب ہے۔ اسے وہ دور کہنا چاہیے  
 جس میں علماء کو یہ فرصت ملی کہ وہ حدیث و تفسیر اور  
 سیرت و خلاق پر کام کریں۔ فقہاء کو یہ موقع ہاتھ

تیا کہ پوری آزادی اور کامل اعتماد کے ساتھ نئے  
 نئے مسئلوں کا جواب دریافت کرنے کے  
 طور طریقوں پر توجہ دیں اور دوسرے ارباب فکر و نظر  
 بزرگوں کو یہ مہبت حاصل ہوئی کہ وہ اپنی فہم و فراست  
 سے مناسب طور پر دین کی بقاء، تحفظ اور استحکام کا  
 کارنامہ انجام دیں۔ اہلیت سے وابستگی رکھنے والوں  
 کو اس دور نے یہ بھی سکھا دیا کہ وہ غیبت کے  
 زمانے میں انتہاء کی گھڑیوں کس رنگ اور کس ڈھنگ  
 سے گزاریں؟

## آخری بات !

غیبت کبریٰ کا دور شروع ہوا عراق ، علم و عرفان  
پھیلانے کی پہلی منزل قرار پایا ۔ لوگوں کو اس نظریے  
پر پورا وثوق ہے کہ ایمان والے جس وقت کے منتظر  
تھے ، اب وہ اس سے دوچار ہیں اور اوہدایات دلوں  
پر نقش ہیں کہ امام مہدیؑ کے پردہ غیبت میں  
چھپے جانے کے بعد لوگوں کو نابہم سے فیض حاصل  
کرنا چاہیے ۔

ممکن ہے کہ کوئی یہ معصوم کرنا چاہے کہ کیسے  
 ظاہر ہو کہ کون شخص حضور ﷺ کا نائب ہے۔  
 سو اس کے دو مانے ہوئے قاعدے ہمارے پاس ہیں :  
 ان میں سے ایک کو تعیناتی کہتے ہیں اور  
 دوسرے کے لیے توصیفی کی اصطلاح استعمال ہوئی  
 ہے۔

تعیناتی کا مطلب یہ ہے اہم عہدہ دار نے  
 نام و نشان کے ساتھ منصب نیابت کے لیے کسی کا  
 تعارف کروایا ہو۔

اور دوسرے قاعدے سے مراد یہ ہے کہ اس  
 عہدے پر فائز ہونے والے کو ان مقررہ اوصاف اور  
 امتیازات سے آراستہ ہونا چاہیے جن کی نشاندہی کروئی

گئی ہو ۔

پہلے قاعدے کے مطابق :

☆ جناب ابو عمرو ابن سعید ،

☆ محمد ابن عثمان عمری ،

☆ ابوالقاسم حسین بن روح اور

☆ ابوالحسن علی ابن محمد سمري

جیسے بڑے دانشمندیں ، عارفوں اور عظیم انسانوں

کے اسمائے گرامی دکھائی دیتے ہیں ۔

سرکار امام زمانہ علیہ السلام نے اپنے ان

خاص نائبوں کا خود ہی تقرر فرمایا تھا اور پھر حضور ہی

نے ۱۵ / شعبان ۳۲۸ ھ کو ابوالحسن علی ابن محمد سمري

کی رحلت پر نہایت خاندان کے سلسلے کو ختم کر دیا ۔



اب توصیفی طریقے سے نائب قرار پانے والے  
کا دور شروع ہوا۔ اس ضابطے پر سرکار نبی اکرمؐ سے  
لے کر دوسرے تمام معصومینؑ نے روشنی ڈالی ہے۔  
خصوصیت سے حضرت امام حسن عسکریؑ کا یہ ارشاد  
بہت بڑی دلیل ہے :

”جو فقیہ خود کو سنبھالے ہوئے ہوں ،  
اپنے دین کی رکھوالی کرتے ہوں ،  
خوشنات نفسانی کا ساتھ نہ دیتے ہوں ،  
اور خداوند عالم کے فرماں بردار ہوں ،  
تو عوام کو چاہیے کہ ان کی تقلید کریں۔“  
گزشتہ صفحات پر ہم اس حدیث کے ائمہ مستند  
حوالے لکھ چکے ہیں ۔

اور خود حضرت امام زمانہ علیہ السلام کا ارشاد

ہے :

”اپنی زندگی میں جب تم نو ظہور  
تازہ ایجاد شدہ مسائل سے دوچار ہو تو  
ان پر عمل درآمد کے قاعدوں سے واقف  
ہونے کے لیے ہماری حدیثیں بیان کرنے  
والوں (فقہاء) سے رجوع کرو، کیونکہ  
یہ تم پر میری حجت ہیں اور میں خدا کی  
حجت ہوں۔“

اچھا! ان ارشادات عالیہ کے نتیجے میں ہمارے  
مذہب کی ہمیشہ رفت بڑی۔ قافلہ بندگی شروع ہوئی۔

”اللہ کے ہے غلط جو اس کتب کا وہ حصہ جس کا حق ہے“ حدیث کا فیصلہ۔

کاروان چھے ور جہاں اچھی زمین نظر آئی ، بحیرت رکھنے والوں نے وہیں پڑاؤ ڈال دیا ، مرکز بنایا ، شہرت دی اور پھر اسے ایک مثالی درسگاہ بنا کر آگے بڑھنے کا سہا فرمایا ۔ اس طرح عراق میں بغداد ، نجف اشرف ، حلقہ ، کربلائے معلیٰ اور سامرا میں آذوقہ ہمت رکھنے والے دانش کدے قائم ہوئے ۔

ایران کے علاقے میں قم ، ری اور اصفہان میں دانش و تہذیب کے کوثر چھیننے گئے ۔ پھر مشرق وسطیٰ کے وہ شہر جو بازنطینی تہذیب کا گہوارہ تھے ، جیسے شام ، حلب اور جبل علی وغیرہ ، یہ سب علوم عالی محمدؐ کی آماجگاہ بن گئے ۔

شیعیان علی ابن ابی طالبؑ ، اس روح پرور ماحول



میں چھو رہے تھے ، کچس رہے تھے در کچس رہے  
تھے ۔ وہ بھی اس یقین کے ساتھ کہ ان میں سے  
ہونی چس کبیس کی مٹی کا سودا نہیں ۔ ہر ایک دم کا  
شیدائی ہے ۔ کیونکہ علم حسن ہے ،

اور

حسن جس رنگ میں ہوتا ہے ، جہاں ہوتا ہے  
اہل دل کے لیے سرمایہ جاں ہوتا ہے

عمارے  
— مراجع تقلید

غیبتِ کبریٰ سے  
انقلابِ اسلامی ایران تک

غیبتِ کبریٰ کا آغاز ،  
چوتھی صدی ہجری میں ہوا ،  
جب کہ انقلابِ اسلامی ایران کو  
پندرہویں صدی ہجری کے آخر میں کامیابی حاصل ہوئی



چوتھی صدی ہجری

﴿ ۱ ﴾ اسم گرامی : حسن بن علی

شہرت : ابن ابی عقیل

کنیت : ابو محمد

جائے سکونت : عراق

رسالہ وفات : ۳۴۰ ہجری

﴿ ۲ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حسن بن احمد

شہرت : ابن ولید

کنیت : ابو جعفر

جائے سکونت : قم

رسالہ وفات : ۳۴۳ ہجری

﴿ ۳ ﴾ اسم گرامی احمد بن حسن بن احمد

شہرت : شیبانی - زراری  
کنیت : ابو غالب  
جائے سکونت : کوفہ  
سال وفات : ۳۶۸ ہجری

﴿ ۴ ﴾ اسم گرامی : جعفر بن محمد

شہرت : ابن قولویہ  
کنیت : ابوالقاسم  
جائے سکونت : قم  
سال وفات : ۳۶۹ ہجری

﴿ ۵ ﴾ اسم گرامی : محمد بن احمد

شہرت : ابن داؤد  
کنیت : ابوالحسن  
جائے سکونت : قم ، بغداد  
سال وفات : ۳۷۸ ہجری

﴿ ۶ ﴾ اسم گرامی : محمد بن علی بن حسین

شہرت	شیخ صدوق
کنیت	: ابو جعفر ثانی
جائے سکونت	: رے ، بغداد
رسالہ وفات	: ۳۸۱ ہجری

﴿ ۷ ﴾ اسم گرامی : محمد بن احمد

شہرت	: ابن جنید
کنیت	: ابو علی
جائے سکونت	: رے
رسالہ وفات	: ۳۸۱ ہجری

### پانچویں صدی ہجری

﴿ ۸ ﴾ اسم گرامی : محمد بن محمد بن نعمان

شہرت : شیخ مفید

کنیت : ابو عبد اللہ

جائے سکونت : بغداد

سال وفات : ۴۱۳ ہجری

﴿ ۹ ﴾ اسم گرامی : علی بن حسین

شہرت : سید مرتضیٰ ، علم الہدی

کنیت : ابو القاسم

جائے سکونت : بغداد

سال وفات : ۴۳۶ ہجری

﴿ ۱۰ ﴾ اسم گرامی : تقی بن نجم

شہرت :	حلبی
کنیت :	ابو صلاح
جائے سکونت :	حلب
سال وفات :	۴۴۷ ہجری

﴿ ۱۱ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حسن

شہرت :	شیخ طوسی
کنیت :	ابو جعفر ثاٹ
جائے سکونت :	بغداد ، نجف
سال وفات :	۴۶۰ ہجری

﴿ ۱۲ ﴾ اسم گرامی : حمزہ بن عبدالعزیز

شہرت :	سدلار
کنیت :	ابو یعلیٰ
جائے سکونت :	حلب
سال وفات :	۴۶۳ ہجری



﴿ ۱۳ ﴾ اسم گرامی عبد العزیز بن نحر

شہرت	: قاضی ابن ہراج
کنیت	: ابو القاسم
جائے سکونت	: طرابلس
سال وفات	: ۴۸۱ ہجری

چھٹی صدی ہجری

﴿ ۱۴ ﴾ اسم گرامی : حسن بن محمد

شہرت	مفید ثانی
کنیت	: ابو علی
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۵۱۵ ہجری

﴿ ۱۵ ﴾ اسم گرامی : عبد الجلیل بن مسعود

شہرت	: متکلم رازی
کنیت	: ابو سعید
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۵۶۰ ہجری

﴿ ۱۶ ﴾ اسم گرامی : فضل اللہ بن علی

شہرت	حسنی راوندی
کنیت	: ابو رضا
جائے سکونت	: کاشان
سال وفات	: ۵۷۰ ہجری

﴿ ۱۷ ﴾ اسم گرامی : سعید بن عبداللہ

شہرت	: راوندی
کنیت	: قطب الدین
جائے سکونت	: کاشان
سال وفات	: ۵۷۳ ہجری

﴿ ۱۸ ﴾ اسم گرامی : حمزہ بن علی

شہرت	: ابن زہرہ
کنیت	: ابو المکارم
جائے سکونت	: جلد
سال وفات	: ۵۸۵ ہجری

﴿ ۱۹ ﴾ اسم گرامی محمد بن علی حمزہ

شہرت	: طوسی مشہدی
کنیت	: ابو جعفر رابع
جائے سکونت	: حد
سال وفات	: ۵۸۵ ہجری

﴿ ۲۰ ﴾ اسم گرامی : محمد بن احمد

شہرت	: ابن ادریس
کنیت	: ابو عبد اللہ
جائے سکونت	: حلہ
سال وفات	: ۵۹۸ ہجری

## ساتویں صدی ہجری

﴿ ۲۱ ﴾ اسم گرامی : فحار بن معاذ

شہرت : موسوی  
کنیت : شمس الدین  
جائے سکونت : حله  
سال وفات : ۶۳۰ ہجری

﴿ ۲۲ ﴾ اسم گرامی : محمد بن جعفر

شہرت : ابن نما  
کنیت : ابو ابراہیم  
جائے سکونت : حله  
سال وفات : ۶۳۵ ہجری

﴿ ۲۳ ﴾ اسم گرامی : علی بن موسیٰ

شہرت : ابن طاووس

کنیت : رضی الدین

جائے سکونت : حله

سال وفات : ۶۶۴ ہجری

﴿ ۲۴ ﴾ اسم گرامی : احمد بن موسیٰ

شہرت : ابن طاووس

کنیت : جمال الدین

جائے سکونت : حله

سال وفات : ۶۷۳ ہجری

﴿ ۲۵ ﴾ اسم گرامی : یحییٰ بن سعید بن احمد

شہرت : ابن سعید حلی

کنیت : ابو زکریا

جائے سکونت : حله

سال وفات : ۶۹۰ ہجری

﴿ ۲۶ ﴾ اسم گرامی عبدالکریم بن احمد

شہرت : ابن طاووس  
 کنیت : غیاث الدین  
 جائے سکونت : حله  
 سال وفات : ۶۹۳ ہجری

### آٹھویں صدی ہجری

﴿ ۲۷ ﴾ اسم گرامی حسن بن یوسف

شہرت : علامہ حلی

کنیت : جمال الدین

جائے سکونت : طہ

سال وفات : ۷۲۶ ہجری

﴿ ۲۸ ﴾ اسم گرامی عبدالمطلب بن محمد

شہرت : عمیدی

کنیت : عمید الدین

جائے سکونت : طہ

سال وفات : ۷۵۴ ہجری



﴿ ۲۹ ﴾ اسم گرامی : محمد بن محمد

شہرت : قطب الدین رازی

کنیت : ابو جعفر

جائے سکونت : حله

رسالہ وفات : ۷۶۶ ہجری

﴿ ۳۰ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حسن

شہرت : فخر المحققین

کنیت : ابو طالب

جائے سکونت : حله

سال وفات : ۷۷۱ ہجری

﴿ ۳۱ ﴾ اسم گرامی : محمد بن مکی

شہرت : شہید اول

کنیت : ابو عبداللہ

جائے سکونت : حله

رسالہ وفات : ۷۸۶ ہجری

نویں صدی ہجری

﴿ ۳۲ ﴾ اسم گرامی : علی بن خازن

شہرت :	حاضری
کنیت :	زین الدین
جائے سکونت :	حله
سال وفات :	.....

﴿ ۳۳ ﴾ اسم گرامی : علی بن محمد بن علی

شہرت :	فرزند شہید اول
کنیت :	ابو القاسم
جائے سکونت :	حله
سال وفات :	۸۱۰ ہجری

﴿ ۳۴ ﴾ اسم گرامی : مقداد بن عبدالله

شہرت	فاضل مقداد
کنیت	ابو عبداللہ
جائے سکونت	: حلہ
سال وفات	: ۸۲۶ ہجری

﴿ ۳۵ ﴾ اسم گرامی : احمد بن محمد بن فہد

شہرت	: ابن فہد حلّی
کنیت	: ابو العباس
جائے سکونت	: حد
سال وفات	: ۸۴۱ ہجری

### دسویں صدی ہجری

﴿ ۳۶ ﴾ اسم گرامی : علی بن ہلال

شہرت : جزائری ، شیخ الاسلام  
کنیت : ابو الحسن  
جائے سکونت : مد  
سال وفات : ۹۱۶ ہجری

﴿ ۳۷ ﴾ اسم گرامی : حسن بن جعفر

شہرت : اعرج حسینی  
کنیت : بدرالدین  
جائے سکونت : جبل عامل  
سال وفات : ۹۳۳ ہجری

﴿ ۳۸ ﴾ اسم گرامی : محمد بن مکی

(شہرت : عاملی شامی  
کنیت : شمس الدین  
جائے سکونت : جبل عامل  
سال وفات : ۹۳۸ ہجری)

﴿ ۳۹ ﴾ اسم گرامی : علی بن عبد العالی

(شہرت : عاملی میسی  
کنیت : ابو القاسم  
جائے سکونت : اصفہان  
سال وفات : ۹۳۸ ہجری)

﴿ ۴۰ ﴾ اسم گرامی : علی بن حسین بن عبد العالی

(شہرت : محقق کرکی  
کنیت : ابو الحسن  
جائے سکونت : حلب ، اصفہان  
سال وفات : ۹۴۰ ہجری)

﴿ ۴۱ ﴾ اسم گرامی : زین الدین بن علی

شہرت	: شہید ثانی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: جع شام
سال وفات	: ۹۶۶ ہجری

﴿ ۴۲ ﴾ اسم گرامی : علی بن حسین

شہرت	: صانع حسینی
کنیت	: نور الدین
جائے سکونت	: حلب
سال وفات	: ۹۸۰ ہجری

﴿ ۴۳ ﴾ اسم گرامی : عبداللہ بن حسین

شہرت	: یزدی
کنیت	: نجم الدین
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۹۸۱ ہجری

﴿ ۴۴ ﴾ اسم گرامی : علی بن ہلال

شہرت : عامل کرکی

کنیت : .....

جائے سکونت : اصفہان

رسالہ وفات : ۹۸۴ ہجری

﴿ ۴۵ ﴾ اسم گرامی : حسین بن عبدالصمد

شہرت : حارثی ، پدر شیخ بہانی

کنیت : عزالدین

جائے سکونت : جبل عامل

رسالہ وفات : ۹۸۴ ہجری

﴿ ۴۶ ﴾ اسم گرامی : احمد بن محمد

شہرت : مقدس اردبیلی

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

رسالہ وفات : ۹۹۳ ہجری



﴿ ۴۷ ﴾ اسم گرامی : عبدالعال بن علی

شہرت	: عامل کرکی
کنیت	: ابو محمد
جائے سکونت	: اصفہان
سال وفات	: ۹۹۳ ہجری



## گیارہویں صدی ہجری

﴿ ۴۸ ﴾ اسم گرامی : محمد بن علی

(شہرت : موسوی ، صاحب مدارك

كنيت : .....

جائے سکونت : جع شام

رسال وفات : ۱۰۰۹ ہجری

﴿ ۴۹ ﴾ اسم گرامی : حسن بن زین الدین

(شہرت : صاحب معالم

كنيت : جمال الدین

جائے سکونت : جع شام

رسال وفات : ۱۰۱۱ ہجری

﴿ ۵۰ ﴾ اسم گرامی : عبد اللہ بن حسین

شہرت :	تُسقری
کنیت :	عز الدین
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۰۲۱ ہجری

﴿ ۵۱ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حسین

شہرت :	شیخ بہائی
کنیت :	بہاء الدین
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۰۳۰ ہجری

﴿ ۵۲ ﴾ اسم گرامی : علی بن محمد

شہرت :	طباطبائی
کنیت :	ابوالعالی
جائے سکونت :	نجف
سال وفات :	۱۰۳۱ ہجری



۵۳ ﴿ اسم گرامی : ابراہیم بن علی

شہرت	ابن مفلح
کنیت	: ابو الحق
جائے سکونت	: اصفہان
سال وفات	: ۱۰۳۲ ہجری

۵۴ ﴿ اسم گرامی : محمد بن حسن

شہرت	فرزد صاحب معالم
کنیت	:
جائے سکونت	حلب
سال وفات	: ۱۰۴۰ ہجری

۵۵ ﴿ اسم گرامی : محمد بن محمد باقر

شہرت	حسینی دائینی
کنیت	: پواء الدین
جائے سکونت	: اصفہان
سال وفات	: ۱۰۴۰ ہجری

﴿ ۵۶ ﴾ اسم گرامی : محمد باقر بن شمس الدین

شہرت :	داماد
کنیت :	.....
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۰۴۱ ہجری

﴿ ۵۷ ﴾ اسم گرامی : علی بن حمزہ اللہ

شہرت :	طباطبائی
کنیت :	شرف الدین
جائے سکونت :	نجف
سال وفات :	۱۰۶۰ ہجری

﴿ ۵۸ ﴾ اسم گرامی : حسین بن محمد

شہرت :	سلطان العلماء
کنیت :	.....
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۰۶۶ ہجری

﴿ ۵۹ ﴾ اسم گرامی : علی بن علی

شہرت :	موسوی عاملی
کنیت :	نور الدین
جائے سکونت :	جبل عامل
رسالہ وفات :	۱۰۶۸ ہجری

﴿ ۶۰ ﴾ اسم گرامی : محمد تقی بن مقصود

شہرت :	مجلسی اول
کنیت :	...
جائے سکونت :	اصفہان
رسالہ وفات :	۱۰۷۰ ہجری

﴿ ۶۱ ﴾ اسم گرامی : حسین بن حیدر

شہرت :	حسینی کرکمی
کنیت :	ابو عبد اللہ
جائے سکونت :	اصفہان
رسالہ وفات :	۱۰۷۷ ہجری

﴿ ۶۲ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حیدر

شہرت حسن بن ططاشی  
کنیت رفیع الدین  
جائے سکونت : اصفہان  
سال وفات : ۱۰۸۰ ہجری

﴿ ۶۳ ﴾ اسم گرامی : محمد بن محمد

شہرت قاصی سعید قمی  
کنیت ...  
جائے سکونت : قم  
سال وفات : ۱۰۸۰ ہجری

﴿ ۶۴ ﴾ اسم گرامی : محمد صالح بن احمد

شہرت : مفید صالح ، مارتوانی  
کنیت ...  
جائے سکونت : اصفہان  
سال وفات : ۱۰۸۰ ہجری

﴿ ۶۵ ﴾ اسم گرامی : شیخ فخر الدین

شہرت	: طریحی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۰۸۵ ہجری

﴿ ۶۶ ﴾ اسم گرامی : محمد باقر بن محمد

شہرت	: محقق سبزواری
کنیت	: .....
جائے سکونت	: سبزوار
سال وفات	: ۱۰۹۰ ہجری

﴿ ۶۷ ﴾ اسم گرامی : محمد بن مرتضیٰ

شہرت	: ملا محسن فیض کاشانی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: کاشان
سال وفات	: ۱۰۹۱ ہجری

﴿ ۶۸ ﴾ اسم گرامی : علی رضا بن حبیب اللہ

شہرت : موسوی عاملی

کنیت

جائے سکونت : اصفہان

سال وفات : ۱۰۹۱ ہجری

﴿ ۶۹ ﴾ اسم گرامی : حسین بن محمد

شہرت : محقق خوانساری

کنیت

جائے سکونت : اصفہان

سال وفات : ۱۰۹۸ ہجری

﴿ ۷۰ ﴾ اسم گرامی : محمد طاہر بن محمد حسین

شہرت : قمی

کنیت

جائے سکونت : قم

سال وفات : ۱۰۹۸ ہجری



### بارہویں صدی ہجری

﴿ ۷۱ ﴾ اسم گرامی : علی بن محمد بن حسن

شہرت : عامل جبعی

کنیت : .....

جائے سکونت : اصفہان

سال وقات : ۱۱۰۳ ہجری

﴿ ۷۲ ﴾ اسم گرامی : محمد باقر بن محمد تقی

شہرت : علامہ مجلسی (دوم)

کنیت : .....

جائے سکونت : اصفہان

سال وقات : ۱۱۱۱ ہجری

﴿ ۷۳ ﴾ اسم گرامی : جعفر بن عبداللہ

شہرت :	حویزی
کنیت :	..
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۱۱۵ ہجری

﴿ ۷۴ ﴾ اسم گرامی : جمال الدین بن حسین

شہرت :	آقا خواجہ ساری
کنیت :	.....
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۱۲۵ ہجری

﴿ ۷۵ ﴾ اسم گرامی : حسین بن حسن

شہرت :	دیلماتی
کنیت :	.....
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۱۲۹ ہجری

﴿ ۷۶ ﴾ اسم گرامی : زین الدین بن محمد

(شہرت : عاملی حنفی  
کنیت : ....)

جائے سکونت : اصفہان

(سال وفات : ۱۱۳۰ ہجری)

﴿ ۷۷ ﴾ اسم گرامی : محمد بن حسن

(شہرت : فاضل ہندی  
کنیت : ....)

جائے سکونت : اصفہان

(سال وفات : ۱۱۳۷ ہجری)

﴿ ۷۸ ﴾ اسم گرامی : احمد بن اسماعیل

(شہرت : جزائری  
کنیت : ....)

جائے سکونت : نجف

(سال وفات : ۱۱۵۰ ہجری)

﴿ ۷۹ ﴾ اسم گرامی : محمد بن باقر

شہرت	۔ رصوی قمی
کنیت	۔
جائے سکونت	اصفہان ، نجف
رسالہ وفات	: ۱۱۷۰ ہجری

﴿ ۸۰ ﴾ اسم گرامی : اسماعیل بن محمد

شہرت	۔ مارندرانہ
کنیت	۔
جائے سکونت	: اصفہان ، نجف
رسالہ وفات	: ۱۱۷۳ ہجری

﴿ ۸۱ ﴾ اسم گرامی : یوسف بن احمد

شہرت	: بحرانی ، صاحب حدائق
کنیت	: ....
جائے سکونت	: نجف
رسالہ وفات	: ۱۱۸۶ ہجری

﴿ ۸۲ ﴾ اسم گرامی : ابوالحسن بن عبداللہ

شہرت	: موسوی جزائری
کنیت	: .....
جائے سکونت	: شوشتر
سال وفات	: ۱۱۹۳ ہجری

﴿ ۸۳ ﴾ اسم گرامی : محمد بن محمد

شہرت	: بیدآبادی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: اصفہان
سال وفات	: ۱۱۹۷ ہجری

### تیرھویں صدی ہجری

﴿ ۸۴ ﴾ اسم گرامی : محمد باقر بن محمد اکل

شہرت : وحید بہبہانی، معلم الفقہاء  
کنیت : .....  
جائے سکونت : نجف  
سال وفات : ۱۲۰۸ ہجری

﴿ ۸۵ ﴾ اسم گرامی : مہدی بن ابی ذر

شہرت : : نراقی  
کنیت : .....  
جائے سکونت : کاشان  
سال وفات : ۱۲۰۹ ہجری

﴿ ۸۶ ﴾ اسم گرامی : محمد مهدی بن مرتضیٰ

شہرت	طباطبائی
کنیت	.....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۲۱۲ ہجری

﴿ ۸۷ ﴾ اسم گرامی : اسد اللہ بن اسماعیل

شہرت	: شوشتری، کاظمی
کنیت	.....
جائے سکونت	: کاظمین
سال وفات	: ۱۲۲۰ ہجری

﴿ ۸۸ ﴾ اسم گرامی : جعفر بن خضر

شہرت	کاشف الخطاء
کنیت	.....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۲۲۸ ہجری

﴿ ۸۹ ﴾ اسم گرامی : ابو القاسم بن محمد حسن

(شہرت : میرزای قمی، صاحب قوانین)  
(کنیت : .....)  
(جائے سکونت : قم)  
(سال وفات : ۱۲۳۱ ہجری)

﴿ ۹۰ ﴾ اسم گرامی : علی اکبر بن محمد باقر

(شہرت : ایچی اصفہانی)  
(کنیت : .....)  
(جائے سکونت : اصفہان)  
(سال وفات : ۱۲۳۱ ہجری)

﴿ ۹۱ ﴾ اسم گرامی : محسن بن حسن

(شہرت : کاظمی، معتق اعرجی)  
(کنیت : .....)  
(جائے سکونت : نجف)  
(سال وفات : ۱۲۴۰ ہجری)



﴿ ۹۲ ﴾ اسم گرامی : محمد بن علی

شہرت : طباطبائی، سید مجاہد  
کنیت : .....  
جائے سکونت : نجف، اصفہان  
سال وفات : ۱۲۴۲ ہجری

﴿ ۹۳ ﴾ اسم گرامی : احمد بن مہدی

شہرت : ذراقی، مولیٰ حمد  
کنیت : .....  
جائے سکونت : کاشان  
سال وفات : ۱۲۴۴ ہجری

﴿ ۹۴ ﴾ اسم گرامی : محمد شریف بن حسن علی

شہرت : شریف العلماء  
کنیت : .....  
جائے سکونت : نجف  
سال وفات : ۱۲۴۵ ہجری

﴿ ۹۵ ﴾ اسم گرامی : ابراہیم بن محمد

(شہرت : موسوی قزوینی

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

(سال وفات : ۱۲۴۶ ہجری

﴿ ۹۶ ﴾ اسم گرامی : موسیٰ بن جعفر

(شہرت : کاشف الغطاء

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

(سال وفات : ۱۲۵۶ ہجری

﴿ ۹۷ ﴾ اسم گرامی : محمد باقر بن محمد تقی

(شہرت : شفتی، حجة الاسلام

کنیت : .....

جائے سکونت : اصفہان

(سال وفات : ۱۲۶۰ ہجری

﴿ ۹۸ ﴾ اسم گرامی : محمد ابراهیم بن محمد

شہرت	: کلپاسی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: اصفہان
سال وفات	: ۱۲۶۲ ہجری

﴿ ۹۹ ﴾ اسم گرامی : حسن بن جعفر

شہرت	: نفعی ، صاحب انوار القامہ
کنیت	: .....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۲۳۲ ہجری

﴿ ۱۰۰ ﴾ اسم گرامی : سید محمد بن صالح

شہرت	: سید صدر الدین عاملی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۲۶۳ ہجری

﴿ ۱۰۱ ﴾ اسم گرامی : جعفر بن سیف الدین

(شہرت : استرآبادی

کنیت : .....

جائے سکونت : تہران

رسالہ وفات : ۱۲۶۳ ہجری

﴿ ۱۰۲ ﴾ اسم گرامی : محمد حسن بن باقر

(شہرت : دہلی ، صاحب جواہر

کنیت : ....

جائے سکونت : نجف

رسالہ وفات : ۱۲۶۶ ہجری

﴿ ۱۰۳ ﴾ اسم گرامی : حسن بن علی

(شہرت : واعظ اصفہانی

کنیت : ....

جائے سکونت : اصفہان

رسالہ وفات : ۱۲۷۳ ہجری

﴿ ۱۰۴ ﴾ اسم گرامی : مرتضیٰ بن محمد

شہرت : شیخ انصاری

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۲۸۱ ہجری

﴿ ۱۰۵ ﴾ اسم گرامی : عبدالحسین بن علی

شہرت : شیخ العراقین

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۲۸۶ ہجری

﴿ ۱۰۶ ﴾ اسم گرامی : سید محمد بن عبدہمید

شہرت : شہشہانی

کنیت : .....

جائے سکونت : اصفہان

سال وفات : ۱۲۸۹ ہجری

﴿ ۱۰۷ ﴾ اسم گرامی . حسین بن محمد

شہرت : کوہ کمرہ ای

کنیت : ....

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۲۹۹ ہجری

چودھویں صدی ہجری

﴿ ۱۰۸ ﴾ اسم گرامی : حسین بن محمد اسماعیل

شہرت	اردکانی
کنیت	...
جائے سکونت	: کربلا
سال وفات	: ۱۳۰۲ ہجری

﴿ ۱۰۹ ﴾ اسم گرامی : محمد بن محمد باقر

شہرت	فاضل ایروانی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۰۶ ہجری

﴿ ۱۱۰ ﴾ اسم گرامی : سید ابوالقاسم بن حسن

(شہرت : طباطبائی  
کنیت : .....  
جائے سکونت : کربلا  
سال وفات : ۱۳۰۹ ہجری)

﴿ ۱۱۱ ﴾ اسم گرامی : محمد حسن بن محمود

(شہرت : میرزای شیرازی  
کنیت : .....  
جائے سکونت : سامره  
سال وفات : ۱۳۱۲ ہجری)

﴿ ۱۱۲ ﴾ اسم گرامی : ابوالعالی بن محمد ابراہیم

(شہرت : کرباسی  
کنیت : .....  
جائے سکونت : اصفہان  
سال وفات : ۱۳۱۵ ہجری)



﴿ ۱۱۳ ﴾ اسم گرامی : محمد بن فضل

شہرت	فاضل شریانی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۲۲ ہجری

﴿ ۱۱۴ ﴾ اسم گرامی : محمد حسن بن عبداللہ

شہرت	. مامقانی
کنیت	: ....
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۲۳ ہجری

﴿ ۱۱۵ ﴾ اسم گرامی : سید ابوالقاسم بن معصوم

شہرت	: اشکوری
کنیت	: ...
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۲۵ ہجری

﴿ ۱۱۶ ﴾ اسم گرامی محمد کاظم بن حسین

شہرت : آخوند خراسانی

کنیت : ...

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۳۲۹ ہجری

﴿ ۱۱۷ ﴾ اسم گرامی محمد تقی بن محمد باقر

شہرت : آقا نجفی اصفہانی

کنیت : ...

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۳۳۲ ہجری

﴿ ۱۱۸ ﴾ اسم گرامی محمد کاظم بن عبدالعظیم

شہرت : طباطبائی یزدی

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

سال وفات : ۱۳۳۷ ہجری

﴿ ۱۱۹ ﴾ اسم گرامی : محمد تقی بن محبت علی

شہرت	:	مرزا دوم شیرازی
کنیت	:	.....
جائے سکونت	:	نجف
سال وفات	:	۱۳۳۸ ہجری

﴿ ۱۲۰ ﴾ اسم گرامی : فتح اللہ بن محمد جواد

شہرت	:	سمازی شیرازی ، شریعتمدار
کنیت	:	.....
جائے سکونت	:	نجف
سال وفات	:	۱۳۳۹ ہجری

﴿ ۱۲۱ ﴾ اسم گرامی : احمد بن علی

شہرت	:	نجفی
کنیت	:	.....
جائے سکونت	:	نجف
سال وفات	:	۱۳۴۰ ہجری

﴿ ۱۲۲ ﴾ اسم گرامی محمد بن محمد تقی

(شہرت) ارباب  
کنیت .....  
جاے سکونت : قم  
سال وفات : ۱۳۴۱ ہجری

﴿ ۱۲۳ ﴾ اسم گرامی محمد صادق بن حسین

(شہرت) : اصفہانی  
کنیت .....  
جاے سکونت : اصفہان  
سال وفات : ۱۳۴۸ ہجری

﴿ ۱۲۴ ﴾ اسم گرامی ابوالقاسم بن محمد تقی

(شہرت) : کبیر  
کنیت .....  
جاے سکونت : قم  
سال وفات : ۱۳۵۳ ہجری

﴿ ۱۲۵ ﴾ اسم گرامی : ابوالقاسم

شہرت :	دھکردی
کنیت	..
جائے سکونت :	اصفہان
سال وفات :	۱۳۵۳ ہجری

﴿ ۱۲۶ ﴾ اسم گرامی : محمد حسین

شہرت :	نانذینی
کنیت	...
جائے سکونت :	نجف
سال وفات :	۱۳۵۵ ہجری

﴿ ۱۲۷ ﴾ اسم گرامی : عبدالکریم بن محمد جعفر

شہرت :	حائری ، مؤسس حوزہ علمیہ قم
کنیت	.....
جائے سکونت :	قم
سال وفات :	۱۳۵۵ ہجری

﴿ ۱۲۸ ﴾ اسم گرامی : ابوالحسن

شہرت :	انگجی
کنیت :	.....
جائے سکونت :	آذربائیجان
سال وفات :	۱۳۵۷ ہجری

﴿ ۱۲۹ ﴾ اسم گرامی : ضیاء الدین

شہرت :	عراقی
کنیت :	.....
جائے سکونت :	نجف
سال وفات :	۱۳۵۹ ہجری

﴿ ۱۳۰ ﴾ اسم گرامی : محمد حسین بن محمد حسن

شہرت :	کمپانی، عروہ اصفہانی
کنیت :	.....
جائے سکونت :	نجف
سال وفات :	۱۳۶۱ ہجری

﴿ ۱۳۱ ﴾ اسم گرامی : رضا بن محمد حسین

شہرت : مسجد شامی

کنیت

.....

جائے سکونت : اصفہان

رسالہ وفات : ۱۳۶۲ ہجری

﴿ ۱۳۲ ﴾ اسم گرامی : سید ابوالحسن بن محمد

شہرت : مسجد شامی ، اصفہانی

کنیت

.....

جائے سکونت : اصفہان

رسالہ وفات : ۱۳۶۵ ہجری

﴿ ۱۳۳ ﴾ اسم گرامی : سید حسین

شہرت : طباطبائی ، قمی

کنیت

.....

جائے سکونت : نجف

رسالہ وفات : ۱۳۶۶ ہجری

﴿ ۱۳۴ ﴾ اسم گرامی : محمد تقی بن اسد اللہ

(شہرت : خوانندری  
کنیت : .....  
جائے سکونت : قم  
رسالہ وفات : ۱۳۷۱ ہجری)

﴿ ۱۳۵ ﴾ اسم گرامی : محمد بن علی

(شہرت : کمرہ کمرہ ای، حجت  
کنیت : .....  
جائے سکونت : قم  
رسالہ وفات : ۱۳۷۲ ہجری)

﴿ ۱۳۶ ﴾ اسم گرامی : صدر الدین بن اسماعیل

(شہرت : صدر  
کنیت : .....  
جائے سکونت : قم  
رسالہ وفات : ۱۳۷۲ ہجری)



﴿ ۱۳۷ ﴾ اسم گرامی : سید حسین بن علی

شہرت	: حمامی
کنیت	:
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۷۹ ہجری

﴿ ۱۳۸ ﴾ اسم گرامی : سید جمال الدین بن حسین

شہرت	: موسوی گنپانیگاسی
کنیت	:
جائے سکونت	: نجف
سال وفات	: ۱۳۷۹ ہجری

﴿ ۱۳۹ ﴾ اسم گرامی : سید محمد حسین بن علی

شہرت	: طباطبائی ، بروجردی
کنیت	:
جائے سکونت	: قم
سال وفات	: ۱۳۸۱ ہجری

﴿ ۱۴۰ ﴾ اسم گرامی : محمد حسین

(شہرت : ال کاشف الغطاء)

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

(رسالہ وفات : ۱۳۸۲ ہجری

﴿ ۱۴۱ ﴾ اسم گرامی : سید محسن بن مہدی

(شہرت : طباطبائی حکیم)

کنیت : .....

جائے سکونت : نجف

(رسالہ وفات : ۱۳۹۰ ہجری

پندرہویں صدی ہجری

﴿ ۱۴۲ ﴾ اسم گرامی : سید روح اللہ بن مصطفیٰ

شہرت : موسوی خمینی  
کنیت : .....

جائے سکونت : نجف ، قم  
رسالہ وفات : ۱۴۰۹ ہجری

﴿ ۱۴۳ ﴾ اسم گرامی : سید ابوالقاسم بن علی

شہرت : موسوی خولنی  
کنیت : .....

جائے سکونت : نجف  
رسالہ وفات : ۱۴۱۳۰ ہجری

﴿ ۱۴۴ ﴾ اسم گرامی : سید محمد رضا بن محمد باقر

شہرت	: موسوی گلپائیگانی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: قم
سال وفات	: ۱۴۱۴ ہجری

﴿ ۱۴۵ ﴾ اسم گرامی : محمد علی

شہرت	: اراکی
کنیت	: .....
جائے سکونت	: قم
سال وفات	: ۱۴۱۵ ہجری

کتاب

نامہ

## ١. القرآن الكريم

نفت :

﴿ ١ ﴾ تاج العروس في شرح القاموس ، السيد محمد مرتضى  
الزبيدي ، طبع : الخيرية ، مصر ١٣٠٢

﴿ ٢ ﴾ مصباح المنير ، احمد بن محمد الفيومي ، ط ايران

﴿ ٣ ﴾ مفردات ، راعب الاصفهاني ، ط : بيروت

﴿ ٤ ﴾ المنجد ، للاب بوليس اليسوعي ، ط . بيروت

﴿ ٥ ﴾ الصحاح ، اسماعيل بن حمد الجوهري ، ط مصر ،

دار الكتاب العربي ، ١٣٤٢

﴿ ۶ ﴾ قدموس الحیظ ، مجد الدین الفیروز آبادی

ط : البانی ، مصر

﴿ ۷ ﴾ لسان العرب ، محمد بن جلال الدین ابن منظور

متوفی : ۷۱۱ ہجری

## ۲۔ فقہ و حدیث

﴿ ۸ ﴾ ادوار الفقہ ، محمود شبانی ، ط : تہران ۱۳۳۶

﴿ ۹ ﴾ اصول الکاظمی ، ابو جعفر الکلینی الرازی ،

ط : حیدری ، تہران ۱۳۷۹

﴿ ۱۰ ﴾ الانصار ، السید مرتضیٰ علم الہدی ، ط : ایران

﴿ ۱۱ ﴾ بلایۃ المجتہد ، محمد بن احمد بن محمد بن رشد القرطبی ،

ط : الاسقامۃ ، مصر

﴿ ۱۲ ﴾ تحفۃ الفقہاء ، اسمر قندی الحنفی ، ط : دار الفکر

دمشق ۱۹۶۳ء

﴿ ۱۳ ﴾ الحدائق الناضرة ، الشيخ يوسف البحرني ،

ط : نجف

﴿ ۱۴ ﴾ اروضۃ البہیۃ فی شرح الملتۃ ادمشقیۃ ،

لشہید زین الدین العالی ، ط : دار الکتب ،

مصر ۱۳۷۸

﴿ ۱۵ ﴾ شرائع الاسلام ، المحقق الخلی ، ط : ایران

﴿ ۱۶ ﴾ صحیح بخاری ، محمد بن اسماعیل البخاری ،

ط : المکتبۃ مصر

﴿ ۱۷ ﴾ صحیح مسلم ، مسلم بن الحجاج ، ط : صبیح ، مصر

﴿ ۱۸ ﴾ العروة الوثقی ، السید محمد کاظم الطباطبائی ایزدی

ط : الحیدری ، تہران ۱۳۷۷

﴿ ۱۹ ﴾ عون المعبود فی شرح سنن ابن ابی داؤد ،

محمد اشرف بن امیر بن علی -



﴿ ۲۰ ﴾ الفقه الاسلامی ، الدكتور محمد یوسف موی ،

ط : دار الکتاب ، مصر ۔

﴿ ۲۱ ﴾ المہووط ، شمس الدین السرخسی ، محمد بن ابی سہل

ط : السعادة ، القاهرة ۱۳۲۳ ۔

﴿ ۲۲ ﴾ المحکی ، ابن حزم الہندسی ، فقہ زیدی ،

ط : النہضة ، مصر ۱۳۳۷ ۔

﴿ ۲۳ ﴾ مستمک العروة الوثقی ، السید محسن النجفی ،

ط : النجف ۱۳۷۶ ۔

﴿ ۲۴ ﴾ مسامک الافہام ، الشہید الثانی ، ط : ایران ۱۳۶۸

﴿ ۲۵ ﴾ مستند الشیعة ، احمد بن محمد الترقی ، ط : ایران

﴿ ۲۶ ﴾ موطأ مالک ، مالک بن انس ، ط : البیہی ،

القاهرة ۱۳۶۰ ۔

﴿ ۲۷ ﴾ منیۃ امرید فی آداب المفید و المستفید ،

الشہید الثانی ، ط : بیہی

﴿ ٢٨ ﴾ شيخ الفقهاء، السيد محسن الحكيم ، ط : التعليم ،  
النجف ١٣٤١ -

﴿ ٢٩ ﴾ نيل الاوطار، محمد بن علي الشوكاني ، ط : انبلي  
و اولاده ، مصر -

﴿ ٣٠ ﴾ وسائل الشيعه ، الشيخ محمد بن الحسن انحر اعدلي  
ط : دار مصر ١٩٥٤ء -

## ٢. اصول فقه

﴿ ٣١ ﴾ الاجتهاد في الاسلام ، محمد مصطفی المراغي ،  
ط : دار الاجتهاد ، القاهرة ١٣٤٩

﴿ ٣٢ ﴾ الاجتهاد في الشريعة بين السنة و الشيعة ،  
الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ، ط : مجلة  
رسالة الاسلام القاهرة -

﴿ ۳۳ ﴾ الاجتهاد والتقليد، المرحوم الشيخ محمد حسين الاصفهانى

ط : النجف ۱۳۷۶ -

﴿ ۳۴ ﴾ الاجماع فى اشرع الاسدى، السيد محمد صادق

الصدر، ط : عوידات، بيروت ۱۳۸۸

﴿ ۳۵ ﴾ الاحكام فى اصول الاحكام، ابى محمد على بن حزم

الاندلسى الظاهرى، ط : الامام، مصر -

﴿ ۳۶ ﴾ الاحكام فى اصول الاحكام، على بن ابى على

بن محمد الادمى، ط : الحسى، القاهرة ۱۹۶۷ء

﴿ ۳۷ ﴾ ارشاد النجوال الى تحقيق الحق من علم الاصول،

محمد بن على بن محمد الشوكافى التريدى،

المتوفى : ۱۲۵۵، ط : البابى، مصر ۱۳۵۶

﴿ ۳۸ ﴾ اصول السرخسى ۴۹۰، ط : دار الكتب العربى

مصر ۱۳۷۳ -

﴿ ٣٩ ﴾ الاصول العلة للفقه ابقارن، السيد محمد تقى الحكيم

ط : دار الندلس ، بيروت ١٩٦٣ء -

﴿ ٣٠ ﴾ اصول الفقه ، بدران ابوالسينن بدران ،

ط : دار المعارف ، مصر ١٩٥٦ء

﴿ ٣١ ﴾ اصول الفقه، عباس متولى حماده ، ط . دار ابايف

مصر ١٣٨٥ -

﴿ ٣٢ ﴾ اصول الفقه ، الشيخ محمد ابو زهرة ،

ط : دار الثقافة العربية للطباعة ، مصر ١٣٤٤

﴿ ٣٣ ﴾ اصول الفقه، الشيخ محمد انفرى ، ط . لسعادة

مصر ١٣٨٣ -

﴿ ٣٤ ﴾ اصول الفقه ، الشيخ محمد رضا مظفر ، ط : انجف

﴿ ٣٥ ﴾ اصول الفقه انجفرى ، الشيخ محمد ابو زهرة ،

ط : قمير ، القاهرة ١٩٥٥ء -

﴿ ۴۶ ﴾ بحر الفوائد فی شرح افرائد ، میرزا محمد حسن

الاشتیانی ، ط : تہران -

﴿ ۴۷ ﴾ بدایع الافکار ، تقریر الشیخ ضیاء الدین العراقی ،

تالیف : میرزا ہاسم الآملی ، ط : العلمیہ ،

النجف -

﴿ ۴۸ ﴾ تذکرۃ فی اصول الفقہ ، الشیخ المفید ،

ط : ضمن کتز الفوائد للکراجی ، ایران ۱۳۲۲

﴿ ۴۹ ﴾ تہذیب الاصول ، تقریرات السید روح اللہ الخمینی

بقلم الشیخ جعفر سبحانی الترمیزی ،

ط : العلمیہ ۱۳۸۲ -

﴿ ۵۰ ﴾ تہذیب الوصول الی عمہ الاصول ، العلامة الخی

ط : تہران ۱۳۰۸ -

﴿ ۵۱ ﴾ زبدۃ الاصول ، الشیخ بہاء الدین العالمی ،

المتوفی ۱۰۳۱ ، ط : ایران ۱۳۶۷ -

﴿ ۵۲ ﴾ شرح كفاية الاصول ، الشيخ عبدالحسين الرشتي

ط : المحيدريه ، النجف ۱۳۷۰ -

﴿ ۵۳ ﴾ شرح الكوكب المنير في اصول الحنابلة ،

محمد بن احمد الفتوحى السبلى ( اصول حنبلى )

ط : السنة المحمديه ، القاهرة ۱۹۵۳ء -

﴿ ۵۴ ﴾ شرح المنار، عبد اللطيف بن عبد العزيز بن الملك

ط : العثمانية ، استنبول ۱۳۱۵ هجرى -

﴿ ۵۵ ﴾ العدة في الاصول، الشيخ ابى جعفر محمد بن الحسن

الطوسى ، ط : ايران -

﴿ ۵۶ ﴾ علم اصول الفقہ ، عبد الوهاب خلاف ،

ط : النصر ، مصر ۱۹۵۶ء -

﴿ ۵۷ ﴾ فرائد الاصول (الرسائل)، الشيخ المرتضى الانصارى

ط : ايران -

﴿ ۵۸ ﴾ الفرق ، احمد بن اوریس الصنہجی المعروف

بالقرانی ، ط : دار احیاء الکتب ، مصر ۱۳۴۳

﴿ ۵۹ ﴾ فوائد الاصول ، الشیخ محمد علی الکاظمی ، ط . العلمیۃ

النجف ۱۳۶۸ -

﴿ ۶۰ ﴾ القوانين المحکمة ، میرزا ابوالقاسم قمی ،

ط : ایران ۱۳۰۲ ہجری -

﴿ ۶۱ ﴾ کفایۃ الاصول ، الشیخ محمد کاظم الخراسانی ،

ط : بغداد ۱۳۲۸ -

﴿ ۶۲ ﴾ مہانی الاستنباط ، تقریرات السید الخوئی ،

السید ابوالقاسم التمریزی ، ط : النجف ۱۳۷۷

﴿ ۶۳ ﴾ المعالم الجدیدۃ فی الاصول ، السید محمد باقر الصدر

ط : العمان ، النجف ۱۳۸۵ -

﴿ ۶۴ ﴾ ملخص ابطال القیاس والرأی والاحتسان ،

ابن حزم الاندلسی ۴۵۶ ہجری ، ط : جامعۃ

دمشق ۱۹۶۰ تحقیق : سعید الافغانی -

﴿ ۶۵ ﴾ مقالات الاصول ، الشيخ آقا ضياء العراقى ،

ط : العلمية ، النجف ۱۳۵۸ -

﴿ ۶۶ ﴾ رسالة الامام الشافعى ، محمد بن ادریس الشافعى

ط : البابى ، القاهرة ۱۳۵۸ -

﴿ ۶۷ ﴾ المحقق من عم الاصول ، ابو حامد محمد بن محمد

الغزالي الشافعى ، ط مصطفى محمد ، مصر ۱۳۵۶

﴿ ۶۸ ﴾ معالم الاصول ، الشيخ حسن بن الشهيد الثانى

ط : تهران ۱۳۸۷ -

﴿ ۶۹ ﴾ فلسفة التشريع فى الاسلام ، محمى المحمضانى الحامى

ط : دار العلم للملايين ، بيروت ۱۹۶۱ء -

﴿ ۷۰ ﴾ فى ميدان الاجتهاد ، عبد المتعال الصعیدى ،

ط : القاهرة -



## ۴۔ رجال و تاریخ

﴿ ۷۱ ﴾ الاعلام ، خير الدين الزركلي ، ط : بيروت -

﴿ ۷۲ ﴾ الامام زيد، محمد ابو زهره ، ط : دار الثقافة ،

مصر -

﴿ ۷۳ ﴾ الامام الصادق ( ع ) ، الشيخ اسد حيدر ،

ط : النجف

﴿ ۷۴ ﴾ الامام الصادق ، محمد ابو زهره ،

ط : دار الثقافة ، مصر

﴿ ۷۵ ﴾ اعيان الشيعة ، السيد محسن الامين العاظمي ،

ط : بيروت

﴿ ۷۶ ﴾ اهل الابل ، محمد بن الحسن اعر العاظمي ،

ط : الآداب ، النجف ۱۳۸۰

﴿ ۷۷ ﴾ تقريب العنزيب ، ابن حجر عسقلاني ،

ط : دار الكتب العربي ، مصر ۱۳۸۰

﴿ ۷۸ ﴾ تہذیب التہذیب ، ابن حجر عسقلانی ،

ط : دار صادر ، بیروت

﴿ ۷۹ ﴾ حلیۃ الاولیاء ، الحافظ احمد بن عبد اللہ الاصفہانی

ط : دار الکتاب العربی ، بیروت ۱۹۶۷ء

﴿ ۸۰ ﴾ رجال النجاشی ، احمد بن علی بن العباس النجاشی

التوفی ۴۰۵ ، ط : مصطفوی ، ایران -

﴿ ۸۱ ﴾ روضات الجنات ، الخوانساری المیرزا احمد باقر

ط : ایران ۱۳۴۷

﴿ ۸۲ ﴾ سلفۃ العصر ، السید علی صدر الدین المدنی ،

ط : مطابع علی بن علی ، قطر ۱۳۸۲

﴿ ۸۳ ﴾ شذرات اذہب ، ابن عماد الحسینی ، القدسی

مصر ۱۳۵۰

﴿ ۸۴ ﴾ طبقات الشافعیۃ ، تاج الدین ابی نصر السبکی

متوفی ۷۷۱ ، ط : مصر ۱۹۶۳ء

﴿ ۸۵ ﴾ طبقات الفقہاء ، ابو الحق الشیرازی ،

ط : بغداد ۱۳۵۶

﴿ ۸۶ ﴾ حصول المأکول من عم الاصول ، محمد صدیق

حسن خان ، ط : مصطفیٰ محمد ، القاہرہ ۱۳۵۷

﴿ ۸۷ ﴾ الحق المبین فی تصویب المجتہدین و

تخطئة الاخباریین ، الشیخ جعفر آل کاشف الغطاء

ط : ایران

﴿ ۸۸ ﴾ حقائق الاصول ، السید محسن الحکیم ،

ط : العلمیۃ ، نجف ۱۳۷۲

﴿ ۸۹ ﴾ رسالۃ الاجتہاد والاخبار ، آقای محمد باقر بن

محمد السہبانی ، ط : ایران ۱۳۱۳

﴿ ۹۰ ﴾ الکنی والاعقاب ، الشیخ عباس قمی ،

ط : الحمیدیۃ ، نجف ۱۳۷۶

﴿ ۹۱ ﴾ اللباب فی معرفۃ الانساب علی بن محمد ابن الاثیر

ط : مصر

﴿ ٩٢ ﴾ تولوة البحرين ، الشيخ يوسف البحراني ، النعمان  
انجف ١٩٦٥ء

﴿ ٩٣ ﴾ وفيت الاعيان ، شمس الدين ابن خلکان ،  
ط : السعادة ، مصر ١٩٣٧ء

﴿ ٩٤ ﴾ اصل الشيعة و اصولها ، الشيخ محمد حسين  
آل كاشف الغطاء ، ط : الحيدرية ، انجف  
١٣٤٢-

﴿ ٩٥ ﴾ تاريخ الفقه الاسلامي ، الدكتور محمد يوسف موسى  
ط : دار الكتاب العربي ، مصر ١٣٤٨

﴿ ٩٦ ﴾ تاريخ اليعقوبي ، احمد بن ابى يعقوب  
الكاتب المعروف به ابن واضح التوفى ٢٩٢ ،  
ط : الحيدرية ، نجف ١٣٨٣

﴿ ٩٧ ﴾ دائرة المعارف الاسلامية ، جماعة من الكتاب مصر-

﴿ ۹۸ ﴾ الدراسة العمیة و تاریخها فی انجف (بحث)

محمد بحر العلوم ، موسوعة الفتن المقتدر ، قسم

انجف ، بیروت۔

﴿ ۹۹ ﴾ دلائل الصدق ، الشیخ محمد حسن المظفر ،

ط : الحمیدیة ، بحث ۱۳۷۲

﴿ ۱۰۰ ﴾ دلیل القضاء الشرعی ، محمد صادق بحر العلوم ،

ط : انجف ۱۳۷۸

﴿ ۱۰۱ ﴾ دموع الوفاء ، السید موی بیہ ، ط : عبادان

آمال الامة -

﴿ ۱۰۲ ﴾ الذریعة الی تصانیف الشیعة ، الشیخ آغا بزرگ

تہرانی ، ط : تہران

﴿ ۱۰۳ ﴾ الصواعق المحرقة ، ابن حجر العسقلانی ،

ط : دار الطباعة الحمیدیة ، مصر

﴿ ۱۰۴ ﴾ ضحی الاسلام ، احمد امین ، ط : لجنة التایف

و التراث ، القاهرة ۱۳۵۷

- ﴿ ۱۰۵ ﴾ العقيدة والشريعة ، المستشرق جولد زيبر ،  
ط : نشر دارالكتاب المصري ، القاهرة ۱۹۳۶ء
- ﴿ ۱۰۶ ﴾ الفهرست ، الشيخ ابو جعفر الطوسي ،  
ط : المحيدرية ، نجف
- ﴿ ۱۰۷ ﴾ الفهرست ، محمد بن الحسن بن انديم ،  
ط : مصطفى محمد ، القاهرة
- ﴿ ۱۰۸ ﴾ القضاء في الاسلام ، دكتور عطية مشرق ،  
ط : القاهرة ۱۹۶۶ء
- ﴿ ۱۰۹ ﴾ مجلة رسالة الاسلام ، اصدار دار القريب  
القاهرة ، السنة الاولى ۱۳۶۸ الى الثالث  
۱۳۷۰ ، ط : قحمر ، القاهرة-
- ﴿ ۱۱۰ ﴾ مجلة حضارة الاسلام
- ﴿ ۱۱۱ ﴾ مجلة الجمع العلمي العربي ، دمشق
- ﴿ ۱۱۲ ﴾ مجموع التوان ، منسوب ، ط . عمر علي آفندي  
مصر ۱۳۳۷-

- ﴿ ۱۱۳ ﴾ کتاب المؤتمر الاول مجمع البحوث الاسلامية ،  
 اصدار مجمع البحوث الاسلامية ، الازهر ، القاهرة  
 ط : مطابع مؤسسة اخبار اليوم ، القاهرة ۱۳۸۳ -
- ﴿ ۱۱۴ ﴾ المدخل للفقه الاسلامي ، الدكتور محمد سلام مذكور  
 ط : العالمية ، القاهرة ۱۳۸۶
- ﴿ ۱۱۵ ﴾ المدخل لدراسة الفقه الاسلامي ، محمد مصطفى شمس ،  
 ط : دار التأليف ، مصر ۱۳۷۶
- ﴿ ۱۱۶ ﴾ المذاهب الاسلامية ، الشيخ محمد ابو زهرة ،  
 ط : النموذجية ، القاهرة
- ﴿ ۱۱۷ ﴾ المنقى ، للقاضي عبد الجبار المعتزلي ،  
 ط : دار الكتب ، القاهرة ۱۳۸۴
- ﴿ ۱۱۸ ﴾ مقاصد الشريعة الاسلامية ، محمد طاهر بن عاشور  
 ط : الفقيه ، تونس ۱۳۶۶
- ﴿ ۱۱۹ ﴾ مقاصد الشريعة الاسلامية ومكارمها ، علاء الفاي  
 ط : دار البهائم ، المغرب -

- ﴿ ١٢٠ ﴾ المقدمة ، عبدالرحمن بن محمد بن خلدون ،  
المتوفى ٨٠٨ هـ ، ط : المكتبة التجارية ، مصر
- ﴿ ١٢١ ﴾ مقدمة جامع السعادات ، الشيخ محمد رضا مظفر ،  
جامع السعادات ، للفرابي ، ط : نجف ، انعمان
- ﴿ ١٢٢ ﴾ مقدمة في احياء علوم الشريعة ، الدكتور صبحي محمدي  
ط : دار العلم للملايين ١٩٦٢ هـ
- ﴿ ١٢٣ ﴾ نظرة عامة في تاريخ الفقه الاسلامي ،  
الدكتور علي حسن عبد القادر ، ط : مكتبة  
القاهرة الحديثة ، مطبعة العلوم ١٩٥٦ هـ
- ﴿ ١٢٤ ﴾ النص والاجتهاد ، السيد عبد الحسين شرف الدين  
ط : نجف اشرف ١٣٤٥ هـ



انجمن مسودہ فقہی و تمام مرجعین

۱) شاہ صدوق	۱۳) سید حسین حساس ارجح	۱۵) تاج محمد شاکر حسین
۲) علامہ طالق	۱۴) تاج محمد سید قطری بر فوسی	۱۶) سید محمد زینب
۳) علامہ سید قاسم حسین	۱۵) سید کلام حسین زیدی	۱۷) تاج محمد اختر حساس
۴) علامہ سید علی گل	۱۶) سید محمد زبیر	۱۸) سید غوثی
۵) تاج محمد سید داہل فوسی	۱۷) سید رشید ساداتی	۱۹) سید مد فیہ سلطان
۶) تاج محمد سید محمد علی فوسی	۱۸) سید محمد حسن	۲۰) سید مقرر حسین
۷) تاج محمد سید رضا	۱۹) سید بہار کدوفا	۲۱) سید بداس حسین فوسی
۸) تاج محمد سید علی حیدر فوسی	۲۰) سید جنید سید فوسی	۲۲) سید سہیل الدین
۹) تاج محمد سید سجاد حسن	۲۱) تاج محمد مرزا محمد باقر	۲۳) سید محمد علی زیدی
۱۰) تاج محمد سید مراد حسین قطری	۲۲) سید باقری فوسی	۲۴) سید زار حیدر زیدی
۱۱) تاج محمد سید محمد حسین	۲۳) تاج محمد سید بداس حسین	۲۵) سید داہل فوسی
۱۲) تاج محمد مرزا محمد علی	۲۴) سید مراد بن حیدر فوسی	۲۶) سید شید بکر

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان



لیکچر

سرگرمی

DVD (کتاب) (ارر)

مجموعہ



# **ISLAMIC LAWS**

**English Version of  
Taudhihul Masae'l**

**According to the Fatawa of**

**Ayatullah al Uzama  
Syed Ali al Husaini Seestani**

---

<b>ISLAMIC LAWS</b>	<b>1</b>
English Version of Taudhihul Masae'l	.1
Ayatullah al Uzama Syed Ali al Husaini Seestani	.1
Taqlid. Following a Mujtahid	3
Taharat	5
Najis Things	13
Mutahhiraat	20
Wudhu	31
Ghusl Obligatory Baths	45
Kinds of Blood Seen by Women	52
Ghusl for Touching a Dead Body	72
Rules Related to a Dying Person	73
The Method of Ghusl of Mayyit	75
Rules Regarding Kafan	78
Rules of Namaz-e-Mayyit	80
Rules About Burial of the Dead Body	84
Mustahab Ghusls	89
Tayammum	90
Rules of Namaz	100
Things which Invalidate Prayers	154
Prayers of a Traveller (Musafir)	174
Congregational Prayers	189
Namaz-e-Ayaat	199
Eid ul Fitr and Eid ul Azha Prayers	202
Hiring a Person to Offer Prayers	204
Fasting	206
Rules Regarding Things which Invalidate a Fast	217
Khums	230
ZAKAT	242
Zakat on Business Goods	252
Hajj	264
Transactions	266
Marriage	311
Mut'ah (Temporary Marriage)	320
Divorce	331
Usurpation (Ghasb)	338
Rules of the Lost Property When Found	340
Slaughtering and Hunting of Animals	343
Vow and Covenant	353
Rules Regarding Waqf	358
Rules Regarding Will (Wasyyat)	361
Inheritance	366

## **Taqlid: Following a Mujtahid**

1 \* It is necessary for a Muslim to believe in the fundamentals of faith with his own insight and understanding, and he cannot follow anyone in this respect i.e. he cannot accept the word of another who knows, simply because he has said it. However, one who has faith in the true tenets of Islam, and manifests it by his deeds, is a Muslim and Mo'min, even if he is not very profound, and the laws related to a Muslim will hold good for him. In matters of religious laws, apart from the ones clearly defined, or ones which are indisputable, a person must:

- either be a Mujtahid (jurist)\* himself, capable of inferring and deducing from the religious sources and evidence;
- or if he is not a Mujtahid himself, he should follow one, i.e. he should act according to the verdicts (Fatwa) of the Mujtahid;
- or if he is neither a Mujtahid nor a follower (Muqallid), he should act on such precaution which should assure him that he has fulfilled his religious obligation. For example, if some Mujtahids consider an act to be haraam, while others say that it is not, he should not perform that act. Similarly, if some Mujtahid consider an act to be obligatory (Wajib) while others consider it to be recommended (Mustahab), he should perform it. Therefore, it is obligatory upon those persons who are neither Mujtahids, nor able to act on precautionary measures (*Ihtiyat*), to follow a Mujtahid.

---

\* Mujtahid is a jurist competent enough to deduce precise inferences regarding the commandments from the holy Qur'an and the Sunnah of the holy Prophet by the process of Ijtihad. Ijtihad literally means striving and exerting. Technically as a term of jurisprudence it signifies the application by a jurist of all his faculties to the consideration of the authorities of law with a view to finding out what in all probability is the law. In other words Ijtihad means making deductions in matters of law, in the cases to which no express text is applicable (See, Baqir Sadr, A Short History of 'Ilmul Usul, ISP, 1984).

---

### (2)

2 Taqlid in religious laws means acting according to the verdict of a Mujtahid. It is necessary for the Mujtahid who is followed, to be male, Shi'ah Ithna Ash'ari, adult, sane, of legitimate birth, living and just ('Adil). A person is said to be just when he performs all those acts which are obligatory upon him, and refrains from all those things which are forbidden to him. And the sign of being just is that one is apparently of a good character, so that if enquiries are made about him from the people of his locality, or from his neighbours, or from those persons with whom he lives, they would confirm his good conduct. And if one knows that the verdicts of the Mujtahids differ with regard to the problems which we face in every day life, it is necessary that the Mujtahid who is followed be A'lam (the most learned), who is more capable of understanding the divine laws than any of the contemporary Mujtahids.

3 There are three ways of identifying a Mujtahid, and the A'alam.

- when a person is certain that a particular person is a Muftahid, or the most learned one. For this, he should be a learned person himself, and should possess the capacity to identify a Muftahid or an A'lam;
- when two persons, who are learned and just and possess the capacity to identify a Muftahid or the A'lam, confirm that a person is a Muftahid or an A'lam, provided that two other learned and just persons do not contradict them. In fact, being a Muftahid or an A'lam can also be established by a statement of only one trusted and reliable person,
- when a number of learned persons who possess the capacity to identify a Muftahid or an A'lam, certify that a particular person is a Muftahid or an A'lam, provided that one is satisfied by their statement.

4 \* If one generally knows that the verdicts of Muftahids do vary in day to day matters, and also that some of the Muftahids are more capable than the others, but is unable to identify the most learned one, then he should act on precaution based on their verdicts. And if he is unable to act on precaution, then he should follow a Muftahid he supposes to be the most learned. And if decides that they are all of equal stature, then he has a choice

---

### (3)

5 There are four ways of obtaining the verdicts of a Muftahid

- When a man hears from the Muftahid himself.
- When the verdict of the Muftahid is quoted by two just persons
- When a man hears the verdict from a person whose statement satisfies him
- By reading the Muftahid's book of Masae'l, provided that, one is satisfied about the correctness of the book

6 As long as a person is certain that the verdict of the Muftahid has not changed, he can act according to what is written in the Muftahid's book. And if he suspects that the verdict might have been changed, investigation in that matter is not necessary

7 If an A'lam Muftahid gives a fatwa on some matter, his follower cannot act in that matter on the fatwa of another Muftahid. But if he does not give a fatwa, and expresses a precaution (*Ihtiyat*) that a man should act in such and such a manner, for example if he says that as a precautionary measure, in the first and second Rak'at of the namaz he should read a complete Surah after the Surah of "Hamd", the follower may either act on this precaution, which is called obligatory precaution (*Ihtiyat Wajib*), or he may act on the fatwa of another Muftahid who it is permissible to follow. Hence, if he (the second Muftahid) rules that only "Surah Hamd" is enough, he (the person offering prayers) may drop the second Surah. The position will be the same if the A'lam Muftahid expresses terms like Ta'minul or Ishkal

8 If the A'lam Muftahid observes precaution after or before having given a fatwa, for example, if he says that if Najis vessel is washed once with Kurr water (about 388 litres), it becomes *Pak*, although as precautionary measure, it should be washed three times, his followers can abandon acting according to this precaution. This precaution is called recommended precaution (*Ihtiyat Mustahab*).

9 \* If a Muftahid, who is followed by a person dies, his category will be the same as when he was alive. Based on this, if he is more learned than a living Muftahid, the

follower who has a general notion about the variation in the day to day Masae'l, must continue to remain in his taqlid. And if the

#### (4)

living Mujtahid is more learned, then the follower must turn to him for taqlid. The term 'taqlid' used here implies only an intention to follow a particular Mujtahid, and does not include having acted according to his fatwa.

10 If a person acts according to the fatwa of a Mujtahid in certain matter, and after the death of that Mujtahid, he follows a living Mujtahid in that matter according to his obligation, he cannot act again according to the fatwa of the dead Mujtahid.

11 It is obligatory for a follower to learn the Masae'l which are of daily importance.

12 \* If a person faces a problem whose rule is not known to him, it is necessary for him to exercise precaution, or to follow a Mujtahid according to the conditions mentioned above. But if he cannot obtain the ruling of an A'lam Mujtahid on that matter, he is allowed to follow a non-A'lam Mujtahid, even if he has a general notion about the difference between the verdicts.

13 \* If a person relates the fatwa of a Mujtahid to someone, and then that fatwa is changed, it is not necessary for him to inform that person about the change. But if he realises after having related the fatwa that he had made an error, and the error would lead someone to contradicting the laws of Shariah, then as an obligatory precaution, he should do his best to rectify the error.

14 If a person performs his acts for some time without taqlid of a Mujtahid, and later follows a Mujtahid, his former actions will be valid if that Mujtahid declares them to be valid, otherwise they will be treated as void.

## Taharat

### Pure and Mixed Water

15 Water is either pure or mixed. Mixed water (Ma'ul muzaf) means the water which is obtained from something like melon juice, or rose water, or that water in which something else is mixed, (for example, so much dust is mixed in it that it may no longer be called water).

Any water other than mixed water is called pure water (Ma'ul mutlaq), and they are of five types

- Kurr Water,
- Under-Kurr Water, (QALEEL)
- Running Water, (JAREE)
- Rain Water,



- Water of a Well.

### I. Kurr water

16 \* Water, which fills a container whose length, breadth and depth are three and half spans each, is equal to a Kurr. Based on this, the volume of water will be 42 875 cubic span, though 36 cubic span is enough. To determine KURR by weight is not free from Ishkal.

17 If essential Najasat like urine, blood, or anything which has become najis, like a najis cloth, falls in Kurr Water and if the water acquires the smell, colour, or taste of that najasat, it becomes najis, but if it does not, then it is not najis.

18 If the smell, colour, or taste of Kurr water changes owing to something else, which is not najis, it does not become najis.

19 If an essential najasat like blood etc. reaches water which is more than a Kurr, and changes the smell, colour, or taste of a part of it, if the unchanged part is less than a Kurr, the entire water becomes najis. But if the unchanged

---

### (6)

part is one Kurr or more, then only that part which has changed will be najis.

20 If water of a spring is connected to Kurr, the water of the spring will make najis water *Pak*. But if it falls on the najis water drop by drop, it will not make it *Pak*, except when something is placed over the spring, so that before the drops are formed, it connects the najis water. Better still, if the water of the spring is totally merged with the najis water.

21 If a najis object is washed under a tap which is connected with Kurr, and if water which flows from that object remains connected with Kurr, and does not contain the smell, colour, or taste of the najasat or essential najasat, that water will be *Pak*.

22 If a part of Kurr water freezes to ice, leaving a quantity which is not equal to a Kurr, and then najasat reaches it, it will become najis, and water obtained from the melting ice also will be najis.

23 If the quantity of water was equal to a Kurr and later on, if someone doubts whether it has reduced to less than a Kurr, it will be treated to be equal to a Kurr, i.e. it will make a najis object *Pak*, and will not become najis if najasat reaches it. And if water was less than a Kurr, and one suspects that it may have become equal to a Kurr, it will be treated as under-Kurr water.

24 \* There are two ways of establishing that the quantity of water is equal to a Kurr:

- a person should be sure about it himself,
- two men who are just, should say so.

### II. Under-Kurr Water

25 Under-Kurr water means water which does not spring forth from the earth, and its quantity is less than a Kurr.

26 If under-Kurr water is poured on something which is najis, or if a najis thing contacts it, it becomes najis. But, if such water is poured with force on a najis object, only that part which contacts it will be najis, and the water which has not reached the najis object, will be *Pak*.

---

(7)

27 \* Under-Kurr water which is poured over a najis object to remove the essential najasat will be najis, as it flows after the contact. Similarly, the under-Kurr water which is poured over a najis thing to wash it after the essential najasat has been removed, will be najis, as an obligatory precaution.

28 \* The water with which the outlets of urine and stool are washed, does not make anything najis, subject to the following five conditions.

- It does not have the smell, colour or taste of najasat.
- Extra najasat has not reached it from outside.
- Any other najasat like blood, has not come out with urine or stool.
- Particles of stool do not appear in the water.
- More than usual najasat has not spread around the outlet.

### III. Running Water

29 Running water is that water which springs forth from the earth and then flows, like the water of a spring or a canal. The flowing or running water, even if it is less than Kurr, does not become najis upon contact with any najasat, unless its smell, colour, or taste changes due to that najasat.

30. If najasat reaches the running water, only that part of the water will be najis whose smell, colour, or taste changes on account of it, and that end which is connected with the spring will be *Pak* even if it may be less than a Kurr. Similarly, the water on the other side of the canal will be *Pak*, if it is equal to a Kurr, or if it is connected with the water near the spring through unchanged water. If not, then it would be najis.

31 \* A spring which does not run or flow, but replaces water every time water is drawn from it, will not be treated as running water. That means if najasat reaches it, and if it is less than Kurr, it will become najis.

32 \* If water at the bank of a canal is stationary, but is connected with running water, it will not be considered as running water.

33 If a spring is active in winter, but remains dormant in summer, it will be treated as running water only when it is active.

(8)

34 If the water in a pool or tank of a public bath (*Hammam*) is less than a Kurr, but is connected with a store of water which when added to it becomes equal to a Kurr, it does not become najis by meeting najasat if its smell, colour, or taste does not change.

35 If water from the pipes fitted in bathrooms and buildings, pouring through taps

and showers, is connected to a tank holding water equal to a Kurr, it will be treated as Kurr water.

36 Any water which flows but does not gush from a source, will become najis on contacting najasat, if it is less than Kurr. But if water flows with force and najasat touches it at the end part below, the upper end will not become najis.

#### IV. Rain Water

37 \* A najis thing becomes *Pak* if rain water falls on it once, provided that it does not contain an essential najasat, except in the cases of clothes and body which have become najis because of urine, for they become *Pak* after being washed twice, as per precaution. And in objects like carpets and dress, it is not necessary to wring or squeeze. By rain is meant a sufficient downpour, and not scanty shower or droplets.

38 \* If rain water falls on *Najisul Ayn* and splashes elsewhere, and if the essential najasat is not found in the water, nor does it acquire the smell, colour, or taste of the najasat, then that water is *Pak*. So, if it rains on blood and then splashes, and particles of blood are seen in the water, or it acquires the smell, colour, or taste of blood, it is najis.

39 If there is *Najisul Ayn* on the roof of a building, and water flows down from the roof after contacting the najis object, it will be deemed *Pak* as long as the rain continues. But if it continues to flow down the same way after contacting the najis object, after the rain has stopped, that water will be najis.

40 The najis earth or ground on which rain falls becomes *Pak*, and if it begins flowing on the ground, and while it is still raining it reaches a najis place under the roof, it makes that place *Pak* as well.

#### **(9)**

41 \* If rain water falls on najis dust or sand, soaking it thoroughly, it becomes *Pak*.

42 \* If rain water collects at a place, even if its quantity is less than a Kurr, and a najis thing is washed in it while it is raining, it becomes *Pak* provided that, it does not assume the smell, colour, or taste of that najasat.

43 \* If it rains on a pure carpet which is spread over a najis ground, and if the water seeps onto the najis ground while rain continues, the carpet does not become najis. In fact, the ground also will become *Pak*.

#### V. Well Water

44 The water of a well which springs forth from the earth, (although its quantity may be less than a Kurr) does not become najis owing to something najis falling in it, unless its colour, smell, or taste changes. However, it is recommended that, in the event of certain najasat falling in it, a quantity of water should be drawn from the well. Details about this quantity are given in the relevant books.

45 If a najasat falls into well water and changes its smell, colour, or taste, it will become *Pak* as soon as the change in its smell etc. vanishes. But it is better to wait till

it is mixed with the fresh water springing from the earth.

46 If rain water is collected in a hole, and its quantity is less than a Kurr, it will become najis if najasat reaches it after the rain has stopped.

#### Rules Regarding Waters:

47 Mixed water, whose meaning has been explained in Article 15, does not make any najis thing *Pak*, and its use is not allowed for Ghusl or Wudhu

48 \* Mixed water, however large its quantity may be, becomes najis when even a small particle of najasat falls in it. But, if it falls on a najis thing from above, with some force, the part which touches the najasat will become najis, and the part which does not touch it, will remain *Pak*. For example, if rose water is sprinkled on a najis hand from a sprinkler, the part which reaches the hand will be najis and the part which does not reach the hand, will remain *Pak*.

---

#### (10)

49 When najis mixed water is mixed with Kurr or running water, in a manner that it can no longer be called mixed water, it becomes *Pak*.

50 Water which was originally pure and it is not known whether it has turned into mixed water, will be treated as pure, i.e. it will make najis thing *Pak* and it will also be in order to perform Wudhu and Ghusl with it. But if it was originally mixed water, and it is not known whether it has turned into pure water, it will be treated as mixed water, i.e. it will not make najis objects *Pak*, and it cannot be used for Wudhu or Ghusl.

51 \* Water about which it is not known whether it is pure or mixed, and it is also not known whether originally it was pure or mixed, will not make najis things *Pak*, and it is also not permissible to perform Wudhu or Ghusl with it. Also, it becomes najis when a najasat reaches it, even if it is equal to a Kurr or more.

52 \* When an essential najasat like blood and urine reaches water, and changes its smell, colour, or taste, it becomes najis even if it is Kurr or running water. Similarly, if the smell, colour, or taste of the water changes owing to a najasat which is outside it—for example, if a carcass, which is lying by the side of the water, causes a change in smell, the water will be deemed najis, as an obligatory precaution.

53 \* If water which has become najis due to *Najisul Ayn* like blood or urine, which changed its smell, colour, or taste, joins Kurr-water or running water, or if rain water falls on it, or is blown over it by the winds, or rain water falls on it through the drain pipe while it is raining, the water will become *Pak* if the change vanishes. However, rain water, or Kurr water, or running water should get mixed with it.

54 If a najis object is made *Pak* in Kurr or running water, the water which falls from the object after it has become *Pak*, is *Pak*.

55 Water, which was originally *Pak*, and it is not known whether it has become najis,

will be deemed *Pak*, and water, which was originally najis, and it is not known whether it has become *Pak*, is najis.

---

## (11)

56 The leftover of a dog, a pig and a kafir, other than the people of the Book, is najis, and as a recommended precaution, the leftover of the people of the Book is also najis, and it is haraam to consume it. However, the leftover of the animals, whose meat is haraam, is *Pak*, and with the exception of cat, it is Makrooh to eat or drink the leftover of a such animals.

### Rules concerning Use of Lavatory

57 \* It is obligatory to conceal one's private parts in the toilet and at all times from adult persons even if they are one's near relatives (like mother, sister etc ) Similarly, it is obligatory to conceal one's private parts from insane persons, and from children who can discern between good and evil. However, husband and wife are exempted from this obligation.

58 It is not necessary for a person to conceal the private parts with any definite thing, it is sufficient, if, for example, he conceals them with his hand.

59 \* While using the toilet for relieving oneself, the front or the back part of one's body should not face the holy Ka'bah.

60 \* If a person sits in the toilet with the front part of his body or the back facing the Qibla, but turns the private parts away from that direction, it will not be enough. Similarly, when the front part of the body or the back does not face Qibla, as a precaution, he should not allow the private parts to face that direction.

61 Recommended precaution is that one should not face the Qibla or have one's back towards it at the time of *Istibra* (to be explained later), nor at the time of washing oneself to become *Pak* after relief.

62 \* When one is forced to sit facing the Qibla, or with his back towards it, so as to avoid somebody looking at him, or if it is not possible to do so, or when there is an unavoidable excuse for sitting that way, it is permissible to do so.

63 It is a recommended precaution that even a child should not be made to sit in the toilet with its face or back facing Qibla. But if the child positions itself that way, it is not obligatory to divert it.

---

## (12)

64 It is haraam to relieve oneself at the following four places.

- In blind alleys, without the permission of the people who live there.
- On the property (land) of a person who has not granted permission for the purpose.
- At a place which is waqf exclusively for its beneficiaries, like some Madrassahs.
- On the graves of Momineen, and at the sacred places whose sanctity will thus be violated.



65 In the following three cases, anus can be made *Pak* with water alone

- If another najasat, like blood, appears along with the faeces.
- If an external najasat reaches the anus.
- If more than usual najasat spreads around the anus.

In the cases other than those mentioned above, anus can be made *Pak* either by water or by using cloth, or stone etc , although it is always better to wash it with water. (for details see Notes 68 - 70).

66 \* The urinary organ cannot be made *Pak* without water. If one uses kurr or running water, then washing the organ once will suffice, after removal of essential najasat. But, if one uses under-kurr water, then recommended precaution is to wash it twice, better still, three times.

67 If the anus is washed with water, one should ensure that no trace of faeces is left on it. However, there is no harm if colour and smell remain. And if it is washed thoroughly in the first instance, leaving no particle of stool, then it is not necessary to wash it again.

68 The anus can be made *Pak* with stone, clod or cloth provided they are dry and *Pak*. If there is slight moisture on it, which does not reach the outlet, there is no objection.

69. \* If one makes oneself totally *Pak* with stone, clod or cloth once, it will be enough, though it is better to do it three times. In fact, it is better to use three pieces. And if one does not get totally *Pak* after three times, he may continue till he is *Pak*. However, there is no harm, if invisible, tiny particles are still there.

---

### (13)

70 It is haraam to make the anus *Pak* with things which are sacred and revered, like, a paper on which the names of Allah and the Prophets are written. And using bones or dung for the purpose, may not make the place *Pak*.

71 If a person doubts whether he has made the outlet *Pak*, it is necessary that he should make it *Pak* even if he may have been doing it always as a matter of habit.

72 \* When a person doubts after Namaz, whether he made the outlet *Pak* before he started the prayers, the namaz already prayed will be valid, but for the ensuing prayers, he will make himself *Pak*.

### Istibra

73 *Istibra* is a recommended act for men after urinating. Its object is to ensure that no more urine is left in the urethra.

There are certain ways of performing *Istibra*, and the best of them is that after the passing of urine, if the anus also becomes najis it is made *Pak* first. Thereafter, the part between the anus and the root of penis should be pressed thrice, with the middle finger of the left hand. Then the thumb is placed on the penis, and the forefinger below it pressing three times up to the point of circumcision, then the front part of the

penis should be jerked three times

74 The moisture which is discharged by man during wooing and courtship, is called 'Ma-i'. It is *Pak*, and so is the liquid which is seen after ejaculation. It is called 'Wazi'. Similarly, the liquid which at times comes out after urine, is called 'Wadi' and it is *Pak* if urine has not reached it. If a person performs *Istibra* after urinating, and then discharges liquid doubting whether it is urine, or one of the above mentioned three liquids, that liquid is *Pak*.

75 If a person doubts whether he has performed *Istibra* or not, and then discharges a liquid about which he is not sure whether it is *Pak* or not, that liquid will be deemed *najis*, and if he has performed Wudhu it becomes void. However, if he doubts whether he performed the *Istibra* correctly or not, and a liquid is discharged about which he is not sure whether it is *Pak* or not, that liquid will be *Pak*, and it will not invalidate the Wudhu.

---

#### (14)

76 \* If a person performs *Istibra*, and also performs Wudhu, and if after Wudhu he sees a liquid discharged, of which he knows that it is either urine or semen, it will be obligatory upon him to do Ghusl, together with Wudhu. But if he had not done Wudhu after *Istibra*, then Wudhu alone will be sufficient.

77 When enough time has lapsed since urinating, and one becomes sure that no urine is left in urinary passage, and then he sees some liquid, doubting whether it is *Pak* or not, he will consider it as *Pak*, even if he had not done *Istibra*. If he has Wudhu, it will be valid.

78 *Istibra* is not meant for women, and if she sees any liquid and she doubts whether it is urine, that liquid is *Pak*, and it will not invalidate Wudhu and Ghusl.

#### Mustahab and Makrooh Acts

79 It is Mustahab that a person sitting for relieving himself, sits at a place where no one would see him, and enters the toilet with his left foot forward, and comes out with his right foot. It is also Mustahab to cover one's head, and to place one's weight on the left foot.

80 It is Makrooh to face the sun, or the moon, while relieving oneself. But if a person manages to cover his private parts, it will not be Makrooh. Moreover, it is Makrooh to sit for urinating etc. facing the wind, or on the road side, or in lanes, or in front of a door of a house or under the shade of the fruit-yielding tree. It is also Makrooh to eat while relieving oneself, or take longer than usual time, or to wash oneself with the right hand. Talking is also Makrooh unless necessary. To utter words remembering Allah is not Makrooh.

81 It is Makrooh to urinate while standing, or on hard earth, or in the burrows of the animals, or in stationery water.

82 It is Makrooh to suppress or constrain one's urge for urine or excretion, and if it is injurious to one's health, it becomes *haraam*.

83 It is Mustahab to urinate before namaz, before retiring to sleep, before sexual intercourse, and after ejaculation.

### Najis Things

84. \* The following ten things are essentially najis.

- Urine
- Faeces
- Semen
- Dead body
- Blood
- Dog
- Pig
- Kafir
- Alcoholic liquors
- The sweat of an animal who persistently eats najasat Urine and Faeces

85 \* Urine and faeces of the following living beings are najis.

- Human beings
- Animals whose meat is haraam to eat, and whose blood gushes out forcefully when its large vein (jugular) is slit.

The excretion of those animals who are haraam to eat, but its blood does not gush forth forcefully when killed, like haraam fish, is *Pak*. Similarly, droppings of mosquito and flies are *Pak*. Of course, the urine of an animal whose meat is haraam, should be avoided as per obligatory precaution, even if its blood does not gush forth when killed.

86 The urine and droppings of those birds which are haraam to eat, is *Pak*, but it is better to avoid them.

87 \* The urine and excretion of an animal who subsists on najasat, and of a goat who was nursed by a pig, and of a quadruped who has been defiled by a human being, are najis.

---

(16)

### SEMEN

88 The semen of human beings, and of every animal whose blood gushes when its large vein (jugular) is cut, is najis.

### Dead Body

89 The dead body of a human being is najis. Similarly the dead body of any animal whose blood gushes forth with force is najis, irrespective of whether it dies a natural death, or is killed in a manner other than that prescribed by Islam. As the blood of a fish does not gush forth, its dead body is *Pak*, even if it dies in water.



90 Those parts of a dead body which do not contain life like, wool, hair, teeth, nails, bones and horns are *Pak*

91 If flesh, or any other part which contains life, is cut off from the body of a living human being, or a living animal whose blood gushes forth, it will be najis.

92 Small pieces of skin which peel off from the lips, or other parts of the body, are *Pak*

93 \* An egg from the body of a dead hen, is *Pak*, but its exterior must be washed

94 If a lamb or a kid dies before it is able to graze, the rennet (cheese) found in its stomach is *Pak*, but its exterior should be washed with water.

95 The liquid medicines, perfumes, ghee, soap and wax polish which are imported, are *Pak*, if one is not sure of their being najis.

96 Fat, meat or hide of an animal, about which there is a probability that it may have been slaughtered according to the Islamic law, are *Pak*. However, if these things are obtained from a non-Muslim, or from a Muslim who himself obtained them from a non-Muslim, without investigating whether the animal was slaughtered according to Islamic law, it is haraam to eat that meat and fat, but namaz in that hide will be permissible. But, if these things

---

### (17)

are obtained from Muslim Bazaar, or a Muslim, and it is not known that he got them from a non-Muslim, or if it is known that he got from a non-Muslim but there is a great probability that he has investigated about it being slaughtered according to Shariah, then eating such meat and fat is permissible.

### Blood

97 The blood of a human being, and of every animal whose blood gushes forth when its large vein is cut, is najis. The blood of an animal like a fish, or an insect like mosquito, is *Pak* because it does not gush forth.

98 \* If an animal whose meat is halal to eat, is slaughtered in accordance with the method prescribed by Shariah, and enough blood flows out, the blood of which is still left in its body is *Pak*. However, the blood which goes back into the body of the animal due to breath, or because of its head having been at a higher level at the time of its slaughtering, is najis.

99 As a recommended precaution, one should refrain from eating an egg which has even the smallest amount of blood in it. However, if the blood is in the yolk (yellow portion) the albumen (white portion) will be *Pak*, as long as the skin over the yolk is not torn.

100 The blood which is sometimes seen while milking an animal, is najis, and makes

the milk najis.

101 If the blood which comes from inside the teeth, vanishes as it gets mixed with the saliva, the saliva is *Pak*

102 \* If the blood which dries under the nail or skin, on account of being hurt, can no longer be called blood, it is *Pak*. But if it is blood and is seen as such, then it is najis. And if a hole appears in the nail or the skin, and if it is difficult to remove the blood and to make it *Pak* for the purpose of Wudhu or Ghusl, then one should perform *tayammum*.

103 If a person cannot discern whether it is dried blood under the skin, or that the flesh has turned that way because of being hurt, it is *Pak*.

---

### (18)

104 \* Even a small particle of blood falling in the food, while it is being boiled, will make the entire food together with its container najis, as per obligatory precaution, and boiling, heat, or fire does not make it *Pak*

105 When a wound is healing, and pus forms around it, that substance is *Pak* if it is not known to have been mixed with blood.

### Dogs and Pigs

106. The dogs and pigs which live on land are najis, and even their hair, bones, paws and nails, and every liquid substance of their body, is najis. However, sea dogs and pigs are *Pak*

### Kafir

107 \* An infidel i.e. a person who does not believe in Allah and His Oneness, is najis. Similarly, *Ghulat* who believe in any of the holy twelve Imams as God, or that they are incarnations of God, and *Khawarij* and *Nawasib* who express enmity towards the holy Imams, are also najis. And similar is the case of those who deny Prophethood, or any of the necessary laws of Islam, like, namaz and fasting, which are believed by the Muslims as a part of Islam, and which they also know as such.

As regards the people of the Book (i.e. the Jews and the Christians) who do not accept the Prophethood of Prophet Muhammad bin Abdullah (Peace be upon him and his progeny), they are commonly considered najis, but it is not improbable that they are *Pak*. However, it is better to avoid them.

108 The entire body of a Kafir, including his hair and nails, and all liquid substances of his body, are najis.

109 \* If the parents, paternal grandmother and paternal grandfather of a minor child are all kafir, that child is najis, except when he is intelligent enough, and professes Islam. When, even one person from his parents or grandparents is a Muslim, the child is *Pak* (The details will be explained in rule 217).

110 \* A person about whom it is not known whether he is a Muslim or not, and if no signs exist to establish him as a Muslim, he will be considered

### (19)

*Pak* But he will not have the privileges of a Muslim, like, he cannot marry a Muslim woman, nor can he be buried in a Muslim cemetery.

111 Any person who abuses any of the twelve holy Imams on account of enmity, is *najis*.

#### Alcoholic & liquor

112. \* All Alcoholic liquors and beverages which intoxicate a person, are *najis* and on the basis of recommended precaution, everything which is originally liquid and intoxicates a person, is *najis*. Hence narcotics, like, opium and hemp, which are not liquid originally, are *Pak*, even when a liquid is added to them.

113 All kinds of industrial alcohol used for painting doors, windows, tables, chairs etc. are *Pak*.

114 If grapes or grape juice ferments by itself, or on being cooked, they are *Pak*, but it is *haraam* to eat or drink them.

115 If dates, currants and raisins, and their juice ferment, they are *Pak* and it is *halal* to eat them.

#### Beer (Fuga')

116. \* Beer, which is prepared from barley, and is called '*Ab-t-Jum*', is *haraam*, but there is *Ishkal* in it being *najis*. But barley water which is medically prepared, and is called '*Maush-Shaer*', is *Pak*.

#### Sweat of an Animal Who Persistently Eats Najasat

117 \* The perspiration of a camel which eats *najasat*, and the perspiration of every animal which is habituated to eat *najasat*, is *najis*

118 \* The perspiration of a person who enters the state of *Janabat* by *haraam* act is *Pak*, but on the basis of recommended precaution, *Namaz* should not be offered with that sweat. Similarly sexual intercourse with the wife in her menses, knowingly, will be considered as *Janabat* by *haraam* act.

---

### (20)

119 If a person has sexual intercourse with his wife at a time when it is forbidden, like, in the month of *Ramadhan* during fasting, his perspiration will not be classified with the perspiration of those who become *Mujnib* by *haraam* act.

120 If a person in *Janabat* by *haraam* act does *tayammum* instead of *Ghusl*, and perspires after performing *tayammum*, his perspiration will be governed by the same

rules which applied to his perspiration before the *tayammum*

121 If a person becomes *Mujnib* by haraam act, and then engages in lawful sexual intercourse with his wife, the recommended precaution for him is that he should not offer prayers with his perspiration. But if he has law ful sexual intercourse in the first instance, and then commits the haraam act, his perspiration will not be treated as the perspiration of a person who has become *Mujnib* by haraam act

### Ways of Proving Najasat

122 \* There are three ways of proving the najasat of anything.

- One should be certain, or satisfied that something is najis. If one suspects that something may be najis, it is not necessary to avoid it Accordingly, eating or drinking at stalls and guest houses where public goes to eat, and where people without scruples about najasat frequent, is allowed unless one knows that the food supplied is najis.
- If a reliable person who possesses, controls or manages a thing, says that it is najis. For example, if the wife, or a servant, or a maid says that a particular utensil or any other object which she handles, is najis, it will be accepted as najis.
- If two just persons testify that a certain thing is najis, provided that their testimony deals with the reason for najasat.

123 If a person does not know whether a thing is *Pak* or najis because of ignorance, for example, if he does not know whether the droppings of a rat is *Pak* or not, he should enquire from those who know. But, if he knows the rule, and doubts the nature of particular thing, like when he doubts whether a thing is blood or not, or if he does not know whether it is the blood of a mosquito or a human being, the thing is *Pak*, and it is not necessary to make investigation or enquiry about it

---

## (21)

124 A thing which was originally najis, and one doubts whether it has become *Pak*, will be considered as najis. Conversely, if a thing was originally *Pak*, and if one doubts whether it has become najis, it will be considered *Pak*. And it is not necessary to ascertain, even if it is possible to do so.

125 If a person knows that out of the two vessels, or two dresses used by him, one has become najis, but cannot identify it, he should refrain from using both of them. But if he does not know whether it is his own dress, or the dress which is no longer possessed by him, or is the property of some other person, which has become najis, then it is not necessary for him to refrain from using his own dress.

### How a Pak Thing Becomes Najis

126. \* If a *Pak* thing touches a najis thing and if either or both of them are so wet that the wetness of one reaches the other, the *Pak* thing will become najis. Similarly, if the wetness of the thing which has become najis, touches a third thing, that third thing

will also become najis. It is commonly held by the scholars, that a thing which has become najis transmits its najasat, but indefinite number of transmissions is improbable. In fact, after certain stage it is *Pak*. For example, if the right hand of a person becomes najis with urine, and then, while still wet, it touches his left hand, the left hand will also become najis. Now, if the left hand after having dried up, touches a wet cloth, that cloth will also become najis, but, if that cloth touches another wet thing, it cannot be said to be najis. In any case, if the wetness is so little, that it does not affect the other thing, then the *Pak* thing will not become najis, even if it had contacted the *Najisul Ayn*.

127 If a *Pak* thing touches a najis thing and one doubts whether either or both of them were wet or not, the *Pak* thing does not become najis.

128 \* If there are two things and one does not know which of them is *Pak*, and which is najis, and later a damp *Pak* thing touches one of them, that thing does not become najis.

129 If the ground, cloth, or similar things are wet, then only that part will become najis where najasat reaches, and the remaining part will remain *Pak*.

---

(22)

. Same is the case with melon, cucumber etc

130 When a syrup or ghee is in a fluid state, in a manner that if some quantity of it is removed, it does not leave an empty trace, the entire quantity will become najis immediately when even their slightest part becomes najis. But if it has solidified, and when some part of it is removed, a trace of emptiness is seen, then only that part will be najis which has come in contact with najasat, even if the empty trace gets filled up later. So, if the droppings of a rat fall on it, only that part will become najis on which the droppings have fallen, and the rest will remain *Pak*.

131 If a fly or an insect sits on wet, najis thing, and later sits on wet, *Pak* thing, the *Pak* thing will become najis, if one is sure that the insect was carrying najasat with it, and if one is not sure, then it remains *Pak*.

132 If a part of one's body which is perspiring becomes najis, all those parts to which the sweat reaches, will become najis. Where it does not reach will remain *Pak*.

133 \* If there is blood in the phlegm, or substance which comes out of the nose or throat, the part with blood will be najis, and the remaining part will be *Pak*. Hence, if these substances come out of the mouth, or the nose, the part about which one is sure that najasat has reached, will be najis, and the part about which one is doubtful whether najasat has reached it or not, will be considered *Pak*.

134. \* If an ewer or a vessel with a hole in its bottom, is placed on najis ground, and its water ceases to flow, allowing water to collect under it, till it is seen as one with the water inside the vessel, the water in the vessel will be najis. However, if the water inside the vessel continues to flow forcefully, it will not become najis.



135 If a thing enters the body reaching najasat, but has no trace of it when brought out of the body, it is *Pak*. Hence, if the apparatus of enema, or its water, enters one's rectum, or a needle or knife, or any other similar thing, is driven into the body and has no trace of najasat when it is taken out later, it is not najis. Same is the case with sputum and mucus of the nose, if it con-

---

(23)

tacts blood within the body, but does not have any trace of blood when it comes out of the body.

**Rules Regarding Najasaat**

136 To make the script and pages of holy Qur'an najis, and violate its sanctity, is undoubtedly haraam, and if it becomes najis, it should be made *Pak* immediately with water. In fact, as an obligatory precaution, it is haraam to make it najis even if no violation of sanctity is intended, and it is obligatory that it should be made *Pak* by washing it with water.

137 If the cover of the holy Qur'an becomes najis, causing its desecration, the cover should be made *Pak* by washing it with water.

138 \* Placing the holy Qur'an on a *Najisul Ayn*, like, blood, or a dead body, even if it be dry, is haraam, if the intention is to profane it.

139 Writing the holy Qur'an with najis ink, even one letter of it, amounts to making it najis. And if written, it should be erased or washed off.

140 If giving the holy Qur'an to a non-believer involves its desecration, it is haraam to give it to him, and it is obligatory to take it back from him.

141 If a page from the holy Qur'an, or any sacred object like a paper on which the names of Almighty Allah or the Holy Prophet or the holy Imams are written, falls in a lavatory, it is obligatory to take it out and make it *Pak* with water, no matter what expenses it may entail. And, if it is not possible to take it out, the use of that lavatory should be discontinued till such time when one is certain that the page has dissolved and petered out. Similarly, if *Turbatul Husayn* (the sacred earth of Karbala, usually formed into a tablets to place one's forehead on, while offering prayers) falls into lavatory, and it is not possible to take it out, the lavatory should not be used until one becomes sure that it (*Turbatul Husayn*) has ceased to exist, and no trace of it is present there.

142 It is haraam to eat or drink or make others eat or drink something which has become najis. However, one may give such a thing to a child, or

---

(24)

an insane person. And if a child or an insane person eats or drinks najis thing on his

own accord, or makes food najis with his najis hands before consuming it, it is not necessary to stop him from doing so.

143 \* To sell or lend a najis thing which can be made *Pak*, has no objection, but the buyer or the borrower must be told about it, particularly in the following two situations.

- That if he is not informed, he might contravene the law of Shariah, like, if he wants to eat or drink it. Otherwise, it is not necessary to inform.
- That the buyer or the borrower will pay heed to the advice. If one knows that it will have no effect, it will not be necessary to tell him.

144 If a person sees someone eat or drink something najis, or pray with a najis dress, it is not necessary to admonish him.

145 \* If a place or carpet of a man's house is najis, and if he sees that the wet body or dress of his visitor will touch the najis thing, since it is he who is responsible, therefore he should inform the visitor, provided the two situations mentioned in rule 143 obtain.

146. \* If the host comes to know during the meals, that the food is najis, he should inform the guests about it. But if one of the guests becomes aware of it, it is not necessary for him to inform others about it. However, if his dealings with the other guests are such, that he himself may become najis, or be involved in Najasat if they became najis, he should inform them.

147 \* If a borrowed object becomes najis, the borrower must inform the owner, provided the situations mentioned in rule 143 is observed.

148 \* If a child says that a thing is najis, or that he has washed and made it *Pak*, his word should not be accepted. But, if he is about to attain the age of puberty, and assures that he has washed and made it *Pak*, his word should be accepted if the thing is normally in his charge, and if he is reliable.

## **Mutabhiraat**

149 \* There are twelve things which make najis objects *Pak* (i)Water

(ii)Earth

(iii)The Sun

(iv)Transformation (Istihala)

(v)Change (Inqilab)

(vi)Transfer (Intiqal)

(vii)Islam

(viii)Subjection (Taba'iyat)

(ix)Removal of original najasat

(x)Confining (Istibra) of animal which feeds on najasat

(xi) Disappearance of a Muslim

(xii) Draining of the usual quantity of blood from the slaughtered body of an animal

### Water

150 \* Water makes najis thing *Pak*, when the following four conditions are fulfilled

(i) The water should be pure. Hence a najis thing cannot be made *Pak* with mixed water like rose-water, or melon-water etc. (Mudhaaf)

(ii) The water should be *Pak*.

(iii) The water should not turn into Mudhaaf while the najis thing is being washed. Furthermore, the smell, colour, or taste of the najasat should not exist after the final washing, but if changes occur during earlier washings, there is no harm in it. For example, if a thing is washed with Kurr-water, or under-Kurr water and, in order to make it *Pak*, it is necessary to wash it twice, it will become *Pak* if the changes in the water do not occur in the second washing. Any changes occurring in the first washing would not matter.

(iv) Small particles of *Najisul Ayn* should not remain behind in a najis thing after it has been washed. Other conditions for making najis thing *Pak* by water less than Kurr will be mentioned later.

---

### (26)

151 \* The interior of a najis vessel, or utensil, must be washed three times if less than Kurr water is used, and as per obligatory precaution, the same will apply if Kurr or running water is used. If a dog drinks water or any other liquid from a utensil, the utensil should be first scrubbed with *Pak* earth, and after washing off the dust, it should be washed twice with Kurr or lesser water. Similarly, if the dog licks a utensil, and something remains in it, it should be scrubbed with dust before washing. And if the saliva of a dog falls into the utensil, as per obligatory precaution, it should be scrubbed with dust and then washed with water three times.

152 \* If the mouth of a utensil which a dog has licked, is narrow, dust should be thrown into it and after adding some quantity of water, it should be shaken vigorously, so that the dust may reach all parts of it. Thereafter, the utensil should be washed in the manner mentioned above.

153 If a utensil is licked by a pig, or if it drinks any liquid from it, or in which a field-mouse has died, then it should be washed seven times with running water, or Kurr or lesser water. It will not be necessary to scour it with dust.

154. A utensil which becomes najis because of alcoholic beverage, should be washed three times, with no difference between Kurr, lesser, or running water.

155 If an earthenware has been made of najis clay, or najis water has penetrated in it, it should be put into Kurr or running water, so that wherever water reaches, it will be *Pak*. And if it is intended to make its interior *Pak* it should be left in Kurr or running water for such time, that the water would penetrate into its entire structure. And if the earthenware is moist, preventing water from reaching its inner parts, then it should be allowed to dry up, before it is put in Kurr or running water.



156 A najis utensil can be made *Pak* with under-Kurr water in two ways: (1) The utensil should be filled up with water and emptied three times (2) Some quantity of water is poured in it, and then the utensil is vigorously shaken, so that the water reaches all najis parts before it is spilled. This should be done three times.

---

(27)

157 If a large pot like a cauldron etc. becomes najis, it will be *Pak* if it is filled up with water three times, and emptied every time. Alternatively, if water is poured from above three times, in such a way that it reaches all its sides, and then the water which collects at the bottom is drawn out everytime, it will become *Pak*. But as a recommended precaution, the vessel used for drawing out water should be washed, when being used for the second and third time.

158 \* If najis copper and similar things are melted, and washed with water, their exterior becomes *Pak*.

159 \* If a baking oven (Tannur) becomes najis with urine, and if water is poured into it once from above, in a manner that it reaches all its sides, the oven will become *Pak*. But as a recommended precaution, this should be done twice. And if the oven has become najis due to something other than urine, then the najasat should be eliminated first, and thereafter, water will be poured into it as described. It is better that a pit or hole is dug at the bottom, so that water collects there. That water is then drawn out, and the pit is filled with *Pak* earth.

160 \* If a najis thing is immersed once in Kurr or running water, in such a way that water reaches all its najis parts, it becomes *Pak*. And in the case of a carpet or dress, it is not necessary to squeeze or wring or press it. And when body or dress is najis because of urine, it must be washed twice even in Kurr water.

161 \* When a thing which has become najis with urine, is to be made *Pak* with water less than Kurr, it should be poured once, and as water flows off eliminating all the traces of urine, the thing will become *Pak*. But if dress or body has become najis because of urine, it must be washed twice so that it is *Pak*. When a cloth or a carpet and similar things are made *Pak* with water which is less than Kurr, it must be wrung, or squeezed, till the water remaining in it runs out.

162 \* If anything becomes najis with the urine of a suckling child, who has not yet started taking solid food, and, as a precaution, is less than two

---

(28)

years old, the thing will be *Pak* if water is poured over it once, reaching all parts which had been najis. As a recommended precaution, water should be poured over it once again. And if it is a carpet or dress etc. it will not be necessary to squeeze it.

163 \* If anything becomes najis with najasat other than urine, it becomes *Pak* by first removing the najasat and then pouring under Kurr water once, allowing it to flow off. But, if it is a dress etc. it should be squeezed so that the remaining water should flow

off

164 \* If it is proposed to make *Pak* a mat, woven with thread, it should be immersed in Kurr or running water. When the essential najasat disappears from it, it will be *Pak*. But if one uses under Kurr water for making it *Pak*, then it must be wrung or squeezed in whatever way possible, even by passing it under the feet, till water in it runs off.

165 \* If the exterior of wheat, rice, soap etc. becomes najis, it becomes *Pak* by dipping it in Kurr or running water. But, if their interior becomes najis, they will be *Pak* if Kurr or running water reaches the internal parts. However, in the case of a soap and similar objects, water does not reach the internal parts at all.

166. \* If one doubts whether najis water has seeped into the interior of soap or not, its interior will be considered *Pak*.

167 \* If the outer part of rice, meat, or any other similar thing becomes najis, it may be placed in a bowl etc., and then water is poured on it once. Then the bowl is emptied, so that the objects in it become *Pak*. But if the bowl itself is najis, this process must be repeated three times. At the end, the bowl will also become *Pak*. If one wishes to make a dress or similar thing *Pak* in a container, one will pour water, and then press and squeeze the object and tilt the container, so that the remaining water pours off.

168 \* If a najis dress, which has been dyed with indigo or with any similar dye, is dipped into Kurr or running water, it will become *Pak* if water reaches all its parts before water becomes mudhaaf with colour. But if it is

---

(29)

made *Pak* with less than Kurr water, it will become *Pak* only if mudhaaf water does not come out at the time of wringing or squeezing.

169 If a dress is washed with Kurr-water or running water, and later, for example, black mud is found stuck on it, the dress will be *Pak* if one does not suspect that the black mud has prevented water from reaching the dress.

170 \* If slush of mud or soap is seen on dress etc. after being made *Pak* with water, it will be considered *Pak*. However, if najis water has reached the interior of mud or soap, then the exterior of the slush will be *Pak*, and its interior will be najis.

171 A najis thing does not become *Pak* unless the *Najisul Ayn* is removed from it, but there is no harm if the colour, or smell of the najasat remains in it. So, if blood is removed from a cloth, and the cloth is made *Pak* with water, it will become *Pak* even if the colour of blood remains on it. But if, on account of the smell or colour, it becomes certain, or seems probable that some particles of najasat are still present in the cloth etc., it will remain najis.

172 \* If najasat of the body is removed in Kurr or running water, the body will become *Pak*, except when it is najis because of urine, for which one washing is not enough. But it is not necessary to walk in and out of water to achieve two washing. If

a person under water wipes the najis part with hand, allowing water to reach there again, it will suffice.

173 \* If najis food remains between the teeth, and water is taken in the mouth and moved in such a way that it reaches the entire najis food, the food becomes *Pak*

174 \* If the najis hair of head and face is washed with under Kurr-water and if it is not overgrown, it is not necessary to squeeze them for remaining water to flow off

175 \* If a part of the najis body, or dress is washed with under Kurr-water the parts adjacent to it where water usually reaches will become *Pak*.

---

(30)

when the najis part becomes *Pak* It means that it is not necessary to wash those sides independently, as the najis part and parts around it become *Pak* together And similar is the case, if a *Pak* thing is placed by the side of a najis thing, and water is poured on both of them. Hence, if water is poured on all fingers while trying to make one najis finger *Pak*, and najis as well as *Pak* water reaches them all, they will all be *Pak* together.

176. Meat or fat which becomes najis, can be made *Pak* with water like all other things. Same is the case if the body or dress has a little grease on it, which does not prevent water from reaching it.

177 If a utensil or one's body is najis, but also so greasy that water cannot reach it, one should first remove the grease, so that water may reach one's body, or the utensil before making it *Pak*.

178 Tap water which is connected with Kurr-water is considered to be Kurr

179 If a person washes a thing with water, and becomes sure that it has become *Pak*, but doubts later whether or not he had removed the *Najisul Ayn* from it, he should wash it again, and ensure that the *Najisul Ayn* has been removed

180 If the ground which absorbs water (e.g. land on the surface of which there is fine sand) becomes najis, it can be made *Pak* with under-Kurr water

181 \* If the floor which is made of stones, or bricks or other hard ground, in which water is not absorbed, becomes najis, it can be made *Pak* with under-Kurr water, but, it is necessary that so much water is poured on it that it begins to flow And if that water is not drained out, and it collects there, it should be drawn out by a vessel or soaked by a cloth.

182 If the exterior of salt-stone or something resembling it, becomes najis, it can be made *Pak* with under-Kurr water

183 If najis sugar, or syrup is turned into solid cubes, or granules, it will not become *Pak* if it is immersed in Kurr or running water.

**2. Earth**

184 \* The earth makes the sole of one's feet and shoes *Pak*, provided that the following four conditions are fulfilled (i) The earth should be *Pak* (ii) The earth should be dry, as a precaution. (iii) As an obligatory precaution, the najasat should have stuck from the earth. (iv) If *Najisul Ayn*, like blood or urine, or something which has become najis, like najis clay, is stuck on the sole of a foot, or a shoe, it will be *Pak* only if it is cleared by walking on earth, or by rubbing the foot of the shoe against it. Therefore, if the *Najisul Ayn* vanishes by itself, and not by walking or rubbing on the ground, the foot or the sole will not be *Pak* by earth, as an obligatory precaution. And the earth should be dust or sand, or consisting of stones or laid with bricks, which means walking on carpet, mats, green grass will not make the sole of feet or shoes *Pak*.

185 Walking over a tar road, or a wooden floor, will not make the najis sole of feet and shoes *Pak*. It is a matter of *Ishkal*.

186 In order to make the sole of one's feet or shoe *Pak*, it is better that one should walk a distance of at least fifteen arm-lengths or more, even if the najasat disappears by walking a lesser distance, or by rubbing one's foot on earth.

187 It is not necessary that the najis sole of one's feet or shoe are wet. They become *Pak* by walking on earth, even if they are dry.

188 When the najis sole of one's foot or shoe becomes *Pak* by walking on earth, the parts adjacent to it, which are usually blotched with mud, become *Pak*.

189 If a person moves on his hands and knees, and his hands or knees become najis, it is improbable that they become *Pak* by such movement. Similarly, the end of a stick, the bottom of an artificial leg, the shoe of quadruped and the wheels of a car or a cart etc. would not be *Pak*.

190 If after walking, the smell or colour of the najasat, or its invisible particles, remain in the sole of the feet or the shoe, there is no harm in it, although the recommended precaution is that one should walk so much, that these things also disappear.

191 \* The inner part of the shoe does not become *Pak* by walking, and similarly, the under part of the socks will not become *Pak*, unless it is made of skin or something similar, and one walks with it.

**3. The Sun**

192. \* The sun makes the earth, building, and the walls *Pak*, provided the following five conditions are fulfilled (i) The najis thing should be sufficiently wet, and if it is dry, it should be made wet so that the sun dries it up.

(ii) If the *Najisul Ayn* is present on that thing, it should be removed from it before it is dried by the sun.

(ii) Nothing should intervene between the najis thing and the sun. Therefore, if the rays fall on the najis thing from behind a curtain etc., or a cloud, and makes it dry, the thing will not become *Pak*. But, there is no harm if the cloud is so thin that it does not serve as an impediment, between the najis thing and the sun.

(iii) Only the sun should make the najis thing dry. So, if a najis thing is jointly dried by the wind and the sun, it will not become *Pak*. However, it would not matter if the wind blows lightly, and it may not be said that it has had any share in making the najis thing dry.

(iv) The sun should dry up the whole najis part of the building all at once. If the sun dries the surface of the najis earth, or building, first, and later on dries the inner part, only the surface will become *Pak*, and the inner portion will remain najis.

193 \* A najis mat will be made *Pak* by the sun, but if it is woven with threads, then the threads becoming *Pak* is a matter of *Ishkal*. Similarly, the sun does not, in all probabilities, make *Pak* the trees, the grass, the doors and the windows.

194 If the sun shines on najis earth, and one doubts later whether the earth

---

### (33)

was wet or not at that time, or whether the wetness dried up because of the sunshine or not, the earth will remain najis. Similarly, if one doubts whether *Najisul Ayn* had been removed from the earth before sunshine, or whether there was any impediment preventing direct sunshine, the earth will remain najis.

195 If the sun shines on one side of a najis wall and as a consequence of it, the other side of the wall also dries up, then both the sides will be considered *Pak*.

#### 4. Transformation (Istihala)

196. If a najis thing undergoes such a , that it assumes the category of a *Pak* thing it becomes *Pak*, for example, if a najis wood burns and is reduced to ashes, or a dog falls in a salt-marsh and transforms into salt, it becomes *Pak*. But a thing does not become *Pak* if its essence or category does not change, like, if wheat is ground into flour, or is used for baking bread, it does not become *Pak*.

197 \* Any earthenware which is made of najis clay, is najis. But coal derived from najis wood will be *Pak*, if it has no semblance of its origin.

198 A najis thing about which it is not known whether it has undergone any transformation (*Istihala*) or not, remains najis.

#### 5. Change (Inqilab)

199 Any liquor which becomes vinegar by itself, or by mixing it with vinegar or salt, becomes *Pak*.

200 \* Wine which is prepared from najis grapes etc., or if any external najasat reaches it, would not become *Pak*, if it turns into vinegar.

201 Vinegar which is prepared from najis grapes, raisins and dates is najis.



202 If tiny stems and stalks from grapes or dates are added, and then vinegar is poured over it, or, if cucumber and brinjal is added before it turns into vinegar, there will be no harm, except if it becomes an intoxicant, before becoming vinegar

---

(34)

203 \* If the juice of grapes ferments by itself, or when heated, it becomes haraam. However, if it boils so much that only 1/3 part of it is left, it becomes halal. And it has already been mentioned in rule 114 that the juice of grapes does not become najis on fermentation.

204 \* If 2/3 of the grape juice gets reduced without fermentation, and the remainder ferments, and if it is commonly held as grape juice and not as syrup, it will be haraam, as an obligatory precaution.

205. The juice of grapes, about which it is not known whether fermentation has taken place or not, is halal. But if it ferments, then it will not be halal till 2/3 of it is gone.

206 If, for example, there are some ripe grapes in a bunch of unripe grapes, and the juice of that bunch is not commonly known as "grape juice", it will be halal even if it ferments.

207 If one grape falls in something which is boiling with heat, and if it ferments, but does not get dissolved in it, eating that grape alone will be haraam.

208 If juice of grapes is being cooked in several pots, it is permissible to use the same spoon for the pot which has boiled, and the one which has not.

209 A thing, about which one does not know whether it is unripe grapes or ripe grapes, will be halal if it ferments.

#### 6. Transfer (Intiqal)

210 \* If the blood of a human being, or of an animal whose blood gushes forth when its large vein is cut, is sucked by an insect, normally known to be bloodless, and it becomes part of its body, the blood becomes *Pak*. This process is called Intiqal. But when a blood-sucking leech sucks human blood during some treatment, it will be najis, because it is not considered as part of its body – it is considered as human blood.

---

(35)

211 If one kills a mosquito which has sat on one's body, and blood which it has sucked comes out, it will be considered *Pak*, as it was destined to be its part, even if the time gap between its sucking and it being killed be very small. However, as a recommended precaution, one should avoid such blood.

#### 7. Islam

212 If an unbeliever testifies Oneness of Allah, and the Prophethood of Prophet Muhammad, in whatever language, he becomes a Muslim. And just as he was najis before, he becomes *Pak* after becoming a Muslim, and his body, along with the saliva and the sweat, is *Pak*. But if he has any *Najisul Ain* in his body, it should be removed,

and then washed. In fact, that part should be washed even if the *Najisul Ayn* had been removed earlier, as per obligatory precaution.

213 \* If before an unbeliever becomes a Muslim, his wet dress touched his body, as an obligatory precaution, it should be avoided, regardless of whether it is on his body or not

214 If an unbeliever professes Islam, he will be *Pak* even if another person is not sure whether he has embraced Islam sincerely, or not. And the same order applies even if it is known that he has not sincerely accepted Islam, but his words or deeds do not betray anything which may be contrary to the confirmation by him of the Oneness of Allah, and of Prophet Muhammad being Prophet of Allah.

### **8. Subjection (TABA'İYAT)**

215 *Taba'iyat* means that a *najis* thing become *Pak*, in subjection of another thing becoming *Pak*.

216. When wine is transformed into vinegar, its container, up to the level wine reached on account of fermentation, will become *Pak*. But, if the back part of the container became *najis* because of contact with wine, it should be avoided, even after wine has transformed into vinegar.

217 \* The child of an unbeliever becomes *Pak* by *Taba'iyat*, in two cases

---

(36)

(i) If an unbeliever embraces Islam, his child in subjection to him becomes *Pak*. Similarly, if the mother, paternal grandfather, or paternal grandmother of a child embraces Islam, the child will become *Pak*, provided that it is in their custody and care

(ii) If the child of an unbeliever is captured by Muslims, and his father, paternal grandfather or maternal grandfather is not with him, he becomes *Pak*. In both the cases, the child becomes *Pak* by subjection, on the condition that if it has attained the age of understanding and discerning, it does not show inclination to *Kufr*

218 The plank or slab of stone on which a dead body is given *Ghusl*, and the cloth with which his private parts are covered, and the hands of the person who gives *Ghusl* and all things washed, together with the dead body, become *Pak* when *Ghusl* is over

219 When a person washes something with water to make it *Pak*, his hands washed along with that thing, will be *Pak* when the thing is *Pak*.

220 \* If cloth etc. is washed with under-Kurr water and is squeezed as usual, allowing water to flow off, the water which still remains in it is *Pak*

221. \* When a *najis* utensil is washed with under-Kurr water, the small quantity of water left in it after spilling the water of final wash, is *Pak*.

### **9. Removal of Najisul Ayn**

222 \* If body of an animal is stained with an *Najisul Ayn* like blood or with

something which has become najis, for example, najis water, its body becomes *Pak* when the najasat disappears. Similarly, the inner parts of the human body, for example inner parts of mouth, or nose or inner ears become *Pak*, after the najasat has disappeared. But the internal najasat, like the blood from the gums or the teeth, does not make inner mouth najis. Similarly, any external thing which is placed internally in the body, does not become najis when it meets with the internal najasat. So if the dentures come in contact with blood from other teeth, it does not require rinsing. Of course, if it contacts najis food, it must be made *Pak* with water.

---

**(37)**

223 \* If food remains between the teeth, and blood emerges within the mouth, the food will not be najis if it comes in contact with that blood.

224 \* Those parts of the lips and the eyes which overlap when shut, will be considered as inner parts of the body, and they need not be washed when external najasat reaches them. But a part of which one is not sure whether it is internal or external, must be washed with water if it meets with external najasat.

225 If najis dust settles on a cloth or carpet, but is shaken off and thereafter, something wet touches that cloth etc. that thing will not become najis.

**10. Istibra of an Animal which Eats Najasat**

226 \* The dung and urine of an animal which is habituated to eating human excrement, is najis, and it could be made *Pak* by subjecting it to "Istibra", that is, it should be prevented from eating najasat, and *Pak* food should be given to it, till such time that it may no more be considered an animal which eats najasat. As a recommended precaution, the following animals should be prevented from eating najasat for the period specified:

- Camel for 40 days
  - Cow for 20 days
  - Goat/Sheep for 10 days
  - Water-fowl for 7 or 5 days
  - Domestic hen for 3 days
- The period specified should be completed, even if the animals cease to be considered as eaters of najasat earlier than that.

**11. Disappearance of a Muslim**

227 \* When body, dress, household utensil, carpet or any similar thing which has been in the possession of a Muslim becomes najis, and thereafter that Muslim disappears, the things in question can be treated as *Pak*, if one believes that he may have washed them. But the recommended precaution is that he should not take them as *Pak*, except with the following conditions.

- That Muslim should be believing in the najasat of an object which made his body or dress najis. For example, if his dress with its wetness touches
- 

**(38)**

a Kafir, and he does not believe a Kafir to be najis, his dress will not be deemed *Pak* after his disappearance.

- That Muslim should know that his body or dress has touched a najis thing.



- That the man should have been seen using that thing for a purpose which requires it being *Pak*. For example, he should have been seen offering prayers with that dress
- There should be an expectation that the Muslim knows that the condition for the act he wants to perform is to be *Pak*. For example, if he does not know that the dress of one who offers prayers should be *Pak*, and he offers prayers with a najis dress, that dress cannot be considered to be *Pak*
- The Muslim should be conscious of the difference between najis and *Pak*, and that he should not be careless about it. If he is careless, his things will not be considered *Pak*

228 \* If a person is certain or satisfied that a thing which was najis has become *Pak*, or if two just persons testify showing why it is *Pak*, then that thing is *Pak*. And similarly, when a person who possesses the najis thing, reliably says that it has become *Pak*, or when a Muslim has washed the najis thing with water, even if it may not be known whether or not he has washed it properly, the thing will be considered *Pak*

229 If a person undertakes to wash and make *Pak* the dress of another person and confirms having washed it, and if the other person is satisfied with what he is told, the dress is *Pak*

230 \* If a person is in such a mental state that he can never be certain about a najis thing becoming *Pak*, he should follow the method used by the common people.

## **12. Flowing out of Blood of a Slaughtered Animal in Normal Quantity**

231 As stated in rule 98, if an animal is slaughtered in accordance with the rules prescribed by Islam, and blood flows out of its body in normal quantity, the blood which still remains in the body of the animal is *Pak*.

(39)

232 \* The above rule is applicable only to an animal whose meat is halal to eat, and does not apply to an animal whose meat is haraam. In fact, as a recommended precaution, it does not apply to the haraam parts of the body of an animal, whose meat is halal to eat

## **Rules About Utensils**

233 If a utensil is made of the hide of a dog, or a pig or the dead animal (not slaughtered lawfully), it is haraam to eat or drink anything from that utensil, if its najasat is caused by wetness. Also, that utensil should not be used for Wudhu and Ghusl, and for other purposes for which only *Pak* things should be used. And the recommended precaution is that the skin of a dog, or pig or a dead animal, should not at all be used, even if it is not in the form of a utensil

234. It is haraam to use gold and silver vessels for eating and drinking purposes, and as an obligatory precaution, their general use is also haraam. However, it is not haraam to have them in possession as item of decoration, although it is better to avoid them as a precautionary measure. Similarly, it is not haraam to manufacture gold and silver vessels, or to buy and sell them for possession or decoration, but it is better to avoid

235 \* If the clip of a tea-glass (istakaan) made of gold or silver is classified as a utensil, it will be equivalent to a tea-glass made of gold or silver (and it will be haraam to use it for drinking purposes) And if it (the clip) is not classified as utensil, there is no harm in using it.

236 \* There is no harm in using vessels which are gold-plated or silver-plated

237 There is no harm in using a utensil which is made of alloy mixed with gold and silver, if the proportion of alloy is such that the utensil cannot be said to be made of gold or silver.

238 \* If a person transfers food from the utensil made of gold or silver into another utensil, he can eat in or from it, provided that the later utensil is not considered as part of the package.

---

(40)

239 There is no harm using the tip of the pipe used in Huqqa, or the scabbard of a sword, or knife, or the frame of the Holy Qur'an made of gold or silver. However, the recommended precaution is that the receptacles of perfume, or surma, or opium made of gold or silver should not be used.

240 There is no harm in eating or drinking from gold and silver utensils, if one is helpless and has no alternative, but he should not eat or drink to his fill.

241 There is no harm in using a utensil, about which it is not known whether it is made of gold or silver, or something else

## Wudhu

242 In Wudhu, it is obligatory to wash the face and hands, and to wipe the front portion of the head and the upper part of two feet.

243 \* The length of the face should be washed from the upper part of the forehead, where hair grow, up to the farthest end of the chin, and its breadth should be washed to the part covered between the thumb and the middle finger. If even a small part of this area is left out, Wudhu will be void. Thus, in order to ensure that the prescribed part has been fully washed, one should also wash a bit of the adjacent parts

244. If the hands or the face of a person are larger or smaller than normal, he should observe how people normally wash their faces, and follow accordingly. Also, if he has hair on part of his forehead, or the frontal part of his head is bald, he should wash his forehead as is usually washed by the people

245 If a person suspects that there is dirt or something else in the eyebrows, and corners of his eyes, and on his lips, which does not permit water to reach them, and if that suspicion is reasonable, he should examine it before performing Wudhu, and remove any such thing if it is there

246 If the skin of the face is visible from under the hair, one should make the water reach the skin, but if it is not visible, it is sufficient to wash the hair, and it is not necessary to make the water reach beneath the hair

247 If a person doubts whether his skin is visible from under the hair of the face or not, he should, as an obligatory precaution, wash his hair, and also make the water reach the skin.

248 \* While performing Wudhu, it is not obligatory that one should wash the inner parts of the nose, nor of the lips and eyes which cannot be seen

---

(42)

when they close. However, in order to ensure that all parts have been washed, it is obligatory that some portion of these parts (i.e. inner parts of nose, lips and eyes) are also included. And if a person did not know how much of the face should be washed, and does not remember whether he has washed his face thoroughly in Wudhu already performed, his prayers will be valid, and there will be no need to do fresh Wudhu for the ensuing prayers.

249 \* The face and hands should be washed from above downwards, and if one washes the opposite way, his Wudhu will be void.

250 \* If a person makes his hand wet, and passes it over his face and hands, and if the moisture in the hand is enough to cover both thoroughly, it will be sufficient. It is not necessary that water flows on the face or the hands.

251 \* After washing the face, one should first wash the right hand and then the left hand, from the elbows to the tips of the fingers.

252 \* In order to ensure that each elbow has been washed thoroughly, one should include some portion above the elbow in washing.

253 If before washing his face, a person has washed his hands up to the wrist, he should, while performing Wudhu, wash them up to the tips of the fingers, and if he washes them only up to the wrist, his Wudhu is void.

254. \* While performing Wudhu, it is obligatory to wash the face and the hands once, and it is recommended to wash them twice. Washing them three or more times is haraam. As regards to which washing should be treated as the first, it will depend upon washing the face and hand thoroughly, leaving no room for precaution, with the niyyat of Wudhu. So, if he pours water on his face ten times with the intention of the first washing, there is no harm, but when he will then wash with the niyyat of Wudhu, it will be called the first time. Thus, he can go on pouring water on his face several times, and in the final wash, make the niyyat of Wudhu. But if he follows this procedure, then the face and the hands should be washed once only, as an obligatory precaution

---

**(43)**

255 After washing both the hands, one performing Wudhu should wipe the front part of his head with the wetness which is in his hand, the recommended precaution is that he should wipe it with the palm of his right hand, from the upper part, downwards.

256 The part on which wiping should be performed, is one fourth frontal part of the head. It is sufficient to wipe as much at any place in this part of the head, although the recommended precaution is that the length should be equal to one finger, and its breadth should be equal to three joined fingers.

257 It is not necessary that the wiping of the head should be performed on its skin. It is also in order if a man wipes the hair on the front of his head. However, if the hair are so long that when combed they fall on his face, or on other parts of his head, he should wipe his hand on the roots of his hair, or part the hair and wipe the skin. If a person collects his hair on the front side of his head, or on other parts of his head and wipes them, or if he wipes the hair of other places, such a wiping would be void.

258 \* After wiping the head, one should wipe with the moisture present in one's hands, one's feet from any toe of the foot up to the joint. As a recommended precaution, the right foot should be wiped with the right hand, and the left foot with the left hand.

259 Wiping of the feet can have any breadth, but it is better that the breadth of the wiping should be equal to three joined fingers, and it is still better that the wiping of the entire foot is done with the entire hand.

260 \* As a precaution, at the time of wiping the foot, one should place one's hand on the toes and then draw it to the joint, or that one should place the hand on the joint and draw it to the toes. One should not simply place the whole hand on the foot, and pull it a little.

261 \* While wiping one's hand and feet, it is necessary to move one's hand on them, and if the feet and head are moved leaving the hand stationary, Wudhu would be void. However, there is no harm if the head and feet move slightly, while the hand is being moved for wiping.

---

**(44)**

262 \* The parts of wiping should be dry, and if they are so wet that the wetness of the palm of the hand has no effect on them, the wiping will be void. However, there is no harm if the wetness on those part is so insignificant, that the moisture of the palm overcomes it.

263 If wetness disappears in the palm, it cannot be made wet with fresh water. In that situation, the person performing Wudhu should obtain moisture from his beard. If he obtains moisture from any part other than the beard, it would be improper, and is a matter of Ishkal.

264. \* If the wetness of palm is just enough for wiping the head, then as an obligatory

precaution, one should wipe the head first, and for the wiping of feet, the wetness should be obtained from the beard.

265 \* Wiping performed on socks or shoes is void. But if one is unable to remove his socks or shoes because of severe cold, or fear of life, or a robber, the obligatory precaution is that he will wipe on the socks or shoes, and then perform *tayammum* also. And if a person is under Taqayya (hiding one's faith), he can perform wiping on his socks and shoes.

266 If the upper part of his feet is najis, and it cannot also be washed for wiping, one should perform *tayammum*.

#### **Wudhu By Immersion (Wudhu Irtimasi)**

267. \* Wudhu by immersion means that one should dip one's face and hands into water, with the intention of performing Wudhu. And there can be no problem in performing wiping with the moisture thus acquired, though it is against precaution.

268 Even while performing Wudhu by immersion, one should wash one's face and hand downwards from above. Hence, when a person dips his face and hands in water, with the intention of Wudhu, he should dip his face in water from the forehead and his hands from elbows.

269 There is no harm in performing Wudhu of some parts by immersion, and of others in the usual way.

---

(45)

---

#### **Recommended Supplications**

270 It has been recommended that a person performing Wudhu should recite the following supplication when his eyes fall on water: Bismillahi wa billahi wal hamdu lil lahi! lazi ja'alal ma'a tahura wa lam yaj alhu najisa. (I begin my ablution in the Name of Allah. All praise is due to Allah, Who made water purifying, and not najis). While washing the hands before performing Wudhu, one should say: Alla hummaj alni minat tawwabina waj alni minal mutatah hiriin. (O Lord! Make me of those who repent and purify themselves).

While rinsing the mouth one should say: Alla Humma laq qini hujjati yawma alqaka waatliq lisani biziakrika. (O Lord! Dictate to me the principles of faith on the Day I meet You, and make my tongue fluent with Your remembrance).

While washing the nose one should say: Alla humma la tuhamim 'alaya rihal jannati waj 'alni mim man yashummu riba ha wa rawha ha wa tiba ha. (O Lord! Do not deprive me of the fragrance of Paradise, and make me of those who smell its fragrance and perfume).

While washing the face, one should say: Alla humma bayyiz wajhi yawma taswaddufibil wujuh wala tusawwid waj hi yawma tabvazzul wujuh. (O Lord! Make my face bright on the Day when the faces will turn dark. Do not darken my face on the Day when the faces are bright).

While pouring water over the right elbow, one should say: Alla humma a'tini kitabi bi yamini wal khulda fil jnani bi yasari wa hasibni hisaban yasira. (O Lord! Give my book of deeds in my right hand, and a permanent stay in Paradise on my left, and make my reckoning an easy one).



While pouring water over the left elbow, one should say: Alla humma la tutuni kitabi bishumali wala min wara'i zahri wala taj alha maghlu latan ila unuqi wa a'uzu bika min muqat ta'atin niran. (O Lord! Do not give my book of deeds in my left hand, nor from behind my back, nor chain it to my neck. I seek refuge in You from the Hell-fire)

While performing the wiping of the head, one should say: Alla humma ghashshini bi rahmatika wa barakatika wa 'afwika. (O Lord! Cover me with Your Mercy, Blessings and Forgiveness).

While performing the wiping of the feet, one should say: Alla humma thabbitni alas sirati yawma tazillu fihil aqdam. Waj'al sa'yi fi ma yurzika

---

(46)

'anni ya zal jalali wal ikram. (O Lord! Keep me firm on the Bridge (to Paradise) on the Day when the feet will slip, and help me in my efforts to do things which will please You, O' Glorious and Mighty!).

**Condition for the Validity of Wudhu (13 of)**

following are the conditions for a correct Wudhu:

- The first condition is that the water should be *Paks*, and clean, not sullied with dirt, even if that dirt is *Pak*
- The second condition is that the water should be pure, and not mixed.

271 Wudhu performed with najis or mixed water is void, even if one may not be aware of its being najis, or mixed, or may have forgotten about it. And if one has offered prayers with that Wudhu, one should repeat that prayers with a valid Wudhu.

272 \* If a person does not have any water to perform Wudhu, except that which is murky with clay, he should perform tayammum if only a short time is left for prayers, and if he has enough time at his disposal, he should wait till the water becomes limpid, and then perform Wudhu with it.

- The third condition is that the water should be Mubah (permissible for use)

273 \* To perform Wudhu with usurped water, or with water about which one does not know whether the owner would allow its use, is haraam, and Wudhu will be void. Furthermore, if the water of Wudhu used for washing face and hands, falls on usurped land, or if the space in which he performs Wudhu is usurped, his obligation will be to do *tayammum*, if he has no other place to go for Wudhu. And if another lawful place is available, he should go there for Wudhu. And if he does Wudhu at the first place, his Wudhu will be valid, but he will have committed a sin

274 \* If a person does not know whether the pool or tank of water of a madressah has been dedicated to the general public, or exclusively to the students of madressah, there is no harm in doing Wudhu there, provided that people usually do so at that place without prohibition.

---

(47)

275 \* If a person who does not wish to offer prayers in a particular mosque, is not aware whether its pool has been dedicated to the general public, or specifically to those who offer prayers in that mosque, he cannot perform Wudhu with the water of the pool of that mosque. However, if people who do not pray in that mosque, usually

perform Wudhu there, without any prohibition, he can perform Wudhu from that pool.

276 \* Performing Wudhu from the pools of the inns and hotels etc by persons who are not residing there, is valid if the other persons who are not staying there usually perform Wudhu with that water, without being prohibited.

277 \* There is no harm if a person performs Wudhu in the water flowing in big canals, even if he does not know whether the owner of that canal would allow. But, if the owner of the canal prohibits performing Wudhu with that water, or if he is a minor, or an insane person, then as a recommended precaution, one should refrain from doing Wudhu in it.

278 \* If a person forgets that the water has been usurped, and performs Wudhu with it, his Wudhu is in order. But, if a person has usurped the water himself, and then forgets about it, his Wudhu with that water will be void.

- The fourth condition is that the container of the water, used by the person concerned for Wudhu, should be Mubah (permissible for use by him)

- The fifth condition is that, as an obligatory precaution, the container of the water used for Wudhu should not be made of gold or silver. The details of these two rules will follow later

279 \* If the water for Wudhu is in a usurped container or is in the vessels of gold and silver, and there is no other water available, he should transfer that water lawfully into another container, and then do Wudhu. If he cannot possibly do that, he should perform *tayammum*. However, if he has other water, he should use that for Wudhu. And in either case, if he acts against the rule and performs Wudhu with the water which is either in a usurped container, or is made of gold or silver, his wudhu will be in order

---

(48)

280 A pool of water which has a usurped stone or brick in it, can be used for Wudhu, if drawing water from it would not in any way amount to using that brick or stone. If it amounts to that, then drawing water will be *haraam*, but Wudhu will be valid.

281 If a pool or a canal is dug in the courtyards of the Shrines of Imams, or their descendents, which was previously a grave-yard, there is no harm in performing Wudhu with water of that pool or canal, if he did not know that land was previously dedicated as a graveyard

- The sixth condition is that parts of the body on which Wudhu is performed, should be *Pak*, at the time of washing and wiping. 282 If the place which has been already washed or wiped in Wudhu becomes *najis*, before the completion of the Wudhu, it will be deemed valid.

283 If any other part of the body other than the parts of Wudhu is *najis*, the Wudhu will be in order. However, if the outlet of urine or excretion have not been made *Pak*, the recommended precaution is that one should make them *Pak* first, and then perform Wudhu.

284 \* If any one part of Wudhu was najis, and after performing Wudhu one doubts whether he washed it before Wudhu or not, his Wudhu will be valid. But he should wash the part which was najis.

285 If a person has a cut or wound on his face, or hands, and the blood from it does not stop, and if water is not harmful for him, he should, after washing the healthy parts of that limb in proper sequence, put the place of wound or cut in kurr-water or running water, and press it a little so that the blood may stop. Then he should pass his finger on the wound or cut, within the water, from above downwards, so that water may flow on it. This way his Wudhu will be in order.

- The seventh condition is that the person doing Wudhu should have sufficient time at his disposal for Wudhu and namaz.

---

(49)

286 If the time is so short that by doing Wudhu, the entire prayers or a part of it will have to be offered after its time, he should perform *tayammum*. But if he feels that the time required for *tayammum* and Wudhu is equal, then he should do Wudhu.

287 \* If a person who should have performed *tayammum* owing to little time for namaz at his disposal, performs Wudhu with the niyyat of *Qurbat*, or for any Mustahab act, like, reading the holy Qur'an, his Wudhu is in order. Similarly, his Wudhu will be valid if he did it for that namaz, as long as it was not devoid of niyyat of *Qurbat*.

- The eighth condition is that one should perform Wudhu with the niyyat of *Qurbat* i.e. to obey the orders of Allah. If, a person performs Wudhu, for the purpose of cooling himself or for some other purpose, the Wudhu would be void.

288 It is not necessary that one should utter the niyyat of Wudhu in words, or think about it in his mind. It is sufficient that all the acts relating to Wudhu are performed in compliance with the order of Almighty Allah.

- The ninth condition is that Wudhu should be performed in the prescribed sequence, that is, he should first wash his face, then his right hand and then his left hand, and thereafter, he should wipe his head and then the feet. As a recommended precaution, he should not wipe both the feet together. He should wipe the right foot first and then the left.

- The tenth condition is that the acts of Wudhu should be done one after the other, without time gap in between.

289 \* If there is so much gap between the acts of Wudhu, that it can not be said that it is being performed in normal succession, Wudhu will be void. But if there is a justifiable excuse, like water being exhausted or forgetting, at the time of washing or wiping, he should first ensure that all the preceding parts which he had washed or wiped have not dried up. If they have all dried up, his Wudhu will be void. But if all the parts have not dried up, then his Wudhu will be in order. For example, while washing his left arm, he

---

(50)



finds that his right arm has dried up, but his face is still wet, his Wudhu will be valid

290 If a person performs acts of Wudhu consecutively, but the moisture of the previous parts dries up owing to hot weather, or excessive heat of the body or any other similar cause, his Wudhu is in order.

291 \* There is no harm in walking while performing Wudhu. Hence, if after washing his face and hands, a person walks a few steps and then wipes his head and feet, his Wudhu is valid

- The eleventh condition is that a person doing Wudhu should wash his hands and face and wipe his head and feet himself. Hence, if another person makes him perform Wudhu, or helps him in pouring water over his face, or hands, or in wiping his head, or feet, his Wudhu is void.

292 \* If a person cannot perform Wudhu himself, he should appoint someone to assist him, even if it means washing and wiping jointly. And if that person demands any payment for that, he should be paid, provided one can afford, and one does not sustain any loss. But he should make niyyat of Wudhu himself, and should wipe using his own hands. If the person himself cannot participate in actually doing Wudhu, and if he must be assisted by another person, then an obligatory precaution is that both should make the niyyat of Wudhu. Then his assistant will hold his hand, and help him do the wiping. And if that is not possible, he will take some moisture from his hands, and with that moisture wipe his hand and feet.

293 \* One should not obtain assistance in performing those acts of Wudhu, which one can perform alone

- \* The twelfth condition is that there should be no constraint for using water. 294. If a person fears that he will fall ill if he performs Wudhu, or, if water is used up for Wudhu, no water will be left for drinking, he does not have to

---

### (51)

do Wudhu. If he was unaware that water was harmful to him, and he performed Wudhu, and later on, it turned out to be harmful, his Wudhu will be void

295 If one finds that using minimum quantity for washing the face and the hands properly, will not be harmful, he should do Wudhu by restricting himself to that quantity of water

- The thirteenth condition is that there should be no impediment in the way of water reaching the parts of Wudhu.

296. \* If a person finds that something has stuck to any part of Wudhu, but doubts whether it will prevent water from reaching there, he should remove that thing, or pour water under it.

297 \* Dirt under the fingernails would not affect Wudhu. However, when the nails are cut, and there remains dirt which prevents water from reaching the skin, then that dirt must be removed. Moreover, if the nails are unusually long, the dirt collected beneath the unusual part, ought to be cleansed.

298 If swelling takes place on the face, or hands, or the front part of the head, or the

feet because of being burns or other reason, it will be sufficient to wash and wipe over the swelling. If there is an opening or hole in it, it will not be necessary to reach water under the skin. In fact, if a part of its skin gets peeled off, it is not at all necessary to pour water under the unpeeled part. However, at times there is skin which hangs loose after having peeled off, it should be cut off, or water should be poured underneath.

299 If a person doubts whether something has remained stuck to the parts of Wudhu, and if it is a doubt which is deemed sensible by the people, like, a potter doubting whether clay is stuck to his hands after his work, he should examine and clean his hands by scrubbing etc, till he is sure that there are no remnants, and that water will reach there

300 If there is dirt on the part of Wudhu which will not prevent water

---

(52)

reaching the body while washing or wiping, the Wudhu will be in order. Similarly, if some white lime splashed from the whitewash stays on the body, not obstructing water from reaching it, Wudhu will be valid. And if one doubts whether it may obstruct, then one should remove the splashed particles.

301 \* If a person was aware before performing Wudhu, that on some parts of Wudhu, there is something which could prevent water from reaching them, but if he doubts after performing Wudhu whether water reached those parts or not, his Wudhu will be valid.

302 \* If on some part of Wudhu, there is an obstruction which at times allows water to reach the skin and at times does not, and if he doubts after having performed Wudhu about water having reached the skin, as a recommended precaution, he should repeat the Wudhu, particularly if he had not been mindful about ensuring that water reaches.

303 \* If after Wudhu a person finds something on the parts of Wudhu which prevents water from reaching the skin, not knowing whether it was present at the time of Wudhu, or it appeared later, his Wudhu would be in order. But if he knows that at the time of Wudhu he was not bothered about that obstruction, then the recommended precaution is that he should repeat Wudhu.

304. \* If a person doubts after Wudhu whether any obstruction was there or not, his Wudhu will be valid.

#### Rules Regarding Wudhu

305 If a person doubts too often about the acts of Wudhu and its conditions, like, about water being *Pak*, or its not being usurped, he should not pay any heed to such doubt.

306 If a person doubts whether his Wudhu has become void, he should treat it as valid. But, if he did not perform Istibra (rule no. 73) after urinating, and performed

Wudhu, and thereafter some fluid was discharged about which he was not sure whether it was urine or something else, his Wudhu will be void

---

(53)

307 If a person doubts whether he has performed Wudhu or not, he should perform Wudhu.

308 \* If a person is sure that he has performed Wudhu, and has also committed an act which invalidates Wudhu (e.g. urinating), but does not remember which happened first, he should act as follows:

- If this situation arises before his Namaz, he should perform Wudhu
- If it arises during Namaz, he should break it and perform Wudhu
- If it arises after Namaz, that Namaz will be valid, but for the next prayers, however, he should perform Wudhu.

309 If after or during Wudhu, a person becomes sure that he has not washed certain parts or has not wiped them, and if the moisture of the parts preceding them has dried up due to lapse of time, he should perform Wudhu again. And if the moisture has not dried up, or has dried up owing to hot weather, or other similar causes, he should wash or wipe the forgotten part as well as the parts which follow. Similarly, if during Wudhu he doubts whether he has washed or wiped a part or not, he should follow the same rule as above.

310 \* If a person doubts after namaz, whether he performed Wudhu or not, the prayers offered by him would be in order. As far the next prayers, he should perform Wudhu.

311 If a person doubts during namaz whether he has performed Wudhu, his prayers is void, and he should perform Wudhu and then pray.

312 If a person realises after offering prayers, that his Wudhu became void, but doubts whether it became void before namaz or after, the prayers offered by him will be deemed in order.

313 If a person suffers from an incontinence, due to which drops of urine come out continuously, or he is not in a position to control his bowels, he should act as follows:

- If he is sure that at some time during the prayer time, there will be a respite during which there will be a restraint, then he should perform

---

(54)

Wudhu and namaz at such time

- If during the restraint, he can control his urine or excretion only for performing Wajib acts of namaz, then he should perform only obligatory acts, and abandon the Mustahab acts (e.g. Adhan, Iqamah, Qunut etc).

314 \* If the time of restraint is just enough to allow Wudhu and a part of namaz, and if he discharges urine or excretion once, or several times during namaz, then as an obligatory precaution, he should do Wudhu in those moments of respite and pray. It will not be necessary for him to renew the Wudhu during namaz because of discharging urine or excretion, though as a recommended precaution, he should keep

a container by his side, make Wudhu everytime he discharges, and continue praying. But this last precaution would not apply, if due to prolonged discharge or renewal of Wudhu, the mode of prayers changes.

315 \* If there is a continued incontinence, allowing no period of restraint for Wudhu, or even a part of namaz, then one Wudhu for every namaz will undoubtedly be enough. In fact, one Wudhu will be enough for several namaz, except when one commits any extraneous act, invalidating the Wudhu. However, it is recommended that he should do a fresh Wudhu for every namaz. But a fresh Wudhu is not necessary for the Qadha of a forgotten Sajdah, or Tashahhud, nor for the prayers of *Ihtiyat*.

316 It is not necessary for a person suffering from continued incontinence, to pray immediately after Wudhu, although it is better that he should be quick in offering prayers.

317. It is permissible for a person suffering incontinence to touch the script of the Qur'an, after Wudhu, even if he is not in the state of namaz.

318 A person who cannot control urine should use a bag filled with cotton or some similar device, to protect oneself, and to prevent urine from reaching other places, and the obligatory precaution is that before every namaz, he should wash the outlet of urine which has become najis. Moreover, a person who cannot control excretion should, if possible, prevent it from reaching other parts, at least during the time required for namaz. And the obliga-

---

### (55)

tory precaution is that if no hardship is involved, he should wash the anus for every prayers.

319 A person who suffers from incontinence should, if possible, try to restrain himself at least for the duration of namaz, even if may be difficult. In fact, if his ailment can be treated easily, he should get the necessary treatment.

320 \* If a person who suffered incontinence, recovers from the ailment, it is not necessary for him to repeat those prayers which he offered according to his religious duty, during the period of his ailment. However, if he recovers during namaz, he should repeat that prayers, as an obligatory precaution.

321 If a person suffers from an incontinence, which renders him unable to control passing the wind, he will act according to the rules applicable to the incontinent persons described in the foregoing.

### Things for which Wudhu is Obligatory

322 \* It is obligatory to perform Wudhu for the following six things

- For all obligatory prayers, except Namaz-e-Mayyit. As regards Mustahab prayers, Wudhu is a condition for their validity.
- For the Sajdah and Tashahhud which a person forgot to perform during the prayers, provided that he invalidated his Wudhu after namaz, and before performing those forgotten acts. It is not obligatory to perform Wudhu for Sajdatus sahw.

- For the obligatory Tawaf of the holy Ka'bah.
- If a person has made a Nadhr, or a solemn pledge, or taken an oath for Wudhu.
- If a person has made a Nadhr, for example, that he would kiss the Holy Qur'an
- For washing and making *Pak* the holy Qur'an which has become najis, or for taking it out from lavatory etc. in which it has fallen, when he becomes obliged to touch the script of the holy Qur'an with his hand, or some other part of his body. But if the delay by making Wudhu causes further desecration of the holy Qur'an, one should take it out from lavatory etc., or make it *Pak*, without performing Wudhu.

**(56)**

323. It is haraam to touch the script of the holy Qur'an with any part of one's body, without performing Wudhu. However, there is no harm in touching the translation of the holy Qur'an, in any language, without Wudhu.

324. It is not obligatory to prevent a child or an insane person from touching the script of the holy Qur'an. However, if their touching the holy Qur'an violates its sanctity, they should be prevented from touching it.

325. It is haraam, as an obligatory precaution, to touch the Name of Allah or His special Attributes without Wudhu, in whichever language they may have been written. And it is also better not to touch, without Wudhu, the names of the holy Prophet of Islam, the holy Imams and Janabe Fatima Zahra (peace be upon them).

326. If a person performs Wudhu or Ghusl before the time for prayers, in order to be in state of purity, they will be deemed valid. And even if he performs Wudhu near the time of namaz, with the niyyat of preparing himself for namaz, there is no objection.

327. If a person believes that the time for prayers has set in, and makes the niyyat of Wajib Wudhu, and then realises after performing the Wudhu that the time for the prayers had not set in, his Wudhu is in order.

328. \* Wudhu is Mustahab for the following purposes:

- Namaz-e-Mayyit
- Visiting the graves.
- Entering a mosque.
- Entering the Shrines of the holy Prophets and Imams (A.S.).
- For reading, writing, or touching the margin or border of the holy Qur'an, or for keeping it with oneself.
- Before going to bed for sleep. It is also Mustahab that a person already in Wudhu, should perform a fresh Wudhu for every namaz.

If he has performed Wudhu for any one of the above purposes, he can commit all acts which require Wudhu. For example, he can even pray with that Wudhu.

**(57)**

**Things which Invalidate Wudhu**

329. Wudhu becomes void on account of the following seven things



- Passing of urine.
- Excretion.
- Passing wind from the rear
- A sleep, deep enough to restrict sight and hearing. However, if the eyes do not see anything, but the ears can hear, Wudhu does not become void.
- Things on account of which a person loses his sensibility, like insanity, intoxication or unconsciousness.
- Istihaza – which will be dealt with later.
- Janabat, and, as a recommended precaution, every state which requires Ghusl.

### **Jabira Wudhu**

The splint with which a wound or a fractured bone is bandaged or held tight and the medication applied to a wound etc. is called jabira.

330 If there is a wound, or sore, or a fractured bone in the parts on which Wudhu is performed, and if it is not bandaged, then one should perform Wudhu in the usual manner, if the use of water is not harmful.

331 If there is an unbandaged wound, sore, or broken bone in one's face or hands, and if the use of water is harmful for it, one should wash the parts adjoining the wound from above downwards, in the usual manner of Wudhu. And it is better to pass wet hand on it, if it is not harmful to do so. Therefore, he should place a *Pak* piece of cloth on it, and pass a wet hand over that cloth. But in the case of a fracture, *tayammum* must be performed.

332 \* If there is an unbandaged wound, or sore or fractured bone on the front part of the head, or on the feet, and he cannot wipe it, because the wound has covered the entire part of wiping, or if he cannot wipe even the healthy parts, then it is necessary for him to do *tayammum*. And as a recommended precaution, he should also perform Wudhu, keeping a piece of *Pak* cloth on the wound etc. and wipe that cloth with the moisture of Wudhu in his hands.

---

(58)

333 \* If the sore, or wound, or fractured bone is bandaged, and if it is possible to undo it, and if water is not harmful for it, one should untie it and then do Wudhu, regardless of whether the wound etc. is on his face and hands, or on the front part of his head or on his feet.

334. If the wound, or sore, or the fractured bone which has been tied with a splint or a bandage is on the face or the hands of a person, and if undoing it and pouring water on it is harmful, he should wash the adjacent parts which is possible to wash, and then wipe the Jabira.

335 If it is not possible to untie the bandage of the wound, but the wound and the bandage on it are *Pak*, and if it is possible to make water reach the wound without any harm, water should be made to reach the wound by pouring from above downward. And if the wound or its bandage is najis, but it is possible to wash it, and to make water reach the wound, then he should wash it and should make water reach the wound at the time of Wudhu. And if water is not harmful for the wound, but it is not

possible to make water reach it, or the wound is najis and cannot be washed, he should perform *tayammum*

336 \* If the jabira covers some of the parts of Wudhu, then Wudhu prescribed for Jabira is enough. But if all the parts of Wudhu are totally covered in Jabira, then, as a precaution, one should do *tayammum*, and also do Wudhu as per rules of Jabira.

337 It is not necessary that jabira should be made of things which are permissible in namaz. For example, if it is of silk, or even of the parts of an animal whose meat is haraam to eat, it is permissible to perform wiping on it.

338 If a person has jabira on his palm and fingers, and he passes a wet hand on it while performing Wudhu, he can do the wiping of his head and feet with the same wetness.

339 If the jabira has covered the entire surface of the foot, but a part from the side of the fingers, and a part from the upper side of the foot is open, one should do wiping on the foot at the open places, and also on the surface of the jabira.

---

(59)

340. If a person has several jabiras on his face or hands, he should wash the places between them, and if the jabiras are on the head or on the feet, he should wipe the places between them. And as for the places where there are jabiras, he should act accordingly to the rules of jabira.

341 \* If the jabira has covered unusually more space than the size of the wound, and it is difficult to remove it, then one should perform *tayammum*, except when the jabira is at the places of *tayammum* itself, in which case, it is necessary that he should perform both Wudhu and *tayammum*. And in both the cases, if it is possible to remove the jabira he should remove it. Then, if the wound is on the face and hands, he should wash its sides, and if they are on the head or the feet, he should wipe its corners. As for the wounds themselves, he will act according to the rules of jabira.

342 If there is no wound or fractured bone in the parts of Wudhu, but the use of water is harmful for some other reason, one should perform *tayammum*.

343 \* If a person has got his vein opened on any one of the parts of Wudhu, and he cannot wash it, he must perform *tayammum*. But if water is harmful for it, then he should act as rules of jabira.

344. \* If something is stuck on the part of Wudhu or Ghusl, and it is not possible to remove it, or its removal involves unbearable pain, then one should perform *tayammum*. But, if the thing which is stuck is a medicine, then rules relating to jabira will apply to it.

345 \* In all kinds of Ghusls, except the Ghusl of Mayyit, the jabira Ghusl is like jabira Wudhu. However, in such cases one should resort to Ghusl-e-tartibi.

If there is a wound, or a sore on the body, then a person has a choice between Ghusl and *tayammum*. If he decides to do Ghusl, and if there is no jabira on the place, the recommended precaution is that he should place a *Pak* piece of cloth on the unbandaged wound, or sore, and wipe over that cloth. However, if there is fractured bone in the body, he should do Ghusl and should, as a precautionary measure, also perform wiping on the jabira.

(60)

And if it is not possible to wipe on the jabira, or if the fractured bone is not in splint, it is necessary for him to perform *tayammum*.

346. If the obligation of a person is to do *tayammum*, and if at some of the places of *tayammum* he has wound, sore, or fractured bone, he should perform jabira *tayammum* according to the rules of jabira Wudhu.

347 \* If a person who has to pray with jabira wudhu or jabira Ghusl, knows that his excuse will not be removed till the end of time for namaz, he can offer prayers in the prime time. But if he hopes that his excuse will be removed before the end of namaz time, it is better for him to wait, and if his excuse is not removed by then, he should offer prayers with jabira Wudhu or jabira Ghusl. And if, however, he prayed in the prime time, and his excuse was removed before the end of namaz time, the recommended precaution is he should do Wudhu or Ghusl, and repeat the prayers.

348. If a person has to keep his eye lashes stuck together because of some eye disease, he should perform *tayammum*.

349. If a person cannot decide whether he should perform *tayammum* or jabira Wudhu, the obligatory precaution is that he should perform both.

350 \* The prayers offered with jabira Wudhu are valid, and that Wudhu can be valid for later prayers also.

## Ghusl: Obligatory Baths

There are seven obligatory baths:

- Bath for Janabat
- Bath for Hayz (for women only)
- Bath for Nifas (for women only)
- Bath for Istihaza (for women only)
- Bath for touching a dead body
- Bath for a dead body



- Bath which becomes obligatory on account of a vow or an oath to perform it.

### Rules Regarding Janabat

351. \* A person enters the state of Janabat in two ways:

- Sexual intercourse
- Discharge of semen, while sleeping or when awake, little or more, with lust or otherwise, voluntarily or involuntarily

352 When one cannot ascertain whether the fluid emitted from one's body is semen, urine or something else, it will be treated as semen if it is thrown out with lust and if the body is slackened. If all or some of these signs are not present the fluid will not be treated as semen. In the case of illness, the fluid may not come out with sudden swiftness and the body may not slacken, but if the emission takes place with lust, it will be treated as semen.

353 If a fluid emitted by a healthy person possesses one of the aforesaid three signs and he does not know whether or not it also possessed other signs, and if before the emission he was with wudhu he will content himself with that wudhu. And if he was not with wudhu, it would be sufficient for him to perform wudhu only, and Ghusl would not be necessary.

354 It is Mustahab that a person should urinate after the seminal discharge. If he did not urinate and an emission was seen after Ghusl, which could not be determined as semen or something else, it would be treated as semen.

(62)

355 If a person has sexual intercourse with a woman and the male organ enters either of the private parts of the woman up to the point of circumcision or more, both of them enter Janabat, regardless of whether they are adults or minors and whether ejaculation takes place or not.

356. If a person doubts whether or not his penis penetrated up to the point of circumcision, Ghusl will not become obligatory on him.

357 If (God forbid!) a person has sexual intercourse with an animal and ejaculates, Ghusl alone will be sufficient for him, and if he does not ejaculate and he was with wudhu at the time of committing the unnatural act even then Ghusl will be sufficient for him. However, if he was not with wudhu at that time, the obligatory precaution is that he should do Ghusl and also perform wudhu. And the same orders apply if one commits sodomy.

358 If movement of seminal fluid is felt but not emitted, or if a person doubts whether or not semen has been ejaculated, Ghusl will not be obligatory upon him.

359 A person who is unable to do Ghusl, but can perform *tayammum* is allowed to have sexual intercourse with his wife even after the time for daily prayers has set in.

360 If a person observes semen on his dress and knows that it is his own, and he has not done Ghusl on that account, he should do Ghusl, and repeat as Qadha all those prayers about which he is certain that he offered them after the discharge of semen. However, it is not necessary for him to repeat those prayers about which there is a probability that he might have offered them before the discharge of semen.

#### **Forbidden Acts for those in Janabat**

361. \* The following five things are Haraam for *junub*:

- To touch with any part of one's body the script of the holy Qur'an or the Name of Almighty Allah in whichever language it may be. And it is better that the names of the holy Prophet and Imams and Hazrat Fatima Zahra (peace be upon them) should also not be touched in that condition.

---

#### **(63)**

- Entering Masjidul Haraam or Masjidun Nabi, even though it may be only passing from one gate and going out of another.
- To stay or halt in all other Masjids, and similarly, on the basis of obligator precaution, to stay in the shrines of the holy Imams. However, there is no harm if one crosses or traverses through a mosque, entering from one gate and exiting from another.
- To enter a mosque with an intention of lifting away something or placing something in it.
- To recite those verses of the holy Qur'an on the recitation of which performance of Sajdah becomes obligatory. These verses occur in four surahs of the holy Qur'an.
  - Surah Alif Lam Mim as-Sajdah, 32:15
  - Surah Ha Mim Sajdah, 41:38
  - Surah an-Najm, 53:62
  - Surah al 'Alaq, 96:19

**Things which are Makrooh for Junub** 362 \* The following nine things are Makrooh for *junub*:

- To eat
  - To drink
- But if the *junub* washes his or her face, hands and mouth, then eating or drinking in that state will not be Makrooh. And if he or she washes the hands only, then unworthiness of the acts is reduced.
- To recite more than seven verses of the holy Qur'an other than those in which obligatory Sajdah occur.
  - To touch the cover, the margin or border of the holy Qur'an or the space between its lines, with any part of one's body.
  - To keep the holy Qur'an with oneself
  - To sleep. But it would not be Makrooh to sleep if the person concerned performs wudhu or performs *tayammum* instead of Ghusl on account of non-availability of water.
  - To dye one's hair with henna etc
  - To apply oil on one's body

- To have sexual intercourse after Ihtelam (i.e. discharge of semen during sleep).

(64)

### Ghusl for Janabat

363 \* Ghusl for Janabat is obligatory for offering the daily prayers and other similar acts of worship. However, it is not obligatory for Namaz-e-Mayyit or for sajdatus sahv (prostrating on account of oversight) or sajdatush shukr (prostration for thanksgiving) or for the obligatory Sajdah upon reciting the four particular verses of the holy Qur'an. (Rule no. 361)

364 \* At the time of doing ghusl, it is not necessary to have in mind that one is performing an obligatory Ghusl. It is sufficient if one performs the Ghusl with the intention of *Qurbat*, i.e. complying with Allah's orders.

365 If a person who performs Ghusl with the *nirrat* of Wajib after having ascertained that the time of Namaz had set in, comes to know after performing the bath that it was performed before the time for prayers had set in, the bath would be correct and valid.

366 \* There are two methods of performing Ghusls, both Wajib and Mustahab.

### Tartibi (Sequential)

*Irtimas* (By submerging the whole body).

### **Tartibi**

367 \* In this method, a person should first make a *nirrat* for Ghusl. Thereafter one should first wash one's head and neck, and thereafter the remaining parts of one's body. It is better that one washes the right part of the body first and then the left part.

And if a person, while standing under the water, jerks each of these parts on one's body with an intention of performing Tartibi Ghusl, it will not be sufficient and the precaution is that one should not content oneself with it.

And if a person washes the body before washing the head, either intentionally, or on account of forgetfulness or because of not knowing the rule, Ghusl is void.

368 \* If a person washed the body before the head it will not be necessary to repeat the bath. What one has to do is to wash the body again and Ghusl will then be correct.

(65)

369 In order to ensure that both the parts (head, neck and remaining parts of the body) have been washed thoroughly one should, while washing a part, also include some portion of the other part with it.

370 After the Ghusl, if a person realises that certain parts of the body have been left out, not knowing which, it will not be necessary to wash the head again. One will wash only those parts of one's body which one feels had not been washed.

371 If one realises after Ghusl that one has not washed a certain part of the body it is sufficient to wash only that part if it is the left side. However, if that part is the right side then the recommended precaution is that after washing that part of the body one should wash the left side again. And if the unwashed part is that of head and neck one should, after washing that part, wash the body once again.

372 \* If a person doubts before completing Ghusl whether one has washed a part on the left or right side it will be necessary to wash that part and if one doubts about having washed a part of the head and neck then, as an obligatory precaution, one would wash that part and then wash the right and the left side of the body again.

### Irtimasi

373 \* Ghusl by way of Irtimasi is either carried out instantly or gradually. If the Ghusl of Irtimasi is to be done at one instance, then water must reach all parts of the body at one time. However, it is not necessary that the whole body be submerged in water from the very beginning of Ghusl. If a part of the body is outside, and is later submerged with the *niyyat* of Ghusl, it will be deemed in order.

374 If one wishes to perform Irtimasi Ghusl gradually, then it is necessary that the whole body is out of water before Ghusl commences. Then one would submerge one's body gradually in water with the intention of Ghusl.

375 If after performing Ghusl Irtimasi it becomes known that water has not reached some part of the body one should repeat the Ghusl, whether the

---

(66)

part up to which water has not reached is determined or not.

376. If one does not have sufficient time for Tartibi, one should perform Ghusl by way of Irtimasi.

377 \* A person who has put on *Ihram* for Hajj and Umrah is not allowed to perform Ghusl by way of Irtimasi. However, if one performs it forgetfully the Ghusl will be valid.

### Rules About Ghusl

378 It is not necessary that the entire body of a person should be *Pak* before Irtimasi and Tartibi Ghusl. So, if the body becomes *Pak* while diving in water or pouring water over one's body with the intention of the Ghusl, the Ghusl will be in order.

379 If a person who entered the state of Janabat due to an unlawful act takes a bath with warm water, the Ghusl will be valid even though one may perspire at that time.

But the recommended precaution is that such a person should do Ghusl with cold water

380 While doing Ghusl, if a part of the body, however small, remains unwashed the Ghusl is invalid. But, it is not obligatory to wash the inside of the ear or nose and other places which are reckoned to be the interior of the body

381 \* If a person doubts whether a particular part of the body is to be treated as external or internal, it should be washed.

382. If the hole pierced for an earring and other similar objects is so wide that it is reckoned to be external, then it should be washed, otherwise it is not necessary to wash it.

383 All things which prevent water from reaching the body should be removed. If a person does Ghusl before ensuring that such obstacles have been removed, the Ghusl will be void.

---

(67)

384 At the time of Ghusl, if one doubts whether there is something on one's body which would prevent water from reaching the body, one should investigate and satisfy oneself that the obstacle is not there

385 While doing Ghusl, one should wash the short hair which are taken as a part of the body. Washing of the long hair is not obligatory. However, if one makes water reach the skin in such a way that those long hair do not become wet, the Ghusl is in order. However, if it is not possible to make water reach the skin without washing those hair one should wash them so that water may reach the body

386. All the conditions for the validity of Wudhu (e.g. the water being pure and not having been usurped) also apply to the validity of Ghusl. However, for Ghusl it is not necessary that the body be washed downwards from the head. Moreover, it is not necessary in Tartibi Ghusl to wash the body immediately after washing the head and the neck. There is no harm, therefore, if there is a lapse of some time after washing one's head and neck before washing one's body. It is not necessary that one should wash one's head, neck and body in one instance. However, if a person is incontinent, unable to retain urine or faeces except for such time that he could be able to offer prayers after Ghusl then he should do Ghusl at once and offer his prayers immediately thereafter

387 If a person uses a public bath with an intention of deferring payment to its owner, without a prior consent of the owner, the Ghusl will be void even if the owner is later made to agree to the arrangement.

388 If the owner of the public bath is agreeable to the Ghusl being done on credit basis, but the person doing Ghusl intends not to pay the charges to him or to pay him from the money acquired illegally, the Ghusl will be void.



389 If a person pays to the owner of the public bath from the funds whose *Khums* (1/5 of the yearly profit see rule no. 1760) has not been paid, then such a person commits a sinful act, but the Ghusl will be valid, though the liability for *khums* remains

---

(68)

390 If a person hires a public bath for Ghusl, but before commencing Ghusl, he or she carries out an extra function of making the anal part *Pak* with the same water of the public bath, and if it becomes doubtful whether the owner would agree to the Ghusl being taken, then the owner's consent must be sought before the Ghusl. Otherwise, the Ghusl will be void

391 \* When a person is in doubt whether he or she has done Ghusl or not, such a person must do Ghusl. However, if doubt arises in the mind after Ghusl as to whether Ghusl was correct or not, then there is no need to do Ghusl again.

392 \* If one urinates or passes wind (or does any act which would invalidate the Wudhu) while doing the Ghusl, one does not have to abandon the Ghusl and start all over again. In fact, one can continue with the same Ghusl till completion. However, in this situation, one will have to do Wudhu also, as per obligatory precaution

393 \* A person who has very little time at his disposal before *Qadha*, should perform *tayammum* instead of Ghusl. Yet, if such a person does Ghusl under the impression that there is sufficient time for Ghusl and offering prayers, the Ghusl will be valid, provided that it was done with the intention of complying with the orders of Allah, even if the Ghusl was done with a view to offering the prayers

394. \* If a person after being *Junub* doubts whether or not he or she did Ghusl, the prayers already offered during that period would be deemed valid. But for the later prayers, such a person should do the Ghusl. If any such act which would invalidate *Wudhu* is committed, like urinating or passing the wind, after the prayers, then it will be necessary to do Wudhu, and as an obligatory precaution, to repeat the prayers he had offered, if time permits.

395 A person who has more than one Ghusl to do can do one Ghusl with the *niyyat* of the rest. In fact, one Ghusl with its *niyyat* is enough to represent all others.

---

(69)

396. If a verse of the holy Qur'an or Name of the Almighty Allah is written or tattooed on the body of a person then such a person while doing *Wudhu* or Ghusl, will be required to pour water on that part without touching the writing.

397 A person who does Ghusl of Janabat should not do Wudhu for the prayers. In fact one can offer prayers without performing Wudhu after all *Wajib* Ghusls (except

the bath for medium *istihaza*) as well as after Mustahab Ghusls (see rule no. 651). In the case of Mustahab Ghusls, however, it is better to do Wudhu as a recommended precaution.

## **Kinds of Blood Seen by Women**

### **Istihaza**

One type of blood which is seen by women is called *istihaza* and a woman in that state is called *mustahaza*

398. *Istihaza* is usually yellowish and cold and is emitted without gush or irritation and is also not thick. It is, however, possible that at times the colour of the blood may be red or dark, and it may also be warm and thick and may be issued with gush and irritation.

399. There are three kinds of *istihaza* viz. slight (*Qalila*), medium (*Mutawassita*) and excessive (*Kathira*). Explanation is given below:

#### **I. Little Blood (Qalila)**

If the blood remains on the surface of the wool or pad etc., (placed by a woman on her private part) but does not penetrate into it, the *istihaza* is called *qalila*

#### **II. Medium Blood (Mutawassita)**

If the blood penetrates into the cotton (or pad etc.), even partially, but does not soak the cloth tied on the outer side, the *istihaza* is called *mutawassita*

#### **III. Excessive Blood (Kathira)**

If the blood penetrates through the cotton, soaking it and the cloth (etc.) around it, the *istihaza* is called *kathira*.

### **Rules of Istihaza**

400 \* In the case of little *istihaza* a woman should perform separate *Wudhu* every prayer and should, as a recommended precaution, wash or change the pad. And if some blood is found on the outer part of her private parts she should make it *Pak* with water

401 \* In the case of *Mutawassita*, is an obligatory precaution for a woman to make one Ghusl everyday for her daily prayers, and she should

---

(71)

act accordingly to the rules of little *Istihaza* as explained in the foregoing rule. If the state of *Istihazuan* before or just at the time of Fajr prayers, she should do Ghusl before offering Fajr prayers. If she does not do Ghusl intentionally or forgetfully, she should do Ghusl before Zuhr and Asr prayers. And if she misses even that, then she should do Ghusl before praying Maghrib and Isha. This she would do regardless of whether bleeding continues or stops.

402 \* In the case of excessive bleeding the woman should change, as an obligatory

precaution, the cotton or pad tied to her private parts or make it *Pak* with water. It is also necessary that she should do one *Ghusl* for Fajr prayers, one for Zuhr and Asr prayers and once again for Maghrib and Isha prayers. She should offer Asr prayers immediately after Zuhr prayers and if she allowed any lapse of time between them, she should do *Ghusl* again for Asr prayers. Similarly if she keeps any time gap between Maghrib and Isha prayers, she should do *Ghusl* again for Isha prayers.

All these rules apply when bleeding is so excessive that it continues soiling the pad etc. But if it takes longer to soil the cotton or pad, and a woman has enough time to pray one or more *Namaz* in between, then, as per obligatory precaution, she would change the pad or wash it to make *Pak* and then do *Ghusl* only when the cloth covering the pad or cotton is fully soaked.

For example, if a woman praying *Namaz* of Zuhr finds out that the cloth is fully soaked again before the prayers of Asr, she would do *Ghusl* for Asr prayers.

And if she finds that the flow of blood is slow enough to allow two or more prayers to be offered before the cotton or cloth is totally soiled with blood, there will be no need for *Ghusl* before the ensuing prayer. For example, if she finds that there is enough time to offer even Maghrib and Isha prayers, before the cloth is fully soaked, she would pray Maghrib and Isha without *Ghusl*.

In every case, the *Ghusl* in excessive *Istihaza* does not require *Wudhu* after it.

403. If *istihaza* blood is seen before the time for prayers has set in, and the woman has not performed *Wudhu* or *Ghusl* for that bleeding, she should perform *Wudhu* or *Ghusl* at the time of prayers, even though she may not be *mustahaza* at that time.

404. \* A woman whose *Istihaza* is medium should first do *Ghusl* and then

## (72)

*Wudhu*, as per obligatory precaution. But if a woman with excessive *Istihaza* wishes to do *Wudhu*, she should do so before the *Ghusl*.

405. When a woman who had little *Istihaza* finds out after Fajr prayers that her *Istihaza* has developed into medium one, she will have to do *Ghusl* for Zuhr and Asr prayers. And if that change occurs after Zuhr, Asr prayers, then she will do a *Ghusl* for Maghrib and Isha prayers.

406. \* If a woman finds out after Fajr prayers that her little or medium *Istihaza* had developed into an excessive one, and remained in that state, then she should follow the directives given in rule no. 402 in respect of Zuhr, Asr, Maghrib and Isha prayers.

407. \* As explained in rule 402, a woman in excessive *Istihaza* must ensure that there is no time gap between *Ghusl* and the prayers. Therefore, if such a gap occurs because of doing *Ghusl* earlier, then that *Ghusl* will be void, and the woman will have to do *Ghusl* again. This rule applies to those also who are in medium *Istihaza*.

408. \* Apart from the rules pertaining to the daily prayers which have been explained earlier, a woman in little and medium *Istihaza* must do *Wudhu* for all other prayers,



Wajib or Mustahab. But if she desires to repeat, as a precautionary measure, the daily prayers which she has already offered or if she wishes to offer once again with congregation the prayers which she had offered individually, she should perform all the acts which have been mentioned with regard to *Istihaza*. In the case of Namaz of *Ihtiyat*, "forgotten sajdahs", "forgotten tashahud" which are performed immediately after the prayers it is not necessary for her to follow the rules of *Istihaza*. Similarly, no rules of *Istihaza* will apply for performing Sajda-e-Sahv at any time

409 After the bleeding of a *mustahaza* woman has stopped, she should follow the rules of *Istihaza* only for the first subsequent prayers which she may offer. For further prayers which follow, the rules of *Istihaza* would not be necessary

410 \* If a woman does not know what kind of *Istihaza* she has, she should insert into herself some cotton and wait a while to ascertain. And

---

(73)

when she knows which kind of *Istihaza* it is she would follow the rules prescribed. And, if she is sure that the type of *Istihaza* will not change by the time she stands for her prayers she may carry out the test before the time for prayers sets in

411 If a *mustahaza* woman starts her prayers without making any investigation, but her intention is to obey the orders of Allah and act according to her duty then her prayers are valid. For example, if her *Istihaza* was little, and she acted according to its rules, her prayers will be correct and valid. But if she did not have the intention of obeying Allah or following the rules, her prayers would be invalid. For example, she followed the rules of little *Istihaza* while in actual fact she was in the medium one, her prayers would be invalid.

412 If a *mustahaza* woman cannot discern about her *Istihaza* she should act according to the minimum certitude. For example, if she does not know whether her *Istihaza* is little or medium she should follow the rules which are prescribed for little *Istihaza*. And if she does not know whether her *Istihaza* is medium or excessive she should perform the rules prescribed for the medium *Istihaza*. But, if she knows which of the three kinds of *Istihaza* she has had previously, then she should act according to the rules for that kind of *Istihaza*

413 If at the time of its initial appearance the blood of *Istihaza* remains within the interior of the body and does not come out, it does not nullify the Wudhu and Ghusl already performed by the woman. And if it comes out, it nullifies the Wudhu and Ghusl even if its quantity be very small.

414. \* If a *mustahaza* woman examines herself after Namaz and finds no blood, she can say other prayers with the same Wudhu, even if she knows that the blood would reappear.

415 \* If a *mustahaza* woman knows that since the time she has engaged herself with Wudhu or Ghusl blood has not come out of her body, she can defer offering prayers for as long as she knows she will remain in that pure state

416 \* If a *mustahaza* woman knows that before the time for prayers comes to an end, she will become totally *Pak*, or if she knows that at certain time, bleeding would stop for the time required for offering prayers she should wait and offer prayers when she is *Pak*

417 \* If a *Mustahaza*, after having done *Wudhu* and *Ghusl*, finds that the bleeding has ceased, and she feels that if she delays the prayers she will become fully *Pak*, within the time required for *Wudhu*, *Ghusl* and *Namaz*, she should delay the prayers, and offer them after performing fresh *Wudhu* and *Ghusl* when she has become fully *Pak*. But if time for prayers is limited, it will not be necessary for her to perform *Wudhu* and *Ghusl*. She should offer prayers with the *Wudhu* and *Ghusl* which she already has

418 \* When a *mustahaza* woman whose bleeding has been excessive becomes fully *Pak*, she should do *Ghusl*. However, if she knows that no blood was seen after having *Ghusl* for the previous prayers, it is not necessary for her to do *Ghusl* again. As for medium *Istihaza*, it is not necessary to do *Ghusl* after bleeding has stopped.

419 \* *Mustahaza* women, with little, medium or excessive bleeding, should commence their prayers immediately after having acted according to their respective rules, except in the situations described in rules 403 and 415. But to recite *Adhan* and *Iqamah* before *Namaz* or performing *Mustahab* acts like *Qunut* etc, will have no objection.

420 \* If a *mustahaza* woman who is required to allow no time gap between *Wudhu* or *Ghusl* and her prayers, does not act accordingly, she would make *Wudhu* or do *Ghusl* again and then pray without any delay.

421 \* If the blood of *Istihaza* has a swift flow and does not stop, and if stoppage of blood is not harmful to her, she should try to prevent the blood from coming out after *Ghusl*. And if she ignores doing so, and the blood comes out, she should offer prayers all over again if she had already prayed. Moreover, it is a recommended precaution that she repeats the *Ghusl*.

422 \* If blood does not stop at the time of *Ghusl* the bath is in order. But, if during the *Ghusl* the medium *Istihaza* becomes excessive it will be necessary for her to start *Ghusl* all over again.

423 For a *Mustahaza* woman who is fasting, it is a recommended precaution that she prevents the blood from issuing out of the body, throughout the day, as far as possible

424 \* It is widely held that the fast of a woman whose *Istihaza* is excessive will be valid only if in the night preceding the day on which she intends to fast she does *Ghusl* for the prayers of *Maghrib* and *Isha*, and also does *Ghusl* during day time which are obligatory for the daily prayers. But most likely, the validity of her fasting does not depend on the *Ghusl*. Similarly, the validity of a woman fasting during

medium *Istihaza* does not depend on the Ghusl.

425 \* If a woman becomes *mustahaza* after Asr prayers and does not do Ghusl till sunset her fast will undoubtedly be in order

426 If a woman in little *Istihaza* finds out before starting the prayers that her bleeding has become excessive or medium, she should perform the rules prescribed for medium or excessive *Istihaza* as mentioned above. And if the medium *Istihaza* becomes excessive she should follow the rules prescribed for excessive *Istihaza*. And in case she has done Ghusl for medium *Istihaza* it would not suffice, and she should do Ghusl again for excessive *Istihaza*.

427 \* If the medium *Istihaza* becomes excessive while she is already in Namaz, she should break the prayers and do Ghusl for excessive *Istihaza* and also perform other relevant acts and repeat the same prayers. And on the basis of recommended precaution she should perform Wudhu before Ghusl. And if she does not have time for Ghusl it is necessary that she should perform *tayammum* instead of Ghusl. And if she finds that no time is left even for *tayammum* then she should, on the basis of precaution, not break the prayers and complete the same in that very condition. It will be necessary for her to offer *Qadha* later. Similar rules will apply if during the Namaz her little *Istihaza* becomes medium or excessive, she will have to discontinue her Namaz and follow the rules of medium or excessive *Istihaza*, whichever be applicable

428 \* If the blood stops during Namaz and the *mustahaza* woman does

---

(76)

not know whether or not it has also stopped internally, and if after her prayers she understands that bleeding had totally stopped, and she has sufficient time at her disposal to offer prayers again in the state of purity, it will be an obligatory precaution for her to act according to the rules applicable to her and pray again

429 \* If the excessive *Istihaza* reduces to medium *Istihaza* the *Mustahaza* should perform the rules prescribed for excessive *Istihaza* for the first prayers and then medium *Istihaza* for the later prayers. For example, if excessive *Istihaza* becomes medium before Zuhr prayers she should perform Wudhu and do Ghusl for Zuhr prayers, and for the Asr, Maghrib and Isha prayers she should perform only Wudhu. However, if she does not do Ghusl for Zuhr prayers and has time for Asr prayers only she should do Ghusl for Asr prayers. And if she does not do Ghusl for even Asr prayers she should do Ghusl for Maghrib prayers. And if she does not do Ghusl for that prayers as well and has just enough time for Isha prayers only, she should do Ghusl for Isha prayers.

430 \* If the excessive *Istihaza* stops before every Namaz and starts coming again she should do Ghusl before each Namaz.

431 If the excessive *Istihaza* reduces to little, the *mustahaza* should follow for the first prayers the rules prescribed for excessive *Istihaza*, and for the later prayers the rules prescribed for little *Istihaza*. Similarly, if the medium *Istihaza* becomes little she

should follow rules prescribed for medium *Istihaza* for the first prayers and those prescribed for little *Istihaza* for the later prayers.

432 If a *mustahaza* woman neglects any one of the obligatory rules, her Namaz will be void.

433 \* If a woman who is in little or medium *Istihaza* wishes to engage in an act which requires Wudhu as a prerequisite, like touching the script of the Quran etc , she should make the Wudhu for the purpose. The Wudhu made specifically for Namaz would not be sufficient if she wishes to touch after the Namaz is over.

---

(77)

434. A *mustahaza* who has done her obligatory Ghusls can go into Masjid, pause for some time in it, and recite the verses of the Qur'an which contain obligatory Sajdah. It is also lawful for her husband to have sexual intercourse with her, though she may not have performed all the acts which are required before the prayers (e.g. changing the cotton and the pad). And it is not unlikely that these acts may be permissible even without Ghusl, but precaution is in avoiding them.

435. If a woman who is in the state of excessive or medium *Istihaza* wishes to recite, before the time of prayers, a verse of the Qur'an which contains an obligatory Sajdah or to enter a Masjid, she should, on the basis of recommended precaution, do Ghusl. And the same rule applies if her husband wishes to have sexual intercourse with her.

436. \* Salatul Ayat (due to solar or lunar eclipse etc ) is obligatory for a *mustahaza* woman and she should follow all the rules which have been explained in relation with the daily prayers.

437 \* When Namaz-e-Ayat becomes obligatory for a *mustahaza* woman at the time of daily prayers and she wishes to offer these two prayers one after the other she cannot, as per obligatory precaution, offer both of them with one Wudhu and one Ghusl.

438 \* If a *mustahaza* woman wishes to offer Qadha prayers she should follow the same rules as are applicable to the prayers offered within time. And as a precaution, she will not consider the acts performed for prayers within time as sufficient for Qadha prayers.

439 \* If a woman knows that the blood coming out of her body is not of a wound and cannot decide on it being the blood of *hayz* or *nifas* because of the absence of the properties defined by the Shariah, she should act according to the rules in respect of *Istihaza*. And if she doubts whether it is *Istihaza* or some other blood and it does not possess other signs she should, on the basis of obligatory precaution, follow the rules of *Istihaza*.

---

(78)

### Hayz

Menstrual discharge (Hayz) is a kind of blood which is normally discharged every

month from the womb of women for a few days. When menses is discharged the woman is called *Haez*’

440 Menses is usually thick and warm and its colour is either black or red. It is discharged with a pressure and a little irritation.

441 \* The blood seen by women after the age of 60 years is not classified as *Hayz*. And as per recommended precaution, women who are not from the clan of Quraish, if they see blood between the age of 50 and 60 years, having the same signs as those of *Hayz*, they should combine the 'dos' of *mustahaza* and 'don'ts' of *Haez*.

442 \* Blood seen by a girl who has not yet completed 9 years of her age will not be classified as *Hayz*.

443 It is quite possible for a pregnant woman or a breast feeding mother to see *Hayz* and the rules which apply to a non-pregnant woman also apply to a pregnant one, except that if a woman who has conceived sees blood with the usual signs of *Hayz* 20 days after the commencement of her habitual period then it is necessary for her, on the basis of precaution, to refrain from the acts which are forbidden to a *Haez* and to perform the obligations of a *mustahaza*.

444 \* If a girl does not know whether she has completed nine years of age or not and if she sees blood which does not bear any sign of *Hayz*, then that blood is definitely not *Hayz*. And if it has some semblance of *Hayz*, even then it is difficult to classify it as *Hayz*, unless one is absolutely sure. This absolute certitude will determine that she has completed her nine years.

445 \* If a woman who is doubtful as to whether or not, she has completed 60 years of age, sees blood which she cannot decide whether it is of *Hayz* or not she should decide that she has not completed 60 years.

446. The period of *Hayz* is not less than 3 days and not more than 10 days

---

(79)

and if the period during which blood is discharged falls short of 3 days even by a small measure of time, that blood will not be considered as *Hayz*.

447 The blood of *Hayz* flows continuously for the first 3 days. Therefore, if blood is seen for 2 days and then interrupted for 1 day and then seen again for 1 day, it will not be *Hayz*.

448 In the initial stage, it is necessary that blood flows out, but it is not necessary to be seen flowing out during all the three days. It is sufficient for the blood to be internally present. So, if a woman is clean for a brief period during the first 3 days (as is common among all or some women) even then the blood discharged will be *Hayz*.

449 It is not necessary that a woman should have bleeding on the 1st and the 4th night, but it is essential that bleeding should not discontinue on the 2nd and the 3rd night. For example, if bleeding commences on the morning of the 1st day and



continues till sunset on the 3rd day, it would be considered as Hayz. Similarly, if blood is seen from the middle of the 1st day and stops at the same time on the 4th day the same will apply.

450 \* If a woman sees blood continuously for three days, and then it stops for a brief period before it is seen again, and if the total number of days in which blood was seen and in which it stopped does not exceed ten, then the days in which blood flowed will be counted as of *Hayz*, and the in between period of respite will be of obligatory precaution, during which she will do all that she should do when she is , and also refrain from all those acts which are forbidden to the *Haez*..

451 If blood is seen for more than three days and less than ten days and she does not know whether the blood is of a sore or a wound or of Hayz, she should not treat it as *Hayz*.

452 If a woman sees blood about which she is unable to discern as to whether it is the blood of wound or of *Hayz*, she should continue to perform her acts of worship, except when her preceding condition was that of *Hayz*.

#### (80)

453 If a woman doubts whether the blood she has seen is of *Hayz* or *Istihaza*, she should treat it to be *Hayz* if it bears the properties of *Hayz*.

454 If a woman is unable to decide whether the blood she has seen is of *Hayz* or of virginity, she should examine herself i.e. she should insert cotton in herself and wait for some time. If she finds that only its sides have been stained with blood then it is virginal blood, and if the blood has soaked the entire piece of cotton then it is *Hayz*.

455 \* If blood is seen for less than 3 days and then stops and starts again for 3 days the second blood will be *Hayz* but the first blood will not be considered as *Hayz* even if it was seen during the days of habit.

#### Rules for the Haez

456. \* Acts which are Haraam for a woman who is in the state of **Hayz**:-

- Prayers and other similar acts of worship for which Wudhu or tayammum or Ghusl is necessary. However, there is no harm in her performing those acts of worship for which Wudhu, tayammum or Ghusl are not obligatory (e.g. Namaz-e-Mayyit)
- All those acts which are forbidden to a junub (see rule no. 361).
- Having sexual intercourse, it is Haraam for man as well as for woman even if only the penis glans may penetrate, and even if semen may not be discharged. In fact, the obligatory precaution is that the male should refrain from insertion even to an extent lesser than the point of circumcision. Anal intercourse with the wife is forbidden regardless of whether she is in *Hayz* or not.

457 Sexual intercourse is Haraam also when a woman may not be very certain of being in the state of *Hayz*, but Shariah guides her to treat herself as such. So, when a woman sees blood for more than ten days, and, as will be explained later, she has to resort to the habit of her relatives for determining the period of *Hayz*, her husband will not be permitted to have sexual relations with her during those days.

458 \* If a man has sexual intercourse with his wife when she is a *Haaez*, he should seek Divine forgiveness and the recommended precaution is that he should expiate by giving Kaffara. Rules regarding Kaffara will be mentioned later

---

(81)

459 With the exception of actual sexual intercourse with a *Haaez* woman, there is no harm in all other forms of courting, wooing and kissing etc

460 Kaffara for sexual intercourse with a *Haaez* is gold coins weighing 3.457 grams if carried out in the early days, 1.729 grams for the middle days and 0.865 grams for the final days of the period of *Hayz*. For example, if *Hayz* lasts for 6 days and her husband has sexual intercourse with her during the 1st and 2nd days or nights, he should pay gold weighing 3.457 grams, and during the 3rd and 4th days and nights he should pay gold weighing 1.729 grams and for the 5th and 6th days and nights he should pay gold weighing 0.865 grams.

461 If it is not possible to pay in gold coins, he should pay its equivalent value. And if the price of gold has undergone a change at the time he wishes to pay the Kaffara to the poor, as compared with the time when he had sexual intercourse, he should pay at the prevailing rate

462 If a man has sexual intercourse with his wife in the first, second and third stage of *Hayz* he should give Kaffara for all the three, totalling 6.051 grams

463 If a man has had repeated sexual intercourse with a *Haaez* woman he should pay Kaffara for each time

464. If a man realises during the course of sexual intercourse that the woman has become *Haaez*, he should withdraw from her immediately, and if he does not do so the recommended precaution is that he should pay Kaffara

465 If a man commits fornication with a *Haaez* woman or has sexual intercourse with a *Haaez* woman who is not his 'mahram' under the impression that she is his wife, the recommended precaution in this case, too, is that he should pay Kaffara.

466. If a man has sexual intercourse with a *Haaez* woman on account of ignorance or because of having forgotten the rule, he need not pay Kaffara

467 If a man has sexual intercourse with a woman with the belief that she

---

(82)

is *Haaez*, but it transpires later that she was not *Haaez*, he need not pay Kaffara.

468 As will be explained in the rule relating to divorce, if a woman is divorced while she is in the state of *Hayz*, the divorce is void.

469. \* If a woman says that she is *Haaez*, or claims to have become from *Hayz*, her statement should be accepted, provided that she is not known to be unreliable

470 If a woman becomes *Haaez* while she is in Namaz, her Namaz will become void.

471 If a woman has doubt while offering prayers whether or not she has become *Haaez*, her prayer is in order. However, if she realises after offering prayers that she had actually become *Haaez* during the prayers, her prayers will be void.

472 After a woman becomes from *Hayz* it is obligatory for her to take bath for the prayers and other acts of worship which require Wudhu or Ghusl or *tayammum*. The rules for this Ghusl are the same as for the Ghusl of Janabat. And it is better that before Ghusl she should perform Wudhu.

473 \* After a woman has become from *Hayz*, and before having done Ghusl the divorce given to her will be in order, and her husband can also have sexual intercourse with her. Though it is better to have sexual intercourse after the woman has washed herself. However, the recommended precaution is that the man should avoid having sexual intercourse with her before she has done Ghusl. However, until she has had Ghusl, other acts like staying in a Masjid and touching the writing of the Qur'an which were Haraam for her at the time of *Hayz* do not become Halal for her.

474 \* If the woman does not have sufficient water for Wudhu and Ghusl, and if it is just enough for Ghusl only, she should do Ghusl, and it is better that she should perform *tayammum* in place of Wudhu. And if the water is sufficient for performing Wudhu only, she should perform Wudhu and perform *tayammum* instead of Ghusl. And if she does not have water for either

### (83)

of them (i.e. for Ghusl or Wudhu) she should perform *tayammum* for Ghusl only. It is recommended that she does one more *tayammum* instead of Wudhu also.

475 \* There is no *Qadha* for the Namaz which she left during her *Hayz*, but she should give *Qadha* for the obligatory fasts missed by her due to *Hayz*. This includes even those fasts which had been *Wajib* upon her on the fixed days because of *Nadhr*, but she could not keep because of *Hayz*.

476. \* If the time for prayers sets in and a woman knows, or considers it probable, that if she delays offering prayers she will become *Haaez*, she should offer prayers immediately.

477 \* If a woman delays offering prayers on exact time, allowing a lapse equal to the time required for offering one Namaz together with Wudhu or *tayammum*, and then she becomes *Haaez*, she will have to give *Qadha* for that Namaz. And in calculating the time, the extraneous things like praying quickly or slowly and other matters have to be considered individually. For example, if a woman who is not a traveller delays her Namaz of Zuhr, the *Qadha* will be obligatory for her if time equal to performing four rak'ats of prayers along with Wudhu or *tayammum* passes away from the exact time of Zuhr and then she becomes *Haaez*. And for one who is a traveller the passage of time equal to performing two rak'ats along with Wudhu or *tayammum* is sufficient.



478 If a woman is *Pak* from *Hayz* when the time for prayers is nearing its end, and has at her disposal time which suffices for Ghusl and performing one rak'at or more, she should offer the prayers and if she fails to do so she should offer its Qadha.

479 \* If a *Haaez* finds that she does not have sufficient time for Ghusl, but she can offer prayers within the prescribed time after performing *tayammum*, the obligatory precaution is that she should offer that prayer with *tayammum*, and even if she did not offer that prayer it will be obligatory for her to offer its Qadha. Again, if *tayammum* is incumbent upon her due to other reasons, like, if water is harmful for her, she should perform *tayam*.

---

(84)

*mum* and offer that prayer, and if she does not offer it, she will have to give its Qadha.

480 If after becoming *Pak* from *Hayz*, a woman doubts whether or not she has time left for the prayers, she should offer the prayers.

481 \* If after becoming *Pak* from *Hayz* a woman does not offer prayers under the impression that she does not have time to make necessary preparations for prayers and to offer even one rak'at, but understands later that she did have time for the purpose, she should offer Qadha.

482 It is *Mustahab* for a *Haaez* that when it is time for Namaz, she makes herself *Pak* by washing away blood, and changing the pad. Then she should make Wudhu or *tayammum*, whichever is applicable, and sit at the place meant for prayers facing *Qibla* and busy herself in recital, supplication and salutations (*Salawat*).

483 It is *Makrooh* for a *Haaez* to read the holy Qur'an, or keep it with herself, or touch with any part of her body the space between its lines. It is also *Makrooh* for her to dye her hair with "*henna*" or any other thing like it.

#### Types of Women in Hayz

484. There are six types.

- Woman having the habit of time and duration: A woman who sees blood in each of the two consecutive months at a particular time and for a fixed number of days. For example, in each month blood may be seen from the 1st up to the 7th of the month.
- Woman having the habit of time: A woman who sees blood in each of the two consecutive months at a particular time but the number of days varies. For example, in two consecutive months her blood starts coming on the 1st of the month but she becomes *Pak* on the 7th day in the first month and on the 8th day in the second month.
- Woman having the habit of duration: A woman who sees blood in each of the two consecutive months for a particular number of days but the time of commencement is not the same. For example, in the first month the blood is seen from the 5th to the 10th of the month and in the second month from the 12th to the 17th of that month.

---

(85)

- **Muztariba:** A woman who has seen blood for a few months but who has not formed a habit or whose former habit has been disturbed and has not formed a new one
- **Muhtadiya:** A woman who sees blood for the first time
- **Nasiya:** A woman who has forgotten her habit

#### Some Further Details are Given Below About Haez:

##### **485 \* Women having the habit of time and duration are of two types:**

First, a woman who sees blood in two consecutive months at a particular time for a particular duration. For example, she sees blood on the 1st of each month and becomes *Pak* on the 7th of each month. Her habit of *Havz* will be from first to seventh of every month

Second, a woman who sees blood in each of the two consecutive months at a particular time and after 3 or more days she may be *Pak* for one or more days and the blood is seen again, but the total number of days during which the blood is seen as well as those during which she remains *Pak* does not exceed 10 days, and in each month the total number of days during which blood is seen, and the intervening days during which she is *Pak* must be same. In such a case the habit of the woman will be counted according to the days during which blood is seen, not including the intervening days during which she remained *Pak*. It is not, however, necessary that the intervening days during which she remains *Pak* should be identical in each month. For example, if in the 1st month blood is seen for 3 days from the 1st to the 3rd of the month and then she remains *Pak* for 3 days whereas in the 2nd month the blood comes for 3 days and then it stops coming for 3 days and is seen again for 3 days and the total number of days during which the blood is seen is six, then this woman will be classified as having a fixed habit of six days. If the number of days during which blood is seen varies in the second month, then she is one with fixed time but not fixed duration

486. \* If a woman who has a fixed habit of time, irrespective of whether she has a fixed habit of duration or not, sees blood on time or a day or two earlier that blood will be *Havz* even if it does not bear the signs of *Havz*. Therefore, she will act according to the rules applied to a *Haez*. And if it transpires that it was not *Havz*, for example, if she becomes *Pak* before three days, then she should give Qadha for the acts of *Ibadaat* which she has left out.

(86)

487 \* If a woman having the habit of time and duration sees blood during all days of her fixed habit plus a few days before and after, and if the total number of days does not exceed 10, all of it is *Havz*. And if it exceeds 10 days, then only the blood seen during the days of habit is *Havz* and the rest will be *Istihaza*, and she should give Qadha of the acts of worship which she did not perform during the days before and after her habit. And if she sees blood on all the days of her habit as well as a few days earlier, and if the total number of the days does not exceed 10, all of it is *Havz*. And if it exceeds ten days, then blood seen during the days of habit will be *Havz*, even if it did not have the signs of *Havz*, and the blood seen earlier will be classified as *Istihaza* even if it had the signs of *Havz*. She will offer Qadha for the prayers left out during those earlier days. And if she sees blood during her days of fixed habit plus a few

days after her habit, and if the total does not exceed ten days, all of it is *Hayz*. But if it exceeds ten days, then the blood seen during habitual days will be *Hayz*, and the rest is *Istihaza*.

488 \* If a woman who has the fixed habit of time and duration, sees blood on some days of her habit and also a few days earlier and if the total number of days does not exceed 10 days, all of it is *Hayz*. And if the number of days exceeds 10 she will add the number of days within her habitual time to the earlier days and complete her fixed duration. Those will be the days of *Hayz*, and the rest will be *Istihaza*.

And if she sees blood during some of her habitual days plus some days later, and if the total number of days does not exceed ten, then all of it will be *Hayz*.

And if the total exceeds ten days then she will add the number of her habitual time to the later days so as to complete her fixed period of duration. These will then be the days of *Hayz*, and the rest will be classified as *Istihaza*.

489 \* If a woman has a fixed habit of *Hayz* and if she sees blood for 3 days or more, and then it stops and is thereafter seen again, and the gap between the two discharges is less than 10 days, and if the total number of days in which blood was seen together with the intermediary period in which it stopped exceeds 10 days (e.g. when blood is seen for 5 days and then stops for 5 days and is again seen on the following 5 days) then it has various rules -

---

(87)

If the blood, all or part thereof, seen in the initial days was during the days of her habit and the blood seen later in the second phase after her temporary state of being *Pak* did not come during the days of her habit, then she should treat her first blood to be *Hayz* and the second one as *Istihaza*.

- If the blood seen in the initial days is not during the days of her habit but the second blood, all or part thereof was seen in the days of her habit, then she should treat the entire second blood to be *Hayz* and the first as *Istihaza*.

If she saw the first and the second blood during the days of her habit, and if the first blood did not last for less than 3 days, then that period along with the intervening days when she was *Pak* will be period of *Hayz* provided that the total period covered by them does not exceed 10 days. And as per obligatory precaution, she will do all that a *Pak* lady does and refrain from all that a *Haaiz* is forbidden to do during the intervening period. And some of the blood which she continues to see after the days of her habit will be classified as *Istihaza*. But the blood which she may see a day or two earlier than her habitual time can be *Hayz*, as it customarily occurs in some cases of women with fixed habit. But if she finds that by counting the earlier discharge as *Hayz*, the blood which she saw in the second phase during her habitual period will be counted out of the ten days limit then she will consider the earlier discharge as *Istihaza*. For example, if her habit was to see blood on 3rd to 10th of every month, and during any one month the habit changed and she saw blood from 1st to 6th, and then remained *Pak* for two days. Thereafter, she saw blood again till 15th. The rule will be that the blood seen from 1st to 10th is *Hayz*, and that seen from 11th to 15th is *Istihaza*.

- If she sees the blood in both phases during her habitual days, but blood seen in the initial days is for less than three days, then it is plausible that she may add the days of earlier discharge to complete three days, and treat the period as *Havz*. Then the second blood which also fell during habitual days will be counted as *Havz*, provided that the total of the first and second phase, together with the intervening days of pause does not exceed ten days. In certain situations, she has to regard all the blood seen in the initial period as *Hayz*, but there are two conditions for that:-

(88)

(i) The discharge seen earlier than the habitual days must be customarily expected.

(ii) By considering the whole initial period as *Havz*, blood seen in the second phase of habitual days is not excluded from ten days' maximum. For example, if a woman has a habit of seeing blood from 4th to 10th of every month, and she saw it earlier, say, from 1st to 4th, and then there was a brief period when blood stopped, say, for two days. And again it continued upto 15th. The rule is that all blood seen in the first phase is *Havz*, and in the second one, blood seen upto the tenth will be *Havz*. The rest will be *Istihaza*.

490 If a woman with fixed habit of time and duration fails to see blood in her habit, and sees it earlier or later, it will be considered as *Havz* if it comes for the equal number of days, and bears the signs.

491 \* If a woman who has the habit of time and duration sees blood in her habit for three or more days, but for less than her usual number of days and then her blood stops and thereafter is seen again for days equal to the number of days of her habit, she will treat the whole period, including the intervening days, as one *Havz*, if it does not exceed ten days. But if the number of intervening days during which she is *Pak* from blood is ten days or more, then each period of bleeding will be regarded as a separate period of *Havz*. And if the intervening gap is less than 10 days, but the total of first, second and intervening period exceeds ten days, then the first phase will be *Hayz*, and the second one *Istihaza*.

492 If a woman who has fixed habit of time and duration sees blood for more than 10 days, the blood which she sees during the days of her habit is *Havz*, even though it may not have the signs of *Havz*, and the blood which is seen after the days of her habit is *Istihaza* even though it may have the sign of *Hayz*. For example, if the blood of a woman whose habit is from the 1st to the 7th of the month is seen from the 1st to the 12th of a particular month, the blood which is seen during the first 7 days will be *Havz* and that which is seen during the remaining 5 days will be *Istihaza*.

(89)

### **WOMEN HAVING THE HABIT OF TIME ONLY**

**Women having the habit of time are of two types:**

493 First, a woman who sees blood in each of the two consecutive months on a given day, and then becomes *Pak* after a few days. The duration of blood varies in each month. For example, if the blood is seen on the 1st of each month but stops on the 7th in the first month and on the 8th in the second month, her habit of time will be the



first of every month.

Second, a woman who sees blood in two consecutive months on a given day, for, say 3 or more days and then it stops and thereafter is seen again, but the total number of days does not exceed ten days. However, the number of days during the 2nd month is either more or less than the days in the 1st month. For example, if the blood is seen on the 1st day of each of the two consecutive months but the total duration of days is 8 in the 1st month and 9 in the 2nd month, she should treat the 1st of the month to be her habit of time.

494 \* If a woman who has the habit of time but the duration of her *Hayz* is not constant, sees blood on her habitual time or two or three days earlier, she will treat herself as *Haaez*, and act according to the details given in rule no. 486. But if the blood is seen much earlier, so much so that it would not be considered as customary, or if she sees it very late, she will treat herself as *Haaez* if the blood bears the signs of *Hayz*. Similarly, she will consider it as *Hayz* if she is sure that the bleeding will continue for three days, even if the blood bears no semblance of *Hayz*.

And if she is not sure whether this sort of bleeding will last for three days or not, then as per obligatory precaution, she will do all those acts which are *wajib* for a *Mustahaza* and refrain from all those acts which are forbidden to *Haaez*.

495 \* If a woman with the fixed habit of time sees blood on her habitual time for more than 10 days and if she is unable to determine the exact duration of *Hayz* from its signs, then as a precaution, she will follow the habit of her paternal or maternal relatives, irrespective of whether they are living or dead, provided that:

(1) the state of her relative does not differ sharply from her state. She, as a young and active person, cannot compare with the habit of an old lady,

(90)

or the one nearing menopause.

(2) She does not compare herself to a woman in her family whose habit is totally different from the habit of the others in the family.

The above rule also applies to a woman of fixed habit of time who fails to see blood on time, and sees it out of the days of her habit for more than 10 days and is unable to discern from the signs.

496. \* A woman with fixed habit of time cannot shift her *Hayz* to any period outside her habitual time. Therefore, if her commencing time is fixed on the first of every month, with a varying duration of five or six days, and then suddenly she sees blood for twelve days, and she is unable to recognise the signs to determine the duration of *Hayz*, she will take the first day of the month as the beginning and as for the duration, she will resort to the foregoing rule (495). And if she is aware of her final or middle days of habit, and if the total number of days exceeds ten, she will arrange the duration of *Hayz* in such a manner that her final or middle days fall within the habitual time.

497 \* If a woman with a fixed habit of time sees blood for more than ten days, and is unable to determine the nature of blood as explained in rule no. 495, then she will be free to decide upon any number of days which she feels could be her days of *Hayz*. It is recommended that she fixes seven days, and in so doing she must keep in mind her

habit of commencement, as mentioned in the foregoing rules

## **WOMEN HAVING THE HABIT OF FIXED DURATION**

**Women having the habit of duration are of two types:**

498 \* First, a woman whose duration of *Hayz* in two consecutive months is same but the commencing times differ. In such circumstances her habit of duration will be the number of days during which blood is seen. For example, if blood is seen from the 1st to the 5th of the 1st month and from the 11th to the 15th of the 2nd month her duration habit will be 5 days.

Second, a woman who sees blood in two consecutive months for 3 or more days, and then it stops for a day or two before it starts again, though the time of commencement of blood varies in the 2nd month from that of the 1st, her duration habit will be the number of days during which blood is seen, provided that the total number of the bleeding and *Pak* days does not

---

(91)

exceed ten and that the duration period in both the months remains equal. As a measure of precaution, in the intervening days, she will do all that is obligatory upon a lady who is *Pak*, and also refrain from all those acts which a *Huaez* is forbidden to do. For example, if during the 1st month she sees blood from the 1st to the 3rd day and then it stops for 2 days and then sees again for 3 days, and in the 2nd month she sees it from the 11th to the 13th and then it stops for 2 days and then sees it her duration habit will be six days. And if the duration in two consecutive months is not constant, like, if she sees blood for 8 days in the first month and for 4 days in the next, then a pause, and again bleeding starts making the total 8 days by including the intervening days, then such a woman cannot be classified as woman with fixed duration. She will be *Mudhtariba*, whose rules will be discussed later.

499 \* If a woman with the fixed habit of duration sees blood for less or more days than her habitual duration, but the number of those days does not exceed 10 she should treat them as *Hayz*. And if it exceeds 10 days and the nature of blood remains same throughout, then she will calculate her habitual duration from the day bleeding began, and treat it as *Hayz*. But if the nature of blood changes, with some days showing signs of *Hayz* and others showing signs of *Istihaza*, then there can be three possibilities. -

(i) if the number of days in which blood shows signs of *Hayz* tallies with the habitual duration, then she will take those days as of *Hayz*, and the rest as *Istihaza*.

(ii) if the number of days in which blood shows signs of *Hayz* exceeds her habitual duration, then she will take her habitual duration as *Hayz*, and the rest as *Istihaza*.

(iii) if the number of days in which blood shows signs of *Hayz* is less than her habitual duration, she will add some days to complete her duration and take that period as *Hayz*, and treat the rest of the days as of *Istihaza*.

### **Mudhtaribah**

500 \* *Mudhtaribah* is a woman who may have seen blood for some months, but did not form a fixed habit, neither of time nor of duration. If such a woman sees blood for more than 10 days, and if the nature of blood remains same, either resembling *Hayz* or *Istihaza*, then she will be classified among those women who, despite fixed habit of

time, see blood in unusual period, and is also unable to distinguish the signs of one from the other

---

(92)

As a measure of precaution, she will refer to the prevailing habits among her relatives and adopt it. And if that is not possible, she will fix any reasonable number, neither less than 3 days nor more than ten days, as explained in rules nos 495 and 497

501 \* If *Mudhtaribah* sees blood for more than ten days, and if for some days the blood has the signs of *Hayz* and during other days has the signs of *Istihaza*, and if the blood which has the signs of *Hayz* is not less than 3 days nor more than 10 days, then all of it is *Hayz*. The rest will be *Istihaza*.

And if the blood bearing the signs of *Hayz* is for less than 3 days or more than 10 days, she will follow the rule explained in the foregoing clause for the sake of determining the number of days in *Hayz*

And if after having determined her *Hayz* period, she again sees blood before completing 10 days of being *Pak*, again with the signs of *Hayz*, she will treat this new emission as *Istihaza*

**Mubtadea**

502 \* *Mubtadea* is a woman who sees blood for the first time. If she sees it for more than ten days and all the blood has common signs then she should refer to the prevailing habit among her relatives and consider her corresponding duration as *Hayz* and the rest as *Istihaza*, keeping in view two provisions in rule no. 495. And if even that seems impossible, then she will be free to fix a certain duration as explained in rule no. 497.

503 \* If a *Mubtadea* sees blood for more than ten days, some bearing the signs of *Hayz* and other that of *Istihaza*, and if the blood with the signs of *Hayz* is seen for not less than three and not more than ten days, then all that blood is *Hayz*. But if she sees blood again before the expiry of ten days and even that blood resembles *Hayz*, for example, if dark blood is seen for five days and yellowish blood is seen for nine days, and dark blood is seen again for five days, then she should treat the first blood as *Hayz* and the rest as *Istihaza*, as explained in the case of *Mudhtaribah*

504. \* If a *Mubtadea* sees blood for more than 10 days, some of which bearing signs of *Hayz* and other having signs of *Istihaza*, and if the blood with the signs of *Hayz* is seen for less than 3 days, she will treat it as *Hayz*, and for determining the duration of it she will follow as stated in rule no. 501

---

(93)

**Nasiya**

505 \* *Nasiya* is a woman who has forgotten her habit of time and duration, and such women are of various types.

One of them is a woman who had a fixed habit of duration, and has now forgotten it. If she sees blood for three or more days, not exceeding ten, she will treat all of it as *Hayz*.

But if she sees blood for more than ten days, then she is classified as *Mudhtaribah*,

and she will follow rule nos. 500 and 501, with one difference. While determining her duration, she must know that the duration she is fixing is not less than her usual habit, nor can she fix a longer duration than her usual habit.

Similar is the case of a woman who had a fixed duration, but it slightly varied each month, for example, she saw blood for six days, and at times for seven days in a month. Such a woman, if she is unable to decide on the basis of signs, or the habit of her relatives etc. then she should fix her duration within the limits of six and seven days.

#### Various Rules Related to Hayz

506 \* If a *Mubtadea*, a *Mudhtaribah*, a *Nasiya* and a woman with the fixed habit of duration, see blood with the signs of *Hayz*, or are certain that the discharge would last for three days, they must abandon the obligatory prayers. But if they later understand that it was not *Hayz*, they have to give the Qadha of the prayers they did not perform.

507. If a woman has a fixed habit of *Hayz*, either of time or of duration or of both, and if she sees blood for two consecutive months contrary to her usual habit in which she finds that the time, the duration or both coincide then she has formed a new habit. For example, if previously she saw blood from 1st to 7th of a month but during these two months she saw it from the 10th to 17th, then the period from 10th to 17th of the month will be her new habit.

508 "One month" means the expiry of 30 days from the date of commencement of *Hayz* and not the period from the first to the last date of a month.

509 If a woman usually sees blood once in a month, but in a particular

(94)

month she sees it twice with signs of *Hayz*, and if the number of intervening days during which she remained *Pak* is not less than 10 she should treat both as periods of *Hayz*.

510 If a woman sees blood with signs of *Hayz* for 3 or more days and thereafter for 10 or more she sees blood with the signs of *Istihaza* and again she sees blood with signs of *Hayz* for 3 days, she should treat the first and last bleeding as *Hayz*.

511 \* If a woman becomes *Pak* before the expiry of 10 days and feels that there is no blood in her interior part she should do *Ghusl* for the acts of worship although she may have a feeling that blood might appear once again before the completion of 10 days. And if she is absolutely sure that she will see blood before the lapse of 10 days, even then, as a matter of precaution, she should do *Ghusl* and perform her *Ibadat*, but she will refrain from doing those acts which are forbidden to a *Haaez*.

512 \* If a woman becomes *Pak* before 10 days but feels that there might be blood in her interior part, she should insert cotton and wait for some time to find out. If she finds out that she has become *Pak* she should take bath and perform her acts of worship. And if she finds out that she has not become *Pak* totally, and she does not have a fixed habit of *Hayz* or if her habit is 10 days, or if she has a fixed duration which is not yet completed, then she will wait. If she becomes *Pak* before ten days,



she will do *Ghusl*. If she becomes *Pak* on completion of 10 days, or if her bleeding exceeds ten days, then she will do *Ghusl* at the end of tenth day. And if her habit is for less than 10 days, and she is sure that the blood will cease before ten days are over, or by the end of the tenth day, she must not do *Ghusl* till then. And if she has a feeling that her bleeding might exceed ten days, it is a recommended precaution that she avoids acts of worship for a day, or upto the tenth day. But this rule applies to those women who have had continuous bleeding before the days of her habit. Otherwise, it is not permissible to neglect *Ibadaat* after the days of habit are over.

513 If a woman treats the blood she saw during certain days as *Havz* and did not perform her acts of worship and comes to know later that it was not

### (95)

*Havz*, she should give *Qadha* of the lapsed prayers, and fasts, which she left out. And if she performs acts of worship under the impression that the blood is not *Havz* but realises later that it was *Havz*, then the fasts kept in those days will be void and therefore she should give *Qadha* of those fasts.

### Nifas

514 From the time when the child birth takes place, the blood seen by the mother is *Nifas*, provided that it stops before or on completion of the tenth day. While in the condition of *Nifas*, a woman is called *Nafsa*.

515 The blood which a mother sees before the appearance of the first limb of the child is not *Nifas*.

516 It is not necessary that the baby is fully grown. Even if a deficient baby is born, the blood seen by the mother for ten days will be *Nifas*. The term 'Child birth' must be applicable to it.

517 It is possible that *Nifas* blood may be discharged for an instant only, but it never exceeds 10 days.

518 If a woman doubts whether she has aborted something or not, or whether the thing aborted is a child or not, it is not necessary for her to investigate, and the blood which is discharged in this situation is not *Nifas*.

519 On the basis of precaution, halting or pausing in a masjid and other acts which are *haraam* for a *Haaez* are also *haraam* for a *Nafsa* and those acts which are obligatory for a *Haaez* are also obligatory for a *Nafsa*.

520 Divorcing a woman who is in the state of *Nifas* and having sexual intercourse with her is *haraam*. However, if her husband has sexual intercourse with her it does not involve any *Kaffara*.

521 \* When a woman becomes *Pak* from *Nifas*, she should do *Ghusl* and perform acts of worship. And if she sees blood again, once or often, and the total number of days on which blood is seen and the intervening days during which she remains *Pak* is

10 or less than 10, then all of it will be *Nifas*. In the intervening days, as a precaution, she will perform all that is obligatory

---

(96)

for a *Pak* woman and also refrain from all acts which are forbidden to a woman in *Nifas*. So, if she had kept fasts, she will give their Qadha.

And if the blood which she saw later exceeds ten days then there can be two situations.

if the woman does not have a fixed habit of duration, then she will count the first ten days as *Nifas*, and the rest as *Istihaza*.

and if she has fixed habit of duration, then, as a precaution, the blood which she sees after the habitual days of duration will require her to act as a *Mustahaza*, and also avoid all that is forbidden to a woman in *Nifas*.

522. If a woman becomes *Pak* from *Nifas*, but feels that there might be blood in the interior part, she should insert some cotton, and wait till she finds out. If she finds herself *Pak* then she should do *Ghusl* for the acts of worship.

523 \* If *Nifas* blood is seen by a mother for more than 10 days and she has a fixed habit of *Hayz*, then her *Nifas* will be equal to the duration of *Hayz* and the rest would be *Istihaza*. And, if she does not have a fixed habit of *Hayz*, she would take ten days as those of *Hayz*, and treat the rest as *Istihaza*.

For a woman who has a fixed habit of *Hayz*, it is a recommended precaution to act as a *Mustahaza* from the day after her habit is over, and at the same time refrain from acts forbidden to one in *Nifas* till 18th day. And for a woman with no fixed habit of *Hayz*, this recommended precaution applies from the tenth to the eighteenth day since the child birth.

524. \* If the habit of *Hayz* of a woman is less than 10 days and blood is seen for more days than the days of her *Hayz*, she should treat the days equal to the days of her *Hayz* as *Nifas*. After that, she has a choice either to leave out her *Namaz* or act according to the rules of *Istihaza*, but it is better to leave out *Namaz* for a day. And if the blood continues to be seen even after 10 days, then all the days in excess of her habit, upto the tenth day, will be *Istihaza* and she should give Qadha of the acts of worship which she did not perform during those days. For example, if the *Hayz* duration of a woman has always been 6 days and her blood comes for more than 6 days, she should treat 6 days as *Nifas* and on the 7th, 8th, 9th and 10th day, it will be her choice either to abstain from all acts of worship or adopt the rules of *Istihaza*. And if she sees blood for more than ten days, all the days in excess of her habitual duration of *Hayz* will be treated as the days of *Istihaza*.

---

(97)

525 \* If a woman, with a fixed habit of *Hayz* sees blood continuously for a month or

more after giving birth to a child, the blood seen for the days equal to her *Havz* habit will be *Nifas*, and the blood seen after that for ten days will be *Istihaza*, even if it coincides with the dates of her monthly *Havz*.

For example, there is a woman whose fixed *Havz* habit is from 20th to 27th of every month.

She gives birth on the 10th of a given month, and she continues to see blood for a month or more; her *Nifas* will be seven days, equal to her *Havz* days, and will be from 10th to 17th of that month, now, the blood which she continues to see from the 17th onwards for ten days will be *Istihaza*, even though it falls in her days of *Havz* habit. After the lapse of 10 days, if bleeding continues, then it is *Havz* if it falls in the days of habit, irrespective of whether it has the signs of *Havz* or not.

And if bleeding does not occur in the days of *Havz* habit, she will wait till the days of her habit, even if it means waiting for a month or more and even if blood has the signs of *Havz*.

And if she has no fixed habit of commencement time of *Havz*, she should make an effort to recognise her *Havz* by its signs, and if that is not possible, because the blood seen after *Nifas* remains of one type for a month or more, then she will adopt the habit prevailing among her relatives to determine the days of *Havz*. And, if that also is not possible, then she has an option of fixing her days of *Havz*. These details have been dealt with in the discussions about *Havz*.

526 \* If a woman does not have a fixed habit of duration, and if after giving birth she sees blood continuously for a month or more, the rules contained in no. 523 will apply to the first 10 days, and as for the next 10 days it is *Istihaza*. And as regards the blood seen thereafter, it can be either *Havz* or *Istihaza*, and in order to ascertain whether it is *Havz*, she will follow the rule stated in the foregoing clause.

### **Ghusl for Touching a Dead Body**

527 If a person touches a human dead body which has become cold and has not yet been given Ghusl (i.e. brings any part of his own body in contact with it) he should do Ghusl regardless of whether he touched it while asleep or awake, voluntarily or otherwise. Ghusl will also be wajib if his nail or bone touches the nail or bone of the dead body. However, Ghusl is not obligatory if one touches a dead animal.

528 If a person touches a dead body which has not become entirely cold, Ghusl will not be wajib, even if the part touched has become cold.

529 \* If a person brings his hair in contact with the body of a dead person, or if his body touches the hair of the dead person, or if his hair touches the hair of the dead person, Ghusl will not become obligatory.

530 \* If a person touches a dead child or a foetus in which life has entered, then Ghusl for touching it will be obligatory. Hence, if a still-born child whose body has become cold, comes in contact with the outer part of its mother's body, the mother should do Ghusl for touching the dead body. In fact, as an obligatory precaution, she should do Ghusl even if the child has not touched the outer part of her body.

531 \* A child who is born after its mother has died, and her body has become cold,

and if it touches any outer part of mother's dead body, it should do Ghusl on attaining the age of puberty. In fact, it should do Ghusl, as a precaution, even if it did not touch the mother's body.

532 If a person touches a dead body after it has been given three obligatory Ghusls, Ghusl for touching will not be wajib. However, if he touches any part of the dead body before the completion of 3 Ghusls he should do Ghusl for touching the dead body, even if the 3rd Ghusl of that part which he has touched may have been done

---

(99)

533 If an insane person or a minor touches a dead body, the insane person would do Ghusl when he becomes sane, and similarly the minor child would do Ghusl when he attains the age of puberty.

534 \* If a part is separated from a living person, or from a dead body which has not yet been given Ghusls, and a person touches that separated part he does not have to do any Ghusl even if that separated part contains bones.

535 \* It is not obligatory to do Ghusl for touching a separated bone which has not been given Ghusl, whether it has been separated from a dead body or a living person. The same rule applies to touching the teeth which have been separated from a dead body or a living person.

536. The method of doing Ghusl for touching the dead body is the same as of Ghusl for Janabat. However, for a person who has done Ghusl for touching a dead body, the recommended precaution is that he should perform Wudhu if he wants to pray.

537 One Ghusl is sufficient for one who touches several corpses or touches the same corpse a number of times.

538 A person who has not done Ghusl after touching a dead body is not prohibited from halting or pausing in a masjid or from having sexual intercourse with his wife, or from reciting the verses of the holy Qur'an which have obligatory Sadaah. However, he should do Ghusl for offering prayers or for other similar acts of worship.

### **Rules Related to a Dying Person**

539 A Muslim who is dying, whether man or woman, old or young, should, as a measure of precaution, be laid on his/her back if possible, in such a manner that the soles of his/her feet would face the *Qibla* (direction towards the holy Ka'bah).

540 It is recommended that the dead body should be laid facing the *Qibla* during the Ghusls. However, when Ghusls are completed, it is better to lay it the same way as it is laid when prayers are offered for it.

541 \* It is an obligatory precaution upon every Muslim, to lay a dying person facing the *Qibla*. And if the dying person consents to it, there is no need to seek the



permission for it from the guardian. Otherwise, the permission must be sought

542 It is recommended that the doctrinal testimony of Islam (Shahadatayn) and the acknowledgement of the twelve Imams and other tenets of faith should be inculcated to a dying person in such a manner that he/she would understand. It is also recommended that these utterances are repeated till the time of his/her death

543 It is recommended that the following supplications should be read over to a dying person in such a manner that he/she would understand. *Allahhummaghfir liyal kathira min ma'asika waqbal minniyal yasira min ta'atika va man yaqbalul yasira wa va'afu 'anil kathir, Iqbal minniyal yasira wa'fu 'anniyal kathir Innaka antal 'afuwwal Ghafur. Alla hum mar hamni fa innaka Rahim.*

544 It is Mustahab to carry a person experiencing painfully slow death to the place where he used to offer prayers, provided that it does not cause him any discomfort.

545 If a person is in the throes of death it is Mustahab to recite by his side Surah Yasin, Surah as-Saffat, Surah al-Ahzab, Ayat al-Kursi and 54th verse of Surah al-Araf and the last three verses of Surah al-Baqarah. In fact it is

---

### (101)

better to recite as much from the holy Qur'an as possible

546. \* It is Makrooh to leave a dying person alone or to place a weight on his stomach, or to chatter idly or wail near him or to let only women remain with him. It is Makrooh to be by his/her side in the state of Janabat or Hayz.

#### Rules to Follow After the Death:

547 \* It is Mustahab that the eyes and lips of a dead person be shut, its chin be tied, its hands and feet be straightened and to spread a cloth over it. If a person dies at night it is Mustahab to light the place where he/she is, to inform Mominen to join the funeral, and to hasten the burial. But if, they are not sure of his/her death, they should wait till they are certain. Moreover, if the dead person is a pregnant woman and there is a living child in her womb, her burial should be delayed till such time that her left side is cut open and the child is taken out and then to sew her side.

#### The Obligation of Ghusl, Kafan, Namaz and Dafn

548 \* Giving Ghusl, Kafan, Hunoot, Namaz, and burial to every dead Muslim, regardless of whether he/she is an Ithna-Asheri or not, is wajib on the guardian. The guardian must either discharge all these duties himself or appoint someone to do them. And if anyone performs these duties, with or without the permission of the guardian, the guardian will be relieved of his responsibility. And if the dead person had no guardian, or if the guardian refuses to discharge his duties, then these duties will be obligatory upon all equally, as Wajib-e-Kifayah which means if some people undertake to fulfil the obligation, others will be relieved of the responsibility. And if no one undertakes to do so, all will be equally sinful. And when a guardian refuses to discharge his duty, seeking his permission has no meaning.

549 If a person undertakes to fulfil the obligations to a dead body it is not obligatory

on others to proceed for the same. However, if that person leaves the work half done, others must complete them.

550 \* If a person is certain that others are fulfilling their obligations properly, then it is not obligatory for him to proceed for the purpose. However, if he is

---

### (102)

in doubt or has suspicion, then he should take necessary steps.

551 If a person is certain that Ghusl, Kafan, Namaz or burial of a dead body has been performed incorrectly, he should proceed to do them correctly again. But if he just feels that probably the duties were not correctly discharged, or if he has a mere doubt, then it is not obligatory to undertake the work.

552. \* The guardian of a wife is her husband. And in other cases, men who inherit the dead person according to the categories which will be explained later, will take precedence over each other. However, to say that the father of the deceased takes precedence over the son, the grandfather over the brothers, or full brothers over half-brothers or the paternal uncles over the maternal uncles, is a ponderable issue, and one should act with caution as the situation demands.

553 \* A minor or an insane person does not qualify for guardianship in matters related to the dead person, similarly, an absent person who can neither attend to the duties himself, nor appoint someone to do them, has no authority as a guardian.

554 \* If a person claims that he is the guardian of the dead person, or that the guardian of the dead person has given him permission to carry out its Ghusl, Kafan and Dafn, or if he claims that he is the appointed executor of the dead person in the matter of its final rituals, his claim will be accepted, provided that he is reliable, or that the corpse is in his possession, or that two Adils testify to his statement.

555 \* If a dead person appoints someone other than his guardian to carry out his Ghusl, Kafan, Dafn and Namaz, then he will be the rightful person to fulfil those obligations. And it is not necessary that the person whom the deceased has appointed to carry out the duties personally should accept the will. However, if he accepts it he should act accordingly.

---

### (103)

## The Method of Ghusl of Mayyit

556 It is obligatory to give three Ghusls to a dead body. The first bathing should be with water mixed with "Sidr" (Ber) leaves. The second bathing should be with water mixed with camphor and the third should be with unmixed water.

557. The quality of "Sidr" leaves and camphor should neither be so much that the

water becomes mixed ( Mudhaaf), nor so little that it may be said that " Sidr" leaves and comphor have not been mixed with water

558 If enough quantity of "Sidr" leaves and comphor is available, then whatever quantity available should be mixed with water.

559. \* If a person dies while he is in the state of *Ihram* his dead body should not be washed with water mixed with comphor. Instead of that, pure unmixed water should be used. However, in the following two situations, water with camphor should be used

(i) If he or she dies in Hajj Tamattu' after completing Sace',

(ii) and if it is Hajj Qiran or Ifrad, he died after having shaved the head

560 \* If "Sidr" leaves and camphor or either of these things is not available or its use is not lawful ( e.g. if it has been usurped) the dead body should be given Ghusl, on the basis of precaution, with pure, unmixed water instead of the Ghusl which is not possible, and it should also be given one *tayammum*

561 \* A person who gives Ghusl to a dead body should be a Muslim, preferable a Shia Ithna Asheri, adult and sane, and should know the rules of Ghusl. And if an intelligent, discerning boy or girl, who is not yet baligh, gives Ghusl correctly, it will be sufficient. And if the deceased belongs to a sect other than Shia Ithna Asheri, and if he or she is given Ghusl according to the rules of his or her sect by a person of his or her sect, then the Shia Ithna Asheri momin will be relieved of the responsibility, except if he is the guardian.

562 \* One who gives Ghusl to the dead body should perform the act with

---

#### (104)

the niyyat of Qurbat, that is, obedience to the pleasure of Allah.

563 \* Ghusl to a Muslim child, even illegitimate, is obligatory. But the Ghusl, Kafan, Dafan of the a non Muslim who has been insane since childhood and has grown up without having recovered

564 \* If a foetus of 4 months or more is still-born it is obligatory to give it Ghusl, and even if it has not complete four months, but it has formed features of a human child, it must be given Ghusl, the foetus will be wrapped up in a cloth and buried without Ghusl

565 \* It is unlawful for a man to give Ghusl to the dead body of a woman and for a woman to give Ghusl to the dead body of a man. Husband and wife can, however, give Ghusl to the dead body of each other, although the recommended precaution is that they should also avoid doing so, in normal circumstances.

566. \* A man can give Ghusl to the dead body of a little girl and similarly a woman can give Ghusl to the dead body of a little boy

567. \* If no man is available to give Ghusl to the dead body of a man, his kinswomen who are also his mahram ( one with whom marriage is prohibited e.g., mother, sister,

paternal aunt and maternal aunt) or those women who become his mahram by way of marriage or sucking can give Ghusl to his dead body. Similarly if no woman is available to give Ghusl to the dead body of a woman her kinsmen who are also her mahram or have become by marriage can give Ghusl to her dead body. In either case, it is not obligatory to cover the body except the private parts, though doing so is preferred.

568. \* If a man gives Ghusl to the dead body of a man, or a woman to the dead body of a woman, it is permissible to keep the body bare, except the private parts. But it is better to give Ghusl from under the dress.

569. It is haraam to look at the private parts of corpse and if a person giving

#### (105)

Ghusl looks at them, he commits a sin, though the Ghusl will not be void.

570. \* If there is AYN Najasat on any parts of the dead body, it is obligatory to first remove it before giving Ghusl. And it is preferred that before the corpse is given Ghusl, it should be clean and free from all other najasat.

571. \* Ghusle for a dead body is mimular to Ghusl of Janabat. And the obligatory precaution is that a corpse should not be given Ghusl by Irtimasi, that is, immersion, as long as it is possible to give Ghusl by way of Tartibi. And even in the case of Tartibi Ghusl it is necessary that the body should be washed on the right side first, and then the left side. And the recommended precaution is that, if possible, none of the three parts of the body be immersed in the water. Instead water should be poured on the dead body.

572. \* If someone dies in the state of Hayz or Janabat it is not necessary to give him/her their respective Ghushs. The Ghusl given to the dead body will suffice.

573. \* As a precaution, it is haraam to charge any fee for giving Ghusl to the dead. And if someone gives Ghusl with an intention of earning and without the Niyyat of *Qurbat*, then the Ghusl will be void. However, it is not unlawful to charge for the preliminary preparations before Ghusl.

574. \* There is no rule for *Jabirah* in Ghusl of Mayyit, so if water is not available or there is some other valid excuse for abstaining from using water for the Ghusl, then the dead body should be given one *tayammum* instead of Ghusl. As a recommended precaution, three *tayammum* may be given, and in one of the *tayammum*, there should be a Niyat of "*ma-fizimmah*". This means that a person giving *tayammum* resolves that this *tayammum* is given to absolve him of his responsibility.

575. A person giving *tayammum* to the dead body should strike his own palms on earth and then wipe them on the face and back of the hands of the dead body. And the obligatory precaution is that he should, if possible, use the hands of the dead for its *tayammum*.

#### (106)



## Rules Regarding Kafan

576 The body of a dead Muslim should be given *Kafan* with three pieces of cloth, a loin cloth, a shirt or tunic, and a full cover.

577 \* As a precaution, the loin cloth should be long enough to cover the body from the navel up to the knees, better still if it covers the body from the chest up to the feet. As a precaution, the shirt should be long enough to cover the entire body from the top of the shoulders up to the middle of the calf, and better still if it reaches the feet. As a precaution, the sheet cover should be long enough to conceal the whole body, so that both its ends could be tied. Its breadth should be enough to allow ones side to overlap the other.

578 The wajib portion of the loin cloth is that which covers from navel up to the knee and wajib portion of a shirt is that which covers from the shoulder up to the middle of the calf of the legs. Whatever has been mentioned over and above this is the Mustahab part of the *Kafan*

579 \* The Wajib quantity of *Kafan* mentioned in the above rule should be financed from the estate of the deceased, and a reasonable quantity to cover the Mustahab may also be charged to the estate, if the status of the deceased demands. But as a recommended precaution, the Mustahab parts of *Kafan* should not be charged to the shares of minor heirs.

580 \* If a person makes a will that the Mustahab quantity of the *Kafan* ( as mentioned in two foregoing rules ) should be paid from the 1/3 of his / her estate, he / she has made a will that 1/3 of the estate should be spent for himself or herself but has not specified the type of its expenditure, or has specified it for only a part of it, then the Mustahab quantity of *Kafan* can be taken from 1/3 of the estate.

581 \* If the deceased has not made a will that *Kafan* may be paid for from the 1/3 of his estate and if they wish to take it from the estate, they must not

---

### (107)

draw more than what has been indicated in rule no. 579. And if they procured a *Kafan* which is unusually expensive, then the extra amount paid for it should not be charged to the estate. However, if his baligh heirs agree to pay from their shares of inheritance, then the sum can be deducted to the extent agreed.

582 The *Kafan* of a wife is the responsibility of her husband even if she owns her own wealth. Similarly, if a woman is given a revocable divorce and she dies before the expiry of her *Iddah*, her husband should provide her *Kafan*. And if her husband is not adult or is insane, the guardian of the husband should provide *Kafan* for the wife from his property.

583 \* It is not obligatory for the relatives of deceased to provide his *Kafan* even if they were his dependents during his life time.

584 \* As a precaution, it must be ensure that each of the three pieces used for *Kafan* is not thin as to show the body of the deceased. However, if the body is full concealed when all the three pieces are put together, then it will suffice

585. \* *Kafan* for a dead person must not be a usurped one, that is, unlawfully appropriated. If nothing else but the usurped *Kafan* is available, then the body will be buried without *kafan*. In fact, the usurped *Kafan* should removed even if the body has already been buried, except in some special situations, which cannot be discussed here

586 \* It is not permissible to give a *Kafan* which is najis, or which is made of pure silk, or which is woven with gold, except in the situation of helplessness, when no alternative is to be found.

587 It is not permissible to give *Kafan* made of hide or skin or skin of a dead Najis animal, in normal circumstances. In fact, even the skin of a dead *Pak* animal, or *Kafan* made of wool or fur from the animal whose meat is haraam to eat should not be used in normal circumstances. ( By the term 'dead' is meant an animal who has not been slaughtered according to Shariah ). But *Kafan* made of wool, fur or skin of a slaughtered halal animal can be used for the pur-

---

(108)

pose. However, it is a recommended precaution to avoid them.

588 If the *Kafan* becomes *Najis* owing to its own najasat, or to some other najasat, and if the *Kafan* is not lost totally, its najis part should be washed or cut off, even after the dead body has been placed in the grave. And if it is not possible to wash it, or cut it off, but it is not possible to wash it, or cut it off, but it is possible to change it, then it should be changed.

589 If a person who is wearing *Ihram* for Hajj or Umra dies, he should be given *Kafan* like all others and there is no harm in covering his head and face.

590 It is Mustahab that one keeps one's *Kafan* and " Sidr " leaves and camphor ready during lifetime

#### Rules of Hunut

591 \* After having given Ghusl to a dead body it is wajib to give *Hunut*, which is to apply camphor on its forehead, both the palms, both the knees and both the big toes of its feet. It is not necessary to rub the camphor, it must be seen on those parts. It is Mustahab to apply camphor to the nose tip also. Camphor must be powdered and fresh, and if it is so stale it has lost its fragrance, then it will not suffice

592 \* The recommended precaution is that camphor should first be applied on the forehead of the deead. It is not necessary to observe sequence while applying camphor to other parts mentioned above.

593 \* It is better that *Hunut* is given before *Kafan*, although there is no harm in giving *Hunut* during *Kafan* or even after

594. \* It is not permissible to administer *Hunut* to a person who died in the state of *Ihram* for *Umrah* and *Hajj*, except in circumstances explained in rule no 559

595 \* Though it is *haram* for a woman to perfume herself if her husband has died and she is in *Iddah*, but if she dies in *Iddah*, it is obligatory to give

---

(109)

her *Hunut* .

596 \* As a recommended precaution, perfumes like musk, ambergris and aloes-wood ( 'Ud) should not be applied to the dead body, and these things should not be mixed with camphor.

597. It is *Mustahab* to mix a small quantity of *Turbat* ( soil of the land around the shrine of Imam Husayn) with camphor, but it should not be applied to those parts of the body, where its use may imply any disrespect. It is also necessary that the quantity of *Turbat* is not much, so that the identity of camphor does not change

598 \* If camphor is not available or the quantity available is just sufficient for *Ghusl* only, then it is not *wajib* to apply *Hunut*. And if it is in excess of the requirement for *Ghusl* but is not sufficient for administering *Hunut* to all the parts, then as a precaution camphor will be applied on the forehead of the dead body first and the remainder, if any, will be applied to other parts.

599 \* It is also *Mustahab* that 2 pieces of fresh and green twigs are placed in the grave with the dead body

(110)

### Rules of Namaz-e-Mayyit

600 It is obligatory to offer *Namaz-e-Mayyit* for every Muslim, as well as for a Muslim child if it has completed 6 years of its age.

601 \* If a child had not completed 6 years of its age, but it was a discerning child who knew that *Namaz* was, then as an obligatory precaution, *Namaz-e-Mayyit* for it should be offered. If it did not know of *Namaz*, then the prayers may be offered with the *Niyyat* of *Raja*. However, to offer *Namaz-e-Mayyit* for a still born child is not *Mustahab*.

602. *Namaz-e-Mayyit* should be offered after the dead body has been given *Ghusl*,

*Hunut* and *Kafan* and if it is offered before or during the performance of these acts, it does not suffice, even if it is due to forgetfulness or on account of not knowing the rule.

603 It is not necessary for a person who offers Namaz-e-Mayyit to be in Wudhu or Ghusl or *tayammum* nor is it necessary that his body and dress be *Pak*. Rather there is no harm even if his dress is usurped one. However, it is better that while offering this Namaz one should observe all the formal rules which are normally observe in other prayers.

604 One who offers Namaz-e-Mayyit should face the *Qibla*, and it is also obligatory that at the time of Namaz-e-Mayyit, the dead body remains before him on its back, in a manner that its head is on his right and its feet on his left side.

605 \* As a recommended precaution, the place where a man stands to offer Namaz-e-Mayyit should not be a usurped one, and it should not be higher or lower than the place where the dead body is kept. However, its being a little higher or lower is immaterial.

606 The person offering Namaz-e-Mayyit should not be distant from the dead body. However, if he is praying in a congregation, then there is no

---

### (11)

harm in his being distant from the dead body in the rows which are connected to each other.

607 \* In Namaz-e-Mayyit, one who offers prayers should stand in such a way that the dead body is in front of him, except if the Namaz is prayed in *Jama'at* and the lines extend beyond on the both sides, then praying away from the dead body will not be objectionable.

608 As a precaution, there should be no curtain or wall or any other obstruction between the dead body and the person offering Namaz-e-Mayyit. However, there is no harm if the dead body is in a coffin or in any other similar thing.

609 \* The private parts of the dead body should be concealed when Namaz-e-Mayyit is being offered. And if it was not possible to give *Kafan*, even then at least its private parts should be covered with a board or brick or any similar thing.

610 A person should be standing while offering Namaz-e-Mayyit and should offer it with *Niyyat* of *Qurbat*, specifying the dead person for whom he is praying. For example, he should make his intention thus *I am offering Namaz for this dead person in compliance with the pleasure of Allah.*"

611 If there is no one who is capable of praying Namaz-e-Mayyit while standing, then it can be offered while sitting.

612 If the deceased had made a will that a particular person should lead the prayers for him the recommended precaution is that such person should take permission from

the guardian of the dead person.

613 It is Makrooh to repeat Namaz-e-Mayyit a number of times, unless the dead person was an *Aalim* and pious one, in which case it is not Makrooh.

614 \* If a dead body is buried without Namaz-e-Mayyit, either intentionally or forgetfully, on account of an excuse, or if it transpires after its burial that the prayers offered for it was void, it will not be permissible to dig up

---

(112)

the grave for praying Namaz-e-Mayyit There is no objection to praying, with the *Niyat of Raja'*, by the graveside, if one feels that the decay has not yet taken place

Method of Namaz-e-Mayyit

615 There are 5 *takbirs* (saying *Allahu Akbar*) in Namaz-e-Mayyit and it is sufficient if a person recites those 5 *takbirs* in the following order

- After making *Niyat* to offer the prayers and pronouncing the 1st takbir he should say *Ash hadu an la ilaha illawa ashhadu anna Muhammadun Rasulullah* ( I bear witness that there is no god but Allah and that Muhammad is Allah's Messenger)
- After the 2nd takbir he should say *Alla humma salih 'ala Muhammadin wa 'ali Muhammad* ( O Lord Bestow peace and blessing upon Muhammad and his progeny).
- After the 3rd takbir he should say *Allah hummaghfir lil mu'minina wal mu'minat* ( O' Lord ! Forgive all believers - men as well as women.)
- After the 4th takbir he should say *Alla hummaghfir li hazal mayyit* ( O Lord ' Forgive tghis dead body) If the dead person is a woman, he would say *Alla hummaghfir li hazihil mayyit*.

Thereafter he should pronounce the 5th takbir

It is, however, better that he should pronounce the following supplications after the takbirs respectively

**After the 1st takbir** *Ash hadu an la ilaha illallahu wahdahu la shurika lahi Wa Ashhadu anna Muhammadan 'abduhu wa Rasuluh, arsalahu bil haqqi bashiran wa naziiran hayna vada yis sa'ah*

**After the 2nd takbir:** *Alla humma salih 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad wa harik 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad warham Muhammadan wa Ala Muhammadin ka afzali ma sallayta wa barakta wa tarah hamta 'ala Ibrahim wa Ali Ibrahim innaka Hamidun Majid wa salih 'ala jami'il ambiya ' wal-mursalina wash-shuhada'i was-siddiqina wa jami'i' ibadillah hiv-salihin*

**After the 3rd takbir** *Alla hum maghfir lil mu'minina wal mu'minat wal mushimina wal muslimat, al ahya'i minhum wal amwat tabi'baynana wa baynahum bil khayrati innaka mujibud-da'wat innaka 'ala kulli shay'in Qadeer.*

**After the 4th takbir** *Alla humma inna haza ' abduka wabnu ' abdika wabnu amatika nazula bika wa anta khavru manzulin bihi Alla humma inna la na' lamu*

---

(113)

*minhu illa khavru wa anta a'alamu bihi minna Alla humma in kana mohsinan fa zid fi ihsanihi wa in kana mus' an fatajawaz anhu waghfir lahu. Alla humma alhu 'indaka fi a ' la ' illiyin wakhluq fil ghabirin warhamhu bi-rahmatika ya ar hamar Rahimin*



If the dead body is that of a woman he should say *Alla humma inna hazih 'amatuka wabnatu 'abdika wabnatu amatika nazalat bika wa anta khayra manzulin bihi Allah hummah inna la na'lamu minha illa khayra wa anta a'lamu biha minna. Alla humma in kanat mohsinatan fa zid fi ihsanika wa in kanat must'antan fatajawaz 'anha waghfir laha. Alla hummaj'al ha 'indaka fi a'la 'ilhiyin wakhluf 'ala ahliha fil ghabirin warhamha bi rahmatika ya ar hamar Rahimin.* Thereafter he should pronounce the 5th *takbir*

616 A person offering prayers for the dead body should recite *takbirs* and supplications in a sequence, so that Namaz-e-Mayyit does not lose its form.

617 A person who joins Namaz-e-Mayyit to follow Imam should recite all the *takbirs* and supplications.

#### Mustahab Acts of Namaz-e-Mayyit

618 The following acts are Mustahab in the prayers for the dead body

- A person who offers prayers for the dead body should have had Ghusl or perform Wudhu or *tayammum*. And the precaution is that he should perform *tayammum* only when it is not possible to do Ghusl, or Wudhu, or if he fears that if he goes for Ghusl or Wudhu it will not be possible for him to participate in the prayers.
- If the dead body is that of male the Imam or a person who is offering the prayers alone should stand at the centre of its height, that is, the middle part of the dead body, and if the dead body is that of a female he should stand at the chest of the dead body
- To pray bare-footed
- To raise one's hands ( up to the ears) while pronouncing every *takbir*
- The distance between the person offering prayers and the dead body should be also short that, when the wind blows, the dress of the person offering the prayers would touch the coffin
- To pray in congregation
- The Imam to recite the *takbirs* and supplications loudly and those offering

#### (114)

the prayers with him to recite them in a low voice.

- If there is only one person joining the namaz-e-Mayyit being offered in Jama'at, he would stand behind the Imam.
- One who offers the prayers should earnestly and persistently pray for the the dead as well as for all the believers.
- Before the commencement of the congregational prayers for the dead body one should say "*as-Salat*" three times.
- The prayers be offered at a place where people often go for Namaz-e-Mayyit
- If a *Hawez* ( woman in her menses) participates in the congregational prayers for a dead person, she should stand alone and should not join the lines.

619 It is Makrooh to perform prayers for dead bodies in masjids, except in Masjidul Haram.

## Rules About Burial of the Dead Body

620 \* It is obligatory to bury a dead body in the ground, so deep that its smell does not come out and the beasts of prey do not dig it out, and, if there is a danger of such beasts digging it out then the grave should be made solid with bricks, etc

621 If it is not possible to bury a dead body in the ground, it may be kept in a vault or a coffin, instead.

622 The dead body should be laid in the grave on its right side so that the face remains towards the *Qibla*.

623 \* If a person dies on a ship and if there is no fear of the decay of the dead body and if there is no problem in retaining it for sometime on the ship, it should be kept on it and buried in the ground after reaching the land. Otherwise, after giving *Ghusl*, *Hunut*, *Kafan* and *Namaz-e-Mayyit* it should be lowered into the sea in a vessel of clay or with a weight tied to its feet. And as far as possible it should not be lowered at a point where it is eaten up immediately by the sea predators.

624 If it is feared that an enemy may dig up the grave and exhume the dead body and amputate its ears or nose or other limbs, it should be lowered into sea, if possible, as stated in the foregoing rule.

625 \* The expenses of lowering the dead body into the sea, or making the grave solid on the ground can be deducted from the estate of the deceased, if necessary

626 \* If a non-Muslim woman dies with a dead child, or soulless foetus in her womb, and if the father is a Muslim then the woman should be laid in the grave on her left side with her back towards *Qibla*, so that the face of the child is towards *Qibla*

627 It is not permitted to bury a Muslim in the graveyard of the non-

---

### (116)

Muslims, nor to bury a non-Muslim in the graveyard of the Muslims.

628 It is also not permissible to bury the dead body of a Muslim at a place which is disrespectful, like places where garbage is thrown.

629 It is not permissible to bury a dead body in a usurped place<sup>&127</sup>, nor in a place which is dedicated for purposes other than burial (e.g. in a Masjid).

630 \* It is not permissible to dig up a grave for the purpose of burying another dead body in it, unless one is sure that the grave is very old and the former body has been totally disintegrated.

631 \* Anything which is separated from the dead body (even its hair, nail or tooth) should be buried along with it. And if any part of the body, including hair, nails or teeth are found after the body has been buried, they should be buried at a separate place, as per obligatory precaution. And it is Mustahab that nails and teeth cut off or extracted during lifetime are also buried.

632 If a person dies in a well and it is not possible to take him out, the well should be sealed, and the well should be treated as his grave.

633 If a child dies in its mother's womb and its remaining in the womb is dangerous for the mother, it should be brought out in the easiest possible way. If it becomes inevitable to cut it into pieces there is no objection in doing so. It is, however, better that if the husband of the woman is skilled in surgery the dead body of the child should be taken out by him, and failing that, the job should be performed by a skilled woman. And if that is not available, a skilled surgeon who is the *muhram* (one with whom marriage cannot be contracted) of the woman should do it. And if even that is not available a skilled man who is not *muhram* (one with whom marriage can be contracted) should remove the dead child. And if even such a person is not available the dead body can be brought out by any unskilled person.

634 If a woman dies and there is a living child in her womb, it should be brought out in the safest possible way, even if there be no hope for the child's survival. The body of the mother should then be sewn up.

## MUSTAHAB ACTS OF DAFN

---

(117)

635 It is Mustahab that the depth of the grave should be approximately equal to the size of an average person and the dead body be buried in the nearest graveyard, except when the graveyard which is situated farther is better due to some reasons, like if pious persons are buried there or people go there in large number for *Fateha*.

It is also recommended that the coffin is placed on the ground a few yards away from the grave and then taken to the grave by halting three times briefly. It should be placed on the ground every time and then lifted before finally it is lowered into the grave at the 4th time. And if the dead body is of a male, it should be placed on the ground at the 3rd time in such a manner that its head should be towards the lower side of the grave and at the 4th time it should be lowered into the grave from the side of its head. And if the dead body is of a female it should be placed on the ground at the 3rd time towards the *Qibla* and should be lowered into the grave sidewise and a cloth should be spread over the grave while lowering it. It is also Mustahab that the dead body should be taken out of the coffin and lowered into the grave very gently, and the prescribed supplications should be recited before and during burying the dead body, and after the dead body has been lowered into the niche, the ties of its shroud should be unfastened and its cheek should be placed on earth, and an earthen pillow should be done up under its head and some unbacked bricks or lumps of clay should be placed behind its back so that the dead body may not return flat on its back. Before



closing the niche, the person reciting the *talqin* should hold with his right hand the right shoulder of the dead body and should place his left hand tightly on its left shoulder and take his mouth near its ear and shaking its shoulders should say thrice, *isma' ifham ya* —, here the name of the dead person and his father should be called

For example, if the name of the dead person is Muhammad and his father's name 'Ali it should be said thrice *Isma' ifham ya Muhammad bin 'Ali*. And then he should say *Hal anta 'alal 'ahdil lazi farqtana 'alayhi min shahadati an la ilaha illal lahu wahdahu la sharika lah wa anna Muhammadan sallal lahu 'alayhi wa Alihi 'abduhu wa Rasuluhu wa sayyidun nabiyyina wa khatamul mursalina wa anna 'Aliyyun Amirul mu'mininna wa sayyidul wasiyyina wa imamu nif tarazullahu ta'tahu 'alal 'alamina wa annal Husana wal Husayna wa 'Aliyyabnu'l Husayni wa Muhammadabnu 'Aliyyin wa Ja'farabnu Muhammadin wa Musabnu Ja'farin wa 'Aliyyabnu Musa wa Muhammadabnu 'Aliyyin wa 'Aliyyabnu Muhammadin wal Hasanabnu 'Aliyyin*

(118)

*wal Qu'imal hujatal Mahdi salawatullahi 'alayhim a'i'mmatul mu'mininna wa hujayullahi 'alal khalqi ajma'ina wa a'immatuka a'immatu hudan ahrur ya* — (here the name of the dead person and his father should be called) and then the following words should be said *Iza atakal malakanil muqarraaban Rasulayni min 'indillahi tabaraka wa ta'ala wa sa'alaka 'an Rabbika wa 'an Nabiyyika wa 'an dinika wa 'an Kitabika wa 'an Qiblatika wa 'an A'immatika fala takhaf wa la tahzan wa'qu' fi jawabi hima, Allahu Rabbi wa Muhammadun sallal lahu 'alayhi wa Alihi nabiyyi wal Islamu dini wal Qur'anu kitabi wal Ka'batu Qiblati wa Amirul mu'mminna 'Aliyybnu Abi Talib imami wal Hasanubnu 'Aliyyi nil Mu'taba imami wal Husaynubnu 'Aliyyi nish-shahidu bi-Karbala imami wa 'Aliyyun Zaynul 'Abidina imami wa Muhammadu nil Baqiru imami wa Ja'faru nis Sadiqu imami wa Musal Kazimu imami wa 'Aliyyu-nir Riza imami wa Muhammadu nil Jawadu imami wa 'Aliyyu nil Hadi imami wal Hasanul askari imami wal Hujatul muntazar imami ha ula'i salawatullahi 'alayhim ajma'in A'immati wa sadati wa qadati wa shu'a-a'i bihim atawalla wa min a'daihim atabarra u fid dunya wal akhirati thumma i'lam ya* — here the name of the dead person and his father should be called and thereafter it should be said *Annal laha tabaraka wa ta'ala ni'mar-Rabb wa anna Muhammadan sallal lahu 'alayhi wa Alihi ni'mar Rasul wa anna 'Aliyyabnu Abi Talib wa awladahul ma'suminal A'immatul ithna 'asharah ni'mal A'immah wa anna ma ja'a bihi Muhammadun sallal lahu 'alayhi wa Alihi haqqun wa annal mawta haqqun wa sinvala munkarin wa nakirin fil qabri haqqun wal ba'tha haqqun wan nushura haqqun wassirata haqqun wal mizana haqqun wa tatayirul kutubi haqqun wa annal jannata haqqun wan-nara haqqun wa annas sa'uta a'iyatun la rayba fiha wa annallaha vab'uthu man fil qubur*

Then the following words should be said. *Afahimta ya* — (here the name of the dead person should be called) and thereafter the following should be said. *Thabhatakallahu bil qawli thabit wa hadakallahu ila siratin mustaqim 'urrafallahu baynaka wa bayna awliya'ika fi mustaqarrim min rahmatih*. Then the following words should be uttered *Alla humma jafil arza 'an jambayhi was'ad biruhhi ilayka wa laqqihi minka burhana Alla humma 'ufwaka 'ufwaka.*

636 It is recommended that the person who lowers the dead body in the grave should be *Pak* bare-headed and bare-footed and he should climb out of the grave from the feet side. Moreover, persons, other than the near relatives of the deceased, should put the dust into the grave with the back side

---

(119)

of their hands and recite the following: *Inna lillahi wa innailayhi raji'un*. If the dead person is a woman, her mahram and in the absence of a mahram her kinsmen should lower her in the grave.

637 It is Mustahab that the grave be square or rectangular in shape and its height equal to four fingers' span. A sign should be fixed on it for the purpose of identification and water should be poured on it, and then those present should place their hands on the grave parting their fingers and thrusting them into earth. Then recite *Surah al-Qadr* 7 times and pray for the forgiveness of the departed soul and say *Alla humma jafil arza 'un jam bayhi wa as'idlayka ruhahu wa laqqihi minka rizwana wa askin qabruhu min rahmatika ma tughneehi bihi 'un rahmati man siwaka*.

638 It is Mustahab that when the persons who attended the funeral have departed, the guardian of the dead person or the person whom the guardian grants permission should recite the prescribed supplications for the dead person.

639 It is Mustahab that after the burial, the bereaved family & 127, is consoled, praying for their well being. However, if the condolence is given long after the event, and if it serves to refresh the sorrowful memories, then it should be avoided.

It is Mustahab that food be sent to the members of the family of the deceased for 3 days. It is, however, Makrooh to take meal with them in their homes.

640 It is also Mustahab that a person should observe patience on the death of his near ones, especially on the death of his son, and, whenever the memory of the departed soul crosses his mind, he should say *Inna lillahi wa innu ilayhi raji'un* and should recite the holy Qur'an for the sake of the departed. A man should visit the graves of his parents and pray there for the blessings of Allah for himself and should make the grave solid so that it may not be easily ruined.

641 \* As a matter of precaution, one should refrain from scratching one's face or body, or uprooting one's hair to display the grief. However, slapping

---

(120)

one's head or face is permitted.

642 \* It is not permissible to tear one's clothes on the death of anyone except on the death of one's father and brother, though the recommended precaution is that one should not tear one's clothes on their death also.

643 If a wife mourning the death of a husband scratches her face causing blood to come out, or pulls her hair, she should, on the basis of recommended precaution, set a slave free, or feed ten poor, or provide them dress. And the same applies when a man tears his clothes on the death of his wife or son.

644 \* The recommended precaution is that while weeping over the death of any person one's voice should not be very loud.

#### **NAMAZ-E-WAHSHAT (Prayers to be offered for the departed soul on the night of burial)**

645 It is befitting that on the first night after the burial of a dead person, two Raka'ats of *wahshat* prayers be offered for it. The method of offering this prayers is as follows In the first Raka'at, after reciting *Surah al Hamd*, *Ayatul Kursi* should be recited once and in the second Raka'at, *Surah al Qadr* should be recited 10 times after *Surah-al-Hamd*; and after saying the *Salam* the following supplication should be recited *Alla humma salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad wah'ath thawabaha ila qabri* . . (here the name of the dead person and his father's name should be mentioned).

646 *Wahshat* prayers can be offered in the night following the burial of the dead body at any time, but it is better to offer it in the early hours of the night after *Tsha* prayers

647 \* If it is proposed to transfer the dead body to some other town or its burial is delayed owing to some reason, the *wahshat* prayers should be deferred till the first night of its burial.

#### **EXHUMATION**

---

### **(121)**

648 It is *haraam* to open the grave of a Muslim even if it belongs to a child or an insane person. However, there is no objection in doing so if the dead body has decayed and turned into dust.

649 \* Digging up or destroying the graves of the descendants of Imams, the martyrs, the Ulama and the pious persons is *Haraam*, even if they are very old, because it amounts to desecration.

650. \* Digging up the grave is allowed in the following cases:

When the dead body has been buried in an usurped land and the owner of the land is not willing to let it remain there.

- When the *Kafan* of the dead body or any other thing buried with it had been usurped and the owner of the thing in question is not willing to let it remain in the grave. Similarly, if anything belonging to the heirs has been buried along with the deceased and the heirs are not willing to let it remain in the grave. However, if the dead person had made a will that a certain supplication or the holy Qur'an or a ring be buried along with his dead body, and if that will is valid, then the grave cannot be

opened up to bring those articles out. There are certain situations when the exhuming is not permitted even if the land, the *Kufan* or the articles buried with the corpse are *Ghasbi*. But there is no room for details here.

- When opening the grave does not amount to disrespect of the dead person, and it transpires that he was buried without *Ghusl* or *Kufan*, or the *Ghusl* was void, or he was not given *Kufan* according to religious rules, or was not laid in the grave facing the *Qibla*.
- When it is necessary to inspect the body of the dead person to establish a right which is more important than exhumation.
- When the dead body of a Muslim has been buried at a place which is against sanctity, like, when it has been buried in the graveyard of non-Muslim or at a place of garbage.
- When the grave is opened up for a legal purpose which is more important than exhumation. For example, when it is proposed to take out a living child from the womb of a buried woman.
- When it is feared that a wild beast would tear up the corpse or it will be carried away by flood or exhumed by the enemy
- When the deceased has willed that his body be transferred to sacred

(122)

places before burial, and if it was intentionally or forgetfully buried elsewhere, then the body can be exhumed, provided that doing so does not result in any disrespect to the deceased

### Mustahab Ghusls

651 \* In Islam, several Ghusls are Mustahab. Some of them are listed below

- **Ghusl-e-Jumuah** Its prescribed time is from Fajr to sunset, but it is better to perform it near Zuhr. If, however, a person does not perform it till noon, he can perform it till dusk without a Niyyat of either performing it on time or as Qadha. And if a person does not perform his Ghusl on Friday it is Mustahab that he should perform the Qadha of Ghusl on Saturday at any time between dawn and dusk. And if a person knows that it will not be possible for him to procure water for his Ghusl on Friday he can perform the Ghusl on Thursday with the Niyyat of Raja', that is, as a desirable act. And it is Mustahab to recite the following supplication while performing Friday Ghusl: *'Ash hadu an la ilaha il lal lahu wahdahu la shurika lah wa ash hadu anna Muhammadan 'abduhu wa Rasuluh Alla humma salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad waj'alni minat tawwabina waj'alni minal mutatahhirin* (I testify that there is none to be worshipped but Allah alone, Who has no associate and Muhammad is His servant and Messenger. O Allah! Bless Muhammad and his Progeny. And make me one of those who are repentant and pure)
- Taking baths on the 1st and 17th nights and in the earlier part of the 19th, 21st, 23rd nights and 24th night of the holy month of Ramadhan.
- Ghusl on *Eidul Fitr* day and *Eidul Azha* day. The time of this Ghusl is from Fajr up to sunset. It is, however, better to perform it before Eid prayers.

- Ghusl on the 8th and 9th of the month of Dhul-Hijj As regards the bathing on the 9th of Dhul-Hijj it is better to perform it at noon-time
- Ghusl by a person who has touched a dead body after it has been given Ghusl.
- Ghusl for *Ihram* (pilgrim's dress).
- Ghusl for entry into the haram of Makkah
- Ghusl for entry into Makkah.
- Ghusl for visiting the holy Ka'bah.
- Ghusl for entry into the holy Ka'bah.
- Ghusl for slaughtering an animal and for shaving one's head (during pilgrimage)

#### (124)

- Ghusl for entry into Madinah, and its haram (sanctuary).
- Ghusl for entry into the Mosque of the holy Prophet.
- Ghusl at the time of bidding farewell to the sacred shrine of the holy Prophet
- Ghusl for *Mubahala* (imprecation) with the enemy.
- Ghusl to a new-born child
- Ghusl for *Istakhara* .
- Ghusl for offering *Istisqa'* - invocation for rains.

652 \* The *Fuqaha* have mentioned many more Mustahab Ghusls, some of which are as follows:

- Ghusl on all odd nights of the month of Ramadhan and on each of its last 10 nights and in the last part of its 23rd night
- Ghusl on the 24th day of Dhul-Hijj
- Ghusl on the day of *End-i-Nawroz* and 15th of Sha'ban and 9th and 17th of Rabi'ul Awwal and the 25th day of Dhul-Qa'dah.
- Ghusl by a woman who has perfumed herself for someone other than her husband
- Ghusl by one who slept in a state of intoxication.
- Ghusl by a person who went to witness the hanging and saw the hanged person However, if his eyes fell on him by chance or helplessly, or if he had gone for example, to give evidence, Ghusl will not be Mustahab for him.
- Ghusl for the *Zivarat* of the Masoomen (A.S ) whether from near or far However, as a precaution, these Ghusls should be done with the Niyyat of '*Raja'*', (i.e. with a hope that it might be a desirable act).

653 After having taken the Mustahab Ghusl listed in rule no. 651, one can perform acts (e.g. prayers) for which Wudhu is necessary However, Ghusl performed with the Niyyat of '*Raja'*' do not suffice for Wudhu (i.e. Wudhu has to be performed)

654. If a person wishes to perform a number of Mustahab Ghusls, one Ghusl with the Niyyat of performing all the Ghusls will be sufficient.

### Tayammum

*Tayammum* should be performed instead of Wudhu or Ghusl in the following seven



circumstances

**FIRST.** When it is not possible to procure sufficient water for performing Wudhu or Ghusl

655 \* If a person happens to be in a populated area he should make his best efforts to procure water for Wudhu or Ghusl till such time that he loses all hope. And if he happens to be in a desert, he should search for water on the way or at nearby places. And if the land is uneven, or densely wooded, and it is difficult to walk, he should search for water in all the four directions for a distance covered by one or two flings of an arrow (A fling is equal to about two hundred steps).\*

656 If out of the four directions, some are even and others are uneven, one should search for water in the even direction to the extent of two arrow flings, and on the side which is uneven to the extent of one arrow fling.

657 It is not obligatory for a person to search for water in the direction where he is sure that water is not available

658 \* If the time left for Namaz is not short, and if he is sure or feels sure that water is available at a farther place, he should go there to procure water, provided that going there is not extremely difficult, and that the distance is not unusually long. And if he has mere suspicion about water being there, then it is not necessary for him to go.

---

\* In his commentary on the book entitled *Man la Yahzaruhul Faqih* the late Allama Majlisi has defined the distance covered by an arrow to be equal to 200 footsteps

---

(126)

659 It is not necessary that a person should go himself in search of water. He can send a reliable person for this purpose. And it is sufficient if one person goes on behalf of many

660 \* If a person feels that there might be some water in the provision he carries or at the place of encampment or even in the convoy, he should search for it thoroughly, till he is satisfied that there is no water or he becomes hopeless

661 If a person searched for water before the time for Namaz, but did not find it and if he stayed there till the time of prayers set in, he should search for water again, as a recommended precaution, provided he feels that water may be found.

662 If a person searched for water after the time for Namaz had set in, and did not find it, if he stayed there till the time for next prayers, and if he felt there was a possibility of water being found, the recommended precaution is that he should go in search of water again.

663 When the time left for prayers is short or when there is fear of thieves or wild beasts or when the search for water is unbearable, it is not necessary for one to search for water

664 \* If a person does not search for water till the time for Namaz approaches Qadha, in spite of the fact that he would have found water if he had tried, such a person has committed a sin, but the namaz which he will pray with *tayammum* will be valid

665 \* If a person is sure that he cannot get water and does not, therefore, go in search of water and offers his prayers with *tayammum*, but realises after prayers that if he had made an effort he would have fetched water, he should, as an obligatory precaution, do wudhu and repeat the prayers.

666 \* If a person could not get water after a search and prayed with *tayammum* and then learns later after offering prayers that water was available at the place where he had searched, his prayers is valid.

### (127)

667. If a person believed that the time left for prayers was little, and prayed with *tayammum* without going in search of water, but later learnt after the prayers but before the expiry of time that there was time for a search of water, then the obligatory precaution is that he should repeat that prayer.

668 \* If the time for Namaz has set in and a person is already with Wudhu, he should not allow his Wudhu to become void if he knows that he will not be able to find water or he will not be able to do Wudhu again. As an obligatory precaution, he should not invalidate his Wudhu deliberately. However, a man can have sex with his wife even if he knows that he will not be able to do Ghusl.

669 \* Similarly, if a person is with Wudhu before the time for prayers set in, and knew that if he made his Wudhu void, it would not be possible for him to get water, the recommended precaution is that he should try to keep his Wudhu intact. As an obligatory precaution, he should not invalidate the Wudhu deliberately.

670 If a person has just sufficient water for Wudhu or for Ghusl, and if he knows that if he spills it he will not be able to get water again, it is haraam for him to spill it if the time for prayers has already set in, and the obligatory precaution is that he should not throw it away even before the time for prayers sets in.

671 \* If a person knew that he would not get water, and yet made his Wudhu void or spilled it after the time for prayers had set in, he committed a sin but his prayers with *tayammum* will be order. However, the recommended precaution is that he should offer the Qadha of the prayers.

### SECOND:

672 \* If a person is unable to procure water on account of old age or weakness, or fear of a thief or a beast, or because he does not possess means to draw water from a well, he should perform *tayammum*. The same would apply if acquiring water is intolerably difficult. But in this last situation, if a person, in spite of the difficulty, did not perform *tayammum*, and did Wudhu, his Wudhu will be valid.

---

### (128)

673 If a bucket, a rope and other similar implements are needed for pulling water out of a well, and the person concerned is obliged to purchase or hire them, he should do so even if he has to pay much more than the usual rate. Similarly, he has to buy the water even if it is sold at a higher price. However, if by doing so, his economic condition is harmed, then it is not obligatory to procure them.

674 If a person is obliged to take a loan for procuring water he should take a loan. However, if he knows or feels that it will not be possible for him to repay the loan it is not obligatory for him to take a loan.

675 If digging a well does not involve much hardship the person concerned should dig a well to get water.

676 If he is given water by another person without any obligation he should accept it.

### **THIRD:**

677 If a person fears that if he uses water his life will be endangered, or he will suffer from some ailment or physical defect, or the illness from which he is already suffering will be prolonged, or become acute or some complications may arise in its treatment, he should perform *tayammum*. However, if he can avoid the harm by using warm water, he should prepare warm water and do Wudhu, or Ghusl when it is necessary.

678 It is not necessary to be absolutely certain that water is harmful to him. If he feels that there is a probability of harm, and if that probability is justified by popular opinion, giving cause for some fear, then he should do *tayammum*.

679 If a person has an eye disease and water is harmful to him he should perform *tayammum*.

680 If a person performs *tayammum* on account of certainty or fear about water being harmful to him but realises before Namaz that it is not harmful, his *tayammum* is void. And if he realises this after having prayed he should offer the prayers again with Wudhu or Ghusl.

---

### **(129)**

681 If a person was sure that water was not harmful to him, and he did Ghusl or Wudhu, but later realised that water was harmful to him, his wudhu and Ghusl will be void.

### **FOURTH:**

682 \* If a person fears that if he uses water for Ghusl or Wudhu, he will be involved in hardship because of thirst, he should perform *tayammum*. Tayammum is permissible in the following three cases:

- 1 If he fears that by using up the water for Ghusl or Wudhu he will suffer an acute thirst, which may result in his illness or death, or it may cause intolerable hardship.



2. If he fears that his dependents whose protection is his responsibility, may become ill or die due to thirst.
3. If he fears that others, human beings or animals, may die or suffer some illness or become unbearably restless and distressed due to lack of water

Apart from these three conditions mentioned, it is not permissible to perform *tayammum* when water is available.

683 \* If besides the *Pak* water which a person has for Wudhu or Ghusl he also has najis water enough for drinking, he should keep the *Pak* water for drinking and pray with *tayammum*. When water is required for other people attached to him, he would keep *Pak* water for Wudhu and Ghusl and let them quench their thirst with najis water, regardless of whether they know about the najasat or not, or whether they care about it or not. If water is required for an animal or a minor child, it should be given najis water to drink and *Pak* water be used for Wudhu or Ghusl.

#### **FIFTH:**

684 \* If the body or dress of a person is najis and he possesses only as much water as is likely to be exhausted if he does Ghusl or Wudhu, and no water would be available for making his body or dress *Pak*, he should make his body or dress *Pak* and pray Namaz with *tayammum*. But if he does not have anything upon which he would do *tayammum*, then he should use the water for Ghusl and Wudhu, and pray with najis body or dress.

---

(130)

#### **SIXTH:**

685 If a person possesses such water or container which is not permitted to use, like when they are usurped (*Ghasbi*) he should perform *tayammum* instead of Ghusl and Wudhu.

#### **SEVENTH:**

686. When the time left for Namaz is so little that if a person does Ghusl or Wudhu he would be obliged to offer the entire prayers or a part of it after the prescribed time, he should perform *tayammum*.

687 If a person intentionally delays offering the prayers till no time is left for Ghusl or Wudhu, he commits a sin, but the prayers offered by him with *tayammum* will be valid, although recommended precaution is that he should give Qadha of the prayers.

688 If a person doubts whether any time will be left for prayers if he does Ghusl or Wudhu, he should perform *tayammum*.

689 If a person performs *tayammum* owing to shortage of time and after the Namaz he had an opportunity to do Wudhu but did not do so till the water he had is no longer with him, he will have to perform a new *tayammum* for subsequent prayers, even if

the first *tayammum* had not become void, provided, of course, that *tayammum* continues to be his religious obligation.

690 \* If a person has water, but because of shortage of time he prays with *tayammum* and while in prayers, the water he had goes out of his possession, he will, as per recommended precaution, do *tayammum* again for the subsequent prayers, provided that his religious obligation continues to be *tayammum*.

691 If a person has only just enough time that he may perform Wudhu or Ghusl and offer prayers without its Mustahab acts like *Iqamah* and *Qunut*, he should do Ghusl or Wudhu, whichever is then necessary, and pray without those Mustahab parts. In fact, if for that purpose, he has to avoid the next Sura after *al Hamd*, he should do so after doing Wudhu or Ghusl.

---

(131)

Things on which Tayammum is Allowed

692 Tayammum can be done on earth, sand, lump of clay or stone but the recommended precaution is that if earth is available *tayammum* should not be performed on anything else. If earth is not available, then it can be performed on sand or a lump of clay, and in absence of these on a stone.

693 \* *Tayammum* can also be done on gypsum or lime-stone. Similarly, *tayammum* is allowed on dust which gathers on the dress or the carpets etc., provided that its quantity is such that it can be termed as soft earth. However, it is a recommended precaution, that using dust be avoided if other alternatives are available. It is also a recommended precaution that baked gypsum, lime, brick and mineral stones be avoided.

694 \* If a person cannot find earth, sand, lump of clay or stone, he should perform *tayammum* on mud, and if even that is not available, then on dust particles which settle on the carpets or the dresses, though it may not be in a quantity which could be considered as soft earth. And if none of these things is available he should, on the basis of recommended precaution, pray without *tayammum*, but it will be obligatory for him to repeat the prayers later as Qadha.

695 \* If a person can gather some earth by shaking the carpet etc. then to do *tayammum* with dust particles will not be correct. And similarly if he can make mud dry and obtain earth from it, then *tayammum* on wet mud will be incorrect and void.

696. If a person does not have water, but has snow or ice he should, if possible, melt it into water and perform Wudhu and Ghusl. And if it is not possible to do so and also he does not have anything on which *tayammum* is allowed then it is necessary that he should give Qadha after Namaz time. But it is better that he should make the parts of Wudhu or Ghusl wet with snow or ice. And if even this is not possible he should perform *tayammum* on snow or ice and offer prayers in time.

697 If a thing like straw, on which *tayammum* is void, gets mixed with clay and sand, then *tayammum* cannot be performed on it. However, if it is so little that it gets lost in the sand or clay, then *tayammum* with it is valid.

(132)

698 If a person does not own anything on which to perform *tayammum* he should, if possible, get it by purchasing or other similar means.

699 Performing *tayammum* on mud wall is valid but the recommended precaution is that if dry earth or clay is available, *tayammum* should not be performed on wet earth or mud.

700 The thing on which a person performs *tayammum* should be *Pak* and, if he has no *Pak* thing on which *tayammum* would be correct, it is not obligatory for him to offer prayers. He should, however, give its Qadha, though it is better that he should pray within the prescribed time.

701. If a person was sure that *tayammum* on a particular thing was valid and he did it accordingly, but came to know later that *tayammum* performed was void, he would repeat the prayers performed with that *tayammum*.

702 \* The thing used for *tayammum* should not have been usurped, or obtained without the owner's permission. *tayammum* on usurped objects like earth, etc., will be void.

703 \* *tayammum* performed in usurped area or space is not void. Hence, if a person strikes his hands on the earth for *tayammum* in his own property, and then enters the property of another person without obtaining permission to wipe his hands on his forehead, his *tayammum* is correct and valid, though he has committed a sin (by trespassing).

704 \* If someone does *tayammum* on a usurped object, forgetfully or by way of negligence, his *tayammum* will be valid. However, if a person himself usurps something, and then forgets that he has usurped it, then *tayammum* performed on such a thing cannot be considered as valid.

705 \* If a person is imprisoned in a usurped place and both the water and earth of that place are usurped, he should pray with *tayammum*.

706. \* The thing on which a person is performing *tayammum* should, if possible, on the basis of obligatory precaution, have particles which would

---

(133)

stick to the hands, and after striking hands on it, one should not shake off all the particles from one's hands.

707 It is Makrooh to perform *tayammum* on the earth of a pit, and street dust, or the saline earth, on which a layer of salt has not settled. If, however, a layer of salt has settled on the earth, performance of *tayammum* on it is void.

### METHOD OF PERFORMING TAYAMMUM

### Instead of Ghusl or Wudhu

708 \* The following 4 things are obligatory in *tayammum* performed instead of Ghusl or Wudhu.

- Intention (Niyyat)
- Striking or keeping both the palms on the object on which *tayammum* is valid. As an obligatory precaution, this should be done by both the palms together.
- Wiping or stroking the entire forehead with the palms of both the hands, and, as an obligatory precaution, its two ends commencing from the spot where the hair of one's head grow down to the eyebrows and above the nose. And it is recommended that the palms pass over the eyebrows as well.
- To pass the left palm over the whole back of the right hand and thereafter, to pass the right palm over the whole back of the left hand.

709 The recommended precaution is that *tayammum*, whether it is instead of Ghusl or Wudhu, should be performed in the following order: First, he/she should strike the hands on the earth to wipe the forehead and the back of the hands, and then strike the hands on earth once again to wipe the back of the hands.

### Orders Regarding Tayammum

710 If a person leaves out even a small part of his forehead or the back of his hands in *tayammum*, forgetfully or intentionally, or even due to ignorance, his *tayammum* will be void. However, it is not necessary to be very particular; if it can be ordinarily assumed that the forehead and the backs of the hands have been wiped, it would be sufficient.

(134)

711 \* In order to be sure that the backs of the hands have been wiped, wiping should be done from slightly above the wrist, but wiping in between the fingers is not necessary.

712 As a precaution, the forehead and the backs of the hands should be wiped downwards from above, and their acts should be performed one after the other without undue interruption. If someone interrupts the sequence so much that it could not be said that he is doing *tayammum*, then *tayammum* will be void.

713 \* It is not necessary to determine while making Niyyat that a particular *tayammum* is instead of Wudhu or Ghusl. However, if he has to perform two *tayammums*, then he must clearly specify which is instead of Wudhu and which for Ghusl. And even if he fails to determine correctly the purpose of one *tayammum* which is obligatory upon him, due to some error, it will be deemed correct as long as he is aware that he is discharging his religious obligation.

714. As a recommended precaution the forehead, the palm of the hands and the backs of the hands of a person wishing to do *tayammum* should be *Pak*.

715 \* While performing *tayammum* one should remove the ring one is wearing and also remove any obstruction which may be on his forehead or on the palms or back of his hands (e.g. if anything is stuck on them).

716 If a person has a wound on his forehead or on the back of his hands and if it is tied with a bandage or something else, which cannot be removed, he should wipe his hands over it. And if the palm of his hand is wounded and, bandaged in a way that it cannot be removed, he should strike his bandaged hands on a thing with which it is permissible to perform *tayammum* and then wipe his forehead and the back of his hands.

717 There is no harm if there is hair on the forehead or on the back of hands. However, if the hair of his head fall on his forehead then it should be pushed back.

718 If one feels that one has some obstruction on his forehead or on the

---

(135)

palm or back of his hands, an obstruction commonly known to be so, then one should verify and ensure that the obstruction is removed.

719 \* If the obligation of a person is *tayammum* but he cannot perform it himself he should solicit assistance. And the one who assists should make him perform *tayammum* with his own hands. However, if this is not possible the assistant should strike his hands on a thing on which it is lawful to perform *tayammum* and then wipe it on the person's forehead and hands. In the first instance, the Niyyat for *tayammum* by the person himself will be sufficient, but, as an obligatory precaution, both he and his assistant should make the Niyyat in both the cases.

720 If a man doubts while performing *tayammum* whether or not he has forgotten a certain part of it, after he has passed that stage, he should ignore his doubt, and if that stage has not yet passed, he should perform that part.

721 \* If, after wiping the left hand, a man doubts whether or not he has performed his *tayammum* correctly his *tayammum* is valid. But if his doubt is about the wiping of the left hand and if it cannot be said that he has passed that stage, he should wipe the left hand.

722 \* A person whose obligation is *tayammum* and if he does not hope to be relieved of his excuse during the entire time of Namaz, he can do *tayammum*. However, if he performs *tayammum* for some other obligatory or Mustahab act and his excuse (on account of which his religious obligation is *tayammum*) continues till the time for prayers sets in, he can offer his prayers with that *tayammum*.

723 \* If a person whose obligation is *tayammum* knows that his excuse will continue till the end of the time of Namaz, and has no hope for its removal, he can offer prayers with *tayammum* even during the early part of the time. But, if he knows that his excuse will cease to exist by the end of the time he should wait and offer prayers with Wudhu or Ghusl as the case may be. In fact, if he has a glimmer of hope that his excuse might be removed near the end of Namaz time, it will not be permissible for him to do *tayammum* and pray, until he loses hope altogether.

---

(136)



724 \* If a person, who cannot perform Wudhu or Ghusl, is sure, or considers it probable, that his excuse will not be removed, he can offer the Qadha of his past prayers with *tayammum*. However, if his excuse is removed afterwards, as a recommended precaution, he should offer those prayers again with Wudhu or Ghusl. And if he does not lose all hope about the removal of the excuse, he cannot do *tayammum* to give Qadha prayers.

725 \* It is permissible for a person, who cannot do Ghusl or Wudhu, to offer with *tayammum* the daily Mustahab prayers for which the time is fixed. However, if he has hope that his excuse may cease to exist before the time for prayers is over then, as an obligatory precaution, he should not offer the Mustahab prayers during the earlier part of their time.

726 \* If a person does Ghusl in state of Janaba, and performs *tayammum* as a measure of precaution, and after having prayed he experiences a minor hadath (an act which breaks Wudhu, like passing wind or urinating), he should do Wudhu for subsequent prayers. And if that hadath had occurred before he had prayed, he should do Wudhu for that also.

727. If a person performs *tayammum* on account of non-availability of water or because of some other excuse his *tayammum* becomes void as soon as that excuse ceases to exist.

728. The things which invalidate Wudhu invalidate the *tayammum* performed instead of Wudhu also. Similarly, the things which invalidate Ghusl invalidate the *tayammum* performed instead of Ghusl also.

729. If one has upon him several wajib Ghushs, but he cannot do them, it is permissible for him to perform one *tayammum* instead of all those Ghushs, but the recommended precaution is that for each of those Ghushs he should perform a separate *tayammum*.

730. If a person who cannot do Ghusl wishes to perform an act for which Ghusl is obligatory, he should perform *tayammum* for Ghusl. And a person who cannot perform Wudhu wishes to perform an act for which Wudhu is obligatory, he should perform *tayammum* instead of Wudhu.

### (137)

731 \* If a person performs *tayammum* instead of Ghusl of Janabat it is not necessary for him to perform Wudhu for offering prayers. However, if he performs *tayammum* instead of other Ghushs, then as recommended precaution, he should do Wudhu also. And if he cannot do Wudhu, he should do another *tayammum* instead of Wudhu.

732. \* If a person performs *tayammum* instead of Ghusl of Janabat and later he commits acts which makes Wudhu void, and if he still cannot do Ghusl for later prayers, he should do Wudhu, and as per recommended precaution, perform *tayammum* also. And if he cannot do Wudhu, then as a recommended precaution, he should do *tayammum* with a hope that his responsibility is discharged.

733 If a person whose obligation is to perform *tayammum* instead of Wudhu or Ghusl so as to fulfil, for example, an act like offering prayers, and if in the first *tayammum* he makes a Niyyat to perform it instead of Wudhu, or instead of Ghusl and performs the second *tayammum* with the Niyyat of carrying out his religious obligation, it is sufficient.

734 If a person whose obligation is *tayammum* performs *tayammum* for an act, he can perform all those acts which should be done with Wudhu or Ghusl, as long as his *tayammum* and the excuse remain. However, if his excuse was shortage of Namaz time, or if he performed *tayammum* for Namaz-e-Mayyit or to go to sleep in spite of water being available, then his *tayammum* is valid for its intention and purpose only

735 In some cases it is better that a person should give Qadha for the prayers which he offered with *tayammum*::

- When he was afraid of harm caused by using water and yet intentionally entered the state of Janabat and offered prayers with *tayammum*.
- When he knew or suspected that he would not be able to procure water and yet entered the state of Janabat intentionally and offered prayers with *tayammum*.
- When he did not go in search of water intentionally till the time for prayers became short and he offered the prayers with *tayammum* and

---

(138)

learnt later that if he had made a search for water he would have been able to procure it.

- When he delayed offering prayers intentionally and offered it with *tayammum* at the end of its time
- When he threw away the water, although he knew or suspected that he would not be able to get water, and then offered the prayers with *tayammum*

## Rules of Namaz

Namaz is the best among all acts of worship. If it is accepted by the Almighty Allah, other acts of worship are also accepted. And, if prayers are not accepted, other acts are also not accepted.

Offering of prayers five times during day and night purifies us of sins in the same manner as bathing five times during day and night makes our body clean of all filth and dirt.

It is befitting that one should offer prayers punctually. A person who considers prayers to be something ordinary and unimportant is just like one who does not offer prayers at all. The holy Prophet has said that a person who does not attach any importance to prayers and considers it to be something insignificant deserves chastisement in the hereafter.

Once, while the holy Prophet was present in the Mosque (i.e. Masjidun Nabī), a man entered and began offering prayers but did not perform the Ruku' and Sajdah properly. The holy Prophet said "If this man dies and his prayers continue to be this way, he will not depart on my religion". Hence, one should not offer one's prayers hurriedly

While offering prayers one should remember Allah constantly and should offer the prayers humbly and with all solemnity. One should keep in mind the Greatness of Almighty Allah with whom one communes while offering prayers and should consider oneself to be very humble and insignificant before His Grandeur and Glory. And if a person keeps himself absorbed in these thoughts while performing prayers he becomes unmindful and oblivious to himself, just as when an arrow was pulled out of the foot of the Commander of the Faithful, Imam Ali (peace be on him) while he was offering prayers but he did not become aware of it. Furthermore, one who performs prayers should be repentant and should refrain from all sins and especially those which are an impediment in the way of acceptance of one's prayers (e.g. jealousy, pride, backbiting, eating haram things, drinking intoxicating beverages, non-payment of Khums and Zakat). In fact, he should refrain from all sins. Similarly, he should avoid acts which diminish the reward for prayers like praying when one is drowsy or restless because of an urge to urinate, and while offering prayers.

---

(140)

he should not look up towards the sky. On the other hand, one should perform such acts which increase the reward like wearing an Aqiq, wearing clean clothes, combing the hair, brushing the teeth and using perfume.

### **OBLIGATORY NAMAZ**

The following six prayers are obligatory:

- Daily Namaz
- Namaz-e-Ayaat
- Namaz-e-Mayyit.
- Namaz for the obligatory Tawaf of the holy Ka'bah.
- Qadha Namaz of father which are, as a precaution, obligatory upon his eldest son.
- Namaz which become obligatory on account of hire, vow or oath
- Namaz-e-Jumuah is included in the Daily Namaz.

### **Obligatory Daily Namaz**

It is obligatory to perform the following five prayers during day and night

- Dawn prayers (Fajr) - 2 Rak'ats.
- Midday (Zuhr) and Afternoon prayers ('Asr) - each one consisting of 4 Rak'ats
- Dusk prayers (Maghrib) - 3 Rak'ats and Night prayers ('Isha) - 4 Rak'ats.

736. While travelling, a traveller should reduce the prayers of 4 Rak'ats to 2 Rak'ats.

The conditions under which the Rak'ats are reduced will be mentioned later

### **Time for Zuhr and Asr Prayers**

737. If a stick, a pole, or anything similar to it, which acts as an indicator (*shakhs*) is made to stand on a level ground, its shadow will fall westwards when the sun rises in the morning, and as the sun continues to rise the shadow cast by the indicator will reduce in size. And in our cities it becomes smallest at the time of the commencement of Zuhr. And as Zuhr passes the shadow cast by the indicator turns eastwards, and as the sun moves towards west the shadow gets longer. Based on this, when the shadow is the shortest, and it begins getting longer again, it is known that Zuhr has taken



place. However, in other cities like in Mecca, the shadow disappears totally, so, when it reappears it indicates Zuhr.

---

(141)

738 \* The time for Zuhr and Asr prayers is from when the sun starts declining at midday till sunset. But, if a person intentionally offers Asr prayers earlier than Zuhr prayers, his prayer is void. However, if a person had not prayed Zuhr till the end of time, and the time left before Qadha allows only one Namaz to be prayed, he will first offer Asr prayers in time and then his Zuhr will be Qadha. And if before that time a person offers complete Asr prayers before Zuhr prayers by mistake, his prayer is valid. But as a recommended precaution, he should treat that Namaz as Zuhr and should offer 4 more Rak'ats of prayers with the intention of relieving oneself of responsibility, if any (Ala mafi zzimmah).

739. If a person begins offering Asr prayers forgetfully before Zuhr prayers and during the prayers he realises that he has committed a mistake, he should revert his Niyyat to Zuhr prayers i.e. he should intend that from now onwards till the end of the prayers, it would be Zuhr prayers. After completing the prayers, he will offer Asr prayers.

### NAMAZ-E-JUMUAH

740 \* Friday prayers consists of 2 Rak'ats like Fajr prayers. The difference between these two prayers is that Namaz-e-Jumuah has two sermons before it. Namaz-e-Jumuah is *Hajjah Takhyiri*, which means that we have an option to offer Jumuah prayers, if its necessary conditions are fulfilled, or to offer Zuhr prayers. Hence, if Namaz-e-Jumuah is offered then it is not necessary to offer Zuhr prayer.

The following conditions must be fulfilled for Jumuah prayers to become obligatory:

- The time for Jumuah prayers should have set in. And that means that the midday time should have begun to decline. The time for Namaz-e-Jumuah is the earliest part of Zuhr. If it is very much delayed, then Namaz-e-Jumuah time will be over, and Zuhr Namaz will have to be prayed.
  - The number of persons joining Namaz-e-Jumuah should be at least five, including the Imam. If there are less than five people, Namaz-e-Jumuah would not become obligatory.
  - The Imam should fulfil the necessary conditions for leading the prayers.
- 

(142)

These conditions include righteousness (*'Adalat*) and other qualities which are required of an Imam and which will be mentioned in connection with the congregational prayers. In absence of an Imam qualifying to lead, Namaz-e-Jumuah will not be obligatory.

The following conditions should be fulfilled for the Namaz-e-Jumuah to be correct:

- The prayers should be offered in congregation. Hence, Namaz-e-Jumuah cannot be prayed alone. If a person joins Namaz-e-Jumuah before the Ruku of the second Rak'at his prayers will be valid and he will have to add another Rak'at to complete it. But, if he joins the Imam in the Ruku of the second Rak'at then the prayers may not suffice, and as a measure of precaution Zuhr Namaz should be prayed.

- Two sermons should be delivered before the prayers. In the first sermon the preacher should praise Allah and exhort the people to observe piety, and then he should also recite a short chapter (Surah) from the holy Qur'an. Thereafter he should sit down for a while and then stand up again. This time also he should praise Allah and invoke peace and blessings upon the holy Prophet and the holy Imams and, as a recommended precaution, seek forgiveness for the believers. It is necessary that the two sermons should precede the Namaz. It will not be correct to offer the prayers before the two sermons. And, it is not permissible to deliver the sermons before Zuhr time has set in. It is also necessary that the preacher should be standing while delivering the sermons. Hence, if he delivers sermons while sitting, it will not be in order. It is also necessary and obligatory that there should be a break between the two sermons by way of sitting down during the interval for a while. It is also necessary that the preacher who delivers the sermons should also lead the prayers. Taharat may not be a condition for delivering the sermons, but as a precaution, it should be maintained. As far as the glory of Allah, invocation of prayers and mercy upon the Prophet and the Imams are concerned, it must be rendered in Arabic, but the rest of it need not be in Arabic. In fact, if the majority in the audience are non-Arabs, then as an obligatory precaution, words of admonition and exhorting people to be pious and virtuous should be delivered in their language.
- The distance between the two places where Namaz-e-Jumuah are offered

#### (143)

should not be less than one Farsakh (3 miles). Hence if the distance between the two places is lesser and both the prayers commence at one and the same time both will be void. And if one of those prayers precedes the other (even to the extent of Takbiratul-ehram i.e. the first Takbir) the one which precedes will be in order and the other will be void. If, it transpires after the Namaz-e-Jumuah is over that another Namaz-e-Jumuah had commenced earlier or simultaneously at a distance of less than farsakh, it will not be obligatory to offer Zuhr prayers. It is immaterial whether this information is received within the time or later. Moreover, a Namaz-e-Jumuah can stop another from being held within the stipulated distance only if it is itself valid, comprising of all conditions, otherwise it cannot have any prohibitive effect.

741 \* When Namaz-e-Jumuah, with all its requirements is held, it will be obligatory to attend it if one who established it is Imam (A.S.) or his representative. But in a situation other than this, joining or attending it is not obligatory.

When attending is obligatory, the following points must be considered

- The person joining should be man. Presence in Jumuah prayers is not obligatory for women.
- Freedom. Hence it is not obligatory for a slave to be present in Jumuah prayers.
- Not being a traveller. Hence Jumuah prayers is not obligatory for a traveller, regardless of whether the traveller prays Qasr or full prayers, as he would do if he intends staying for 10 days or more.
- Being free from ailment and blindness. Hence it is not obligatory for a sick or a blind man to offer Jumuah prayers.
- Not being old. Hence Jumuah prayers is not obligatory for old men.
- That the distance between the place a person is and where Jumuah prayers is going to be held should not be more than 2 farsakh (11 Km) and it would be obligatory for a person who is at the end of 2 farsakh to join the Namaz. And similarly, participation

in Jum'ah prayers will not be obligatory for a person who finds it extremely difficult, because of rains, severe cold and so on.

---

(144)

742. \* A few rules concerning Jum'ah prayers.

- It is permissible for a person, who is exempted from Jum'ah prayers, and for whom presence in Jum'ah prayers is not obligatory, to hasten for Zuhr prayers in the early part of its time.
- It is Makrooh to talk while Imam delivers the sermon. And if the noise created by talking prevents others from listening to the sermon, then it is haraam, regardless of whether the attendance is the minimum required or more.
- As an obligatory precaution, it is wajib to listen to both the sermons. However, listening to the sermons is not obligatory upon those, who do not understand their meanings.
- The second Adhan on Friday is an innovation. And it is the same Adhan which is usually called the third Adhan.
- It is not obligatory for a person wishing to join Jum'ah Namaz to be present while Imam is delivering the sermon.
- Conducting purchase and sale at the time when people are called to Jum'ah prayers is haraam, if it hinders the prayers, and not if it does not hinder. And inspite of it being haraam, the transaction done would not be void. When it was obligatory for a person to be present in Jum'ah prayers and he abandoned it, and offered Zuhr prayers, his prayers would be in order.

#### TIME FOR MAGHRIB AND ISHA PRAYERS

743. The obligatory precaution is that as long as the redness in the eastern sky appearing after sunset has not passed overhead, Maghrib Namaz should not be performed.

744. \* In normal circumstances, the prescribed time for Maghrib and Isha prayers is till midnight. But if forgetfulness, oversleeping or being in Hayz and similar unusual situations prevent one from performing the prayers till midnight, then for them the time will continue till Fajr sets in. In all the cases, Maghrib must be prayed before Isha, and if one contradicts their sequence purposely or knowingly, the Namaz will be void. However, if the time left over is just enough for Isha prayers to be offered within time, then Isha will precede Maghrib prayers.

---

(145)

745. \* If a person offers Isha prayers before Maghrib prayers by mistake and takes notice of this after completing the prayers, his prayers will be valid, and then he should offer Maghrib prayers after it.

746. \* If a person begins Isha prayers by mistake before Maghrib prayers and realises during the prayers that he has made an error, and if he has not yet gone into Ruku of the 4th Rak'at he should turn his Niyyat to Maghrib prayers and complete the prayers. Thereafter he will offer Isha prayers. However, if he has entered Ruku of the 4th Rak'at he can continue to complete the Isha prayers and thereafter pray Maghrib.

747 \* In normal circumstances, the end of the time for Isha prayers is midnight, and the night will be calculated from dawn (Subh-e-Sadiq).

748 \* If a person in normal circumstances does not offer Maghrib or Isha prayers till after midnight, he should, as an obligatory precaution, offer the prayers in question before the dawn prayers, without making a Niyyat of Ada (i.e. in time) or Qadha (i.e. after the lapse of time).

#### **Time for Fajr Prayers**

749 Just before dawn a column of whiteness rises upwards from the east. It is called the first dawn. When this whiteness spreads, it is called the second dawn, and the Prime time for Subh prayers. The time for Subh prayers is till sunrise.

#### **Rules Regarding Namaz Times**

750 \* A person can start offering prayers only when he becomes certain that the time has set in or when two just (*Adil*) persons inform that the time has set in. In fact, one can rely upon the *Adhan*, or on advice of a person who knows the timings and is reliable.

751 \* If a person cannot be certain about the Prime time for prayers due to a personal handicap like blindness or being in the prison cell, he should delay the prayer till such time when he feels sure that the time has set in. And as an obligatory precaution, he should act the same way when there are general hindrances like dust or clouds.

---

(146)

752 \* If a person is satisfied on the basis of any one of the above methods that the time for prayers has set in and he begins offering prayers, but then realises during the prayers that the time has not yet set in, his prayer is void. And the position is the same if he realises after the prayers that he has offered the entire prayers before time. However, if one learns as he prays that the time has just entered or if he learns after the prayers that the time entered while he was in the process of praying, his Namaz will be valid.

753 If a person is heedless of the fact that he should pray after ensuring that the time has set in, and if he realises after the prayers that he had offered the entire prayers in time, his prayer is in order. And if he realises that he had offered his prayers before time or does not realise whether he had offered the prayers within time or not, his prayers will be void. In fact, if he realises after offering prayers that the time for prayers had set in while he was praying, he should offer that prayers again.

754. If a person was certain that the time for prayers had set in, and began offering prayers but while praying, he doubted whether or not the time for it had actually set in, his prayers would be void. However, if he is certain while offering prayers that the time for it has set in, but doubts whether what he has already performed in the prayer, has been in time or not, his prayer is valid.

755 If the time left for Namaz is so little that if we perform some Mustahab acts of the prayers, an obligatory part of the prayers will fall beyond the prescribed time, one should not perform those Mustahab acts. For example, if on account of reciting qunut



a part of the prayers will lapse beyond time, one should do without qunut

756 If the time at the disposal of a person is sufficient for performing one Rak'at only he should offer the prayers with the Niyat of Ada, i.e. offering the same in time. However, one should not delay offering prayers intentionally

757 \* If a person who is not a traveller has at his disposal time for offering five Rak'ats till sunset he should offer both Zuhr and Asr prayers. And if he

---

(147)

has less time than that he should offer only Asr prayers, and thereafter he should give Qadha of Zuhr prayers. Similarly if he has sufficient time upto midnight for offering five Rak'ats, he should offer Maghrib and Isha prayers and if he has less time than that he should offer only Isha prayers and then offer Maghrib prayers, without making a Niyat of Ada (i.e. being in time) or Qadha.

758 \* If a person who is a traveller has sufficient time at his disposal till sunset for offering three Rak'ats he should offer Zuhr and Asr prayers and if he has lesser time than that, he should offer only Asr prayers and then offer Qadha of Zuhr prayers. And if he has time enough for offering 4 Rak'ats till midnight he should offer Maghrib and Isha prayers, and if he has just enough time for three Rak'ats he should offer Isha first and then Maghrib so that at least one Rak'at falls within time. And if the time is for lesser than three Rak'ats, then he should first offer Isha prayers, followed by Maghrib without the Niyat of Ada or Qadha. However, if he learns after completing Isha prayers that there is still time for at least one Rak'at, or more, he should hasten to offer Maghrib with the Niyat of Ada

759 It is Mustahab that a person should offer prayers at the Prime time prescribed for it, and great emphasis has been laid on it, alternatively, the nearer the prayers are to its Prime time, the better, except where there is good reason for delay, like, waiting to join the prayers in congregation (Namaz-e-Jamaat).

760 \* If a person has a justifiable excuse for offering prayers with *tayammum* and he wishes to offer it at the Prime time knowing that his excuse will continue till the end of the prescribed time, or having no hope for redress, he can offer prayers in the early part of the time. But if he has a hope that the excuse will cease to exist, he should wait till his excuse is removed. In case his excuse is not removed, he would offer prayers in the last part of the time. But, in so doing, it is not necessary that he should wait so much that he may be able to perform only the obligatory acts of the prayers. In fact, if he has time for the Mustahab acts like Adhan, Iqamah and qunut as well, he can perform *tayammum* and offer prayers along with these Mustahab acts. As for other excuses which do not justify *tayammum*, it is permissible for

---

(148)

him to offer prayers at its Prime time, even if he has not lost hope about redress. However, if the excuse actually ceases to exist while he is praying, he must repeat the prayers.

761 \* If a person does not know the rules about prayers, doubts occurring in it, or about the forgotten parts, and if he feels that such problems would probably arise in his Namaz, he should defer from its Prime time so as to learn the relevant rules. However, if he is hopeful that he can offer prayers correctly he may pray at its Prime time. And if no problem arose during the prayers, his prayers would be correct and valid. But if a problem arose and the rules relating to it were not known to him, he would be allowed to act on one of the two probabilities and complete the prayers. And, after the prayers, he should enquire about the rule so that if his prayers had been void he would offer it again, and if it had been valid, he need not repeat.

762 If there is ample time for prayers, and at the same time his creditor demands repayment of his loan from him, he should repay the loan first, if possible, and then offer prayers. Similarly, if there emerges another obligatory matter which demands immediate attention, like if a man sees that the Masjid is Najis he should make it *Pak* first and then offer prayers. And in both the cases if he offers his prayers first he commits a sin but his prayer is in order.

#### The Prayers which should be Performed in Sequence

763 One should always offer Asr prayers after the Zuhr prayers, and the Isha prayers after the Maghrib prayers. If one intentionally offers Asr prayers before Zuhr prayers, or Isha prayers before Maghrib prayers, one's prayers would be void.

764 If a person starts namaz with the niyyat of Zuhr prayers, and during the prayers he recollects that he has already offered Zuhr prayers, he is not allowed to change the niyyat to the Asr prayers. He should abandon that namaz, and start Asr namaz. And the same rule applies to the Maghrib and the Isha namaz.

765 \* If a person somehow becomes sure while offering the Asr prayers

(149)

that he has not offered the Zuhr prayers, and changes niyyat to the Zuhr prayers, but later he recollects that he has infact already offered the Zuhr prayers, he can again revert to Asr, and complete the prayers, provided that he has not performed important parts like Ruku', Sajdah or any other part with the niyyat of Zuhr, otherwise his prayers will be void, and he has to offer all over again.

766. If, while offering the Asr prayers, a man doubts whether he has offered the Zuhr prayers, he should complete his namaz with the same niyyat of Asr, and then pray Zuhr. However, if the time is so short, that that the sun would set by the time he finishes the prayers, and there would be no time left even for one Rak'at, then it is not necessary to pray Zuhr namaz as Qadha.

767. \* If, while offering the Isha prayers, a man doubts whether he has offered Maghrib prayers, he should complete the namaz with the same niyyat of Isha. But if the time is short, and he will not be able to perform even one Rak'at after completion of Isha, it is not necessary to pray Maghrib as Qadha.

768. \* If while offering Isha prayers, a person doubts after reaching the Ruku of the 4th Rak'at, whether he has offered Maghrib prayers, he should complete the Isha

Prayers. Thereafter, he should pray Maghrib, if the time for it is still available (i.e. if it is not Qadha).

769 If a person is praying a particular namaz again as a precaution, and during the prayers he recollects that he has not offered the preceding namaz, he cannot change niyyat to that prayers. For example, when offering the Asr prayers again as a measure of precaution, he recollects that he has not offered the Zuhr prayers, he cannot change niyyat to Zuhr prayers.

770 It is not permissible to change niyyat from Qadha to Ada (i.e. prayers which is offered within the prescribed time), nor from Mustahab to obligatory prayers.

771 \* If a person has sufficient time at his disposal to offer prayers within

---

(150)

the time, he can, while offering the prayers, change niyyat to Qadha prayers, provided that it is possible to do so. For example, if he is offering Zuhr prayers, he can change to Qadha of dawn prayers, only when he has not entered the Ruku of the third Rak'at.

### MUSTAHAB PRAYERS

772 There are many Mustahab prayers which are generally called Nafilah, but more stress has been laid on the daily Mustahab prayers. The number of the Rak'ats everyday excluding Friday, is 34. It is as follows:

- 8 Rak'ats Nafilah for Zuhr
- 8 Rak'ats Nafilah for Asr
- 4 Rak'ats Nafilah for Maghrib
- 2 Rak'ats Nafilah for Isha
- 11 Rak'ats Nafilah for Tahajjud (Namaz-e-Shab)
- 2 Rak'ats Nafilah for Fajr

As an obligatory precaution, the Nafilah for Isha prayers should be offered while sitting, and therefore its 2 Rak'ats are counted as one. But on Friday, 4 Rak'ats are added to the 16 Rak'ats of the Zuhr and the Asr Nafilah, and it is preferable that all these 20 Rak'ats are offered before the Zuhr sets in.

773 Out of the 11 Rak'ats of the night Nafilah, 8 Rak'ats should be offered with the niyyat of the Nafilah, 2 Rak'ats with the niyyat of Shaf'a, and 1 Rak'at with the Niyyat of Witr. Complete instructions regarding Namaz-e-Shab are given in the book of prayers.

774. \* All Nafilah prayers can be offered while sitting, but then, certain Fuqaha say that 2 Rak'ats prayed sitting should be counted as one Rak'at. For example, if a person wishes to offer Zuhr Nafilah which consists of 8 Rak'ats, in a sitting posture, he should offer 16 Rak'ats. And if he wishes to offer Witr prayers while sitting, he should offer two prayers of 1 Rak'at each. This later preference is not known from any sources, however, they may be followed with the hope of earning divine pleasure.

775. Zuhr Nafilah and Asr Nafilah should not be offered when one is on a journey, and one may offer Isha Nafilah with the intention of Raja'

---

**The Timings of Daily Nafilah Prayers**

776 \* The Zuhr Nafilah is offered before Zuhr prayers. Its time is from the commencement of the time of Zuhr, up to the time when the shadow of indicator equals 2/7th of its length. For example, if an indicator is 7 yards long, and the shadow appearing after Zuhr reaches 2 yards, the Nafilah time would end. He should now offer Zuhr prayers.

777 \* The Asr Nafilah are offered before Asr prayers, and its time is till the moment when the shadow of an indicator appearing after Zuhr, reaches of 4/7th of its length

In case a person wishes to offer Zuhr and Asr Nafilah after their recommended time, he can offer the Zuhr Nafilah after Zuhr prayers, and the Asr Nafilah after Asr prayers, but as a precaution, he will not make niyyat of Ada or Qadha.

778 \* The Maghrib Nafilah should be offered after Maghrib prayers, and one should make an effort to offer it in time after Maghrib. However, if one delays offering Maghrib Nafilah till redness in the western sky disappears, then it would be better to offer Isha prayers at that moment.

779 The time for Isha Nafilah is from the completion of Isha prayers till midnight. It is better to offer it immediately, after Isha prayers.

780 \* The Fajr Nafilah is offered before the Fajr prayers, and its time commences when Namaz-e-Shab has been completed, till the time of Namaz-e-Fajr draws near. But if someone delays it till redness is seen in the eastern sky, then it is better to pray namaz of Fajr.

781 \* The time for Namaz-e-Shab is from midnight till Adhan for Fajr prayers, and it is better to offer it nearer the time of Fajr prayers.

782 A traveller (i.e. one on a journey), and a person who finds it difficult to offer Namaz-e-Shab after midnight, can offer it before midnight.

**Ghufayla Prayers**

783 Ghufayla prayers is one of the Mustahab prayers which is offered between Maghrib and Isha prayers. In its first Rak'at after Surah al-Hamd, instead of any other Surah, the following verses should be recited: *Wa zannuni iz zuhuba mughaziban fazunna an lan naqidira 'alayhi fanada fiz zulumati an la ilaha illa anta subhanaka inni kuntu minazzalimin fastajabna lahu wa najaynahu minal ghammi wa kazalika nunzil mu'minin*

In the second Rak'at after Surah al-Hamd, instead of other Surah, the following verse should be recited. *Wa 'indaha mafatihul ghaybi la ya'lamuha illa huwa wa ya'lamu ma fil barri wal bahri wa ma tasqutu min waraqatin illa ya'lamuha wa la habbatin fi zulumatil arz wa la ratbin wa la yabisin illa fi kitabim mubin*. And in Qunut this Dua be recited. *Alla humma inni as'aluka bi mafatihil ghaybil lati la ya'lamuha illa anta*



*an tusalliya 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad wa an tafa' al hi* . (here one should mention his wishes).

Thereafter, the following Dua should be read. *Alla humma anta waliyyu n'mati wal qaduru 'ala talabati ta'lamu hajati fa as aluka bihaqqi Muhammadin wa Ali Muhammadin 'alayhi wa 'alay humussalamu lamma qazuaytaha li*

### **RULES OF QIBLA**

784 Our Qibla is the holy Ka'bah, which is situated in Makkah, and one should offer one's prayers facing it. However a person who is far, would stand in such a manner that people would say that he is praying facing the Qibla, and that would suffice. This also applies to other acts which should be performed facing the Qibla like, while slaughtering an animal etc.

785 \* A person offering obligatory prayers while standing should have his chest and stomach facing the Qibla, and his face should not digress from Qibla, and the recommended precaution is that the toes of his feet should also be facing Qibla.

786. \* If a person offers prayers while sitting, it is necessary that his face, chest and stomach face the Qibla.

787 \* If a person cannot offer prayers in the sitting posture, he should lie on the right hand side in such a manner that the front part of the body would face the Qibla. And if that is not possible, he should lie on the left

---

### **(153)**

hand side in such a manner that the front part of his body would face the Qibla. And if even that is not possible, he should lie on his back in such a manner, that the sole of his feet face the Qibla.

788 Namaz-e-Ihtiyat, and forgotten Sajdah, and forgotten tashahhud should all be offered facing the Qibla, and on the basis of recommended precaution, Sajda-e-Sahv should also be offered facing the Qibla.

789 A Mustahab namaz can be offered while one is walking, or riding, and if a person offers Mustahab prayers in these two conditions, it is not necessary that he should be facing the Qibla.

790 \* A person who wishes to offer prayers, should make efforts to ascertain the direction of Qibla, and for that, he has to either be absolutely sure, or acquire such information as may amount to certainty, like testimony of two reliable persons. If that is not possible, he should form an idea from the Niche (Mehrab) of the Masjid or from the graves of the Muslims, or by other ways, and act accordingly. In fact, if a non-Muslim who can determine Qibla by scientific method, indicates Qibla satisfactorily, he can be relied upon.

791 If a person, who has a mere surmise about Qibla, and is in a position to have a better idea, he should not act on that guess work. For example, if a guest has an idea about the direction of Qibla on the statement of the owner of the house, but feels that he can acquire a firmer knowledge about Qibla by some means, he should not act on his host's words.

792 If a person does not possess any means of determining the direction of Qibla, or in spite of his efforts, he cannot form an idea about it, it will be sufficient for him to offer his prayers facing any direction. And the recommended precaution is that, if he has sufficient time at his disposal, he should offer the same prayers 4 times, each time facing every one of the four directions.

793 If a person is sure or guesses that Qibla is on one of the two directions, he should offer prayers facing both.

794 If a person has to offer prayers facing a few direction, and wants to offer two prayers like Zuhr prayers and Asr prayers, which should be

(154)

offered one after the other, the recommended precaution is that he should offer the first namaz facing those few directions, and then commence the second prayers

795. If a person who is not certain about the direction of Qibla, wishes to perform acts other than namaz, which should be done facing the Qibla like, slaughtering an animal, he should act according to his surmise about the direction of Qibla , and if that does not seem possible, then performing the act facing any direction will be valid

#### Covering the Body in Prayers

796. While offering prayers, a man should cover his private parts even if no one is looking at him, and preference is that he should also cover his body from the navel up to the knee.

797 \* A woman should cover her entire body while offering prayers, including her head and hair. As a recommended precaution, she should also cover the soles of her feet. It is not necessary for her to cover that part of her face which is washed while performing Wudhu, or the hands up to the wrists, or the upper feet up to the ankles. Nevertheless, in order to ensure that she has covered the obligatory parts of her body adequately, she should also cover a part of the sides of her face as well as lower part of her wrists and the ankles.

798 When a person offers the forgotten Sajdah or tashahhud, he should cover himself in the same manner as in prayers, and the recommended precaution is that he should also cover himself at the time of offering Sajda-e-Sahv.

799 If while offering prayers, a person does not cover his private parts intentionally, or on account of not having cared to know the rule, his prayers is void.

800. \* If a person realises while offering prayers, that his private parts are visible, he must immediately cover them, and it is not necessary for him to repeat the prayers. As a measure of precaution, he should not continue per-

---

(155)

forming any part of the prayers, as long as the private parts are visible. If he learns

after the completion of prayers that his private parts were visible, his prayers would be deemed valid.

801 If the dress of a person covers his private parts while he stands, but it may not cover them in another posture like in Ruku or Sajdah, his namaz will be valid if he manages to conceal them by some other means. However, the recommended precaution is that he should not pray in such dress.

802. \* One is allowed to cover oneself at the time of offering prayers with grass, and the leaves of the trees, but as a recommended precaution, these should be used only when no alternative is available

803 \* In a state of helplessness, when one has nothing to cover one's private parts, one may, while offering prayers, use mud to conceal one's private parts.

804 \* If a person does not have anything with which to cover himself while offering prayers, but has a hope that he may get some cover, then it is better to delay offering the prayers. However, if he does not get anything, he should offer prayers discharging his obligation at the end bit of the time. And if he prayed in the prime time, and his excuse did not continue till the end, then as an obligatory precaution, he should pray again.

805. \* If a person who intends offering prayers does not have anything, not even leaves, or grass, or mud to cover himself, and if he has no hope of acquiring any of them, if there are no people looking, he should pray normally, performing Ruku and sajdah etc. as usual. And if there are people watching, then he should pray in such a way that his private parts remain hidden from the view, by praying while sitting, and performing Ruku and Sajdah by signs.

As an obligatory precaution in namaz, an unclothed person should cover his private parts with the parts of his own body, say, while sitting with the thighs, and while standing with his hands.

(156)

### Conditions for Dress Worn during Prayers

806. There are six conditions for the dress used in namaz.

- It should be *Pak*
- It should be *mubah* (permissible for him to use).
- It should not be made of the parts of a dead body
- It should not be made of the carcass, whose meat is *haram*.
- If a person who offers prayers is a male, his dress must not be made of pure silk.
- If a person who offers prayers is a male, his dress must not be embroidered with gold. The details of these will follow later.

807 The dress of a person who offers prayers should be *Pak*. Therefore, if he prays with *najis* body, or dress, in normal situations, his prayers would be void.

808 \* If a person did not care to know that namaz offered with *najis* body or dress is void, and he prayed in that state, his prayers is void.

809 \* If a person did not care to learn the rule that a particular thing is najis, like, if he does not know that the sweat of a Kafir is najis, and he prayed with it, his prayer is void.

810 \* If, a person was sure that his body or dress was not najis, and came to know after namaz, that either of them was najis, the prayers are in order

811 \* If a person forgets that his body or dress is najis, and remembers during namaz, or after completing namaz, as an obligatory precaution, he should offer the prayers again, if his forgetting was due to carelessness. And if the time has lapsed, he should give its Qadha. If it was not due to carelessness, it is not necessary to pray again, except when he remembers during namaz, in which circumstances, he will act as explained below.

812 \* If a person has ample time at his disposal while offering prayers, and he realises during the prayers that his clothes are najis, and suspects that they may have been najis before he started the prayers, he should wash it, or change it, or take it off, provided that in so doing, his namaz does not

---

(157)

---

become invalidated, and continue with the namaz to its completion. But if he has no other dress to cover his private parts, or washing the dress or taking it off may invalidate his namaz, he should, as an obligatory precaution, repeat his namaz with *Pak* clothes.

813 \* When a person is praying, and the time at his disposal is short, and during the prayers he realises that his clothes are najis, and suspects that they may have been najis before he started the prayers, he should wash it, change, it or take it off provided that in so doing his namaz is not invalidated, and complete the namaz. But if he has no other clothes which would cover his private parts if he took off the dress, nor can he wash or change it, he should complete his namaz with the same najis dress.

814. \* When a person is praying, and the time at his disposal is short, and during the prayers he realises that his body has become najis, suspecting that it may have been so before he started the prayers, he should wash that najasat off his body, if in so doing his namaz is not invalidated. But if it invalidates, then he should complete his namaz in the same state, and his namaz will be valid.

815 \* If a person doubts whether his body or dress is *Pak*, and if he did not find anything najis after investigation, and prayed, his namaz will be valid even if he learns after namaz that his body or dress was actually najis. But if he did not care to investigate, then as an obligatory precaution, he will repeat the prayers. If the time has lapsed, he will give its *Qadha*.

816 If a person washes his dress, and becomes sure that it has become *Pak*, and offers prayers with it, but learns after the prayers that it had not become *Pak*, his prayers are in order

817 If a person sees blood on his body or dress, and is certain that it is not one of the najis bloods, like, if he is sure that it is the blood of a mosquito, and if after offering the prayers, he learns that it was one of those bloods with which prayers cannot be offered, his prayers are in order

818 If a person is sure that the blood which is on his body or dress, is a type

(158)

of najis blood which is allowed in namaz, like, the blood from wound or a sore, but comes to know after having offered his prayers, that it is the blood which makes prayers void, his prayers will be in order.

819 If a person forgets that a particular thing is najis, and his wet body or dress touches that thing, and then he offers prayers forgetfully, recollecting after the prayers, his prayer is in order. In such situation, if he does Ghusl without first making his body *Pak*, and then proceeds to pray, both his Ghusl and namaz will be void, unless he is sure that in the process of doing Ghusl, his body also became *Pak*. Similarly, if any part of Wudhu is washed without first making it *Pak*, and prayers are offered, both Wudhu and the prayers will be void, unless he is sure that in the process of Wudhu, that part, which he had forgotten to be najis, had become *Pak*.

820 \* If a person possesses only one dress, and if his body and dress both are najis, and if the water in his possession is just enough to make one of them *Pak*, the obligatory precaution is to make the body *Pak*, and offer prayers with the najis dress. It is not permissible to wash the dress, and pray with najis body. However, if the najasat of the dress is more, or intense, then he has an option to make either of them *Pak*.

821 A person who does not have any dress other than a najis one, should offer prayers with that najis dress, and his prayers will be in order.

822 If a person has two sets of dresses, and knows that one of them is najis, but does not know which, and has sufficient time at his disposal, he should offer prayers with each one of them. For example, if he wishes to offer Zuhr and Asr prayers, he should offer one Zuhr prayer and one Asr prayer with each set. However, if the time at his disposal is short, he may offer the prayers with either of them, and it will be sufficient.

823 \* The dress which a person uses for offering prayers should be Mubah. Hence, if a person knows that it is haraam to use an usurped dress, or does not know the rule on account of negligence, and intentionally offers prayers with the usurped dress, as a precaution, his prayers would be void. But if his dress includes such usurped things which alone cannot cover the

---

(159)

private parts, or even if they can cover the private parts, he is not actually wearing them at that time (for example, a big handkerchief which is in his pocket) or if he is wearing the usurped things together with a Mubah covering, in all these cases, the fact



that such extra things are usurped would not affect the validity of the prayers, although, as a precautionary measure, their use should be avoided.

824 \* If a person knows that it is haraam to wear usurped dress, but does not know that it makes prayers void, and if he intentionally offers prayers with usurped dress, as a precaution, his prayers will be void, as explained in the foregoing article.

825 \* If a person does not know that his dress is usurped, or forgets about it being usurped, and offers prayers with it, his prayers is in order, provided that he himself is not the usurper. If he himself is the usurper, his namaz, as a precaution, will be void.

826 If a person does not know or forgets that his dress is a usurped one, and realises it during prayers, he should take off that dress, provided that his private parts are covered by another thing, and he can take off the usurped dress immediately without the continuity of the prayers being broken. And if his private parts are not covered by something else, or he cannot take off the usurped dress immediately, or the continuity of the prayers is not maintained if he takes it off, and if he has time for at least one Rak'at, he should break the prayers and offer prayers with a dress which has not been usurped. But if he does not have so much time, he should take off the dress while praying, and complete the prayers according to the rules applicable to the prayers by the naked.

827 If a person offers prayers with a usurped dress to safeguard his life or, for example, to save the dress from being stolen by a thief, his prayers are in order

828 If a person purchases a dress with the particular sum of money whose khums has not been paid by him, then namaz in that dress will amount to the namaz in a dress which has been usurped.

---

#### (160)

829 \* The dress of the person, including those which alone would not cover the private parts, as an obligatory precaution, should not be made of the parts of the dead body of an animal whose blood gushes when killed. And the recommended precaution is that even if the dress is made of the parts of the dead body of an animal whose blood does not gush (for example, fish or snake), it should not be used while offering prayers.

830 \* If the person, who offers prayers, carries with him parts from a najis carcass, which are counted as living parts, like, its flesh and skin - the prayers will be in order

831 If a person who offers prayers has with him parts from a carcass, whose meat is halal, and which is not counted as a living part, e.g. its hair and wool, or if he offers prayers with a dress which has been made from such things, his prayers are in order

832 \* The dress of one who is praying, apart from the small clothes like socks which would not ordinarily serve to cover the private parts, should not be made of any part of the body of a wild animal, nor, as an obligatory precaution, of any animal whose meat is haraam. Similarly, his dress should not be soiled with the urine, excretion, sweat, milk or hair of such animals. However, if there is one isolated hair on the dress,

or if he carries with him, say, a box in which any such things have been kept, there is no harm.

833 \* If the saliva, or water from the nose, or any other moisture, from an animal whose meat is haraam to eat, like that of a cat, is on the body or the dress of a person in namaz, and if it is wet, the namaz will be void. But if it has dried up, and if its substance has been removed, then the prayer is valid.

834 If hair and sweat and saliva of another person is on the body, or the dress of a person offering prayers, there is no harm in it. Similarly, there is no harm if animal products, like wax, honey or pearls are with him while he prays.

835 If the person offering prayers, doubts whether his dress is made of the

---

**(161)**

parts of an animal whose meat is halal, or with the parts of the animal whose meat is haraam, he is allowed to offer prayers with it, irrespective of whether it has been made locally or imported.

836. It is not known whether a pearl oyster is one of the parts of an animal whose meat is haraam, therefore it is permissible to offer prayers with it.

837 There is no harm in wearing pure fur, and similarly the fur of a grey squirrel, while offering prayers. However, recommended precaution is that one should not offer prayers with the hide of a squirrel.

838 If a person prayed with a dress about which he did not know that it was made of the parts of an animal whose meat is haraam, or if he forgot about it, he should, as a recommended precaution, pray again.

839 The use of a dress embroidered with gold is haraam for men, and to pray in a such a dress will make namaz void. But for women its use, whether in prayers or otherwise, is allowed.

840 It is haraam for men to wear gold, like hanging a golden chain on one's chest, or wearing a gold ring, or to use a wrist watch or spectacles made of gold, and the prayers offered wearing these things will be void. But women are allowed to wear these things in prayers or otherwise.

841 If a person did not know, or forgot that his ring or dress was made of gold, or had a doubt about it, his prayers will be valid if he prayed wearing them.

842. \* In namaz, the dress of a man, even his small scalp cap, or the laces for fastening the pyjama, or trousers, should not be made of pure silk. The latter two are as a measure of recommended precaution. However, for men it is haraam to wear pure silk at any time.

843 If the entire lining of a dress or a part of it is made of pure silk, wearing it is haraam for a man, and offering prayers with it will make it void.

**(162)**

844 If a man does not know whether a particular dress is made of pure silk, or of something else, it is permissible for him to wear it, and there is also no harm in offering prayers wearing it.

845 There is no harm if a silken handkerchief, or anything similar is in the pocket of a man, it does not invalidate the prayers.

846 A woman is allowed to wear silken dress in namaz, and at all other times.

847 When one is helpless, having no alternative, one can wear usurped dress, or dress made of gold fabrics, or of silk. Similarly, if a person is obliged to wear a dress, and has no other dress but one of those mentioned, he can offer prayers with such dresses.

848 \* If a person does not have any dress but the usurped one, and if he is not forced to put on that dress, he should pray according to rules prescribed for the one who has to offer namaz unclothed.

849 \* If a person does not have a dress, except the one made of the parts of the wild animal, and if he is obliged to put on that dress, he is allowed to pray with that dress. But if it is not necessary for him to put on a dress, he should act accordingly to the rules for the unclothed. But if the dress available is not from a wild beast, but from the parts of an animal whose meat is haraam, and if he is not in anyway obliged to wear it, then, as an obligatory precaution, he should pray twice, once with that dress, and again according to the rules applicable to unclothed person

850 If a person does not have a dress other than a dress which is made of pure silk or is woven with gold, and if he is not obliged to wear any dress, he should offer prayers in accordance with the rules applicable to the unclothed

851 \* If a person does not have anything with which he may cover his private parts in namaz, it is obligatory on him to procure such a thing on hire, or to purchase it. However, if it is going to cost him more than he can afford,

---

**(163)**

or, if he spends for the clothes, it would cause him some harm, he can offer namaz according to the rules prescribed for the unclothed person.

852 If a person does not have a dress, and another person presents or lends him a dress, he should accept it, if the acceptance will not cause any hardship to him. In fact, if it is not difficult for him to borrow, or to seek a gift, he should do so, from the one who may be able to give.

853 \* Wearing a dress whose cloth, colour, or stitch, is not befitting to the status of a person, or is unusual for him, is haraam if it is undignified or humiliating. But if he offers namaz with such a dress, even if it is only enough to cover his private parts, his prayers will be valid.



854 \* If a man wears the dress of a woman, or a woman wears the dress of a man, adopting it as a usual garb, as a precaution, this is haraam. But praying in that dress, in any situation, will not invalidate namaz.

855 \* For a person who has to pray while lying down, it is not permissible in namaz to use a blanket or a quilt made of the parts of a wild beast, or, as an obligatory precaution, an animal whose meat is haraam, or of silk, or if it is najis, if he wraps it around in such a way that it can be seen as worn. But if he only draws it upon himself, there will be no harm, and his namaz will not be affected. As for the mattress, there is no objection at all, except when he wraps a part of it around his body, making it to look like wearing. If he does so, then the same rule as that of quilt will apply.

#### **Exceptional Cases**

856 \* In the following three cases, the prayers offered by a person will be valid, even if his body or dress be najis.

- If his body or dress is stained with the blood discharged from a wound or a sore on his body.
- If his body or dress is stained with blood, spread over a space lesser than a *dirham* (which is almost equal to the upper joint of the thumb).
- If he has no alternative but to offer prayers with najis body or dress. Further, there is one situation in which, if the dress of one who prays is najis, the namaz will be valid. And that is, when small clothes like socks,

---

#### **(164)**

scalp caps are najis. Rules of these four situations will be explained in details later.

857 \* If the body or the dress of a person wishing to pray is stained with blood from wound or sore etc, he can pray namaz with that blood as long as the wound or the sore has not healed up. And the same applies to pus, which may flow out with blood, or any medicine which became najis, when applied to the wound or the sore.

858 If blood on the dress or the body of a person who is praying, originates from a small cut or wound which can be healed easily, and which can be washed clean, then his namaz is void.

859 If any part of the body, or the dress, which is away from the wound, becomes najis owing to the fluid which oozes out from the wound, it is not permissible to offer prayers with it. However, if a part of the body or dress around the wound becomes najis, owing to suppuration, there is no harm in offering prayers with it.

860 If the body or dress of a person is stained with blood from internal piles, or from a wound which is within one's mouth, nose etc, he can offer prayers with that blood. But if the blood is from external piles, then it is obviously permissible to offer prayers with it.

861 \* If a person has a wound on his body and he sees blood on his body or dress which is bigger than the area of a *dirham* and does not know whether it is from his wound or some other blood, as an obligatory precaution, he should not pray with it.

862 If a person has several wounds, but they are so near one another that they may be treated as one, there is no harm in offering prayers with their blood, as long as they have not healed. However, if they are separate, each one as an independent wound, he should wash and make *Pak* body and dress, each time when a wound is healed up.

863 If the clothes or the body of a person praying, is stained with the blood of Hayz, however little, the namaz will be void. And as a precaution, the

#### (165)

same rule applies to the blood of Nifas, Istihaza and the blood from sources which are essentially najis, like a pig, a carcass, or an animal whose meat is haraam. As regards other bloods, like the blood from a human body, or from an animal whose meat is halal, there is no harm in offering prayers with them, even if they are found at several places on the dress or the body, provided that, when added together, their area is less than that of a *dirham*.

864 \* If blood stains one side of the dress, and then seeps through to the other side, it will be considered as one. However, if the other side of the dress gets smeared with blood separately, each one will be considered as a separate blood. Therefore, if blood on both sides is less than a *dirham* in area when put together, namaz will be valid with them. But if it exceeds the area, then namaz will be void.

865 \* If blood falls on a dress which has a lining, and reaches it, or falls on its lining and reaches the upper part of the dress, each of them will be considered separate blood, unless they are so joined together, that it would be customarily be considered as one blood. Hence if the area of the blood of the dress and that of the lining, when added together, are less than the area of a *dirham*, the prayers offered with them will be in order, and if they are more, the prayers offered with that blood will be void.

866. If the area of the blood on one's body or dress is less than that of a *dirham*, and some moisture reaches it and spreads over its sides, the prayers offered with that blood is void, even if the blood and the moisture which has spread there, is not equal to the area of a *dirham*. However, if the moisture reaches the blood only, without wetting its edges, then there is no objection in offering prayers with it.

867 If there is no blood on the body or dress of a person, but it becomes najis because of contact with some moisture mixed with blood, prayers cannot be offered with it, even if the part which has become najis is less than the area of a *dirham*.

868 \* If the area of the blood present on the body or dress of a person is less than that of a *dirham*, but another najasat reaches it, like when a drop of

---

#### (166)

urine falls on it, it is not permissible to offer prayers with it, regardless of whether this extraneous najasat reaches the body or the dress or not.

869. \* If small dresses belonging to a person offering prayers, like his socks or scalp cap, which would not ordinarily cover his private parts, become najis, and if they are

not made of the parts of a carcass or an animal whose meat is haraam to eat, the prayers offered with them will be in order. And there is also no objection if one offers prayers with a najis ring.

870 It is permissible for a person in namaz to carry with him najis things, like najis handkerchief, key and knife. Similarly, if he has a separate najis dress which he is carrying, it will not affect the validity of his prayers.

871 If a person knows that the area of the blood stain on his body or dress is less than that of a *dirham*, but suspects that it may be one of those blood (e.g. Hayz, Nifas, Istihaza) which are not excused in namaz, he is permitted to offer prayers with that blood, and it will not be necessary to wash it off.

872 If the area of blood stains on the dress, or body of a person, is less than that of a *dirham*, but he is not aware that it is one which is not excused in the prayers, and learns later after Namaz, that it was the blood which are not excused, it is not necessary for him to offer the prayers again. Similarly, if he believes that the span of the blood is less than that of a *dirham* and offers prayers, then comes to know later, that it was equal to or more than the area of a *dirham*, it is not necessary to offer the prayers again.

#### **Mustahab Things**

873 A number of things are Mustahab for the dress of a person who offers prayers. Some of these are: Turban, along with its final fold passed under the chin, loose garment on the shoulder ('Aba), white dress, and cleanest dress, use of perfume, and wearing an Aqeeq (Agate).

#### **Makrooh Things**

##### **Certain Items are Makrooh for the Dress of One who Prays:**

874 To wear a black, a dirty, or a tight dress, or to put on a dress of a person who is a drunkard, or of one who is careless about najasat. Similarly, to

(167)

wear a dress which has images printed or drawn on it, to keep the buttons open, to wear a ring which has images engraved on it.

#### **Place where Namaz should be prayed**

There are seven conditions for the place where one should offer prayers

875 \* **The first condition:** The place where the prayers are offered should be Mubah. If a person prays on a usurped property, then as an obligatory precaution, his prayers are void, even if he prays on a carpet, or a couch, or similarly objects. However, there is no harm in offering prayers under a usurped roof or a usurped tent.

876. \* Prayers offered in a property whose use and benefit belongs to someone else, will be void, unless permission is taken from the entitled person. For example, if a house has been rented out, and the owner of the house, or anyone else offers prayers in that house without permission of the tenant, then as a measure of precaution, his prayers are void. And if a person made a will before his death that one-third of his

estate should be used for a particular cause, prayers cannot be offered in that property until that one-third has been dispensed with.

877 \* If a person sitting in a mosque, is made to quit his place by someone who then occupies his place, the prayers offered there will be valid, though he will have committed a sin.

878. \* If a person does not know, or forgets that a place is a usurped one, and offers prayers on it, and learns or remembers it after offering prayers, his prayers are in order. However, if a person usurped a place himself but forgets it, and offers prayer there, his prayers are void.

879 \* If a person knows that a certain place is usurped, but does not know the rule that prayers at a usurped place are void, and offers prayers there, his prayers are void

880 If a person is obliged to offer obligatory prayers while riding, and if the

---

**(168)**

animal of his riding, or its saddle, or stirrups are usurped ones, his prayers are void. And the same rule applies if he wishes to offer Mustahab prayers while riding that animal

881 If a person owns a property in partnership with another person, and his share is not defined, he cannot use that property to offer prayers without the consent of his partner

882 \* If a person purchases a property with the sum of money from which Khums has not been paid by him, his use of that property is haraam, and the prayers which he offers in it are void.

883 \* If the owner gives a verbal consent for offering prayers in his property, but it is known that he is not happy about it at heart, then offering prayers in his property is void. Conversely, if he does not give verbal permission but it is known with certainty that he is happy about it, then offering prayers in his property will be in order

884. \* Use of a property which belongs to a dead person, who has not paid Zakat or other similar dues, is allowed, provided that such a use does not in any way prevent from obligations. A person wishing to pray in such property can do so, with the permission of the heirs. Similarly, there will be no objection, if the debt is paid up, or guaranteed for payment.

885 \* The rule for the use of a property belonging to a dead person who is indebted to people, is the same as above mentioned rule, pertaining to Zakat and other similar dues

886 \* If a dead person did not owe anyone, but some of his heirs are either minor, or insane, or absent, then use of that property without permission of the guardian of those heirs, is haraam, and it is not permissible to offer prayers in it.

887 \* To pray in someone else's property is permissible only when the owner has given an explicit consent, or has made a hint implying permission. For example, if he permits a person to stay and sleep in his property, it

---

(169)

will be implied that he has given him permission for offering prayers as well.

888 \* It is permissible to pray on a vast expanse of land, even if its owner is a minor, insane, or unhappy about praying on it. This also applies to lands which have no gates or walls over them. No permission will be required from its owner, except if it is known that the owner is minor, insane, or displeased about anyone praying there. In such a case, as an obligatory precaution, prayers should not be offered there.

889 \* **The second condition:** The place for prayers should not have such a vigorous movement which would make normal standing, Ruku or Sajdah impossible. In fact, as an obligatory precaution, it should not prevent the body from being at ease. But if one is forced to pray at such places, due to shortage of time, or any other reason, like in a car, on a ship or on train, then one should try to remain still, and to maintain the direction of Qibla, as much as possible. And if the vehicles move away from the direction, he should return to Qibla.

890 \* There is no harm in offering prayers in a car or a boat, or on railway train or other vehicles, while they are motionless. And if they do not cause excessive swaying to the body, when they are in motion, one can pray in them.

891 Prayers offered on a heap of wheat, or barley, or any other similar thing, which cannot remain steady, is void.

**The Third Condition:** A person should offer prayers at a place where he sees the possibility of completing the prayers. To pray at a place where one cannot complete the prayers, because of strong winds, or heavy rains or a teeming crowd, will render namaz void, even if one somehow manages to finish the prayers.

892 If a person offers prayers at a place where it is forbidden to stay, like, under a roof which is about to collapse, his prayers are in order, though he will have committed a sin.

(170)

893 \* To pray on an object upon which it is haraam to step, or sit, like a carpet upon which the name of Allah is drawn or written, will render prayers void, if the action is meant to displease Allah.

**The Fourth Condition:** The ceiling of the place where one prays should not be so low, that one may not be able to stand erect, nor should the place be so small, that there may be no room for performing Ruku or Sajdah.

894. If a person is forced to offer prayers at a place where it is not at all possible to stand, he will pray while sitting. And if it is not possible to perform Ruku and Sajdah,



he should perform them by head signs.

895 \* One should not offer prayers in front of the graves of the holy Prophet, and the holy Imams, if it entails irreverence, otherwise there is no harm in it.

**The Fifth Condition:** If the place where one wishes to pray is najis, it should not be so wet that its moisture would reach the body or the dress of the person praying. But, if the place where one places one's forehead while performing Sajdah, is najis, the prayers will be void, even if that place is dry. And the recommended precaution is that the place where one offers prayers should not be najis at all.

**The Sixth Condition:** As an obligatory precaution, women should stand behind men while praying. At least, her place of Sajdah should be in line with his thighs, when in Sajdah.

896 \* If a woman stands in line with man, or in front of him in namaz, and both of them begin together, they should repeat their prayers. And the same applies if one of them starts earlier than the other.

897 \* If a man and a woman are standing side by side in namaz, or woman is in front, but there is a wall, curtain, or something else separating them, so that they cannot see each other, the prayers of both of them are in order. Similarly, the prayers of both will be valid if the distance between them is ten arms.

---

### (171)

**The Seventh Condition:** The place where a person places his forehead while in Sajdah, should not be higher or lower than a span of four fingers, when compared to the place of thighs or toes of his feet. The details of this rule will be given in the rules relating to Sajdah.

898 \* For a Na-Mahram man and woman to be at a place, where there is a possibility of falling into sin is haraam. As a recommended precaution, one must avoid praying at such places.

899 Prayers at a place where musical instrument etc. is being played, is not void, but hearing or performing it is a sin.

900 \* The obligatory precaution is that in normal situation, obligatory prayers should not be offered in the Ka'ba, and on the roof of the Holy Ka'ba, but there will be no harm if one is forced to do so.

901 There is no harm in offering Mustahab prayers in the Holy Ka'ba, or on its roof. In fact, it is Mustahab to offer two Rak'ats before every pillar within the Holy House.

### Mustahab Places for Offering Prayers

902 In Islam, great emphasis is laid on offering prayers in a mosque. Masjidul Haram is superior to all the mosques, and after it, the order of priority is as follows:

- Masjidun Nabi (in Madina)
- Masjid Kufa (in Kufa)

- Masjid Baytul Maqdas (in Jerusalem)

Then comes the number of Jamu' Masjid (central mosque) of every city, followed by the mosques situated in one's locality, and then that of the bazaar

903 \* For women, it is better to pray at such places where they are best protected from Na Mahram, regardless of whether that place is her home, a mosque or anywhere else.

904 Namaz in the Shrines of the holy Imams is Mustahab, and is even bet-

---

(172)

ter than offering prayers in a mosque. It has been reported that the reward for offering prayers in the sacred Shrine of Amirul Mu'minin Imam Ali (p.b.u.h.), is equal to 200,000 prayers.

905. Frequenting a mosque, and going to a mosque which is visited by very few people, is Mustahab. And it is Makrooh for a neighbour of the mosque to pray anywhere other than a mosque, unless he has a justifiable excuse

906. It is Mustahab that one should not sit to eat with a person who does not attend prayers in a mosque, should not seek his advice, should not be his neighbour, and should not enter into matrimonial bond with his family.

#### **Places where Offering Prayers is Makrooh**

907 There are a number of places where it is Makrooh to offer prayers. Some of them are the following:

- Public bath
- Saline land
- Facing a human person
- Facing an open door
- On a road or street, provided that offering of prayers at these places does not cause inconvenience to others. If it is a source of inconvenience, and discomfort to them, it is haraam to obstruct their way.
- Facing fire or a lamp
- In the kitchens, and at every place where there is a furnace
- Facing a well or a pit where people often urinate
- Facing the picture or models of living creatures, unless it is covered
- In the room where a Mujnub is present
- At a place where there is a picture, even if it may not be placed in front of the person who offers prayers
- Facing a grave
- On the grave
- Between two graves
- In the graveyard

908 If a person is offering prayers at a place where people are passing, or

---

where somebody is present in front of him, it is Mustahab that he should set a demarcation before him, even by keeping a wooden stick, or a string.

#### Rules Regarding a Mosque

909 \* It is haraam to make the floor, roof, ceiling and inner walls of a masjid najis, and as and when a person comes to know that any of these parts has become najis, he should immediately make it *Pak*. And the recommended precaution is that the outer part of the wall of a mosque, too, should not be made najis. And if it becomes najis, it is not obligatory to remove the najasat. But if someone makes it najis to violate its sanctity, that act is haraam, and the najasat should be removed.

910 \* If a person cannot make a mosque *Pak*, or needs help which is not available, then it is not obligatory for him to make it *Pak*. But if he feels that the mosque will be made *Pak* if he informs others, then he should do so.

911. \* If a place in a mosque becomes najis, and it cannot be made *Pak* without digging or demolishing it, the place should be dug or demolished, provided that it is minimal, or if its demolition is absolutely necessary for saving its sanctity. Otherwise, demolition is a matter of *Ishkal*. However, it is not obligatory to refill the dug area, or to rebuild the demolished part. But if a small item, like a brick of a mosque became najis, it should be put back to its place after making it *Pak*.

912 \* If a mosque is usurped, and houses etc. are built in its place, or if it becomes so dilapidated that it can no more be called a mosque, even then, as a recommended precaution, it should not be made najis. But if it becomes najis, it is not obligatory to make it *Pak*.

913 It is haraam to make the precincts (Haram) of the Holy Shrines najis, but if anyone of these precincts become najis, and if its remaining in that state affects its sanctity, then it is obligatory to make it *Pak*. And the recommended precaution is that it should be made *Pak*, even if no desecration is involved.

914. \* If the mat of a masjid becomes najis, it should be made *Pak*. If the mat

remaining najis affects the sanctity of the mosque, but washing may spoil or ruin the mat, then that part which has become najis should be cut off.

915 It is haraam to carry any *Najisul Ayn* or a thing which has become najis, into a mosque, if doing so desecrates the mosque. In fact, the recommended precaution is that even if desecration of the mosque is not involved, *Najisul Ayn* should not be carried into it.

916. If a mosque is draped with black cloth, or covered with a marquee in preparation of Majlis to be read there, and tea is prepared, there will be no objection to all that if they do not have any harmful effect on the mosque, and if it does not obstruct those who come to pray.



917 \* The obligatory precaution is that a mosque should not be adorned with gold, and the recommended precaution is, that it should not be adorned with the pictures of men and animals.

918 Even when a mosque is ruined, it is not permissible to sell it, or to make it a part of a property, or a road.

919 It is haraam to sell doors, windows, and other things of a mosque, and if the mosque becomes dilapidated, those things should be used for the renovation of the same mosque. If they are not useful for that mosque they should be used in any other mosque, and if they are not of any use for other mosques also, then they may be sold, and the proceeds should be used for that very mosque, if possible. If that is not possible, then it should be spent on the repairs of any other mosque.

920 Building a mosque and renovating a dilapidated mosque is Mustahab. And if a mosque is so ruined, that it is not possible to repair it, then it can be demolished and rebuilt. In fact, a mosque which may not be in a bad state can be demolished for extension, to facilitate the needs of the people.

921 To keep a mosque clean and tidy, and to illuminate it, is Mustahab. And for a person visiting a mosque, it is Mustahab to apply perfume, and wear neat and good dress and to ensure that the soles of his shoes do not

---

### (175)

contain any najasat, and when entering the mosque, to put his right foot in first, and on exit, to put his left foot out first. Similarly, it is Mustahab that one should come to the mosque earlier than others, and leave it after they have departed.

922 It is Mustahab that when a person enters a mosque, he should offer two Rak'at prayers as gesture of greeting and respect to the mosque, but it will suffice if he offers any obligatory or Mustahab prayers.

923 \* It is Makrooh to sleep in a mosque, except when helpless, and to talk about worldly affairs, to engage oneself in some craft, and to recite poetry, which is not religiously instructive. It is also Makrooh to spit or throw phlegm or mucus from the nose, in a mosque, or to shout or raise one's voice, except for Adhan.

924. \* It is Makrooh to allow an insane person to enter a mosque, and also a child if it causes inconvenience to the people praying, or if it is feared that it might make the mosque najis. In absence of these two reasons, there is no harm in allowing the children. Similarly, for people who have eaten onions, garlic etc. and their bad breath may upset others, it is Makrooh to go to the mosque.

### ADHAN AND IQAMAH

925 It is Mustahab for man and woman to say Adhan and Iqamah before offering daily obligatory prayers, but for other Mustahab or obligatory prayers, they are not prescribed. But before prayers of *Eid ul Fitr* and *Eid ul Adha*, it is Mustahab to say "As-Salah" three times, provided that the prayers are going to be offered in congregation.

926 It is recommended that Adhan be pronounced in the right ear of the child, and Iqamah in its left ear, on the day it is born or before the umbilical cord is cast off

927. Adhan consists of the following 18 sentences:

- *Allahu Akbar* . . . . . four times

(Allah is greater than any description)

---

(176)

- *Ash hadu an la ilaha illal lah* ..... two times

(I testify that there is no god but Allah)

- *Ash hadu anna Muhammadan Rasu lul lah* ..... two times

(I testify that Muhammad is Allah's Messenger)

*Hayya'alas Salah* . . . . . two times

(Hasten to prayers)

- *Hayya'alal Falah* ..... two times

(Hasten to deliverance)

- *Hayya'ala Khayril 'Amal* ..... two times

(Hasten to the best act)

- *Allahu Akbar*.. . . . two times

(Allah is greater than any description)

- *La ilaha illal lah*..... two times

(There is no god but Allah)

As regard to Iqamah, it consists of 17 sentences. In Iqamah, *Allahu Akbar* is reduced in the beginning to twice, and at the end, *La ilaha illal lah* to once, and after *Hayya 'ala Khayril 'Amal Qadqa mutis Salah* (i.e. the prayers has certainly been established) must be added two times.

928 *Ash hadu anna Amirul Mu'mimina 'Aliyan Walivvullah* ( I testify that the Commander of the faithful, Imam Ali (AS) is the vicegerent of Allah) is not a part of either Adhan or Iqamah. But it is preferable that it is pronounced after *Ash hadu anna Muhammadan Rasulul lah* with the niyyat of *Qurbat*

929 There should not be an unusual interval between the sentences of Adhan or

iqamah, and if an unusual gap is allowed between them, the Adhan or Iqamah will have to be repeated.

930 If Adhan and Iqamah are recited in a melodious tune, rendering it musical, that is, like the way singers sing to entertain the people, it is haraam. If it does not become musical, it is Makrooh.

931 \* Whenever a person offers two prayers together, one after the other, he will not say Adhan for the second prayers if he has said it for the first, irrespective of whether it was better in that case to pray together or not, like

---

(177)

on the day of *Arafah* (9th Dhul Hijjah) for Zuhr and Asr prayers, or the night of *Eid ul Adha* for Maghrib and Isha at Mash'ar. But the Adhan does not become necessary, only if there is no prolonged gap between the two prayers. A small time lapse between two prayers, caused by Duas or Nafilah, will not be taken as a prolonged gap. And if one gives Adhan, as per obligatory precaution, one should not make the niyyat of it being prescribed by Shariah, especially in the last two cases of *Arafah* and *Mash'ar*.

932 If Adhan and Iqamah has been pronounced for congregational prayers, a person joining that congregation should not pronounce Adhan and Iqamah, for his own prayers.

933 \* If a person entering a mosque finds that congregational prayers are over, he may not give Adhan or Iqamah for his own prayers, as long as the lines have not broken up, and the people have not dispersed. This means it is not an emphasised Mustahab act for him. If he intends to give Adhan or Iqamah anyway, then it should be with very low voices. If he is joining another prayers with congregation, he should not give Adhan or Iqamah.

934. \* At a place where congregational prayers have just ended, and the lines have not yet broken up, if a person wants to begin his prayers individually, or with another congregation, he is exempted from pronouncing Adhan and Iqamah on six conditions:

(i) If prayers are offered in a mosque. If it is not offered in a mosque, the exemption from pronouncing Adhan and Iqamah is not established.

(ii) If Adhan and Iqamah has already been recited for the preceding prayers.

(iii) If the congregational prayers offered is not void.

(iv) When the prayers of the person concerned, and the congregational prayers are offered at one and the same place. If the congregational prayers are offered within the mosque, and he wants to offer prayers on its roof, it is Mustahab that he should pronounce Adhan and Iqamah.

(v) When the congregational prayers have been offered within prescribed time (Ada') His own prayers which he wishes to offer may not necessarily be within time.

(vi) When both, his prayers and the congregational prayers, are for com-

---

(178)

mon time. For example, both of them should be offering Zuhr prayers or Asr prayers. The same is applicable if he prays Zuhr while the congregation prays Asr or vice

versa. But if his praying Maghrib in its prime time, with a congregation which is offering Asr at its lapsed time, Adhan and Iqamah will not be exempted.

935 \* If a person doubts about the third condition out of the six conditions mentioned above, that is, if he doubts whether or not the congregational prayers are void, he is exempted from pronouncing Adhan and Iqamah. But if he doubts about any one of the remaining conditions, it is better that he should pronounce Adhan and Iqamah, with the niyyat of Raja' (a hope that he may be doing a worthy deed).

936 \* It is Mustahab that when a person hears Adhan, he follows by uttering together in a low voice whatever he hears.

937 \* If a person hears another person pronouncing Adhan and Iqamah, regardless of whether he has repeated with him the same or not, he may not say Adhan and Iqamah for his own namaz, if there is no delay or time gap between them and his namaz.

938 If a man listens to the Adhan pronounced by a woman with lustful amusement, he will not be exempted from pronouncing Adhan. In fact, even if intention is not lustful, the exemption is a matter of Ishkal.

939 It is necessary that the Adhan and Iqamah of a congregational prayers are pronounced by a man. However, if a woman pronounces Adhan and Iqamah in a congregational prayers of women, it is sufficient.

940 Iqamah should be pronounced after Adhan. Moreover, Iqamah should be pronounced in a standing position, and with Wudhu, Ghusl or *tayammum*.

941 If a person pronounces the sentences of Adhan or Iqamah without proper order, like if he says 'Havva 'ulul tuluh' before 'Havva alas Saluh', he should repeat from the place where the order has been disturbed.

---

(179)

942 An inordinate lapse of time should not be allowed between Adhan and Iqamah, and if an excessive gap is allowed between them, it is Mustahab that Adhan be pronounced once again. Similarly, if an excessive time gap is allowed between Adhan, Iqamah, and the prayers, it is Mustahab to repeat them for that prayers.

943 Adhan and Iqamah should be pronounced in correct Arabic. Hence, if they are pronounced in incorrect Arabic, or one letter, is uttered for another, or if, for example, its translation is pronounced, it will not be valid.

944 \* Adhan and Iqamah for a prayer should be pronounced when the time for that prayer has set in. If a person pronounces them before time, whether it be intentionally or due to forgetfulness, his action is void, except when the time of namaz sets in during the namaz being offered, then that is valid, as explained in rule 752.

945 If a person doubts before pronouncing Iqamah, whether he has pronounced Adhan, he should pronounce Adhan. But, if he doubts during Iqamah whether he has pronounced Adhan, the pronouncing of Adhan is not necessary.

946 If before pronouncing a part of Adhan or Iqamah, a person doubts whether he has pronounced the part preceding it, he should pronounce the preceding part. But, if he doubts when in the process of pronouncing a part of Adhan or Iqamah whether he has pronounced the part preceding it, it is not necessary to pronounce that part.

947 It is Mustahab that while pronouncing Adhan, a person should stand facing Qibla and should have performed Wudhu or Ghusl. It is Mustahab to place the hands on his ears, and raise one's voice. Also, one should pause between the recitals of different sentences, and should not engage in talking during Adhan.

948 It is Mustahab that at the time of pronouncing Iqamah, a person is at ease, and he pronounces it with a lower voice. While it is Mustahab not to join the sentences of Iqamah, there should not be that gap between them which is normally given in Adhan.

---

**(180)**

949 It is Mustahab that between the Adhan and Iqamah, a man should take a step forward, or should sit down for a while, or perform sajdah, or recite any Dhikr, or Dua', or become quiet for some time, or talk, or offer two Rak'ats of prayers. However, talking between the Adhan and Iqamah of Fajr prayers, or offering prayers between the Adhan and Iqamah of Maghrib prayers, is not Mustahab.

950 It is recommended that a person who is appointed to pronounce Adhan is a righteous person ('Adil), with the knowledge of timings, and his voice is loud. He should pronounce Adhan from an elevated place.

### **Obligatory Acts Relating to Namaz**

There are eleven obligatory acts for prayers:

- *Niyyat* (intention)
- *Qiyam* (standing erect)
- Takbiratul Ehram (saying Allahu Akbar while commencing the prayers)
- *Ruku'* (bowing)
- *Sajdatayn* (two prostration)
- *Qira'at* (recitation of Surah al-Hamd and other surah)
- *Zikr* (prescribed recitation in Ruku' and Sajdah)
- *Tushahhud* (bearing witness after completing the Sajdah of the second and the last Rak'at)
- *Salaam* (Salutation)
- *Tartib* (sequence)
- *Muwalat* (to perform the different acts of prayers in regular succession).

951 \* Some of the obligatory acts of prayers are elemental (Rukn). Hence, a person who does not offer them, whether intentionally or by mistake, his prayers become void. Some other obligatory acts of prayers are not elemental. Therefore, if they are omitted by mistake, the prayers does not become void.

The elementals of Namaz are five:

- Intention (Niyyat)
- Takbiratul Ehram



- Standing before the Ruku'
- Ruku'
- Two Sajdah in every Rak'at

---

**(181)**

Any addition made to these elemental (Rukn) acts, intentionally, will render the prayers void. If the addition is done by mistake, the prayers does not become void except when a Ruku' is added, or more than two Sajdah are offered in one Rak'at

**Niyat**

952. \* A person should offer prayers with the intention of Qurbat, that is, complying with the orders of the Almighty Allah. It is not, however, necessary that he should make the niyyat pass through his mind, or should, for example, utter: *I am offering four Rak'ats of Zuhr prayers Qurbatan ila-llah*

953. If a person stands for Zuhr prayers or for Asr prayers, with niyyat to offer four Raka'ats without specifying whether it is Zuhr or Asr prayers, his prayers are void. Similarly, if he wants to offer a Qadha Zuhr prayers at the time of Zuhr, he should specify whether he is offering the Zuhr prayers of the day, or the Qadha.

954. A person should be conscious and aware of his niyyat, from the beginning of the prayers till its end. Hence, if, during the prayers he becomes so lost that he is unable to say what he is doing, if asked, his prayer is void.

955. \* A person should offer prayers to carry out the orders of the Almighty Allah only. So, if a person prays to show off to the people, his prayers is void. It will be void even if he couples the intention of showing off, with the performance for the pleasure of Allah.

956. \* If a person offers a Wajib or Mustahab part of prayers for the sake of any one other than Allah, his prayers are void, if that intention affects the whole Namaz, or redressing it is not possible without invalidating the namaz. Similarly, if, for the purpose of showing off, one prays at a special place, like the mosque, or at a special time, like the prime time, or in a special manner, like joining Namaz-e-Jamaat, his prayers will also be void.

**Takbiratul Eham**

957. To say *Allahu Akbar* in the beginning of every prayer is obligatory, and one of its Rukns, and it is necessary that every letter and the two words are

---

**(182)**

uttered in proper succession. It is also necessary that these two words should be pronounced in correct Arabic. If a person pronounces these words incorrectly, or utters their translation, it will not be valid.

958. The recommended precaution is that one should not join *Takbiratul Eham* of the prayers with any preceding recitations, like, Iqamah or with a Dua which he may be reciting before the *Takbir*.

959 \* If a person wishes to join *Allahu Akbar* with a recitation to follow, like, with *Bismillahir Rahmanir Rahim*, he should pronounce the "R" of *Akbar* as *Akbaru*. However, the recommended precaution is that he should not join it with any other thing in obligatory prayers.

960 It is necessary that when a person pronounces *Takbiratul Ehram*, his body is steady, if he pronounces *Takbiratul Ehram* intentionally when his body is in motion, his *Takbir* is void.

961 \* A person should pronounce *Takbir*, *Hamd*, *Surah Zikr* and *Dua* in such a manner that he should at least hear the whisper. And if he cannot hear it because of deafness or too much noise, he should pronounce them in such a manner that he would be able to hear, if there was no impediment.

962 \* If a person is dumb, or has some defect in his tongue, rendering him unable to pronounce *Allahu Akbar*, he should pronounce it in whatever manner he can. And if he cannot pronounce it at all, he should say it in his mind, and should make a suitable sign with his finger for *Takbir*, and should also move his tongue, if he can. The same rule applies to a person who is born dumb.

963 It is recommended that after the *Takbiratul Ehram*, a person should say this: *Ya ahsinu qad atakal musiu wa qad amartal muhsina an vatajavaza 'anl musiet antal Muhsinu wa anal Musio bihaqqi Muhammadin wa Ali Muhammadin salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammadin wa tajawaz 'an qabihl ma ta'lamu minni* (O Lord Who are Beneficent! This sinful has come before You and You have ordered the charitable to show indulgence to the sinners. You are Beneficent, and I am a sinner. Bestow Your blessings on Muhammad and his progeny, and pardon my evil acts of which You are aware).

---

### (183)

964 It is Mustahab for a person pronouncing the first *Takbir* of the prayers, and also the *Takbirs* which occur during the prayers, to raise his hands parallel to his ears.

965 If a person doubts whether he has pronounced *Takbiratul Ehram* or not, and if he has started *Qira'at*, he should ignore his doubt. But if he has not recited anything, he should pronounce the *Takbir*.

966. If after having pronounced *Takbiratul Ehram*, a person doubts whether he has pronounced it correctly, he should ignore his doubt at any stage.

### Qiyam (To Stand)

967. To stand erect while saying *Takbiratul Ehram*, and to stand before the *Ruku* (which is called *qiyam muttasil bi ruku'*) is the *Rukn* of the prayers. But, standing while reciting *Surah al-Hamd* and the other *Surah* and standing after performing the *Ruku*, is not *Rukn* and if a person omits it inadvertently, his prayers are in order.

968 It is obligatory for a person to stand awhile before and after pronouncing *Takbir*, so as to ensure that he has pronounced the *Takbir* while standing.

969 \* If a person forgets to perform Ruku, and sits down after reciting *Hamd* and Surah, and then remembers that he has not performed Ruku, he should first stand up and then go into Ruku. If he does not stand up first, and performs Ruku while he is bowing, his prayers will be void because of not having performed *qiyam* (standing) before Ruku (*Qiyam muttasi'l ba Ruku*).

970 \* When a person stands for *Takbiratul Ehrum* or *Qir'at* (recitation), he should not move his body, nor should he incline on one side, and as an obligatory precaution, he should not lean on anything in normal condition. However, if he is helpless, and is obliged to lean on something, there is no harm in it.

971 If while standing, a person forgetfully moves his body, or inclines on one side, or leans on something, there is no harm in it.

---

(184)

972 \* The obligatory precaution is that at the time of standing for namaz, both the feet of a person are on the ground. However, it not necessary that the weight of his body should be on both the feet. If the weight is on one foot, there is no harm in it.

973 \* If a person, who can stand properly, keeps his feet so wide that it may not be considered as standing, or not as normal standing, his prayers are void.

974 \* When a person is engaged in obligatory Zikr in the prayers, his body should be still, and, as an obligatory precaution, it applies to Mustahab Zikr also. And when he wishes to go a little backward or forward, or to move his body a little towards right or left, he should not recite anything at that time.

975 \* If he recites something Mustahab while in motion, for example, if he says Takbir while going into Ruku or Sajdah, his Zikr will not be correct but his namaz will be valid. *Bi hawli lahi wa quwwati Aqumu wa Aq'ud* should be said in the state of rising.

976. There is no harm in the movement of hands and fingers at the time of reciting *Hamd*, although the recommended precaution is that it should be avoided.

977 If at the time of reciting *Hamd*, *Surah* or *Tasbeehat*, somebody moves so much involuntarily that the body is no more steady, the recommended precaution is that after his body resumes steadiness, he should recite again, all that he has recited while his body moved.

978 If a person becomes unable to stand while offering prayers, he should sit down, and if he is unable to sit, he should lie down. However, until his body becomes steady, he should not utter any of the obligatory Zikr.

979 As long as a person is able to offer prayers standing, he should not sit down. For example, if the body of a person shakes, or moves when he stands, or he is obliged to lean on something, or to incline his body a bit, he



(185)

should continue to offer prayers standing in whatever manner he can. But, if he cannot stand at all, he should sit upright, and offer prayers in that position.

980 \* As long as a person can sit, he should not offer prayers in a lying posture, and if he cannot sit straight, he should sit in any manner he can. And if he cannot sit at all, he should lie, as stated in the rules of Qibla, on his right side. If he cannot lie on that side, he should lie on his left side, but as an obligatory precaution, he should not lie on the left side as long as it is possible for him to lie on the right side. When it is not possible to lie on either side, then he should lie on his back, with his feet facing Qibla.

981 If a person is offering prayers in a sitting position, and if after reciting Hamd and Surah, he is able to stand up and perform Ruku, he should first stand, and then perform Ruku. But, if he cannot do so, he should perform Ruku while sitting.

982 If a person, who is offering prayers in a lying position, can sit during the prayers, he should offer those parts of the prayers while sitting. Also, if he can manage to stand, he should offer those parts of the prayers while standing. But, as long as his body is not still, he should not utter any of the obligatory Zikr.

983 If a person offering prayers in a sitting position becomes capable, during prayers, to stand up, he should offer that part of the prayers which he can, while standing. But as long as his body is not still, he should not utter any of the obligatory Zikr.

984 If a person who can stand, fears that owing to standing, he will become ill, or will be harmed, he can offer prayers in a sitting position and if he fears sitting, he can offer the prayers in a lying posture.

985 \* If a person had some hope that at the end of the time for namaz, he will be able to offer prayers standing, he should delay the prayers. If he prayed at the prime time, and then became capable of standing at the end of the time, he should pray again. But if he was totally despaired that he

(186)

would be able to pray standing, and after praying in the prime time, he later found himself capable of standing, it will not be obligatory on him to repeat the prayers.

986. It is Mustahab for the person offering prayers to stand erect, slacken down his shoulders, place his hands on his thighs, join his fingers together, look at the place of Sajdah, place the weight of his body equally on two feet, stand in humility, keep both his feet in line. Men offering prayers should keep a distance of three open fingers, or a span between his feet, and women should keep the feet together.

**Qir'at (Reciting the Surah Al-Hamd and Other Surah of Holy Qur'an)**

987 \* In the the daily obligatory prayers, one should recite *Surah al-Hamd* in the first and second Rak'ats, and thereafter one should, on the basis of precaution, recite one complete Surah. The Surah *az-Zuha* and Surah *Inshirah* are treated as one Surah in namaz, and so are the *Surah al-Fil* and *Quraysh*.

988 If the time left for namaz is little, or if a person has to helplessly abandon the Surah because of fear that a thief, a beast, or anything else, may do him harm, or if he has an important work, he should not recite the other Surah. In fact, there are situations when he should avoid it, like when the namaz time at his disposal is limited, or when in fear

989 If a person intentionally recites Surah before *Hamd*, his prayer is void, and if he does it by mistake, and realises this while reciting it, he should abandon the Surah and recite *Hamd* first, and then the Surah.

990 If a person forgets to recite *Hamd* and Surah, or either of them and realises after reaching the Ruku, his prayers are in order.

991 If a person realises before bowing for Ruku, that he has not recited *Hamd* and Surah, he should recite them, and if he realises that he has not recited the Surah, he should recite the Surah only. But, if he realises that he has not recited *Hamd* only, he should recite *Hamd* first and then recite the Surah again.

Moreover, if he bends but before reaching the Ruku realises that he has

---

(187)

not recited *Hamd* and Surah, or only Surah, or only *Hamd*, he should stand up and act according to the foregoing rules.

992 \* If a person intentionally recites one of the four Surahs which contain verses of Wajib Sajdah, in namaz, he will perform an immediate Sajdah upon reciting the verse. And if he does so, as a precaution, his namaz will be void, and he will have to pray again. But if he does not go to Sajdah immediately, and continues to pray, it will be in order, though he will have committed a sin for not going to Sajdah immediately.

993 \* If a person begins reciting by mistake, a Surah which has verses of Wajib Sajdah and he realises this before reaching the verse of Sajdah, he should abandon that Surah and recite some other Surah. But if he realises this after reciting the verse of Sajdah, he should act as guided in the above rule (i.e. 992).

994 If during namaz a man listens to the verses making Sajdah obligatory, his prayer is in order, and on the basis of precaution, he should make a sign of Sajdah, and should also offer Sajdah after the prayers.

995 It is not necessary to recite a Surah after *Hamd* in Mustahab prayers, even if that prayers may have become obligatory due to Nazr. But, as for some Mustahab prayers like wahshat prayers, in which a particular Surah is recommended, if a person wishes to act according to the rules, he should recite the prescribed Surah.

996. While offering Friday prayers, or Zuhri prayers on Friday, it is Mustahab that after reciting *Surah al-Hamd*, *Surah al-Jumu'ah* should be recited in the first Rak'at, and *Surah al-Munafiqun* in the second Rak'at, and once a person begins reciting one of these Surahs he is not allowed as per obligatory precaution, to abandon it and recite another Surah in its place.

997 \* If after *Hamd*, somebody begins reciting the *Surah Qul Huwallah* or *Qul va ayyuhal Kafirun*, he cannot abandon it and recite some other Surah. However, if in Friday prayers and in Zuhr prayers on Friday, he recites one of these Surahs forgetfully, instead of *Surah Jumu'ah* and *Surah Munafiqun*,

---

(188)

he can abandon it and recite *Surah Jumu'ah* and *Surah Munafiqun*, but the precaution is that he should not abandon that Surah after having read more than half of it.

998 If a person recites intentionally *Surah Qul Huwallah* or *Surah Qul va ayyuhal Kafirun* in Friday prayers or in Zuhr prayers on Friday, he cannot, as an obligatory precaution, abandon it to recite *Surah Jumu'ah* and *Surah Munafiqun*, even if he may not have reached half of it.

999 \* If in namaz, a person recites a Surah other than *Surah Qul Huwallah* and *Surah Qul va ayyuhal Kafirun* he can abandon that Surah before reaching half of it, and recite some other Surah. But as a precaution, he should not abandon it after having reached half, and it is not permissible to resort to another Surah

1000. \* If the person in namaz forgets a part of a Surah, or cannot complete it owing to helplessness, like very little time of namaz is left, or for some other reason, he can abandon that Surah and recite some other Surah, even if he may have reached half of it. This applies to *Surah Qul Huwallah* or *Surah Qul va ayyuhal Kafirun* also.

1001 \* It is Wajib for a man to recite *Surah al-Hamd* and the other Surah loudly, while offering Fajr, Maghrib and Isha prayers, and it is Wajib for a man and a woman to recite *Surah al-Hamd* and the other Surah silently while offering Zuhr and Asr prayers.

1002 \* As a precaution, men must take care to recite loudly every word of *Surah al-Hamd* and the other Surah, including their last letters, in the prayers of Fajr, Maghrib and Isha.

1003 \* A woman can recite *Surah al-Hamd* and other Surah in Fajr, Maghrib and Isha prayers loudly or silently. But, if a na-Mahram hears her voice, she should, on the basis of precaution, recite them silently, especially if allowing him to listen is haraam.

1004 \* If a person intentionally prays loudly where he should pray silent-

---

(189)

ly, and vice versa, his prayer is void. But, if, he does so owing to forgetfulness, or not knowing the rule, his prayer is in order. And if he realises that he is doing a mistake while reciting the *Surah al-Hamd* and the other Surah, it is not necessary to recite again what he has recited not following the rule.

1005 If a person raises his voice unusually high while reciting *Surah al-Hamd* and Surah, as if he were shouting, his prayer will be void.

1006 \* A person should learn Surahs to be recited in namaz, so that he may not recite them incorrectly, and if one cannot by any means learn the whole of *Surah al-Hamd*, he should learn as much of it as he can and recite, but if that is a very small part, then as an obligatory precaution, he should add to it as many verses of Qur'an that he can remember. And if he cannot do that, he should add some *Tasbeeh* to it. But if someone cannot recite *Surah al-Hamd* at all, then there is no necessary replacement for it. The recommended precaution for him is to join Namaz-e-Jamaat.

1007. \* If a person does not know *Surah al-Hamd* well, but can learn it, he should do so if the time of namaz permits. And if the time does not permit, he should act as guided in the above rule, and his prayers will be valid. But wherever possible, such a person should join Namaz-e-Jamaat to relieve himself of the responsibility.

1008. \* To take wages for teaching obligatory acts of prayers is haraam, as a precaution, and taking wages for teaching Mustahab things is permissible.

1009. \* If a person does not know a certain word of *Surah al-Hamd* or Surah, or does not utter it intentionally, or utters one letter for another like, *Za* for *Zud*, or changes the inflections, by giving movements of *Fathah* or *Kasrah* where not needed, or does not render *tashdid* properly, his prayer is void.

1010. If a person has learnt a word which he believes to be correct, and recites it that way in prayers, but comes to know later that he has been reciting it incorrectly, it is not necessary for him to offer the prayers again.

#### (190)

1011 \* If a person does not know whether a particular word is to be read with *Fathah* or *Kasrah*, or if he does not know whether a particular word has a "seen" or a "swad" in it, he should take pains to learn that. But if he tries to recite in two or more ways, and if the wrong or incorrect recitation is neither from the Qur'an nor any Zikr, his prayers will be void. But if both the recitations are correct, like, reciting the 'S' of "*Siratal*" with "seen" and "swad" then the prayers will not be affected.

1012 \* The Ulama of *Tajweed*, that is, the art of reciting the Qur'an, have outlined several places where *Mudd* (prolonging certain letters) is necessary. Wherever a vowel in a word precedes another vowel, say, '*alif*' or '*hamza*', it has to be prolonged, so that the utterances of each word is clear. But in namaz, its validity does not depend upon following these rules, so if one does not strictly follow them, his namaz will not be void. Except in *Wal-dhuallien* (the last word of *Surah al-Hamd*) one should exercise certain care to prolong, so that *tashdid* is properly pronounced.

1013 \* The recommended precaution is that while offering prayers, one should not recite the ending word of any Ayat with *Waqf* if one wishes to join it to the next Ayat. Nor should one render it without *waqf* and join. For example, if you recite "*ar-Rahmanir-Rahim*" and then wait before starting the next, it is not proper. You should continue with no waiting. Similarly, in the same Ayat, that is, *ar-Rahmanir-Rahim*, if you read the last letter *mim* with *sakin*, you should not attach the *mim* to *Maliki Yawmi d-din*.



1014 \* In the third and fourth Rak'ats of prayers, one may either read only *Surah al Hamd* or *Tasbeehat Arba'ah* *Subhanallahu wal hamdu lillahi wa la ilaha illa lahu wallahu Akbar* which may be said once, although it is better that it should be said three times. It is also permissible to recite *Surah al Hamd* in one Rak'at, and *Tasbeehat Arba'ah* in the other, but it is better to recite *Tasbeehat* in both.

1015 \* When time for namaz is short, one must recite *Tasbeehat Arba'ah* once, and if even that much cannot be recited within time, then he must say only *Subhanallah* once

---

(191)

1016. \* It is obligatory for men and women that in the third and fourth Rak'ats, they should recite *Surah al-Hamd* or *Tasbeehat Arba'ah* silently.

1017. \* If a person recites *Surah al-Hamd* in the third and fourth Rak'ats, it is not obligatory for him to recite its *Bismillah* silently, except in the case of one who is following in congregational prayers, for whom, as an obligatory precaution, it is necessary that *Bismillah* is recited silently

1018 A person who cannot learn *Tasbeehat Arba'ah*, or cannot pronounce them correctly, should recite *Surah al-Hamd* in the third and fourth Rak'ats

1019 If a person recites *Tasbeehat Arba'ah* in the first two Rak'ats, thinking that they are the last two Rak'ats, and if he realises the error before Ruku, he should recite *Surah al-Hamd* and *Surah*. But if he realises this during or after the Ruku, his prayer is in order

1020 If a person recites *Surah al-Hamd* in the last two Rak'ats, thinking that they are the first two Rak'ats, or recites *Surah al-Hamd* in the first two Rak'ats, thinking that they are the last two Rak'ats, his prayer is in order, whether he realises the mistake before or after Ruku

1021 \* If in the third or fourth Rak'at, a person wanted to recite *Surah al-Hamd*, but instead of that, *Tasbeehat Arba'ah* came on his tongue, or if he wishes to recite *Tasbeehat Arba'ah* but *Surah al-Hamd* comes on his tongue, he should abandon it and recite *Tasbeehat Arba'ah* or *Surah al-Hamd* again with the intentions. However, if the recitation which came on his tongue was the one to which he was habituated, then he should complete it and his prayers will be valid.

1022. If a person who has the habit of reciting *Tasbeehat Arba'ah* in the third and fourth Rak'ats, ignores his habit and begins reciting *Hamd*, with the intention of performing his obligation, it will be sufficient, and it will not be necessary for him to recite *Surah al-Hamd* or *Tasbeehat Arba'ah* again.

1023 In the third and fourth Rak'ats, it is Mustahab to seek forgiveness from Allah after *Tasbeehat Arba'ah*. That is, one should say, *Astaghfirullah Rabbi wa*

---

(192)

*Atubu Ilayhi*, or one should say, *Allahummaghfir li*. And before bowing for Ruku, while he is uttering *Istighfar* or has finished it, if he doubts whether he has read *al-Hamd* or *Tasbeehat* or not, he should read either of them.

1024. \* If the person doubts while in Ruku of third or fourth Rak'at, whether or not he has recited *Surah al-Hamd* or *Tasbeehat Arba'ah*, he should ignore his doubt. Similarly, he should ignore the doubt if it occurs while bowing for Ruku.

1025. If a person doubts whether he has pronounced a verse or a word correctly, like, whether he has uttered *Qul Huwallahu Ahad* correctly or not, he may ignore his doubt. However, if he repeats that verse or word correctly as a precautionary measure, there is no harm in it. And if he doubts often he may repeat as many times. However, if it becomes an obsession, and he still goes on reading it again, as a recommended precaution, he should pray all over again.

1026. It is Mustahab that in the first Rak'at one should say *A'uzubillahi Minash shaytanir Rajim* before reciting *Surah al-Hamd*, and in the first and second Rak'ats of Zuhri and Asr prayers one should say *Bismillah* loudly. It is Mustahab also to recite *Surah al-Hamd* and other Surah distinctly, with a pause at the end of every verse i.e. not joining it with the next verse, and while reciting *Surah al-Hamd* and Surah, one should pay attention to the meanings of each verse. And it is Mustahab to say, *Alhamdulillah Rabbi 'Alamin* after the completion of *Surah al-Hamd* by the Imam in the congregation, and by himself, if he is praying alone. And after reciting *Surah Qul huwallahu Ahad* he should say, *Kazalikallahu Rabbi*, once, twice or three times or "*Kazalikallahu Rabbuna*" three times. Similarly, it is Mustahab to pause a little after reciting the Surah, then say *Takbir*, before going to Ruku or reciting Qunut.

1027. It is Mustahab that in all the prayers, one should recite *Surah Inna Anzalnahu* in the first Rak'at, and *Surah Qul huwallahu Ahad* in the second Rak'at.

1028. It is Makrooh not to recite *Surah Qul huwallahu Ahad* even in one of the daily prayers.

---

### (193)

1029. It is Makrooh to recite the whole of *Surah Qul huwallahu Ahad* in one breath.

1030. It is Makrooh to recite in the second Rak'at the same Surah, which one has recited in the first Rak'at. However, if one recites *Surah Qul huwallahu Ahad* in both the Rak'ats, it is not Makrooh.

### Ruku (Bowing)

1031. \* In every Rak'at, a person offering prayers should, after reciting the Surahs (*Qira'at*), bow to an extent that he is able to rest his finger tips on his knees. This act is called Ruku.

1032. \* If the person performs Ruku in an unusual manner, like, if he bends towards left or right, his Ruku is not correct even if his hands reach his knees.

1034 Bending should be with the niyyat of Ruku. If a person bends for some other purpose (e.g. to kill an insect), he cannot reckon it as Ruku. He will have to stand up and bend again for Ruku, and in so doing, he will not have added any Rukn, nor will his prayers be void.

1035. If a person has abnormally long hands, so that if he bends a little they reach his knees, or if his knees are lower than usual, so that he has to bend himself lower to make his hands reach his knees, he should follow the normal bowing by the others.

1036. A person who performs Ruku in the sitting position, should bow down till his face is parallel to his knees. And it is better that he should bow down till his face reaches near the place of Sajdah.

1037. It is better that in normal situations one should say in Ruku, *Subhanallah* three times or *Subhana Rabbi al 'Azim wa bi hamdih* once. But actually, uttering any Zikr to this extent is sufficient. However, if namaz time is short, or if one is under any pressure, it will be sufficient to say *Subhanallah* once.

---

(194)

1038. The Zikr of Ruku should be uttered in succession, and in correct Arabic, and it is Mustahab that it should be uttered 3, 5 or 7 times or more than that.

1039 \* In Ruku, the body should be steady, and one should not purposely move or shake oneself. And as a precaution, one should not have any movement when reciting the obligatory Zikr.

1040. If at the time of uttering the obligatory Zikr of Ruku, he loses steadiness because of uncontrollable vigorous movement, it will be better that after his body resumes steadiness he repeats the Zikr. However, if the movement is so negligible that steadiness is not lost, or if he just moves his fingers, there is no harm in it.

1041. If a person intentionally recites the Zikr of Ruku before he has properly bowed down, and before his body becomes still, his prayers will be void.

1042 \* If a person intentionally raises his head from Ruku before completing obligatory Zikr, his prayer is void. If he raises his head by mistake, and if he has not completely ceased to be in Ruku and he recollects that he has not completed the Zikr of Ruku, he should make himself steady and recite the Zikr. And if he recollects after he has arisen totally from Ruku, his prayers are in order.

1043 \* If a person is unable to remain in the state of Ruku all the time while reciting the Zikr, then the recommended precaution is that he should complete the remainder while standing up from Ruku.

1044. If a person cannot remain steady during Ruku owing to some disease etc, his prayers are in order. But he should complete the obligatory part of Zikr, as explained, before totally rising from Ruku.

1045 \* If a person cannot bow down for Ruku properly, he should lean on something

and perform Ruku. And if he cannot perform Ruku even after he has leaned, he should bow down to the maximum extent he can, so that it could be customarily recognised as a Ruku. And if he cannot bend at all, he should make a sign for Ruku with his head.

---

### (195)

1046. If a person supposed to make a sign with his head for Ruku is unable to do so, he should close his eyes with the niyyat of Ruku, and then recite Zikr. And for rising from Ruku, he should open his eyes. And if he is unable to do even that, he should, as a precaution, make a niyyat of Ruku in his mind, and then make a sign of Ruku with his hands and recite Zikr.

1047. If a person cannot perform Ruku while standing, but can bend for it while sitting, he should offer prayers standing and should make a sign with his head for Ruku. And the recommended precaution is that he should offer another prayers in which he would sit down at the time of Ruku, and bow down for it.

1048. \* If some one raises his head after reaching Ruku, and bows down twice to the extent of Ruku, his prayer is void.

1049. After the completion of the Zikr of Ruku, one should stand straight, and proceed to Sajdah after the body has become steady. If one goes to Sajdah intentionally before standing erect, or before the body is steady, the prayers are void.

1050. \* If a person forgets to perform Ruku, remembering it before Sajdah, he should stand up first, and then go into Ruku. It will not be proper for him to go into Ruku in a bent position.

1051. \* If a person offering prayers remembers after his forehead reaches the earth, that he has not performed Ruku, it is necessary that he should return to standing position and then perform Ruku. But, if he remembers this in the second Sajdah, his prayers are void.

1052. It is Mustahab that before going into Ruku, a person should say *Takbir* while he is standing erect, and in Ruku, he should push his knees back, keep his back flat, stretch forth his neck, keep it in line with his back, look between his two feet, say *Salawat* before or after Zikr. And when he rises after Ruku, it is Mustahab to stand erect, and in a state of steadiness say *Sami'ullahu liman hamidah*.

---

### (196)

1053. It is Mustahab for women that while performing Ruku, they should keep their hands higher than their knees, and should not push back their knees.

### Sujood

1054. \* A person offering prayers should perform two sajdahs after the Ruku, in each Rak'at of the obligatory as well as Mustahab prayers. Sajdah means that one should place one's forehead on earth in a special manner, with the intention of humility (before Allah).



While performing Sajdahs during prayers, it is obligatory that both the palms and the knees, and both the big toes are placed on the ground

1055 \* Two Sajdahs together are a "*Rukn*" (elemental), and if a person omits to perform two Sajdah in one Rak'at of an obligatory prayers, whether intentionally or owing to forgetfulness, or adds two more Sajdahs, his prayers are void.

1056 If a person omits or adds one Sajdah intentionally, his prayers become void And if he omits or adds one Sajdah forgetfully, the rules regarding it will be explained later

1057. \* If a person who can keep his forehead on the ground, does not do so whether intentionally or forgetfully, he has not performed Sajdah, even if other parts of his body may have touched the ground But, if he places his forehead on the earth, but forgets to keep other parts of his body on the ground, or forgets to utter the Zikr, his Sajdah is in order.

1058. \* It is better in normal situation to say *Subhanallah* three times, or *Subhana Rabbi al-'Ala wa bi hamdhi* once And he should utter these words in succession and in correct Arabic Actually, as an obligatory precaution, uttering any Zikr to this extent is sufficient And it is Mustahab that *Subhana Rabbi al-'Ala wa bi hamdhi* should be said three, five or seven times, or more

1059 \* In the Sajdah, the body should be steady, and one should not move or shake oneself purposely, and as a precaution, one should be totally steady in Sajdah even while one is not engaged in any obligatory Zikr.

---

### (197)

1060 If a person intentionally utters the Zikr of Sajdah before his forehead reaches the ground, and his body becomes steady, or if he raises his head from Sajdah intentionally before the Zikr is completed, his prayers are void

1061. \* If a person utters the Zikr of Sajdah by mistake, before his forehead reaches the ground and realises his mistake before he raises his head from Sajdah, he should utter the Zikr again, when his body is steady.

1062 If after raising his head from Sajdah, a person realises that he has done so before the completion of the Zikr of Sajdah, his prayers are in order

1063 \* If at the time of uttering Zikr of Sajdah, a person intentionally lifts one of his seven limbs from the ground, his namaz will be void. But if he lifts the limbs, other than the forehead, when he is not reciting anything, and then places them back again, there will be no harm, unless that movement renders his body unsteady, in which case, namaz will be void.

1064 If a person raises his forehead from the ground by mistake, before the completion of the Zikr of Sajdah, he should not place it on the ground again, he should treat it as one Sajdah. However, if he raises other parts of the body from the ground by mistake, he should place them back on the ground and utter the Zikr

1065 After the Zikr of the first Sajdah is completed, one should sit till the body is steady, and then perform Sajdah again.

1066. \* The place where a person places his forehead for Sajdah should not be higher than four joined fingers, compared to where he places his knees and the tips of the toes. As a matter of obligatory precaution, the place of his forehead should not be more than four joined fingers lower or higher than the place where he stands.

1067. \* If a person prays on a sloped ground, whose slant may not be known exactly, and if his forehead goes higher or lower than the place where he keeps his knees and tips of the toes by a span of four joined fingers, his namaz will be a matter of Ishkal.

#### (198)

1068. \* If a person places his forehead by mistake, on a thing which is higher than the span of four joined fingers compared to the place where his knees and the toes are, and if it is so high that it does not look like a normal Sajdah, he should raise his head and place on a thing which is not as high. And if the height does not change the appearance of the Sajdah, and his attention is drawn to it after completing the obligatory Zikr, he should raise his head and may complete the prayers. But if his attention is drawn to it before the obligatory Zikr, he should gradually push or move his forehead to a lower level, and recite the obligatory Zikr. And if that is not possible, he should recite the obligatory Zikr and complete his prayer. It would not be necessary for him to repeat the prayers.

1069 \* It is necessary that there should be nothing between the forehead of the person offering prayers, and the thing on which he offers Sajdah. If the *mohr* (sajdagah) is so dirty that the forehead does not reach the *mohr* itself, the Sajdah is void. But if only the colour of *mohr* has changed, there is no harm.

1070 In Sajdah a person offering prayers should place his two palms on the ground. In a state of helplessness, there will be no harm in placing the back of the hands on the ground, and if even this is not possible, he should, on the basis of precaution, place the wrists of hands on the ground. And if he cannot do even this, he should place any part of the body up to his elbow on the ground, and if even that is not possible it is sufficient to place the arms on the ground.

1071 \* In Sajdah, a person should place his two big toes on the ground, but it is not necessary to place the tips of the toes. If he places the outer or the inner parts of the toes, it will be proper. But if he places, instead other smaller toes on the ground, or the outer part of his feet, or if his big toe does not rest on the ground due to very long nails, his namaz will be void. And if a person does not follow this rule due to ignorance or carelessness, he has to pray again.

1072 If a part of the big toe is cut off, one should place the remaining part of it on the ground, and if nothing of it has remained or what has remained

---

#### (199)

is too short, he should, on the basis of precaution, place the other toes on the ground, but if he has no toes at all, he should place on the ground whatever part of the foot has remained.

1073 \* If a person performs Sajdah in an unusual manner, like if he rests his chest and stomach on the ground, or stretches his feet, his namaz will be correct and valid if it still appears like a normal Sajdah. But if it appears more like sleeping on one's stomach, rather than a Sajdah, his namaz will be void.

1074 The *mohr* (sajdagah) or other thing on which a person performs Sajdah, should be *Pak*. If, he places the *mohr* on a najis carpet, or if one side of the *mohr* is najis, and he places his forehead on its *Pak* part, there is no harm in it.

1075. \* If there is a sore or a wound etc. in the forehead of a person, making him unable to rest his forehead on the ground, and if the sore or the wound has not covered the whole of the forehead, he should perform Sajdah with the unaffected part of the forehead. And if it becomes necessary to dig a hole, or a pit so that the part with the sore or the wound stays there, while the healthy part is on the ground, he should do so.

1076. \* If the sore or the wound has covered the entire forehead, he should perform Sajdah with other parts of his face. As an obligatory precaution, he should perform Sajdah with his chin, and if that is not possible, with one of the two sides of the forehead. When it is not possible to perform Sajdah with the face in any way, he should perform Sajdah by sign.

1077 \* If a person can sit but cannot make his forehead reach the ground, he should bow as much as he can, and should place the *mohr* or any other allowable thing on something high, and place his forehead on it in such a way that it may be said that he has performed Sajdah. But his palms, his knees, and toes should be on the ground as usual.

1078. \* If a person cannot find something high on which he may place the *mohr*, or any other allowable thing, and if he cannot find any person who

---

(200)

would raise the *mohr* etc. for him, then as precaution, he should raise it with his hand and do Sajdah on it.

1079 \* If a person cannot perform Sajdah at all, he should make a sign for it with his head, and if he cannot do even that, he should make a sign with his eyes. And if he cannot make a sign even with his eyes he should, on the basis of obligatory precaution, make a sign for Sajdah with his hands etc. and should make a *niyyat* for Sajdah in his mind, and recite the obligatory *Zikr*.

1080 \* If the forehead of a person is raised involuntarily from the place of Sajdah, he should not, if possible, allow it to reach the place of Sajdah again, and this will be treated as one Sajdah even if he may not have uttered the *Zikr* of Sajdah. And if he cannot control his head, and it reaches the place of Sajdah again involuntarily, both of

them will be reckoned as one Sajdah, and if he has not uttered the Zikr, as a recommended precaution, he will do so with the niyyat of *Qurbat*

1081 \* At a place where a person has to observe taqayyah (concealing one's faith in dangerous situation) he can perform Sajdah on a carpet, or other similar things, and it is not necessary for him to go elsewhere, or delay the prayers so that he is able to pray freely at that place without taqayyah. But if he finds that he can perform Sajdah on a mat, or any other allowed objects, without any impediment, then he should not perform Sajdah on a carpet or things like it.

1082 If a person performs Sajdah on a mattress filled with feathers, or any other similar thing, his Sajdah will be void if his body cannot remain steady

1083. If a person is obliged to offer prayers on a muddy ground, and if no hardship will be caused to him if his body and dress become soiled with mud, he should perform Sajdah and tashahhud as usual. If it is going to prove extremely hard for him, he should make a sign for Sajdah with his head while he is standing, and recite tashahhud in the standing position. His prayers will be in order

---

### (201)

1084 \* The obligatory precaution is that in the first Rak'at and in the third Rak'at, which do not contain tashahhud (like the third Rak'at in Zuhr, Asr and Isha prayers) one should sit for a while after the second Sajdah before rising.

#### Things on which Sajdah is Allowed

1085 \* Sajdah should be performed on earth, and on those things which are not edible nor worn, and on things which grow from earth (e.g. wood and leaves of trees). It is not permissible to perform Sajdah on things which are used as food or dress (e.g. wheat, barley and cotton etc.), or on things which are not considered to be parts of the earth (e.g. gold, silver, etc.). And in the situation of helplessness, asphalt and tar will have preference over other non-allowable things

1086 \* Sajdah should not be performed on the vine leaves, when they are delicate and hence edible. Otherwise, there is no objection.

1087. It is in order to perform Sajdah on things which grow from the earth, and serve as fodder for animals (e.g. grass, hay etc.).

1088 \* It is in order to perform Sajdah on flowers which are not edible, and also on medicinal herbs which grow from the earth.

1089 \* Performing Sajdah on a grass which is eaten in some parts of the world, but not in the rest, but it is classified as edible, will not be permissible. Similarly, Sajdah on raw fruits is not allowed.

1090 It is allowed to perform Sajdah on limestone and gypsum, but the recommended precaution is that Sajdah should not be optionally performed on baked gypsum, lime, brick and baked earthenware etc.

1091 \* It is in order to perform Sajdah on paper, if it is manufactured from allowed sources like wood or grass, and also if it is made from cotton or flax. But if it is made from silk etc., Sajdah on it will not be permissible.

---

(202)

1092. *Turbatul Husayn* is the best thing for performing Sajdah. After it, there are earth, stone and grass, in order of priority

1093 \* If a person does not possess anything on which it is allowed to perform Sajdah, or, even if he possesses such a thing, he cannot perform Sajdah on it due to severe heat or cold, he should perform Sajdah on asphalt or tar, and if that is not possible, on his dress or the back of his hand, or on any thing on which it is not permissible to perform Sajdah optionally. However, in such a situation, the recommended precaution is that as long as it is possible to perform Sajdah on his dress he should not do Sajdah on any other thing.

1094. The Sajdah performed on mud, and on soft clay on which one's forehead cannot rest steadily, is void.

1095. If the *mohr* sticks to the forehead in the first Sajdah, it should be removed from the forehead for the second Sajdah.

1096. \* If a thing on which a person performs Sajdah gets lost while he is offering prayers, and he does not possess any other thing on which Sajdah is allowed, he can act as explained in rule 1093, irrespective of whether the time for Namaz is limited or ample

1097 \* If a person realises in the state of Sajdah that he has placed his forehead on a thing on which Sajdah is void, and if he becomes aware of it after completing the obligatory Zikr, he can raise his head and continue with his prayers. But if he becomes aware of it before reciting the obligatory Zikr, he should gradually slide or move his head onto an allowed object, and recite the Zikr. But if that is not possible, he should recite the obligatory Zikr and continue with his namaz. His prayers in both cases will be valid.

1098 \* If a person realises after Sajdah, that he had placed his forehead on a thing which is not permissible for Sajdah, there is no objection.

1099 It is haraam to perform Sajdah for anyone other than Almighty Allah. Some people place their foreheads on earth before the graves of the holy Imams. If this is done to thank Allah, there is no harm in it, but otherwise it is haraam.

---

(203)

**The Mustahab and Makrooh Things in Sajdah**

1100. Certain things are Mustahab in Sajdah



- It is Mustahab to say *Takbir* before going to Sajdah. A person who prays standing, will do so after having stood up from Ruku, and a person who prays sitting will do so after having sat properly.
  - While going into Sajdah, a man should first place his hands on the ground, and woman should first place her knees on the ground
  - The person offering prayers should place his nose on a mohr, or on any other thing on which Sajdah is allowed.
  - While performing Sajdah, fingers should be kept close to each other, parallel to the ears, with their tips towards Qibla.
  - While in Sajdah one should pray to Allah, and express his wishes, and should recite this supplication, *Ya Khayral Mas'ulin wa Ya Khayral Mu'tin Ur-uqni warzuq 'Ayali Min Fa'hika Fa Innaka Zulfa'il 'Alim* - O You Who are the best from whom people seek their needs, and O You, Who are the best bestower of gifts' Give me and the members of my family sustenance with Your grace. Undoubtedly You possess the greatest grace).
  - After performing Sajdah, one should sit on his left thigh, placing the instep of the right foot on the sole of the left foot.
  - After every Sajdah, when a person has sat down and his body is composed, one should say *takbir*.
  - When his body is steady after the first Sajdah, he should say "*Astagfirullahu Rubbi wa Atubu Ilayhi*."
  - He should say *Allahu Akbar* for going into second Sajdah, when his body is steady
  - It is Mustahab to prolong the Sajdah, and when sitting after the Sajdah, to place one's hands on the thighs.
  - He should recite *Salamat* while in prostrations.
  - At the time of rising, he should raise his hands from the ground, after raising his knees.
  - Men should not make their elbows and stomach touch the ground, they should keep their arms separated from their sides. And women should place their elbows and stomachs on the ground, and should join their limbs with one another
- Other Mustahab acts of Sajdah have been mentioned in detailed books

#### (204)

1101 \* It is Makrooh to recite the holy Qur'an in Sajdah. It is also Makrooh to blow off the dust from the place of Sajdah, and if, by so doing, one utters anything intentionally, the prayers will be, as a precaution, void. Besides these, there are other Makrooh acts, which are given in detailed books.

#### Obligatory Sajdahs in the Holy Qur'an

1102 Upon reciting or hearing any of the following verses of the holy Qur'an, the performance of Sajdah becomes obligatory:

- Surah as-Sajdah, 32:15
- Surah Ha Mim Sajdah, 41:38
- Surah an-Najm, 53 62
- Surah al-'Alaq, 96:19

Whenever a person recites the verse or hears it when recited by someone else, he should perform Sajdah immediately when the verse ends, and if he forgets to perform it, he should do it as and when he remembers. If one hears the verse without any

expectation, in an involuntary situation, the Sajdah is not obligatory, though it is better to perform it.

1103 \* If a person hears the Sajdah verse, and recites it himself also, he should perform two Sajdahs.

1104 If a person hears a verse of Sajdah, while he is in Sajdah other than that of namaz, or recites it himself, he should raise his head from that Sajdah, and perform another one.

1105 \* If a person hears the verse of obligatory Sajdah from a person who is asleep, or one who is insane, or from a child who knows nothing of the Qur'an, it will be obligatory upon him to perform Sajdah. But if he hears from a gramophone or a tape recorder, Sajdah will not be obligatory. Similarly, the Sajdah will not be Wajib if he listens to a taped recitation from radio. But if there is a person reciting from the radio station, and he recites the verse of Sajdah, it will be obligatory to perform Sajdah.

1106 \* As an obligatory precaution, the place where a person performs an obligatory Sajdah upon hearing the verse, should not be a usurped one, and,

---

### (205)

as a recommended precaution, the place where he places his forehead, should not be higher or lower than a span of four joined fingers than the place where his knees and tips of the toes rest. However, it is not necessary to be in Wudhu or Ghusl, or to face Qibla, nor is it necessary to conceal one's private parts or to ensure that the body and the place where he has to place his forehead are *Pak*. Moreover, the conditions for dress in namaz do not apply to the performance of these obligatory Sajdah.

1107 \* The obligatory precaution is that in the obligatory Sajdah caused by the Qur'anic verse, a person should place his forehead on a *mohr*, or any other thing on which Sajdah is allowed, and also one should keep other parts of one's body on the ground, as required in a Sajdah of prayers.

1108 When a person performs the obligatory Sajdah upon hearing the relevant verse, it will be sufficient even if he does not recite any Zikr. However, it is Mustahab to recite Zikr, preferably the following. *La ilaha illal lahu haqqan haqqan, La ilaha illal lahu imanan wa tasdiqa, la ilaha illal lahu 'ubudiyyatan wa riqqa, Sajadhu laka ya Rabbi ta'abbudun wa riqqa la mustankifan wa la mustak biran bal ana 'abdun zalilun za'ifun kha'ifun mustajir.*

### Tashahhud

1109 \* In the second unit of all obligatory prayers, and in the third unit of Maghrib prayers and in the fourth unit of Zuhri, Asr and Isha prayers, one should sit after the second prostration with a tranquil body, and recite *tashahhud* thus. "*Ash hadu an la ilaha illal lahu wahdahu la shurika lah, wa ash hadu anna Muhammadun 'Abduhu wa Rasuluh, Alla humma salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad*" And it will be sufficient if one recited the *tashahhud* this way: *Ash hadu an la ilaha illal lahu was ash hadu anna Muhammadan Sallal lahu Alayhi Wa Aalihi Abduhu Wa rasuluh*. It is also necessary to recite *tashahhud* while offering Witr (in Namaz-e-Shab)

prayers.

1110. The words of tashahhud should be recited in correct Arabic, and in usual succession.

1111. \* If a person forgets tashahhud, and rises and remembers before

#### (206)

Ruku, he should sit down to recite it, and then stand up again. He will then continue with his prayers. After the prayers, it is a recommended precaution that he should perform two Sajda-e-Sahv for the additional standing. But if he remembers this in Ruku or thereafter, he should complete the prayers and after the *salam* of prayers, should, as a recommended precaution, perform the qadha of tashahhud. He should perform two sajdatas sahv for the forgotten tashahhud.

1112. It is Mustahab to sit on the left thigh during tashahhud, and to place the upper part of the right foot on the sole of the left foot and to say: '*Al-hamdu lillah*' or '*Bismillahi wa billahi wal-hamdu lillah* *wa khayrul asma'i lillah*' before reciting tashahhud

It is also Mustahab to place one's hands on one's thighs, with joined fingers, and to look at one's laps, and to say this after tashahhud and salawat. *Wu tuqabbal shafa'atuhu warfa' darajatuhu*.

1113. It is Mustahab for women to keep their thighs close to each other when reciting tashahhud

#### Salam in the Prayers

1114. While a person sits after reciting tashahhud in the last Rak'at, and his body is tranquil, it is Mustahab to say *Assalamu 'alayku ayyuhan Nabiyru wa rahmatullahi wa barakatuh*. Then he should say *Assalamu Alaykum* and as a recommended precaution add to it *Wu Rahmatullahi Wa Barakatuh*. Alternatively, he can say *Assalamu Alayna Wu Ala Ihadi Ilahis Salihin*. But if he recites this Salam, then as per obligatory precaution, he must follow it up with saying, *Axsalamu Alaykum*.

1115. If a person forgets the salam of prayers, and remembers when the form of namaz has not been disrupted, nor has he performed any act, which if done intentionally or forgetfully, invalidates the prayers (e.g. turning away from Qibla), he should recite the salam and his prayers will be valid.

1116. \* If a person forgets the salam of prayers, and remembers after the form of prayers has been disrupted, or after he has performed an act which

---

#### (207)

if done intentionally or forgetfully, invalidates the prayers (e.g. turning away from Qibla), his prayers are in order.

#### Tartib (Sequence)

1117. If a person intentionally changes the sequence of the prayers, for example, if he



recites the other surah before reciting *Surah al Hamd*, or performs the two Sajdah before Ruku, his prayers are void.

1118. \* If a person forgets a *rukn* (elemental part) of the prayers, and performs the next *rukn*, like, before performing Ruku if he performs the two Sajdah, his prayers would become void, as a measure of precaution.

1119. If a person forgets a *rukn*, and performs an act after it which is not a *rukn*, like, if he recites tashahhud without performing the two Sajdah, he should perform the *rukn* and should recite again the part which he performed erroneously, earlier than the *rukn*.

1120. If a person forgets a thing which is not a *rukn*, and performs a *rukn* which comes after it, like, if he forgets *Surah al-Hamd* and begins performing Ruku, his prayers is in order.

1121. If a person forgets an act which is not a *rukn*, and performs the next act which too, is not a *rukn*, like, if he forgets *Surah al-Hamd* and recites the other Surah, he should perform what he has forgotten, and then recite again the thing which he mistakenly recited earlier

1122. If a person performs the first Sajdah thinking that it is the second one, or performs the second one under the impression that it is the first Sajdah, his prayer is in order; his first Sajdah will be treated as the first one, and his second Sajdah will be treated as the second one

#### Muwalat (Maintenance of Succession)

1123. A person should maintain continuity during prayers, that is he should perform various acts of prayers, like, Ruku, two Sajdah and tashahhud, in continuous succession, and he should recite the Zikr etc. also in usual succession. If he allows an undue interval between differ-

(208)

ent acts, till it becomes difficult to visualise that he is praying, his prayers will be void.

1124. If a person in namaz forgetfully allows a gap between letters, or words, and if the gap is not big enough so that the form of the prayers is disrupted, he should repeat those letters or words in the usual manner, provided that he has not proceeded to the ensuing *rukn*. And he will repeat those lines which were read in continuation. But if he has already got into the ensuing *rukn*, then his prayers are in order

1125. \* Prolonging Ruku and Sajdah, or reciting long Surahs, does not break Muwalat

#### Qunut

1126. It is Mustahab that qunut be recited in all obligatory and Mustahab prayers before the Ruku of the second Rak'at, and it is also Mustahab that qunut be recited in the *Witr* (Namaz-e-Shab) prayers before Ruku, (although that prayer is of one Rak'at

only).

In Friday Prayers there is one qunut in every Rak'at. In *Namaz-e-Ayaat*, there are five qunut, and in Eid Prayers there are five qunut in the first Rak'at, and four in the second Rak'at. In the prayers of *Shafa'*, which is a part of *Namaz-e-Shah*, qunut is to be performed with the niyyat of *Raja'*.

1127. It is also Mustahab that while reciting qunut, a person keeps his hands in front of his face, turning the palms facing the sky, and keeping both, the hands and the fingers, close together. It is Mustahab to look at the palms in qunut.

1128. Any Zikr in qunut is sufficient, even if he says, '*Subhanallah*' only once. It is, however, better to make the following supplication: *La ilaha illallahul Halimul Karim, La ilaha illallahul 'Alimul 'Azim, Subhanallah! Rabbis samawati sab', wa Rabbil 'arazinas sab', wama fi hunna wama bayna hunna, wa Rabbil 'arshil 'azim, wal hamdu lillahi Rabbil'alamin.*

1129. It is Mustahab that qunut is recited loudly. However, if a person is offering prayers in congregation, and if the Imam can hear his voice, it will

(209)

not be Mustahab for him to recite qunut loudly.

1130. If a person does not recite qunut intentionally, there is no qadha for it. And if he forgets it, and remembers before reaching Ruku, it is Mustahab that he should stand up and recite it. And if he remembers while performing Ruku, it is Mustahab that he should perform its qadha after Ruku. And if he remembers it while performing Sajdah, it is Mustahab that he should perform its qadha after Salam.

## TRANSLATION OF PRAYERS

### **I. Translation of Surah al-Hamd**

*Bismillahir Rahmanir Rahim*

(I commence with the Name of Allah - in Whom all excellences are combined and Who is free from all defects. The Compassionate - One Whose blessings are extensive and unlimited. The Merciful - One Whose blessings are inherent and eternal).

*Alhamdu lillahi Rabbil 'alamin*

(Special Praise be to Allah, the Sustainer of the creation)

*Arrahmanir Rahim*

(The Compassionate, the Merciful).

*Malika yaw maddin*

(Lord of the Day of Judgement).

*Iyyaka na'budu wa iyyaka nasta'in*

(You alone we worship, and to You alone we pray for help)

*Ihdinas siratal mustaqim*

(Guide us to the straight path).

*Siratal lazina an'amta 'alayhim*

(The path of those whom You have favoured - the Prophets and their successors).

*Ghayr il moghtabi 'alayhim walazzallin*

(Not of those who have incurred Your wrath, nor of those who have gone astray).

---

(210)

## **II. Translation of Surah al-Ikhlās**

*Bismillahir Rahmanir Rahim*

(I commence with the Name of Allah - in Whom all excellences are combined and Who is free from all defects The Compassionate - One Whose blessings are extensive and unlimited. The Merciful - One Whose blessings are inherent and eternal)

*Qul huwallahu Ahad*

(O Prophet!) Say: Allah is One - the Eternal Being)

*Allahus Samad*

(Allah is He Who is independent of all beings).

*Lam yalid walam yulad*

(He begot none, nor was He begotten).

*Walam yakullahu kuhwan ahad*

(And none in the creation is equal to Him).

## **III. Translation of the Zikr During Ruku and Sajdah, and of those which are Mustahab**

*Subhana Rabbi yal 'Azimi wa bihamdhi*

(Glory be to my High Sustainer and I praise Him)

*Subhana Rabbi yal A'la wa bihamdhi*

(Glory be to my Great Sustainer, Most High, and I praise Him)

*Samu' Allahu lman hamidah*

(Allah hears and accepts the praise of one who praises)

*Astaghfirullah Rabbi wa atubu ilayh*

(I seek forgiveness from Allah Who is my Sustainer, and I turn to Him)

*Bi haw lillahi wa quwwatih aqumu wa aqi'd*

(I stand and sit with the help and strength of Allah).

## **IV. Translation of Qunut**

*La ilaha illallahul Halimul Karim*

(There is none worth worshipping but Allah Who is Forbearing and Generous)

*La ilaha illallahul 'Alivul 'Azim*

(There is none worth worshipping but Allah Who is Eminent and Great)

*Subhanallahu Rabbis samawatis sab' wa Rabbil arazinas sab'*

(Glory be to Allah, Who is the Sustainer of the seven heavens and of the seven earth).

---

(211)

*Wama fi hinna wama bayna hinna, wa Rabbil 'arshil 'azim*

(And Who is the Sustainer of all the things in them, and between them, and Who is the Lord of the great 'Arsh (Divine Power).

*Wal hamdu lillahi Rabbil Aalamin*

(And all praise for Allah, the Sustainer of the worlds).

## **V. Translation of Tasbehat Arba'ah**

*Subhanallahu wal hamdu lillahi wa la ilaha lallahu wallahu Akbar*

(Glory be to Allah, and all praise is for Him and there is no one worth worshipping other than Allah, and He is Greater than any description).

#### **VI. Translation of Tashahhud and Salam**

*Al Hamdu lillah, Ash hadu an la ilaha illa lahu wahdahu la sharika lah*

(All praise is for Allah, and I testify that there is none worth worshipping except the Almighty Allah, Who is One and has no partner).

*Wa Ashhadu anna Muhammadan 'abduhu wa Rasuluh*

(And I testify that Muhammad is His servant and messenger).

*Alla humma salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad*

(O Allah! Send Your blessings on Muhammad and his progeny).

*Wa taqqabal shafa'atahu warfa' darajatahu*

(And accept his intercession, and raise his rank).

*Assalamu 'alayka ayvahan Nabiyru wa rahmatullahi wa barakatuh*

(O Prophet! Allah's peace, blessings and grace be upon you!)

*Assalamu 'alayna wa 'ala 'ibadil lahis salihin*

(Allah's peace be on us, those offering prayers - and upon all pious servants of Allah).

*Assalamu 'alaykum wa rahmatullahi wa barakatuh*

(Allah's peace, blessings and grace be on you believers!)

#### **Ta'qib (Dua's after Prayers)**

1131 It is Mustahab that after offering the prayers, one should engage oneself in reciting Dua's, and reading from the holy Qur'an. It is better that before he leaves his place, and before his Wudhu, or Ghusl or tayammum becomes void, he should recite Dua's facing Qibla.

It is not necessary that Dua's be recited in Arabic, but it is better to recite those supplications, which have been given in the books of Dua's. The tasbeeh of Hazrat Fatima-tuz-zahra (peace be on her) is one of those acts which have

(212)

been emphasised. This *tasbeeh* should be recited in the following order:

- *Allahu Akbar* - 34 times
- *Alhamdulillah* - 33 times
- *Subhanallah* - 33 times

*Subhanallah* can be recited earlier than *Alhamdulillah*, but it is better to maintain the said order.

1132. It is Mustahab that after the prayers a person performs a Sajdah of thanksgiving, and it will be sufficient if one placed his forehead on the ground with that intention. However, it is better that he should say *Shukran lillah* or *Al'afv* 100 times, or three times, or even once. It is also Mustahab that whenever a person is blessed with His bounties, or when the adversities are averted, he should go to Sajdah for *Shukr*, that is, thanksgiving.

#### **Salawat on the Holy Prophet**

1133 It is Mustahab that whenever a person hears or utters the sacred name of the holy Prophet of Islam like, Muhammad or Ahmad, or his title like, Mustafa or his patronymic appellation like Abul Qasim, he should say, " *Allahumma salli 'ala Muhammadin wa Ali Muhammad*" even if that happens during the namaz.

1134 It is Mustahab that after writing the sacred name of the holy Prophet, Salawat also be written with it. And it is better that whenever his name is mentioned, Salawat be sent on him.

### **Things which Invalidate Prayers**

1135. Twelve things make prayers void, and they are called *mubtilat*

**First** - If any of the pre-requisites of prayers ceases to exist while one is in namaz, like, if he comes to know that the dress with which he has covered himself is a usurped one.

\* **Second** - If a person, intentionally or by mistake, or uncontrollably, commits an act which makes his Wudhu or Ghusl void, like, when urine comes out, even if it is discharged forgetfully, or involuntarily, after the last Sajdah of the prayers. But if a person is incontinent, unable to control urine or excretion, his prayers will not be void if he acts according to the rules explained early in the Chapter of Wudhu. Similarly, if a woman sees blood of Istihaza during prayers, her namaz is not invalidated if she has acted according to the rules of Istihaza.

1136 \* If a person sleeps involuntarily, not knowing whether he slept during namaz or afterwards, it will not be necessary for him to repeat the prayers, provided he knows that he has not performed anything less than the usual namaz.

1137 \* If a person knows that he slept voluntarily, but doubts whether he slept after or during the prayers, or if he forgot during the prayers that he was praying and fell asleep, his prayers will be valid if the provision stated above is fulfilled.

1138 If a person wakes up in Sajdah, and doubts whether he is in the Sajdah of the namaz or in the Sajdah for *Shukr*, he should pray again if he slept involuntarily. But if he slept intentionally, and feels that he probably slept during the Sajdah of namaz due to carelessness, his prayers are valid.

(214)

\* **Third** - If a person folds his hands as a mark of humility and reverence, his prayers will be void, but this is based on precautionary rule. However, there is no doubt about it being haraam, if it is done believing that it is ordained by Shariah.

1139 There is no harm if a person places one hand on another forgetfully, or due to helplessness, or *taquyyah*, or for some other purposes, like, scratching.

\* **Fourth** - The fourth thing which invalidates prayers is to say '*Amin*' after *Surah al-Hamd*. This rule, when applied to one praying individually, is based on *Ihtiyat*, but if someone utters it believing that it has been ordained by Shariah, it is haraam. There is no harm if someone utters it erroneously or under *taquyya*.

\* **Fifth** - The fifth thing which invalidates prayers is to turn away from Qibla without



any excuse. But if there is an excuse, like, forgetting or an external force, like a strong wind blowing, which turns him away from Qibla, his namaz will be valid if he has not deviated towards his right or his left. But it is necessary that he returns to the direction of Qibla as soon as the excuse disappears. And if he turned away towards right or left side - regardless of whether his back is towards Qibla or not - due to forgetting, he should pray again towards Qibla as soon as he remembers, if there is time left even for one Rak'at. But if there is no time for even one Rak'at at his disposal, then he should continue with the same namaz towards Qibla, and he will not have to give any qadha for that. Similar rule applies to the one who has deviated because of the external force.

1140. \* If a person turns his head away from Qibla while his body remains facing Qibla, and if with that turning of the head, he is able to see behind partly, he will be considered to have deviated from Qibla, and he will follow the rule explained above. But if the turning of head is so minimal that it can be said that his front part of the body is towards Qibla, then his prayers will be valid, though it is Makrooh to do such thing.

\* **Sixth**- The sixth thing which invalidates prayers is to talk, even by

### (215)

uttering a single word consisting of one, single letter which has a meaning or denotes something. For example, one letter *Q* in Arabic means "*protect yourself*". Or if someone asked a person who is praying, as to which is the second letter of Arabic alphabet, and he said simply "*Ba*". But if the utterance is meaningless, then, if it constitutes two or more letters, his prayers will be void, based on precaution.

1141. \* If a person forgetfully utters a word consisting of one or more letters, and that word may carry some meaning, his prayers does not become void, but as a precaution, it is necessary that after the prayers, he should perform *Sajdatus Sahv*, as will be explained later.

1142. \* There is no harm in coughing, belching during the prayers, and as an obligatory precaution, he should not intentionally heave a sigh. If someone utters 'Oh' or 'Ah' purposely, his namaz will be void.

1143. \* If a person utters a word with the object of Zikr, like, if he says '*Allahu Akbar*', and raises his voice to indicate something, there is no harm in it. In fact, there is no harm if he utters Zikr with the knowledge that it will convey something to one who hears it. But if there is no intention of Zikr, or if it is done with dual purpose, then there is Ishkal.

1144. \* There is no harm in reciting the Qur'an, except the four verses, which make Sajdah obligatory, and which have been mentioned in the rules relating to *Qira't* (rule no. 992) and in reciting Duas during the prayers. However, the recommended precaution is that one should not read Duas in any language other than *Arabic*.

1145. If a person intentionally repeats parts of *Surah al-Hamd* and other *Surah*, and the Zikr of prayers, without intending them to be a part of the namaz, or as a matter of

some precaution, there is no harm in it.

1146. \* A person offering prayers should not greet anyone with Salam, and if another person says Salam to him, he should use the same words in reply without adding anything to it. For example, if someone says *Salamun alaykum*, he should also say *Salamun 'alaykum* in reply, without adding *Wa*

#### (216)

*rahmatullahi wa barakatuh*, As an obligatory precaution, he should not utter '*Alaykum*' or '*Alayka*' before the word *Salamun* if the one who greeted him did not say so. In fact, the recommended precaution is that the reciprocation must fully conform with the way Salam was initiated. So if he said *Salamun alaykum*, the reply should be *Salamun alaykum*, and if he said *As-Salamu alaykum*, then the reply should be the same. Similarly, the reply to *Salamun alayka* will be *Salamun alayka*. But if someone initiated Salam saying *Alaykumus Salam*, then the answer can be given in any of the phrases.

1147. It is necessary that the reply to Salam is given at once, irrespective of whether one is praying or not. And if, whether intentionally or due to forgetfulness, he delays reply to the Salam, so much that if he gives a reply after the delay, it may not be reckoned to be a reply to that Salam, then he should not reply if he is in namaz. And if he is not in namaz it is not obligatory for him to reply.

1148. \* A person should reply to a Salam in a way that one who greets him can hear it. However, if he who says salam is deaf, or passes away quickly, then it is necessary to make reciprocation by sign etc., if that would be understood. If that is not possible, then it is not obligatory to respond when one is not praying. And if one is praying, it is not permissible.

1149. \* It is obligatory that a person who is in namaz, responds to Salam with the intention of greeting. But if he responds with the intention of prayers or blessing, meaning *May Allah bless You*, there is no harm.

1150. \* If a woman or a Na-Mehram or a discerning child, that is, one who can distinguish between good and evil, says Salam to a person in namaz, the person should respond. However, in reply to the Salam by a woman who says *Salamun alayka*, the person offering prayers can say *Salamun alayki*, giving *Kasrah* to *Kaf* at the end.

1151. \* If a person in namaz does not respond to Salam, his prayers are in order, though he will have committed a sin.

1152. \* If a person says Salam to a person in namaz in a mistaken way,

---

#### (217)

such that it cannot be treated as a Salam, it is not permissible to reply to it.

1153. It is not obligatory to give reply to the Salam said in jest, or the Salam of a non-

Muslim man or woman who is not a *Zimmi* (an infidel living under the protection of an Islamic Government). And if he/she is a *Zimmi*, it is sufficient, on the basis of obligatory precaution, to answer saying '*alayka*' only

1154 If a person says Salam to a group of people, it is obligatory for all of them to give a reply. However, if one of them replies, it is sufficient.

1155 If a person says Salam to a group of people, but a person for whom it was not intended gives a reply, it will still be obligatory upon the group to reply.

1156 If a person says Salam to a group among whom one was in namaz, and that person doubts whether Salam was intended for him or not, it will not be necessary for him to give a reply. And if the person offering prayers is sure that he was also intended by the one who greeted, but some one else has made a response, he does not have to reply. But if he is sure that he was among the group for whom Salam was intended, and no one has replied, then he should reply.

1157 It is Mustahab to greet with Salam, and it has been emphatically enjoined that a person who is riding should greet one who is walking, and a person who is standing should greet one who is sitting, and a younger person should greet an elder

1158 If two persons simultaneously say Salam to each other, each one of them should, on the basis of obligatory precaution, reply the Salam of the other

1159 When a person is not in namaz, it is Mustahab that his response to the Salam should be more expansive. For example, when one says *salamun alaykum*, the other should say *salamun alaykum wa rahmatullah* in reply.

**\* Seventh** - The seventh thing which makes namaz void is an intentional

---

### (218)

loud laugh. And if the laugh is uncontrollable, or involuntary, if what prompted it in the first place was intentional, or for that matter, inadvertent, the namaz will be void. But if one laughs loudly unintentionally, or if he purposely laughs without emitting any voice, there is no harm.

1160 \* If in order to control his laughter, the condition of the person in namaz changes, like, if the colour of his face turns red, he should, as an obligatory precaution, pray again.

**\* Eight** - As an obligatory precaution, if one intentionally weeps, silently or loudly, over some worldly matters, his namaz will be void. But, if he weeps silently or loudly due to fear of Allah, or for the Hereafter, there is no harm in it. In fact, it is among the best acts.

**\* Ninth** - Any act which changes the form of namaz like, clapping or jumping, invalidates the namaz, regardless of whether that act is done intentionally or forgetfully. However, there is no harm in actions which do not change the form of namaz, like, making a brief sign with one's hand.



1161 If a person remains silent during namaz for so long, that it may not be said that he is offering prayers, his namaz is invalidated.

1162. \* If a person performs an extraneous act during namaz, or maintains prolonged silence, and then doubts whether his prayers has been thereby invalidated, he should repeat the namaz, but the better way of doing it is to first complete the namaz, and then repeat it.

**Tenth - Eating or drinking** If a person offering prayers eats or drinks in such a manner that people would not say that he was in namaz, his prayers would be void, regardless of whether he does it intentionally or forgetfully. However, if a person who wants to keep a fast is offering a Mustahab namaz before the Adhan of Fajr, and being thirsty, fears that by the time he completes the prayers it will be Fajr, he can drink water during that Mustahab prayers, provided water is not more than two to three steps away from him, and he should be careful not to commit acts which invalidate namaz, like turning his face away from Qibla.

---

(219)

1163 \* Even if the intentional eating or drinking does not change the form of namaz, as an obligatory precaution, he should repeat the namaz, regardless of whether *Muwalat* is maintained or not by eating and drinking.

1164 \* If a person in namaz swallows the food which has remained around his teeth, his prayers are not invalidated. Similarly, if things like grains of sugar remain in the mouth and they melt slowly and go down the throat, there is no harm in it.

**Eleventh -** Any doubt concerning the number of Rak'ats in those prayers which consist of two or three Rak'ats, will render the namaz void. Also, if one doubts about the number of the first two Rak'ats, of namaz having four Rak'ats, (like, Zuhr, Asr and Isha), his namaz will be void if he continues to be in doubt.

\* **Twelfth**- If a person omits or adds the Rukn (elemental parts) of the namaz, either intentionally or forgetfully, his namaz is void. Similarly, if he does an extra Rukn forgetfully, like adding a Ruku or two Sajdah in one Rak'at, his namaz, as an obligatory precaution, will be void. And if one omits purposely acts which are not Rukn, or makes an addition, namaz will be void. But if one forgetfully adds one more *Takbiratul Ihram*, namaz will not be void.

1165 If a person doubts after the namaz, whether or not he performed any such act which invalidated the prayers, his namaz will be in order.

#### Things which are Makrooh in Prayers

1166 It is Makrooh that a person in namaz slightly turns his face towards right or left, an angle which would not be construed as deviation from Qibla, otherwise namaz will be void, as explained earlier. It is also Makrooh during prayers to shut the eyes or turn towards right or left, and to play with one's beard and hands, and to cross the fingers of one hand into those of another, and to spit. It is also Makrooh to look at the writing of the holy Qur'an, or some other books or a ring. It is also Makrooh to become silent

while reciting *Surah al Hamd*, or any other *Surah*, or *Zikr*, so as to listen to some conversation. And in fact, every such act which disturbs attention and humility is Makrooh

---

(220)

1167 It is Makrooh for a person to offer prayers when he is feeling drowsy, or when he restrains his urge for urinating or defecation. Similarly, it is Makrooh to offer prayers with tight socks which press the feet. There are other things also which are Makrooh in namaz. They are mentioned in detailed books on the subject.

**Occasions when Obligatory Prayers can be Broken**

1168. \* It is haraam, as an obligatory precaution, to break obligatory prayers purposely. But if one has to break in order to protect property, or to escape from financial or physical harm, there is no objection. In fact, he can break it for any worldly or religious purpose which is crucially important for him.

1169 If it is not possible for a person to protect, without breaking the prayers, his own life, or the life of a person whose protection is obligatory upon him, or to protect a property the protection of which is obligatory on him, he should break the prayers.

1170 If a creditor demands payment from a person who is praying, and if there is ample time for namaz, he should pay him while praying, if that is possible. But if it is not possible to pay him without breaking the namaz, then he should break the namaz, pay the creditor and then pray.

1171 If a person learns during his prayers that the mosque is najis, and if time is short, he should complete the prayers. And if there is sufficient time, and making the mosque *Pak* does not change the form of prayers, he should make it *Pak* while praying, and then continue with the remaining part of the prayers. And if making the mosque *Pak* in that state changes the form of the prayers, breaking of prayers is permissible if making it *Pak* is possible after prayers, but if it is not possible, he should break the prayers, make the mosque *Pak*, and then offer prayers.

1172 In a situation where one must break namaz, if he goes on and completes it, his namaz is in order, though he will have committed a sin. However, the recommended precaution is that he should offer the namaz again.

(221)

1173 \* If a person offering prayers remembers before *Qir'at*, or before going to *Ruku*, that he has forgotten to say *Adhan* and *Iqamah*, and if he has sufficient time at his disposal, it is *Mustahab* that he should break the prayers and recite *Adhan* and *Iqamah*. In fact, if he remembers having missed them out before ending the namaz, it is *Mustahab* to break the namaz and pronounce them.

**\* Doubts in the Prayers**

There are 22 kinds of doubts which one can have while praying. Out of these, 7 doubts are those which invalidate the prayers, and 6 are those which should be ignored. And the remaining 9 doubts are valid doubts.

### Doubts Which Make Prayers Void

1174 \* The following doubts make prayers void.

- Doubts about the number of Rak'ats occurring in obligatory prayers which consist of 2 Rak'ats, like, Fajr prayers, or prayers offered by a traveller. However, doubt about number of Rak'ats in Mustahab prayers or namaz of *Ihtiyat* does not make the prayers void.
- Doubts about the number of Rak'ats occurring in prayers consisting of 3 Rak'ats, that is, Maghrib prayers.
- Doubt occurring in prayers of 4 Rak'ats as to whether one has performed one Rak'at or more.
- Doubt in prayers of 4 Rak'ats before going to the second Sajdah, as to whether he has performed 2 Rak'ats or more.
- Doubts between 2 and 5 Rak'ats or between 2 and more than 5 Rak'ats.
- Doubts between 3 and 6 Rak'ats or between 3 and more than 6 Rak'ats.
- Doubt between 4 and 6 Rak'ats or between 4 and more than 6 Rak'ats, with the details which will come later.

1175 If a person has one of those doubts which makes prayers void, it is better for him to break the prayers if the doubt persists. In fact, he should prolong thinking about it so that the form of namaz changes, or till he loses all hope to ascertain the situation.

### Doubts Which May Be Ignored

1176. The following doubts should be ignored:

---

(222)

- Doubt about an act whose time of performance has already passed, like, during Ruku a person doubts as to whether he did or did not recite *Surah al-Hamd*,
- Doubt occurring after the Salam of prayers,
- Doubt after the time of prayers has already passed,
- Doubt of a person, who doubts too much,
- Doubt by the Imam (one who leads the congregation prayers) about the number of Rak'ats when the ma'mum (follower) is aware of the number, and similarly the doubts of the ma'mum when the Imam knows the number of Rak'ats.
- Doubt which occurs in Mustahab prayers and Namaz of *Ihtiyat*.

### I. Doubts About an Act Whose Time of Performance has Passed

1177 \* If a person doubts while offering prayers as to whether or not he has performed a particular obligatory act, like, if he doubts whether or not he has recited *Surah al-Hamd*, and if he has engaged himself in the next act, which he would not have intentionally performed in a normal circumstance, like reading the next Surah, he should ignore the doubt. But in a situation other than this, he should perform the act about which he doubts.

1178 If a person doubts while reciting a verse, whether or not he has recited the preceding verse, or doubts while reciting the end part of a verse, whether or not he has recited its beginning, he should ignore his doubt.

1179 If a person doubts after Ruku or Sajdah, whether or not he has performed its obligatory parts, like Zikr and steadiness of the body, he should ignore his doubt

1180 \* If, while going into Sajdah, a person doubts whether or not he has performed Ruku, or if he doubts whether he stood up after Ruku or not, he should ignore the doubt.

1181. \* If a person doubts while rising to stand, whether or not he has performed Sajdah or tashahhud, he should ignore the doubt.

1182. If a person, who is offering prayers sitting or lying, doubts at the time

### (223)

of reciting *Surah al-Hamd* or *Tashihat Arba'ah*, whether or not he has performed Sajdah or tashahhud, he should ignore his doubt. And if the doubt occurs before reciting *Surah al-Hamd* or *Tashihat Arba'ah*, he should perform them.

1183 \* If a person doubts whether or not he has performed one of the Rukn of prayers, and if he has not yet engaged himself in the next act, he should perform it. For example, if he doubts before reciting tashahhud, whether or not he has performed two Sajdah, he should perform them. And if he remembers later that he had already performed that Rukn, as an obligatory precaution, his prayers will become void because of additional Rukn.

1184. If a person doubts whether or not he has performed an act which is not a Rukn of namaz, and if he has not engaged himself in the following act, he should perform it. For example, if he doubts before reciting the other Surah, whether or not he has recited *Surah al-Hamd*, he should recite *Hamd*. And if he remembers after reciting *Hamd* that he had already recited it, his prayers will be in order, because a Rukn has not been added.

1185 \* If a person doubts whether or not he has performed a Rukn, like, while in tashahhud, he doubts whether or not he has performed two Sajdah, and ignores his doubt, but remembers later that he had actually not performed that Rukn, he should perform it if he has not entered into the next Rukn. However, if he has engaged himself in the next Rukn, his prayer is void. For example, if he remembers before Ruku of the next Rak'at, that he had not performed two Sajdah, he should perform them, and if he remembers this during Ruku or thereafter, his prayers are void

1186 If a person doubts whether or not he has performed an act which is not a Rukn, and if he is engaged in the next act, he should ignore his doubt. For example, if he doubts while reciting the other Surah, whether or not he has recited *Surah al-Hamd*, he should ignore his doubt. And if he remembers later that he had actually not performed that act, he should perform it, if he has not entered into the next Rukn, and if he has entered the next Rukn, his prayers are in order. Based on this, if he remembers in qunut that he has not recited *Surah al-Hamd* he should recite it, and if he remembers it in Ruku, his prayers are in order.



1187 \* If a person doubts whether or not he has said Salam of prayers when he is engaged in supplications or other namaz, or when the form of namaz has already changed, he should ignore his doubt. And if he doubts before these acts, he should say Salam. And if he doubts at any stage, whether he recited the Salam correctly or not, he should ignore that doubt.

## II. Doubt After the Salam

1188. If a person becomes doubtful after the Salam of prayers, as to whether or not he has offered the prayers correctly, like, if he doubts whether or not he has performed the Ruku, or doubts in a 4 Rak'at prayers as to whether he has performed 4 or 5 Rak'ats, he should ignore his doubt. But if both sides of the doubt lead to invalidity of the prayers like, if he doubts in 4 Rak'at prayers whether he has performed 3 or 5 Raka'ts, his prayers would be void.

## III. Doubt After the Time of Namaz has passed

1189. If a person doubts, after the time for prayers has already passed, as to whether he has offered the prayers or not, or if he suspects that he may not have offered it, it is not necessary for him to offer that prayers. If, however, he doubts before the expiry of the time for that prayers, as to whether or not he has offered it, he should offer it, even if he has a feeling that he might have done so.

1190. If a person doubts after the time for prayers has passed, whether or not he has offered the prayers correctly, he should ignore his doubt.

1191 \* If, after the time for Zuhr and Asr prayers has passed, a person knows that he has offered 4 Rak'ats, but does not know whether it was with the intention of Zuhr prayers or Asr prayers, he should, offer 4 Rak'ats of qadha prayers, with the niyyat that he is praying that which is obligatory upon him.

1192. If after the time for Maghrib and Isha prayers has elapsed, a person knows that he has offered one prayer, but does not know whether it was of 3 or 4 Rak'ats, he should offer qadha of Maghrib and Isha prayers.

## IV. One Who Doubts Too Much

1193 \* *Kathirush shak* is a person who doubts quite often, meaning that he doubts more than a normal person does, due to an unsettled mind or whims. A normal person who doubts at least once in every three prayers, should ignore his doubts.

1194. If a person with such an obsession doubts about having performed any part of prayers, he should decide that he has performed it. For example, if he doubts whether he has performed Ruku, he should say that he has performed it. And if he doubts about having performed an act which invalidate prayers, like, if he doubts whether in the Fajr prayers he has offered 2 or 3 Rak'ats, he should consider that he has offered the prayers properly.

1195 \* If a person frequently doubts about a particular act of prayers, then doubts occurring about other acts of prayers, should be dealt with according to their prescribed rules. For example, if a person who frequently doubts about having performed Sajdah, doubts about having performed Ruku, he should act according to the rules relating to it, that is, if he has not performed Sajdah, he should perform Ruku, and if he has already performed Sajdah, he should ignore his doubt.

1196. If a person frequently doubts in a particular prayer like, namaz of Zuhr, and if he has a doubt in the prayers of Asr, he should act according to the rules of doubts.

1197. If a person, who doubts more only when he offers prayers at a particular place, becomes subjected to doubts at another place of prayers, he should act according to the rules of doubts.

1198. A person who doubts whether he has become one of those who doubt too much (*Kathirush shak*), he should act according to the normal rules relating to doubts. And as long as a *Kathirush shak* person is not sure that he has returned to the normal condition, he should ignore his doubt.

1199 \* If a *Kathirush shak* person doubts whether he has performed a Rukn or not, and ignores his doubts, but remembers later that he had actually not

---

### (226)

performed it, he should perform it, if he has not gone into next Rukn. And if he has commenced the next Rukn, his prayer, as a precaution is void. For example, if he doubts whether he has performed Ruku or not, and ignores his doubt, but remembers before the second Sajdah that he has not performed Ruku, he should return and perform Ruku, but if he remembers it in the second Sajdah, his prayer, as a precaution is void.

1200. If a *Kathirush shak* person doubts whether he has performed an act which is not a Rukn, and ignores his doubt and remembers later that he has not performed it, and the stage of its performance has not passed, he should perform it, and if he has passed its stage, his prayer is in order. For example, if he doubts whether he has recited *Hamd*, he should recite it. But if he remembers after having gone to Ruku, his namaz will be in order.

1201. If an Imam who is leading a congregational prayer, doubts about the number of Rak'ats, like, if he doubts whether he has performed three or four Rak'ats, he will follow the indication given by the follower who is certain about the numbers. If he indicates that it is the fourth, Imam will accept it and complete the prayers. Similarly, if the Imam is sure about the number of Rak'ats, and the follower has a doubt, he should ignore his doubt.

### VI. Doubt in Mustahab Prayers

1202. If a person doubts about the number of Rak'ats in a Mustahab prayer and if the higher side makes the prayers void, he should decide on the lesser side of the doubt. For example, if he doubts whether he has performed 2 Rak'ats or 3 in *Nafilah* of Fajr prayers, he should decide that he has performed 2 Rak'ats. But if the higher side does

not invalidate the prayers, like, if he doubts whether he has performed 2 Rak'ats or 1, he is free to decide either way, and his prayers will be valid.

1203 Omission of a Rukn invalidates *Nafilah* (Mustahab prayers), but addition of a Rukn does not invalidate it. Hence, if the person offering *Nafilah* prayers forgets to perform any part, and remembers when he has entered into another Rukn, he should return to perform the forgotten part and then re-enter the Rukn. For example, if he remembers during Ruku that he has not recited *Surah al Hamd*, he should return to recite *Surah al Hamd*, and then go into Ruku again.

---

(227)

1204 If a person doubts whether he has performed any Rukn or non-Rukn part of *Nafilah* prayers, he should perform it if its stage has not passed, and if it has, then he should ignore the doubt.

1205 \* If in a Mustahab prayer of two Rak'ats, a person suspects that he has offered 3 Rak'ats or more, he should ignore his doubt, and his prayers are in order. If, he suspects that he has offered 2 Rak'ats or less, then as an obligatory precaution, he should pay heed to that suspicion. For example, if he suspects that he has performed one Rak'at only, as a precaution, he will perform another Rak'at.

1206. \* If a person in *Nafilah* prayers performs an act which, if he had performed in an obligatory prayers, it would have been necessary for him to do Sajdatus Sahv, or if he forgets one Sajdah, it will not be necessary to perform Sajdatus Sahv, or give qadha for the Sajdah, after the *Nafilah* is over.

1207 If a person doubts whether he has offered a particular Mustahab prayer or not, and if that prayer does not have a fixed time, like, the prayers of Ja'far Tayyar, he should decide that he has not offered it. The position is the same if that prayer has a fixed time, like *Nafilah* of daily prayers, and a person doubts before its time lapses, whether he has offered it or not. However, if he doubts after its time has gone, he should ignore his doubt.

Doubts Which Are Valid

1208. \* There are nine situations in which a person can have doubts about the number of Rak'ats in the namaz consisting of four Rak'ats. In those situations, one should pause to think, and if he arrives at any decision or probability, he should act accordingly. If doubt persists, he should follow these rules.

(i) After the second Sajdah, if a person doubts whether he has performed 2 Rak'ats or 3, he should assume that he has performed 3 Rak'ats, and finish the prayers after performing one more Rak'at. And after finishing the prayers he should offer, as an obligatory precaution, 1 Rak'at of *Namaz-e-Ihtiyat*, standing.

(ii) If after the second Sajdah, a person doubts whether he has performed 2 or 4 Rak'ats, he should decide that he has performed 4 Rak'ats and fin-

---

(228)

ish his prayers. He should then stand up to offer 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat*.

(iii) If a person doubts, after the second Sajdah, whether he has performed 2, 3 or 4

Rak'ats, he should decide that he has performed 4 Rak'ats. After completing the prayers, he should perform 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* standing, and 2 Rak'ats in the sitting position.

(iv) If a person doubts after the second Sajdah, as to whether he has performed 4 or 5 Rak'ats, he should decide that he has performed 4 Rak'ats and finish his prayers. After that he should perform two sajdatuṣ saḥv. And this rule applies to every situation of doubt between four and more Rak'ats, like, if one doubts whether he has prayed four or six Rak'ats. And there can be a situation where at one single time, one doubts whether he has performed less than four or more than four Rak'ats. If this doubt occurs after the second Sajdah, he will in each doubt, decide that he has performed four Rak'ats, then for a doubt that he might have performed less, he will redress it by *Namaz-e-Ihtiyat*, and for a doubt that he might have performed more, he will perform Sajdatuṣ Saḥv.

In any of these four situations, if the doubt occurs after the first Sajdah, and before having gone into the second, the prayers will be void.

(v) If a person doubts at any stage during his prayers, whether he has performed 3 or 4 Rak'ats, he should decide that he has performed 4 Rak'ats and finish his prayers.

Thereafter he should offer *Namaz-e-Ihtiyat* of 1 Rak'at standing or of 2 Rak'ats in the sitting position.

(vi) If a person doubts while standing, as to whether he has performed 4 Rak'ats or 5, he should sit down and recite tashahhud and the Salam of prayers. Then he should stand up to offer *Namaz-e-Ihtiyat* of 1 Rak'at, or give 2 Rak'ats while sitting.

(vii) If one doubts, while standing, whether he has performed three or five Rak'ats, he should sit down and read tashahhud and Salam to finish the prayers. After that, he should offer 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* standing.

(viii) If a person doubts while standing, as to whether he has offered 3, 4 or 5 Rak'ats, he should sit down and recite tashahhud and the Salam of prayers. Thereafter, he should offer *Namaz-e-Ihtiyat* of 2 Rak'ats standing, and another 2 Rak'ats in the sitting position.

(ix) If a person doubts, while standing, whether he has performed 5 or 6 Rak'ats, he should sit down and recite tashahhud and Salam of the

## (229)

prayers. Thereafter, he should perform two sajdatuṣ saḥv. In all the foregoing four situations one should, as a recommended precaution, also offer two sajdatuṣ saḥv for an extra *qiyam*.

1209 \* When a person has any of the above valid doubts, he should not break the prayers, if the time for namaz is very short. He should act according to the rules given above. In fact, even if there be ample time for namaz, it is a recommended precaution that namaz should not be broken, and the rules of redressing the situations of doubt be followed.

1210 \* If a person has one of those doubts for which offering of *Namaz-e-Ihtiyat* is obligatory, as a recommended precaution, he should offer the *Namaz-e-Ihtiyat*, and without doing so, he should not start praying again. And before any such act occurs which invalidates namaz, if he starts the namaz afresh, without having performed *Namaz-e-Ihtiyat*, it will be void. Of course, if in the meantime, an act occurred which renders namaz void, and he prayed without having offered *Namaz-e-Ihtiyat*, this



namaz will be in order.

1211 \* When a person has any of those doubts which invalidate the prayers, and if he feels that by continuing to the next act, he may acquire certainty, or form a strong idea about the actual situation, he is not allowed to continue with that namaz if the doubt has occurred in the first 2 Rak'ats. For example, if he doubts while standing, whether he has offered one Rak'at or more, and feels that if he goes into Ruku, the doubt may be allayed, it is not permissible to go to Ruku. But in all situations other than this, he can continue with the namaz if he feels that it would help him acquire certainty.

1212 If initially the feeling of a person is inclined on one side, and later both the sides become equally strong, he should act according to the rules of doubt. And if initially both sides are equally strong, and he decides to act according to his obligation, but later his feeling inclines to the other side, he should adopt it, and complete the prayers.

1213 If a person does not know whether his feeling is inclined on one side, or is equal on both sides, he should act according to the rules of doubt.

#### (230)

1214 \* If a person learns after prayers, that while in namaz, he was in a state of doubt as to whether, he offered 2 Rak'ats or 3 and that he decided in favour of 3 Rak'ats, but does not know whether his strong feeling favoured offering three Rak'ats, or whether it favoured both sides equally, he does not have to offer *Namaz-e-Ihtiyat*.

1215 \* If a person doubts after standing up, whether or not he has performed the 2 Sajdah, and simultaneously, has a type of doubt which would only be valid if it occurred after two Sajdah, like if he doubts whether he has performed two or three Rak'ats, his namaz will be valid if he acts according to the rule prescribed for that doubt. But while in tashahhud, if he falls into a type of doubt which would be valid only if it occurred after two sajdah, assuming that he has done two Sajdah, if the remedy of that doubt was to decide upon a Rak'at which has no tashahhud, his namaz will be void. For example, if that doubt was between 2 or 3 Rak'ats. And if the remedy of the doubt was to decide upon a Rak'at which has tashahhud, his namaz will be valid, like if the doubt is between 2 and 4 Rak'ats.

1216 \* If a person doubts before he begins tashahhud, or before standing (*Qiyam*) in the Rak'ats which do not have tashahhud, whether he has performed one or both the Sajdah, and right at that moment, a doubt occurs which would only be valid if it occurred after two Sajdah, the prayers will be void.

1217 If a person doubts while standing, whether he is in third or fourth Rak'at, or whether it is third, fourth or fifth Rak'at, and at that time he remembers to have omitted one or both Sajdah of the preceding Rak'at, his prayers will be void.

1218. If one doubt of a person is allayed and another doubt takes its place, like, if he doubted first whether he had offered 2 or 3 Rak'ats, and later he doubts whether he has offered 3 or 4 Rak'ats, he should act according to the rules of the second doubt.

1219 \* If a person doubts after prayers, whether while in namaz, his doubt was about 2 and 4 Rak'ats or about 3 and 4 Rak'ats, he may act according to

---

(231)

the rules of both the doubts, and also, he may break the namaz and after committing an act which invalidates namaz, he can repeat the prayers.

1220. If a person realises after prayers, that while he was in namaz, he had a doubt, but does not know whether it was a valid or unsound doubt, and further, if it was one of the valid doubts, he does not know to which type it belonged, in such a case, it is permissible for him to treat the prayers as void, and offer it again

1221. If a person who prays in the sitting position has a doubt, which would oblige him to perform either 1 Rak'at *Namaz-e-Ihtiyat* standing or 2 Rak'ats in the sitting position, he should offer 1 Rak'at sitting. And if he has a doubt for which his obligation is to offer two Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* standing, he should offer 2 Rak'ats sitting

1222 If a person, who normally offered prayers in the standing position, becomes unable to stand while offering *Namaz-e-Ihtiyat*, he should offer it as one who offers prayers in the sitting position. Rules of these have been detailed above

1223 If a person, who normally sat when offering prayers, becomes capable of standing for offering *Namaz-e-Ihtiyat*, he should act according to the obligation of one who offers prayers standing.

**Method of Offering Namaz-e-Ihtiyat**

1224. A person, for whom it is obligatory to offer *Namaz-e-Ihtiyat*, should make its niyyat immediately after the Salam of prayers, and pronounce *takbir* and recite *Surah al-Hamd* and then perform Ruku and two Sajdah. Now, if he has to perform only one Rak'at of *Namaz-e-Ihtiyat*, he should recite tashahhud and Salam of the prayers after two Sajdah. If it is obligatory for him to perform 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat*, he should perform, after the 2 Sajdah, another Rak'at like the first one, and then complete with tashahhud and Salam

1225 \* *Namaz-e-Ihtiyat* does not have other Surah and qunut, and this prayer should be offered silently, its niyyat should not be uttered, and the

---

(232)

recommended precaution is that its '*Bismillah*' should also be pronounced silently

1226 If a person realises before starting *Namaz-e-Ihtiyat* that the prayer which he had offered was correct, he need not offer it, and if he realises this during *Namaz-e-Ihtiyat*, he need not complete it.

1227 \* If a person becomes certain before starting *Namaz-e-Ihtiyat*, that the prayers which he had offered had lesser Rak'ats, and if he has still not performed an act which would invalidate prayers, he should complete those parts of the prayers which he had

not performed, and as a precaution, also perform 2 Sajdatus Sahv for the extra Salam. And if he has performed an act which invalidates prayers, for example, if he has turned away from Qibla, he should repeat the prayers.

1228. If a person realises after *Namaz-e-Ihtiyat*, that the deficiency in his original prayers was equal to the *Namaz-e-Ihtiyat*, like, if he offers 1 Rak'at of *Namaz-e-Ihtiyat* in the case of doubt about 3 and 4 Rak'ats, and it transpires later that he had actually offered 3 Rak'ats in the original prayers, his prayers will be in order

1229. If a person learns after *Namaz-e-Ihtiyat*, that the deficiency in his original prayers was lesser than the *Namaz-e-Ihtiyat*, like, if he offers 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* for the doubt about 2 and 4 Rak'ats, and learns later that he had actually offered 3 Rak'ats, he should repeat his original prayers

1230 \* If a person learns after *Namaz-e-Ihtiyat*, that the deficiency in his original prayers was more than *Namaz-e-Ihtiyat*, like, if he offers 1 Rak'at of *Namaz-e-Ihtiyat* for the doubt between 3 and 4 Rak'ats, and learns later that he actually offered 2 Rak'ats only, if he has performed any act, which invalidates the prayers like, if he turns away from Qibla, he should offer the prayers again. And even if he has not performed an act which invalidates prayers, the obligatory precaution is that he should repeat his prayers, and should not be content with simply adding the missing Rak'ats.

1231 If a person had a doubt as to whether it was his second, third or

---

#### (233)

fourth Rak'at, and remembers after offering 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* in standing position, that he had actually offered 2 Rak'ats of his original prayers, it will not be necessary for him to offer 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* in the sitting position

1232 \* If a person had a doubt whether it was his third or fourth Rak'at, and remembers while offering 1 Rak'at of *Namaz-e-Ihtiyat* in the standing position, that he had actually offered 3 Rak'ats in the original prayers, if he remembers before going to Ruku, he should abandon *Namaz-e-Ihtiyat*, and complete 1 Rak'at as an addendum. This way his prayers will be valid. But for one more Salam, he will perform two Sajdatus Sahv, as an obligatory precaution. But if he remembers this after having entered Ruku, he must pray again. As a precaution, he cannot content himself with just adding the remaining Rak'ats.

1233 \* If a person had a doubt about second, third and fourth Rak'ats, and while he was offering 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat* in the standing position, he remembered that he had actually offered 3 Rak'ats, he should act as guided in the above rule.

1234 \* If a person realises during *Namaz-e-Ihtiyat*, that the deficiency in his prayers was more or less than his *Namaz-e-Ihtiyat*, he should act according to rule no. 1232

1235 \* If a person doubts whether he offered *Namaz-e-Ihtiyat* which was obligatory on him, and if the time of prayers has lapsed, he should ignore the doubt. And if he has time at his disposal, and if much time has not elapsed between the doubt and the prayers, and he has also not performed an act invalidating the prayers, like turning

away from Qibla, he should offer *Namaz-e-Ihtiyat*. But if he has performed an act which invalidates the prayers, or if a good deal of time has elapsed between the prayers and the doubt, he should, as an obligatory precaution, pray again.

1236. \* If a person increases a Rukn in *Namaz-e-Ihtiyat*, or if he prays 2 Rak'ats instead of 1, his *Namaz-e-Ihtiyat* will be void, and he will have to offer the original namaz again.

#### (234)

1237. If, during *Namaz-e-Ihtiyat*, a person doubts about any one of its acts, and if its stage has not passed, he should perform it. And if its stage has passed, he should ignore the doubt. For example, if he doubts whether or not he has recited *Surah al-Hamd*, and if he has not yet gone into Ruku, he should recite *Surah al-Hamd*, and if he has gone into Ruku, he should ignore his doubt.

1238. When a person doubts about the number of Rak'ats in *Namaz-e-Ihtiyat*, if he finds that by deciding on the higher side, *Namaz-e-Ihtiyat* will be void, he should decide on the lesser. But if he finds that deciding on the higher side would not invalidate *Namaz-e-Ihtiyat*, then he should decide on the higher side. For example, if a person, who is offering 2 Rak'ats of *Namaz-e-Ihtiyat*, doubts whether he has offered 2 or 3 Rak'ats, since taking it on the higher side will invalidate the prayers, he should decide that it is second Rak'at. And if he doubts whether he has offered 1 or 2 Rak'ats, then since taking it on the higher side will not invalidate the prayers, he should consider that he has offered 2 Rak'ats.

1239. If an act which is not a Rukn, is omitted or added forgetfully in *Namaz-e-Ihtiyat*, it will not be necessary to perform *sajdatus sahv* for it.

1240. If the person offering *Namaz-e-Ihtiyat* doubts after Salam, whether or not he has performed one of the parts or conditions of the prayers, he should ignore his doubt.

1241. \* If a person forgets *tashahhud* or one *Sajdah* in *Namaz-e-Ihtiyat*, and if he is not able to perform it at once, the obligatory precaution is that he should perform the *qadha* for *Sajdah* after the Salam of the prayers.

1242. \* If a man has an obligation to perform *Namaz-e-Ihtiyat*, *qadha* of a *Sajdah* or two *Sajdatus Sahv*, he should first offer *Namaz-e-Ihtiyat*.

1243. As far as Rak'ats of namaz are concerned, probability or strong feeling about it will be treated at the same level as certainty. For example, if a person does not know for certain whether he has offered 1 Rak'at or 2, and has a strong feeling that he has offered 2 Rak'ats, he should decide in its favour.

---

#### (235)

And if in a prayer of 4 Rak'ats, he strongly feels that he has offered 4 Rak'ats, he should not offer *Namaz-e-Ihtiyat*. But in the matter of acts of namaz, probability has the position of doubt. Hence, if he feels that probably he has performed Ruku, and if



he has not yet entered Sajdah, he should perform the Ruku. And if he thinks that he has not recited *Surah al Humd*, and has already started the other Surah, he should ignore his doubt and his prayers are in order.

1244 There is no difference between the rules of doubt, forgetting, and probability or strong feeling, regardless of it occurring in the daily obligatory prayers or other Wajib namaz. For example, if one doubts in namaz of *Ayyat*, whether he has performed 1 Rak'at or 2, his namaz will be void because it is a doubt which has occurred in a namaz consisting of 2 Rak'ats. Similarly, if he has a strong feeling that it is his first or his second Rak'at, he will complete the prayers based on that feeling.

#### Sajdatus Sahv (Sajdah for Forgotten Acts)

1245 \* Two Sajdatus Sahv become necessary for five things, and they are performed after Salam. Their method will be explained later:

(i) For talking forgetfully during prayers.

(ii) Reciting Salam at the wrong place, like, forgetfully reciting them in the first Rak'at.

(iii) Forgetting tashahhud.

(iv) When there is a doubt in a 4 Rak'at prayers, after second Sajdah, as to whether the number of Rak'ats performed is 4 or 5, 4 or 6.

(v) When after namaz, one realises that he has either omitted or added something by mistake, but that omission or addition does not render the prayers void.

These five situations call for Sajdatus Sahv.

As per recommended obligation, if a person performs only one Sajdah forgetting the other, or if he erroneously sits down where he should stand, or vice versa, he should perform 2 Sajdatus Sahv. In fact, for every omission and addition made by mistake, in namaz, two Sajdatus Sahv be performed.

1246 \* If a person talks, by mistake or under the impression that his prayer has ended, he should perform 2 Sajdatus sahv, as a precaution.

---

#### (236)

1247. \* Sajdatus sahv is not obligatory for the sound emitted by coughing, but if one inadvertently sighs or moans, like, 'Ah', he should, as a precaution, perform Sajdatus Sahv.

1248 If a person makes an error in some recitation, and then repeats to correct it, Sajdatus Sahv will not be obligatory upon him.

1249 If a person talks for some time in namaz by mistake, and if the process is construed as having talked just once, he will perform two Sajdatus Sahv after Salams.

1250 If a person forgets the *tasbeehat Arba'ah*, the recommended precaution is that he should perform 2 Sajdatus Sahv after his prayers.

1251 \* If at a place where the Salam of prayers is not to be said, a person forgetfully says *Assalamu 'alayna wa'ala 'ibadil lahis salihin* or says *Assalam 'alaykum* he should, as an obligatory precaution, perform 2 *sajdatus sahv*, even if he did not add *Wa Rahmatullahi wa Barakatuh*. But if he says *"As Salamu alayka Ayyuhan Nabiyu*

*Wa Rahmatullahi Wa Barakatuh*" then *Sajdatus Sahv* will be a recommended precaution.

1252. If a person says, by mistake, all the 3 Salams at the time when Salam should not be recited, it is sufficient to perform 2 *Sajdatus Sahv*.

1253. \* If a person forgets one Sajdah or tashahhud, and remembers it before the Ruku of the next Rak'at, he should return and perform it. And after the prayers, he should, as a recommended precaution, offer two *Sajdatus Sahv* for additional standing (*Qiyam*)

1254. \* If a person remembers during Ruku or thereafter, that he has forgotten one Sajdah or tashahhud of the preceding Rak'at, he should perform the qadha of Sajdah after the Salam of prayers, and for tashahhud he should perform two *Sajdatus Sahv*

1255. \* If a person does not perform *Sajdatus Sahv* after the Salam of prayers intentionally, he commits a sin, and it is obligatory upon him to per-

---

(237)

form it as early as possible. And if he forgets to perform it, he should perform it immediately when he remembers. It is, however, not necessary for him to repeat the prayers.

1256. If a person doubts whether or not two *Sajdatus Sahv* have become obligatory upon him, it is not necessary for him to perform them.

1257. If a person doubts whether two or four *Sajdatus Sahv* have become obligatory upon him, it will be sufficient if he performs two *Sajdatus Sahv*

1258. If a person knows that he has not performed one of the two *Sajdatus Sahv*, and if it is not possible to do it then, he should perform two *Sajdatus Sahv* again. And if he knows that he has offered three Sajdah forgetfully, the obligatory precaution is that he should perform two *Sajdatus Sahv* again.

#### The Method of Offering Sajdatus Sahv

1259. \* Immediately after the Salam of prayers, one should make a niyyat of performing Sajdah, placing one's forehead, as an obligatory precaution, on an object which is allowed. It is a recommended precaution that Zikr be recited, and a better Zikr is: *Bismillahi wa billah assalamu 'alayka ayyuhan Nabiyu wa rahmatullahi wa barakatuh*. Then one should sit up and perform another Sajdah reciting the above mentioned Zikr. After performing the second Sajdah one should sit up again and recite tashahhud and then say *Assalamu 'alaykum*, it is better to add to it *Wa rahmatullahi wa barakatuh*

#### Qadha of the Forgotten Sajdah and Tashahhud

1260. If a person forgets Sajdah and tashahhud, and offers its qadha after prayers, he should fulfil all the conditions of prayers, like his body and dress being *Pak*, and facing the Qibla, and all various other conditions.

1261 \* If a person forgets Sajdah a few times, like, if he forgets one Sajdah in the first Rak'at and another in the second Rak'at, after the prayers, he should perform the qadha of each one of them. It is better that, as a precaution he should also perform *Sajdatus Sahv* for each of them.

1262. \* If a person forgets one Sajdah and tashahhud, he should, as a pre-

(238)

caution, offer two *Sajdatus Sahv* for each of them.

1263. If a person forgets two Sajdahs from two Rak'ats, it is not necessary to observe the order while giving their qadha.

1264 \* If between the Salam of prayers and the qadha of Sajdah, a person performs an act which would invalidate the prayers were he to do so purposely or forgetfully, like, turning away from Qibla, the recommended precaution is that, after performing the qadha of Sajdah, he should repeat his prayers.

1265. \* If a person remembers just after the Salam of prayers that he has forgotten a Sajdah, or tashahhud of the last Rak'at, he should resume to complete the prayers, and should, as an obligatory precaution, perform two *Sajdatus Sahv* for an additional Salam.

1266 \* If between the Salam of prayers and the qadha of Sajdah, a person performs an act which makes *Sajdatus Sahv* obligatory (like, if he talks forgetfully), he should, as an obligatory precaution, first perform qadha of Sajdah and then do two *Sajdatus Sahv*.

1267 \* If a person does not know whether he has forgotten a Sajdah or tashahhud in his prayers, he should perform qadha of Sajdah, and also perform two *Sajdatus Sahv*. And as a recommended precaution, he should perform qadha of tashahhud also.

1268 If a person doubts whether or not he has forgotten to perform Sajdah, or tashahhud, it is not obligatory for him to perform its qadha, nor to perform *Sajdatus Sahv*.

1269 \* If a person knows that he has forgotten Sajdah, but doubts whether or not he has performed it before the Ruku of the succeeding Rak'at, the recommended precaution is that he should perform its qadha.

1270 \* If it is obligatory on a person to perform qadha of Sajdah, and owing to some other act, *Sajdatus Sahv* also becomes obligatory upon him,

(239)

he should first perform the qadha of Sajdah after prayers, and then perform *Sajdatus Sahv*.

1271 \* If a person doubts whether or not he has given the qadha of the forgotten

Sajdah after the prayers, and if the time for the prayers has not lapsed, he should give the qadha. In fact, even if the time of namaz has lapsed, he should, as an obligatory precaution, give the qadha.

#### **Addition and Omission of the Acts and Condition of Prayers**

1272. Whenever a person intentionally adds something to the obligatory acts of prayers, or omits something from them, even if it be only a letter, his prayers become void.

1273. \* If a person adds or omits the Rukn (elemental parts) of prayers due to ignorance, his prayers are void. But adding or omitting a non-Rukn due to justifiable ignorance or by relying on some authority, will not make the prayers void. And if someone, due to his ignorance about the rule, prays Fajr, Maghrib and Isha with silent Qir'at, or Zuhr and Asr with loud Qir'at, or offers four Rak'ats where he should have prayed two because of travelling, his prayers will be in order.

1274. If a person realises during prayers that his Wudhu or Ghusl had been void, or that he had begun offering prayers without Wudhu or Ghusl, he should abandon that prayers and repeat the same with Wudhu or Ghusl. And if he realises it after the prayers, he should pray again with Wudhu or Ghusl. And if the time for the prayers has lapsed, he should perform its qadha.

1275. \* If a person remembers after reaching Ruku, that he has forgotten the two Sajdah of the preceding Rak'at, his prayers are void. And if he remembers before going to Ruku, he should return to perform the two Sajdah. Then he should stand up to recite *Surah ul-Hamd* and *Surah* or *Tashihat Arba'ah*, and complete the prayers. And after the prayers, he should, on the basis of recommended precaution, perform two *Sajdatus Sahv* for additional standing.

(240)

1276. If a person remembers before saying "*Assalamu alayna*" and *Assalamu Alaykum* that he has not performed the two Sajdah of the last Rak'at, he should perform the two Sajdah and should recite tashahhud again, and then recite Salam.

1277. If a person realises before the Salam of prayers, that he has not offered one Rak'at or something more from the end part of prayers, he should perform the part which had been forgotten.

1278. \* If a person realises after the Salam of prayers that he has not offered one Rak'at or more from the end part of the prayers, and if he has done any such thing which would invalidate the prayers, were he to do so intentionally or forgetfully, like turning away from Qibla, his prayers will be void. But if he has not performed any such act then, he should immediately proceed to perform that part of the prayers which he forgot, and should, as an obligatory precaution, offer two *Sajdatus Sahv* for additional Salam.

1279. \* If a person after the Salam of prayers, does an act which would have invalidated the prayers, were then to do so intentionally or otherwise, like turning



away from Qibla, and then remembers that he had not performed two Sajdah, his prayers will be void. And if he remembers it before he performs any act which would invalidate the prayers, he should perform the two forgotten Sajdah, and should recite tashahhud again, together with Salam of the prayers. Thereafter, he should perform two *Sajdatus Sahv* for the Salam recited earlier.

1280. \* If a person realises that he has offered the prayers before its time set in, he should offer that prayers again, and if the prescribed time for it has lapsed, he should perform its qadha. If he realises that he has offered the prayers with his back to Qibla, he should pray again if the time of namaz is still there, and if the time has lapsed, there will be qadha if he had prayed opposite because of uncertainty about Qibla. And if he prayed towards the right or the left of Qibla, and realised it after the time of namaz has lapsed, there is no qadha. But if he realises while the time of namaz is still on, he has to pray again, if he had not made enough efforts to determine the direction of Qibla.

### **Prayers of a Traveller (Musafir)**

A traveller should reduce the Rak'ats in Zuhr, Asr and Isha prayers, that is, he should perform two Rak'ats instead of four, subject to the following eight conditions.

The first condition is that his journey is not less than 8 *farsakh*. A *farsakh* in shariah is a little less than 51.2 kilometres. (When converted into miles, 8 *farsakh* is equal to 28 miles approximately).

1281. \* If the total of outward journey and return journey is 8 *farsakh*, even if the single journey either way does not equal 4 *farsakh*, he should shorten his prayers. Therefore, if his outward journey is 3 *farsakh*, and his return is 5 *farsakh*, or vice versa, he should offer shortened prayers, that is, of two Rak'ats.

1282. If the total of outward and return journey is just 8 *farsakh*, the traveller should shorten his prayers, even if he does not return on the same day or night. However, as a precaution, he should also offer complete prayers.

1283. If a brief journey is less than 8 *farsakh* or if a person does not know whether or not his journey is 8 *farsakh*, he should not shorten his prayers. If he doubts whether or not his journey is 8 *farsakh*, it is not necessary for him to investigate, he should offer complete prayers.

1284. \* If an *'Adil* or a reliable person tells a traveller that the distance covered in his journey equals 8 *farsakh*, he should shorten his prayers, if he feels satisfied.

1285. If a person believed that his journey equalled 8 *farsakh*, and he shortened his prayers, and learnt later that it was not 8 *farsakh*, he should offer four Rak'ats of prayers, and if the time for the prayers has lapsed, he should perform its qadha.

---

(242)

1286. \* If a person is sure that his journey is not of 8 *farsakh*, or if he doubts whether or not it is of 8 *farsakh*, if he realises on his way that the distance of his journey had

been 8 *farsakh*, he should offer shortened prayers, even if very little remains of his journey. If he has offered complete prayers, he should offer it again in the shortened form, but if the times of *namaz* has lapsed, there is no *qadha* for it.

1287 If a person frequents between two places which are less than 4 *farsakh* apart, he should offer complete prayers, even if the total distance covered by him may add up to 8 *farsakh*.

1288. If two roads lead to a place, one of them less than 8 *farsakh* away, and the other 8 *farsakh* or more, the traveller will offer shortened prayers if he travels by the road which is 8 *farsakh* away, and complete prayers if he travels by the road which is less than 8 *farsakh* away.

1289 \* The beginning of 8 *farsakh* should be calculated from a point beyond which he will be deemed a traveller, and this point is represented by the last boundary of a city. In certain very big cities, it would be probably reckoned from the end of locality.

\* The second condition is that the traveller should intend at the time of the commencement of the journey, to cover a distance of 8 *farsakh*. If he travels up to a point which is less than 8 *farsakh* away, and after reaching there decides to go further, and the two distances, when combined total 8 *farsakh*, he should offer full prayers. This is so, because he did not intend travelling 8 *farsakh* when he commenced his journey. But if he decides to travel further 8 *farsakh* from there, or to go to a distance of 4 *farsakh* and then to cover another 4 *farsakh* to return home, or to go to a place where he intends staying for 10 days, he should shorten his prayers.

1290 A person who does not know how many *farsakh* his journey would be, like, if he travels in search of something not knowing how far he will have to go, should offer full prayers. But, if the return journey to his home, or up to a place where he intends staying for 10 days, is 8 *farsakh* or more, he should offer shortened prayers. Moreover, if he makes a *niyyat*, during the

### (243)

journey, that he will travel 4 *farsakh* and again return covering 4 *farsakh*, he should shorten his prayers.

1291 A traveller should offer shortened prayers only when he is firmly determined to travel 8 *farsakh*. Hence, if a person goes outside the city thinking that he would cover 8 *farsakh* if he finds a companion, he will offer shortened prayers only if he is sure that he will find a companion. And if he is not sure to find one, he should pray full

1292 \* A person who intends to travel 8 *farsakh*, will pray shortened prayers even if he covers little distance every day. But he will do this when he has reached the point beyond which travelling begins, as explained in rule no. 1327. However, if his journey is at such a slow pace, that it cannot be considered a journey, then, as per obligatory precaution, he should pray both, full and shortened prayers.

1293 \* If a person who is under the control of another person while on a journey, like, a servant travelling with his master, knows that his journey is 8 *farsakh*, he

should offer shortened prayers. But if he does not know, he should offer full prayers, and it is not necessary for him to inquire.

1294 \* If a person, who is under the control of another person while on a journey, knows or thinks that he will get separated from that person before reaching 4 *farsakh*, he should offer full prayers.

1295 \* If a person who is under the control of another person while on a journey, feels that he would separate from that person before reaching 4 *farsakh*, he should offer full prayers. But if he feels sure that he would not separate, at the same time having a faint presentiment that an impediment might occur in the journey, he should offer shortened prayers.

The third condition is that the traveller should not change his mind while on his way. If he changes his mind, or is undecided before covering 4 *farsakh*, he should offer full prayers.

1296. \* If after covering a distance which would add up to make 8 *farsakh*

#### (244)

on return, the traveller abandons the journey, and if he decides to remain at that place, or to return after 10 days, or is undecided about returning or staying there, he should offer full prayers.

1297 \* If a person abandons the journey after reaching a distance which would add up to make 8 *farsakh* on return, and decides to return, he should offer shortened prayers even if he wants to stay there for less than 10 days.&127,

1298. \* If a person commences his journey to go to a place which is at a distance of 8 *farsakh*, and after covering a part of the journey decides to go elsewhere, and the distance between the place from where he started his journey, up to the new place, is 8 *farsakh*, he should shorten his prayers.

1299 \* If a person, before reaching 8 *farsakh*, becomes undecided about proceeding further, and if he stops his journey, and later decides to proceed to complete the intended journey, he should offer shortened prayers till the end of his journey

1300. \* If a person, before covering 8 *farsakh*, becomes undecided about proceeding further, and in the same state of indecision continues travelling, till he decides to go further for 8 *farsakh*,&127, or for a distance which would add up to make 8 *farsakh* on return, he should pray shortened prayers till the end, regardless of whether he wants to return the same day or night, or stay there for less than 10 days

1301 \* If before covering a distance of 8 *farsakh* a traveller becomes undecided whether he should complete the journey or not, and decides later to do so, if his remaining journey is less than 8 *farsakh*, he should offer full prayers. But if the distance covered before indecision and the remaining distance, both add up to 8 *farsakh*, he will offer shortened prayers.

\* The fourth condition is that the traveller does not intend to pass through his home town and stay there, or to stay at some place for 10 days or more, before he reaches a distance of 8 *farsakh*. Hence a person, who intends to pass through his home town and stay there, or to stay at a place for 10 days, before he reaches of 8 *farsakh*, he should offer full prayers.

---

(245)

1302 \* A person, who does not know whether or not he will pass through his home town and stay there, before reaching 8 *farsakh*, or through a place where he will stay for 10 days, should offer full prayers.

1303 \* A person who wishes to pass through his home town and stay there, before he reaches 8 *farsakh*, or to stay at a place for 10 days, or if he is undecided about it, should offer complete prayers even if he later abandons the idea of passing through his home town, or staying at a place for 10 days. However, if the remaining journey is of 8 *farsakh* or adds upto 8 *farsakh* on return, he should shorten his prayers.

\* The fifth condition is that the purpose of travelling should not be haraam. Therefore, if a person travels to do something unlawful, like, to commit theft, he should offer full prayers. The same rule applies when travelling itself is haraam, like, when travelling involves a harm which is haraam in Shariah, or when a wife travels without the permission of her husband for a journey which is not obligatory upon her. But if it is an obligatory journey, like that of Wajib Hajj, then shortened prayers should be offered.

1304 \* A journey which is not obligatory, and is a cause of displeasure of one's parents, is haraam, and while going on such a journey, one should offer full prayers and should also fast.

1305 A person whose journey is not haraam, nor is it for a purpose which is haraam, should shorten his prayers even if he may, during the journey, commit some sin like, indulging in Gheebat or taking alcohol.

1306 If a person undertakes a journey to avoid some obligatory act, regardless of whether he has some other purpose attached to it, he should offer full prayers. Hence, if a person owes some money, and he undertakes a journey to avoid the demand of his creditor, he should offer full prayers. However, if his journey has different purpose, he should shorten his prayers, even if he leaves out some obligatory acts during that journey.

1307 \* If a person travels on a vehicle or on an animal which is usurped,

---

(246)

and travels to escape from the rightful owner, or if he travels on a usurped land, he will offer full prayers.

1308 \* If a person is travelling with an oppressor, of his own volition, and by so doing is helpful to the oppressor in his iniquity, he should offer full prayers. But if he

is helpless, or, if he is travelling with the oppressor to save the oppressed person, he should shorten his prayers.

1309 If a person travels for recreation and outing, his journey is not haraam, and he should shorten his prayers.

1310. \* If a person goes out for hunting, with the object of sport and pleasure, his prayers during the outward journey will be full, and on return it will be *qasr* if it does not involve hunting. But if a person goes out for hunting, to earn his livelihood, he should offer shortened prayers. Similarly, if he goes for business and increase in his wealth, he will pray *qasr*, although in this case, the precaution is that he should offer *qasr* as well as full prayers.

1311. If a person has journeyed to commit a sin, he should, on his return, shorten his prayers, if the return journey alone covers 8 *farsakh*. And the recommended precaution is that if he has not done *Tawba*, he should offer *qasr* as well as full prayers.

1312. \* If a person travelling with the purpose of committing a sin, abandons the idea during his journey, he will pray *qasr* even if the remaining distance from there, or the total of going and returning from there is not 8 *farsakh*.

1313 \* If a person who originally set forth on a journey with no intention of sin, decides during his journey to make it a journey of sin, he will offer full prayers. However, the prayers which he might have prayed in *qasr* form uptill then, will be in order.

\* The sixth condition is that the traveller should not be a nomad, who roam about in the deserts, and temporarily stay at places where they find food for themselves, and fodder and water for their animals, and again pro-

---

(247)

ceed to some other place after a few days' halt. During these journeys the nomads should offer full prayers.

1314. \* If a nomad travels to find out residence for himself, and pasture for his animals, and carries his bag and baggage with him, he should offer full prayers, otherwise if his journey is 8 *farsakh* he should shorten his prayers.

1315 \* If a nomad travels for Ziyarat, Hajj (pilgrimage), trade or any other similar purpose, he should shorten his prayers.

\* The seventh condition is that travelling should not be his profession, that is, one who has no other work but travelling, or that travelling is the means of his subsistence, like the camel riders, drivers, herdsmen and sailors. Such people will pray full, even if they travel for their personal work, like transporting their own household effects, or transporting their families. Those who live at one place and work at another, commuting every day, or every other day, like students or businessmen etc., fall in this category.



1316 \* If a person whose profession is travelling, travels for another purpose like, for Hajj, he should shorten his prayers except when he is a known frequent traveller. If, for example, the driver of automobile hires out his vehicle for pilgrimage, and incidentally performs pilgrimage himself as well, he should offer full prayers.

1317. \* If a person whose profession is that of a courier, that is, a person who travels to transport the pilgrims to Makkah, is travelling, he should offer full prayers, and if his profession is not travelling and he travels only during Hajj days for the purpose of portage, the obligatory precaution is that he should offer *qasr* as well as full prayers. However, if the period of his journey is short, like two or three weeks, he may offer shortened prayers.

1318. If a person whose profession is that of a courier who takes pilgrims to Makkah from distant places, spends a considerable part of the days in a year travelling, he should offer full prayers.

1319. A person whose profession for a part of the year is travelling, like a

(248)

driver who hires out his automobile during winter or summer, should offer full prayers during those journeys, and the recommended precaution is that he should offer *qasr* prayers, as well as full prayers.

1320 If a driver or a hawker, who goes round within an area of 2 or 3 *farsakh* in the city, happens to travel on a journey consisting of 8 *farsakh*, he should shorten his prayers.

1321 \* If a person whose profession is travelling, stays in his home town for 10 days or more, with or without the original intention, he should offer full prayers during the first journey that he undertakes after ten days. The same rule will apply, when he travels after ten days from a place which is not his home town

1322. \* If a herdsman whose profession is travelling, stays at his home town or any other place for 10 days with or without any intention, he should, as a recommended precaution, perform both *qasr* and full prayers when he undertakes his first journey after ten days.

1323 \* If herdsmen or camel drivers who have travelling as their profession, find it difficult and exhausting to conduct a particular additional journey, they should pray *qasr* in it.

1324 A person who tours different cities, and has not adopted a homeland for himself, should offer full prayers.

1325 \* If a person whose profession is not travelling, has to travel quite often to transport a commodity he owns, he will pray *qasr*, unless the travelling is so frequent that he becomes known as a constant traveller

1326. If a person is not a professional traveller, and he has abandoned his homeland and wants to adopt another homeland, he should shorten his prayers while he is travelling

\* The eighth condition is that the traveller reaches the limit of *tarakhkhus*, that is, at a point beyond which travelling begins. But if a person is not in

#### (249)

his hometown, the rule of *tarakhkhus* will not apply to him. Just as he travels from his place of residence, his prayers will be *qasr*

1327 \* The limit of *tarakhkhus* is a place where people of the city do not see the traveller, and its sign is, when he does not see them.

1328. \* A traveller who is returning to his hometown will continue praying *qasr*, till he enters the hometown. Similarly, a person who intends to stay for ten days at a place, will offer *qasr* prayers, till he reaches that place.

1329. If a city is situated at such a height, that the residents can be seen from a distance, or, if it is so low that if a person covers a little distance, he would not see them, a traveller from that city should offer *qasr* prayers applying that distance, which would make him unable to see them were he travelling on a flat land. And if the elevation or depression of the path varies abnormally, the traveller should take an average mean into consideration

1330. If a person starts his journey from a place which is uninhabited, he should shorten his prayers when he reaches a place from which the residents, if they had been there, would not have been seen.

1331 \* If a person travelling in a ship or on a train, starts praying full prayers before reaching the point of *tarakhkhus*, and if he reaches that point before having gone into the Ruku of the third Rak'at, he should pray *qasr*.

1332. \* In the situation mentioned above, if he reaches the point of *tarakhkhus* after the Ruku of the third Rak'at, he can abandon that prayer, and pray *qasr*

1333 \* If a person was sure that he had reached the point of *tarakhkhus*, and accordingly started praying *qasr*, and then he realised that at the time of prayers, he had not reached that point, he should pray again. At that time when he realised this, if he has still not reached the point of *tarakhkhus*, he will pray full, and if he has already crossed the point, he will pray *qasr*. And if the time of prayer has lapsed, he will give qadha.

#### (250)

1334 \* If a person is gifted with an unusually sharp eyesight, enabling him to see from a distance where others may not be able to see, he will pray *qasr* from a point from where a person with normal vision would not see the residents.

1335 \* If a person doubts whether or not he has reached the point of *tarakhkhush* he should offer full prayers.

1336. \* A traveller who is passing through his hometown, if he makes a stopover there, he will pray full, otherwise, as an obligatory precaution, he will combine both, full as well as *qasr* prayers

1337 \* When a traveller reaches his hometown during his journey, and makes a stopover there, he should offer full prayers as long as he stays there. But, if he wishes to go from there to a distance of 8 *farsakh*, or to go upto 4 *farsakh* and then return for the same distance, he should offer *qasr* prayers when he reaches the limit of *tarakhkhush*.

1338. \* A place which a person adopts for his permanent living is his home, irrespective of whether he was born there, or whether it was the home of his parents, or whether he himself selected it as his residence.

1339. \* If a person intends to stay for some time at a place which is not his original home town, and to later migrate to another place, then such a place will not be considered as his home (*Watan*).

1340 \* A place which a person adopts for his residence is his hometown (*watan*) even if he has not made a specific intention to live there for ever. It is his *watan*, if the people there do not consider him a traveller, inspite of his sojourn at other place where he may be putting up for ten or less days.

1341 If a person lives at two places, for example, he lives in one city for six months, and in another for another six months, both of them are his home(*watan*). And, if he adopts more than two places for his living, all of them are reckoned to be his home (*watan*).

---

(251)

1342 \* Some Fuqaha have said that if a person owns a house at a place, and lives there continuously for six months, with the intention of living there, he should, as long as that house is owned by him, offer full prayers as and when he travels to that place. But this verdict is not evidenced.

1343 If a person reaches a place which was previously his home, but has since abandoned it, he should not offer full prayers there, even if he may not have adopted a new home (*watan*).

1344 If a traveller intends to stay at a place continuously for ten days, or knows that he will be obliged to stay at a place for ten days, he should offer full prayers at that place.

1345 If a traveller intends to stay at a place for ten days, it is not necessary that his intention should be to stay there during the first night or the eleventh night. And as soon as he determines that he will stay there from sunrise on the first day up to sunset of the tenth day, he should offer full prayers. Same will apply if, for example, he



intends staying there from noon of the first day up to noon of the eleventh day

1346. A person who intends to stay at a place for ten days, should offer full prayers if he wants to stay for ten days at that place only. If he intends to spend, for example, ten days between Najaf and Kufa, or between Tehran and Shamuran, he should offer *qasr* prayers.

1347 \* If a traveller who wants to stay at a place for ten days, has determined at the very outset, that during the period of ten days, he will travel to surrounding places up to the limit of *tarakhkhus* or more, and if the period of his going and returning is so brief, that it cannot be considered as infringement of his intention of staying there for 10 days, he should offer full prayers.

But if it is considered as an infringement, then he should pray *qasr*. For example, if he is away from that place for a day and a night, then that prolonged period will be breaking the intention, and he will pray *qasr*. But if he was away for, say, half a day, returning by the evening, it will not be considered as breaking the intention. Of course, if he travels frequently from that place, giving an impression that he is visiting two or more places, then he will pray *qasr*.

---

(252)

---

1348. A traveller, who is not determined to stay at a place for ten days, like, if his intention is that he will stay there for ten days if his friend arrives, or if he finds a good house to stay in, he should offer *qasr* prayers.

1349 \* If a traveller has decided to stay at a place for ten days, but at the same time, considers it probable that he may have to leave earlier because of some hindrance, and if that suspicion is justifiable, he should offer shortened prayers.

1350 \* If a traveller knows, for example, that ten days or more remain before the month ends, and decides to stay at a place till the end of the month he should offer full prayers. But if he does not know how many days remain before the end of the month, and simply decides to stay till the end of the month, he should pray *qasr*, even if it later turns out to be ten or more days.

1351. If a traveller decides to stay at a place for ten days and abandons the idea before offering one namaz consisting of four Rak'ats, or becomes undecided, he should pray *qasr*. But, if he abandons the idea of staying there after having offered one namaz consisting of four Rak'ats, or wavers in his intention, he should offer full prayers as long as he is at that place.

1352 \* If a person who has determined to stay at a place for ten days, keeps a fast and abandons the idea of staying there after Zuhr, if he has offered one namaz consisting of four Rak'ats, his fast on that day, and for as long as he is there, would be valid, and he should offer full prayers. And if he has not offered a namaz consisting of four Rak'ats, the fast kept by him on that day should be, as a precaution, continued and its qadha be given later. He will then pray *qasr*, and will not fast in the remaining days.

1353. If a traveller who has decided to stay at a place for ten days, abandons the idea,

but doubts before changing his intention to stay, whether or not he has offered one namaz consisting of four Rak'ats, he should offer *qasr* prayers

1354 If a traveller starts prayers with the intention of *qasr*, and decides dur-

---

(253)

ing the prayers that he would stay there for ten days or more, he should offer full prayers consisting of four Rak'ats.

1355. \* If a traveller who has decided to stay at a place for ten days, changes his mind during his first namaz consisting of four Rak'ats, he should finish his prayers with two Rak'ats if he has not started the third. And in the later days, he should continue with *qasr*. Similarly, if he has started the third Rak'at, but has not gone into Ruku, he should sit down, and complete the namaz in its shortened form. But if, he has gone into Ruku, he can forsake that namaz, and pray again as *qasr*. And for as long as he is there, he should pray *qasr*.

1356 If a traveller who has decided to stay at a place for ten days, stays there for more than ten days, he should offer full prayers as long as he does not start travelling, and it is not necessary that he should make a fresh intention for staying for further ten days

1357 \* A traveller who decides to stay at a place for ten days, should keep the obligatory fast, he may also keep Mustahab fast, and offer *Nafilat* (Mustahab everyday prayers) of Zuhr, Asr and Isha prayers.

1358. \* If a traveller, who has decided to stay at a place for ten days, if after offering a namaz of four Rak'ats (not qadha), or after staying for ten days even without having offered one set of full prayers, wishes to travel less than 4 *farsakh* away and to return, and to stay again at his first place for ten days or less, he should offer full prayers from the time he goes till he returns, and after his return. But if his return to the place of his stay is only for passing through, on a journey of eight *farsakh* or more, it will be necessary for him to offer *qasr* prayers at the time of going, returning, and also at that place.

1359 If a traveller who decides to stay at a place for ten days, after offering namaz (not qadha) of four Rak'ats, decides to go to another place less than 8 *farsakh* away, and to stay there for ten days, he should offer full prayers while going, and at the place where he intends to stay. But, if the place where he wants to go is 8 *farsakh* away or more, he should shorten his

---

(254)

prayers while going, and if he does not want to stay there for ten days, he should shorten his prayers during the period he stays there also.

1360 If a traveller who has decided to stay at a place for ten days, wishes, after offering namaz (not qadha) of four Rak'ats, to go to a place which is less than 4 *farsakh* away, and is undecided about returning to his first place, or is totally

unmindful about it, or he wishes to return, but is uncertain about staying for ten days, or is totally unmindful of staying there for ten days, or travelling from there, he should from the time of his going till returning, and after his return offer full prayers.

1361 If a person decides to stay at a place for ten days, under the impression that his companions wish to stay there for ten days, and after offering namaz (not qadha) of four Rak'ats, he learns that they have made no such decision, he should offer full prayers as long as he is there, even if he himself gives up the idea of remaining there

1362 If a traveller stays at a place unexpectedly for thirty days, like, if he remained undecided throughout those thirty days, whether he should stay there or not, he should offer full prayers after thirty days, even if it be for a short period.

1363. If a traveller intends to stay at a place for nine days or less, and if after spending nine days or less, he decides to extend his stay for further nine days or less, till thirty days, he should offer full prayers on the thirty first day.

1364. An undecided traveller will offer full prayers after thirty days, if he stays for all thirty days at one place. If he stays for a part of that period at one place, and the rest at another place, he should offer *qasr* prayers even after thirty days.

#### **Miscellaneous Rules**

1365 \* A traveller can offer full prayers in Masjidul Haram and Masjidul Nabī and Masjid of Kufa, and even in the entire cities of Makkah, Madina

---

#### **(255)**

and Kufa. He can also offer full prayers in the Haram of Imam Husayn (A S ), upto the distance of 25 armlengths from the sacred tomb. &127,

1366 If a person who knows that he is a traveller, and should offer *qasr* prayers, intentionally offers full prayers at places other than the four mentioned above, his prayers are void. And the same rule applies, if he forgets that a traveller must offer *qasr* prayers, and prays full. However, if he prays full forgetting that a traveller should offer shortened prayers, and remembers after the time has lapsed, it is not necessary for him to give the qadha.

1367 \* If a person who knows that he is a traveller, and should offer shortened prayers, offers full prayers by mistake, and realises within the time for that namaz, he should pray again. And if he realises after the lapse of time, he should give qadha as a precaution.

1368 If a traveller does not know that he should shorten his prayers, and if he offers full prayers, his prayers are in order.

1369 \* If a traveller knew that he should offer shortened prayers, but did not know its details, like, if he did not know that shortened prayers should be offered when the distance of the journey is of 8 *farsakh*, and if he offers full prayers, as an obligatory precaution, he should repeat the prayers if he comes to know the rule within the time of namaz, and if he does not do that, he will give its qadha. But if he learns of the rule

after the time has lapsed, there is no qadha.

1370. If a traveller knows that he should offer shortened prayers, but offers full prayers under the impression that his journey is less than 8 *farsakh*, when he learns that his journey has been of 8 *farsakh*, he should repeat the prayers as *qasr*. And if he learns after the time for the prayers has lapsed, it is not necessary for him to offer qadha.

1371. If a person forgets that he is a traveller and offers complete prayers, and if he remembers this within the time for prayers, he should pray *qasr*, and if he realises this after the time is over, it is not obligatory for him to offer qadha of that prayers.

---

(256)

1372 \* If a person who should offer complete prayers, offers *qasr* instead, his prayers are void in all circumstances, and as a precaution, this will apply even when he ignorantly prays *qasr*, at a place where he stopped for 10 days.

1373. If a person begins a prayer of four Rak'ats, and remembers during prayers that he is a traveller, or realises that his journey is of 8 *farsakh*, if he has not gone into the Ruku of the third Rak'at, he should complete namaz with two Rak'ats. But if he has gone into the Ruku of the third Rak'at, his prayer is void. If he has at his disposal, time even to offer one Rak'at, he should offer *qasr* prayers.

1374 \* If a traveller is not aware of some of the details regarding the prayers during travel, for example, if he does not know that if he goes on an outward journey of 4 *farsakh*, and a return journey of 4 *farsakh*, he should offer shortened prayers, and he engages in prayers with the intention of offering four Rak'ats, if he comes to know the rule before Ruku of the third Rak'at, he should complete the prayers with two Rak'ats. But if he learns of this rule during Ruku, his prayers as a precaution are void. And if he has time at his disposal, even to offer one Rak'at of prayers, he should offer *qasr* prayers.

1375. If a traveller who should offer complete prayers, ignorantly makes a niyyat for *qasr* and learns about the rule during namaz, he should complete the namaz with four Rak'ats, and the recommended precaution is that after the completion of the prayers, he should offer a prayer of four Rak'ats once again.

1376. If before the time of prayers lapses, a traveller who has not offered prayers reaches his hometown, or a place where he intends to stay for ten days, he should offer full prayers. And if a person who is not on a journey, does not offer prayers within its time, and then proceeds on a journey, he should offer the prayers during his journey in shortened form.

1377. If the Zuhr, Asr, or Isha prayers of a traveller, who should have offered *qasr* prayers, becomes qadha, he should perform its qadha as *qasr*.

---

(257)

even if he gives qadha at his hometown or while he is not travelling. And if a non-

traveller makes one of the above three prayers qadha, he should perform its qadha as full, even if he may be travelling at the time he offers the qadha.

1378. \* It is Mustahab that a traveller should say thirty times after every *qasr* prayers, *Subhanallahu walhamdu lillahi wala ilaha illallahu wallahu Akbar*. More emphasis is laid on this after Zuhr, Asr and Isha prayers. In fact, it is better that it is repeated sixty times after these three prayers.

### **Qadha Prayers**

1379. \* A person who does not offer his daily prayers within time, should offer qadha prayers even if he slept, or was unconscious during the entire time prescribed for the prayers. Similarly, qadha must be given for all other obligatory prayers, if they are not offered within time, and as an obligatory precaution, this includes those namaz which one makes obligatory upon oneself by *Nazr*, to offer within a fixed period. But the prayers of *Eid-ul-Fitr* and *Eid-ul-Adha* have no qadha, and the ladies who have to leave out daily prayers, or any other obligatory prayers, due to *Haidh* or *Nifas*, do not have to give any qadha for them.

1380. If a person realises after the time for the prayers has lapsed, that the prayers which he offered in time was void, he should perform its qadha prayers.

1381. A person having qadha prayers on him, should not be careless about offering them, although it is not obligatory for him to offer it immediately.

1382. A person who has qadha prayers on him, can offer Mustahab prayers.

1383. If a person suspects that he might have qadha on him, or that the prayers offered by him were not valid, it is Mustahab that, as a measure of precaution, he should offer their qadha.

1384. It is not necessary to maintain sequential order in the offering of qadha, except in the case of prayers for which order has been prescribed.

---

(258)

like, Zuhr and Asr prayers or Maghrib and Isha prayers of the same day. However, it is better to maintain order in other qadha prayers also.

1385. If a person wishes to offer some qadha prayers for other than the daily prayer, like *Namaz-e-Avaat*, or, for example, if he wishes to offer one daily prayer and a few other prayers, it is not necessary to maintain order in offering them.

1386. If a person forgets the sequential order of the prayers which he has not offered, it is better that he should offer them in such a way, that he would be sure that he has offered them in the order in which they lapsed. For example, if it is obligatory for him to offer one qadha prayer of Zuhr and one of Maghrib, and he does not know which of them lapsed first he should first offer one qadha for Maghrib and thereafter one Zuhr prayer, and then one Maghrib once again, or he should offer one Zuhr prayer and then one Maghrib prayer, and then one Zuhr prayer once again, so that he is sure that the qadha prayers which lapsed first has been offered first.



1387 If Zuhr prayers of one day and Asr prayers of another day, or two Zuhr prayers or two Asr prayers of a person becomes qadha, and if he does not know which of them lapsed first, it will be sufficient if he offers two prayers of four Rak'ats each, with the niyyat that the first is the qadha prayer of the first day, and the second is the qadha prayer of the second day.

1388 If one Zuhr prayer and one Isha prayer, or one Asr prayer and one Isha prayer of a person become qadha, and he does not know which of them lapsed first, it is better that he should perform their qadha in a way that would ensure that he has maintained the order. For example, if one Zuhr prayer and one Isha prayer have lapsed, and he does not know which of them lapsed first, he should first offer one Zuhr prayer, followed by one Isha prayer, and then one Zuhr prayer once again, or he should first offer one Isha prayer, and thereafter one Zuhr prayer, and then one Isha prayer once again.

1389 If a person knows that he has not offered a prayer consisting of four

---

(259)

Rak'ats, but does not know whether it is Zuhr or Isha, it will be sufficient to offer a four Rak'at prayer with the niyyat of offering qadha prayer for the namaz not offered. And as far as reciting loudly or silently, he will have an option.

1390 If five prayers of a person have lapsed one after another, and he does not know which of them was first, he should offer nine prayers in order. For example, he commences with Fajr prayer and after having offered Zuhr, Asr, Maghrib and Isha prayers, he should offer again Fajr, Zuhr, Asr and Maghrib prayers. This way he will ensure the requisite order.

1391 If a person knows that one prayer on each day has lapsed, but does not know its order, it is better that he should offer daily prayers of five days; and if his six prayers of six days have lapsed, he should offer six days' daily prayers. Thus for every qadha prayer of an additional day, he should offer an additional day's prayers, so that he may become sure that he has offered the prayers in the same order in which they had become qadha. For example, if he has not offered seven prayers of seven days, he should perform qadha prayers of seven days.

1392 If a person has a number of Fajr or Zuhr prayers qadha on him, and he does not know their exact number, or has forgotten, for example, if he does not know whether they were three, four or five prayers, it will be sufficient if he offers the smaller number. However, it is better that he should offer enough qadha to ensure, that he has offered all of them. For example, if he has forgotten how many Fajr prayers of his have become qadha and is certain that they were not more than ten, he should, as a measure of precaution, offer ten Fajr prayers.

1393 \* If a person has only one qadha prayer of previous days, it is better that he should offer it first, and then start offering prayers of that day, if the time of Fadhilat is not lost. And if he has no pending qadha of previous days, but has one or more of the same day, it is better that he should offer qadha prayers of that day before offering

the present obligatory prayers, provided that, in so doing, the time of Fadhilat is not lost

---

(260)

1394. \* If a person remembers during the prayers that one or more prayers of that same day have become qadha, or that he has to offer only one qadha prayer of the previous days, he should convert his niyyat to qadha prayers, provided that (a) time allows, (b) converting the niyyat is possible, (c) and the time of Fadhilat is not lost. For example, if he remembers before Ruku of the third Rak'at in Zuhr that his Fajr prayers was qadha, and if the time for Zuhr is not limited, he should convert his niyyat to Fajr prayer, and complete it with two Rak'ats, and then offer Zuhr prayer. But, if the time is limited, or if he cannot convert his niyyat to qadha like, when he remembers in Ruku of the third Rak'at of Zuhr, that he has not offered the Fajr prayers, and by converting the niyyat to Fajr prayers, one Ruku which is a Rukn will increase, he should not change his niyyat to the qadha Fajr prayer

1395 If a person is required to offer a number of qadha prayers of previous days, together with one or more prayers of that very day, and if he does not have time to offer qadha of all of them, or does not wish to offer qadha of all of them on that day, it is Mustahab to offer the qadha of that day before offering ada (the same day's) prayers, and it is better that after offering previous qadha, he should once again give qadha of that day, which he had offered earlier.

1396 As long as a person is alive, no other person can offer his qadha on his behalf, even if he himself is unable to offer them.

1397 Qadha prayers can be offered in congregation, irrespective of whether the prayers of the Imam are ada or qadha. And it is not necessary that both of them should be offering the same prayers, there is no harm if a person offers qadha Fajr prayers with the Zuhr prayer or Asr prayers of the Imam.

1398 It is recommended that a discerning child, one who can distinguish between good and evil, is made to form the habit of praying regularly, and to perform other acts of worship. In fact, it is Mustahab that he is encouraged to offer qadha prayers

#### **Qadha Prayers of a Father is Obligatory on the Eldest Son**

1399 If a person did not offer some of his obligatory prayers, and did not

---

(261)

care to give qadha, in spite of being able to do so, after his death, it is upon his eldest son, as an obligatory precaution to perform those qadha, provided that the father did not leave them as a deliberate act of transgression. If the son cannot do so, he may hire someone to perform them. The qadha prayers of his mother is not obligatory upon him, though it is better if he performs them.

1400 If the eldest son doubts whether or not his father had any qadha on him, he is under no obligation.

1401 If the eldest son knows that his father had a certain number of qadha prayers on him, but he is in doubt whether his father offered them or not, he should offer them, as an obligatory precaution.

1402. If it is not known as to who is the eldest son of a person, it is not obligatory on anyone of the sons to offer their father's qadha prayers. However, the Mustahab precaution is that they should divide his qadha between them, or should draw lots for offering them.

1403. If a dying person makes a will that someone should be hired to offer his qadha prayers, and if the hired person performs them correctly, the eldest son will be free from his obligation

1404. If the eldest son wishes to offer the qadha prayers of his mother, then in the matter of loud or silent recitations in namaz, he will follow the rules which apply to him. So, he should offer the qadha prayers of his mother for Fajr, Maghrib and Isha prayers loudly.

1405 If a person has to offer his own qadha prayers, and he also wishes to offer the qadha prayers of his parents, whichever he offers first will be in order

1406 \* If the eldest son was minor, or insane at the time of his father's death, it will not be obligatory upon him to offer qadha of his father when he attains puberty or becomes sane

1407 If the eldest son of a person dies before offering the qadha prayers of his father, it will not be obligatory on the second son.

### **Congregational Prayers**

1408 It is Mustahab that obligatory prayers, especially the daily prayers, are performed in congregation, and more emphasis has been laid on congregational prayers for Fajr, Maghrib and Isha, and also for those who live in the neighbourhood of a mosque, and are able to hear its Adhan.

1409 It has been reported in authentic traditions, that the congregational prayers are twenty five times better than the prayers offered alone.

1410 It is not permissible to absent oneself from the congregational prayers unduly, and it is not proper to abandon congregational prayers without a justifiable excuse

1411 \* It is Mustahab to defer prayers with an intention to participate in congregational prayers, because a short congregational prayer is better than a prolonged prayer offered alone. It is also better than the individual prayer offered at its prime time. But it is not known whether a congregational prayer offered after the Fadhlāt time could be better than the prayer offered alone, within the time of Fadhlāt.



1412. When congregational prayers are being offered, it is Mustahab for a person, who has already offered his prayers alone, to repeat the prayers in congregation. And if he learns later that his first prayer was void, the second prayer will suffice.

1413 \* If the *Imam* (leader) or the *Ma'mum* (follower) wishes to join a congregation prayer again, after having already prayed in congregation once, there is no objection if it is done with the niyyat of Raja', since its being Mustahab is not established

1414. If a person is so obsessed with doubts and anxiety during prayers,

---

(263)

that it leads to its invalidity, and if he finds peace only in congregational prayers, he must offer prayers in congregation.

1415. \* If a father or a mother orders his/her son to offer prayers in congregation, as a recommended precaution, he should obey. And if this order is based on parental love, and if disobedience would cause injury to their feelings, it is haraam for the son to disobey, even if it does not incur the parental wrath.

1416. \* Mustahab prayers as a precaution cannot be offered in congregation in any situation, except *Istisqa* prayers (invoked for the rain) or prayers which were obligatory at one time, but became Mustahab later, like, *Eid ul Fitr* and *Eid ul Azha* prayers, which are obligatory during the presence of Ma'soom Imam (A S ) and are Mustahab during his occultation.

1417. When an Imam is leading a congregation for the daily prayers, one can follow him for any of the daily prayers.

1418. \* If Imam of the congregation is offering his own qadha, or on behalf of another person whose qadha is certain, he can be followed. However, if he is offering the qadha, his own or on behalf of the other, as a precaution, it is not permissible to follow him, unless the prayers being offered by the follower is also based on a precaution similar to that of Imam. However, it is not necessary that the follower may not have another reason for precaution.

1419. If a person does not know whether the prayers of Imam is an obligatory daily prayer or Mustahab prayer, he cannot follow him.

1420 \* For the validity of congregation, it is a condition that there should be no obstruction between the Imam and the follower, nor between one follower and the other follower, who is a link between him and the Imam. An obstruction means something which separates them, regardless of whether it prevents seeing each other, like in the case of a curtain, or a wall, or does not prevent, like in the case of a glass wall. Therefore, if there is an obstruction, at any time of the prayers, between Imam and the follower or between the followers themselves, thus breaking the link, congregation will be void.

---

(264)

But women are exempted from this rule, as will be explained in due course

1421 If the persons standing at the end of the first row, cannot see the Imam because the line is very long, they can still follow him, similarly if the following rows are very long, and persons standing at the far end cannot see the line before, they can follow the congregation.

1422. If the rows of the congregation extend to the gate of the mosque, the prayers of a person standing in front of the gate behind the line will be in order, and the prayers of those followers who stand behind him will also be valid. In fact, the prayers of those who are standing on either sides, and are linked with the congregation by means of another follower, will also be in order.

1423 If a person who is standing behind a pillar is not linked with the Imam by another follower from either side, he cannot follow the Imam.

1424. \* The place where Imam stands should not be higher than the place of the follower, unless the height is negligible. And, if the ground has a slope, the Imam should stand at the higher end. But if the slope is so small that people ordinarily consider the ground as flat, there will be no objection.

1425 In the congregational prayers, there is no objection if the place where followers stand is higher than that of the Imam. But if it is so high, that it cannot be considered that they have assembled together, then the congregation is not in order

1426 \* If a discerning child, one who is able to distinguish good from evil, stands between two persons in one line, thus causing a distance, their prayers in congregation will be valid as long as they do not have knowledge about that child's namaz having become void

1427. If after the *takbir* of the Imam, the persons in the front row are ready for prayers and are about to say *takbir*, a person standing in the back row can say *takbir*. However, the recommended precaution is that he should wait, till the *takbir* of the front row has been pronounced.

---

(265)

1428 If a person knows that the prayers of one of the rows in front is void, he cannot follow the Imam in the back rows, but if he does not know whether the prayers of those persons are in order or not, he may follow

1429 If a person knows that the prayers of the Imam is void - like, if he knows that the Imam is without Wudhu, though the Imam himself may not be mindful of the fact, he cannot follow that Imam.

1430 \* If the follower learns after the prayers, that the Imam was not a just person (*'Adil*), or was a disbeliever, or his namaz was void for any other reason, like, having no Wudhu, his own namaz will be valid.

1431 \* If a person doubts during namaz whether he has followed the Imam or not, he will rely upon the signs which satisfactorily lead him to believing that he has been following. For example, if he finds himself listening silently to the Qir'at of Imam, he should complete the prayers with the congregation. But if he is in a situation where no such decision can be made, he should complete his prayers as one offered individually (i.e. Furada).

1432. \* If a person decides to separate himself during congregational namaz into the niyyat of Furada without any excuse, his congregational prayers will be incorrect, but his namaz will be valid. Except when he has not acted according to the rules related to Furada prayers, or if he has committed an act which invalidates Furada prayers, like having performed an extra Ruku. In fact, in certain situation, his prayers will be valid even if he has not followed the rules of Furada. For example, if he did not have the intention from the beginning to separate himself, and therefore did not recite Qira't, and decided in Ruku, his prayer will be valid when converted to Furada.

1433 \* If the follower makes an intention of Furada after the Imam has recited *Surah al-Hamd* and the other Surah, because of some good excuse it will not be necessary for him to recite *Surah al-Hamd* and the other Surah. But if he makes the intention of Furada before Imam has completed *Surah al-Hamd* and the other Surah, it will be necessary for him to recite the part recited by the Imam.

---

(266)

1434 \* If a person makes the intention of Furada during the congregation prayers, he cannot revert back to congregational prayers again. But, if he is undecided whether he should make the intention of Furada or not, and eventually decides to end the prayers with congregation, his prayers with the congregation will be in order.

1435 If a person doubts whether he had made an intention of Furada during the congregational prayers, he should consider that he had not made the intention.

1436 \* If a person joins the Imam at the time of Ruku, and participates in Ruku of the Imam, his prayer is in order, even if the Zikr by the Imam may have come to an end. It will be treated as one Rak'at. However, if he goes to Ruku and misses Imam's Ruku, he can complete his prayers as Furada.

1437 \* If a person joins the Imam when he is in Ruku, and as he bows, he doubts whether or not he reached the Ruku of the Imam, his congregational prayer will be valid if that doubt occurs after the Ruku was over. Otherwise, he can complete his prayers with the niyyat of Furada.

1438 \* If a person joins the Imam when he is in Ruku, but before he bows to Ruku, the Imam raises his head from his Ruku, that person has a choice either to complete his prayers as Furada, or to continue with the Imam upto Sajdah, with the niyyat of *Qurbat*. Then when he stands, he can do *takbir* other than *Takbiratul Ihram*, as a general Zikr, and continue with the congregation.

1439 If a person joins the Imam from the beginning of the prayers or during the time of *Surah al-Hamd* and the other Surah, and if it so happens that, before he goes into

Ruku, Imam raises his head from Ruku, his prayers will be in order

1440 \* If a person arrives for prayers when the Imam is reciting the last tashahhud, and if he wishes to earn 'thawab' of congregational prayers, he should sit down after making niyyat, and pronouncing *takbiratul ehram*, and may recite tashahhud with the Imam, but not the *Salam*, and then wait till

(267)

the Imam says *Salam* of the prayers. Then he should stand up, and without making niyyat and *takbir*, begin to recite *Surah al Humd* and the other Surah treating it as the first Rak'at of his prayers.

1441. \* The followers should not stand in front of the Imam, and, as an obligatory precaution, when the followers are many, they should not stand in line with Imam. But if there is only one male follower, he may stand in line with Imam

1442 If the Imam is a male and the follower is a female, and if there is a curtain or something similar between that woman and the Imam, or between that woman and another male follower, and the woman is linked to the Imam through that male, there is no harm in it.

1443 If after the commencement of the prayers, a curtain or something similar intervenes between the follower and the Imam, or between one follower and the other, through whom the follower is linked to the Imam, the congregation will be invalidated, and it will be necessary for the follower to act according to Furada obligation

1444 \* As an obligatory precaution, the distance between the place where the follower performs Sajdah, and where the Imam stands, should not be more than a foot, and the same rule applies to a person who is linked with the Imam through another follower standing in front. And the recommended precaution is that the distance between the rows should be just enough to allow a person to do Sajdah

1445 \* If a follower is linked to the Imam by means of a person, on his either side, and is not linked to the Imam in front, the obligatory precaution is that he should not be at a distance of more than a foot from his companions on either side

1446 If during the prayers, a distance of one foot occurs between the follower and the Imam, or between the follower and the person through whom he is linked to the Imam, he (the follower) will be isolated and can, therefore, continue as Furada

---

(268)

1447 \* If the prayers of all the persons who are in the front row comes to an end, and if they do not resume congregational prayers, the congregational prayers of the person in the back rows will be void. In fact, even if they resume, the validity of congregational prayers of the people in the back rows is questionable

1448. \* If a person joins the Imam in the second Rak'at, it is not necessary for him to

recite *Surah al Hamd* and Surah, but he may recite qunut and tashahhud with the Imam, and the precaution is that, at the time of reciting tashahhud, he should keep the fingers of his hands and the inner part of his feet on the ground and raise his knees. And after the tashahhud, he should stand up with the Imam and should recite *Surah al Hamd* and Surah. And if he does not have time for the other Surah, he should complete *Surah al Hamd*, and join the Imam in Ruku, and if he cannot join the Imam in Ruku, he can discontinue *Surah al Hamd* and join. But in this case, the recommended precaution is that he should complete his prayers as Furada.

1449. If a person joins the Imam when he is in the second Rak'at of the namaz having four Rak'ats, he should sit after the two Sajdah in the second Rak'at, which will be the third of the Imam, and recite Wajib parts of tashahhud, and should then stand up. And if he does not have time to recite the *Tashahat Arba'ah* thrice, he should recite it once, and then join the Imam in Ruku.

1450. If Imam is in the third or fourth Rak'at, and one knows that if he joins him and recite *Surah al-Hamd* he will not be able to reach him in Ruku, as an obligatory precaution, he should wait till Imam goes to Ruku and then join.

1451. \* If a person joins the Imam when he is in the state of qiyam of third or fourth Rak'at, he should recite *Surah al-Hamd* and the other Surah, and if he does not have time for the other Surah, he should complete *Surah al-Hamd* and join the Imam in Ruku. But if he has no time even for *Surah al-Hamd*, he may leave it incomplete and join Imam in Ruku. But in this case, the recommended precaution is that he should change to Furada.

1452. \* If a person who knows that if he completes Surah or qunut, he will

---

(269)

not be able to join the Imam in his Ruku, yet he purposely recites Surah or qunut, and misses the Imam in Ruku, his congregational prayer will be void, and should act accordingly to the rules of Furada prayers.

1453. \* If a person is satisfied that if he commences a Surah or completes it, he will be able to join the Imam in his Ruku, provided that the Surah does not take very long, it is better for him to commence the Surah or to complete it, if he has already started. But if the Surah will take too long, till no semblance of congregation exists, he should not commence it, and if he has commenced it, he should not complete it.

1454. \* If a person is sure that if he recites the other Surah, he will be able to join the Imam in Ruku, and then if he recites the Surah and misses the Imam in Ruku, his congregational prayers are in order.

1455. If Imam is standing, and the follower does not know in which Rak'at he is, he can join him, but he should recite *Surah al-Hamd* and the other Surah with the niyyat of *Qurbat* though he may come to know later that the Imam was in the first or second Rak'at.

1456. \* If a person does not recite *Surah al-Hamd* and Surah, under the impression



that the Imam is in the first or second Rak'at, and realises after Ruku that he was in the third or fourth, his prayers are in order. However, if he realises this before Ruku, he should recite *Surah al-Hamd* and the other Surah, and if he does not have sufficient time for this, he should act according to rule no. 1451.

1457. If a person recites *Surah al-Hamd* and Surah under the impression that the Imam is in the third or fourth Rak'at, and realises before or after Ruku that he was in the first or second, his (i.e. the followers') prayers are in order, and if he realises this while reciting *Surah al-Hamd* and the other Surah, it will not be necessary for him to complete them.

1458. If a congregational prayer begins while a person is offering a Mustahab prayers, and if he is not sure that if he completes his Mustahab prayers, he will be able to join the congregational prayers, it is Mustahab to

---

**(270)**

abandon the Mustahab prayers, and join the congregational prayers. In fact, if he is not certain that he will be able to join the first Rak'at, he should follow this rule.

1459. If a congregational prayer begins while a person is offering a prayer of three or four Rak'ats, and if he has not gone into Ruku of the third Rak'at, and is not sure whether upon completion, he will be able to join the congregational prayers, it is Mustahab to end the prayers with the niyyat of Mustahab prayers of two Rak'ats, and join the congregational prayers.

1460. If the prayers of the Imam comes to an end, but the follower is still reciting tashahhud or the first Salam, it is not necessary for him to make the intention of Furada.

1461. \* If a person is behind the Imam by one Rak'at, it is better that when the Imam is reciting tashahhud of the last Rak'at, he (the follower) should place the fingers of his hands and the inner part of his feet on the ground, and raise his knees, and wait till the Imam says Salam of the prayers and then stand up. And if he makes niyyat of Furada at that very moment, there is no harm in it.

**Qualification of an Imam of Congregational Prayers**

1462. \* The Imam of the congregational prayers should be

- Adult (Baligh)
- Sane
- Ithna 'Ashari Shi'ah
- 'Adil
- Of legitimate birth
- Being able to offer the prayers correctly

Furthermore, if the follower is a male, the Imam also should be a male. To follow a boy of ten years of age is a matter of *Ishkal*.

1463. If a person who once considered an Imam to be 'Adil, doubts whether he continues to be 'Adil, he can follow him.

---

1464 A person who offers prayers standing, cannot follow a person who offers his prayers while sitting or lying, and a person who offers his prayers while sitting, cannot follow a person who offers his prayers while lying.

1465 A person who offers prayers sitting, can follow another person who offers his prayers while sitting. But if a person offers prayers while lying, for him to follow a person who offers prayers in sitting or lying position is a matter of *Ishkal*.

1466 If Imam, because of some justified excuse, leads the prayers in a *najis* dress, or with *tayammum*, or *jahira* Wudhu, it is permissible to follow him.

1467. If Imam is suffering from incontinence, whereby he cannot control his urine or excretion, it is permissible to follow him. Moreover, a woman, who is not *mustahaza* can follow a woman who is *mustahaza*.

1468 \* It is better that a person who suffers from blotches or leprosy does not lead the congregational prayers, and, on the basis of obligatory precaution, a person who has been subjected to Islamic punishment should not be followed.

#### Rules of Congregational Prayers

1469 When a follower makes his *niyyat*, it is necessary for him to specify the Imam. But, it is not necessary for him to know his name. If he makes *niyyat* that he is following the Imam of the present congregation, his prayer is in order.

1470 It is necessary for the follower to recite all the things of the prayers himself, except *Surah al-Hamd* and the other *Surah*. However, if his first or second *Rak'at* coincides with third or fourth *Rak'at* of the Imam, he should recite *Surah al-Hamd* and *Surah*.

1471 If the follower hears *Surah al-Hamd* and *Surah* of Imam in the first and second *Rak'at* of the *Fajr*, *Maghrib* and *Isha* prayers, he should not recite

them, even if he may not be able to distinguish the words. And if he does not hear the voice of the Imam, it is *Mustahab* that he should recite *Surah al-Hamd* and *Surah* silently. But if he recites them loudly by mistake, there is no harm.

1472 \* If the follower hears some words of *Surah al-Hamd* and the other *Surah* recited by Imam, he may recite as much as he cannot hear.

1473 If the follower recites *Surah al-Hamd* and the other *Surah* by mistake, or recites *Surah al-Hamd* and *Surah* thinking that the voice he heard was not the voice of Imam, and if he later realises that it was the voice of Imam, his prayers are in order.

1474 If a follower doubts whether he is hearing the voice of Imam, or if he does not know whether the voice he hears is that of Imam or someone else, he can recite *Surah al-Hamd* and the other *Surah*.

1475 \*The follower should not recite *Surah al Hamd* and *Surah* in the first and second Rak'ats of Zuh'r and Asr prayers and it is Mustahab that instead of them he should recite *Zikr*

1476. The follower should not say *Takbiratul eham* before the Imam. As an obligatory precaution, he should not say the *takbir* until the *takbir* of the Imam is completed.

1477. \* If the follower says the Salam by mistake, before the Imam does it, his prayer is in order, and it is not necessary that he should say Salam again along with the Imam. And even if he says Salam before the Imam intentionally, there is no objection

1478. \* If a follower recites other parts of prayers other than *Takbiratul eham* before the Imam, there is no objection. But, if he hears them being recited by the Imam, or if he knows when Imam is going to recite them, the recommended precaution is that he should not recite them before the Imam.

1479 It is necessary for the follower that, besides that which is recited in the

---

(273)

---

prayers, he should perform all acts like Ruku and Sajdah with the Imam or a little after him, and if he performs them before the Imam, or after a considerable delay, intentionally, his congregational prayers becomes void. However, if he converts to *Furada*, his prayers will be in order.

1480 \* If a follower raises his head from Ruku before the Imam by mistake, and if the Imam is still in Ruku, he (the follower) should return to Ruku, and then raise his head with the Imam. In this case, the extra Ruku, which is a *Rukn*, will not invalidate the prayers. However, if Imam raises his head before the follower reaches him, as a precaution, the prayer of the follower will be void.

1481. \* If a follower raises his head by mistake, and sees that the Imam is in Sajdah, as a precaution, he should return to Sajdah, and if it happens in both the Sajdah, the prayers will not be void, although a *Rukn* has been added.

1482 \* If a person raises his head from Sajdah before the Imam by mistake, and as he returns to Sajdah he realises that the Imam has already raised his head, his prayer is in order. But, if it happens in both the Sajdah, as a precaution, his prayer is void.

1483 If a follower raises his head from Ruku or Sajdah before Imam by mistake, and does not return to Ruku or Sajdah forgetfully, or thinking that he will not reach the Imam, his congregational prayer is in order.

1484 If a follower raises his head from Sajdah and sees that the Imam is still in Sajdah, he joins the Imam in Sajdah thinking that it is Imam's first, and later realises that it was actually Imam's second, the follower should consider his own Sajdah also as second. But if he goes into Sajdah thinking that it is the second Sajdah of Imam, and later learns that it was Imam's first, he should join Imam in that Sajdah, and also



in the subsequent one. In both the cases, however, it is better that he prays again, after completing the congregational prayers.

1485. If a follower goes to Ruku before the Imam by mistake, and realises that if he raises his head, he may reach some part of the *Qir'at* (surah) of the

---

(274)

Imam, and if he does so, then goes to Ruku again with the Imam, his prayers are in order. And if he does not return intentionally, his prayers are void.

1486. If a follower goes to Ruku before Imam by mistake, and realises that if he returns to the state of Qiyam, he will not reach any part of the *Qir'at* of Imam, if he raises his head just for the sake of offering prayers with the Imam, and then goes to Ruku again with Imam, his congregational prayers are in order. Also, if he does not return (to the state of Qiyam) intentionally, his prayers will be in order, and will become *Furada*.

1487. If a follower goes to Sajdah before the Imam by mistake, and if he raises his head with the intention of joining Imam, and doing Sajdah with the Imam, his congregational prayers are in order. And if he does not return intentionally, his prayers are in order, but it will turn into *Furada*.

1488. If Imam mistakenly recites qunut in a Rak'at which does not have qunut, or recites tashahhud in a Rak'at which does not have tashahhud, the follower should not recite qunut or tashahhud. But, he cannot go to Ruku before the Imam or rise before the Imam rises. In fact, he should wait till the qunut or tashahhud of Imam ends, and offer the remaining prayers with him.

**Guidelines for Imam and the Follower**

1489. \* If there is only one male follower, it is Mustahab that he stands at the right hand side of Imam, and if there is only one female follower, she will stand in the same direction, but slightly behind so that when she goes to Sajdah, her head is in line with Imam's knees. If there is one male, and one or more females in the congregation, the male will position himself to the right of Imam, and the females will all stand behind Imam. When there are many men and one or many women in the congregation, men will stand behind Imam, and women will stand behind the male followers.

1490. If Imam and the followers are both women, the obligatory precaution is that all of them should stand in a line, and the Imam should not stand in front of others

---

(275)

1491. It is Mustahab that the Imam positions himself in the middle of the line, and the learned and pious persons occupy the first row.

1492. It is Mustahab that the rows of the congregation are properly arranged, and that there be no gap between the persons standing in one row, all standing shoulder to shoulder

1493 It is Mustahab that after the *Qadqa* mat's salah' has been pronounced, the followers should rise.

1494 It is Mustahab that the Imam of the congregation should take into account the condition of those followers who may be infirm or weaker, and should not prolong qunut, Ruku and Sajdah, except when he knows that the people following him are so inclined

1495. It is Mustahab that while reciting *Surah al Hamd* and the other Surah, and the Zikr loudly, the Imam of the congregation makes his voice audible. But care must be taken to see that the voice is not abnormally loud.

1496 If Imam realises in Ruku, that a person who has just arrived wants to join him, it is Mustahab that he prolongs the Ruku twice over. He should then stand up, even if he may realise that another person has also arrived to join.

#### Things which are Makrooh in Congregational Prayers

1497 If there is vacant space in the rows of the congregation, it is Makrooh for a person to stand alone.

1498. It is Makrooh for the follower to recite the Zikr in the prayers in such a way that Imam hears them.

1499 It is Makrooh for a traveller, who offers Zuhr, Asr and Isha prayers in shortened form (two Rak'ats), to follow a person who is not a traveller. And it is Makrooh for a person who is not a traveller to follow a traveller in those prayers

(276)

#### Namaz-e-Ayaat

1500. \* Namaz-e-Ayaat whose methods will be explained later, becomes obligatory due the following four things.

- Solar Eclipse
- Lunar Eclipse

The prayer becomes Wajib even if the moon or the sun are partially eclipsed, and even if they do not engender any fear

- Earthquake, as an obligatory precaution, even if no one is frightened.
- Thunder and lightning, red and black cyclone and other similar celestial phenomena, which frightens most of the people; similarly for the terrestrial events like receding sea water, or falling mountains which engender fear in these circumstances, as per recommended precaution, Namaz-e-Ayaat be offered.

1501 If several events which make Namaz-e-Ayaat obligatory occur together, one should offer Namaz-e-Ayaat for each of them. For example, if solar eclipse as well as an earthquake take place, one should offer separate Namaz-e-Ayaat for each of these two occurrences.

1502 If a number of qadha Namaz-e-Ayaat is obligatory on a person, irrespective of whether they have become obligatory due to one and the same thing, like, solar eclipse occurring three times, or due to different events like solar eclipse, lunar eclipse and earthquake, it is not necessary for him while offering the qadha prayers to specify the event for which he is offering the prayer.

1503 Offering of Namaz-e-Ayaat is obligatory for the residents of only that town in which the event takes place. It is not obligatory for the people of other towns

---

(277)

1504. \* The time of Namaz-e-Ayaat sets in as the eclipse starts, and remains till the eclipse is over. It is better, however, not to delay till the reversal of eclipse commences, though completion of Namaz-e-Ayaat may coincide with the time of reversal.

1505 If a person delays offering of Namaz-e-Ayaat till the sun or the moon starts coming out of eclipse, the niyyat of Ada (i.e. praying within time) will be in order, but if he offers the prayers after the eclipse is over, he should make a niyyat of qadha.

1506. \* If the duration of solar or lunar eclipse allows time for one or less Rak'at, Namaz-e-Ayaat can be offered with the niyyat of Ada. Similarly, if a person has enough duration of eclipse at his disposal, but he delays till the time to offer one Rak'at remains before the eclipse is over, he will pray with the niyyat of Ada (i.e. within time).

1507 \* When earthquake, thunder lightning and other similar events take place, a person should offer Namaz-e-Ayaat immediately, not allowing undue delay. But if these occurrences continue for a protracted time, praying immediately is not obligatory. If one delays when one should not, then, as per recommended precaution, Namaz-e-Ayaat should be offered without the niyyat of ada or qadha.

1508 If a person did not know about the sun or the moon eclipse, and came to know after the eclipse was over, he should give its qadha if it was a total eclipse. And if he comes to know that the eclipse was partial, qadha will not be obligatory.

1509 \* If certain people say that the sun or the moon has been eclipsed, but a person hearing that is not satisfied with what they say, and consequently does not offer Namaz-e-Ayaat, if it transpires later that what they said was true, the person should offer Namaz-e-Ayaat if it was a total eclipse. And if it was a partial eclipse, it is not obligatory upon him to offer Namaz-e-Ayaat. The same rule applies if two persons who he does not consider *Adil*, say that the sun or the moon has been eclipsed and it transpires later that they are *Adil*".

(278)

1510 \* If a person is satisfied with the statement of persons who know the time of solar or lunar eclipse according to scientific calculation, he should pray Namaz-e-Ayaat. Also, if they inform him that the sun or moon will be eclipsed at a particular time, and give him the duration of the eclipse, he should accept their words and act

accordingly, provided he is fully satisfied with them.

1511. If a person realises that Namaz-e-Ayaat offered by him was void, he should offer it again. And if the time has passed, he should offer its qadha

1512. If Namaz-e-Ayaat becomes obligatory on a person at the time of daily prayers, and if he has enough time at his disposal for both, he can offer any of them first. If the time for one of them is short, he should offer that prayers first, and if the time for both of them is short, he should offer the daily prayers first.

1513. If a person realises during the daily prayers that the time for Namaz-e-Ayaat is short, and if the time for daily prayers is also short, he should complete the daily prayers and then offer Namaz-e-Ayaat. But if the time for daily prayers is not short, he should break that prayers and first offer Namaz-e-Ayaat and then offer the daily prayers.

1514. If a person realises while offering Namaz-e-Ayaat, that the time for daily prayers is short, he should leave Namaz-e-Ayaat and start offering the daily prayers. After completing the daily prayers, and before performing any act which invalidates the prayers, he should start Namaz-e-Ayaat from where he left.

1515. \* If solar or lunar eclipse, thunder, lightning or any other similar events take place when a woman is in her menses or nifas, it will not be obligatory for her to offer Namaz-e-Ayaat, nor is there any qadha upon her.

#### Method of Offering Namaz-e-Ayaat

1516. Namaz-e-Ayaat consists of two Rak'ats, and there are five Ruku in each. Its method is as follows. After making niyyat of offering the prayers, one should say *takbir* (*Allahu Akbar*) and recite *Surah al-Hamd* and the other

---

(279)

Surah, and then perform the Ruku. Thereafter, he should stand and recite *Surah al-Hamd* and a Surah and then perform another Ruku. He should repeat this action five times, and, when he stands after the fifth Ruku, he should perform two Sajdah, and then stand up to perform the second Rak'at in the same manner as he has done in the first. Then he should recite tashahhud and Salam.

1517. \* Namaz-e-Ayaat can also be offered in the following manner:

After making niyyat to offer Namaz-e-Ayaat, a person is allowed to say *takbir* and recite *Surah al-Hamd* and then divide the verses of the other Surah into five parts, and recite one verse or more or less, and thereafter perform the Ruku. He should then stand up and recite another part of the Surah (without reciting *Surah al-Hamd*) and then perform another Ruku. He should repeat this action, and finish that Surah before performing the fifth Ruku. For example, he may say *Bismillahir Rahmanir Rahim* with the niyyat of reciting *Surah al-Ikhlās*, and perform the Ruku. He should then stand up and say, *Qul huwallahu Ahad*, and perform another Ruku. He should then stand up and say, *Allahus Samad*, and perform the third Ruku. Thereafter he should stand up again and say, *Lam yalid walam vulad*, and perform the fourth Ruku. Then

he should stand up again and say, *Walam yakullahu Kufiwan ahad*, and then perform two Sajdah and then rise for the second Rak'at, the same way as the first Rak'at. At the end, he should recite tashahhud and Salam after the two Sajdah

It is also permissible to divide a Surah into less than five parts. In that event, however, it is necessary that when the Surah is over, one should recite *Surah al Hamd* before the next Ruku.

1518. There is no harm if in one Rak'at of Namaz-e-Ayaat, a person after *Surah Al Hamd* recites another Surah five times, and in the second Rak'at recites *Surah Al Hamd*, and divides the other Surah into five parts.

1519. \* The things which are obligatory and Mustahab in daily prayers are also obligatory and Mustahab in Namaz-e-Ayaat. However, if Namaz-e-Ayaat is offered in congregation, one may say '*As-salaat*' three times in place of Adhan and Iqamah. If the prayer is not being offered in congregation, it is not necessary to say anything.

---

### (280)

1520. It is Mustahab that the person offering Namaz-e-Ayaat should say *takbir* before and after Ruku, and after the fifth and tenth Ruku he should say *Sami'ullahu liman hamida* before *takbir*.

1521. It is Mustahab that qunut be recited before the second, fourth, sixth, eighth and tenth Ruku, but it will be sufficient if qunut is recited only before the tenth Ruku.

1522. If a person doubts as to how many Rak'ats he has offered in Namaz-e-Ayaat, and is unable to arrive at any decision, his prayer is void.

1523. \* If a person doubts whether he is in the last Ruku of the first Rak'at, or in the first Ruku of the second Rak'at, and he cannot arrive at any decision, his Namaz-e-Ayaat is void. But if he doubts whether he has performed four Ruku or five, and if the doubt takes place before he goes into Sajdah, he should perform the Ruku about which he is doubtful. But if he has reached the stage of Sajdah, he should ignore his doubt.

1524. \* Every Ruku of Namaz-e-Ayaat is a Rukn, and if any addition or deduction takes place in them, the prayer is void. Similarly, if an omission takes place inadvertently, or, as a precaution, an addition is made to it unintentionally, the prayers will be void.

## Eid ul Fitr and Eid ul Azha Prayers

1525. *Eid ul Fitr* and *Eid ul Azha* prayers are obligatory during the time of Imam (A.S.), and it is necessary to offer them in congregation. However during the present times when the Holy Imam is in Occultation, these prayers are Mustahab, and may be offered individually as well as in congregation.



1526. The time for *Eid* prayers is from sunrise till Zuhur.

1527. It is Mustahab that *Eid ul Azha* prayers is offered after sunrise. As for *Eid ul Fitr*, it is Mustahab that one should have a breakfast after sunrise, pay *Zakatul Fitr* and then offer *Eid* prayers.

1528. \* *Eid* prayers has two Rak'ats. In the first Rak'at, a person should recite *Surah al Hamd* and a *Surah* and then they say five *takbirs*, and after every *takbir* he should recite qunut. After the fifth qunut, he should say another *takbir* and then perform Ruku and two Sajdah. He should then stand up and say four *takbirs* in the second Rak'at, and recite qunut after everyone of these *takbirs*. Thereafter, he should say the fifth *takbir* and then perform Ruku and two Sajdah. After the second Sajdah he should recite tashahhud, and then complete the prayers with Salam.

1529. Any recital or Dua will suffice in qunut of the *Eid* Prayers. However, it is better that the following Dua is recited: *Allahumma ahlal kibriya'a wal 'azamah wa ahlal judi wal jaburat, wa ahlal 'afwi war rahmah, wa ahlal taqwa wal maghfirah. As aluka bihaqqi hazal yawmil lazi ja'altahu lil mushminna 'ida, wahi Muhammadin sal lal lahu 'Alaihi wa Alihi, zukhran wa sharafan wa karamatan wa mazida an tusalliya 'ala Muhammad wa Ali Muhammad wa an tudkhilani fi kulli khayrin adkhalta fih Muhammadan wa Ala Muhammad wa an tukhrijani min kulli su'in akhrajta minhu Muhammadan wa Ala Muhammad salawatuka 'alahi wa 'alahim. Allahu humma min as aluka khayra ma sa aluka bihi ibadukas salihin, wa auzubika min mastu aza minhu ibadukas mukhlasin*

---

(282)

---

1530. \* During the period Occultation of Imam (A S ), it is an obligatory precaution that two sermons (*khutbas*) be delivered after *Eid* prayers, and it is better that on *Eid ul-fitr*, the sermons should explain rules regarding *Zakatul Fitr*, and on *Eid ul-Azha*, rules regarding sacrificing the animals be explained.

1531. No particular *Surah* has been specified for *Eid* prayers. But, it is better that after reciting *Surah al Hamd* in the first Rak'at, *Surah Wash Shams* be recited and in the second Rak'at *Surah al Ghashiyah*. Or in the first Rak'at, to recite *Surah of Sabhi Hism*, and in the second Rak'at *Surah Wash Shams*.

1532. It is recommended that *Eid* prayers be performed in the open fields. However, in Makkah, it is Mustahab that it should be offered in Masjidul Haram.

1533. It is Mustahab to walk barefooted to attend *Eid* prayers, with all the dignity, and to do Ghusl before namaz, and to place a white turban on one's head.

1534. It is Mustahab that in *Eid* prayers Sajdah be performed on earth, and hands be raised while saying *takbirs*. It is also Mustahab that a person who is offering *Eid* prayers alone, or as an Imam of the congregation, recites prayers loudly.

1535. It is Mustahab that the following *takbirs* be said on *Eid ul Fitr* night (ie night preceding the *Eid* day), after Maghrib and Isha prayers, and on *Eid* day after Fajr prayers, as well as after *Eid ul fitr* prayers: *Allahu Akbar, Allahu Akbar, la ilaha illal*

*lah wallahu akbar, Allahu Akbar, wa lilla lil hamd, Allahu akbar ala ma hadana*

1536. In *Eid ul Azha*, it is Mustahab that the above mentioned *takbirs* be said after ten prayers, of which the first is the Zuhr prayers of *Eid* day and the last is the Fajr of 12th Zilhajj. It is also Mustahab that after the above mentioned *takbirs*, the following be recited *Allahu Akbar 'ala ma razuqana min bahimatil an 'am, wal hamdu lil lahi ala ma ablana*.

If, a person happens to be in Mina on the day of *Eid ul Azha*, it is

---

(283)

Mustahab that he should say these *takbirs* after fifteen prayers, of which the first is Zuhr prayers of *Eid* day, and the last is the Fajr prayers of the 13th of Zilhajj.

1537. The recommended precaution is that women should avoid going to offer *Eid* prayers. This precaution does not apply to elderly women.

1538. Like in all other prayers, the follower should recite everything in the *Eid* prayers, except *Surah al-Hamd* and the other *Surah*.

1539. If a follower joins the prayers at a time when the Imam has already said some *takbirs*, he should, while the Imam performs Ruku, say all the *takbirs* and qunut which he has missed, and it will be sufficient if in each qunut he says *Subhanallah* or *Alhamdu lillah* only

1540. If a person joins the *Eid* prayers when the Imam is in Ruku, he can make niyyat, say the first *takbir* of the prayers, and then go into Ruku.

1541. If a person forgets one Sajdah in *Eid* prayers, he should perform it after the prayers. Similarly, if something takes place for which a *Sajadatus Sahv* would be necessary after daily prayers, it will also be necessary after the *Eid* prayers.

### **Hiring a Person to Offer Prayers**

1542. After the death of a person, another person can be engaged to offer, on payment of wages, those prayers and other acts of worship which the dead person did not offer during his lifetime. And it is also in order if a person offers the services without taking payment for it.

1543. \* A person can accept engagement to offer some Mustahab acts like Ziyarat, Umrah, Hajj, on behalf of the living persons. Also he can perform some Mustahab acts, and dedicate their *thawab* to living or dead persons.

1544. \* A person who is hired to offer the qadha prayers of a dead person, should be a *Mujtahid*, or should know the rules of the prayers correctly according to *Taqleed*, or should act according to precaution, provided that he knows fully on what occasions precaution is to be observed.

1545 At the time for making niyyat, the hired person must specify the dead person, but it is not necessary that he should know his/her name. Hence, it is enough if he intends "I am offering prayers for the person on whose behalf I am hired."

1546 The hired person should act with the niyyat that he is acting to discharge the obligation of the dead person. It will not be enough if he performs and dedicates its *thawab* to the dead person.

1547 One who hires a person, should be satisfied that the hired person will perform the act for which he is hired.

1548 If it transpires that the person hired for offering prayers for a dead person has not performed it, or has performed incorrectly, another person should be hired for the purpose.

1549. \* If a person doubts whether or not the hired person has performed

---

(285)

the act, and in spite of the hired person's assurance, he is not satisfied, he must hire another person. But if he doubts whether or not the hired person has performed it correctly, he should presume that it has been correct.

1550 \* A person who has some excuse (for example, if he offers prayers with *tayammum* or in a sitting position) should never be hired for offering prayers for a dead person, even if the prayers of the dead person may have become qadha that way.

1551 A man can be hired on behalf of a woman, and a woman can be hired on behalf of a man, and in the matter of offering prayers loudly or silently, the hired person should act according to his/her own obligation.

1552 Observing order is not obligatory for the qadha prayers of a dead person, except in the case of prayers whose performance is prescribed in an order, like, Zuhr and Asr prayers or Maghrib and Isha prayers of one day, as has been mentioned earlier.

1553 If it is agreed with the hired person that he will accomplish it in a particular manner, the hired person should follow the agreement. If nothing has been agreed, then he can perform according to his own obligation. And the recommended precaution is that between his own obligation and that of the dead person, he should choose that which is nearer to precaution - for example if the obligation of the dead person was to say *tashihat arba'ah* (recital of the third or fourth Rak'at while standing) three times, and his own obligation is to say it once, he should recite three times.

1554 If it is not agreed with the hired person how many Mustahab acts he will perform, he should perform as much as is usual.

1555 If a person engages several people for offering the qadha prayers of a dead person, it is necessary, as explained in rule no. 1552, that he should fix a time for each



one of them.

1556. If, a hired person agrees to offer the prayers of a dead person within one year, but he dies before the year ends, another person should be hired

---

(286)

to offer the uncompleted prayers. And if he feels that the hired person probably did not offer some prayers, even then, as an obligatory precaution, another person should be hired

1557. \* If a person hired for offering the prayers of a dead person, dies before offering all the prayers, and if he had taken wages for all the prayers, if the hirer has placed a condition that he would offer all the prayers himself, the hirer can take back the proportionate amount of wages for the remaining prayers. Or he can cancel the contract and pay an adequate sum. And if it was not agreed that the hired person would offer all the prayers himself, then the heirs of the deceased should pay from his estate, and engage another person to complete the task. And if there is nothing in the estate, it is not obligatory upon the heirs.

1558. If the hired person dies before offering all the qadha prayers of the dead, and if he himself had some qadha of his own, if there is any residue from his estate after acting according to the above rule, someone should be hired to perform all his qadha if he has *willed*, and his heirs give permission. And if they do not permit, his one-third (thuluth) should be spent for the qadha prayers.

## **Fasting**

Fasting means that a person must, in obedience to the commands of Allah, from the time of *Adhan* for Fajr prayers up to Maghrib, avoid nine things which will be mentioned later

### **Niyat for Fasting**

1559. \* It is not necessary for a person to pass the niyyat for fasting through his mind or to say that he would be fasting on the following day. In fact, it is sufficient for him to decide that in obedience to the command of Allah he will not perform from the time of *Adhan* for Fajr prayers up to Maghrib, any act which may invalidate the fast. And in order to ensure that he has been fasting throughout this time he should begin abstaining earlier than the *Adhan* for Fajr prayers, and continue to refrain for some time after sunset from acts which invalidate a fast.

1560. A person can make niyyat every night of the holy month of Ramadhan that he would be fasting on the following day, and it is better to make niyyat on the first night of *RamAdhan* that he would fast throughout that month.

1561. \* The last time for making niyyat to observe a fast of *Ramadhan* for a conscious person, is moments before *Adhan* of Fajr prayers. This means he must be intent upon fasting at that time, even if he later became heedless of his intention due

to sleep etc

1562. \* As for Mustahab fast one can make its niyyat at any time in the day, even moments before Maghrib - provided he has not committed any such act which invalidates the fast

1563. \* If a person sleeps before *Adhan* for Fajr prayers in Ramadhan or any other day fixed for an obligatory fast without making a niyyat, and wakes up before Zuhr to make a niyyat of fast, his fast will be in order.

---

(288)

But if he wakes up after Zuhr, as a precaution, he should continue with the abstinence with the niyyat of *Qurbat* and then give its *qadha* also.

1564. \* If a person intends to keep a fast other than the fast of Ramadhan, he should specify that fast, for example, he should specify it as the *qadha* fast or a fast to fulfil a vow. On the other hand, it is not necessary that a person should specify in his niyyat that he is going to observe a fast of Ramadhan. If a person is not aware or forgets that it is the month of Ramadhan and makes a niyyat to observe some other fast it will be considered to be the fast of Ramadhan

1565. \* If a person knows that it is the month of Ramadhan, yet intentionally makes an intention of observing a fast other than the fast of the month of Ramadhan his fast will not be reckoned a fast of the month of Ramadhan nor the fast of which he made the niyyat.

1566. If a person observes fast with the niyyat of the first day of the month and understands later that it was the second or third of the month, his fast is in order

1567. If a person makes an intention before *Adhan* for dawn prayers to observe a fast and then becomes unconscious and regains his senses during the day time, he should, on the basis of obligatory precaution, complete the fast on that day, and if he does not complete it, he should observe its *qadha*.

1568. If a person makes niyyat before the *Adhan* for Fajr prayers to observe a fast and then gets intoxicated and comes to senses during the day he should, on the basis of obligatory precaution, complete the fast of that day and should also give its *qadha*

1569. If a person makes a niyyat before the *Adhan* for Fajr prayers to observe a fast, and then goes to sleep, and wakes up after Maghrib his fast is in order

1570. \* If a person did not know or forgot that it was the month of Ramadhan, and takes notice of this before Zuhr and if he has performed

---

(289)

some act which will invalidates a fast, his fast is void. But, he should not perform any act till Maghrib which invalidates a fast and should also observe *qadha* of that fast after Ramadhan. The same rule applies if he learns after Zuhr that it is the month of

Ramadhan. But if he learns before Zuhr, and if he has not done anything which would invalidate his fast, his fast will be valid.

1571 \* If a child reaches the age of puberty before the *Adhan* for Fajr prayers in the month of Ramadhan he/she should keep fast and if he/she reaches the age of puberty after the Fajr *Adhan*, the fast of that day is not obligatory for him/her except if he/she intended to observe a Mustahab fast on that day, then he/she should complete it as a precaution.

1572 \* If a person who has been hired to observe the fasts of a dead person or has fasts of Kaffarah upon him as an obligation, observes Mustahab fasts, there is no harm in it. However, if a person has his own *qadha* of fasts, he cannot observe Mustahab fasts. If he forgets this and observes a Mustahab fast and remembers it before Zuhr his Mustahab fast will be void and he can convert his intention to the fast of *qadha*, and if he takes notice of the situation after Zuhr his fast is void as a precaution, and similarly if he remembers this after Maghrib, the validity of his fast is a matter of *Ishkal*.

1573 \* If it is obligatory for a person to observe a specific fast other than the fast of the month of Ramadhan, for example, if he has vowed that he would observe fast on a particular day, and he does not make an intention purposely till the *Adhan* for Fajr prayers, his fast is void. And if he does not know that it is obligatory for him to fast on that day or forgets about it and remembers it before midday, and if he has not performed any act which invalidates the fast and makes an intention to fast, his fast is in order, and if he remembers after Zuhr, he should follow the precaution applied to the fast of Ramadhan.

1574 If a person does not make an intention till near Zuhr for an obligatory fast which has no fixed time, like a fast of Kaffarah, there is no harm in it. In fact, if he had decided before making a *niyyat* that he would not fast, or was undecided as to whether he should or should not fast, if he has not per-

(290)

formed any act which invalidates a fast, and decides before Zuhr to fast, his fast will be in order.

1575 \* If a non-Muslim embraces Islam in the month of Ramadhan before Zuhr, he should, on the basis of obligatory precaution, make an intention to fast, and complete it provided that he had not committed any act which would make a fast void. And if he does not observe fast on that day he should give its *qadha*.

1576 \* If a patient recovers from his illness in the middle of a day in the month of Ramadhan, before Zuhr, and if he has not done anything to invalidate the fast, he should make *niyyat* and fast. But if he recovers after Zuhr, it will not be obligatory on him to fast on that day.

1577 \* If one doubts whether it is the last day of Sha'ban or the first day of Ramadhan then the fast on that day is not obligatory. If however, somebody wants to observe fast on that day he cannot do so with the intention of observing the Ramadhan

fast, but if he makes an intention that if it is Ramadhan then it is the Ramadhan fast and if it is not Ramadhan then it is *qadha* fast or some other fast like that, his fast will be valid. But it is better to observe the fast with the intention of *qadha* fast or some other fast, and if it is known later that it was Ramadhan then it will automatically be Ramadhan fast. And even if he makes a niyyat of a natural fast, and later it becomes known that it is Ramadhan, it will be sufficient (i.e. that fast will be counted as the Ramadhan fast)

1578. If it is doubtful whether it is the last day of Sha'ban or the first of Ramadhan, and a person observes a *qadha* or a Mustahab fast or some other fast on that day, and later comes to know the same day that it is the first of Ramadhan, then he should convert the intention to the Ramadhan fast.

1579 \* If somebody is undecided in his niyyat whether to break or not an obligatory fixed fast, like that of Ramadhan, or decides to do so, immediately his fast becomes invalid even if he does not actually break it or is repentant of his intention

---

### (291)

1580 \* If, while observing a Mustahab fast or an obligatory fast the time of which is not fixed (e.g. a fast for Ka'arah) a person intends to break the fast or wavers whether or not he should do so, and if he does not break it, he should make a fresh niyyat before Zuhr in the case of an obligatory fast, and before Maghrib in the case of a Mustahab fast. That way his fast will be in order

#### Things which make a Fast void

1581 \* There are nine acts which invalidate fast:

- (i) Eating and drinking
- (ii) Sexual intercourse
- (iii) Masturbation (Istimna) which means self abuse, resulting in ejaculation
- (iv) Ascribing false things to Almighty Allah, or his Prophet or to the successors of the Holy Prophet
- (v) Swallowing thick dust
- (vi) Immersing one's complete head in water
- (vii) Remaining in Janabat or *Haidh* or *Nifas* till the *Adhan* for Fajr prayers
- (viii) Enema with liquids
- (ix) Vomiting

Details of these acts will be explained in the following articles -

#### 1. Eating and Drinking

1582 If a person eats or drinks something intentionally, while being conscious of fasting, his fast becomes void, irrespective of whether the thing which he ate or drank was usually eaten or drunk (for example bread with water) or not (for example earth or the juice of a tree) and whether it is more or less, even if a person, who is fasting, takes the tooth brush (Miswak) out of his mouth and then puts it back into his mouth, swallowing its liquid, his fast will be void, unless the moisture in the tooth brush mixes up with the saliva in such a way that it may no longer be called an external wetness.

1583. If while eating and drinking, a person realises that it is Fajr, he should throw the food out of his mouth, and if he swallows it intentionally, his fast is void, and according to the rules which will be mentioned later, it also becomes obligatory on him to give Kaffarah.

---

(292)

1584. If a person who is fasting eats or drinks something forgetfully, his fast does not become invalid

1585. There is no objection to an injection which anaesthetises one's limb or is used for some other purpose being given to a person, who is observing fast, but it is better that the injections which are given as medicine or food are avoided.

1586 If a person observing fast intentionally swallows something which remained in between his teeth, his fast is invalidated.

1587 \* If a person wishes to observe a fast, it is not necessary for him to use a toothpick before the *Adhan* of Fajr prayers. However, if he knows that some particles of food which have remained in between his teeth, will go down into his stomach during the day, then he must clean his teeth with toothpick

1588 Swallowing saliva does not invalidate a fast, although it may have collected in one's mouth owing to thoughts about sour things etc.

1589 There is no harm in swallowing one's phlegm or mucous from head and chest as long as it does not come upto one's mouth. However, if it reaches one's mouth, the obligatory precaution is that one should not swallow it.

1590 \* If a person observing fast becomes so thirsty that he fears that he may die of thirst or sustain some harm or extreme hardship, he can drink as much water as would ensure that the fear is averted. However, his fast becomes invalid, and if it is the month of Ramadhan, as an obligatory precaution, he should not drink more than that, and then for the rest of the day, refrain from all acts which would invalidate the fast.

1591 Chewing food to feed a child or a bird and tasting food etc. which does not usually go down the throat, will not invalidate the fast, even if it happens to reach there inadvertently. However, if a person knows beforehand that it will reach the throat, his fast becomes void, and he should observe its *qadha* and it is also obligatory upon him to give Kaffarah.



1592. A person cannot abandon fast on account of weakness. However, if his weakness is to such an extent that fasting becomes totally unbearable, there is no harm in breaking the fast.

## II. Sexual Intercourse

1593. Sexual intercourse invalidates the fast, even if the penetration is as little as the tip of the male organ, and even if there has been no ejaculation

1594. \* If the penetration is less than the tip of the male organ, so that it cannot be said that intercourse has taken place, also if no ejaculation takes place, the fast does not become invalid. This applies to both, circumcised and uncircumcised men.

1595. If a person commits sexual intercourse intentionally and then doubts whether penetration was upto the point of circumcision or not his fast, as an obligatory precaution, becomes invalid, and it is necessary for him to observe its *qudha*. It is not, however, obligatory on him to give Kaffarah

1596. If a person forgets that he is observing fast and commits sexual intercourse or he is compelled to have sexual intercourse in a manner that makes him helpless, his fast does not become void. However, if he remembers (that he is observing fast) or ceases to be helpless during sexual intercourse, he should withdraw from the sexual intercourse at once, and if he does not, his fast becomes void.

## III. Istimna (Masturbation)

1597. If a person, who is observing fast, performs masturbation (Istimna), his fast becomes void (The explanation of istimna has been given in rule 1581 iii).

1598. If semen is discharged from the body of a person involuntarily, his fast does not become void

1599. Even if a person observing fast knows that if he sleeps during the day time he will become Mohtalim (i.e. semen will be discharged from his body

during sleep) it is permissible for him to sleep, even if he may not be inconvenienced by not sleeping. And if he becomes Mohtalim, his fast does not become void.

1600. If a person who is observing fast, wakes up from sleep while ejaculation is taking place, it is not obligatory on him to stop it.

1601. A fasting person who has become Mohtalim can urinate even if he knows that by urinating the remaining semen will flow from his body

1602. \* If a fasting person who has become Mohtalim, knows that some semen has remained in his body and if he does not urinate before taking Ghusl, it will come out after Ghusl, he should on the basis of recommended precaution, urinate before taking Ghusl

1603 \* A person who indulges in courtship with an intention to allow semen to be discharged, will complete his fast and also observe its *qudha* , even if semen is not discharged.

1604 If a fasting person indulges in courtship without the intention of allowing the semen to be discharged, and also, if he is sure that semen will not be discharged, his fast is in order, even if semen may be discharged unexpectedly. However, if he is not sure about the discharge and it takes place, then his fast is void.

#### **IV. Ascribing Lies to Allah and His Prophet**

1605. \* If a person who is observing fast, intentionally ascribes something false to Allah and the Prophet (s.a.w.a ) and his vicegerents (a.s ), verbally or in writing or by making a sign, his fast becomes void, even if he may at once retract and say that he has uttered a lie or may repent for it. And, as a recommended precaution, he should refrain from imputing lies to Bibi Fatema Zahra (a.s ) and all the Prophets and their successors.

1606 \* If a person observing fast wishes to quote something about which he has no authority or he does not know whether it is true or false, he

---

(295)

should, as an obligatory precaution, give a reference of the person who reported it, or of the book in which it is written

1607 \* If a person quotes something as the word of Allah or of the Holy Prophet with the belief that it is true, but realises later that it is false, his fast does not become void

1608. If a person ascribes something to Almighty Allah or the Holy Prophet knowing it to be false and understands later that it was true as an obligatory precaution, he should complete his fast and should also observe its *qudha*

1609 \* If a person intentionally ascribes to Allah or the Holy Prophet or the successors of the Holy Prophet a falsehood fabricated by some other person, his fast becomes void. However, if he quotes the person who has fabricated that falsehood, his fast will not be affected.

1610. \* If a person who is observing fast, is asked whether the Holy Prophet said such and such thing and he intentionally says 'No' where he should say 'Yes' or intentionally says 'Yes' where he should say 'No', his fast becomes void, as an obligatory precaution.

1611 \* If a person quotes a true word of Allah or of the Holy Prophet, and later says that he had uttered a lie, or if he ascribed something false to them at night, and says on the following day when he is observing fast, that what he said on the previous night was true, his fast becomes void, except when his intention is to convey his newly acquired information.

#### **V. Letting Dust Reach One's Throat**

1612. \* On the basis of obligatory precaution, allowing thick dust to reach one's throat makes one's fast void, whether the dust is of something which is halal to eat, like flour, or of something which is haraam to consume like dust or earth.

1613 \* Allowing thin dust to reach one's throat will not invalidate the fast.

---

(296)

1614 \* If thick dust is whipped up by the wind and if a person does not take care in spite of taking notice of it, allowing the dust to reach his throat, his fast becomes void on the basis of obligatory precaution.

1615 \* As an obligatory precaution, a person who is observing fasts, should not allow the smoke of cigarettes, tobacco, and other similar things to reach his throat.

1616. \* If a person does not take care to prevent dust, smoke, etc. from entering his throat, and if he was quite sure that these things would not reach his throat, his fast is in order; but if he only felt that they might not reach his throat, it is better that he should observe that fast again as *qadha* .

1617 If a person forgets that he is fasting and does not exercise care, or if dust or any other similar thing enters his throat involuntarily, his fast does not become void

VI. Immersing One's Head in Water

1618. \* If a fasting person intentionally immerses his entire head in the water, his fast is known to be void, even if the rest of his body remains out of water. But this act does not invalidate the fast, it is a Makrooh act, and as a measure of precaution, should be avoided

1619 \* If a person immerses half of his head in the water once, and the other half the second time, his fast is not affected.

1620 \* If the entire head is immersed under the water, leaving some hair out, the rule applied will be that mentioned above in 1618.

1621 \* There is no harm in immersing one's head in liquids other than water like, in milk. Similarly, fast is not affected by immersing one's head in mixed water that is, *Mudhaaf*

1622 \* If a fasting person falls into the water involuntarily, and his entire head goes into the water, or if he forgets that he is fasting and immerses his head in the water, his fast is not affected.

---

(297)

1623 \* If a person throws himself into the water thinking that his entire head will not go down into the water, and water covers his entire head, his fast remains in order

1624 \* If a person forgets that he is fasting and immerses his head in the water, and he remembers under the water that he is fasting, it is better that he takes his head out



of water at once, but if he does not do so, his fast will not be void.

1625 \* If a person is pushed into water and his head is immersed in water, the fast is not affected at all. But if the fellow who pushed him and forced his head under water releases him, it is better that he raises his head out of water immediately.

1626. \* If a fasting person immerses his head under water with the Niyyat of Ghusl, both his fast and Ghusl will be in order.

1627. \* If a person dives headlong in the water to save some one from drowning, although it may be obligatory to save that person, as a recommended precaution, he should give *qadha* for that fast.

#### VII. Remaining in Janabat or Haidh or Nifas Till Fajr Time

1628. \* If a person in Janabat does not take Ghusl intentionally till the time of Fajr prayers, his/her fast becomes void. And if a person whose obligation is to do *tayammum*, wilfully does not do it, his/her fast will be also void. This rule applies to the *qadha* of the fasts of Ramadhan, also.

1629. If a person in Janabat does not take Ghusl intentionally till the time of Fajr prayers, for obligatory fasts other than those of the month of Ramadhan and their *qadha*, those fasts which have fixed days, like those of Ramadhan, his/her fast will be in order.

1630 \* If a person enters the state of Janabat during a night in the month of Ramadhan, and does not take Ghusl intentionally till the time left before *Adhan* is short, he/she should perform *tayammum* and observe the fast. However, it is a recommended precaution that its *qadha* is also given.

(298)

1631. If a person in Janabat in the month of Ramadhan forgets to take Ghusl and remembers it after one day, he should observe the *qadha* of the fast of that day. And if he remembers it after a number of days he should observe the *qadha* of the fasts of all those days, during which he is certain to have been in Janabat. For example, if he is not sure whether he was in Janabat for three days or four, he should observe the *qadha* of three days.

1632. If a person who does not have time for Ghusl or performing *tayammum* in a night of Ramadhan gets into state of Janabat, his fast will be void and it will be obligatory upon him to give *qadha* of that fast, as well as Kaffarah.

1633 \* If a person investigates whether or not he has enough time at his disposal, and believing that he has time for Ghusl, goes into state of Janabat and when he learns later that actually the time was short, he performs *tayammum*, his fast will be in order. And if he presumes without any investigation that he has enough time at his disposal and gets into Janabat and when he learns later that the time was short, keeps the fast with *tayammum*, he should, as a recommended precaution, observe the *qadha* of that fast.

1634 \* If a person is in Janabat during a night in Ramadhan and knows that if he goes to sleep he will not wake up till Fajr, he should not sleep before Ghusl and if he sleeps before Ghusl and does not wake up till Fajr, his fast is void, and *qadha* and Kaffarah become obligatory on him.

1635. When a person in Janabat goes to sleep in a night of Ramadhan and then wakes up, the obligatory precaution is that if he is not sure about waking up again, he should not go to sleep before Ghusl, even if he has a faint hope that he might wake up before Fajr if he sleeps again.

1636. \* If a person in Janabat in the night of Ramadhan feels certain that if he goes to sleep he will wake up before the time of Fajr prayers, and is determined to do Ghusl upon waking up, and oversleeps with that determination till the time of Fajr prayers, his fast will be in order. And the same rule applies to a person who, though not absolutely certain, is hopeful about waking up before the time of Fajr prayers.

---

(299)

1637 If a person in Janabat in a night of Ramadhan is certain or reasonably hopeful that if he sleeps he will wake up before the time of Fajr prayers but he is not heedful of the fact that after waking up he would do Ghusl , if he oversleeps till the time of Fajr prayers, the *qadha* of that fast will be obligatory on him as a precaution.

1638. \* If a person in Janabat in a night of Ramadhan is sure or fairly hopeful that if he sleeps he will wake up before the time of Fajr prayers, but he does not intend to do Ghusl then, or is undecided about it , his fast is void And if he sleeps and does not wake up the *qadha* and Kaffarah will be obligatory on him.

1639 \* If a person in Janabat sleeps and wakes up during a night of Ramadhan and is certain or fairly hopeful that if he sleeps again, he will wake up before the time of Fajr prayers, with full determination to do Ghusl after waking up, and oversleeps till the time of Fajr, he should observe the *qadha* of the fast of that day And if he goes to sleep for the third time and does not wake up till the time of Fajr prayers, it is obligatory on him to observe the *qadha* as well as give the kaffarah, as a recommended precaution.

1640 When a person becomes Mohtalim during sleep, the first, second and third sleep means the sleep after waking up, and the sleep in which he became Mohtalim will not be reckoned to be the first sleep.

1641 If a person observing fast becomes Mohtalim during day time, it is not obligatory on him to do Ghusl at once.

1642 When a person wakes up in the month of Ramadhan after the Fajr prayers and finds that he has become Mohtalim his fast is in order, even if he knows that he became Mohtalim before the Fajr prayers.

1643 \* When a person who wants to observe the *qadha* of Ramadhan, remains in Janabat intentionally till the time of Fajr prayers, he cannot fast on that day And if it was not intentional, he can fast, but as a precaution, it should be avoided.

1644 \* If a person wants to observe the *qadha* of Ramadhan and wakes up after the time of Fajr prayers finding himself *Mohtalim*, and knows that he became *Mohtalim* before the time Fajr prayers, he can fast on that day with the *niyyat* of *qadha*

1645 If a person remains in *Janabat* intentionally till the time of Fajr prayers in an obligatory fast which does not have fixed days, like, the fast of *Kaffarah*, apparently his fast is in order, but it is better that he should observe fast on some other day

1646. \* If a woman becomes *Pak* from *Haidh* or *Nifas* before the time of Fajr prayers in the month of Ramadhan or, as a precaution, on a day she wants to give *qadha* of Ramadhan, and does not do *Ghusl* - or in the case of time being short, *tayammum* - intentionally, her fast will be void. And if it is not the fast of Ramadhan or *itsqadha*, her fast will be in order, but as a precaution, she should do *Ghusl*. And if the obligation of a woman is *tayammum* instead of *Ghusl* for *Haidh* or *Nifas* and she does not do it intentionally, in the month of Ramadhan or for its *qadha*, before the time of Fajr prayers, her fast is void.

1647 \* If a woman becomes *Pak* from *Haidh* or *Nifas* before the time of Fajr prayers in the month of Ramadhan and she has no time to do *Ghusl*, she should perform *tayammum*. But it is not necessary for her to remain awake till the time of Fajr prayers. The same rule applies to a person whose obligation is *tayammum* after getting into the state of *Janabat*.

1648 If a woman gets *Pak* from *Haidh* or *Nifas* just near the time of Fajr prayers in the month of Ramadhan, and has no time left for *Ghusl* or *tayammum*, her fast is valid.

1649 If a woman gets *Pak* from *Haidh* or *Nifas* after the Fajr or if *Haidh* or *Nifas* begins during the day though just near the *Maghrib* time, her fast is void.

1650. If a woman forgets to do *Ghusl* for *Haidh* or *Nifas* and remembers it after a day or more, the fasts that she has observed will be valid.

1651 \* If a woman gets *Pak* from *Haidh* or *Nifas* before the time of Fajr prayers in the month of Ramadhan but neglects her obligation and does not do *Ghusl* before Fajr, nor does she resort to *tayammum* as time becomes short, her fast will be void. But if she is not negligent, like when she waits for her turn in a public bath, then even if she sleeps three times without doing *Ghusl* till Fajr, her fast will be valid if she does not ignore *tayammum*.

1652. \* If a woman is in a state of excessive *Isihudha*, her fast will be valid even if she does not carry out the rules of *Ghusl*s as explained in rule no. 402. Similarly, her fast will be in order if she does not do the *Ghusl*s prescribed for medium *Isihudha*.

1653 A person who has touched a dead body (i.e. has brought any part of his own

body in contact with it) can observe fast without having done Ghusl for touching a dead body, and his fast does not become void even if he touches the dead body during the fast.

### **VIII. Enema**

1654 If liquid enema is taken by a fasting person, his fast becomes void even if he is obliged to take it for the sake of treatment.

### **IX. Vomiting**

1655 If a fasting person vomits intentionally his fast becomes void, though he may have been obliged to do so on account of sickness. However, the fast does not become void, if one vomits forgetfully or involuntarily.

1656. \* If a person eats something at night knowing that it will cause vomiting during the day time, the recommended precaution is that he should give the *qadha* of that fast

1657 \* If a fasting person can stop vomiting without causing any harm or inconvenience to himself, he should exercise restraint

1658. \* If a fly enters the throat of a fasting person, it will not be necessary

---

(302)

to throw it out if it has gone deep down the gullet, and his fast will be valid. But if it has not descended deep down, it must be coughed out, even by vomiting, if it is not harmful to do so. If one does not do so, fast will be void.

1659 If a person swallows something by mistake and remembers before it reaches the stomach that he is fasting, it is not necessary for him to throw it out, and his fast is in order

1660 If a fasting person is certain that if he belches, something will come out from the throat, he should not, as a precaution, belch intentionally, but there is no harm in his belching if he is not certain about it.

1661 If a fasting person belches and something comes from his throat or into the mouth, he should throw it out, and if it is swallowed unintentionally, his fast is in order

### **Rules Regarding Things which Invalidate a Fast**

1662. \* If a person intentionally and voluntarily commits an act which invalidates fast, his fast becomes void, but if he does not commit such an act intentionally, there is no harm in it (i.e. his fast is valid). However, if a person in *Janabat* sleeps and does not do Ghusl till the time of Fajr prayers, as detailed in rule no. 1639, his fast is void. Similarly, if a person due to utter ignorance of the rule that a certain act will invalidate the fast, or due to reliance upon some authority which he thought was

genuine, unhesitatingly commits an act which invalidates the fast, his fast will not be void, except in the cases of eating, drinking and sexual intercourse.

1663 \* If a fasting person forgetfully commits an act which invalidates fast and thinking that since his fast has become void, commits intentionally another act which invalidates fast, his fast will be void.

1664 \* If something is dropped forcibly down the throat of a fasting person, his fast does not become void. But, if he is compelled to break his fast by intimidation, like, if he is warned that his life or wealth would be at stake, and he willingly breaks the fast to ward off the danger, his fast will be void.

---

(303)

1665 \* A fasting person should not go to a place where he knows that something will be put down his throat or that he will be compelled to break his fast by his own hands. And if he goes there and he is compelled to commit an act by his own hands which invalidates a fast, his fast will be void. The same will apply, as an obligatory precaution, if something is forcibly put down his throat.

**Things which are Makrooh for a Person Observing Fast**

1666 \* Certain things are Makrooh for a person observing fast, some of them are mentioned below :

- (i) Using eyedrops and applying Surma if its taste or smell reaches the throat
- (ii) Performing an act, which causes weakness, like blood-letting (extracting the blood from the body) or going for hot bath.
- (iii) Inhaling a snuff if one is not aware that it might reach the throat, and if one is aware that it will reach the throat its use is not permissible
- (iv) Smelling fragrant herbs.
- (v) For women, to sit in the water.
- (vi) Using suppository, that is, letting into rectum a stimulant for bowels.
- (vii) Wetting the dress which one is wearing
- (viii) Getting a tooth extracted or doing something as a result of which there is bleeding in the mouth.
- (ix) Cleaning the teeth with a wet toothbrush.
- (x) Putting water or any other liquid in the mouth without a good cause

It is also Makrooh for a fasting person to court or woo his wife without the intention of ejaculation, or to do something which excites him sexually. And if he does it with the intention of ejaculation, and no ejaculation takes place, his fast, as an obligatory precaution, will be deemed void.

**Obligatory Qadha Fast and Kaffarah**

1667 \* In the following situations, both qadha and Kaffarah become obligatory, provided these acts are committed intentionally, voluntarily and without any force or pressure, during the fasts of Ramadhan

- (i) Eating
- (ii) Drinking
- (iii) Sexual Intercourse

---

(304)



(iv) Masturbation

(v) Staying in the state of Janabat till the time of Fajr prayers

And as a recommended precaution, invalidating the fast due to reasons other than those mentioned above, should also be recompensed with Kaffarah, besides the obligatory qadha.

1668. \* If a person commits any of the foregoing acts with an absolute certitude that it does not invalidate fast, Kaffarah will not be obligatory on him.

### Kaffarah for Fast

1669. \* The Kaffarah of leaving out a fast of Ramadhan is to

(a) free a slave, or (b) fast for two months or (c) feed sixty poor to their fill or give one mudd (= 3.4 kg) of food-stuff, like, wheat or barley or bread etc to each of them. And if it is not possible for him to fulfil any of these, he should give Sadaqa according to his means and seek Divine forgiveness. And the obligatory precaution is that he should give Kaffarah as and when he is capable to do so.

1670 A person who intends fasting for two months as a Kaffarah for a fast of Ramadhan, should fast continuously for one month and one day, and it would not matter if he did not maintain continuity for completion of the remaining fasts.

1671 \* A person who intends fasting for two months as a Kaffarah for a fast of Ramadhan, should not commence fasting at such time when he knows that within a month and one day, days like *End-ul-Azha* will fall when it would be haraam to fast

1672 If a person who must fast continuously, fails to fast on any day in the period without any just excuse, he should commence fasting all over again

1673 \* If a person who must fast continuously, is unable to maintain the continuity due to an excuse beyond control, like, *Haidh* or *Nifas* or a journey, which one is obliged to undertake, it will not be obligatory on him/her after the excuse is removed, to commence fasting again from the beginning. He/she should proceed to observe the remaining fasts

---

### (305)

1674 \* If a person breaks his fast with something haraam, whether it is haraam in itself, like, wine or adultery or has become haraam due to some reason like, any food which is normally permissible but it is injurious to his health, or if he has sexual intercourse with his wife during *Haidh*, he will have to observe all the three Kaffarah, as a recommended precaution. It means that he should set free a slave, fast for two months and also feed sixty poor to their fill, or give one mudd of wheat, barley, bread etc to each of them. If it is not possible for him to give all the three Kaffarah, he should perform any one Kaffarah which he can possibly give.

1675 \* If a fasting person intentionally imputes lies to Allah or the Holy Prophet (s a w a.), the recommended precaution is that he should give all the three Kaffarah as detailed above

1676 \* If a fasting person engages in sexual intercourse several times a day during Ramadhan or commits masturbation, one Kaffarah becomes obligatory on him. But, as a recommended precaution, he should give a Kaffarah each time he engages in sexual intercourse.

1677. \* If a fasting person repeats an act which invalidates fast of Ramadhan other than sexual intercourse and masturbation, one Kaffarah will be sufficient for all.

1678. \* If a fasting person commits an act which invalidates a fast other than sexual intercourse, and then has sexual intercourse with his wife, one Kaffarah will suffice for both the acts.

1679 \* If a fasting person commits a halal act to invalidate a fast, like, if he drinks water and thereafter commits another act which is haraam and invalidates a fast, like, if he eats haraam food, one Kaffarah will suffice.

1680 \* If a fasting person belches and swallows intentionally that which comes in his mouth, his fast becomes void, and he should give its qadha and Kaffarah also. And if the thing which comes to his mouth is haraam to consume, like, blood or some food which no more looks like food, and he swallows it intentionally, he will give the qadha of that fast, and as a recommended precaution, give all the three Kaffarah.

---

#### (306)

1681 If a person takes a vow that he would fast on a particular day, and if he invalidates his fast intentionally on that day, he should give Kaffarah, the one for which one becomes liable upon breaking a vow. The details will come in the relevant Chapter.

1682 If a fasting person breaks his fast when someone unreliable informs him that Maghrib has set in, and he later learns that Maghrib had not set in, or doubts whether it had set in or not, it is obligatory on him to give qadha and Kaffarah.

1683 If a person who has intentionally invalidated his fast travels after Zuhr or before Zuhr to escape the Kaffarah, he will not be exempted from the Kaffarah. In fact, if he has to proceed unexpectedly on a journey before Zuhr, even then it is obligatory for him to give Kaffarah.

1684 If a person invalidates the fast intentionally and then an excuse like *Haidh*, *Nifas* or sickness arises, the recommended precaution is that he/she should give a Kaffarah.

1685 If a person was certain that it was the first day of Ramadhan and invalidated his fast intentionally, and it transpired later that it was the last day of Sha'ban it would not be obligatory on him to give Kaffarah.

1686. If a person doubts whether it is the last day of Ramadhan or the first day of Shawwal and invalidates his fast intentionally, and it transpires later that it is the first day of Shawwal, it will not be obligatory on him to give Kaffarah.

1687 \* If a man who is fasting in the month of Ramadhan has sexual intercourse with his wife who is also fasting and if he has compelled her for that, he should give Kaffarah for his own fast and as a precaution, also for his wife's. And if she had wilfully consented to the sexual intercourse, a Kaffarah becomes obligatory on each of them.

1688 If a woman compels her fasting husband to have sexual intercourse with her, it is not obligatory on her to give Kaffarah for her husband's fast.

---

**(307)**

1689 If a man who is fasting in Ramadhan compels his wife for sexual intercourse, and if the woman expresses her agreement during the intercourse, the man should, on the basis of obligatory precaution, give two Kaffarah and the woman should give one Kaffarah

1690. If a man who is observing fast in Ramadhan has sexual intercourse with his fasting wife who is asleep, one Kaffarah becomes obligatory on him. But the wife's fast is in order and she will not give any Kaffarah.

1691 If a man compels his wife or a woman compels her husband to commit an act which makes the fast void, other than the sexual intercourse, it will not be obligatory upon any of them to give any Kaffarah.

1692. A man who does not observe fast due to travelling or illness, cannot compel his fasting wife to have sexual intercourse. But, if he compels her, Kaffarah will not be obligatory on him either.

1693 One should not be negligent about giving Kaffarah. But, it is not necessary to give it immediately

1694 If Kaffarah has become obligatory on a person and if he fails to fulfil it for some years, no increase in the Kaffarah takes place.

1695 \* When a person is required to feed sixty poor by way of Kaffarah for one fast, and if he has access to all of them, he cannot give to any one of them more than one mudd of food, or feed a poor man more than once, calculating it as feeding more than one person. However, he can give to a poor person one mudd of food for each member of his family, even if they may be minors.

1696 \* If a person offering qadha of a fast of Ramadhan intentionally breaks his fast after Zuhr, he should give food to ten poor persons, one mudd to each, and if he cannot do this, he should observe fast for three days.

---

**(308)**

**Occasions on which it is Obligatory to Observe the Qadha Only**

1697 \* In the following cases it is obligatory on a person to observe a qadha fast only and it is not obligatory on him to give a Kaffarah



- (i) If a person is in Janabat during a night of Ramadhan and as detailed in rule no 1639 does not wake up from his second sleep till the time of Fajr prayers.
- (ii) If he does not commit an act which invalidates a fast but did not make Niyyat to observe fast, or fasts to show off intends not to fast at all, or decides to commit an act which invalidates a fast, then as an obligatory precaution, he must give its qadha.
- (iii) If he forgets to do Ghusl of Janabat during the month of Ramadhan and fasts for one or more days in the state of Janabat.
- (iv) If in the month of Ramadhan, a man without investigating as to whether Fajr has set in or not commits an act, which invalidates a fast, and it becomes known later that it was Fajr, he should as a precaution and with the Niyyat of *Qurbat*, refrain from committing any further acts which invalidate the fast, and give its qadha also
- (v) If someone else informs that it is not Fajr yet, and on the basis of his statement one commits an act which invalidates a fast and it is later found out that it was Fajr
- (vi) If someone informs that it is Fajr and not believing his word or thinking that the fellow is joking, he commits, without investigating, an act which invalidates a fast and it becomes known later that it was Fajr
- (vii) If a blind person, or any one like him, breaks his fast relying on the statement of another person, and it is known later that Maghrib had not set in.
- (viii) When a person is certain that Maghrib has set in, and breaks his fast accordingly, and later he learns that it was not Maghrib, he must give qadha. But if he believed that Maghrib had set in because of cloudy weather, and broke his fast, and later it became evident that Maghrib had not set in, he will observe qadha of that fast as a precautionary measure.
- (ix) When one rinses his mouth with water because it has dried due to thirst and the water uncontrollably goes down one's throat, qadha has to be given. Similarly, as a recommended precaution, one should give a qadha if the mouthwash was for a wudhu for Mustahab prayers, and

### (309)

the water went down the throat. But if he forgets that he has kept a fast, or if he does the mouthwash, not because of thirst, but for a wudhu for an obligatory prayers and water is uncontrollably swallowed, there will be no qadha

(x) If a person breaks his fast due to duress, helplessness or taqayyah, he will observe qadha of the fast, but it is not obligatory on him to give a Kaffarah

1698 If a fasting person puts something other than water in his mouth and it goes down the throat involuntarily, or puts water in his nose and it goes down involuntarily, it will not be obligatory on him to observe qadha of the fast.

1699 It is Makrooh to do excessive mouth washing for a fasting person, and after the mouthwash if he wishes to swallow saliva, it is better that he spits it out three times before doing so.

1700 \* If a person knows or feels that if he does a mouthwash water will seep down his throat involuntarily, he should avoid it. And as an obligatory precaution, he should avoid the mouthwash if he knows or feels that water may trickle down his throat due to his own forgetfulness.

1701 \* If in the month of Ramadhan, a person becomes sure after investigation that it

is not Fajr and commits an act which invalidates a fast, and it is later known that it was Fajr already, it will not be necessary for him to offer qadha of that fast.

1702. If a person doubts whether or not Maghrib has set in, he cannot break his fast. But if he doubts whether or not it is Fajr he can commit, even before investigation, an act which invalidates a fast.

#### **Rules Regarding the Qadha Fasts**

1703. If an insane recovers and becomes sane, it will not be obligatory on him to offer qadha for the fasts which he did not observe when he was insane.

---

#### **(310)**

1704. If an unbeliever becomes a Muslim, it is not obligatory on him to offer qadha for the fasts of the period during which he was an unbeliever. However, if a Muslim apostatises and becomes Muslim again, he must observe qadha for the fasts of the period during which he remained an apostate.

1705. A person must offer qadha for the fasts left out due to being intoxicated, even if the intoxicant was taken by him for the purpose of medical treatment.

1706. If a person did not fast on certain days because of some excuse and later doubts about the exact date on which the excuse was over, it will not be obligatory on him to offer qadha basing his calculation on the higher number. For example, if a person travelled before the commencement of the month of Ramadhan, and now does not remember whether he returned on the 5th of Ramadhan or on the 6th, or if he travelled in the last days of the month of Ramadhan and returned after Ramadhan, and now does not remember whether he travelled on the 25th of Ramadhan or on the 26th, in both the cases, he can observe qadha based on the lesser number of days, that is, five days. However, the recommended precaution is that he should offer qadha for the higher number of days, that is, six days.

1707. If a person has to give qadha for Ramadhan fasts of several years, he can begin with the qadha of Ramadhan of any year as he likes. But, if the time for qadha fasts of the last Ramadhan is short, like, if he has to observe five qadha fasts of the last Ramadhan and only five days are left before the commencement of approaching Ramadhan, it is better to observe qadha fasts of last Ramadhan.

1708. If a person has qadha fasts of the month of Ramadhan for several years, and while making Niyyat he does not specify to which year the fasts belong, they will not be reckoned to be the qadha of the last year.

1709. A person who observes a qadha for the fast of Ramadhan can break his fast before Zuhr. However, if the time for qadha fast is short, it is better not to break it.

---

#### **(311)**

1710. If a person observes qadha fast of a dead person, it is better not to break the fast after Zuhr.

1711 \* If a person does not observe the fasts of the month of Ramadhan due to illness, *Haidh* or *Nifas* and dies before he/she can give qadha in time, he/she will not have any qadha liability.

1712. \* If a person does not fast in the month of Ramadhan due to illness and his illness continues till next Ramadhan, it is not obligatory on him to observe qadha of the fasts which he had not observed, but for each fast he should give one mudd of food like wheat, barley, bread etc. to poor. And if he did not observe fast owing to some other excuse, like, if he did not fast because of travelling and his excuse continued till next Ramadhan, he should observe its qadha fasts, and the obligatory precaution is that for each day he should give one mudd of food to poor.

1713 If a person did not fast in Ramadhan due to illness, and his illness ended after Ramadhan, but there emerged another excuse due to which he could not observe the qadha fasts till next Ramadhan, he should offer qadha for the fasts which he did not observe. Also, if he had an excuse other than illness during Ramadhan, and that excuse ended after Ramadhan, but he then fell ill and could not give qadha till next Ramadhan because of that illness, he will offer the qadha for the fasts he did not observe and, on the basis of obligatory precaution, he will give one mudd of food to poor for each day.

1714. If a person does not observe fasts in the month of Ramadhan owing to some excuse and his excuse is removed after Ramadhan, yet he does not observe the qadha fasts intentionally till next Ramadhan, he has to give qadha of the fasts and should also give one mudd of food to poor for each fast.

1715 \* If a person deliberately ignores observing qadha till the time left is short, and during that short time he develops an excuse, he has to give qadha and as a precaution, give one mudd of food to poor for each day. Similarly, if after the excuse is over, he firmly decides to give qadha, but is

---

(312)

unable to do so because of some fresh excuse during that short time, he will follow the above rule.

1716 If the illness of a person continues for very long, protracted over many years, he should, after being cured, observe the qadha fasts of the last Ramadhan, and for each day of the earlier years he should give one mudd of food to poor.

1717 A person who has to give one mudd of food to poor for each day, can give food of Kaffarah of a few days to one poor person.

1718. If a person delays observing qadha fasts of the month of Ramadhan for a few years, he should give the qadha and should on account of delay in the first year, give one mudd of food to a poor person for each day. As for the delay in the subsequent years, nothing is obligatory on him.

1719 \* If a person does not observe fasts of the month of Ramadhan intentionally, he should give their qadha and for each day left out, he should observe fast for two

months or feed sixty poor persons or set a slave free, and if he does not observe the qadha till next Ramadhan, he should also give one mudd of food for each day as a Kaffarah

1720 \* If a person does not observe fast of the month of Ramadhan intentionally, and commits sexual intercourse or masturbation several times during the day, the Kaffarah does not multiply together with it. Similarly, if he performs other acts which invalidate the fast, like eating several times, one Kaffarah will suffice.

1721. \* After the death of a person his eldest son, as an obligatory precaution, should observe his qadha fasts as explained in connection with the prayers earlier

1722. \* If a father had not observed obligatory fasts other than the fasts of the month of Ramadhan, like, a fast of Nadhr, the recommended precaution is that his eldest son should observe its qadha. However, if the father was hired for observing fasts on behalf of a dead person, but he did not observe them, it is not obligatory for the eldest son to offer them.

---

### (313)

#### Fasting by a Traveller

1723 A traveller for whom it is obligatory to shorten a four Rak'ats prayers to two Rak'ats, should not fast. However, a traveller who offers full prayers, like, a person who is a traveller by profession or who goes on a journey for a haraam purpose, should fast while travelling.

1724. There is no harm in travelling during the month of Ramadhan, but it is Makrooh to travel during the month to evade fasting. And similarly, it is Makrooh to travel before the 24th of Ramadhan unless travelling is undertaken for the purpose of Hajj or Umrah or for some important work.

1725 \* If it is obligatory on a person to observe a particular fast other than the fasts of Ramadhan, like, if he has undertaken to fast on behalf of someone against payment, or if it is the fast of the third day of *I'tekaf*, he cannot travel on that day, and if he is already on journey then he should make a Niyyat to stay there for ten days, if possible, and keep the fast. And if it is an obligatory fast of Nadhr, travelling on that day is permissible, and it is not necessary to make an intention of staying there for ten days. Though, it is better not to travel unless it is absolutely necessary, and if he is already on a journey, he should have the Niyyat to stay there for 10 days.

1726 If a person makes a vow to observe a Mustahab fast and does not specify any day for it, he cannot keep the fast while travelling. However, if he makes a vow that he will observe fast on a particular day during a journey, he should observe that fast during the journey. Also, if he makes a vow that he will observe a fast on a particular day, whether he is journeying on that day or not, he should observe the fasts on that day even if he travels.

1727 A traveller can observe Mustahab fasts in Madinah for three days with the Niyyat of praying for the fulfilment of his wish, and as a precaution, those three days be Wednesday, Thursday and Friday



1728. If a person does not know that the fast of a traveller is invalid and observes fast while journeying, and learns about the rule during the day, his fast becomes void, but if he does not learn about the rule till Maghrib, his fast is valid

---

**(314)**

1729 If a person forgets that he is a traveller or forgets that the fast of a traveller is void, and observes fast while journeying, his fast is invalid.

1730. \* If a fasting person travels after Zuhr, he should, as a precaution, complete his fast. If he travels before Zuhr and had an intention from the previous night to do so, he cannot fast on that day. As a precaution, he cannot fast on that day even if he had no intention to travel from the previous night. In both the cases, he cannot break the fast till he has reached the limit of *Turakkhus*. If he does, he will be liable to give Kaffarah

1731 If a traveller in the month of Ramadhan, regardless of whether he was travelling before Fajr, or was fasting and then undertook the journey, reaches his hometown before Zuhr or a place where he intends to stay for ten days, and if he has not committed an act which invalidates a fast, he should fast on that day. But if he has committed such an act, it is not obligatory on him to fast on that day.

1732 \* If a traveller reaches his hometown after Zuhr, or a place where he intends to stay for ten days, he cannot fast on that day.

1733 It is Makrooh for a traveller and for a person who cannot fast owing to some excuse, to have sexual intercourse or to eat or drink to his fill, during the day time in Ramadhan.

**People on Whom Fasting is Not Obligatory**

1734 Fasting is not obligatory on a person who cannot fast because of old age, or for whom fasting causes extreme hardship. But in latter case, he should give one mudd food to a poor person for every fast.

1735 If a person who did not fast during the month of Ramadhan owing to old age, becomes capable of fasting later, he should, on the basis of recommended precaution, give the qadha.

1736 \* Fasting is not obligatory on a person who suffers from a disease which causes excessive thirst, making it unbearable, or full of hardship. But in the latter case, that is, of hardship, he should give one mudd of food to

---

**(315)**

poor, for every fast. At the same time, as a recommended precaution, such a person may not drink water in a quantity more than essential. If he recovers later, enabling him to fast, then as a recommended precaution, he should give qadha for the fast.

1737 \* Fasting is not obligatory on a woman in advanced stage of pregnancy, for

whom fasting is harmful or for the child she carries. For every day, however, she should give one mudd of food to poor. In both the cases, she has to give qadha for the fasts which are left out.

1738. \* If a woman is suckling a child, whether she is the mother or a nurse, or suckles it free, and the quantity of her milk is small, and if fasting is harmful to her or to the child, it will not be obligatory on her to fast. And she should give one mudd of food per day to poor. In both the cases, she will later give qadha for the fasts left out. But this rule is specifically applicable in a circumstance where this is the only way of feeding milk to the child - (as an obligatory precaution). But if there is an alternative, like, when more than one woman offer to suckle the child, then establishing this rule is a matter of *Ishkal*.

#### **Method of Ascertaining the First Day of a Month**

1739. \* The 1st day of a month is established in the following four ways

- (i) If a person himself sights the moon.
- (ii) If a number of persons confirm to have sighted the moon and their words assure or satisfy a person. Similarly, every other thing which assures or satisfies him about moon having being sighted.
- (iii) If two just (Adil) persons say that they have sighted the moon at night. The first day of the month will not be established if they differ about the details of the new moon. This difference can be either explicit or even implied. For example, when a group of people goes out in search of a new moon and none but two Adils claim to have seen the new moon, though, among those who did not see, there were other Adils equally capable and knowledgeable, then the testimony by the first two Adils will not prove the advent of a new month.
- (iv) If 30 days pass from the first of Sha'ban, the 1st of Ramadhan will be

---

**(316)**

established, and if 30 days pass from the 1st of Ramadhan the 1st of Shawwal will be established.

1740. The 1st day of any month will not be proved by the verdict of a Mujtahed and it is better to observe precaution.

1741. The first day of a month will not be proved by the prediction made by the astronomers. However, if a person derives full satisfaction and certitude from their findings, he should act accordingly.

1742. \* If the moon is high up in the sky, or sets late, it is not an indication that the previous night was the first night of the month. Similarly, if there is a halo round it, it is not a proof that the new moon appeared in the previous night.

1743. If the first day of the month of Ramadhan is not proved for a person and he does not observe fast, and if it is proved later that the preceding night was in fact the night of Ramadhan, he should observe qadha of that day.

1744. \* If the first day of a month is proved in a city, it is also proved in other cities if they are united in their horizon. And the meaning of having a common horizon in this

matter is that if new moon was sighted in a city, there would be a distinct possibility of sighting it in the other cities, if there were no impediments, like, the clouds etc

1745 The first day of a month is not proved by a telegram except when one is sure that the telegram is based on the testimony of two Adils, or on a source which is reliable in the eyes of Shariah.

1746 If a person does not know whether it is the last day of Ramadhan or the first of Shawwal, he should observe fast on that day, and if he comes to know during the day that it is the first of Shawwal, he should break the fast.

1747. \* If a prisoner cannot ascertain the advent of Ramadhan, he should act on probability and he should act on a probability which in his estimation

---

### (317)

is stronger. But if even that is not possible, he may consider a month which he strongly feels to be Ramadhan and fast, however, he should keep that month in view so that if it later transpires that he kept fasts before Ramadhan, he will give the qadha. And if it transpired that it was Ramadhan or after it, he does not have any liability of qadha.

#### Haraam and Makrooh Fasts

1748. It is haraam to fast on the day of *Eid-ul-Fitr* and *Eid-ul-Azha*. It is also haraam to fast with the Niyyat of first fast of Ramadhan on a day about which he is not sure whether it is the last day of Sha'ban or the first of Ramadhan

1749 It is haraam for a wife to keep a Mustahab fast if by so doing she would not be able to attend to her duties to her husband. And the obligatory precaution is that even if she can attend to her duties towards her husband, she should not observe a Mustahab fast without his permission

1750 \* It is haraam for the children to observe a Mustahab fast if it causes emotional suffering to their parents.

1751 \* If a son observes a Mustahab fast without the permission of his father, and his father prohibits him from it during the day time, the son should break the fast if his disobedience would hurt the feeling of his father.

1752. \* If a person knows that fasting is not harmful to him, he should fast even if his doctor advises that it is harmful. And if a person is certain or has a feeling that fasting is harmful to him, he should not fast even if the doctor advises for it, and if he fasts in these circumstances, his fast will not be valid if it turns out that the fast was actually harmful, or if it was not kept with the Niyyat of *Qurbat*.

1753 \* If a person has a strong feeling that it is harmful for him to fast, and owing to that feeling, fear is created in his mind, and if that feeling is commonly acceptable, he should not observe fast, and if he does, it will not be valid in the way described in the foregoing rule.

1754 If a person who believes that fasting is not harmful to him, observes fast and realises after Maghrib that it was considerably harmful to him, he should, on the basis of obligatory precaution, give the qadha of that day.

1755 Besides the fasts mentioned herein, there are other haraam fasts also, the details of which are found in relevant books

1756 It is Makrooh to fast on 'Ashura (10th of Muharram) It is also Makrooh to fast on the day about which one is not sure whether it is the day of 'Arafa or Eid ul Azha

### **Mustahab Fasts**

1757.\* Fasting is Mustahab on every day of a year except those on which it is haraam or Makrooh to observe a fast. Some of them which have been strongly recommended, are mentioned here

- (i) The first and last Thursday of every month and the first Wednesday after the 10th of a month. If a person does not observe these fasts it is Mustahab that he gives their qadha. And if he is incapable of fasting, it is Mustahab for him to give one mudd of food or prescribed coined silver to poor.
- (ii) 13th, 14th and 15th day of every month
- (iii) On all days of Rajab and Shaban or on as many days as it is possible to fast, even though it may be one day only.
- (iv) The day of Eid Nawroz.
- (v) From the 4th up to the 9th of the month of Shawwal
- (vi) The 25th and 29th day of the month of Zi qa'da.
- (vii) From the 1st day to the 9th day (i.e. 'Arafa day) of the month of Zi'l hajj. But if, it is not possible for one to recite the Duas of 'Arafa due to weakness caused by fasting, it is Makrooh to fast on that day.
- (viii) The auspicious day of Ghadir (18th Zi'l hajj)
- (ix) The auspicious day of Mubahila (24th Zi'l hajj)
- (x) The 1st, 3rd and 7th day of Muharram.
- (xi) The birthday of the Holy Prophet (17th Rabi'ul awwal)
- (xii) 15th day of Jumadi'ul oola.

Fasting is also recommended on 27th of Rajab - the day the Prophet (s.a.w.a ) declared his Prophethood.

If a person observes a Mustahab fast, it is not obligatory on him to complete it. In fact, if one of his brethren-in-faith invites him to a meal, it is Mustahab that he accepts the invitation and breaks the fast during the day time even if it may be after Zuhr

### **Mustahab Precautions**

1758. It is Mustahab for the following persons that even if they may not be fasting, they should refrain from those acts in the month of Ramadhan which invalidate a fast

- (i) A traveller who has committed an act during his journey which makes a fast void and reaches his hometown before Zuhr, or the place where he intends to stay for ten days,



- (ii) A traveller who reaches home after Zuhr or at a place where he intends to stay for ten days. The same rule applies if he reaches such places before Zuhr and if he has already broken his fast while journeying
- (iii) A patient who recovers after Zuhr or even if he recovers before noon, though he may have committed acts which invalidate fast. And if he has not committed any such act, then his obligation has been explained in rule no. 1576
- (iv) A woman who becomes *Pak* from *Haidh* or *Nifas* during day time.

1759. It is *Mustahab* that a person breaks his fast after offering *Maghrib* and *Isha* prayers. However, if he feels terribly inclined to eat, so much that he cannot concentrate on the prayers, or if someone is waiting for him, it is better that he should break his fast first and offer the prayers later. However, as far as possible, he should try to offer the prayers during the prime time (*Fadheelat*)

## Khums

1760 \* **Khums** is obligatory on the following seven things

- (i) Profit or gain from earning.
- (ii) Minerals.
- (iii) Treasure trove.
- (iv) Amalgamation of Halal wealth with Haraam.
- (v) Gems obtained from the sea diving.
- (vi) Spoils of war.
- (vii) As commonly held, a land which a *zimmi* (a non-Muslim living under the protection of Islamic Government) purchases from a Muslim.

## Profit from Earning

1761 If a person earns by means of trade, industry or any other ways of earning, like, if he earns some money by offering prayers and fasting on behalf of a dead person, and if it exceeds the annual expenses for maintaining himself and his family, he should pay **Khums** (i.e. 1/5) from the surplus, in accordance with the rules which will be explained later

1762 If a person acquires wealth without having worked for it, like, if someone gives him a gift, and that wealth exceeds his own annual expenses, he should pay **Khums** from the excess.

1763 \* There is no **Khums** liability on *Mahr* which a wife receives, nor on the property, which a husband gets in exchange of divorcing his wife by way of *Khula*, and the same rule applies to the property which one inherits according to the genuine laws of inheritance. If a Shia Muslim inherits from a source which is not accepted in our Fiqh, like inheriting from a distant relative despite his heirs being present (*Ta'seeb*), it will be considered a gain, and **Khums** will have to be paid from it. Similarly, if a person inherits from an unexpected source, neither from his father nor from his son, then as an obligatory precaution, he will pay **Khums** from that inheritance if it exceeds his annual expenses.

(321)

1764 \* If a person inherits some property and knows that the person from whom he has inherited did not pay Khums from it, he (the heir) should pay its Khums. And if that property is itself not liable for Khums, but the heir knows that the person from whom he has inherited, owed some Khums, he should pay it from the deceased's estate. But in both the cases, if the person from whom he inherits did not believe in Khums, or never paid it, then it is not necessary for the heir to pay off the Khums owed by the dead.

1765 If a person saves from the annual expenses because of economising and frugality, he should pay the Khums.

1766. \* If the expenses of a person are borne by somebody else, that person should pay Khums on his entire earning.

1767 If a person gives away a property as Waqf to some individuals, like his sons, and if they do farming and planting trees on that property, and acquire from it an earning which exceeds their annual expenses, they should pay its Khums. Similarly, if they profit from that property in some other manner, like if they lease it out, they should pay Khums from the amount which exceeds their annual expenses.

1768. \* If the wealth received by a poor man, by way of obligatory or recommended Sadaqah, exceeds his annual expenses, or if he earns profit from the property given to him, like, if he gets fruit from a tree which has been given to him, and that exceeds his annual expenses, he should pay Khums from it. But wealth which he has received as Khums or Zakaat is not liable for any Khums.

1769 \* If a person purchases a commodity with the money on which the Khums has not been paid, that is, if he says to the Shia Ithna Asheri seller: *"I am purchasing this commodity with this money"* the transaction will be in order in respect of the entire property, and Khums will apply to the commodity which he has purchased with that money. And no permission and acknowledgement of a Mujtahid will be necessary.

1770 If a person purchases a commodity, and after the transaction, pays its

---

(322)

price from the money from which Khums has not been paid by him, the transaction will be in order, but he will be indebted to those who deserve to receive Khums, for the sum he has paid to the seller.

1771 \* If a Shia Ithna Asheri person purchases something on which Khums has not been paid, the Khums will be the liability of the seller, and the buyer is not responsible for anything.

1772. \* If a person gives a gift to a Shia Ithna Asheri, from which Khums has not been paid, one fifth of it is the liability of the donor himself, and one who gets the gift is not required to pay anything.

1773 If a person acquires wealth from an unbeliever, or a person who does not believe in paying Khums, it will not be obligatory for him, that is, the person who receives, to pay Khums.

1774 \* It is obligatory on the merchants, the earners, the artisans, and others like them that when a year passes since they started earning, they should pay Khums from whatever is in excess of their expenses for one year. And if a person who is not earning, makes an unexpected gain, he should pay Khums after a year has passed since he gained, on the savings which exceeds his expenditure for that year.

1775 A person can pay Khums as and when he earns a profit during a year, and it is also permissible to delay payment of Khums till the end of the year. And there is no objection if one adopts the solar year for the payment of Khums.

1776 If a merchant or an earner fixes a year for payment of Khums, and makes a profit, but dies during the same year, his expenses till his death should be deducted from the profit, and Khums should be paid on the balance.

1777 If the price of a commodity one purchases for the purpose of business shoots up, and he does not sell it, and its price falls during the year, it is not obligatory on him to calculate Khums on the increased prices.

---

(323)

1778. \* If the price of a commodity which a person purchases for the purpose of business shoots up, and he does not sell it till after the end of the year, expecting that the price will rise, and then the price falls, it is obligatory for him to calculate Khums based on the increase in the price.

1779 \* If a person possesses some goods other than merchandise, from which Khums has been paid by him, if its price shoots up, and he sells it, he will pay Khums on the excess gained. Similarly if, the tree which he has purchased bears fruit, or a sheep which becomes fat, and if his object in maintaining them was to earn profit, he should pay Khums from the price increase. In fact, even if it was not his object to earn profit, he should pay Khums on them.

1780 \* If a person establishes a garden, with the intention of selling it after its price goes up, he should pay Khums on the fruit, the growth of the trees and the increase in the price of the garden. But, if his intention is to sell the fruit of the trees and benefit from its value, he should pay Khums on the fruit only.

1781 If a person plants willow, plane tree and other trees like them, he should pay Khums on their growth every year. And similarly, if he makes profit from the branches of the trees which are cut every year, and the price of these branches alone, or the same added with other profits made by him, makes his income exceed his expenditure for the year, he should pay his Khums at the end of each year.

1782 \* If a person has a few sources of income, for example, he receives rent for his property and is also engaged in trade, if they are all considered as one business, he should pay Khums at the end of the year from what exceeds his expenses. And if he

makes a profit in one source and sustains loss in another, he can offset his loss of one with the profit of the other. But if he has two different businesses, like, if he is engaged in trade as well as farming, he cannot, as an obligatory precaution, offset the loss in one with the profit made from the other.

1783 A person can deduct from his profit, the expenditure which he incurs

#### (324)

in making profit, like, on brokerage and transportation, and it is not necessary to pay Khums on that amount.

1784 No Khums is payable on what one spends from his profit during the year on food, dress, furniture purchase of house, marriage of son, dowry of daughter, Ziyarat etc provided that it is not beyond his status, and he has not been extravagant

1785 Whatever a person spends on Nadhr and Kaffarah is a part of his annual expenditure. Similarly, what he gives away as a gift or a prize is included in his annual expenditure, provided it is not beyond his status.

1786. \* If a person cannot prepare all the dowry for his daughter at the time of her marriage, and has to do so over a few years, and if it is deemed unbecoming for him not to give away any dowry, Khums will not be liable on what he purchases during the year, provided it is within his means. But if he exceeds his means, or spends the profit of one year to buy the dowry in the following year, he will pay its Khums.

1787 Whatever a person spends for his journey to Hajj and other Ziyarats (pilgrimages) is reckoned to be part of his expenditure of the year in which he spends it, and if his journey extends till part of the next year, he should pay Khums on what he spends during the second year.

1788 \* If a person who earns profit from his work and trade, has some other property on which Khums is not liable, he can calculate his expenditure for the year from the profit earned from his work or business.

1789 \* If a person purchases provision for his use during the year, with the profit made by him, and at the end of the year a part of it remains unused, he should pay Khums on it. And if he wants to pay its value, which may have increased since he brought the provision, he should calculate the price prevailing at the end of the year.

1790. \* If a person purchases household accessories with the profit earned by him before paying Khums, it is not necessary for him to pay Khums on

---

#### (325)

them if their need ends after the year ends. There will no liability of Khums if their needs cease to exist during the year, but they must be those articles which are kept for many years, like the winter and summer dresses. Other than these, Khums will be, as an obligatory precaution, liable as soon as their need is over. Similarly, when a woman no more needs her ornaments for adornment, Khums will have to be paid on

it

1791. If a person does not make any profit during a year, he cannot deduct his expenditure of that year from the profit which he makes in the next year

1792. \* If a person does not make any profit in the beginning of the year, and spends his capital, and then makes some profit before the year ends, he is allowed to deduct the amount spent from his capital, from the profit.

1793 \* If a part of the capital is lost in trade etc , a person can deduct the lost amount from the profit made in the same year.

1794. \* If something else other than capital is lost from his wealth, he cannot procure it from the profit made by him. But if he needs that thing during that very year, he can procure it from the profit.

1795 \* If a person does not make any profit throughout a year, and borrows money to meet his expenses, he cannot deduct the borrowed amount from the profit made by him during the succeeding years. But, if he borrows money in the beginning of the year to meet his expenses, and makes profit before the year ends, he can deduct the borrowed amount from his profit. Similarly, in the first case mentioned above, he can deduct his debt from the profit made during the year, and that part of the profit will not be liable for Khums.

1796 \* If a person takes a loan to increase his wealth, or to purchase a property which he does not need, he cannot repay that loan from the profit earned during that year. However, if the loan taken out by him, or the thing purchased with it, is lost, he can pay the loan out of the profit made by him during that year

---

### (326)

1797. \* A person can pay the Khums of the thing from itself, or he can also pay money equivalent to the value of the Khums for which he is liable. But if he wants to pay from another commodity which has not yet become liable for Khums, he cannot do so without the permission of Mujtahid.

1798 If a person becomes liable for Khums and he has not paid it although a year has passed, and also does not intend to pay it, he cannot have any discretion over that property. In fact, as an obligatory precaution, the position is the same (i.e. he cannot have any discretion over the property) even if he intends to pay Khums.

1799 A person who owes Khums cannot take responsibility for it, i.e. treat himself to be the debtor of those entitled to receive it, and use the entire property, and if he uses that property and it is lost, he should pay Khums on it.

1800 If a person who owes Khums makes a compromise with the Mujtahid, and takes responsibility for it, he can appropriate the entire property, and the profit he earns from it after the compromise, belongs to him.

1801 \* If one partner pays Khums on the profit made by him, and the other partner



does not pay it, and he (the other partner) offers in the next year, as share of his capital, the property on which Khums has not been paid by him, the first partner who has paid Khums can have the right of disposal over that property, if the other fellow is a Shia Ithna Asheri Muslim.

1802. \* If a minor child owns some capital, and profit accrues on it, Khums becomes liable and it is obligatory upon his guardian to pay the Khums. But if he does not, the minor child will have to pay it when he attains puberty.

1803. \* If a person acquires wealth from another person, and doubts whether or not he has paid Khums on it, he has a discretion over it. In fact, even if he is certain that the other person has not paid Khums on it, he has the discretion over it if that person is a Shia Ithna Asheri.

1804. If a person purchases with the profit earned by him, a property which

---

### (327)

is not supposed to be part of his needs and annual expenses, it is obligatory on him to pay Khums on it at the end of the year. And if he does not pay Khums, and the value of the property increases, he should pay Khums on its current value. And besides property, the same rules apply to carpets etc.

1805. If a person who has never paid Khums since he became liable, purchases a property, and its price goes up, and if he had not purchased it with the intention to see its price inflated and sell - for example, if he had purchased a land for farming and paid its price out of the money on which he had not paid Khums, he should pay Khums on the purchase price. And if, he has paid to the seller the money on which Khums has not been paid by him, and told him "I am purchasing this property with this money" he should pay Khums on the current value of that property.

1806. \* If a person who has never paid Khums since he became liable for it, purchases with the profit of his trade, something which is not needed by him, and a year passes since he made that profit, he should pay Khums on that thing. And if he purchases household equipment and other necessities, in accordance with his status, it is not necessary for him to pay Khums on them, if he knows that he purchased them during the year with the same year's profit. And if he does not know, he should, as an obligatory precaution, make compromise with the Mujtahid.

## 2. Minerals

1807. \* Gold, silver, lead, copper, iron, oil, steamcoal, Fecrozah, Aqeeq, alum, salt or any other mineral are from *Anfaul*, which means that they belong to Imam (A.S.). But if anyone extracts them without any religious impediments, he can own them. And when they are of prescribed quantity, Khums must be paid on them.

1808. The taxable limit of a mineral is 15 common *mithqals* of coined gold i.e. if the value of a thing which is extracted from a mine reaches 15 *mithqals* of coined gold, the person concerned should pay Khums on it, after deducting from it the expenses which he has incurred.

1809 \* If a person has derived profit from a mine, but the value of the

---

(328)

thing which he has extracted does not reach 15 *mithqals* of coined gold, payment of Khums on it will be necessary when that profit alone or combined with other profits of his trade exceed his expenses for one year.

1810. \* Chalk, lime, fuller's-earth and red clay are, as an obligatory precaution, minerals, and one who extracts them, is required to pay Khums if the value of that mineral reached the prescribed taxable limit. This will become obligatory without deducting annual expenses

1811. If a person acquires something from a mine, he should pay Khums on it whether the mine is over the ground, or under, and whether it is located in an owned land, or at a place which has no owner.

1812. \* If a person does not know whether or not the value of the thing extracted by him from a mine reaches 15 *mithqals* of coined gold, as an obligatory precaution, he should ascertain the value, as far as possible, by getting it weighed or by any other means.

1813 \* If a few persons jointly extract something, and if its total value reaches 15 *mithqals* of coined gold, they should pay Khums on it, as a recommended precaution, even if the value of the share of each one of them may not be liable for Khums.

1814 \* If a person extracts mineral by digging a land belonging to another person without his consent, the Fugaha have said that it belongs to the owner of the land. But this is a matter of Ishkal, and a better alternative is that they come to some understanding between them, and if that fails, reference should be made to the Muftahid for his decision

### 3. Treasure - Trove

1815 A treasure trove is a property which is hidden underground, or in a tree or a mountain or a wall, and someone finds it out. It should be in such form that it can be called a treasure-trove.

1816 \* If a person finds a treasure-trove in a land which does not belong to anyone, he can appropriate it, but he must pay Khums on it.

---

(329)

1817 \* The taxable limit of a treasure-trove is 105 *mithqals* of coined silver or 15 *mithqals* of coined gold. It means that any thing found in the treasure should be equal to the above mentioned value of either of the metals before it becomes liable for Khums.

1818. \* If a person finds a treasure-trove in a land which he has purchased from another person, and knows that it does not belong to the previous owners of the land,

nor does it belong to any other Muslim or a Zimmi who may be themselves alive, or their heirs, he can take it as his property, but he must pay Khums on it. But if he has a strong feeling that the treasure may belong to the previous owner of the land, since the land and all in it was in his sole control, he should inform the previous owner. If it turns out that the treasure is not his, he should inform the owner preceding the previous owner, and so on, and if he finds out that the treasure did not belong to them, he can appropriate it, but he must pay Khums on it.

1819 \* If a person finds wealth in many containers buried at one place, and its total value is 105 *mithqals* of silver or 15 *mithqals* of gold, he should pay Khums on it. However, if he finds the treasure-trove at several places, it is obligatory on him to pay Khums on each one of those treasures whose value reaches the minimum taxable limit, and no Khums is payable on the treasure-trove whose value is lesser.

1820. \* If two persons find a treasure-trove whose total value reaches 105 *mithqals* of silver or 15 *mithqals* of gold, they would not pay Khums on it if the share of each one of them may not come to the minimum taxable limit.

1821 \* If a person purchases an animal, and finds some valuables in its belly, it is necessary for him to inform the seller or the previous owner about it, provided that he has a strong feeling that it could belong to either of them, and that they owned it together with what was in the belly of the animal. But if he finds that it does not belong to either, as an obligatory precaution, he will pay Khums on it, even if its value is less than the minimum limit. This rule applies to fish and its like, if they were looked after in a special place like fish farm, and someone supervised its feeding. But if the fish was caught from an open sea or a river, then it is not at all necessary to inform anyone.

---

(330)

#### **4. When Halal Property gets mixed up with Haraam Property**

1822 \* If halal property gets mixed up in such a way that it is not possible to identify each from the other, and the owner of the haraam property and its quantity are not known, and if it is also not known whether the quantity of the haraam property is more or less than the due Khums, the person concerned should pay Khums, with the Niyat of *Qurhat* on the entire property, to one entitled to receive Khums and such properties whose owners are unknown, and after the payment of Khums the balance will become halal for him.

1823 If halal property gets mixed up with haraam property, and the person concerned knows the quantity of haraam property, (irrespective of it being more or less than Khums) but does not know its owner, he should give away that quantity as Sadaqah on behalf of its owner, and the obligatory precaution is that he should also obtain permission from the Muftahid.

1824 \* If halal property gets mixed up with haraam property, and the person concerned does not know the quantity of haraam property, but knows its owner, they should come to some understanding and agreement with each other, and pay the owner a sum which would ensure that the amount due has been paid up. In fact, if the



person concerned knows that it was due to his own negligence that the mix up occurred, then he should, as a precaution, pay more than what he feels might belong to the owner

1825 If a person pays Khums on a property which has halal mixed with haraam parts, and learns later that the quantity of haraam property was more than Khums, he should give the excess as Sadaqah, on behalf of the owner of the property which has remained unlawful with him.

1826. \* If a person pays Khums on a property which has been mixed up, or gives some property as Sadaqah on behalf of an unknown person, and if the owner turns up later, as an obligatory precaution, he must reimburse him his part, if he does not agree to the action taken.

1827 \* If a halal property mixes up with haraam property, and the quantity of the haraam property is known, and the person concerned knows that

---

(331)

the owner is one of a group, but cannot identify him, he should inform all of them. If one of them claims while others do not, or show no interest, he should hand over to the one who claimed. And if two or more people claim, he should refer to the Mu'tahid for his decision after all attempts at compromise and understanding have failed. And if all of them in the group showed an interest, or did not present themselves for a compromise, then he will draw lots to determine the owner, and as a precaution, the lots will be drawn by the Mujtahid, or his Wakil

### 5. Gems Obtained by Sea Diving

1828. \* If pearls, corals or other gems are obtained from the sea-bed by diving, whether it is mineral or a growth, if it reaches 3.4 mithqal of gold in value (= 3.51 g.) Khums should be paid on it, regardless of whether it was brought up after a single dive or more. But if the gems were brought up in two different diving seasons, and in each case, the minimum value limit of 3.51 g. of gold was not reached, it will not be obligatory to pay Khums on either. Similarly, when diving is done in partnership, and the share of each partner is not commensurate with 3.51 g. of gold in value, Khums will not be obligatory upon them.

1829 If a person takes out gems from the sea mechanically without diving, it is obligatory on him, as a precaution, to pay Khums on it. But, if he obtains them from the surface of the sea or from the sea-shore, he should pay Khums if his income from this source alone, or in combination with other profits made by him, exceeds his expenses for one year.

1830 Khums on fish and other animals which are caught by a man without diving is obligatory, if his income from this source alone, or combined with other profits made by him, exceeds his expenses for one year

1831. \* If a person dives into the sea without the intention of bringing out anything, and by chance lays his hand on a gem, and he intends to appropriate it, he should, as a obligatory precaution, pay Khums on it. As an obligatory precaution, he should pay

Khums on it in every situation.

1832. \* A person dives into the sea and brings out an animal which has a

---

(332)

gem in its belly. Now, if that animal is one like a pearl oyster which usually contains a gem, he should pay Khums on it if it reaches the minimum limit in value as explained. And if it has swallowed the gem by chance, then as an obligatory precaution, Khums must be paid on it, even if it does not reach the minimum limit of the value.

1833. If a person dives in big rivers like Tigris and Euphrates, and brings out a gem, he should pay Khums on it if gems are usually produced in those rivers.

1834. \* If a person dives in water and brings out some ambergris, he should pay Khums on it if it has the minimum limit value = 3.51 g. of gold. If he obtains it from the surface of the sea, or from sea-shore, the same rule will apply.

1835. If a person whose profession is diving or extracting minerals, pays Khums on what he finds, and his income exceeds his expenses for a year, it is not necessary for him to give Khums on them again.

1836. \* If a child extracts a mineral, or finds a treasure-trove, or brings out gems from the sea-bed by diving, his guardian will have to pay Khums on them. And if the guardian fails to give, then the child will have to pay the Khums when he grows up to be Baligh. Similarly, if child has wealth in which halal and haraam parts are mixed up, the guardian must make that wealth *Pak*.

## 6. Spoils of War

1837. \* If Muslims fight against the infidels by the command of the Holy Imam (A.S.) and, in the war, acquire some booty, that booty is called *Ghanimat*. And it is obligatory to pay Khums on what remains after deducting the expenses incurred for protection and transport etc. of that booty, and after setting aside what the Imam spends according to his discretion, and what he keeps as his special right. And for the liability of Khums, there is no difference between movable and immovable booty. Of course, the lands which have been seized as spoils of war belong to the Muslim public, even if the war was not fought with the permission of Imam.

(333)

1838. \* If Muslims engage in a war against infidels without the permission of Imam (A.S.), and win some spoils of the war, everything that they acquire as the spoils belongs to Imam (A.S.), and the fighters have no right in it.

1839. \* Anything which is in the hands of the infidels, does not become *Ghanimat* if the original proprietor of those things was a Muslim or a Zimmī.

1840. \* To steal from a Harbī non-Muslim (one who is not under the protection of an Islamic State) is Haraam, as it is dishonesty, and also conducive to breach of the peace. Anything obtained this way should be, as a precaution, returned to them.

1841 \* It is commonly held that a Momin can appropriate things owned by a Nasibi {one who is an enemy of Ahlul Bait (A.S.)} and just pay its Khums. But this is a matter of Ishkal.

#### **7. Land Purchased by a Non-Believer Zimmi from a Muslim**

1842. \* If a Zimmi non-believer purchases land from a Muslim, as is commonly held by Fuqaha, the former should pay Khums on it from that land itself, or from any other property belonging to him. But liability of Khums, the way it is understood in this case, is a matter of Ishkal.

#### **Disposal of Khums**

1843 \* Khums should be divided into two parts. One part is Scheme Sadaat, it should be given to a Sayyid who is poor, or orphan, or who has become stranded without money during his journey. The second part is Scheme Imam (A.S.), and during the present time it should be given to a Mujtahid, who fulfils all conditions, or be spent for such purposes as allowed by that Mujtahid. As an obligatory precaution, that Mujtahid must be Aalam, and well versed in public affairs.

1844 An orphan Sayyid to whom Khums is given should be poor. But the Sayyid who has been stranded without money while on journey, can be helped with Khums even if he may not be a poor man in his own hometown.

---

### **(334)**

1845 If the journey of a Sayyid who has been stranded was with the purpose of committing a sin, as an obligatory precaution, he should not be given Khums.

1846. Khums can be given to a Sayyid who may not be A'dil, but it should not be given to a Sayyid who is not Ithna 'Ashari.

1847. Khums should not be given to a Sayyid if he is a transgressor, and Khums given to him encourages him further to commit the sins. And as a precaution, Khums should not be given to a Sayyid who is a drunkard, or does not offer his daily prayers, or commits sins openly, even if giving Khums to him may not aid him in committing sins.

1848 If a person claims that he is a Sayyid, Khums cannot be given to him unless two just ('Adil) persons confirm that he is a Sayyid, or if he is so well-known among the people, (as Sayyid) that one is sure and satisfied about him being a Sayyid.

1849 \* Khums can be given to a person who is known as Sayyid in his home city, if one is not certain or satisfied about anything to the contrary.

1850 If the wife of a person is a Sayyidah, he should not, as an obligatory precaution, give Khums to her for meeting her own expenses. However, if it is obligatory on the wife to meet the expenses of others, and she cannot meet them, it is permissible to give Khums to her, so that she may meet their expenses. Similarly, one can not give Khums to her so that she may use it on her non-essential expenses.

1851 If it is obligatory on a person to meet the expenses of a Sayyid or a Sayyidah, who may not be his wife, he cannot, on the basis of obligatory precaution, give him her food, dress and other essential items of subsistence from Khums. However, there is no harm if he gives him/her a part of Khums to meet other necessary expenses.

1852. If it is obligatory on a person to maintain a poor Sayyid, but he cannot meet his expenses, or can meet them but does not want to do so, Khums can be given to that Sayyid.

---

(335)

1853 The obligatory precaution is that a needy Sayyid should not be given Khums in excess of his yearly expenses.

1854. If there is no deserving Sayyid in the hometown of a person, and if he is certain or satisfied that no such person will be available in near future, or if it is not possible to hold in safety the amount of Khums till the availability of a deserving person, he should take the Khums to another town, and give it to the deserving persons there, and he can deduct from Khums money the expenses of transfer. And if Khums is lost in the transfer due to his negligence, he should reimburse it, but if he has not failed in taking its care, it is not obligatory on him to pay anything.

1855 If there is no deserving person in his hometown, and he is certain or satisfied that such a person may be found in future, and it may also be possible to look after Khums till the availability of a deserving person, the person concerned can still take it to another town. And if despite his carefulness, Khums is lost on the way, it will not be necessary for him to pay anything. He cannot, however, deduct from Khums the expenses of transferring it to the other place.

1856 \* Even if a deserving person is available in the home town of a person, he can transfer Khums to another town to give it to a deserving person. However, he himself should bear the expenses of taking Khums to the other town, and if Khums is lost, he is responsible for it, even if he may not have been negligent in looking after it.

1857. If a person takes Khums to another town in compliance with the directive of the Mujtahid, and it is lost, it is not necessary for him to pay Khums again. And the position is the same if he gives Khums to a Wakil of the Mujtahid, and the Wakil transfers it to another place, and in the process the Khums is lost.

1858 It is not permissible that the price of a commodity is inflated and then it is given as Khums. And as stated in note no. 1797, it is totally unacceptable to pay Khums from the commodity other than the one on which Khums is liable, except in the case of money for gold and silver coins etc.

---

(336)

1859 \* If a person is the creditor of a person who is entitled to receive Khums, and wants to adjust his debt against Khums payable by him, he should, as an obligatory precaution, either seek the permission of a Mujtahid to do so, or give Khums to the

deserving person and thereafter, the deserving person returns it to him towards the debt. He can also take the Wakalat from deserving person, receive Khums on his behalf, and then deduct his debt from it.

1860 \* A person who is liable for Khums cannot lay a condition to the deserving person that he would return the sum after having received it, except when the deserving person, after having received the Khums, agrees to return it. For example, if a person owes a large sum of Khums, and is unable to pay it because of poverty, and does not wish to remain indebted to the deserving people, there will be no objection if the deserving person agrees to receive Khums from him, and then to bestow it upon him as a gift.

## ZAKAT

1861 It is obligatory to pay Zakat on the following things

- (i)Wheat
- (ii)Barley
- (iii)Dates
- (iv)Raisins
- (v)Gold
- (vi)Silver
- (vii)Camel
- (viii)Cow
- (ix)Sheep ( including goat)
- (x)As an obligatory precaution, upon the wealth in business

And if a person is the owner of any of these ten things he should, in accordance with the conditions which will be mentioned later put their fixed quantity to one of the uses as prescribed

1862 On the basis of obligatory precaution, Zakat should be paid on *Sult*, which is a soft, grain like wheat with the property of barley and on *'alus* which is like wheat, and is the food of the people of San'a (Yemen).

---

(337)

1863 \* Payment of Zakat becomes obligatory only when the property reaches the prescribed taxable limit, and if the owner of the property is free person

1864 If a person remains the owner of cow, sheep, camel, gold and silver for 11 months, the payment of Zakat becomes obligatory for him from the first of the 11th month, but he should calculate the beginning of the new year after the end of the 12th month

1865 \* The liability of Zakat on gold, silver and merchandise is conditional to its owner being sane and Baligh. But in the case of wheat, barley, raisins, camel, cow and sheep, being sane and Baligh is not a prerequisite.

1866. \* Payment of Zakat on wheat and barley becomes obligatory when they are



recognised as wheat and barley. And Zakat on raisins becomes obligatory when they call them grapes. And Zakat on dates becomes obligatory when Arabs call it Tamar. However, the time for determining the taxable limit, and payment of Zakat on wheat and barley is when they are threshed, and grains are separated from chaff, and the time for payment of zakat on raisins and dates is when they are plucked. This is also known as the time of drying up.

1867 \* For establishing the liability of Zakat on items like wheat, barley, raisins and dates, it is not a prerequisite that they should be in the control of their owner, so that he can dispose it or have a discretion over it. If the owner is absent, and the goods are neither in his control nor in that of his agent, like, when it has been usurped, even then the liability of Zakat remains.

1868. \* For establishing the liability of Zakat on items like gold, silver and merchandise, it is necessary that their owner is sane. If the owner remained insane throughout a year, or part of it, Zakat will not be obligatory upon him.

1869 \* If the owner of cow, sheep, camel, gold and silver remains intoxicated or unconscious during a part of year, he is not excused from payment of

---

**(338)**

Zakat and the position is the same if at the time of Zakat becoming Wajib on wheat, barley, palm-dates and raisins, he is intoxicated or unconscious.

1870 \* For establishing liability of Zakat on items other than wheat, barley, raisins and dates, it is necessary that the owner has a discretion over their disposal etc. And if he is prevented from that control because of usurpation, Zakat will not be wajib.

1871 \* If a person borrows gold, silver or any other thing on which it is obligatory to pay Zakat and it remains with him for a year, he should pay Zakat on it, and the lender has to pay nothing.

**Zakat of Wheat, Barley, Dates and Raisins.**

1872. \* Zakat on wheat, barley, dates and raisins becomes obligatory when their quantity reaches the taxable limit which is 300 *saa* and it is said that it equals 847 kg.

1873 If a person and members of his family consume the grapes, dates, barley and wheat, on which payment of Zakat has become obligatory, or if, for example, he gives these things to a poor person without the intention of paying Zakat, he should give Zakat on the quantity used.

1874 If the owner of wheat, barley, dates and grapes dies after Zakat on it has become obligatory, that quantity of Zakat should be paid from his estate. However, if he dies before Zakat becomes obligatory, each one of his heirs, whose share reaches the taxable limit should pay Zakat from his own share.

1875 \* A person, who has been appointed by the Mujtahid to collect Zakat, can demand it at the time of harvest when wheat and barley are threshed and chaff is separated from grains, and when the dates and grapes become dry. And if the owner

of these items does not give Zakat, and they perish, the owner should compensate for it.

1876. If payment of Zakat becomes obligatory on date tree and grapes or

---

**(339)**

the crop of wheat and barley after one becomes its owner, one should pay Zakat on them.

1877. If a person sells the crop and trees after Zakat on wheat, barley, palm -dates and grapes becomes obligatory, the seller should pay the Zakat on them, and if he pays, it will not be obligatory on the buyer to pay anything.

1878. \* If a person purchases wheat or barley or dates or grapes, and knows that the seller has paid Zakat on them, or doubts whether or not he has paid it, it is not obligatory on him ( i.e the buyer) to pay anything. But if he knows that he ( the seller ) has not paid Zakat on them, he should pay Zakat himself. But if the seller cheats him by telling him that he has not paid Zakat, he can reclaim from the seller the Zakat, if he has paid it.

1879 \* If the weight of wheat, barley, dates and grapes is about 847 kilogrammes when they are wet, and reduces when they become dry, payment of Zakat on it is not obligatory

1880 \* If a person disposes of wheat, barley, and dates before the time of drying up, and if they reach the taxable limit after they have dried up, he should pay Zakat on them.

1881. There are three kinds of dates.

(i) Those which are dried up. Rules regarding the Zakat payable on them have already been explained above

(ii) Those which are eaten when they are ripe.

(iii) Those which are eaten before they are ripened

As for the second kind, if its weight comes to 847 kilogrammes after having dried up, Zakat on it becomes obligatory as a recommended precaution. And as for the third kind, Zakat on it is not obligatory.

1882. If a person has paid Zakat once on wheat, barley, dates and raisins, no further Zakat is payable on it, even if they remain with him for a few years

1883. If wheat, barley, dates and grapes are watered with rain or river, or if they benefit from the moisture of the land, like in the case of Egyptian crops,

**(340)**

the Zakat payable on them is 10% and if they are watered with buckets etc. the Zakat payable on them is 5%.

1884. If wheat, barley, dates and grapes are watered with both rain water as well as

water supplied with buckets etc and if it is commonly said that they have been irrigated with bucket water etc the Zakat payable on them is 5% and if it is said that they have been irrigated with river and rain water, the Zakat payable on them is 10%, and if it is commonly said that they have been irrigated jointly with both, the Zakat payable on them is 7.5%.

1885 If a person doubts about the common impression, not able to determine whether the crop was watered by rain alone or by rain and buckets together, it will be sufficient for him to pay 7.5% Zakat.

1886 If a person doubts and does not know whether it will be customarily held that the land was irrigated both ways, or that it has been watered with buckets etc it will be sufficient for him to pay 5%. And the position will be the same if the common opinion would probably be that it was irrigated with rain water

1887. If wheat, barley, dates and grapes are irrigated with rain and canal water and, although they did not need bucket water, yet it was also supplied, with no helpful result for the crop, the Zakat on them is 10%. And if they are watered with bucket water, without having any need of canal and rain water, but are also supplied with canal and rain water without being helpful to the crop, the Zakat on them is 5%.

1888 \* If a crop is watered with bucket etc and in the adjoining land he raises a crop which benefits from the moisture of that land (which is irrigated with bucket water etc ) and does not need extra watering, the Zakat of the crop which is watered with bucket is 5% and the Zakat of the crop in the adjoining land, as a precaution is 10%.

1889 \* A person cannot deduct the expenses incurred by him on the production of wheat, barley, dates and grapes from the income obtained from them, in order to determine the minimum taxable limit. Hence if the weight

---

**(341)**

of any one of them, before calculating the expenses was about 847 kilogrammes, he should pay Zakat on it.

1890 A person who has used seeds for farming whether he owned them or he bought them, cannot deduct their value from the total harvest for calculating the minimum taxable limit. Rather, he should calculate the taxable limit taking into account the entire crop.

1891 \* It is not obligatory to pay Zakat on what government takes away from the goods or wealth itself. For example, if the harvest is 2000 kilogrammes, and government takes 50 kilogrammes from it as taxation, it is obligatory to pay Zakat on 1950 kilogrammes only.

1892. \* As an obligatory precaution, a person cannot deduct from the harvest the expenses incurred by him before Zakat became due, paying Zakat on the balance only

1893 \* As for the expenses incurred after Zakat becomes obligatory, a person cannot



deduct them from the amount of the Zakat liable on him, even if, as a precaution, he may have sought permission from the Muftahid or his Wakil.

1894 \* It is not obligatory for a person to wait till wheat and barley pile up for threshing, and the grapes and dates become dry, before paying Zakat. It is permissible that as soon as payment of Zakat becomes due, he should calculate the amount of Zakat and pay.

1895. After Zakat becomes payable, a person can handover the standing crops, or dates or grapes, before their being harvested or picked, to the deserving poor, or to the Muftahid or his Wakil, on the basis of joint ownership, and then make them share the expenses.

1896. When a person handovers Zakat of crops or dates or grapes in their essential forms to the Muftahid or his Wakil, or to the deserving poor person, it is not necessary for him to look after those things as a joint owner, free of charge. He can charge them rental as long as these things remain on his land for harvesting and drying up.

---

(342)

1897 \* If a person owns wheat, barley, dates and grapes in various cities, where the time of ripening of crops and fruits differ from one another, and they are not all received at one time, if all of them are considered to be the harvest of one and the same year, and if the thing which ripens first reaches the taxable limit i.e. 847 kilogrammes (approx), he should pay Zakat on it at the time of its ripening and should pay Zakat on the remaining crops when they are received. But if the crop which is ready first, does not reach the minimum taxable limit, he should wait till other crops are ready. If they totally reach the taxable limit, Zakat on them will be obligatory, otherwise Zakat will not be obligatory on them.

1898. If a date tree or vine bears fruit twice in a year, and when combined they reach the minimum taxable limit, it is obligatory as a precaution, to pay its Zakat.

1899. If a person has a quantity of dates or grapes which have not dried up, and which would reach the taxable limit when dried up, he can replace them with fresh fruits (i.e. dates and grapes) with the purpose of giving Zakat, provided that, if they were dry they would be equal to the obligatory amount of Zakat.

1900. If it is already obligatory on a person to pay Zakat on dry dates or raisins, he cannot replace it with fresh, green dates or grapes. And, if he calculates the value of Zakat and gives green grapes or dates or other dry raisins or dates against that value, it is a matter of Ishkal. Also, if it is obligatory on a person to pay Zakat on green dates or grapes, he cannot pay it with dry dates or raisins. And, if after calculating the value of Zakat, he pays it from other dates or grapes, it will be a matter of Ishkal even if the other dates and grapes were green and fresh.

1901. If a person dies with a debt, and has a property on which Zakat has become due, it is necessary that, in the first instance, the entire Zakat should be paid out from that property, and thereafter pay his debt.

1902 \* If a person dies with a debt and also has wheat, barley, dates or grapes, and, before Zakat on these things become obligatory, his heirs paid

---

(343)

his debt from other property, the heir, whose share equals to 847 kilogrammes (approx) should pay Zakat. And if the debts of the deceased was not paid before Zakat on these things became obligatory, and if his estate just equals his debt, it is not obligatory for the heirs to pay any Zakat. And if the property of the deceased is more than his debt, and if the debt calls for payment from a quantity of wheat, barley, dates, and grapes, then whatever is paid towards the debt will have no liability of Zakat. In the residue, whoever from the heir receives a share equal to the minimum taxable limit, should pay Zakat.

1903 If wheat, barley, dates and raisins on which Zakat has become obligatory, are of good quality and inferior quality, the obligatory precaution is that Zakat for each of the two categories should be given separately from its respective type

#### Minimum Taxable Limit of Gold

1904 There are two taxable limits of gold: The first limit is 20 *mithqals* (sharee), one *mithqal* being equal to 3.456 grms. Hence when the quantity of gold reaches 20 *mithqals* and other requisite conditions are also fulfilled, one should pay 1/40th part of it, which is equal to 1.728 grms, as Zakat. And if the quantity of gold does not reach this limit, it is not obligatory to pay Zakat on it. The second taxable limit of gold is applicable when gold, in addition to 20 *mithqal* sharee is further increased. If an additional of 4 *mithqal* sharee takes place to 20 sharee *mithqals*, one should pay Zakat on the total quantity at the rate of 2.5%. And if the addition is less than 4 sharee *mithqals*, Zakat will be payable on 20 sharee *mithqals* only, and it will not be obligatory to pay it on the additional quantity. The same rule applies as and when ongoing additions take place in the quantity of gold, like, if a further increase of 4 *mithqals* takes place, Zakat should be paid on the entire quantity, and if the increase is less than that, no Zakat will be payable.

#### Taxable Limit of Silver

1905 There are two minimum taxable limit for silver. The first is 105 ordinary *mithqals* equal to 483.88 grms. Therefore, when the quantity of silver

---

(344)

reaches that limit, and other necessary condition are also fulfilled one should pay 2.5% of it as Zakat. And if the quantity of silver does not reach the aforesaid limit, it is not obligatory to pay Zakat on it.

The second limit of silver is when there is an addition of 21 *mithqals*, that is, if an addition of 21 *mithqals* takes place to 105 *mithqals*, the Zakat should be paid on 126 *mithqals*. If addition is less than 21 *mithqals* he should pay Zakat on 105 *mithqals* only, and no Zakat is payable on additional quantity. The same rule applies as and when ongoing additions take place in the quantity of silver, like, if 21 *mithqals* are further added, he should pay Zakat on entire quantity and if the addition is less than the quantity which has been added and is less than 21 *mithqals*, is not liable to any

**Zakat** Thus, if a person gives 1/40 of all the gold or silver he possesses, he will have paid the obligatory Zakat, and sometimes even more than that. For example, if a person has 110 *mithqals* of silver and gives 2.5% of that, he will have paid Zakat on 105 *mithqals* which was obligatory, and also sometimes on 5 *mithqals* which was not obligatory.

1906. If a person possesses gold or silver which has reached the taxable limit, and even if he has paid Zakat on it, he should continue to pay Zakat on it every year, as long as it does not reduce from the minimum limit.

1907. Zakat on gold and silver becomes obligatory only when they are made into coins, and are in currency for transactions. Zakat should, however, be paid on them even if their stamp has been effaced.

1908. It is obligatory, as a precaution, to pay Zakat on coined gold and silver worn by women as ornaments, as long as such coins are legal tenders, that is, transactions are made with them as gold and silver currency. It is not obligatory to pay Zakat on them if they have ceased to be legal tenders.

1909. If a person possesses gold and silver neither of which is equal to the first minimum limit, for example, if he has 104 *mithqals* of silver and 19 *mithqals* of gold, it is not obligatory for him to pay Zakat.

1910. As stated earlier, Zakat on gold and silver becomes obligatory only when its taxable quantity is owned by a person for 11 months continuously.

---

#### (345)

If therefore, the quantity falls below the taxable limit at any time during the period of 11 months, it is not obligatory for him to pay Zakat on them.

1911. \* If during the period of 11 months, a person who possesses gold and silver exchanges them for something else, or melts them, it is not obligatory for him to pay Zakat on them. However, if he changes them from coins to plain gold or silver, to avoid payment of Zakat, the obligatory precaution is that he should pay Zakat.

1912. If a person melts gold and silver coins in the twelfth month, he should pay Zakat on them, and if their weight or value is reduced because of melting, he should pay Zakat which was obligatory on those coins before they were melted.

1913. \* If gold and silver possessed by a person is partly of superior quality and partly of inferior quality, he can pay Zakat of each from its respective quality. But, as a precaution, he should not pay entire Zakat based on the inferior quality. In fact, it is better that he should give the entire Zakat based on the gold and silver of superior quality.

1914. If gold and silver coins have more than usual quantity of alloy, but if they are still known as gold and silver coins, payment of Zakat on them is obligatory if they have reached the taxable limit, although in their pure form they may not reach the taxable limit. But, if they are not called gold and silver coins, liability of Zakat on

them is a matter of Ishkal, even if in their pure form they may reach the taxable limit.

1915 If gold and silver coins have usual amount of alloy in them, he can pay Zakat on them with gold and silver coins which contain more than usual quantity of alloy, or with coins which are not made of gold and silver, provided that its quantity equals the value of Zakat.

#### **Zakat Payable on Camel, Cow, and Sheep (including Goat)**

1916.\* For Zakat on camel, cows and sheep (including goats) there are two additional conditions, besides the other usual conditions

---

(346)

The animal should have grazed in the jungle or open fields for one year. If it is fed with cut or plucked grass, or if it has grazed in the farm owned by its owner, or somebody else, there is no Zakat on it, except when it was only a matter of day or two during which the animal fed itself with the grass from its master farm.

As a matter of precaution, it is not a condition that the camel, cow or small cattle should not have worked during the whole year. In fact, Zakat on them will be obligatory, if they are used for irrigation and ploughing the land.

1917 If a person purchases or leases for his camel, cow and sheep, a pasture which has not been cultivated by anyone, Zakat becoming liable is a matter of Ishkal, though as a precaution, Zakat be paid. But, if he pays tax on grazing his animal, then he should pay Zakat.

#### **Minimum Taxable Limit of Camel**

1918. Camel has 12 taxable limits:

- (i) 5 camels and the Zakat on them is one sheep. As long as the number of camels does not reach five, no Zakat is payable on them.
- (ii) 10 camels: and the Zakat on them is 2 sheep.
- (iii) 15 camels: and the Zakat on them is 3 sheep.
- (iv) 20 camels: and the Zakat on them is 4 sheep.
- (v) 25 camels: and the Zakat on them 5 sheep.
- (vi) 26 camels and the Zakat on them is a camel which has entered the 2nd year of its life.
- (vii) 36 camels and the Zakat on them is a camel which has entered the 3rd year of its life.
- (viii) 46 camels and the Zakat on them is a camel which has entered in the 4th year of its life.
- (ix) 61 camels and the Zakat on them is a camel which has entered the 5th year of its life.
- (x) 76 camels and the Zakat of them is 2 camels which have entered the 3rd year of their life.
- (xi) 91 camels and the Zakat on them is 2 camels which have entered the 4th year of their life.
- (xii) 121 camels and above. In this case, the person concerned should

---

(347)



either calculate the camels on group of 40 each, and give for each set of forty camels a camel, which has entered the third year of its life, or calculate them on groups of 50 each and give as Zakat, for every 50 camels, a camel which has entered the 4th year of its life, or he may calculate them in the groups of forty and fifty. However, in every case he should calculate in such a way that there should be no balance, and even if there is a balance, it should not exceed nine. For example, if he has 140 camels he should give for 100 camels, two such camels as have entered the fourth year of their life, and for the remaining forty camels, he should pay one camel which has entered the third year of its life. And the camel to be given in Zakat should be female.

1919. It is not obligatory to pay Zakat in the between two taxable limits. Therefore, if the number of camels with a person exceeds the first taxable limit, which is 5 camels, but does not reach the second taxable limit which is 10 camels, he should pay Zakat on only 5 of them, and the same way with the succeeding taxable limits.

#### **Minimum Taxable Limit of Cow**

1920. Cow has two taxable limits. Its first taxable limit is 30. If the number of cows owned by a person reaches 30, and other conditions mentioned above are fulfilled, he should give by way of Zakat a calf which has entered the 2nd year of its life, and the obligatory precaution is that the calf should be a male. And its second taxable is 40, and its Zakat is a female calf which has entered the 3rd year of its life. And it is not obligatory to pay Zakat when the number of the cows is between 30 and 40. For example, if a person possesses 39 cows, he should pay Zakat on 30 cows only. Furthermore, if he possesses more than 40 cows but their number does not reach 60, he should pay Zakat on 40 cows only. And when their number reaches 60, which is twice as much as the first taxable limit, he should give as Zakat 2 calves, which have entered the 2nd year of their life. And similarly, as the number of the cows increases, he should calculate either in thirties or in forties or from 30 and 40, and should pay Zakat in accordance with the

---

(348)

rule explained above. However, he should calculate in such a way, that there should be no remainder, and in case there is a remainder, it should not exceed 9. For example, if he has 70 cows, he should calculate at the rate of 30 and 40 and should pay Zakat for 30 of them at the rate prescribed for 40 of them, because if he calculates at the rate of 30, 10 cows will be left without Zakat being paid on them.

#### **Taxable Limit of Sheep (including Goats)**

1921. Sheep has 5 taxable limits.

- The 1st taxable limit is 40, and its Zakat is one sheep. And as long as the number for sheep does not reach 40, no Zakat is payable on them.
- The 2nd taxable limit is 121, and its Zakat is 2 sheep.
- The 3rd taxable limit is 201, and its Zakat is 3 sheep.
- The 4th taxable limit is 301, and its Zakat is 4 sheep.
- The 5th taxable limit is 400 and above, and in this case calculation should be made in hundreds, and one sheep should be given as Zakat for each group of 100 sheep. And it is not necessary that Zakat should be given from the same sheep. It will be sufficient if some other sheep are given, or money equal to the price of the sheep is

given as Zakat

1922. It is not obligatory to pay Zakat for the number of sheep between the two taxable limits. So, if the number of sheep exceeds the first taxable limit (which is 40), but does not reach the 2nd taxable limit (which is 121), the owner should pay Zakat on 40 sheep only, and no Zakat is due on the sheep exceeding that number, and the same rule applies to the succeeding taxable limits.

1923. When the number of camels, cows and sheep reaches the taxable limit, payment of Zakat on them becomes obligatory whether all of them are males or all are females, or some of them are males and some are females.

1924. In the matter of Zakat, cows and buffaloes are treated to be of the same class, and Arabian and non-Arabian camels are also of the same group. Similarly, for the purpose of Zakat, there is no difference between a goat, a sheep and a one-year old lamb

---

(349)

1925. If a person gives a sheep as Zakat, it is necessary, as an obligatory precaution, that it should have at least entered the 2nd year of its life, and if he gives a goat it should have, on the basis of precaution, entered the 3rd year of its life

1926. If a person gives a sheep as Zakat, there is no harm if its value is slightly less as compared with his other sheep. However, it is better that he should give as Zakat the sheep whose value is more than his other sheep, and the same rule applies for cows and camels

1927. If some persons are partners, then the person whose share reaches the first limit should pay Zakat. It is not obligatory on the person whose share does not reach the first taxable limit to pay Zakat.

1928. If a person has cows or camels, or sheep at various places, and combined together they reach the taxable limit, he should pay Zakat on them.

1929. Even if the cows, sheep and camels possessed by a person are unhealthy and defective, he should pay Zakat on them.

1930. If all cows and sheep and camels possessed by a person are unhealthy and defective, he can pay Zakat from amongst them. However, if all of them are healthy and young and with no defect, he cannot pay the Zakat liable on them from unhealthy, defective and old ones. In fact, if some of them are healthy and others are unhealthy, and some are defective and others are without any defect, and some are old and others are young, the obligatory precaution is that he should give as Zakat those animals which are healthy, have no defect and are young.

1931. \* If before the expiry of the 11th month, a person changes his cows, sheep and camels with something else, or changes his taxable limit with an equivalent number of the same kind of animals - for example, if he gives 40 sheep and takes new 40 sheep - it is not obligatory on him to pay Zakat, if this was not done to avoid Zakat. But if it

was done to avoid Zakat, then as an obligatory precaution, Zakat must be paid if their benefits are common, like, if the exchange milk-giving sheep for milk-giving sheep.

---

(350)

1932 If a person who is required to pay Zakat on cows, sheep and camels, gives that Zakat from his other property, he should pay Zakat on the animals every year as long as their number has not become less than the taxable limit. But if he gives Zakat from those very animals and they become less than the first taxable limit, payment of Zakat is not obligatory on him. For example, if a person who owns 40 sheep, gives their Zakat out of his other property, he should pay ones sheep every year as long as their number does not become less than 40, and if he pays Zakat from those very sheep, payment of Zakat will not be obligatory on him till such time when their number reaches 40.

### Zakat on Business Goods

Goods earned by commutatives contracts, and set aside for investment in business or profit earning, is, as a precaution, liable for Zakat if certain conditions are fulfilled. The rate of zakat is 1/ 40.

- (i) The owner of the goods should be baligh and sane.
- (ii) The goods should have reached the taxable limit, which is equal to that of gold and silver.
- (iii) The goods should have remained for one year ever since the owner intended to invest it for profit.
- (iv) The intention of investing it for profit should have remained unchanged throughout the year. If the intention changes, like, when he decides to spend it for maintenance, then he will not pay its Zakat.
- (v) The owner should be actually capable of its disposal throughout the year
- (vi) Throughout the year, the owner should have a buyer of the goods equal to the capital or more. If, during the year, he gets a buyer for the goods for less then capital outlay, it will not be obligatory upon him to pay its Zakat.

### Disposal of Zakat

1933 \* Zakat can be spent for the following eight purposes

- (i) It may be given to poor person, who does not possess actual or potential means to meet his own expenses, as well as that of his family for a period of one year. However, a person who has an art or possesses property or capital to meet his expenses, is not classified as poor
- 

(351)

- (ii) It may be paid to a miskin ( a destitute person) who leads a harder life than a Faqir (a poor person)
- (iii) It can be given to a person who is a Wakil of Holy Imam (A S) or his representative to collect Zakat, to keep it in safe custody, to maintain its accounts and to deliver it to the Imam or his representative or to the poor.
- (iv) It can be given to those non-Muslims who may, as a result, be inclined to Islam,

or may assist the Muslims with the Zakat for fighting against the enemies, or for other justified purpose. It can be given to those Muslims also whose faith in the Prophet or in the Wilayat of Amirul Momineen is unstable and weak, provided that, as a result of giving, their faith is entrenched.

(v) It can be spent to purchase the slaves to set them free, the details of which have been given in its relevant Chapter.

(vi) It can be given to an indebted person who is unable to repay his debt.

(vii) It may be spent in the way of Allah for things which has common benefit to the Muslims, for example, to construct a mosque, or a school for religious education, or to keep the city clean, or to widen or to build tar roads.

(viii) It may be given to a stranded traveller.

These are the situation in which Zakat can be spent. But in situation number 3 and 4, the owner cannot spend without the permission of Imam (A.S) or his representative, and the same applies to the 7th situation, as per obligatory precaution. Rules relating to these are explained in the following article:

1934. The obligatory precaution is that a poor and destitute person should not receive Zakat more than his expenses and those of his family, for one year. And if he possesses some money or commodity, he should receive Zakat equivalent to the shortfall meeting his expenses for a year.

1935. If a person had enough amount to meet his expenses for a year, and he spent something out of it, and then doubts whether or not the remaining amount will be sufficient to meet his expenses for one year, he cannot receive Zakat.

---

### (352)

1936. An artisan, a land-owner, or a merchant whose incomes is less than his expenses for one year can take Zakat to meet his annual shortfall, and it is not necessary for him to sell off his tools, property, or spend his capital in order to meet his expenses.

1937. \* A poor person who has no means of meeting his own expenses, and those of his family, for one year, can receive Zakat, even if he owns a house in which he lives, or possesses a means of transport, without which he cannot lead his life, or it may be to maintain his self-respect. And the same rule applies to household equipments, utensils and dresses for summer and winter, and other things needed by him (i.e. he can take Zakat even if he possesses these things). And if a poor person does not have these essential things, he can purchase them from Zakat, if he needs them.

1938. If it is not difficult for a poor person to learn an art, he should not, as an obligatory precaution, depend on Zakat. However, he can receive Zakat as long as he is learning the art.

1939. \* If a person who was poor previously says that he is still poor, Zakat can be given to him, even if the person giving Zakat may not be satisfied with what he says. But if a person was not known to be poor previously, Zakat cannot be given to him, as a precaution, till one is satisfied about his poverty.

1940. If a person says that he is poor, and he was not poor previously, and if one is not



satisfied with what he says, the obligatory precaution is that Zakat should not be given to him.

1941. If a Zakat giver is the creditor of a poor person, he can adjust the debt against Zakat

1942. If a poor man dies, and his property is not as much as it may liquidate his debt, the creditor can adjust his claim against Zakat. And even if his property is sufficient to clear his debt, but his heirs do not pay his debt, or the creditor cannot get back his money for any other reason, he can adjust the debt against Zakat

---

(353)

1943. It is not necessary for a person who gives Zakat to mention to the poor that it is Zakat. In fact, if the poor feels ashamed of it, it is recommended that he should not mention at all that he has given with the intention of Zakat.

1944. \* If a person gives Zakat to someone thinking that he is poor, and understands later that he was not poor, or owing to his not knowing the rule, gives Zakat to a person who he knows is not poor, it will not be sufficient. Hence, if the Zakat which he gave to that poor still exists, he should take it back from him, and give it to the person entitled to it. And if that thing does not exist, and the person who took it was aware that he was given from Zakat, the Zakat payer should obtain its substitute from him, and give it to a person entitled to it. And if the receiver was not aware that it was Zakat, nothing will be taken from him, and the person who has to pay Zakat will give the substitute from his own property.

1945. A person who is indebted and is unable to repay his debt, can receive Zakat to repay it, even if he has the means to meet his expenses for one year. However, it is necessary that he should not have spent the loan for some sinful purpose.

1946. \* If a man gives Zakat to someone who is indebted and who cannot repay his debt, and understands later that he had spent the loan sinful purpose, if that debtor is poor, the man can adjust the sum as Zakat given to poor.

1947. If a person is indebted and is unable to repay his debt, although he is not poor, the creditor can adjust against Zakat the amount which that person owes him.

1948. If a traveller is stranded because he has no money left with him, or his means of transport does not function, he can receive Zakat, provided that his journey is not for a sinful purpose, and that he cannot reach his destination by taking a loan or by selling something. He can receive Zakat even if he is not poor in his hometown. But if he can raise money for the expenses of his journey to another place nearby, by borrowing money or selling

---

(354)

something, he should take only that much of Zakat, which would enable him to reach that place.

1949 \* If a stranded traveller takes Zakat, and upon reaching his hometown finds that some of it has remained unspent, he should send it back to the giver of Zakat, and if he cannot do so, he should give to the Mujtahid mentioning that it is Zakat.

**Qualification of those Entitled to Receive Zakat.** 1950 \* It is necessary that the person to whom Zakat is paid is a Shi'a Ithna'ashari. If, therefore, one pays Zakat to a person under the impression that he is a Shi'ah, and it transpires later that he is not a Shi'ah, one should pay Zakat again.

1951. If a child or an insane Shi'ah person is poor, a person can give Zakat to his guardian with the intention that whatever he is giving will belong to the child or to the insane person.

1952. If a person has no access to the guardian of the insane person, he can utilise Zakat for the benefit of the child or of the insane person himself, or through an honest person. And he will do the Niyyat of Zakat, when the money has reached for the purpose.

1953 \* Zakat can be giving to a poor man who begs, but can not be given to a person who spends it for sinful purpose. In fact, as a precaution, it can not be giving to a poor man who, as a result of receiving, feels encouraged to commit sins, even if he does not spend that sum for sinful purposes. In fact, as a precaution, it cannot be given to a poor man who, as a result of receiving, feels encouraged to commit sins, even if he does not spend that sum for sinful purposes.

1954. \* As an obligatory precaution, Zakat cannot be given to a drunkard, or one who does not offer daily prayers, or one who commits major sins openly

1955 The debt of a person who cannot repay his debt can paid from Zakat even if his maintenance is obligatory on the one giving Zakat.

---

(355)

1956 A person cannot pay from Zakat the expenses of his dependents, like, his children. But, if he himself fails to maintain them, others may give them from Zakat

1957 \* There is no harm if a person gives Zakat to his deserving son for spending on his wife, servant and maid servant.

1958 Father cannot pay for the religious or secular books required by his son for education, from Zakat money, except when public welfare warrants it, and as a precaution, he has sought the permission of the Mujtahid.

1959 \* If a father is not financially capable of getting his son married, he can get him married by spending Zakat, and the son can similarly do so for his father

1960 \* Zakat cannot be given to a wife whose husband provides for her subsistence, nor to one whose husband does not provide for her subsistence, if it is possible for her to refer to Mujtahid who would compel him to provide

1961 If a woman who has contracted temporary marriage (Mut'ah) is poor, her husband and others can give her Zakat. But if the contract had a condition that the husband would maintain her for her expenses, or if it is obligatory on the husband for some other reason to maintain her, and he fulfils the obligation, Zakat cannot be given to her.

1962. A wife can give Zakat to her husband who may be poor even if the husband may in turn spend that Zakat for her, being his wife

1963 \* A sayyid cannot take Zakat from a non-Sayyid. However, if khums and other religious dues are not sufficient to meet the expenses of a Sayyid and he has no alternative, he may take Zakat from a non-Sayyid.

1964. Zakat can be given to a person about whom one is not sure whether he is a Sayyid or not.

---

### (356)

**Intention of Zakat** 1965 \* A person should give Zakat with the intention of *Qurbat*, that is, to comply with the pleasure of Almighty Allah. And he should specify in his Niyyat, whether he is giving the Zakat on his wealth, or Zakatul Fitra. Also, if it is obligatory on him to give Zakat on wheat and barley, and if he wants to pay a sum of money equal to the value of Zakat, he should specify whether he is paying in lieu of wheat or barley

1966 \* If a person becomes liable to pay Zakat on various items, and he gives a part of Zakat without making Niyyat of any of those items, if the thing which he has given is of the same class as any one of those items, it will be reckoned to be Zakat on that very commodity. For instance, if it is obligatory on a person to pay Zakat on 40 sheep and on 15 mithqals of gold, and he gives one sheep as Zakat without any specified Niyyat of either, it will be treated to be Zakat on sheep. But if he gives some silver coins or bank notes, which does not belong to either class, as it is neither sheep nor gold, it is a matter of Ishkal and the Zakat will not be considered as paid

1967 \* If a person appoints someone as his representative to give away the zakat of his property, he should, while handing over Zakat to the representative, make Niyyat that whatever his representative will later give to a poor is Zakat. And it is better that his Niyyat remains constant till Zakat reaches the poor

1968 \* If a person gives Zakat to poor, or to the Muftahid, without making the Niyyat of Qurbat, it will be accepted as Zakat, although he will have committed a sin for not having the Niyyat of Qurbat.

**Miscellaneous Rules of Zakat** 1969 As a precaution, when wheat and barley are separated from chaff, and when dates and grapes become dry, their owner should give Zakat to poor or separate it from his wealth. Similarly, Zakat on gold, silver, cow, sheep and camel should be given to poor, or separated from one's wealth after the expiry of eleven months. However, if he awaits a particular poor person, or wishes to give it to a poor with some excelling virtue, he may not separate the Zakat from his wealth.

**(357)**

1970 It is not necessary that after separating Zakat, a person should pay it at once to a deserving person. But, if a deserving person is accessible, then the recommended precaution is that payment of Zakat should not be delayed.

1971. If a person who could deliver Zakat to a deserving person did not give it, and it was lost due to his negligence, he should give its replacement.

1972. \* If a person who can deliver Zakat to a deserving person, does not do so, and it is lost without his being careless about it, if he had a good reason for the delay, there is no obligation to make its substitute, like, if he was waiting for a particular poor person, or if he wanted to distribute over many poor people, gradually. But if he had no good reason for the delay, he should give its substitute.

1973 If a person separates Zakat from that wealth on which it had become due, he has the right of disposal over the remaining amount, and if he separates it from his other property, he has the discretion over the entire property.

1974. When a person has separate Zakat from his property, he cannot utilise it and replace it with other payment.

1975 If some profit accrues from the Zakat which a person has set apart for example, if a sheep which has been ear-marked for Zakat gives birth to a lamb - it belongs to the poor.

1976 If one entitled to Zakat is present when a person separates Zakat from his property, it is better that he should give the Zakat to him, except that he has a person in view who is preferable, for some reason, to receive Zakat.

1977. \* If a person trades with the property set apart for Zakat, without obtaining the permission of Mujtahid, and sustains a loss, he should not deduct anything from Zakat. However, if he makes a profit, he should give it, as an obligatory precaution, to a person entitled to receive Zakat.

---

**(358)**

1978. If a person gives in advance to poor, with the Niyyat of Zakat while it has not yet become obligatory on him, it cannot be treated as Zakat. But after Zakat becomes obligatory on him, he can calculate it as Zakat, provided that the thing given is not used up, and that the poor continues to be deserving.

1979 If a poor person knows that Zakat has not become obligatory on a particular person, and takes something from him as Zakat, and it is used up or destroyed while it is with him, he is responsible for it. And when Zakat becomes obligatory on the person, if the poor is still deserving, the Zakat payer can adjust the Zakat liability against what he had already given.

1980 If a poor person did not know that Zakat had not become obligatory on a

particular person, and he takes something from him as Zakat and it perished while it is with him (i.e. the pauper) he will be responsible for it, and the person who gives Zakat cannot adjust it against Zakat.

1981. It is Mustahab to give Zakat on cows, sheep and camels to those poor who have integrity, and while giving Zakat he should give preference to his deserving relatives over others. Similarly, he should give preference to the learned person over those who are not learned, and to those who do not beg over those who beg. But, if giving Zakat to a particular poor is better for some other reason, it is Mustahab that Zakat be given to him.

1982. It is better that Zakat is given openly, and Mustahab Sadaqa are given secretly.

1983 \* If there are no deserving person in one's hometown, nor can he spend it for any other purpose prescribed for Zakat, and he does not hope that he will be able to find a deserving person later, he should take zakat to some other town, and spend it for an appropriate purpose. With the permission of the Mujtahid, he can deduct from Zakat the expenses of taking it to the other town, and he will not be responsible if it is lost.

1984. Even if a deserving person is available in the home town of a person, he can take Zakat to another town. However, he will pay himself the

---

(359)

expenses of taking it to the other town, and will be responsible if it is lost, except when he takes it with the directive of the Mujtahid.

1985. The charges for weighing and selling of wheat, barley, raisins and dates, which a person gives as Zakat, are to be paid by him.

1986. If a person has to pay as Zakat 2 *mithqals* and 15 grams of silver or more, he should not, as a recommended precaution, give less than 2 *mithqals* and 15 grams to one poor. Also, if he has to pay something other than silver, like wheat and barley, and its value reaches 2 *mithqal* and 15 grams of silver he should not, as a recommended precaution, give less than that to one poor.

1987. It is Makrooh for a man to request the deserving person to sell back to him the Zakat which he has received from him. However, if the deserving person wishes to sell the thing which he has received after its price has been agreed, the man who has given him Zakat will have the priority over others.

1988. If a person doubts whether or not he gave the Zakat which had been obligatory on him, and the property on which Zakat was due is also existent, he should give Zakat even if he doubts as to Zakat of earlier years. And if the liable property no more exists, no Zakat is due on it even if the doubt relates to Zakat for the current year.

1989 \* A poor man cannot compromise for a quantity of Zakat before having received it, or accept as Zakat something costlier than its actual value. Similarly, the



the owner cannot give Zakat to a deserving person on a condition that he would return it. However, there is no objection if the deserving poor, after having received the Zakat agrees to return it. For example, a person owes a large sum of Zakat, and because of poverty is unable to pay Zakat, and he repents for not having paid and seeks forgiveness from Allah, the deserving recipient can, of his own pleasure, bestow it back on him after having received it.

1990. \* A person cannot purchase the Holy Qur'an or religious book or prayer books from Zakat property, and dedicate them as WAQF, except

---

(360)

when it becomes necessary for public welfare, and for that also, as an obligatory precaution, he must seek permission from the Muftahid.

1991. A person cannot purchase property with Zakat and bestow it upon his children or upon persons whose maintenance is obligatory on him, so that they spend its income for their expenses.

1992 \* A person can spend Zakat to go to Hajj, Ziyarat etc even if he may not be poor, or draw from Zakat an amount equal to his annual expenses, provide that it is in the interest of the public, and if, as a precaution, he has obtained permission from the Muftahid.

1993 \* If the owner of a property makes a poor man his agent to distribute Zakat of his wealth, and if the poor has a feeling that the intention of the owner was that he himself ( i.e. the poor man) should not take anything out of Zakat, he cannot take anything from it for himself. But, if he is sure that the owner had no such intention, he can take for himself also.

1994 If a poor man gets camel, cow, sheep, gold and silver as Zakat and if the condition for Zakat becoming obligatory are fulfilled, he will have to give Zakat on them.

1995 \* If two persons are joint owners of a property on which Zakat has become obligatory, and one of them pays Zakat for his share, and thereafter they divide the property, even if he knows that his partner has not paid Zakat on his share, and is not going to pay it afterwards, there is no objection if he exercises the right of discretion over his own share.

1996 \* If a person owes Khums or Zakat and also owes Kaffarah and Nadhr etc, but he is also indebted and cannot make all these payments, and if the property on which Khums and Zakat has become obligatory has not been used up, he should give Khums and Zakat, and if it has been used up, the debt, Zakat and Khums will have priority over Kaffarah and Nadhr.

1997 \* If a person owes Khums or Zakat and has an obligation of Hajj and is also indebted, and he dies, and his property is not sufficient for all these

(361)

things, if the property on which Khums and Zakat become obligatory has not ceased to exist, Khums or Zakat should be paid and the balance should be spent on repaying the debt. And if the property on which Khums and Zakat become obligatory has ceased to exist his property should be spent to pay his debt, and if anything remains it should be spent on Hajj. If there is still an excess, then it must be divided between Khums and Zakat.

1998. \* If a person is acquiring knowledge and as an alternative he can earn his livelihood, Zakat can be given to him if acquiring that knowledge is obligatory. And if acquiring that knowledge is in the public interest, he can be given Zakat with the permission of the Muftahid, as a precaution. In the absence of these two circumstances, it is not permissible to give him from Zakat.

Zakat of Fitrah, 1999. \* At the time of sunset on Eid ul fitr night ( i.e the night preceding Eid day), whoever is adult and sane and is neither unconscious, nor poor, nor the slave of another, he should give, on his own behalf as well as on behalf of all those who are his dependents, about three killos per head of wheat or barley or dates or raisins or rice or millet etc. It is also sufficient if he pays the price of one of these items in cash. As per obligatory precaution, he should not give from that food which is not staple in his place, even if it be wheat, barley, dates or raisins.

2000. If a person is not in a position to meet his own expenses, as well as those of his family, for a period of one year, and has also no one who can meet these expenses, then he is a poor person, and it is not obligatory on him to pay Zakat of fitrah.

2001. One should pay Fitrah on behalf of all those persons who are treated as his dependents at his house on the nightfall of Eid ul fitrah, whether they be young or old, Muslims or non-Muslims, irrespective of whether or not it is obligatory on him to maintain them, and whether they are in his own town or in some other town.

2002. If a person appoints his dependent who is in another town, to pay his

---

### (362)

own fitrah from his property, and is satisfied that he will pay the fitrah, it will not be necessary for the person to pay that dependent's fitrah.

2003. \* It is obligatory to pay the fitrah of a guest who arrives at his house before sunset on Eid ul fitr night, with his consent, and he becomes his temporary dependent.

2004. The fitrah of a guest who arrives at his house on the night of Eid ul fitr before sunset, without his consent, and stays with him for some time, is also, as per obligatory precaution, wajib upon the host. Similarly, if he is forced to maintain someone, his fitrah will be obligatory upon him.

2005. If a guest arrives after sunset on Eid ul fitr night, and is considered to be dependent upon the master of the house, payment of his fitra is obligatory on the master of the house, as an obligatory precaution; but otherwise it is not obligatory, even if he may have invited him before sunset and may have broken his fast at his

house

2006. If a person is insane at the time of sunset on the night of Eid ul fitr, and his insanity continues till on the Eid ul fitr, it is not obligatory on him to pay the fitrah. Otherwise it is necessary for him as an obligatory precaution to give fitrah.

2007. \* If a child becomes baligh, or an insane person becomes sane, or a poor person becomes self sufficient during sunset, and satisfies the conditions of fitrah becoming obligatory on him, he should give fitrah.

2008. If it is not obligatory on a person to pay fitrah at the time of sunset on the night of Eid ul fitr, but necessary condition making obligatory on him develop before Zuhr on Eid day, the obligatory precaution is that he should pay fitrah.

2009. If a non-Muslim becomes a Muslim after the sunset on the night of Eid ul fitr, it is not obligatory on him to pay fitrah. But if a Muslim who was not a Shi'ah becomes a Shi'ah after sighting the moon, he should pay fitrah.

---

(363)

2010. \* It is Mustahab that a person who affords only one sa'a ( about 3 kilos) of wheat etc. should also pay fitrah. And if he has family members and wishes to pay their fitrah as well, he can give that one sa'a to one of his family members with the intention of fitrah and that member can give it to another family member, and so on, till the turn of the last person comes, and it is better that the last person gives what he receives to a person who is not one of them. And if one of them is minor, his guardian can take fitrah on his behalf, and the precaution is the thing taken for the minor should not be given to anyone else.

2011. If one's child is born after the sunset on the night of Eid ul iftr, it is not obligatory to give its fitrah. However, the obligatory precaution is that one should pay the fitrah of all those who are considered one's dependents after sunset, till before the Zuhr of Eid.

2012. \* If one who was dependent of a person, and becomes dependent of another before sunset, fitrah is obligatory on the other person whose dependent one has become. For example, if one's daughter goes to her husband's house before sunset, her husband should pay her fitrah.

2013. If the fitrah of a person is obligatory on another person, it is not obligatory on him to give his fitrah himself.

2014. \* If it is obligatory on a person to pay the fitrah of another person, but he does not pay it, its payment will be, as an obligatory precaution, obligatory on the latter. So, if all the conditions mentioned in rule 1999 are fulfilled, he must pay his own fitrah.

2015. If it is obligatory on a person to pay the fitrah of another person, his obligation will not end if the latter himself pays own fitrah.



2016. In the case of a wife who is not maintained by her husband, is she is dependent upon someone else, that person will have to pay her fitrah. But if she is not dependent on any one else, she will pay her own fitrah if she is not poor.

---

(364)

2017 A person, who is not a Sayyid, cannot give fitrah to a Sayyid, and if that Sayyid is his dependent, he cannot give to another Sayyid either

2018. The fitrah of a child who sucks the milk of its mother or a nurse, is payable by one who bears the expenses of the mother or the nurse. But, if the mother or the nurse is maintained by the property of the child itself, payment of fitrah for the child is not obligatory on the any one.

2019. Even if a person maintains the members of his family by haram means, he should pay their fitrah out of halal property.

2020 \* If a person employs someone like a carpenter, or a servant, and agrees to maintain him fully, he should pay his fitrah as well. But, if he agrees that would pay him for his labour, it is not obligatory on him to pay his fitrah

2021 \* If a person dies before sunset on the night of Eid ul fitr, it is not wajib to pay his fitrah or that of his family, from his estate. But if he dies after sunset, it is commonly held that fitrah will be obligatory, but it is not devoid of Ishkal. However, it is better to act on precaution, and pay his fitrah as well as that of his family.

**Disposal of Fitrah** 2022 \* As an obligatory precaution Fitrah should be paid to Shia poor only, who fulfil the conditions mentioned for those who deserve receiving Zakat. But if there is no deserving Shia in one's hometown, it can be given to other deserving Muslims. But in no circumstances should Fitrah be given to *Nasibi* - the enemies of Ahlul Bait (A S).

2023 If a Shia child is poor, one can spend fitrah on him, or make it his property by entrusting it to its guardian.

2024 \* It is not necessary that the poor to whom fitrah is given should be Adil (a just person). But, as an obligatory precaution, fitrah must not be given to a drunkard, or one who does not offer his daily prayers, or commits sins openly

---

(365)

2025 Fitrah should not be given to a person who spends it on sinful acts.

2026 \* The recommended precaution is that a poor person should not be given fitrah which is less than *sa'a* (about 3 kilos). However, there is no harm if more than that is given to him.

2027 \* When the price of a superior of a commodity is double that of the ordinary, like, when the price of a particular kind of wheat is double that of the price of its ordinary kind, it is not sufficient to give half a *sa'a* of the wheat of superior quality as

fitrah, Also, it is not sufficient if the value of half a *sa'u* is given with the Niyyat of fitrah,

2028. One cannot give as fitrah, half a *sa'u* of one commodity ( eg wheat )and half *sa'u* of another commodity (eg barley), and if he gives these with the Niyyat of paying the price of fitrah even then it is not sufficient.

2029 \* It is Mustahab that while giving Zakat of fitrah, one should give preference to one's poorrelatives and neighbours, and then to give preference to the learned person over others.

2030. \* If a man gives fitrah to a person thinking that he is a poor, and understands later that he was not poor, and if the property which he gave to him has not ceased to exit, he should take it back from him, and give it to a person who deserves But if he cannot take it back from him, he should replace it from his own property And if what he gave as fitrah is used up, and the person who took fitrah knew that he had receive fitrah, he should gives its substitute, but if he did not know it, it is not obligatory on him to give substitute, and the man who gave fitrah should give it once again

2031. \* If a person claims to be poor, fitrah cannot be given to him unless one is satisfied with his claim; or, if one knows that the claimant has been poor previously

Miscellaneous Matters Regarding Fitrah. 2032 \* One should give fitrah with the Niyyat of *Qurbat*, that is, to fulfil

---

(366)

the orders of Almighty Allah, and should intend to giving fitrah at the time of disposal

2033 \* It is not correct to give fitrah before the month of Ramadhan, and it is better that it should not be given even during the month of Ramadhan However, if a person gives loan to a poor person before Ramadhan, and adjusts the loan against fitrah, when payment of fitrah becomes obligatory, there is no harm in it

2034 \* It is necessary that wheat or any other thing which a person gives as fitrah is not mixed with another commodity or dust, and if it is mixed, but in its pure form it equals a *sa'a* ( about 3 kilos) and the quantity of the thing mixed with it is negligible or usable, there is no harm in it.

2035 If a person gives fitrah from a thing which is inferior or defective, it will not be sufficient.

2036. If a person gives fitrah on behalf of a number of persons, it is not necessary for him to pay all from the same commodity For example, if he gives wheat as fitrah of some of them of and barley for others, it is sufficient.

2037 If a person offers Eid ul fitr prayers, he should, on the basis of obligatory precaution, give fitrah before Eid prayers. But if he does not offer Eid prayers, he can delay giving fitrah till Zuhr.

2038. If a person sets aside fitrah from his main wealth, and does not give it to a person entitled to receive it till Zuh of Eid day, he should make Niyyat of fitrah as and when he gives it.

2039 If a person does not give fitrah at the time when its payment becomes obligatory, and does not also set it aside, he should give fitrah later on the basis of precaution, without making the Niyyat of ada or qadha.

2040. If a person sets aside fitrah, he cannot take it for his own use, and replace it with another sum or thing

---

**(367)**

2041. If a person possesses wealth whose value is more than fitrah, and if he does not give fitrah but makes a Niyyat that a part of that wealth is for fitrah, it is a matter of Ishkal.

2042 \* If the thing set aside for fitrah is lost, he should replace it if a poor person was available, and the fitrah giver delayed giving it, or, he failed to look after it properly. But, if a poor person was not available, and he cared for it properly, he is not responsible to replace it.

2043 If a deserving person is available in the hometown of a person, the obligatory precaution is that he should not transfer the fitrah to some other place, and if he does and it is lost, he should give its replacement

## **Haji**

2044 \* Hajj (pilgrimage) means visiting the House of Allah (Ka'bah), and performing all those worshipful acts which have been ordered to be performed there. It is obligatory on a person once in his lifetime, provided that he fulfils the following conditions

(i) He should be baligh.

(ii) He should be sane and free, that is, he should not be insane and should not be a slave.

(iii) Because of proceeding to Makkah for Hajj, he should not be obliged to commit a haraam act, avoidance of which is more important than Hajj, nor should he be compelled to forsake an obligatory work which is more important than Hajj

(iv) He should be capable of performing Hajj, and this depends upon number of factors

(a) He should possess provisions and means for transportation, if need be, or he should have enough money to buy them.

(b) He should be healthy and strong enough to go to Makkah and perform Hajj, without suffering extreme difficulties.

(c) There should be no obstacle on the way. If the way is closed, or if a person fears that he will lose his life, or honour, while on his way to Makkah, or he will be robbed of his property, it is not obligatory on him to perform Hajj. But if he can reach Makkah by another route, he should go to perform Hajj, even if the other route is a

longer one. But that route should not be unusually longer.

(d) He should have enough time to reach Makkah, and to perform all the acts of worship in Hajj

(e) He should possess sufficient money to meet the expenses of his dependents whose maintenance is obligatory on him, like, his wife and children, as well as the expenses of those who have to be paid, like, servants, maids, etc.

(f) On return from Hajj, he should have some means of livelihood, like, income from the property, farming, business, employment etc. so that he may not lead a life of hardship.

---

(369)

2045 When a person is in need of owning a house, performance of Hajj will be obligatory on him if he also possesses money for the house

2046. If a wife can go to Makkah but does not have any means of support on her return, and if her husband is also poor, and cannot provide her subsistence, subjecting her to hard life, Hajj will not be obligatory on her.

2047 If a person does not possess necessary provision for the journey, nor any means of transport, and another person asks him to go for Hajj undertaking to meet his expenses as well as of his family during his Hajj, and he (i.e. the person who is asked to go for Hajj) is satisfied with what the other man offers, Hajj becomes obligatory on him.

2048 \* If a person is offered the expenses of his return journey to Makkah, as well as the expenses of his family during the period of Hajj, Hajj becomes obligatory on him, even if he is indebted, and does not possess means of support with which to lead his life after his return. But if the days of Hajj and the days of his work coincide, meaning that if he abandons his work and goes for Hajj, he will not be able to pay his debts in time, nor support himself for the rest of the year, Hajj will not be Wajib on him.

2049 \* If a person is given expenses of going to and returning from Makkah, and the expenses of his family during that period, and is asked to go to Hajj without mentioning that the help given is his property performance of Hajj becomes obligatory on him, if he is satisfied that it will not be taken back from him

2050 If a person is given an amount to cover expenses just sufficient for Hajj, with a condition that on his way to Makkah he will serve the person who gave the expenses, Hajj does not become obligatory on him.

2051 If a person is given monetary help to enable him to perform obligatory Hajj, and he does perform Hajj, another Hajj will not become obligatory on him if he himself becomes wealthy.

2052. If a person goes, for example, to Jeddah in connection with trade, and

---

(370)

acquires sufficient money to go to Makkah, he should perform Hajj. And if he

performs Hajj, performance of another Hajj will not be obligatory on him, if he later acquires enough wealth to enable to go to Makkah from his hometown.

2053 If a person is hired to perform Hajj on behalf of another person, but he cannot go for Hajj himself, and wishes to send someone else, he should seek permission from the person who hired him.

2054 \* If a person could afford to perform Hajj but did not perform it, and then became poor he should perform Hajj facing all odds. And if he is not at all able to go for Hajj, and if another person hires him for Hajj, he should go to Makkah and perform Hajj on behalf of the person who has hired him. He should then remain in Makkah for a year if possible, and perform his own Hajj. But, if it is possible that he is hired and given his wages in cash, and the person who hires him agrees that he may perform Hajj on his behalf next year, he should perform his own Hajj in the first year, and that on behalf of the person who has hired him, in the second year, if he feels that he might not be able to perform his own Hajj in the following year.

2055 \* If a person goes to Makkah in the year in which he can afford to perform Hajj, but cannot reach Arafat and Mash'arul Haram at the prescribed time, and cannot afford to go for Hajj during the succeeding years, Hajj is not obligatory on him. But, if he could afford to go for Hajj in the earlier years, and did not go, he should perform Hajj in spite of all difficulties.

2056. \* If a person did not perform Hajj in the year in which he could afford to go for Hajj, and cannot perform Hajj now owing to old age, or ailment, or weakness, and does not hope that in the future, he will be able to perform Hajj in person, he should send someone else to perform Hajj on his behalf. In fact, even if he does not lose hope, the obligatory precaution is that he should hire a person. And when he becomes capable afterwards, he should perform Hajj himself also. And the same applies if a person becoming capable of going to Hajj for the first time, is prevented to perform Hajj because of old age, ailment or weakness, and loses hope of gaining strength. In all these cases, however, he should, as a recommended precaution, hire a male person, and the one who is going to Hajj for the first time.

---

(371)

2057 \* A person who has been hired by another person to perform Hajj should perform Tawafun Nisa also on his behalf, failing which his own wife (i.e. the wife of the hired person) becomes haraam for him.

2058 If a person does not perform Tawafun Nisa correctly, or forgets to perform it, and if he remembers it after a few days and returns to perform it, his action is in order. And if his returning is difficult for him, he can depute another person to perform the Tawaf on his behalf.

---

(372)

## Transactions



### **Rules Regarding Purchase and Sale**

2059 \* It is recommended for a business man to learn the rules of daily transactions. In fact, if due to ignorance, he may necessary contradict the laws of Shariah, then it is obligatory upon him to learn. Imam Ja'far Sadiq (A S) is reported to have said. " *A person who wishes to engage in business, should learn its rules and laws and if he makes any transaction without learning them, he may suffer because of entering into a void or doubtful transaction.*

2060 \* If a person is not aware, because of ignorance about the relevant laws, whether the transaction made by him is valid or void, he cannot have any discretion over the property which he has acquired, unless he knows that the other party has no objection to it. In any case, the transaction remains void.

2061. If a person does not possess any wealth, and it is obligatory on him to maintain his dependents, like, his wife and children, he should start earning. Moreover, to earn is recommended for Mustahab acts like providing better means of livelihood to one's family, and helping the poor persons.

### **Mustahab Acts**

\* The following are Mustahab in connection with sale and purchase

- (i) One should not discriminate between various buyers while charging for the commodities, except in the case of poor people.
- (ii) One should not be adamant about the prices, unless one feels that one is being duped or cheated.
- (iii) One should give a little more of the thing one sells, and should take a little less of the thing which one buys.
- (iv) If the buyer regrets having purchased something, and wishes to return it, the seller should accept it back.

---

(373)

### **Makrooh Transactions**

2062 \* The following are Makrooh transactions,

- (i) To sell the land, except when one wishes to purchase another land with its proceeds.
- (ii) To be a bucher
- (iii) To make a shroud selling one's vocation.
- (iv) To enter into transaction with people of low character.
- (v) To make it one's vocation to buy or sell wheat and barley, or other similar commodities.
- (vi) To interfere in a deal being carried out by a Muslim, and make one's own offer

### **Haraam Transactions**

2063 \* There are many Haraam deald and business, some are mentioned below,

- (i) To sell and purchase intoxicating beverages, non-hunting dogs, pigs, an undaughtered carcas (as a precaution)> Besides, if a permissible use of *Najisul Ayn* is possible, like, excrement and faeces being converted to manure or fertilisers, its transaction is permitted, but as a precaution, such sale and purchase should be avoided.
- (ii) Sale and purchase of usurped property

(iii) As a precaution, it is haraam to sell and purchase those things which are not usually considered to be merchandise, like, the sale and purchase of wild beats, if it does not involve any substantial gain.

(iv) Any transaction which involves interest.

(v) Sale and purchase of those things which are usually utilised for haraam acts only, like, gambling tools.

(vi) A transactions which involves fraud or adulteration, like, where one commodity is mixed with another, and it is not possible to detect the adulteration, nor does the seller inform the buyer about it, like, to sell ghee mixed with fat. This act is called cheating (ghish) or adulteration. The holy Prophet of Islam (s.a.w.a) said " *If a person makes a deceitful transaction with the Muslim, or puts them to a loss or cheats them, he is not one of my followers. And when a person cheats his fellow Muslim (i.e. sells him an adulterated commodity), Allah deprives him of Blessings in his livelihood, close the means of his earning, and leaves him to himself* "

---

### (374)

2064. \* There is no harm in selling *Pak* thing which has become najis, but can be made *Pak* by washing it. And if it cannot be made *Pak* with water, and its use does not require it to be *Pak*, like some oils, its sale is permissible. In fact, even if its use requires it to be *Pak*, if it has substantial halal benefit, its sale is permitted.

2065. \* If a person wants to sell a najis thing, he should inform the buyer about it, because by not telling him, he might do something contrary to the rule of Shariah. For example, if he sells him najis water which the buyer may require for Wudhu or Ghusl, and to offer his obligatory prayers, or he sells him something which he uses as food or drink - in all such cases, the seller should inform the buyer. Ofcourse, if the seller knows that it is no use informing the buyer who is careless, and does not care about Tahart or Najasat, then it is not necessary to inform.

2066. \* Although the purchase and sale of najis medicines for internal or external use is permissible, the buyer should be informed about it in situations explained in the foregoing rule no 2065.

2067. \* There is no objection to selling or buying the oils which are imported from non-Islamic countries, if it is not known to be najis. And as for the fat which is obtained from a dead animal, if there is a probability that it belongs to an animal which has been slaughtered according to Islamic law, it will be deemed *Pak*, and its sale and purchase will be permissible, even if it is required from a non-Muslim or is imported from non-Islamic countries. But it is haraam to eat it, and it is necessary for the seller to inform the buyer about the situation, so that he does not commit anything contrary to his religious responsibility.

2068. \* If a fox, or any other such animal, is slaughtered according to the religious law, or dies a natural death, it is haraam to purchase or sell its hide, as a precaution.

2069. \* The purchase and sale of hide and skin which is imported from the non-Islamic country, or is bought from non-Muslim, is permissible provided that one feels strongly that the animal was most probably slaughtered according to Islamic law. And, namaaz with it will be in order.

(375)

2070 \* The fat obtained from a dead animal, and the hide obtained from a Muslim, when one knows that the Muslim has obtained it from a non-Muslim, without investigating whether or not the animal has been slaughtered according to Islamic law, is pak, and its sale and purchase permissible. But it is not permissible to eat it.

2071. \* Transaction of intoxicating drinks is haraam and void.

2072. Sale of usurped property is void, and the seller should return to the buyer the money taken from him.

2073. If a buyer is serious about a transaction, but his intention is not to pay the price of the commodity being purchased by him, this intention will not affect the validity of the transaction, though it is absolutely necessary that he should pay the money to the seller.

2074. If a person has purchased a commodity on credit, and wishes to pay its price later from his haraam earning or wealth, the transaction will be valid, but, he will have to pay the amount which he owes from halal property, in order to be absolved of his responsibility.

2075 \* Purchase and sale of instruments of entertainment like, guitar, lute and harmonium etc, is haraam, and as a precaution, the same rule applies to small musical instruments made as toys for the children. However, there is no harm in selling and purchasing instrument of common use, like radio and tape-recorder, provided that it is intended to use it for haraam purposes.

2076 If a thing which can be used for halal purpose is sold with the intention of putting it to haraam use- for example, if grapes are sold so that wine may be prepared with them, the transaction is haraam, and as a precaution the deal is void. However, if the seller does not sell it with that niyyat, but only knows that the buyer will prepare wine with the grapes, the transaction will be in order.

2077. \* Making a human sculpture or that of an animal, is haraam, but

---

(376)

there is no harm in purchasing and selling it, though as a precaution, it should be avoided. However, painting human portraits or animals is permissible.

2078 \* It is haraam to purchase a thing which has been acquired by means of gambling, theft, or a void transaction, and if a person buys such a thing from a seller, he should return it to its original owner.

2079 \* If a person sells ghee mixed with fat and specifies it, for example, he says, "I am selling 3 kilos of ghee" - the transaction will be void if the quantity of fat is more, to the extent that it cannot be called ghee. But if the quantity of fat is small, so that it can just be classified as ghee mixed with fat, the transaction will be valid. But the



buyer has a right of refusal based on the deficiency in the quality, and can therefore cancel the deal and ask for the refund. And if ghee and fat are distinct from each other, the deal concerning fat will be void, and the seller will have to refund the price of that fat, and keep the fat for himself. But in this case also, the buyer has a right of cancelling the transaction of pure ghee which is in it. Where the seller does not say that he is selling a particular thing, and just sells, say 3 kilos of ghee he possesses, and if it turns out to be ghee mixed with fat, the buyer can return it, and ask for pure ghee.

2080 If a seller sells a commodity which is sold by weight or measurement, at a higher rate against the same commodity, like, if he sells 3 kilos of wheat for 5 kilos of wheat, it is usury and, therefore, *haraam*. In fact, if one of the two kinds of same commodity is faultless, and the other is deficient, and the seller asks for more than the quantity he gives, even then it is usury and *haraam*. Hence, if a person gives unbroken copper or brass and takes more of broken copper and brass instead, or gives a good quantity of rice, and asks for more of inferiority of raw gold, it is usury and *haraam*.

2081 If the thing, which he asks for in addition, is different from the commodity which he sells, like, if he sells 3 kilos of wheat against 3 kilos of wheat and one dirham cash, even it is usury and *haraam*. In fact, if he does not take anything in excess, but imposes the condition that the buyer would render some service to him, it is also usury and *haraam*.

(377)

2082 \* If the person who is giving less quantity of commodity, supplements it with some other thing, for example, if he sells 3 kilos of wheat, there is no harm in it, provided that the intention is that the handkerchief is for the excess he is receiving, and also that transaction is not on credit. And if both the parties supplement the commodity with something, like 3 kilos of wheat with a handkerchief is sold for 3 1/2 kilos and handkerchief, there is no objection to it, provided that the intention is that half of wheat with the handkerchief on one side, was given for the a handkerchief on the other.

2083 \* If a person sells something by measuring in meter or yard, like cloth, or something which is sold by counting like eggs and walnuts, and asks for more instead, there is no objection, except when the commodity exchanged are of the same kind and the transaction is on credit, then it is not permissible. For example, if he gives ten eggs on a condition that he should receive eleven eggs after a month, it is a void and *haraam* transaction. In matters of the currency notes, a person can sell one type of it for another, like *toman* against *dollar* or credit, and on condition to receive more. But if he sells *toman* for *toman*, expecting more, then that transaction should not be on credit, otherwise it will be void and *haraam*. For example, if a person gives 100 *toman* cash, on a condition that after six months he should be given 110 *toman*, that is void and *haraam*.

2084 \* If a commodity is sold in most of the cities by weight or measurement, and in some cities by counting, there is no objection if that commodity is sold by counting. Similarly, if the cities are different, and if it cannot be said that the majority of the cities sell the commodity by weight or measurement or by counting, every city will be

governed by custom prevailing in it

2085 \* In commodities which are sold by weight or measurement, if a person sells a commodity in exchange of something which does not belong to the same category, and if the deal is not on credit, he can take more. But if it is on credit, it is not permissible. Hence, if he sells one kilo of rice for two kilos of wheat on a month's credit, that transaction is void.

(378)

2086. \* If a ripe fruit is exchanged for the raw fruit of the same type, one cannot take more. And Fuqaha have commonly held that if a commodity taken in exchange is from the same origin, one should not take more. For example, if someone sells one kilo of ghee made from cow milk for one and half kilos of cheese made from cow milk, it will be usury and therefore haraam. But this generalisation is a matter of Ishkal.

2087 \* From the point of usury, wheat and barley are commodities of one and the same category. Hence, if a person gives 3 kilos of wheat and takes in exchange thereof, 30 kilos of barley, on the condition that he would give in exchange 30 kilos of wheat at the time of its harvest, it is haraam, because he has taken barley on the spot and will give wheat some time later, and this amounts to taking something in excess, and thereof haraam.

2088. \* Father and son, husband and wife can take interest from each other. Similarly, a Muslim can take interest from a non-Muslim who is not under protection of Islam. But a transaction involving interest is completed, and the deal is closed, if payment of interest is permissible in the religion of that non-Muslim, a Muslim can receive interest from him.

#### Conditions of a Seller and a Buyer

2089. \* There are six conditions for the seller and buyer:

- (i) They should be baligh
- (ii) They should be sane
- (iii) They should not be impudent, that is, they should not be squandering their wealth
- (iv) They should have a serious and genuine intention to sell and purchase property a commodity. Hence, if a person says joking, that he has sold his property, that transaction is void
- (v) They have not been forced to sell and buy
- (vi) They should be the rightful owners of the commodity which they wish to sell, or give in exchange. Rules relating to these will be explained in the following.

---

(379)

2090 \* To conduct business with a child who is not baligh, and who makes a deal independently, is void, except in things of small value, in which transactions are normally conducted with the children who are can discern. But if a discerning child is accompanied by his guardian, and he pronounces the confirmation of the deal, then the transaction is valid in every situation. In fact, if the commodity or money is the

property of another person, and that child sells that commodity or purchase something with that money, as an agent of the owner, the transaction is in order, even if the discerning child may be possessing that property or money, on his own. And similarly, if the child is medium of payment to the seller, and carrying the commodity to the seller, the transaction is valid, even if the child may or may not be discerning (i.e. one who can distinguish between good and bad) because in reality, two adult persons have entered into the contract.

2091. \* If a person buys something from a child who is not baligh, or sells something to him, in a situation when the transaction is not valid, he should give the commodity or money back to his guardian, if it was the child's own property, or to its owner, if it was the property of someone else, or should obtain the owner's agreement. But if he does not know its owner, and has also no means to identify him, he should give the thing taken from the child to a poor on behalf of its owner as *Radd-e Muzalim*, and in so doing he should, as an obligatory precaution, seek the Mujtahid's permission.

2092. \* If a person concludes a transaction with a discerning child (i.e. one who can distinguish between good and evil), in a situation when it is not valid to conclude a transaction with him, and the commodity or money which he gives to the child is lost, he can claim it from the child after he attains the age of *bulugh*, or from his guardian. But if the child is not discerning, he will have no right to claim anything from him.

2093. \* If a buyer or seller is forced to conclude a transaction and he concludes after the transaction is concluded (i.e. if he says *I agree*) the transaction is valid. However, the recommended precaution is that the formula of the transaction should be repeated.

---

#### (380)

2094. If a person sells the property of another person without his consent, and if the owner of the property is not agreeable to the sale, and does not grant permission, the transaction is void.

2095. The father or paternal grandfather of the child and the executor of the father and the executor of the paternal grandfather of the child, can sell the property of the child, and if the circumstances demand, and *Adil Mujtahid* can also sell the property of an insane person, or an orphan, or one who has disappeared.

2096. If a person usurped some property, and sells it after the sale, the owner of the property allows the transaction, the transaction is valid, and the thing which the usurper sold to the buyer and the profits accrued to it, from the time of transaction, belongs to the buyer. Similarly, the thing given by the buyer, and the profits accrued to it from the time of the transaction belong to the person whose property was usurped.

2097. If a person usurps some property, and sells it with the intention that the sale proceeds should belong to him, and if the owner of the property allows the transaction, the transaction is valid, but the sale proceeds will belong to the owner, and not to the usurper.

#### Conditions Regarding Commodity and What is Obtained in Exchange

2098. \* The commodity which is sold, and the thing which is received in exchange, should fulfil five conditions:

- (i) Its quantity should be known by means of weight or measure or counting etc
- (ii) It should be transferable, otherwise the deal will be void, except when a transferable object is supplemented to it. But if the buyer can himself manage to find the thing he has bought, even if the seller is unable to hand it over, the deal will be valid. For example, if a person sells horse which has run away, and the buyer can find it, the transaction will be valid, and there will be no need to supplement it with any transferable object.
- (iii) Those details of the commodity, and the thing accepted in exchange, which influence the minds of the people in deciding about the transaction, must be clearly described.

**(381)**

(iv) The ownership should be unconditional, in a manner that, once it is out of his ownership, he foresakes all his rights over it.

(v) The seller should sell the commodity itself and not its profit. Hence, if he sells one year's profit of a house, it will not be in order. But, if a buyer gives profit of his property in exchange, like, if he buys a carpet from someone and in lieu thereof gives him the profit of his house for one year, there is no harm in it. Details of these will come later.

2099. If a commodity is sold in a city by weight or measurement, one should purchase that commodity in that city by weight or measure. But if the same commodity is sold in another city at sight, one can purchase it in that city at sight.

2100. A commodity which is normally sold by weighing, can also be sold by measure. For example, if a person wants to sell ten kilos of wheat, he should fill a measure which takes one kilo of wheat, and give ten such measures to buyer.

2101. \* If the transaction has become void because of the absence of any of the aforesaid conditions, except the fourth - but the buyer and the seller agree to have the right of discretion over their exchanged commodities, there is no objection if they do so.

2102. \* The transaction of a Waqf property is void. However, if it is so much impaired, or is on the verge of being impaired, that it can not be possible used for the purpose for which it was dedicated, like, if the mat of a mosque is so torn, that it is not possible to offer prayers on it, it can be sold by trustee or someone in his position. And if possible, as a precaution, its sale proceeds should be spent in the same mosque, for a purpose akin to the aim of the person who originally waqfed it.

2103. \* When serious difference arise between the persons of whom waqf is made, to the extent that it may be feared that if the waqfed property is not sold, property or life of some person is endangered, some Fuqaha have ruled that the property may be sold off, and the sale proceeds be spent for a purpose akin to the object of the person who originally made the waqf. But.

**(382)**



this rule is not devoid of Ishkal. But if the person who made waqf made a condition that it be sold when advisable, then there will be no objection to it being sold off.

2104 There is no harm in buying and selling a property which has been leased out to another person. However, the leaseholder will be entitled to know and utilise the property during the period of lease. And if the buyer does not know that the property has been leased out, or if he purchases it under the impression that the period of lease is short, he can cancel the transaction when he comes to know of the true situation.

#### **Formula of Purchase and Sale**

2105. It is not necessary that the formula of purchase and sale be pronounced in Arabic. For example, if the seller says in any language *"I have sold this property in exchange of this money"* and the buyer says *"I accept it"* the transaction is in order. However, it is necessary that the buyer and the seller should have *Niyyat of Insha'* - which means that by uttering the above mentioned words, they are genuinely intent upon buying and selling.

2106 If the formula is not uttered at the time of transaction, but the seller hands over to the buyer that which he owns, in exchange of the property which he takes from the buyer, the transaction is in order, and both of them become the owners.

#### **Purchase and Sale of Fruits**

2107 \* It is in order to sell the fruits before plucking them, when the flowers have fallen, and when the seeds have been formed, provided that, it is also known that it is saved from harm or decay, and its quantity can be fairly estimated. In fact, when it is still not known whether the formed seeds have passed the stage of any harm or decay, if the fruit sold is two years old or more, or it is just the quantity which has presently grown, and it has a substantial value, the sale transaction will be valid. Similarly, if other produce grown from earth or anything else is sold together with the fruits, the transaction will be valid. But, as an obligatory precaution, this supplement must be such that if the seeds fail to develop into fully grown fruits, the capital invested by the buyer is not lost.

---

(383)

2108 \* It is also permissible to sell the fruits growing on the tree, which have not yet developed the seed, and whose flowers have not yet fallen. But it must be sold along with something which grows from the earth (like vegetables) so that, as explained in the foregoing rule, the buyer sustains no loss. Or the fruits must be more than one year old.

2109 \* There is no harm in selling the dates which have become yellow or red while they are still on the tree, but the debts of the same tree or any other should not be exchanged for them. But, if a person owns a date tree in the house or garden of another person, and if the quantity of the dates of the house or garden of another person, and if the quantity of the dates of that tree is estimated, and the owner of the tree sells them to the owner of the house or the garden, and dates are exchanged in lieu of them, there is no harm in it.

2110 \* There is no harm in selling cucumber, brinjals, vegetables etc which are picked several times during a year, provided that, they have grown and are visible and provided that, it is agreed as to how many times during the year the buyer would pick them. But if they have not grown nor can they be seen, their sale is matter of Ishkal

2111. \* If after the ears of wheat have developed seeds, they are sold for the wheat obtained from the same harvest, or from other ears, the transaction will not be valid.

#### Cash and Credit

2112 \* If a commodity is sold for cash, the buyer and seller can, after concluding the transaction, demand the commodity and money from each other and take possession of it. The possession of immovable things, like, house, land, etc and the moveable things, like, carpets, dress etc. means that the original owner renounces all his right over them, and hands it over to the opposite party with full right of discretion over it. In practice, the mode of delivery may vary according to the situation.

2113 When something is sold on credit, the period should be fixed clearly. If, a commodity is sold with a condition that the seller would receive the

(384)

price at the time of harvest, the transaction is void, because the period of credit has not been specified clearly.

2114 \* If a commodity is sold on credit, the seller cannot demand what he has to receive from the buyer before stipulated period is over. However, if the buyer dies, and has some property of his own, the seller can claim the amount due to him from the heirs of the buyer, before the stipulated period is over.

2115 If a person sells a commodity on credit, he can demand the debt from the buyer after expiry of the stipulated period. However, if the buyer cannot pay it, he should give him extension of time, or rescind the transaction, and take back the commodity.

2116. If a person gives a quantity of some commodity on credit to a person who does not know its price, and the seller does not tell him its price, the transaction is void. However, if he gives it on credit to a person who knows its cash price, and charges a higher price - for example, if he tells him "*I shall charge ten cents per dollar more on the commodity, which I am giving to you on credit as compared to what I charge against cash*" - and the buyer accepts this condition, there is no harm in it.

2117 If a person sells a commodity on credit, and stipulates a period for receiving its price, and for example, after the passage of half of the stipulated period, he reduces his claim and takes the balance in cash, there is no harm in it.

#### Conditions for Contract by Advance Payment

2118. \* Purchase by advance payment means that a buyer pays the price of a commodity, and takes it possession later. Hence, the transaction will be in order, if, for example, the buyer says "I am paying this amount so that I may take possession of such and such commodity after six months", and the seller says, *I agree*", or the seller accepts the money and says *I have sold such and such thing and will deliver it after*

*six months\**

2119 \* If a person sells, on advance payment basis, coins which are of gold

---

(385)

and silver, and takes gold or silver coins exchange for them, the transaction is void. But if he sells a commodity or money which is not of gold and silver, and takes another commodity, or gold or silver money in exchange, the transaction is in order if it conforms with the seventh condition of the rules which follows. And the recommended precaution is that one should take money and not other commodity in exchange for the commodity sold.

2120. \* There are seven conditions of advance payment contract:

(i) The characteristic, due to which the price of a commodity may vary, should be specified. However, it is not necessary to be very precise, it will be sufficient if it can be said that its particulars are known.

(i.) Before the buyer and the seller separate from each other, the buyer should hand over full amount to the seller, or if the seller is indebted by way of cash to the buyer for an equivalent amount, the buyer can adjust it against the price of the commodity, if the seller agrees to it. And if the buyer pays certain percentage of the price of the price of that commodity to the seller, the transaction will no doubt be valid equal to that percentage, but the seller can recind the transaction.

(iii) The time-limit should be stipulated exactly. If the seller says that he would deliver the commodity when the crop is harvested, the transaction is void, because, in this case, the period has not been specified exactly.

(v) The weight or measure of the commodity should be specified. And there is harm in selling through advance payment contract, a commodity which is usually bought and sold by sight. However, for such a deal, one must be careful that the difference in the quality of individual items of the commodity must be negligible small, like in the cases of walnuts and eggs.

(vii) If the commodity sold belongs to the category which is sold by way of weight and measure, then it must not be exchanged for the same com-

---

(386)

modity. In fact, as an obligatory precaution, it must not be exchanged for any other commodity which is sold is the one of which is sold by weight and measure. And if the commodity sold is the one which is sold by counting, then as a precaution, it is not permissible to exchange it for the same commodity in increased number.

#### **Laws Regarding Advance Payment Contract**

2121 \* If a person purchases a commodity by way of advance payment, he is not entitled, till the expiry of the stipulated period of delivery, to sell it to anyone except the seller, but there is no harm in selling it to any person after the expiry of the stipulated period, even if he may not have taken possession of it yet. However, it is not permissible to sell cereals like wheat and barley, and other commodities which are sold by weighing or measuring other than fruits, unless they are in possession, except that the buyer wishes to sell them at cost or lower price.

2122. \* In advance payment purchase transaction, when the seller delivers at the stipulated time the commodity which he had sold, the buyer should accept it. Also, if the seller gives something better in quality than the one agreed upon, and if it is reckoned to belong to the same type, the buyer should accept it.

2123. If the commodity which the seller delivers is of inferior quality to that which was agreed upon, the buyer can reject it.

2124. If the seller delivers a commodity different from the one he has sold to the buyer, and the buyer agrees to accept it, there will be no objection to it.

2125. \* If a commodity which was sold by advance payment becomes scarce at the time when it should be delivered, and the seller cannot supply it, the buyer may wait till the seller procures it, or even cancel the transaction, and take the refund, but as a precaution, he cannot sell it back to the seller at a profit.

2126. \* If a person sells a commodity promising to deliver it after some time, and also agrees to take deferred payment for it, the transaction is void.

---

(387)

#### **Sale of Gold and Silver Against Gold and Silver**

2127. \* If gold is sold against gold, and silver is sold against silver, whether it is in the form of coins or otherwise, if the weight of one of them is more than that of the other, the transaction is *haram* and void.

2128. \* If gold is sold against silver, or silver is sold against gold, the transaction is valid, and it is necessary that their weight be equal, but if it is sold on credit or stipulated time, the transaction will be void.

2129. \* If gold or silver is sold against gold or silver, it is necessary for the seller and the buyer that before they separated from each other, they should deliver the commodity, and its exchange to each other. And if even a part of the thing about which agreement has been made, is not delivered to the person concerned, the transaction becomes void.

2130. If either the seller or the buyer delivers the stock in full as agreed, but the other person delivers only a part of his stock, and they separate from each other, the transaction with regard to the part exchanged will be valid, but the person who has not received the entire stock can cancel the transaction.

2131. \* If silver dust from a mine is sold against pure silver, and gold dust from a mine is sold against pure gold, the transaction is void, unless one is sure that the quantity of silver dust is equal to the quantity of pure silver. However, there is no harm in selling silver dust against gold, or gold dust against silver, as mentioned earlier.

#### **Circumstances in Which One Has to cancel a Transaction**

2132. \* The right to cancel a transaction is called *Khiyar*. The seller and the buyer can cancel a transaction in the following eleven cases:



(i) If the parties to the transaction have not parted from each other, though they may have to leave the place of agreement. This is called *khayrul mujlis*.  
 (ii) If the buyer or the seller has been cheated in a sale transaction, or in any other sort of deal, either of the parties has been deceived, they have a right to call off the deal. This is called *Khayr of Ghabn*. This *Khayr* stems from the fact that each side in any deal wishes to ensure that he does

### (388)

has received less than what he has given, and he has been cheated, he should have the right to back out. But if one has in mind if he is given less than what he has delivered, or is paid less than what he deserved, he will ask for the difference, he should first demand the difference before cancelling the deal.  
 (iii) If while entering into a transaction, it is agreed that up to a stipulated time, one or both the parties will be entitled to cancel the transaction. This is called *Khayrush Shart*.  
 (iv) If one of the parties presents his commodity as better than it actually is, and thereby attracts the buyer, or makes him more enthusiastic about it. This is called *Khayr tadlis*.  
 (v) If one of the parties to the transaction stipulates that the other would perform a certain job, and that condition is not fulfilled. Or if it is stipulated that the commodity will be of particular quality, and the commodity supplied may be lacking in that quality. In these cases, the party which laid the condition can cancel the transaction. This is called *Khayr takhalufish shart*.  
 (vi) If the commodity supplied is defective. This is called *Khayr al 'aib*.  
 (vii) If it transpires that a quality of the commodity under transaction is the property of the third person. In that case, if the owner of that part is not willing to sell it, the buyer can cancel the transaction, or can claim back from the seller the replacement of that part, if he has already paid for it. This is called *Khayrush Shurkat*.  
 (viii) If the owner describes certain qualities of his commodity which the buyer has not seen, and the buyer can realise that the commodity is not as described, the buyer can rescind the deal. Similarly, if the buyer may have seen the commodity sometimes back, and purchases it thinking that the qualities it had then will be still existing, and if he finds that those qualities have disappeared, he has a right to cancel the deal.  
 (ix) If the buyer does not pay for the commodity he has bought for three days, and the seller has not yet handed over to him the commodity, the seller can cancel the transaction. But this is in circumstances when the seller had agreed to allow him time for deferred payment, without fixing the period. And if the seller had not at all agreed on deferred payment, he can cancel the transaction at once, without any delay. And if he had allowed him more than three days' credit, then the seller can-

### (389)

not rescind the deal before the termination of three days. If the commodity is perishable, like fruits, which would perish or decay if left for one day, and the buyer without any prior condition, does not pay till nightfall, the seller can cancel the transaction. This is called *Khayr al ta'khir*.

(x) A person who buys an animal, can cancel the transaction within three days. And if a person sold his commodity in exchange for an animal, he can cancel the transaction

within three days. This is called *Khira'ul hayawan*

(x1) If the seller is unable to deliver possession of the thing sold by him, like, if the house sold by him runs away and disappears, he can cancel the transaction. This is called *Khayarat ta'ala'urid tashim*

2133 \* If a buyer does not know the price of the commodity, or was unconcerned about it at the time of purchase, and buys the thing for higher than the usual price, he can cancel the transaction if the difference of the price is substantial, and if the difference is established at the time of abrogation. Otherwise, the buyer cannot cancel the deal. Similarly, if the seller does not know the price of the commodity, or was headless about it at the time of selling, and sells the thing at a cheaper price, he can cancel the deal if the difference is substantial and if the other conditions mentioned above obtain.

2134. \* In a transaction of "Conditional sale", for example, a house worth \$2000 is sold or \$1000, and it is agreed that if the seller returns the money within a stipulated period, he can cancel the transaction, the transaction is in order, provided that the buyer and the seller had genuine intention of purchase and sale

2135 \* In a transaction of "Conditional Sale", if the seller is sure that even if he did not return the money within the stipulated time, the buyer will return the property to him, the transaction is in order. However, if he does not return the money within the stipulated time, he is not entitled to demand the return of the property from the buyer. And if the buyer dies, he (the seller) cannot demand the return of the property from his heirs.

2136 If a person mixes inferior tea with superior tea, and sells it as a superior tea, the buyer can cancel the transaction.

---

(390)

2137. \* If the buyer finds out that the thing purchase by him is defective, like, if he purchase an animal and finds that ( after purchasing it) it is blind of an ey, and this defect existed before the transaction was made, but he was not aware of it, he can cancel the transaction and return the animal to the seller. And if it is not possible to return it, for example, if some change has taken place in it, or it has been used in such a manner that it cannot be returned, the difference between the value of the sound property should be assessed, and the buyer should get refund in that portion of the amount paid by him to the seller. For example, he has purchased something for \$4 and finds out that it is defective. Now the price of the thing in perfect, faultless state is \$8 and that of deficient is \$6, the difference between these two prices will be assessed at 25%. The buyer will be paid 25% of what he actually paid, and that will be one dollar

2138 \* If a seller comes to know that what he receive in exchange for his property is defective, and that defective was present in it before the transaction, but he was not aware of it, he can cancel the transaction, and can return it to its owner. And if he cannot return it due to change or disposal having taken place, he can obtain the difference between the faultless and the defective thing, according to the above mentioned rule

2139 \* If a defect takes place in the property after concluding the transaction, but before delivering it, the buyer can cancel the transaction. Similarly, if some defect is found in what is taken in exchange for the property, after concluding the transaction but before delivering it, the seller can cancel the transaction. But if both sides wish to settle by taking the difference between the prices, it is permissible, if returning of the article involved is not possible.

2140. \* If a person comes to know about the defect concluding the transaction, it is necessary for him to cancel the transaction at once; and if he delays for unusually long time, he cannot cancel the transaction. Of course various circumstances must be taken into consideration for the delay.

2141. If a person comes to know about the defect in a commodity after purchasing it, he can cancel the transaction even if the seller is not present. And the same order applies to all transaction involving the options.

---

### (391)

2142 In the following four cases the buyer cannot cancel the transaction because of defect in the property purchased by him, nor can he claim the difference between the the prices.

- (i) If at the time of purchasing the property, he is aware of the defect in it
- (ii) If he does not object to the defect in the property.
- (iii) If at the time of concluding the contract, he says, *"Even if the property has a defect I will neither return it nor claim the difference between the prices"*
- (iv) If at the time of concluding the contract, the seller says, *"I sell this property with whatever defect it may have"*. But, he specifies a defect and says, *"I am selling this property with this defect"* and it transpires later that it has some other defect as well, which he did not mention, the buyer can return the property due to that defect, and if he cannot return it, he can take the difference between the prices

2143 If a buyer knows that there is a defect in property, and after taking possession of it another defect appears in it, he cannot cancel the transaction, but he can take the difference between the prices of the defective and the faultless property. But, if he purchases a defective animal, and before the expiry of the period of *Khuwar* (i.e. option to cancel a transaction) which is three days, another defect appears in the animal, the buyer can return it, even if he may have taken delivery of it. And if only the buyer was given the option to cancel the deal within a fixed period, and another defect appears in the animal during that period, the buyer can cancel the transaction, even if he may have taken delivery of the animal

2144 If a person owns some property which he himself has not seen, but another person has described its particular to him, and he mentioned the same particulars to the buyer and sells the property to him. Later on, he learns after selling that property was better than what he knew about it, he can cancel the transaction.

### Miscellaneous Rules

2145 If a seller informs the buyer about his cost price of a commodity, he should tell him about all factors which would affect the rise or fall in the price of the commodity,

even if he may sell it at the same price (i.e. at the cost price) or at price less than that; for example, he should tell the buyer

---

(392)

whether he has purchased the property against cash payment or no credit. And if he does not give particulars of the property, and the buyer knows about them later, he can cancel the transaction.

2146. If a person gives a commodity to another person, and fixes its price and says "Sell this commodity at this price, and the more you sell, you will be paid your commission." If he sells the commodity for higher price, the excess of the money realised will be that of the owner, and he will be entitled only to the commission from the owner. But if the arrangement is by way of granting a reward, when the owner says "If you sell this commodity at a price higher than that, the excess of proceeds will be your property" there is no harm in it.

2147 \* If a butcher sells the meat of a female animal saying that it is the meat of a male animal, he commits a sin. Hence, if he falsely specifies the meat saying "I am selling this meat of a male animal" the buyer can cancel the transaction. And in case, he does not specify it, the butcher must supply the meat of a male animal. If the buyer is not willing to accept the meat which has been given to him.

2148. If a buyer tells the draper that he wants a cloth of fast colour, and the drapper sells him a cloth whose colour fades, the buyer can cancel the transaction.

2149. Swearing in the matter of transaction is Makrooh, if it is true, and haraam, if it is false.

### Laws of Partnership

2150 \* If two persons make an agreement that they would trade with the goods jointly owned by them, and would divide the profit between themselves, and if they pronounce a formula declaring partnership, in Arabic or in any other language, or express their intention of becoming each other's partner by conduct, the partnership will be valid.

2151 \* If some person enter into a partnership to share the wages from their labour, like, if a few barbers or labourers agree mutually that they would divide between themselves whatever wages they earn, that partner-

---

(393)

ship is not in order. But if they enter into a mutual compromise that, say, half of what one earns will be given to the other, for a fixed period, in exchange of half of what the other earns, this transaction will be valid, and thus each will be a partner in the wages of the other.

2152. If two persons enter into a partnership, on the terms that each of them would purchase the commodity on his own responsibility, and each would be responsible for the payment of its price, but would share the profit which they earn from that



commodity, that partnership is not valid. However, if each of them makes the other his agent, authorising that whatever one purchases on credit, the other will be a partner in it, which means sided partners in that commodity

2153 \* The persons who become partners under the rules of partnership, must be adult and sane, and should have intention and free volition for becoming partners. They should also be able to exercise discretion over their properties. Hence, if a feeble-minded person who spends his wealth impudently, enters into partnership, it is not in order, because such a person has no right of disposal over his property

2154. \* If a condition is laid down in an agreement of partnership, that the partner who manages, or does more work than the other partner, or more important work than the other, will get the larger share of the profit, it is necessary that he should be given his share as agreed upon. Similarly if it is agreed that the person who does not manage, or does not do more work, or does not do more important work, will get share of the profit, that condition is also valid and it must be fulfilled.

2155 \* If it is agreed that the entire profit will be appropriated by one person, or the entire loss will be borne by one of them, that sort of partnership is matter of Ishkal.

2156. If it is not agreed that one of the partners will receive more profit, and if the investment of each of them is equal, they must share profit and loss equally. And if their investment is not equal, they should divide the profit

---

(394)

and loss in proportion to their capital. For example, if two persons become partners, and the capital of one of them is double the capital of the other, his share in the profit and loss will also be double of the other, irrespective of whether both of them do equal work, or one of them does less work, or does not work at all

2157. \* If it is laid down in the agreement of partnership, that both the partners will buy and sell together, or each of them will conclude transaction individually, or only one of them will conclude the transaction, they should act as agreed upon

2159 \* The partner who has been given the right of discretion over the capital, should act according to the agreement of partnership. For example, if it is agreed that he will purchase on credit, or will sell against cash payment, or will purchase the property from a particular place, he should act according to the agreement. However, if no such agreement is made with him, he should conclude transactions in the usual manner, and carry on in such a way that no loss is suffered in the partnership. He should not carry any property belonging to the partnership, with him while he is travelling, if that is unusual.

2160 \* If a partner who transacts business with the capital of the partnership, sells and purchases things contrary to the agreement made with him, or concludes transaction in a manner which is not normal, because of the absence of the any agreement, the transaction made by him in both the cases will be correct and valid, but if such a transaction results in a loss, or a part of wealth is squandered, then the partner who has acted against the agreement, or the usual norm, will be responsible for

the loss.

2161. If a partner who trades with the capital of the partnership, does not go beyond the bounds of his authority, nor is he negligent in looking after the capital, yet unexpectedly the entire capital or a part of it perishes, he is not responsible

---

(395)

2162. \* If a partner who trades with the capital of the partnership, declares that the capital has perished, and if other partners trust him, they should accept his words, and if they do not trust him, they can complain against him before the Mujtahid, who will decide the case according to Islamic laws.

2163. If all the partners withdraw the permission, given by them to one another, for the right of discretion over their respective shares held in partnership, none of them will be allowed the right of discretion over them. And if one of them withdraws the permission accorded by him, the other partners do not have the right of discretion, but one who has withdrawn his permission can exercise his right of discretion over the property of the partnership.

2164. \* If one of the partners demand that the capital invested in the partnership should be divided, others should accept his demand even if the period fixed for the partnership may not have expired yet, except when the division of the capital entails considerable loss to the partners.

2165. If one of the partners dies, or becomes insane, or unconscious, other partners cannot continue to exercise right of discretion over investment held in the partnership. And the same rule applies when one of them becomes feeble-minded that is, spends his property without any consideration.

2166. \* If a partner purchases a thing on credit for himself, its profit and loss belong to him. However, if he purchase it for partnership, and if the agreement allows credit dealing, its profit and loss belongs to both of them.

2167. \* If the partners conclude a transaction with a joint capital investment, and it transpires later that the partnership was invalid, if the validity of the transaction was not dependent on mutual consent, meaning that, if they had known that the partnership was not valid, they would have still been agreeable to having the right of discretion over the property or stock or each of other, the transaction will be considered valid, and whatever is gained or lost from the transaction will be shared by them. But if the partners would not have been disposed agree to exercise discretion over each others' stock or

---

(396)

property had they known that the partnership was not valid, yet they approve the particular transaction, it will be valid - and if they do not, it will be invalid. And in either case, if any partner has worked for the partnership without the previous intention to work gratis, he can collect the wages for his services at the usual rate, considering the percentage of other partners. But if the usual wages is more than his

share of dividend, after having agreed to the validity of the transaction, he should take the dividend only

#### **Orders Regarding Compromise**

2168. \* Compromise means that a person agrees to give to another person his won property or a part of the profit gained from it, or waives or forgoes a debt, or some right, and that other person also gives him in return, some property or profit from it, or waives his debt or right in consideration of it, and even if a person gives another person his property or profit from it, or waives his debt or right without claiming any consideration, the compromise will be in order.

2169. \* It is necessary that the person who gives his property to another person by way of compromise, should be adult and sane, and should have the intention of making compromise, and none should have compelled him to make the compromise, and he should not also be feeble-minded from whom his own wealth is made inaccessible, or a bankrupt who has no right to dispose of his property

2170. It is not necessary that a formula of compromise be recited in Arabic. Rather, it is sufficient to convey the intention by uttering any words

2171. \* If a person gives his sheep to a shepherd so that, for example, he may look after them for one year, and use their milk and gives him a quantity of ghee, and in this manner compromise with the shepherd for his labour, and quantity of ghee against the milk of the sheep, the transaction is valid. Rather, if he gives the sheep to the shepherd for one year on lease, so that he may utilise their milk and give him a quantity of ghee, not necessarily churned from the milk of the leased sheep, this transaction is also in order

---

(397)

2172. \* If a person wants to make a compromise with another person in respect of the debt which he owes, or in respect of his right, the compromise will be valid only if the opposite person agrees to it. But, if he wants to forgo the debt or right owed to him, the acceptance by the opposite person is not necessary.

2173. \* If a debtor knows the amount he owes, but the creditor does not know and makes compromise with the debtor for an amount less than what is owed to him, like, if the creditor has to receive \$50 but he unknowingly makes a compromise for \$10, the balance of \$40 is not halal for the debtor, except that he himself tells the creditor what he actually owes him, and seeks his agreement. Alternatively, the debtor should be sure that even still stilled for that lesser amount.

2174. \* If two persons owe each other some property, ready or on credit, and they know that one of them is more in quantity or value than the other, they cannot sell their properties in exchange of each other because it will be a transaction involving usury, and similarly, it is haraam to conclude a compromise between them. In fact, if it is not known that one is more in quantity or value than the other, but there is a strong probability, as an obligatory precaution, no compromise should be made

2175. \* If two persons are the creditors of one or two persons and they, as creditors,

wish to settle their debts between themselves, if as previously mentioned, no aspect of interest is involved in the transaction, there will be no objection. For example, if both of them are owed 10 kilos of wheat, one of superior quality and the other inferior, and the debt has become due for payment, the compromise will be in order between the creditors.

2176. If a person lent something to another for a stipulated period, and now he, as a creditor, wishes to compromise on something lesser in value, with an intention to collect what he gets and forgo the balance, there is no harm in it. This rule applies when the debt consists of gold or silver or another commodity which is sold by weight or by measure. As for other things, however, it is permissible for the creditor to compromise with the debtor, or

### (398)

with someone else for a lower amount, or to sell that debt, as will be explained in note no. 2297.

2177. If two persons make a compromise in respect of something, they can cancel the compromise with mutual consent. Similarly, if while concluding the agreement one or both of them is given the option to cancel the compromise, the person who possesses that option can cancel the compromise.

2178. \* As long as the buyer and the seller do not leave the place where a transaction was concluded, they can cancel the transaction. Also, if a buyer purchases an animal, he has the right to cancel the transaction within three days. And similarly, if the buyer does not pay within three days for the commodity purchased by him, and does not take delivery of the commodity, the seller can cancel the transaction as stated in rule no. 2132. However, one who makes a compromise in respect of some property, does not possess the right to cancel the compromise in three cases. However, if the other party in the compromise makes unusually delay in delivering the property over which the compromise was reached, or if it has been stipulated that the property will be delivered immediately, and the opposite party does not act according to this condition, the compromise can be cancelled. And similarly, compromise can also be cancelled in other cases which have been mentioned in the connection with rules relating to purchase and sale, except in the case when one of the two parties in compromise has been defrauded, for which the law is not ascertained.

2179. A compromise can be cancelled if the thing received by means of compromise is defective. However, it is a matter of *Ishakal*, if the person concerned desires to take the difference of the price between the defective thing and the one without defect.

2180. If a person makes a compromise with another person with his property and imposes the condition that after his death the other person will, for example, *waqf* that property, and that person also accepts this condition, he should carry it out.

---

### (399)

#### Rules Regarding Lease/ Rent

2181. \* The person who gives something on lease, as the person who takes it on lease,



should be adult and sane, and should be acting on their free will. It is also necessary that they should have the right of discretion over the property. Hence, a feeble-minded person who does not have the right of disposal or discretion over his property, his leasing out anything or taking on lease is not valid. The same applies to a bankrupt person, in the wealth over which he has no right of discretion. Of course, such a person can give himself for hire.

2182 A person can become the agent of another person and give his property on lease, or take some property on lease, on his behalf.

2183 \* If the guardian of a minor gives his property on lease, or makes him the lessee of another person, there is no harm in it. And if some period after the child's Bulugh is also included in the period of lease, the child can cancel that included part of the lease after the child's Bulugh was in his interest. But if the inclusion was based on some religious grounds, and excluding it would be against Shariah, and if the leasing was done with the permission of the Mujtahid, then the child cannot cancel the lease after becoming baligh.

2184 A minor child who has no guardian, cannot be hired without the permission of a Mujtahid. And if a person does not have access to a Mujtahid, he can hire the child after obtaining permission from a Mo'min who is 'Adil.

2185 \* It is necessary for the lessor and lessee to recite the formula in Arabic. In fact, if the owner says to a person: *"I have leased out my property to you"*, and the other replies: *"I accept it"*, the lease contract is in order. Also, if they do not utter any words, and the owner hands over his property to the lessee with the object of leasing it out, and lessee also takes it with the intention of taking it on lease, the lease contract by such conduct is in order.

2186 If a person wants to be hired for doing some work without reciting the formula, the hire contract will be in order, as soon as he starts doing that work.

(400)

2187 \* If a dumb person makes it known with signs that he has taken or given a property on lease, the lease contract is in order.

2188 \* If a person takes a house, shop or room on lease, and the owner of the property imposed the condition that only he (the lessee) can utilise it, the lessee cannot sublet it to any other person for his use, except that the new lease is such that its advantage devolves on the lessee himself, like, if a woman takes a house or a room on lease, and later marries, and gives the room or house on lease for her own residence to her husband. And if the owner of the property does not impose any such condition, the lessee can lease it out to another person, but, as a precaution, he should seek the permission of the owner before giving it on lease. And if he wishes to lease it out for a higher amount in cash or kind, he can do so, if he has carried out some work on it, like, whitewashing or renovation, or if he has suffered some expenses in looking after the property.

2189 \* If a person who is hired on wages, lays down a condition that he will work for

the higher only, he (the higher) cannot lease out his service to another person, except in the manner mentioned in the foregoing rule. And if the hired person does not lay down any such condition, the higher can lease out his services to another, but he cannot charge more than the agreed wage for the hired person. Similarly, if he himself accepts employment and then hires someone to do the task, he cannot pay him less than what he will receive himself, unless he joins that hired person in completing some of his work.

2190. \* If a person takes or hires something other than a house, a shop, a room a ship, and a hired person say, if he says hires a land on lease, and its owner does not lay down the condition that only he himself can utilise it, and if the lessee lease it out to another person on a higher rent, it will be a matter of Ishkal.

2191. If a person takes for example, a house or shop on lease for one year, on a rent of one hundred rupees, and uses half portion of it himself, he can lease out the remaining half for one hundred rupees. However, if he wishes to lease out the half portion on a rent higher than that on which he has taken the house, or shop on lease, like, if he wishes to lease it out for hundred and twenty rupees, he can do it only if he has carried out repairs etc. in it.

---

(401)

#### Conditions Regarding the Property Given on Lease

2192 \* The property which is given on lease, should fulfil certain conditions:

- (i) It should be specific. Hence, if a person says to another *"I have given you one of my houses on lease"*, it is not in order.
- (ii) The person taking the property on lease should see it, or the lessor should give its particulars in a manner which gives full information about it.
- (iii) It should be possible to deliver it. Hence, leasing out a horse which has run away, and the higher can not possess it, it will be void. However, if the hirer can manage to get it, the lease will be valid.
- (iv) Utilisation of the property should not be way of its destruction or consumption. Hence, it is not correct to give bread, fruits and other edibles on lease for the purpose of eating.
- (v) It should be possible to utilise the property for the purpose for the which it is given on lease. Hence, it is not correct to give a piece of land on lease for farming, when it does not get sufficient rain water, and is also not irrigated by canal water.
- (vi) The thing which a person gives on lease, it will should be his own property, and if and if he gives the property of another person on lease, it will be correct only if its owner agrees to it.

2193 It is permissible to give a tree on lease for utilising its fruit, although fruit may not have appeared in it yet. The same rule applies if an animal is given on lease for its milk.

2194 \* A woman can be hired for hired milk, and it is not necessary for her to obtain her husband's permission. However, if her husband's right suffers owing to her giving milk (to the child of another person), she cannot take up the job without his permission.

### Conditions for the Utilisation of the Property Given on Lease

2195 \* The utilisation of the property given on lease carries four conditions.

(i) That it should be halal. Hence, leasing out a shop for the sale or storage of alcoholic drinks, or providing transportation by leasing for it, is void.

---

(402)

(ii) That doing the act or giving that service free of charge should not be obligatory in the eyes of Shariah. Therefore, as a precaution, it is not permissible to receive wages for teaching the rule of halal and haram, or as a precaution, money should be paid in lieu of any services which is deemed futile.

(iii) If the thing which is being leased out can be put to several uses, then the use permissible to the lessee should be specified. For example, if an animal, which can be used for riding or for carrying a load is given on hire, it should be specified at the time of concluding the lease contract, whether the lessee may use it for riding or for carrying a load, or may use it for all other purposes.

(iv) The nature and extent of utilisation should be specified. In case of hiring a house or a shop, it can be done by fixing the period, and in the case of labour, like that of a tailor, it can be specified that he will sew and stitch a particular dress in a particular fashion.

2196. If the time of commencement of a lease is not fixed, it will be reckoned to have commencement after the recitation of the formula of lease.

2197. If, for example, a house is leased out for one year, and it is stipulated that the period of lease will commence one month after the recitation of the formula, the lease contract is in order, even if the house had been leased out to another person at the time of reciting the formula.

2198. If the period of lease is not specified, and the lessor says to the lessee: *"At any time you stay in the house you will have to pay rent at the rate of \$10 per month"*, the lease contract is not in order.

2199. If the owner of a house says to the lessee: *"I hereby lease out this house to you for £10 per month"* or says *"I hereby lease out this house to you for one month on a rent of \$10, and as long as you stay in it thereafter the rent will be \$10 per month"*, if the time of the commencement of the period of lease was specified or it was known the lease for the first month will be proper.

2200. If travellers and pilgrims stay in a house not knowing how long they

---

(403)

will stay there, and if they settle with the landlord that they will, for example, pay \$1 per night as rent, and the landlord also agrees to it, there is no harm in using that house. However, as the period of lease has not been specified, the lease will not be proper except for the first night, and after the first night the landlord can eject them as and when he so wishes.

### Miscellaneous Rule Relating to Lease/Rent

2201 The property which the lessor gives on lease should be identified. Hence if it is one of the things whose transaction is made by weight (e.g. wheat), its weight should be specified. And if it is one of those things whose transaction is made by counting (e.g. currency coins), the amount should be specified. And if it is like a horse or sheep, the lessor should have a sight of it, or the lesser should have a sight of it, or the lesser should inform him of its particular.

2202. \* If land is given on lease farming, and the produce of that very land which does not presently exist, is treated as its rent, the lease contract will not be valid. And the same applies if he assumes a general responsibility to pay the rent on the condition that it will be paid from the harvest. But if the source from which rent will be paid exists, there is no objection.

2203. \* If a person has leased out something, he cannot claim it until he has delivered it. And if a person is hired to perform an act, he cannot claim wages until he has performed that act, except in the cases where advance payment of wages is an accepted norm, like *Niyabat* for Hajj.

2204 If a lessor delivers the leased property, the lessee should pay the rent, even if he may not take the delivery, or may take its delivery but may not utilise it till the end of the period of lease.

2205 If a person agrees to perform a task on a particular day against wages, and appears on that day to perform the task, the person who has hired him should pay him the wages, even if he may not assign that task to him. For example, if a tailor is hired to sew a dress on a particular day, and he appears to do the work, the hirer should pay him the wages even if he may not provide him with the cloth to sew, irrespective of whether the tailor remains without work on that day or alternatively does his own somebody else's work.

---

### (404)

2206. \* If it transpires after the expiry of the period of lease, that the lease contract was void, the lessee should give the usual rent of that thing to the owner of the property. For example, if a person takes a house on lease for one year on a rent of \$100, and learns later that the lease contract was void, its normal current rent of the house is \$50, he should pay \$50. And if its normal current is \$200, and the person who leased it out was its owner, or agent, and was aware of the current rate of rental, it is not necessary for the lessee to give him more than \$100. But if a person other than these gave it on lease, the lessee should pay \$200. And the same order applies, if it is known during the period of lease, that the lease contract is void in relation to the outstanding rent for the past period.

2207. \* If a thing taken by a person on lease is lost, and if he has not been negligent in looking after it nor extravagant in its use, he is not responsible for the loss. Also, if, for example, a cloth given to a tailor is damaged or destroyed, when the tailor has not been extravagant, and has also not shown negligence in taking care of it, he need not to make any replacement.



2208. \* If an artisan loses the thing taken by him, he is responsible for it.

2209 \* If a butcher cuts off the head of an animal, and makes it haraam, he must pay its price to its owner, regardless of whether he charged for slaughtering the animal or did it gratis.

2210 If a person takes an animal on hire, and specifies as to how much he will load on it, and if he puts a heavier load on it, and as a result, the animal dies or becomes defective, he is responsible for it. And even if the quantity of the load is not specified, and he puts an usually heavier load on it with the result that the animal dies or becomes defective, the person concerned is responsible. And in both the cases, he must pay extra rent than is usual.

2211. \* If a person gives an animal on hire so that fragile goods may be loaded on it, and the animal slips or trots and breaks the things, the owner of the animal is not responsible for it. However, if the owner beats the animal severely, or does something like it, as a result of which the animal falls down on the ground, and breaks the goods he ( the owner of the animal is responsible.

#### (405)

2212. \* If a person circumcises a child, and as a consequence of it the child dies, or is injured, the person who circumcises is responsible if he has been careless or made a mistake, like having cut the flesh more than the usual. However, if he was not careless, or did not make any mistake, and the child dies due to circumcision, or sustain an injury, he will not be responsible, provided that, he had not been consulted earlier about the possible injury, nor was he aware that the child would be injured.

2213 \* If a doctor gives medicine to a patient with his own hands, or prescribes a medicine for him, and if the patient sustains harm or dies because of taking that medicine, the doctor is responsible, even if he had not been careless in treating the patient.

2214 \* If a doctor tells a patient *" If you sustain harm I am not responsible"* and then exercise due precaution and care in the treatment, but the patient sustains harm or dies, the doctor is not responsible.

2215 The lessee and lessor can cancel the lease contract with mutual consent. Also if a condition was laid down in the lease contract that one or both of them would have the option to cancel the contract, they can cancel the contract as agreed.

2216 \* If the lessor or the lessee realises that he has been cheated, if he did not notice at the time of making the lease contract. However, if a condition is laid down in the contract of lease, that even if the parties are cheated, they will not be entitled to cancel the contract, they cannot cancel it.

2217 If a person gives something on lease, and before he delivers it to the other party, it is usurped, the lessee can cancel the lease contract and take back whatever he has given to the lessor, or he may not cancel the lease contract, and take from the usurper rent at the usual rate, for period this thing remained in his possession. Therefore, if a

person takes an animal on lease for one month for \$10, and someone usurps it for ten days, and the usual rent for ten days is \$15, the lessee can take \$15 from the usurper

---

(406)

2218. \* If a lessee hires something and someone prevents him from taking its delivery , or usurps it from him, after he has taken the possession, or prevents him from using it, he cannot cancel the lease. He is entitled only to take rent of that thing from the usurper at the usual time.

2219. If the lessor sells the property to the lessee before the expiry of the period of the lease, the lease contract does not get cancelled, and the lessee should give the rent of the property to the lessor. The same rule will apply if the lessor sells the leased property to someone else.

2220. \* If before the commencement of the period of lease, the property gets so impaired that it cannot be utilised in the manner agreed upon, the lease contract becomes void, and the money paid by the lessee will revert back to him. And if it is possible to utilise the property partly, the lessee can cancel the lease contract.

2221. \* If a person takes something on lease , and during the period of lease it becomes so impaired that it is not fit for the required use, the remaining lease contract will be void, and the lessee can cancel the past period also. And for that period, he may pay usual rent.

2222. \* If a person takes leases out a house which has, for example, two rooms, and one of those rooms is ruined and he gets it repaired, but it does not match the standard of the previous room, the rule mentioned in 2221, will apply in this case also. But if it fit repaired by the hirer at once, and the lessee does not interrupted, the the lease does not become void, and the lessee cannot cancel the lease. However, if the repair takes too long, and its use is interrupted, then the lease will be invalid for that much period, and in this case, the lessee can cancel the whole lease, and in exchange of whatever use, he may have made, he should pay a usual rent.

2223. \* If the lessor or the lessee dies, the lease contract does not become void. But if the house is not the property of the lessor - for example, another person made a will that as long as he (the lessor) is alive, the income derived from the house will be his property, and if he gives that house on lease, and dies before expiry of the lease period, the lease contract becomes void.

---

(407)

from the time of his death. It can become valid again if the owner of the house endorses the contract, and the rent for the remaining period of lease, after the death of the lessor, will accrue to the present owner.

2224. \* If an employer appoints a contract to recruit labourers for him, and if the contractor pays the labourers less than what he receives for them from the employer, the excess he keeps is haraam for him, and he should return it to the employer, the excess he keeps is haraam for him, and he should return it to the employer. And if the

contractor is given a full contract by the employer, to complete a building, and is authorised to either construct it himself or give a sub-contract to another party, if he joins with the other party in doing some work, and then entrusting him to do so the remaining work against lower payment than what he has collected from the employer, the surplus with him will be halal for him.

2225. \* If a person who dyes the clothes, agrees to dye a cloth with indigo, he has no right to claim any charges if he dyes it with something else

#### Rules Regarding Ju'ala ( Payment of Reward)

2226. \* Ju'ala means that a person promises that if a particular work is completed for him, he will give a specified amount for it. For example, he declares that if anyone recovers his lost property, he will give him \$10. One who makes such a declaration is called Ja'il, and the person who carries out that work is called 'Amil. One of the differences between Ju'ala and Ijara (hire) is that, in the case of "hire" the hired person is bound to do the job after the agreement, and the hirer becomes indebted to the hired person for his wages, whereas in the case of Ju'ala, the person who agrees to do the job is at liberty to abandon it if he so wishes, and until he completes the job assigned, the person who declared the reward or payment does not become indebted to him

2227. \* A person who declares the payment or reward should be adult and sane, and should have made it with his free will and intention, and should have the right of disposal and discretion over his property. Therefore, the declaration by feeble-minded person who squanders his property indiscreetly is not in order. Similarly, a bankrupt cannot declare any reward or payment from that part of wealth over which he has no right of discretion.

(408)

2228. \* The task for which the declaration was made by the employer should not be haram, futile, or one of those obligatory acts which should necessarily be performed free according to Shariah. Hence, if a person declares that he will give \$10 to a person who drinks alcohol, or traverses a dark passage at night without any sensible purpose, or offers his obligatory prayers, the employer will not be in order

2229. \* It is necessary for the employer for Ju'ala to specify the reward he would give with all its particulars. If the employee, in this case, is certain that he would not be taken for a stupid or foolish person if he undertook the assignment, it is sufficient. For example, if the employer in Ju'ala tells a person that if he sells a particular stock or goods for more than, say, ten dollars, whatever is the excess will be his. This form of Ju'ala is valid. Similarly, if he says that whoever finds his horse, that person will own half of it, or that person will be awarded ten kilos of wheat, Ju'ala will be in order.

2230. \* If a person does not at all mention the amount of reward which he would give for his work - for example, if he says: "I shall give money to the person who finds out my son", and does not specify the amount of money, and if some one performs the task, he should pay him according to what is customarily paid for such tasks

2231 \* If the employee in Ju'ala performs the task before the agreement is made, or performs it after the agreement, but with the intention that he will not take any money, he is not entitled to demand wages.

2232. The person who makes a Ju'ala agreement can cancel it before the person employed starts to work.

2233 If the person wishes to cancel the Ju'ala agreement after the employee has started work, it is a matter of Ishkal.

2234 \* A person appointed to work in Ju'ala can leave the task incomplete. However, if his failure to complete the task causes harm to the person who appointed him, he must complete it. For example, if a person says, "*If someone operates upon my eye I shall give him so much of money*" and a surgeon commences the operation. If by not completing the operation, the eye will

---

(409)

be defective, he must complete it. And if he leaves it half way, he has no claim, whatsoever, over the person who employed him.

#### Rules Regarding Muzari'ah ( Temporary Sharecropping Contract)

2236. \* One of the many types of Muzari'ah means that the owner of a land agrees to hand over his land to a farmer, so that he would cultivate it, and gives a share of the crop to the landowner.

2237. \* Muzari'ah has certain conditions:

- (i) That the owner of land confirms to the farmer that he has given him the land for farming, and the farmer also asserts that he has accepted it. Alternatively, without their uttering anything, the owner of the land keeps the land at the farmer's disposal with the intention that he would do farming in it, and the farmer accepts.
- (ii) Both the owner of the land and the farmer should be adult and sane, and should conclude the agreement of Muzari'ah with their intention and free will. They should also not be feeble minded persons, who squander their wealth on useless things. Similarly, the owner of the land should not be a bankrupt person. But if the agreement in which he enters with the farmer does not in any way involve any property over which the bankrupt person has no right of discretion, then there will be no objection.
- (iii) As a precaution, the owner and the farmer should each share the entire produce of the land. But this condition does not appear to be necessary. Hence, if they, for example, agree to the condition that the harvest in the first half or the end, will belong to one of them, the agreement of Muzari'ah will be valid.
- (iv) The share of each of them should be fixed, like, 1/2 or 1/3 etc. of the crop. If no share is fixed, and the owner of the land simply says, "*Cultivate this land and give me whatever you like*", it will not be in order. Similarly, if instead of fixing a share, a fixed quantity of the crop is offered for the farmer or the landowner, the Muzari'ah will not be valid.
- (v) The period for which the land is to remain in possession of the farmer should be specified, and it is necessary that the period should be long enough to make a harvest possible from the land. And if this period is timed to commence from a specified day, and to end with the harvest time, it will be sufficient.



- (vi) The land should be arable, and if it is barren but can be made fit for farming by some improvements being done on it, the contract of muzari'ah is in order
- (vii) If the farmer is supposed to sow seeds for a particular crop, then that crop must be specified. For example, it must be specified whether it will be sown. However, if they do not have any particular crop in view, or the crop which both of them have in view is known, it is not necessary that crop which both of them have in view is known, it is not necessary that they should define it
- (viii) The owner should specify the land, if he has several tracts of land which differ from one another in their requirements. But if they do not differ in their requirements, it is not necessary to specify. For example, if he tells the farmer to till and cultivate any of those lands, without specifying any one, muzari'ah will be valid.
- (ix) The expenses which each of them will incur should be specified. However, if the expenditure which each of them should incur is known, it is not necessary to declare it.

2238. \* If the owner stipulates with the farmer that a certain quantity of the crop will belong to one of them, and the remaining quantity will be divided between them, that muzari'ah is void, even if they know that something will remain after deducting that quantity. Of course, if they agree between themselves that some of the seeds sown, or the tax payable to the government, will be deducted from the harvest, and the rest will be divided between them, this muzari'ah is in order.

2239. \* If the agreed period of muzari'ah (tenancy) comes to end, and the usual crop is not obtained, there will be no objection if the owner of the land agrees that the crop may remain on his land on payment of rent, or without it, and if the farmer is also agreeable to it, provided that, both of them had agreed at the time of fixing that muzari'ah will end regardless of any crop becoming available. But if the owner does not agree to such an agreement, he can ask the farmer to remove the crop from there. And if the farmer sustains a loss by removing the crop, it will not be necessary for the owner to compensate the farmer for it. And the farmer who is willing to pay something to the owner allow the crop to stand on his land, cannot compel him to agree.

2240. \* If farming becomes impossible on the land due to some eventuality, for example, if water supply is cut off from the land - the contract of muzari'ah is annulled. But if the farmer does not cultivate the land without any justifiable excuse, while the land remains in his occupation, and the owner has no discretion over it, he should pay the rent for that period to the owner at the usual rate.

2241. \* The owner of land and the farmer cannot cancel the contract of muzari'ah without the consent of each other, unless they had agreed in the contract to grant that option to one or both of them. In that case, they will cancel the contract according to the condition laid in the agreement. Similarly, if any one of them acts contrary to the agreed conditions of the contract, the other party in the contract will have the right to cancel the transaction.

2242. \* If the landlord or the farmer dies after concluding the contract of muzar'ah, the contract is not terminated, and if they had stipulated that the farmer himself would do the farming, the contract of muzar'ah will become cancelled. But if the farmer had completed his task, and fulfilled his assignment, then the muzar'ah will remain valid, and the heirs will be given his share together with all his rights or accruals which were due to him. However, the heirs cannot compel the landlord to allow the crop to stand on his land.

2243. \* If it becomes known after cultivation, that the contract of muzar'ah had been void, and if the seeds have been the property of the landowner, the produce will belong to him and he will pay the farmer his wages and the expenses incurred by him, and the rent for the cow and other animals belonging to the farmer, which may have worked on the farmer. And if the seeds were the property of the farmer, the crop will belong to him, and he should pay the landowner the rent of the land and the expenses incurred by him, and rent for the cow and other animals belonging to the landowner which may have worked on the farm. And in both the cases, it will be obligatory to pay the agreed amount only, even if the other party is aware that the usual entitlement is more than that.

---

#### (412)

2244. \* If the seeds belong to the farmer, and if it becomes known after cultivation that the contract of muzar'ah had been void, there will be no objection of the landowner and the farmer agree that the crop may remain on the land against payment or otherwise. Some Fugaha have said that if landowner is not agreeable, he can ask the farmer to remove the crop from the land, even before it is ready, and that even if the farmer is willing to pay something to the landowner, he cannot compel him to allow the crop to remain on his land. But this is not free from the Ishkal. And in any case, the landowner cannot compel the farmer to pay rent and let the crop remain on his land, or even without any rent.

2245. \* If roots of the crop remain in the land after harvesting the crop, and if after the expiry of the contract of muzar'ah they grow again in the land next year, if the landowner had not made an agreement with the farmer regarding his share in the remaining roots, the crop of the second year will belong to the landowner.

#### Rules Regarding Musaqat and Mugharis

2246. \* Musaqat means that a person agrees with someone that for a specified time, the fruit-bearing trees owned by him, or those which are under his discretion, will be given to that person so that he cares, tends and waters them. In return, that person will have the right to take an agreed quantity of fruits. This transaction is called Musaqat.

2247. A transaction of Musaqat in respect of fruitless tree will be in order if it has another product of substantial monetary value, like, leaves of flowers which is sold or good gain - like, the leaves of Henna, which is in common use.

2248. While concluding a transaction of Musaqat, it is not necessary that the prescribed formula be pronounced. In fact, if the owner of the tree transfers it with the intention of Musaqat, and he who is to do the work begins doing the work with the

same intention, the transaction is in order

2249 \* The owner of the trees, and the person who undertakes to tend care for them, should both be adult and sane, and should not have been

---

(413)

coerced by anyone. Moreover, they should not be feeble-minded persons ( who have no discretion over the property ), so that the property is not unnecessarily ruined. Similarly, the owner must not be a bankrupt person. But if the person who tends and waters is bankrupt, he can be engaged to do the work, provided that, in so doing, he does not use the property he is not allowed to administer or use.

2250. \* The period of Musaqat should be known, and it must extend over a span of time when the harvest becomes ready. And if the beginning is specified, and its end is fixed to be the time when fruits for that year becomes available, the contract is in order.

2251 \* It is necessary that the share of each one of them is fixed as 1/2 or 1/3 etc. of the crop, and if they stipulate, for example, that one ton of the fruits will belong to the owner of the trees and the remaining quantity will go to the person who looks after the trees, the contract is void.

2252 \* It is not necessary that the contract for Musaqat be concluded before the appearance of the crop. In fact, a contract made after the appearance of the crop is valid provided that, some work like increasing the crop, protecting the trees, is still required. But if no such work remains to be done, the contract for merely watering the trees, plucking the fruits, and looking after them, cannot be valid.

2253 \* A contract of Musaqat for creeping plants, like melon and cucumber, is also valid.

2254 \* If a tree benefits from rainwater or the moisture of earth and does not stand in need of irrigation, but needs other work as described in rule 2252, the contract of Musaqat will be in order.

2255 Two persons who have entered a contract of Musaqat can cancel it, with mutual consent. Moreover, if they lay down in the contract of Musaqat, a condition that both or one of them will be entitled to cancel the contract, there will be no harm in cancelling the contract as agreed to by them. And if they lay down other condition in the agreement, which are not followed, the person who has to benefit from the condition can cancel the contract.

---

(414)

2256. \* If the owner dies, the contract of Musaqat is not terminated, and his heirs take his place.

2257 \* If a person to whom the upkeep of the trees was entrusted dies, and if it was not agreed that he would tend and care for them himself, his heirs take his place. And

if they do not do the job themselves, and also do not hire a person for the work, the Mujtahid will hire a person and pay for the estate of the dead person, and divide the crop between the heirs of the deceased and the owner of the trees. And if they had agreed that the man would tend and care for the trees himself, the contract will be cancelled upon his death.

2258. \* If it is agreed that the entire crop will belong to the owner, the contract of Musaqat is void, but the fruit will remain the property of the owner, and the worker cannot claim any wages, except when the contract of Musaqat is invalid because of some other reason. In that case, the owner will pay wages at the usual rate to the person who has tended the trees by watering them and doing other jobs. But if the usual amount of wages is more than the stipulated amount, and the opposite party was aware of it, it is not necessary for him to pay the excess.

2259. \* If the person hands over a piece of land to another person to plant trees in it, and it is agreed that whatever is grown, will be the property of both of them, the contract is called Mugharisa, and is valid, though it should be avoided, as a precaution. However, a slight change in the method of achieving the same purpose will make the contract valid, without any objection. For example, if both the sides enter into this sort of agreement for settling, and compromising their debts, or they become partners in the newly growing trees, and then the worker offers his services to the owner for tending and watering them for a specified period, against the wages equal to half the value of land.

#### **Persons Who Have No Right of Disposal or Discretion Over Their Own Property**

2260. \* A child who has not reached the age of puberty. (bulugh), has no right of discretion over the property he holds or owns, even if he is able to discern and is mature, and the permission of his/her guardian does not

#### **(415)**

apply in this case. However, in those cases where a Na-baligh is allowed to make a transaction, like when buying or selling things of small worth as mentioned in rule 2090, or his testament for his relatives and kinsmen, as will be explained in rule 2706, the right can be exercised. A girl becomes baligh upon completion of her nine lunar years, and a boy is baligh when stiff pubic hair grows, or when he discharges semen, or upon completion of fifteen lunar years.

2261. \* Growing of stiff hair on the face and above the lips may be considered as signs of bulugh, but their growth on chest and under the armpits and the voice becoming harsh etc. are not the signs of one's reaching the age of puberty, except that may become sure of having reached the age of puberty due to these changes.

2262. \* An insane person has no right to disposal over his property. Similarly, a bankrupt (i.e. a person who has been prohibited by the Mujtahid to dispose of or have discretion on his property because of the demands of his creditors) cannot dispose of his property without the permission of the creditors. And a feeble-minded person (Safih) who squanders his property for useless purposes, has no right of disposal or discretion over his property.



2263 \* If a person is sane at one time and insane at another, the right of discretion exercised by him during his lunacy will not be considered valid.

2264 \* A dying man in his terminal illness can spend his own wealth on himself, on the members of his family, his guests and on other things as much as he likes, provided that, it is not considered to be extravagance on his part. Also, he can sell his property at its proper value, or hire it. But if he gives away his property as gift, or sells it at a lower price than usual, it will be valid if the property gifted or sold cheap is equal to or less than 1/3 of his estate. And if it is more, it will be valid only if the heirs allow, and if they do not, then whatever he spent in excess of 1/3 of his estate will be considered void.

#### Rules Regarding Agency (Wakalat)

*Wakalat* means that a person delegates somebody a task (like concluding a transaction), which he himself had a right to do, so that the other person may perform it on his behalf. For example, one may appoint another person to act as one's agent for the sale of a house, or for a marriage contract. Since a feeble-minded person does not have right of discretion over his property, he cannot appoint agent (Wakil) to sell it.

2265 \* In *Wakalat*, it is not necessary to recite a formula. If a person conveys to another person, by conduct, that he has made him his agent and the other person also conducts himself in a way to convey that he has accepted that position, e.g. if he places his property at Wakil's disposal so that he may sell it on his behalf, and the Wakil takes that property for that purpose, the agency is in order.

2266 \* If a person appoints a person in another city as his agent, and gives him power of attorney, and he accepts it, the agency is in order, even if the power of attorney reaches the agent after some time.

2267. \* The *Muwakkil* (principal), that is, the person who appoints another person as his Wakil (agent), as the Wakil should be sane, acting on his own volition and authority. And the principal should be abligh, except in case where a discerning child can act.

2268. A person cannot become a Wakil for an act which he cannot perform or which is haraam for him to do. For example, a person who is wearing *Ehram* for Hajj cannot recite the Nikah as an agent for another person.

2269 \* If a person appoints another person as his agent to perform all his tasks, the agency is in order, but if he appoints him as his agent for performing a task without specifying it, the agency will be void. But if the principal gives an optional task agent, like, if he appoints him as a Wakil to either sell his house or give it on rent, the *Wakil* will be valid.

2270 If a person removes his agent from office, he (the agent) cannot perform the task entrusted to him after the news of his dismissal has reached.

him. However, if he has already performed the task before the news of his dismissal reaches him, it will be in order.

2271 \* An agent can relinquish the agency even if the principal is absent.

2272. An agent cannot appoint another person as agent for the performance of the task entrusted to him, except when the principal has authorised him to engage an agent. In that case, he should strictly act according to the instruction. Hence, if the principal has said to him, "Engage an agent for me", he should engage an agent for the principal and cannot appoint the agent on his own behalf.

2273 If an agent appoints an agent for his principal, with his permission, he cannot remove that agent. And if the first agent dies or the principal dismisses him, the second agency will not be invalidated.

2274. If an agent appoints someone as his own agent with the permission of the principal, the principal and the first agent can dismiss that second agent, and if the first agent dies or is removed from office, the second agency becomes invalid.

2275 \* If several persons are engaged as agents for performing a task, and everyone of them is allowed to act independently, everyone of them can perform that task, and if one of them dies the agency of others is not invalidated. But if, they were told to work jointly, they cannot act independently, and if one of them dies, the agency of others is invalidated.

2276 \* If the agent or the principal dies, the agency becomes invalid. Similarly, if the thing for the disposal of which one has appointed an agent perishes, (for example, the sheep which the agent was entrusted to sell, dies) the agency becomes invalid. And if either of them (i.e. the principal or the agent) becomes insane or unconscious, the agency is invalidated. But if either of them becomes insane or unconscious occasionally, the agency does not become invalid during such period, nor after the recovery.

2277 \* If a person appoints someone as agent to perform a task, and promis-

---

(418)

es to give him something for his services, he must give the promised thing after completion of the task.

2278 \* If an agent is not careless in looking after the property entrusted to him, nor does he exercise such discretion over it for which permission was not granted, and by chance the property is lost or destroyed, he should not compensate for it.

2279 \* If an agent has been careless about looking after the property entrusted to him, or treated it in a manner which was different from the one allowed by the principal, and consequently the property is lost or destroyed, he is responsible for it. For example, if he is given a dress to sell, and instead he wears it, and it is lost or damaged, he should pay compensation for it.

2280 If an agent deals with a property in a manner other than the one for which he has been granted permission, for example, he wears a dress which has been asked to sell, and then disposes it in the authorised manner, that disposal will be in order

#### **Rules Regarding Debt or Loan**

To give a loan to Momineeen, particularly the needy ones, is Mustahab, on which great has been laid in the Holy Qur'an and in the Traditions ( Ahadith) The Holy Prophet has been reported to have said that whoever gives loan to his Muslim brother, his wealth flourishes, and the angels invoke Divine mercy for him, and if he lenient with his debtor, he will pass over the Bridge (Sirat) swiftly. And if a Muslim denies his brethren-in-faith a loan, Paradise becomes forbidden (haraam for him).

2281 It is not necessary to recite a specific formula in the matter of debt. If a person gives something to another person with the intention of loaning, and the other takes it with the intention of borrowing, that contract will be in order

2282 \* Whenever a debtor pays his debt, the creditor should accept it. But if the time for repayment had been fixed at the request of the creditor, or by mutual understanding, then in this case, the creditor can refuse to accept the repayment before the termination of time

---

#### **(419)**

2283 \* If a period is fixed for the repayment of debt in the formal contract of debt by the debtor, or by mutual agreement, the creditor cannot claim repayment of the debt before the expiry of that period. But if it was stipulated by the creditor, or if no such period was fixed, the creditor can demand the repayment of his debt at any time

2284 When the creditor demands his debt, and the debtor is in a position to pay it, he should pay it immediately, and if he delays its payment, he commits a sin.

2285 \* If the debtor does not possess anything other than the house he occupies, the household effects, and other things of essential needs, without which he would be facing hardship, the creditor cannot claim the repayment from him. He should wait till the debtor is in a position to repay the debt.

2286 \* If a person is indebted and he is unable to repay his debt, he should take up a suitable employment if he can, and pay off his debt. This is an obligatory precaution. Especially if employment for him is easy, or if it has been his vocation, it is obligatory upon him to do so in order to pay off the debt.

2287 \* If a person has no access to his creditor, and does not hope to find him or his heirs, he should pay the amount he owes to poor on behalf of the creditor. And as a precaution, he should obtain permission for it from the Mujtahid. And if his creditor is not a Sayyid, the recommended precaution is that he should not give the sum he owes to a poor who is Sayyid. But if he hopes to find his creditor or the heirs, he should wait and search for him. And if he does not succeed, he should make a Will stating that if he died, and if the creditor or the heirs appear, they should be paid from his estate.

2288. If the estate of a dead person does not exceed the obligatory expenses of his Kafan, burial and the payment of his debt, his estate should be utilised for these purposes and his heir will not inherit anything.

2289 \* If a person takes a quantity of gold and silver currency as a loan

---

(420)

and then its price falls, it will be sufficient if he gives the same quantity which he had taken. And if its price rises, he must give the same quantity which he had taken. However, in either case, there is no objection if the debtor and the creditor mutually agree to some other arrangement.

2290. If the property taken on loan has not perished, and its owner demands it the recommended precaution is that the debtor should return him the same property.

2291. If a person who advances a loan makes a condition that he will take back more than what he gives, for example, he gives 3 kilos of wheat and stipulates that he will take back 3½ kilos of wheat, or eggs and says that he will take back eleven eggs, it will be usury and therefore haraam. Rather if he stipulates that the debtor should apart from the repayment, do some work for him, or repay the loan along with a quantity of another commodity (for example, if he lays down the condition that the debtor will return one rupee owed along with a match box) it will be usury and haraam. Also, if he stipulates that the debtor will return the thing loaned to him in a particular shape, e.g. if he gives him a quantity of gold, and imposes the condition that he will take it back as golden ornaments, that too, is usury haraam. However, if no condition is made by the creditor, and the debtor himself decides to repay something more than what he borrowed, there is no harm in it. In fact, it is Mustahab to do so.

2292. To pay interest is haraam, the same way as charging interest. However, if a person takes a loan against interest, he becomes its owner, although it is better that he should not exercise his right of disposal over it. And if it is known that the creditor would have allowed him the use of money loaned, even if they would not have agreed on interest, then the debtor can exercise his discretion over the money loaned to him without any objection.

2293. If a person takes interest bearing loan in the shape of wheat or any other similar thing, and does farming with it, he becomes the owner of the harvest, but it is better he should not exercise his right of disposal over harvest so acquired.

---

(421)

2294 \* If a person purchases a dress, and then pays the owner of the dress with the money earned from interest, or with lawful money mixed with interest money, there will be no harm in wearing that dress and offering prayers with it. But if he says to the seller "I am purchasing this dress with this sort of money", it will be haraam to wear that dress. But offering prayers with that dress has been adequately explained in the rule for the clothes worn by one who wishes to pray.

2295. If a person gives a sum of money to a merchant, so that he may get from him



something less in another city, there is no harm in it. It is called *Sarf-i-Barat*'

2296. \* If a person gives some money to another person with the condition that after a few days, he will take a larger amount from him in another city, or town, ( for example, he gives \$990 to him, and stipulates that after ten days he will take \$1000 from him in another city) and if that currency is of gold or silver, the transaction is uauy which is haraam. However, if the person who is taking more amount gives some commodity against the excess amount or performs some task, there is no harm in this arrangement. As for the usual bank notes, which is classified as things to be counted, there is no harm if some more is taken in exchange, except when it is in the form of debt and a condition for excess is laid, in which case, it will be interest and haraam. Or, if a person sells bank notes on credit basis, for more in return, and if they belong to the same classification of commodity, it is not a permissible transaction

2297 If a person is owed by someone, and the thing owed is not in the category of gold, silver or anything measured or weighed, he can sell it to the debtor or anybody else for a lesser amount and realise the sum in cash. On this basis, in the present times, a creditor can sell the bills of exchange or the promissory notes received from the debtor, to the bank, or any other person at a price lower than the amount due to him( which is called 'discounting' in common parlance) and can take the outstanding balance in cash, because dealing with regard to common bank bank notes is not by weight or measure

---

(422)

#### Rules Regarding Hawala ( Transferring the debts etc.)

2298 If a debt directs his creditor to collect his debt from the third person, and the creditor accepts the arrangement, the third person will, on completion of all the condition to be explained later, become the debtor. Thereafter, the creditor cannot demand his debt from the first debtor.

2299 \* The debtor, the creditor and the person to whom collection is referred, should be adult and sane, and none should have coerced them, and they should not be feeble-minded, that is, those who squander their wealth. And it is also necessary that the debtor and the creditor are not bankrupt. Of course, if the debt is transferred to a person who is solvent, there is no harm even if the person assigning the transfer is bankrupt.

2300 \* Transferring the debt to a person who is not a debtor will not be correct, unless he accepts it. And if a person wishes to affect a transaction to a debtor for a commodity other than that for which he is indebted, ( for example, if he transfers the debt of wheat while he is indebted to him for barley) the transfer will not be in order, unless he accepts it. In fact, in all cases of such transfers and *Hawalas*, one to whom it is assigned should have accepted it, otherwise, the transaction will be void.

2301 \* It is necessary that a person should actually be a debtor at the time he transfer the debt. Therefore, if he intends taking a loan from some one, he cannot transfer the prospective debt in advance to another party, feeling he would be creditor to collect the debt from the party

2302 \* The debtor must specify exactly the category and the quantity of the debt he transfers to another party. For example, if his debt comprises of ten kilos of wheat and ten dollars owed to one person, and he tells him to go and collect either of the two debts from a certain party, that transaction will not be valid.

2303 If the debt is fully identified, but the debtor and the creditor do not know its quantity and category at the time of assigning the transfer, the transaction is in order. For example, if a person who has recorded the debt he owes to someone in his books, assigned a *Hawala* or transfer of debt before

---

(423)

referring to the books, and later, after consulting his records, informs the creditors about the quantity of his debt, the transfer is in order.

2304. \*The creditor may decline to accept the transfer of debt, although the person in whose name the assigning has been given may be rich, and may not fail to honour the *Hawala*.

2305. \* If a person accepting the *Hawala* is not a debtor to the person giving the *Hawala*, he can demand the amount of the *Hawala* from the person who gave it, before honouring the *Hawala*, unless it was previously agreed that the payment would be deferred for a fixed period, and that period has not lapsed. In this case, the person receiving *Hawala* cannot demand payment even if he himself have honoured the *Hawala*. And if the creditor compromises for a lesser amount, the person honouring the *Hawala* should demand only that sum which he has paid.

2306 \* When the conditions of the transfer of debt or *Hawala* have been fulfilled, the person effecting the *Hawala* and the person receiving it cannot cancel the *Hawala* and if the person receiving the *Hawala* was not poor at the time the *Hawala* was issued, the creditor cannot cancel the *Hawala* even if the recipient becomes poor afterwards. The same will apply if the recipient of the *Hawala* was poor at the time it was issued, and the creditor knew about it. But if the creditor did not know that the person to whom *Hawala* has been issued is poor, and when he comes to know of it, the recipient is still poor, then the creditor can abrogate the *Hawala* transaction, and demand his money from the debt himself. But if the recipient of *Hawala* has turned rich, then cancelling the *Hawala* cannot be substantiated.

2307 \* If the debtor, the creditor, and the person to whom the *Hawala* is assigned agree among themselves that all of them or any one of them has a right to cancel the *Hawala*, they can do so in accordance with the clause of the agreement.

2308 If the person issuing a *Hawala* pays the creditor himself, at the request of the person in whose name the *Hawala* was issued, who was also his debtor, he can claim from the recipient of the *Hawala* what he has paid to the

---

(424)

creditor. And if he has paid without his request, or if he was not his debtor, he cannot demand from him what he has paid.

### Rules Regarding Mortgage (Rahan)

2309 \* Mortgage means that a person effects a conveyance of property to another person as security for money debt, or property held under responsibility, with a proviso that if that debt is not paid, the creditor may pay himself out of the proceeds of that property.

2310 \* It is not necessary to pronounce a prescribed formula for effecting the mortgage. If the debtor conveys his property to the creditor with the intention of providing security for the debt, and the creditor accepts it with the same intention, the mortgage is in order.

2311 \* The mortgage and the mortgagee should be adult and sane, and should not have been coerced by anyone. Moreover, the mortgagor should not be bankrupt and feeble minded. The meaning of 'bankrupt' and 'feeble-minded' have been given in rule 2262. But if the property mortgaged does not belong to the bankrupt, or if he has not been prohibited to use it, there is no objection.

2312 A person can mortgage that property over which he has a right of disposal discretion, and it is also in order if he mortgages the property of another person with his permission.

2313 The property mortgaged must be such in which trading is permissible by Shariah. Hence, if alcohol liquor or something like it is mortgaged, the transaction will be void.

2314 \* The benefit which accrues from the mortgaged property, belongs to the owner, whether the mortgagor or any other person.

2315 \* The mortgagee cannot present or sell the mortgaged property to another person without the permission of the owner, whether he is the mortgagor or any other person. However, if he presents or sells it to another person, and the owner consents to it later, there is no harm in it.

---

### (425)

2316 \* If a mortgagee sells the mortgaged property with the permission of the owner, the sale proceeds will not be considered mortgaged like the property itself. And the same will apply if he sells it without the permission of the owner, but the owner endorses the transaction later. But if the mortgagor sells it with the permission of the mortgagee, with an understanding that its proceeds will be mortgaged, that is, the sale proceeds of that property will get mortgaged like the property itself, then he must follow the understanding. And if he contravenes it, the transaction will be void, except when the mortgagee gives his assent.

2317 \* If the creditor demands the repayment of debt when it is due, and the debtor does not repay it, the creditor can sell the mortgaged property and collect his due, provided that he had been authorised to do so.

And if he was not authorised to do so, it will be necessary to obtain permission from the debtor. And if the debtor is not available, he should obtain permission for the sale of the property from the Mujtahid. In either case, if he pays proceeds of his debt to the

debtor

2318. \* If the debtor does not possess anything other than his house he occupies, and the essential household effects, the creditor cannot demand the repayment of the debt from him. But, if the thing mortgaged by him is his house and its household effects, the creditor can sell them, and realise his dues.

#### **Rules Regarding Surety (Zamanat)**

2319 \* If a person wishes to stand surety for the repayment of the debts of another person, his act in this behalf will be in order, only when he makes the creditor understand by his words in any language, or by conduct, that he undertakes the responsibility for the repayment of the debt, and the creditor also accepts the deal. It is not necessary that the debtor, too, should be agreeable.

2320 \* It is necessary that the guarantor and the creditor are adult and sane, and have not been coerced by anyone. Furthermore, they should be feeble-minded or bankrupt. However, these conditions are not applicable

---

(426)

to the debtor. Therefore, if a person stands to repay the debt of a child, an insane, person or a feeble-minded aquanderer, the arrangement is in order

2321 \* When a person gives a guarantee with a condition, as when he says " *If the debtor does not repay your debt, I shall pay it*", it is a matter of Ishkal to accept such a conditional guarantee as valid.

2322 \* A man giving guarantee should know that the person that the person for whom he stands surety is actually a debtor. If someone is still considered to take a loan, one cannot stand as a guarantor till such time when the loan has been taken

2323 A person can stand surety for some only when the creditor, the debtor, and the property given as loan, are actually specified. Therefore, if there are two creditors of a person, and a person wishing to guarantee says, " *I guarantee to pay the debt of one of you* " his being a grantor is void, because he has not specified as to whose debt he would pay. Also, if a person is the creditor of two persons, and a person giving guarantee says, " *I guarantee to pay you the debt of one of them*", his becoming a guarantor is void, as he has not specified which person's debt he would pay. Similarly, if a person is owed 30 kilos of wheat and \$10 by another person, and a person wishing to be a guarantor say " *I guarantee to pay one of your two debts*", and does not specify whether he guarantees payment of wheat or money, the grantee is not in order

2324 If a creditor gifts the guarantor with the debt owed to him, the guarantor cannot claim anything from the debtor, and if the creditor gifts him with a part of his debt, the guarantor cannot demand that part from the debtor

2325 \* If a person becomes a guarantor for the payment of someone's debt, he cannot withdraw from his responsibility as a guarantor.



2326. As a precaution, the guarantor and the creditor cannot stipulate an option for cancellation of the guarantee at any time they wish to do so.

---

**(427)**

2327. If a person was capable of paying the debt of the creditor at the time he stood as a surety, the creditor cannot cancel his guarantee and demand the payment of the debt from the first debtor, even if the guarantor may have become poor afterwards. And the same rule will apply if the surety at the time of guaranteeing was not capable of paying the debt, yet the creditor agreed to his becoming the guarantor despite knowing it

2328. \* If at the time of standing surety, a person was incapable of paying the debt of the creditor, and the creditor not knowing the position, now wishes to cancel his guarantee, it will be a matter of *Ishkal*, especially if the surety becomes capable of paying the debt before the creditor takes notice of the matter.

2329. If a person guarantees the payment of the debt of a person, without obtaining his permission, he (surety) cannot demand anything from the debtor

2330. \* If a person guarantees the payment of debt with the permission of the debtor, he can demand that amount or quantity from the debtor even before having paid anything to the creditor. But if he paid, or delivered a commodity other than the one which was owed, he cannot ask the debtor to pay or deliver to him that commodity. For example, if the debtor owed 10 tons of wheat, and the guarantor settled the debt with 10 tons of rice, he can not demand rice from the debtor, except when the debtor agrees to the arrangement, in which case, there is no objection

**Rules Regarding Personal Guarantee For Bail (Kafalat)**

2331. \* Personal surety or security means that a person takes the responsibility for the appearance of a debtor, as and when the creditor asks for him. A person who accepts such a responsibility is called *Kafil* (guarantor)

2332. \* A person surety will be valid only when the guarantor makes the creditor understand by words ( in any language), or conduct, that he undertakes to produce the debtor in person as and when demand by the creditor, and the creditor also accepts the arrangement. As a precaution, the debtor's consent is also necessary for the validity of such a guarantee; in

**(428)**

fact, as a matter of precaution, both the debtor and the creditor must accept the *Kafalat*

2333. It is necessary for a guarantor ( *kafil*) to be adult and sane, and he should not been under any coercion or pressure, and he should not be able to produce the person whose guarantor he becomes. Similarly, he should not be a feeble-minded squanderer or a bankrupt, particularly if he has to spend his wealth in order to be able to produce the debtor before the creditor

2334. \* Anyone of the following five things will terminate the personal surety (bail

guarantee).

(i) When the guarantor hand over the debtor to the creditor, or if the debtor himself surrenders to the creditor

(ii) When the debt of the creditor has been discharged.

(iii) When the creditor himself forgives the debt, or transfer it to someone else

(iv) When the debtor or the guarantor dies.

(v) When the creditor absolves the guarantor from his personal surety

2335. If a person forcefully releases a debtor from the hands of his creditor, and if the creditor does not have access to the debtor, the person who got the debtor released should hand him over to the creditor, or pay his debt.

#### **Rules Regarding Deposit Or Custody Or Trust (Amanat)**

2336. \* When a person gives his property to another person, and tells him that it is deposited in trust, and the latter accepts it, or without uttering a word, by a simple conduct, the depositor and the receiver both understand and accept the intention, then they must follow the rules of Amanat as will be explained later

2337 \* Both the trustee and the depositor should be baligh and sane, and should not have been forced by anyone. Therefore, if a person deposits some property with an insane person, or a minor, or if an insane or minor trustee deposits some property with someone, their action will not be in order. Of course, it is permissible for a discerning child to deposit someone else's property with that person's consent. Similarly, a depositor must not be a feeble-minded squanderer or a bankrupt. But if the bankrupt person deposits a

(429)

property from which he has not been debarred, there is no objection. Also, the trustee must not be a feeble-minded squanderer or a bankrupt, if the protection of the property under his care involves spending from the wealth from which he is debarred.

2338 \* If a person accepts a deposit from a child without the permission of its owner, he should return it to its owner. And if that deposit belong to the child himself, it is necessary that it is delivered to his guardian, and if it gets lost or destroyed before the delivery, the person who accepted the deposit must compensate for it. But if he had secured it from the child with the intention of delivering it to the guardian, and if he had not been careless in its safekeeping, he will not be responsible for a loss or damage. The same rule will apply in the case of an insane depositor.

2339 \* If a person cannot look after the deposit, and the person making the deposit is not of his incapability, he should decline to accept the deposit.

2340 \* If a person tells the owner of the property that he is not prepared to look after his property, and does not accept it, yet the owner leaves it there and goes away, and then the property perishes, the person who has declined to accept the deposit will not be responsible for it. However, the recommended precaution is that, if possible, he should look after that property.

2341 \* A person who gives something to another person as a deposit, can abrogate the

arrangement as and when he likes, and similarly, one who accepts the deposit can do the same as and when he likes.

2342. If a person renounces the custody of the property deposited with him and abrogates the arrangement he should deliver the property to its owner or to the agent or guardian of its owner, as quickly as possible, or inform them that he is prepared to continue as a custodian. But if he does not, without any justifiable excuse, deliver the property to them and also does not inform them, and property perishes, he should give its substitute.

---

(430)

2343. \* If a person who accepts a deposit does not have a suitable place for its safe keeping, he should acquire such a place, and should take care of the deposit in a manner that he would not be accused of negligence. But if he acts carelessly in this regard, and the property is lost or damaged, he will have to compensate for it.

2344. \* If a person who accepts a deposit has not been negligent in looking after it, nor he has gone beyond moderation, and then the property unexpectedly perishes, he will not be responsible for it. But if he has been careless about its security, say, by keeping it at a place which is vulnerable to theft, or if he commits such excesses like using that article of deposit without the owner's permission (like wearing the dress or riding the vehicle or the animal etc) and then the deposit property is lost or damaged, he should pay the owner its compensation.

2345. \* If the owner of a property specified a place for its safe keeping, telling the person who has accepted the deposit, "*You will secure the property here, and even if you suspect that it might get lost here, you must not take it elsewhere*", in such case, he cannot transfer it to another place, and if he does, and it is lost, he is responsible.

2346. \* If the owner indicated a place for the security of his deposit, but he did not mean to specify it to the exclusion of other suitable places, the person accepting the deposit can transfer it to a place which is equally safe or safer than the first place, and if it is lost or damaged there, he will not be responsible.

2347. \* If the owner of a deposit becomes permanently insane or unconscious, the deposit is automatically abrogated, and the person who had the deposit as trust, should return it immediately to his guardian, or inform him. And if he does not deliver the property to his guardian without a justifiable excuse, and is also negligent in informing him, and the property perishes, he should give him its substitute. But if the insanity or being unconscious is intermittent, then the deposit cannot be considered as automatically abrogated.

2348. \* If the owner of the deposit dies, the transaction is nullified, and if

---

(431)

the deposit is transferable to the heirs without any liability, the trustee should deliver the deposit to the heirs, or inform them about it. And if he fails to do so, without any justifiable excuse, he will be responsible for its loss or damage. However,

if he delayed to investigate whether the claimants were the right heirs or not, or whether there were other heirs besides them, and showed no negligence on his part in parting with the deposit or informing the heirs, he will not be responsible for any loss or damage.

2349. \* If the owner of the deposit dies, and it devolves upon his heirs, the trustee of the deposit should give the property to all the heirs, or the person who has been authorised by all of them to receive the property. Hence, if he gives the entire property to one heir without the consent of others, he will be responsible for the shares of the remaining heirs.

2350. \* If the trustee of the deposit dies, or becomes permanently insane or unconscious, his heir or guardian should inform the depositor of the property, or deliver the property to him as quickly as possible. But if insanity or unconciousness is intermittent, the deposit cannot be termed as void.

2351. \* If a person with whom a property has been deposited, observes in himself the signs of approaching death, as precaution he should, if possible, deliver the deposit entrusted to him to its owner, his guardian or his agent, or inform him. And if it is not possible to do so, he should make such arrangement which would satisfy him that the deposit would reach its rightful owner after his death. For example, he should make a Will about it, his Will and to the witness, describing fully the nature of the deposit, and the place where it is kept.

2352. \* If a person with whom a property has been deposited, sees in himself the signs of approaching death, and does not act according to his obligation as mentioned in the foregoing rule, and the property suffer loss or damage, he will be responsible for the deposit, and should make amends for it. But if he recovers from his illness, or after some time repents and acts according to his obligations, then he will not remain responsible.

---

(432)

**Rules Regarding Borrowing, Lending (Ariyat)**

2353. *Ariyat* means that a person gives property to another person for use without asking anything in exchange.

2354. \* It is not necessary in the case of *Ariyat* that a formal formula be pronounced. So, for example, a person gives a dress to someone with the intention of lending, and he takes it with the intention of borrowing, it is in order.

2355. Lending a thing which has been usurped, and a thing which belongs to the lender but its benefit has been assigned to some other person, like, if it has been given on lease, will be valid only when the owner of the usurped thing, or the assignee is agreeable to its being lent.

2356. \* The assignee of any benefit, like a lease, can lend the object or property has been leased, to others. But, as a precaution, he cannot give it into the possession of the borrower without the owner's permission.



2357 \* If an insane person, or a minor child, or one who is bankrupt, or a feeble-minded squanderer, lends his property it is not valid. But if, the guardian of such persons considers it expedient to lend the property under his guardianship, there is no harm in it. Similarly, if a minor acts as an intermediary in delivering the lent article to the borrower, there is no objection.

2358. If a person who has borrowed something is not negligent in its keep, nor does he go beyond moderation in its use, he will not be responsible if it is lost or damaged by chance. However, if the two parties stipulate that, the borrower would be responsible for loss or damage, or if the thing borrowed is gold or silver and it is lost or damaged, the borrower should compensate for it.

2359 If a person borrows gold or silver and stipulates that if it is lost or damaged, he will not be responsible, he is not responsible if it is lost.

2360. \* If the lender dies, the borrower should give it to the former's heirs, acting according to rule 2348 in respect of the deposits.

---

(433)

2361. \* If the lender is incapacitated in such a way that he does not have any right of disposal or discretion over his property, like, if he becomes insane or unconscious, the borrower must act in the manner explained in rule 2348 in respect of deposits.

2362. \* A lender can rescind the transaction as and when he likes, and the borrower can also do so at any time he wishes.

2363 \* Lending something which is not halal to use, like instruments of amusement and gambling, and utensils of gold and silver for eating or drinking, or for any other purposes, is void. However, giving them on loan for the purpose of decoration is permissible, although precaution is that they should not be given on loan even for this purpose.

2364 Giving on a loan a sheep for the use of its milk and wool, and lending a male animal for mating, is in order.

2365 \* If a borrower gives the borrowed property to the owner, or to his agent, or guardian, and thereafter that thing is lost or damaged, the borrower is not responsible. But if he takes it to a place without the permission of its owner, or his agent, or guardian, although it may be a usual place to the owner usually kept it- for example, if he takes the borrowed horse to the stable which has been prepared for its owner, and ties it there, and it is lost or destroyed later, or someone destroys it, the borrower is responsible for it.

2366 \* If a person lends a Najis thing, and if the situation is like the one explained in rule 2065, he must inform the borrower about it being Najis.

2367 If a person has borrowed a thing, he cannot give it to another person on hire or loan, without the permission of its owner.

2368. If a thing is borrowed, and is then lent to another person with the permission of its owner, and the first borrower dies or becomes insane, the second lending does not become invalid.

---

(434)

2369 If a borrower knows that the borrowed property has been usurped, he should deliver it to its rightful owner, and he cannot give it to the lender

2370 If a person borrows something about which he knows that it has been usurped, and utilises it, and then it is lost or damaged while in his possession, the rightful owner can demand compensation for that thing, and the benefit derived from it, from him, or from the lender who usurped it. And if he takes that compensation from the borrower, the borrower cannot claim from the lender what he has paid to the rightful owner

2371. If the borrower does not know that the property which he has borrowed is a usurped one, and it is lost or damaged while it is with him, and if its owner receives compensation from him, he too, can demand from the lender what he has paid to the owner. But if the thing borrowed is gold or silver, or if the person who lent him the property stipulated that if it is lost or damaged he will have to give him compensation for it, he cannot demand from the lender the compensation which he gives to the rightful owner of the property

---

(435)

## Marriage

\* The relation between man and woman becomes lawful by contracting marriage

There are two kinds of marriages:

- (i) Permanent marriage
- (ii) Fixed-time marriage

In a permanent marriage, the period of matrimony is not fixed, and it is forever. The woman with whom such a marriage is concluded is called *da'ima* (i.e. a permanent wife).

In a fixed time marriage (*Mut'ah*), the period of matrimony is fixed, for example, matrimonial relation is contracted with a woman for an hour, or a day, or a month, or a year, or more. However, the period fixed for the marriage should not exceed the span of normal lives of the spouses, because in that case, the marriage will be treated as a permanent one. This sort of fixed time marriage is called *Mut'ah* or *Sigha*.

### Marriage Formula

2372 \* Whether marriage is permanent or temporary, the formal formula must be pronounced, mere tacit approval and consent, or written agreement, is not sufficient. And the formula (*Sigha*) of the marriage contract is pronounced either by the man and

the woman themselves, or by a person who is appointed by them as their representatives to recite it on their behalf.

2373 The representative should not necessarily be a male. A woman can also become a representative to pronounce the marriage formula.

2374. \* As long as the woman and the man are not certain that their representative has pronounced the formula, they cannot look at each other as Mahram (like husband and wife), and a mere probable suspicion that the representative might have pronounced the formula is not sufficient. And if

---

(436)

the representative says that he has pronounced the formula, but his assertion does not satisfy the parties concerned, it will not be deemed sufficient

2375 If a woman appoints a person as her representative so that he may, for example, contract her marriage with a man for ten days, but does not specify the day from which the period of ten days would commence, the representative can contract her marriage with that man for ten days from any day he likes. However, if the representative knows that the woman intends a particular hour or day, he should pronounce the formula according to her intention.

2376 One person can act as the representative of both sides for reciting the formula of permanent or temporary marriage. It is also permissible that a man may himself become the representative of a woman and contract permanent or temporary marriage with her. However, the recommended precaution is that two separate persons should represent each side, for the formula of marriage contract.

### The Method of Pronouncing the Marriage Formula

2377. \* If a woman and a man themselves want to recite the formula of permanent marriage, the woman should first say *Zawwaytuka nafsī 'alas sdaqil ma'lum* (i.e. I have made myself your wife on the agreed mahr), and then the man should immediately respond thus *Qubiltut tazwiy* (i.e. I accept the marriage). In this way, the marriage contract will be in order.

And if a woman and a man appoint other person to act as their representatives for pronouncing the formula of marriage, and if, for example, the name of the man is Ahmad and that of the woman is Fatimah, the representative of the woman should first say *Zawwaytuka muwakkilaka Ahmad muwakkilati Fatimah 'alas sdaqil ma'lum* (i.e. I have given to your client Ahmad in marriage my client Fatimah on the agreed mahr) and thereafter the representative of the man should immediately respond thus *Qubiltut tazwiyali Muwakkili Ahmad 'alas sdaqil ma'lum* (that is, I accepted this matrimonial alliance for my client Ahmad on the agreed Mahr). Now the marriage contract is in order. And, on the basis of recommended precaution, it is necessary that the words uttered by the man should conform with those uttered by the woman, for example, if the woman says *Zawwaytuka* (i.e. I have made myself your

---

(437)

wife) the man should also say *Qabultut tazwija* (i.e. I accept the matrimonial alliance) and not *Qabulun Nikaha*.

2378. \* It is permissible for a man and a woman to recite the formula of the temporary marriage (*Mut'ah*), after having agreed on the period of marriage and the amount of Mahr. Hence, if the woman says *Zawwajtuka nafsi fil muddatil ma'lumati 'atal mahril ma'lum* (i.e. I have made myself your wife for an agreed period and agreed Mahr), and then the man immediately responds thus *Qabiltu* (i.e. I have accepted), the marriage will be in order. And the marriage will also be in order if they appoint other persons to act as their representatives. First, the representative of the woman should say to the representative of the man thus *Matta'tu muwakkilati muwakkilaka fil muddatil ma'lumati 'atal mahril ma'lum* (i.e. I have given my client to your client in marriage for the agreed period and the agreed Mahr), and then the representative of the man should immediately respond thus *Qabiltut tazwija li muwakkili hakuza* (i.e. I accepted this matrimonial alliance for my client this way).

### Conditions of Pronouncing Nikah

2379. \* There are certain conditions for the Nikah recited for marriage. They are as follows.

(i) On the basis of precaution, the formula (Nikah) of marriage contract should be pronounced in correct Arabic. And if the man and the woman cannot pronounce the formula in correct Arabic, they can pronounce the Nikah in any other language, and it is not necessary to appoint any representatives. But the words used in translation must convey strictly the meaning of *Zawwajtu* and *Qabiltu*.

(ii) The man and the woman or their representatives, who recite the Nikah, should have the intention of *Insha'* (i.e. reciting it in a creative sense, making it effective immediately). In other words, if the man and the woman themselves pronounce the formula, the intention of the woman by saying *Zawwajtuka nafsi* should be that she effectively makes herself the wife of the man, and by saying *Qabiltut tazwija*, the man effectively accepts her as his wife. And if the representatives of the man and the woman pronounce the Nikah, their intention by saying *'Zawwajtu'* and

---

(438)

*'Qabiltu'* should be that the man and the woman who have appointed them as their representatives, have effectively become husband and wife.

(iii) The person who pronounces the Nikah (whether he pronounces it for himself or has been engaged by some other person as his representative) should be sane, and as a precaution, he should be baligh also.

(iv) If the Nikah is pronounced by the representatives or the guardians of the man and the woman, they should identify the man and the woman by uttering their names or making intelligible signs towards them. Hence, if a person has more than one daughters, and he says to a man *Zawwajtuka lha Banati* (i.e. I have given away one of my daughters to you as your wife) and the man says *Qabiltu* (i.e. I have accepted) the marriage contract is void, because the daughter has not been identified.

(v) The woman and the man should be willing to enter into a matrimonial alliance. If, however, the woman ostensibly displays hesitation while giving her consent, but it is known that in her heart, she is agreeable to the marriage, the marriage is in order.

2380 If, while reciting the Nikah, even one word is pronounced incorrectly, as a result of which its meaning is changed, the marriage contract would be void

2381 \* If a person pronouncing Nikah comprehends its general meaning, and has a clear intention of effecting that meaning, the Nikah will be valid. It is not necessary for him to know the exact meaning of each word, or to know the laws of Arabic grammar

2382. If Nikah of a woman is pronounced to a man without her consent, but later both man and woman endorse the Nikah, the marriage is in order

2383. If the woman and the man, or any one of them, is coerced into matrimony, and they give consent after the Nikah has been pronounced, the marriage is in order, although it is better that the Nikah be repeated.

2384. \* The father and the paternal grandfather can contract a marriage on behalf of his minor son or daughter, or on behalf of an insane son or daugh-

---

(439)

ter, if they are baligh. And after the children have become baligh or the insane has become sane, he can endorse or abrogate it, if the contracted marriage involves any moral lapse or scandal. And if the marriage contract does not involve any moral lapse or scandal, but the na-baligh son or daughter calls off the marriage, then as an obligatory precaution, a *Talaa* or a renewed Nikah, whatever the case may be, must be recited.

2385 \* If a girl has reached the age of bulugh and is virgin and mature (i.e. she can decide what is in her own interest) wishes to marry, she should, obtain permission from her father or paternal grandfather, although she may be looking after her own affairs. It is not, however, necessary for her to obtain permission from her mother or brother

2386 \* In the following situations, it will not be necessary for a woman to seek the permission of her father or paternal grandfather, before getting married.

- (i) If she is not a virgin.
- (ii) If she is a virgin, but her father or paternal grandfather refuse to grant permission to her for marrying a man who is compatible to her in the eyes of Shariah, as well as custom.
- (iii) If the father and the grandfather are not in any way willing to participate in the marriage.
- (iv) If they are not in a capacity to give their consent, like in the case of mental illness etc
- (v) If it is not possible to obtain their permission because of their absence, or such other reasons, and the woman is eager to get married urgently

2387 \* If the father or the paternal grandfather contracts marriage on behalf of his na-baligh son, the boy, upon attaining bulugh, should pay maintenance of his wife. In fact, he should start paying her maintenance before becoming baligh, when he is able



to consummate the marriage. And the wife should not be too young to have any sexual relation with the husband. And in the situation other than these, there is a strong indication that she is entitled to maintenance from the husband, therefore a compromise should be carried out as a precaution.

---

**(440)**

2388. \* If the father or the paternal grandfather contracts a marriage on behalf of his na-baligh son, they should pay the Mahr if the boy does not own any means, or if either of them undertakes to pay the Mahr himself. In other situations, the father or the paternal grandfather can pay Mahr from the boy's wealth, but it should not exceed the proper usual Mahr customarily given in similar cases. But if the circumstances demand that higher Mahr be paid, they can pay it from the boy's wealth, and not otherwise, unless the boy approves it after having become baligh.

**Occasions When Husband or Wife Can Nullify Nikah**

2389. \* If the husband comes to know after Nikah that his wife had, at the time of Nikah, any one of the following six deficiencies, he can annul the marriage:

- (i) Insanity, even if it is intermittent.
- (ii) Leprosy
- (iii) Leucoderma
- (iv) Blindness
- (v) Being crippled, even if it is not to the extent of immobility
- (vi) Presence of flesh or a bone in the woman's uterus, which may or may not obstruct sexual intercourse or pregnancy. And if the husband finds that the wife at the time of Nikah, suffered from '*Idha*' - meaning that her urinary and menstrual tract have been one, or her menstrual passage and rectum have been one, he cannot annul the marriage. As an obligatory precaution, he will have to pronounce *talaq* if he wants to dissolve the marriage.

2390. \* A woman can annul the Nikah in the following cases, without obtaining divorce:

- (i) If she comes to know that her husband has no male organ.
  - (ii) If she finds that his penis has been cut off before or after the sexual intercourse
  - (iii) If he suffers from a disease which disables him from sexual intercourse, even if that disease was contracted after the Nikah, or before or after the sexual intercourse
- 

**(441)**

2390. \* In the following situations, if a wife refuses to continue with the matrimony and wishes to dissolve the marriage, then as a matter of precaution, the husband or his guardian will solemnise the divorce:

- (i) If she comes to know after the Nikah, that the husband was insane at the time of Nikah, or if he becomes insane after the Nikah, before or after consummation of the marriage.
- (ii) If she finds out that at the time of Nikah, the husband had been castrated
- (iii) If she learns that he suffered at the time of Nikah from leprosy or leucoderma

- **Note** And if the husband is incapable of sexual intercourse, and she wishes to annul the marriage, it will be necessary for her to approach the Muiyadah or his representative, who may allow the husband a period of one year, and if it is found that he was not able to have sexual intercourse with her or with any other woman, the wife can annul the marriage.

2391 \* If the wife annuls the marriage because of the husband's inability to have sexual intercourse, the husband should give her half of her Mahr. But, if the man or the wife annuls the marriage because of one of the other deficiencies enumerated above, and if the marriage has not been consummated, he will not be liable for anything. But if the marriage was consummated, he should pay her full Mahr. If the husband annuls the marriage due to the deficiencies mentioned in rule 2389, he will not be liable for anything if he has not had sexual intercourse with her. But if he has had sexual relation with her, then he has to pay full Mahr.

### Women With Whom Matrimony is Haraam

2393 Matrimonial relation is haraam with women who are one's *Mahram*, for instance, mother, sister, daughter, paternal aunt, maternal aunt, niece (one's brother's or sister's daughter) and mother-in-law.

2394 If a man marries a woman, then her mother, her maternal grandmother, her paternal grandmother and all the women as the line ascends are his *Mahram*, even if he may not have had sexual intercourse with the wife.

2395 If a person marries a woman, and has sexual intercourse with her, the daughters and grand-daughters (daughters of sons, or of daughters) of the

---

### (442)

wife and their descendants, as the line goes low, become his *Mahram*, irrespective of whether they existed at the time of his marriage, or were born later.

2396 If a man marries a woman, but does not have sexual intercourse with her, the obligatory precaution is that as long as their marriage lasts, he should not marry her daughter.

2397 The paternal and maternal aunt of a man, and the paternal and maternal aunt of his father, and the paternal and maternal aunt of his paternal grandfather, and the paternal and maternal aunt of his mother, and the paternal and maternal aunt of his maternal grandmother, as the line ascends, are all his *Mahram*.

2398 The husband's father and grandfather, however high, are the wife's *Mahram*. Similarly the husband's sons and the grandsons (son of his sons or of daughters), however low, are her *Mahram*, regardless of whether they existed at the time of her marriage or were born afterwards.

2399 If a man marries a woman (whether the marriage be permanent or temporary) he cannot marry her sister, as long as she is his wife.

2400 If a person gives a revocable divorce to his wife, in the manner which will be

explained under the rules relating to 'Divorce', he cannot marry her sister during the *Iddah*. But if it is an irrevocable divorce, he can marry her sister. And if it is the *Iddah* of temporary marriage, the obligatory precaution is that one should not marry his wife's sister during that period.

2401 A man cannot marry the niece (brother's or sister's daughter) of his wife without her permission. But if he marries his nieces without his wife's permission, and she later consents to the marriage, it will be in order.

2402. \* If the wife learns that her husband has married her niece (brother's daughter or sister's daughter) and keeps quiet, and if she later consents to that marriage, it will be in order. If she does not consent later, the marriage will be void.

#### (443)

2403. \* If before marrying his maternal or paternal aunt's daughter, a person commits incest (sexual intercourse) with her mother, he cannot marry that girl on the basis of precaution.

2404 \* If a person marries his paternal or maternal aunt's daughter, and after having consummated the marriage, commits incest with her mother, this act will not become the cause of their separation. And the same rule applies if he commits incest with her mother after the Nikah, but before having consummated the marriage with her, although the recommended precaution is that in this circumstance he should separate from her by giving her divorce.

2405 \* If a person commits fornication with a woman other than his paternal or maternal aunt, the recommended precaution is that he should not marry her daughter. In fact, if he marries a woman, and commits fornication with her mother before having sexual intercourse with her, the recommended precaution is that he should separate from her, but if he has sexual intercourse with her, and thereafter commits fornication with her mother, it is not necessary for him to get separated from her.

2406 \* A Muslim woman cannot marry a non-Muslim, and a male Muslim also cannot marry a non-Muslim woman who are not Ahlul Kitab. However, there is no harm in contracting temporary marriage with Jewish and Christians women, but the obligatory precaution is that a Muslim should not take them in permanent marriage. There are certain sects like Khawarij, Ghulat and Nawasib who claim to be Muslims, but are classified as non-Muslims. Muslim men and women cannot contract permanent or temporary marriage with them.

2407 If a person commits fornication with a woman who is in the *Iddah* of her revocable divorce, as a precaution that woman becomes haraam for him. And if he commits fornication with a woman who is in the *Iddah* of temporary marriage, or of irrevocable divorce, or in the *Iddah* of death, he can marry her afterwards, although the recommended precaution is that he should not marry her.

The meaning of revocable divorce and irrevocable divorce, and *Iddah* of

#### (444)



temporary marriage, and *Iddah* of death, will be explained under the rules relating to 'Divorce'.

2408. \* If a person commits fornication with an unmarried woman and who is not in *Iddah*, as a precaution, he cannot marry her till he has sought forgiveness from Allah, and repented. But if another person wishes to marry her before she has repented, there is no objection. If a woman is known as a lewd person, it will not be permissible to marry her till she has genuinely repented, and similarly, it is not permissible to marry a man known for his lustful character, till he has genuinely repented. If a man wishes to marry a woman of loose character, he should, as a precaution, wait till she becomes *Pak* from her menses, irrespective of whether he had committed fornication with her, or anyone else had done so.

2409. If a person contracts Nikah with a woman who is in the *Iddah* of another man, and if the man and the woman both know, or any one of them knows that the *Iddah* of the woman has not yet come to an end, and if they also know that marrying a woman during her *Iddah* is haraam, that woman will become haraam for the man forever, even if after the Nikah the man may not have had sexual intercourse with her.

2410. If a person contracts Nikah with a woman who is in the *Iddah* of another man, and has sexual intercourse with her, she becomes haraam for him forever even if he did not know that she was in her *Iddah*, or did not know that it is haraam to marry a woman during her *Iddah*.

2411. \* If a person marries a woman knowing that she has a husband, he should get separated from her, and should also not marry her at any time afterwards. And the same rule will apply, as a precaution, if he did not know that the woman was already married, and had sexual intercourse with her after Nikah.

2412. If a married woman commits adultery, she on the basis of precaution, becomes haraam permanently for the adulterer, but does not become haraam for her husband. And if she does not repent, and persists in her action (i.e. continues to commit adultery), it will be better that her husband divorces her, though he should pay her Mahr.

---

(445)

2413. In the case of the woman who has been divorced, or a woman who contracted a temporary marriage and her husband forgoes the remaining period of marriage, or if the period of her temporary marriage ends, if she marries after some time, and then doubts whether at the time of her second marriage, the *Iddah* of her first husband had ended or not, she should ignore her doubt.

2414. \* If a baligh person commits sodomy with a boy, the mother, sister and daughter of the boy become haraam for him. And the same law applies when the person on whom sodomy is committed is an adult male, or when the person committing sodomy is na-baligh. But if one suspects or doubts whether penetration occurred or not, then the said woman would not become haraam.

2415. \* If a person marries the mother or sister of a boy, and commits sodomy with the boy after the marriage, as a precaution, they will become haraam for him.

2416. If a person who is in the state of *Ehram* (which is one of the acts to be performed during Hajj) marries a woman, the Nikah is void, and if he knew that it was haraam for him to marry in the state of *Ehram*, he cannot marry that woman again.

2417. \* If a woman who is in the state of *Ehram* marries a man who is not in the state of *Ehram*, her Nikah is void. And if she knew that it was haraam to marry in the state of *Ehram*, as an obligatory precaution, she should not marry that man thereafter.

2418. \* If a man does not perform *Tawafun Nisa* (which is one of the acts to be performed during Hajj and Umrah Mufradah) his wife and other women become haraam for him. Also, if a woman does not perform *Tawafun Nisa*, her husband and other men become haraam for her. But, if they (man or woman) perform *Tawafun Nisa* later, they become halal.

2419. \* If a person contracts Nikah with a non-baligh girl, it is haraam to have sexual intercourse before she has completed her nine years. But if he

---

(446)

commits sexual intercourse with her, she will not be haraam for him when she becomes baligh, even if she may have suffered *Ifza* (which has been described in rule 2389), though as a precaution, he should divorce her.

2420. A woman who is divorced three times, becomes haraam for her husband. But, if she marries another man, subject to the conditions which will be mentioned under the rules pertaining to 'divorce', her first husband can marry her again after her second husband dies, or divorces her, and she completes the period of *Iddah*.

#### **Rules Regarding Permanent Marriage**

2421. \* For a woman with whom permanent marriage is contracted, it is haraam to go out of the house without the permission of her husband, though her leaving may not violate the rights of the husband. Also she should submit herself to his sexual desires, and should not prevent him from having sexual intercourse with her, without justifiable excuse. And as long as she does not fail in her duties, it is obligatory on the husband to provide for her food, clothes and housing. And if he does not provide the same, regardless of whether he is able to provide them or not, he remains indebted to the wife.

2422. \* If the wife does not fulfil her matrimonial duties towards her husband, she will not be entitled for the food, clothes or housing, even if she continues to live with him. But if she refuses to obey occasionally, the common verdict is that even then she cannot claim any entitlement from her husband. But this verdict is a matter of *Ishkal*. In any case, there is no doubt that she does not forfeit her *Mahr*.

2423. Man has no right to compel his wife to render household services.

2424. \* The travelling expenses incurred by the wife must be borne by the husband, if

they exceed her expenses at home, and if she had travelled with the husband's permission. But the fares for travel by car or by air etc. and other expenses, which are necessary for a journey, will be borne by the wife, except when the husband is himself inclined to take her along with him on a journey, in which case he will bear her expenses also

---

**(447)**

2425. \* If the husband who is responsible for the wife's maintenance, does not provide her the same, she can draw her expenses from his property without his permission. And if this is not possible, and she is obliged to earn her livelihood, and she cannot take her case to the Mujtahid, who would compel him (even by threatening him with imprisonment) to pay the maintenance, it will not be obligatory upon her to obey her husband while she is engaged in earning her livelihood

2426. \* If a man, for example, has two wives and spends one night with one of them, it is obligatory on him to spend anyone of four nights with the other as well; in situation other than this, it is not obligatory on a man to stay with his wife. Of course, it is necessary that he should not totally forsake living with the wife. And as a precaution, a man should spend one night out of every four with his permanent wife

2427. \* It is not permissible for the husband to abandon sexual intercourse with his youthful, permanent wife for more than 4 months, except when sexual intercourse is harmful to him, or involves unusually more effort, or when the wife herself agrees to avoid it, or if a prior stipulation to that effect was made at the time of Nikah by the husband. And in this rule, there is no difference between the situations when the husband is present, or on a journey, or whether she is a wife by permanent or temporary marriage

2428. If Mahr is not fixed in a permanent marriage, the marriage is in order. And in such case, if the husband has sexual intercourse with the wife, he should pay her proper Mahr which would be in accordance with the Mahr usually paid to women of her category. As regards temporary marriage, however, if Mahr is not fixed the marriage is void

2429. If at the time of Nikah for permanent marriage, no time is fixed for paying Mahr, the wife can prevent her husband from having sexual intercourse with her before receiving Mahr, irrespective of whether the husband is or is not able to pay it. But if she once agrees to have sexual intercourse before taking Mahr, and her husband has sexual intercourse with her, then she cannot prevent him afterwards from having sexual intercourse without a justifiable excuse

### **Mut'ah (Temporary Marriage)**

2430. Contracting a temporary marriage with a woman is in order, even if it may not be for the sake of any sexual pleasure.

2431. The obligatory precaution is that a husband should not avoid having sexual intercourse for more than four months with a wife of temporary marriage

2432. \* If a woman with whom temporary marriage is contracted, makes a condition that her husband will not have sexual intercourse with her, the marriage as well as the condition imposed by her will be valid, and the husband can then derive only other pleasures from her. However, if she agrees to sexual intercourse later, her husband can have sexual intercourse with her, and this rule applies to permanent marriage as well.

2433. A woman with whom temporary marriage is contracted, is not entitled to subsistence even if she becomes pregnant.

2434. \* A woman with whom temporary marriage is contracted, is not entitled to share the conjugal bed of her husband, and does not inherit from him, and the husband, too, does not inherit from her. However, if one or both lay down a condition regarding inheriting each other, such a stipulation is a matter of Ishkal as far as its validity is concerned, but even then, precaution should be exercised by putting it into effect.

2435. If a woman with whom temporary marriage is contracted, did not know that she was not entitled to any subsistence and sharing her husband's conjugal bed, still her marriage will be valid, and inspite of this lack of knowledge, she has no right to claim anything from her husband.

2436. \* If a wife of temporary marriage goes out of the house without the permission of her husband, and the right of the husband is in anyway violated, it is haraam for her to leave. And if the right of her husband remains protected, it is a recommended precaution that she should not leave the house without his permission.

---

(449)

2437. \* If a woman empowers a man that he may contract a temporary marriage with her for a fixed period, and against a specified amount of Mahr, and instead, that man contracts a permanent marriage with her, or contracts a temporary marriage with her without specifying the time or amount of Mahr, the marriage will be void. But if the woman consents to it on understanding the position, then the marriage will be valid.

2438. In order to become Mahram (with whom marriage contract becomes haraam and is treated to be one of the close relatives), a father or a paternal grandfather can contract the marriage of his na-baligh son or daughter with another person for a short period, provided that it does not involve any scandal or moral lapse. However, if they marry a minor boy or a girl who is not in anyway able to derive any sexual pleasure during the period from the spouse, then the validity of such a marriage is a matter of Ishkal.

2439. If the father or the paternal grandfather of an absent child, marry it to someone for the sake of becoming Mahram, not knowing whether the child is alive or dead, the purpose will be achieved only if during the period fixed for marriage, the child can become capable of consummating marriage. If it later transpires that it was not alive at the time the marriage was contracted, it will be considered void, and the people who had apparently become Mahram will all become Na-Mahram.



2440 If a husband gifts the wife of *Muta'h* with the period of her temporary marriage, thus releasing her, and if he has had sexual intercourse with her, he should give her all the things he agreed to give her. And if he has not had sexual intercourse with her, it is obligatory on him to give her half the amount of Mahr, though the recommended precaution is that he should give her full amount of Mahr.

2441. If a man contracted a temporary marriage with a woman, and the period of her *Iddah* has not ended yet, he is allowed to contract a permanent marriage with her or renew a contract for temporary marriage with her

---

(450)

### Looking At Non-Mahram

2442. \* It is haraam for man to look at the body or hair of the Non-Mahram women, regardless of whether it is with the intention of pleasure or not, and whether there is a fear of falling into sinful act or not. It is also haraam to look at the faces and the arms, upto the wrists, of such women with the intention of pleasure, or if there is fear of falling into sinful act, and the recommended precaution is that one should not look at their faces or arms even without such an intention. Similarly, it is haraam for a woman to look at the body of Non-Mahram man, except places which are customarily not covered, like, his face, hands, head, neck and feet. She can look at these parts of a man without the intention of deriving any pleasure, or if there is no fear of being entrapped in any sinful act.

2443 \* To look at the body of a woman who would not care for Hijab, even if she were advised, is not haraam, provided that it does not lead to sinful act or sexual pleasure, and excitement, nor is it with that intention, and in this rule, there is no distinction between a Muslim and a non-Muslim woman, and also between those parts, like their faces, their hands which they normally do not cover, and other parts of their bodies

2444 \* Woman should conceal her body and hair from a man who is non-Mahram, and as an obligatory precaution, she should conceal herself even from a Na-baligh boy who is able to discern between good and evil and could probably be sexually excited. But she can leave her face and hands upto wrists uncovered in the presence of Na-Mahram, as long as it does not lead him to casting a sinful, evil glance or her to doing something forbidden, for in both these cases, she must cover them.

2445 It is haraam to look at the private parts of a baligh Muslim, even if it is seen behind the glass or reflected in the mirror, or clean water etc. As an obligatory precaution, it is also haraam to look at the genitals of a non-Muslim, and of a discerning Na-baligh child. However, wife and her husband can look at the entire body of each other

2446. If a man and woman who are Mahram of each other, do not have the intention of sexual pleasure, they can see the entire body of each other excepting the private parts.

**(451)**

2447 \* A man should not look at the body of another man with the intention of sexual excitement, and also, it is haraam for a woman to look at the body of another woman with the intention of sexual excitement.

2448. A man who is acquainted with a Na-Mahram woman, should not, as a precaution, look at her photograph etc., provided that the woman is not a heedless, commonplace person

2449 \* If a woman wants to give an enema to another woman, or to a man other than her husband, or to clean her his private parts with water, she should cover her hand with such a thing that her hand would not touch the private parts of the other woman or man. And the same applies to a man who wants to give an enema to another man or a woman other than his wife, or to clean his/her private parts with water.

2450. \* If a woman is rendered helpless by her disease, and if the only helpful treatment to her can be given by a male doctor, she can refer to him. And if that male doctor must look at her to be able to treat her, or to touch her for that matter, there is no objection. However, if he can treat her by looking at her, he should not touch her body, and if he can treat her by touching her body, he should not look at her

2451 \* If a person is obliged to look at the private parts of a patient for his/her medical treatment, he should, on the basis of obligatory precaution, place a mirror opposite him/her and look into it. However, if there is no alternative but to look directly at his/her private parts, there is no objection. Similarly, if the duration of regarding the genitals in the mirror would be longer than looking at them directly, the latter method be adopted.

**Miscellaneous Rules Concerning Marriage**

2452 If a person gets entangled in haraam acts owing to his not having a wife, it is obligatory for him to marry.

2453 \* If the husband makes it a condition before Nikayh, that the woman should be a virgin, and it transpires after Nikah that she is not virgin, he can repudiate the marriage. However, he can diduct and

---

**(452)**

take the difference between the Mahr usual paid for a virgin woman and the one who is not a virgin.

2454 \* It is haraam for a man and woman who are not mahrams, to be together at a private place where there is no one else, if it is feared to lead a imorality and scandal, even if it a place where another person can easily arrive. But if there is no fear of any evil, there is no objection.

2455 \* If the man fixes the Mahr of the woman at time of Nikah, but intends not to give it, the marriage contract is in order, but he will indebted to her

2456. \* A Muslim who renounces Islam and adopt a non Muslim faith, is apostate, and they are of two types. *Fitri* and *Milhi*. *Fitri* apostate is one whose parents or one of them were Muslims when he was born, and he himself was also a Muslim, till after having reached the discerning age, and thereafter he converted to become a non Muslim. A *Milhi* is exactly the opposite.

2457. \* If a woman becomes an apostate after marriage her marriage becomes void, and if her husband has not had sexual intercourse with her, she is not required to observe any *Iddah*. And the position will be the same if she apostatises after sexual relation, but she had reached menopause ( *Ya'isa*), or if she was a minor. And if had not reached menopause, she should observe *Iddah* as will be explained in the rules of 'divorce'. And it is commonly held that if she becomes a Muslim during her *Iddah*, her marriage remains intact. However, it is improbable that this should be valid, and therefore, precaution should not be abandoned. A *Ya'isa* is a woman who has reached fifty years of age, and because of that advanced age, stops seeing *Haith* and does not expect to see it again in her life.

2458. \* If a man becomes a *Fitri* apostate after *Nikah*, his wife becomes haraam for him and she should observe *Iddah* of death in the manner which will be explained in the rules relating to 'divorce'.

2459. \* If a man becomes a *Milhi* apostate after *Nikah*, his marriage

---

(453)

becomes void. And if he has not had sexual intercourse with his wife, or if she has reached menopause, or if she is a minor, she need not observe *Iddah*. But if he apostatises after having sexual intercourse with his wife who happens to be of the age of women who normally have menstrual discharge, she should observe *Iddah* of 'divorce' which will be mentioned under the rules relating to 'divorce'. And it is commonly held that if her husband becomes a Muslim before the completion of her *Iddah*, their marriage remains intact. However, it is improbable that this be correct, but, precaution should not be abandoned.

2460. If the woman imposes a condition at the time of *Nikah* that her husband will not take her out of the town, and the man also accepts this condition, he should not take her out of that town against her will.

2461. If a woman has a daughter from her former husband, her second husband can marry that girl to his son, who is not from this wife. Also, if a person marries his son to a girl, he himself can marry the mother of that girl.

2462. \* If a woman becomes pregnant as a result of fornication or adultery, it is not permissible for her to have an abortion.

2463. \* If a man commits fornication with a woman who has no husband, nor is she in any *Iddah*, and later marries her, and a child is born to them, and they do not know whether the child is the outcome of legitimate relation or otherwise, the child will be considered legitimate.

2464 \* If a man does not know that a woman is in her *Iddah* and marries her, and if the woman, too, does not know (that she is in her *Iddah*) and a child is born to them, the child is legitimate and according to Shariah belongs to both of them. However, if the woman was aware that she was in her *Iddah*, and that during *Iddah* marriage is not permissible, the child according to Shariah belongs to the father, and in either case their marriage is void, and they are *haram* for each other.

2465 \* If a woman says that she has reached menopause, her word may not be accepted, but if she says that she does not have a husband, her word

---

(454)

is acceptable, except when she is known to be unreliable, in which case, investigation will be necessary.

2466. \* If a man marries a woman after her assertion that she does not have a husband, and if some one claims later that she was his wife, his claim will not be heeded unless it is proved to be true according to Shariah laws.

2467 \* Until a son or a daughter completes two years of his/her age, his/her father cannot separate him/her from his/her mother. And as a precaution, a child should not be separated from its mother till it is seven years of age.

2468. \* If a person proposing marriage is known for his virtues and faith, then it is recommended that his proposal should not be rejected. The Prophet (s.a.w.a.) is reported to have said: *Whenever you receive a proposal for marriage on your daughter from a man whose virtue and piety pleases you, then give her hand in his in marriage. For if you do not do this way, great scandals and lapses will fill the earth*

2469 \* If a woman compromises her Mahr with her husband, on a condition that he will not marry another woman, it is obligatory upon him that he does not marry another woman, and that the wife should not claim her Mahr

2470. If an illegitimate person marries, and a child is born to him, that child is legitimate

2471 If a man has sexual intercourse with his wife during fast in the month of Ramadhan or when she is in her menses, he commits a sin, but if a child is conceived, it is legitimate.

2472 If a woman who is sure that her husband died while on a journey, marries another man after completing the *Iddah* of death, (which will be explained in the rules relating to 'divorce') and later her first husband returns from journey, she should immediately separate herself from her second husband, and she will be *halal* for her first husband. But, if the second

---

(455)

husband has had sexual intercourse with her, she should observe *Iddah* and the second husband should give her proper Mahr equal to that of the woman similar to her



category, but she is not entitled to subsistence during *Iddah*

#### Rules Regarding Suckling a Child

2473 \* If a woman suckles a child with the conditions which will be mentioned in rule 2483, that child becomes Mahram of the following persons.

- (i) The woman herself (i.e. the woman who suckles it) and she is called *Riza's* mother (milk mother)
- (ii) The husband of the woman (for the milk belongs to him), he is called *Riza's* father (milk father)
- (iii) Father and mother of that woman and all in their upward line, even if they are milk father and milk mother
- (iv) The children born of that woman, or those who are born to her later.
- (v) The children of the children of that woman, however low, regardless of whether they are born of her children or her children had suckled them.
- (vi) The sister and brother of that woman, even if they are her milk sister and milk brother
- (vii) Paternal uncle and paternal aunt of that woman, even if they are by milk, i.e. suckling.
- (viii) Maternal uncle and maternal aunt of that woman, even if they are by milk i.e. suckling
- (ix) The descendants of the husband of that woman, (to whom milk belongs) even if they may be his milk children.
- (x) Father and mother of that husband (to whom milk belongs), however high
- (xi) Sister and brother of the husband, (to whom milk belongs) even if they may be his milk sister and brother
- (xii) Paternal uncle and paternal aunt and maternal uncle and maternal aunt of the husband, (to whom milk belongs) however high, even if they are his milk uncles and aunts.

There are other persons also (details regarding whom will be given in the following rules) who become Mahram on account of sucking milk

#### **(456)**

2474 If a woman suckles a child with the condition which will be mentioned in rule 2483, the father of the child cannot marry the daughters of that woman, but it is permissible for him to marry her milk daughters, although the recommended precaution is that he should not marry them. Moreover, he cannot marry the daughters of the husband also (to whom milk belongs), even if they may be his milk daughters. And if any one of them happens to be his wife already, his marriage becomes void.

2475 If a woman suckles a child with the conditions mentioned in rule 2483, the husband of that woman (to whom milk belongs) does not become Mahram of the sisters of that child, but the recommended precaution is that he should not marry them. Also, the relatives of the husband do not become Mahram of the sister and brother of that child.

2476. If a woman suckles a child, she does not become Mahram of the brothers of that child. Moreover, the relatives of that woman do not become Mahram of the brother and sister of the child suckled by her.

2477 If a person marries a woman who has suckled a girl fully, and if he has had sexual intercourse with her, he cannot marry that milk girl

2478. If a person marries a girl, he cannot marry the woman who has suckled her fully

2479 A man cannot marry a girl who has been suckled fully by his mother or paternal grandmother. Also, if his step-mother suckles a girl from the milk belonging to his father, he cannot marry that girl. And if a person contracts Nikah with a suckling girl, and thereafter, his mother or his paternal grandmother or his step-mother suckles that girl, the Nikah becomes void.

2480. A man cannot marry a girl who has been suckled fully by his sister, or by his brother's wife. And the position is the same if that girl is suckled by that man's niece (sister's daughter or brother's daughter) or the granddaughter of his sister or the granddaughter of his brother

2481. If a woman suckles the child of her daughter i.e. her granddaughter,

---

(457)

or grandson, the daughter will become haraam for her own husband, and the same applies if she suckles the child of the husband of her daughter from another wife. But if a woman suckles the child of her son, the wife of her son who is the mother of the suckling child, does not become haraam for her husband.

2482 If the step mother of a girl suckles the child of her husband, with the milk that belongs to the girl's father, the girl becomes haraam for her husband regardless of whether the child is the offspring of that very girl or of some other woman.

### **Conditions of Suckling Which Causes to be Mahram**

2483 The following are the eight conditions under which suckling child becomes the cause of being Mahram.

- (i) That the child sucks the milk of a woman who is alive. It is of no consequence if milk is drawn from the breast of a woman who is dead.
- (ii) That the milk of the woman should not be the product of fornication or adultery. Hence, if the milk for an illegitimate child is breastfed to another child, the latter will not become Mahram of anyone.
- (iii) That the child sucks milk directly from the breasts of the woman. Hence, if milk is poured into its mouth, it has no consequence.
- (iv) That the milk be pure and unadulterated.
- (v) That the milk be of one husband only. Hence, if a breast-feeding woman is divorced and then she marries another man by whom she becomes pregnant, if the milk of the first pregnancy still continues from the breast till she gives birth to the other child, and she feeds any child eight times with the milk from her first pregnancy before giving birth, and feeds the same child seven times with the milk from the second pregnancy, after giving birth, that child will not become Mahram of anyone.
- (vi) That the child does not throw up the milk due to illness. If it vomits the milk, the suckling has no effect.

(vii) The suckling should be of such quantity that it could be said that the bones of the child were strengthened and the flesh allowed to grow. And if that cannot be ascertained, then if a child suckles for one full day

---

(458)

and night, or if it suckles fifteen times to its fill, as will be explained later, it will be sufficient. But if it is known that in spite of the child having suckled for one full day and night, or for fifteen times, the milk has not had any effect on the bones and the growth of flesh of the child, then one should not ignore exercising the precaution.

(viii) That the child should not have completed two years of his age, and, if it is suckled after it has completed two years of its age, it does not become Mahram of anyone. In fact, if, for example, it sucks milk eight times before completing its two years, and seven times after completing its two years, it does not become Mahram of anyone. But, if milk continues from the breast for more than two years since a woman gave birth to her child, and she suckles the child continuously, that child will become Mahram of those who have been mentioned above.

2484 It is necessary that the suckling child should not have taken any other food, or sucked milk from any other person, during one full day and night. However, if it takes very little food, so little that one may not say that it has taken any food in between, there is no harm in it. Also, it should have suckled the milk of only one woman fifteen times, and during these fifteen times, it should not have sucked the milk of any other woman. And it should have sucked milk every time without a gap, though, if while suckling milk it pauses to breathe, or waits a little, in a manner that from the time it started till the end, it is taken as one suckling, there is no objection.

2485 If a woman suckles a child from the milk of her husband, and when she later marries another man, suckles another child from the milk of her second husband, those two children do not become Mahram of each other, although it is better that they do not marry each other.

2486 If a woman suckles several children from the milk of one husband, all of them become Mahram of one another, as well as of the husband, and of the woman who suckled them.

2487 If a man has more than one wife, and every one of them suckles a child in accordance with the conditions mentioned above, all those children become Mahram of one another, as well as of that man, and of all those wives.

---

(459)

2488. If a man has two nursing wives, and if, for example, one of them suckles the child eight times and the other suckles it seven times, the child does not become Mahram of any one of them.

2489 If a woman gives full milk to a boy and a girl from the milk of one husband, the sisters and brothers of that girl will not become Mahram of the sisters and brothers of that boy.

2490 \* A man cannot marry without the permission of his wife, those women who became her nieces (sister's daughter or brother's daughter) owing to the suckling of milk. Also, if a person commits sodomy with a boy, he cannot marry his milk daughter, sister, mother and paternal grandmother by means of sucking milk. This rule applies also in the situation where an active partner in sodomy is not baligh, or when the passive partner is baligh.

2491. A woman who suckles the brother of a person, does not become Mahram of that person, although the recommended precaution is that he should not marry her

2492. \* A man cannot marry two sisters even if they may be milk sisters, that is, they have become sisters by means of suckling milk. If he marries two women and understands later that they are sisters, if he married them at one and the same time, both the Nikah will be void. But if he did not marry them at one time, the first marriage will be valid, and the second will be void.

2493 \* If a woman suckles the following persons from her husband's milk, her husband does not become haraam for her, although it is better to observe precaution

(i) Her own brother and sister.

(i.) Her own paternal uncle and paternal aunt, and maternal uncle and maternal aunt

(iii) The descendants of her paternal uncle and her maternal uncle

(iv) Her nephew (brother's son).

(v) Brother or sister of her husband

---

#### (460)

(vi) Children of her sister, or children of her husband's sister

(vii) Paternal uncle and paternal aunt and maternal uncle and maternal aunt of her husband

(viii) Grand children of another wife of her husband.

2494 If a woman suckles the paternal aunt's daughter, or maternal aunt's daughter of a man, she (the woman who suckles) does not become Mahram of that man. However, the recommended precaution is that he should refrain from marrying that woman

2495 If a man has two wives, and one of them suckles the paternal uncle's son of the other wife, the wife who suckled does not become haraam for her husband

#### How To Breast Feed A Child

2496 The child's mother is the best person to suckle a child. It is better that she does not claim any award from her husband for suckling the child, although it is good that he should reward her for that. However, if the mother demands more payment for suckling than a wet-nurse, her husband can entrust the child to the wet-nurse.

2497 It is recommended that the wet-nurse, whose services are obtained for a child, should be Shia Ithna-Asheri, sane, chaste, and good looking, and it is Makrooh for a wet-nurse to be a non-Shia Ithna-Asheri or ugly, ill-humoured or illegitimate. It is also Makrooh to entrust the child to a wet-nurse who has given birth to an illegitimate child.

### Miscellaneous Rules Regarding Nursing a Child

2498. \* It is recommended that a woman avoids suckling any and every child, because it is possible that she may forget as to which of them she has suckled, and later the two persons, who are Mahram to each other, may contract marriage

2499 It is recommended, if possible, that a child is suckled for full 21 months. And it is not preferred that it be suckled for more than two years.

---

#### (461)

2500. \* If the right of the husband is not in any way violated by suckling, a wife may suckle the child of another person without the permission of her husband.

2501. \* If a man contracts Nikah with a suckling girl, and the wife of that man suckles her, then it is considered that the wife becomes the mother-in-law of her husband, and therefore, becomes haraam for him. Although this consideration is not free from Ishkal, yet precaution should not be ignored.

2502 \* If a person wants that his sister-in-law (his brother's wife) may become his Mahram, he may contract a temporary Nikah with a suckling girl, for example, for two days, and during those two days, the wife of his brother may suckle that girl as mentioned in rule no. 2483. By so doing, she will become his mother-in-law, and thus be Mahram. But if the woman suckles the girl from his brother's milk, it is a matter of Ishkal.

2503 If a man says before marrying a woman, that the woman he is marrying is his milk sister, she is haraam for him, if his statement is verified as true. And if he says this after the marriage, and the woman also confirms his word, the marriage is void. Hence, if the man has not had sexual intercourse with her, or has had sexual intercourse but at the time of sexual intercourse the woman knew that she was haraam for him, she is not entitled to any Mahr. And if she learns after sexual intercourse that she was haraam for the man, the husband should pay her Mahr according to the usual Mahr of other women like her.

2504 If a woman says, before marriage, that she is haraam for a man because she is his milk sister, and if it is possible to verify her statement as true, she cannot marry that man. And if she says this after marriage, it is like the man saying after marriage that the woman is haraam for him, and the rule in this situation has been given in the foregoing clause.

2505 \* Suckling a child, which becomes the cause of being Mahram, can be established by the following two ways.

(i) Information in this behalf by a number of persons whose word is reliable

---

#### (462)

(ii) Two just men testify to this fact. It is, however, necessary that they should also mention the conditions of suckling the child. For example, they should be able to say, *We have seen the child for twenty four hours, sucking milk from the breasts of a*



woman and during this time he has not eaten anything else And similarly, they should also narrate in detail, the conditions which have been mentioned in rule no 2483 Witness by one man or two or four women, even if they are *Adil*, is a matter of *Ishkal* for establishing that the child has suckled from a particular woman.

2506. If it is doubted whether or not a child has sucked the quantity of milk which becomes the cause of becoming Mahram, or if it is considered probable that it might have sucked that quantity of milk, the child does not become Mahram of anyone, though it is better to observe precaution.

## Divorce

2507. \* A man who divorces his wife must be adult and sane, but if a boy of ten years of age divorces his wife, precaution must be exercised. Similarly, a man should divorce of his own free will, therefore, if someone compels him to divorce his wife, that divorce will be void. It is also necessary that a man seriously intends to divorce, therefore, if he pronounces the formula of divorce jokingly, the divorce will not be valid.

2508. It is necessary that at the time of divorce, wife is *Pak* from *Haidh* and *Nifas*, and that the husband should not have had sexual intercourse with her during that period.

2509 \* It is valid to divorce a woman even if she is in *Haidh* or *Nifas* in the following circumstances:

- (i) If the husband has not had sexual intercourse with her after marriage
- (ii) If it is known that she is pregnant And if this fact is not known and the husband divorces her during *Haidh*, and he comes to know later that she was pregnant, that divorce will be valid, and as a recommended precaution he should divorce her again
- (iii) If due to the husband's absence or imprisonment, he is not able to ascertain whether or not she is *Pak* from *Haidh* or *Nifas*. But in this case, as an obligatory precaution, man must wait for at least one month after separation from his wife and then divorce

2510 If a man thinks that his wife is *Pak* from *Haidh* and divorces her, but it transpires later that at the time of divorce she was in the state of *Haidh*, the divorce is void And if he thinks that she is in the state of *Haidh* and divorces her, and it is later known that she was *Pak*, the divorce is in order.

---

(464)

2511 \* If a person who knows that his wife is in *Haidh* or *Nifas*, is separated from her, like when he proceeds on a journey, and wishes to divorce her, he should wait till such time when he becomes sure that his wife must have become *Pak* from her *Haidh* or *Nifas*. Thereafter, having known that she is *Pak*, he can divorce her And if he is in doubt he will act according to rule no. 2509 for precaution.

2512. \* If a man who is separated from his wife wishes to divorce her and can acquire

information as to whether or not she is in the state of Haidh or Nifas, even if that information is based on her habit, or any other signs known in Shariah, if he divorces her and later finds out that his information was wrong, the divorce will be void

2513 \* If a man has sexual intercourse with his wife during her *Pak* period, and then wishes to divorce her, he should wait till she enters into Haidh again and becomes *Pak*. But if the wife has not completed her ninth year, or if she is pregnant, she can be divorced after the sexual intercourse. The same rule applies to a wife in menopause. The meaning of menopause has been explained in rule no. 2457).

2514. \* If a person has sexual intercourse with a woman during her *Pak* period and divorces her during the same period, and if it transpires later that she was pregnant at the time of divorce, the divorce will be void. As a recommended precaution, he should divorce her again.

2515. \* If a person had sexual intercourse with his wife during her *Pak* period, and then separated from her, like, if he proceeded on journey and wishes to divorce her then, not knowing whether she is *Pak* or not, he should wait till such time when the wife enters into the state of Haidh and becomes *Pak* once again. And, as an obligatory precaution, this period should not be less than one month.

2516 \* If a man wishes to divorce his wife who does see blood of Haidh at all by habit, or because of some disease, while other women of her age habitually see Haidh, he should refrain from having sexual intercourse with her for three months from the time he has had the intercourse, and then divorce her.

#### (465)

2517 \* It is necessary that the formula of divorce is pronounced in correct Arabic using the word *Taliq* and two just ('*Adil*') persons should hear it. If the husband wishes to pronounce the formula of divorce himself and his wife's name is, for example, Fatima, he should say *Zawjati Fatima taliq* (i.e. my wife Fatima is divorced) and if he appoints another person as his *Wakil* to pronounce the formula of divorce, the *Wakil* should say *Zawjatu muwakkili Fatima taliq* (Fatima, the wife of my client is divorced). And if the woman is identified, it is not necessary to mention her name. And if the husband cannot pronounce divorce in Arabic, or cannot find a *Wakil* to do so, he can divorce in any language using the words of the same meaning as in Arabic formula.

2518 There is no question of divorce in the case of a woman with whom temporary marriage is contracted, for example, for one month or one year. She becomes free when the period of her marriage expires or when the man forgoes the period of her marriage by saying "I hereby exempt you from the remaining time of marriage", and it is not necessary to have a witness nor that the woman should be *Pak* from her Haidh.

#### Iddah of Divorce (The Waiting Period after Divorce)

2519 A wife who is under nine and who is in her menopause will not be required to observe any waiting period. It means that, even if the husband has had sexual intercourse with her, she can remarry immediately after being divorced.

2520 \* If a wife who has completed nine years of her age and is not in menopause, is divorced by her husband after sexual intercourse, it is necessary for her to observe the waiting period of divorce. The waiting period of a free woman is that after her husband divorces her during her *Pak* period, she should wait till she sees Haidh twice and becomes *Pak*. Thereafter, as soon as she sees Haidh for the third time, her waiting period will be over and she can marry again. If, however, a husband divorces his wife before having sexual intercourse with her, there is no waiting period for her and she can marry another man immediately after being divorced, except if she finds traces of her husband's semen in her private part, then she should observe *Iddah*.

---

(466)

2521. If a woman does not see Haidh in spite of being the age of women who normally see Haidh, if her husband divorces her after sexual intercourse, she should observe *Iddah* for three months after divorce.

2522 \* If a woman whose *Iddah* is of three months, is divorced on the first of a month, she should observe *Iddah* for three lunar months, that is, for three months from the time the moon is sighted. And if she is divorced during the month, she should observe *Iddah* for the remaining days in the month added to two months thereafter, and again for the balance from the fourth month so as to complete three months. For example, if she is divorced on the 20th of the month at the time of sunset and that month is of 29 days, she should observe *Iddah* for nine days of that month and the two months following it, and for twenty days of the fourth month. In fact, the obligatory precaution is that in the fourth month, she should observe *Iddah* for twenty one days so that the total number of the days of the first month and the fourth month comes to thirty.

2523 \* If a pregnant woman is divorced, her *Iddah* lasts till the birth or miscarriage of the child. Hence, if, for example, she gives birth to a child one hour after being divorced, her *Iddah* is over. But this is in the case of a legitimate child of the husband who is divorcing. If the pregnancy is illegitimate, and her husband divorces her, the *Iddah* will not be over.

2524 \* If a woman who has completed nine years of age, and is not in menopause, contracts a temporary marriage, for example, if she marries a man for a period of one month or a year and the period of her marriage comes to an end, or her husband exempts her from the remaining period, she should observe *Iddah*. If she sees Haidh, she should observe *Iddah* for two periods of Haidh, and cannot marry again during that period. But if she does not see Haidh, then she should refrain from marrying another man for forty five days. And if she is pregnant, she should observe *Iddah* till the birth or miscarriage of the child, or for forty five days and as a recommended precaution, she should wait for whichever period is longer.

2525 The time of the *Iddah* of divorce commences when the formula of

---

(467)

divorce is pronounced, irrespective of whether the wife knows about it or not. Hence,



if she comes to know after the end of the *Iddah* that she had been divorced, it is not necessary for her to observe *Iddah* again.

#### **Iddah (Waiting Period) of a Widow**

2526. If a woman is free and is not pregnant and her husband dies, she should observe *Iddah* (the waiting period) for four months and ten days, that is, she should not marry during that period even if she has entered into menopause or her husband had contracted temporary marriage with her, or he may not have had sexual intercourse with her. If, however, she is pregnant, she should observe the waiting period till the birth of the child. But if the child is born before the end of four months and ten days from the death of her husband, she should wait till the expiry of that period. This period is called the waiting period after death (*Iddatul Wafat*).

2527. It is *haram* for a woman who is observing the *Iddah* of death to wear brightly coloured dress, or to use *surma* and to do any such act which is considered to be an adornment.

2528. \* If a woman becomes certain that her husband has died, and marries another man after the completion of *Iddah* of death, and later on learns that her husband had died later, she should separate herself from her second husband. And as a precaution, if she is pregnant, she should observe *Iddah* of divorce for the second husband till she gives birth to a child, and should thereafter observe *Iddah* of death for the first husband. But if she is not pregnant, she should first observe *Iddah* of death for her first husband and thereafter she should observe *Iddah* of divorce for the second husband.

2529. \* The *Iddah* of death begins, in the situation when the husband has disappeared or is absent, when the wife learns of his death, and not from the time when he actually died. But this rule does not apply to a wife who has not attained the age of *Bulugh*, or if she is insane.

2530. \* If a woman says that her *Iddah* is over, her word can be accepted unless she is known to be unreliable, in which case, her word will not be accepted. For example, if she claims to have seen blood three times in the

---

(468)

month, her claim will not be trusted, except when her women relatives confirm that it is her habit.

#### **Irrevocable and Revocable Divorce**

2531. \* Irrevocable divorce means that after the divorce, the husband is not entitled to take back his wife, that is, he is not entitled to take her as his wife without *Nikah*. This divorce is of five kinds, namely.

(i) The divorce of a woman who has not completed nine years of age.

(ii) The divorce of a woman who is in menopause.

(iii) The divorce of a woman whose husband has not had sexual intercourse with her after their marriage.

(iv) The third divorce of a woman who has been divorced three times.

(v) The divorce called *Khul'a* and *Mubarat*.

(vi) The divorce by intervention of Mujtahid, in the case of a wife whose husband is neither prepared to maintain her nor to divorce her.

Rules pertaining to these kinds of divorces will be detailed later. Divorces other than these are revocable, in the sense that as long as the wife is observing *Iddah* her husband can take her back.

2532. \* When a person has given revocable divorce to his wife, it is haraam for him to expel her out of the house in which she was residing at the time of divorce. However, in certain cases, like, when she has committed fornication or adultery there is no harm in expelling her. Also, it is haraam for the wife to go out of the house unnecessarily, without her husband's permission.

#### Orders Regarding Return (Ruju')

2533. \* In the case of a revocable divorce a man can take back his wife in two ways

(i) By telling her words which would mean that he wants her again as his wife

(ii) By acting in a manner which would convey his intention to take her back

And taking her back will be established by sexual intercourse although the husband may not have intended it. But touching, kissing, with or without intention of taking her back is not sufficient.

---

(469)

2534. It is not necessary for taking her back that the husband should call any person to witness, or should inform his wife. On the other hand if he takes her back without any one else realising this, the Ruju' is in order. However, if the husband claims after the completion of *Iddah* that he took his wife back during *Iddah*, he must prove it.

2535. \* If a person who has given revocable divorce to his wife takes some payment from her, making a compromise with her that he will not make Ruju' to her, though this compromise is valid and it is obligatory on him not to 'return', yet he does not forfeit the right to 'return'. And if he 'returns' to her, the divorce given by him does not become the cause of their separation.

2536. \* If a man divorces a woman twice and takes her back, or divorces her twice and takes her back by Nikah, or takes her back after one divorce and returns her by Nikah after the second divorce, she becomes haraam for him after the third divorce. But if she marries another man after the third divorce, she becomes halal for the first husband on fulfilment of five conditions, that is, only then he can remarry her.

(i) The marriage with the second person should have been of permanent nature. If he contracts with her a temporary marriage for one month or a year, and then separates from her, the first husband cannot marry her.

(ii) The second husband should have had sexual intercourse with her, and the obligatory precaution is that the sexual intercourse should have taken place in the normal way.

(iii) The second husband divorces her, or dies.

(iv) The waiting period (*Iddah*) of divorce or *Iddah* of death of the second husband should have come to an end.

(v) On the basis of obligatory precaution the second husband should have been Baligh at the time of intercourse.

### Khula' Divorce or Talaqul Khula

2537 \* The divorce of a wife who develops an aversion from husband and hates him, and surrenders to him her Mahr or some of her property so that he may divorce her, is called *Khula'* Divorce. The hatred must have reached a proportion where she would not allow him conjugal rights.

---

(470)

2538. If the husband himself wishes to pronounce the formula of *Khula'* divorce and his wife's name is, say, Fatima, he should say after receiving the property "*Zawjatu Fatimatu Khala'tuha 'ala ma bazalat*" and should also say as a recommended precaution "*Hiya Taliq*" i.e. "*I have given Khula' divorce to my wife Fatima in lieu of what she has given me, and she is free*". And if the wife is identified, it is not necessary to mention her name in *Talaqul Khula'* and also in *Mubarat* Divorce.

2539. If a woman appoints a person as her representative to surrender her Mahr to her husband, and the husband, too, appoints the same person as his representative to divorce his wife, and if, for instance, the name of the husband is Muhammad and the name of the wife is Fatima, the representative will pronounce the formula of divorce thus: "*An muwakkilati Fatimah bazalat mahraba li muwakkili Muhammad li Yakhlu'aha 'alavh*". Then he says immediately: "*Zawjatu muwakkili khala'tuha 'ala ma bazalat hiya Taliq*".

And if a woman appoints a person as her representative to give something other than Mahr to her husband, so that he may divorce her, the representative should utter the name of that thing instead of the word "*Mahraba*" (her Mahr). For example, if the woman gives \$500 he should say: "*bazalat khamisa mi'ati Dollar*".

### Mubarat Divorce

2540 \* If the husband and the wife develop mutual aversion and hatred and the woman gives some property to the man so that he may divorce her, this divorce is called '*Mubarat*'

2541 \* If the husband wishes to pronounce the formula of *Mubarat*, and for example, his wife's name is Fatima he should say: "*Bara'tu zawjati Fatimah 'ala ma bazalat*". And as an obligatory precaution, he must add "*Fahiya Taliq*", that is, "*my wife Fatima and I separate from each other in consideration of what she has given me. Hence, she is free*". And if he appoints someone as his representative, the representative should say: "*An qibali muwakkili bara'tu zawjatahu Fatimata 'ala ma bazalat Fahiya Taliq*". And in either case, if he says: "*bima bazalat*", instead of the words "*'ala ma bazalat*"; there is no harm in it.

---

(471)

2542. \* It is necessary that the formula of *Khula'* or *Mubarat* divorce is pronounced in correct Arabic. And if that is not possible, then the rule explained in 2517 will apply. However, if for the sake of giving her property, the wife says in English or any language that "*I give you such and such property in lieu of divorce*" it will be sufficient.

2543. If during the waiting period of *Khula'* or *Mubarat* divorce the wife changes her mind and does not give her property to the husband, he can take her back as a wife.

without Nikah.

2544 The property which the husband takes in *Mubarat* divorce should not exceed the Mahr of the wife. But in the case of *Khula'* divorce, there is no harm if it exceeds her Mahr.

#### Various Rules Regarding Divorce

2545 If a man had sexual intercourse with a non-mehram woman under the impression that she was his wife, the woman should observe *Iddah*, irrespective of whether she knew that the man was not her husband or thought that perhaps he was her husband.

2546. \* If a man commits fornication with a woman knowing that she is not his wife, it is not necessary for the woman to observe *Iddah*. But if she thought that the man was probably her husband, as an obligatory precaution, she should observe *Iddah*.

2547. \* If a man seduces a woman so that her husband decides to divorce her and then she can marry him, the divorce and marriage are in order, but both of them have committed a major sin.

2548. \* If a woman lays a condition at the time of Nikah that if her husband goes on a journey or, for example, does not give her maintenance for six months, she will have the right of divorce, the condition is void. However, if she lays a condition that if her husband goes on a journey or, for example, does not give her maintenance for six months, she will be his *Wakil* for her own divorce, the condition is in order.

---

#### (472)

2549 If the husband of a woman disappears and she wishes to marry another man, she should approach an 'Adil Mujtahid and act according to his directive.

2550 The father and the paternal grandfather of an insane man can divorce his wife.

2551. If the father or paternal grandfather of a child contracts a temporary marriage between him and a woman, and a part of the period fixed for the marriage covers some of the time when the child will have attained the age of bulugh, for example, if he contracts the marriage of a fourteen years old boy for a period of two years - he (the father or the paternal grandfather of the child) can exempt the woman from a part of the period of marriage if doing so, is in the interest of the child, but he cannot divorce the child's permanent wife.

2552. If a man considers two person to be just ('*Adil*') according to the standard prescribed in Shariah, and divorces his wife in their presence, another person to whom their being '*Adil*' is not proved can, after the expiry of that woman's *Iddah*, marry her or give her in marriage to another person, although the recommended precaution is that he should not marry her nor should he give her in marriage to someone else.

2553 If a person divorces his wife without informing her, and he continues to maintain her the way he did when she was his wife, and after a year tells her that he divorced her a year ago, and also proves it, he can take back from her the things



which he supplied her during that period if she has not used them up, but he cannot demand from her the things which she has already expended.

### Usurpation (Ghasb)

Usurpation means that a person unjustly seizes the property or right of another person. This is one of the major sins and one who commits it will be subjected to severe chastisement on the Day of Judgement. It has been reported from the Holy Prophet (s.a.w.a.) *"that whoever usurps one span of another's land, seven layers of that land will be put round his neck like a yoke on the Day of Judgement"*

2554. \* If a person does not allow the people to benefit from a mosque, a school, a bridge and other places which have been constructed for the use of the public, he usurps their right. Similar is the case of a person who reserves a place in the mosque for himself and does not allow any other person to use it. And also one who drives that person out from that place commits a sin.

2555. \* If it has been mutually agreed by the mortgager and the mortgagee that the mortgaged property will remain with the creditor or with a third party, the mortgager (i.e. the debtor) cannot take it back before having paid the debt. And if he takes, he must return to the creditor immediately.

2556. \* If a third person usurps the property which has been mortgaged to a person, the owner of the property as well as the mortgagee can demand from him the thing he has usurped. When the thing is returned from him, it becomes mortgaged again. And if that thing perishes and its substitute is taken, that substitute also becomes mortgaged like the original thing itself.

2557. \* If a person usurps a property, he should return it to its owner, and if it is lost he should compensate him for it.

2558. If some benefit accrues from a thing which has been usurped, for example, if a lamb is born of a sheep which has been usurped, it belongs to

---

(474)

the owner. Moreover, if, for example, a person has usurped a house, he should pay its rent even if he does not occupy it.

2559. \* If a person usurps something belonging to a child or an insane person, he should return it to his guardian, and if it has been lost he should replace it.

2560. \* When two persons usurp a thing jointly, and if they have full control over it, each one of them is fully responsible for the whole of it, even if one of them alone might not have been able to usurp it.

2561. \* If a person mixes something usurped by him with another thing, for example, he mixes wheat usurped by him with barley, and if it is possible to separate them, he

should separate them even if it may very difficult to do so, and return the usurped thing to its owner.

2562. \* If a person usurps a piece of golden ornament, like an earring and melts it, he should return it with the difference between the value before and after the melting. And if with the object of not paying the difference, he says that he is ready to make it like the original one, the owner is not obliged to accept the offer. Also, the owner, too, cannot compel him to make it like the original one.

2563. \* If a person changes a usurped thing into something better than before, for example, if he makes an earring from the gold usurped by him, and the owner asks him to give it to him in the same (i.e. changed) form, he should give it to him in that form. He cannot claim any charges from the owner for his labour. Similarly, he has no right to give him the thing in its original form without his permission, and if he gives the thing in its original form without his permission, or changes it into another shape, it is not known whether he will be responsible for the difference in the value.

2564. If a person changes the thing usurped by him in such way that it becomes better than its original form, but its owner asks him to change it back to its original condition, it will be obligatory on him to do so. And if due to the change, its value decreases, he should pay the difference in the

---

(475)

value to the owner. Therefore, if he makes an earring from the gold usurped by him and its owner asks him to change it back to its original shape, and if after melting it, its value becomes less than what is originally was before making the earring, he should pay the difference.

2565. If a person usurps a piece of land and cultivates or plants trees on it, the crop and the trees and their fruits are his own property, and if the owner of the land is not agreeable to the crops and the trees remaining on his land, the person who has usurped the land, should pull them out immediately even if he may suffer loss for that. Also, he should pay rent to the owner of the land for the period the crop and the trees remained on his land, and should also make up for the damage done to the land, like, he should fill up the holes from which the trees are pulled out. And if the value of land decreases because of that, he should compensate. Moreover, he cannot compel the owner of the land to sell it or lease it out to him, nor can the owner of the land compel him to sell the trees or crops to him.

2566. If the owner of the land agrees to the crops and trees remaining on his land, it is not necessary for the usurper of the land to pull them out. However, he should pay the rent of the land from the time he usurped it till the time the owner of the land agreed to the trees and crops remaining on it.

2567. \* If a thing usurped by a person perishes and if it is like a cow or a sheep, the price of each one of which differs on account of individual characteristics, the usurper should pay its price, and if its market value has undergone a change on the grounds of demand and supply, he should pay the cost which was at the time it perished. And the recommended precaution is that he should pay its highest price from the time it was

usurped till the time it perished.

2568. If the thing usurped by a person which has perished is like wheat and barley, whose prices do not differ due to individual specifications, he (the usurper) should pay a thing which is similar to the one usurped by him. However, the quality of that replacement should be the same as of the thing which has been usurped and has perished. For example, if he has usurped rice of superior quality, he cannot replace it with rice of inferior quality.

---

(476)

2569. \* If a person usurps something like a sheep and if it perishes, and if its market price has not changed but during the time it was with him it became fat, the usurper should pay the price of a fat sheep.

2570. If the thing usurped by a person is usurped from him by another person and it perishes, the owner of the thing can take its compensation from any one of them, or can demand a part of the compensation from each of them. And if he takes compensation for the thing from the first usurper, the first usurper can demand whatever he has given from the second usurper. But if he is compensated by the second usurper, that second usurper cannot demand what he has given, from the first usurper.

2571. If one of the conditions of transaction is not present at the time of sale; for example, if a thing which should be purchased and sold by weight is sold without being weighed, the contract is void. And if the seller and the buyer accept the deal irrespective of the mode of transaction, there is no harm in it. Otherwise, the things taken by them from each other will be treated as usurped property and should be returned to each other. And if the property of each of them perishes while in the custody of the other, he should pay compensation for it regardless of whether or not he knows that the transaction was void.

2572. \* If a person takes some thing from a seller so that he may see and check it, or may keep it with him for sometime so that he may purchase it, if he likes it, and if that property perishes, he should pay compensation for it to its owner.

---

(477)

### **Rules of the Lost Property When Found**

2573. \* Any lost property other than an animal, which does not bear any sign by means of which it may be possible to locate its owner, irrespective of whether its value is less than a dirham (12 6 chickpeas of coined silver) or not, can be kept for himself by one who finds it, but the recommended precaution is that he gives it away as Sadaqah on behalf of the owner, whoever he may be.

2574. \* If a person finds a property whose value is less than a dirham, and if its owner is known, and the person who finds it does not know whether or not the owner would

be happy about it, he cannot pick it up without his (i.e. the owner's) permission. And if its owner is not known, the person who finds should, as an obligatory precaution, give it away as Sadaqah on behalf of the owner, whoever he may be. And when the owner is found, the replacement should be given to him if he does not approve the Sadaqah given on his behalf.

2575. \* If a person finds something which bears a sign by means of which its owner can be located, and even if he comes to know that its owner is a non-Muslim whose property must be protected, and if the value of that thing reaches one dirham, he should make an announcement about it at the place of gathering of the people for one year from the day on which he finds that thing.

2576. If a person does not wish to make an announcement himself, he can ask another reliable person to make the announcement, on his behalf.

2577. \* If the person who finds such a thing makes announcement for one year, but the owner of the property does not turn up he should act as follows.

(i) If he has found that thing at a place other than the Haram of Makkah, he can retain it on behalf of the owner, so that he may give it to him when he

---

(478)

appears, or give it as Sadaqah to the poor on behalf of the owner. As an obligatory precaution, he should not keep it for himself.

(ii) If he has found that thing in the Haram, the obligatory precaution is that he should give it away as Sadaqah.

2578. \* If the person makes announcement for one year and the owner of the property does not turn up, and he continues to care for it on behalf of its owner, and in the meantime it is lost, he will not be responsible for the loss if he has not been negligent nor over cautious about it. And if he gave it as Sadaqah on behalf of the owner, then the owner will have an option either to approve the Sadaqah or demand its replacement. And the thawab for the Sadaqah will go to him who gave the Sadaqah.

2579. \* If a person finds a property and purposely does not make an announcement according to the rules mentioned above, he commits a sin, and at the same time remains wajib on him to make an announcement if he thinks it can be helpful.

2580. \* If an insane person or a child who is not Baligh finds something which bears a sign and is worth one dirham, his guardian can make an announcement. In fact, it is obligatory upon him to announce if he has taken its possession from the child or the insane person. And if the owner is not found even after having announced for a year, he should act as rule no. 2577.

2581. \* If during the year in which a person has been making an announcement (about something having been lost and found) he loses all hope of finding the owner, he should give it away as Sadaqah with the permission of the Mujtahid.

2582. \* If the property is lost during the year in which he has been making an



announcement, and he has been negligent in caring for it, or has been over cautious, he will be responsible to the owner for replacement, and should also continue announcing. But if he has not been negligent nor over cautious, it is not obligatory for him to pay anything.

---

(479)

2583. \* If the property which bears a mark, and has value equal to one dirham, is found at a place where it is known that the owner of the property will not be found by means of announcement, he should give it to the poor persons as Sadaqah on behalf of the owner on the very first day with the permission of the Mujtahid, and he should not wait till the year ends.

2584. \* If a person finds a thing and possesses it under the impression that it is his own property, but learns later that it is not his property, he should act as outlined in the foregoing rule.

2585 \* The announcement for the lost article should be made in such a way that the owner, if he hears it, would be drawn to investigate if the thing is his. And this differs in every situation. For example, at times it may be sufficient to declare that an article has been found, and at times, it is important to define it, like, saying that a piece of gold is found. Further still, it may be necessary to say that an earring of gold has been found, and so on. But in all cases, total description should not be given so that it is not identified fully.

2586 If a person finds something and another person claims that it is his, and also mentions certain marks of identification, the former should give that thing to him only if he is satisfied that it belongs to him. It is not necessary for the latter to mention the marks of which mostly even the owners do not take notice.

2587 If the value of a thing which a person finds is equal to one dirham, and he does not make an announcement about it, but leaves it in the mosque or at places of general assembly, and the thing is lost or somebody picks it up, the person who found the thing will be responsible.

2588. \* If a person finds a thing which is perishable, he should keep it for as long as it does not perish, and as an obligatory precaution, announce about it, and if he does not find the owner, as a precaution, he should fix its value with the permission of the Mujtahid or his Wakil and sell it, keeping the money with him. In the meantime, he should continue with the

---

(480)

announcement till one year, and if the owner is not found, he will act as explained in rule no. 2577.

2589 \* If the thing found by somebody is with him at the time of performing Wudhu and offering prayers, and if he has no intention of returning it to its owner if he is found, his Wudhu and prayers do not become void.

2590 If a pair of shoes of a person is taken away and is replaced by another pair of shoes, and he knows that the pair of shoes which is now with him belongs to a certain person who would not mind if he took his shoes instead of his own, he can take them. Similar rule applies if he knows that he has been unjustly robbed of his shoes, but in this particular case, the value of shoes left behind must not exceed the value of his own shoes, otherwise the difference of the price will be treated as article whose owner is unknown. And in any other situation other than the two mentioned herein, the shoes will be considered as articles of unknown ownership.

2591. \* If a man has some property of 'unknown ownership' that is, its owner is not known and if it cannot be classified as lost, he is allowed to use it in a manner that would be agreeable to the owner, provided that he is sure that the owner will have no objection in principle. Otherwise, he must try to find the owner, and continue doing so for as long as he thinks it useful. And when he despairs, he should, with the permission of the Muftahid, give it away as Sadaqah to the poor. If the owner later on turns up, and if he does not approve the Sadaqah which was given, as a precaution, he must give him a replacement.

### Slaughtering and Hunting of Animals

2592 \* If an animal whose meat is halal to eat, is slaughtered in the manner which will be described later, irrespective of whether it is domesticated or not, its meat becomes halal and its body becomes *Pak* after it has died. But camels, fish and locust become halal without their heads being slaughtered, as will be explained later.

2593 If a wild animal like deer, partridge and wild goat whose meat is halal to eat, or a halal animal which was a domestic one but turned wild later, like, a cow or a camel which runs away and becomes wild, is hunted in accordance with the laws which will be explained later, it is *Pak* and halal to eat. But, a domestic animal like sheep and fowl whose meat is halal to eat, or tamed wild animal whose meat is halal to eat does not become *Pak* and halal by hunting.

2594 A wild animal whose meat is halal to eat becomes *Pak* and halal to eat by hunting if it is capable of running away or flying. Based on this, the young one of a deer which cannot run away, and the young one of a partridge which cannot fly, do not become *Pak* and halal to eat by hunting. And if a deer and its young one which cannot run are hunted with one bullet, the deer will be halal but its young one will be haraam to eat.

2595 If an animal like fish, whose meat is halal to eat and whose blood does not gush, dies a natural death, it is *Pak* but its meat cannot be eaten.

2596. The dead body of an animal whose meat is haraam to eat, and whose blood does not gush, like, a snake, is *Pak* but does not become halal by slaughtering.

2597 \* Dogs and pigs do not become *Pak* by slaughtering and hunting and it is also haraam to eat their meat. And if a flesh-eating animal like wolf and leopard is slaughtered in the manner which will be mentioned later, or is

hunted by means of bullet etc. it is *Pak*, but its meat does not become halal for consumption. And if it is hunted down by a hunting dog, then its body cannot be considered as *Pak*.

2598 Elephant, bear, monkey are classified as predators. But the insects or the small animals who live in the holes, like, mice, lizards, if they have gushing blood, their meat and skin will not be considered *Pak* if they are slaughtered or hunted down.

2599. If a dead young is born from the body of a living animal, or is brought out of it, it is haraam to eat its meat.

#### Method of Slaughtering Animals

2600. \* The method of slaughtering an animal is that the four main arteries of its neck should be completely cut (jugular artery, foodpipe, jugular vein and windpipe). It is not sufficient to split open these arteries or to cut off the neck. And the cutting of these four main arteries becomes practical when the cutting takes place from below the knot of the throat.

2601. If a person cuts some of the four arteries and waits till the animal dies and then cuts the remaining arteries, it will be of no use. If the four arteries are cut before the animal dies, but the cutting was not continuous as is usually done, the animal is *Pak* and halal to eat. However, the recommended precaution is that they should be cut in continuous succession.

2602. \* If a wolf tears off the throat of a sheep in such a way that nothing remains of the four arteries which could be cut for slaughter, the sheep becomes haraam. Similarly, it will be haraam if nothing remains of its gullet. In fact, if its neck is torn open by the wolf leaving arteries connected with the head or the body, as a precaution, it will be haraam. But if the sheep is bitten on other part of the body, and it remains alive, it will be *Pak* and halal if slaughtered according to the rules which will be described later.

#### Conditions of Slaughtering Animals

2603. \* There are certain conditions for the slaughtering of an animal. They are as follows:-

(i) A person, a man or a woman, who slaughters an animal must be a Muslim. An animal can also be slaughtered by a Muslim child who is mature enough to distinguish between good and bad, but not by non-Muslims other than Ahle Kitab, or a person belonging to those sects who are classified as Kafir, like, Nawasib - the enemies of Ahlul Bait (A.S.). In fact, even if Ahle Kitab non-Muslim slaughters an animal, as per precaution, it will not be halal, even if he utters 'Bismillah'.

(ii) The animal should be slaughtered with a weapon made of iron. However, if an implement made of iron is not available, it should be slaughtered with a sharp object like glass or stone, so that the four veins are severed, even if the slaughtering may not

be necessary, like when the animal is on the verge of death.

(iii) When an animal is slaughtered, it should be facing Qibla. If the animal is sitting or standing, then facing Qibla would be like a man standing towards Qibla while praying. And if it is lying on its right or left side, then its neck and stomach should be facing Qibla. It is not necessary that its legs, hands and face be towards Qibla. If a person who knows the rule, purposely ignores placing the animal towards Qibla, the animal would become haraam, but if he forgets or does not know the rule, or makes a mistake in ascertaining the Qibla, or does not know the direction of Qibla, or is unable to turn the animal towards Qibla, there is no objection. As a recommended precaution, the person slaughtering should also face Qibla.

(iv) When a person wants to slaughter an animal, just as he makes the Niyyat to slaughter, he should utter the name of Allah, and it suffices if he says 'Bismillah' only, or if he utters 'Allah'. But if he utters the name of Allah without the intention of slaughtering the animal, the slaughtered animal does not become *Pak* and it is also haraam to eat its meat. And if he did not utter the name of Allah forgetfully, there is no objection.

(v) The animal should show some movement after being slaughtered, at least it should move its eyes or tail or strike its foot on the ground. This law applies only when it is doubtful whether or not the animal was alive at the time of being slaughtered, otherwise it is not essential.

(vi) It is necessary that the blood should flow in normal quantity from the slaughtered animal. If someone blocks the vein, not allowing blood to

---

(484)

flow out, or if the bleeding is less than normal, that animal will not be halal. But if the blood which flows is less because the animal bled profusely before the slaughter, there is no objection.

(vii) The animal should be slaughtered from its proper place of slaughtering, on the basis of recommended precaution, the neck should be cut from its front, and the knife should be used from the back of the neck.

2604 \* As a precaution, it is not permissible to sever the head of the animal from its body before it has died, though this would not make the animal haraam. But if the head gets severed because of sharpness of the knife, or not being attentive, there is no objection. Similarly, it is not permissible to slit open the neck and cut the spinal cord before the animal has died.

#### Method of Slaughtering a Camel

2605 \* If one wants to slaughter a camel so that it becomes *Pak* and halal after it has died, it is necessary to follow the above mentioned conditions for slaughter and then thrust a knife or any other sharp implement made of iron into the hollow between its neck and chest. It is better that the camel at that time is standing. But if it has knelt down, or if it is lying on its side with its face towards Qibla, the knife etc. can be thrust into the hollow of its neck for slaughtering.

2606. If a camel's head is cut instead of thrusting a knife into the depth of its neck, or if knife is thrust into the depth of the neck of a sheep or a cow etc. as is done in the case of a camel, it is haraam to eat their meat and their body is Najis. However, if the four arteries of the camel are cut first and a knife is then thrust into the depth of its



neck, in the manner stated above, while it is still alive, it is halal to eat its meat and its body is *Pak*. Similarly, if a knife is first thrust into the depth of the neck of a cow, sheep etc. and then its head is cut while it is still alive, it is *Pak* and its meat is halal to eat.

2607. \* If an animal becomes unruly, and one cannot slaughter it in the manner prescribed by Shariah or, if, it falls down into a well and one feels that it will die there and it will not be possible to slaughter it according to Shariah, one should inflict a severe wound on any part of its body, so that it dies as a result of that wound. Then it becomes *Pak* and halal to eat. It will

---

(485)

not be necessary that it should be facing Qibla at that time but it should fulfil all other conditions mentioned above regarding slaughtering of animals.

#### Mustahab Acts While Slaughtering Animals

2608. \* The Fuqaha, may Allah bless them with His Pleasure, have enumerated certain Mustahab acts for slaughtering the animals.

- (i) While slaughtering the sheep (or a goat), both of its hands and one foot should be tied together and the other foot should be left free. As for a cow, its two hands and two feet should be tied and the tail should be left free. And in the case of a camel, if it is sitting, its two hands should be tied with each other from below up to its knees, or below its armpits, and its feet should be left free. And it is recommended that a bird should be left free after being slaughtered so that it may flap its wings and feathers.
- (ii) Water should be placed before an animal before slaughtering it.
- (iii) An animal should be slaughtered in such a way that it should suffer the least, that is, it should be swiftly slaughtered with a very sharp knife.

#### Makrooh Acts

2609. \* In certain Traditions, the following have been enumerated as Makrooh acts while slaughtering the animals:

- (i) To slaughter an animal at a place where another animal of its own kind can see it.
- (ii) To skin an animal before it has died.
- (iii) To slaughter an animal on Friday night (i.e. the night preceding Friday), or on Friday before Zuhr. However, there is no harm in doing so in the case of necessity.
- (iv) To slaughter an animal which someone has bred and reared himself.

#### Hunting with Weapons

2610. \* If a halal wild animal is hunted with a weapon and it dies, it becomes halal and its body becomes *Pak*, if the following five conditions are fulfilled:

- (i) The weapon used for hunting should be able to cut through, like, a knife or a sword, or should be sharp like a spear or an arrow, so that due to its sharpness, it may tear the body of the animal. If an animal is hunted

---

(486)

with a trap, or hit by a piece of wood or a stone, it does not become *Pak*, and it is haram to eat its meat. And if an animal is hunted with a gun and its bullet is so fast that it pierces into the body of the animal and tears it up, the animal will be *Pak* and

halal, but if the bullet is not fast enough and enters the body of the animal with pressure and kills, or burns its body with its heat, and the animal dies due to that heat, it is a matter of *Ishkal* to say that the animal is *Pak* or halal

(i) The hunter should be a Muslim or at least a Muslim child who can distinguish between good and bad. If a non-Muslim, other than Ahle Kitab, or from those sects like, Nawasib - enemies of Ahlul Bait (A.S.) who are classified as Kafir, hunts an animal, the animal is not halal. As a matter of precaution, an animal hunted by Ahle Kitab is also not halal, even if he may have uttered the name of Allah.

(ii) The hunter should aim the weapon for hunting the particular animal. Therefore, if a person takes an aim at some target, and kills an animal accidentally, that animal will not be *Pak* and it will be *haraam* to eat its meat.

(iv) While using the weapon the hunter should recite the name of Allah, and it is sufficient if he utters the name of Allah before the target is hit. But if he does not recite Allah's name intentionally, the animal does not become halal. There is, however, no harm if he fails to do so because of forgetfulness.

(v) The animal will be *haraam* if the hunter reaches it when it is already dead, or, even if it is alive, he has no time left to slaughter it. And if he has enough time to slaughter it and he does not slaughter it till it dies, it will be *haraam*.

2611. \* If two persons jointly hunt an animal and if one of them fulfils the requisites while the other does not, like, if one of them utters the name of Allah whereas the other does not do so intentionally, that animal is not halal.

2612. If an animal is shot with an arrow and, if it falls into water and a person knows that the animal has died because of being shot with an arrow, and falling into water, it will not be halal. In fact, if he is not sure that the animal has died only because of being shot with an arrow, it is not halal.

---

#### (487)

2613. If a person hunts an animal employing a usurped dog or a usurped weapon, the hunted animal is halal and becomes his property. However, besides the fact that he has committed a sin he should pay the hiring charges for the weapon or dog to its owner.

2614. \* If a person using weapons like a sword, cuts off some limbs of animal while hunting, those cut off limbs will be *haraam*. But if that animal is slaughtered according to the conditions of rule no. 2610, the remaining part of its body will be halal. But if the weapon with the aforesaid conditions cuts the animal into two parts, with head and neck on one part, and the hunter reaches the animal when it is dead, both the parts will be halal. And the same rule applies if the animal is alive at that time, but there is not enough time to slaughter it. However, if there is time for slaughtering it, and it is possible that the animal may live for some time, the part which does not contain head and neck is halal if the animal is slaughtered according to the rules prescribed by Shariah, otherwise that part, too, will be *haraam*.

2615. If an animal is cut into two parts with a stick or a stone, or another implement with which hunting is not proper, the part which does not contain the head and the neck will be *haraam*. As for the part which contains the head and neck, if the animal is alive and it is possible that it may live for some time, and it is slaughtered in

accordance with the rules prescribed by Shariah, that part is halal, otherwise that part too, will be haraam.

2616. If an animal is hunted or slaughtered and its young one, which is alive, is taken out of its body, that young one will be halal if it is slaughtered in accordance with Shariah, otherwise it will be haraam.

2617 \* If an animal is hunted or slaughtered, and its dead young one is brought out of its body, it will be *Pak* and halal if it had not died before the mother was killed, or it should not have died because of delay in bringing it out from the mother's womb, and provided it is fully developed, with hair or wool grown on its body.

---

(488)

#### **Hunting with a Retriever (Hunting Dog)**

2618. \* If a retriever hunts a wild animal whose meat is halal to eat, the following six conditions should be fulfilled for its being *Pak* and halal -

(i) The dog should be trained in such a way that when commanded to catch the prey, it goes and when restrained from going, it stops. But if it does not stop after having come closer to the hunted animal and seen it, there is no harm. And it is necessary that it should have a habit of not eating anything of the prey till its master arrives. In fact, if it has the habit of eating bit of the prey before the master arrives, or drinking its blood, there is no objection.

(ii) It should have been directed by its master. If it hunts of its own accord and preys upon an animal, it is haraam to eat the meat of that animal. In fact, if it follows a prey of its own accord, and later its master calls out to encourage it to reach the prey faster, even if it may quicken its pace because of its master's cry, eating the meat of that prey should be avoided, on the basis of obligatory precaution.

(iii) The person who sends the dog for hunt should be a Muslim, with all the conditions already mentioned in the rules concerning hunting with the weapon.

(iv) The hunter should utter the name of Allah at the time of sending the dog. If he purposely does not utter the name of Allah, the prey is haraam. But if he forgets to utter the name of Allah there is no harm in it.

(v) The prey should die as a result of the wound inflicted by the dog's teeth. Therefore, if the dog suffocates the prey to death, or the prey dies because of running or fear, it is not halal.

(vi) The hunter who sends the dog should reach the spot when the animal is dead, or if it is alive, there should not be enough time to slaughter it. But if he reaches there when there is enough time to slaughter it, yet he does not slaughter it, allowing it to die itself, the prey is not halal.

2619 \* When a person who sends the dog reaches the prey when he can slaughter the animal, but the animal dies while he is preparing for the slaughter, like, the delay in taking out the knife, the animal is halal. However, if he does not have anything with which he can slaughter the animal, and it dies, it does not become halal, but if he releases the animal so that the dog may kill it, it will become halal.

---

(489)

2620 If a person sends several dogs, and they jointly hunt an animal, and if all of

them satisfy the conditions mentioned in rule 2618, the prey is halal, but if any one of them does not fulfil those conditions, the prey is haraam.

2621 If a person sends a dog for hunting an animal and that dog hunts another animal, the prey is halal and *Pak*, and if it hunts another animal along with that animal (which it was sent to hunt), both of them are halal and *Pak*

2622 \* If several persons send a dog jointly and one of them does not utter the name of Allah intentionally, that prey is haraam. Also, if one of the dogs sent is not trained in the manner mentioned in rule 2618, the prey is haraam.

2623. If a hawk or an animal besides the hunting dog hunts an animal, the prey is not halal. However, if a person reaches the prey when it is alive, and slaughters it in the manner prescribed by Shariah, it is halal.

### **Hunting of Fish and Locust**

2624. \* If a fish with scales is caught alive from water, and it dies thereafter, it is *Pak* and it is halal to eat it, even if the scales are shed off later due to some reasons. And if it dies in the water, it is *Pak*, but it is haraam to eat it. However, it is lawful to eat it if it dies in the net of the fisherman. A fish which has no scales is haraam even if it is brought alive from water and dies out of water.

2625 If a fish falls out of water or a wave throws it out, or the water recedes and the fish remains on dry ground, if some one catches it with his hand or by some other means before it dies, it will be halal to eat it after it dies.

2626 \* It is not necessary that a person catching a fish should be a Muslim or should utter the name of Allah while catching it. It is, however, necessary that a Muslim should have seen or ascertained that the fish was brought alive from the water, or that it died in the net in water

2627. \* If a dead fish about which it is not known whether it was caught from water alive or dead, is bought of a Muslim, it is halal, but if it is bought

---

(490)

of a non-Muslim it is haraam even if he claims that he has brought it alive from the water, except when a man feels satisfied that the fish was brought alive from the water or that it died in the net in the water.

2628. It is halal to eat a live fish but it is better to avoid eating it.

2629 If a fish is roasted alive, or is killed out of water before it died itself, it is halal to eat it, but it is better to avoid eating it.

2630 If a fish is cut into two parts out of water, and one part of it falls into water while it is alive, it is halal to eat the part which has remained out of water, and the recommended precaution is that one should refrain from eating it.

2631 If a locust is caught alive by hand or by any other contrivance, it will be halal



after it dies, and it is not necessary that the person catching it should be a Muslim, or should have uttered the name of Allah while catching it. But, if a non-Muslim is holding a dead locust in his hand, and it is not known whether or not he caught it alive, it will be haraam even if he claims that he had caught it alive

2632 To eat the locust which has not yet developed its wings and cannot fly, is haraam.

#### **Rules of Things Allowed to Eat and Drink**

2633. \* All birds, like eagle, vultures and wild falcons having a claw and talon, are haraam to eat. And all such birds whose gliding is more than flapping the wings, and have talons, are also haraam to eat. Those whose flapping of the wings while flying, is more than gliding, are halal to eat. Thus, one can identify halal birds from haraam ones by observing how they fly. And if the style of any bird's flight cannot be determined, that bird will be considered halal for eating, if it has a crop or a gizzard or a spur on the back of its feet. In the absence of all these, the bird will be haraam. As an obligatory precaution, one should refrain from eating the meat of all types of crows. Other birds like the hens, the pigeons, the sparrows including the ostrich and the peacock are halal to eat, but it is Makrooh to kill birds like swallows and hoopoes. And the animals which fly, but are not classified as winged birds, like the bats, are haraam; similarly, the bees, the mosquitoes,

---

(491)

and other flying insects are, as an obligatory precaution, haraam

2634. If a part which possesses life is removed from the body of a living animal, for example, if the fatty tail or some flesh is removed from the body of a living sheep, it is najis and haraam to eat.

2635. \* Certain parts of the halal animals are haraam to eat. They are fourteen:

- (i) Blood
- (ii) Excrement
- (iii) and (iv) Male and female genitals
- (v) Womb
- (vi) Glands
- (vii) Testicles
- (viii) Pituitary gland, a ductless gland in the brain
- (ix) The marrow which is in the spinal cord
- (x) The two wide (yellow) nerves which are on both sides of the spinal cord, (as an obligatory precaution).
- (xi) Gall bladder
- (xii) Spleen
- (xiii) Urinary bladder
- (xiv) Eye balls

These parts are haraam in all halal animals other than the birds. As for the birds, their blood and excrement is definitely haraam, and apart from these two, the parts enumerated in the above list are haraam, as a measure of precaution

2636. \* It is haraam to drink the urine of all haraam animals, and also of those whose

meat is halal to eat, including, as an obligatory precaution, that of a camel. However, the urine of a camel, a cow or a sheep can be consumed, if recommended for any medical treatment.

2637 \* It is haraam to eat earth and also sand, as an obligatory precaution. However, there is no harm in taking Daghistan or Armenian clay as a medicine if there be no alternative. It is also permissible to take a small quantity of the clay of the Shrine of Imam Husayn (usually called Turbatul Husayn)

---

(492)

for the purpose of cure for illness. But it is better to dissolve a small quantity of Turbatul Husayn in water and then drink it.

2638. It is not haraam to swallow the mucus (liquid running from the nose) and phlegm which may have come in one's mouth. Also, there is no objection in swallowing the food which comes out from between the teeth at the time of tooth picking.

2639. It is haraam to eat an absolutely harmful thing, or anything which may cause death.

2640 \* It is Makrooh to eat the meat of a horse, a mule or a donkey. If a person has sexual intercourse with them those animals become haraam, and as a precaution, their offspring become haraam also, and their urine and dung become Najis. Such animals should be taken out of the city and should be sold at some other place. And as for the person who committed the sexual intercourse with the animal, it will be necessary to give its price to the owner. Similarly, if a person commits sexual intercourse with an animal like cow and sheep, the meat of which it is lawful to eat, its urine and excrement become Najis, and it is also haraam to eat their meat, and to drink their milk. As a precaution, same will be the case with their offsprings. Such an animal should be instantly killed and burnt, and one, who has had sexual intercourse with the animal should pay its price to its owner.

2641 \* If the kid of a goat or a lamb sucks the milk of a female pig to such an extent that its flesh and bones grow from it and gain strength, itself and its offspring become haraam, and if the quantity of milk sucked by it is less, it will be necessary that it is confined (Istibra) as prescribed in Shariah and thereafter, it becomes halal. And its Istibra is that it should suck *Pak* milk for seven days, or if it does not need milk, it should graze grass for seven days. As an obligatory precaution, this law applies to the calves, and all the young ones of halal animals. Also, it is haraam to eat the meat of an animal which eats najasat and it becomes halal when its Istibra is fulfilled. The manner of observing Istibra has been explained in rule 226.

2642 \* Drinking alcoholic beverage is haraam, and in some traditions

---

(493)

(Ahadith), it has been declared as among the greatest sins.

Imam Ja'far Sadiq (A S ) says "Alcohol is the root of all evils and sins. A person who drinks alcohol loses his sanity. At that time, he does not know Allah, does not fear committing any sin, respects the rights of no one, and does not desist from committing evil openly. The spirit of faith and piety departs from him and only the impure and vicious spirit, which is far off from the Mercy of Allah, remains in his body. Allah, His angels, His prophets and the true believers curse such a man, and his daily prayers are not accepted for forty days. On the Day of Judgement his face will be dark, and his tongue will come out of his mouth, the saliva will fall on his chest and he will desperately complain of thirst".

2643 \* To eat at a table at which people are drinking alcohol is haraam and similarly, to sit at that table where people are drinking alcohol is haraam, as a precaution, if one would be reckoned among them.

2644. It is obligatory upon every Muslim to save the life of a Muslim, who may be dying of hunger or thirst, by providing him enough to eat or drink.

### Eating Manners

2645 \* There are certain Mustahab rules to be observed while taking a meal, they are as follows.

- (i) Washing both the hands before taking a meal
- (ii) After taking a meal, one should wash one's hands, and dry them with a dry cloth
- (iii) The host should begin eating first, and should also be the last to withdraw his hand. Before starting to take a meal, the host should wash his own hands first, and thereafter, the person sitting on his right should do so. Then the other guests should follow him, till it is the turn of the person sitting on the left side of the host. After finishing the meal, the person sitting on the left side of the host should wash his hands first, and thereafter other persons should follow him till it is the turn of the host.
- (iv) One should say Bismillah before starting to eat, and if there are several dishes, it is Mustahab to say Bismillah before partaking of each of the dishes

(494)

- (v) One should eat with one's right hand.
- (vi) One should eat using three or more fingers and should not eat with two fingers only
- (vii) If several persons are sitting together for their meals, everyone of them should partake of the food placed in front of him.
- (viii) One should take small bits of food.
- (ix) One should prolong the duration of taking a meal.
- (x) One should chew the food thoroughly.
- (xi) After taking one's meal one should praise and thank Allah
- (xii) One should lick one's fingers clean after taking food.
- (xiii) One should use a toothpick after taking a meal. However, the toothpick should not be made of sweet basil (a fragrant grass) or the leaves of date-palm.
- (xiv) One should collect and eat the food which is scattered on the dining cloth. However, if one takes meal in an open place, like a desert etc, it is better to leave the food which has fallen aside, so that it may be eaten by the animals and the birds.
- (xv) One should take one's meal in the earlier part of the day, and in the earlier part of the night and should not eat during the day or during the night.

(xvi) After taking one's meal one should lie on one's back, and should place one's right foot on one's left foot.

(xvii) One should take salt before and after the meal.

(xviii) When eating a fruit, one should first wash it before eating.

### **Acts which are unworthy to do while taking a meal**

2646. \*

(i) To eat without being hungry.

(i.) To eat to one's fill It has been reported in the Hadeeth that over-eating is the worst thing in the eyes of Allah.

(iii) To gaze towards others while eating.

(iv) To eat food while it is still hot.

(v) To blow on food or drink which one is eating or drinking.

(vi) To wait expectantly for something more after the bread or loaf has been served on the dining cloth.

(vii) To cut the loaf with a knife.

---

(495)

(viii) To place the loaf under the food pots or plates etc.

(ix) To scrape off meat stuck to a bone in such a manner that nothing remains on it.

(x) To peel those fruits which are normally eaten with their skin

(xi) To throw away a fruit before one has eaten it fully.

### **Manners of Drinking Water**

2647 There are certain acts which are Mustahab while drinking water; they are as follows:

(i) Water should be drunk slowly as if it were sucked.

(ii) During daytime, one should drink water while standing.

(iii) One should say Bismillah, before drinking water and Al-hamdulillah after drinking

(iv) One should drink water in three sips.

(v) One should drink water when one feels thirsty

(vi) After drinking water, one should remember Imam Husayn (A S ) and his Ahlul Bayt (A.S ), and curse the enemies who slew him.

2648 It is unworthy to drink too much water; to drink water after eating fatty food, and to drink water while standing during the night. It is also unworthy to drink water with one's left hand, to drink water from the side of a container which is cracked or chipped off, or from the side of its handle

### **Vow and Covenant**

#### **Vow (Nazr)**

2649 \* Vow means making it obligatory upon oneself to do some good act, or to refrain from doing an act which it is better not to do, for the sake of, or for the pleasure of Allah.

2650 While making a vow, a formula declaration has to be pronounced, though is not

necessary that it should be in Arabic. If a person says: "When the patient recovers from his ailment, it will be obligatory upon me to pay \$10 to a poor man, for the sake of Allah," his vow will be in order.

2651 \* It is necessary that the person making a vow is baligh and sane, and makes the vow with free will and intention. If he has been coerced to make a vow, or if he makes it owing to excitement, without any intention or choice, his vow is not in order.

2652. \* If a person who is feeble-minded, (i.e. one who squanders his property for useless purposes) makes a vow, for example, to give something to poor, his vow is not in order. Similarly, if a bankrupt person makes a vow to pay from the wealth over which he has no right of disposal or discretion, the vow will not be valid.

2653. \* If a husband disallows his wife to make a vow, her vow will not be valid, if that vow in any way violates the rights of the husband. Similarly, a wife making a vow to pay from her wealth, without her husband's permission, commits an act which is not free from Ishkal, except when the vow is for Hajj, Zakat, Sadaqa or for doing a good turn to her parents, or her blood relations.

2654 \* If a woman makes a vow with the permission of her husband, he cannot abrogate her vow, or restrain her from fulfilling her vow.

2655 \* If a child (son or daughter) makes a vow, with or without the per-

---

(497)

mission of his/her father, he/she should fulfil his/her vow. However, if his/her father or mother disallows him/her to fulfil the vow, his/her vow is void, provided that the fulfilment of the vow does not have any priority.

2656 A person can make a vow only for an act which is possible for him to fulfil. If, for example, a person is not capable of travelling up to Karbala on foot, and he makes a vow that he will go there on foot, his vow will not be in order.

2657 \* If a person makes a vow that he will perform a haraam or makrooh act, or that he would refrain from a wajib or mustahab act, his vow is not valid.

2658 If a person makes a vow that he will perform or abandon a normal act, the performing or abandoning of which has equal merits, his vow is not in order. But if performing it is better in some respect, and a person makes a vow keeping that merit in view, for example, if he makes a vow that he will eat a certain food so as to gain strength for worshipping Allah, his vow will be in order. Also, if its renouncing is better in some respect, and the vow to renounce it is made with that intention, for example, if he finds smoking is harmful and makes a vow not to smoke, his vow is in order. However, at any time when he feels that smoking is not harmful for him, the vow will cancel by itself.

2659 \* If a person makes a vow, that he will offer his obligatory prayers at a place where offering does not inherently carry higher spiritual merits, for example, he makes a vow to offer his prayers in a certain room, his vow will be valid, only if,



offering prayers there has some merit, like, being able to concentrate better due to solitude.

2660 If a person makes a vow to perform an act, he should perform it in strict accordance with his vow. If he makes a vow to give Sadaqa, or to fast on the first day of every month, or to offer prayers of the first of the month, if he performs these acts before that day or after, it will not suffice. Also, if he makes a vow that he will give Sadaqa when a patient recovers, but gives away before the recovery of the patient, it will not suffice.

---

(498)

2661 If a person makes a vow that he will fast, without specifying the time and the number of fasts, it will be sufficient if he observes one fast. And if he makes a vow that he will offer prayers, but does not specify its number and particulars, it will be sufficient if he offers a two rak'at prayers. And if he makes a vow that he will give Sadaqa, not specifying its nature or quantity, and he gives something which can be deemed as Sadaqa, his vow will be fulfilled. And if he simply makes a vow that he will act to please Almighty Allah, his vow will be fulfilled if he offers one prayers, or observes one fast, or gives away something by way of Sadaqa.

2662 \* If a person makes a vow that he will observe fast on a particular day, he should observe fast on that very day; and if he does not observe fast on that day intentionally, he should, besides observing the qadha for that fast, also give Kaffarah for it. And the Kaffarah applicable in this case is the one prescribed for violation of the Oaths, as will be mentioned later. However, travelling for him on that day is permissible, and he will not fast. Also, it is not obligatory upon him to make a niyya for ten days so as to be able to fast. If a person who made the vow could not fast on the particular day because of being on a journey, illness, or in the case of a woman, being in the state of Haidh, or for any good excuse, then he will give only qadha of that fast, and there will be no Kaffarah.

2663 \* If a person, of his own choice and volition, violates his vow, he should give Kaffarah for it.

2664 If a person makes a vow to renounce an act for some specified time, he will be free to perform that act after that time has passed. But if he performs it before that time, due to forgetfulness, or helplessness, there is no liability on him. Even then, it will be necessary for him to refrain from that act for the remaining time, and if he repeats that act before it without any excuse, he must give Kaffarah for it.

2665 \* If a person makes a vow to renounce an act, without setting any time limit, and then performs that act because of forgetfulness, helplessness or carelessness, it is not obligatory for him to give a Kaffarah, but, after the first instance, if he repeats the act again at any time, voluntarily, he must give Kaffarah for it.

---

(499)

2666 If a person makes a vow that he/she will observe fast every week on a particular day, for example, on Friday, and if Eid ul Fitr or Eid ul Azha falls on one of the

Fridays or an excuse like journey (or menses in the case of women) springs up for him/her, he/she should not observe fast on that day, but give its qadha.

2667 If a person makes a vow that he will give a specific amount as Sadaqa, and dies before having given it away, it is not necessary that that amount be deducted from his estate. It is better that the baligh heirs of the deceased give that amount as Sadaqa on his behalf, out of their own shares.

2668. \* If a person makes a vow that he will give Sadaqa to a particular poor, he cannot give it to another poor, and if that poor person dies, he should on the basis of recommended precaution, give the Sadaqa to his heirs

2669 If a person makes a vow that he will perform the Ziyarat of a particular holy Imam, for example of Abu Abdullah Imam Husayn (A S ) his going for the Ziyarat of another Imam will not be sufficient, and if he cannot perform the Ziyarat of that particular Imam because of any good excuse, nothing is obligatory on him.

2670. If a person has made a vow that he will go for Ziyarat, but has not included in his vow that he will do Ghusl or pray after the Ziyarat, it is not necessary for him to perform those acts.

2671. \* If a person makes a vow that he would spend some amount of money on the shrine of one of the Imams, or the descendants of the Imams, without having any particular project in mind, he should spend it on the repairs, lighting, carpeting etc. of the shrine

2672. \* If a person makes a vow to use something in the name of Holy Imam himself, and has an intention to put it to a specific use, he should spend it for that very purpose. And if he has not made an intention to put it to any specific use, it is better that he should use it for a purpose which has some relationship with that Imam, for example, he should spend it on poor

#### (500)

Zawwar of that Imam, or on the shrine of the Imam, like its repairs etc. or for such purposes which would glorify the memory of that Imam. The same rule applies in the case of the descendants of the Imams.

2673. \* If someone makes a vow that he would give a sheep as Sadaqa, or in the name of a Holy Imam, and if it gives milk, or gives birth to a young one, before it is put to use in accordance with the vow, the milk or the lamb will be the property of the person who made the vow, unless he had included them in his vow. And the growth of fat on the animal will be considered part of the vow

2674 If a person makes a vow for an act, if a patient recovers or a traveller returns home, and if it transpires later that the patient had already recovered or the traveller had already returned before he had made the vow, it will not be necessary for him to fulfil his vow

2675 If a father or a mother makes a vow that he/she will marry their daughter to a

Sayyid, the option rests with the girl when she attains the age of puberty, and the vow made by the parents has no significance.

2676. \* When a person makes a covenant with Allah, that if his particular lawful need is fulfilled, he will perform a good act, it is necessary for him to fulfil the covenant. Similarly, if he makes a covenant without having any wish, that he will perform a good act, the performing of that act becomes obligatory upon him.

2677. \* As in the case of vow, a formal declaration should be pronounced in the case of covenant ('Ahd) as well. And it is commonly held that the covenant that one makes should be related to either acts of worship, like, obligatory or Mustahab prayers, or to acts whose performance is better than its renunciation. But this is not so. In fact, all covenants which fall within the category specified in rule no. 2680 related to oaths, are valid and ought to be fulfilled.

2678. If a person does not act according to the covenant made by him, he should give a Kaffarah for it, i.e. he should either feed sixty poor persons, or fast consecutively for two months, or set free a slave.

(501)

#### Rules Regarding Oath (Qasam)

2679. If a person takes an oath that he will perform an act (e.g. that he will fast) or will refrain from doing an act (e.g. that he will not smoke), but does not intentionally act according to his oath, he should give Kaffarah for it, which means he should set a slave free, or should fully feed ten indigent persons, or should provide them with clothes. And if he is not able to perform these acts, he should fast for three consecutive days.

2680. \* The conditions for validity of an oath are:

(i) A person who takes an oath should be Baligh and sane, and should do so with free will and clear intention. Hence, an oath by a minor, an insane person, an intoxicated person, or by a person who has been coerced to take an oath, will not be in order. Similarly, if he takes an oath involuntarily, or unintentionally, in a state of excitement, the oath will be void.

(ii) An oath taken for the performance of an act which is haraam or makrooh, is not valid. Similarly, an oath for renouncing an act which is obligatory or Mustahab is also void. And if he takes an oath to perform a normal or usual act, it will be valid, if that act has any preference in the estimation of sensible people. Similarly, if he takes an oath for renouncing a usually permissible act, it will be valid if it is deemed more preferable than its performance, by the sensible people. In fact, in each case, his own judgement about the preferences will be enough to grant validity to the oath, even if other sensible people may not concur.

(iii) The oath must be sworn by one of those names of the Almighty Allah which are exclusively used for Him, (e.g. 'Allah'). And even if he swears by a name which is used for other beings also, but is used so extensively for Him, that when any person utters that name one is reminded of Him Alone, for example, if he swears by the name Khaliq (the Creator) and Raziq (the Bestower), the oath will be in order. In fact, if he uses other names or attributes of Allah, which do not remind of Him, but give that connotation when used during an oath, like Samee' (All Hearing) or Baseer (All



Seeing), even then the oath will be valid.

(iv) The oath should be uttered in words, but a dumb person can take an oath by making a sign. Similarly, if a person is unable to utter the words, he may write down the oath, repeating in his mind the intention for it, that will be a valid oath, though as a precaution, he may confirm

---

#### (502)

the oath in other ways as well.

(v) It should be possible for him to act upon his oath. And if he was able to act upon the oath when he took it, but became incapable of acting upon it later, the oath becomes nullified from the time he became incapable of acting upon it, provided that he did not incapacitate himself purposely. And the same rule applies if acting upon one's vow, oath, or covenant, involves unbearable hardship.

2681. If the father forbids his son to take an oath, or the husband forbids his wife to take an oath, their oath is not valid.

2682 \* If a son takes an oath without the permission of his father, or a wife takes an oath without the permission of her husband, the father or the husband can nullify the oath.

2683 If a person does not act upon his oath because of forgetfulness, helplessness or heedlessness, he is not liable for Kaffarah. And the same rule applies, if he is forced not to act upon his oath. And if an obsessed person takes an oath like, if he says "By Allah, I am going to offer prayers now at once," and then does not offer prayers owing to the whims haunting him, which renders him incapable of acting according to the oath it is not necessary for him to give Kaffarah.

2684 \* If a person swears to confirm that he is telling the truth, and if that is actually the truth, his taking of the oath is Makrooh, and if it is a lie, his taking of the oath is haraam. In fact, to make a false oath in the cases of dispute is a major sin. However, if a person takes a false oath in order to save himself, or another Muslim from the torture of an oppressor, there is no objection in it, in fact, at times it becomes obligatory. However, if a person can resort to 'Tauriyat' (dissimulation), that is, if at the time of taking an oath, he makes a vague, feigned utterance with no intention of resorting to falsehood, then it is better for him to do so. For example, if an oppressor or a tyrant who wants to harm someone asks him whether he has seen that person, and he had seen him an hour earlier, he would say that he has not seen him, meaning in his mind that he has not seen him during the last few minutes.

---

#### (503)

### Rules Regarding Waqf

2685 If a person makes something Waqf, it ceases to be his property, and neither he nor anybody else can either gift it or sell it to any person. Also, no one can inherit anything out of it. There is, however, no harm in selling it in certain circumstances, as

mentioned in rules nos. 2102 and 2103

2686. \* It is not necessary to utter the formal declaration of Waqf in Arabic. If, for example, a person says "I have waqfed this book for the students" it will be considered valid. In fact, Waqf is established by conduct as well.

Therefore, if a person spreads a mat in a mosque with an intention of Waqf, or constructs a building having an appearance of a mosque, with an intention of giving it away as a mosque, the Waqf will be established. In the cases of public Waqfs, like a mosque, a madressah, any public utility, or Waqf for general poor or Sadat, it does not require anyone to make a formal acceptance. In fact, even private Waqf, like the one created for one's own children, do not require any reciprocal acceptance.

2687. \* If a person marks a property for Waqf, but regrets before actually making a Waqf, or dies, the Waqf is not considered as established.

2688. \* If a person Waqfs a property, he should make it a perpetual Waqf from the day he declares the Waqf. Therefore, if he says "This property is Waqf after my death" the Waqf will not be valid, because it would not cover the period from the time of declaration till his death. Also, if he says "This property will remain Waqf for ten years and will not be Waqf thereafter" or says "It will be Waqf for ten years and thereafter it will not be Waqf for five years, and will become Waqf again after the expiry of that period", such a Waqf will not be valid.

2689. \* A private Waqf will be valid when the property which has been waqfed is given away, at the disposal of beneficiaries of the first category, or their representative or guardian. And, if a person Waqfs something upon his minor children, and looks after it on their behalf with the intention that it will become their property, the Waqf is in order.

---

(504)

2690. In the case of public Waqf like madressahs, mosques etc. it is not necessary that it be possessed by any gesture. The Waqf is established immediately upon its declaration as such.

2691. It is necessary that the person who makes a Waqf should be Baligh and sane, and should be doing so of his free will and niyyat. Also, he should have the right, according to Shariah, of disposal and discretion over his property. Based on this, feeble-minded person who squanders his wealth and is therefore debarred, cannot make a valid Waqf.

2692. If some property is made Waqf for an unborn child, it is a matter of Ishkal for that Waqf to be valid, and it is necessary to observe precaution in this case. But, if Waqf is created for some persons who are present at that time, and also for the persons who will be born later, even if they may not be in the womb of their mothers when the Waqf was made, it will be in order. For example, if a person Waqfs a property for his children and after them for his grandchildren, and for every succeeding generation to benefit from it, the Waqf is in order.

2693 If a person creates a Waqf for himself, for example, if he Waqfs a shop for himself so that its income may be spent for the construction of his tomb after his death, the Waqf is not in order. But, if, he creates a Waqf for the poor and later on, he himself becomes poor, he can benefit from the accruals of that Waqf.

2694. \* If a person appoints a Mutawalli (trustee) of the property waqfed by him, the trustee should act according to his instructions, but if he does not appoint a trustee and say, he has waqfed the property for a particular group, like, for his children, the discretion rests with them, and if they are not baligh, the discretion rests with their guardian. And the permission of the Mujtahid is not necessary for appropriating any benefit from the Waqf. But for any such steps taken to safeguard the interest of the Waqf, or the interest of future generations, like repairing or hiring it for the benefit of the future generation, permission from the Mujtahid is necessary.

2695. If a person Waqfs a property, for example, for the poor, or for the

---

(504)

Sayyids, or he Waqfs it for charitable purposes, and does not appoint the trustee for the Waqf, the discretion with regard to that Waqf rests with the Mujtahid.

2696 If a person Waqfs a property for a particular group, like, his descendants, so that every generation should benefit from it successively, and to achieve that purpose, the trustee of the Waqf leases it out, and then dies, the lease will not become void. But, if the Waqf has no trustee, and one generation for whom the property has been waqfed, leases it out and they die during the currency of the lease, and the next generation does not endorse the lease, the lease becomes void, and if the lessee has given rent for the entire period, he is entitled to receive the refund of rent which covers a period from the time of their death till the end of the period of lease.

2697. \* If the Waqfed property is ruined, its position as Waqf is not affected, except when the Waqf is of a special nature, and that special feature ceases to exist. For example, if a person endows a garden and the garden is ruined, the Waqf becomes void and the garden reverts to the heirs of the person.

2698. \* If one part of a property has been waqfed and the other part is not, and the property is undivided, the Mujtahid, or the trustee of the Waqf, or the beneficiaries can divide the property and separate the Waqf part in consultation with the experts.

2699 If the trustee of Waqf acts dishonestly, and does not use its income for the special purposes, the Mujtahid should assign an honest person to act with the dishonest trustee in order to restrain him from acting dishonestly. And if this is not possible, the Mujtahid can replace him with an honest trustee.

2700 A carpet which has been waqfed in Husayniya (Imambargah) cannot be used in mosque for offering prayers, even if the mosque may be near the Husayniyah.

2701 \* If a property is waqfed for the maintenance of a mosque, and that

---

(504)

mosque does not stand in need of repairs, and it is also not expected that it will need repairs for quite some time, and if it is not possible to collect and deposit the accrual till such time when it could be used for the repairs, then, as an obligatory precaution, the income should be used for the purposes which has nearest conformity with the intention of the one who waqfed it, like spending it in other needs of the same mosque, or for the repairs of any other mosque.

2702. \* If a person waqfs some property for the repairs of a mosque, and the Imam of the congregation, and the Mu'azzin, and if the quantity for each has been specified by the donor, it should be spent in the same manner. But if, it is not specified, the mosque should be repaired first, and if there is any balance, it should be distributed between the Imam of the congregation and Mu'azzin, by the trustee, as he deems fit and proper. But it is better that these two beneficiaries reach a compromise between them in respect of the distribution.

### **Rules Regarding Will (Wasivvat)**

2703 A Will is purported to direct that after one's death, a certain task be completed, or that a portion of his property be given in ownership to someone, or that the ownership of his property be transferred to someone, or that it be spent for charitable purposes, or that he appoints someone as guardian of his children and dependents. A person who is to give effect to a Will is called executor (Wasi)

2704 If a person who is dumb, can make himself understood by means of signs, he can Will for anything he likes, and even if a person who can speak, makes a Will by means of signs and makes himself understood, his Will will be valid.

2705 \* If a written paper is found, signed and sealed by a deceased person, and if it is known or conveyed that he wrote it as a Will, it should be acted upon. But if it is known that it was not his intention to make any Will, and that he had simply made some notes for a Will to be written later, it will not be considered as a Will

2706 \* A person making a Will should be baligh, sane, and he should not be a feeble-minded squanderer. And the Will must have been made with free will and choice. A Will made by a non-baligh child is invalid, but if a child of ten years of age Wills for the benefit of his blood relatives, or for general charity, then that Will is valid. But if he Wills for the benefit of those other than his blood relatives, or if a seven year old child Wills that a certain part of wealth be for someone, or be given to someone, that Will is a matter of Ishkal, and in both cases, precaution must not be ignored. As for the feeble-minded squanderer, his Will related to his property is not valid, but in matters other than the property, like in matters of some tasks or duties to be performed for the deceased, his Will is valid.

2707 \* If a person who injures himself intentionally, or takes a poison, because of which his death becomes certain or probable, makes a Will that a certain part of his property be put to some particular use, his Will is not in order



2708. \* If a person makes a Will that something from his property will belong to someone, and if that person accepts the Will, even if his acceptance took place during the lifetime of the testator, that thing will become his property after the death of the testator.

2709 \* When a person sees signs of approaching death in himself, he should immediately return the things held in trust by him to their owners, or should inform the owners, acting according to the details already mentioned in rule no. 2351. And if he is indebted to others, and the time for repayment of the debt has matured, and if the creditors make the demand, he should repay the debt. And if he is not in a position to repay the debt, or the time for its repayment has not yet matured, or the creditor has not yet demanded, he should make arrangements to ensure that his creditor will be paid after his death, like, by making a Will to inform those who are unaware of the debt and then appoint witness to the Will.

2710 \* If a person who sees signs of approaching death in himself, has a debt of Khums and Zakat, or has other liabilities, and if he cannot make payment immediately, he should make a Will directing payment, if he owns some property, or if he knows someone will pay on his behalf. The same rule applies if he has obligatory Hajj on him. But, if he is capable of paying his religious dues immediately, he should pay at once, even if he sees no signs of impending death.

2711 \* If a person who finds signs of approaching death in himself, has lapsed (Qadha) of some prayers and fasts due to him, he should direct in his Will that a person be hired and paid from his estate for their performance. In fact, even if he does not leave any estate, but feels it probable that someone would perform them without taking any fees, it is obligatory for him to make a Will in this behalf. And if he has someone like his eldest son who would perform, it is sufficient to inform him about it, and it is not obligatory to Will in that respect.

2712 If a person who finds signs of impending death in himself has deposited some property with some other person, or has concealed it in some place of which his heirs are not aware, and if owing to the ignorance

of the heirs their right is lost, he should inform them about it. And it is not necessary for him to appoint a guardian, or an administrator for his minor children, except when it is feared that their property may perish, or they themselves may be ruined without an administrator, in which case, he should appoint a trustworthy administrator for them.

2713 \* The executor (Wasi) should be sane and trustworthy in matters related to the testator, and as a precaution, in matters related to others also. And it is necessary as a precaution, that the executor of a Muslim should be a Muslim. To appoint a Na-baligh child alone for putting the Will into effect, is not in order, if the said child is expected to exercise discretion without permission of the guardian. But if the child is directed to put the Will into effect after having become baligh, or with the permission of the

guardian, there will be no objection.

2714 \* If a person appoints more than one executors, allowing each of them to execute the Will independently, it will not be necessary that they should obtain permission from one another for the execution of the Will. And if he had not given any such permission - whether he had or had not said that both of them should execute the Will jointly, they should execute the Will in consultation with one another. And if they are not prepared to execute the Will jointly, and this unwillingness is not occasioned by any religious scruple, the Mujtahid can force them to do so, and if they do not obey his orders, or any one has a religious excuse for not being prepared to act jointly, then the Mujtahid can replace the dissenting executor.

2715 If a person retracts a directive in his Will, for example, if he first says that 1/3 of his property should be given to a person, and then says that it should not be given to him, the Will becomes void. And if he changes his Will, for example, if he appoints an administrator for his children, and then replaces him with another person, his first Will becomes void, and his second Will should be acted upon.

2716 \* If a person conducts himself in a manner which shows that he has drawn back from his Will, for example, if he sells a house which he had willed to give away to someone, or appoints someone as his agent to sell it

---

(510)

in spite of his original wish, the Will becomes void.

2717. If a person makes a Will that a particular thing be given away to someone, and later changes it to say that half of the same thing should be given to another person, that thing should be divided into two parts, and one part should be given to each of them.

2718 \* If a person who is on his death-bed, bestows a part of his property as gift on a certain person, and makes a Will that after his death another quantity be given to yet another person, and if both the gifts exceed one-third of his estate, and the heirs are not prepared to approve the excess, then in that case the first endowment should be given to the first beneficiary, and whatever remains from one-third should be spent according to the Will.

2719 If a person makes a Will that 1/3 of his property should not be sold and its income should be spent for some particular purpose, his instructions should be followed.

2720 If a person says during his terminal illness, that he owes certain amount to someone, and if he is suspected of having said that to harm his heirs, the amount specified by him should be given out of 1/3 of his property, and if he is not suspected of any such motive, his admission will be valid, and the payment should be made out of his estate.

2721 \* When a person makes a Will that something be given to another person, it is not necessary that that beneficiary should be existing at the time of the Will. If,

therefore, he makes a Will that something be given to a child who may possibly be born of a particular wife, it is necessary that the thing should be given to the child if he is born after the death of the testator. And if he is not born, and if the Will is construed as general, then it should be spent in a manner which would be nearer to the object of the Will, according to the testator. But, if he makes a Will that after his death, a portion of his property will be owned by a particular person, and if that person exists at the time of the death of the testator, the Will is in order, otherwise it is void, and whatever he willed for that person should be divided by the heirs among themselves.

---

#### (511)

2722 If a person comes to know that someone has appointed him his executor, and he informs the testator that he is not prepared to perform the duties of an executor, it is not necessary for him to act as an executor after the death of the testator.

But, if he does not come to know of his appointment before the death of the testator, or comes to know about it, but does not inform the testator that he is not prepared to act as an executor, he should execute the Will if the execution of the Will does not involve any hardship to him. Also, if the executor comes to know of his appointment at a time when due to serious illness or some other hindrance, the testator cannot appoint any other executor, he should, on the basis of precaution, accept the appointment.

2723 \* After a testator dies, the executor cannot appoint another person to execute the Will and retire himself. But, if he knows that the deceased did not mean that the executor should execute the Will himself, what he wanted was only that the given work should be accomplished, he can appoint another person on his behalf.

2724 If a person appoints two persons as joint executors, and if one of them dies, or becomes insane, or an apostate, the Muijahid will appoint another person in his place. And if both of them die, or become insane or apostates, the Muijahid will appoint two persons in their place. However, if one person can execute the Will, it is not necessary to appoint two persons for the purpose.

2725 \* If an executor alone cannot perform all the tasks laid down in the Will of the deceased, even by appointing someone as his agent or by hiring someone, then the Muijahid will appoint someone to assist him in his duties.

2726 If a quantity from the property of a dead person is lost or damaged while in the custody of the executor, and if he has been negligent in looking after it, or has gone beyond moderation, he will be responsible. For example, if the dead person had willed him to give a certain quantity to the poor of a particular town, and he took it to some other town, and in the process it has perished, he will be responsible for it. But if, he has not been negligent

---

#### (512)

nor immoderate, he will not be responsible for the loss.

2727 If a person appoints someone as his executor, and says that after that executor's death, another person should be the executor in his place, the second executor should perform the tasks laid down in the Will of the deceased, after the death of the first executor

2728. If obligatory Hajj remained unperformed by the dead person, or debts and dues like Khums, Zakat and Mazalim (wealth wrongly appropriated) which were obligatory to pay, were not paid, they should be paid from the estate of the deceased though he may not have directed in his Will for them.

2729 If the estate of the deceased exceeds his debt and expenses for obligatory Hajj, and obligatory religious dues like Khums, Zakat and Mazalim, and if he has also willed that 1/3 or a part thereof of his property be put to a particular use, his Will should be followed, and if he has not made a Will, then what remains is the property of the heirs.

2730 If the disposal specified by the deceased exceeds 1/3 of his property, his Will in respect of what exceeds the 1/3 of his property will be valid only if the heirs show their agreement, by words or by conduct. Their tacit approval will not suffice. And even if they give their consent after some time, it is in order. But if some heirs permit and others decline to give consent (to the Will being acted upon), the Will is valid and binding only in respect of the shares of those who have consented.

2731 If the dispensation specified by the deceased exceeds 1/3 of his property, and his heirs give consent to that dispensation before his death, they cannot withdraw their permission after his death.

2732 If a person makes a Will that Khums and Zakat and other debts due to him should be paid out of 1/3 of his property, and also someone be hired for performing his qadha prayers and fasts, and also perform Mustahab acts like feeding the poor, the precaution will be that, his debt should be paid first out of the 1/3 of his property, and if there is a balance, a person should be hired to perform his qadha prayers and fasts, and if there is still a

---

(513)

residue, it should be spent on the Mustahab acts specified by him. If, however, 1/3 of his property is sufficient only for the payment of his debts, and his heirs, too, do not permit that anything more than the 1/3 of his property should be spent, his Will in respect of prayers, fasts, and Mustahab acts is void.

2733 If a testator wills that his debt should be paid, and also someone should be hired for the performance of his qadha prayers and fasts, and also Mustahab acts should be performed, but does not direct that the expenses for those acts should be paid from 1/3 of his estate, then his debt should be paid from his estate, and if anything remains, 1/3 of it should be spent on prayers and fasts and Mustahab acts specified by him. And if that 1/3 is not sufficient, and if his heirs permit, his Will should be implemented by paying from their share, and if they do not permit, the expenses of prayers and fasts should be paid from the 1/3 of his estate, and if anything remains it should be spent on the Mustahab acts specified by him.



2734. If a person claims that the deceased had willed that a certain amount should be given to him, and two Adil men confirm his statement, or if he takes an oath, and one Adil man also confirms his statement, or if one Adil man and two Adil women, or four Adil women bear witness to what he says, the amount claimed by him should be given to him. And if only one Adil woman bear witness,  $\frac{1}{4}$  of the amount claimed by him should be given to him, and if two Adil women bear witness,  $\frac{1}{2}$  of that amount, and if three Adil women bear witness,  $\frac{3}{4}$  of it should be given to him. Also, if two non-Muslim males from amongst the people of the Book, who are esteemed as Adil in their own religion, confirm his statement, and if the dead person was obliged to make a Will while no Adil man and woman was present at that time, the amount claimed by that person should be given to him.

2735. If a person claims that he is the executor of the deceased, and can act according to the Will and put it into effect, or that the deceased had appointed him an administrator of his children, his statement should be accepted only if two Adil men confirm it.

2736. If a person makes a Will that something from his estate is for a partic-

---

(514)

---

ular person, and that beneficiary dies before accepting or rejecting it, his heirs can accept it as long as they do not reject the Will. However, this order applies when the testator does not retract his Will, otherwise the beneficiary have no right to lay claim to that thing

## Inheritance

2737. \* There are three groups of persons who inherit from a dead person, on the basis of relationship:

- (i) The first group consists of the dead person's parents and children, and in the absence of children, the grand children, however low, and among them whoever is nearer to the dead person inherits his property. And as long as even a single person from this group is present, people belonging to the second group do not inherit.
- (ii) The second group consists of paternal grandfather, paternal grandmother, and sisters, brothers, and in the absence of sisters and brothers their children, whoever from among them is nearer to the dead person, will inherit from him. And as long as even one person from this group is present, people belonging to the third group do not inherit.
- (iii) The third group consists of paternal uncles and paternal aunts and maternal uncles and maternal aunts, and their descendants. And as long as even one person from the paternal uncles and paternal aunts and maternal uncles and maternal aunts of the dead person is present, their children do not inherit. However, if the paternal step uncle and the son of the real paternal uncle are present, the son of the dead person's real paternal uncle will inherit from him to the exclusion of the paternal step uncle. But if there are several paternal uncles and several paternal cousins, or if the widow is alive, then this rule is not without Ishkal.

2738. If the dead person's own paternal uncle and paternal aunt and maternal uncle and maternal aunt and their children and their grandchildren do not exist, the property will be inherited by the paternal uncles and paternal aunts and maternal uncles and maternal aunts of dead person's parents. And if even they do not exist, the property will be inherited by their descendants. And in the absence of their descendants, the property is inherited by

**(515)**

the paternal uncles and paternal aunts and maternal uncles and maternal aunts of the dead person's paternal grand parents. And if even they do not exist, the property is inherited by their descendants.

2739. Husband and wife inherit from each other as will be explained later

**Inheritance of the First Group**

2740. If out of the first group, there is only one heir of the deceased (for example, father or mother or only one son or only one daughter) he/she inherits the entire estate, and, if there are more than one sons or daughters, the estate is divided among them in such a way, that each son gets twice the share of each daughter

2741. \* If the father and the mother of deceased are his only heirs, the estate is divided into 3 parts, out of which 2 parts are taken by the father and one by the mother. If, the deceased has two brothers or four sisters, or one brother and two sisters, who are Muslims and are related to him from the side of the father (i.e. the father of these persons and of the deceased is same, although their mothers may be different), the effect of their presence on the inheritance is that, although they do not inherit anything in the presence of the father and the mother, the mother gets 1/6 of the estate, and the rest is inherited by the father.

2742. \* If only the father, the mother and one daughter are the heirs of deceased, and he (the deceased) does not have two paternal brothers, or four paternal sisters, or one paternal brother, and two paternal sisters, with the conditions already explained, the estate will be divided into 5 parts, out of which the father and the mother take one share each, and the remaining 3 shares are taken by the daughter. And if the deceased has two paternal brothers, or four paternal sisters, or one paternal brother, and two paternal sisters, the estate will again be divided into 5 parts, as the presence of these persons will have no effect.

But it is commonly held by the Fqaha that, in such situation, the estate will be divided into six parts. Father and mother will take one part each, and three parts will be taken by the daughter. As regards the remaining one part, it is again divided into 4 parts out of which one part is taken by the father and 3 by the daughter. As a result, the estate of the deceased is divided into 24 parts, out of which 15 are taken by the daughter, 5 by the father, and 4 by the mother. But this verdict is not without Ishkal, and therefore precaution must be exercised while allocating one-fifth or one-sixth of the mother's share

2743. If the heirs of the deceased are his father, mother, and one son only, the

property is divided into 6 parts, from which one part is taken by the father and one by the mother, and 4 by the son. And if the deceased has several sons or several daughters, they divide the said 4 parts equally among them. If however, he has several sons and daughters, the 4 shares are divided among them in such a manner, that each son gets double the share of each daughter.

2744 If the heirs of deceased are only his father or mother and one or several sons, the property is divided into 6 parts, from which one goes to the father or mother, and 5 to the son. If there are more than one sons, they divide those 5 parts equally among them.

2745. If the deceased is survived by the father or the mother with his sons and daughters, the estate will be divided into 6 parts. One part is taken by the father or the mother, and the remaining 5 parts are divided among the sons and daughters, in such a manner that each son gets double the share of each daughter

2746 If the heirs of deceased are only his father or mother and one daughter, his estate will be divided into four parts. Out of these one part is taken by the father or the mother, and the rest goes to the daughter.

2747 If the heirs of deceased are his father or mother and several daughters, the property is divided into 5 parts. One part is taken by the father or the mother, and the remaining 4 parts are equally divided among the daughters.

2748. If the deceased has no children, the child of his son gets a son's share even if it be a daughter, and the child of his daughter gets a daughter's share even if it be a son. For example, if the deceased has a grandson by his daughter, and a grand-daughter by his son, the property will be divided into 3 parts, from which one part will go to the grandson by his daughter, and 2 to the grand-daughter by his son.

### **Inheritance of the Second Group**

2749 The second group of persons, which inherits on the basis of relationship, consists of paternal grandfather, paternal grandmother, brothers and sisters and, if the dead person does not have brothers and sisters, their children inherit the estate

2750 If the heirs of deceased is only one brother, or only one sister, he or she inherits the entire estate, and if he has several real brothers alone or several real sisters alone, they divide the property equally among themselves. If, however, he has several real brothers and some real sisters together, every brother gets double the share of a sister. For example, if he has two real brothers and one real sister, the property will be divided into 5 parts, and each brother will get 2 parts while the sister will get one

2751 If a deceased has real brothers and real sisters, his half brothers and sisters (whose mother is the stepmother of the deceased) do not inherit his property. And if he has no real brothers or real sisters, and has only one half brother or only one half sister, (both from father's side) the entire estate will be inherited by him or her. And if he has many paternal half brothers alone, or many paternal half sisters alone, the estate will be divided among them equally. And, if he has paternal half brothers together with paternal half sisters, every brother gets double the share of every sister

2752 If the only heir of deceased is one maternal half sister, or one maternal half brother, their father being different from the deceased father, she or he gets the entire estate. And if he has several maternal brothers alone, or several maternal sisters alone, or both of them together, the estate is divided equally among them.

2753. If the dead person has real brothers and sisters, together with half brothers and sisters from father's side, and one half brother or one half sister from maternal side, the paternal brothers and sisters will not inherit. In this case, the estate will be divided into 6 parts, from which one part will be inherited by the maternal brother or sister, and the remaining 5 parts will be divided by the real brothers and sisters among themselves, in such a manner that every brother will get double the share of every sister.

2754. If a deceased has real brothers and sisters together with paternal brothers and sisters, and several maternal brothers and sisters, the paternal brothers and sisters will not inherit. In this case, the estate will be divided into 3 parts, from which one part will be divided by the maternal brothers and sisters equally among themselves, and the remaining 2 parts will be divided among the real brothers and sisters, in such a manner that every brother gets double the share of every sister.

2755 If the only heirs of deceased are his paternal brothers and sisters, and one maternal brother or one maternal sister, the estate will be divided into 6 parts. One part will be given to the maternal brother or the maternal sister, and the remaining parts will be divided among the paternal brothers and sisters, in such a manner that every brother gets double the share of every sister.

2756 If the only heirs of deceased is his paternal brother and sister, and several maternal brothers and sisters, the estate will be divided into 3 parts. One part will be shared among the maternal brothers and sisters equally, and the remaining 2 parts will be divided among the paternal brothers and sisters, in such a manner that every brother gets double the share of every sister.

2757 If the brother, the sister, and the wife of deceased are his only heirs, the wife gets her inheritance in the manner which will be explained later, and the sister and brother get their inheritance as stated in the foregoing rules. Also, if a woman dies and her only heirs are her sister, her brother and her husband, the husband gets half of the estate, and the sister and the brother inherit as explained earlier. However, nothing is reduced from the share of maternal brother and sister to provide for the shares of the wife or the husband. But in the case of real brothers and real sisters, or paternal brothers and sisters, their shares may be reduced. For example, if the heirs of deceased are her husband, maternal brother and sister, and real brother and sister, half of the estate will go to the husband, and one part out of the three parts of the original estate will be given to the maternal brother and sister, and whatever remains will be the property of the real brother and sister. Hence, if the total estate of the deceased is \$6, \$3 goes to the husband, \$2 are taken by the maternal brother and sister, and \$1 will be the share of the real brother and sister.

2758. If deceased does not have sister and brother, their share of the inheritance is given to their descendants, and the share of maternal brother's child and maternal sister's child will be divided among them equally. And as for the share of the paternal

brother's child and paternal sister's child, or real brother's child and real sister's child, the commonly held principle is that every son gets twice as much as the daughter, but it may be true that they too may get equal shares. Therefore, it is better that they should resort to a compromise

2759. If the heir of the deceased is only one grandfather or one grandmother, regardless of whether they are paternal or maternal, the entire estate goes to them, and the great grandfather of the deceased does not inherit in the presence of the grandfather. And if only the paternal grandfather and paternal grandmother of the dead person are the heirs, the estate will be divided into 3 parts, from which 2 parts will be taken by the grandfather and one part will be taken by the grandmother. And if the maternal grandfather and maternal grandmother are the heirs, the property will be divided between them equally

2760. If the heirs of deceased is paternal grandfather or paternal grandmother together with maternal grandfather or maternal grandmother, the property will be divided into 3 parts. 2 parts will go to the paternal grandfather or paternal grandmother, and one part will go to the maternal grandfather or maternal grandmother

2761. If the heirs of the deceased are paternal grand parents together with maternal grand parents, the estate will be divided into 3 parts. One part will be divided equally between the maternal grandfather and the maternal grandmother, and the remaining 2 parts will go to the paternal grandfather and the paternal grandmother, from which the paternal grandfather gets twice the share of the paternal grandmother

2762. If the only heirs of a deceased are his wife together with his paternal grand parents, and his maternal grand parents, his wife gets her inheritance in the manner which will be explained later. And one of the 3 parts of the original estate of the deceased will be given to the maternal grandfather and grandmother, to divide it equally between them. The remaining part will be given to the paternal grand parents, and the paternal grandfather gets twice as much as the paternal grandmother. And if the heirs of the deceased are her husband together with her paternal or maternal grand parents, the husband gets half of the property, and the grand parents get their inheritance in the manner mentioned in the foregoing rules

2763. There are a few combinations of brother or sister, or brothers or sisters with the grand parents

- (i) That the grand parents and brothers or sister are each from the mother's side. In that event the estate is divided among them equally, though they are of different sex
- (ii) That all of them are from the father's side. In that case, the property will be divided among them equally, provided that all of them are males, or all of them are females. And if they are different, every male will get twice as much as the female
- (iii) That the grand parents from the paternal side combine with the real brother or sister. The rule explained in the foregoing clause will also apply in this case. And it should be remembered that if the paternal brother or sister of the deceased combines with real brother or sister, those who are paternal do not inherit alone, but all of them inherit
- (iv) That there are grand parents, paternal and maternal, all males or all females or mixed, combined with the brothers or sisters who are similarly of diverse categories. In this case,  $\frac{1}{3}$  of the estate will go to the maternal relatives to be divided equally

among them, regardless of their sex. And  $\frac{2}{3}$  of the estate will go to the paternal relatives, among whom every male gets twice as much as a female. And if there is no difference of sex among them, and all of them are males or all of them are females it will be divided equally among them.

(v) That paternal grand parents are combined with maternal brother or sister. In this case, if there is only one brother or sister, he/she gets  $\frac{1}{6}$  of the property, and if they are many,  $\frac{1}{3}$  of the property is divided among them equally. The balance goes to the paternal grand parents, and if both the grandfather and the grandmother are there, the grandfather gets twice as much as the grandmother.

(vi) That maternal grand parents combine with the paternal brother. In this case  $\frac{1}{3}$  goes to the grand parent, although he/she may be alone, and  $\frac{2}{3}$  goes to the brother although he may be alone. If there is a paternal sister combined with the maternal grandfather or the grandmother, and if she is alone, she will get  $\frac{1}{2}$  of the property, and if there are several sisters they get  $\frac{2}{3}$  of it. And in every case, the share of the grandfather and grandmother is  $\frac{1}{3}$ . And based on this calculation, there will be a residue of  $\frac{1}{6}$  if there is only one sister. Therefore, as an obligatory precaution, a compromise should be effected for that extra residue.

(vii) That there are some paternal and some maternal grand parents combined with one or more paternal brother or sister. In this case, the share of the maternal grandfather or grandmother is  $\frac{1}{3}$ , and if they are many, it will be divided among them equally, although they are of different sex. And the remaining  $\frac{2}{3}$  of the estate is given to the paternal grandfather or the paternal grandmother and the paternal brother or the paternal sister. If they are of different sex, the estate will be divided in the ratio of one to two, and if they are all of the same sex, it will be divided equally. And if there is a maternal brother or maternal sister with those grand parents, the share of the maternal grandfather or maternal grandmother, together with the maternal brother or maternal sister will be  $\frac{1}{3}$ , which will be divided among them equally, even if they are of different sex. And the share of the paternal grandparents will be  $\frac{2}{3}$ , which be divided among them in the ratio of one to two in the case of difference of sex, and otherwise equally.

(viii) That there are brothers and sisters, some of whom paternal and others maternal, combined with paternal grand parents. In this case, the share of the maternal brother or maternal sister is  $\frac{1}{6}$ , if he/she is alone, and  $\frac{1}{3}$  if there are many of them, and it will be divided equally among them. And as for the paternal brother or paternal sister together with the paternal grand parents, the remaining estate will go to them, to be divided among them equally if they are all of one sex, and if they are different, it will be divided in the ratio of one to two. And if there is a maternal grand parent combined with those brothers or sisters, the total share of the maternal grandfather and maternal grandmother with maternal brother and maternal sister is  $\frac{1}{3}$ , to be divided equally among them. The share of the paternal brother or paternal sister will be  $\frac{2}{3}$ , which will be divided among them in the ratio of one to two, if they are of different sex, and equally if they are of the same sex.

2764 If the deceased has brothers or sisters, then the brother's or sister's children do not inherit. However, this law does not apply when the inheritance of brother's child or sister's child does not clash with that of brother or sister. For example, if the dead person has paternal brother and maternal grandfather, the paternal brother inherits  $\frac{2}{3}$  and the maternal grandfather inherits  $\frac{1}{3}$  of the estate. But if the deceased has a son of the maternal brother as well, the brother's son shares with the maternal grandfather the  $\frac{1}{3}$  of the estate.



### Inheritance of the Third Group

2765 The third group of heirs consists of paternal uncle, paternal aunt, maternal uncle, maternal aunt and their children. As mentioned above, the persons constituting this group inherit when none of the persons belonging to the first two categories is present

2766. \* If the only heir of deceased is one paternal uncle or aunt (whether he or she be the real, paternal or maternal brother or sister of his father), he or she inherits the entire estate. And if there are some paternal uncles alone, or aunts alone of the deceased, and they are all real or paternal brothers and sisters of his father, the estate will be divided equally among them.

And if the survivors are several paternal uncles together with the aunts of the deceased and all of them are the real or the paternal brothers and sisters of his father, then the paternal uncle will get twice the share of the paternal aunt. For example, if two paternal uncles and one paternal aunt are the heirs of the deceased, the estate will be divided into 5 parts, from which the paternal aunt will get one part, and the two paternal uncles will divide the remaining 4 parts equally between them.

2767 \* If the heirs of a deceased are several maternal uncles or several maternal aunts, the estate will divide equally among them. And if the survivors are maternal uncles together with the maternal aunts, the uncles will receive twice the share of the aunts, though, as a precaution, the uncles should compromise from the excess they receive.

2768 \* If the heirs of deceased are his paternal uncles and paternal aunts, some of whom are the real brothers and sisters of his father, while others are paternal or maternal half brothers and sisters of his father, those who are paternal half brothers and sisters will not inherit anything. And if the deceased is also survived by one paternal uncle or one paternal aunt, who are the maternal half brother and half sister of his father, the estate will be divided into 6 parts, from which one part will be taken by the paternal uncle or paternal aunt of the deceased, and the remaining will be taken by the full real paternal uncles and paternal aunts of the deceased.

If the deceased has no real full paternal uncles and real full paternal aunts, the remaining 5 parts will be taken by those paternal uncles and paternal aunts of the deceased who are the paternal half brothers or sisters of his father. But, if the deceased happens to have those paternal uncles together with paternal aunts who are the maternal half brothers and sisters of his father, the estate will be divided into 3 parts, from which 2 parts will be taken by the real paternal uncles and real paternal aunts of the deceased, who are half paternal brothers and sisters of his father.

Then the remaining one part will be taken by those paternal uncles and paternal aunts of the deceased person, who are the maternal half brothers and sisters of his father. It is commonly held by the Fuqaha that the uncles and aunts who are maternally connected with the father of the deceased, should divide their share between them equally, but it may be true that the uncles will receive twice the share of the aunts - however, as a precaution, they should effect a compromise between them.

2769 \* If a deceased has only one maternal uncle or only one maternal aunt, he or she inherits the entire estate. And if he has a maternal uncle together with the maternal aunt (whether they be the full, or the paternal, or the maternal half brothers and sisters of his mother), the estate should be divided giving the uncle twice the share of the aunt and since there is a probability that they should inherit equally, observing precaution should not be ignored in that respect.

2770. \* If the heirs of the deceased are one or several maternal uncles, together with maternal aunts from the mother's side, and full maternal uncle and full maternal aunt, and also maternal uncles and aunts from the father's side, then to deprive the maternal uncle and maternal aunt from the father's side is a matter of Ishkal. In all the situations, the uncles will inherit twice the share of the aunts, but a precaution by way of compromise is recommended.

2771. If the heirs of deceased are one or several maternal uncles, or one or several maternal aunts, or maternal uncle together with maternal aunt with one or several paternal uncles, or one or several paternal aunts, or paternal uncle together with paternal aunt, then the estate will be divided into 3 parts from which one part will be taken by the maternal uncle, or maternal aunt, or both of them, and the remaining part will go to the paternal uncle, or paternal aunt, or both of them.

2772 \* If the heirs of the deceased are one maternal uncle, or one maternal aunt together with paternal uncle and paternal aunt, and if they are full paternal uncle and the paternal aunt or related from the father's side, the estate will be divided into 3 parts. One part will be taken by the maternal uncle or the maternal aunt, and from the balance two parts of it, 3 will be given to the paternal uncle and one part will be given to the paternal aunt. Based on this calculation, the estate will be divided into 9 parts, from which 3 parts will be given to maternal uncle or maternal aunt, 4 parts are given to the paternal uncle and 2 parts are given to the paternal aunt.

2773 \* If the heirs of the deceased are one maternal uncle, or one maternal aunt together with one paternal uncle, or one half paternal aunt related from the mother's side together with full or half paternal uncles and aunts, the estate will be divided into 3 parts. One part will be given to the maternal uncle or the maternal aunt, and the remaining 2 parts will be equally divided between the paternal uncles and aunts, with uncles taking twice the share of the aunts, though precaution is recommended.

2774 \* If the heirs of deceased are several maternal uncles and several maternal aunts, all of whom are either full or related from father's or mother's side, and also a paternal uncle and a paternal aunt, the estate will be divided into 3 parts. 2 parts will be divided between the paternal uncle and the paternal aunt as mentioned above, and one part will be divided equally between the maternal uncles and the maternal aunts as explained in rule no. 2770.

2775 \* If the heirs of deceased is maternal uncle only, or if there are half maternal aunts related from the mother's side together with several maternal uncles and several maternal aunts who are either full or half related from father's side, and also paternal uncle and paternal aunt, the estate will be divided into 3 parts. Two of these parts will be divided between the paternal uncle and the paternal aunt, in the manner already mentioned, and quite likely, the remaining heirs will share the third part equally.



2776 If the deceased is not survived by paternal uncle, and paternal aunt and maternal uncle and maternal aunt, the share to which the paternal uncle and the paternal aunt are entitled will go to their descendants, and the share to which the maternal uncle and maternal aunt are entitled will go to their descendants.

2777. \* If the heirs of the deceased are paternal and maternal uncles and aunts of his father, and paternal and maternal uncles and aunts of his mother, the estate will be divided into 3 parts. One part will be given to the paternal and maternal uncles and aunts of his mother, to be divided among them equally, though a precaution by way of compromise should not be ignored. The remaining 2 parts, the same will be again divided into 3 parts. One part will be divided as above between the father's maternal uncle and aunt, and the remaining 2 parts will be divided as above between the father's paternal uncle and aunt.

#### **Inheritance By The Husband and the Wife**

2778 If a woman dies without any children,  $\frac{1}{2}$  of her property is inherited by her husband, and the remaining  $\frac{1}{2}$  is given to her other heirs. If, she has children from that or another husband, her husband will get  $\frac{1}{4}$  of the estate, and the remaining part will be inherited by her other heirs.

2779 If a man dies childless,  $\frac{1}{4}$  of his estate will go to his wife, and the remaining part will be given to his other heirs. And if the man has children from that or another wife, the wife gets  $\frac{1}{8}$ th of the estate, and the remaining part will be inherited by his other heirs. A wife does not inherit anything from the land of a house or a garden or a farm, or from any other land, nor does she inherit from the proceeds of such lands. She does not also inherit from that which stands on that land, like the house and the trees, but she inherits from their proceeds. The same rule applies to the trees and crops and buildings standing on the land of a garden, and on agricultural land, or on any other lands.

2780 If the wife wishes to have any right of discretion over things from which she does not inherit (for example, the land of a residential house) she should obtain the permission of other heirs to do so. Also, it is not permissible for other heirs to have any right of disposal, without the permission of the wife, over those things from the proceeds of which she inherits (for example, the value of the buildings and trees).

2781 \* If one wishes to evaluate the buildings and the trees and other similar things, it should be calculated as assessors usually do, that is, by estimating its value as they stand, and not as objects uprooted or extirpated from the land. Or, they should be valued as unrented property remaining on the land, till they are destroyed or till they perish.

2782. The canals for the flow of water fall under the category of land, and the bricks etc, used for its construction fall under the category of building.

2783 If a deceased has more than one wives, and if he is childless,  $\frac{1}{4}$  of the estate will be divided equally among the wives, in the manner explained above, and if he has children,  $\frac{1}{8}$  of the estate will be divided equally among them. And the rule applies even if the husband may not have had sexual intercourse with some or all of them.

However, if he married a woman during a terminal illness, and did not have sexual intercourse with her, that woman will not inherit from him nor will she be entitled to Mahr

2784 If a woman marries a man during her illness, and dies in that illness, her husband inherits from her even if he did not have sexual intercourse with her

2785 If a woman is given revocable divorce, in the manner explained in the orders relating to 'divorce', and she dies during the waiting period of divorce (Iddah), her husband inherits from her. Also, if the husband dies during the period of that Iddah, the wife inherits from him. But, if one of them dies after the expiry of that period (Iddah) or during the period (Iddah) of irrevocable divorce, the other does not inherit from him/her.

2786 \* If a husband divorces his wife during his illness, and dies before the expiry of twelve lunar months, the wife inherits from him on the fulfilment of three conditions:  
(i) If she has not married another man during that period. And if she has married another man during that period, she will not inherit, though, as a precaution, a compromise should be reached (between the heirs and the wife).  
(ii) If she had not sought divorce herself, of her own accord, irrespective of whether she paid her husband some consideration to obtain divorce or not. If she had herself asked for divorce, she does not inherit.  
(iii) If the husband died during the illness in which he divorced her, as a result of that illness, or some other reason. If the husband recovers from that illness, and dies later owing to some other cause, the divorced wife will not inherit from him

2787 The dress which a husband gives to his wife to wear, is to be treated as a part of his estate after his death, even if the wife may have worn it

#### Miscellaneous Rules of Inheritance

2788. \* The Holy Qur'an, a ring, and a sword of the deceased, and the clothes worn by him, belong to the eldest son. And if of the first three things, the deceased has left more than one - for example, if he has left two copies of the Qur'an, or two rings, the obligatory precaution is that his eldest son should make a compromise with the other heirs in respect of those things. The travel baggage, the gun, the dagger and other such weapons may also be included in the above list, but, as an obligatory precaution, the eldest son may compromise with other heirs in that regard.

2789 \* If the deceased has two eldest sons, for example, if his two sons are born of two wives at one and the same time - they should divide his clothes, Qur'an, ring and sword equally between themselves.

2790 \* If the deceased is indebted, and if his debt is equal to his estate or more, the four things which belong to the eldest son, as mentioned in the preceding rule, should be given by him for the settlement of the debt, or he should pay equal value from his own wealth. And if the debt is less than the estate, and if the debt cannot be set off by what remains of the estate after setting apart the four things for the eldest son, the eldest son should give those four things, or from his own wealth to set off the debt of the deceased.

And if the balance is adequate to clear the debt fully, even then the eldest son should participate, as an obligatory precaution, to clear the debt as explained above. For example, if the entire estate of the deceased is US \$60, and the articles given to the eldest son are worth \$20, and the deceased has a debt worth \$30, the eldest son will proportionally pay \$10 from the four things he received from the deceased.

2791. A muslim inherits from a non-Muslim, but a non-Muslim does not inherit from a deceased Muslim, even if he be his father or son.

2792. \* If a person kills one of his relatives intentionally and unjustly, he does not inherit from him. But, if it was due to some error, for example, if he threw a stone in the air and by chance, it hit one of his relatives and killed him, he inherits from him. Nevertheless, it is a matter of *ishkal* for him to inherit from the *diyah* (blood money) for the killing.

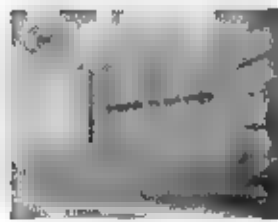
2793. \* Whenever it is proposed to divide the inheritance, as a precaution, the share equal to that of one son, should be set aside for a child who is in its mother's womb, expected to be a son, and would inherit if he is born alive (when it is expected that only one child will be born) and the remaining parts should be divided among the others heirs. In fact, even if the children in the womb are expected to be more than one, for example, if the woman is expected to give birth to twins or triplets, as a precaution, their shares should be set aside for them. And if, contrary to expectation, one boy or one girl was born, then other heirs should divide the surplus among themselves.

انجمن مسودہ فقہی و تمام مرجعین

۱) شاہ صدوق	۱۳) سید حسین حساس ارجح	۱۵) تاج محمد صادق حسین
۲) علامہ طالق	۱۴) تاج محمد سید قطری بر فوسی	۱۶) سید محمد زینب
۳) علامہ صاحب حسین	۱۵) سید کلام حسین زیدی	۱۷) تاج محمد اختر حساس
۴) علامہ سید علی گل	۱۶) سید محمد زبیر	۱۸) سید غوثی
۵) تاج محمد سید داہل فوسی	۱۷) سید رشید شاہ فوسی	۱۹) سید مد فیہ سلطان
۶) تاج محمد سید محمد علی فوسی	۱۸) سید محمد حسن	۲۰) سید مقرر حسین
۷) تاج محمد سید رضا	۱۹) سید بہار کدوفا	۲۱) سید بداس حسین فوسی
۸) تاج محمد سید علی حیدر فوسی	۲۰) سید جنید سید فوسی	۲۲) سید محمد علی الدین
۹) تاج محمد سید سید حسن	۲۱) تاج محمد مرزا محمد باقر	۲۳) سید محمد علی زیدی
۱۰) تاج محمد سید مراد حسین قطری	۲۲) سید باقر علی فوسی	۲۴) سید مرزا حیدر زیدی
۱۱) تاج محمد سید محمد حسین	۲۳) تاج محمد سید بداس حسین	۲۵) سید داہل فوسی
۱۲) تاج محمد مرزا محمد علی	۲۴) سید مرزا حیدر فوسی	۲۶) سید شید بکر

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان



لیکچر

سرگرمی

DVD (کتاب) (اررر)

مجموعه



ترویج المسائل

**بعضایق فتاویٰ**

زعیم و مجدد حوزہ علیہ نبی اشرف مرجع تقلید شیخان جہاں  
آیۃ اللہ العظمی آقا کا حافظ بشیر حسین نجفی مدظلہ

مختار

مرکزی دفتر آیۃ اللہ العظمیٰ آقا علی حادقہ بشیر حسین نجفی مدظلہ  
مسجد والامام پیر گاہ حسینیہ اکرم روڈ پاک نگر، عقب ریلوے اسٹیشن لاہور

لکھنؤ چوندیسریں جیتا ہے

7611727 7225309, 6278672

مگر آپ اچے مروجین کے ایسا ہی ثواب کے لیے اس کتاب کو چھپو لایا جائے تو ہم سے رابطہ کریں  
ایلیا پرنٹرز لاہور فون: 6667512





# توضیح المسائل

بمطابق فتاویٰ

مہتمم و مجدد دعوۃ اہلبیت نجف اشرف مرجع تقلید شیعات جہاں  
 یتہ اللہ العظمیٰ آقاہی حافظ بشیر حسین نجفی مدظلہ

منجانب

مرکزین دفتر آپ اہلہ العظمیٰ آقاہی حافظ بشیر حسین نجفی مدظلہ  
 اہلہ و اہلہ ہر گاہ ایہہ اکرم روڈ پاک نگر، عقبہ ریلوے اسٹیشن، لاہور

ڈاکتھ چادیر اہل پاکستان

فون 7611727 فیکس 7225309، 627812

— اپنے ممبروں کے مسائل خوب کے لیے اس کتب و تصانیف پائیں تو —

ایہہ مرکز لاہور فون 6667512

## جمله حقوق بحق تاشر محفوظا ميں

حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ

الحمد لله تعالى على نعمائه واستغفره على تفرقه آل الله واهله  
على سره محمد وعلى آله الصلوة الزمان والنعمة على اعدائهم للبر  
السلام وبعد :

منذ اقتضت الضرورة اذسية وعلوية العامة حيا  
كثير الإلحاح من المؤسسين والعاماد ان أقدم لهم ما يكشف لهم  
من المناوئ والأحكام التي يتنازع إليها عامة المكلفين  
عن مؤلف مستقل يسهل تبادله ويكون لهم مستعانا  
يسيروا به لتأدية فرائضهم الدينية فعدت إلى  
(ترشيح المسائل) الذي سمعت به رافة الاستاذ

الاعظم آية الله العظمى السيد أبو القاسم آغا  
الله شامه - حيث إنه يحتوي على معظم ما يفتقر إليه  
المكلف من المسائل الشرعية فعدلت وميزت وأصلحت  
وأوصفت حسبما اقتضت الضرورة فأصبح الكتاب  
بعمودته تعالى مواظقا لغوايا يهتدون له في أحوالهم  
الضرورة العمل على طبق هذه الرهباله المبررة ويكون  
ذلك مرئيا للامة ومبررا في قضائهم للقائم والقواعد  
امشأ الله تعالى وأرحمه تعالى من يوم خلق بالعموم هذه  
الفتاوى وان يحمله وحرا ليرحم فاقني وهو ابراهيم





# فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
94	19- استیلاء		عقائد
	20- دین حاکمیت کے مستحق اور	1	1 اصول دین
96	مکرمات	7	2 توحید
96	21- جہانیں	12	3 عدل
97	22- پیشاب اور پختہ	16	4 ہمت
9	23- منی	26	5 ناست
97	24- مردار	35	6 سدا
98	25- خور		عہدات
99	26- کتا اور سور	17	7 علم دین کی اہمیت
99	27- کافر	41	8 تہذیب
99	28- شراب	42	9 ادھم تقاید
99	29- قمار اور شراب	45	10 ادھم طہارت
99	30- نیابت ثابت ہونے کے طریقے	45	11 مطلق و مطلق پائی
99	31- پاک چیز جس کیسے ہوتی ہے	45	12 کر جتنا پائی
99	32- احکام طہارت	47	13 قلیل پائی
99	33- مطہرات	47	14 جاری پائی
99	34- پانی	48	15 مارش کا پائی
99	35- دھن	49	16 کنہیں کا پائی
99	36- سورج	50	17 پائی کے احکام
99	37- آسمان	52	18 دین ائمہ کے احکام
99	38- انقلاب		

107	فصل نہایت	59	77	انتقال	۳9
108	ترجیحی فصل	60	78	مردم	40
108	ارتقائی فصل	61	78	سعد	41
109	فصل کے احکام	62	79	میں نہایت کا دور ہوتا	42
112	استخارہ	63		نہایت، کھانے والے حیوان	43
113	استخارہ کے احکام	64	80	کا استہرہ	
120	غیض	65	80	مسلمان کا غائب ہو جانا	44
122	عائس کے احکام	66		عائس کے مطابق (دیکھ کے)	45
126	عائس کی قسمیں	67	81	غور کا بہرہ جانا	
	وقت اور عدد کی علوات رکھنے	68	82	بزرگ کے متعلق احکام	46
127	والی عورت		83	وضو	47
	وقت کی علوات رکھنے والی عورت	69	87	وضو رکھنی	48
131	عدا کی علوات رکھنے والی عورت	70		عائس۔ جس کا وضو کرنے وقت	49
134	مضطرب	71	87	پڑھنا صحیح ہے	
135	متبدیہ	72	88	وضو کے شرائط	50
135	تایید	73	93	وضو کے احکام	51
136	غیض کے متعلق مسائل	74		وہ چیزیں جس کیسے وضو کرنا	52
138	غاس	75	98	پاسیگا	
140	فصل مس میت	76	100	مردانہ وضو	53
142	مضطرب کے احکام	77	100	حضور کے احکام	54
143	مرنے کے بعد کے احکام	78	104	واجب فصل	55
	میت کے غسل و کفن و نماز اور	79	104	جنابت کے احکام	56
144	دفن کا واجب ہونا		106	وہ چیزیں جو محسب ہرام ہیں	57
145	میت کے غسل کی کیفیت	80	106	وہ چیزیں جو محسب ہرکرا	58

80	غمر اور مصری نماز کا وقت	104	81- میت کے کفن کے احکام	148
181	جس کی نماز	105	82- جنوب کے احکام	150
184	مغرب اور عصر کی نماز کا وقت	106	83 نماز میت کے احکام	151
185	صبح کی نماز کا وقت	107	84 نماز میت کا طریقہ	153
185	نماز کے وقت کے احکام	108	85- نماز میت کے مستحب	154
109	وہ نمازیں جو ترتیب سے پڑھنی	109	86- دفن کے احکام	155
128	چاہئیں	110	87- دفن کے مستحب	157
190	مستحب نمازیں	110	88 نماز وحشت	161
190	روزانہ نفلہ نمازوں کا وقت	111	89 سس قبر	161
19	نماز عہدہ	112	90 مستحب غسل	163
192	قبیلہ کے احکام	113	91- تیمم	165
194	نماز میں برک کا اہمیت	114	92- تیمم کی دوسری صورت	168
119	نماز پڑھنے والے کے لباس کی	119	93- تیمم کی تیسری صورت	168
195	شرائط	120	94- تیمم کی چوتھی صورت	169
116	جن صورتوں میں نماز پڑھنے والے	120	95- تیمم کی پانچویں صورت	170
	کا بدن اور لباس پاک ہونا	120	96- تیمم کی چھٹی صورت	170
203	ضروری نہیں	120	97- تیمم کی ساتویں صورت	170
	وہ چیزیں جو نماز پڑھنے والے	121	98- وہ چیزیں جن پر تیمم کرنا صحیح ہے	171
207	کے لباس میں مستحب ہیں	121	99- وضو و غسل کے بدلے تیمم	171
	وہ چیزیں جو نماز پڑھنے والے	122	کرنے کا طریقہ	171
207	کے لباس میں مکروہ ہیں	122	100- تیمم کے احکام	174
	نماز پڑھنے والے کی جگہ (یعنی	123	201- احکام نماز	178
207	نماز پڑھنے کی جگہ)	123	102- واجب نمازیں	179
	وہ مقدمات جن میں نماز پڑھنی	124	103- روزانہ کی واجب نمازیں	180

143	رکوع تہود اور ان کے بعد کے	212	مستحب ہے
751	مستحب لوکار کا ترجمہ	121	وہ ساتھی جہاں نماز پڑھنا
251	قوت کا ترجمہ	212	کر رہا ہے
252	سب سے اہم ترین کا ترجمہ	213	سجدہ کے لوکار
252	تشہد اور سلام کامل کا ترجمہ	216	لوکار اور احکامات
252	معصیت نماز	217	اذان اور احکامات کا ترجمہ
253	فیہر اکرم پر مسئلہ	221	نماز کے واجبات
253	مطلوبات نماز	222	نیت
259	وہ چیزیں جو نماز میں مکروہ ہیں	222	تائید الحرام
151	وہ صورتیں جن میں واجب	224	قیام یعنی کھڑا ہونا
260	نماز میں توڑی جاسکتی ہیں	227	قرأت
261	کیلیت	234	رکوع
26	دو ٹک جو نماز کو باطل کرتے ہیں	237	تہجد
262	دو ٹک جنکی پروا نہیں کرنا چاہئے	242	وہ چیزیں جس پر عہد کرنا صحیح ہے
255	اس فعل میں ٹک جس کا سو فی	244	عہد کے مستحکم اور مکروہات
262	گزر گیا	245	قرآن کے واجب عہد سے
264	سلام کے بعد ٹک کرنا	246	تشہد
265	وقت کے بعد ٹک کرنا	247	نہر کا سلام
158	یکڑا ٹک (جو نقص زادہ ٹک	248	ترتیب
265	کرنا ہے)	249	مواکات (سلسل قائم رکھنا)
267	نام اور ناموں کا ٹک	249	قوت
267	مہنہ جسی نماز میں ٹک	250	نماز کا ترجمہ
268	صحیح ٹک	250	سورۃ حمد کا ترجمہ
272	نماز احتیاط پڑھنے کا طریقہ	251	سورۃ اعراس کا ترجمہ



333	کرتی ہیں
334	کھانا اور پینا 183
335	184- حلال
336	185- مستمناء
	186- خدا تعالیٰ اور غیر سے بھون
337	چھ منسوب کرنا
338	187- غبار کو مطلق تک پہنچانا
338	188- سر کو پانی میں ڈبونا
	189- صبح سلق تک جنبت حیض اور
340	عاش کی حالت میں رونا
344	190- حق لینا
344	191- تے کرنا
	192- نیک چیزوں کے متعلق احکام جو
345	روزے کو باطل کرتی ہیں
	193- وہ چیزیں جو روزہ دار کے لئے
346	مکروہ ہیں
	194- ایسے مواقع جن میں روزہ کی تقاضا
346	اور کفارہ واجب ہو جاتے ہیں
347	195- روزے کا کفارہ
	196- وہ صورتیں جس میں نفل روزے
351	کی تقاضا واجب ہے
353	197- قضا روزے کے احکام
356	198- مسافر کے روزوں کے احکام
	199- وہ اشخاص جس پر روزہ رکھنا

276	163- سجدہ سو
278	164- سجدہ سو کا طریقہ
	165- بھولے ہوئے سجدے اور تشہد
279	کی قضا
	166- نماز کے اجزاء اور شرائط کو کم
280	باز رہ کرنا
282	167- مسافر کی نماز
297	168- مختلف مسائل
300	169- قضا نماز
	170- آپ کی قضا نمازیں جو بڑے بیٹے
303	پر واجب ہیں
304	171- نماز جماعت
312	172- امام جماعت کی شرائط
	173- نماز جماعت میں امام اور مقتدی
316	کے فرائض
318	174- نماز جماعت کے مکروہات
318	175- نماز آیت
321	176- نماز آیات پڑھنے کا طریقہ
323	177- عید فطر و تریہ کی نماز
325	178- نماز اجابہ
328	179- روزہ
329	180- روزے کے احکام
329	181- نیت
	82- وہ چیزیں جو روزے کو باطل

384	219- بل نیت
	220- بل جو زنی کا فر کسی مسلمان
384	• سے خریدے
385	221- فیس کا مصرف
389	222- زکوٰۃ
390	223- زکوٰۃ کے احکام
390	224- زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط
	225- گندم، جو، بھجور اور کشمش
392	کی زکوٰۃ
397	226- سونے کا نصاب
397	227- چاندی کا نصاب
400	228- لونٹ گائے اور گوسفند کی زکوٰۃ
400	229- لونٹ کے نصاب
402	230- گائے کے نصاب
402	231- بھیل کا نصاب
405	232- زکوٰۃ کا مصرف
408	233- مستحقین زکوٰۃ کی شرائط
410	234- زکوٰۃ کی نیت
410	235- زکوٰۃ کے متفق مسائل
415	236- زکوٰۃ فلو
419	237- زکوٰۃ فلو کے مصرف
420	238- زکوٰۃ فلو کے متفق مسائل
422	239- حج
422	240- حج کے احکام

358	واجب نہیں
200	میں نے کی پہلی تاریخ ثابت ہوئے
359	کا طریقہ
361	201- حرام اور مکروہ روزے
362	202- مستحب روزے
	203- وہ صورتیں جن میں مستحبات
363	روزہ سے پرہیز مستحب ہے
364	204- احکامات
364	205- نیت
364	206- روزہ
365	207- مدت
365	208- مکان
366	209- اجازت
366	210- تسلسل
367	211- احکامات کے چند اور احکام
369	212- فیس
370	213- فیس کے احکام
371	214- صنعت کسب (کارروا کا منبع)
379	215- معدن (کانیں)
380	216- بیج تہی دینے
	217- وہ طہاں جو حرام بل، ہی طہاں
381	• دیا جائے
	218- خواہی سے حاصل کیے ہوئے
383	خواہرات

459	262	صلح کے احکام
462	263	اجارہ (کرایہ) کے احکام
	264	کرائے پر دیئے جانے والے مال کی
464		شرائط
	265	اجارہ پر دیئے جانے والے مال سے
465		استفادہ کی شرائط
467	266	اجارہ (کرائے) کے مختلف مسائل
472	267	بھلے کے احکام
473	268	مزارعہ (کھیتی) کی ٹیلی کے احکام
477	269	مساقات اور غارسے احکام
	270	وہ شخص جن کے لئے اپنے مال
479		میں تصرف کرنا منع ہے
480	271	وکالت کے احکام
481	272	قرض کے احکام
486	273	حوالہ دینے کے احکام
488	274	ربہن کے احکام
490	275	ضامن ہونے کے احکام
492	276	کفالت کے احکام
493	277	ودیہ لمانت کے احکام
497	278	غارے کے احکام
500	279	عقد نکاح یعنی (ازدواج)
500	280	عقد کے احکام
501	281	عقد پڑھنے کے احکام
502	282	عقد کی شرائط

426	241	امر بالمعروف ونہی عن المنکر
	242	امر بالمعروف ونہی عن المنکر
428		کے درجات
430	243	معروف امور یعنی (اچھی چیزیں)
431	244	منکر امور یعنی (بری چیزیں)
434	245	قلم
434	246	شرائط
435	247	خرید و فروخت کے احکام
435	248	خرید و فروخت کے مستحب
435	249	مکروہ معاملات
436	250	حرام معاملات
	251	بیچنے والے اور خریداری کی
441		شرائط
443	252	جنس اور اس کے عوض کی شرائط
445	253	خرید و فروخت کا مینہ
446	254	میوں کی خرید و فروخت
446	255	نقد اور اوحاد
448	256	مطلہ سلف کی شرائط
449	257	مطلہ سلف کے احکام
	258	سوئے چاندی کو سوئے چاندی
450		کے عوض بیچنا
451	259	مطلہ فسخ کیے جانے کی صورتیں
455	260	مستحق مسائل
456	261	شرکت کے احکام

303-	حیوانات کے شکار کرنے اور	283	وہ محبوب جن کی وجہ سے عقد
344	ذبح کرنے کے احکام	504	فتح کیا جا سکتا ہے
304-	حیوانات کو ذبح کرنے کا طریقہ	284-	وہ عورتیں جن سے ازدواج
305-	میں ذبح کرنے کی شرائط	505	حرام ہے
306-	لوٹ کو ذبح کرنے کا طریقہ	285-	واجبی عقد کے احکام
307	حیوانات کو ذبح کرنے کے	286	حد (ازدواج موقت)
348	سنہت	287-	گناہ ڈالنے کے احکام
308-	حیوانات کو ذبح کرنے کا نحو	288-	ازدواج کے مختلف مسائل
309	کرنے کے کمالات	289-	دودھ پلانے کے احکام
309-	بھیڑوں سے شکار کرنے کے	290-	دودھ پلانے کی وہ شرائط جو حرم
349	احکام	321	بنے کا سبب بنتی ہیں
310-	شکاری کتے سے شکار کرنا	291-	دودھ پلانے کے آداب
341-	مچھلی اور مڈی کا شکار	292-	دودھ پلانے کے مختلف مسائل
312-	کھانے پینے کی چیزوں کے احکام	293	طلاق کے انعام
313-	کھانا کھانے کے آداب	294	طلاق کا عہدہ
314-	پانی پینے کے آداب	295	وہ عورت جس کا شوہر مر جائے
315-	خود بخود عہد کے احکام	296-	طلاق بائن اور طلاق رجعی
316-	حکم کھانے کے احکام	297	رجوع کر کے احکام
317-	وقف کے احکام	298	طلاق نزع
318-	وصیت کے احکام	299	طلاق مہارات
319-	ارث یعنی ذکر کی تقسیم کے	300	طلاق کے مختلف احکام
320	پہلے کروہ کی میراث	301	عصم کے احکام
321-	دوسرے کروہ کی میراث	302-	میں مل کے حکام جو کسی پر
			ہوا مل جائے

625	345	چھٹ مارٹم کے احکام
626	346	اپریشن کے احکام
627	347	مستوفی دریدہ تولید
627	348	حکومت کی عام سڑکوں کے احکام
629	349	نمقہ لورہ روڈ کے چار سائیکل
630	350	لائسنس (کمیسٹ آرڈر) کے ٹکٹ
631	351	خود امداد
632	352	ضبطہ تولید لورہ مستقل
632	353	درآمد کردہ چار لورہ اور دوتا
633	354	انکلیں یا اسپرٹ
633	355	انکلیں
633	356	سوتے کے دانٹ
633	357	راڑھی کا سڈروا
	358	وہ شوہر جو اپنی زوجہ کا گھنہ
634		نقطہ نہ دے

585	322	تیسرے گھنہ کی میرٹ
587	323	بیوی اور شوہر کی میرٹ
590	324	میرٹ کے مختلف سائیکل
	325	بعض گھنہوں کیلئے مین کی مٹی
591		حد شرعی سزا
593	326	نعت کے احکام
599	327	تلف سائیکل
602	328	ست پر دوٹ کے احکام
606	329	واکس و میو کی بگڑی کے احکام
609	330	بیر کے احکام
609	331	مراڑی لورہ بینک
611	332	ایل سی۔ لیٹر تک کیڈسٹ
612	333	بینک کی کتابت
613	334	حصص کی فروخت
613	335	والی لورہ غامبی ڈرافٹ
615	336	بٹری کے احکام
	337	غامبی کرنسی کی خرید و فروخت
	338	کرنٹ انکوائٹ
617	339	بٹری کے توضیح
619	340	دکنک کا کلبہ
619	341	مل ٹف ایکسیج یا حوالہ
620	342	انشورنس یا بیر
621	343	بگڑی
623	344	قاصد الزام کے بعض فروعات

امام زمانہ: مجلس اللہ فرجہ الشریف کی ولادت باسعادت کے موقع پر

آیت اللہ العظمیٰ حافظ بشیر حسین مدظلہ العالی

کا علماء کرام و ذاکرین عظام کے نام پیغام

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۝ الحمد للہ رب العالمین ۝ وصلى اللہ علی محمد وآلہ  
الطاهرين ونعمة اللہ الدائمة علی شایعہم من الاولین والآخرین ۝

میرے خطیب اور معزز و محترم بھائی! میں ولی اللہ الاعظم حضرت امام زمانہ علیہ  
السلام کی ولادت باسعادت کے عظیم موقع پر سب سے پہلے سید الانبیاء رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آئمہ المبارکین علیہم السلام کی خدمت میں مبارک باد پیش کرتا ہوں  
اور اس کے بعد آپ حضرات کو مبارک باد پیش کرتا ہوں اور اللہ جل جلالہ سے امید کرتا  
ہوں کہ وہ ہمیں ہمیشہ اپنی توفیق خیر سے نوازے اور قسمی پشت پناہی فرمائے۔ معزز علماء  
کرام آپ کو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ ایک مبلغ کی ذمہ داری ایک فقیہ سے اہیت کے اعتبار  
سے کم نہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ خطباء دین کے جسم کی ریزہ کی ہڈی اور مرکزی  
ستون ہیں تو اس میں کوئی سہافت نہیں ہو گا کیونکہ خطباء ہی فقہاء اور مجتہدین کی زبان ہیں  
بلکہ شریعت اسلامیہ کی رہا ہیں کیونکہ تبلیغ اسلام کی سب سے پہلی ذمہ داری کا بوجھ جس  
نے انھیں تقادہ رسول اعظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مل گیا ہے۔ ان کے یکے بعد دیگر آئمہ علیہم  
السلام۔ اس ذمہ داری کو نبیاً اور آج تم لوگ ہو جو ولی اللہ الاعظم کی نگاہوں کا محور و  
مرکز ہو کیونکہ سید الفرائض تبلیغ کو ادا کرنا اور حقیقت امام زمانہ علیہ السلام کی ہمت بڑی مدد  
ہے۔ تم ہی اسلام کے مبلغ ہو کیونکہ تعلیمات کے شرکی وجہ سے ہی لوگوں کے دلوں میں  
اسلام کی محبت پیدا ہوتی ہے اور ان کے دلوں میں عقائد اسلام رائج ہوتے ہیں۔

میرے محترم خطباء کرام! آپ کو علم ہونا چاہئے کہ قوم کی دین و دنیا کی بھلائی آج

تمہارے ہاتھوں میں ہے۔ آج کی معمولی سی کوئی اور اس وظیفہ کی لڑائیگی میں سستی ایک ایسی خیانت ہے جس سے بلا کر کوئی دوسری خیانت نہیں ہو سکتی۔ میں داؤی نجف اشرف میں تمہاری ذمہ داریوں اور عظیم خدمات سے ماخوذ ہوں اور اللہ تعالیٰ آپ کی کوششوں کو قبول فرمائے اور دین اسلام اور شریعت سید المرسلین کے دفاع کا فریضہ لڑا کرنے پر تمہیں اجر جزیل عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ تمہیں مزید توفیق عطا فرمائے کہ تم وعظ و نصیحت اور محبت اہل بیت کی نشر و اشاعت کے لئے اپنی طاقت اور کوشش کو بروئے کار لاسکو کہ تکہ لوگوں کے دل جو ہیں وہ اسی چیز کے پیاسے ہیں۔ میں اللہ تعالیٰ سے امید کرتا ہوں کہ ولی اللہ الاعظم کی ولادت کے موقع پر ہمیں اپنی رحمت سے نوازے اور ہمیں اپنے نقوش کا خود محاسبہ کرنا چاہئے اور اپنے ارادوں کو مزید مستحکم کرنا چاہئے۔ میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو تمام امور میں توفیق عطا فرمائے کہ تکہ دینی توفیق کا مالک ہے۔

### مرجع تقلید آیت اللہ العظمیٰ

آقای حافظ بشیر حسین نجفی مدظلہ العالی کا قوم کے نام پیغام

بسم اللہ الرحمن الرحیم « الحمد لله رب العالمین » « وصلی اللہ علی سید المرسلین  
محمد و علی آلہ البرۃ الطہرات و لعنہ اللہ علی اعدائہم اجمعین »

میں اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توفیق کے ساتھ علماء اعظام و طبائہ عظامہ و جملہ مومنین  
بلا فرض اور تمام مسلمین معلوم جو کہ میرے وطن عزیز پاکستان میں موجود ہیں سے خطاب  
ہوں :

علماء کے نام : میں ارض عزری نجف اشرف جو کہ علم دین کا مرکز ہے سے خطاب  
ہوں تاکہ اپنے ہم وطنوں کی خدمت میں چند باتیں پہنچا سکوں جن میں ہر ا شوق و محبت  
شامل ہے اور میری کوشش یہ ہے کہ مندرجہ ذیل طور میں چند واضح باتیں کہ میرے

۱۰. احضار میں سے ہیں بیش خدمت کر سکوں۔

اے علماء کرم و مساندہ داخل اگر جنوں سے اپنی زندگی طلباء کی ذہنی تربیت کے لئے وقف کر رکھی۔ ہاں آپ کی جدوجہد بندہ کی نظروں کے سامنے موجود ہے۔ اگرچہ میں ظاہر آپ سے دور ہوں مگر آپ کے مشاغل عظیم، محنت شاقہ اور پورے راز عافیت ایسے طلباء کو کہ امید امت میں یعنی جس کے ہاتھوں میں مستقبل کی باگ ڈور ہے۔ یہ جو آپ کی جدوجہد کر رہے ہیں آپ کے ان چند طویل کی نشانی ہے جو کہ آپ کے ابتدائے جوانی سے شروع کیے ہیں اللہ جل مجدہ سے امید کرتا ہوں کہ وہ خالق موجودات جو آپ کی سعی کا قدر دان ہے اپنے ولی عظیم امام زمانہ علیہ السلام فرج الشریف اور احباب کے سایہ عافیت میں محفوظ و مامون رکھے۔

الطلباء کے نام : اے میری اودار امیر، بھر کے کھڑے طلباء! جن پر ہم امید رکھتے ہیں۔ علم و دانش کی نشو و نما اور اسلامی کردار کی اشاعت پاکستان میں آپ پر موقوف ہے۔ میں آپ سے امید لگائے ہوئے ہوں کہ آپ کے ادب سے یہ بات نہ نکل جائے کہ آپ کو مرتبہ و بندہ جو اللہ تعالیٰ نے مرمت فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ جیسا معصوم سے ملتا ہے کہ :

”ما ملک الاہل علم کے پاؤں کے نیچے پر بچاتے ہیں“

اے میرے عزیز! بات از من ضروری ہے کہ آپ کو معلوم ہو کہ علم ہر قسم کی آزادی کا گناہ ہے۔ کہ آپ اس سے کچھ عام کر سکیں اور آپ کو یہ بھی معلوم ہو کہ حقوق شریعہ مثلاً غرض اس طالب علم کے لئے جائز نہیں ہے جو اپنی پوری توجہ علم دین کے لئے صرف نہ کرے۔ اور یہ حق ہے کہ علم فقط قواعد و ضوابط کے حفظ کرنے کا نام نہیں ہے بلکہ یہ اللہ کا نور ہے جس کے دس میں چاہتا ہے ڈال دیتا ہے۔ یہ ایک مقدس ملکہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ہدایت کرتا ہے۔ ”مقی“ خدا سے ڈرنے والے اور اندھیری راتوں میں نور خدا سے سو رہے۔ واسطے میں اور میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس دس سے محروم نہ رکھے۔ اس دس میں انہوں نے تم عہد فقہاء بن کر دشمنوں سے دین حق کا



وقف کر رہے ہوں۔

اے جملہ اہل اسلام! میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ہر قوم کا غلام اس بات پر ہے کہ اس کے وہ جملہ امور صحیح راستہ پر گھڑن ہوں جو علماء اور مدارس دہ کے مروجہ سنت ہیں اور یہ اس وقت تک ممکن نہیں کہ جب تک مومنین عظام علماء اہم کے گرد و پیش اس طرح جمع نہ ہوں جس طرح ذرہ مجاہد فی سبیل اللہ کے جسم پر محیط ہوئی ہے۔

اے مومنین کرام! علماء اور مدارس دہ کے دفاع میں کسی قسم کی کوتاہی اور حقوق واجبہ کی لڑائی میں کمالی علم و علماء کا شریک کرنا ہے اور یہ بات دلی اللہ الاعظم کا زمانہ ارادۃ المقدرہ اللہاء کی حمایت سے تمہاری محرومی کا سبب ہے۔

ایک ضروری بات جس کی تاکید میں اس ملاقات میں کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ کلہ واحد کی بین المسلمین حفاظت کریں اور ان لوگوں سے دور رہیں جو وحدت اسلامی کو فرقہ واریت کے ساتھ بھلا کر رہے ہیں۔ یہ ایک واحد طریقہ ہے جس سے وطن عزیز پاکستان کی وحدت اور سالمیت محفوظ رہے گی اور ہر وہ شخص جو فرقہ واریت کا پیچوتا ہے اور مسلمانوں میں فتنہ و فساد پھیلانا چاہتا ہے وہ پاکستانی کے روپ میں پاکستان کی سالمیت کا دشمن ہے۔ تو آپ پر واجب ہے کہ اس دشمن کی حقیقت اور مقاصد کو واضح کریں اور ان کو اس کے ذیل مقاصد سے ہر طور روکیں۔

میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ میری عظیم قوم کو پانچ سو سال میں حوادث و مہلکات سے بچا دے اور ان کی وحدت کلمۃ اللہ پر محفوظ رہے اور وہ ثابت قدم ہیں اور ترقی کی راہ پر گھڑنا دیں۔

انہ ولی الصالحین  
والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

## اصول دین

### عقل و زبان

انسان اشرف المخلوقات ہے۔ یہ نفسیت اسے عقل کی بدولت عقل کے ذریعے ماحول ہے۔ وہ غور و فکر کرتا ہے اور اپنے مختلف مسائل کو حل کرنے کی کوشش کرتے ہوئے ترقی کی راہیں تلاش کرتا ہے۔ زبان کے ذریعے وہ اپنے عقائد، مشاہدات اور تجربات عقل اور عقل کو نقل کرتا رہتا ہے۔ وہ سرگ جاندار ان صدیوں سے عروج میں اور اپنی زندگی اس بہت کے مطابق گزارتے ہیں جو فطرت نے نہیں دیت کی ہے۔

### روح و بدن

انسان دو چیزوں میں بنی بدن اور روح سے مرکب ہے۔ جب تک اس دونوں کا باہمی تعلق برقرار رہتا ہے انسان زندہ کھلتا ہے اور سرج پھار اور عقل و حرکت کے قابل ہوتا ہے، لیکن اس رشتے کے قطع ہو جائے تو انسان بے حس و حرکت ہو جاتا ہے اور اس کی مختلف قوتیں ظاہری طور پر رائل ہو جاتی ہیں۔

### خوشگوار زندگی

انسان کو یہ میں خوشگوار زندگی گزارنے اور دلوں پر بھروسہ ہونے کیلئے بدن اور روح دونوں کی ترقی اور تندرستی کی ضرورت ہے۔ اگر اس کا بدن یا روح صحیح راستے سے بھٹک جائیں تو ناکامی اور ناکامی کا مقدر بن جاتی ہے۔ چونکہ انسان فطری طور پر اپنا قائد اور بھلائی چاہتا ہے لہذا وہ اپنے

لیجے صحیح راستہ تلاش کرنے کا متنبی رہتا ہے اور اس مقصد کے حصول کی خاطر عقل کا سہارا لیتا ہے۔

## عقل کی نارسائی

اس کے باوجود ہمیں تک عقل انسان کا تعلق ہے اس کا دائرہ عمل محدود ہے اور وہ اس تمام نرسائی اور روحانی مسائل کو حل کرنے پر قادر نہیں جو انسان کو وقتاً فوقتاً پیش آتے ہیں۔ مثلاً انسانی کمزوریوں اور مجبوریوں کو مد نظر رکھتے ہوئے لگتا تو سمجھ سکتی ہے کہ اس کائنات اور خود انسان کا کوئی خالق و مالک ہے۔ لیکن وہ کون ہے اس کا صحیح اندازہ اس کے بس کی بات نہیں۔ بالخصوص اس لیے بھی کہ وہ دیگر محسوس کی خوشی ہے اور خالق حقیقی دیکھی جانے دلی چیر نہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ عقل جسے صحیح رہنمائی حاصل نہ ہو ہر اس چیز سے مرعوب ہو جاتی ہے جو اسے طاقتور اور مصیب نظر آتی ہے۔ چنانچہ ازمنہ قدیم سے کہیں سورج کی پرستش ہوتی رہی ہے اور کہیں چاند اور ستاروں کو پرستانا رہا ہے۔ کہیں آگ کو معبود مانا گیا ہے تو کہیں ہلکے آگے سر جھکا گیا ہے۔ اسلئے اپنے سے زیادہ طاقتور اور جاہل انسان کو اپنا رب تسلیم کیا ہے۔ اپنے ہاتھوں سے پھر کی مورتیاں تراشی ہیں اور پھر ان کے آگے سر جھکا دیا ہے۔ یہ سب اس کی محدود اور ناقص عقل کی کارستانیوں ہیں۔

## نبی اور سعادت انسانی

عقل کی ان قہم کوتاہیوں کے باوجود مذہب انسان چونکہ فطری طور پر سعادت کا ترادومند ہے اور 'اصائل' عمدہ اخلاق اور بدل و مصافحہ کو معائنہ پسند کرنا ہے لہذا اسے ایک ایسے پیشوا اور مصطفیٰ کی ضرورت محسوس ہوتی ہے جو اسے اپنے اندر برے، صحیح اور طہا میں تمیز کرنا سکھائے اور اس کی رہنمائی اس خالق حقیقی کی طرف کرے جس کی انسان کو ہمیشہ سے تلاش ہے۔ یہ بھی لازم ہے کہ وہ پیشوا اور مصطفیٰ علم و فضل میں یکساں اور ہر عیب سے پاک ہو کیونکہ ہمسورت دیگر وہ خود اصلاح کا محتاج ہو گا اور لوگوں کی رہنمائی کا فریضہ ادا کرنے کا اہل نہیں رہے گا۔

## نبی اور علم

یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مصطفیٰ ایک ایسی ہستی کی جانب سے مامور ہو جو انا و دنیا ہر ممانعت سے بے نیاز اور قادر و تدبیر ہو۔ جو خود عظیم و جبر ہو اور اپنی فرستادہ مصطفیٰ کو ان تمام علوم و رموز سے باخبر

ہے جس سے ساری جہاں پر اصلاح اور بدل و انصاف کی راہ ہموار ہوئی ہو۔ شعل شعلات دپ پم  
نہا رہ کر ایسی دانا اور توانا ہستی سوائے اس دانا پاک کے کوئی نہیں ہو سکتی جسے ہم اللہ سلالی کہہ کر  
پہرتے ہیں

علم و عمل

ہی رب ظلیل ہے جس سے کائنات کو پیدا کیا اور اپنی تمام مخلوق میں۔ ہنوں کو اسفل  
مرد۔ اس نے انسان کو قوت عمل دی اور اس کے لئے گونا گوں عینیں تخلیق فرمائیں تاکہ اس سے  
انتظار کرتے ہوئے وہ اپنی مصلحت اور ترقی کی راہ ہموار کرے۔ اس نے یہ اصل صلی فردا کو اسفل  
میں کو رہا رست دکھانے کے لیے خود قوانین بدل وضع فرمائے اور وہ قومیں انبیا اور مرسلین کے  
دریہ لوگوں بلکہ پہنچائے تاکہ وہ اس کے مطابق عمل کر کے دیا اور آخرت کی فلاں دہرہ حاصل کر  
سکیں۔ خلی قوانین کو بھل طور پر دین کھا جاتا ہے۔

شکر نعمت

انسانی مقرب عقل کا خدائے کر وہ اس پر رحم و درگزر ہستی کے وہ فاضل دل سے اقرار کر  
تا۔ اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرے۔ اور ان سے اظہار عبادت بھی اس میں حق کو انتہا کرے۔ داند  
تعلیمی۔ آپ رسولوں کی معرفت دیا میں سمجھا ہے۔ حق سلیم اس باب کو بھی تسلیم کرتی ہے کہ یہ  
ایک محسوس کا شکر کر رہا ہو اور اس کے احکام سے روگردانی کرنا تو ہر کہ وہ فاضل اور تبارک مطلق  
ہے اس کے فیضان و غلبہ کو دعوت دینا ہے جس کا معنی قیہ عذاب جسم ہے۔ چونکہ حق عذاب سے  
بہنا چاہتی ہے اور اس دسوں کا خدائے کرتی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہونا نفس کی مصلحت کے  
بہ لازم واجب ہے۔

معرفت خالق

یہ امر بھی عقل کی مد سے واضح ہے کہ محنتوں کا شکر لو اگر اسی صورت میں عقل سے جب  
مہم کی معرفت حاصل ہو۔ میرا کہ جو زبان ہوا انسان ہمیشہ سے اپنے خالق و مالک کو پچھا۔ فاضلی را  
نہ اور انبیاء کرام نے اس دین کی تعلیم دی ہے اس کا بھری بخیر میں معرفت اٹھ ہے چنانچہ حیدر کا

حضرت امام علی علیہ السلام نے فرمایا ہے دین کی بنیاد اللہ تعالیٰ کی معرفت سے اور کمال معرفت اس کی تصدیق ہے اور کمال تصدیق اس کو وحدہ لاشرک ہوتا ہے۔ آپ کے اس قول سے واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی اس کی توحید ہے۔

ماحق کتاب کے دستور پر اعتقاد ملت اسلامیہ کا لوہا ہے جس کی بنیاد اس ناقابل تردید حقیقت پر ہے کہ مخلوق کے بغیر نقش اور مال کی بغیر عمل رہا ہو ہی نہیں سکتا۔ یہ اعتقاد ان توحید سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سورۃ شوریٰ آیت ۵۳ میں فرماتا ہے :

سِيرِيهِمْ يَهْتَفِي اِلَى مَا فِي اَيْدِيهِمْ وَفِي اَنْفُسِهِمْ ۝

"ہم ان کو آفاق اور مافوق کے بے نفعوں میں اپنی ٹٹاویں دکھائیں گے۔"

چنانچہ جو شخص بھی کائنات کے تغیرات اور اس کی روش و ٹٹاویں مثلاً آسمان، روشنی، تاریکی، پناہ اور ہلال اور مہ چاند کی بدولت اور حسن کا مشاہدہ کرے اور پھر خود اپنی ذات اور اس کی حیرت انگیز عظمت پر غور کرے۔ تو اسے یقین کلی حاصل ہو گا کہ یہ سب کچھ ایک بالظہار یعنی سے بنا ہوا ہے اور وہی اس کا نظام بناتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ سورۃ ابراہیم آیت ۱۸ میں فرماتا ہے :

اَللّٰهُ شَكَّ فَاَخْلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۝۱۰

"کیا اس اللہ میں شک ہے جو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرے۔ (۱۰)۔"

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی شانوں کی جانب متوجہ کرنے کا مقصد عام لوگوں کی تعلیم اور اصلاح ہے۔ جہاں تک اس کے خاص اور برگزیدہ بندوں کا تعلق ہے ان کا اس ذات القدس سے ایک سندس رابطہ قائم ہوتا ہے اور وہ اس کی معرفت کے بارے میں کسی شبہ کی ہرگز کسی شبہ سے مستحال کے محتاج نہیں ہوتے۔

## دین حق

سب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ دین میں رائج مختلف ادیان میں سے کون سا دین حق و حقیقہ قرار دیا جائے۔ اس مسئلے میں محفل مبہم گواہی دیتی ہے کہ فقط اس دین کی پیروی کرنی چاہئے جو ہر لحاظ سے مکمل اور انسان کی دنیوی اور اخروی سببوں اور نجات کا موجب ہو اور ایسا مکمل دین فقط اسلام ہے جس کی اصالت اور تکمیل کی گواہی خود اللہ تعالیٰ سے دی ہے۔ یہی وہ دین ہے جس کی تہذیب سب ساری

اوپر مسوخ قرار پائے اور جس کا سکہ یوم قیامت تک جاری و ساری رہے گا۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی وحدت، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت اور یوم قیامت کا اقرار کرے وہ اس مقدس دین میں داخل ہو جاتا ہے۔

## دین کی تعلیم

دین اسلام مساوات، محبت اور عدل و انصاف کا دین ہے۔ یہ ایسے قوانین پر مشتمل ہے جو انسانی حقوق کے تحفظ کی ضمانت دیتے ہیں۔ انسانی ارکان اور معاشرتی روابط کو مضبوط کرتے ہیں اور اس مسئلے میں اور اور جماعت کے حقوق کا لحاظ رکھتے ہیں۔

اسلام مختلف معاملات میں مناسب حد بدایاں کرتا ہے اور جس و انصاف کی دعوت دیتا ہے۔ یہ دین ہر اچھی بات کا حکم دیتا ہے اور ہر بری بات سے روکتا ہے۔ والدین سے جس سلوک، قربت و اردوں سے صلہ رحم، عانت الناس سے اجتناب، عہد اور باہمی تعلقات میں صبر، بندوبست اور رحم کی تلقین کرتا ہے۔ لوگوں کو امانت و بروی کا پابند کرتا ہے۔ ایسے اطلاق اور علم، تواریخ، صراحت، استقامت اور احترام نفس جیسی انسانی خوبیوں کو ابھارتا ہے اور بری فعلیات مثلاً تکبر، حسد، خیانت، ظلم، صوغ، شراب نوشی، سود گری اور اغصا سے بچنے کا حکم دیتا ہے۔

اسلام وہ کامل دین ہے جو تمام قانونی معاملوں میں عدالت کے تقاضوں کو ملحوظ رکھتا ہے اور قوانین کی پابندی کرنے والوں کو خوشگوار زندگی کی ضمانت دیتا ہے۔ اس تعاقب دین کے احکام ہر دور میں روشن ہونے والے گمراہوں کو تسلی بخشنے اور ہر عمل کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

## اسلام کی عظمت

قد رقی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب دین اسلام ہر عیب سے سرا اور ہر مایہ اور نقص سے پاک ہے تو اس کے پیرو یعنی ملت المسلمین کواری اور بروی میں کیوں مبتلا ہیں۔ اس کی وجہ سبب ظاہر ہے اور وہ یہ کہ مسلمانوں نے اسلامی قوانین اور تعلیمات کو عملی طور پر خیر لکھ رکھا ہے۔ وہ دین اور دین میں قاصر قائم رکھنے کی بجائے لہو پرستی میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ ان کے دین کو اپنانے میں ان اسلام دشمن قوتوں کے پردہ پیچنے کا بھی بڑا عمل دخل ہے جو اسلام اور اس کے علاوہ نظام کو دنیا

میں نافذ ہوتے نہیں دیکھنا چاہتیں۔ اس اسلام دشمنی میں باہوم مغربی طاقتیں پیش پیش ہیں جو مسلمانوں پر اپنی تہذیب اور اپنا اقتصادی نظام مسلط کرنا چاہتی ہیں۔ انہم کا خون قدرت یہ ہے کہ فتح بلا خون حق کی ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ امر سب کسی سے مخفی نہیں کہ اہل مغرب اپنی خود ساختہ تہذیب کے بوجھ تلے کراہ رہے ہیں۔ سرمایہ داری، بے راہروی اور نسلی تعصب کے بت پاش پاش ہو رہے ہیں اور ساری دنیا کی نگاہیں اسلام کی جانب اٹھ رہی ہیں۔ خود مسلمان بھی روز روز غفلت سے بیدار ہو رہے ہیں اور حال دینی رہائی دعاؤں کو چھوڑ کر عملی طور پر دین حق کو اپنانے کی کوشش میں مصروف ہیں۔

## اصول و فروع

دینی احکام کو اعتقاد اور عمل کے لحاظ سے دو حصوں یعنی اصول دین اور فروع دین میں تقسیم کیا گیا ہے۔ جہاں تک اصول دین کا تعلق ہے ہر مسلمان کے لئے اس کا ایسی دلیل سے جاننا لازم ہے جس سے علم و یقین حاصل ہو۔ محض کہیں یا تقلید کی بنا پر اس اصول کا ماننا کافی نہیں۔ البتہ فروع دین کی ضرورت اگر علم یا مستند دلیل سے نہ بھی ہو تو ایک دندہ مومن عاقل بالغ اور علل جنت کی تخلیق کافی ہے۔ مزید برآں اگر کوئی شخص مجاہد بھی فروع دین کا پاس نہ ہو (یا وہ احکام جس کو سب اہل اسلام دین کا رکھتے سمجھتے ہوں) مگر ہو اور اس کا یہ انکار دین اسلام کو بھٹکانے کے مترادف ہو تو وہ مسلمان نہیں رہتا۔

اصول دین پر اعتقاد واجب ہے اور وہ نقد لو میں پانچ ہیں۔ یعنی

- |          |          |
|----------|----------|
| ۱۔ توحید | ۲۔ عدل   |
| ۳۔ نبوت  | ۴۔ امامت |
| ۵۔ قیامت | ۶۔       |

اس میں سے نہیں اصول یعنی توحید، نبوت اور قیامت اصول دین و اصول اسلام کہلاتے ہیں اور اس میں سے کسی ایک کا انکار کرنا کفر کا موجب ہے۔ عدل اور امامت کو اصول دہشت یا اصول ایوانی کہا جاتا ہے اور لٹا شرعی شیعہ ہونے کے لئے اس پر اعتقاد لازمی ہے۔

## توحید

توحید سے مراد حلق کائنات کے وجود اور اس کے وحدہ و شریک ہونے کا انتقاد ہے۔

جیسا کہ ”پر بیان ہو“ قدرت انسانی حلق کائنات کے وجود پر اعتقاد کی تنقید ہے۔ جب میں کائنات در اس میں موجود مختلف انواع مخلوقات کو دیکھتا ہے اور اس کی بڑھاپی اور نظم و ضبط کا مشاہدہ کرتا ہے تو وہ اس بات کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ یہ سب نظیر اور وسیع و عریض کا حصہ۔ قدرت اپنے آپ ہی وجود میں نہیں آیا بلکہ اس کی صانع اور منتظم ایک ایسی ذات و بنا ہستی ہے جو ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عقل اسانی کے اسی نظریہ صیقل کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

ان من خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لا اله الا الله

یعنی آسمان اور زمین کی خلقت اور دن اور رات کے تغیر و تبدل میں **حکمداروں کے بیٹے** بہت سی نشانیاں ہیں۔ (سورۃ آل عمران ۹۰)

جب سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس امر کی کیا دلیل ہے کہ حلق و مالک کائنات کی ہستی واحد و یکتا ہے اور کوئی دوسرا اس کا شریک نہ ہو؟ ایک توحید کے بارے میں بہت سی دلیلیں دی گئی ہیں مثلاً۔

### ۱۔ دلیل تملع و تناقض

امت توحید کے سلسلے میں علم کلام کے ماہرین نے جن دلائل پر مجروح کیا ہے ان میں سے ایک دلیل یہ ہے کہ حد اگر کسی ایک ہوں تو ان میں سے ہر ایک کا مکمل طور پر قادر ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ کوئی ہستی بیک وقت پوری قوت اور خلقت بھی رکھتی ہو اور کمزور بھی ہو جیسا کہ



ہوتے ہوئے ناقص بھی ہو۔ ظاہر ہونے کے سنی ہی میں ہیں کہ وہ ہستی اپنی تدوین کے غرضوں کے بموجب ممکنات و حلوکات میں ہر طرح کا تصرف کرے کی اہل ہو اور کسی دوسرے کو یہ اختیار نہ ہو کہ اس کی مرضی کے خلاف عمل کر سکے۔ دوسرے ممکنوں میں وہ ذات کامل کمال کائنات اور عالم موجودات کے ہر مرحلے میں خود بخود ہو اور دوسرے اس کے سامنے ناقص مجبور اور ہے جس ہوں۔ وہ بے نیاز ہو اور دوسرے اس کے محتاج ہوں۔ چنانچہ اگر خداوند ہوں اور میں کسی امر میں اختلاف ہو جائے اور دونوں میں سے کسی کی خواہش بھی پوری نہ ہو تو دونوں کا اجماع لازم آئے گا جبکہ حائل اور واجب الوجود کے بارے میں ظہور مطلق ہونے کے ساتھ ساتھ عاجز ہونے کا تصور ناقص ہے۔ اس کے برعکس اگر میں سے ایک کی خواہش پوری ہو جائے اور دوسرے کی نہ ہو تو میں سے ایک کا عاجز ہونا ثابت ہو جاتا ہے اور یہ بھی ناقص ہے کیونکہ پہلے دونوں کو ظہور مطلق تسلیم کیا جا چکا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ دونوں کے ارادے مکمل ہوں اور حقیقت دونوں کے ارادے کے مطابق وجود میں آئی ہو۔ یہ امر بجائے خود محل ہے کیونکہ دو معصوموں کا ایک ہو جانا ممکن ہی نہیں۔ بعد یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شے کے کئی وجود ہوں؟ ایک وقت میں ایک قائل و خالق کے ارادے سے ایک ممکن کے وجود کا امکان تو ہے لیکن یہ بات محل غور ہے سنی ہے کہ ایک ہی چیز کی خالق دو ظہور مطلق ہستیاں ہوں اور دونوں میں بھی تخلیق کا ارادہ بیک وقت کریں اور ان کے ارادے میں سرسوء تفاوت نہ ہو اور اگر کسی ممکن کی تحقیق صرف ایک ارادے سے ہو اور تخلیق کے وقت دوسرے کے ارادے کو اس عمل میں کوئی دخل نہ ہو تو دوسرا اس کا قائل و خالق کیسے ہو گا؟

حقیقت یہ ہے کہ جب دو ظہور مطلق اور واجب الوجود ہستیاں کار فرما ہوں تو میں سے لاری طور پر اختلاف ہو گا جس کا نتیجہ بلاذستی کے لینے تسلیم اور تسلیم کی صورت میں لگے لگے دووں میں سے ہر ایک اپنے ارادے کو بخود عمل کرنا اور دوسرے کے ارادے کو بے اثر بنانا چاہے گا اور چونکہ واجب الوجود کے ارادے کے بغیر کوئی چیز وجود پذیر ہو ہی نہیں سکتی اس لیے میں دونوں کی باہمی کشش کی بنا پر موجودات کا مجموعہ ہی باطل ہو کر رہ جائے گا چنانچہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں اس نکتے کی جانب اشارہ ہے کہ اگر زمین اور آسمان میں کئی خدا ہوتے تو دونوں جلا ہو جاتے جیسے لو سکنا فیہما الہما الا اللہ تعالیٰ اس کے برعکس ہم دیکھتے ہیں کہ کائنات میں نظم و ضبط اور انتظام درجہ اتم موجود ہے اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ خداوند عالم وحدہ لا شریک ہے۔

## ۲۔ نفی ترکیب

وہی معانی کی وجود خارجی کے اعتبار سے جن نہیں ہیں۔

۱۔ واجب الوجود یہی وہ ذات جو غیر سے بے نیاز اور کمال مطلق ہو اور یہ ذات خداوند عالم عزوجل شانہ کی ہے۔

۲۔ ممکن الوجود یہی وہ ذات جس کا وجود دوسرے کا مرہون صفت ہو۔

۳۔ مشتق الوجود یہی وہ ذات جس کا وجود خارج میں حاصل ہو۔

بالفرض اگر کسی حدائق لیے جائیں تو واجب الوجود متعدد ہوں گے۔ پھر ان میں امتیاز پیدا کرنے اور ان کی باہمی حیثیت متعین کرنے کے لیے کسی کی ضرورت ہوگی اور ایک ایسی صفت کا تسلیم کرنا بھی لازم آئے گا جو نہیں ایک دوسرے سے تیز کرے کیونکہ بصورت دیگر "کلی" ہونے کا مطلب ہی کچھ نہ رہے گا۔ ان کلی خداؤں کو امتیاز دینے اور انکے کرنے والا انہوں کے اصل وجود سے الوداد اور جدا ہو گا تو "واجب الوجود" مرکب ہو جائے گا جس تک مرکب کا سوا ہے وہ اپنے اجزاء کا محتاج ہے اور محتاج ہونا ممکن کی صفت ہے کیونکہ ممکن الوجود ہی نقصہ مرکب ہوتا ہے اور کوئی چیز خود اپنے لیے علت بن جائے یہ محال ہے۔ مزید برآں امتیاج نقص اور صیغ ہے اور نقص اور صیغ واجب الوجود کی نہیں بلکہ ممکن کی صفت ہے۔ واجب الوجود تو میرے بے نیاز اور کمال مطلق کا مالک ہوتا ہے۔

## اللہ تعالیٰ کی صفات

اس طرح اللہ تعالیٰ ذات میں واحد ہے اسی طرح صفت میں بھی یکا ہے۔ اس کی کسی صفت میں کوئی اس کے برابر نہیں ہو صفت یا صفت وجود کے بعد اور وجود کے تخلیق ہوں وہ ممکن کے لیے نقص ہیں جس تک واجب الوجود کا تعلق ہے اس کی صفت میں وجود ہوتی ہیں اور اس کا وجود اور اس کی توحید ایک ہی شے ہے۔ اہم حق علیہ السلام نے اسی نکتے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ

"اس کی توحید کا کمال یہ ہے کہ اس سے صفات کی نفی کی جائے۔"

یہی صفت کی نفی سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات سے واحد صفت کی نفی ہے۔ انہاں کی صفت

اس کی ذات سے دانہ ہوتی ہیں اور غنہ قلبی کی صفات نور وجود ذاتی اور بین ذات ہیں 'عارج و رائد' نہیں ہیں۔ اسی معنی میں دہرہ ہوا ہے کہ خداوند عالم کی ذات کل کی کل وجوب 'کل کی کل قدرت' کل کی کل علم نور کل کی کل حیات ہے۔

غنہ قلبی کی صفات کی وہ اقسام ہیں یعنی صفات ثبوتیہ اور صفات سلبیہ۔

### صفات ثبوتیہ

صفات ثبوتیہ کی وہ قسمیں ہیں۔

۱۔ صفات ذاتیہ : یہ تین ہیں یعنی حیات، قدرت، نور، علم، نور، علم کے مخلقات جیسے 'مع'، 'ہر' وغیرہ۔

۲۔ صفات فعلیہ : یہ بہت سی معنی ہیں جیسے 'ارادہ'، 'تکلم'، 'مدق'، 'رست' اور 'عزل'۔ انہیں صفات فعلیہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ صفات عین نفس ہیں جو خالق ازات ہیں۔ اس بنا پر خداوند عالم کی ذات اس سے محفوظ اور بلند ہے۔

### صفات سلبیہ

یہ صفات آٹھ ہیں۔

۱۔ خداوند عالم کا کوئی شریک نہیں۔

۲۔ وہ مرکب نہیں۔

۳۔ وہ جسم نہیں۔

۴۔ وہ کمین نہیں۔

۵۔ وہ مری نہیں۔ (یعنی دنیا اور آخرت میں آنکھوں سے دکھائی نہیں دے سکتا)

۶۔ وہ ممکن نہیں۔

۷۔ وہ کل مخلوق نہیں یعنی اس پر تغیر، قوت، کمالات اور جہل، عوارض جیسے (ذات، ارادہ)

یا روز بروز پیدا ہونے والے عوارض) طاری نہیں ہوتے۔

۸۔ خداوند عالم میں صفات ذاتیہ یعنی حقائق و حالات و صفات اس میں قائم نہیں۔ مثلاً

وہ تکرار 'عالم نور' ہی ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ قدرت 'علم نور' حیات اس میں قائم ہیں۔ وہ زائد صفت سے بے نیاز ہے کیونکہ واجب الوجود کی شئون یہ ہے کہ وہ بالذات ہر شے سے بے نیاز ہو۔ عراض و موقوف کا مخرج واجب الوجود میں بلکہ ممکن الوجود ہوتا ہے۔

در اصل صفت مدیہ وہ صفت ہیں جو عناصر ہیں نور اللہ تعالیٰ عناصر سے حشر نور تمام کمالات کا مالک ہے۔

## عدل

خود کو عالم عدل ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے کہ :

وما رىك بظلام للعبيد ○

"تمہارا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا۔" (سورہ بقرہ)

پرہیز اللہ بکم العیسوی لا یوریدکم العسر ○

"اللہ تم کو آسانی دینا چاہتا ہے، سختی میں جلا نہیں کرتا۔" (سورہ بقرہ آیت - ۱۸۵)

جب ہم کہتے ہیں کہ ذات پوری تعالیٰ عدل ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے نقص و فحش سے پاک ہے۔ ظلم و جور اس کے لئے نادر ہے۔ جو اس کے لائق نہ ہو اس کا حکم نہیں دیتا اور جس کا کرنا ضروری ہو اسے ترک نہیں کرتا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ ہر چیز کے حق و باطل اور بھلائی و برائی کا عالم ہے۔ وہ فنی باتوں سے لگا جیسا کہ مفلت علیہ میں بیان ہو چکا ہے اس کا مانت مند ہونا محال ہے اور چونکہ وہ واجب الوجود اور حکیم ہے اس لئے اشیاء کی حقیقت جانتا ہے اور مخلوقات کو کامل ترین نعمت اور احکام سے پیدا کرتا ہے۔ جو ذات کسی برائی سے باہر ہو وہ اس کا ارتکاب یا تو اپنی حاجت اور صورت کی بنا پر کرتی ہے اور یا عقل خاطر کے لئے کرتی ہے اور یہ دونوں باتیں خدا سے بزرگ و برتر کی ذات کے لئے محال ہیں۔

اس سلسلے میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حسن و قبح اشیاء فنی چیز ہے جس کی عقل معلیٰ کسی چیز کی اچھائی یا برائی کا فیصلہ کرنے پر قادر ہے؟ اس کا جواب بدیہی طور پر اثبات میں ہے کیونکہ ہم اکثر و بیشتر ہر بات کے حسن و قبح کو دریافت کرتے اور سمجھتے ہیں اور اس فیصلے پر پہنچنے کے لئے شرع اور عقول

کی صورت محسوس نہیں کرتے۔ اس بنا پر وہ لوگ بھی جو شریعت کو سب سے جانتے یا اس پر اعتقاد میں رکھنے اشیاء کے حسن و قبح کے قائل ہیں اور نظری طور پر ظلم کو پسند اور عدل و احسان کو پسند کرتے ہیں حتیٰ کہ کہیں بچے بھی اس کا شعور رکھتے ہیں۔

## بندوں کے افعال

بندوں کے افعال کسی اختیار پر ہوتے ہیں اور کسی غیر اختیاری۔ مثلاً ریش کے مریم کے بدن کا فرقرنا ایک غیر اختیاری فعل ہے۔ جس افعال بلا ارادہ سرور ہوتے ہیں جیسے ایسے شخص کی حرکت جو غافل ہو یا سو رہا ہو یا نہ ہوتا۔ بعض افعال ایسے بھی ہیں جو افعال کے ارادہ اور اختیار سے انجام پاتے ہیں جیسے عام حالات میں عام توبی کے افعال مثلاً کھانا پینا سونا نماز پڑھنا وغیرہ۔

انسان کے تمام اختیاری افعال خواہ وہ شائستہ ہوں یا غیر شائستہ، حقیقی طور پر اسی کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا اس سے براہ راست کوئی تعلق نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ انسان کو ان افعال کے انجام دینے پر مجبور کرتا ہے مگر وہ کوئی رکاوٹ پیدا کر کے بندے کو روک سکتا ہے۔ لہذا تمام افعال اور افعال کے اسباب اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ وہی بندے میں قدرت پیدا کرتا ہے اور اسے اختیار دیتا ہے۔ مگر اسے بدعت کا رادہ بنا کر اس پر پٹے کا قلم دیتا ہے اور مگر کسی کے راستے کی نشاندہی کر کے اس - بچے کا طریقہ بتاتا ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے کہ :

”هَدَيْنَاهُ الْمَسْجِدَ“

”اور ہم نے اسے دووں راستوں سے اجیر کر دیا ہے۔“ (سورہ بقرہ آیت ۱۲۸)

اِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَافِرًا

”اور ہم نے اسے راستہ دکھا دیا ہے، اب چاہے اس (بند) شکر گزار بنے یا کفر کا

مرتب ہو کر (ناشکر)۔“ (سورہ بقرہ آیت ۲۵)

اب یہ بندے کے لئے بچے ہے کہ وہ اچھے کام کرے یا برائے کام کرے۔ اگر وہ اچھے کام کرے گا تو یہ اس کا حسن و عبادت ہو گا اور اللہ تعالیٰ کی بدعت اور توفیق اس کا ساتھ دے گی اور اگر وہ برائی میں مبتلا ہو گا تو یہ اس کا ظلم و استغاثہ ہو گا۔ اس کے مقابلے میں خداوند عالم نے اس پر حجت قائم کر دی ہے جسکی اسے حقیت اور عذاب سے اجیر کر دیا ہے۔

## انسان کی تعریف اور مذمت

ثواب اور عذاب کا قائل فقط اس کے ان افعال سے ہے جو وہ اپنے ارادے اور اختیار سے کرتا ہے۔ مثلاً کھانا پینا پھرنا مارتا پڑھنا وغیرہ ایسے افعال ہیں جنہیں عقل بلا ضرورت دلیل اسلاف فعل کہتی ہے اور اس طرح کے کام کرنے والوں کی تعریف یا مذمت کر لی ہے۔ کسی عمل کے بلا اختیار صدور ۱۲۔۷ پر متعلقہ شخص کسی تعریف یا مذمت کا حقدار نہیں ٹھہرتا، لہذا اگر بندوں کے تمام افعال بلا اختیار ہوتے تو مدح و قدح کا کوئی حراز باقی نہ رہتا حالانکہ عقلمند لوگوں کا تعریف یا مذمت کرنا واضح ہے۔

لہذا عقل کا بندوں سے جزا و سزا کا وعدہ بھی اس امر کی حکم دہل ہے کہ وہ اپنے بعض افعال میں خود غلام ہیں اور مجبور نہیں ہیں۔ نئی اسلاف عقل کے پیش نظر خدائے برّے و برّے نے رسول بھیجے۔ کتابیں نازل کیں اور بندوں کو ایسے کاموں کا حکم دیا اور برے کاموں سے بچنے کی ہدایت فرمائی۔ اب اگر انسان کو عقلی طور پر مجبور اور بے اختیار تصور کر لیا جائے تو انبیاء کا بھیجا دہ کتابوں کا نام کرنا مہذب قرار پائے گا اور بندوں پر خداوند عالم کا مہذب قہقہہ ۱۲۔۸ گاہ عقل کا جھل سے کہ جو بات کسی نے اختیار سے دہر ۱۲۔۹ اس پر اسے سزا دینا قہقہہ ہے۔ ایسی سزا علم کی بدترین قسم ۱۲۔۱۰ اور علم دہج ۱۲۔۱۱ خداوند عالم کی ذلت بہت بلند ہے۔

## قوانین شرع کے اوصاف اور ان کی ضرورت

جیسا کہ لوہ و کر آپکا ہے لہذا عقل نے اپنے بندوں کی ہدایت کی خاطر رسول بھیجے۔ کتابیں نازل فرمائیں اور انہیں اس کے افعال کی جز و سزا سے خبر دے کر کیا ہے۔ بالفاظ دیگر ان کے امکان اور طاقت کے مطابق ایسے امور کا پابند کیا ہے جن میں ان کی بہتری ہو اور ایسے کاموں سے روکا ہے جن میں خود ان کا نقصان ہو۔ ان پابندیوں کو شرعی اصطلاح میں ”تکلیف“ کہا جاتا ہے اور جس شخص پر ان پابندیوں کا اطلاق ہو وہ ”مکلف“ کہلاتا ہے ”تکلیف“ واجب ہے اور اس لی بجا صلاح ظلال اور مصلحت پر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے بغیر دینی اور دنیوی فلاح کا حصول ممکن نہیں۔

خدائے عزوجل نے انسان کو اشرف المخلوقات کا درجہ عطا ہے۔ اس کی ”فطرت“ کا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ وہ نفسانی خواہشات اور لطف بندوبستی کی خاطر تمام اخلاقی پابندیوں سے آراہنہ و آزاد ہو جائے۔ بلکہ وہ خود و خوش اور مو و لعب میں زندگی گزار دے۔ دراصل خداوند عالم سے اتنے کمالات

کی تہذیب اور تمدن کی انتہائی بلندیوں تک پروانہ کے لیے پیدا کیا ہے۔ اس مقصد کی تکمیل اسی وقت ممکن ہے جب وہ جماعت اور نسلانی کی پستی سے ابھر کر علم کی بلند سطح پر آجائے۔ بھلائی اور برائی میں تمیز کرنا سیکھنے اور نیک افعال کے ذریعے خود آپ اور معاشرے کے لیے خوشگوار ماحول پیدا کر کے سعادت داریں حاصل کرے۔

بھلائی اور برائی میں تمیز کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل عطا فرمائی ہے۔ تاہم عقل انسانی ناقص و محدود ہے اور وہ صلاح، فلاح اور سعادت کے مقصود کا کمال تک نہ پہنچ سکتی۔ لہذا خداوند عالم سے دو ایسے شرعی قوانین واضح فرمائے ہیں جس کی پابندی کرنے اور جس کے مطابق عمل کرنے سے انسان کو بیماری و مرگ کی گزند سے محفوظ رہا کر سکتا ہے۔ اسی قوانین کی پابندی حصول ثواب کا موجب ہے اور آخرت میں کرامت کی سرسبز تک پہنچنے کا اتم ترین پیداکرتی ہے اور یہی وہ مسئلہ ہے جس تک رسائی تحقیقی انسان کا اصل مقصد ہے۔

"تکلیف" (شرعی پابندیاں) خدائے برہم و برتر کی طرف سے اس کا لطف ہے۔ اصل حکمت انہی کا تقاضا ہے یہ ہے کہ تکلیف واجب ہو۔ مورد پابندی اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ غیر خدا نے یہ بات خداوند عالم پر لازم کی ہے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ انسان چونکہ معاشی خواہشات، سرکشی، ظلم، بدعتی، بدی اور گناہوں کی تاب میاں رکھتا ہے اور احکامات پر عمل نہیں کرتا اس لیے اس کے برائی سے انتساب برتے کے لیے صرف اتنا ہی جلی لینا کافی نہیں کہ ایک اچھا عمل قائل مدح ہے اور فضیلت عمل قابل تکرار ہے بلکہ اسے "اعمال مدح سے باز رکھنے کے لیے خوب اور سرا کا معر بھی لازمی ہے۔"

یاد رہے کہ روئے زمین پر مشاہدہ ہے کہ اگر انسان اپنی باگ و بار ڈھیلی کر دے اور خواہشات نفسانی اور لہو و لعب میں مبتلا ہو جائے تو پھر وہ اپنی کسی مدت کو محض اسکی برائی کی وجہ سے ترک کرنے پر آمادہ نہیں ہوتا جس آفر اس پر کوئی ایسا شخص مسئلہ کر دیا جائے جو اسے افعال پر لای فکرت رکھتا ہو اور جسکی جانب سے اسے سرا کا وصف بھی ہو تو پھر وہ برے کاموں سے باز رہے گی کو شش کرتا ہے۔ برادر سرا کا احساس اس کو چھائیوں کی طرف مائل کرتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان کیلئے حدود و قیود میں بنانا ضروری ہے اور ذات حکیم کے صلب و حکمت کے تقاضہ کے عین مطابق ہے چنانچہ خداوند عالم نے "مدح سے کہ" حدود کے لیے حرائض و احکام وضع کرے اور یہی اس کا دستور ہے۔



## نصوت

نبی یا رسول وہ امیں ہے جسے خداوند عالم اس مقصد سے منتخب کرتا ہے کہ وہ اس کے بندوں کو اس امر کی خبر دے جن کا اسے علم دیا گیا ہو۔ ان امور کا حکم نبی کو کسی بشر کے واسطے سے نہیں بلکہ جبرائیل کے واسطے سے ملایا جاتا ہے۔

جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں بندوں کو مکلف قرار دینا اور ان کے لئے ایسی شریعت کی بنیاد قائم کرنا ضروری ہے جس پر عمل کرنے سے وہ سعادت حاصل کریں اور جس کے رد پہلے ان کے معاشرے کی اصلاح ہو۔ اس مقصد کے حصول کے لئے کسی نہ کسی رسوں کا بھیجا لازمی ہے تاکہ وہ انسانوں میں احکام شریعت کی تبلیغ کرے اور انہیں ان امور کی پہچان کرائے جو ان کی اصلاح و بہبود اور دنیا و آخرت کی سعادت اور ان کے نفوس کی تحویل کا سبب ہیں۔ وہ ان میں بدل کو دلیج دے، اطاعت پر جنت کی بشارت دے اور نافرمانی پر عذاب جسم سے ڈرائے۔ اگر ایمان و مسلمین نہ بھیجے جاتے تو بندوں کو مکلف قرار دینے اور شریعت کی بنیاد رکھنے کی غرض و غایت پوری نہ ہوتی۔ چونکہ بعض انسانی فن تمام چیزوں کو درک نہیں کر سکتی جن میں اچھلی اور سعادت مددی مضمر ہے بلکہ شریعت ان تمام امور کا احاطہ کرتی ہے لہذا حکمت و عدالت کا تقاضا ہے کہ کسی ایسے شخص کو بھیجا جائے جو لوگوں کو شریعت کے ضوابط و رموز سے آگاہ کر سکے۔ چنانچہ انبیاء کرام کا مبعوث کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے عطف و حکمت کے عین مطابق ہے۔

نبی کے لئے ضروری ہے کہ وہ تمام فضائل اور صفات و کمالات میں جامع ہو، اپنے اہل خانہ سے افضل ہو اور عصمت کے وصف سے مصنف ہو۔ عصمت ایک نعمتی چیز ہے جو "مومن کو لطف و توفیق الہی سے حاصل ہوتی ہے۔ اس کے درجے معصوم اپنے اقتدار اور ارادہ سے ہر گناہ اور ہر فعل قبیح سے



ہیں گئے۔ کیا کہ جب نبی میں خود ان لوگوں میں جن کی چاہت کے لیے اسے بھیجا گیا ہے یہ عیوب و تقاض مشترک ہوں گے تو کوئی ترجیح باقی نہیں رہے گی جس کی بنا پر یہ نبی دوسرے لوگوں پر بھت ہو گا۔ لہذا سے نبی قرار دینا نقص عرص اور حکمت الہی کے خلاف ہو گا۔ عابریں یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ نبی اپنی تمام تر زندگی میں اپنے تمام حالات اور اطوار میں معصوم ہو اور تمام صفا کی کمالات سے مری ہو تاکہ اس کی بھت نامتھ حاصل ہو سکے۔ اسے ایک ایسی پاک و پاکیزہ ہستی ہونا چاہئے جس کے سامنے نوع بشر سر تسلیم خم کرے۔ اور اس کے قول و فعل سے تمام احکام و کمالات اخذ کرے۔ مزاج نبی اس سے انکار کرتا ہے کہ وہ حق داد دے ایسے کسی حالت میں بھی غیر معصوم ہو اور ان تمام عیوب سے سزاوار نہ ہو جس سے لوگ عیب لیتے ہیں کیا کہ لوگوں کی طریت اور عدم اطاعت اس کے رسول بنانا ایسے عام اور لوگوں پر بھت خدا ہونے کے مقصد کے مصلیٰ ہے۔

ابن ابی حاتم نے فرمایا ہے کہ وہ اصل کو حاصل کا سردار اور ہمیں قرار دے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

المن يهدى الى الحق اسحق ان يتبع اس لا يهدى الا ان يهدى فيما لكم مكيف  
نعمكم

”یہ شخص و قن کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ یہاں ہتھ مارے کہ اس کی تباہی کی جانب راہ ہو۔ اس وقت تک ہدایت نہیں کر سکتا جب تک اسے ہدایت نہ کی جائے۔ جس شخص نے یہ کیا ہے۔ تم یہ عمل نکالتے ہو۔“ (۳۳ برس آیت ۳۵)

حضرت روحِ صرف ابراہیمؑ حضرت موسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ اور حضرت محمد صلی علیہ وسلم۔  
اور علم ان پنج نبیوں میں سے بھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے افضل و برتر  
ہیں۔

### حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اے خدا! ہم مختلف ممالک اور اقوام کی حیثیت سے یہ دعوت کرتے رہے ہیں مگر یہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لیے ساری دنیا کے لیے اور ساری  
پہلے اللہ تعالیٰ پر سب سے پہلے ہوتا ہوا ہو گا اور اب بھی وہی اور نبی دیا میں سے ہے  
آپ کی ہوتے اور آپ کی امتیاز کرنا ہم سے ہے۔

آپ سے دلدار ہر دار تمام امت محمدیہ اور والدہ انی کا دہم شریف حضرت  
ہے۔ کی حیثیت ہو تمام۔

آپ کا خیال و طاق ہے۔ ان میں تاریخ اولیٰ و مکہ مکرمہ میں پورا ہے۔ آپ  
قرآن طاق ہے۔ ان میں تاریخ اولیٰ و مکہ مکرمہ میں پورا ہے۔

آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔  
آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔  
آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔

آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔  
آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔  
آپ سے وقت بن کر رہا۔ یہ ہے کہ آپ سے وقت بن کر رہا۔

### مقبورہ بطور دلیل نبوت

انہما ختم النبیین وقت نے ان میں ان کے معجزات بھی ہوئے ہیں۔ عجز انی حاضر دور  
ان کے معجزات ہیں۔ ان کے معجزات ہیں۔ ان کے معجزات ہیں۔

کے لیے ایجاد کرے۔ ہر معجزہ کے لیے ضروری ہے کہ اس کا تصور، دعویٰ ہوتے کے ساتھ ساتھ ہو اور وہ فوراً بشر کو پہنچ دے کہ ہوت کے دعویٰ کے وقت تصور ہو۔ جس معلوم ہوا کہ معجزہ کا یہی کی دعویٰ ہوت کے ساتھ ساتھ تصور پور ہوتا ہے کے ہوت میں صدق ہونے کے برائیں کا عیب اور دلائل حسمہ میں سے ہے اور اس امر پر دلائل کرتا ہے کہ خداوند عالم نے اسے اپنے ہی کی تائید ہی کے لئے ظاہر فرمایا ہے۔

خداوند عالم کے اپنے علی ہے کہ وہ خداوندی شخص کی تائید کرے اور اس کے ساتھ میں معجزہ قرار دے کیونکہ یہ امر متہ "شیخ ہے اور خداوند عالم سے اصل شیخ کا تصور ہوتا کامل ہے۔

ہم نے معجزہ میں یہ شرط قرار دی ہے کہ وہ دعویٰ ہوت کے ساتھ ساتھ ہو، تاکہ کرامت کا مفہوم اس سے خارج ہو جائے کیونکہ کرامت حق ہوت کے علاوہ اولیاء اور صانع مومنین کے ہاتھوں پر بھی ظاہر ہوتی ہے۔

معجزہ کا دعویٰ ہوت کے مطابق ہوتا ہے ضروری ہے، تاکہ ہوت کا خداوند دعویٰ اس سے خارج ہو جائے۔ مثلاً سید کہ اب کے متعلق متفق ہے کہ جب اس سے ہوت کا دعویٰ کیا تو اس سے کہا یا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سینگے شخص کے بیٹے کا کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی "تھ" اور ست کر دی تھی۔ چنانچہ سید نے بھی ایک سینگے شخص کے بیٹے کا کی کے بیٹے میں اس کی سینگے "تھ" کی باقی رہی۔

یہ بھی لازمی ہے کہ معجزہ کے معاصر کی طاقت اور بڑ میں ہے تاکہ جہود اور شعبہ چوری کی "امان" دلائل اس سے خارج ہو جائیں کیونکہ اس کا مقابہ یا معاصرہ اس کے لیے ممکن ہے لیکن "تھ" میں اس اصل کا جواب جس سے ہوت ثابت ہوتی ہے، اس کے اس کی بات نہیں۔

## حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوت کی دلیل آپ سے ان معجزات کثیرہ کا ظہور سے ہو معجزے کی مذکورہ بالا کسوٹی پر پورے اترتے ہیں کیونکہ اس میں شک نہیں کہ آپ سے دعویٰ فرمایا اور "تھ" کا دعویٰ معجزہ کے ساتھ خداوند معجزہ، دعویٰ کے مطابق تھا۔ ان معجزات میں قرآن مجید اور آیتیں شریعت اسلامی مرفعت ہیں۔

## ۱۔ قرآن مجید

قرآن مجید اس وقت نازل ہوا جب عرب مصافت و بے گنتی کی کھن تھے، انہیں اپنی قوم پر کوشش کے باوجود وہ اس کے سنا جانے سے عاجز رہے۔ پورے قرآن مجید کا مطالعہ اور سورہہ تہود یا لڑتے وہ اس کی ایک آیت کا جواب بھی نہ لائے۔ لہذا سبیل سے انہیں اپنی اس اشد کے ساتھ پیش کیا کہ اگر جن اور انہیں جمع ہو جائیں تب بھی وہ اس قرآن کی مثل نہیں لائیں۔

قل لان اجتماع الامم والناس على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا

یعنی "اے رسول! کہہ دو کہ اگر جن اور انہیں اس قرآن کی مثل دے سکتے تھے تو وہ اس کی مثل و نظیر میں لائیں۔ اگرچہ وہ ایک دوسرے کے پشت پناہ اور مددگار بن لیں۔ میں مانیں۔" تفسیر کے لئے تفسیر المیماں کا مطالعہ فرمائیں۔

یہ بھی رشتہ فرمایا کہ وہ اس جیسی دس سو قہیں یا پھر ایک ہی سورۃ تیار کر کے سہ سہ نہیں لیں وہ ایسا بھی نہ کر سکتے۔ چنانچہ جب انہیں قرآن مجید کے متباد و معارض میں نازل ہوا تو اس کی کرم سبلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جنگ و جدل پر قی کر کے آخر کار خداوند عالم نے آپ کو فتح و نصرت اور ظفر و قاصد سے ہمارا ہوا اور دشمنوں کو مغلوب و مقهور کیا۔ آپ کا امر بت ظہر ہوا اور ظلم ہو گیا۔ لہذا قرآن مجید جو اسے علیم و غیب کی جانب سے نازل شدہ ایک ایسی برہنہ دہی اور دعا ہادیہ مجتہد ہے جس کا مطالعہ سبیل سے اس کی پختہ ہو۔

## ۲۔ شریعت اسلامی

شریعت اسلامی ایک عملی ضابطہ حیات ہے۔ یہ قوانین کا ایک ایسا بنی نظیر مجموعہ ہے جو انسان کی زندگی کے تمام دینی اور دنیوی سلوکوں کا ضابطہ کہتے ہوئے ہے۔ چنانچہ اس میں وہ تمام احکام اور بدعت موجود ہیں جس کی ضرورت انہیں کو سعادت اور خوش بختی کے حصول کے لیے قدم قدم پر پڑتی ہے۔ اس شریعت کی بنیاد سراسر عدالت اور حکمت پر ہے۔

وہ بشری شریعت اسلامی ہیہ قوانین وضع کرنے سے قاصر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ محدود عقل

اسلامی اہمیت و مسائل، ادارات نہیں کر سکتی اور۔ یہی ان کا دارالافتاء نہیں ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ مختلف ممالک کی اسمبلیوں اور پارلیمنٹوں میں ٹھیک ایک سو سو قانونوں پر مباحثہ ہوتا ہے اور چالیس چالیس کے بعد قانون کو قریباً شکل دی جاتی ہے تو ہمیں میں کوئی۔ کوئی قسم رہ جاتی ہے۔

شریعت اسلامی کے مقلد کارمانہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدنی دہائی کا اس سال کا زمانہ ہے۔ بحث کے بعد بھی مدنی کے تہذیبوں میں آپ کو حکومت ریاست حاصل نہیں تھی چنانچہ تو امین اور شریعت کے مقلد کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ دس سال کی مختصر مدت میں نبی الی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایسا جامع اور ہمہ گیر قوانین جلا وطن وضع کرنا اور اس پر عملدرآمد کرنا اس امر کی قطعی اور یقینی دلیل ہے کہ شریعت کی تائیس و تعمیر تعلیم و نفس کی دینیں مست ہے چنانچہ یہ بات اظہار میں افسوس ہے کہ قرآن باقرآن ترجمان کے بعد بھی دیا کے وہ کتابوں و فن میں اپنی تہذیب و تمدن اور طبیعت پر کار ہے شریعت اسلامی کی روش چینی پر مجبور ہیں اور اس کے بعد وہ ایسا جامع قوانین وضع کر رہے ہیں۔

آرتھس بحید اور شریعت اسلامی کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔۔ بہت سے مغزات صاف ہو گئے جس میں سے چند ایک درج ذیل ہیں۔

۱۔ آپ کے فرق اقدس پر ابر کا سایہ کرنا

اب بیٹے سے پہلے آپ سے حضرت مدیحہؓ کا نقلِ قادت ہے کہ ملک شام کا سر کیا تو ان کا مام  
میسرہ بھی آپ سے ساتھ تھا۔ اس دنوں صحرائوں میں شدید گرمی تھی۔ بیٹا پی پیسہ نے دیکھا کہ ایک ابر  
آپ کے سر پر سایہ لینے رہتا تھا۔ جب آپ چلے تو وہ بھی چلا اور جب آپ رک جاتے تو وہ بھی رک  
جاتا۔ اس امر کی وجہ سے قادت انقلاب آپ تک نہیں پہنچی تھی۔

۲۔ آپ کی انگلیوں سے یانی جاری ہوتا

ایک واقعہ تب ایک عروہ کے سینے میں تشفی لے جا رہے تھے اور دُعا کا اثر اب سب سے  
 بڑا تھا۔ راستے میں پانی ختم ہو گیا تو گھاس کی شدت سے سید جس جگہ اب سے ایک برتن منگوایا  
 جس میں تھوڑا سا پانی تھا۔ آپ نے لینا دست مبارک اس برتن میں ڈال دیا۔ معاً تب کی محضر نما

انہوں سے پانی جاری ہو گیا۔ اس وقت آپ نے اپنے ایک صحابیؓ کو طلب کر کے فرمایا: "اے حاضر! اگر ہم ایک لاکھ ۷۰۰۰۰ تپ بھی پانی پلے ہوتے۔"

### ۳۔ آپؐ کا قلیل کھانے سے خلق کثیر کو سیر کرنا

اس معجزہ کا قصور آپؐ سے متعدد مرتبہ ہوا۔ ایک موقع پر عاصیہؓ آپؐ نے دعوت خواہہ دی تھی۔ تسبیح اس واقعہ کی یوں ہے کہ آپؐ نے ہی ہاتھ لے چاہیں انفرادہ کھانے کی دعوت دی اور ہر ایک امیر عرب اسلام کو کھانے کی تیاری کا حکم دیا۔ جب امیر بکے کی ایک ماں اور دودھ کا ایک بچہ آئے۔ یہ کھانا بھی نے کھایا لیکن اس میں کوئی کمی واقع نہ ہوئی بلکہ صرف چھانے والوں کی انہوں کے نکلے نظر۔

### ۴۔ آپؐ کے ہاتھ پر سنگریزوں کا تسبیح خدا کرنا

عاصیہؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ کھور ہماری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ آپؐ کوئی وسیلہ دیجئے جس سے پہنچا دے کہ آپؐ اللہ کے رسول ہیں۔ آپؐ نے دیکھ کر اس کے ساتھ سنگریزیاں لیں اور اسیں تپ کے ہاتھ پر تسبیح خدا پڑھتے سنا کیا۔

اس کے علاوہ آپؐ نے اور بھی بہت سے معجزات ہیں جو مختلف کتابوں میں مذکور ہیں ان میں آپؐ کی دعاؤں کا مقبول ہونا وقتِ ہجرتِ مہاجر میں آپؐ کے نقش پا کا عقی رہنا اور اسی قدر کے دہانے پر نگڑی کا ہونا اور آپؐ کا عیب کی خبریں نہ شامل ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) آپؐ نے عمارؓ یا سہ سے فرمایا کہ "اے عمار! جیسے ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔"

(۲) "آپؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ "اے علی! جیسے ایک صلح کی کوچیں گے والے شخص سے مطالبہ ایک شخص شخص شہید کرے گا۔"

(۳) "آپؐ نے جب فاطمہؓ رہا سے فرمایا کہ "میرے اہل بیت میں سے سب سے پہلے تم مجھ سے آلو گی۔"

(۴) آپؐ نے اپنی نذران سے فرمایا کہ "اے اس پر جو تم میں سے لوٹ پر سوار ہو گی در حرج رہے گی۔ تمام حجاب کے لئے اس پر بھونکے گئے اور اس کے دائیں بائیں بہت



سے لوگ اسے حامی تھے۔

- آپؐ نے بی اسہ کی سلطنت کی خبر دی۔
- آپؐ نے امام حسین علیہ السلام کی شہادت کی خبر دی۔
- حضرت عداۃ ابن عباسؓ کی ولادت کے وقت آپؐ سے امیں "اے ہاشموں کے باپ" کہہ کر نبی عباسؓ کی حکومت کی خبر دی۔
- آپؐ نے یہ خبر دی کہ غریب میری امت تتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔
- آپؐ نے یہ خبر دی کہ ایران کی حکومت جلد ختم ہو جائے گی اور اس کے برعکس روم کی حکومت طویل عرصہ تک چلی رہے گی۔
- آپؐ نے اپنے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلب کو عزمہ دار کے موقع پر اس بل کی خبر دی خود اپنی بی بی ام الفضل کے پاس رکھ آئے تھے۔

تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب حضرت عباسؓ عزمہ دار میں قید ہو گئے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آپ اپنا اور اپنے بھتیجیوں عقل، فاضل اور دہ کا دیہہ ادا کریں۔ حضرت عباسؓ نے اب دیا کہ میں تو پہلے سے ہی مسلح ہوں۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عداۃ عالم آپ کے اسام کو بستر چاتا ہے لیکن بظاہر تو آپ ہم سے مقدمہ کر رہے تھے۔ یہ س نر حضرت عباسؓ کے لئے کہ میرے پاس تو ہلکی سیس ہے۔ میں پناہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہلکس کا ہے جو آپ ام الفضل کے پاس رکھ آئے ہیں اور اسے ہدایت کی ہے کہ اگر میں داراؤں تو یہ ہل فضل، عداۃ اور دہ کو دے دیں۔ یہ س کہ حضرت عباسؓ کیلئے گئے۔ "نہم" اس بات پاک کی جس سے آپؐ کو حق کے ساتھ مصوت برسات کیا ہے یہ بات میرے اور ام الفضل کے مابین ہی کو معلوم تھی۔" اس کے بعد اسوں نے اپنا اپنے دونوں بھتیجیوں اور دہ کا دیہہ دیا۔

قرآن مجید اور تائیس شریعت کے سوا جن معجزات کا اوپر ذکر کیا تھا اس کے صدور کا علم ہاتر صبر کے در پے حاصل ہوا ہے لہذا یہ معجزات آپؐ کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں۔

تواتر سے مراد کسی چیز یا امر کے حقائق کسی ایسے گروہ کثیر کا خبر دینا ہے جس میں شامل افراد کا عقل اور عادت کی رو سے مصوت پر اتفاق کر لینا محال ہو۔ تواتر کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) تواتر عقلی (۲)

تو فرمائی

جب خبر دینے والے اپنی خبر میں قطع اللفظ ہوں تو اسے قوت لفظی کہتے ہیں۔ مثلاً اگر قہم خبر دینے والے متفقہ طور پر شہر مکہ کے وجود کی خبر دیں تو اس شہر کے وجود کا جو علم حاصل ہو گا وہ قوت لفظی کی دوسرے میں آئے گا۔ جب خبر دینے والے اپنی خبر میں قطع اللفظ نہ ہوں بلکہ سنی کے لفظ سے ایسا ہی بات کہیں تو اسے قوت معنوی کہتے ہیں مثلاً خبر دینے والے کچھ لوگ یہ کہیں کہ ملا دینے سے سوالات کر رہے تھے اور کچھ لوگ یہ کہیں کہ چند اشخاص دینے کے پاس تعلیم حاصل کرنے جاتے ہیں اور بہت کم لوگ یہ کہیں کہ ایک کتاب لکھی ہے تو یہ سب خبریں خبر کے واسطے ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

## امامت

امامت دین اور دنیا کی اس عمومی رہبری کو کہتے ہیں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نیابت میں ایک شخص کو حاصل ہوتی ہے تاکہ وہ شریعت کی حفاظت کرے۔ حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان کے قائم مقام کا منصب ہوگا واجب ہے اور اس امر کو سوائے چند حقوق کے تمام فرق اسلامی مٹتے ہیں۔ بعض اہلسنت یہ کہتے ہیں کہ نصب امام کا موجب عقل ہے۔

ہم پھر یہ کہہ چکے ہیں کہ بشر کو "دین اور تنزیف" کی طرف دعوت دینا مطلب ہے اور خداوند عالم پر واجب ہے لہذا اس طرح لوگوں کی صلاح و علاج کا اہتمام کرے اور خدا کا تقاضا قیام کرنے کے لئے ایک نبی کا مبعوث ہونا ضروری ہے بالکل اسی طرح ہی کے احکام کو اور تک پہنچا۔ امامی مبدء قائم کرنے۔ دین اسلام کی حفاظت کرنے۔ لوگوں میں حد و قرار رکھنے۔ اور دوسرا حق و انصاف کے مطابق فیصلے کرنے اور انہیں حرکات و سکنات اور سیاسیات کے متعلق بتانے کے لئے ایک امام کا ہونا بھی ضروری ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ امام بھی ایک لطف ہے اور مطلب صاحب اللطف پر واجب ہے۔ لہذا اس طرح نبی کو مبعوث کرنا خداوند عالم پر واجب ہے بالکل اسی طرح امام کو منصب کرنا بھی اس پر واجب ہے۔ بخاری امامت کسی شرعی حکومت کا نام نہیں ہے بلکہ ایک اہل منصب ہے جو حکمت الہیہ کی اساس پر قائم ہے۔

حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی ایک بہت ہی حال منصب ہے اور اس منصب کی ذمہ داریوں سے کثرت وعدہ برآں ہونے کے لئے امام کا بعض مخصوص اوصاف سے متصف ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ جس طرح نبوت کے لئے عصمت شرط ہے اسی طرح امامت کے لئے بھی عصمت شرط ہے اور اس کے لئے دلیل بیحد وہی ہے جو نبی کے معصوم ہونے کے بارے میں بیان کی

کی ہے کیونکہ اگر امام معصوم اور ہمہ صفت موصوف نہ ہو تو اس پر وثوق اور بھروسہ نہیں دے گا اور لوگ اس کی اطاعت نہیں کریں گے۔ مسجد۔ اس کے نصب کرنے کی عرص یعنی حفاظت شریعت بھی حاصل نہیں ہوگی۔ امام کا معصوم اور تقاضوں و محبت سے مزین ہونا اس لیے بھی ضروری ہے کہ لوگ اس سے متفرق نہ ہوں، ورنہ وہ اس کے لوازم و بولنے کو قبول نہیں کریں گے۔ اس کا اپنے زمانے کے تمام لوگوں سے افضل ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ معصوم کو افضل پر مقدم کرنا اتفاقاً قبیح ہے اور خدا نے برگزیدہ و برتری ذات۔ یہ فعل قبیح کا صدور محال ہے۔

جیسا کہ اوپر بیان ہوا امام کا منصب ایک باقی منصب ہے اور وہ لوگوں کا بیٹا ہو یا منتخب کیا ہوا نہیں ہوتا، بلکہ مخصوص مسند ہے۔ تاہم مسلمین غیبت امام کے دور میں اسلامی حکومت قائم رہے کے لحاظ سے یہاں تک کہ دارالحدیث سے موصوع سے خارج ہے اور اس سلسلے میں دوسری متعلقہ کتابوں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

ہمارا ایمان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارہ حاشیوں ہیں جو سب امام برحق ہیں۔ ان میں سب سے پہلے امام مہدی امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام ہیں۔ آپ کی امامت پر ہے شمار و تکیہ جن میں سے چند درجہ دہلی ہیں۔

## ۱۔ حدیث دار

جب یہ "یت مال ہوئی۔ وامتد عشرتک الاقریبین (۱)  
اور اپنے رشتہ دار کو ڈراؤ۔" (سورہ شعراء - "یت ۲۳)

تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام علی علیہ السلام کو حکم دیا کہ یہی ہاشم کے لیے مہیات کا اہتمام کریں، اسی موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کے حلق ارشاد فرمایا۔

ہذا اخی و وصیی و خلیفتم بعلی و وارثی فاسمعوا لہ و اطیعوا (۲)

یہی "یہ میرا بھائی ہے۔ یہ میرا وصی ہے۔ میرے بعد میرا خلیفہ ہے اور میرا وارث ہے۔ تم لوگ اس کی باتیں سنو اور اس کی اطاعت کرو۔"

## ۲- حدیث غدیر

تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جبہ ہوداع سے واپسی پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر خم کے مقام پر مسلمانوں کے جماع سے خطاب ہو کر فرمایا

الست اولى من انفسكم

یعنی "کیا میں تمہاری جانوں سے بھی بہتر اور اولیٰ نہیں ہوں؟" اس پر لوگوں نے جواب دیا "ہاں" یہی ہے شک آپ ہماری جانوں سے بھی بہتر اور اولیٰ ہیں۔ تب آپ نے فرمایا۔

من كنت مولاه فهذا علي مولاه

یعنی "جس کا میں مولیٰ ہوں اس کا یہ علی بھی مولیٰ ہے۔"

اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے لوگوں سے اقرار لیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر اور اولیٰ ہیں اور پھر حضرت علی علیہ السلام کو مولانیت میں اپنے برابر قرار دیا۔ اس سے جہت ہوتا ہے کہ حدیث میں لفظ مولہ سے مراد کوئی علی ہے لہذا حضرت علیؑ مومنوں کی جانوں اور نفسوں سے اولیٰ ہیں اور یہی منصب امام ہے۔

## ۳- حدیث طائر

اس حدیث میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ "اے اللہ! اپنے محبوب تری بد سے کو میری طرف بھیج تاکہ وہ میرے ساتھ مل کر یہ پردہ کھائے۔" اس وقت حضرت علیؑ وہاں پہنچے اور حضور صاحب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اس پردے کا گوشت کھانے میں شریک ہوئے یہ حدیث حضرت علیؑ کی ہمسلیت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ خداوند عالم جانتا تھا کہ اس سے محبت نہیں کرتا اور جب وہ افضل ہیں تو رسول کو افضل پر فوقیت نہیں دی جاسکتی۔

## ۴- حدیث منزلت

اس حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

اٰمَنَ مٰسِيْ بِمَرْثَةِ هٰرُوْنَ مِّنْ مُّوْسٰى اِلَّا اَنَّهُ لَا يَمِيْنُ

یعنی "اے علی! تم میرے نزدیک ایسے ہی ہو جیسے ہارون موسیٰ کے نزدیک تھے مگر یہ کہ میرے بعد کوئی ہی نہیں ہے۔"

یہ روایت تمام روایتوں میں واضح اثبات اور صحیح اسناد ہے۔ چنانچہ شیخ سی افکار علیہ حدیث سے اس بات کا اصرار کیا ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت علیؓ کو مدینہ منورہ میں خلیفہ مقرر فرما کر گئے اس وقت یہ حدیث ارشاد فرمائی۔ آپ نے اس حدیث کا اعادہ کئی دیگر مواقع پر بھی فرمایا۔

قرآن مجید اور کتب تراویح سے یہ بات ثابت ہے کہ حضرت ہارونؑ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی۔ شریکِ نبوت اور تبلیغ و رسالت میں ان کے وزیر تھے۔ خداوند عالم نے حضرت ہارونؑ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چچہ قوت بازو علیا قرار دیا۔ حضرت موسیٰ کے بعد زندہ رہنے والوں کے خلیفہ اور امام واجب الاطاعت ہوتے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی حضرت علیؓ کے لئے وہ تمام منزلتیں ثابت کر دی ہیں جس پر حضرت ہارونؑ قاتل تھے اور سوائے نبوت کے کسی سے مشق نہیں کیا۔ لہٰذا منصبِ امامت آپ کے لئے بری طور پر ثابت ہے۔

## ۵۔ آیت ولایت

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ اِنَّمَا وَلِيْكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَتَّبِعُوْنَ الَّذِيْنَ

الصلوة ويؤتوْنَ الزكوة وهم راكعون (سورۃ مائدہ آیت ۵۵)

یہ آیت مبارکہ اس وقت نازل ہوئی جب حضرت علیؓ نے رکوع کی حالت میں ایک سانپ کو کھینچ کر مٹا کر رکوع پڑھا۔ یہی سبب ہے اور علی بن ابی طالبؓ کی طرف سے اس امر کا اعتراض کیا ہے کہ خداوند عالم نے ولایت کو اپنی ذات اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور رکوع میں رکوع سے واسطہ نہیں دیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولایت کے سوا کوئی اور جو غیر حضرت علیؓ کی ولایت بھی اللہ اور رسول کی ولایت کی راہ میں رکوع ہے لہٰذا اس کا مطلب بھی لائق ہی ہے۔

حضرت علیؓ علیہ السلام کے صحابہ کے بارے میں دعا کی ایک قولِ فرست ہے۔ آپ علم و

علم، شہادت و شہرت، مہلت و مہلت، فصاحت و بلاغت، فہم و تقویٰ، سیاست، ہمد اور اسلام میں سبقت و پیرو کے اعتبار سے تمام صحابہ کرام میں افضل ہیں اور چونکہ افضل پر میرا نسل کو مقدم رہا۔ عطا فرماتا ہے لہذا آپ سب پر مقدم ہیں۔

حضرت علیؑ کے علم و دانش کے بارے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارشاد فرمایا: **افضاکم علی یعنی تم لوگوں میں سب سے بہتر بیعت کرے والے علی ہیں۔** ”اور

انا مہدیۃ العلم و علی بابہا فمن اراد المہدیۃ فلیاب الساب

یعنی ”میں شرع علم ہوں اور علی اس کا دروازہ ہیں پس جو شرعیات حاصل کرنا چاہے وہ دروازے سے“۔

صحابہ کرام اکثراً بیشتر حضرت علیؑ کی طرف رجوع کرتے تھے لیکن حضرت ابی نے کبھی ہی صحابی کی طرف رجوع نہیں کیا۔ حدیث طہسین بھی حضرت علیؑ اور آپ کی ولادت کے سب سے زیادہ عام ہونے کی بین دلیل ہے۔ آپ قوت مدنی اور دہکوت میں بھی تمام صحابہ کرام میں ممتاز تھے۔ شہادت دیکھتے تھے۔ آپ نے کئی ایک نہیں خیروں کی پیش گوئی بھی فرمائی۔ مثلاً آپ نے سید اہل بیت اور حضرت امام حسین علیہ السلام کی شہادت کی پیش گوئی فرمائی اور مسلمانوں میں ہونے والے فتنات کی باطنی خبر دی۔ آپ ہمیشہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام اہم و نام نہان باتوں میں پرورش پائی۔ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ علم و علم سے وہ علم حاصل کیا ہے، کسی دوسرے کے لئے میں نہیں آئے۔

حضرت علیؑ میدان کار و بار کے عظیم ترین مشورہ ہیں اور آپ کی مہارتی اور فصاحت و بلاغت میں مثال ہے۔ عزائم و درجہ۔ انصاف اور زمین کے واقعات آپ کی علم مہارت اور فصاحت کے نام ہیں۔ آپ سب سے کبھی بھی میدان جنگ میں پیش نہیں دیکھائی اور کوئی جہاد سے تیار نہ ہوا۔ کار جنگجو میں آپ کے مقابلے میں نہیں تھکے۔ آپ کا اسم مبارک داؤد بنی اور خدا کا نام اور اس کے واسطے سے

اگر حوائی کہ مدد دوم پر دشمن شہد

کے ہر فتح خود علم علی ابی علی غلب

حکام امیر علیہ السلام کی حکومت میں برتری پر آیت یوسفون بالند و شہد ہے۔ آپ نے اپنے نفس پر سال کو ترجیح دی، چنانچہ خود بھوکے رہے اور کھانا سائیں کو دے دیا۔ آپ نے اپنے ہاتھ کی مکمل سے حاصل کردہ ایک ہزار عظام تزلو کیے اور بھی کسی سائیں کو اپنے دروازے سے باہر نہیں دیا اسی لیے معاویہ تک نے آپ کے بارے میں کہا کہ :

”اگر علیؑ کے پاس ایک کمرے میں بھوسہ اور دوسرے میں سوٹا ہوتا تو وہ سوٹے کو بھوسے سے پہلے راہ خدا میں دے دیتے۔“

آیت ہوئی ۔ سو آپ کے کسی نے محل میں کید حضرت علیؑ کا دہر و عیلت آپ کی عیلت سے واضح ہے۔ آپ سے آیا کو طلاق پاس دی گئی اور فرماتے تھے۔ ”اے زور نور سفید دیا میرے سو کسی اور کو، جو نادے۔“

آپ شب و روز نماز میں مشغول رہتے تھے یہی تک کہ آپ کی پیشانی پر زلم پڑ گیا تھا نماز اس قدر مشغول و مصراع سے پڑھتے تھے کہ ایک دفعہ قسم اطہر میں لگا ہوا ایک تیر نماز کے دوران غفلت یا کیا لیکن آپ کو خبر نہ ہوئی۔ جو دعائیں آپ سے نقل ہوئی ہیں وہ آپ کی عیلت کی کثرت کی شہاد ہیں حتیٰ کہ امام علیؑ بن حسین علیہ السلام میں کثرت عیلت کی بنا پر دین الطاہرین اور سید المرسلین کے القاب سے آپ مدبر کو ان کی عیلت کے مقابلے میں اپنی عیلت کو چھیننے لگے۔ لوگوں نے نماز شب اور نوافل پھاڑا آپ ہی سے سیکھا۔

آپ کی دعا ہے۔ حد سلوہ اور غلیل ہوتی تھی۔ آپ جو کی روٹی غول فرماتے تھے جس کے ساتھ آداب دسر کر ہوتا تھا۔

ی داس میں ہے اگر شر تو خیال ہوا : ص ۱۰

کہ خیال میں مل شیر ہے ہے ہر وقت حیدری

آپ کا اس کی سے حد سلوہ ہوا تھا چنانچہ خود اور شہد فرماتے تھے کہ میں نے اپنی قیض میں اس حد سلوہ لگے کہ انہیں پورا لگے سے شرم محسوس ہوئے تھے۔ حقائق آپ کے پاس شام کے علاوہ تمام علاقوں سے پہنچے تھے انہیں آپ یہ مل لوگوں میں تقسیم فرما دیتے تھے۔ خود آپ کا کشف اور پیام نکواریف خرا کا ہوا تھا اور جب اس سے عام شہرت فوش فرمایا تو دورے میں کوئی مل نہیں



پھوڑا۔

حضرت علیؓ صحابہ کرام میں سب سے زیادہ حلیم تھے اور ہمیشہ خود درگزر سے کام لیتے تھے کہ اپنے بدترین دشمنوں کو بھی صاف فرما دیتے تھے۔ آپ نے جنگ جمل میں مردان اور ابن دیر کو ۱۰۰ سال کر دیا۔ اسی طرح آپ نے جنگ صفین میں عمو بن عاص اور یسر بن اوطاع سے اس وقت درگزر فرمایا جبکہ آپ کو اس پر مکمل تسلط حاصل ہو چکا تھا۔ جنگ صفین میں ہی جب دیر کا گھٹا مٹا دیا گیا تو اس کے قبضے میں آیا تو اس نے آپ کے لشکر پر چلی نہ کر دیا لیکن دیر میں گھاٹ پر آپ بغیر ہو گیا تو آپ نے سکویہ کی لشکر پر چلی نہ نہیں کیا۔

آپ اپنے زمانے کے بہترین فاضل تھے اور عدل و انصاف آپ کی عظمت میں کوٹ کوٹ اٹھا ہوا تھا۔ آپ جو مل آتا اسے لوگوں میں برابر تقسیم فرماتے اور خود اس میں سے ایک فرد کے برابر حصہ دیتے۔ جب آپ کے بھائی بناب عقیل نے کچھ زیادہ طلب کیا تو آپ نے جواب میں تو کچھ ارشاد فرمایا وہ مشہور ہے۔

جناب امیر علیہ السلام کی صداقت اور بلاغت تو انہر من انہر سے ہے۔ آپ نصحاء کے امام اور باغیہ کے سردار ہیں۔ لوگوں نے کتابت اور خطابت آپ سے بھیجی۔ قریش میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صداقت و بلاغت کے طریقے آپ ہی نے بتائے۔ نوح الہام جو آپ کے ہاں ہے اور مہربان کا مجموعہ ہے آپ کے الفح اہل ہوسے کا ہی ثبوت ہے۔ حضرت علیؓ حسن خلق کے بارے میں ابن ابی الحدید فرماتے ہیں۔

”حضرت علیؓ کا حسن اخلاق، شائستگی اور تہنیم سراجی ضرب النمل، اگرچہ آپ کے وقت میں بہت کم عیب کرواتے تھے۔“

آپ کی قوت رائے و تدبیر بھی بے مثل تھی۔ یہی وجہ ہے کہ رسولِ دم نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگوں اور دیگر معاملات کی سیادت آپ کے سپرد فرماتے تھے۔ آپ ہی نے مصر، شام، یمن، ہندوستان، فارس، روم و قسطنطنیہ میں خود شریک نہ ہوں کیونکہ اگر غلطی پر ہوں، تو ثبوت اس میں فرق آئے گا۔ اسلامی سن کو ہجرت سے شروع کرنے کی رائے بھی آپ ہی نے دی۔ آپ نے حضرت عثمانؓ کو بھی نہایت مفید مشورے دیئے اور اگر وہ اس پر عمل کرتے تو دو واقعات پیش نہ آتے جو اس وقت تک

تو رنج میں منطوط ہیں اور جن کی تصریح ابن ابی الحدید نے کی ہے۔

حضرت علیؑ کا جس سیاست بھی دور روش کی طرح واضح ہے۔ آپ سے لوگوں میں بدلہ و  
مسامحہ کا قائم کیا۔ ہمیں جنگی سے قریب اور مدی سے دور کیا۔ آپ نے طامع لوگوں کی امیدوں پر پل  
بھیر دیا۔ آپ سے طاعت حلق پر اطاعت کلق کو کسی محل میں مقدم نہیں لیا اور دوسرے کئی ایسے  
سلاطین نے ہر کسی اپنی حکومت معوضہ کرنے کے لیے کبھی جیلہ بازی سے کبھ نہیں لیا۔ سب نے فرما  
پا کہ میں اور تنہا ہی ماضی۔ ہوتا تو میں عرب کا سب سے چھاک بابت دہا ہوتا۔

ابن ابی حضرت علیؑ نے سب سے پہلے ایمان لانے کے مسئلے کا حلق ہے۔ انما رویت اس  
دلت پر متفق ہیں کہ آپ مہدوں میں مسلم اول ہیں۔ آپ نے دور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم کو بیعت پر ممانعت ہوئے اور میں نے یہ شہد کو اسلام قبول کیا۔ آپ نے کبھی کسی  
بت کا خدا نہیں لیا۔ آپ کے بے شمار اوصاف دو آپ کی اصلیت پر دیکھیں من مختلف باتوں میں  
مفسدہ درج ہیں۔

حضرت علیؑ کا یہ امام بنی طرح باقی میرا۔ یہی برحق اور مخصوص مس اللہ ہیں۔ حضرت علیؑ  
نے حضرت امام حسن علیہ السلام کی امامت پر اور حضرت امام حسینؑ سے صلہ لیا۔ ہمیں علیہ السلام کی  
امامت اس قائم رہی۔ میں نے بعد بر امام۔ دوسرے امام کی امامت پر جس قائم کی اور یہ بات  
شیدہ سب میں باقرا ثابت ہے۔

اور یہ چاہئے کہ نہ چکا۔ کہ وجوب نصب امام مسلمانوں کے ہمیں علم ہے اور جو ان کو امامت  
مارا کہ لا یشالی علیہ الطامس (سورۃ القمہ ۱۲۴) سے ثابت ہوتا ہے امامت ہے۔ لیکن حضرت  
شہداء نے یہ امر بھی دیکھا ہے کہ حضرت علیؑ کو ان کی اولاد کے سوا کسی نے حضرت کا دعویٰ نہیں کیا  
اور ان کی حضرت ثابت ہے اور ان کی حضرت ثابت ہے ان کی امامت بھی ثابت ہے۔ یہ چہ اند  
اشارہ کے ساتھ ہی مصدور میں لفظ ان کے سوا کوئی امام بھی نہیں ہو سکتا۔

یہ تھا۔ انہما موصوف میں اللہ ہوتا ہی ایک اولیت ہوئی سے بھی ثابت ہے مثلاً رسول کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور شہداء فرماتے:

اس تارک فیکم الثقلیں کتاب اللہ و عمرتی اہل بیہما و اہلہما اور یستقر قاحتی

یروا علی العوض فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنها فتهلكوا ولا تملوهم فانهم اعلم بمعكم

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسین علیہ السلام کے متعلق فرمایا: "میرا یہ بیٹا امام ہے۔ امام کا فرزند امام کا بھائی اور نواموں کا باپ ہے۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میرے بعد بارہ خلفاء ہوں گے اور وہ سب کے سب قبیلہ قریش سے ہوں گے۔" یہ حدیث صحیح سند میں موجود ہے۔

فراہم نبوی ہے۔ "من مات ولم يعرف امام زمانہ مات میتة جاهلیة" یعنی "جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اپنے زمانے کے امام کو نہ پہچانتا ہو وہ جاہلیت کی موت مرنے ہے۔"

یہ حدیث اس امر پر دلیل ہے کہ ہر زمانے میں ایک امام کا ہونا ضروری ہے اور چونکہ سابقہ حدیث کی رو سے اگر کسی تبدل و بارہ ہے اور اس تبدل کا اطلاق دوسرے قریشی مسلمان پر نہیں ہوتا لہذا اگر ائمہ عشر کی اہمیت ثابت ہے۔

سیرت ائمہ کا مطالعہ کرتے وقت اس سے یہ بات پوشیدہ نہیں کہ تمام ائمہ علیہم السلام اپنے اپنے زمانے میں صفات علیہ و آلہ کے اعتبار سے یکساں رہے۔ وہ علم، عبادت، سخاوت، رہم، تقویٰ، قوت، دانے اور بصیرت وغیرہ میں سب سے افضل تھے۔ انہوں نے اپنی علوم ایجاد فرمائے اور ان کے اصحاب سے ان سے اہل کردہ روایات کی مدد سے چھ ہزار سے زائد کتابیں تصنیف کیں۔ ان میں سے چار سو کتابیں مشہور ہوئیں جن میں اصول اور حماۃ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ صرف ابی بن قعب نے حضرت امام باقر علیہ السلام سے تیس ہزار احادیث نقل کی ہیں۔ اس میں دواۓ حضرت امام علی رضا علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھے کہتے ہیں کہ میں نے مسجد کوفہ میں نو سو شیوخ سے ملاقات کی جس میں سے ہر ایک کتاب تھا کہ مجھ سے یہ حدیث حضرت جعفر بن محمد سے بیان فرمائی ہے۔

اس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اگر ائمہ عشر علیہم السلام کے اصل اور امام برحق ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

## معاد

مہم کے فنا ہو جانے کے بعد انہی اجسام کے دوبارہ وجود میں آنے کو معلوم کئے ہیں۔ قیامت میں خداوند عالم اجسام کو دوبارہ زندہ کرے گا تاکہ نیکوکاروں کو جس کی جزا اور بدکاروں کو اس کی سزا دی جائے۔

خداوند عالم نے بندوں پر شرعی تکلیف و عذاب کی جس اور انہیں لازم و نوبت کا بدلہ دیا ہے۔ اس نے طاقت پر ثواب اور عاقبت پر عذاب کا وعدہ فرمایا ہے۔ دیا میں ہے "ما رسلنا من قبلك الا بالحق" انصاف میں جو پاتا اور معلوم ہوتا ہے اس سے ایسے کند کرتا ہے جس کی سزا اب اس بدن میں نہیں ملتی۔ اسی طرح طاقت کا ثواب اور بدیہی اس دنیا میں حاصل نہیں ہوتی لہذا اگر خدا کا کوئی ایستہام نہ ہو تو تکلیف محبت قرار دیتی۔ اور ظلم کی جہل اختیار کر لیتی ہے کیونکہ خداوند عالم نے تکلیف دینا ظلم ہے۔ مادہ اریں اس صورت میں خداوند عالم کی وعدہ بدلی لازم قاتی ہے حالانکہ اس ذات مقدس سے نہ ہی ظلم اور وعدہ بدلی ممکن ہے۔ اور اس کا کوئی اصل محبت ہے۔ لہذا عکس انہی کا قصاصی ہے۔ جسے کہ یہاں دنیا میں وہ لوگوں کو محسوس کیا جائے تاکہ ظالم سے مظلوم کا حق لیا جائے اور نیکوکاروں کو اس نے اچھے اعمال کی جزا اور بدکاروں کو اس کے افعال شیعہ کی سزا دی ہے۔ اس دن کو یوم ثواب و عذاب الدین کہتے ہیں اور قیامت کے دنوں سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ دن کب آئے گا اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

قیامت کے رخنہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ خداوند عالم نے انسان میں طاقت اور نبی کی خاصیت و صفت فرمائی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ طاقت واقعی ایسا صفتی چیز ہے اگر طاقت کا کوئی وجود نہ ہو تو اسلئے اس میں اس کا احساس پیدا کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ اس صورت میں انسان فکر و تدبیر سے بے پروا ہوجائیے طرح کھائی کر چلا جاتا اور بالآخر مرجاتا۔ ایسے اس کی لہجہ مقصد و مدد کی بات قرار پائی اور نقد خلقنا الانسان من احسن تقویم ایہ الامثل فعل لہذا ہر

چونکہ خدا نے وفادار تائید اور بے مقصد فعل سے پاک و پاکیزہ ہے لہذا ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کا برپا ہونا تخلیق اسان کے مقصد کی تکمیل کے لیے لازمی ہے۔

اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ کیا گل سڑ کر خاک اور نیست و نابود شدہ اسان اصنام کا اسی اصل شکل، صورت میں دوبارہ وجود پذیر ہونا ممکن ہے؟ اس کا جواب بالکل واضح ہے کہ چونکہ خداوند عالم ہر چیز پر قادر ہے لہذا اس کا اسان کو وجود علیٰ ہذا میں ممکن ہے چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے کہ :

وَصَرَبَ لَنَا مِثْلًا وَمِثْلًا خَلَقَ قَالَ مِمَّنْ يَخْلُقُ الْمَطَامِ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يَعْبُدُهَا النَّاسُ اِنْ شَاءَ اُولَ اُولَ مَرَّةً وَهِيَ بَعْدَ خَلْقِ عَلِيمٍ (سورۃ یحییٰ : ۷۸ - ۷۹)۔

”یہی ہماری نسبت ہاتھیں بنانے لگا اور اپنی خلقت کی حالت کو ہمیں کیا اور کہنے لگا کہ جب یہ پڑیاں گل سڑ کر خاک ہو جائیں گی تو پھر بعد کون دوبارہ ردہ کر سکتا ہے۔ اسے رسوں کہہ دو کہ وہی خداوند ردہ کرے گا جس سے اب تم کچھ نہ تھے تمہیں پہلی مرتبہ ردہ کر سکیا۔ وہ ہر طرح کی یہ نش سے واقف ہے۔“

قیامت پر ایمان رکھنا ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے اور دنیا و آخرت کی سعادت و نجات بھی ہے کیونکہ یہ عقیدہ رہنے والا گناہوں سے باز رہنے کی کوشش کرنا ہے اور اطاعت و طاعت و نیک ہونا۔ اس سے دوسروں و انصاف کی راہ پر چلنا ہے وہ سب کے حقوق کی حمایت کرنا ہے۔ اخلاقِ نیکہ سے متصف ہونا ہے ظلم کے ذریعے نیک کے حصول کی کوشش کرنا ہے اور حق و انصاف کے اس کو راسخ سے پاک رکھنا ہے۔

یہ بات قرآن مجید کی متعدد آیات سے ثابت ہے مثلاً آیات اور شواہد دین کے اقوال سے واضح اور دین محمدی کی ضروریات میں سے ہے کہ جس طرح قیامت پر ایمان رکھنا ضروری ہے اسی طرح ان تمام باتوں کا ماننا بھی لازم ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آیات حد از حد اور قیامت کے مسئلے میں یہاں فرمائی ہیں مثلاً حسب قبر اعلیٰ ہوس کا ہاتھ میں آنا۔ اس سے ان کا ہاتھ کرنا حساب عشر صدقہ میراں، شفاعت، دست، حوس، جسم و میرہ لوں سب مزار کی سبیل متعلقہ دینی کتابوں میں درج ہے۔

## علم دین کی اہمیت

بسم اللہ الرحمن الرحیم (والعصر) انا الانسان لحن صر الا الین اموا  
ومموا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر (سورة العصر)

”قسم ہے عصر کی کہ انسان گناہوں میں پے کر وہ لوگ جو ایمان لائے اور ایمان پر قائم رہے اور ایک روز مرگ کو حق اور صبر کی وصیت کرتے رہے۔“

اگرچہ یہ حق ہے کہ خداوند عالم نے اس عینک انسانی کو کسی عرصہ دہانت نہ پیش نظر  
انجام دیا ہے اور اسلئے چونکہ عالم علی کی اشرف مخلوقات میں سے ہے اس لئے اس کی خلقت کی بھی  
کوئی غرض ضرور ہے اور وہ عرصہ انسان کے لئے کوئی معجزہ بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ معجزہ عام مخلوق  
مقتان ہی سے صادر ہو سکتا ہے اور خداوند عالم اس چیزوں سے بالاتر ہے لہذا وہ عرصہ کوئی معجزہ نہ ہو  
چاہئے نیز یہ عرصہ خداوند عالم کی طرف ماند نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ ذات قدس تمام افراد سے مستغنی  
ہے۔ لہذا یہ حال تحقیق مخلوقات کی یہ عرصہ بدوں کی طرف ماند ہو گی اور چونکہ ہند معمولی چیزوں کے  
مادی حقیقی خواص ہیں ہر شے اس لئے تحقیق مخلوقات کی عرصہ ہی بھی نہیں ہو سکتی اور  
چونکہ یہ عرصہ تمام مصادیق سے عظیم تر اور تمام نعمتوں سے نہیں تر ہے لہذا اس کا حصول ہر ایک کی  
سرس میں نہیں ہے بلکہ وہی اسے حاصل کر سکتے ہیں جو اس کے مستحق ہوں اور کوئی شخص بغیر عمل  
کے کسی چیز کا مستحق نہیں ہو سکتا اور عمل کے لئے ضروری ہے کہ وہ علم خداوند عطا ہو لہذا علم خدا کی  
ہمیں اب سے زیادہ ضرورت ہے (مسلم للاصول)۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ”علم دین حاصل کرنے“ صحبت پر صبر کرنے اور معاش  
میں بیان دہی اختیار کرنے میں کمال تمام ہے۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے جابر سے فرمایا "اے جابر! کیا صرف یہ کہنا کہ ہم اہل بیت سے محبت رکھتے ہیں دعویٰ شیعہ کے لیے کافی ہے؟" خدا کی قسم جب تک کوئی شخص اللہ سے نہ ڈرے اور اس کی اطاعت نہ کرے ہمارا شیعہ نہیں ہو سکتا اور اے جابر یہ قاضی و شفع، اوائے امانت، کثرت ذکر خدا، روزه، نماز، والدین سے نیکی، مساکین، یتیموں، مسکینوں، مقروصوں اور یتیموں سے حسن سلوک، قول میں صداقت، قرآن کی تلاوت، لوگوں کے بارے میں نیکی کے سوا کچھ نہ کہے اور اپنے قبول کی چیز میں ایمن ہونے کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

جابر نے کہا "یا رسول اللہ! اس زمانے میں جیسا آدمی تو کوئی نظر نہیں آتا۔" آپ نے فرمایا "اے جابر! مہربان بلا تم کو مذہب حق سے نہ ہٹائیں۔ کیا ایک شخص کے سینے پر کھانا کافی ہے کہ میں علیؑ کو دوست رکھتا ہوں اور رسولؐ علیؑ سے بہتر ہیں؟ اگر اس کے بعد رسولؐ کی سیرت کی پیروی نہ کرے اور حق کی سنت پر عمل نہ کرے تو حضرت کی محبت اسے کچھ فائدہ دے گی۔ اللہ سے ڈر اور صحیح عمل کرنا جو پیش خدا نہیں ہو۔ کسی شخص اور خدا کے درمیان قربت نہیں ہے خدا کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب و مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے اور خدا اس کی زیادہ اطاعت کرنے والا ہے۔"

اے جابر! اطاعت کے بغیر کوئی خدا کا مقرب نہیں ہو سکتا۔ اس کے بغیر اس کا ہمارے ساتھ ہونا بھی ہمیں برداشت نہیں اور نہ خدا پر کوئی جھٹ ہے۔ جو اللہ کا مطیع ہے وہ ہمارا دوست ہے جو اللہ کا منکر ہے وہ ہمارا دشمن ہے۔ عمل اور پرہیزگاری کے بغیر ہماری ولایت کو کوئی نہیں دے سکتا" (اصول کافی جلد نمبر ۲ صفحہ ۷۷ حدیث ۴)

حضرت امام جعفر صادقؑ نے فرمایا "سب خدا کسی بندے سے علی کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے علم دین عطا کرتا ہے۔" (اصول کافی جلد نمبر ۲ صفحہ ۷۷ حدیث ۴)

حضرت امام جعفر صادقؑ نے فرمایا "میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ میرے اصحاب کے رسول پر لوڑے مارے جائیں تاکہ وہ علم دین حاصل کریں۔" (اصول کافی جلد ۲ صفحہ ۳۱ حدیث ۸)

حضرت امام جعفر صادقؑ نے فرمایا "طالب دہام کے بارے میں ایک بچے شخص سے ایک حدیث سن لیا دنیا کے تمام سونے چاندی سے بہتر ہے۔" (الحاکم)۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے کسی نے عرض کیا کہ میرا ایک لڑکا ہے اور میں خوش رکھتا ہوں کہ وہ آپ سے حلال، حرام کے بارے میں پوچھے اور جس چیز کی ضرورت ہے وہ دے دے۔ پوچھے آپ سے فرمایا۔ ”کیا لوگوں سے حرام اور حلال سے بہتر بھی کسی چیز کے بارے میں پوچھنا ہے؟“ (اکس)

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ”تمہارے اوپر علم دین حاصل کرنا لازم ہے اور تم بدعت سے بچو کیونکہ وہ علم دین حاصل نہیں کرتے۔ تم ان میں سے یہ دو دے دو۔ اور بدعت سے بچو۔“

روایت بتاتا ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ مجھے ان فراموشی کے بارے میں بتا دیجئے جو بندوں پر واجب ہیں آپ نے فرمایا۔ ”لا انا ولا انت محمد رسول اللہ محمد کی گواہی تمہارے پاس ہے۔ رکعت کی گواہی۔ حج، رخصت کے دو۔ اور ولایت ہے جو غصہ ان راس پر عمل کرتا ہے۔“ (برایں سے بار رہتا ہے نیکوں کو اختیار کرتا ہے اور ہر شے درجہ سے بہتر رہتا ہے وہ داخل جنت ہو گا۔) (امامہ والخاص)

نبی اسلام امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ سے فرمایا۔ ”تیری پرہیزگاری اور دین میں کوشش سچ بات کہنا امانت ہو کر آئی جس غلطی سے بچنی اور۔ صرف وہی سے بچنا آپ عمل سے لوگوں و دین کی طرف دعوت دینا اپنے اوپر لازم ہے۔ اپنے آخر کے لیے زینت ہے اور ان کے لیے باعث تک۔ ہو۔ اپنے رکوہ اور بخود کو طول دے۔ جب تم اسیں طول دیجے اور تو شیطان تمہارے پیچھے سے لٹا ہے۔“ (اسے اس نے اطاعت کی اور میں نے باقری کی اس نے عہد دیا اور میں نے عہد سے انکار کیا۔) (اصول کمال ص ۶۳ صفحہ ۷۷ حدیث ۱۹)

جو شخص بیکو پسند اور بدی کو پسند کرنا ہے وہ سوچتا ہے اور اگر کوئی شخص بدی کا مرتکب ہوتا ہے اور بعد میں سے رجعت دیتی ہے تو یہ توبہ ہے اور توبہ کرنے والا شفاعت اور سعادت کا مستحق ہے اور جو شخص بدی کو پسند نہیں کرتا وہ سوچتا ہے کہ اور جب وہ سوچتا نہیں ہے تو پھر وہ مستحق شفاعت بھی نہیں ہے۔

یہاں بصیرت سے کہ میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی شہادت پر ایمان عہدہ کے پاس نصرت



کے لئے گیا تو وہ رو میں اس کے رونے پر جس بھی رویا۔ پھر انہوں نے کہا "اے ابو محمد اگر تو نے ابو عبد اللہ کی شہادت کے موقع پر انہیں دیکھا ہوتا تو تو ایک عجیب چیز دیکھتا کہ انہوں نے اپنی آنکھیں کھولیں اور فرمایا میرے تمام اقا رب کو جمع کرو۔ چنانچہ ہم نے سب کو جمع کیا تو اس کی طرف نگاہ کر کے فرمایا "تمہاری شفاعت نماز میں غلطی کرنے والے کو میں پیچھے کی۔" (وسائل ۱: ۱۱۱ جلد ۲ صفحہ ۱۷۷)۔

## تقلید

بسم اللہ الرحمن الرحیم ، الحمد لله رب العالمین ، والصلوة والسلام علی اشرف  
الانبیاء والمرسلین محمد وآلہ الطیبین الطاہرین ، واللہ اعلم بالصواب علیٰ اعدائہم  
اجمعین من الآن الی قیام یوم الدین ○

حضرت امام حسنؑ عسکری کا ارشاد ہے :

"عوام کے بچے ضروری ہے کہ فقہائین احکام شریعت کو تفصیل و تحقیق کے ساتھ چارے والوں  
میں سے جو شخص ، پے دیں کی حفاظت کرنے والا ہو اپنی نفسی فراغت کا تعلق نہ ہو اور اپنے خدا اور  
رسؐ کا فراموشوار ہو اس کی تقلید کریں۔"

امام زکات حضرت بخت علیہ السلام کا فرمایا ہے :

"زمانہ بیت گہری میں پیش آنے والے حالات کے سلسلے میں ہماری حدیثوں کو بیان کرنے  
وے علماء کی طرف رجوع کرو کیونکہ وہ میری طرف سے تم پر حجت ہیں اور میں اللہ کی جانب سے آپ  
پر حجت ہوں۔"

مندرجہ بالا احادیث مبارکہ کے پیش نظر ان تمام لوگوں پر جو درجہ اجتہاد پر قادر ہیں جن میں جامع  
الشریعت مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے اس کے بغیر اس کی عبادات اور ایسے تمام اہل جس میں تقلید  
ضروری ہے باطل ہوں گے۔

شریعت کے فردی احکام قاعدوں کو تفصیلی دیکھوں سے چارے کا ہم اجتہاد ہے اور مجتہد کے بتائے  
ہوئے حکم کو بغیر دلیل کے جاننا اور بغیر عمل مقدم کرنا تقلید ہے۔ جو شخص رجحان اجتہاد حاصل کر چکا  
ہو اس کیلئے تقلید حارہ میں اور جو خود مجتہد نہ ہو اس پر تقلید واجب ہے۔ اجتہاد اور تقلید کے علاوہ

ایک تیسری صورت بھی ممکن ہے یعنی احتیاط پر عمل کیا جائے لیکن یہ ہر ایک کے اس کی بات نہیں۔ احتیاط پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو اعتدالی مسائل میں تمام مجتہدین کے احکام۔۔۔ پوری طرح باہر ہو اور ایسا طریقہ عمل اختیار کر سکے جس میں کمال جامعیت اپنی حامل ہو۔ ظاہر ہے۔۔۔ یہ کام بھی تقریباً اجتہاد ہی کی طرح دشوار اور مشکل ہے پس دینی صورتیں باقی رہ جاتی ہیں جیسی ایسا اجتہاد اور دوسری تقلید۔

## احکام تقلید

ہر مسئلہ کے لیے لازم ہے کہ وہ اصول دین پر رہائے دلیل اعتقاد رکھتے ہو۔ اصول دین میں تقلید نہیں کر سکتا یعنی دلیل و ریافت کیے بغیر کسی کی کسی ہوئی بات کو قبول کرنا جائز نہیں۔ تاہم جہاں تک احکام دین کا تعلق ہے ضروری اور قطعی امور کے علاوہ جو مسائل پیدا ہو سکتے ہیں کسی شخص کے لیے ان سے عہدہ برآ ہونے کی نین صورتیں ہیں۔

مسئلہ ۱ : اگر مجتہد ہو تو رہائے دلیل ملے کرے کہ، یہ نظر سیکے کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟

مسئلہ ۲ : مجتہد کی تقلید کرے یعنی دلیل طلب کیے بغیر اس کے فتوے پر عمل کرے۔

مسئلہ ۳ : اگر وہ احتیاط اپنا فریضہ ہوں اور کرے کہ ات یقین ہو جائے کہ اس نے اپنی رسم دینی پوری کر دی ہے مثلاً اگر چند مجتہد کسی عمل کو حرام قرار دیں اور چند، مردوں کا کہنا ہو کہ حرام نہیں ہے تو اس عمل سے باز رہے اور اگر کسی عمل کو بعض مجتہد واجب اور بعض مستحب گردانیں تو اسے بجا لائے۔ لہذا جو اشخاص۔۔۔ تو مجتہد ہوں اور۔۔۔ ہی احتیاط پر عمل پیرا ہو سکیں اس کے لیے واجب ہے کہ مجتہد کی تقلید کریں۔

مسئلہ ۴ : احکام دین کے بارے میں تقلید کا مطلب یہ ہے کہ کسی مجتہد کے فتویٰ پر عمل کیا جائے۔ ضروری ہے کہ جس مجتہد کی تقلید کی جائے وہ مرد۔۔۔ بالغ، عاقل، شیعہ، اثنا عشری، حلال رادہ، زندقہ اور عاصی ہو۔ حلال وہ شخص ہے جو اس تمام اہل کو بجا لائے جو اس پر واجب ہیں اور اس باتوں کو ترک

کر دے گا۔ اس پر حرام ہیں۔ اور اس کے دل میں ایسا پند اور سولہ خوف خدا اس طرح رائج ہو جو کہ اس کو نیکیوں پر اکٹائے اور برائیوں سے دور رکھے۔ عادل ہونے کی نشانی یہ ہے کہ وہ بظاہر ایک ایسا شخص ہو اور اگر اس کے اہل عہدہ یا مسایوں یا من لوگوں سے اس کے بارے میں دریافت کیا جائے تو اس سے سبیل دور رکھتے ہوں تو وہ اس کی اچھائی کی تصدیق کریں۔

اگر درویش مسائل کے بارے میں مجملہ معلوم ہو کہ مجتہدین کے فتوے ان کے متعلق ایک دوسرے سے مختلف ہیں تو ضروری ہے کہ اس مجتہد کی تقلید کی جائے جو اہم ہو یعنی اپنے زمانے کے اہل علم مجتہدوں کے مقابلے میں احکام الہی کو سمجھنے کی بہتر صلاحیت رکھتا ہو۔

مسئلہ ۵ : مجتہد اور اہم کی پہلی تین طریقوں سے ہو سکتی ہے۔ اول یہ کہ ایک شخص خود صاحب علم ہو اور مجتہد اور اہم کو پہچاننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ دوم یہ کہ وہ اشخاص جو عالم اور عادل ہوں اور مجتہد اور اہم پہچاننے کا ملکہ رکھتے ہوں کسی کے مجتہد یا اہم ہونے کی تصدیق کریں بشرطیکہ وہ اور عالم اور عادل اشخاص ان کی تردید نہ کریں اور بظاہر کسی کا مجتہد یا اہم ہونا ایک عقل احمد شخص کے قوس سے بھی ثابت ہو جائے۔ سوم یہ کہ کچھ اہل علم جو مجتہد اور اہم کو پہچاننے کی صلاحیت رکھتے ہوں کسی کے مجتہد یا اہم ہونے کی تصدیق کریں اور ان کی تصدیق سے انہیں مطمئن ہو جائے۔

مسئلہ ۶ : اگر مجتہدوں کے فتوے مختلف ہونے کا مجملہ معلوم ہو اور اہل کائنات کو ناہمی شکل ہو تو احتیاط کے مطابق عمل کرنا ضروری ہے اور اگر احتیاط ممکن نہ ہو تو اس شخص کی تقلید لازم ہے جس کے بارے میں اہم ہونے کا گمبھ ہو بلکہ اگر ضعیف سا احتمال بھی اس امر کا ہو کہ ایک شخص اہم ہے اور دوسرا اس کے مقابلے میں اہم نہیں ہے تو اس کی تقلید کرنی چاہئے۔

مسئلہ ۷ : کسی مسئلہ کا فتویٰ حاصل کرنے کے چار طریقے ہیں۔ اول خود مجتہد سے (اس کا فتویٰ) سنا، دوم اپنے عادل اشخاص سے سنا جو مجتہد کا فتویٰ بیان کریں۔ سوم مجتہد کا فتویٰ کسی ایسے شخص سے سنا جس سے قویٰ پر اطمینان ہو اور چہارم اس فتویٰ کا مجتہد کی مسائل کے بارے میں تحریر کردہ کتاب میں پڑھنا بشرطیکہ اس کتاب کے درست ہونے کے بارے میں اطمینان ہو۔

مسئلہ ۸ : جب تک اصل کو یہ نہیں ہو جائے کہ مجتہد کا فتویٰ تبدیل ہو چکا ہے وہ کتاب میں لکھے ہوئے فتویٰ پر عمل کر سکتا ہے اور اگر فتویٰ کے بدلے جانے کا احتمال ہو تو پہلی تین ضروری

نہیں۔

مسئلہ ۹ : اگر مجتہد اعظم کوئی فتویٰ دے تو اس کا مقلد اس مسئلے کے بارے میں کسی دوسرے مجتہد کے فتویٰ پر عمل نہیں کر سکتا تاہم اگر وہ (یعنی مجتہد اعظم) فتویٰ نہ دے بلکہ یہ فرمائے کہ اعتقاد اس میں ہے کہ یوں عمل کیا جائے مثلاً یہ فرمائے کہ اعتقاد اس میں ہے کہ نماز کی پُلی اور دوسری رکعت میں سورہ حمد کے بعد ایک اور پوری سورۃ پڑھے تو مقلد کو چاہئے کہ یا تو اس اعتقاد پر (یعنی اعتقاد واجب کئے ہیں) عمل کرے۔ یا کسی ایسے دوسرے مجتہد کے فتویٰ پر عمل کرے جس کی تقلید حائر ہو۔ پس اگر وہ (یعنی دوسرا مجتہد) فقط سورہ حمد کو کافی سمجھتا ہو تو دوسرا سورہ ترک کیا جا سکتا ہے۔ اگر مجتہد اعظم کسی مسئلے کے بارے میں یہ فرمائے کہ کل اہل ذمہ عمل اشکال ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۰ : اگر مجتہد اعظم کسی مسئلے کے بارے میں فتویٰ دینے کے بعد یا اس سے پہلے اعتقاد ترک مثلاً یہ فرمائے کہ بحسب برتن ایسے پہلی میں جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو ایک مرتبہ دھوئے سے پاک ہو جاتا ہے اگرچہ اعتقاد اس میں ہے کہ نہیں مرتبہ دھوئے تو مقلد اس امر کا ہمارا ہے کہ اعتقاد کو ترک کر دے۔ اس قسم کی اعتقاد کو اعتقاد مستحب کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۱ : اگر مرجع تقلید فوت ہو جائے تو اس کے متقدم پر واجب ہے کہ فوراً مجدد اعظم کی تقلید کرے خواہ وہ مجتہد مرہ مجتہد کے علم میں برابر ہو یا کم ہو یا زیادہ ہو۔

مسئلہ ۱۲ : جس مسائل سے انفل کو عموماً ملتا پڑتا ہے اس کا یاد کر لینا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۳ : اگر کسی شخص کو کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس کا حکم دے معلوم نہ ہو تو لازم ہے کہ اعتقاد کرے یا اس شرانکہ کے مطابق تقلید کرے جس کا ذکر فوراً آچکا ہے لیکن اگر اسے اعظم اور جو علم کی تراء کے مختلف ہونے کا جملہ علم ہو اور معاملے کو فتویٰ کرنا اور اعتقاد پر عمل کرنا بھی ممکن نہ ہو اور اعظم تک رسائی بھی نہ ہو سکے تو غیر اعظم کی تقلید حائر ہے۔

مسئلہ ۱۴ : اگر کوئی شخص کسی مجتہد کا فتویٰ کسی دوسرے شخص کو بتائے لیکن مجتہد سے اپنا سابقہ فتویٰ بدل دیا ہو تو اس کے لئے دوسرے شخص کو فتویٰ کی تبدیلی کی اطلاع دینا ضروری نہیں۔ لیکن اگر فتویٰ بتانے کے بعد یہ محسوس ہو کہ (فتویٰ بتانے میں) غلطی ہو گئی ہے تو جہاں تک ممکن ہو اس غلطی کا

درالہ ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۵ : اگر آبی مسئلہ ایک مدت تک بعد کسی کی تھید کیے اہل بھالانا رہے لیکن بعد میں کسی مجتہد کی تھید کر سنے تو اس صورت میں اگر مجتہد اس کے گشت اہل کے بارے میں حکم لگائے کہ وہ صحیح ہیں تو وہ صحیح تصور ہوں گے ورنہ باطل شمار ہوں گے۔

## احکام طہارت

### ۱۔ مطلق اور مضاف پانی

مسئلہ ۱۶ : پانی مطلق ہوتا ہے یا مضاف مضاف پانی وہ ہوتا ہے جسے کسی چیز سے حاصل کیا جائے مثلاً زبرد کا پانی یا کاب فاعرق اس پانی کو بھی مضاف کہتے ہیں جو کسی دوسری چیز سے ملا ہوا ہو مثلاً رو پانی جو اس حد تک مٹی و مید سے ملا ہوا ہو کہ پھر اسے پانی نہ کہا جاسکے جیسے کچڑ و میوہاں کے علاوہ وہ پانی ہوتا ہے تب مطلق کہتے ہیں اور اس کی پانچ قسمیں ہیں۔ اول آب کریمنی رو پانی جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو۔ دوم آب قلیل (یعنی تھوڑا پانی) سوم جاری پانی چہلم بارش کا پانی اور چہلم کنوئیں کا پانی۔

### ۲۔ کر جتنا پانی

مسئلہ ۱۷ : اگر پانی ایک ایسے برتن کو بھر دے جس کی لمبائی چوڑائی اور گہرائی سارے تین ہاشت ہو اس کی مقدار ایک کر کے برابر سمجھی جاتی ہے۔ اسے پل کا دروں تقریباً ۳۰.۳۰ کیلو گرام ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۸ : اگر دلی بھر میں جس پر مثلاً پیشاب یا خون یا رو چیز ہو جس پر مٹی ہو جیسے کہ جس میں ایسے پانی میں گر جائے جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو اور اس کے نتیجے میں نعلت کی ہو رنگ نہ ہو اکتہ پانی میں سرائے نہ کر جائے تو پانی جس پر جائے گا لیکس اگر ایسی کوئی تبدیلی واقع نہ ہو تو جس میں رنگ نہ ہو۔

مسئلہ ۱۹ : اگر پانی کی ہو رنگ یا اکتہ جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو نعلت کے علاوہ

کسی اور چیز سے تبدیل ہو جائے تو وہ پانی نجس نہیں ہو گا۔

مسئلہ ۲۰ : اگر کوئی چیز جو میں نجس ہو مثلاً خون ایسے پانی میں گرے جس کی مقدار ایک کر زیادہ ہو اور اس کی ہو رنگ یا ذائقہ تبدیل کر دے تو اس صورت میں اگر پانی کے سب سے کثیر مقدار جس میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ایک کر سے کم ہو تو سارا پانی نجس ہو جائے گا لیکن اگر اس کی مقدار ایک کر یا اس سے زیادہ ہو تو صرف وہ حصہ نجس تصور ہو گا جس کی ہو رنگ یا ذائقہ تبدیل ہوا ہے۔

مسئلہ ۲۱ : اگر فوارے کا پانی (یعنی وہ پانی جو فرش مار کر ٹوٹنے کی شکل میں اچھلے) ایسے دوسرے پانی سے متصل ہو جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو تو فوارے کا پانی جس پانی کو پاک کر دیتا ہے لیکن اگر نجس پانی پر فوارے کے پانی کا ایک ایک قطرہ گرے۔ تو اسے پاک نہیں کرتا البتہ اگر فوارے کے سامنے کوئی چیز رکھ دی جائے جس کے نیچے میں اس کا پانی قطرہ قطرہ ہونے سے پہلے جس پانی سے متصل ہو جائے تو نجس پانی کو پاک کر دیتا ہے اور بستر یہ ہے کہ فوارے کا پانی جس پانی سے ٹکراتا ہو جائے۔

مسئلہ ۲۲ : اگر کسی نجس چیز کو ایک ایسے کس کے نیچے دھریں جو ایسے (پاک) پانی سے ملتا ہو اور جس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو اور اس چیز کی دھوئیں اس پانی سے متصل ہو جائے جس کی مقدار کر کے برابر ہو تو وہ دھوئیں پاک ہو گی بشرطیکہ اس میں نجاست لی ہو رنگ یا ذائقہ پیدا نہ ہو اور نہ ہی اس میں مین نجاست کی مہرش ہو۔

مسئلہ ۲۳ : اگر آب کر (یعنی وہ پانی جس کی کم از کم مقدار کر ہو) کا پچھلے حصہ جم کر رہ جائے اور وہ حصہ پانی کی شکل میں باقی رہے اس کی مقدار ایک کر سے کم ہو تو دس کوئی نجاست اس پانی کو چھوئے گی وہ نجس ہو جائے گا۔ اور پانی پچھلے پر جو باقی ہے گا وہ بھی نجس ہو گا۔

مسئلہ ۲۴ : اگر پانی کی مقدار ایک کر کے برابر ہو اور بعد میں ٹپک ہو۔ تو اب بھی کر کے برابر ہے یا نہیں تو اس کی حیثیت ایک کر پانی کی ہو گی یعنی وہ نجاست کو بھی پاک کرے گا اور نجاست کے اتصال سے جس بھی نہیں ہو گا۔ اس کے برعکس جو پانی ایک کر سے کم تھا اگر اس سے متعلق ٹپک ہو کہ اب اس کی مقدار ایک کر کے برابر ہو گئی ہے یا نہیں تو اسے ایک کر سے کم ہی سمجھیں

جائے گا۔

مسئلہ ۲۵ : پانی کا ایک کر کے برابر ہونا دو طریقوں سے ثابت ہو سکتا ہے۔ اول یہ کہ انسان کو خواہ اس بارے میں یقین ہو اور دوم یہ کہ دو غول مرد اس بارے میں خریدیں کہ پانی کی مقدار ایک کر کے برابر ہے بلکہ ایک مرد غول یا کسی قلیل ائمہ شخص کا کتا بھی کھلی ہے۔

### ۳۔ قلیل پانی

مسئلہ ۲۶ : ”ب قلیل یعنی تھوڑا پانی“ وہ پانی ہے جو زمین سے نہ ابلے اور جس کی مقدار ایک کر کے کم ہو۔

مسئلہ ۲۷ : جب آب قلیل کسی جس چیز پر گرے یا کوئی جس چیز اس پر تن کرے تو پانی نہیں ہو جائے گا۔ البتہ اگر پانی جس چیز پر رود سے گرے تو اس کا پتہ صاف اس جس چیز سے مل جائے گا جس ہو جائے گا لیکن پانی پاک ہو گا۔

مسئلہ ۲۸ : جو آب قلیل کسی چیز پر زمین صحت رود کرنے کے لیے ڈالا جائے وہ نجاست سے پاک ہو جائے گا۔ البتہ اس پر آتا ہے لیکن وہ آب قلیل جو زمین نجاست کے آگ ہو جائے کے بعد جس چیز کو پاک کرنے کے لیے اس پر ڈالا جائے اس سے نہ اس ہو جائے کے بعد وہ بھی جس ہو گا۔

مسئلہ ۲۹ : اس پانی سے پیشاب یا پاؤں کے خارج ہونے کے مخالفت دھوئے پانی وہ کرنے والا پانی جس سے لیکن عورت“ جسم پر وہ جاب والے قہرات اور رطوبت پاک ہے۔

### ۴۔ جاری پانی

جاری پانی وہ ہے جو زمین سے ابلے اور بہتا ہو بشرطیکہ اس کے پیچھے کم از کم ایک کر کے مقدار پانی بہتہ ذخیرہ رہے۔ مثلاً چشمے کا پانی یا کاری کا پانی۔

مسئلہ ۳۰ : اگر نجاست جاری پانی سے آئے تو اس کی اتنی مقدار جس کی بڑھیک یا زائفتہ نجاست کی وجہ سے بدل جائے نجس ہے۔ البتہ اس پانی کا وہ حصہ جو چشمے سے متعلق ہو پاک ہے خواہ اس کی مقدار کر کے کم نہ کیوں نہ ہو ندی کی دوسری طرف کا پانی اگر ایک کر بہتا ہو یا اس پانی کے



دو پے جس میں کوئی تبدیلی ہو (رنگ یا دانے کی) واقع نہیں ہوتی جیسے کی طرف سے پانی ملا ہو اور تو پاک ہے ورنہ غصہ ہے۔

مسئلہ ۳۱ : اگر کسی جیسے کا پانی جاری نہ ہو لیکن صورت یہ ہو کہ اس میں سے پانی نکل لیں تو وہ پانی کا پانی اہل پڑا ہو تو وہ بھی جاری پانی کے حکم میں آتا ہے لیکن اگر نجاست اس سے نکلے تو جب تک اس نجاست کی وجہ سے اس کی جو رنگ یا دانہ بدل نہ جائے پاک ہے۔

مسئلہ ۳۲ : مردی یا عورت کے کپڑے کا پانی جو ساکس ہو اور جاری پانی سے متصل ہو اس وقت تاہم جس میں ہو تا جب تک کسی نجاست کے آٹنے کی وجہ سے اس کی جو رنگ یا دانہ تبدیل نہ ہو جائے۔

مسئلہ ۳۳ : اگر ایک ایسا پیشہ ہو مثلاً کے طور پر سردی میں اہل پڑا ہو اس سردی درگزی (یہ دونوں لفظی محسوس ہوتی ہے) میں اس کا جوش ختم ہو جاتا ہو تو وہ اسی وقت جاری پانی کے حکم میں آئے گا جب اس کا پانی اہل پڑا ہو۔

مسئلہ ۳۴ : اگر کسی مہم کے چوبچے کا پانی ایک کر سے کم ہو لیکن وہ پانی نہ ایک ایسے دھیرے سے متصل ہو جس کا پانی حوض کے پانی سے مل کر ایک کر بن جاتا ہو تو جب تک نجاست کے مل جانے سے اس کی جو رنگ اور دانہ تبدیل نہ ہو جائے وہ غصہ نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۳۵ : حمام اور عمارت کے گندوں کا پانی جو فوٹیوں اور شاور کے ذریعے بہتا ہے اگر حوض کے پانی سے مل کر جو جن گندوں سے متصل ہو ایک کر کے برابر ہو جائے تو گندوں کا پانی بھی اس کے برابر پانی کے حکم میں شامل ہو گا۔

مسئلہ ۳۶ : جو پانی زمین پر بہ رہا ہو لیکن زمین سے نہ لڑتا ہو اگر وہ ایک کر سے کم ہو اور اس میں نجاست مل جائے تو وہ غصہ ہو جائے گا لیکن اگر وہ پانی تیزی سے بہ رہا ہو اور مثلاً کے طور پر اگر نجاست اس کے نچلے حصے کو گچے تو اس کا اوپر والا حصہ غصہ نہیں ہو گا۔

۵۔ بارش کا پانی

مسئلہ ۳۷ : جو چیز جس ہو اور زمین نجاست اس میں نہ ہو اس پر متصل مل جائے ہو گا۔

پاک ہو جاتی ہے اور فرق اور لٹائی وغیرہ کا پھوٹا بھی ضروری نہیں ہے۔ لیکن بارش کے دو قسم نظر آتے ہیں بلکہ تین بارش لادی ہے کہ لوگ کہیں کہ بارش ہو رہی ہے۔

مسئلہ ۳۸ : اگر بارش کا پانی میں عس پر برے اور پھر دوسرے جگہ چھینے پڑیں لیکن میں حالت میں شامل نہ ہو اور عس کی بوائٹنگ یا دانتہ بھی اس میں پیدا نہ ہو تو وہ پانی پاک ہے۔ مگر اگر بارش کا پانی عس پر سے سے چھینے پڑیں اور اس میں خون کے دانت شامل ہوں یا خون یا دانت یا دانتہ پہا ہو گیا ہو تو وہ پانی عس ہو گا۔

مسئلہ ۳۹ : اگر مٹی کی چٹائی یا جالی پست پر میں عس موجود ہو تو مٹی کے وہاں جو پانی عس پر چلا کر چٹائی پست سے نکلے یا پائے سے نکلے پاک ہے۔ لیکن اگر بارش عس پر سے عس میں آئے۔ عس ہو پانی نہ رہا ہے وہ کسی عس چیرا چھو کر آ رہا ہے تو وہ پانی عس ہو گا۔

مسئلہ ۴۰ : عس میں عس پر بارش برسی حالت پاک ہو جاتی ہے اور اگر بارش کا پانی عس پر سے نکلے اور چٹائی پست کے اس مقام پر جا پڑے تو عس میں بہ تو وہ جب بھی پاک ہو جائے گی بشرطیکہ اسی بارش ہو رہی ہو۔

مسئلہ ۴۱ : عس مٹی بارش کے ذریعے پیز کی شکل اختیار کر لے وہ پاک ہو جاتی ہے۔ بشرطیکہ اس میں عس نہ ہو۔

مسئلہ ۴۲ : اگر بارش کا پانی ایک جگہ جمع ہو جائے جو اس کی مقدار ایک راس کم ہی ہو۔ وہ عس بارش رستہ میں کوئی عس چیرا اس میں دھولی جائے اور چٹائی عس کی بوائٹنگ یا دانتہ نہیں رہے تو وہ عس چیرا پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ ۴۳ : اگر عس میں پر پچے ہوئے پاپ فرش پر بارش برتے اور اس کا پانی عس میں آئے سے نکلے تو فرش عس میں سے عس کا اور زمین بھی پاک ہو جائے گی۔

## ۶۔ کنویں کا پانی

مسئلہ ۴۴ : یہ ایسے کنویں کا پانی جو زمین سے اٹتا ہو مگر چہ مقدار میں ایک راس سے کم ہو

نحست پڑانے سے اس وقت تک جس میں ہو گا جب تک اس نہایت سے اس کی بو، رنگ یا ذائقہ تبدیل نہ ہو جائے لیکن مستحب یہ ہے کہ بعض نہایتوں کے گرے پر کنویں سے حتی مقدہ میں پانی نکال دیں جو فصل کنویں میں درج ہے۔

مسئلہ ۴۵ : اگر کوئی نحست کنویں میں گر جائے اور اس کے پانی کی بو، رنگ یا ذائقہ کو تبدیل کرے تو جب کنویں کے پانی میں پیدا شدہ یہ تبدیلی ختم ہو جائے گی پانی پاک ہو جائے گا اور سروری ہے کہ یہ پانی کنویں کے سوتے سے اٹنے والے پانی میں غلوہ ہو جائے۔

مسئلہ ۴۶ : اگر بارش کا پانی ایک گڑھے میں جمع ہو جائے اور اس کی مقدار ایک کر سے کم ہو تو بارش ختمی کے بعد نہایت کی آمیزش سے نفس ہو جائے گا۔

## پانی کے احکام

مسئلہ ۴۷ : مصف پانی کسی جس چیز کو پاک ہیں کرتا اور یہی پانی سے وضو اور غسل کرنا صحیح ہے۔

مسئلہ ۴۸ : مصف پانی کی مقدار خلوا کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو اگر اس میں نہایت کا ایک ذرہ بھی پڑ جائے تو جس نہ جاتا ہے۔ البتہ اگر ایسا پانی کسی جس چیز پر احکام کی صورت میں گرے تو اس کا جتنا پانی اس چیز سے متصل ہو گا جس ہو جائے گا اور جو متصل ہیں اور گا وہ پاک ہو گا مثلاً اگر عرق گلاب کے گڑھاں میں جس ہاتھ پر چمڑکا جائے تو اس کا ہتھ حصہ ہاتھ کہ گئے کا نہیں ہو گا اور نہ ہمیں گئے گا وہ پاک ہو گا۔

مسئلہ ۴۹ : اگر وہ مصف پانی جو جس ایک کر کے برابر پانی یا عادی پانی سے یوں مل جائے کہ پھر اسے مصف پانی کہنا ہو سکے تو وہ پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۵۰ : اگر ایف پانی مطلق ہو اور بعد میں اس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ مصف ہو جائے کی حد تک پہنچا ہے یا نہیں تو وہ مطلق پانی تصور ہو گا یعنی جس چیز کو پاک کرے گا اور اس سے وضو اور غسل کرنا بھی صحیح ہو گا اور اگر پانی مصف تھا اور یہ معلوم ہو کہ وہ مطلق تھا یا نہیں تو وہ

مطابق تصور ہو گا یہی کسی عی کے کو پاک نہیں کرے گا اور اس سے دوسرا غسل کرنا بھی صحیح نہیں۔

مسئلہ ۵۱ : بیابانی جس نے بارے میں یہ معلوم ہو کہ مطلقاً نہ غسل نہ حارث ہو پاویں۔ اور اس سے دوسرا غسل کرنا بھی صحیح نہیں ہوگی کوئی نجاست ایسے پانی سے جتنی نہ ہو جس سے نہ اسے وہاں کی مقدار ایک کرے اس سے زیادہ ہی ہوں۔ ہو۔

مسئلہ ۵۲ : بیابانی جس میں حوں یا پیشاب عسی میں نجاست آئے۔ اور اس کی ہر رنگ یا واقعہ تبدیل کر دے جس سے نہ جاتا ہے حلوہ۔ مقدار کر یا جاری پانی ہی نہیں۔ ہو۔ تمام اگر اس پانی کی ہر رنگ یا واقعہ کسی ایک حالت سے تبدیل ہو جو اس سے باہر ہے مثلاً قہہ پڑے ہوئے مواد کی دے اس کی ہر جس حالت کو چاہے پانی جس میں نہیں آتا۔

مسئلہ ۵۳ : وہ پانی جس میں حوں یا پیشاب کے ساتھ اور اس کی ہر رنگ یا واقعہ تبدیل کر دے۔ اگر مقدار کر یا جاری پانی سے متصل ہو مثلاً یا پانی کا پانی اس پر جس حالت کو ہوا دیش کا پانی اس پر گرائے یا بارش کا پانی اس دوراں میں کہ یہ پڑا ہو یا نہ سے اس پر کہ اور اس تمام صورتوں میں اس میں واقع شدہ تبدیلی رائل ہو جائے یا نہ پانی وہ نہ جاتا ہے جس سے نہ مستحب نہ خارج ہو۔ اور بارش کا پانی مقدار کر پانی یا جاری پانی اس میں مخلوط نہ جائے۔

مسئلہ ۵۴ : اگر اس میں چھوٹا مقدار ر پانی یا جاری پانی میں پڑے یا جائے تو وہ پانی جو باہر نکالے کے بعد اس سے پتہ پاب ہو گا۔

مسئلہ ۵۵ : وہ پانی جس سے ہو اور یہ سمجھ ہو کہ بعد میں جس سے وہ پانی میں دو پاک ہے اور جو پانی پتہ جس سے واقع معلوم ہو۔ وہ بعد میں پاک نہ ہو یا نہیں وہ نہیں۔

مسئلہ ۵۶ : اگر سور اور خنزیر کا خون جس سے اور اس کا کھانا اور پینا حرام ہے مگر حرام گوشت کا اور اس کا خون حلال ہے اور بھی کے علاوہ اس قسم کے پانی تمام حکموں کے جو فیہ کا کھانا اور پینا مکروہ

## بیت الخلاء کے احکام

مسئلہ ۵۷ : اس پر واجب ہے کہ پیشاب اور پاخانہ پھرتے وقت اور دوسرے مواقع پر اپنی شرم گاہوں کو ہاں لوگوں سے جو بالغ ہوں خلوہ میں اور بس کی طرح اس کے محرم ہی کیوں نہ ہوں اور اسی طرح بچہ اگر خلوہ میں ہو تو اس سے جو اچھے برے کی تفریق نہ کرے چھپا کر رکھے۔ لیکن بیوی اور شوہر کے لیے خلوہ میں لوگوں کے لیے جو بیوی اور شوہر کے حکم میں آتے ہوں مثلاً کبیر اور اس کے مالک کے لیے اپنی شرم گاہوں کو ایک دوسرے سے چھپانا لازم نہیں۔

مسئلہ ۵۸ : اپنی شرم گاہوں کو کسی مخصوص چیز سے اعلیٰ لازم نہیں مثلاً اگر ہاتھ سے بھی دھو لیا جائے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۵۹ : پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت بدن کا اٹکا حصہ یعنی پیر و سر نہ رو حصہ ہونا چاہئے اور نہ پشت نہ۔

مسئلہ ۶۰ : اگر پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت کسی شخص کے سر کا اٹکا حصہ رو نہ دے نہ پشت نہ رو نہ اور وہ اپنی شرم گاہ کو غلے کی طرف سے موڑے تو یہ غلط نہیں ہے اور اگر اس کے بدن کا اٹکا حصہ رو نہ دے نہ پشت نہ ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ شرم گاہ کو رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ۔

مسئلہ ۶۱ : اس بات میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ استبراء کے موقع پر جس کے اعضاء بدن میں بیان کیے جائیں گے اور پیشاب اور پاخانہ خارج ہونے کے مخالفت کو پاک کرتے وقت سر کا اٹکا حصہ رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ ہو۔

مسئلہ ۶۲ : اگر اس لیے کہ نامحرم اسے دیکھے رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ چھپے پر مجبور ہو تو بیٹھ جائے۔ اسی طرح اگر کسی اور وجہ سے رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ چھپے پر مجبور ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۳ : احتیاط واجب یہ ہے کہ بچے کو دفع حاجت کے لیے رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ۔ ہاں اگر بچہ خود ہی اس طرح بیٹھ جائے تو رو نہ دے نہ پشت نہ دے نہ۔

مسئلہ ۶۴ : چار بچوں پر رفع حاجت حرام ہے۔

۱۔ ... بعد گلیوں میں جب کہ صاحب کوچہ نے اس کی اجازت نہ دی ہو۔

۲۔ ... کسی شخص کی زمین میں جب کہ اس نے رفع حاجت کی اجازت نہ دی ہو۔

۳۔ ... اس بچوں میں جو چند مخصوص مقاموں کے نیچے وقف ہوں مثلاً بعض درے۔

۴۔ ... مویشی کی قبروں کے پاس جب کہ اس محل سے ان کی بے حرمتی ہوتی ہو۔

یہی صورت ہر اس جگہ کی ہے جہاں رفع حاجت دین یا مذہب کی کسی مقدس چیز کی توہین کا موجب ہو۔

مسئلہ ۶۵ : تین صورتوں میں پافانہ خارج ہونے کا مقصد (مقصد) فقط پانی سے پاک ہونا ہے۔

۱۔ ... پھانے کے ساتھ کوئی اور نجاست مثلاً (خون) یا برقی ہو۔

۲۔ ... کوئی بیرونی مسرت پھانے کے عین پر لگ گئی ہو۔

۳۔ ... پافانے کے علاج کے اہلکام معمول سے زیادہ آلودہ ہو گئے ہوں۔

(۱) ان تین صورتوں کے علاوہ پافانے کے علاج کو یا تو پانی سے دھوا جاسکتا ہے اور یا اس

طریقے کے مطابق دو بعد میں پانی کیا جائے گا کہ پانی یا پھر دھوئیں سے بھی صاف کیا جاسکتا ہے اگرچہ پانی سے دھونا بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۶ : پیشاب کا علاج پانی کے علاوہ کسی چیز سے پاک نہیں ہوتا اگر پانی بہ مقدار کر کے ہو

یا جاری ہو تو پیشاب تین قسم ہوتا ہے بعد ایک دفعہ دھونا کافی ہے لیکن تب تکیل سے دو مرتبہ دھونا

واجب ہے اور بہتر یہ ہے کہ تین مرتبہ دھوئیں۔

مسئلہ ۶۷ : اگر مقصد کو پانی سے دھوا جائے تو ضروری ہے کہ پافانے کا کوئی روہ باقی نہ رہے

البتہ رنگ یا رو باقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں اور اگر پہلی بار ہی وہ مقاصد میں داخل جائے کہ پافانے کا

کوئی رو باقی نہ رہے تو دوبارہ دھونا لازم نہیں۔

مسئلہ ۶۸ : پھر 'معیلا' کہنا یا ایسی جیسی دوسری چیزیں اگر خشک اور پاک ہوں تو ان سے پافانہ

خارج ہونے کے مقاصد کو پاک کیا جاسکتا ہے اور ان میں معمولی نمی بھی ہو جو پافانہ خارج ہونے کے

## رفع حاجت کے مستجابات اور مکروحات

مسئلہ ۷۹ : ہر شخص کے لیے مستحب ہے کہ جب وہ رفع حاجت کے لیے جائے تو ایسی جگہ پر جائے جہاں اسے دینی نہ دیکھے۔ بیت اللہ میں داخل ہونے وقت پہلے پیاں پاؤں اور رے اور نکلتے وقت پہلے ریاں پاؤں باہر رکھے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ رفع حاجت کے وقت سر نہ چاہپ کر رکھے اور بدن کا ہاتھ اکٹیں پاؤں پر نہ لگے۔

مسئلہ ۸۰ : رفع حاجت کے وقت سونے اور چاند کی جانب سر کر کے بیٹھا مکروہ ہے لیکن اگر اپنی شہ گاہ کو کسی طرح نہ چاہپ سے تو مکروہ نہیں ہے۔ علاوہ ازیں رفع حاجت کے لیے ہوا سے سرنگے کے مقابل اور نالی کو پوں اور راستوں میں گھر مکمل کے دروازے کے سامنے اور میوہ دار درخت کے نیچے بیٹھا بھی مکروہ ہے۔ اس حالت میں کوئی چیز کھانا یا پانی یا دوسرے اشیاء سے طہارت کرنا بھی مکروہ ہے اور یہی صورت باتیں کرنے کی بھی ہے لیکن اگر مجبوری ہو یا ذکر خدا کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۱ : تکرار ہو کر پیشاب کرنا اور عت زنی یا مٹاؤں کے لمبوں میں نہ پانی میں یا کھوس سامن ہالی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۸۲ : پیشاب اور پاخانہ مدکانا مکروہ ہے اور اگر عین کے لیے عمل طور پر معذور ہو تو حرام ہے۔

مسئلہ ۸۳ : اگر سے پہلے سونے سے پہلے مباشرت کرنے سے پہلے اور کسی کے اغوا کے بعد اسان کے لیے پیشاب کرنا مستحب ہے۔

## نجاستیں

مسئلہ ۸۴ : اس چیز میں عین ہیں یعنی۔

(۲) پتھر

(۱) پیشاب





## ۶-۷- کتا اور سور

مسئلہ ۱۰۶ : وہ کتا اور سور جو خشکی میں رہتے ہیں انہیں میں حتیٰ کہ اس کے بل، پٹیاں، بچے، ناکھن اور رگوں میں بھی کس ہیں اللہ درمائی کتا اور سور پاک ہیں۔

## ۸- کافر

مسئلہ ۱۰۷ : کافر یعنی وہ شخص جو خدا، رسول اکرم ﷺ اور قیامت کا منکر ہو یا کسی کو خدا تعالیٰ کا شریک گردانا ہو جس سے اور اسی طرح غلام (یعنی وہ لوگ جو اکثر عیسٰی امام میں سے کسی کو خدا کہیں یا یہ کہیں کہ خدا ان کا امام ہیں یا کہ یہ اور خارجی اور باہمی (یعنی وہ لوگ جو ائمہ سے دھمیں کا اظہار کریں) بھی کس ہیں۔

اہل تشیع (یعنی وہ جو بیعتی) بھی نہ حضرت خاتم الانبیاء محمدؐ اور عبد اللہ علیہ السلام کی رسالت کا اقرار نہیں کرتے مشہور روایات کی بنا پر جس میں اور ان سے بھی پرہیز لازم ہے۔ اور یہی کیفیت اس شخص کی ہے جو بدعت یا ضروریات میں بھی نہیں جڑوں (مثلاً نماز اور روزہ) کا منکر ہو جائے۔ انہیں مسلمان دین اسلام کا جو سمجھتے ہیں بلکہ وہ جانتا ہو کہ یہ چیزیں ضروریات دین میں سے ہیں۔

مسئلہ ۱۰۸ : کافر کا تمام بدن حتیٰ کہ اس کے بل، ناکھن اور رگوں میں بھی کس ہیں۔

مسئلہ ۱۰۹ : اگر غایب بچے کے باپ، دادا، یا دیگر کافر ہوں تو وہ بچہ بھی کس ہے۔ (بجز اس صورت کے کہ تہرہ دھتا ہو اور اسلام کا اظہار کرنا ہو) اور اگر اس میں سے (یعنی اس باپ، دادا، یا دیگر میں سے) ایک ہی مسلمان ہو تو بچہ پاک ہے۔

مسئلہ ۱۱۰ : اگر کسی شخص کے متعلق یہ علم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا نہیں تو وہ پاک مشہور ہوگا لیکن اس پر اسلام سے دوسرے احکام کا اطلاق نہیں ہوگا مثلاً نہ عی و نہ مسلمان عورت سے شادی کر سکتا ہے اور نہ ہی اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۱۱ : ہر شخص بارہ ماہوں میں سے کسی ایک کو بھی دشمنی کی بنا پر گالی دے دے کس ہے۔

مسئلہ ۶۳ : چار جگہوں پر رفع حاجت حرام ہے۔

- ۱۔ بند گلیوں میں جب کہ مسافین کوچہ نے اس کی اجازت نہ دی ہو۔
- ۲۔ کسی شخص کی زمین میں جب کہ اس نے رفع حاجت کی اجازت نہ دی ہو۔
- ۳۔ ان جگہوں میں جو چند مخصوص جماعتوں کے لیے وقف ہوں مثلاً بھس درے۔
- ۴۔ مومنین کی قبروں کے پاس جب کہ اس فعل سے ان کی بے حرمتی ہوتی ہو۔

یہ صورت ہر اس جگہ کی ہے جہاں رفع حاجت دین یا ذہب کی کسی مقدس چیز کی توہین نامناسب ہو۔

مسئلہ ۶۵ : نہیں صورتوں میں پاناہ خارج ہونے کا مقام (مقدہ) نقطہ پانی سے پاک ہوتا ہے۔

- ۱۔ پھانے کے ساتھ کوئی اور بھارت مثلاً (خوں) باہر آتی ہو۔
- ۲۔ کوئی جردنی بھارت پھانے کے غرن پر لگ گئی ہو۔
- ۳۔ پھانے کے خراج کے اطراف معمول سے زیادہ آلودہ ہو گئے ہوں۔
- ۴۔ اس میں صورتوں کے علاوہ پھانے کے خراج کو یا تو پانی سے دھویا جاسکتا ہے اور یا اس طریقے کے مطابق جو بعد میں بیان کیا جائے گا کپڑے یا پتھر دھیرے سے بھی صاف کیا جاسکتا ہے اگرچہ پانی سے دھونا بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۶ : پیشاب کا خراج پانی کے علاوہ کسی چیز سے پاک نہیں ہوتا۔ اگر پانی نہ مقدار کر کے ہو یا باری ہو تو پیشاب کا خاتم ہونے کے بعد ایک دفعہ دھونا کفلی ہے لیکن آب ثقیل سے دو مرتبہ دھونا واجب ہے اور بہتر ہے کہ تیس مرتبہ دھوئیں۔

مسئلہ ۶۷ : اگر مقدہ کو پانی سے دھویا جائے تو ضروری ہے کہ پھانے کا کوئی درد باقی نہ رہے البتہ رنگ یا دھاتی رو جائے تو کوئی صرح میں غور اگر پہلی بار ہی وہ مقام یوں دھل جائے کہ پھانے کا کوئی درد باقی نہ رہے تو دوبارہ دھونا لازم نہیں۔

مسئلہ ۶۸ : پتھر، زمین، کپڑا یا انہی جیسی دوسری چیزیں اگر رنگ اور پاک ہوں تو ان سے پناہ خارج ہو۔ کے مقام کو پاک کیا جاسکتا ہے اور ان میں معمولی نمی بھی ہو جو پھانہ خارج ہوئے کے

مقام تک نہ پہنچے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۹ : احتیاط واجب یہ ہے کہ پھر دھیلا یا کپڑا جس سے پائانتہ صاف لیا جائے اس کے سر گلوے ہوں اور اگر تین ٹکڑوں سے صاف نہ ہو تو اسے سرہ ٹکڑوں کا اضافہ کرا چاہئے کہ پائانتہ عاشر ہونے کا مقام بالکل صاف ہو جائے لہذا اگر اسے چھوٹے درے بقی رہ جائیں جو نظر نہ آئیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۷۰ : پائانتہ کے حرج کو ایسی چیزوں سے پاک کرنا لازم ہے جس کا احتیاط لازم ہو (مثلاً ابرا) فائز مس پر منہ نہائی، انہاء اور مصومین شیم لازم کے ہم ٹکے ہوں) اور خرچ کے ہڈی یا گورہ۔ پاک ہونے میں اشکال ہے۔

مسئلہ ۷۱ : اگر ایک شخص کو شک ہو کہ پھار خارج ہونے کا مقام پاک ہے یا نہیں تو اس لازم ہے کہ اسے پاک کرے اگرچہ پیشاب یا پھار اس کے بعد وہ پیشاب متعلقہ مقام کو فوراً پاک کرے۔

مسئلہ ۷۲ : اگر کسی شخص کو عذر کے بعد شک نہ رہے نہ تیار نہ ہے پیشاب یا پھار خارج ہونے کا مقام پاک کیا جائے یا نہیں تو اس صورت میں اب اشکال ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے (طہارت کی جانب) منتقل تھا اس سے جو نماز ادا کی ہے وہ صحیح ہوگی لیکن آئندہ عذر کے لیے سے (متعلقہ مثلث کو) پاک کرا جائے۔

## استبراء

مسئلہ ۷۳ : استبراء ایک مستحب عمل ہے جو مرد پیشاب کر چکے۔ بعد اس عرصے سے اعلم دیتے ہیں کہ اس امر کا نہیں ہو جائے کہ اب پیشاب بھی میں بقی میں رہا اس کی کئی ترکیبیں ہیں جن میں سے بہترین یہ ہے کہ پیشاب نہا بعد ہو جائے کی بعد اگر پھار کا خرچ جس ہو گیا ہو تو پہلے۔ پاک کیا جائے اور اس کے بعد تین دفعہ پائانتہ کی دو زبان والی انگلی کے ساتھ عقدہ سے لے کر عقدہ تاصل کی جڑ تک سوتے اور اس کے بعد انگوٹھے کو عضو تاصل کے اوپر اور انگوٹھے کے ساتھ والی انگلی

کو اس کے پیچے رکھنے اور میں بار حق کی ملک ملک مانتے اور ہر تین دفعہ غسل کو دور سے منسک۔

مسئلہ ۷۴ : دو پل، یعنی بھی عورت سے عادت یا بیس ملاقا۔ کے بعد اس سے دن سے خارج ہونا ہے اسے مذی کہے ہیں۔ اور وہ پاک ہے علاوہ انہیں وہ پانی جو کبھی کبھی منی کے بعد خارج ہونا ہے جسے وہی کہا جاتا ہے یا وہ پانی جو بعض اوقات پیشاب کے بعد نکلتا ہے۔ وہ وہی کہلاتا ہے پاک ہے بشرطیکہ اس میں پیشاب کی آمیزش نہ ہو اور جب اس سے پیشاب کے بعد استبراء ہو گیا اور اس سے بعد کسی خارج ہو جس کے بارے میں شک ہو کہ پیشاب ہے یا نہ وہ وہ پانی کبھی پانی میں سے کوئی ایک ہو تو وہ بھی پاک ہے۔

مسئلہ ۷۵ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ استبراء کیا ہے یا نہیں اور اس سے دن سے رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ نہ جانتا ہو کہ پاک ہے یا نہیں تو وہ بھی نہیں۔ اور اگر وہ دوسرا چٹا ہو تو وہ بھی باطل ہو گا کیونکہ اگر اسے اس بارے میں شک ہو کہ وہ استبراء اس نے کیا تھا وہ صحیح تھا یا نہیں اور اس دوران رطوبت اس نے دن سے خارج ہو کر وہ جانتا ہو کہ وہ رطوبت پاک ہے یا نہیں تو وہ پاک ہو گی اور اس سے وضو بھی باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۷۶ : اگر وہی شخص پیشاب کے بعد استبراء کر کے وضو کرے اور اس سے بعد رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں اس کا خیال ہو کہ یہ پیشاب ہے یا نہیں تو اس پر واجب ہے۔ استبراء غسل کرے اور وضو بھی کرے البتہ اگر اس نے پہلے وضو نہ کیا ہو تو دوسرا لینا کافی ہے۔

مسئلہ ۷۷ : اگر کسی شخص نے استبراء نہ کیا ہو اور پیشاب کرے۔ کے بعد طہی وقت ضرر مانے کی وجہ سے اسے نہیں ہو کہ پیشاب طہی میں باقی رہے یا تھا اور اس دوران رطوبت خارج ہو اور اسے شک ہو کہ پاک ہے یا نہیں تو وہ رطوبت پاک ہو گی اور اس سے دوسری باطل نہیں ہو گا۔

مسئلہ ۷۸ : عورت کے لیے پیشاب کے بعد استبراء نہیں ہے پس اگر کوئی رطوبت خارج ہو اور شک ہو کہ یہ پیشاب ہے یا نہیں تو وہ رطوبت پاک ہو گی اور دوسرا غسل بھی باطل نہیں کرے گی۔

## رفع حاجت کے مستحبات اور مکروہات

مسئلہ ۷۹ : برقعہ کے لئے مستحب ہے کہ جب وہ رفع حاجت کے لئے جائے تو ایسی جگہ پر جائے جہاں اسے کوئی نہ دیکھے۔ بیت الخلاء میں داخل ہونے وقت پہلے بائیں پاؤں اور رکے اور نکلتے وقت پہلے دائیں پاؤں باہر رکھے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ رفع حاجت کے وقت سر ڈھاپ کر رکے اور بدن کا بوجھ بائیں پاؤں پر ڈالے۔

مسئلہ ۸۰ : رفع حاجت کے وقت سونے اور چاند کی صف میں نہ کرے۔ یعنی اگر اپنی شرمگاہ کو کسی طرح ڈھاپ لے تو مکروہ میں ہے۔ علاوہ ازیں رفع حاجت کے لئے ہوا لے کر رکے یا قتل اور گلی کو چوں اور راستوں میں اور مکان کے دروازے کے سامنے اور میوہ دار درخت کے نیچے نہیں بھی مکروہ ہے۔ اس حالت میں کوئی چیز کھانا یا زیادہ وقت لگانا یا دائیں ہاتھ سے ہمارت کرنا بھی مکروہ ہے اور یہی صورت بائیں کرنے کی بھی ہے لیکن اگر مجبوری ہو یا اگر خدا کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۱ : کمرے، دھڑ، پیشاب کرنا اور خست دین یا باہروں کے ہاں میں یا پانی میں بالخصوص ساکن پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۸۲ : پیشاب اور پاخانہ روک کر مکروہ ہے اور اگر بدن سے لپٹے نکل طود پر معر ہو تو حرام ہے۔

مسئلہ ۸۳ : ہاتھ پہنے ہوئے سے پہنے مباشرت کرنے سے پہلے اور کسی کے افران کے بعد اندر کے لیے پیشاب کرنا مستحب ہے۔

## نجاستیں

مسئلہ ۸۴ : دس چیزیں نجس ہیں۔

(۱) پیشاب (۲) پاخانہ

(۳) فی	(۳) مردار
(۵) من	(۶) کتا
(۷) ر	(۸) کافر
(۹) شب	(۱۰) فلع (خر شیر و جو کی شراب)

### ۱-۲- پیشاب اور پاخانہ

مسئلہ ۸۵ : پیشاب اور پاخانہ انسان کا نور ہر اس حیوان کا جس کا گوشت حرام ہو اور اس کا خون رگوں میں رہتا ہو (یعنی اگر اس کی رگ کاٹی جائے تو خون اچھل کر نکلے جس سے) لیکن ان حیوانوں کا پیشاب اور پاخانہ پاک ہے جن کا گوشت حرام ہے۔ مگر ان کا خون رگوں میں نہیں ہوتا۔ (مثلاً وہ بھلی جس کا گوشت حرام ہے) اور اس طرح گوشت نہ رکھنے والے چھوٹے حیوانوں مثلاً چھر اور بکری کا فصل بھی پاک ہے۔

مسئلہ ۸۶ : ان پرندوں کا گوشت حرام ہے جن کا پیشاب اور فصل پاک ہے۔ لیکن اس سے پرہیز ہوتا ہے۔

مسئلہ ۸۷ : سات نور حیوانوں کا نور جس سے بھلا کا دودھ اور پاجہ جس سے سوریل کا دودھ پیا ہو اس سے۔ اسی طرح اس حیوان کا پیشاب اور پاجہ بھی جس سے جس سے کسی انسان نے بد فعلی کی ہو۔

### ۳- منی

مسئلہ ۸۸ : انسان کی نور ہر اس عورت کی منی جس سے جس کا خون رگوں میں رہتا ہو (دفع ہوتے وقت اس کی شے رگ سے) نکلے۔

### ۴- مردار

مسئلہ ۸۹ : انسان کی نور رگوں میں خون رکھنے والے ہر حیوان کی لاش جس سے خولہ وہ (تدرقی طور پر خود مراد یا حیوان کی صورت میں) شرع کے مقرر کردہ طریقے کے علاوہ کسی طریقے سے دفع کی جائے۔ بھلی چونکہ رگوں میں خون نہیں رہتی اس لئے پانی میں بھی مر جائے تو پاک ہے۔

مسئلہ ۹۰ : شعر کے وہ اجزا جن میں جان نہیں ہوتی پاک ہیں (مثلاً ٹیم "ہاں" بڑیاں اور دانت)۔

مسئلہ ۹۱ : بس کسی انسان یا ملک میں جو رائے والے کسی حیوان کے دل سے اس کی دلی کے دوران میں گوشہ کو کوئی دوسرا حصہ جس میں دل کو دیا جائے تو وہ جس ہے۔

مسئلہ ۹۲ : اگر بھروسہ کسی دوسری جگہ سے ہمیں کھال (پٹری) اٹھیری جائے تو وہ پاک ہے۔

مسئلہ ۹۳ : مرد سرفی کے پیسے جو اناج کے گھر اس کا چمکا دیا ہے کیا وہ تو پاک ہے یا نہیں اس کا چمکا دھو لینا چاہئے۔

مسئلہ ۹۳ : اگر سبب یا کسی اور چیز چرنے کے قابل ہونے سے پہلے سرے توڑ دیا جائے تو اس کے شیریں میں ہونا یا نہ ہونا کیسے ہوگا۔

مسئلہ ۹۵ : بے دلی، اپن، فکر، روم (قل)، نمی، دوست کی پائش اور سبک دہن اور تہ کیا جانتے اگر ان کی محاسن سے بار۔۔۔ میں نہیں۔ وہ تو پاب ہیں۔

مسئلہ ۹۶ : کوشت چربی اور ہڈیاں اس کے ادارے میں اشغال و کدہ کی جیسے جانور کا ہونا ہے۔  
حکام شرع کے مطابق دماغ کیا یا سہ پاک ہے لیکن فکر یہ چیزیں کسی کافر سے لی گئی ہوں یا کسی ایسے  
مسلمان سے لی گئی ہوں جس نے کافر سے لی ہوں اور یہ تحقیق یہ کی اور کدہ کسی ایسے جانور کی جس  
سے احکام شرع کے مطابق دماغ کیا گیا ہے یا نہیں تو ایسے کوشت اور چربی کا کھانا حرام ہے اور ایسے  
چیز پر نماز حاکم نہیں ہے۔ اورت اگر یہ چیزیں مسلمانوں کے ادارے یا کسی مسلمان سے لی جائیں اور  
یہ معلوم نہ ہو کہ اس سے پہلے یہ کسی کافر سے حاصل کی گئی تھیں یا اشغال اس بات کا ہر کہ تحقیق کر لی  
گئی ہے تو وہاں کافر سے لی لی جائیں اس چیز پر نماز پڑھنا اور اس کوشت اور چربی کا کھانا بھی حرام

۵۵ - خون

مسئلہ ۹۷ : اسرار کا نور ہر اسی شیئوں کا حوں جو رنگوں میں نون رہتا ہو جس سے یہ پس ایسے

داہروں (شمالی اور جنوبی) دونوں طرفوں میں خون میں رخت پاک ہے۔

مسئلہ ۹۸ : داہروں کا گوشت طہل ہے اگر اسکی شریعہ کے منکر وہ قواعد کے مطابق ریح لیا جائے اور معصوم کے حلال ہوں خارج ہو جائے تو جو خون چرب میں باقی رہا جائے وہ رکب نہیں کر (خارج ہونے والے) خون چاقور کے سانس کھینچنے سے یا اس کا سر پٹہ جگہ پر ہو یا فی واد سے بدن میں پٹ جائے تو وہ خون بھی ہو گا۔

مسئلہ ۹۹ : مری سے جس اخلاص میں خون کا وردہ ہو اس سے احتیاط واجب کی بنا پر دست بردار چائے لیکن اگر خون رولی میں ہو یا سب تک اس کا نازک پردہ چھو جائے عہد ہی پاک ہو گی۔

مسئلہ ۱۰۰ : داہروں جو عین اوقات وردہ دیتے سمیت نظر آتا ہے جس سے اور وردہ کو جس سے دیتا ہے۔

مسئلہ ۱۰۱ : اگر دانوں کی ریحوں سے نکتہ و لٹاؤں لاپ دہن سے غلط ہو جائے یا نہ ہو جائے تو واجب دہن سے پرہیز لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۲ : داہروں پر نہ نکتہ کی وجہ سے یا جس کا کھل کی نیچے مر جائے اگر اس کی فصل ایسا ہو اور نہ ہو۔ پس تو پاک اور اگر خون نہیں تو بھی ہو گا۔ ایسی صورت میں اگر اس کا اصل میں سارح ہو جائے اگر خون کا نکالنا اور وضو یا غسل کی خاطر اس مقام پاک رہا وقت طلب ہو تو تیمم کر لینا چاہئے۔

مسئلہ ۱۰۳ : کسی شخص کو یہ پتہ نہ چلے کہ کھل کے نیچے دس مر یا نہ پتہ کی وجہ سے گوشت نے ایسی فصل میں رہی ہے تو وہ پاک ہے۔

مسئلہ ۱۰۴ : اگر کھانا پاکتے ہوئے خون کا ایک وردہ بھی اس میں گر جائے تو مارے یا سارا کھانا اور برتن اس سے پاک ہو جائے گا۔ اہل حرارت اور ملک ہمیں پاک نہیں کرتے۔

مسئلہ ۱۰۵ : جو زہروردہ رخم کی حالت میں ہوئے پر اس کی چاروں طرف پیرا ہو جائے اگر اس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں خون ملا ہوا ہے تو وہ پاک ہو گا۔



## ۶-۷- کتا اور سور

مسئلہ ۱۰۶ : دو کتا اور سور جو خشکی میں رہتے ہیں جس میں خنک کہ ان کے بال، ہڈیاں، پچھ، ناخن اور رطوبتیں بھی نجس ہیں اللہ دریا کی کتا اور سور پاک ہیں۔

## ۸- کافر

مسئلہ ۱۰۷ : کافر یعنی وہ شخص جو خدا رسول اکرم ﷺ اور قیامت کا منکر ہو یا کسی کو خدا تعالیٰ شریک کرے، اس سے اور اسی طرح غلاۃ (یعنی وہ لوگ جو ائمہ عظیمہ السلام میں سے کسی کو حد کیس یا یہ کہیں کہ خدا غلام المم میں سا گیا ہے اور خارجی اور ناصبی (یعنی وہ لوگ جو ائمہ سے دشمنی کا اظہار کریں) بھی نجس ہیں۔

اہل کتاب (یہودی اور عیسائی) کسی جو حضرت حاتم طائیؓ یا محمد بن عبد اللہؓ کی رعایت کا اقرار میں کرتے مشہور روایات کی بنا پر نجس ہیں اور ان سے بھی پرہیز لازم ہے۔ اور یہی کیفیت اس شخص کی ہے جو بت یا ضروریات دین میں کسی میں بیروں (مثلاً نماز اور روزہ) کا منکر ہو جائے جس میں مسلسل دین تمام کا جزو سمجھتے ہیں مثلاً وہ جانتا ہو کہ یہ چیزیں ضروریات دین میں سے ہیں۔

مسئلہ ۱۰۸ : کافر کا تہم ہوں خنک کہ اس کے بال، ناخن اور رطوبتیں بھی نجس ہیں۔

مسئلہ ۱۰۹ : اگر نابالغ بچے کے بال، مپ، داڑھی، دلو، ناک ہوں تو وہ بچہ بھی نجس ہے۔ (اگر اس صورت کے کہ تیر رہتا ہو اور اسلام کا اظہار کرتا ہو) اور اگر اس میں سے (یعنی بال، مپ، داڑھی، دلو، ناک میں سے) ایک بھی مسلمان ہو تو بچہ پاک ہے۔

مسئلہ ۱۱۰ : اگر کسی شخص کے متعلق یہ علم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا نہیں تو وہ پاک تصور ہوگا۔ لیکن اس پر اسلام کے دوسرے احکام کا اطلاق نہیں ہوگا مثلاً یہی وہ مسلمان عورت سے شادی کر سکتا ہے اور۔ لیکن اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۱۱ : وہ شخص بدھ، لاماؤں میں سے کسی ایک کو بھی دشمنی کی بنا پر کفار دے دے جس سے۔

۹- شریب

مسئلہ ۴۳ : شراب اور نشہ تو رذیلہ نفس ہے اور اس بنا پر ہر وہ چیز بھی جو انسان کو مست کر دے اور عذو غو بنے والی ہو بھی ہے اور اگر بننے والی نہ ہو (مثلاً بیگم کور چرس) تو پاک ہے خواہ اس میں ایسی چیزیں ہوں جو ہننے والی ہوں۔ لیکن ہر قسم کی مسیت کا کھانا پینا اور استعمال نشے کیلئے حرام ہے۔

مسئلہ ۱۳۳: بہت صنعتی اکھل (جو دروازے "میز" کریاں وغیرہ رگنے کے لیے استعمال ہوتی ہے) کی تمام قسمیں ہیں۔

مسئلہ ۱۴۳ : اگر انگور اور انجور کا درخت خود بخود یا پکانے پر اٹل جائیں تو کس میں اور اس کا مکہ، پینا حرام ہے۔

مسئلہ ۱۵ : سب سے سختی سے منع ہے کہ کسی عورت کو حیراں اہل جائے تو بھی پاک ہیں اور اس کا کھانا حلال ہے لیکن اگر اس سے شہ پیو اور تو عیس اور حرام ہے۔

۱۰۔ فطاع (جو کی شراب)

مسئلہ ۱۱۶ : فقہاء کہ جو سے تیار ہوئی ہے اور اسے تب جو کہتے ہیں نہیں ہے اور غیر فاضل مثلا روپائی جو وہب کے نام سے کے مطابق جو سے حاصل کیا جاتا ہے اور ماہ الضعیف کھاتا ہے پاک ہے۔

مسئلہ ۷۱: دو شخص فعل حرام سے حسب . . . اور اس کا بعد پاک ہے اور حالت حیض میں داخل  
الوقت کے بعد میں . . . ت سے . . . اور اس کی حرام سے حسب ہونے کا حکم رکھتا ہے۔

مسئلہ ۱۱۸ : نجات کھانے والے اوت کا ہینڈ اور ہر ہس جیوں کا ہینڈ سے اٹھال لہات کھانے کی عادت ہو یات ہے۔

نجاست ثابت ہونے کے طریقے

مسئلہ ۱۱۹ : ہر چیز کی علت میں طریقوں سے ثابت ہوتی ہے۔

جواب : یہ کہ وہ اس کو نہیں دے گا، کیونکہ اس کے پاس چیزیں ہیں۔ اگر کسی چیز کے متعلق محض عمل ہو

کہ غصے سے تو اس سے پرہیز کرنا لازم نہیں۔ لہذا قہر جانوں اور بہنوں میں جہاں ڈاؤ لوگ اور ایسے اشخاص کھاتے پیتے ہیں جو غصہ اور طہارت کا لحاظ نہیں کرتے کھانا کھانے کی صورت یہ ہے کہ جب تک انسان کو قہر نہیں ہو کہ جو کھانا اس کے لیے لایا گیا ہے وہ غصے سے اسے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

دوم : یہ کہ مس شخص کے اختیار میں کوئی چیز ہو دو سوئق شخص کے ہاتھ میں گئے کہ مس  
ہے مثلاً کسی شخص کی بیوی کو لو کر یا لاد کر کے کہ برتن یا کوئی دوسری چیز داس کی اختیار  
میں ہے جس ہے۔

سوم : اگر وہ ملل ہو کسی کہ ایک چیز نہیں ہے تو وہ نہیں ہو گی بلکہ اگر ایک ملل شخص نہ ایک ملل احمد شخص ہو تو وہ ملل نہ بھی ہو کسی چیز کے بارے میں کہے کہ نہیں ہے تو اس چیز سے اجتناب برتنا چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۰ : اگر کوئی شخص مسئلہ سے ہم راہیہت کی خاطر یہ - جاں پاک - کے ایک چرسٹس ہے :  
 پاک شفا ہے یہ ہم - ہو کہ چہ کی یکنی پاک سے دہیں تو اسے چاہیے کہ مسئلہ پر چہ لے - نہیں  
 اگر مسئلہ چاہے ہو اور کسی چرسٹ کے ہوتے ہیں اسے شک ہو کہ پاک سے دہیں شفا اسے شک ہو کہ وہ  
 چرسٹوں ہے ! نہیں دہے - جانتا ہو کہ گھر کا خون سے یا انسان کا تو وہ چرسٹ ہو کہ اور اس سے دہے  
 میں چھل میں کرنا یا ہو چھٹا نام ہیں -

مسئلہ ۴۱ : اگر کسی عیسٰی چیرے کے بارے میں شک ہو کہ معد میں پاپاں ہیں یا نہیں تو وہ عیسٰی ہے۔ اگر کسی پاک چیرے کے بارے میں شک ہو کہ معد میں عیسٰی ہوگی یا نہیں تو وہ پاک ہے۔ اگر کوئی شخص اس چیزوں کے عیسٰی یا پاک ہونے کے متعلق پہچان بھی سکے تو تحقیق ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۲ : اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ جو وہ برتن یا دو چیزیں وہ استعمال کرتا ہے اس میں سے ایک غصی ہو گیا ہے لیکن اسے یہ ظن ہو کہ اس میں سے کون سا غصی ہوا ہے تو اسے ۲۱ سالہ عتبات کرنا چاہئے اور مثل کے طور پر اگر یہ نہ جانتا ہو کہ وہ اس کا پتلا عکس ہوا ہے یا کسی دوسرے کا جو اس کے زیر استعمال میں ہے اور کسی دوسرے شخص کی غلط ہے تو یہ ضروری نہیں کہ اسے کپڑے سے عتبات کرے۔

## پاک چیز نجس کیسے ہوتی ہے

مسئلہ ۴۳ : اگر ایک چارہ ایک عس چرے سے متصل ہو جائے اور دونوں میں سے ایک اس قدر تر ہو کہ ایک کی رطوبت دوسری تک پہنچ جائے تو اس چارہ کو عس کر دے گی اور اگر وہ اسی رطوبت سے ساتھ کسی تیسری چرے کے ساتھ لگ جائے تو اسے بھی نجس کر دیتی ہے۔ (مثلاً) اگر دایاں ہاتھ پیشاب سے عس ہو جائے اور پھر یہ تر ہاتھ بائیں ہاتھ سے عس ہو جائے تو بائیں ہاتھ عس ہو جائے گا اور بائیں ہاتھ کسی اور چرے سے لگے اور تری متصل ہو جائے تو اس چرے کو عس کر دے گا۔ لیکن اگر تری اتنی کم ہو کہ دوسری چرے کو نہ لگے تو پاک چرے عس نہیں ہوگی حوالہ میں عس کو ہی کیوں نہ لگی ہو۔

مسئلہ ۴۴ : اگر کوئی چارہ کسی عس چرے کو لگ جائے اور اس دونوں یا کسی ایک کے تر ہونے کے متعلق شک ہو تو پاک چیز عس نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۴۵ : اگر وہ چیزوں کے درمیان میں یہ ظن ہو کہ اس میں سے کوئی پاک ہے اور کوئی عس اور اس میں سے کسی ایک کے ساتھ ایک پاک اور تر چیز پھو جائے تو وہ عس میں ہوگی۔

مسئلہ ۴۶ : اگر میں اور کچرا یا اسی جیسی اور چیزیں تر ہوں تو اس کے جس حصے کو نعمت لگے گی وہ عس ہو جائے گا اور باقی حصہ پاک رہے گا۔

مسئلہ ۴۷ : بئر۔ بئر یعنی ایسی عس اور چیز کی صورت ایسی ہو کہ اگر اس کی کچھ مقدار نکالی جائے تو اس کی مکمل حالت نہ رہے تو جو اس سے ذرا بھر بھی عس ہو گا سارے کا سارا عس ہو جائے گا لیکن اگر اس کی صورت ختم ہونے کی وجہ سے ایسی ہو کہ نکالنے کے مقام پر جگہ خالی رہے (اگرچہ بعد میں پانی نہ جائے) تو صرف وہی حصہ عس ہو گا جسے نہایت لگی ہے لہذا اگر چرے کی چٹکی اس میں گر جائے۔ چل دو چٹکی کریں تو وہ مکمل عس ہے اتنی مقدار چیز نکال لینے کے بعد باقی سب پاک ہے۔

مسئلہ ۴۸ : اگر کسی یا ایسی کوئی اور مقدار ایک ایسی تر چیز پر پڑے جو عس ہو اور بعد ازاں

ایک ترپاک چیز پر مائیسے اور یہ علم ہو جائے کہ اس جاذبہ کے ساتھ نجاست جس تو پاک چیز میں ہو جائے گی اور اگر علم ہو تو پاک رہے گی۔

مسئلہ ۱۳۹ : اگر بدن کے کسی حصے پر پیدہ ہو اور وہ حصہ جس ہو جائے اور پھر پیدہ نہ کر دیں کے دوسرے حصوں تک چلا جائے تو حلال جہاں پیدہ ہو گا بدن کے وہ حصے جس ہو جائیں گے نہیں اگر پیدہ آگے نہ گئے تو باقی بدن پاک رہے گا۔

مسئلہ ۱۴۰ : اگر اعطاف ناک یا گلے سے خارج ہوتی ہیں اگر اس میں حوں ہو تو وہ مقام جہاں سے ہو گا جس اور باقی حصہ پاک ہو گا لہذا اگر یہ اعطاف ناک یا حوں کے باہر لگ جائیں تو بدن کے اس مقام کے باقی میں شک ہو کہ وہاں (اعطاف کا) نجاست والا حصہ نہ چاہ جائے وہ پاک ہو گا۔

مسئلہ ۱۴۱ : اگر ایک مہینہ اس کے پیدے میں سوراخ ہو جس زمین پر رکھ دیا جائے اور اس کا پانی بہا بند ہو جائے اور ہو پانی اس کے نیچے جمع ہو گیا ہو وہ اس کے اندر والے پانی سے مل کر تھیں ہو جائے تو رنے کا پانی نہیں ہو جیٹا لیکن اگر لوٹے کا پانی بہتا رہے تو جس نہیں ہو گا۔

مسئلہ ۱۴۲ : اگر کوئی چیز بدن میں داخل ہو کر نجاست سے جائے لیکن اس سے باہر نہ نکلتا ہے تو وہ چیز پاک ہے۔ چنانچہ اگر انیا کا مللن یا اس کا پانی پختہ سے کھج میں داخل کیا جائے یا سوئی چاقو یا کوئی اور ایسی چیز بدن میں چبھ جائے اور باہر نکلے نہ نکلتا ہے تو وہ نجاست سے آلودہ نہ ہو گا جس نہیں ہے۔ اگر تھوک اور ناک کا پانی جسم کی اندر خوں سے چٹے لیکن باہر نکلنے پر خوں آلودہ ہو تو اس کی صورت بھی ایسی ہی ہو گی۔

## احکام نجاست

مسئلہ ۱۴۳ : قرتن مجید کی تحریر کو جس کرنا بلاشبہ حرم ہے اور اگر جس ہو جائے تو فوراً پانی سے دھونا واجب ہے۔ تحریر کے علاوہ قرتن کا کوئی حصہ جس ہو جائے تو امتیاط واجب کی بنا پر کام پاک ہو پاک کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۴۴ : اگر قرتن مجید کی جلد جس ہو جائے اور اس سے قرتن محمدی نہ نکلتی ہو تو

۱۳۵ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۵ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۶ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۷ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۸ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۹ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۴۰ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۴۱ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

مسئلہ ۱۴۲ : اس میں بھی وہی مسئلہ نکلتا ہے کہ اس سے بھی اس کا علم رہتا ہے۔

کامرس : ہمیں ماحولی ہر چیز مری کے ساتھ جس جگہ سے جا چکی ہے۔ ہمیں مہم کو کہ سہت کما۔ پینے کی چیزوں میں سرمایہ لے رہا ہے۔ گی توں لوگوں کو اس بارے میں آگاہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۳۳ : اُن خبریں کو کھانا کھانے کے دور میں پڑتے رہے جس سے توں سے سیدہ ضروری ہے کہ ممالوں کو اس کے متعلق سیکھ کر۔ انہیں آثار ممالوں میں سے کسی کو اس بات کا علم ہو۔ تو ان کے تہ و سرون کو بتانا ضروری نہیں۔ البتہ اگر وہ ان کے ساتھ ہوں گے تو ان کے ساتھ ہو کہ اس بات کا علم ہو کہ ان لوگوں کے جس سے وہ کی وجہ سے وہ وہ بھی جس سے وہ جانے گا تو ہے۔ چاہے کہ کھانا کھانے کے بعد اس میں اطلاع ہے۔

مسئلہ ۱۳۴ : ان سے دینی طور پر لی ہوئی چیز جس سے جانے ہو کہ اس کا نامک اسے اپنے ہاتھوں میں استعمال کرتا، اس میں اس کا پاک و نا ضروری ہے۔ (۱۳۴) اس سے وہ سب پینے میں سیکھیں، بونے اور اوتارے۔ وہ سب سے کہ نامک اس کے جس سے وہ سب سے متعلق ہے۔ ان میں اس چیز کی وضاحت اس کی تو اس کے جس سے وہ کی اطلاع نامک و نا ضروری نہیں۔ دوسرے طریقہ ہیں۔ جانے والے اس میں سے ساتھ گزارنا چاہیے۔ اور وہ اس میں سے وہ دانا اچھی شہد نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۵ : ان پڑتے رہے مری چیز جس سے یہ ہے۔ اس سے ان چیز و ممال سے اس کی بات اختیار کرنا چاہیے۔ انہیں اپنے کی طرف سے وہ سب سے آئینہ و اور اس سے۔ اس سے ایک چیز ہے۔ صحتی سے حد وہ چیز اس سے اشتہالی ہیں۔ یا وہ پڑتے۔ قابل و توں کی بات توں میں چاہے۔ اس کی بھی یہی صورت ہے۔

## مظہرات

مسئلہ ۱۳۶ : ان چیزوں میں سے سہت ہے۔ ان میں سے مظہرات کو ممال ہے

نی

میں

میں







پلی یا سری پن میں ڈال دینا چاہیے۔

مسئلہ ۱۵۳ : جس برتن کو تپ قلیل سے وہ طرح دھویا جاسکتا ہے۔ ایک طرقت تو یہ ہے کہ اس کو تین دفعہ اٹھا جائے اور ہر دفعہ غلی کر دیا جائے اور وہ سر طرقت یہ ہے کہ برتن میں تین دفعہ مناسب مقدار میں پانی ڈالیں اور ہر دفعہ پانی کو یوں گھماییں کہ وہ قہر میں متلاشتہ تک ٹپٹا جائے اور پھر اسے اُتر دیں۔

مسئلہ ۱۵۴ : اگر ایک برتن مثلاً ایک یا کاجس ہو جائے تو تین دفعہ پانی سے بھر کر پور ہر دفعہ غلی کر لے لے۔ اسی طرح اگر اس میں تین دفعہ پور سے اس طرح پانی ڈالیں کہ اس کی تمام طرف تک پہنچ جائے اور ہر دفعہ اس کی تہ میں دو پانی جمع ہو جائے اسے اٹھالیں تو اس سے بہت کام آئے گا۔ اور یہ عمل واجب ہے کہ دوسری در تیسرت بار اس سے اس طرح پانی دھر دیا جائے اسے صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۵ : جس تپ و میر کو تپ کر پانی سے دھویا جائے تو اس کا ظاہری حصہ چٹ ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵۶ : اگر نور پیشاب سے جس ہو جائے اور اس میں اوپر سے یوں پانی ڈالا جائے کہ اس کی تمام اطراف تک پہنچ جائے اور یہ عمل دو دفعہ یہاں تک کر دیا جائے کہ اور اگر نور پیشاب کے علاوہ کسی اور چیز سے جس ہو اس کو تین مرتبہ دو مرتبہ کے بعد یہ کوہ طریقہ کے مطابق ایک دفعہ پانی ڈالنا چاہیے۔ اور پھر یہ ہے کہ نور کی تہ میں ایک گڑھا کھود لیا جائے اس میں پانی جمع ہو سکے۔ پھر اس پانی کو غلی کر دیا جائے اور اسے کو پاک مٹی سے پر کر دیا جائے۔

مسئلہ ۱۵۷ : اگر کسی جس چیز کو کر کے برتن پانی یا حادی پانی میں ایک دفعہ یوں ڈال دیا جائے کہ پانی اس کے تمام میں متلاشتہ تک پہنچ جائے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی اور فرش اور لباس و میرہ کو پاک کرنے سے بچنے اسے پھر ڈالنا اور اسی طرح سے مٹا دینا پاؤں سے دگڑنا بھی ضروری ہے۔ اور اگر لباس و میرہ پیشاب سے جس ہو گیا ہو تو اسے کر برابر پانی میں دو دفعہ دھویا جاوے گا۔

مسئلہ ۱۵۸ : اگر کسی ایسی چیز کو جو پیشاب سے جس ہو گئی ہو تپ قلیل سے دھویا مقصود ہو تو

اس پر ایک دھ پٹی ڈالیں جو سر جانے لور پر شلب بھی اس چیز میں لٹی۔ رات تو پھر دوسری دھ پٹی ڈالنے پر وہ چیز پاک ہو جائے گی لیکن جسے تک اس 'فرش لور اس سے لٹی ملتی چیزوں کا مطلق ہے اس میں ہر دھ پٹی ڈالنے کے بعد پھر ڈال جائے تاکہ خسلہ (دھوئیں) اس میں سے نکل جائے (خسلہ اس پانی کو کہتے ہیں جو کسی دھ پٹی سے دھوئی جانے والی چیز سے دھلنے کے دوران یا دھلنے کے بعد دھو کر پھر ڈالنے سے نکلتا ہے)

مسئلہ ۱۵۹: جو چیز ایک شیرخوار بچے کے پیشاب سے (خس نے دھو کر) کوئی مدد کمال شروع کی ہو (خس ہو جائے تو اس پر ایک دھ اس طرح پٹی ڈال جائے کہ تمام خس مقامات پر پہنچ جائے۔ یوں پٹی ڈالنے سے وہ چیز پاک ہو جائے گی لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مزید ایک بار اس پر پانی ڈال جائے۔ لباس اور فرش وغیرہ کو پھر دھو دیں۔

مسئلہ ۱۶۰: ۱۔ دھنی چیز پیشاب سے دھو کر کسی نہایت سے جس ہو جائے تو وہ نہایت دور کر کے کے بعد ایک دھ اس طرح پٹی ڈالے کہ اس چیز سے تمام خس مقامات تک پہنچ جائے اور پھر دھو جائے۔ پانی سے دھوئی جانے والے لباس اور اس سے لٹی ملتی چیزوں کو پھر دھو دینا چاہئے تاکہ اس کا دھوئیں نکل جائے۔

مسئلہ ۱۶۱: اگر کسی ایسی چیز کو پاک کرنا مقصود ہو جو دھوئیں سے لٹی ہو تو اس طرح بھی ممکن ہو اس کا پھر دھو دیں (تو اس میں پانی کی کڑی نہ چلائے جائے) تاکہ اس کا دھوئیں نکل جائے۔

مسئلہ ۱۶۲: اگر 'مدم' چھلکے وغیرہ کا پھر دھو دیا دھو جس ہو جائے تو وہ کر رہا پٹی یا دھوئی پٹی میں دھو کر سے پاک ہو جائے گا لیکن اگر پٹی کا اندرونی حصہ جس ہو جائے تو اس پاک کرنے کا وہی طریقہ ہے جس میں دھوئیں کا برتن پاک کر کے گا۔

مسئلہ ۱۶۳: اگر کسی شخص کو اس بارے میں شک ہو کہ جس پٹی چھلکے کے اندرونی حصے تک سرایت کر گیا ہے، اس میں تو دھو پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۶۴: اگر چھال، گوشت یا ایسی کسی چیز کا ظاہری حصہ جس ہو جائے تو پانی سے دھو کر

کے جس کسی چہرے میں رکھ کر میں دعوہ اس پر پائی گرا۔ مور پھر پیرف دپے کے بعد وہ چہرہ پا۔ ہو جاتی ہے۔ اور وہ جس بھی پا۔ رہتا ہے لیکن اگر لباس یا کسی دوسری ایسی چیز کو برتن میں دال کر پات لڑتا ہو۔ اس کا پتہ نامعلوم ہے۔ تو کسی لباس پر پائی گرایا جائے اسے پھوڑنا چاہیے اور اس کو ٹیڑھا کرنا چاہئے تاکہ جو دھواں اس میں بن گیا ہو وہ سر نہ آئے۔

مسئلہ ۲۵ : اگر کسی جس لباس کو جو بل یا اس جیسی کسی طور پر سے رنگا رنگ ہو کر ہو پائی یا جاری پائی ہو یا کپڑے یا کتب قلیل سے دھویا جائے اور پھوڑے پر اس میں سے اسباب پائی نہ نکلے تو وہ لباس پاک ہو جائے۔

مسئلہ ۱۶۶ : اگر کپڑے کو کر رہا ہو پائی یا جاری پائی میں دھویا جائے اور وہیں کے طور پر بعد میں سڑی ہوئی مٹی پڑے جس میں طہرہ کے لئے اور یہ احتمال ہے کہ اس کی دھو۔ پائی کپڑے کے اندر چھپے ہیں رطوبت پیدا ہوئی ہے تو وہ پھر پاک ہے۔

مسئلہ ۱۶۷ : اگر لباس یا اس سے مٹی ملتی ہو جائے اور وہ۔ دھواں اس میں نظر نہ آئے تو وہ پاک ہے۔ اس میں پائی مٹی یا اشک میں سریت نہ ہو تو مٹی اور اشک دلوں والا حصہ پا۔ اور اس کا اندر دلی حصہ جس ہو گا۔  
(نوٹ) اشک ایک قسم کی گھاس ہے جو کپڑے کو سب سے زیادہ دھو کر سب لاتی ہے۔

مسئلہ ۱۶۸ : جب تک میں غاست کسی جس چیز سے لگے۔ یا وہ پا۔ میں دلی لیکن اگر وہ رنگ اس میں باقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لہذا اگر حوں لباس پر سے دھواں جائے اور لباس دھویا جائے اور غاسٹ لباس یا مٹی بھی رہ جائے تو لباس پاک ہو گا لیکن اگر وہ یا رنگ کی وجہ سے یہ یقین یا احتمال پیدا ہو کہ غاست سے رہے اس میں مٹی رہ گئے ہیں تو وہ جس ہو گی۔

مسئلہ ۱۶۹ : اگر برابر پائی یا جاری پائی میں دھواں کی غاست دور کرنی جائے اور وہ پا۔ ہو جائے تو پائی سے نکلے۔ اس کے بعد دوبارہ اس میں داخل ہونا ضروری نہیں۔ اگر جس دھواں وغیرہ کی رنجوں میں رہ جائے۔ اور پائی سر میں بھر کر یوں گھلایا جائے کہ تمام جس غدا تک پہنچ جائے تو وہ دھواں پاک ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۷۰ : اگر سر یا چہرے کے بالوں کو تب قلیل سے دھویا جائے ، ان سے مسئلہ (دھوؤں) جدا کرنے کے لئے انہیں نچوڑنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۷۱ : اگر بدن یا لباس کا کوئی حصہ تب قلیل سے دھویا جائے تو جس مقام کے پاک ہونے سے اس مقام سے متصل وہ جگہیں بھی پاک ہو جائیں گی جس تک دھوتے وقت مودہ پانی پہنچتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ لوح فوحر کے مقلات کو علیحدہ دھونا ضروری نہیں بلکہ وہ مقلات اور وہ جگہ جو نہیں ہے دھوے سے اٹھنے پاک ہو جاتے ہیں اور اگر ایک پاک چیز ایک جس چیز کے برابر رکھ دیں اور دونوں پر پانی ڈالیں تو اس کی بھی یہی صورت ہے۔ لہذا اگر ایک جس انگلی کو پاک کرے کے لیے سب انگلیوں پر پانی ڈالیں اور جس پانی سب انگلیوں تک پہنچ جائے تو جس انگلی کو پاک ہوئے پر تمام انگلیاں پاک ہو جائیں گی۔

مسئلہ ۱۷۲ : اگر گوشت یا نہلی مں ہو جائے دوسری چیزوں کی طرف پانی سے حوالی حاصل ہے۔  
یہی صورت اس بدن یا لباس کی ہے جس پر تھوڑی بہت چکنائی ہو تو پانی کو بدن یا لباس تک پہنچنے سے روکے۔

مسئلہ ۱۷۳ : اگر بدن یا بدن مں دھاب اور معد میں دھاب پانا دھاب کے پانی مں نہ پہنچ سکے اور بدن یا بدن کو پاک کرنا مقصود ہو تو پہلے پھینکی دور لے جانے تاکہ پانی مں تک (بسی رتن) بدن تک پہنچ سکے۔

مسئلہ ۱۷۴ : اگر کسی کو بدن یا بدن سے متصل ہو وہ کہ برابر پانی دھکم رکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۵ : اگر کسی چیز کو دھویا جائے اور نہیں ہو جائے کہ پاک ہو گئی ہے لیکن بعد میں شک گذشت کہ عین بہت اس سے دور ہوئی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اسے دوبارہ پانی سے دھویا جائے اور یقین کر لیا جائے کہ عین نخواست دور ہو گئی ہے۔

مسئلہ ۱۷۶ : اگر زمین مں مں پانی جذب ہو جائے یا مثلاً ایسی زمین جس کی سطح ریت یا بھری ہو  
مشکل ہو اگر جس دھابے کو تب قلیل سے پاک ہو جاتی ہے۔ لیکن اس سے قبل الگ ہو جائے  
اور اس کا صرف ظاہر حصہ پاک ہو گا۔

مسئلہ ۷۷ : اگر وہ زمین جس کا فرش پتھر یا اینٹوں کا ہو یا دوسری سخت زمین جس میں پانی جذب نہ ہوتا ہو جس پر چاہے تو آب قلیل سے پاک ہو کتنی ہے جیسی ضروری ہے کہ اس پر کھانا پانی کر لیا جائے کہ سے لگے اس کا مسئلہ عیسٰی ہو گا لفظ ایسٹر ہے کہ آب جاری یا آب کثیر کو استعمال کیا جائے۔

مسئلہ ۱۷۸ : اگر پہاڑی تنک با اسی جیسی کوئی اور چیز لوہے سے مجس " جائے تو اب قلیل سے پاک " بنتی ہے۔

مسئلہ ۱۷۹ : اگر پہلی ہی غصہ شکر کی تہہ (مصری) بنائیں اور اسے کرہا پر پانی یا جاری پانی میں نازل دیں تو وہ پاک نہیں ہوگی۔

۲۔ زمین

[illegible]

مسئلہ ۱۸۱ : اگر پادوں کا نکو یا خرقہ کا پچلا حصہ جس پر تہ ذامرہ یا ٹکڑی کا فرش چھٹی ہوئی دشمن پر چبے سے پات ہوتا عمل مکمل ہے۔

مسئلہ ۱۸۲ : پاؤں کے ٹکڑے یا جوتی کے پچلے حصے کو پاک کر کے لیے بہتر ہے کہ پندرہ ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ زمین پر چلے ہو کہ پندرہ ہاتھ سے کم چلے یا پاؤں زمین پر رگڑنے سے نجات دور ہو۔

مسئلہ ۱۸۳: باب ہوئے کے لئے پاؤں یا بوتلی کے جس ٹکڑے کا تھوڑا سا صردی میں جگہ خشک رکھیں ہوں تو میں، چپ سے پاک ہو جاتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مع الاستعانة

کس سے تیار کیا جائے عس جیہ

۱۹۳۲ء : اسی عرصہ  
 میں سید نے (پیش) میں

۵- انقلاب

۱۹۵: اگر شراب خود بخود یا کسی چہرہ شکار کرے۔

سک ۱۹۶ : رد شراب کو اس طرح کہیں کہ جس سے شراب کی رائیخ ہو جائے گی۔  
 بعد میں سرکہ کی رائیخ تو پاک ہو جاتی ہے اس لیے کہ اس کے بعد کپکپ ہو جائے گی۔  
 سرکہ اور نمک سے پیار کیا جائے وہ عس ہے۔  
 سرکہ اور نمک سے پیار کیا جائے وہ عس ہے۔

[illegible][illegible]

مسئلہ ۱۹۹ : اگر انکور کے زیرِ نظر ایک شخص کم ہو جائے تو اسے کس طرح پرکھیں گے؟

1942. 1. 1. 上

میں بدش تو جائے تو وہ سر اس کے

مسئلہ ۲۰۱ : اگر انکور سے

حاصل ہے۔ یہیں ہر جوش میں





2- اسلام

مسئلہ ۲۰۸ : اگر کوئی غافل "شہ میں" چلے جائے تو اس کی بھی وہیں میں اللہ کی وحدت اور توحید الہیہ کی بات کی ہوگی۔ اس کی ہمت کی کوئی دوسری دوسری ہو جائے۔ اور مسلمان ہونے کے بعد اس کا بدن "تھوک" ٹانگ پانی اور جینے پاک ہو جائے۔ لیکن "سلمان" ہونے کے وقت اس کے بدن پر وہیں میں نیابت ہو تو اسے دور کرنا چاہئے اور اس مقام کو پانی سے دھونا چاہیے بلکہ آسمان ہوئے۔ یہ سب ہی میں محاسن دور ہو چکی ہو تب بھی احتیاط واجب ہے کہ اس مقام کو پانی سے دھو ڈالے۔

مسئلہ ۲۰۹ : ایک کار کے مسطریں ہونے سے پہلے اگر اس انجین تری کے ساتھ اس کی سرس سے چھو گیا ہو اور اس کے مسطریں ہونے کے وقت اس نے دس ، نو تو وہ اس عس سے یکے ا مسطریں ہونے کے وقت وہ لیاں اس کے دس ، نو ہی احتیاط و اجاب لی بنا پر اس سے احتساب رنا پائے۔

مسئلہ ۲۱۰ : اگر دائرہ شہتیں چارہ سے اور یہ "علوم" سوک دو سے "طیلس" ہیں تو پاک مشورہ ہو گا اور اگر یہ طم ہو کہ وہ دل سے مسلط ہیں تو اس میں کوئی جاساں سے نکلے گا۔ ہوتی ہو تو یہ درملت کی شہت کے مٹانی ہو تو صورت دلی ہے۔ (اسی وہ پاک مشورہ ہو گا)

-۸- قیمت

مسئلہ ۲۵ : میرے کا مطلب ہے کہ کوئی شخص جو کسی دوسری چیز سے زیادہ میرے لیے اہم ہے۔  
پاک ہو جائے۔

مسئلہ ۲۳ : اگر شراب سرکہ ہو جائے تو اس کا تین گلی میں ایک گلی دھات و دھات کے  
تک شراب دوش کھا کر پیچھی ہو اور اگر کوئی پیزا یا کوئی دوسری چیز نہ ہو تو اس میں شراب دھات  
ہو اور اس سے محس ہو گی ہو تو وہ بھی پک ہو جاتی ہے لیکن اگر برتن میں پانی سے شراب سے  
ہو جائے تو اعتقاد دلائل یہ کہ شراب کے سرکہ ہو جائے اس پانی سے پانی یا صاف ہو

مسئلہ ۲۱۳ : دفتر کا بچہ درویش نجیب دو صورتوں میں پاتا ہوا تھا۔



مسئلہ ۱۸۴ : جب پاؤں یا حرقی کا غصہ نکلا رہیں پر چلنے سے پاک ہو جائے تو اس کی اطراف کے وہ حصے بھی صاف عموماً کچڑ و جیرنگ جاتا ہے پاک ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۸۵ : اگر کسی ایسے شخص کے ہاتھ کی پتیلی یا گھٹا غصہ ہو جائے جو ہاتھوں اور ٹخنوں کے مل چکا ہو تو اس کا رشتہ چلنے سے اس کی پتیلی یا گھٹا کا پاک ہو جاتا نعل اشکل سے بھی صورت لاجی اور مصروفی ہنگ کے چلنے سے چپائے کی نعل 'سرا' گاڑیوں اور دوسری گاڑیوں کے پیروں کی ہے۔

مسئلہ ۱۸۶ : اگر وہیں پر چلنے کے بعد ہمارت کی بو یا رنگ یا غصہ درجہ و نظر نہ آئیں پاؤں یا حرقے کے گہرے سے نکلے رہ جائیں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ استیسا مستحب یہ ہے کہ وہیں پر اس قدر چد جائے کہ وہ بھی نائل ہو جائیں۔

مسئلہ ۱۸۷ : حرقے کا اور دوسرا حصہ وہیں پر چلنے سے پاک نہیں ہوتا اور وہیں پر چلنے سے صورت کے نچلے حصے کا پاؤں اور بھی نعل اشکل ہے۔

### ۳۔ سورج

مسئلہ ۱۸۸ : سورج 'زینہ' ملکوت اور ان چیزوں کو جو مکان میں صاف ہوں (مثلاً دروازہ اور کھڑکیاں) اور ان چیزوں کو جو دیواروں میں ٹھوکی گئی ہوں یا چٹا شرافہ سے پاک کرنا ہے۔

اول : یہ کہ جس چیز پر ہو خدا اگر خشک ہو تو اسے کسی طرح تر کر لینا چاہئے تاکہ سورج کے دریچے خشک ہو۔

دوم : یہ کہ اگر اس چیز میں مین نجاست ہو تو اس چیز کے سورج کی دھوپ سے خشک ہو۔  
سے پہلے اس نجاست کو دور کر لیا جائے۔

۳م : یہ کہ کوئی چیز سورج کی دھوپ میں رکھتے نہ ڈالے جس اگر دھوپ پر ہے 'چل' یا ایسی ہی کسی چیز کے پیچھے سے جس چیز پر ہے اور اسے خشک کر دے تو وہ چیز پاک نہیں ہوگی لہذا اگر لالہ یا لکڑی کا دھوپ کو نہ روکے تو کوئی حرج نہیں۔

یہ نہ تھا سورن جس چر کو شک کرے لہذا مثل کے طور پر اگر جس چیز ہوا اور  
دھوپ سے شک ہو تو پاک نہیں ہوتی۔ پس اگر ہوا تھی مگر ہو کہ یہ نہ کھا چکے کہ جس  
چیز کو شک رہے میں اس نے بھی کوئی ہلاک ہے تو پھر کوئی حرج نہیں۔

نہم : یہ کہ میداد و مداد کے جس حصے میں غایت سرایت کر گئی ہے سورج اسے ایک  
ہی سرتہ شک کر دے۔ پس اگر ایک دفعہ دھوپ جس زمین اور عمارت پر چپکے اور اس کا  
ساتھ والا اور شک کرے اور دوسری دفعہ پچلے حصے کو شک کرے تو اس کا ساتھ والا حصہ  
پاک ہو گا اور پچلا حصہ جس رہے گا۔

مسئلہ ۱۸۹ : سورن کی دھوپ سے جس چٹیل پاک ہو اگل اگل ہے لیکن درخت اور گھاس  
اس سے پاک ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۹۰ : اگر سورن کی دھوپ جس میں پرے اور بعد میں یہ شک پیدا ہو کہ دھوپ  
کے وقت میں تر تھی یا میں یا تری دھوپ کے دیرے شک ہوئی یا نہیں تو وہ زمین جس ہو گی اور اگر  
شک پیدا ہو کہ دھوپ پرے سے پخت میں نہایت میں پرے سے ہلا دی گئی تھی یا نہیں یا یہ کہ کوئی چیز  
دھوپ، مانع تھی یا نہیں تو پھر بھی وہی صورت ہو گی (یعنی زمین جس رہے گی)۔

مسئلہ ۱۹۱ : سورن کی دھوپ جس دیوار کی ایک طرف پرے اور اس کے دیرے دیوار کی  
عقب میں شک ہو جائے جس پر دھوپ میں پانی تو جمید نہیں کہ دیوار دونوں طرف سے پاک ہو  
جائے۔

۴۔ استحلہ

مسئلہ ۱۹۲ : اگر کسی جس چیز کی جس یوں بدل جائے کہ ایک پاک چیز کی شکل اختیار کرے تو وہ  
پاک و حلال ہے۔ مثال کے طور پر جس ٹکڑی جل کر راکھ ہو جائے یا کتا شک راکھ میں گر کر شک میں  
جائے۔ لیکن اگر اس چیز کی جس بدلے مثلا جس چیزوں کا آٹا جس لیا جائے یا روٹی پکال جائے تو وہ  
پاک نہیں ہو گی۔

مسئلہ ۱۹۳ : مٹی کا ٹونا اور دوسری ایسی چیزیں جو جس مٹی سے بنائی جائیں اور کوئلہ جو جس

کڑی سے تیار کیا جائے نہیں۔

مسئلہ ۱۹۳ : ایسی مس چے مس کے متعلق علم۔ ہو کہ تیار اس کا استعمال ہو یا نہیں (۱۵۱ ص)  
دن بہ دن (۱۵۱ ص) ہے۔

## ۵۔ انقلاب

مسئلہ ۱۹۵ : اگر شراب خود بخود یا کسی چیز مثلاً سرکہ اور نمک ملائے سے سرکہ بن جائے تو پاک  
ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۹۶ : دو شراب جو جس انگور و میوہ سے تیار ہو اگر ایک پاک برتن میں ڈال دی جائے اور  
بعد میں سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے اس میں اگر کوئی اور عادت برتن کو ملے بغیر شراب سے مل  
جائے اور اس میں مل ہو جائے تو سرکہ بن جائے گے بعد پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۱۹۷ : جو سرکہ انگور اور جس کھنش اور جس سمبھار سے تیار کیا جائے وہ نجس ہے۔

مسئلہ ۱۹۸ : اگر انگور یا سمبھار کے ٹکڑوں کے ریڑے بھی ان کے ساتھ ہوں اور ان سے سرکہ  
تیار کیا جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اسی برتن میں لیجئے اور بعض دمیروں کے میں بھی کوئی خرابی نہیں  
خود انگور یا سمبھار کے سرکہ بننے سے پہلے ہی ڈالے جائیں مثلاً سرکہ بننے سے پہلے اس میں نشہ نہ پیا  
ہو۔

مسئلہ ۱۹۹ : اگر انگور کے شیرے میں آج پر رکنے سے یا خود بخود خوش آجائے تو وہ حرام ہو جاتا  
ہے اور اگر اسے آگ پر اتا بھلا جائے کہ ٹکڑے ہو جائے یعنی اس کا وہ تعلق مٹ جائے کہ وہ  
ایک تہائی باقی رہ جائے تو حلال ہو جاتا ہے۔ اور انگور کا شیرہ خوش دیکھ سے جس میں ہوتا۔

مسئلہ ۲۰۰ : اگر انگور کے شیرے کا وہ تعلق بغیر خوش میں نہ گئے کہ ہو جائے اور جو باقی بچے اس  
میں خوش آجائے تو وہ حرام ہے۔

مسئلہ ۲۰۱ : اگر انگور کے شیرے کے متعلق یہ معلوم ہو کہ خوش میں گیا ہے یا نہیں تو وہ  
حلال ہے لیکن اگر خوش میں آجائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا وہ تعلق کم ہوا ہے یا نہیں تو وہ حلال

— 194 —

مسئلہ ۲۰۲ : ا) کچے انگوروں کے ٹوٹے میں کچھ کچے انگور بھی ہوں اور جو شیرہ اس فوٹے سے بنا ہے اسے لوگ انگور کا شیرہ کہتے ہیں اور اس میں خوش آجائے تو اس کا چٹا ٹھیل ہے۔

سئلہ ۲۰۳ : اگر انور کا ایک داد کسی ایسی چیز میں کر جائے جو ہنگ پر جوڑ کھا دی ہو اور ۱۱ بھی دوش کھائے ہے میں اس چیز میں مل۔ تو فقہ اس دانے کا کھانا حرام ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۳ : نر چمہ دیگوں میں شیر پکایا جائے تو نہ چمپہ خوش میں آئی ہوئی دیک میں ڈالا جا چکا ہو مگر اس واسطے کہ ایک میں ڈالا جائے اس میں نہ لے لیا تو وہ دیک نہیں ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۰۵ : جس چیز کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ (غور سے یا انکسور یعنی) کچے گھوڑے  
 ۲۰۵ میں یا پٹے انکسور میں اس میں اس کو کھانے کا قابل ہے۔

۶۔ انتقال

مسئلہ ۲۰۶ : میں ۵ گاہوں یا رنگوں میں دوں رہے (اگلے چوبیس گاہوں) (یعنی جیسے میں اس کا  
توں جس ۵ دن تک کاٹنے سے عطا ہے) کسی اپنی زبان سے بد میں چلا جائے تو رگوں میں جو  
میں رہتا وہی زبان ۵ دن تک وہ لگے تو چاہے وہ مانا، اور اسے اقل کہتے ہیں دوسری  
عادتوں کے بارے میں میں بھی علم نہیں اسلئے جو وہی تو ایک یہ سختی سے چاہے وہ تو تک کا کہیں  
نہیں ۵ گاہوں کا کہیں نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰ : اولیٰ نفس اپنی رائے پر چمک کر دوسے اور اسے یہ علم نہ ہو کہ جو  
 اس چمک کے من سے نکلا ہے وہی حقا ہے تو چمک نے اس کی بدن سے چوسا یا جو چمک کا بدن سے  
 تو وہوں پائے کہ اگر اسے معلوم نہ ہو کہ وہی ہے جو چمک نے اس کے بدن سے چوسا ہے  
 کیا اس چمک کا بدن اور اسے تب بھی صورت وہی ہے (یعنی وہ نہ پاک ہے) لیکن اگر چمک کے  
 بدن پر سید اور سید کے درمیان نہ ہو تو اسے اس بدن میں اصل کا بدن ہی سمجھ لیا یہ  
 معلوم نہ ہو کہ وہی ہے چمک کا بدن جس کے پاس اس کا بدن ہے۔

## ۷۔ اسلام

مسئلہ ۲۰۸ : اگر کوئی "شہ نہیں" پر حملے میں بھی دہلی میں اسی وقت اور نہ  
الہ آباد میں <sup>۱۲۸۵ھ</sup> کی موت کی کوئی وجہ نہ ہو۔ مسلمان ہو جائے اور مسلمان دہلی سے اس کا  
بدن، تھوک، ناک، کانچلی اور پیمپہ پاک ہو جائے نہیں مسلمان ہونے کے وقت اس کے بدن پر کوئی  
عین نہایت ہو تو اسے دور کرنا چاہئے اور اس مقام کو پالی سے دھونا چاہئے بلکہ اگر مسلمان ہونے سے  
پہلے ہی عین نہایت دور ہو چکی ہو تب بھی احتیاط واجب یہ ہے کہ اس مقام کو پالی سے دھوا جائے۔

مسئلہ ۲۰۹ : ایک کافر کے مسلمان ہونے سے پہلے اس کا لباس نری کے ساتھ جس کی  
سے چھو گیا ہو اور اس کے مسلمان ہونے کے وقت اس کے بدن پر نہ ہو تو وہ اس سے جس سے جگہ آ  
مسلمان ہونے کے وقت وہ لباس جس کے بدن پر نہ ہو تب بھی احتیاط واجب نہ اس سے بقیہ رہا  
ہے۔

مسئلہ ۲۱۰ : اگر کافر شہ نہیں چڑھ سکے اور یہ معلوم ہو کہ وہ اس سے مسلمان ہو گیا ہے  
تو وہ پاک تصور ہو گا۔ اور اگر یہ ظن ہو کہ وہ اس سے مسلمان نہیں ہوا اس میں کوئی بات نہیں  
ظاہر نہ ہوئی ہو تو یہ دو رسالت کی شہادت کے خلاف نہ ہو صورت دہلی سے۔ (یعنی وہ پاک تصور ہو  
گا)

## ۸۔ نجسیت

مسئلہ ۲۱۱ : اگر کسی کو کوئی چیز کسی دوسری چیز کے پتہ سے دہلی سے  
پاک ہو جائے۔

مسئلہ ۲۱۲ : اگر شراب سرکہ ہو جائے تو اس کا برتن بھی اس طرح نجس ہو جائے جتنا  
ہم شراب جو شہ کھا کر پہنچے ہو اور اگر کوئی پتہ ہو دوسری چیز دھونا اس میں شراب پر رومی دہلی  
ہو اور اس سے جس پر لگی ہو تو وہ بھی پاک ہو جائے اگر برتن لی پست اس شراب سے نہ ہو  
ہو جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ شراب کے سرکہ ہو جائے کے بعد اس پست سے پر دھونا۔

مسئلہ ۲۱۳ : اگر کچھ پیریز نجسیت دو صورتوں میں پتہ ہو جائے۔

اس کے بدن سے معمول کے مطابق خوں خارج ہو جائے تو جو خون اس کے بدن کے اندر باقی رہ جائے وہ پاک ہے۔

مسئلہ ۲۲۸ : مذکورہ حکم اس مورد سے مخصوص ہے جس کا گوشت حلال ہو۔ جس مورد کا گوشت حرام ہو اس پر یہ حکم جاری نہیں ہو سکتا بلکہ اعتیاد مستحب کی بنا پر اس کا اطلاق حلال گوشت اُسے جانور کے اہل اعضاء پر بھی نہیں ہو سکتا جو حرام ہیں۔

## برتنوں کے متعلق احکام

مسئلہ ۲۲۹ : دو برتن یکے 'سور یا مراد کے پڑے سے بنایا جائے اس میں کسی چیز کا کھانا پینا :۔ کہ خری اس کی حالت نامناسب ہی 'حرام ہے اور اس برتن کو وضو اور غسل اور اپنے دوسرے فاسر میں استعمال نہیں کرنا چاہیے۔ جسے پاک چیز سے انجام دینا ضروری ہو اور اعتیاد مستحب یہ ہے کہ کئے 'سور اور مراد کے پڑے کو خواہ وہ برتن کی شکل میں نہ بھی ہو استعمال نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۲۳۰ : سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا حرام ہے بلکہ اعتیاد و اسب کی بنا پر اس کا ہی طرح استعمال مباح بھی حرام ہے لیکن اس سے کمرہ و میرد چاہے :۔ اس میں اپنے قبضے میں رکھنے میں کوئی حرج نہیں تو اس :۔ نہ کرنا حوط ہے۔ سور اور چاندی کے برتن چاہے اور سموت و قبضے میں رکھنے کے لیے اس کی حرج، روک تھام کرنے کے لیے بھی عقم ہے۔

مسئلہ ۲۳۱ : اگر چائے کے نیچے استعمال ہوئے والے گلاس کے اس کلب کو :۔ سونے یا چاندی سے بنایا جائے۔ گلاس سے چھید کر لیے کے بعد بھی برتن ہی کہا جائے تو اس کا استعمال حرام تھا ہو یا چائے کے گلاس :۔ ساتھ :۔ حرام ہے اور اگر :۔ (پ) برتن :۔ نہ چائے تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۳۲ : اپنے بدن سے استعمال میں ولی جس میں جس :۔ چاندی :۔ سور :۔ چوبی پڑھا گیا :۔

مسئلہ ۲۳۳ : اگر :۔ سور کو چاندی :۔ سور میں گھلوا کر کے برتن بنائے جائیں اور سب :۔



- دوم : یہ کہ اسے علم ہو کہ اس کا بدن یا لباس جس چیز سے لگ گیا ہے۔
- سوم : یہ کہ کوئی شخص اسے اس چیز کو ایسے کام میں استعمال کرتے ہوئے دیکھے جس میں اس کا پاک ہونا ضروری ہو مثلاً اسے اس لباس کے ساتھ غذا پڑھتے ہوئے دیکھے۔
- چارم : یہ کہ اس بات کا احتمال ہو کہ وہ سسلیں جو کام اس چیز کے ساتھ کر رہا ہے اس کے بارے میں اسے علم ہو کہ اس چیز کا پاک ہونا ضروری ہے لہذا مثل کے طور پر وہ سسلیں یہ سسلیں جانتا کہ نماز پڑھنے والے کا لباس پاک ہونا چاہئے اور جس نمدہ لباس کے ساتھ ہی نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے لباس کو پاک نہیں سمجھا جاسکتا۔
- پنجم : یہ کہ اس بات کا احتمال ہو کہ اس سسلیں نے اس جس شے چیز کو دھویا ہو گا لہذا اگر یہ یقین ہو کہ اس نے اس چیز کو نہیں دھویا تو اس چیز کو پاک نہیں سمجھا جاسکتا۔ علاوہ ازیں اس سسلیں کی نظر میں جس کو پاک چیریں برابر ہوں اور اس میں کوئی فرق نہ ہو تو اس چیز کو پاک نہیں سمجھا جائے۔
- ششم : یہ کہ وہ سسلیں بالغ ہو یا طہارت اور عمارت میں تعمیر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

- مسئلہ ۲۲۴ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ جو چیز پہلے نہیں تھی اب پاک ہو گئی ہے یا وہ علول اشخاص اس کے پاک ہونے کے خیر دیں تو وہ چیز پاک ہے۔ اگر کوئی ایسا شخص اس کے یقین میں کوئی جس چیز ہو یہ کہ وہ چیز پاک ہو گئی ہے یا ایک سسلیں نے ایک جس چیز کو دھویا ہو تو معلوم نہ ہو کہ اس نے اسے لٹیک طرح دھویا یا نہیں تو اس کی بھی وہی صورت ہے یعنی وہ چیزیں پاک تصور ہوں گی اور یہید نہیں کہ ایک علول یا مستر شخص کی کوئی بھی اس چیز کے پاک ہو۔۔۔ کے بارے میں قائل ہو۔
- مسئلہ ۲۲۵ : اگر کسی نے ایک شخص کا لباس دھونے کی دوسری داری لی ہو اور لے کے میں سے اسے دھو دے اور اس شخص کو اس کے یہ کہنے سے تسلی ہو جائے تو وہ لباس پاک ہے۔
- مسئلہ ۲۲۶ : اگر کسی شخص کی یہ عادت ہو جائے کہ اسے کسی جس چیز کے دھوئے جانے کا یقین ہی نہ آئے تو اسے چاہئے کہ گھٹن پر اکتفا کرے۔

۱۲۔ معمول کے مطابق (ذبیحہ کے) خون کا بہہ جانا

- مسئلہ ۲۲۷ : بیساکہ بتایا گیا ہے کہ کسی جانور کے شرعی طریقے کے مطابق ذبح ہو۔۔۔ کے بعد

بصورت دیگر وہ نجس ہو جائیگی۔

مسئلہ ۲۲۰ : ہو ذیل اور آنکھ کی پلکیں کے وہ حصے جو بعد کرتے وقت اب دوسرے سے رہ جاتے ہیں اور بدن کے وہ مقامات جس کے بارے میں علم ہو کہ آیا اس میں اور بھی حصے سمجھا جاسکتے ہیں یا نہیں اگر نجس ہو جائیں تو انہیں پل سے دھویا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۱ : اگر نجس گرد یا خاک کپڑے اور فرش یا ایسی ہی کسی اور چیز پر جم جائیں اور پھر وہ دغیرہ کو ہون بھارتا جائے کہ نجس گرد اور خاک اس سے الگ ہو جائیں تو اس سے بعد اگر کوئی تر پیر کپڑے وغیرہ سے مس کرے گی تو وہ نجس نہیں ہو گی۔

## ۱۰۔ نجاست کھانے والے حیوان کا استبراء

مسئلہ ۲۲۲ : جس حیوان کو انتقال پھار کھات کی حالت پڑ گئی ہو اس کا بڑا شاپ اور پانچا جس سے اور اگر اسے پاک کرنا مقصود ہو تو اس کا استبراء کرنا چاہیے۔ یعنی ایک مرتبہ تک اسے کھات سے دس اور پاک دھو دیں حتیٰ کہ اسی حالت میں گر جائے کہ پھر اسے کھات سے دھو دے۔ اس کے اور استبراء واجب کی بنا پر کھات کھانے والے لونت کو چاہیں دن تک کھاتے کو تین دن تک کھاتے کو دس دن تک مرنے کو سات یا دس دن تک اور پانچ مرنے کو تین دن تک نجاست کھات سے باز رکھا جائے اور اگر اسی مدت گزرے کے بعد بھی لوگ انہیں نجاست کھاتے والے نہیں تو اس وقت تک انہیں نجاست کھاتے سے باز رکھا جائے تک تک وہ یہ نہ کہیں کہ اب یہ کھات کھاتے والے نہیں ہیں۔

## ۱۱۔ مسلمان کا غائب ہو جانا

مسئلہ ۲۲۳ : اگر کسی مسلمان کا بدن یا لباس یا اس اور فرش چھ دن دو مرتبہ چر جو اس کے لیے ہیں ہو جس ہو جائے اور پھر وہ مسلمان غائب ہو جائے تو یہ چیزیں چھ شرائط کے بعد پاک مقصود ہوں گی۔

اول : یہ کہ جس چیز نے اس مسلمان کے لباس کو نجس کیا ہے اسے وہ جس کھاتے سے نہ اگر مثل کے طور پر اس کا لباس تر ہو اور کافری بدن سے چھو گیا ہو اور وہ اسے نجس سمجھتا ہو تو اس کے جانب ہونے کے بعد اس لباس کو پاک نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔



زیادہ مقدار میں ہو کہ اس برتن کو سونے یا چاندی کا برتن نہ کہیں تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۳۴ : اگر کوئی خدا سونے یا چاندی کے برتن میں دھکی ہو اور کوئی شخص اس ارادے سے کہ چونکہ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا حرام ہے اسے دوسرے برتن میں انڈیل لے لور اس پر سونے چاندی کے برتن استعمال کرے کا اطلاق نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۵ : شے کا نہ گیر (ہلم کا سوراخوں والا ڈھکنا) گوار یا چھری چاقو کا سبب لور قرآن مجید رکھے گا اور اگر سونے چاندی سے بنے ہوں تو کوئی حرج نہیں تاہم احتیاط مستحب اس میں ہے کہ سونے چاندی کی بنی ہوئی بطوری سرسراہلی اور نسوار دہلی استعمال نہ کی جائے۔

مسئلہ ۲۳۶ : مجبوری کی حالت میں سونے چاندی کے برتنوں میں اٹھا کھانے پینے میں کوئی حرج نہیں جس سے ضرورت رفع و حائل لیکن اس مقدار سے زیادہ کھانا پینا نہ کریں۔

مسئلہ ۲۳۷ : ایسا برتن استعمال کرے جس میں کوئی مس نہیں جس کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ یہ سونے یا چاندی کا ہے یا کسی اور چیز کا بنا ہوا ہے۔ شراب کی تیاری میں استعمال ہو نہ اور پینے سے کام نہ لے والے مخصوص برتنوں سے بھی بطور احتیاط دہلی اعتنا یا جائے۔

## وضو

مسئلہ ۲۳۸ : وضو میں واجب ہے کہ چہرہ اور دو ہاتھ دھو۔ ہاتھیں اور سر کے اگلے حصے اور دونوں پاؤں کے سامنے والے حصے کا مسح کیا جائے۔

مسئلہ ۲۳۹ : چہرہ و دہائی میں بیزنگل لے اور اس جگہ سے لے کر منہ کے بل اکتے میں بھونڈی کے آخر کنارے تک دھونا چاہئے اور چوڑائی میں بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کے پیراؤں میں منہ کی جگہ حائل سے دھونا چاہئے۔ اگر اس مقدار کا ذرا سا حصہ بھی چھوٹ جائے وضو باطل ہو گا لہذا یہ نہیں کرے کہ یہی کہ اس ضروری حصہ پر داخل کیا ہے تو ذرا تو ذرا دھو اور اس سے بھی احتیاط چاہئے۔

مسئلہ ۲۴۰ : اگر کسی شخص کے ہاتھ یا چہرہ عام لوگوں کی بہت بڑے یا چھوٹے ہوں تو اسے

دیکھنا چاہئے کہ عام لوگ کہاں تک اپنا چہرہ دھوئے ہیں اور پھر وہ بھی اتنا ہی دھو والے۔ علاوہ ازیں اگر اس کی پیشانی پر پل اگے ہوئے ہوں یا سر کے ٹکے جسے پر پل نہ ہوں تو اسے چاہئے کہ عام اندازے کے مطابق پیشانی دھو والے۔

مسئلہ ۲۴۱ : اگر اس بات کا احتمال ہو کہ کسی شخص کی سرسوں، آنکھ کے گوشوں اور ہونٹوں پر میل یا کوئی دوسری چیز ہے جو پانی کے ان تک پہنچنے میں مانع ہے اور اس کا یہ احتمال لوگوں کی نظروں میں درست ہو تو اسے وضو سے پہلے تحقیق کر لینی چاہئے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو تو اسے دور کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۴۲ : اگر چہرے کی جلد ہاؤں کے نیچے سے نظر آتی ہو تو پل جلد تک پہنچانا چاہئے اور اگر نظر نہ آتی ہو تو ہاؤں کا دھونا کافی ہے اور ان کے نیچے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۴۳ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ نیا اس کے چہرے کی جلد ہاؤں کے نیچے سے نظر آتی ہے یا نہیں تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ ہاؤں کو دھوئے اور پانی جلد تک بھی پہنچائے۔

مسئلہ ۲۴۴ : ناک کے اندر دھنی جسے اور ہونٹوں اور آنکھوں کے ان حصوں کا جو اس کے منہ کرنے پر نظر میں آتے دھونا واجب نہیں ہے لیکن یہ نہیں کرنے کے لیے کہ جس جگہوں کا دھونا ضروری ہے ان میں سے کوئی ہتی نہیں رہ گئی واجب ہے کہ اس اعضا کی کچھ مقدار بھی دھو لی جائے۔ اور جس شخص کو یہ ظہر ہو کہ اتنی مقدار کا دھونا ضروری ہے اگر وہ نہ جانتا ہو کہ جو وضو وہ کر چکا ہے اس میں یہ جسے دھوئے ہیں یا نہیں تو اس نے اس وضو سے جو نماز پڑھی ہے اگر اس کا وقت ابھی باقی ہو تو اسے چاہئے کہ ایک بار پھر وضو کرے اور وہ نماز دوبارہ پڑھے البتہ جس نماز کا وقت گزر چکا ہو ان کی قضاء واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۴۵ : چہرہ اور ہاتھوں کو لوہے سے بیچے کی طرف دھونا چاہئے۔ اگر بیچے سے دہر کی طرف دھوئے جائیں تو دوسرا مل ہو گا۔

مسئلہ ۲۴۶ : اگر ہاتھ پانی سے نہ کر کے چہرے اور ہاتھوں پر پھیلا جائے اور ہاتھ میں اتنی تری ہو کہ اسے پھیرنے سے چہرے اور ہاتھوں پر پانی کی کچھ مقدار حرکت کرنے لگے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۲۴۷ : چہرہ دھونے کے بعد پہلے دایاں بازو اور پھر بائیں بازو کسی سے انگلیوں کے سروں

تک دھونا چاہئے۔

مسئلہ ۲۴۸ : اس بات کا یقین کرنے کے لیے کہ کنی پوری کی پوری دھل گئی ہے اس سے اوپر والا حصہ بھی دھونا چاہئے۔

مسئلہ ۲۴۹ : جس شخص نے چہرہ دھونے سے پہلے اپنے بازوؤں کی کھائی کے جوڑ تک دھویا ہو اسے چاہئے کہ دھو کرے وقت انگلیوں کے سروں تک دھوئے۔ اگر وہ صرف کھائی کے جوڑ تک دھوئے گا تو اس کا وضو باطل ہوگا۔

مسئلہ ۲۵۰ : وضو میں چہرے اور بازوؤں کا پہلی دفعہ دھونا واجب۔ دوسری دفعہ دھونا مستحب اور تیسری دفعہ اس سے زیادہ بار دھونا حرام ہے۔ جہاں تک اس امر کا سوال ہے کہ کوسا دھونا پسند 'دوسرا' تیسرا سمجھ جائے اس کا دار و مدار وضو کرنے والے کی نیت پر ہے۔ لہذا اگر مثل کے طور پر پہلی دفعہ دھونے کی نیت سے کوئی شخص دس بار اپنی چہرے پر ڈالے تو کوئی حرج نہیں اور وہ اس کا پہلی دفعہ دھونا ہی مقصور ہوگا۔ لیکن اگر تیس دفعہ دھونے کی نیت سے تین بار پہلے ڈالے تو تیسری بار پانی اہل حرام ہوگا اور وضو باطل ہوگا۔

مسئلہ ۲۵۱ : دونوں بازو دھوئے کے بعد سر کے اگلے حصے کا مسح وضو کے اس پال کی تری سے کرنا چاہئے۔ ہر ہاتھوں کو گئی رہ گئی ہو۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ مسح دائیں ہاتھ سے کیا جائے اور مسح اوپر سے نیچے کی طرف ہو۔

مسئلہ ۲۵۲ : سر کے چار حصوں میں سے پیشانی سے ملا ہوا ایک حصہ وہ مقام ہے جہاں مسح کرنا چاہئے اس حصے میں جہاں بھی اور جس انداز سے بھی مسح کریں کافی ہے۔ لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ طوں میں ایک انگلی کی لمبائی کے تک بھگ اور عرض میں تین ٹلی ہوئی انگلیوں کے تک بھگ جبکہ پر مسح کیا جائے۔

مسئلہ ۲۵۳ : یہ ضروری نہیں کہ سر کا مسح جگہ پر کیا جائے بلکہ سر کے اگلے حصے کے باہوں پر کرنا بھی درست ہے لیکن اگر کسی شخص کے سر کے آگے کے بال اتنے لمبے ہوں کہ مثلاً اگر کٹھن کرے تو اس کے چہرے پر آئیں یا سر کے کسی دوسرے حصے تک جا پہنچیں تو اسے چاہئے کہ باہوں کی

جڑوں پر مسح کرے یا انگ ٹھل کر سر کی علقہ پر مسح کرے اور اگر چہرے پر مگرنے والے پر سر کے دوسرے حصوں تک پہنچنے والے پاؤں کو آگے کی طرف جمع کر کے ان پر مسح کرے گیارہ سر کے دوسرے حصوں کے پاؤں پر جو آگے کو بڑھ آئے ہوں مسح کرے گا تو وہ مسح باطل ہوگا۔

مسئلہ ۲۵۴ : سر کے مسح کے بعد وضو کے پانی کی اس تری سے جو ہاتھوں میں باقی ہو پاؤں کی کسی ایک انگلی سے لے کر پاؤں کے اوپر والے حصے کے اجماع تک مسح کرنا چاہئے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ پاؤں کے جوڑ تک مسح کیا جائے۔ اسی طرح احتیاط واجب یہ ہے کہ دائیں اور بائیں ہاتھ سے اور بائیں اور دائیں ہاتھ سے مسح کیا جائے۔

مسئلہ ۲۵۵ : پاؤں پر مسح کا عرصہ جتنا بھی ہو کلن ہے لیکن بہتر ہے کہ تین جڑی ہوئی انگلیوں کی چوڑائی کے برابر ہو اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ پاؤں کے پورے اوپر دے حصے کا مسح پوری ہتھیلی سے کیا جائے۔

مسئلہ ۲۵۶ : احتیاط واجب یہ ہے کہ پاؤں کا مسح کرتے وقت ہاتھ انگلیوں کے سروں پر رکھے اور پھر پاؤں کے اجماع کی جانب پھینچے یا ہاتھ پاؤں کے جوڑ پر رکھ کر انگلیوں کے سروں کی طرف پھینچے۔ یہ درست نہیں کہ پورا ہاتھ پاؤں پر رکھے اور تھوڑا سا پھینچے۔

مسئلہ ۲۵۷ : ایک شخص کو چاہئے کہ سر اور پاؤں کا مسح کرتے وقت ہاتھ ان پر پھینچے یعنی ہاتھ کو حرکت دے اور اگر ہاتھ کو ساکن رکھے اور سر یا پاؤں کو اس پر چلائے تو وضو باطل ہو جاتا ہے لیکن ہاتھ پھینچنے کے وقت سر اور پاؤں معمولی حرکت کریں تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۵۸ : جس شخص کا مسح کرنا ہو وہ خشک ہوئی چاہئے۔ اگر وہ اس قدر تر ہو کہ ہتھیلی کی تری اس پر اثر کرے تو مسح باطل ہوگا۔ لیکن اگر اس پر تری اتنی کم ہو کہ وہ تری مسح کے بعد نظر آئے اس کے متعلق یہ کہا جاسکے کہ وہ مطلقاً ہتھیلی کی تری ہے تو پھر کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۵۹ : اگر مسح کرنے کے لیے ہتھیلی پر تری باقی رہی ہو تو سے دوسرے پانی سے تر نہیں کیا جاسکتا بلکہ ایسی صورت میں ہی وازمی کی تری لے کر اس سے مسح کرنا چاہئے اور وازمی کے علاوہ اور کسی جگہ سے تری لے کر مسح کرنا مکمل اشکال ہے۔

مسئلہ ۲۶۰ : اگر پتیلی کی تری صرف سر کے مسح کے لیے کافی ہو تو سر کا مسح اس تری سے کرنا جائز اور پاؤں کے مسح کے لیے اپنی داڑھی سے تری حاصل کرنی چاہئے۔

مسئلہ ۲۶۱ : سوزے لود جوتے پر مسح کرنا جائز نہیں ہاں اگر سخت سردی کی وجہ سے یا چور یا درندہ وغیرہ کے خوف سے جوتے یا سوزے نہ اُتارے جائیں تو تیمم کرنا چاہئے اور تنقید کی صورت میں سوزے اور جوتے پر مسح کرے کے علاوہ تیمم بھی کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۶۲ : اگر پاؤں کا اوپر والا حصہ غص ہو لود مسح کرنے کے لیے اسے دھوا بھی نہ جاسکتا ہو تو تیمم کرنا چاہئے۔

## ارتقاسی وضو

مسئلہ ۲۶۳ : ارتقاسی وضو یہ ہے کہ انسان چہرے اور بازوؤں کو وضو کی نیت سے پانی میں ڈالے۔

مسئلہ ۲۶۴ : ارتقاسی وضو میں بھی چہرہ اور بازوؤں سے پانی کی جانب دھونے چاہئیں۔ لہذا جب دلی غصہ وضو کی نیت سے چہرہ لود پانی میں ڈالے تو اسے چاہے کہ چہرہ پیشانی کی طرف سے اور بازوؤں کی طرف سے ڈالے۔ لیکن وضو کی نیت چہرے اور بازوؤں کو پانی میں ڈالنے کے بعد باہر کھینچنے وقت کرے۔

مسئلہ ۲۶۵ : اگر کوئی غصہ بعض اعضاء کا وضو ارتقاسی طریقے سے اور بعض کا غیر ارتقاسی (یعنی ترتیبی) طریقے سے کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

## دعائیں جن کا وضو کرتے وقت پڑھنا مستحب ہے

مسئلہ ۲۶۶ : جو غصہ وضو کرنے لگے اس کے لیے مستحب ہے کہ جب اس کی نظریں پر پڑے تو یہ دعا پڑھے **بسم اللہ و اللہ و الحمد للہ اللہی جعل الماء طهورا و لم یجعلہ نجسا۔**



جب دُعا سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے تو یہ دعا پڑھے اللہم اجعلنی من التواضع واجعلنی  
من المتطهرین

’مصر یعنی اُسے رتہ یہ دعا پڑھے اللہم لقض حجتی یوم الفاک واطلق لسانی  
ینکرک

استثقی یزنی تاک میں پل ڈالتے رتہ یہ دعا پڑھے اللہم لاتعزم علی ریح الہیۃ  
واجعلنی ممن یشم ریحہا وروحہا وطیبہا۔

پھر دُعا رتہ یہ دعا پڑھے اللہم بیض وجہی یوم تسود الوجوہ ولا تسود وجہی  
یوم تبیض الوجوہ

دایاں ہاتھ دُعا رتہ یہ دعا پڑھے اللہم اعطنی کتابی ییمیسی والحد فی الجنان  
بیماری وحامیہن حسایا یسیرا۔

ایہاں ہاتھ دُعا رتہ یہ دعا پڑھے اللہم لاتعطنی کتابی بشمالی ولا من وراء ظہری  
ولا تجعلها مغلولۃ الی عنقی وامودنک من مقطعات السیرا

سر کا مسح کرتے رتہ یہ دعا پڑھے اللہم عشی برحمتک وبرکاتک ومعونک  
پاؤں کا مسح کرتے رتہ یہ دعا پڑھے اللہم ثبتنی علی الصراط یوم ترل فیہ الاقدام  
واجعل سعی فی ما یرضیک مسی یا فالجلال وللاکرام

## وضو کی شرائط

وضو کے صحیح ہونے کی چند شرائط ہیں۔

○ ... پہلی شرط یہ ہے کہ وضو کا پانی پاک ہو۔

○ ... دوسری یہ ہے کہ وہ پانی مطلق ہو۔

مسئلہ ۲۶ : جس یا صاف پانی سے وضو کرنا درست نہیں خواہ وضو کرنے والا شخص اس کے  
جس یا صاف ہونے کے بارے میں علم نہ رکھتا ہو یا بھول گیا ہو کہ یہ جس یا صاف ہے لہذا اگر وہ  
ایسے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھ چکا ہے تو چاہئے کہ صحیح وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۶۸ : اگر ایک شخص کے پاس مٹی ملے ہوئے صاف پانی کے علاوہ اور کوئی پانی وضو کے لئے نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اگر نماز کا وقت تک ہو تو تیمم کر لے (اور نماز پڑھے) لیکن اگر وقت تک نہ ہو تو پانی کے صاف ہونے کا انتظار کرے اور جب صاف ہو جائے تو اس سے وضو کر لے۔  
○۔۔۔ تیممی شرط یہ ہے کہ وضو کا پانی مباح ہو۔

مسئلہ ۳۶۹ : ایسے پانی سے وضو کرنا حرام اور باطل ہے جو غصب کیا گیا ہو یا جس کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ اس کا مالک اس کے استعمال پر رضامند ہے یا نہیں۔

مسئلہ ۴۷۰ : کسی مدرسے کے ایسے حوض سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں جس کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ آیا وہ تمام لوگوں کے لئے وقف کیا گیا ہے یا صرف مدرسے کے طلبہ کے لئے وقف ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ عامتہ الناس عموماً اس حوض سے وضو کرتے ہوں۔

مسئلہ ۴۷۱ : اگر کوئی شخص ایک مسجد میں نماز پڑھنا نہ چاہتا ہو اور یہ بھی نہ جانتا ہو کہ آیا اس مسجد کا حوض بھی لوگوں کے لئے وقف ہے یا صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو اس مسجد میں نماز پڑھتے ہیں تو اس کے لئے اس حوض سے وضو کرنا درست نہیں لیکن اگر عموماً وہ لوگ بھی اس حوض سے وضو کرتے ہوں جو اس مسجد میں نماز نہ پڑھنا چاہتے ہوں تو وہ شخص بھی اس حوض سے وضو کر سکتا ہے۔ ان لوگوں کے لئے جو کسی سرائے یا مسافر خانہ وغیرہ میں مقیم نہ ہوں اس سرائے یا مسافر خانہ کے حوض سے وضو کرنا اسی صورت میں درست ہے جب عموماً ایسے لوگ بھی جو وہاں مقیم نہ ہوں اس حوض سے وضو کرتے ہوں۔

مسئلہ ۴۷۲ : ایک شخص کے بچے بڑی سڑکوں سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ وہ یہ نہ جانتا ہو کہ ان کا مالک رضامند ہے یا نہیں۔ لیکن اگر ان سڑکوں کا مالک وضو کرنے سے منع کرے یا معلوم ہو کہ وہ ان سے وضو کرنے پر رضامند نہیں یا وہ ٹائیٹ یا پاگل ہو یا وہ غریب کسی غاصب کے قبضے میں ہوں تو ان تمام صورتوں میں ان سڑکوں کے پانی سے وضو کرنا ناجائز ہے البتہ رحلت یا رحلت جیسے مقاموں کی سڑکوں سے اگر لوگ عام طور پر استعملہ کرتے ہوں تو ان سے وضو کرے یا کسی اور طرح کا استعمال کرے میں کوئی حرج نہیں خواہ ان کا مالک ٹائیٹ یا پاگل ہی کیوں نہ ہو۔ یہ ایسی سڑکوں کے مالک کو

حق میں پہنچا کہ وہ لوگوں کو اس سے استعمال کرنے سے منع کرے۔

مسئلہ ۲۷۳ : اگر کوئی شخص بھول جائے کہ پانی غضب کیا ہوا ہے در اس سے وضو کرنے تو اس کا وضو صحیح ہے لیکن اگر کسی شخص نے خود پانی غضب کیا ہوا ہو اور بعد میں محسوس ہو جائے کہ اس سے پانی غضب کیا ہوا ہے تو اس سے وضو کر لے تو اس کا وضو باطل ہو گا۔

○ ... چوتھی شرط یہ ہے کہ وضو کا برتن صلیح ہو۔

○ ... پانچویں شرط یہ ہے کہ جس برتن سے وضو کے لیے پانی استعمال کیا جائے وہ تیار و واجب کی بنا پر سوئے یا چاندی کا بنا ہوا نہ ہو۔

مسئلہ ۲۷۴ : اگر کسی شخص کے پاس وضو کے لیے وہ پانی ہو جو غضب کئے ہوئے (یا سوئے چاندی سے بنے ہوئے) برتن میں ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی پانی نہ ہو تو اگر وہ اس پانی کو شری طریقے سے دوسرے برتن میں انڈیل سکتا ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اسے کسی دوسرے برتن میں انڈیل لے اور پھر اس سے وضو کرے اور اگر ایسا کرنا آسان نہ ہو تو نیمہ رے اور اگر اس کے پاس اس کے علاوہ وہ پانی موجود ہو تو ضروری ہے کہ اس سے وضو کرے اور اگر دونوں صورتوں میں کھلا کارنگب ہوتے ہوئے ہاتھ یا اس کے مانند کسی چیز سے پانی وضو کے مضافہ ۱۷ سے تو اس کا وضو صحیح ہو گا اور اسی کیفیت کے ساتھ اگر سوئے چاندی کے بنے ہوئے برتن سے وضو کرے تو اس کا وضو صحیح ہے۔ خلو اس کے پاس اس پانی کے علاوہ کوئی پانی موجود ہو یا نہ ہو اور اگر غضب کئے ہوئے برتن سے ارتحاشی وضو کرے تو وہ وضو باطل ہو گا۔ قطع نظر اس سے کہ اس کے پاس پانی کے علاوہ کوئی پانی موجود ہو یا نہ ہو اور اگر سوئے چاندی سے بنے ہوئے برتن سے ارتحاشی وضو کرے تو وضو کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

مسئلہ ۲۷۵ : اگر کسی حوض میں مثل کے طور عصب کی ہوئی ایک اینٹ یا ایک پتھر کا او اور عرب عام میں اس حوض میں سے پانی نکالنا اس اینٹ یا پتھر پر تصرف نہ سمجھا جائے تو (پانی سے میں) کوئی حرج نہیں لیکن اگر تصرف سمجھا جائے تو پانی کا نکالنا حرام لیکن اس سے وضو کرنا صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۲۷۶ : اگر ائمہ طاہرین یا ان کی اولاد کے محن میں جو پہلے قبرستان تھا کوئی حوض یا نہر کھودی جائے اور یہ علم نہ ہو کہ محن کی زمین قبرستان کے لیے وقف ہو چکی ہے تو اس حوض یا نہر سے

پانی سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۰) جمعی شہد یہ ہے کہ وضو کے اعضاء دھوئے وقت فوراً صبح کرتے وقت پاک ہوں۔

مسئلہ ۲۷۷ : اگر وضو مکمل ہونے سے پہلے وہ مقام نجس ہو جائے جسے دھویا جا چکا ہے یا جس کا صبح کیا جا چکا ہے تو وضو صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۲۷۸ : اگر اعضاء وضو کے علاوہ بدن کا کوئی حصہ نجس ہو تو وضو صحیح ہے لیکن اگر ہاتھ یا پیشاب کے مقام کو پاک نہ کیا ہو تو پھر احتیاطاً مستحب ہے کہ پہلے اسیں پاک کرے اور پھر وضو کرے۔

مسئلہ ۲۷۹ : اگر وضو کے اعضاء میں سے کوئی عضو نجس ہو اور وضو کر چکے کے بعد متعلقہ شخص کو شک گزرے کہ آیا وضو کر کے سے پہلے اس عضو کو دھویا تھا یا نہیں تو اس کی صورت یہ ہے کہ اگر وضو کے وقت میں سے پاک یا نجس ہونے کی جانب توجہ نہیں دی۔ تو وضو باطل ہے اور اگر اسے علم ہو کہ توجہ دی تھی یا شک ہو کہ توجہ دی تھی یا نہیں تو وضو صحیح ہے لیکن ہر صورت میں اسے جس مقام کو دھویا تھا چاہئے۔

مسئلہ ۲۸۰ : اگر کسی شخص کے چہرے یا ہاتھوں پر کوئی ایسی خراش یا زخم ہو جس سے خون نہ نکلے اور پانی اس کے لیے صحت مند ہو تو اسے چاہئے کہ اس عضو کے جس حصوں پر زخم دیکھو ہیں انہیں ترتیب وار دھوے کے بعد زخم یا خراش والے حصے کو برابر پانی یا جاری پانی میں ڈبو دے اور اسے اس قدر دھوے کہ خون بند ہو جائے اور پانی کے اندر ہی اپنی انگلی زخم یا خراش پر رکھ کر اوپر سے نیچے کی طرف سمیٹے تاکہ اس پر (پانی) خراش یا زخم پر پانی جاری ہو جائے اور اس کا وضو صحیح ہے۔

(۱۰۱) ساتویں شہد یہ ہے کہ وضو کرے اور سر پر سے کے لیے وقت کافی ہو۔

مسئلہ ۲۸۱ : اگر وقت اتنا تک ہو کہ متعلقہ شخص وضو کرے تو ساری کی ساری نماز یا اس کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھا پڑے تو اسے چاہئے کہ تیمم کر لے لیکن اگر تیمم اور وضو کے لیے تقریباً یکساں وقت دو کار ہو تو پھر وضو کرے۔

مسئلہ ۲۸۲ : جس شخص کو نماز کے لیے وقت تک ہونے کے باعث تیمم کرنا پڑے اگر وہ متعذر

قربت یا کسی مستحب کام شائقین مجید پڑھنے کے لیے وضو کرے تو اس کا وضو صحیح سے لیکن اگر مسئلہ جانتے ہوئے جان بوجھ کر اسی نماز کے لیے وضو کرے تو اس کا وضو باطل ہے۔

○ ... انہیں شرط یہ ہے کہ وضو عند قربت میں اللہ تعالیٰ کا حکم سرانجام دینے کے لیے کیا جائے۔ اگر اپنے آپ کو لفظک پہنچنے یا کسی اور نیت سے کیا جائے تو باطل ہوگا۔

مسئلہ ۲۸۳ : وضو کی نیت زبان سے یا دل میں کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر ایک شخص وضو کے تمام افعال اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کی نیت سے بحالائے تو مکمل ہے۔

○ ... نویں شرط یہ ہے کہ وضو اس ترتیب سے کیا جائے جس کا ذکر لوہ ہو چکا ہے جیسی پہلے چودہ اور اس کے بعد دائیں اور پھر بائیں بازو دھو جائے۔ اس کے بعد سر کا اور پھر پاؤں کا مسح کیا جائے۔ ہر حصے اعتدال واسبب یا نہیں پاؤں کا مسح دائیں پاؤں کے بعد کیا جائے۔ اگر وضو اس ترتیب سے نہ کیا جائے تو باطل ہوگا۔

○ ... دسویں شرط یہ ہے کہ وضو کے افعال سرانجام دینے میں فاصلہ نہ ہو۔

مسئلہ ۲۸۴ : اگر وضو کے افعال سرانجام دینے میں اتنا فاصلہ ہو جائے کہ جب وضو کرنے والا شخص کسی عضو کو دھونا چاہے یا اس کا مسح کرنا چاہے تو اس اثناء میں ان مقامات کی تری مہیں وہ ہاتھ دھو چکا ہو یا جن کا مسح کر چکا ہو خشک ہو جائے تو وضو باطل ہوگا۔ لیکن اگر جس عضو کو دھونا ہے یا مسح کرنا ہے صرف اس سے پہلے دھوئے ہوئے یا مسح کیئے ہوئے عضو کی تری خشک ہو گئی ہو مثلاً جب بائیں بازو دھوتے وقت دائیں بازو کی تری خشک ہو چکی ہو لیکن چوترا ہو تو وضو صحیح ہوگا۔

مسئلہ ۲۸۵ : اگر کوئی شخص وضو کے افعال بلا فاصلہ انجام دے لیکن ہوا کی گرمی یا بدن کی حرارت کی زیادتی یا کسی اور ایسی ہی وجہ سے پہلی جگہوں کی تری (یعنی ان جگہوں کی تری جس میں وہ پہلے دھو چکا ہو یا مسح کر چکا ہو) خشک ہو جائے تو وضو صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۸۶ : وضو کے دوسرے پلے پھرے جس کوئی صراح میں لہذا اگر کوئی شخص چودہ اور بازو دھوئے کے بعد چند قدم پلے اور پھر سر اور پاؤں کا مسح کرے تو اس کا وضو صحیح ہوگا۔

○ ... گیارہویں شرط یہ ہے کہ انسان اپنا چودہ اور بازو دھوئے اور سر اور پاؤں کا مسح خود ہی کرے۔ اگر کوئی دوسرا اسے وضو کرائے یا اس کے چہرے یا ہاتھوں پر پانی ڈالے یا سر اور

پاؤں کا مسح کرنے میں اس کی مدد کرے تو اس کا وضو باطل ہو گا۔

مسئلہ ۲۸۷ : اگر کوئی شخص خود وضو نہ کر سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ کسی دوسرے کو اپنا نائب بنائے جو اسے وضو کراوے۔ پھر اگر وہ شخص اجرت مانگے تو چاہئے کہ اسے لہا کرے بشرطیکہ اس کی نوٹنگ پر قادر ہو اور ایسا کرنا اس کے حالات کی روشنی میں اس کے بچے نقصان دہ نہ ہو لیکن پھر بھی اسے چاہئے کہ وضو کی نیت خود کرے اور مسح بھی خود اپنے ہاتھوں سے کرے اور اگر خود اپنے ہاتھوں سے مسح نہ کر سکتا ہو تو اس کا نائب اس کا ہاتھ پکڑے اور اس کے مسح کے متعلق پر پھینچے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو نائب اس کے بازو سے تری حاصل کرے اور اس تری کے ساتھ اس کے سر اور پاؤں کا مسح کرے۔

مسئلہ ۲۸۸ : وضو کے جو فعل بھی انسان بذات خود انجام دے سکتا ہو جن کے بارے میں اسے دوسروں کی مدد نہیں ملتی چاہئے۔

(۱) ... بارہویں شرط یہ ہے کہ وضو کرنے والے کے لئے پانی کے استعمال میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

مسئلہ ۲۸۹ : جس شخص کو خوف ہو کہ وضو کرنے سے بیمار ہو جائے گا یا یہ کہ اگر پانی وضو کے لیے استعمال کر لے گا تو بیمار ہو جائے گا اسے چاہئے کہ وضو نہ کرے۔ لیکن اگر اسے اس بات کا علم نہ ہو کہ پانی اس کے لئے معطر ہے اور وضو کر لے تو حوالہ اسے بعد میں ملے گا تو پانی اس کے لئے معطر تھا اس کا وضو درست ہو گا بشرطیکہ اتنا ضرر نہ ہو جتنا شرعاً حرام ہے۔

مسئلہ ۲۹۰ : اگر چہرے اور بازوؤں کو کم از کم اتنے پانی سے دھوا جس سے وضو صحیح ہو جاتا ہو ضرر و سبب نہ ہو تو اتنی مقدار سے ہی وضو کرنا چاہئے۔

(۲) ... تیسریں شرط یہ ہے کہ وضو کے اعضاء تک پانی پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

مسئلہ ۲۹۱ : اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ اس کے وضو کے اعضاء سے کوئی چیز لگی ہوئی ہے لیکن اس بارے میں اسے شک ہو کہ آیا وہ چیز پانی کے اس اعضاء تک پہنچنے میں مانع ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ یا تو اس چیز کو ہٹا دے یا پانی اس کے نیچے تک پہنچائے۔

مسئلہ ۲۹۲ : اگر جانکن کے نیچے میل ہو تو وضو درست ہے لیکن اگر ناخن کاٹا جائے تو وضو کے نیچے میل کا دور کرنا بھی ضروری ہے علاوہ ازیں اگر ناخن معمول سے زیادہ بڑھ جائیں تو ہفتہ بعد وضو سے زیادہ بڑھا ہوا ہو اس کے نیچے سے میل نکل دینی چاہئے۔

مسئلہ ۲۹۳ : اگر کسی شخص کے چہرے، بازوؤں، سر کے اگلے حصے یا پاؤں کے اوپر واسے حصے پر جل جائے تو اس کے پاؤں اور وجہ سے درم ہو جائے تو اسے دھو لینا اور اس پر مسح کر لینا کافی ہے اور اگر اس میں سوراخ ہو جائے تو پانی جلد کے نیچے پھینکا ضروری نہیں بلکہ اگر جگہ کا ایک حصہ کھڑ جائے تب بھی یہ ضروری نہیں کہ جو حصہ نہیں کھڑا اس کے نیچے تک پانی پھینکا جائے بلکہ جب کھڑی ہوئی بدھ بھی بدن سے چمک جاتی ہو اور کسی اوپر اٹھ جاتی ہو تو اسے کٹ دینا چاہئے یا اس کے نیچے پانی پھینکا چاہئے۔

مسئلہ ۲۹۴ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ آیا اس کے وضو کے اعضاء سے کوئی چیز چمکی ہوئی ہے یا نہیں اور اس کا یہ احتمال ہو کہ کسی نظر میں کسی درست ہو مثلاً گارہ سے کوئی کام کرے کے بعد شک ہو کہ گارہ اس کے ہاتھ سے لگا رہ گیا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ تحقیق کر لے یا ہاتھ کو ناسٹ کر دیکھیں ہو جائے کہ اگر اس پر گارہ لگا رہ گیا تھا تو دور ہو گیا ہے یا پانی اس کے نیچے پھینکا گیا ہے۔

مسئلہ ۲۹۵ : جس جگہ کو دھونا ہو یا اس کا مسح کرنا ہو اگر اس پر میل ہو لیکن وہ میل پانی کے جلد تک پہنچنے میں رکھتے رہے تو اس کا کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اگر ہتھوڑیہ کا کام کرنے کے بعد سفیدی ہاتھ پر لگی رہ جائے جو پانی کو جلد تک پہنچنے سے نہ روکے تو اس کا بھی کوئی حرج نہیں بلکہ اگر شک ہو کہ اس چیزوں کی موجودگی پانی کے بدن تک پہنچنے میں مانع ہے یا نہیں تو اس میں اور کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۹۶ : اگر کوئی شخص وضو کرے سے پہلے جانتا ہو کہ وضو کے بعض اعضاء پر ایسی چیز موجود ہے جو اس تک پانی پہنچنے میں مانع ہے اور وضو کے بعد شک کرے کہ آیا وضو کرتے وقت پانی اس اعضاء تک پہنچا ہے یا نہیں اور احتمال اس بات کا ہو کہ وضو کرتے وقت وہ اس امر کی جانب متوجہ نہ تھا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۹۷ : اگر وضو کے بعض اعضاء میں کوئی رکاوٹ ہو جس کے نیچے پانی نہ گھرے تو خود بخود چلا جاتا ہو اور کسی نہ پہنچتا ہو اور انسان وضو کے بعد شک کرے کہ آیا پانی اس کے نیچے پہنچا ہے یا نہیں جبکہ وہ جانتا ہو کہ وضو کے وقت وہ اس رکاوٹ کے نیچے پانی نہ گھرے کی جانب متوجہ نہ تھا تو احتیاط واجب یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرے۔

مسئلہ ۲۹۸ : اگر کوئی شخص وضو کرے کے بعد وضو کے اعضاء پر کوئی ایسی چیز دیکھے جو پانی کے بدن تک پہنچنے سے باز ہو اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وضو کے وقت یہ چیز موجود تھی یا بعد میں پیدا ہوئی تو اس کا وضو صحیح ہے لیکن اگر وہ جانتا ہو کہ وضو کرتے وقت وہ اس رکاوٹ کی جانب متوجہ نہ تھا تو احتیاط واجب یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرے۔

مسئلہ ۲۹۹ : اگر کسی شخص کو وضو کے بعد شک ہو کہ جو چیز پانی نہ گھرے سے ملے ہو سکتی ہے وضو کے اعضاء پر نہیں یا نہیں ہر اہل اس بات کا ہو کہ وضو کرتے وقت وہ اس امر کی جانب متوجہ تھا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

## وضو کے احکام

مسئلہ ۳۰۰ : اگر کوئی شخص وضو کے اہل اور شرانہ مثلاً پانی کے باک ہو اسے فوراً مہل ہونے کے بارے میں مت دیکھ کر اسے اس کا شک و دوسری حد تک پہنچ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے شک لی پر دہ کرے۔

مسئلہ ۳۰۱ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس کا وضو باطل ہوا ہے یا نہیں تو اسے یہ سمجھنا چاہئے کہ اس کا وضو باطل ہے لیکن اگر اس نے پیشاب کر کے بعد استبراء نہ کیا ہو اور وضو کر لیا ہو اور وضو کے بعد اس کے بدن سے رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ ۔ ۔ جانتا ہو کہ پیشاب ہے یا کوئی اور چیز تو اس کا وضو باطل ہو گا۔

مسئلہ ۳۰۲ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس کا وضو باطل ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ وضو کر



۱۔

مسئلہ ۳۰۳ : جس شخص کو معلوم ہو کہ اس نے وضو کیا ہے اور اس سے حدث بھی واقع ہو گیا ہے مثلاً اس نے پیشاب کیا ہے لیکن اسے یہ معلوم نہ ہو کہ کوئی بات پسند واقع ہوئی ہے اور یہ صورت نماز سے پہلے پیش آئے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے اور اگر نماز کے دوران پیش آئے تو نماز توڑ دے اور وضو کرے اور اگر نماز کے بعد پیش آئے تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے۔ البتہ دوسری نمازوں کے لئے اسے نئے سرے سے وضو کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۳۰۴ : اگر کسی شخص کو وضو کے بعد یا اس کے دوران میں پیشاب ہو جائے کہ اس سے بعض انگلیں نہیں دھوئیں یا اس کا مسح نہیں کیا اور جس اعضاء کو پہلے دھویا یا اس کا مسح کیا ہو اس کی تری دوبارہ وقت گزر جانے کی وجہ سے شک ہو چکی ہو تو اسے چاہئے کہ دوبارہ وضو کرے لیکن اگر وہ تری شک نہ ہوئی ہو یا نہ اس کی گری یا کسی اور ایسی وجہ سے شک ہو گئی ہو تو اسے چاہئے کہ جن جگہوں کے بارے میں بھول گیا ہو انہیں اور من کے بعد آنے والی جگہوں کو دھوئے یا اس کا مسح کرے۔ اور اگر وضو کے دوران میں کسی عضو کے دھونے یا مسح کرنے کے بارے میں شک کرے تو چاہئے کہ اسی عضو پر عمل کرے۔

مسئلہ ۳۰۵ : اگر کسی شخص کو نماز پڑھ چکے کے بعد شک ہو کہ اس نے وضو کیا تھا یا نہیں اور اشک اس بات کا ہو کہ نماز شروع کرتے وقت وہ اپنی حالت کی جانب متوجہ تھا تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اسے چاہئے کہ آئندہ نمازوں کے لئے وضو کرے۔

مسئلہ ۳۰۶ : اگر کسی شخص کو نماز کے دوران شک ہو کہ آیا اس نے وضو کیا تھا یا نہیں تو اس کی نماز باطل ہے۔ اسے چاہئے کہ وضو کرے اور نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۳۰۷ : اگر کسی شخص کو نماز کے بعد شک ہو کہ آیا اس کا وضو نماز سے پہلے باطل تھا یا تھا یا بعد میں تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۰۸ : اگر کوئی شخص ایسے مرض میں مبتلا ہو کہ اسے پیشاب نظر نظر ہو کر آتا ہو یا بواسطہ روکنے پر قادر نہ ہو تو اگر اسے یقین ہو کہ نماز کے اول وقت سے لے کر آخر وقت تک اسے اتنا

وقت میں جائے گا کہ احتیاج اور غمو کر کے نماز پڑھ کے تو اسے چاہئے کہ اس وقت سے وہاں میں نماز پڑھے اور اگر اسے صرف اتنی سہولت ملے جو نماز کے واجبات اور اکرام کے لیے کافی ہو تو اسے چاہئے کہ اس دوران میں صرف نماز کے واجبات بجالائے اور مستحب افعال مثل الزلزال، اقامت اور قنوت و تکبیر و سب

[illegible]

مسئلہ ۱۰: اس کی انجمن کا بیجا پانچواں دور چاہوں مگر موت ہو۔ مرخصی سے بعد دوسرا دور ہے۔ شہید شہداء کی ہر منزل کے لیے بلا اجازت ایک دوسرا ہائی ہے۔ لکھنؤ میں ہے کہ یہ وہ دور ہے۔ مزاروں کے لئے مٹی لٹائی ہے۔ مزاروں کے لئے دو سے دو شہداء ہیں۔ ۱۰۰۰ کے دور میں۔

مسئلہ ۳۱۱ : اگر کسی شخص کا بیٹا یا بہن چاہے کہ وہ اپنے باپ سے الگ ہو جائے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے باپ سے مل کر یہ درخواست کرے کہ وہ اپنے باپ سے الگ ہو جائے۔

مسئلہ ۳۱۲ : انہی محسوس ثابت یا پیمانہ پر دو پے خارج ہوتا ہو تو وضو کرنے کے بعد اگر وہ ماری حالت میں نہ ہو تب ہی اس کے لیے قرآن مجید کے تلاوت کو چھوٹا جائے۔

مسئلہ ۳۱۳ : اگر کسی شخص کو قطرہ قطرہ پیشاب آتا رہتا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز سے لیے اپنے آپ کو ایسی تھیلی کے درجے محفوظ کر لے جس میں روٹی یا کوئی اور چیز رکھی ہو جو پیشاب کو دوسروں سے تنہا سمجھنے سے روکے اور احتیاطاً واسطہ برہہ کہ ہر نماز سے پہلے پیشاب خارج ہونے کے بعد اس شدہ مقام کو، صوبے، حدود اور اس جو شخص بھارت روکنے پر قادر نہ ہو اسے چاہئے کہ جہاں تک

میں ہو مگر پڑھے تک پانچانے کو دوسری شکلوں تک پہنچنے سے روکنے اور احتیاط واجب یہ ہے اگر باعث رحمت نہ ہو تو ہر نماز کے لیے پانچانے خارج ہونے کے مقام کو دھوئے۔

مسئلہ ۳۱۳ : جو شخص پیشاب اور پاخانہ کو روکنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو جب تک ممکن ہو نماز میں پیشاب اور پاخانہ کو روکے چاہے اس پر کچھ خرچ کرنا پڑے بلکہ اس کا مرض اگر آسانی سے دور ہو سکتا ہو تو اپنا جان کرائے۔

مسئلہ ۳۱۵ : جو شخص اپنا پیشاب اور پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہو اس کے لیے صحت واجب ہونے کے بعد یہ ضروری ہیں کہ جو نمازیں اس سے مرض کے دور میں اپنے ولی کے مطابق پڑھی گئیں ان کی قضا کرے لیکن اگر اس کا مرض نماز پڑھتے ہوئے دور ہو جائے تو چاہئے کہ جو نماز اس وقت پڑھی وہ اسے دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۳۱۶ : اگر کسی شخص کو یہ عارضہ ہو کہ ریاں روکنے پر قادر نہ ہو اسے چاہئے کہ اس کو روکنے کے ولی کے مطابق عمل کرے جو پیشاب اور پاخانہ روکنے پر قدرت نہ رکھتے ہو۔

## وہ چیزیں جن کیلئے وضو کرنا چاہئے

مسئلہ چھ چیزوں کے لیے وضو کرنا واجب ہے۔

اول : واجب نمازوں کیلئے سوائے نماز میت اور مستحب نمازوں میں وضو شرط صحت ہے۔

دوم : اس نیکو اور شہ کے لیے جو ایک شخص صحت مند ہو اس کے اور نماز کے درمیان کوئی حدت اس سے سرزد ہوا ہو مثلاً اس سے پیشاب یا دیگر نیکو عارضہ سے پہلے وضو کرنا واجب نہیں۔

سوم : حدیث میں واجب طواف کے لئے۔

چہارم : وضو کر کے کسی درمیان ہو یا عذر یا عذر نہ ہو۔

پنجم : کسی سے درمیان ہو کر آپ بساں کا کوئی حصہ قرآن کی تحریک سے مس نہ کرے گا۔

ششم : عین شدہ آن عید کو دھوئے کے لیے یا بیب انشاء وغیرہ سے کلام کے لیے یا

کہ متعلق شخص بخیر ہو کہ اس موقع کے لئے اپنا ہاتھ یا بدن یا کوئی اور حصہ قرآن مجید کے الفاظ سے مس کرے۔ لیکن جو وقت وضو کرنے میں لگتا ہو اگر قرآن مجید کو دعوت یا اسے بیت الخلاء سے نکالنے میں اتنی اخیر سے کاہم حصہ کی اہانت ہوتی ہے تو اس شخص کو ہاتھ کے دوسرے حصے پر قرآن مجید کو بیت الخلاء وغیرہ سے باہر نکلنے یا لے کر غص ہو گیا ہو تو اسے دھو دے۔

مسئلہ ۳۱۸ : جس شخص نے وضو کر رکھا ہو اس کے لئے قرآن مجید کے الفاظ کو مس کرنا بھی اپنے بدن یا کوئی اور حصہ قرآن مجید کے الفاظ سے لگا حرام ہے لیکن اگر قرآن مجید کا کسی اور حصہ میں نہ لگے یا لگتا ہو تو اسے مجھونا حرام نہیں۔

مسئلہ ۳۱۹ : بچے اور پاگل شخص کو قرآن مجید کے الفاظ کو مس کرنا اس میں نہیں لیکن اگر ان کے مس کرنے سے قرآن مجید کی توہین ہوتی ہو تو اس میں روکنا چاہئے اور اسی طرح کسی بچے یا پاگل کو بھی دوسرے قرآن مجید کے الفاظ کو مس کر کے لئے مجبور کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۲۰ : جو شخص بدھوں یا مسلمانوں کے بتائے ہوئے بتوں کے اقامت اور ان معانی میں کو مجھوتا و صاف اس سے بت نہ سمجھیں تو وہ وہ کسی وجہ میں ٹھیک ہے۔ ہوں حرام نہ مقرر ہے کہ بتوں سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ طاہرین اور حضرت خاتمہ نبیاء علیہ السلام کے بتوں کو ہمارے کسی حصہ میں نہ لگے۔ دستوں کو تو حرام ہے۔

مسئلہ ۳۲۱ : اگر کوئی شخص نماز کے وقت سے پہلے یا بعدت ہوئے کے ارلو سے وضو کر لے کر بت صبح سے نماز کے وقت میں اگر نماز کے یہ بت ہوئے کی بت سے دھو کر۔ تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۳۲۲ : اگر کسی شخص کو بتیں ہو کر (نماز کا) وقت داخل ہو چکا ہو اور وہ بت دسویں بت لے کر بتوں دھو کر پڑھے کے بعد اسے پتہ چلے کہ ابھی وقت داخل میں ہے اتھا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۲۳ : بتوں کی نماز کے بتوں کی قیود کی بدولت کے بتوں مسجد یا مسجد طہم السلام کے حرم میں جانے کے بتوں قرآن مجید ساتھ رکھنے سے پڑھنے دھو کر اس کا حاشیہ مس کرنے کے لئے

دوسرے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے اور اگر کسی شخص کا وضو ہو تو دوبارہ وضو کرنا مستحب ہے اور مذکورہ چار کاموں میں سے کسی ایک کے لئے وضو کرے تو ہر عام ہو یا وضو ہو کرنا چاہے کر سکتا ہے۔ مثلاً اس وضو کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

## مبطلات وضو

مسئلہ ۳۲۳ : سات چیزیں وضو کو باطل کر دیتی ہیں۔

۱۔ پیناب۔

۲۔ پاخانہ۔

۳۔ معدے اور آنتوں کی ہوا یا پھانے کے محرن سے خارج ہوتی ہے۔

۴۔ عید مس کی وجہ سے۔ آنکھ، کچھ، سینکے اور۔ ہل سے عینیں نہیں اُگر آنکھ۔ دیکھتی ہو

اور ہل سے رہتے ہیں تو وضو باطل نہیں ہوتا۔

۵۔ لیل چڑی نہیں۔ عقل راکل ہو جاتی ہو مثلاً، ہونگی، مسقی، بوب، دوشی۔

۶۔ ہورتوں کا خاصہ سے فادر بعد میں آئے گئے۔

۷۔ جنابت بلکہ نابہ احتیاطاً مستحب ہر وہ نام جس کے لیے غسل کرنا ہے۔

## جبیرہ کے احکام

وجہ جس سے دھم یا نفی ہوئی ہو یا بدھمی جاتی ہے اور وہ دھم یا نفی ہی کسی چیز پر لگائی جاتی ہے۔ کہلاتی ہے۔

مسئلہ ۳۲۵ : اگر دوسرے اعضاء میں سے کسی پر دھم یا پھوڑا ہو یا بدھمی لگے ہو اور اس کا منہ نکلا ہو اور پانی اس کے لیے صبر۔ ہو تو ایسے ہی وضو کرنا چاہئے جیسے عام طور پر نہ جاتا ہے۔

مسئلہ ۳۲۶ : اگر کسی شخص کے پرے اور مادوں پر دھم یا پھوڑا ہو یا اس کی ڈھکی ٹوٹی ہوئی ہو اور اس کا منہ نکلا ہو اور اس پر پانی ڈالنا حاصل وہ ہو تو ایسے دھم یا پھوڑے کے اس پاس کا منہ اس

طرح اور سے پیچ کو دھونا چاہئے مہسا کو دھونے کے بارے میں بتایا گیا ہے اور بتایا ہے کہ اگر اس پر تر ہاتھ کھینچنا مصلح نہ ہو تو تر ہاتھ اس پر کھینچنے فوراً اس کے بعد پاک کپڑا اس پر دھوئے اور کھینچ کر ہاتھ اس کپڑے پر کھینچے۔ لہذا اگر ہڈی دلی ہوئی ہو تو تھک کر تارم ہے۔

مسئلہ ۳۲۷ : اگر رخم یا رخم یا نفی ہوئی مٹی کسی شخص کے سر سے اگلے جسے یا پاؤں پر ہو اور اس کا۔ غلا ہو اور وہ اس پر مس نہ کر سکا ہو یا رخم مس کی پوری جگہ پر پھیلا ہوا ہو یا مس کی جگہ کا جو حصہ مسج و صام ہو اس پر مس کرنا بھی اس کی قدرت سے ہے۔ ہر دو اس صورت میں صوری ہے کہ اگر رخم اور مٹیہ کی بنا پر دھوئی کرے اور پاک کپڑا رخم و مٹیہ پر دھوئے اور دوسرے پانی نہ تری سے دو ہاتھوں پر لگی ہو کپڑے پر اس سے۔

مسئلہ ۳۲۸ : اگر چوڑے یا رخم یا نفی ہوئی مٹی کسی چیز سے بند ہو اور اس کا ٹھکانا ممکن ہو اور مٹی اس کے ساتھ مس نہ ہو تو اسے نکال کر دھو کر چاہئے خواہ رخم و مٹیہ چرے اور بازوؤں سے ہو اور دوسرے اگلے جسے اور پاؤں کے اوپر والے حصہ پر ہو۔

مسئلہ ۳۲۹ : اگر کسی شخص کا رخم یا رخم یا نفی ہوئی مٹی کسی چیز سے جڑھی ہوئی ہو اس کے چرے یا بازوؤں سے ہو اور اس کا ٹھکانا اور اس پر پانی دھنا مستحب ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر سے مٹی ہٹائے کہ دھو کر نکالے اور دھو کر۔

مسئلہ ۳۳۰ : اگر رخم دار۔ کھل سکتا ہو نکلیں جو رخم اور جو چرے اس پر لگی ہو یا پاؤں پر رخم تک پانی پہنچا ممکن ہو اور صبر بھی نہ ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ پانی کو رخم کے سرے پر اوپر سے نیچے کی طرف پہنچائے اور اگر رخم یا اس کے اوپر لگی ہوئی چیز جس سے رخم اس کا دھوا اور رخم کے ساتھ پانی پہنچا ممکن ہو تو اسے چاہئے کہ اسے دھوئے اور دھو کر وقت پانی رخم تک پہنچائے۔ اور اگر پانی رخم کے ساتھ صبر نہ ہو۔ لیکن رخم کے ساتھ پانی پہنچا ممکن نہ ہو یا رخم جس سے ہو اور اسے دھو کر چاہئے کہ تھک کر۔

مسئلہ ۳۳۱ : اگر حصہ دو چرے یا ایک چرے بازو یا چرے دوسری بازوؤں پر پھیلا ہوا ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ باہر اٹھائے تھک کرے اور دھوئے حصہ دھوئے اور اگر حصہ

چرے سے سر یا چرے دونوں چیزوں پر پھیلا ہوا ہو تو صرف تیمم کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۳۲ : یہ ضروری نہیں کہ حسیرہ ان چیزوں میں سے ہو جن کے ساتھ نماز پڑھنا درست ہے بلکہ اگر وہ ریشم یا ان حیوانات کے اجزاء سے بھی ہو جن کا گوشت کھانا جائز نہیں تو ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ نجس نہ ہو نجس ہونے کے صورت میں پاک کپڑا رکھ کر اس پر مسح کرے۔

مسئلہ ۳۳۳ : جس شخص کی ہتھیلی اور انگلیوں پر حسیرہ ہو اور دوسو کرتے وقت اس سے تر ہاتھ اس پر کھینچا ہو اسے چاہئے کہ سرور پاؤں کا مسح اسی تری سے کرے۔

مسئلہ ۳۳۴ : اگر کسی شخص کے پاؤں کے اوپر والے چرب حصے پر حسیرہ ہو لیکن کچھ حصہ انگلیوں کی طرف سے اور کچھ حصہ پاؤں کی نوپر والی طرف سے کھلا ہو تو اسے چاہئے کہ دو شیش کلی ہیں وہی پاؤں کے اوپر والے حصے پر اور جس ٹکڑوں پر حسیرہ ہے وہی حسیرہ پر مسح کرے۔

مسئلہ ۳۳۵ : اگر چرے یا بازوؤں پر کئی ایک چیز سے ہوں تو اس کا درمیانی حصہ دھونا چاہئے اور اگر سر یا پاؤں کے اوپر والے حصے پر حسیرہ ہو تو ان کے درمیانی حصے کا مسح کرنا چاہئے اور جس حصہ سے وہیں دھوئے کے چرے میں انکام پر عمل کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۳۳۶ : اگر حسیرہ زخم کے آس پاس کے حصوں کو معمول سے زیادہ کھیرے ہوئے ہو اور اس کو ہٹانا بھی ممکن نہ ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ تیمم کرے جو اس کے کہ حسیرہ تیمم کی جگہوں پر ہو کیونکہ اس صورت میں ضروری ہے کہ وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے اور دونوں صورتوں میں اگر حسیرہ کا ہٹانا ممکن ہو تو اسے ہٹا دے۔ پس اگر زخم چرے یا بازوؤں پر ہو تو اس کے آس پاس کی جگہوں کو دھوئے اور اگر سر یا پاؤں کے نوپر والے حصے پر ہو تو اس کے آس پاس کی جگہوں کا مسح کرے اور زخم کی جگہ کے لئے حسیرہ سے متعلق انکام کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۳۳۷ : اگر دھو کے اعضا پر زخم یا جراحت ہو یا اس کی ہڈی ہو تو لیکن کسی دوسری وجہ سے پانی ان کے نیچے نہ گزرے تو تیمم کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۳۳۸ : اگر دھو کے اعضا کی کسی جگہ سے خون نکل آیا ہو اور اسے دھونا ممکن نہ ہو

پانی اس کے لئے ضروری تو تیمم کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۳۳۹ : اگر وضو یا غسل کی جگہ پر کوئی ایسی چیز چپک گئی ہو جس کا اندازہ نہیں ہو یا قبل برداشت تکلف اٹھا کر ہٹائی جاسکتی ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ تیمم کرے۔ ہاں جو چیز چپکی ہوئی ہے اگر وہ کوئی روٹلی ہو تو حسیبہ کے حکم میں آتی ہے۔

مسئلہ ۳۴۰ : غسل میت کے علاوہ تمام قسم کے عسوں میں غسل حسیبہ وضو۔ حسیبہ کی باتہ سے لیکن متعلقہ شخص کو چاہئے کہ غسل ترتیبی کرے (اور تماس نہ کرے) اور زیادہ واضح یہ ہے کہ اگر بدن پر زخم یا پھوڑا ہو اور اس پر حسیبہ ہو تو غسل واجب ہے اور اعتیاضاً وہ حسیبہ پر مسح بھی کرے اور اگر زخم یا پھوڑا کانتہ کلا ہو تو اختیار ہے چاہے غسل کرے یا تیمم کرے۔ اگر وہ غسل کو اختیار کرتا ہے تو اعتیاضاً مستحب یہ ہے کہ زخم یا پھوڑے پر پاک کپڑا دیکھے۔ اور اس کپڑے کے اوپر مسح کرے۔ اور اگر بدن کا کوئی علم نہ ہو تو چاہئے کہ غسل کرے اور اعتیاضاً حسیبہ کے اوپر بھی مسح کرے اور اگر حسیبہ پر مسح کرنا ممکن نہ ہو یا ہو بلکہ نوئی ہوئی ہے وہ علی ہو تو لازم ہے کہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۳۴۱ : اگر کسی ایسے شخص کی مس کا وغیرہ تیمم ہو نمبر کی بعض جگہوں پر زخم یا پھوڑا ہو یا بڑی نوئی ہوئی ہو تو اسے چاہئے کہ وضوئے حسیبہ کے احکام کے مطابق تیمم حسیبہ کرے۔

مسئلہ ۳۴۲ : مس شخص کو وضوئے حسیبہ یا غسل حسیبہ کر کے نماز پڑھنی ہو اگر اسے علم ہو کہ نماز کے آخر وقت تک اس کا ہر دور میں ہو گا تو وہ اول وقت میں نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اگر اسے امید ہو کہ آخر وقت تک اس کا ہر دور ہو جائے گا تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر اس کا ہر دور نہ ہو تو آخر وقت میں وضوئے حسیبہ یا غسل حسیبہ کے ساتھ نماز ادا کرے لیکن اگر اس وقت میں نماز پڑھ لے اور آخر وقت تک اس کا ہر دور ہو جائے تو اس کے بیچے لازم ہے کہ وضو یا غسل کرے اور نئے سرے سے نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۴۳ : اگر کوئی شخص آنکھ کی بیماری کی وجہ سے پچیس سوہ کر رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے۔



مسئلہ ۳۳۴ : اگر کسی شخص کو یہ علم نہ ہو کہ آیا اس کا ولید تیمم ہے یا وضوئے حصرہ تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے تیمم اور وضوئے حصرہ دونوں بھلانے چاہئیں۔

مسئلہ ۳۳۵ : اگر آخر وقت تک کسی شخص کا عذر باقی رہے تو جو نمازیں اس نے وضوئے حصرہ سے پڑھی ہوں وہ صحیح ہیں اور وہ اسی وضو کے ساتھ آئندہ کی نمازیں بھی پڑھ سکتا ہے۔

## واجب غسل

واجب غسل سات ہیں : پہلا غسل جنابت، دوسرا غسل حیض، تیسرا غسل نفاس، چوتھا غسل استنساہ، پانچواں غسل مس میت، چھٹا غسل میت، اور ساتواں وہ غسل جو عذر یا قسم دہیرو کی وجہ سے واجب ہو جائے۔

## جنابت کے احکام

مسئلہ ۳۳۶ : دو چیزوں سے انسان حسب ہو جاتا ہے۔

۱۔ ... تلام ہے۔

۲۔ ... منی خارج کے ہونے سے خواہ وہ بند کی حالت میں ہو یا بیداری کی حالت میں ہو کم ہو یا زیادہ، شہوت کے ساتھ نکلے یا بغیر شہوت کے اور اس کا نکلا حلقہٴ شخص کے اختیار میں ہو یا نہ ہو۔

مسئلہ ۳۳۷ : اگر کسی شخص کے بدن سے کوئی رطوبت خارج ہو اور وہ یہ نہ جانتا ہو کہ منی ہے یا پیشاب یا کوئی اور چیز اور اگر وہ رطوبت شہوت کے ساتھ لورا چھل کر نکل ہو اور اس کے نکلنے کے بعد بدن مست ہو گیا ہو تو وہ رطوبت منی کا حکم رکھتی ہے۔ لیکن اگر اس میں عادت میں سے ساری کی ساری یا کچھ سوا ہو۔ ہوں تو وہ رطوبت منی کے حکم میں نہیں آئے گی تاہم اگر متعلقہ شخص یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہیں کہ وہ رطوبت اچھل کر نکلے ہو بلکہ اگر شہوت کے ساتھ نکلے اور اس کے نکلنے کے وقت بدن مست ہو جائے وہ منی کے حکم میں ہوگی۔

مسئلہ ۳۳۸ : اگر کسی ایسے شخص کے بدن سے جو چادر نہ ہو کوئی میا پانی خارج ہو جس میں کوئی نہیں علامات میں سے جس کا ذکر اوپر والے مسئلہ میں کیا گیا ہے ایک علامت موجود ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ باقی علامات بھی اس میں موجود ہیں یا نہیں تو اگر اس پانی کے خارج ہونے سے پہلے اس نے وضو کیا ہوا ہو تو چاہئے کہ اسی وضو کو کھلی کبجے اور اگر وضو میں کر رکھا تھا تو صرف وضو کرنا کافی ہے۔ اس کے لئے غسل ضروری نہیں۔

مسئلہ ۳۳۹ : منی خارج ہونے کے بعد انسان کے لئے پیشاب کرنا مستحب ہے اور اگر پیشاب نہ کرے اور غسل کے بعد اس کے بدن سے رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ نہ جانتا ہو کہ کسی ہے یا کوئی اور رطوبت ہے تو وہ رطوبت کسی کا حکم رکھتی ہے۔

مسئلہ ۳۴۰ : اگر کوئی شخص عورت سے جماع کرے اور عضو داخل جسے کی مقدار تک یا اس سے زیادہ عورت کے بدن میں داخل ہو جائے تو حوالہ یہ دخول انگلی جانب سے ہو یا پچھلی جانب سے اور حوالہ وہ باطن ہو یا باطن اور حوالہ منی خارج نہ ہوئی ہو پھر بھی دونوں حسب ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۳۴۱ : اگر کسی کو شک ہو کہ عضو داخل جسے کی مقدار تک داخل ہوا ہے یا نہیں تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۴۲ : عورت ہونے پر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ دلی ایسی علاقہ وضع فہری فعل کرے اور منی اس کے بدن سے خارج ہو تو صرف غسل کرے اور اگر منی خارج نہ ہو اور اس نے دلی کرنے سے پہلے وضو کیا ہوا ہو تب بھی صرف غسل کافی ہے اور اگر وضو نہ کر رکھا ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ غسل کرے اور وضو بھی کرے اور مرد یا لڑکے سے دلی کرنے کی صورت میں غسل نہایت واجب ہوگا۔

مسئلہ ۳۴۳ : اگر کسی اپنی عورت سے حرکت کرے لیکن بدن سے خارج نہ ہو یا انہی کو شک ہو کہ منی اس کے بدن سے خارج ہوئی ہے یا نہیں تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۴۴ : جو شخص غسل نہ کر سکے لیکن تیمم کر سکا ہو وہ نماز نافذت داخل ہونے کے بعد اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۳۵۵ : اگر کوئی شخص اپنے لباس میں مٹی دیکھے اور جانتا ہو کہ اس کی اپنی مٹی ہے اور اس نے اس مٹی کے لیے غسل نہ کیا ہو تو اسے چاہئے کہ غسل کرے اور جس سالوں کے بارے میں اسے یقین ہو کہ وہ اس نے سی خارج ہونے کے بعد پڑھی تھیں ان کی تھاکرے لیکن ان نمازوں کی تقد ضروری نہیں جن کے بارے میں احتمال ہو کہ وہ اس نے سی خارج ہونے سے پہلے پڑھی تھیں یا بعد میں۔

وہ چیزیں جو معصوبہ پر حرام ہیں

مسئلہ ۳۵۶ : پانچ چیزیں معصوبہ پر حرام ہیں۔

اول : جیسا کہ وضو کے بیان میں ذکر ہو چکا ہے اپنے بدن کا کوئی حصہ قرآن مجید کے الفاظ یا اللہ تعالیٰ کے نام سے خلوہ وہ کسی بھی نہیں ہو سکتا اور بہتر یہ ہے کہ تھمیں ہوں' لہذا اور حضرت زہرا علیہم السلام کے ہاتھوں سے بھی ایندلوں میں نہ کرنا سس کرنے کی صورت میں بہت لازم آئے تو حرام ہے۔

دوم : مسجد الحرام اور مسجد نبوی میں جانا خلوہ ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے نکل آنا۔

سوم : دوسری (یعنی مسجد الحرام اور مسجد نبوی کے علاوہ) مسجدوں میں ٹھہرنا اور اشتیاء واجب کی بنا پر آنے کے حرم میں ٹھہرنا لیکن اگر من مسجدوں میں سے کسی مسجد کے ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے باہر نکل جائے تو کوئی حرج نہیں۔

چہارم : کسی مسجد میں کوئی چیز رکھنے یا کوئی چیز اٹھانے کے لیے اس میں داخل ہونا۔  
پنجم : ان آیات میں سے کسی آیت کا پڑھنا جن کے پڑھنے سے مسجد واجب ہو جاتا ہے اور وہ آیتیں چار سورتوں میں ہیں۔ ۱ قرآن مجید کی ۳۲ ویں سورۃ (الم نزل) ۲-۴-۷۱-۷۲  
سورۃ (مجدہ) ۳-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-

اور دوم : کھانا اور پینا لیکن اگر وضو کر لے یا ہاتھ دھو لے تو مکروہ نہیں ہے۔  
 سوم : قرآن مجید کی سات سے زیادہ ایسی آیات پڑھنا جن میں سجدہ واجب نہ ہو۔  
 چہارم : اپنے بدن کا کوئی حصہ قرآن مجید کی طہ۔ مائید یا الفاظ کی درمیانی جگہ سے مس کرنا۔

پنجم : قرآن مجید اپنے ساتھ رکھنا۔  
 ششم : سونا لنتہ اگر وضو کر لے یا پانی نہ ہونے کی وجہ سے غسل کے بدلے ختم کر لے تو بحر سونا مکروہ نہیں ہے۔

ہفتم : صدی یا اس سے لگی ہوئی چیز سے خطاب کرنا۔  
 ہشتم : بدن پر تل منہ۔  
 نهم : استکام کے بعد بھی ساتے میں کسی خارج ہونے کے بعد مسح کرنا۔

### غسل جنابت

مسئلہ ۳۵۸ : غسل جنابت بجائے دو مستحب ہے اور نماز واجب اور ایسی دوسری عبادات کے لیے واجب ہو جائے لیکن نماز میت اور سجدہ شکر اور قرآن مجید کے واجب سجدوں کے لیے غسل جنابت ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۵۹ : کسی شخص کے لینے یہ ضروری نہیں کہ غسل کے وقت بیت کرے کہ واجب و مستحب غسل کر رہا ہوں بلکہ نظر قرآن "لا اثم یحیی منہ تعالیٰ کا حکم بھلانے کے ارادے سے غسل کرے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۳۶۰ : نماز کے وقت کے داخل ہونے سے پہلے یا بعد بھی واجب کی نیت سے غسل کرنا صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۶۱ : غسل ہوا واجب ہو حوالہ مستحب دو طریقوں سے انجام دیا جاسکتا ہے۔ ترمیمی اور ارتجائی۔

## ترتیبی غسل

مسئلہ ۳۶۲ : ایک شخص لو چاہئے کہ غسل ترتیبی میں پہلے سر اور گردن اور بعد میں بدن دھوے اور بہتر یہ ہے کہ بدن کو پہلے دائیں طرف سے اور بعد میں بائیں طرف سے دھوئے اور گردن و غسل جان بوجھ کر یا بھول کر یا مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے بدن کو سر سے پہلے دھوئے تو اس کا غسل باطل ہے۔

مسئلہ ۳۶۳ : اگر کوئی شخص اس بات کا یقین کرنا چاہے کہ اس نے سر اور گردن اور جسم کا دایاں پس حصہ مکمل طور پر دھویا ہے تو اسے چاہئے کہ جس حصے کو دھوئے اس کے ساتھ کچھ مقدار دھوے جسے کی بھی دھو لے۔

مسئلہ ۳۶۴ : اگر کسی شخص کو غسل کے بعد پتہ چلے کہ اس نے بدن کا کچھ حصہ دھوئے سے رو کیا ہے لیکن یہ ظن نہ ہو کہ وہ کونسا حصہ ہے تو سر کا دوبارہ دھونا ضروری نہیں اور اسے چاہئے کہ بدن کا صرف وہ حصہ دھوئے جس کے ۔ دھوئے جانے کے بارے میں اشکال پیدا ہوا ہے۔

مسئلہ ۳۶۵ : اگر کسی کو غسل کے بعد پتہ چلے کہ اس نے بدن کا کچھ حصہ نہیں دھویا تو اگر وہ بائیں طرف سے ہو تو صرف اس مقدار کا دھو لیا کافی ہے اور اگر دائیں طرف ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اتنی مقدار دھوئے کے بعد بائیں طرف کو دوبارہ دھوئے اور اگر سر اور گردن دھوئے سے رو گئی ہو تو چاہئے کہ اتنی مقدار دھوئے کے بعد دوبارہ بدن کو دھوئے۔

مسئلہ ۳۶۶ : اگر کسی شخص کو غسل مکمل ہوئے سے پہلے دائیں یا بائیں طرف کا کچھ حصہ دھوئے جانے کے بارے میں شک گزرتا ہے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اتنی مقدار دھوئے اور اگر اسے سر یا گردن کا کچھ حصہ دھوئے کے بارے میں شک ہو تو اس کا شک غیر بہتر ہے اور غسل اس کا صحیح ہے۔

## ارتقائی غسل

مسئلہ ۳۶۷ : غسل ارتقائی میں ضروری ہے کہ ایک لنگھ میں تمام کا تمام بدن پانی سے گھر جائے

فلذکر ایک شخص غسل ارتمای کی نیت سے پانی میں غوطہ لگائے تو اگر اس کا پاؤں زمین پر ٹکا ہوا ہو تو اسے چاہئے کہ پاؤں کو زمین پر سے اٹھالے۔

مسئلہ ۳۶۸ : غسل ارتمای میں احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ جب ایک شخص اس غسل کی نیت کرے تو اس کے ہاں کچھ حصہ پانی سے باہر ہو۔

مسئلہ ۳۶۹ : اگر کسی شخص کو غسل ارتمای کے بعد پتہ چلے کہ اس کے ہاں کے کچھ حصے تک یاں میں پہنچا تو مردوں میں مخصوص حصے کے متعلق جانا ہو یا نہ جانا ہو اسے چاہئے کہ دہرہ غسل کرے۔

مسئلہ ۳۷۰ : اگر کسی شخص کے پاس غسل ترتیبی کے پتہ وقت نہ ہو لیکن غسل ارتمای کے پتہ وقت ہو تو اسے چاہئے کہ غسل ارتمای کرے۔

مسئلہ ۳۷۱ : جس شخص نے میاں درود رکھ دیا تو واجب میں ہو یا حج یا عمرہ کے لئے احرام باندھا ہو وہ غسل ارتمای میں ہو سکتا۔ لیکن اگر اس نے غسل کر غسل ارتمای کر لیا ہو تو اس کا غسل صحیح ہے۔

## غسل کے احکام

مسئلہ ۳۷۲ : غسل ارتمای یا غسل ترتیبی میں غسل سے پہلے حارے جسم کا پاک ہونا واجباً ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۷۳ : اگر کوئی شخص حرام سے حسب ہوا اور گرم پانی سے غسل کر لے تو اگرچہ یہ پانی بھی تہائے آب کی اس کا غسل صحیح ہے اور احتیاطاً مستحب ہے کہ ٹھنڈے پانی سے غسل کرے۔

مسئلہ ۳۷۴ : غسل میں پاؤں کے سر جتا ہوا بھی نہیں دھلا دھلے تو غسل باطل سے لیکن کھانے پینے کے اہل گھر میں چھوٹا چھوٹا پانی شہر یا دیہات میں ہے۔

مسئلہ ۳۷۵ : اگر کسی شخص کو دوسرے کسی حصے کے بارے میں شک ہو کہ آیا اس کا شہر دیں

کے ظاہر میں ہے یا باطن میں تو اگر پہلے وہ حصہ جان کے ظاہر میں تھا تو اسے دھونا چاہئے ورنہ اس کا دھونا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۷۶ : اگر گوشہ رے کی جگہ کا سوراخ یا اسی جیسی کوئی اور چرس جس قدر بھلی ہو کہ اس کا اندرونی حصہ بدن کا ظاہر کیا جائے تو اسے دھونا چاہئے ورنہ اس کا دھونا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۷۷ : مرد کو چاہئے کہ جو چیزیں بدن تک پانی پہنچنے میں مانع ہو اسے ہٹا دے اور اگر اس سے پیشتر کہ اسے نہیں ہو جائے کہ وہ چیز ہٹ گئی ہے غسل کرے۔ تو اس کا غسل باطل ہے۔

مسئلہ ۳۷۸ : اگر غسل کے وقت کسی شخص کو ٹنگ کر دے یا کوئی ایسی چیز جس کے بدن پر ہے یا کسی جو بدن تک پانی پہنچنے میں مانع ہو تو اسے چاہئے کہ پھل میں کرے حتیٰ کہ مطمئن ہو جائے کہ کوئی ایسی رکاوٹ نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۷۹ : بدن پر موجود لمبے یا پھرنے والی ہونٹیں دھونا واجب ہے۔

مسئلہ ۳۸۰ : وہ تہہ شرابہ جو دھو کے صلیج ہو اسے کے نیچے بٹلی جاتی ہیں مثلاً پانی کا پاک ہونا اور نصب کیا ہوا۔ ہونا و بیہوشی شرابہ غسل کے صلیج ہونے کے لئے بھی ہیں۔ لیکن غسل میں یہ ضروری نہیں ہے کہ اصل بدن کو اوپر سے نیچے کی جانب دھوے۔ حدود اربعہ غسل ترتیبی میں یہ ضروری نہیں کہ سر اور گردن دھونے کے بعد فوراً بدن کو دھوئے لہذا اگر سر اور گردن دھوئے کے بعد توقف کرے اور کچھ وقت گزرنے کے بعد دائیں اور بائیں طرف دھوئے تو کوئی ریح نہیں لیکن جو شخص پیشاب یا پاخانہ کے نکلنے کا نہ راگ سکا ہو تاہم اسے پیشاب اور پاخانہ دروازہ اسنے وقت تک نہ آتا ہو کہ غسل کر کے نماز پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ دروازہ غسل کرے اور غسل کے بعد فوراً نماز پڑھ لے۔

مسئلہ ۳۸۱ : اگر کسی شخص کا اولاد یہ حالت ہو کہ حمام والا اس پر راضی نہ ہو یا نہیں اس کی اجرت لودار رکھنے کا ہو تو خود حمام والے کو بعد میں اس بات پر راضی بھی کر لے اس کا غسل باطل نہ کا۔

مسئلہ ۳۸۲ : اگر حمام والا لودار پر غسل کرواتے کے لئے راضی ہو لیکن غسل کرنے والا اس کی

اجرت نہ دے یہ حرام بل سے دینے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا غسل باطل ہوگا۔

مسئلہ ۳۸۳ : اگر کوئی شخص حمام والے کو ایسی رقم بطور اجرت دے جس کا غسل ادا نہ کیا ہو تو اگرچہ وہ حرام کا مطلب ہو گا لیکن بظاہر اس کا غسل صحیح ہو گا اور مستحقین کو غسل ادا کرنا اس کے ذمے رہے گا۔

مسئلہ ۳۸۴ : اگر کوئی شخص پانچ کے خرج کو حمام کے حوض کے پانی سے پاک کرے اور غسل کرنے سے پہلے شک کرے کہ چونکہ اس سے حمام کے حوض سے پانچ کے خرج کو پاک کیا ہے اس لیے حمام والا اس کے غسل کرے پر رخصی ہے یا نہیں تو اگر وہ غسل سے پہلے حمام والے کو رخصی کر لے تو صحیح اور نہ اس کا غسل باطل ہوگا۔

مسئلہ ۳۸۵ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ اس سے غسل کیا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ غسل کرے لیکن اگر غسل کے بعد شک کرے کہ غسل صحیح کیا ہے یا نہیں لیکن اتنی یہ ہو کہ غسل کے وقت متوجہ تھا اور صحیح غسل کیا ہے تو دوبارہ غسل لازم و ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۸۶ : اگر غسل کے بعد اس شخص سے حدث ہوا اور وہ نہ دیکھا نہ پہنچا نہ نہایت دیر سے تو اسے چاہئے کہ اس غسل کو ترک کرے اور اس سے غسل کرے۔

مسئلہ ۳۸۷ : اگر وقت کی غلطی کی وجہ سے مکلف شخص کا طریقہ نیمہ ہو لیکن اس خیال سے کہ غسل اور نماز کے بعد اس کے مطابق اس کے پاس وقت ہے غسل کرے تو اگر اس سے غسل قصد قربت سے کیا ہے تو اس کا غسل صحیح ہے بلکہ اگر اس نے نماز کے لیے غسل کیا ہو تب بھی اس کا غسل صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۸۸ : اگر شخص نے نماز کو ترک کر دیا ہو اور وہ شک کرے کہ اس سے غسل کیا ہے یا نہیں اور اقل یہ ہو کہ نماز شروع کرتے وقت وہ اس بات کی جانب متوجہ تھا کہ (کہ میں سے غسل کیا ہے یا نہیں) تو اگر نماز وہ چھوڑ چکا ہے تو صحیح ہیں لیکن اسے چاہئے کہ بعد کی نمازوں کے لیے غسل کرے اور اگر نماز کے بعد اس سے حدث ہوا ہو تو ضروری ہے کہ وضو بھی کرے اور وقت باقی ہو تو جو نماز پڑھ چکا ہو اسے از سر نو پڑھے۔



مسئلہ ۳۸۹ : جس شخص پر کسی غسل واجب ہوں وہ اس سب کی ریت کے ایک غسل کرنا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اگر من میں سے مخصوص غسل جہت کا قصد کرے تو وہ باقی غسل سے بچے ہی کافی ہے۔

مسئلہ ۳۹۰ : اگر کسی شخص کے بدن کے کسی حصے پر قرآن مجید کی آیت یا اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو تو وضو یا غسل ترتیبی کرتے وقت اسے چاہئے کہ پانی اپنے بدن پر اس طرح چائے کہ اس کا نام اس تحریروں کو نہ لگے۔

مسئلہ ۳۹۱ : جس شخص نے غسل جہت کیا ہو اسے نماز کے لیے وضو میں لانا چاہیے۔

## استحاضہ

مردوں کو دو خون آتے رہتے ہیں جن میں سے ایک خون استحاضہ ہے اور دوسرا طہرہ۔

مسئلہ ۳۹۲ : خون استحاضہ زیادہ تر درد رنگ کا اور گندہ ہوتا ہے اور دور سے اور طہرہ کے جو خارج ہوتا ہے اور گاڑھا بھی نہیں ہوتا لیکن ممکن ہے کہ کسی عیال یا سرخ اور گرم اور گاڑھا ہو اور دور اور سوزش کے ساتھ خارج ہو۔

مسئلہ ۳۹۳ : استحاضہ تین قسم کا ہوتا ہے۔ قلیل، متوسط اور کثیر۔

۱۔ قلیل یہ ہے کہ خون صرف اس روئی کے کوچ والے حصے کو آلودہ کرے جو عورت اپنی شرمگاہ میں رکھے اور اس روئی کے اندر تک سرایت نہ کرے۔

۲۔ متوسط یہ ہے کہ خون روئی کے اندر تک چلا جائے اگرچہ اس نے ایک کمر تک ہی ہو لیکن روئی سے اس کپڑے کے کمر تک نہ پہنچے جو عورت اپنی عورتوں روئے کے لیے باندھتی ہیں۔

۳۔ کثیر یہ ہے کہ خون روئی سے تجاوز کر کے کپڑے کے نچلے تک پہنچ جائے۔

## استحاضہ کے احکام

مسئلہ ۳۹۴ : استحاضہ غلبہ میں عورت کو چاہئے کہ ہر نماز کے لئے نہ وضو کرے اور اعتناء نہ کرے بلکہ وہی پہلی غسل کرے اور اگر شریک کے ظاہری حصے پر خون لگے تو اسے دھو لے۔

مسئلہ ۳۹۵ : استحاضہ متوسط میں عورت کو چاہئے کہ صبح کی نماز کے لئے غسل کرے اور بعد صبح تک اپنی نمازوں کے لئے استحاضہ غلبہ کے وہ افضل سرانجام دے جو سابق مسئلہ میں بیان ہوئے ہیں اور اگر جن بوجھ کر یا بھول کر صبح کی نماز کے لئے غسل کرے تو اسے چاہئے کہ غمر و عصر کی نماز سے پہلے غسل کرے اور اگر غمر و عصر کی نماز کے پہلے غسل کرے تو اسے چاہئے کہ نماز صبح و عشاء سے پہلے غسل کرے۔ خواہ اس کو نماز یا بعد نماز چاہئے۔

مسئلہ ۳۹۶ : استحاضہ غیرہ میں عورت کو چاہئے کہ اس افضل کے علاوہ اس نماز سابقہ مسئلہ میں ہو۔ ہر نماز کے لئے وضو کی بنا پر کھڑے کا کھڑا تبدیل کرے یا وضو کرے اور ایک غسل فجر کی ایک غسل غمر و عصر کی اور ایک عصر و عشاء کی نماز کے پہلے کرے اور غمر و عصر کی نماز کے دوہیں فاسد نہ رکھے در اگر فاسد رکھے تو اسے چاہئے کہ عصر کی نماز کے لئے دوبارہ غسل کرے اور اسی طرح عصر و عشاء کی نماز کے دوہیں فاسد نہ رکھے تو عشاء کی نماز کے لئے دوبارہ غسل کرے اور وضو بھی کرے۔

مسئلہ ۳۹۷ : اگر دو استحاضہ نماز کے وقت سے پہلے بھی آئے اور عورت نے اس میں سے وضو یا غسل کیا تو اسے چاہئے کہ نماز کے وقت وضو یا غسل کرے۔ اگرچہ وہ اس وقت استحاضہ نہ ہو۔

مسئلہ ۳۹۸ : استحاضہ متوسط میں وضو کرنا بھی ضروری ہے اور غسل بھی اس میں سے جو بھی پہلے کرے صحیح ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ پہلے وضو کرے اور استحاضہ غیرہ اگر وضو کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ وضو غسل سے پہلے کرے۔

مسئلہ ۳۹۹ : اگر عورت کا استحاضہ غلبہ صبح کی نماز کے بعد متوسط ہو جائے تو اسے چاہئے کہ

ظہر اور عصر کی نماز کے لیے غسل کرے۔

مسئلہ ۴۰۰ : اگر عورت کا استحاضہ قنبد (موسط) صبح کی نماز کے بعد کثیر ہو جائے تو اسے چاہئے کہ ظہر اور عصر کی نماز کے لیے ایک غسل اور مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے ایک اور غسل کرے اور اگر ظہر اور عصر کی نماز کے بعد کثیر ہو جائے تو اسے چاہئے کہ مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے غسل کرے۔

مسئلہ ۴۰۱ : اگر مستحاضہ کثیر یا متوسط نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے نماز کے لیے غسل کرے تو اس کا غسل باطل ہے لیکن اگر صبح کی نماز کے روکے قنبد و صبح غسل کرے اور نماز تہجد پڑھے تو نماز ہے، مگر اس کے نیچے ضروری ہے کہ طلوع فجر کے وقت صبح کی نماز کے لیے نئے سرے سے غسل کرے۔

مسئلہ ۴۰۲ : مستحاضہ عورت کو چاہئے کہ درود نمازوں کے علاوہ جس کے بارے میں حکم اور ہدایاں ہو چکا ہے ہر نماز کے لیے حلوہ و واجب ہو یا مستحب وضو کرے۔ لیکن اگر وہ چاہے کہ درود نماز کو جو وہ پڑھ چکی اصطلاحاً دوبارہ پڑھے یا جو نماز اس سے تھا پڑھی ہے دوبارہ یا جماعت پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ تمام افعال اعمال جن کا ذکر استحاضہ کے طے میں کیا گیا ہے نہ اگر نماز احتیاد بخوے ہو۔ مسجد سے ملے ہوئے مسجد اور مسجد سو کی بھارتوری نماز کے اور بعد کرے تو اس کے سینے استحاضہ کے افعال کا انجام دینا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۰۳ : اگر کسی مستحاضہ عورت کا خون رک جائے تو اسے چاہئے کہ اس کے بعد وہ پہلی نماز پڑھے اس کے لیے استحاضہ کے افعال انجام دے لیکن بعد کی نمازوں کے لیے یہ کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۰۴ : اگر کسی عورت کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا استحاضہ کیا حالت ہے تو اسے چاہئے کہ جب بعد پڑھنا چاہے تو پہلے تھوڑی سی روٹی شرمگاہ میں رکھے اور کچھ دیر انتظار کرے اور پھر روٹی نکال دے اور اب اسے پڑھ لیں جائے کہ اس کا استحاضہ نہیں انہماک میں سے کوئی قسم کا ہے تو اس قسم کے استحاضہ کے لیے جس افعال کا حکم دیا گیا ہے اس میں انجام دے لیکن اگر وہ جانتی ہو کہ جس وقت تک وہ نماز پڑھنا چاہتی ہے اس کا استحاضہ تبدیل نہیں ہو گا تو نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے ہی وہ اپ

بارت میں تحقیق کر لیتی ہے۔

مسئلہ ۳۰۵ : اگر سہ ماہی عورت اپنے بارے میں تحقیق کرنے سے پہلے نماز میں مشغول ہو جائے تو اگر وہ قربت کا قصد رکھتی ہو اور اس سے اپنے وظیفے کے مطابق عمل کیا ہو مثلاً اس کا استنساہ قلیل ہو اور اس نے استنساہ قلیل کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کی نماز صحیح سے لیکن اگر وہ قربت کا قصد نہ رکھتی ہو یا اس کا عمل اس کے وظیفے کے مطابق نہ ہو مثلاً اس کا استنساہ متوسط ہو اور اس سے عمل استنساہ قلیل کے مطابق کیا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۳۰۶ : اگر سہ ماہی عورت اپنے بارے میں تحقیق نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ بوس کا یقینی وظیفہ ہو اس کے مطابق عمل کرے مثلاً اگر وہ یہ - جانتی ہو کہ اس کا استنساہ قلیل ہے یا متوسط تو اسے چاہئے کہ استنساہ قلیل کے فعل سراجام دے اگر وہ یہ - جانتی ہو کہ استنساہ متوسط ہے یا بیشوا تو حرام متوسط کے فعل سراجام دے لیکن اگر وہ جانتی ہو کہ بیشتر اسے اس قسم میں سے کسی قسم کا استنساہ تھا تو اسے چاہئے کہ اسی قسم کے استنساہ اپنا وظیفہ سراجام دے۔

مسئلہ ۳۰۷ : اگر استنساہ ہاتھوں سے ہندوانی طریقے پر جسم کے اندر ہی ہو اور بارہ نکلے تو عورت سے دو وضو یا غسل کیا ہو اسے باطل نہیں کرتا لیکن اگر بارہ آجائے تو اولہ نہ تباہی کم کیوں نہ ہو وضو اور غسل باطل رہتا ہے۔

مسئلہ ۳۰۸ : استنساہ عورت جو وضو یا غسل کے بعد یا اس کے دوران میں خوش دیکھے اگر وہ نماز کے بعد سب بارے میں تحقیق کرے اور خوش - دیکھے تو اگر وقت طہی - تو استنساہ کی بنا پر لازم ہے کہ اپنے وظیفے کے مطابق وضو یا غسل کرے اور اس نماز کو دوبارہ پڑھے حوائث طہی ہو کہ دوبارہ خوش آتے والے تے۔

مسئلہ ۳۰۹ : استنساہ عورت اگر یہ جانتی ہو کہ جس وقت سے وہ وضو یا غسل میں مشغول ہوئی ہے خوش اس لئے اس سے بار نہیں آیا تو جب تک اسے پاک رہے یا قیض ہو نماز پڑھے میں تاجر کر لیتی ہے۔

مسئلہ ۳۱۰ : اگر سہ ماہی عورت کو قیض ہو کہ نماز کا وقت گزرے - پہلے پوری طرح پاک ہو

جائے گی یا فوراً جتنا وقت نماز پڑھے میں گلتا ہے اس میں حوں کتابد ہو جائے گا تو اسے چاہئے کہ انتظار کرے اور اس وقت نماز پڑھے جب پاک ہو۔

مسئلہ ۴۱۸ : اگر وضو اور غسل کے بعد خوں آنا بظاہر بند ہو جائے اور استنساہ کو یقین ہو کہ اگر نماز پڑھے میں تاخیر کرے تو جتنی دیر میں وضو، غسل اور نماز بملائے گی بالکل پاک ہو جائے گی تو اسے چاہئے کہ نماز کو سو فر کر دے اور جب بالکل پاک ہو جائے تو دوبارہ وضو اور غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر خوں کے بظاہر بند ہونے کے وقت نماز کا وقت تنگ ہو تو وضو اور غسل دوبارہ کرنا ضروری نہیں بلکہ جو وضو اور غسل اس نے کیے ہوئے ہیں انہی کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہے۔

مسئلہ ۴۱۹ : استنساہ کثیرہ اور متوسط جب حوں سے بالکل پاک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے لیکن اگر اسے یقین ہو کہ جس وقت سے اس نے گدشت نماز کے بیٹے غسل کی ضرورت حوں نہیں آیا تو دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۲۰ : استنساہ قلیل کو وضو کے بعد استنساہ متوسط کو غسل اور وضو کے بعد اور استنساہ کثیرہ کو غسل کے بعد فوراً نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے لیکن نماز سے پہلے اذان اور اقامت کے میں کوئی حرج نہیں اور وہ نماز میں مستحب کام مشاققت وغیرہ بملا سکتی ہے۔

مسئلہ ۴۲۱ : استنساہ عورت کا وضو، غسل کے بارے میں جو وظیفہ ہے اگر وہ اس کے اور نماز کے درمیان فاصلہ کر دے تو اسے چاہئے کہ اپنے وظیفہ کے مطابق دوبارہ وضو یا غسل کرے اور پھر فوراً نماز میں مشغول ہو جائے۔

مسئلہ ۴۲۲ : اگر عورت کا خون استنساہ جاری رہے اور بند ہوے میں نہ آئے اور خوں کا روکن اس کے لیے مصرع ہو تو اسے چاہئے کہ غسل کے بعد خوں کو باہر آنے سے روکے اور اگر ایسا کرنے میں کوئی برتنہ اور خوں نکلے تو اسے چاہئے کہ دوبارہ غسل کرے اور اگر نماز بھی پڑھ لی ہو تو دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۴۲۳ : اگر غسل کرتے وقت حوں سے رگے تو غسل صحیح ہے لیکن اگر غسل کے دوران میں دستار متوسط استنساہ کثیرہ ہو جائے تو اگر سر کو غسل کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۴۱۷ : اعتیاد مستحب یہ ہے کہ مسکفر عورت روزے سے ہو تو سارا دن یہاں تک ممکن ہو خوں کو نکلنے سے روکے۔

مسئلہ ۴۱۸ : احتیاط کی بنا پر مسکفر بشرہ عورت کا دودھ اس صورت میں صحیح ہو گا کہ جس رات کے بعد کے دن وہ دودھ دکھنا چاہتی ہو اس رات کی مغرب اور عشاء کی نماز کا غسل کرے اور عاودہ اسی دن کے وقت وہ غسل کو انجام دے جو اس کی ضرورت کے لیے واجب ہیں لیکن اگر مستحضر متوسط ہو تو کچھ بعد میں کہ اس کے روزے کی صحت کا انحصار غسل پر نہ ہو۔

مسئلہ ۴۱۹ : اگر عورت عصر کی نماز کے بعد مستحضر ہو جائے اور صوب آفتاب تک غسل نہ کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۴۲۰ : اگر کسی عورت کا استحاضہ قلیل نماز سے پہلے متوسط یا کثیر ہو جائے تو اسے چاہئے کہ متوسط یا کثیر کے افعال میں شامل ہو کر ہو چکا ہے انجام دے اور اگر استحاضہ متوسط کثیر ہو جائے تو چاہئے کہ استحاضہ کثیر کے افعال انجام دے چنانچہ اگر وہ استحاضہ متوسط کے لیے غسل کر چکی ہو تو اس کا یہ غسل بے فائدہ ہو گا اور اسے استحاضہ کثیر کے لیے دوبارہ غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۴۲۱ : اگر عمار کے درمیان کسی عورت کا استحاضہ متوسط کثیر میں بدل جائے تو اسے چاہئے کہ نماز پھوڑ دے اور استحاضہ کثیر کے لیے غسل کرے اور اس کے دوسرے افعال انجام دے اور پھر اسی نماز کو پڑھے اور بتا ہوا اعتیاد مستحب غسل سے پہلے وضو کرے اور اگر اس کے پاس غسل کے لیے وقت نہ ہو تو وضو کر کے غسل کے بدلے نیم کرے اور اگر نیم کے لیے بھی وقت نہ ہو تو بتا ہوا اعتیاد نماز پڑھے اور اسی حالت میں ختم کرے لیکن ضروری ہے کہ وقت گزرنے کے بعد اس نماز کی قضاء کرے۔ اگر نماز کے دوران استحاضہ قلیل استحاضہ متوسط یا کثیر ہو جائے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے مگر فرق اتنا ہے کہ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے استحاضہ متوسط کا غسل وضو کے لیے کفایت نہیں کرتا جیسا کہ اس غسل کے بعد نماز کے لیے وضو کرنا ہو گا۔

مسئلہ ۴۲۲ : اگر نماز کے دوران میں خوں بہہ ہو جائے اور مستحضر کو معلوم نہ ہو کہ باطن میں خوں بہہ ہوا ہے یا نہیں تو اگر نماز کے بعد اسے پتہ چلے کہ خوں پورے طور پر بہہ ہو گیا تھا اور اس کے

پس اتنا وسیع وقت ہو کہ پاک ہو کر دوبارہ نماز پڑھ سکے تو ضروری ہے کہ اپنے وظیفہ کے مطابق وضو یا غسل کرے اور نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۴۲۳ : اگر کسی عورت کا استغفر کثیر متوسط ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بعد کی نمازوں کے لئے متوسط کا عمل بھلائے مثلاً اگر غمر کی نماز سے پہلے استغفر کثیر متوسط ہو جائے تو چاہئے کہ غمر کی نماز کے لئے پہلے وضو کرے اور پھر غسل کرے اور نماز عصر و مغرب و عشاء کے لئے صرف وضو کرے لیکن اگر نماز غمر کے لئے غسل نہ کرے اور اس کے پاس صرف نماز عصر کے لئے وقت باقی ہو تو اسے چاہئے کہ نماز عصر کے لئے غسل کرے اور اگر نماز عصر کے لئے بھی غسل نہ کرے تو چاہئے کہ نماز مغرب کے لئے غسل کرے اور اگر اس کے لئے بھی غسل نہ کرے اور اس کے پاس صرف نماز عشاء کے لئے وقت ہو تو چاہئے کہ نماز عشاء کے لئے غسل کرے۔

مسئلہ ۴۲۴ : اگر ہر نماز سے پہلے مستغفر کثیر کا وضو نہ ہو جائے اور دوبارہ "جائے تو شیطاں" اسے چاہئے کہ ہر نماز کے لئے غسل کرے۔

مسئلہ ۴۲۵ : اگر استغفر کثیر قلیل ہو جائے تو عورت کو چاہئے کہ پہلی نماز کے لئے کثیر وضو اور بعد کی نمازوں کے لئے قلیل والے افعال بھلائے اگر استغفر متوسط قلیل ہو جائے تو اسے چاہئے کہ پہلی نماز کے لئے متوسط والے اور بعد کی نمازوں کے لئے قلیل والے افعال بھلائے۔

مسئلہ ۴۲۶ : مستغفر کے لئے جو افضل واجب ہیں اگر وہ غن میں سے کسی ایک کو بھی ترک کر دے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۴۲۷ : جس مستغفر نے نماز کے لئے وضو یا غسل کیا ہو وہ نماز مضبوط اختیار کی حالت میں اپنے بدن کے کسی حصے کو قرآن مجید کے الفاظ سے مس نہیں کر سکتی اور مضطرب کی حالت میں ایسا کرنا نماز ہے لیکن احتیاط کے طور پر اسے چاہئے کہ وضو کر لے۔

مسئلہ ۴۲۸ : جس مستغفر نے اپنے واجب غسل کر لئے ہوں اس کا مسجد میں جانا اور وہاں ٹھہرنا اور وہ آیات پڑھنا اس کے پڑھنے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے اور اس کے شوہر کا اس سے ساتھ جہانت کرنا حلال ہے حالانکہ اس نے وہ افعال جو وہ نماز کے لئے احکام الہی تھی (مثلاً رکن اور پڑھنے کے

گلزے کا ہیرا کرنا) انجام نہ دیکے ہوں اور بعید نہیں ہے کہ یہ افضل بغیر غسل بھی جائز ہوں اگرچہ احتیاط اور کے ترک کرے میں ہے۔

مسئلہ ۴۲۹ : جو عورت استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ میں ہو اگر وہ چاہے کہ نماز کے لیے وقت سے پہلے اس آلودہ کو پڑھے جس کے پڑھنے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے یا مسجد میں جائے تو احتیاطاً مستحب کی بنا پر اسے پاؤں کے غسل کرے اور اگر اس کا شوہر اس سے مجامعت کرنا چاہے تو بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۴۳۰ : مستحاضہ پر نماز آیات کا پڑھنا واجب ہے اور اسے چاہئے کہ نماز آیات کے بیچ وضو کرے اور استحاضہ متوسطہ اور استحاضہ کثیرہ میں بنا پر احتیاطاً وضو سے پہلے غسل بھی کرے۔

مسئلہ ۴۳۱ : جب بھی یومیہ نماز کے وقت میں نماز آیات مستحاضہ پر واجب ہو جائے اور وہ چاہے کہ ان دونوں نمازوں کو یکے بعد دیگرے ادا کرے تب بھی وہ علی دونوں کو ایک وضو اور غسل سے سب پڑھ سکتی۔

مسئلہ ۴۳۲ : اگر مستحاضہ عورت چاہے کہ وہ نماز ادا کرے جس کی قضا کا وقت قنوت دوم یا ہے تو اسے چاہئے کہ ہر نماز کے لیے وہ افضل انجام دے جو نماز ادا کرنے کے لیے اس پر واجب ہیں۔

مسئلہ ۴۳۳ : اگر کوئی عورت جانتی ہو کہ جو خون اس کے بدن سے خارج ہو رہا ہے وہ زخم کا خون نہیں ہے اور شرماء، جفت و غاس و قہم بھی میں رکھتا تو اسے چاہئے کہ استحاضہ والے احکام کے مطابق غسل کرے۔ بلکہ اگر اسے شک ہو کہ یہ خون استحاضہ ہے یا کوئی اور خون ہے اور وہ دوسرے خون کی نشانیں بھی نہ رکھتا ہو تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ استحاضہ کے افضل انجام دے۔



## حیض

حیض ایک خون ہے جو عموماً ہر مہینے چند دنوں کے لیے عورتوں کے رحم سے خارج ہوتا ہے اور عورت کو جب حیض کا خون آئے تو اسے حائض کہتے ہیں۔

مسئلہ ۴۳۴ : حیض کا خون عموماً گاڑھا اور گرم ہوتا ہے اور اس کا رنگ سیاہ یا سرخ ہوتا ہے۔ وہ اچھل اور تھوڑی سی بطن کے ساتھ خارج ہوتا ہے۔

مسئلہ ۴۳۵ : غیر سیدہ عورتیں بچاس برس پورے ہونے کے بعد باہر مشہور بانسٹ ہو جاتی ہیں لیکن سیدہ پر واجب ہے کہ ساٹھ سال کی عمر کے دوران حیض کی علامتوں کے ساتھ یا اپنی عادت کے دنوں میں خون دیکھیں تو اس کو حیض شمار کریں۔

مسئلہ ۴۳۶ : اگر کسی لڑکی کو ۹ سال کی عمر تک پہنچے سے پہلے یا کسی عورت کو بانسٹ ہونے کے بعد خون آئے تو وہ حیض نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۳۷ : حلالہ عورت اور بچے کو دودھ پلانے والی عورت کو بھی حیض آنا ممکن ہے اور حلالہ اور غیر حلالہ کا ایک ہی حکم ہے اس (فرق یہ ہے کہ) حلالہ عورت اپنی عادت کے ایام منقطع ہونے کے میں روز بعد بھی اگر حیض کی علامتوں کے ساتھ خوں دیکھے تو اس کے بچے باہر احتیاط لازم ہے کہ وہ ان کاموں کو ترک کر دے جنہیں حائضہ ترک کرتی ہے اور مستنصفہ کے افعال بھی بجا لائے۔

مسئلہ ۴۳۸ : اگر کسی ایسی لڑکی کو حوں آئے جسے اپنی عمر کے ۹ سال پورے ہونے کا ہم نہ ہو تو خواہ اس خوں میں حیض کی علامات ہوں یا نہ ہوں اس پر حیض کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

مسئلہ ۴۳۹ : اگر کسی ایسی عورت کو خون آجائے جسے شک ہو کہ بانسٹ ہوئی ہے یا نہیں اور اسے یہ پتہ نہ چلے کہ آیا وہ خون حیض ہے یا نہیں تو اسے یہ سمجھنا چاہئے کہ وہ بانسٹہ نہیں ہوئی۔

مسئلہ ۴۴۰ : حیض کی مدت تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہیں ہوتی۔ اگر اگر خون آنے کی مدت تین دن سے بھی کم ہو تو وہ حیض نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۴۴۱ : حیض کے لئے ضروری ہے کہ پہلے تین دن لگاؤ آئے لہذا اگر مثل کے طور پر کسی عورت کو دو دن خون آئے پھر ایک دن نہ آئے اور پھر ایک دن آجائے تو وہ حیض نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۴۲ : حیض کی ابتداء میں خون کا باہر آنا ضروری ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ پورے تین دن خون نکلتا رہے بلکہ اگر شرمگاہ میں حوص موجود ہو تو کافی ہے اور اگر تین دنوں میں تھوڑے سے رت کے لئے بھی کوئی عورت پاک ہو جائے جیسا کہ تمام یا بعض عورتوں کے درمیان متعارف ہے تو اس صورت میں بھی وہ حیض کا خون شمار ہو گا۔

مسئلہ ۴۴۳ : ایک عورت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس کا خون پہلی رات اور چوتھی رات کو باہر نکلے لیکن یہ ضروری ہے کہ دوسری اور تیسری رات کو منقطع نہ ہو پس اگر پہلے دن شروع صبح سے تیسرے دن عروب آفتاب تک متواتر خون آتا رہے اور کسی وقت بند نہ ہو تو وہ حیض ہے۔ اور اگر پہلے دس کے وسط سے خون آنا شروع ہو اور چوتھے دن اسی وقت بند ہو تو اس کی صورت بھی یہی ہے (یعنی وہ بھی حیض ہے)

مسئلہ ۴۴۴ : اگر کسی عورت کو حیض کی علامت کے ساتھ یا عادت کے ایام میں تین دن متواتر خون آتا رہے اور پھر رک جائے تو اگر اسے دوبارہ مہینا ہوں آئے جس میں حیض کی علامات ہوں یا وہ عادت کے ایام میں آئے اور اگر خون آنے اور درمیان میں خون رکنے کے دنوں کی مجموعی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو وہ درمیانی دن بھی جن میں وہ پاک رہی ہے ایام حیض میں شمار ہوں گے۔

مسئلہ ۴۴۵ : اگر کسی عورت کو تین دن سے زیادہ اور دس دن سے کم خون آئے اور اسے یہ علم نہ ہو کہ یہ ٹخن پھوڑے یا زخم کا ہے یا حیض کا تو اسے چاہئے کہ اس خون کو حیض نہ سمجھے۔

مسئلہ ۴۴۶ : اگر کسی عورت کو مہینا خون آئے جس کے بارے میں اسے علم نہ ہو کہ زخم کا خون ہے یا حیض تو اسے چاہئے کہ اپنی عادت بجا لاتی رہے۔ بجز ایسی صورت کے جب کہ اس کی سابقہ حالت حیض کی رہی ہو (یعنی اس صورت میں اسے حیض قرار دے)

مسئلہ ۴۴۷ : اگر کسی عورت کو خون آئے اور اسے شک ہو کہ یہ خون حیض ہے یا استسقاء تو اسے چاہئے کہ حیض کی علامات موجود ہونے کی صورت میں اسے حیض قرار دے۔

مسئلہ ۴۴۸ : اگر کسی عورت کو خون آئے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حیض ہے یا بکارت کا خون ہے تو اسے چاہئے کہ اپنے بارے میں تحقیق کرے یعنی کچھ روئی شرمگاہ میں رکھے اور تھوڑی دیر انتظار کرے۔ پھر روئی باہر نکالے۔ پس اگر خوں روئی کے اطراف میں لگا ہو تو خوں بکارت ہے اور اگر ساری کی ساری روئی خوں میں تر ہو گئی ہو تو حیض ہے۔

مسئلہ ۴۴۹ : اگر کسی عورت کو تین دن سے کم مدت تک خوں آئے اور پھر بند ہو جائے اور تین دن کے بعد اس کی عادت کے دنوں میں یا حیض کی علامات کے ساتھ خوں آئے تو دوسرا خوں حیض ہے اور پہلا خوں خواہ وہ اس کی عادت کے دنوں ہی میں آیا ہو حیض نہیں ہے۔

## حائض کے احکام

مسئلہ ۴۵۰ : چند چیزیں حائض عورت پر حرام ہیں۔

دل : نماز اور اس جیسی اور عبادتیں جنہیں وضو یا غسل یا تیمم کے ساتھ ادا کرنا چاہئے لیکن ان عبادتوں کے ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں جن کے لیے وضو، غسل یا تیمم ضروری نہیں جیسے نماز میت۔

دوم : وہ تمام چیزیں جو محسب پر حرام ہیں اور جن کا ذکر جنابت کے احکام میں آچکا ہے۔  
سوم : عورت کی فرج میں جھرج کرنا جو مرد اور عورت دونوں کے لیے حرام ہے خواہ عضو متاثر نہ ہو۔  
چوتھ : ہر قسم کی دھنک یا دھنک سے کم مقدار میں بھی داخل ہو اور کسی بھی عارضہ نہ ہو بلکہ احتیاط واجب اس میں ہے کہ ہفتہ گھڑے سے کم مقدار میں بھی داخل نہ کیا جائے۔ حالت حیض میں عورت کی پشت کی جانب سے جماعت حرام ہے۔

مسئلہ ۴۵۱ : ان دنوں میں بھی جھرج کرنا حرام ہے جن میں عورت کا حیض چلتی نہ ہو لیکن شرعاً اس کے لیے ضروری ہو کہ اپنے آپ کو حائض قرار دے۔ پس جس عورت کو دس دن سے زیادہ خوں آیا ہو اور اس کے لیے ضروری ہو کہ اس حکم کے مطابق جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اپنے آپ کو اتنے دن کے لیے حائض قرار دے جتنے دن کی اس کے کہنے کی عورتوں کو عادت ہو تو اس کا شوہر ان دنوں میں اس سے جماعت نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۳۵۲ : اگر کسی مرد کی بیوی حیض کی حالت میں ہو اور وہ اس سے انگلی طرف سے یا پچھلی طرف سے جماعت کرے تو اس کے لئے مردی ہے کہ استغفار کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ کفارہ بھی ادا کرے اس کا کفارہ بعد میں بیان ہو گا۔

مسئلہ ۳۵۳ : حائض عورت سے جماعت کے علاوہ دوسری لطف اعمدہاں مثلاً بوس و کنار کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۵۴ : حیض کی حالت میں جماعت کا کفارہ حیض کے پہلے حصے میں اغمادہ جنوں کے برابر دوسرے حصے میں نہ پنے کے برابر خیرے حصے میں ساڑھے چار پنے کے دوں کی برابر مکہ دار سونا ہے۔ مثلاً اگر کسی عورت کو چھ دن حیض کا خون آئے اور اس کا شہر پہلی یا دوسری رات یا دن میں اس سے جماع کرے تو اسے چاہئے کہ اغمادہ جنوں کے برابر سونا دے اور اگر تیسری یا چوتھی رات یا دن میں جماع کرے تو دو جنوں کے برابر سونا دے اور اگر پانچویں یا چھٹی رات یا دن میں جماع کرے تو ساڑھے چار جنوں کے برابر سونا دے۔

مسئلہ ۳۵۵ : اگر مکہ دار سونا ممکن نہ ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ اس کی قیمت دے اور اگر سونے کی اس وقت کی قیمت سے بہت کم اس نے جماع کیا تھا اس وقت کی قیمت جب کہ وہ فقیر کو دینا چاہتا ہو مختلف ہو گی ہو تو اس وقت کی قیمت کے مطابق حساب لگائے جب وہ فقیر کو دینا چاہتا ہو۔

مسئلہ ۳۵۶ : اگر کسی شخص نے حیض کے پہلے حصے میں بھی دوسرے حصے میں بھی اور خیرے حصے میں بھی اپنی بیوی سے جماع کیا ہو تو وہ تینوں کفارے دے جو سب مل کر ساڑھے اکتیس پنے ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۳۵۷ : اگر کوئی شخص حیض والی عورت سے کئی بار جماع کرے تو بہتر یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد کفارہ دے۔

مسئلہ ۳۵۸ : اگر مرد کو جماع کے دوران معنوم ہو جائے کہ عورت کو حیض آنے لگے تو اسے چاہئے کہ فوراً اس سے جدا ہو جائے اور اگر جدا نہ ہو تو احتیاطاً مستحب کے طور پر کفارہ دے۔

مسئلہ ۳۵۹ : اگر کوئی مرد حائض عورت سے زنا کرے یا یہ عمل کرتے ہوئے نامحرم حائض

عورت سے جماع کرنے کے وہ اس کی اپنی بیوی ہے تب بھی اسے اعتیاد مستحب کے طور پر کفارہ دینا چاہئے۔

مسئلہ ۳۶۰ : اگر کوئی شخص ماضی کی بنا پر یا مول کر عورت سے حالت بیض میں جماعت کرے تو کفارہ کی حالت میں رہتی۔

مسئلہ ۳۶۱ : اگر ایک مرد یہ خیال کرتے ہوئے کہ عورت حائض ہے اس سے جماعت کرے لیکن بعد میں معلوم ہو کہ حائض نہ تھی تو کفارہ کی حالت میں۔

مسئلہ ۳۶۲ : جیسا کہ طلاق کے احکام میں بتایا جائے گا کہ عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دینا باطل ہے۔

مسئلہ ۳۶۳ : اگر عورت کے کہ میں حائض ہوں یا یہ کہے کہ میں حیض سے پاک ہوں تو اس کا قول قبول کر لینا چاہئے۔

مسئلہ ۳۶۴ : اگر کوئی عورت نماز کے دوران حائض ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۳۶۵ : اگر عورت نماز کے دوران شک کرے کہ حائض ہوئی ہے یا نہیں تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر نماز کے بعد اسے پتہ چلے کہ نماز کے دوران حائض ہو گئی تھی تو جو نماز اس نے پڑھی ہے وہ باطل ہے۔

مسئلہ ۳۶۶ : عورت کے خون حیض سے پاک ہو جانے کے بعد اس پر واجب ہے کہ نماز اور دوسری عبادات کے لئے ہر وضو یا غسل یا تہم کر کے بھالائے جائیں غسل کرے اور اس کا طرفہ غسل جنابت کی طرح ہے اور لازم ہے کہ غسل کے بعد وضو بھی کرے۔

مسئلہ ۳۶۷ : عورت کے خون حیض سے پاک ہو جانے کے بعد اگرچہ اس نے غسل نہ کیا ہو اسے طلاق دینا صحیح ہے اور اس کا شوہر اس سے جماع بھی کر سکتا ہے۔ گو بہتر ہے کہ جماع شرمگاہ دھونے کے بعد کیا جائے لیکن اعتیاد مستحب یہ ہے کہ اس کے غسل کرنے سے پہلے مرد اس سے جماع نہ کرے۔ البتہ جب تک وہ عورت غسل نہ کر لے وہ دوسرے کام جو حیض کے وقت اس پر حرام تھے

(مثلاً مسجد میں ٹھہرایا قرآن مجید کے الفاظ کو مس کرنا) اس پر حلال نہیں ہوتے۔

مسئلہ ۳۶۸ : اگر پانی (عورت کے) وضو اور غسل کی لیے کافی نہ ہو اور تقریباً اتنا ہو کہ اس سے غسل کر سکے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے اور وضو کے بدلے تیمم کرے اور اگر پانی صرف وضو کے لیے کافی ہو اور اتنا نہ ہو کہ اس سے غسل کیا جاسکے تو چاہئے کہ وضو کرے اور غسل کے بدلے تیمم کرے اور اگر دونوں میں سے کسی کے لیے بھی پانی نہ ہو تو چاہئے کہ دو تیمم کرے۔ ایک غسل کی بدلے اور ایک وضو کے بدلے۔

مسئلہ ۳۶۹ : جو نمازیں عورت سے جنس کی حالت میں نہ پڑھی ہوں جن کی قضا کی حالت میں نہیں۔ لیکن جو واجب دورے اس نے جنس کی حالت میں نہ رکھے ہوں جن کی قضا بجا لانا چاہئے۔

مسئلہ ۳۷۰ : جب نماز کا وقت شروع ہو جائے اور عورت کو یقین یا احتمال ہو کہ اگر نماز میں دیر ہوئی تو بیض شروع ہو جائے اور "مادر پڑھ لینا چاہئے۔"

مسئلہ ۳۷۱ : اگر عورت نماز پڑھتے میں تاخیر کرے اور اول وقت میں سے اتنا گزر جائے جتنا اس کی حدت سے طہارت حاصل کرنے کے بعد ایک نماز میں گناہ ہے اور وہ مائض ہو جائے تو اس نماز کی قضا اس پر واجب ہے لیکن جلدی پڑھنے اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے اور دوسری باتوں کے بارے میں اسے چاہئے کہ اپنی حالت کا لحاظ کرے مثلاً اگر ایک عورت جو سفر میں نہیں ہے اول وقت میں نماز طہارت پڑھے تو اس کی قضا اس پر اس صورت میں واجب ہوگی جب کہ حدت سے طہارت حاصل کرنے کے بعد چار رکعت نماز پڑھنے کے وقت کے برابر وقت اول طہارت سے گزر جائے اور وہ مائض ہو جائے۔ اور اس عورت کے لیے دو سفر میں ۱۰ طہارت حاصل کرے کے بعد دو رکعت پڑھنے کے برابر وقت گزر جائے بھی کال ہے۔

مسئلہ ۳۷۲ : اگر ایک عورت نماز کی آخر وقت میں خون سے پاک ہو جائے اور اس کے پاس اندازاً اتنا وقت ہو کہ غسل کر کے ایک یا ایک سے زیادہ رکعت پڑھ سکے تو اسے چاہئے کہ نماز پڑھے اور اگر نہ پڑھے تو اس کی قضا بجا لائے۔

مسئلہ ۳۷۳ : اگر ایک مائض عورت کے پاس (بیض سے پاک ہوے کے بعد) غسل کے پینے

وقت نہ ہو لیکن تیمم کر کے نماز وقت کے اندر پڑھ سکتی ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ نماز تیمم نے ساتھ پڑھے لیکن اگر نہ بھی پڑھے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔ وقت کی تکلیف سے قطع نظر کسی اور وجہ سے اس کی شرعی تکلیف ہی تیمم کرنا ہو مثلاً اگر اپنی اس کے لیے معذور ہو تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے اور وہ نماز پڑھے اور اگر نہ پڑھے تو مردی ہے کہ اس کی قضا کرے۔

مسئلہ ۴۷۴ : اگر کسی عورت کو حیض سے پاک ہو جانے کے بعد شک ہو کہ یہ نماز کے لیے وقت باقی ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ نماز پڑھ لے۔

مسئلہ ۴۷۵ : اگر کوئی عورت (حیض سے پاک ہونے کے بعد) اس خیال سے نماز نہ پڑھے کہ مقدمات مرد کی تیاری اور ایک رکعت نماز پڑھنے کے لیے اس کے پاس وقت نہیں ہے لیکن بعد میں اسے پتہ چلے کہ وقت قضا تو اسے چاہئے کہ اس نماز کی قضا کر لے۔

مسئلہ ۴۷۶ : حائض عورت کے لیے مستحب ہے کہ نماز کے وقت اپنے آپ کو خوش سے پاک کرے اور ہونٹوں اور کپڑوں کا کھڑا پالے اور وضو کرے اور اگر وضو کرے تو تیمم کرے اور نماز کی جگہ پر دو ہندو بیٹھے اور درکار دعا اور صلوات میں مشغول ہو جائے۔

مسئلہ ۴۷۷ : حائض کے لیے قرآن مجید کا پڑھنا اور اسے اپنے ساتھ رکھنا اور اپنے بدن کا کوئی حصہ اس کے الفاظ کے درمیان سے سے مس کرنا اور عاودہ ازیں صدی یا اسی جیسی کسی اور چیز کا خطاب کرنا مکروہ ہے۔

## حائض کی قسمیں

مسئلہ ۴۷۸ : حیض وہی عورتوں کی چھ قسمیں ہیں۔

اول : وقت اور عدد کی علت رکھنے والی عورت (مصابہ علت و عہد و عدد) یہ دو عورت ہے جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں ایک مہینہ وقت پر خون آئے اور اس کے حیض کے دنوں کی تعداد بھی دونوں مہینوں میں ایک جیسی ہو مثلاً اسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں مہینے کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک خون آئے۔

دوم : وقت کی عادت رکھنے والی عورت (صاحب عادت و قیاس) یہ وہ عورت ہے جسے کئے بعد دیگر۔ وہ میٹوں میں عیس وقت پر عیس کا خون آئے لیکن اس کے عیس کے دنوں کی تعداد دنوں میں ایک عیس۔ ہو۔ مثلاً کئے بعد دیگرے وہ میٹوں میں اسے عیس کی پہلی تاریخ سے خون آتا شروع ہو لیکن وہ پہلے عیس میں ساتویں دن اور دوسرے عیس میں انھیں دن عیس سے پاک ہو۔

سوم : عورت کی عادت رکھنے والی عورت (صاحب عادت و قیاس) یہ وہ عورت ہے جس کے عیس کے دن کی تعداد کئے بعد دیگرے وہ میٹوں میں ایک عیس ہو لیکن ہر عیس ہونے کے وقت بدل۔ ہو۔ مثلاً پہلے عیس میں اسے پانچویں سے دسویں تاریخ تک خون آئے اور دوسرے عیس میں بارہویں سے سترہویں تاریخ تک آئے۔

چہارم : مصلحہ۔ یہ وہ عورت ہے جسے چند عیس ہوں آیا ہو لیکن اس کی عادت عیس نہ ہوئی ہو اس کی سابقہ عادت گزشتہ ہو اور نئی عادت اس نے پیدا کی ہو۔

پنجم : متغیر۔ یہ وہ عورت ہے جسے پہلی عادت ہوں آیا ہو۔

ششم : ثابت۔ یہ وہ عورت ہے جو اپنی عادت بھول چکی ہو۔

اس میں سے قسم کی عورت کے لیے عید و عید و انعام ہیں جن کا ذکر متعدد مسائل میں کیا جائے گا۔

## ۱۔ وقت اور عدد کی عادات رکھنے والی عورت

(۱) عورتیں وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہیں اس کی دو قسمیں ہیں۔

اول : وہ عورت ہے جسے بعد دیگرے وہ میٹوں میں ایک عیس وقت پر عیس کا خون آئے اور وہ ایک عیس وقت پر ہی پاک بھی ہو جائے مثلاً کئے بعد دیگرے وہ میٹوں میں اسے عیس کی پہلی تاریخ ہوں آئے اور وہ ساتویں دور پاک ہو جائے تو اس عورت کی عیس کی عادت عیس کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک ہوگی۔

دوم : وہ عورت ہے جسے بعد دیگرے وہ میٹوں میں عیس وقت پر عیس کا خون آئے اور جب تک وہ بارہ دن تک عیس آئے تو وہ ایک یا بارہ دنوں کے لیے پاک ہو جائے اور پھر



اسے دوبارہ خون آ جائے اور ان تمام دنوں کی تعداد میں اسے خون آیا ہے بشمول اس درمیانی دنوں کے جن میں وہ پاک رہی ہے دس سے زیادہ نہ ہو اور - ایک مہینے میں تمام دن جن میں اسے خون آیا اور بیچ میں پاک ہوئی ایک اندازے کے مطابق ہوں تو اس دن عادت ان تمام دنوں کے مطابق قرار پائے گی جن میں اسے خون آیا اور بیچ میں پاک رہی البتہ یہ ضروری نہیں کہ جس ایام میں وہ بیچ میں پاک رہی وہ ہر ایک مہینے میں ایک اندازے کے مطابق ہوں۔ مثلاً اگر پہلے مہینے میں اسے پہلی آئندے سے تیسری تاریخ تک خون آئے اور پھر تین دن پاک رہے اور پھر تین دن دوبارہ خون آئے اور دوسرے مہینے میں تین دن خون آئے کے بعد تین دن یا اس سے کم یا اس سے زیادہ مدت کے لیے خون بہا رہے اور پھر اسے دوبارہ خون آ جائے اور کل ملا کر دو دن بہتے ہوں۔ تو یہ تمام ایام جنس ہیں اور اس عورت کی عادت تو دن ہے۔

مسئلہ ۴۷۹ : جو عورت وقت کی عادت رکھتی ہو اگر اسے عادت کے وقت یا اس سے دو دن پہلے خون آ جائے تو خود وہ خون جنس کی علامت نہ رکھتا ہو اسے چاہئے کہ اس ایام کے مطابق عمل کرے جو عادت عورت کے لیے بیان کیے گئے ہیں اور اگر اسے بعد میں پتہ چلے کہ یہ جنس نہیں تھا مثلاً اگر تین دن سے پہلے خون رگ جائے تو اسے چاہئے کہ دو عیادت جاسیں لائی ان کی قضاء کرے۔

مسئلہ ۴۸۰ : جو عورت وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے عادت سے تمام دنوں میں اور عادت سے چند دن پہلے اور بعد جنس کی علامات کے ساتھ خون آئے اور وہ کل دن ملا کر دس دن سے زیادہ نہ ہوں تو وہ سارے کا سارا جنس ہے اور اگر یہ مدت اس دن سے زیادہ جائے تو جو عادت اسے عادت کی دنوں میں آیا ہے وہ جنس ہے اور جو عادت سے پہلے یا بعد میں آیا ہے وہ احتساب ہے دراصل چاہئے جو عیادت وہ عادت سے پہلے اور بعد کے دنوں میں عیادت لائی ان کی قضاء کرے اور اگر عادت کی تمام دنوں میں اور ساتھ ہی عادت سے چند دن پہلے اسے جنس کی علامات کے ساتھ خون آئے اور ان سب دنوں کو ملا کر ان کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو سارا جنس ہے اور اگر دنوں کی تعداد دس سے زیادہ ہو جائے تو صرف عادت کے دنوں میں آئے دنوں جنس ہے اور جو خون اس سے پہلے آئے وہ احتساب ہے اور اگر ان دنوں میں عیادت نہ کی ہو تو چاہئے کہ اس کی قضا کرے اور اگر عادت کے تمام دنوں میں اور ساتھ ہی عادت کے چند دن بعد جنس کی علامتوں کے ساتھ خون آئے، کل دنوں کی

تو راکر ۱۰۔۔۔ زیادہ۔ ہو تو سارے کا سارا حیض ہے اور اگر یہ تعداد دس سے بڑھ جائے تو صرف عادت کے دنوں میں آئے والا خون حیض ہے اور باقی استحاضہ ہے۔

مسئلہ ۳۸۱ : جو عورت وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے عادت کے کچھ دنوں میں عادت سے پیشتر کچھ دنوں کے ساتھ ساتھ حیض کی علامتوں کے ساتھ خون آئے اور جن تمام دنوں کو ماکر اس کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو وہ سارے کا سارا حیض ہے اور اگر جن دنوں کی تعداد دس سے بڑھ جائے تو جن دنوں میں اسے حسب عادت خون آیا ہے اگر جن کی تعداد تین سے کم ہو تو اسے چاہئے کہ ان میں عادت سے پہلے کے چند دن شامل کر کے عادت کے دنوں کی تعداد پوری ہونے تک حیض اور اس سے باقی کے دنوں کو استحاضہ قرار دے۔ (اور جن دنوں میں عادت کے مطابق خون آیا ہے) اگر اس کی تعداد باقی دن یا زیادہ ہو تو اس خون کو حیض قرار دے اور عادت کے وقت سے پیشتر کے دنوں میں جو عادت کے مقدار تک آپہنچیں احتیاط کرے اور اگر عادت کے کچھ دنوں کے ساتھ ساتھ عادت کے بعد کے آٹھ دنوں میں حیض کی علامتوں کے ساتھ خون آئے اور اس سب دنوں کو ماکر اس کی تعداد دس سے زیادہ ہو تو سارے کا سارا حیض ہے اور اگر دس سے بڑھ جائے تو اسے چاہئے کہ جس دنوں میں عادت کے مطابق ہے اگر اس کی تعداد تین سے کم ہو تو عادت کے بعد کے چند دن ماکر جن دنوں کی مجموعی تعداد اس کی عادت کی مقدار کے برابر ہو جائے اس میں حیض اور باقی کو استحاضہ قرار دے۔ اور جن دنوں میں عادت کی مطابق خون آیا ہے اگر اس کی تعداد تین یا دس سے زیادہ ہو تو اس سے زیادہ دنوں میں عادت کی مقدار تک احتیاط کرے۔

مسئلہ ۳۸۲ : جو عورت عادت رکھتی ہو جن دنوں میں زیادہ دن تک آنے کی بعد رک جائے اور پھر دوبارہ دن آئے اور اس دوران میں کادرمیانی فاصلہ دس دن سے کم ہو اور جن سب دنوں کی تعداد جن میں آئے۔ بشمول اس وسطی دنوں کے جس میں خون نہیں آیا دس سے زیادہ ہو مثلاً پانچ دن خون آیا۔ پھر پانچ دن رک گیا ہو اور پھر پانچ دن زیادہ آیا ہو تو اس کی چند صورتیں ہیں۔

(الف) یہ کہ وہ تمام خون جو بھی پلا آیا ہے عادت کے دنوں میں ہو اور دوسرا خون جو پاک ہو۔ اس کی عادت ایسا ہے عادت کی دنوں میں۔ ہو۔ اسی صورت میں عورت کو چاہئے کہ پہلے تمام دنوں کو حیض اور دوسرے دنوں کو مستحاضہ قرار دے۔ اور اگر پہلے دنوں کی کچھ مقدار عادت کی مطابق اور کچھ مقدار عادت سے الگ یا دو دن پہلے آئے یا یہ کہ اس خون میں

حیض کی علامت ہوں خواہ وہ علوت سے پہلے آئے یا بعد میں تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ وہ پہلے خون کو حیض اور دوسرے کو استحاضہ قرار دے۔

(ب) یہ کہ پہلا خون علوت کی دنوں میں آئے اور جیسا کہ پہلی صورت میں اکائیہ سے دوسرا تمام خون یا اس کی کچھ مقدار علوت کے دنوں میں آئے۔ اس صورت میں چاہئے کہ تمام دوسرے خون کو حیض اور پہلے خون کو استحاضہ قرار دے۔

(ج) یہ کہ دوسرے اور پہلے خون کی کچھ مقدار علوت کے دنوں میں آئے اور باقی علوت میں آئے دوسرا خون تیس دن سے کم نہ ہو اس صورت میں وہ مدت بعد درمیان میں پاک رہنے کی مدت اور علوت کے دنوں میں آئے دوسرے خون کی مدت کے جو مجموعی طور پر دس دن سے زیادہ نہ ہو تمام کے تمام ایام حیض ہیں اور پہلے خون کی وہ مقدار جو علوت کے دنوں سے پہلے آئے اور دوسرے خون کی وہ مقدار جو علوت کے دنوں کے بعد آئے استحاضہ سے مثلاً اگر عورت کی علوت مئی کی تیسری سے دسویں تاریخ تک ہو اور اسے کسی مہینے کی پہلی سے چھٹی تاریخ تک خون آئے اور پھر دس دن کے لئے بند ہو جائے اور پھر پندرہویں تاریخ تک آئے تو تیسری سے دسویں تاریخ تک حیض ہے اور پہلی اور دوسری تاریخ کو آئے دوسرا خون اور اسی طرح گیارہویں سے پندرہویں تاریخ تک آئے دوسرا خون استحاضہ ہے۔

(د) یہ کہ پہلے اور دوسرے خون کی کچھ مقدار علوت کے دنوں میں آئے لیکن ایام علوت میں آئے دوسرا خون تیس دن سے کم نہ ہو اس صورت میں بعید نہیں ہے کہ جتنی رت اس عورت کو خون ایام علوت میں آیا ہے اسے علوت بیشتر آئے دوسرے خون کی کچھ مدت کے ساتھ ملا کر تین دن پورے کرے اور ایسی ایام حیض قرار دے جس اگر ایسا ہو کہ وہ دوسرے خون کی اس مدت کو جو علوت کی دنوں میں آیا ہے حیض قرار دے۔ (۱) مہینوں میں کہ وہ مدت اور پہلے خون کی وہ مدت جسے حیض قرار دیا ہے اور ان کے درمیان خون نہ رکھنے کی مدت سب ملا کر دس دن سے تجاوز نہ کریں) تو یہ سب ایام حیض ہیں اور نہ چہنہ کہ پہلے خون کو حیض اور باقی کو استحاضہ قرار دے۔

مسئلہ ۳۸۳: جو عورت وقت اور حد کی علوت رکھتی ہو اگر اسے علوت کے وقت خون نہ آئے

بلکہ اس سے عاودہ کسی وقت میں حیض کے دنوں کے برابر دنوں میں حیض کی علامات کے ساتھ اسے  
دونے۔ تو اسے چاہیے کہ اس دن کو جس قرار دے، مولود و عاودہ کے وقت سے پہلے۔ یہ بعد  
میں آئے۔

مسئلہ ۳۸۴ : جو عورت وقت اور عدد کی علامت رکھتی ہو اگر اس علامت کے وقت دنوں آئے  
لیکن اس کے دنوں کی تعداد اس کی علامت کے دنوں سے کم یا زیادہ ہو اور چاہے اس کے بعد اسے  
دوبارہ حیض کی علامات کے ساتھ آتے دنوں کیسے ہوں آئے جس کی علامت ہو تو اگر اس دنوں، دنوں  
لے دنوں کی تعداد ارمیالی مدت میں خون بند ہوئے کے دنوں کو ملا کر دس دن سے زیادہ ہو تو اسے  
چاہئے کہ ان سب کو ایام حیض قرار دے اور اگر اس دنوں کی تعداد دس سے زیادہ جائے تو ان دنوں اسے  
علامت کے دنوں میں آیا ہو وہ حیض اور باقی دنوں استحصاء ہے اور اگر اس دنوں کے تعداد زیادہ ہو اور خون  
کی زیادہ مقدار حیض کی علامت رکھتی ہو تو یہ پہلے دنوں سارے کا سارا جس شمار ہو گا۔

مسئلہ ۳۸۵ : جو عورت وقت اور عدد کی علامت رکھتی ہو اگر اسے دس سے زیادہ دنوں تک دنوں  
آئے تو وہ دنوں۔ علامت کے دنوں میں آئے مولود و حیض کی علامات۔ جس رہنا۔ اس میں اس  
نہ اور وہ دنوں علامت کے دنوں سے بعد آئے مولود و حیض کی علامات بھی رہنا ہو۔ شمار۔ مثلاً اگر  
ایک ایسی عورت جس کی حیض کی علامت مہینے کی پہلی سے ساتویں تاریخ تک، اوستہ پہلی سے دسویں  
تاریخ تک رہا۔ تو پہلے سارے دنوں میں اور بعد چھ دنوں آخر کے ہوں۔

## ۲۔ وقت کی علامت رکھنے والی عورت

مسئلہ ۳۸۶ : جو عورتیں وقت کی علامت رکھتی ہیں اس کی دو قسمیں ہیں۔  
اول : وہ عورت۔ جس کے بعد اکثر۔ دو مہینوں میں صحن وقت چار دن آتے اور چند دنوں  
بعد بند ہو جائے یا اس پر مہینے میں خون آئے کے دنوں کی تعداد مختلف ہو۔ مثلاً اسے ایک  
بعد اکثر۔ دو مہینوں میں مہینے کی پہلی تاریخ کو دن آئے لیکن پہلے مہینے میں ساتویں دن اور  
دوسرے مہینے آٹھویں دن آئے ہو۔ ایسی عورت کو چاہئے کہ مہینے کی پہلی تاریخ کو اپنی علامت  
قرار دے۔

دوم : وہ عورت جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں صحن وقت چار دن آتے یا زیادہ دن حیض کا

خون آئے اور پھر بند ہو جائے اور پھر دوبارہ خون آئے اور اس تمام دنوں کی تعداد جس میں خون آیا ہے بعد ان درمیانی دنوں کے جن میں خون نہ رہا ہے اس سے زیادہ ہو لیں دوسرے مہینے میں دنوں کی تعداد پہلے مہینے سے کم یا زیادہ ہو مثلاً پہلے مہینے میں آٹھ دن اور دوسرے مہینے میں نو دن ہتے ہوں تو اس عورت کو بھی چاہئے کہ مہینے کی پہلی تاریخ کو اپنی حیض کی علامت کا پہلا دن قرار دے۔

مسئلہ ۳۸۷ : اگر کسی عورت کو جو وقت کی علامت رکھتی ہو اور اس کے دنوں کی تعداد یکساں ہو ایسا خون آئے جس کی کچھ مقدار حیض کی علامات رکھتی ہو اور کچھ مقدار ایسی علامات نہ رکھتی ہو تو اس صورت میں کہ علامات و ملاخواتیں اس سے کم یا اس دن سے زیادہ مدت کے بیچ نہ آئے اس کیلئے لازم ہے کہ اسے حیض اور اس دن کو جس میں حیض کی علامات نہ ہوں استثناء قرار دے لیکن جب اسے علامت کے وقت میں ہوں آتے تو اس دن کے حیض ہونے میں صحت حیض کا موجود ہونا مستحب نہیں لہذا وہ دنوں مدت کے وقت میں آئے اگر اس کا حیض ہونا ممکن ہو تو لازم ہے کہ اسے نہیں قرار دے مثلاً اگر اسے اپنی علامت کے وقت میں تین دن خون آئے تو حوالہ اس میں حیض کی علامات نہ ملے گی ہوں تب بھی نہیں ہے۔ اور مثل کے طور پر اگر اسے اپنی علامت کی مدت میں ایک دن اور علامت سے پہلے دو دن ہوں آتے یا یہ کہ مثلاً اپنی علامت کی مدت میں ایک دن اور علامت کے بعد حیض کی علامت کے ساتھ دو دن ہوں آتے تو اس کیلئے بھی یکساں حکم ہے۔ اس دو صورتوں میں بھی اس کیلئے لازم ہے کہ اس میں دنوں و ایام حیض قرار دے۔ پس اگر وہ جن جس میں حیض کی علامات ہوں جس اتنا شروع ہوتا ہے اسے لے کر اس دن سے پہلے نہ ہو جائے تو وہ تمام دن نہیں ہے اور اگر بعد میں بھی ہوں آئے اور اس دن میں حیض کی علامات ہوں اور اگر اس خون کے آنے اور پہلے دن کے بند ہونے کے درمیان اس دن یا زیادہ وقفہ ہو تو وہ دن بھی حیض ہے ورنہ استثناء ہے۔

مسئلہ ۳۸۸ : اگر کوئی عورت وقت کی علامت رکھتی ہو اور اسے علامت کے علاوہ وقت میں حیض کی علامت کے ساتھ اس دن سے زیادہ دنوں آئے اور اس کی علامتوں کے درمیان اسے نہیں قرار دے سکتی ہو تو اسے چاہئے کہ اس دن کو یا سات دن کے یہ حیض اور باقی کو استثناء قرار دے۔

مسئلہ ۳۸۹ : اگر ایسی عورت کو تین مثل کے طور پر ہر مہینے کی پہلی تاریخ ہوں آئے اور

کبھی پانچویں اور کبھی ساتویں تاریخ کو بند ہوتا ہو کسی ایک مہینے میں پندرہ دن خون آجائے اور وہ مہینے کی نشانیوں سے اس کی مدت کا قہیں نہ کر سکتی ہو تو اسے چھ مہینے کی پہلی تاریخ سے لے کر چھ یا سات دن کے خون کو حیض اور باقی کو استغاضہ قرار دے۔

مسئلہ ۴۹۰ : جس عادت والی عورت کو اپنی عادت کا وسط یا آخر معلوم نہ ہو اگر اس کا خون اس دن سے تھما کر جائے تو وہ حیض کے چھ یا سات دن کا قہیں اس طرح کرے کہ اس کا آخر یا وسط اس کی عادت کے مطابق ہو۔

### ۳۔ عورت کی عادت رکھنے والی عورت

مسئلہ ۴۹۱ : دو عورتیں عادت رکھتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔

اول : وہ عورت جس کے حیض کے دنوں کی تعداد بیکے بعد دیگرے دو مہینوں میں یکساں ہو لیکن اس کے دنوں کا وقت ایک ہی رہے۔ یہ اس صورت میں ہوتی ہے کہ اسے دو دن آتے ہیں اور وہ اس کی عادت ہوتی ہے۔ مثلاً اگر پہلے مہینے میں اسے پہلی تاریخ سے پانچویں تاریخ تک اور دوسرے مہینے میں گیارہویں سے پندرہویں تاریخ تک آتے ہیں تو اس کی عادت پانچ دن ہو گی۔

دوم : وہ عورت جسے بیکے بعد دیگرے دو مہینوں میں سے ہر ایک میں تین یا تین سے زیادہ دنوں تک آتے ہیں اور ایک یا اس سے زائد دنوں کے لیے بند ہو جائے اور پھر دوبارہ خون آئے اور جن دنوں کا وقت پہلے مہینے اور دوسرے مہینے میں مختلف ہو اس صورت میں اگر اس تمام دنوں کی تعداد جس میں خون آیا ہے مساوی درمیانی دنوں کے جن میں خون بند رہا ہے اس سے زیادہ ہو اور دونوں مہینوں میں سے ہر ایک میں اس دنوں کی تعداد کبھی یکساں ہو تو وہ تمام دن جن میں خون آیا ہے بعد از درمیانی دنوں کے جن میں خون نہیں آیا اس عورت کی حیض کی عادت ہو گی اور یہ ضروری نہیں کہ اس درمیانی دنوں کی تعداد جس میں اسے خون نہیں آیا ہر مہینے میں ایک جیسی ہو مثلاً اگر پہلے مہینے میں اسے پہلی تاریخ سے تیسری تاریخ تک خون آئے دو دن کے لیے یا اس سے زیادہ یا اس سے کم دن کے لیے بند ہو جائے اور پھر دوبارہ خون آئے اور پھر دو دن کے لیے بند ہو جائے اور پھر دوبارہ تین دن

ہوں آئے اور دوسرے مہینے میں گہرا ہوں سے تیرہویں تک حوں آئے اور ان سب دنوں کی تعداد آٹھ سے زیادہ نہ ہو تو اس عورت کی عادت آٹھ دن ہوگی اور مثل کے طور پر پہلے مہینے میں اسے آٹھ دن تک خون آئے اور دوسرے مہینے میں چار دن حوں آئے اور پھر بند ہو جائے اور پھر دوبارہ آئے اور خون کے دنوں اور درمیان میں حوں بند ہو جائے والے دنوں کو مجموعی تعداد آٹھ ہو تو اس کی عادت آٹھ دن ہوگی۔

مسئلہ ۳۹۳ : اگر کسی عورت کو جس کی عادت ہر دو دنوں کی عادات کے ساتھ اپنی عادت کی تعداد سے کم یا زیادہ دن تک خون آئے اور اس دنوں کی تعداد اس سے تجاوز نہ کرے تو وہ اسیں ایام ہیں قرار دے اگرچہ خون بند نہ ہو اور حیض کی علامت رکھے بغیر اس دن سے تجاوز کر جائے تو وہ حیض کی علامت شروع ہونے سے اپنی عادت کے دنوں کی تعداد تک حیض اور باقی دنوں کو استثناء قرار دے۔

۳۔ مضطربہ

مسئلہ ۳۹۴ : اگر مضطربہ کو اپنی اس عورت کو کب پتہ نہیں ہوتا تو لیکن اس کی عادت مہینے نہ ہوئی ہو تو اس دن سے زیادہ دن آئے درجہ حوں اسے آیا ہو اس میں حیض کی علامت ہوں تو پہلے مہینے میں اس دن اور دوسرے مہینے میں اس دن ایام حیض قرار دے اور باقی کو استثناء قرار دے۔

مسئلہ ۳۹۵ : اگر مضطربہ کو اس دن سے زیادہ خون آئے جس میں سے چند دنوں کے دنوں میں حیض کی علامت اور چند دوسرے دنوں کے دنوں میں استثناء کی علامت ہوں تو اگر وہ دنوں میں حیض کی علامت ہوں تو اس دن سے کم یا اس دن سے زیادہ مدت تک نہ آیا ہو تو سارے کا سارا حیض ہے۔ اور اگر وہ اس تمام دنوں کو جو حیض کی علامت رکھتا ہو حیض قرار دے کے مثلاً یہ کہ پانچ دن حیض کی عادت کے ساتھ۔ پانچ دن استثناء کی علامت کے ساتھ اور پھر پانچ دن حیض کی علامت کے ساتھ حوں آئے تو اس کی صورت یہ ہے کہ جس دنوں میں حیض کی علامت ہوں اور اسے حیض قرار دے کے باقی دنوں میں سے کم اور اس دن سے زیادہ۔ جو ان دنوں کے بارے میں اسے اختیار کرنی چاہئے اور جو دنوں درمیان میں آیا ہو اور جس کی علامت نہ رکھتا ہو اسے استثناء قرار دے اور اگر اس میں سے صرف ایک کو حیض قرار دے جس ہو تو اسے حیض اور باقی کو استثناء قرار دے۔

## ۵۔ مبتدیہ

مسئلہ ۳۹۵ : اگر مستدیہ کو مئی اس عورت کو جسے پہلی بار خون آیا ہو دس دن سے زیادہ خون آئے اور وہ تمام خون جو مستدیہ کو تھا ہے جس کی علاماتیں رکھتا ہو تو اسے چاہے کہ اپنے خاندان کی عورتوں کی عادت کو حیض اور بِلَاق کو استحضار قرار دے اور اگر اس کے خاندان کی کوئی عورت نہ ہو یا اس کے خاندان کی عورتوں کی عادت مختلف ہو تو وہ پہلے مینے کے دس دنوں کو ایام حیض قرار دے۔ اور دوسرے مینے میں تین دنوں کو ایام حیض قرار دے اور پھر دس دن چارے ہونے تک اعتبار کرے گی اور عادت مقرر ہوئے تک اسی وظیفہ پر عمل کرے گی۔

مسئلہ ۳۹۶ : اگر مستدیہ کو دس سے زیادہ دن تک خون آئے جب کہ چند دن آئے رہے ہوں میں حیض کی علامات اور چند دن آئے والے دن میں حیض کی علامات ہوں اور دس دن میں حیض کی علامات ہوں وہ تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ تک نہ آیا ہو تو وہ سارا حیض ہے لیکن جس دن میں حیض کی علامات تھیں اس کے بعد دس دن گزرنے سے پہلے دوبارہ دس آئے اور اس میں بھی حیض کی علامات ہوں مثلاً پانچ دن سیاہ خون اور نو دن زرد خون اور پھر دوبارہ پانچ دن تک سیاہ خون آئے تو جیسا کہ مسئلہ کے متعلق بتایا گیا ہے اس عورت (یعنی مبتدیہ) کو چاہئے کہ درمیان والے خون کو استحضار قرار دے اور اس کے دونوں طرف اعتبار کرے۔

مسئلہ ۳۹۷ : اگر مستدیہ کو دس سے زیادہ دنوں تک خون آئے جبکہ جو خون چند دن آئے اس میں حیض کی علامات اور جو خون چند دن آئے اس میں استحضار کی علامات ہوں لیکن جس دن میں حیض کی علامات ہوں وہ تین دن سے کم مدت آیا ہو تو جو خون اسے آئے ہیں سب استحضار ہیں۔

## ۶۔ ثانیہ

مسئلہ ۳۹۸ : اگر ثانیہ کو یہی اس عورت کو جو اپنی عادت کی مقدار معمول پہلی ہو حیض کی علامات کے ساتھ خون آئے جس کی مدت تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ اسے حیض قرار دے۔ اور اگر وہ خون دس دن سے زیادہ دنوں تک آئے تو جس مدت کے لیے اس کی عادت پائی رہنے کا احتمال ہو سے جس قرار دے اور بِلَاق استحضار ہے لیکن اگر اس کی عادت پائی رہنے کا احتمال سات



دلوں سے دس دلوں تک ہو تو ساتویں دن کے بعد احتیاط کرے۔

## حیض کے متفرق مسائل

مسئلہ ۴۹۹ : اگر مہواریہ "عطرہ" نامیہ اور عدد کی عادت رکھنے والی عورتوں کو خون آئے جس میں حیض کی علامات ہوں تو انہیں چاہئے کہ عادت ترک کر دیں اور اگر بعد میں اسیں پتہ چلے کہ یہ حیض نہیں تھا تو اسیں چاہئے کہ دو عادت بجا لائی ہوں گی کی قضا کریں۔

مسئلہ ۵۰۰ : اگر عورت حیض کی عادت رکھتی ہو۔ خواہ یہ عادت وقت کے اعتبار سے ہو یا عدد کے اعتبار سے ہو یا وقت اور عدد دونوں کے اعتبار سے ہو۔ اگر اسے یکے بعد دیگرے دو مہنوں میں اپنی عادت کی بر عادت حوں آئے جس کا وقت یا دنوں کی تعداد یا وقت مہی اور دونوں کی تعداد بھی یکساں ہو تو اس کی عادت جس طرح ان دو مہنوں میں اسے خون آتا ہے اس میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ مثلاً اگر پہلے اسے مہینے کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک خون آتا تھا اور پھر بعد ہو جاتا تھا مگر دو مہینوں میں اس دسویں تاریخ سے ساتویں تاریخ تک خون آیا ہو اور پھر بعد ہو تو اس کی عادت دسویں تاریخ سے ساتویں تاریخ تک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۵۰۱ : ایک مہینہ سے مراد ہوں آنا شروع ہوئے سے تیس سال تک پہ مہینے کی پہلی تاریخ سے مہینے کے آخر تک ہیں ہے۔

مسئلہ ۵۰۲ : اگر کسی عورت کو عموماً مہینے میں ایک مرتبہ ہوں آتے ہیں کسی ایک مہینے میں دو مرتبہ آتے ہوں اور اس میں حیض کی علامات ہوں تو اگر اس دو مہینوں کی تعداد جس میں اسے خون نہیں آیا اس سے کم ہو تو اسے چاہئے کہ دلوں حوں کو حیض قرار دے۔

مسئلہ ۵۰۳ : اگر کسی عورت کو تیس یا اس سے زیادہ دنوں تک ایسا خون آئے جس میں حیض کی علامات ہوں اور اس کے بعد دس یا اس سے زیادہ دنوں تک ایسا خون آئے جس میں سحاحہ کی علامات ہوں اور پھر اس کے بعد دوبارہ تین دن تک حیض کی علامات آئیں تو اسے چاہئے کہ پہلے اور آخری دنوں کو جس میں حیض کی علامات ہوں حیض قرار دے۔

مسئلہ ۵۰۴ : اگر کسی عورت کو خون دس دن سے پہلے رک جائے اور اسے یقین ہو کہ اس کے باطن میں خوں جیسے نہیں ہے تو اسے چاہئے کہ عہدت کے لیے غسل کرے اگرچہ مکمل رکعتی ہو کہ دس دن پورے ہوئے سے پہلے اسے دوبارہ خوں آجائے گا۔ لیکن اگر اسے یقین ہو کہ دس دن پورے ہوئے سے پہلے سے دوبارہ خون آجائے گا تو پھر غسل نہ کرے۔

مسئلہ ۵۰۵ : اگر کسی عورت کا خون دس دن کرنے سے پہلے بد ہو جائے اور اس بات کا احتمال ہو کہ اس کے باطن میں خوں فیض ہے تو اسے چاہئے کہ اپنی شرمگاہ میں کچھ روئی داخل کرے اور پھر کچھ دیر انتظار کرے کے بعد نکالے پس اگر حوں ختم ہو گیا ہو تو غسل کرے اور عہدت بجالائے اور خوں ختم نہ ہونے کی صورت میں اگر وہ حیض کی عین عادت نہ رکھتی ہو یا اس کی عادت دس دن کی ہو تو اسے چاہئے کہ انتظار لے اور اگر دس دن سے پہلے خوں ختم ہو جائے تو غسل کرے اور اگر دسویں دن کے خاتمے پر حوں آنا ختم ہو یا حوں دس دن کے بعد بھی آتا رہے تو دسویں دن غسل کرے اور اگر اس کی عادت اس دنوں سے کم کی ہو اور وہ جانتی ہو کہ دس دن ختم ہونے سے پہلے دسویں دن کے خاتمے پر حوں ختم ہو جائے گا تو اسے غسل میں کرنا چاہئے اور اگر اس بات کا احتمال ہو کہ خون دس دن کے بعد بھی آئے گا تو اسے چاہئے کہ ایک دن کے لیے عہدت ترک کرے اور بعد میں یہ جائز ہے کہ استحصاء کے تمام پر عمل کرے اور اعتیاد یہ ہے کہ دسویں دن تک وہ تمام چیزیں ترک کرے جو عاصی کے لیے انجام دینا جائز ہیں اور مستحضر کے وظائف کے مطابق عمل کرے اور یہ حکم اس عورت کے لیے مخصوص ہے جسے عادت سے پہلے نگاثر خوں نہیں آتا تاہم عہدت گزارنے کے بعد عہدت ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۰۶ : اگر وہی عورت چند دنوں کو جیسے قرار دے اور عہدت نہ کرے لیکن بعد میں اسے پتہ چلے کہ جیسے نہیں تھا تو اسے چاہئے کہ جو نمازیں اور روزے وہ ان دنوں میں بنائیں لائق ان کی تصدق کرے اور اگر چند دن اس خیال سے عہدت بجالائی رہی ہو کہ حیض نہیں ہے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ جیسے تھا اور اگر اس دنوں میں اس نے روزے بھی رکھے ہوں تو ان کی قضا کرے۔

## نفاس

مسئلہ ۵۰۷ : بچے کا پھل جڑوں کے بیٹ سے باہر آنے کے وقت سے جو خون عورت کو آئے مگر وہ دس دن سے پہلے یا دسویں دن کے غصے پر بند ہو جائے تو وہ خون غاس ہے اور نفاس کی حالت میں عورت کو قضاء کہتے ہیں۔

مسئلہ ۵۰۸ : جو خون عورت کو بچے کا پھل جڑوں سے پہلے آئے وہ غاس ہے۔

مسئلہ ۵۰۹ : یہ ضروری نہیں کہ بچے کی عفت مکمل ہو بلکہ اگر اس کی عفت نامکمل بھی ہو تب بھی گراے "بچہ صغیر" کہا جاسکتا ہو تو وہ خون جو عورت کو دس دن تک آئے گا نفاس ہو گا۔

مسئلہ ۵۱۰ : یہ ہو سکتا ہے کہ خون غاس ایک لٹے سے زیادہ مدت تک نہ آئے لیکن وہ دس دن سے زیادہ نہیں آتا۔

مسئلہ ۵۱۱ : اگر کوئی عورت شک کرے کہ کوئی چیز متاہلہ سے یا نہیں یا یہ کہ جو چیز متاہلہ ہوئی ہے وہ بچہ تھا یا نہیں تو اس کے لئے تحقیق کرنا ضروری نہیں اور جو خون اسے آئے وہ شرعاً نفاس نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۱۲ : مسجد میں ٹھہرنا اور دوسرے افعال جو حائض پر حرام ہیں بخلاف قضاء پر بھی حرام ہیں اور جو کچھ حائض پر واجب ہے وہ عشاء پر بھی واجب ہے۔

مسئلہ ۵۱۳ : جو عورت غاس کی حالت میں ہو است طلاق دینا اور اس سے منع کرنا حرام ہے لیکن اگر اس کا شوہر اس سے منع کرے تو اس کے لئے کفارہ ضروری نہیں۔

مسئلہ ۵۱۴ : جب عورت خون غاس سے پاک ہو جائے اسے چاہئے کہ غسل کرے اور عبادات پورے کرے اور اگر اسے دوبارہ خون آئے تو اگر جن دنوں میں اسے خون آیا ہے اور درمیان میں جس میں وہ پاک رہی ہے سب ملا کر دس دن یا دس سے کم دن ہوں تو وہ قہام ایام غاس ہیں اور اگر ان دنوں میں جب وہ پاک تھی اس نے روزہ بھی رکھا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے۔

مسئلہ ۵۱۵ : اگر عورت خونِ عاقل سے پاک ہو جائے اور احتمال اس بات کا ہو کہ اس کے باطن میں وہ عاقل ہے تو سے چاہئے کہ کچھ دلی اپنی شرمگاہ میں داخل کرے اور کچھ دیر انتظار کرے پھر اگر وہ پاک ہو تو عداوت کے لئے غسل کرے۔

مسئلہ ۵۱۶ : اگر عورت کو دنِ عاقل دس دن سے زیادہ آئے اور وہ حیض میں عداوت رکھتی ہو تو عداوت کے برابر دنوں کی مدت عاقل اور باقی استحصاء ہے اور اگر عداوت نہ رکھتی ہو تو اپنے کبھے کی عورتوں کی عداوت کے برابر مدت کا عاقل قرار دے اور دس دن تک احتیاط کرے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ جو عورت عداوت رکھتی ہو وہ عداوت کے بعد کے دن سے اور جو عداوت نہ رکھتی ہو وہ دسویں دن کے بعد سے اپنے کسی پیدائش کے امدادیں دن تک استحصاء کے لعل بجالائے اور وہ کام جو نفلہ پر حرام ہیں انہیں ترک کر دے۔

مسئلہ ۵۱۷ : اگر عورت کو جس کے عاقل دس دن سے کم ہو اپنی عداوت سے زیادہ دن خوش آئے تو سے چاہئے کہ اپنی عداوت سے دنوں کے بقدر عاقل قرار دے اور اس کے بعد اس پر واجب ہے کہ ایک دن عداوت ترک کرے اور اس کے بعد جائز ہے کہ مستحصاء کے احکام پر عمل کرے یا یہ کہ دس دن تک عداوت ترک کرے۔ اور اگر جون دس دن کے بعد بھی تیار ہے تو اسے چاہئے کہ عداوت کے دن سے بعد دسویں دن تک بھی استحصاء قرار دے اور جو عداوت وہ ان دنوں میں بھی نہیں مائی اس کی قصا کرے۔ مثلاً اس عورت کی عداوت چھ دن کی ہو اگر اسے چھ دن سے زیادہ خوش آئے تو سے چاہئے کہ چھ دن کو عاقل قرار دے اور ساتویں دن بھی عداوت ترک کرے اور آٹھویں نویں اور دسویں دن اسے اختیار ہے کہ یا تو عداوت ترک کرے یا استحصاء کے لعل بجالائے اور اگر اسے دس دن سے زیادہ خوش آیا ہو تو اس کی عداوت کے بعد کے دن سے وہ استحصاء متصور ہو گا۔

مسئلہ ۵۱۸ : اگر ایک ایسی عورت کو دو عیض میں عداوت رکھتی ہو پھر عیض کے بعد ایک عیض تک ایک عیض سے زیادہ مدت تک لگاؤں تیار ہے تو اس کی عداوت کے دنوں کے بقدر وہ خونِ عاقل ہے اور جو عاقل اس کے بعد اس دن تک آئے خواہ وہ اس کی ملتزم عداوت کے دنوں میں آیا ہو استحصاء ہے۔ مثلاً ایک ایسی عورت جس کی حیض کی عداوت ہر عیض کی عیض تدریج سے ستائیس تاریخ تک ہو اگر وہ عیض کی دس تاریخ کو چھ دنے اور ایک عیض یا اس سے زیادہ مدت تک اسے متواتر خون آئے تو

سڑھوں تدریج تک غاس اور سڑھوں تدریج سے دس دن تک کاٹوں حتیٰ کہ وہ دس ہی جو میں تدریج سے سنا نہیں تدریج تک اس کی علوت کے دنوں میں آیا ہے استخاضہ ہو گا اور دس دن گرنے کے بعد وہ خون اسے آئے اگر وہ علوت کے دنوں میں ہو تو حیض ہے خولہ اس میں حیض کی علامات ہوں یا نہ ہوں۔ اور اگر وہ خون اس کی علوت کے دنوں میں نہ آئے لیکن حیض کی علامات رکھتا ہو تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے لہذا اگر وہ خون جو اسے غاس سے دس دن گرنے کے بعد آئے اس کی حیض کی علوت کے ایام میں نہ ہو اور حیض کی علامات بھی نہ رکھتا ہو تو استخاضہ ہے۔

مسئلہ ۵۱۹ : اگر ایک ایسی عورت کو جو حیض میں ہر کے لحاظ سے علوت نہ رکھتی ہو پھر چنے کے بعد ایک مہینے تک یا ایک مہینے سے زیادہ مدت تک حوس آئے تو اس کے پہلے دس دنوں کے لیے وہی حکم ہے مگر اگر آٹھ یا نو دنوں کی وہ سری دہائی میں جو خون آئے وہ استخاضہ ہے اور جو حوس اسے اس کے بعد آئے اگر اس میں حیض کی علامات ہوں یا اس کی علوت کے وقت آیا ہو تو حیض ہے ورنہ وہ بھی استخاضہ ہے۔

## غسل مس میت

مسئلہ ۵۲۰ : اگر کوئی شخص کسی ایسے مردہ انسان کے بدن کو مس کرے جو ٹھنڈا ہو چکا ہو اور جسے غسل نہ دیا گیا ہو یعنی اپنے بدن کا کوئی حصہ اس سے لگائے تو اسے چاہئے کہ غسل مس میت کرے حالانکہ اس نے مید کی حالت میں مردے کا بدن مس کیا ہو یا بیداری کے عالم میں اور خواہ اپنی مرضی سے مس کیا ہو خولہ بے اختیار کے عالم میں حتیٰ کہ اس کا ناخن یا جڑی مردے کے ناخن یا جڑی سے چھو جائے تب بھی اسے چاہئے کہ غسل کرے لیکن اگر مردہ حیوان کو مس کرے تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۲۱ : اگر کوئی شخص اپنے بدن مردے کے بدن سے لگائے یا اپنا بدن مردے کے بالوں سے لگائے یا اپنے بدن مردے کے بالوں سے لگائے اور بدن اسے لے لے ہوں کہ عرف عام میں مس میت کہنا اس پر صادق نہ آئے تو اس شخص پر غسل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۲۲ : جس مردے کا تمام بدن ٹھنڈا ہو یا اسے چھوے سے غسل واجب نہیں ہو،

خواہ اس کے بدن کا جو حصہ پھوٹا ہو وہ ٹھنڈا ہو چکا ہو۔

مسئلہ ۵۲۳ : مرد بچے کو چھوٹے پر حتیٰ کہ ایسے مختل شدہ بچے کو چھونے پر جس کے چار میسے کھل ہو چکے ہوں غسل میں میت واجب ہے۔ اس بنا پر اگر چار میسے کا مرد بچہ پیدا ہوا ہو اور اس کا بدن ٹھنڈا ہو چکا ہو اور وہ اس کے بدن کے ظاہری حصے کو چھو جائے تو اس کو چاہئے کہ غسل میں میت کرے۔

مسئلہ ۵۲۴ : دو بچہ اس کے سر پہ لور اس کا بدن ٹھنڈا ہو جانے کے بعد پیدا ہوا ہو اگر وہ اس کے بدن کے ظاہری حصے کو مس کرے تو اس پر واجب ہے کہ جب بالغ ہو تو غسل میں میت کرے۔

مسئلہ ۵۲۵ : اگر کوئی شخص ایک ایسی میت کو مس کرے جسے غنیمت غسل عمل طور پر دیئے جا چکے ہوں تو اس پر غسل واجب نہیں ہوتا۔ لیکن اگر وہ تیسرا غسل عمل ہونے سے پہلے اس کے بدن کے کسی حصے کو مس کرے تو خواہ اس حصے کو تیسرا غسل دیا گیا ہو اس شخص کو چاہئے کہ غسل میں میت کرے۔

مسئلہ ۵۲۶ : اگر کوئی دیوانہ یا بلیغ بچہ میت کو مس کرے تو جواب کو مائل ہوئے یا بچے کو بلیغ ہونے کے بعد چاہئے کہ غسل میں میت کرے۔

مسئلہ ۵۲۷ : اگر کسی مردہ شخص کے سر سے کسی ایسے مرنے والے کے بدن سے بٹے غسل نہ دیا گیا ہو ایک ایسا حصہ جدا ہو جائے جس میں ہڈی نہ ہو اس سے پیشہ کے جدا شدہ حصے پر غسل دیا جائے کوئی شخص اسے مس کرے تو اسے چاہئے کہ غسل میں میت کرے۔ لیکن جو حصہ جدا ہوا ہو اگر اس میں ہڈی نہ ہو تو اسے مس کرے پر غسل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۲۸ : ایک ایسی ہڈی کے مس کرنے سے جس پر گوشت نہ ہو اور نہ غسل نہ دیا گیا ہو اور وہ مرنے والے سے جدا ہوئی ہو یا زندہ شخص کے بدن سے بنا ہوا ایسا حصہ واجب غسل واجب ہے۔ اگر وہ مرنے والے کے بدن سے جدا ہوئے ہوں یا زندہ شخص کے بدن سے اس پر غسل واجب نہیں۔

مسئلہ ۵۲۹ : غسل مس میت کا طریقہ وہی ہے جو غسل جنابت کا ہے لیکن غسل مس میت کو مس کیا ہو اگر وہ نماز پڑھتا ہے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ وضو بھی کرے۔

مسئلہ ۵۳۰ : اگر کوئی شخص کسی ایک ستون کو مس کرے یا ایک میت کو اپنی بار مس کرے تو ایک غسل کافی ہے۔

مسئلہ ۵۳۱ : غسل مس میت کو مس کرے کے بعد غسل نہ کیا ہو اس کے لیے مسجد میں ٹھہرا اور بیوی سے جماع کرنا اور غسل آیت کا پڑھنا غسل میں سدا واجب ہے مہوع نہیں ہے لیکن نماز اور اس سے ملتے جلتے اعمال کے لیے اسے غسل کرنا چاہئے۔

## محاضر کے احکام

مسئلہ ۵۳۲ : جو مسلمان محض ہر مہینے میں جن کی حالت میں ہو خود وہ مرد یا عورت یا ہو یا چھوٹا اسے احتیاط کی بنا پر بصورت انکھل پشت کے بل پوں لٹانا چاہئے کہ اس کے پاؤں کے کھوے قبلہ کی طرف ہوں۔

مسئلہ ۵۳۳ : اولیٰ یہ ہے کہ جب تک میت کا غسل مکمل نہ ہو اتنی ہی وضو لازم نہیں لیکن جب اس کا غسل مکمل ہو جائے تو بتدریج تک کہ اسے اس حالت میں لٹائیں جس میں اس پر نماز (یعنی نماز جنازہ) پڑھنے وقت لاتے ہیں۔

مسئلہ ۵۳۴ : جو شخص جان کی حالت میں ہو اسے بار احتیاطاً وضو لٹانا ہر مسلمان پر واجب ہے اور اس کے دل سے اجازت لینا احوط ہے۔

مسئلہ ۵۳۵ : جو شخص جان کی حالت میں ہو اسے شلوائیں اور بارہ ماہوں سے اقرار اور دوسرے دینی عقائد کی تلقین اس طرح کرنا کہ وہ سمجھ لے واجب ہے اور اس کی موت کے وقت تک اس چیزوں کی تکرار کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۵۳۶ : مستحب ہے کہ جو شخص جان کی حالت میں ہو اسے سردی دہل دہا کی اس

طرح تقیہ کی جائے کہ وہ سمجھ لے۔

”اللهم اغفر لى الكثير من معاصيىك واغفر لى اليسير من طاعتىك يا من يغفر اليسير ويغفو عن الكثير اقبل منى اليسير واغفر عنى الكثير اىك .مت العمود المعفور اللهم ارحمى فانك رحيم“ اس کے علاوہ کلمات قرچ لالہ الا اللہ الکرم الخ۔ کی تلقین کی جائے۔

مسئلہ ۵۳۷ : کسی کی جان سختی سے نکل رہی ہو تو اگر اسے تکلیف نہ ہو تو اسے اس جگہ لے جانا جہاں وہ نماز پڑھا کرتا تھا مستحب ہے۔

مسئلہ ۵۳۸ : جو شخص جان کنی کے عالم میں ہو اس کی آسٹنی کے نیچے (یعنی اس مقصد سے کہ اس کی جان آسٹنی سے نکل جائے) اس کے سر پہلے سورۃ یسین سورۃ صافات سورۃ الزاب آیت انکری اور سورۃ اعراف کی ۵۴ ویں آیت اور سورۃ بقرہ کی آخری تین آیات پڑھنا مستحب ہے بلکہ قرآن مجید جتنا بھی پڑھا جائے پڑھا جائے۔

مسئلہ ۵۳۹ : جو شخص جان کنی کے عالم میں ہو اسے تھما چھوڑنا اور کوئی چیز اس کے پیٹ پر رکھنا اور حسب اور حاکم کا اس کے قریب ہونا اور اسی طرح اس کے پاس زیادہ باتیں کرنا اور دونا اور صرف وردوں کو اس کے پاس چھوڑنا مکروہ ہے۔

## مرنے کے بعد کے احکام

مسئلہ ۵۴۰ : مستحب ہے کہ مرنے کے بعد میت کی ہاتھیں اور ہاتھ بند کر دیئے جائیں اور اس کی ٹھوڑی کو باندھ دیا جائے اور اس کے ہاتھ اور پاؤں سیدھے کر دیئے جائیں اور اس کے ہاتھ کپڑا ڈال دیا جائے۔ اور اگر موت رات کو واقع ہو تو شفاقتہ اشخاص کو چاہئے کہ جہاں موت واقع ہوئی ہو وہاں چراغ جائیں اور ہاتھ۔ میں شرکت کے لیے مومنین کو اطلاع دیں اور میت کو دفن کرنے میں جلدی کریں لیکن اگر اس شخص کے مرنے کا یقین نہ ہو تو انتظار کریں تاکہ صورت حال واضح ہو جائے علاوہ انہیں اگر میت حاملہ ہو اور بچہ اس کے پیٹ میں زندہ ہو تو چاہئے کہ دفن کرنے میں اتنا توقف



کریں کہ اس کا بیاں پہلو چاک کر کے بچہ باہر نکل لیں اور پھر اس پہلو کو سی دیں۔

### میت کے غسل، کفن، نماز اور دفن کا واجب ہونا

مسئلہ ۵۴۱ : کسی مسلمان کا غسل، کفن، نماز میت اور دفن خود، دو اثنا عشری شیعہ۔ بھی ہو ہر مکلف کے لئے واجب ہے اور اگر کچھ لوگ اس کاموں کا سرانجام دے دیں تو دوسروں پر سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے لیکن اگر کوئی بھی ان واجبات کو لوٹ نہ کرے تو بھی گناہ گار ہوں گے۔

مسئلہ ۵۴۲ : اگر کوئی شخص میت سے متعلق کاموں میں مشغول ہو جائے تو دوسروں کے بچے اس بارے میں کوئی اقدام کرنا واجب نہیں لیکن اگر اس کاموں کو ادھر ادھر پھوڑ دے تو دوسروں کو چاہئے کہ انہیں پایہ تکمیل تک پہنچائیں۔

مسئلہ ۵۴۳ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ کوئی دوسرا میت کے کاموں میں مشغول ہے تو اس پر واجب نہیں کہ میت کے کاموں کے بارے میں اقدام کرے لیکن اگر اسے محسوس ہو کہ اسے شک یا گمان ہو تو چاہئے کہ اقدام کرے۔

مسئلہ ۵۴۴ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ میت کا غسل یا کفن یا نماز یا دفن مند طریقے سے عمل میں لایا گیا ہے تو اسے چاہئے کہ اس کاموں کو دوبارہ سرانجام دے لیکن اگر اسے باطل ہونے کا گمان ہو (یعنی یقین نہ ہو) یا شک ہو کہ درست تھا یا نہیں تو پھر اس بارے میں کوئی اقدام کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۵۴۵ : اعتیاد کی بنا پر میت کے غسل، کفن، نماز اور دفن کے بچے اس کے دل سے اجازت لے لینی چاہئے۔

مسئلہ ۵۴۶ : عورت کا دلی اس کا شوہر ہے اور اس کے بعد دو مرد جو میت کے وارث ہیں اس کی وارث عورتوں سے مقدم ہیں۔

مسئلہ ۵۴۷ : اگر کوئی شخص کہے کہ میں میت کا وصی یا ولی ہوں یا میت کے ولی نے مجھے حاضرت دی ہے کہ میت کے غسل، کفن، نماز اور دفن کو صحابہ دوں اور اس کے کسے سے علمیں حاصل ہو

مانا۔ ہر سب اس کے طرف میں ہو مارو غلغل شخص کو بھی دیں کہ یہ شخص نیک کہ رہا ہے تو اس سے  
اپنے کو ایوں کر بیٹھا جائے۔

مسئلہ ۵۴۸ : اگر مرد دلا اپنے غسل، کفن، دلی اور نماز کے تہ اپ دلی کے علاوہ کسی اور  
کو مقرر کرے۔ تو اس امور کی ولایت اس شخص کے ہاتھ میں ہے اور یہ ضروری نہیں کہ اس شخص کو  
مردہ دے دے یہ نام اہتمام دینے کے لئے مقرر کیا ہو وہ اس وصیت کو قبول کرے۔ بلکہ اگر ایوں کر  
کے تو چاہیے کہ اس پر غسل کرے۔

## میت کے غسل کی کیفیت

مسئلہ ۵۴۹ : میت پر بھی غسل دینے واجب ہیں۔ پتا ایسے پانی سے جس میں جیری ملی ہوئی ہو  
(یعنی جیری کے پتے نہ ہوں۔ ہوں) دوسرا ایسے پانی سے جس میں کلور لاء ہو اور تیسرا خاص پانی  
تہ۔

مسئلہ ۵۵۰ : جیوں اور کلور نہ اس قدر زیادہ ہو۔ چاہیں کہ پانی کو صاف کر دیں اور۔ اس  
قدر کم ہوں کہ یہ نہ کہہ جائے کہ جیری اور کلور اس پانی میں مانے گئے ہیں۔

مسئلہ ۵۵۱ : اگر جیری اور کلور اتنی مقدار میں۔ اس میں جسکی کہ ضروری تہ تو تہ اعتبار  
مستحب جس مقدار میں نہ۔ پانی میں ذلل دی جائے۔

مسئلہ ۵۵۲ : اگر کوئی شخص احرام کی حالت میں مر جائے تو اسے کلور کے پانی سے غسل نہیں  
دینا چاہئے بلکہ اس کی بجائے خاص پانی سے دینا چاہئے لیکن اگر وہ حج کے احرام میں ہو اور کسی غسل کر  
چکا و تہ اس صورت میں کلور والے پانی سے غسل دینا چاہئے۔

مسئلہ ۵۵۳ : اگر جیری اور کلور یا اس میں کوئی ایک نہ مل سکے تو اس کا استعمال ضروری ہو چکا  
یہ کہ حدیسی ہوتے چاہئے کہ اس میں سے ہر اس چیز نہ۔ جس کا ملنا نہیں تہ وہ بار اعتبار مستحب کو  
خاص پانی سے غسل دینا چاہئے اور نہ بھی کرایا جائے۔

مسئلہ ۵۵۴ : وہ شخص میت کو غسل دے۔ اسے شیعہ اثنا عشری۔ سنیوں اور باطنی اور حنفی ہوتا

چاہے اور غسل کے مسائل سے واقف ہونا چاہئے لیکن اگر غیر اثاثی مسلک کی میت کو س کا اچھا ہم  
نہ ہب اپنے غصب کے مطابق غسل دے تو مومن اثاثی سے ذمہ داری ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۵۵۵ : جو شخص غسل دے اسے چاہئے کہ قوت کی یت رکھتا ہو یعنی اللہ تعالیٰ کے فرمان  
کی بجا آزاری کے لئے غسل دے۔

مسئلہ ۵۵۶ : مسلک کے بچے کو خواہ وہ دلدل بڑا ہی کیوں نہ ہو غسل دینا واجب ہے اور ہاں اور  
اس کی اولاد کا غسل کھیں اور غسل جائز نہیں ہے اور جو شخص بچوں سے دھوئے ہو اور دھواگلی کی حالت  
میں ہی باقی ہو جائے اگر وہ اسلام کے حکم میں ہو تو اسے غسل دینا چاہئے۔

مسئلہ ۵۵۷ : اگر ایک بچہ چار مہینے یا اس سے زیادہ کا ہو کر ساقط ہو جائے تو اسے غسل دینا  
چاہئے اور اگر چار مہینے سے کم کا ہو تو اعتقاد کی بنا پر اسے کپڑے میں ڈیٹ کر بغیر غسل دیکے دفن کر دینا  
چاہئے۔

مسئلہ ۵۵۸ : مرد کا عورت کو اور عورت کا مرد کو غسل دینا حرام ہے لیکن یہی اسب شہر کہ  
غسل اسے سکتی ہے اور شہر بھی ایسی یہی کو غسل دے سکتا ہے اگرچہ مستحب یہ ہے کہ یہی اسب  
شہر کو اور شہر ایسی یہی کو حالت اعتقاد میں غسل دے۔

مسئلہ ۵۵۹ : مرد اس لڑکی کو غسل دے سکتا ہے جس کی عورتیں سال سے زیادہ ہو اور  
عورت بھی اس لڑکے کو غسل دے سکتی ہے جس کی عورتیں سال سے زیادہ ہو۔

مسئلہ ۵۶۰ : اگر مرد کی میت کو غسل دینے کے لئے حوائج مل گئے تو وہ عورتیں جو اس کی  
قربت دار اور محرم اس مثالی ہیں چھو بھی اور حالہ یا وہ عورتیں جو دودھ پینے یا گالنے سے  
اس کی محرم ہو گئی ہوں کپڑے، مٹکی اور چیز کے پینے سے اس سے اس فائدہ صاحب جانتے اسے غسل  
دے سکتی ہیں اور اسی طرح اگر عورت کی میت کو غسل دینے کے لئے کوئی اور عورت ہو تو جو مرد  
اس کے قربت دار محرم ہوں یا دودھ پینے یا گالنے کے جانتے اس کے محرم ہو گئے ہوں اسے اس  
کے نیچے سے غسل دے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۵۶۱ : اگر میت اور جو شخص اسے غسل دے دو عورتیں یا دو مرد عورتیں ہوں تو ہر

یہ ہے کہ شرم گھسے مادہ میت فائقی بدن برہر ہو۔

مسئلہ ۵۶۲ : میت کی شرم گھسے نظر ڈالنا حرام ہے اور جو شخص اسے غسل دے رہا ہو اگر اس پر نظر ڈالے تو گنہگار ہے لیکن اس سے غسل باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۵۶۳ : اگر میت کے بدن کا کوئی حصہ نجس ہو تو اعتیاد کی بنا پر غسل دینے سے پہلے اس حصے کو دھو کر پاک کر لیا جائے اور اولیٰ یہ ہے کہ غسل شروع کرے سے پہلے میت کو اتنا دھو کر پاک کرے۔

مسئلہ ۵۶۴ : غسل میت غسل جنابت کی طرح سے اور اعتیاد واجب یہ ہے کہ جب میت کو غسل ترتیبی دینا ممکن ہو غسل اورتان نہ دیا جائے اور غسل ترتیبی میں بھی سرورہی ہے کہ وہی طرف کو ہاتھیں طرف سے پہلے دھوا جائے اور اگر ممکن ہو تو اعتیاد مستحب کی بنا پر بدن کے تینوں حصوں میں سے کسی حصے کو پہلی میں نہ دھویا جائے بلکہ پانی اس کے اوپر ڈالا جائے۔

مسئلہ ۵۶۵ : جو فرد حیض یا جنابت کی حالت میں مر جائے اسے غسل میں یا غسل جنابت دینا سرورہی نہیں ہے بلکہ صرف غسل میت اس کے لیے کافی ہے۔

مسئلہ ۵۶۶ : میت کو غسل دینے کی اجرت لینا حرام ہے اور اگر کوئی شخص اجرت حاصل کرے گے جتنے میت کو غسل دے تو وہ غسل اعلیٰ ہے لیکن غسل کی تیاری کے کاموں کے لیے اجرت لینا حرام نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۶۷ : اگر پہلی سرورہ ہو یا اس کے استعمل میں کوئی امر بائع ہو تو ہر غسل کے بدلے میت کو ایک تیمم کرنا چاہیے اور اعتیاد واجب یہ ہے کہ تینوں غسلوں کے بدلے ایک اور تیمم بھی کر لیا جائے اور جو شخص تیمم کر رہا ہو وہ اس تیمم میں سے ایک ملا لحد کی میت دے جسے میت کرے کہ یہ تیمم اس تکلیف شری کو محالے کے لیے برا رہا ہوں جو نہج پر واجب ہے تو ہر چوتھے تیمم کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۶۸ : جو شخص میت کو تیمم کر رہا ہو اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ زمین پر مارے اور میت کے چہرے اور ہاتھوں کی پشت پر تیمم کرے اور اعتیاد واجب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو میت کو اس کے

بہ ہاتھوں سے بھی نجر آئے۔

## میت کے کفن کے احکام

مسئلہ ۵۶۹ : مسلمان میت کو قبر پہنوں کا کفن دینا چاہئے جس میں لنگ نہ کرے اور چادر کا ماٹا ہے۔

مسئلہ ۵۷۰ : لنگ اس طرح ہے کہ جب سے گھٹوں تک ہوں کی اطراف کو احاطہ نہ کرے اور ہنجر یہ نہ کہ سینے سے پلوں تک پہنچے اور نہ کرے یا جب اس ایسا ہو کہ کندھوں کے سروں سے آگے پہنچیں تک تمام ہوں کو احاطہ کرے ہنجر یہ ہے کہ پلوں تک پہنچے اور چادر کی لمبائی اتنی ہوئی چاہئے کہ میت کے پاؤں اور سر کی طرف سے گھرہ رہے لیکن اور اس کی پانچواں اتنی ہوئی چاہئے کہ اس کا ایک کندھہ دوسرے کندھہ پر آئے۔

مسئلہ ۵۷۱ : لنگ کی اتنی مقدار جو جگہ سے گھٹوں تک کے حصے کو احاطہ نہ کرے اور رتے نہ چرائیں کی اتنی مقدار جو اندھے سے نصف پہنچتی تک احاطہ نہ کرے سینے و اوپر نہ اور اس مقدار سے زیادہ جو چار سات میٹروں میں بتایا گیا ہے وہ نقص کی مستحب مقدار ہے۔

مسئلہ ۵۷۲ : اگر میت کے وارث بالغ ہوں اور احباب وہیں کہ نفس واجب سے مرد (میں) اگر سابقہ مسئلہ میں نہ پکا ہے اس کے حصے والے یا جائے تو وہی جس میں اور قبیحہ واجب ہے کہ واجب مقدار۔ تاکہ میراں و روئیں کی جگہ سے نہ یا جائے نہ بالغ نہ ہونے ہوں۔

مسئلہ ۵۷۳ : اگر کسی شخص سے وصیت کی ہو کہ مستحب میں نہ مقدار جس کا وہ سابقہ مسائل میں پکا ہے اس کے قلیل میں سے نہ نہ یا نہ وصیت کی ہو کہ اس کا قلیل میں نہ جس پر حرج مانا۔ لیکن اس سے مصرف کا نہیں۔ یا نہ یا صرف اس سے چھ حصے کے مصرف کا نہیں یا نہ تو مستحب میں اس کے قلیل میں سے نہ نہ نہ نہ۔

مسئلہ ۵۷۴ : اگر مرنے والے نے یہ وصیت نہ کی ہو کہ کفن اس کے قلیل میں سے نہ یا جائے اور محتاجہ انھیں چاہیں کہ اس کی اصل میں سے لیں تو اعیانہ واجب یہ ہے کہ ولایت کفن میت کی

مہینہ فالیہ رکھتے ہو۔ جن میں ممکن ہو سستی سے سستی قیمت پر حاصل کی جائے اگر وارثوں میں سے وہ ہنگ جو بالغ ہوں اجازت دیں کہ اس کے حصے سے لیا جائے تو جس حد تک وہ اجازت دیں اس کے حصے سے لیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۵۷۵ : عورت کے کفن کی دس داری شوہر پر ہے خواہ خوب لپٹا ہوا بھی رکھتی ہو۔ اسی طرح اگر عورت کو اس شرانگہ کے مطابق جس کی تفصیل طلاق کے احکام میں آئے گی طلاقِ رجعی دی گئی ہو اور عدتِ حتم ہو۔ سے پہلے مر جائے شوہر کے لیے لازم ہے کہ اسے کفن دے۔ اور اگر شوہر بالغ نہ ہو یا عجز ہو تو شوہر کے ولی کو چاہئے کہ اس کے بدلے سے عورت کو کفن دے۔

مسئلہ ۵۷۶ : میت کو غسل دینا اس کے قرائتِ وادوں پر واجب نہیں مگر اس کی زندگی میں انحرافات کی کلمات اس پر واجب رہتی ہو۔

مسئلہ ۵۷۷ : واد پر ہے کہ کفن کے تیوں کپڑوں میں سے کوئی بھی اتنا ہلکا نہ ہو کہ میت کا اس کے نیچے سے نظر آئے۔

مسئلہ ۵۷۸ : مردار کی غسل یا صلب کی ہوئی چیز کا کفن دینا خواہ کوئی دوسری چیز ہو۔ بھی ہو جائز نہیں پس اگر میت کا غسل مسمی ہو اور اس کا مالک راہی نہ ہو تو وہ میت کو دفن بھی کیا جاسکتا ہو وہ غسل اس کے بدلے میں اتار لینا جائز ہے۔

مسئلہ ۵۷۹ : میت کو جس چیز کا غسل رہی کپڑے کا غسل دینا جس میں زبردستی انجام لیا گیا ہو جائز نہیں لیکن مجبوری کی حالت میں کوئی چیز نہیں۔

مسئلہ ۵۸۰ : کسی ایسے کپڑے کا کفن دینا جو اس مایور کی اس مایور کی اس مایور سے تیار کیا گیا ہو جس کا گوشت کھانا حرام ہے یا اس مایور کی کھل سے بنو گیا ہو جس کا گوشت کھانا حلال ہے احتیاج کی حالت میں حارہ میں لیکر اگر مہل مایور گوشت مایور کے بالوں اور نگوں کا تو کوئی چیز نہیں اگرچہ احتیاج مستحب ہے کہ اس دونوں چیزوں کا کفن بھی نہ دیا جائے۔

مسئلہ ۵۸۱ : اگر میت کا غسل اس کی اپنی نعمت یا کسی دوسری نعمت سے جس سے حاصل ہو جائے اور اگر ایسا کرنے سے کفنِ صالح ہو (یا ہو تو چاہئے کہ جتنا حصہ جس سے وہ دھو یا لیں یا کالت یا لیں خواہ

میت کو قبر میں ہی کیوں نہ اتارا جا چکا ہو۔ اور اگر اس کا دھوئیا کٹنا ممکن نہ ہو لیکن بدل دینا ممکن ہو تو چاہئے کہ بدل دیں۔

مسئلہ ۵۸۲ : اگر کوئی بیاخص مرد جائے جس نے حج یا عمرے کا احرام باندھ رکھا ہو تو اسے دوسروں کی طرح کفن پہنا دینا چاہئے اور اس کا سر اور چہرہ دھلپ دینے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۵۸۳ : انہوں کے سینے اپنی دھلکی میں کفن چھری اور کافور کا تیار رکھنا مستحب ہے۔

## حنوط کے احکام

مسئلہ ۵۸۴ : غسل دینے کے بعد واجب ہے کہ میت کا حنوط کیا جائے یعنی اس کی پیشانی، دونوں ہتھیلیوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں کے انگوٹھوں پر کافور مٹا جائے اور مستحب یہ ہے کہ میت کی ناک پر بھی کافور مٹا جائے اور کافور پھاہ اور تازہ مٹا دینا چاہئے۔ اور اگر پراٹا ہونے کی وجہ سے اس کا غرض رائی ہو گیا ہو تو کافی نہیں۔

مسئلہ ۵۸۵ : احتیاط واجب یہ ہے کہ کافور پہنے میت کی پیشانی پر دھالے لیکن دوسرے مقامات پر ملنے میں ترتیب ضروری نہیں۔

مسئلہ ۵۸۶ : بہتر یہ ہے کہ میت کو کھس پٹانے سے پہلے حنوط کیا جائے۔ اگرچہ کفن پہنانے کے دوران میں یا اس کے بعد بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۸۷ : اگر کوئی بیاخص مرد جائے جس نے حج یا عمرے کے لیے احرام باندھ رکھا ہو تو اسے حنوط کرنا جائز نہیں بلکہ اس کے کہ احرام ع کی صورت میں سنی کرے کے بعد مرے۔

مسئلہ ۵۸۸ : اگرچہ ایک ایسی عورت کے لئے نس کا شوہر مرتب ہو اور ابھی اس کی میت پائی ہو خوشبو لگانا حرام ہے لیکن اگر وہ عورت مرد جائے تو اسے حنوط کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۵۸۹ : احتیاط واجب یہ ہے کہ میت کو منگ، خمر، عود اور دوسری خوشبوئیں نہ لگائی جائیں اور انہیں کافور کے ساتھ بھی نہ ملا دیا جائے۔

مسئلہ ۵۹۰ : مستحب ہے کہ خاک شفا کی کچھ مقدار کھور میں ملا لی جائے لیکن اس کھور کو ایسے مقامات میں لگایا جائے جہاں لگانے سے بے اثر رہی ہو اور یہ بھی لازم ہے کہ خاک شفا اتنی زیادہ نہ ہو کہ جب وہ کھور کے ساتھ مل جائے تو اسے کھور نہ لگایا جائے۔

مسئلہ ۵۹۱ : اگر کھور نہ مل سکے یا نفاصل کے نیچے کافی ہو تو حوض کرنا ضروری نہیں اور اگر غسل کی ضرورت ہے زیادہ ہو نہیں سکتا۔ ہو کہ سات اضافے کے لیے کافی ہو تو احتیاط کی بنا پر چاہئے کہ پستہ پینٹ پر اور اس کے حد اگر بیچ جائے تو دوسرے مقامات پر ملا جائے۔

مسئلہ ۵۹۲ : مستحب ہے کہ دو تہہ آئندہ نگریاں میت کے ساتھ قبر میں رکھی جائیں۔

## نماز میت کے احکام

مسئلہ ۵۹۳ : ہر مسافر کی میت پر کھور اپنے بچے کی میت پر جو اسلام کے احکام کے تحت ہو اور چار سال کا ہو چکا ہو نماز پڑھنا واجب ہے۔

مسئلہ ۵۹۴ : یہ ایک بچے کی میت پر جو چھ سال کا ہو یا دس سال کی میت سے نماز پڑھیں وہی نماز ہے جس سے بچے کی میت پر نماز پڑھنا ضرور پیدا ہوا ہو مستحب نہیں۔

مسئلہ ۵۹۵ : میت کی نماز اسے غسل دینے، صوف کرنے اور کھس پٹانے کے بعد پڑھی جائے اور اگر اس نماز سے پہلے وہ اس کے دوران میں پڑھی جائے تو بیکار کرنا غلط اصول ہے۔ ہاتھ سے ہاتھ کی بنا پر ہی ہوں۔ ہو ظنی نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۹۶ : وہ شخص میت کی نماز پڑھتا ہے اس کے بیٹے ضروری نہیں کہ اس نے وضو غسل نہ کر رکھا ہو اور اس کا بدن کھور لباس پاک ہو اور اگر اس کا لباس غصب زدہ ہو تو کون جس میں اگر ہاتھ نہ ہو کہ اس تمام چیزوں کا لحاظ رکھے جو دوسری نمازوں میں لازمی ہے۔

مسئلہ ۵۹۷ : جو شخص نماز میت پڑھ رہا ہو اسے چاہئے کہ رو بٹھائے اور یہ بھی واجب ہے کہ میت کو نماز پڑھنے والے کے ماتے پشت کے بل میں اٹھایا جائے کہ میت کا سر نماز پڑھنے والے کے



دائیں طرف ہو اور چوں بائیں طرف ہو۔

مسئلہ ۵۹۸ : احتیاط کی بنا پر چاہئے کہ جس جگہ ایک شخص میت کی نماز پڑھے وہ عرصہ نہ ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ نماز پڑھنے کی جگہ میت کے مقام سے بچی یا لڑکی نہ ہو لیکن معصوم بستی یا بلندی میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۵۹۹ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ میت سے دور نہ ہو لیکن جو شخص نماز میت باجماعت پڑھ رہا ہو اگر وہ میت سے دور ہو جب کہ صحیح یا ممتنع ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۰۰ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ میت کے سامنے کھڑا ہو لیکن اگر نماز باجماعت پڑھی جائے اور جماعت کی صف میت کے دونوں طرف سے گزر جائے تو ان لوگوں کی نماز میں جو میت کے سامنے نہ ہوں کوئی اہل نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۰۱ : نماز احتیاط میت اور نماز پڑھنے والے کے درمیان پردہ یا دیوار یا کوئی اور ایسی چیز نہیں ہونی چاہئے لیکن اگر میت نبوت میں یا ایسی ہی کسی اور چیز میں رکھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۰۲ : نماز پڑھتے وقت میت کی شرم گھڑاٹکی ہوئی ہوئی چاہئے اور اگر اسے لمس پہناتا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی شرم گھڑ کو حواہ نگیزی یا نہایت یا ایسی ہی کسی اور چیز سے کیوں نہ ہو اجتناب دیں۔

مسئلہ ۶۰۳ : نماز میت کھڑے ہو کر اور قریب کی میت سے پڑھی چاہئے اور میت کرتے وقت میت کو نہیں کر لیا جانے کہ مثلاً میت کئی چاہئے کہ میں اس میت پر قرآن پڑھ رہا ہوں۔

مسئلہ ۶۰۴ : اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز میت پڑھ سکتا ہو تو بیٹھ کر پڑھ لے۔

مسئلہ ۶۰۵ : اگر حربہ والے نے میت کی ہو کہ کوئی مخصوص شخص اس کی نماز پڑھائے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ وہ شخص میت کے ولی سے اہانت حاصل کرے۔

مسئلہ ۶۰۶ : میت پر کئی دھند نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ اگر میت کی صاحب علم و تقویٰ لی و تو مکروہ نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۰۷ : اگر میت کو جان بوجھ کر یا بھول چوک کی وجہ سے یا کسی عذر کی بنا پر بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا جائے یا دفن کر دیے کے بعد پتہ چلے کہ جو نماز اس پر پڑھی جا چکی ہے وہ باطل ہے تو جب تک اس کا بدن پاش پاش نہ ہو جائے واجب ہے کہ جن شرائط کا نماز میت کے سلسلے میں ذکر آچکا ہے ان کے ساتھ اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے۔

## نماز میت کا طریقہ

مسئلہ ۶۰۸ : میت کی نماز میں پانچ تکبیریں ہیں اگر نماز پڑھنے والا فرض مند و ذیل ترتیب کے ساتھ پانچ تکبیریں کے تو کافی ہے۔

۱۔ ... نیت کرنے اور پہلی تکبیر پڑھنے کے بعد کہ اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً رسول اللہ

۲۔ ... دوسری تکبیر کے بعد کہ اللھم صلی علی محمد وآل محمد

۳۔ ... تیسری تکبیر کے بعد کہ اللھم اعمر للمؤمنین والمؤمنات

۴۔ ... چوتھی تکبیر کے بعد اگر میت مرد ہو تو کہ اللھم اعمر لھذا العیت

۵۔ ... اور اگر میت عورت ہو تو کہ اللھم اعمر لھذا العیت

۶۔ ... اس کے بعد پانچویں تکبیر پڑھے اور ہمزہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد کہ اشہد ان

لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمداً عبیدہ و رسولہ ارسلہ

بالحق بشیراً و نذیراً بین یدی الساعۃ

۷۔ ... اور دوسری تکبیر کے بعد کہ اللھم صلی علی محمد وآل محمد وبارک

علی محمد وآل محمد وارحم محمد و آل محمد کما فرض ما صلیت و

بارکت و ترحمت علی ابراہیم وآل ابراہیم امک حمید حمید و صلی علی

جميع الانبياء والمرسلين والشفعاء والصديقين وجميع عباد اللہ

الصالحین۔

۸۔ ... اور تیسری تکبیر کے بعد کہ اللھم اعمر للمؤمنین والمؤمنات والمسلمین

والمسلمات الاحياء منهم والاموات تسمع اللهم بينا وبينهم بالحيرات ابيك  
محيب السموات ابيك على كل شئ قدير۔

○ ... اور اگر میت مرد ہو تو پڑھنی تکبیر کے بعد کہے اللھم ان ھذا عندک وایں  
عندک وایں امتک بول تک وانت حیر مبرول ھہ اللھم انا لا نعلم ھہ الا  
خیرا وانت اعلم ھہ منا اللھم ان کاں محسنا فردقں احسانہ وان کاں مسینا  
فتجاوز ھہ واعمر لہ اللھم اجعلہ عندک فی اعلیٰ علیین واخلف علی اھلہ  
فی العارین وارحمہ برحمتک یا ارحم الراحمین۔

○ ... اور اس کے بعد پانچویں تکبیر پڑھے۔ لیکن اگر میت عورت ہو تو پڑھنی تکبیر کے بعد  
کہے اللھم ان ھذا امتک وحبہ عندک وابۃ امتک بولت تک وانت خیر  
مبرول ھہ اللھم انا لا نعلم ھہ الا خیرا وانت اعلم ھہ منا اللھم ان ککانت  
محسنۃ فردقں احسانہا وان ککانت مسینۃ فتجاوز ھہ واتممر لہا اللھم  
اجعلہا عندک فی اعلیٰ علیین واخلف علی اھلہا فی الدارین وارحمہا  
برحمتک یا ارحم الراحمین اور اس کے بعد پانچویں تکبیر پڑھے۔

مسئلہ ۶۰۹ : تکبیریں اور دعائیں یکے بعد دیگر۔ ہر طرح پڑھنی چاہئیں کہ نماز کی پٹی چھل نہ  
کھینچے۔

مسئلہ ۶۱۰ : جو شخص میت کی نماز یا جماعت پڑھ رہا ہو تولوہ مقتدی ہی ہو سے چاہئے کہ اس کی  
تکبیریں اور دعائیں بھی پڑھے۔

## نماز میت کے مستحبات

مسئلہ ۶۱۱ : چند چیزیں نماز میت میں مستحب ہیں۔  
۱۔ جو شخص نماز میت پڑھے اس نے وضو یا غسل یا تیمم کر لیا ہو اور اسبابہ اس میں بہرہ  
نہ اس صورت میں کہ جب وضو اور غسل کرنا ممکن ہو یا اسے ڈر ہو کہ اگر وضو یا  
غسل کرے گا تو نماز میت میں شریک نہ ہو سکے گا۔

۲۔ اگر میت مرد کی ہو تو لہم یا جو شخص اکیلا میت پر نماز پڑھ رہا ہو میت کے جسم کے درمیانی حصے کے سامنے کھڑا ہو اور اگر میت عورت ہو تو پھر اس کے پیٹے کے سامنے کھڑا ہو۔

۳۔ نماز نیچے پاؤں پڑھی جائے۔

۴۔ ہر جگہ پر ہاتھوں کو بلند کیا جائے۔

۵۔ نماز پڑھنے والے اور میت کے درمیان اتنا کم فاصلہ ہو کہ اگر ہوا نماز پڑھے دوسرے کے لباس کو حرکت دے تو وہ بیٹانہ نہ جا پھوٹے۔

۶۔ نماز میت جماعت کے ساتھ پڑھی جائے۔

۷۔ امام تکبیریں اور دعائیں بلند آواز سے پڑھے اور جو لوگ اس کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہوں وہ آہستہ پڑھیں۔

۸۔ نماز میت میں ہر دم کو ایک شخص ہی کہیں۔ ہر لہم کے پیچھے کھڑا ہو۔

۹۔ نماز پڑھنے والا میت اور موسیٰ کے لیے زیادہ دعا کرے۔

۱۰۔ پھر میت نماز سے پہلے تین مرتبہ الصلاۃ کہے۔

۱۱۔ نماز ایسی نہ پڑھی جائے جس میں میت کے لیے لوگ زیادہ تر جانتے ہوں۔

۱۲۔ اگر جیسے وہ عورت نماز میت جماعت کے ساتھ پڑھے تو اکیلی کھڑی ہو اور نماز پڑھنے والا اس کی صف میں نہ کھڑی ہو۔

مسئلہ ۶۱۲ : نماز میت مسجدوں میں پڑھنا مکروہ ہے لیکن مسجد الحرام میں پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

## دفن کے احکام

مسئلہ ۶۱۳ : میت کو اس طرح زمین میں دفن کرنا واجب ہے کہ اس کی ہڈیاں نہ اٹسے اور درندے بھی اس کا بدن باہر نہ نکال سکیں۔ مگر اگر اس ہڈی کا خوف ہو کہ جانور اس کا بدن باہر نکال لے تو قبر کو انہوں سے بچا کر دیا جائے۔

مسئلہ ۶۱۴ : اگر میت کو زمین میں دفن کرنا محسوس ہو تو دفن کرے کی بجائے اسے کھدے دے

توبت میں رکھا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۶۱۵ : میت کو قبر میں دائیں پہلو پر اس طرف لٹا چاہئے کہ اس سے دونوں کاماتے باطن روئے ہو۔

مسئلہ ۶۱۶ : اگر کوئی شخص کشتی میں مر جائے اور اس کی میت کے خرابہ ہوئے کا امکن ہو۔ یہ اور اسے کشتی میں رکھنے میں بھی کوئی امر مانع نہ ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ انتظار کریں تاکہ جنگلی تنک پہنچ جائیں اور اسے زمین میں دفن کر دیں۔ چاہئے کہ اسے کشتی میں ہی غسل دیں۔ حنوط کریں اور کفن پستانیں اور غار میت پڑنے کے بعد باہر امتیاز اگر ممکن ہو تو اسے پہنچا دیں رکھیں اور اس کا سر بعد کر دیں اور سمندر میں ڈال دیں۔ ورنہ کوئی بھاری چیز اس کے پاؤں میں باندھیں اور سمندر میں ڈال دیں اور جہاں تک ممکن ہو اسے ایسی جگہ میں گرانا چاہئے جہاں حاور اسے فوراً اپنا مقصد پتا ہیں۔

مسئلہ ۶۱۷ : اگر اس بات کا خوف ہو کہ دفن کرنا کھود کر میت کا جسم باہر نکال دے گا اور اس کے کل یا ٹک یا دوسرے اعضاء کاٹ لے گا تو چاہئے کہ اگر ممکن ہو تو میت کو سابقہ مسئلے میں ڈال دیا گیا کیا اسے سمندر میں ڈال دیں۔

مسئلہ ۶۱۸ : اگر میت کو سمندر میں ڈالنا یا اس کی قبر پختہ کرنا ضروری ہو تو اس کے اخراجات میت کے اصل مال میں سے لینے چاہئیں۔

مسئلہ ۶۱۹ : اگر کوئی کار عورت مر جائے اور اس نے میت میں مزاجہ بچہ ہو یا بچے کے بدن میں ابھی جان نہ چڑی ہو اور اس بچے کا باپ مسلم ہو تو اس عورت کو قبر میں بائیں پہلو سے کی طرف پینے کر کے لٹا چاہئے تاکہ بچے کا سر اس کی طرف ہو۔

مسئلہ ۶۲۰ : مسلمان کو کاروں کے قبرستان میں لے کر آنا اور کار کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۲۱ : مسلمان کو ایسی جگہ دفن کرنا جہاں اس کی بے حرمتی ہوتی ہو جائز نہیں مثلاً جہاں کواں کرکٹ اور گندگی جھٹکی جاتی ہو۔

مسئلہ ۶۲۲ : میت کو معسی جگہ میں یا ایسی زمین میں جو دفن کرنے کے علاوہ کسی مقصد کے

لئے وقف ہو (مثلاً مسجد میں) دفن کرنا حلال نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۲۳ : میت کو کسی دوسرے مردے کی قبر میں دفن کرنا حلال نہیں ہے مگر اس کے کہ قبر پرانی ہو مگر ہو اور پہلی میت کا نشان ملتا نہ رہا ہو۔

مسئلہ ۶۲۴ : اگرچہ میت سے مدافہ ہو جائے تو وہ اس کے ہلی 'ناخن' اور دانت ہی ہوں۔ اسے بنا پر اعتقاد اس کی ساتھ ہی دفن کر دینا چاہیے اور جو ناسی اور دانت اس کی زندگی میں ہی اس سے جدا ہو جائیں نہیں دفن کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۶۲۵ : اولیٰ شخص کنویں میں مرنے اور اسے باہر نکال ممکن ہے۔ ہو تو چاہیے کہ کنویں کا منہ بند کر دیں اور اس کنویں کو ہی اس کی قبر قرار دیں۔

مسئلہ ۶۲۶ : اولیٰ پڑھنے کے وقت میں مریا۔ اور اس دارم میں رہتا ہے کہ یہ طہارت کا سامنا ہو تو چاہیے۔ اسے غسل دینا چاہیے۔ تاہم نکاح کے لئے اسے نکاح کرنا۔ اگرچہ یہ ضروری ہو تو یا کہ اس میں اولیٰ شخص ہو۔ کہ اگر اس صورت کا شہرہ اہل میں ہو تو بچے کو اس کے ریلے سے یا پھر ہی اہل میں صورت سے دیرینے سے نکاح اور اگر یہ ممکن ہے۔ ہو تو اپنے محرم مرد کے دیرینے نکاح میں ہو اور اگر یہ بھی ممکن ہے۔ ہو تو محرم جو اہل میں ہو بچے کو باہر نکالے اور اگر کوئی ایسا شخص ہی موجود ہے۔ ہو تو پھر وہ شخص اہل میں ہو۔ بچے کو باہر نکال سکتا ہے۔

مسئلہ ۶۲۷ : اگر میں مرنے اور میرے اس کے وقت میں مدافہ ہو تو متعلقہ اشخاص کو چاہئے کہ اس سے پہلے کے مدافہ کی امید ہے۔ بھی رکھتے ہوں تب بھی اس اشخاص کے دیرینے جن کا ذکر سابقہ مسئلہ میں ہے چاہئے۔ میت کا ہاں پیدا چاہئے۔ کے بچے کو باہر نکالیں اور پھر وہ بطور وارث ہی رہیں۔

## دفن کے مستحبات

مسئلہ ۶۲۸ : مستحب ہے کہ متعلقہ اشخاص قبر کو ایک متوسط انسان کے قد کے لگ بھگ کھودیں اور میت کو روایک خیز قبرستان میں دفن کریں مگر اس کے کہ جو قبرستان دور ہو وہ کسی وجہ سے بہتر

ہو مثلاً وہاں نیک لوگ دفن کیے گئے ہوں یا زیادہ لوگ وہاں قبروں پر فاتحہ پڑھتے جاتے ہوں۔ یہ بھی مستحب ہے کہ جنازہ قبر سے چند گز دور زمین پر رکھ دیں اور تین دفعہ کر کے تھوڑا تھوڑا قبر کے نزدیک سے جائیں اور ہر دفعہ زمین پر رکھیں اور پھر اٹھائیں چوتھی دفعہ قبر میں اتار دیں اور اگر میت مرد کی ہو تو تیسری دفعہ زمین پر اس طرح رکھیں کہ اس کا سر قبر کی چٹائی کی طرف ہو اور چوتھی دفعہ سر کی طرف سے قبر میں داخل کریں اور اگر میت عورت کی ہو تو تیسری دفعہ اسے قبر کے قبلہ کی طرف رکھیں اور پہلو کی طرف سے قبر میں اتار دیں اور قبر میں اتارنے وقت ایک کپڑا قبر کے اوپر تانیں۔ یہ بھی مستحب ہے کہ جنازہ بلائے آرام کے ساتھ نجوت سے نکلیں اور قبر میں داخل کریں اور وہ دعائیں جنہیں پڑھنے کے لئے کہا گیا ہے دفن کرے سے پہلے اور دفن کرے کے وقت پڑھیں اور میت کو مد میں رکھ چکے کے بعد اس کے کفن کی گرہیں کھول دیں اور اس کا رخ شدہ میں پر رکھ دیں اور اس کے سر کے نیچے منی کا تکیہ بٹا دیں اور اس کی پیٹھ کے پیچھے مکی نشین یا ذبیحہ رکھ دیں تاکہ میت چٹ نہ ہو جائے اور اس سے بیشتر کہ لہ کہ بندہ کریں دایاں ہاتھ میت کے دائیں کندھے پر رکھیں اور پایاں ہاتھ میت کے بائیں کندھے پر رکھیں اور منہ اس کے کفن کے قریب نہ جائیں اور اسے زور سے حرکت دیں اور نہیں دفعہ کہیں اسمع افہم یا فلاں ابن فلاں اور فلاں ابن فلاں کی جگہ میت کا اور اس کے باپ کا نام لیں۔ مثلاً اگر اس کا اپنا نام سوئی اور اس کے باپ کا نام عراں ہو تو میں دفعہ کہیں اسمع افہم یا موسیٰ بن عمران

اس کے بعد کہیں اے انت علی المہدی النبی فارقتا علیہ من شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ وان محمداً صلی اللہ علیہ والہ وسلمہ ورسولہ وسید النبیین و خاتم المرسلین وان علیاً امیر المومنین وسید الوصیین وامام افترض اللہ علیہ طاعتہ علی العالمین وان الحسن والحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسیٰ بن جعفر و علی بن موسیٰ و محمد بن علی و علی بن محمد و الحسن بن علی والقائم الحجة المہدی صلوات اللہ علیہم ائمة المومنین وحجج اللہ علی الخلق اجمعین وانتم تک ائمة ہدی ابوار یا فلاں ابن فلاں اور فلاں ابن فلاں کی بجائے میت کا اور اس کے باپ کا نام لے

پھر کہے اذا تاکم الملکان المقربان رسولین من عند اللہ تبارک وتعالیٰ

وسنلاکک عن ربک وعن بیگک وعن فیکک وعن کتابک وعن قلمتک وعن  
اثمتک فلا تصعب ولا تعز عن حق فی جوابهما اللہ ربی و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ نبی  
والاسلام دینی والقرآن کتابی والکعبة قبلتی وامیر المومنین علی بن ابی طالب  
امامی والحسن بن علی المجتبی امامی و الحسن بن علی الشہید بکریلا امامی وعلی  
بن العابدین امامی و محمد الباقر امامی و جعفر الصادق امامی و موسیٰ کاظم  
امامی و علی رضا امامی و محمد الجواد امامی وعلی الهادی امامی والحسن  
لعلکری امامی والحجة الممطر امامی هؤلاء صلوات اللہ علیہم اجمعین اثمتی و  
سادتی و قادی و شفعاتی بهم اتولی ومن اعانہم اترا فی الدنیا والاخرة ثم اعلم یا  
فلان ابن فلان

اور فلاں بن ہاں کی عبادت میں اور اس کے باپ کا نام لے کر پڑھیں ان اللہ نیرکک  
وتعالیٰ بم رب و ان محمداً صلی اللہ علیہ وآلہ بم الرسول و ان علی بن ابی طالب و  
اولادہ معصومین الاثمۃ الاثی عشر بم الاثمۃ و ان ماجاء بہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
حق و ان الموت حق و سؤال مسکک و بککری فی القبر حق والتمت حق والشور حق  
و لصراط حق و امیراں حق و نظائر الکتاب حق والجنة حق والنار حق و ان لصاعۃ  
اتیة لا ریب فیہا و ان اللہ یمت من فی القبور

پھر لے انھمت یا فلاں اور فلاں کے عبادت میں کا نام لے اور اس کے بعد کے تہمتک  
لہ بالقول الثالث وھناک اللہ الی صراط مستقیم عرف اللہ بیگک و بین  
وبیانک فی مستقر من رحمۃ اس کے بعد کے اللھم جاف الارض عن جسیہ و سعد  
بروحہ الیک ولفہ مسکک برھاما اللھم عموک عموک

مسئلہ ۶۲۹ : مستحب ہے کہ جو شخص میت کو قبر میں آکر وہ اطہارت پہنچے اور ربہ پائے  
اور میت کی پادشہی کی طرف سے قبر سے باہر نکلے اور میت کے قربت دہروں کے علاوہ جو لوگ سوزور  
ہے وہ ہاتھ کی میت سے قبر پر مٹی ڈالیں اور امان اللہ واما الیہ واجمعون پڑھیں۔ اگر میت حوریت  
ہے تو اس کا محرم سے قبر میں نہ لے اور اگر محرم نہ ہے تو جس کے قرات ہے اسے قبر میں ڈالیں۔

مسئلہ ۶۳۰ : مستحب ہے کہ قبر میں یا مستغسل محل کی بیل سے اور زمین سے تقریباً چار انگلی



بند ہو اور اس پر کوئی نخل لگا دی جائے۔ تاکہ پچانے میں غلطی نہ ہو اور قبر پر سنی چھڑکا جائے اور اپنی چھڑکنے کے بعد جو لوگ موجود ہوں وہ اپنے ہاتھ قبر پر رکھیں اور انگلیاں کھول کر ایسے مٹی میں داخل کریں اور سات مرتبہ سورہ مہلکہ پڑھیں اور میت کے لیے معرفت طلب کریں اور یہ دعائیں پڑھیں :

اللهم جاف الارض عن جسبيہ وادبعد اليك روحه ولفه منك رصاصا وامسك

قبره من رحمتك ما تعي به عن رحمة من سواك

مسئلہ ۶۳۱ : مستحب ہے کہ جو لوگ تشیع مذاہب کے لیے آئے ہوں اور بچے جانے کے بعد میت کا ولی زادہ شخص نے دلی اعازت دے میت کو اس دعاؤں کی تلقین کرے جو تہلیل مکی ہیں۔

مسئلہ ۶۳۲ : مستحب ہے کہ سوگواروں کو پر سادہ چائے لگیں اگر انکی دست گزر چکی ہو کہ پر سادہ دینے سے اس کا دکھ تازہ ہو جائے تو پر سادہ دینا بہتر ہے یہ بھی مستحب ہے کہ میت کے اہل خانہ کے لیے تین دن تک کھانا بھیجا جائے اور ان کے پاس پہنچ کر اور ان کے گھر میں کھانا کھانا مکراہ ہے۔

مسئلہ ۳۳۳ : مستحب ہے کہ اسل قرابت داروں کی موت پر اور خصوصاً بیٹے کی موت پر صبر کرے اور جب بھی میت کی یاد آئے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھے اور میت کے سینے قرآن مجید پڑھے اور مٹی باپ کی قبروں پر چاکر اندہ تغلی سے اپنی ماتیں طلب کرے اور تلو کو پختہ کر دے تاکہ جدی ٹوٹ پھوٹ نہ جائے۔

مسئلہ ۶۳۴ : کسی کی موت پر بھی اسل کے لیے مار نہیں کہ اپنا چہرہ اور دس لوہے اور اسپ آپ کو طمانچے مارے اور لقمہ پچائے۔

مسئلہ ۶۳۵ : باپ اور بھائی کے علاوہ کسی کی موت پر گرہیں چاک کرنا جائز ہیں اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ ان کی موت پر بھی گرہیں چاک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۶۳۶ : اگر عورت میت کے سوگ میں اپنا چہرہ بچے اور حوں آلود کرے، بیل اکرے تو بنا بر احتیاط وہ ایک غلام کو تروا کرے یا دس نفیروں کو کھانا کھلائے یا ایسے کچڑے پکائے اور اگر مرد اپنی بیوی یا فرزند کی سوگ پر اپنا گرہن یا لباس پھاڑے تو اس کے لیے بھی عکس ہے۔

مسئلہ ۶۳۷ : احتیاط واجب یہ ہے کہ میت پر روتے وقت گواہت بلند نہ کی جائے۔

## نماز وحشت

مسئلہ ۶۳۸ : محتسب یہ کہ میت کے دفن کے بعد پہلی رات کو اس کے لیے دو رکعت نماز وحشت پڑھی جائے اور طریقہ اس کے پڑھنے کا یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ حمد کے بعد ایک دفعہ "سُتِ حَرٰی وَرْ دُوسَرٰی رُکْعَتِیْ مِیْنِ سُوْرَہِ حَمْدِ سَکَہِ دُفْعَہِ اِلٰہِ اَنْزَلٰہُہُ پڑھی جائے اور سلام نماز کے بعد کہ جائے اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَابْعَثْ ثَوَابَہَا اِلٰی قَبْرِہِیْ فَلَانْ اور لفظ اَمَّا لَیْ اُپاس میت کا نام یہاں۔

مسئلہ ۶۳۹ : نماز وحشت میت کے دفن کے بعد پہلی رات کو کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے۔  
یہاں یہ ہے کہ اول شب میں نماز عشاء کے بعد پڑھی جائے۔

مسئلہ ۶۴۰ : اگر میت کو کسی دور کے شہر میں لے جانا مقصود ہو یا کسی اور وجہ سے اس کے دفن میں تاخیر ہو جائے تو نماز وحشت کو اس کے دفن کی پہلی رات تک ملتوی کر دینا چاہیے۔

## نبش قبر

مسئلہ ۶۴۱ : کسی مسلمان کا جس قبر پر بھی اس کی قبر کا کھولنا حرام وہ پیر یا امام نہ ہی کیوں نہ ہو حرام ہے اور اس فسادِ مٹی سے ساتھ مٹی کر مٹی ہو چکا ہو تو چر کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۴۲ : امام راویں "شہیدوں" عالموں اور صالح لوگوں کی قبروں کا کھونا حرام نہیں ہوتا۔  
اس کے ساتھ سال مگر چٹہ ہوں حرام ہے۔

مسئلہ ۶۴۳ : چند صورتیں ایسی ہیں جس میں قبر کا کھولنا حرام نہیں ہے۔  
۱۔ جب میت کو عذر دینے میں دفن کیا گیا ہو اور زمین کا مالک اس کے وہاں رہنے پر راضی نہ ہو۔

۲... جب کفن یا کوئی چیز جو میت کے ساتھ دفن کی گئی ہو محسوس ہو اور اس کا مالک اس جگہ پر مصالحت نہ ہو کہ وہ قبر میں رہے اور اگر خود میت کے مال میں سے کوئی چیز جو اس کے وارثوں کو ملی ہو اس کے ساتھ دفن ہو گئی ہو اور اس کے وارث اس بات پر راضی نہ ہوں کہ وہ چیز قبر میں رہے تو اس کی بھی یہی صورت ہے۔ البتہ اگر مرنے والے نے وصیت کی ہو کہ دعا یا قرآن مجید یا انگوٹھی اس کے ساتھ دفن کی جائے تو ان چیزوں کو نکالنے کے لیے قبر کو نہیں کھولا جاسکتا۔

۳... جب قبر کا کھولنا میت کی جگہ کا موجب نہ ہو اور میت کو بغیر غسل دیکے یا بغیر کفن پہنائے دفن کیا گیا ہو یا پتہ ہے کہ میت کا غسل باطل تھا یا اسے شرعی احکام کے مطابق کفن نہیں دیا گیا تھا یا قبر میں رو مقبلہ نہیں لایا گیا تھا۔

۴... اس کو حق ثابت کرنے کے لیے میت کا بدن دیکھنا ضروری ہے۔

۵... جب میت کو ایسی جگہ دفن کیا گیا ہو جہاں اس کی بے حرمتی ہوتی ہو مثلاً اسے کافروں کے قبرستان میں یا اس جگہ دفن کیا گیا ہو جہاں گندگی اور کوحا کرکٹ پھینکا جاتا ہو۔

۶... جب کسی ایسے شرعی مقصد کے لیے قبر کھولی جائے جس کی اہمیت قبر کو سب سے زیادہ ہو مثلاً کسی زخمی شخص کو ایسی حالت میں حوریت کے میت سے نکالنا مطلوب ہو۔ دفن کر دیا گیا ہو۔

۷... جب یہ خوف ہو کہ درود میت کا بدن پر پھاڑ ڈالے گا یا یاغ اسے سارے حمارے کا یا شمس اسے نکل لے گا۔

۸... جب میت کے بدن کا کوئی ایسا حصہ دفن کرنا مقصود ہو جو اس کے ساتھ دفن نہ ہو ہو لیکن اشیاء واجبہ یہ ہے کہ بدن کے اس حصے کو اس طرح قبر میں رکھیں کہ میت کا بدن ظہر بہ آفتاب نہ ہو۔

۹... جب میت و مشابہ مشرق (جی مقدس مقامات مثلاً کعبہ اشرف۔ مبرا۔ معلیٰ یا مشرق مقدس) میں منتقل کرنا مقصود ہو اور بالخصوص اگر اس سے اس بارے میں وصیت ملی ہو۔

## مستحب غسل

مسئلہ ۶۴۴ : سلام کی سندس شریعت میں میت سے مستحب غسل ہیں جس میں سے کچھ یہ ہیں۔

۱۔ غسل بعد اس کا وقت صبح کی قیوں کے بعد سے ہے اور بہتر ہے کہ طہ کے نزدیک جا جا۔ اور اگر کوئی شخص اسے طہ تک انجام دے۔ تو بہتر ہے کہ ادا اور قضا کی میت میت میں صبح صوب آفتاب تک بجالائے اور اگر بعد سے دن غسل کرے۔ تو مستحب ہے۔ کہ بعد کے دن صبح سے صوب آفتاب تک اس کی قضا بجالائے۔ اور جو شخص پاتا ہو کہ اسے بعد کے دن پہن میرے ہو گا وہ رجاہ بھرات کے دن غسل انجام دے۔ سکتا ہے اور مستحب ہے کہ میت کا غسل بعد کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔

شہد ۱ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واہ محمداً علیہ و رسولہ لہم صلی علی محمد وال محمد واجعلنی من لتوابین واجعلنی من المتطہرین۔

۲۔ روضوں کی پہلی اور سترھویں رات اور انیسویں، اسیسویں اور تیرہویں راتوں کے پختہ میں کا غسل اور چوبیسویں رات کا غسل

۳۔ عید الفطر اور عید قربان کے دن کا غسل۔ اس کا وقت صبح کی اذان سے طہ تک ہے اور طہ کے بعد صوب آفتاب تک رجاہ کی نیت سے کیا جاسکتا ہے اور بہتر یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے کرے۔

۴۔ عید دہرلی رات کا غسل اس کا وقت صبح کے لوں وقت سے ہے اور صبح کی اذان تک ہے اور بہتر یہ ہے کہ رات کے پہلے میں کر دیا جائے۔

۵۔ ہادی الحجہ کے آٹھویں اور نویں دن کا غسل اور نویں دن بہتر ہے کہ طہ کے ایک دن یا جائے۔

۶۔ اس شخص کا غسل جس سے سورج گرہن ہو چاند گرہن کے وقت چلے ہو تو اگر نماز آیات نہ پڑھی ہو جب کہ چودے چاند ہو سورج کو گرہن لگا ہو۔

۷۔۔۔ اس شخص کا غسل جس نے اپنے بدن کا کوئی حصہ ایسی میت کے بدن سے مس کیا ہو جسے غسل نہ دیا جا چکا ہو۔

۸۔۔۔ اہرام کا غسل

۹۔۔۔ حرم میں داخل ہونے کا غسل

۱۰۔۔۔ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا غسل

۱۱۔۔۔ غزہ کعبہ کی زیارت کا غسل

۱۲۔۔۔ کعبہ میں داخل ہونے کا غسل

۱۳۔۔۔ غر اور مدین اور مطلق (بل سونے) کے لیے غسل

۱۴۔۔۔ حد سور میں داخل ہونے کا غسل

۱۵۔۔۔ نبی کریم ﷺ کے حرم میں داخل ہونے کا غسل

۱۶۔۔۔ نبی اکرم ﷺ کی قبر مطہرہ سے دواغ ہونے کا غسل

۱۷۔۔۔ دشمن کے ساتھ مہالہ کرنے کا غسل

۱۸۔۔۔ نوزائیدہ بچے کو غسل دینا

۱۹۔۔۔ استنارہ کرنے کے لیے غسل

۲۰۔۔۔ دعا سے باران کے نیچے غسل

۲۱۔۔۔ پورے سورج گرہن کے وقت کا غسل (جب سورج مکمل طور پر سیاہ ہو جائے۔)

۲۲۔۔۔ غسل زیارت حضرت سید الشہداء علیہ السلام۔ اگرچہ زیارت دور سے کی جائے۔

مسئلہ ۶۳۵ : قصائے مستحب مسکن کے پانی میں بہت سے مسکن کا کر فرمایا ہے جس میں سے چند = ہیں۔

۱۔۔۔ دھواں اللہ عزوجل کی تمام خلق راتوں کا غسل اور اس کی آخری پہلی کی تمام راتوں کا غسل اور اس کی بیسویں رات کے آخری حصے میں دوسرا غسل۔

۲۔۔۔ لہدی اللہ کے چوبیسویں دن کا غسل۔

۳۔۔۔ عید و روزے دن اور پندرہویں شعبان اور نویں اور سترہویں ربیع الاول اور دس القعدہ کے پچھویں دن کا غسل۔

۴۔ اس عورت کا غسل جس نے اپنے شوہر کے علاوہ کسی اور کے لئے خوشبو استعمال کی ہو۔

۵۔ اس شخص کا غسل جو مستی کی حالت میں سو گیا ہو۔

۶۔ اس شخص کا غسل جو کسی سولہ حج سے ہوئے اس کو دیکھے گیا ہو اور اسے دیکھ بھی ہو لیکن اگر اتفاقاً یا مجبوری کی حالت میں نظر پڑ گئی ہو یا مثال کے طور پر اگر شہادت دینے گیا ہو تو غسل مستحب نہیں ہے۔

۷۔ مسکریبی میں داخل ہونے کا غسل

۸۔ دور یا رادیٹ سے معمول میں کی عورت کے لئے غسل لیکن احوط یہ ہے کہ یہ تمام غسل دعا کی میت سے بحالانہ جائیں۔

مسئلہ ۶۳۶ : اگر کئی مستحب غسل کسی شخص کے ذمے ہوں اور وہ سب کی میت کرے ایک غسل جو اسے تو کافی ہے۔

## تیمم

### تیمم کی پہلی صورت

سات صورتوں میں وضو اور غسل کی بجائے تیمم کرنا چاہئے۔ اول یہ کہ وضو یا غسل کے اندر زلزلے کے مطابق پانی میا کرنا ممکن نہ ہو۔

مسئلہ ۶۳۷ : اگر اس آدمی میں ہو تو بار احتیاط اسے چاہئے کہ وضو اور غسل کے بجائے پانی میا کرنے کے بجائے تیمم کرے کہ آخر کار اس کے لئے سے تلامید ہو جائے اور اگر بیابان میں ہو اور وہاں کی زمین ہموار ہو یا درختوں کی کثرت کی وجہ سے رونا چلنا دشوار ہو تو چاہئے کہ چاروں اطراف میں سے ہر طرف پر اسے رہائے میں کھائے کے چلے پر چڑھا کر پیچھے جانے والے تیر کی پرواز کے انداز سے پانی کی تلاش میں جائے۔ دور ہر طرف اندازاً دو بار پیچھے جانے والے تیر کے فاصلے کے برابر تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۳۸ : اگر چار اطراف میں سے بعض ہموار اور بعض لوہی تپتی ہوں تو دو طرف ہموار ہو

اس میں دو تھوڑی کی پرواز کے انداز سے اور جو طرف ہوا نہ ہو اس میں ایک تھوڑی پرواز کے انداز سے تلاش کرے۔

مسئلہ ۶۴۹ : جس طرف پانی کے نہ ہونے کا یقین ہو اس طرف تلاش کرنا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۵۰ : اگر کسی شخص کی نماز کا وقت نکل نہ ہو اور پانی حاصل کرنے کے لئے اس کی پاس وقت ہو اور یقین رکھتا ہو کہ جس جگہ تک اس کے لئے پانی تلاش کرنا واجب ہے اس سے دور مقام پر پانی موجود ہے تو اسے چاہئے کہ پانی حاصل کرنے کے لئے وہیں جائے اور اگر شخص گھبراہٹ میں ہو تو اسے وہاں پانی ہے تو اس جگہ نماز ضروری نہیں البتہ اگر اس گھبراہٹ میں اور اطمینان کی حد تک ہو تو اسے چاہئے کہ پانی حاصل کرنے کے لئے وہیں جائے۔

مسئلہ ۶۵۱ : یہ ضروری نہیں کہ سنا ہوا پانی کی تلاش میں جائے بلکہ وہ کسی اور ایسے شخص کو بھیج سکتا ہے جس کے کہنے پر اسے اطمینان ہو اور اس صورت میں اگر ایک شخص کئی شخص کی طرف سے جائے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۶۵۲ : اگر اس بات کا احتمال ہو کہ کسی شخص کے آپ حرمے میں یا پڑاؤ ڈالنے کی جگہ پر یا کافے میں پانی موجود ہے تو اسے چاہئے کہ اس قدر جستجو کرے کہ اسے پانی کے نہ ہونے کا یقین نہ ہو جائے یا اس کے حصول سے ناامید ہو جائے۔

مسئلہ ۶۵۳ : اگر ایک شخص نماز کے وقت سے پہلے پانی تلاش کرے اور حاصل نہ کر پائے اور نماز کے وقت تک وہیں رہے تو اگر پانی ملے گا احتمال ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دوبارہ پانی کی تلاش میں جائے۔

مسئلہ ۶۵۴ : اگر نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد تلاش کرے اور پانی حاصل نہ کر پائے اور بعد والی نماز کے وقت تک اسی جگہ رہے تو اگر پانی ملے گا احتمال ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دوبارہ پانی کی تلاش میں جائے۔

مسئلہ ۶۵۵ : اگر کسی شخص کی نماز کا وقت نکل نہ جائے چاروں طرف دیکھے اور پانی کی تلاش اتنی نہیں ہو کہ وہ اس صحت کو برواشتہ نہ کر سکے تو تلاش ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۵۶ : اگر کوئی شخص اپنی تلاش نہ کرے حتیٰ کہ نماز کا وقت نکل ہو ماب تو کو دو گنا کا مرتب ہو اب لیکن تمہ کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۶۵۷ : اگر کوئی شخص اس یقین کی بنا پر کہ اسے اپنی نہیں مل سکتا پل کی تلاش میں رہ جائے اور تجربہ کر کے نماز پڑھ لے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ اگر تلاش کرتا تو پل مل سکتا تھا تو اگر کافی وقت ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وضو کرے اور دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۶۵۸ : اگر کسی شخص کو تلاش کرنے پر پل ملے اور وہ نہ کرے ماب پڑھے اور نماز کے بعد اسے پتہ چلے کہ میں اس نے تلاش کیا تھا وہاں پانی موجود تھا تو اگر وقت باقی ہو تو اسے چاہیے کہ وضو کرے اور دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۶۵۹ : جس شخص کو یقین ہو کہ نماز کا وقت نکل ہے اگر وہ پل تلاش کیے بغیر نماز پڑھ لے اور نماز پڑھنے کے بعد اور وقت گزرنے سے پہلے سے پتہ چلے کہ پل تلاش کرنے کے لیے اس کے پاس وقت تھا تو خیال وہاں یہ ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۶۶۰ : اگر نماز کا وقت داخل ہوئے کے بعد کسی شخص کا وضو باقی ہو اور اسے یقین ہو کہ اگر اس نے اپنا وضو باطل کر دیا تو نئے سرے سے وضو کرنے کے لیے پانی نہیں ملے گا یا وہ وضو نہیں کر پائے گا تو اس صورت میں اگر وہ اپنا وضو برقرار رکھ سکتا ہو تو اسے چاہیے کہ اسے باطل نہ کرے لیکن میرا شخص یہ جانتے ہوئے بھی کہ غسل نہ کر پائے گا اپنی بیوی سے مباشرت کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۶۶۱ : اگر کوئی شخص نماز کے وقت سے پہلے وضو ہو اور اسے یقین ہو کہ اگر اس نے اپنا وضو باطل کر دیا تو نئے سرے سے وضو کرے کے لیے پانی میا کرے اس کے لیے ممکن ہیں ہے تو اس صورت میں اگر وہ پنا وضو برقرار رکھ سکتا ہو تو اعتقاد مستحب ہے کہ اسے باطل نہ کرے۔

مسئلہ ۶۶۲ : جب کوئی شخص فقط وضو یا غسل کے لیے پانی رکھتا ہو اور چاہتا ہو کہ اسے گرا دیئے کی صورت میں اور پانی میں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پل کا کرنا حرام ہے اور اعتقاد مستحب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے بھی نہ گرائے۔

مسئلہ ۶۶۳ : اگر ایک میرا شخص جو جانتا ہو کہ اسے پانی نہیں مل سکتا نماز کا وقت داخل ہوئے



کے بعد اپنا وضع باطل کر دے یا جو پانی اس کے پاس ہو اسے گرا دے تو وہ گناہ کا مرتکب نہ گا لیکن تیمم کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہوگی اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس نماز کی قضا بھی کرے۔

### تیمم کی دوسری صورت

مسئلہ ۶۶۳ : اگر کوئی شخص بڑھاپے کی وجہ سے یا چور اور جانور وغیرہ کے خوف سے، کنویں سے پانی نکالنے کے وسائل میسر نہ ہوئے کی وجہ سے پانی حاصل نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے اور اگر پانی میسر کرنے یا اسے استعمال کرنے میں اتنی تکلیف یا غلطي پڑے جو عام لوگوں کے نزدیک ناقابل برداشت ہو تو اس صورت میں بھی حکم ہے لیکن آخری صورت میں اگر تیمم نہ کرے اور وضو کرے تو اس کا وضو صحیح ہوگا۔

مسئلہ ۶۶۵ : اگر کنویں سے پانی نکالنے کے لیے ذیل اور رسی وغیرہ ضروری ہوں اور متعلقہ شخص مجبور ہو کہ انہیں خریدے یا کرایہ پر حاصل کرے تو خواہ اس کی قیمت عام بھلا سے کئی گنا زیادہ ہی کیوں نہ ہو اسے چاہئے کہ اس میں حاصل کرے اور اگر پانی اپنی اصلی قیمت سے مرگاجھا جارہا ہو تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے لیکن اگر میں چیزوں کے حصول پر اتنی زیادہ رقم خرچ ہوتی ہو کہ اس کے حالات کے پیش نظر اس کے لیے نقصان ہو تو پھر میں چیزوں کا میا کرنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۶۶ : اگر کوئی شخص مجبور ہو کہ پانی میسر کرنے کے لیے قرض لے لے لیکن جس شخص کو قرض ملے ہو یا ملے کہ وہ اپنے قرضے کی لوایتی نہیں کر سکا اس کے لیے قرض اٹھانا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۶۷ : اگر کوئی شخص کھودنے میں کوئی مشقت نہ ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ پانی میسر کرنے کے لیے کنویں کھودے۔

مسئلہ ۶۶۸ : اگر کوئی شخص بغیر اصل رکھے پانی اسے تو اسے قبول کر لینا چاہئے۔

### تیمم کی تیسری صورت

مسئلہ ۶۶۹ : اگر کسی شخص کو پانی استعمال کرنے سے ایسی حالت پڑے جس سے جانے یا بدن میں کوئی عیب یا مرض پیدا ہوئے یا موجودہ مرض کے علوانی یا شدید ہو جائے یا علاج معالجہ میں دشواری پیدا ہوئے گا

خوف ہو تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے لیکن اگر گرم پانی اس کے لئے معذور ہو تو اسے چاہئے کہ گرم پانی سے وضو یا غسل کرے۔

مسئلہ ۶۷۰ : کسی شخص کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اسے یقین ہو کہ پانی اس کے لئے معذور ہے بلکہ اگر ضرر کا احتمال ہو اور یہ احتمال عام لوگوں کی نظروں میں بجا ہو اور اس احتمال سے اسے خوف لاحق ہو جائے تو چاہئے کہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۷۱ : اگر کوئی شخص دردِ چشم میں مبتلا ہو اور پانی اس کے لئے معذور ہو تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۷۲ : اگر کوئی شخص ضرر کے یقین یا خوف کی وجہ سے تیمم کرے اور نماز سے پہلے اسے پتہ چل جائے کہ پانی اس کے لیے نقصان دہ نہیں تو اس کا تیمم باطل ہے اور اگر اسے اس بات کا پتہ نماز کے بعد چلے تو اگر وقت باقی ہو تو اسے چاہئے کہ وضو یا غسل کر کے دوبارہ نماز پڑھے اور اگر وقت گزر جائے تو قضاء واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۷۳ : اگر کسی شخص کو علم ہو کہ پانی اس کی جگہ معذور نہیں ہے اور غسل یا وضو کر لے لیکن بعد میں اسے پتہ چلے کہ پانی اس کے لئے معذور تھا تو اگر نقصان اس حد تک نہ ہو کہ اس کا اٹھانا حرام ہو تو اس کا وضو اور غسل صحیح ہے۔

### تیمم کی چوتھی صورت

مسئلہ ۶۷۴ : اگر کسی شخص کو یہ خوف ہو کہ پانی وضو یا غسل کے لئے استعمال کر لینے سے رحمت میں مبتلا ہو جائے گا تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے اور اس وجہ سے تیمم کے جائز ہونے کی قیمن ضرور تھیں۔

۱۔ یہ کہ اگر پانی وضو یا غسل کرے میں صرف کر دے تو وہ خود فوری طور پر یا بعد میں ایسی بیماری میں مبتلا ہو جائے گا جو اس کے ہلاکت یا عیالت کا موجب ہوگی یا جس کا برداشت کرنا اس کے بے سخت تکلیف کا باعث ہو گا۔

۲۔ یہ کہ اگر خوف ہو کہ جس لوگوں کی حفاظت کرنا اس پر واجب ہے وہ کہیں پیاس سے

ہلاک یا بیمار ہو جائیں۔

۳۔ یہ کہ اپنے علاوہ کسی دوسرے کی خاطر خلوہ وہ انسان ہو یا حیوان ڈرتا ہو اور اس کی ہلاکت یا بیماری یا بیکلی اسے کمری گزرتی ہو۔ (وہ تین صورتوں کے علاوہ کسی صورت میں پانی ہوتے ہوئے تیمم کرنا جائز نہیں ہے)۔

مسئلہ ۶۷۵ : اگر کوئی شخص اس پاک پانی کے علاوہ جو وہ وضو یا غسل کے لیے رکھتا ہو نہ جس پانی بھی رکھتا ہو جتنا اسے اپنے اور اپنے حلقین کے پیے کے لیے درکار ہو تو اسے چاہئے کہ پاک پانی پیے کے لیے رکھ چھوڑے اور تیمم کے ساتھ نماز پڑھے لیکن اگر پانی کسی میوہ یا ٹاباغ بچے کے لیے درکار ہو تو اسے چاہئے کہ جس پانی اس میں دے دے اور پاک پانی سے وضو اور غسل کرے۔

### تیمم کی پانچویں صورت

مسئلہ ۶۷۶ : اگر کسی شخص کا بدن یا لباس جس ہو اور وہ اپنی مقدار میں پانی رکھتا ہو کہ اگر اس سے وضو یا غسل کر لے تو بدن یا لباس دھونے کے لیے پانی نہ بچتا ہو تو وہ بدن یا لباس دھوئے اور تیمم کر کے نماز پڑھے لیکن اگر اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہ ہو جس پر تیمم کرے تو اسے چاہئے کہ پانی وضو یا غسل کے لیے استعمال کر لے اور جس بدن یا لباس کے ساتھ نماز پڑھے۔

### تیمم کی چھٹی صورت

مسئلہ ۶۷۷ : اگر کسی شخص کے پاس سوائے ایسے پانی یا برقی کے جس کا استعمال کرنا حرام ہے کوئی اور پانی یا برقی نہ ہو مثلاً ہو پانی یا برقی اس کے پاس ہو وہ صعب کردہ ہو اور اس کے علاوہ اس کے پاس کوئی پانی یا برقی نہ ہو تو اسے چاہئے کہ وضو اور غسل کی بجائے تیمم کرے۔

### تیمم کی ساتویں صورت

مسئلہ ۶۷۸ : جب وقت اتنا تنگ ہو کہ اگر ایک شخص وضو یا غسل کرے تو ساری نماز یا اس کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھا جائے تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۷۹ : اگر کوئی شخص جان بوجھ کر نماز پڑھنے میں اتنی تاخیر کرے کہ وضو یا غسل کا وقت

باقی نہ رہے تو کو دو گناہ نامرتک ہو گا لیکن تیمم کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہے۔ اگرچہ اعتیاد مستحب ہے کہ اس نماز کی قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۶۸۰ : اگر کسی کو شک ہو کہ وہ وضو یا غسل کرے تو نماز کا وقت باقی رہے گا یا نہیں تو اسے چاہئے کہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۸۱ : اگر کسی شخص نے وقت کی غلطی کی وجہ سے تیمم کیا ہو اور نماز کے بعد وضو کر سکنے کے باوجود نہ کیا ہو حتیٰ کہ وہ پانی اس کے پاس تھا وہ اس کے ہاتھ سے نکل گیا ہو تو اس صورت میں کہ اس کا وظیفہ تیمم ہو تو اسے چاہئے کہ آئندہ نمازوں کے لئے دوبارہ تیمم کرے خواہ وہ تیمم جو اس نے کیا تھا۔ ٹوٹا ہو۔

مسئلہ ۶۸۲ : اگر کسی شخص کے پاس پانی ہو لیکن وقت کی غلطی کے باعث تیمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد نماز کے دوران میں وہ پانی اس کے پاس تھا وہ اس کے ہاتھ سے نکل جائے اور اگر اس کا وظیفہ تیمم ہو تو اعتیاد واجب ہے کہ بعد کی نمازوں کے لئے دوبارہ تیمم کرے۔

مسئلہ ۶۸۳ : اگر کسی شخص کے پاس نماز کا وقت ہو کہ وہ وضو یا غسل کر سکے اور نماز کو اس کے مستحب اعلیٰ مثلاً اقامت اور قنوت کے بعد پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ وضو یا غسل کر لے اور اس کے بعد مستحب اعلیٰ کے بعد نماز پڑھے بلکہ اگر سورۃ کے اندازے کے برابر بھی وقت نہ رکھتا ہو تو چاہئے کہ غسل یا وضو کرے اور بغیر سورۃ کے نماز پڑھے۔

وہ چیزیں جن پر تیمم کرنا صحیح ہے

مسئلہ ۶۸۴ : مٹی، ریت، ڈھیلے اور پتھر پر تیمم کرنا صحیح ہے لیکن اعتیاداً مستحب یہ ہے کہ مٹی، پتھر، توکی، دوسری چیز پر تیمم نہ کیا جائے اور اگر مٹی نہ ہو تو ریت یا ڈھیلے پر اور اگر ریت اور ڈھیلہ بھی نہ ہوں تو پتھر پر تیمم کیا جائے۔

مسئلہ ۶۸۵ : لنگ (جی جسم) اور سنگ (چم کے پتھر) پر تیمم کرنا صحیح ہے اور اعتیاداً کی بنا پر اختیار کی ممانعت میں پختہ گچ اور چمے اور پختہ اینٹ اور معدنی پتھر مثلاً سنگ حقیقی پر تیمم نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۶۸۶ : اگر کسی شخص کو مٹی، ریت، ڈھیلہ یا چرنہ مل سکے تو اسے چاہئے کہ فرش اور لباس وغیرہ پر جو گرد قہار ہو اس سے تیمم کرے اور اگر گرد بھی نہ ہو تو چاہئے کہ تر مٹی سے تیمم کرے۔ اور ان دونوں صورتوں میں احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو جن چیزوں کا لوہا رک کر کیا ہے (گچ، چونا، اینٹ، اور معدنی پتھر) ان پر بھی تیمم کرے اور اگر گرد اور تر مٹی بھی میسر نہ ہوں تو ان چیزوں میں سے کسی ایک پر تیمم کرے اور اگر ان میں سے کوئی چیز بھی دستیاب نہ ہو تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ بطور تیمم کے نماز پڑھے لیکن واجب ہے کہ بعد میں اس نماز کی قضا کرے۔

مسئلہ ۶۸۷ : اگر کوئی شخص فرش وغیرہ کو صاف کر مٹی سیا کر سکتا ہے تو اس کا گرد پر تیمم کرنا باطل ہے اور اس طرح اگر تر مٹی کو خشک کر کے اس سے سوکھی مٹی حاصل کر سکتا ہو تو تر مٹی پر تیمم کرنا باطل ہے۔

مسئلہ ۶۸۸ : جس شخص کے پاس پانی نہ ہو اگر وہ برف رکھتا ہو تو اگر ممکن ہو تو اسے چاہئے کہ اسے بچھڑ کر پانی بنالے اور اس سے وضو یا غسل کرے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو اور اس کے پاس کوئی اسی چیز بھی نہ ہو جس پر تیمم کرنا صحیح ہو تو اس کے لیے بھڑیہ سے کہ برف سے وضو یا غسل کے اعضاء کو تر کرے اور اگر ایسا کرنا بھی ممکن نہ ہو تو برف پر تیمم کرے اور وقت پر نماز پڑھے۔ نیز ضروری ہے کہ آئندہ وقت میں قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۶۸۹ : اگر مٹی اور ریت کے ساتھ سوکھی گھاس کی طرح کی کوئی چیز لی ہو جس پر تیمم باطل ہے تو مختلف شخص اس پر تیمم نہیں کر سکتا ہوں اگر وہ چراتی کم ہو کہ اسے مٹی یا ریت میں نہ ہونے کے برابر سمجھا جائے تو اس مٹی و بھو پر تیمم جائز ہے۔

مسئلہ ۶۹۰ : اگر ایک شخص کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس پر تیمم کیا جاسکے اور اس کا خریدنا وغیرہ ممکن ہو تو اس چاہئے کہ اس طرح سیا کرے۔

مسئلہ ۶۹۱ : مٹی کی دیوار پر تیمم کرنا صحیح ہے اور اعتقاد مستحب یہ ہے کہ خشک زمین یا مٹی کے ہونے سے زمین یا مٹی پر تیمم نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۶۹۲ : جس چیز پر انسان تیمم کرے وہ پاک ہونی چاہئے اور اگر اس کے پاس کوئی ایسی پاک

چیز۔ ہاں پر تیمم کرنا صحیح ہو تو اس پر نماز واجب نہیں لیکن چاہئے کہ اس کی قضا کرے اور احتیاطاً واجب ہے کہ وقت میں بھی نماز پڑھے۔

مسئلہ ۶۹۳ : اگر کسی شخص کو پیش ہو کہ ایک چیز پر تیمم صحیح ہے اور اس پر تیمم کرے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ اس چیز پر تیمم باطل تھا تو اسے چاہئے کہ جو نمازیں اس تیمم کے ساتھ پڑھی ہیں وہ دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۶۹۴ : ضروری ہے کہ ایک شخص جس چیز پر تیمم کرے اور جس مقام پر وہ چر دیکھی ہو وہ عسی نہ ہو لہذا اگر وہ عسی مٹی پر تیمم کرے یا لکی مٹی کو جو اس کی اپنی ہو بلا اجازت دوسرے شخص کو وہیں پر رکھ دے اور پھر اس پر تیمم کرے تو اس کا تیمم باطل ہو گا۔

مسئلہ ۶۹۵ : اگر کوئی شخص محول کر یا غلت کی وجہ سے عسی چیز پر یا عسی جگہ میں د ای چیز پر دو عسی حلیت میں رہی ہو تیمم کرے تو تیمم صحیح ہے لیکن اگر وہ خود کوئی چیز غصب کرے اور پھر محض جانتے کہ غصب کی ہے اور اس پر تیمم کرے یا کسی ملکیت کو غصب کرے اور پھر (جانتے) کہ غصب کی ہے اور اس پر تیمم کرے تو وہ اس میں پر رکھ دی یا اس ملکیت کی جگہ میں تیمم کرے تو اس پر ای حکم کا اطلاق ہے کہ اس کا اطلاق محمد اقام کرے واسلے پر ہوتا ہے۔

مسئلہ ۶۹۶ : اگر کوئی شخص عسی جگہ میں محسوس ہو اور اس جگہ پانی اور مٹی دونوں عسی ہوں تو اسے چاہئے تیمم کر کے نماز پڑھے۔

مسئلہ ۶۹۷ : جس چیز پر ایک شخص تیمم کر رہا ہو یا پر احتیاطاً چاہئے کہ جہاں تک ممکن ہو وہ چیز گردش نہ کرے جو ہاتھ پر لگ جائے اور اس پر ہاتھ مارنے کے بعد متاثر احتیاطاً واجب ہے کہ ہاتھ کو صاف کرے تاکہ اس کی گردش نہ جائے۔

مسئلہ ۶۹۸ : اگر کسی نے وہی زمین پر اور راستے کی مٹی پر اور فنی شود وہیں پر جس پر تک کی قرعہ ہو کر اسے رکھ دیا اور اگر اس پر تک کی قرعہ مٹی ہو تو تیمم باطل ہے۔

وضو یا غسل کے بدلے تیمم کرنے کا طریقہ

مسئلہ ۶۹۹ : وضو یا غسل کے بدلے کچھ جانے والے تیمم میں چار چیزیں واجب ہیں۔

۱۔ نیت۔

۲۔ دونوں ہتھیلیوں کو اکٹھا ایسی چیز پر مارنا جس پر تیمم کرنا صحیح ہو۔

۳۔ اس مقام سے جہاں سر کے ہلے گتے ہیں ہتھوں اور ٹانگ کے اوپر تک ساری پیشانی اور اس کے دونوں طرف دونوں ہتھیلیوں کا پھیرنا اور احتیاطاً چاہئے کہ ہاتھ ہتھوں پر بھی پھیرے جائیں۔

۴۔ دائیں ہتھیلی کو دائیں ہاتھ کی تمام پشت پر اور اس کے بعد دائیں ہتھیلی کو دائیں ہاتھ کی تمام پشت پر پھیرنا۔

مسئلہ ۷۰۰ : احتیاط مستحب یہ ہے کہ تیمم خود دوسرے کے بدلے ہو یا غسل کے بدلے اس ترتیب سے کیا جائے۔ ایک دھارہ ہاتھ زمین پر مارے جائیں اور پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے جائیں اور پھر ایک دھارہ دھیں پر مارے جائیں اور ہاتھوں کی پشت کا مسح کیا جائے۔

## تیمم کے احکام

مسئلہ ۷۰۱ : اگر ایک شخص پیشانی و ہاتھوں کی پشت کے درمیان حصے کا مسح نہ کرے تو اس کا تیمم باطل ہے قطع نظر اس سے کہ اس نے "دوا" مسح کیا ہو یا مسئلہ نہ جانا ہو یا مسئلہ بھول گیا ہو لیکن زیادہ باریک بینی کی ضرورت بھی نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ تمام پیشانی اور ہاتھوں کا مسح ہو گیا ہے تو غائی کلی ہے۔

مسئلہ ۷۰۲ : متعلقہ شخص کو چاہئے کہ اس بات کا اطمینان کرنے کے لیے کہ ہاتھ کی تمام پشت کا مسح کر لیا ہے کٹائی سے قدرے اوپر والے حصے کا مسح بھی کرے لیکن انگلیوں کے درمیان مسح کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۷۰۳ : متعلقہ شخص کو احتیاط کی بنا پر چاہئے کہ پیشانی اور ہاتھوں کی پشت کا مسح اوپر سے نیچے کی جانب کرے اور اس کے متعلق ایک دوسرے سے متعلق جالانا ضروری ہے۔ اور اگر ان افعال کے درمیان اتنا فاصلہ دے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ تیمم کر رہا ہے تو اس کا تیمم باطل ہے۔

مسئلہ ۷۰۳ : متعلقہ شخص کو چاہئے کہ نیت کرتے وقت اس بات کا یقین کرے کہ اس کا تیمم غسل کے بدلے ہے یا وضو کے بدلے اور اگر غسل کے بدلے ہو تو چاہئے کہ غسل کا یقین کرے اور اگر اس پر ایک تیمم واجب ہو اور نیت کرے کہ میں اس وقت اپنا تکلیف انجام دے رہا ہوں تو گوشتیں میں اشبہ کرے لیکن اس کا تیمم صحیح ہے۔

مسئلہ ۷۰۵ : احتیاطاً واجب کی بنا پر تکہ صورت میں تیمم میں ہاتھوں کی پتیلیاں اور ہاتھوں کی پشت پاک ہوں۔

مسئلہ ۷۰۶ : ہاں ، ہاتھ کی تیمم کرتے وقت انگوٹھی ہاتھ سے اندر دے اور اگر پیشانی یا ہاتھوں کی پشت یا پتیلیوں پر کوئی رکاوٹ ہو مثلاً اگر می پ کوئی چیز چپکی ہوئی ہو تو اسے ہٹا دے۔

مسئلہ ۷۰۷ : اگر کسی شخص کی پیشانی یا ہاتھوں کی پشت پر زخم ہو اور اس پر کپڑا کوئی دوسری چیز یا می پ ہو تو کھول دیا جاتا ہے ہاتھ کے اوپر ہاتھ پھیرے اور اگر پتیلی رومی ہو اور اس پر کپڑا کوئی دوسری چیز بندھی ہو تو کھول دیا جاتا ہے ہاتھوں کے کپڑے وغیرہ سمیت ہاتھ اس چیز پر مارے جس پر تیمم کرنا صحیح ہو اور اس چیز پر مارے جس پر تیمم کرنا صحیح ہو اور پھر پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے۔

مسئلہ ۷۰۸ : اگر کسی شخص کی پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر بال ہوں تو صحت نہیں لیکن اگر سر کے بال پیشانی پر چڑھے ہوں تو چاہے کہ اس میں جیسے ہٹا دے۔

مسئلہ ۷۰۹ : اگر اس بات کا احتمال ہو کہ متعلقہ شخص کی پیشانی اور پتیلیوں یا ہاتھوں کی پشت پر کوئی رکاوٹ ہے اور یہ احتمال لوگوں کی نظروں میں جاتا ہو تو اسے چاہئے کہ چھان بین کرے حتیٰ کہ اسے پتیلیں اور اطمینان ہو جائے کہ رکاوٹ موجود نہیں ہے۔

مسئلہ ۷۱۰ : اگر کسی شخص کا تکلیف تیمم ہو اور وہ تیمم کر سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ کسی کو اپنا نائب نامے اور جو نائب ہے اسے چاہئے کہ متعلقہ شخص کو خود اس کے ہاتھ سے تیمم کرے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو نائب چاہئے کہ اپنا ہاتھ اس چیز پر مارے جس پر تیمم کرنا صحیح ہو اور اس شخص کی پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے۔



مسئلہ ۱۷ : اگر کوئی شخص تیمم کے بعد من میں شک کرے کہ آیا وہ اس کا کوئی حصہ بھول گیا ہے یا نہیں اور اس سے کاسوق گرد گیا ہو تو وہ اپنے شک کا لحاظ نہ کرتے اور اگر موقع نہ گزرے تو چاہئے کہ اس سے کہہ جائے۔

مسئلہ ۱۸ : اگر کسی شخص کو بائیں ہاتھ کا مسح کرنے کے بعد شک ہو کہ آیا اس نے تیمم درست کیا ہے یا نہیں اور اگر یہ احتمال ہو کہ وہ تیمم کا عمل سر انجام دیتے وقت منہ چھو گیا کہ تیمم صحیح انجام دے تو اس کا تیمم صحیح ہے اور اگر اس کا شک بائیں ہاتھ کے مسح کے بارے میں ہو تو اس نے اپنے ضروری ہے کہ اس کا مسح کرے سوائے اس کے جب اس شخص نے کوئی ایسا کام کیا ہو جس سے اپنے وضو شرط ہے یا جب مسلسل غم ہو گیا ہو۔

مسئلہ ۱۹ : جس شخص کا وظیفہ تیمم ہو وہ نماز کے وقت سے پہلے نماز سے اپنے تیمم نہیں کر سکتا لیکن اگر اس سے کسی دوسرے واجب یا مستحب کام کے لئے تیمم کیا ہو اور نماز کے وقت تک اس کا ذکر باقی ہو (اس کی وجہ سے اس کا وظیفہ تیمم ہے) تو وہ اسی تیمم کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۰ : جس شخص کا وظیفہ تیمم ہو اگر اسے علم ہو کہ آخر وقت تک اس کا ذکر باقی رہے گا تو وقت وسیع ہوتے ہوئے وہ تیمم کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اگر وہ جانتا ہو کہ آخر وقت تک اس کا ذکر برطرف ہو جائے گا تو اسے چاہئے کہ انتظار کرے اور وضو یا غسل کرے نماز پڑھے بلکہ اگر اسے امید ہو کہ اس کا ذکر برطرف ہو جائے گا تو واجب یہ ہے کہ انتظار کرے اور وضو یا غسل کرے پڑھے یا جب وقت تک ہو جائے تو تیمم کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۲۱ : اگر کوئی شخص وضو یا غسل نہ کر سکتا ہو اور اسے یقین یا احتمال ہو کہ اس کا ذکر دوہرے ہونے والا نہیں تو وہ اپنی خضا نمازیں تیمم کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن اگر بعد میں ضرر برطرف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ نمازیں وضو یا غسل کر کے دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۲۲ : جو شخص وضو یا غسل نہ کر سکتا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سنتیں یا نمازیں دو رات کے من لاف کی طرح جن کا وقت صبح ہے تیمم کر کے پڑھے لیکن اگر خیال ہو کہ "آخر وقت تک اس کا ذکر برطرف ہو جائے گا تو احتیاط یہ ہے کہ وہ نمازیں من کے اول وقت میں پڑھے۔

مسئلہ ۷۱۷ : جس شخص نے استیلاۃً غسل کر دیا اور بعد نماز پڑھے اور نماز کے بعد اس سے نہایت بصرہ سدا ہو چلا اور وہ قیام کرے تو وہ بعد کی نمازوں کے لیے غسل کے بارے میں ایسا کرتا ہے کہ اگر وہ نماز پڑھے تو وہ اس سے

مسئلہ ۷۱۸ : اگر کوئی شخص بلے کی وجہ سے یا کسی اور بذر لی بنا پر تیمم کرے تو وہ اسے رطوبت ہو جانے کے بعد اس سے باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۷۱۹ : جو چیزیں وضو کو باطل کرتی ہیں وہ وضو کے بدلے کپڑے پہنے ہوئے تیمم بھی باطل کرتی ہیں۔ جو چیزیں غسل کو باطل کرتی ہیں وہ غسل کے بدلے کپڑے پہنے تیمم بھی باطل کرتی ہیں۔

مسئلہ ۷۲۰ : اگر کوئی شخص غسل کر سکتا ہو اور ہندو غسل اس سے واجب ہوں تو اس سے پہلے ہاتھ دھو کر اس سے نہایت تیمم کرے۔ ہر احتیاج مستحب ہے کہ ہاتھ دھو کر اس سے نہایت تیمم کرے۔

مسئلہ ۷۲۱ : دو شخص غسل کر سکتا ہو اگر وہ کوئی ایسا کام کرے کہ اس کے لیے غسل واجب ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔

مسئلہ ۷۲۲ : اگر کوئی شخص غسل نہایت کے بدلے تیمم کرے تو اس کے لیے نہایت وضو کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔

مسئلہ ۷۲۳ : اگر کوئی شخص غسل نہایت کے بدلے تیمم کرے تو اس کے لیے نہایت وضو کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔

مسئلہ ۷۲۴ : اگر کوئی شخص غسل نہایت کے بدلے تیمم کرے تو اس کے لیے نہایت وضو کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔ اگر وہ وضو کر سکتا ہو تو اس کے بدلے تیمم کرے۔

ہل کی نیت کرے اور دوسرا تیمم اپنے وظیفے کو سراپا جام دیے کی نیت سے کرے تو یہ مکمل ہے۔

مسئلہ ۳۵ : جس شخص کا وظیفہ تیمم ہو اگر وہ کسی کام کے بیچے تیمم کرے تو جب تک اس کا تیمم اور نذر پائی ہے وہ اس کاموں کو سراپا جام دے سکتا ہے جو وضو یا غسل کر کے کرے جائیں میں اگر اس کا بعد رات کی نگی ہو یا اس نے پانی ہوتے ہوئے نماز میت یا سوئے کے لئے تیمم کیا ہو تو وہ فقط وہ نام انجام دے سکتا ہے جس کے لئے اس نے تیمم کیا ہو۔

مسئلہ ۳۶ : چند صورتوں میں ہنر ہے کہ دو نمازیں اسوں سے تیمم کے ساتھ پڑھی ہیں ان کی قضا کرے۔

اول : یہ کہ پانی کے استعمال سے ڈرتا ہو اور اس سے ملنا ہر جہ کر پنے ٹپ کو ۔۔۔ کر لیا د اور تیمم کرے نماز پڑھی ہو۔

دوم : یہ کہ پانی کے استعمال سے ڈرتا ہو اور اس سے ملنا ہر جہ کر پنے ٹپ کو ۔۔۔ کر لیا د اور تیمم کرے نماز پڑھی ہو۔

سوم : یہ کہ آخر وقت تک پانی کی تلاش میں رہے اور تیمم کر کے نماز پڑھے اور بعد میں اسے پانی پئے کہ اگر حدیث کرتا تو اسے پانی مل جاتا۔

چہارم : یہ کہ ملنا ہر جہ کر نماز پڑھتے میں تاخیر کی ہو اور آخر وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھی ہو۔

پنجم : یہ کہ یہ جانتے ہوئے یا مکل رکھتے ہوئے کہ پانی نہیں ملے گا جو پانی اس کے پاس تھا اسے استعمال نہ کرنا یا سماع کرنا۔

## احکام نماز

ایں اہل میں سے نماز بہترین عمل ہے۔ اگر یہ درجہ اہل میں قبول ہو بھی تو اسے حیات میں قبول ہو جائیں گی اور اگر قبول نہ ہوئی تو دوسرے اعمال میں قبول نہ ہوں گے جس طرح اسوں اگر ان رات میں پانچ وقت سر میں مانے احوئے تو اس کے مل پر میل پیکل میں رہتی ای طرح نماز پنج گاہ میں اسوں کے گناہوں سے پاک کر دیتی ہے اور ہنر ہے کہ اسوں نماز اول وقت میں پڑھے اور جو

[illegible]

واجب نمازیں

$$- \mathcal{V}_-^4 = - \mathcal{V}_-^2 \mathcal{V}_-^2 \in \mathcal{Z}_2$$

۱) ... = ۱ - ۱/۲

$$u_1 = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

— 17 —

۴۔ حاکم کے والد طوائف کی فہرست

۵۔ باپ کی تصانیف جو پڑھنے پر واجب ہیں۔

۶۔ جو نمازیں اجارہ 'مرد' قسم اور عہد سے واجب ہو جاتی ہیں اور نماز جمعہ روزانہ نمازوں میں سے ہے۔

## روزانہ کی واجب نمازیں

ظہر اور عصر (ہر ایک چار رکعت) مغرب (تین رکعت) عشاء (چار رکعت) اور صبح (دو رکعت)۔

مسئلہ ۷۲۷ : جب اصل سفر میں ہو تو اسے چاہئے کہ چار رکعت ولی نمازیں اس شرافت کے ساتھ دو بعد میں پڑھیں ہوں گی (مختصر کر کے) دو رکعت پڑھے۔

## ظہر اور عصر کی نماز کا وقت

مسئلہ ۷۲۸ : اگر تلاوی یا کسی اور ایسی عید می چیر کو (جسے شافعی کہتے ہیں) ہوا اور زمین میں گاڑا جائے تو صبح کے وقت جب آفتاب طلوع ہوتا ہے اس کا سایہ مغرب کی طرف پڑتا ہے اور ہوا میں ہوس لوپا ہوتا ہے اس کا سایہ مٹتا ہے اور آفتاب۔ شہر میں اس ظہر شرقی کے وقت کسی کے آخری رہنے پر پہنچ جاتا ہے اور ظہر گروہ کے بعد کے وقت کسی کے آخری رہنے پر پہنچ جاتا ہے اور ظہر گروہ کے بعد اس کا سایہ مشرق کی طرف ہو جاتا ہے اور ہوا میں سورج مغرب کی طرف اٹھتا ہے سایہ بڑھتا جاتا ہے اس بنا پر جب سایہ کسی کے آخری رہنے تک پہنچے اور دوبارہ بڑھے لگے تو پہنچ جاتا ہے کہ ظہر شرقی کا وقت ہو گیا ہے لیکن خاص شہروں میں مثلاً مکہ میں جہاں خاص اوقات ظہر کے وقت سایہ بالکل اُٹھ ہو جاتا ہے جب سایہ دوبارہ ظاہر ہوتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کا وقت ہو گیا ہے۔

مسئلہ ۷۲۹ : ظہر اور عصر کی نماز کا وقت ذوال آفتاب کے بعد سے عروج آفتاب تک ہے لیکن اگر کوئی شخص جہاں رہے اور عصر کی نماز کو ظہر کی نماز سے پہلے پڑھے تو اس کی عصر کی نماز باطل ہے۔ اس کے اس کے کہ آخری وقت تک ایک نماز سے زیادہ پڑھے کا وقت باقی ہے۔ یہ ایک ایسی صورت ہے جس میں اگر اس سے قبل کی نماز سے پہلے عصر کی نماز پڑھی ہوگی اور اسے چاہے کہ عصر کی نماز

پڑھے اور اگر کوئی شخص اس وقت سے پہلے غلامی کی بنا پر عصر کی پوری نماز ظہر کی حد سے پیش پڑھ لے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر نماز سے کہ اس نماز کو نماز ظہر قرار دے۔ اور باقی ادراس کی میت سے چار رکعت اور پڑھے۔

مسئلہ ۳۰ : اگر کوئی شخص عصر کی نماز پڑھے سے پہلے غلطی سے عصر کی نماز پڑھ لے گا اور نماز کے دوران اسے پتہ چلے کہ اس سے غلطی ہوئی ہے تو اسے چاہئے کہ میت عصر کی جانب پھیر دے۔ غلطی سے کہ اسے کچھ میں پڑھ چکا ہوں اور پڑھ رہا ہوں اور پڑھوں گا وہ نماز کی تہ نماز ظہر ہے اور جب نماز ختم ہوگی اس کے بعد عصر کی نماز پڑھے۔

### جمعہ کی نماز

مسئلہ ۳۱ : جمعہ کی صبح کی نماز کی طرح دو رکعت ہوتی ہے۔ اس میں اور صبح کی نماز میں فرق یہ ہے کہ اس نماز سے پہلے دو خطبے بھی ہیں۔ جمعہ کی نماز واجب ہے نماز کی حد سے اس کی چند شرائط ہیں دو ہیں۔

اول : وقت داخل ہونا کہ دو وقت قبل از صبح اور عصر کے بعد۔ شام کے بعد سے شام کے برابر ہو۔ جب اس نماز کا وقت رہتا ہے لہذا اگر صبح کے شام کے برابر ہوئے تک جمعہ کی نماز ادا کرنے میں تاخیر ہو جائے تو اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور پھر ظہر کی نماز ادا کر لی جائے۔

دوم : نماز پڑھنے والوں کی تعداد پانچ اشخاص ہیں جس میں سے ایک امام ہو تو صحیح ہے۔ امام جمعہ کا امام مسموم ہونا ضروری ہے یا اس کا نائب خاص یا جنت جامع شرائط دینی مسموم الید ہو بصورت دیگر وجہ مطلوبیت کی میت سے پڑھیں اور ظہر کو واجب کی میت سے پڑھا ہو گا۔

تیسرے : جمعہ کی نماز کے صحیح ہونے کی چند شرائط ہیں۔

اول : جماعت سے پڑھا جانا پس یہ نماز فریضی نماز ہے اور جب مقتدی جمعہ کی نماز کی دو سری رکعت لے رکوع سے پہلے امام کے ساتھ شامل ہو جائے تو اس کی نماز صحیح ہے اور وہ اس نماز پر ایک رکعت کا اضافہ کرے گا اور اگر وہ رکوع میں امام کو پالے (یعنی نماز

میں شامل ہو جائے) تو اس کی نماز کا صحیح ہونا مشکل ہے اور احتیاط ترک میں ہوئی (یعنی اسے غم کی نماز پر مبنی چاہئے)۔

دوم : نماز سے پہلے دو خطبے پڑھنا جن میں سے پہلے خطبے میں حبیب اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کرے اور نمازوں کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی تلقین کرے اور قرآن مجید کا ایک سورہ پڑھے بعد میں چند عاتے اور پھر اٹھ کھڑا ہو اور دوبارہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بجا لائے اور جہیز اکرم اور مسلمانوں کے تہمت پر صلوات بھیجے اور موسیٰ اور ہارون کے لیے استغفار (بخشش کی دعا) کرے اور ضروری ہے کہ خطبے نماز سے پہلے پڑھے جائیں پس اگر نماز دو خطبوں سے پہلے شروع لائی جاتے تو صحیح نہیں ہوگی اور دہائی تعاقب سے پہلے خطبوں کا پڑھنا جائز ہے پس اوقاف کے بعد پڑھنا بہتر ہے اور ضروری ہے کہ جو شخص خطبے پڑھے وہ خطبے پڑھنے کے وقت کھڑا ہو۔

تیسرا اگر دو خطبے پڑھے گا تو صحیح نہیں ہوگا اور دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر واسطہ بنا ضروری اور واجب ہے اور ضروری ہے کہ بیٹھا مختصر اور حبیب ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ ایام جماعت اور اہلبیت (علیہم السلام) کا ایک ہی شخص ہو اور زیادہ قوی امر یہ ہے کہ خطبے میں حمد و ثناء شرط نہیں ہے اگرچہ راہ میں مستحب ہے اور اس کے حاصرین مل رہے ہوں۔ عاتے ہوں تب نہ اس صورت میں بالخصوص تقویٰ کی تلقین کرنے ہو۔ اور یہ ہے کہ مل رہے ہوں اور حاصرین کی زبان ملا کر استغفار کی جائے۔

سوم : یہ کہ حمد کی دو نمازوں کے درمیان ایک فرسخ یعنی ۵۵۸۰ میٹر یا چھ کلومیٹر اور اسی ۸۰ میٹر مسافت ہے سے کم نہ ہو۔ پس جب حمد کی دوسری نماز ایک فرسخ سے کم فاصلے پر قائم ہو اور دو نمازیں بیک وقت پڑھی جائیں تو دونوں باطل ہوگی اور اگر ایک نماز کو دوسری پر سبقت حاصل ہو حوالہ بحیثیۃ الحرام کی حد تک ہی کہیں نہ ہو تو وہ نماز (یعنی سے سبقت حاصل ہو) صحیح ہوگی اور دوسری باطل ہوگی لیکن اگر حمد کی نماز کے پڑھے سے بعد بت چلے کہ ایک فرسخ سے کم فاصلے پر حمد کی ایک اور نماز اس نماز سے پہلے اس کے ساتھ ساتھ قائم ہوئی تھی تو غم کی نماز واجب نہیں ہوگی اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑا کہ اس بات کا علم وقت میں ہو یا وقت کے بعد ہو اور حمد کی نماز قائم کرنا نہ کرنا

فاسد کے اندر جوہ کی دوسری نماز قائم کرے میں اس وقت بالغ ہوتا ہے جب وہ نماز خود صحیح وراجح شرائط و صورت ہوگی۔

مسئلہ ۴۳۲ : جب بعد کی ایک ایسی نماز قائم ہو جو شرائط کو پورا کرتی ہو تو اس میں حاضر ہونا واجب ہے اور حاکم نے وجوب کے لیے چند چیزیں مستتر ہیں۔

اول : یہ کہ وہ شخص مرد ہو اور عورتوں کا جوہ کے لیے نماز میں حاضر ہونا واجب نہیں

دوم : وہ نماز میں حاضر ہونا واجب نہیں ہے۔

سوم : حاضر ہونا نماز مسافر کے لیے بعد کی نماز میں شامل ہونا واجب نہیں اور اس وقت سے وہی فرق نہیں پڑا کہ نماز میں مسافر کی تکلیف نسر ہو یا اس مسافر کی طرح کسی نہ فاسد کا قصد کیا ہو پوری ہو۔

چہارم : بیماری اور اندھے پن سے شیطانی نماز یا اور اندھے شخص بعد کی نماز واجب نہیں ہے۔

پنجم : جو نماز ہو نماز اوڑھے مردوں پر یہ نماز واجب نہیں۔

ششم : یہ کہ دور انسان کے اور اس جگہ کے درمیان جہاں بعد کی نماز قائم ہو وہ فروع سے زیادہ غاصد ہے ہو اور جو شخص وہ فروع کے سر پر ہو اس کے لیے حاضر ہونا واجب ہے اور اسی طرح ایک ایسے شخص کے لیے جس کے لیے بعد کی نماز میں حاضر ہونا مشکل ہو حاضر ہونا واجب نہیں ہے بلکہ عید میں ہے کہ اگر یہ برس رہا ہو تو حاضر ہونا واجب نہ ہو خواہ اس کے لیے حاضر ہونا کسی عکلی تکلیف کا موجب نہ ہو۔

مسئلہ ۴۳۳ : چند لوگ جن کا تعلق بعد کی نماز سے ہے یہ ہیں۔

اول : جس شخص پر تہ بعد کی نماز ساقط ہو گئی ہو اور اس کا اس نماز میں حاضر ہونا واجب نہ ہو اس کے لیے نماز ہے کہ ظہر کی نماز اول وقت میں اور اگر اس نے اپنے عدا کی کرے۔

دوم : اگر کسی شخص نے شہر میں جامع شرائط بعد کی نماز قائم ہوتی ہو تو احتیاط کی بنا پر اس شخص کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ الٹا قلب کے بعد سفر شروع کرے۔

سوم : جب امام خطبہ پڑھنے میں مشغول ہو تو پائیں کرنا جائز نہیں ہے۔



چہرہ : بنا پر احتیاط دونوں خطیوں کا توجہ سے سنا واجب ہے لیکن جو لوگ خطوں کے معنی نہ سمجھتے ہوں ان کے لئے توجہ سے سنا واجب نہیں ہے۔

پہم : جمعہ کے دن کی دوسری نماز بدعت اور یہ دہی نماز ہے جسے عام طور پر تیسری نماز کا نام دیا جاتا ہے۔

ششم : ظاہر یہ ہے کہ جب امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو حاضر ہونا واجب ہے۔

ہفتم : جب جمعہ کی نماز کے لئے نماز دہی چاہی ہو تو خرید فروخت اس صورت میں جب کہ وہ نماز میں منع ہو حرام ہے اور اگر ایسا ہو تو پھر حرام نہیں ہے اور اگر یہ ہے کہ خرید و فروخت حرام ہوئے کی صورت میں کسی مسئلہ باطل نہیں ہو سکتا۔

ہشتم : اگر کسی شخص پر جمعہ کی نماز میں حاضر ہونا واجب ہو اور وہ اس نماز کو ترک کرے اور ظہر کی نماز ہی لائے تو غصہ یہ ہے کہ اس کی نماز صحیح ہو گی۔

### مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت

مسئلہ ۷۳۴ : واجب یہ ہے کہ جب تک مشرق کی جانب کی سرفی نہ سورج غروب ہو۔ گے بعد ظاہر ہوتی ہے اس کے سر پر سے۔ گزر جائے وہ مغرب کی نماز نہ پڑھے۔

مسئلہ ۷۳۵ : مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت آدھی رات تک سے ہیں اگر عشاء کی نماز متوجہ ہوتے ہوئے مغرب کی نماز سے پہلے پڑھی جائے تو وہ باطل ہے مگر اس کے کہ عشاء کی نماز ادا کرنے کی مقدار سے زیادہ وقت باقی نہ ہو کیونکہ اس صورت میں ضروری ہے کہ نماز عشاء نماز مغرب سے پہلے پڑھی جائے۔

مسئلہ ۷۳۶ : اگر کوئی شخص غلط کسی کی بنا پر عشاء کی نماز مغرب کی نماز سے پہلے پڑھ لے اور نماز کے بعد اس امر کی جانب متوجہ ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور اسے چاہئے کہ مغرب کی نماز اس کے بعد پڑھے۔

مسئلہ ۷۳۷ : اگر کوئی شخص مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے عشاء کی نماز پڑھ لے اور نماز کے دوران میں اسے پتہ چلے کہ اسے غلطی ہو گئی ہے اور ابھی وہ چوتھی رکعت کے رکوع تک۔ پہنچا ہو تو

اسے چاہئے کہ نیت مغرب کی نماز کی طرف پھیر دے اور نماز ختم کرے اور بعد میں عشاء کی نماز پڑھے لیکن اگر چوتھی رکعت کے رکوع میں چاہے تو اسے چاہئے کہ نماز توڑ دے اور مغرب کی نماز پڑھنے کے بعد عشاء کی نماز پڑھے۔

مسئلہ ۷۳۸ : عشاء کی نماز کا آخری وقت آرمی رات ہے اور رات کا حجاب لول غروب آفتاب سے ابتداء طلع آفتاب تک کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۷۳۹ : اگر کوئی شخص گنہ گار ہوئے یا کسی عذر کی وجہ سے مغرب یا عشاء کی نماز آرمی رات تک نہ پڑھے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ صبح کی نفلوں سے پہلے پھر ادا اور نفل کی نیت کیے بغیر وہ نماز پڑھے۔

### صبح کی نماز کا وقت

مسئلہ ۷۴۰ : صبح کی نفلوں کے قریب مشرق کی طرف سے سید کی لوہر اٹھتی ہے جسے فجر اول کہتے ہیں جب یہ صبح کی نفلوں میں داخل ہو جائے تو وہ فجر اور صبح صادق کی نماز کا نفل وقت ہے اور صبح کی نماز کا آخری وقت سورج نکلے تک ہے۔

## نماز کے وقت کے احکام

مسئلہ ۷۴۱ : اگر نماز میں اس وقت مشغول ہو سکتا ہے جب اسے یقین ہو جائے کہ وقت داخل ہو گیا ہے یا دو نفل مرد وقت داخل ہوئے کی خبر دیں بلکہ کسی وقت شناس اور قتل امینوں میں سے کسی کو نفلوں پر یا وقت داخل ہوئے کے بارے میں اس کے جردیہ پر بھی اتنا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۷۴۲ : اگر کوئی شخص نماز کے اول وقت میں بدل یا غبار کی وجہ سے وقت کے داخل ہونے کا یقین نہ کر سکے لیکن گن رکعتوں کو وقت داخل ہو گیا ہے تو وہ نماز میں مشغول ہو سکتا ہے اہم سے اول میں وقت بچاؤ کے بارے میں رکعت منقص ہو مثلاً تین یا چار یا قید جانے میں ہو یا اس میں احتیاطاً واجب ہو کہ نماز پڑھنے میں تاخیر کرے حتیٰ کہ اسے یقین یا اطمینان ہو جائے کہ وقت داخل ہو گیا ہے۔

مسئلہ ۴۳ : اگر مذکورہ بالا قرائن میں سے کسی ایک کے مطابق کسی شخص کو اطمینان ہو کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے اور نماز میں مشغول ہو جائے لیکن نماز کے دوران میں اسے پتہ چلے کہ صبح وقت داخل نہیں ہوا تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر نماز کے بعد پتہ چلے کہ اس سے ساری نماز وقت سے پہلے پڑھی ہے تو اس کے لیے بھی حکم ہے فوراً اعتیاد کی بنا پر اگر نماز سے دوران میں اسے پتہ چلے کہ وقت داخل ہو گیا ہے یا نماز کے بعد پتہ چلے کہ نماز پڑھنے سے پہلے وقت داخل ہو گیا تھا تو دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۴۴ : اگر کوئی شخص اس امر کی جانب متوجہ نہ ہو کہ وقت کے داخل ہونے کا تیسرا نماز میں مشغول ہوا چاہئے لیکن نماز کے بعد اسے معلوم ہو کہ اس سے ساری نماز وقت میں پڑھی ہے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر اسے یہ پتہ چل جائے کہ اس نے وقت سے پہلے نماز پڑھی ہے اسے یہ پتہ نہ چلے کہ وقت میں پڑھی ہے یا وقت سے پہلے پڑھی ہے تو اس کی نماز باطل ہے بلکہ اگر نماز کے بعد اسے پتہ چلے کہ نماز کے دوران میں وقت داخل ہو گیا تھا تب بھی سے چاہئے کہ اس نماز کو دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۴۵ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ وقت داخل ہو گیا ہے اور نماز پڑھنے لگے لیکن نماز کے دوران میں شک کرے کہ وقت داخل ہو یا نہیں تو اس کی نماز باطل ہے لیکن اگر نماز کے دوران میں اسے یقین ہو کہ وقت داخل ہو گیا ہے اور شک کرے کہ جتنی نماز پڑھی ہے وہ وقت میں پڑھی ہے یا نہیں تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۴۶ : اگر نماز کا وقت اتنا تنگ ہو کہ نماز کے بعد بس سبب افضل بجا لے سے نماز کی پھر متعارف وقت کے بعد پڑھنی پڑتی ہو تو متعلقہ شخص کو چاہئے کہ مستحب امور سے بچائے مثلاً قنوت پڑھنے کی وجہ سے نماز کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھنا پڑتا ہو تو اسے چاہئے کہ قنوت نہ پڑھے۔

مسئلہ ۴۷ : جس شخص کے پاس نماز کی ایک رکعت ادا کرنے کے امداد سے وقت نہ آئے چاہئے کہ نماز ادا کرنے کی نیت سے پڑھے البتہ اسے یہ نہیں چاہئے کہ نماز کو جہل بوجھ کر اس وقت تک التماس ڈالے۔

مسئلہ ۷۳۸ : جو شخص سر میں نہ ہو اگر اس کے پاس غروب آفتاب تک پانچ رکعت نماز پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں پڑھے لیکن اگر اس کے پاس سے کم وقت ہو تو اسے چاہئے کہ صرف عصر کی نماز پڑھے اور بعد میں ظہر کی نماز قضا کرے اور اسی طرح اگر آدھی رات تک اس کے پاس پانچ رکعت پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے اور اگر وقت اس سے کم ہو تو اسے چاہئے کہ صرف عشاء کی نماز پڑھے اور بعد میں مغرب کی نماز پڑھے۔

مسئلہ ۷۳۹ : جو شخص سفر میں ہو اگر غروب آفتاب تک اس کے پاس تین رکعت نماز پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ ظہر اور عصر کی نماز پڑھے اور اگر اس سے کم وقت رکنا ہو تو چاہئے کہ صرف عصر پڑھے اور بعد میں نماز عشاء کی قضا کرے اور اگر آدھی رات تک اس کے پاس چار رکعت نماز پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے اور اگر اس سے کم وقت رہتا ہو تو چاہئے کہ عشاء کی نماز پڑھے اور بعد میں مغرب پڑھے اور اگر نماز عشاء پڑھنے کے بعد آدھی رات ہو تو اسے چاہئے کہ ایک رکعت یا اس سے زیادہ مقدار کے مطابق وقت پائیے تو اسے چاہئے کہ نماز مغرب اور ادا کییت سے پڑھے۔

مسئلہ ۷۴۰ : انسان کے لیے مستحب ہے کہ نماز اول وقت میں پڑھے اور اس کے متعلق بہت کم کی گئی ہے اور بہت کم وقت کے قریب ہو پھر ہے یا اس کے کہ اس میں تاخیر کسی وجہ سے ہو یا مثلاً اس لیے انتظار کرے کہ وہ جماعت کے ساتھ پڑھے۔

مسئلہ ۷۴۱ : جب اس کوئی ایسا عذر رہتا ہو کہ اگر اس وقت میں نماز پڑھنا چاہے تو تیمم کر کے نماز پڑھے یا بخیر ہو اور اسے علم ہو کہ اس کا عذر آخر وقت تک باقی رہے گا تو وہ اول وقت میں نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اگر اس بات کا احتمال ہو کہ اس کا عذر دور ہو جائے گا تو اسے چاہئے کہ انتظار کرے حتیٰ کہ اس کا عذر دور ہو جائے اور اگر اس کا عذر دور نہ ہو تو آخر وقت میں نماز پڑھے اور یہ ضروری نہیں کہ اس قدر انتظار کرے کہ نماز کے صرف واجب فعل اسہل دے سکے بلکہ اگر اس کے پاس مستحبات نماز (مثلاً اذان اور اقامت اور قنوت) کے لیے بھی وقت ہو تو وہ تیمم کر کے ان مستحبات کے ساتھ نماز ادا کر سکتا ہے اور دوسری مجبوریوں کی صورت میں جو تیمم کرنے کا جب نہ

ہوں اگر اس امر کا احتمال ہو کہ اس کا عذر ہائی رستے تو اس کے لیے جائز ہے کہ اول وقت میں نماز پڑھے لیکن اگر وقت کے دوران میں (یعنی آخر وقت گزرنے سے پہلے) اس کا عذر دور ہو جائے تو ضروری ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۷۵۲ : اگر ایک شخص نماز کے مسائل اور تکلیف اور مسویات کا علم نہ رکھتا ہو اور اس بات کا احتمال ہو کہ اسے نماز میں اس میں سے کوئی نہ کوئی مسئلہ پیش آئے گا تو اس پر واجب ہے کہ انہیں سیکھنے کے لیے نماز کو اول وقت سے مؤخر کر دے لیکن اگر اسے اطمینان ہو کہ نماز صحیح طریقہ سے انجام دے سکتا ہے تو اول وقت میں نماز میں مشغول ہو سکتا ہے جس اگر نماز میں کوئی ایسا مسئلہ پیش نہ آئے جس کے حکم کے بارے میں وہ نہ جانتا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے نہ کہ اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس کے حکم کے متعلق اسے علم نہ ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ جس دو باتوں کا احتمال ہو اس میں سے ایک پر عمل کرے اور نماز حتم کرے تاہم اسے چاہئے کہ نماز کے بعد مسئلہ پوچھے اور اگر اس کی نماز باطل ثابت ہو تو دوبارہ پڑھے البتہ اگر تصحیح ہو تو دوبارہ پڑھنا لازم نہیں ہے۔ یہ واضح رہے کہ تردد کی صورت میں نماز قصد وجوب کی بجائے صرف قصد قربت سے پڑھے۔

مسئلہ ۷۵۳ : اگر نماز کا وقت وسیع ہو اور قرض خود بھی اپنے قرض کا اطلاق کرے تو اگر انسان ہو تو مختلف شخص کو چاہئے کہ پہلے قرض دے کرے اور بعد میں نماز پڑھے اور اگر کوئی ایسا دوسرا واجب کام پیش آجائے جسے فوراً اطلاق ضروری ہو تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے مثلاً اگر دیکھے کہ مسجد میں ہو گئی تو چاہئے کہ پہلے مسجد کو پاک کرے اور بعد میں نماز پڑھے۔ اگر مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں پہلے نماز پڑھے تو مکمل کا مرتکب ہو گا لیکن اس کی نماز صحیح ہو گی۔

وہ نمازیں جو ترتیب سے پڑھنی چاہئیں

مسئلہ ۷۵۴ : انسان کو چاہئے کہ نماز عصر نماز ظہر کے بعد اور نماز عشاء نماز مغرب کے بعد پڑھے اور اگر جان بوجھ کر نماز عصر نماز عصر سے پہلے اور نماز عشاء نماز مغرب سے پہلے پڑھے تو اس کی نماز باطل ہو گی۔

مسئلہ ۷۵۵ : اگر کوئی شخص نماز عصر کی میت سے نماز پڑھنی شروع کرے اور نماز کے دوران

میں سے یاد آئے کہ نماز عصر تو پڑھ چکا ہے تو وہ نیت کو نماز عصر کی جانب نہیں موڑ سکتا بلکہ اسے چاہئے کہ نماز توڑ دے اور پھر نماز عصر پڑھے اور مغرب اور عشاء کی نماز میں بھی یہی صورت ہے۔

مسئلہ ۷۵۶ : اگر نماز عصر کے دوران میں کسی شخص کو یقین ہو کہ اس نے نماز عصر نہیں پڑھی اور وہ نیت کو نماز عصر کی طرف موڑ دے تو یہ کسی اسے یاد آئے کہ وہ نماز عصر پڑھ چکا ہے اسے چاہئے کہ نیت کو نماز عصر کی طرف موڑ دے اور نماز مکمل کرے۔

مسئلہ ۷۵۷ : اگر کسی شخص کو نماز عصر کے دوران میں شک ہو کہ اس نے نماز عصر پڑھی ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ نیت کو نماز عصر کی طرف موڑ دے لیکن اگر وقت اتمام ہو کہ نماز پڑھنے کے بعد سورج ڈوب جاتا ہے اور ایک رکعت کا وقت بھی باقی نہ رہتا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز عصر کی نیت سے نماز مکمل کرے۔

مسئلہ ۷۵۸ : کسی شخص کو نماز عشاء میں پڑھنی رکعت کے رکوع سے پہلے شک ہو جائے کہ آیا اس نے مغرب کی نماز پڑھی ہے یا نہیں اور وقت اتمام ہو کہ نماز ختم ہونے کے بعد آدھی رات ہو جاتی ہو اور ایک رکعت نماز کا وقت بھی نہ رہتا ہو تو اسے چاہئے کہ عشاء کی نیت سے نماز ختم کرے اور اگر دوبارہ وقت رکھتا ہو تو چاہئے کہ نیت کو نماز مغرب کی طرف موڑ دے اور نیت رکعت کی نماز ادا کرے اور اس کے بعد نماز عشاء پڑھے۔

مسئلہ ۷۵۹ : اگر کوئی شخص نماز عشاء میں پڑھنی رکعت کے رکوع پر پہنچنے کے بعد شک کرے کہ آیا اس نے نماز مغرب پڑھی ہے یا نہیں اور وقت ختم ہو تو اسے چاہئے کہ نماز عشاء مکمل کرے اور اگر پہلی رکعت کی مقدار کے مطابق وقت ہو تو چاہئے کہ نماز توڑ دے اور نماز مغرب اور نماز عشاء پڑھے۔

مسئلہ ۷۶۰ : اگر کوئی شخص ایسی نماز کو اس سے پڑھ رہی ہو احتیاطاً دوبارہ پڑھے اور نماز کے دوران میں اسے یاد آئے کہ یہ نماز اسے اس نماز سے پہلے پڑھنی چاہئے تھی وہ اس نے میں پڑھی تو وہ نیت کو اس نماز کی طرف نہیں موڑ سکتا ہے۔ مثلاً جب وہ نماز عصر احتیاطاً پڑھ رہا ہو اگر اسے یاد آئے کہ اس نے نماز عصر نہیں پڑھی تو وہ نیت کو نماز عصر کی طرف نہیں موڑ سکتا۔

مسئلہ ۷۱۷ : نماز قضا کی نیت نماز ادا کی طرف اور نماز مستحب کی نیت نماز وسعت کی طرف مؤثر ہونا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۷۱۸ : اگر نماز ادا کے لیے وقت وسیع ہو تو اس نماز کے دوران میں نیت کو نماز قضا کی طرف موڑ سکتا ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ نماز قضا کی طرف نیت مؤثر ہو ممکن ہو مثلاً اگر وہ نماز ظہر میں مشغول ہو تو نیت کو قضا کے صبح کی طرف اس صورت میں موڑ سکتا ہے کہ تیسری رات کے رکوع میں داخل نہ ہو اور۔

### مستحب نمازیں

مسئلہ ۷۱۹ : مستحب نمازیں میت کی ہیں اور ان میں نافلہ کہتے ہیں اور میت جسے نمازوں میں سے روزانہ نافلہ نمازوں کی بجا آلودگی کی گئی ہے۔ یہ نمازیں میت کے دل سے ہونے چاہئیں رکعت میں جن میں سے آٹھ رکعت نافلہ ظہر آٹھ رکعت نافلہ عصر چار رکعت نافلہ عصر۔ دو رکعت نافلہ عشاء گیارہ رکعت نافلہ شب (یعنی تہجد) اور دو رکعت نافلہ صبح ہیں اور پندرہ نافلہ عشاء کی دو رکعتیں بندہ پڑھیں چاہیں اس لیے دو ایک رکعت شمار ہوتی ہیں لیکن میت کے دل سے ظہر اور عصر کے سو۔ رکعت نافلہ چار رکعت کا اضافہ ہوتا ہے اور ستر یہ ہے کہ یہ چاروں کی چاروں ہیں اور ان میں سے پہلے نماز ادا نہیں۔

مسئلہ ۷۲۰ : نافلہ شب (یعنی تہجد) کی گیارہ رکعتوں میں سے آٹھ رکعت نافلہ شب کی نیت سے اور دو رکعتیں نماز شب کی نیت سے اور ایک رکعت نماز وتر کی نیت سے پڑھی جاتی ہے اور نافلہ شب کا مکمل طریقہ دعا کی کتابوں میں مذکور ہے۔

مسئلہ ۷۲۱ : نافلہ نمازیں بندہ کر بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔

مسئلہ ۷۲۲ : ظہر اور عصر کی نافلہ نمازیں سفر میں بھی پڑھنی چاہیں اور اگر نافلہ عشاء وقت احتساب پڑھی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

### روزانہ نافلہ نمازوں کا وقت

مسئلہ ۷۲۳ : نماز ظہر کا نافلہ نماز ظہر سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور اس کی نصیحت کا وقت اول ظہر

سے اس وقت تک ہے جب کہ شام کے سایہ کی مقدار دو ٹکڑے کے بعد پیدا ہو سات میں سے دو حصوں (یعنی ۲/۷) کے برابر ہو جائے مثلاً اگر شام کی ساتی سات گز ہو تو جب وہ سایہ جو ٹکڑے کے بعد پیدا ہو لا گز تک پہنچ جائے وہ ٹکڑے ٹکڑے کا آخری وقت ہے۔

مسئلہ ۷۸ : : ناظر عصر نماز عصر سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور اس کی نصیحت کلوقت اس وقت تک ہے کہ شام کے سایہ کی وہ مقدار ہو ٹکڑے کے بعد پیدا ہو سات میں سے چار حصوں یعنی ۴/۷ تک پہنچ جائے اور اگر کوئی شخص چاہے کہ ناظر ٹکڑے کا ناظر عصر میں بظلموں کے وقت کے بعد پڑھے تو اسے چاہئے کہ ناظر ٹکڑے کو مار ٹکڑے کے بعد اور ناظر عصر کو نماز عصر کے بعد پڑھے اور احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے اور قضا کی ہیئت ہے۔

مسئلہ ۷۹ : : ناظر مغرب کی نصیحت کا وقت نماز مغرب کے ختم ہونے سے اس سرخی کے رائل ہونے تک ہے و سورج درجہ ۱۰ کے بعد مغرب کی جانب آسمان میں دکھائی دیتی ہے۔

مسئلہ ۸۰ : : ناظر عشاء کا وقت نماز عشاء ختم ہونے کے بعد سے تا صبح کی رات تک ہے اور ستر ہے کہ نماز عشاء ختم ہونے کے فوراً بعد پڑھا جائے۔

مسئلہ ۸۱ : : ناظر صبح نماز صبح سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور اس کی نصیحت کا وقت فجر کے بعد سے اس وقت تک ہے کہ شام کی طرف سرخی ظہور ہو اور فجر نہ ہو کی حالت نماز صبح کے وقت کے پختہ میں قابل مانتی ہے۔ ناظر صبح کا ناظر شب (تیمم) کے بعد پڑھا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۸۲ : : ناظر شب (یعنی نماز عشاء) کا وقت آخری رات ہے صبح کی اذان تک ہے اور ستر یہ ہے کہ صبح کی اذان کے قریب پڑھا جائے۔

مسئلہ ۸۳ : : مسافر اور وہ شخص جس کے لئے ناظر شب کا آخری رات کے بعد پڑھنا مشکل ہو اسے اس شب میں بھی نہ پڑھنا چاہئے۔

### نماز غفیلہ

مسئلہ ۸۴ : : مشہور ہے کہ جسی مسافروں میں سے ایک نماز عشاء ہے جو مغرب اور عشاء کے درمیان میں پڑھی جاتی ہے اور نماز احتیاط اس کا وقت مغرب کی جانب کی سرخی رائل ہونے سے پہلے



ہے اس کی پہلی رکعت میں حر کے بعد کسی دوسری سورۃ کی بجائے یہ آیت پڑھنی چاہیے۔

وَمَا الْوَنُ إِلَّا ذَهَبٌ مَّعَاضِيًا قُلْ إِنْ لَمْ يَنْقُذْ عَلَيْهِ فَتَادِي فِي الظُّلُمَاتِ لَا لَهُ الْآلَاءُ  
سبحک ایں کتبت من الظلمین فاستجینا له ونجینہ من العم اکذلکک سبح  
المؤمنین ،

اور دوسری رکعت میں حر کے بعد بجائے کسی اور سورۃ کے یہ آیت پڑھنی چاہئے وبعده  
معاذیہ الغیب لا یعلمہا الا هو ویعلم ما فی البیہ والسحر وما تسقط من ورقۃ الا یعلمہا  
ولا حیتہ فی ظلمت الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتب میں ،

اور اس کے قوت میں یہ پڑھنا چاہئے اللهم اس اسئلک بمعاذیہ الغیب التی  
لا یعلمہا الا انت ان تعلی علی محمد وآل محمد وان تفعل بی کذا وکذا اور کلمہ کہ :  
کہا کی بجائے اپنی حائشیں میں کہی جائیں اور اس کے بعد کہنا چاہئے اللهم انت ولی نعمتی  
والقادر علی طلبتی تعلم حاجتی فاسئلک بعنی محمد وال محمد علیہ وسلم  
السلام لما قفینہا فی :۔

## قبلہ کے احکام

مسئلہ ۷۷۷ : غارہ کہہ کر کہ کر میں واقع ہے وہ ہمارا قبلہ ہے اور انسان کو چاہئے کہ اس  
کے سامنے کھڑا ہو کہ نماز پڑھے لیکن جو شخص اس سے دور ہو اور وہ اس طرح کھڑا ہو کہ اسے قتل سے  
انحراف اور مدگردانی کا شکیں نہ ہو اور دوسرے نام جو قتل کی طرف راہ کر کے انجام دینے چاہئیں (مثلاً  
میراثات کو ذبح کرنا) ان کی بھی یہی صورت ہے۔

مسئلہ ۷۷۸ : جو شخص کھڑا ہو کہ واجب نماز پڑھ رہا ہو اس کا چہرہ دور ہے اور بیت اللہ کی  
طرف ہوئے چاہیں اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اس کے پاؤں کی انگلیاں بھی قتل کی طرف ہوں۔

مسئلہ ۷۷۹ : جس شخص کو بیٹہ کر نماز پڑھنی ہو اس کا چہرہ بیت اور بیت اللہ کے وقت قبلہ کی  
طرف ہونے چاہئیں۔

مسئلہ ۷۸۰ : جو شخص بیٹہ کر نماز نہ پڑھ سکے اسے چاہئے کہ دائیں پہلو سے بل یوں لیٹے کہ



مسئلہ ۷۸۵ : جو شخص کسی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا چاہتا ہو اگر وہ ایسی دو نمازیں پڑھا چاہے جو ظہر اور عصر کی طرح کے بعد دیگرے پڑھنی چاہئیں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ پہلی نماز اس کی طرف کو منہ کر کے پڑھے اور بعد میں دوسری نماز شروع کرے۔

مسئلہ ۷۸۶ : جس شخص کو تقدیست کا یقین نہ ہو اگر وہ نماز کے علاوہ کوئی ایسا کام کرنا چاہے جو قبلہ کی طرف منہ کر کے کرنا چاہئے مثلاً اگر وہ کوئی دیوانہ لڑا کرنا چاہتا ہے تو اسے چاہے کہ گھل پر عمل کرے اور گھل ممکن نہ ہو تو اس طرف منہ کر کے وہ کام سرانجام دے درست ہے۔

### نماز میں بدن کا ڈھانپنا

مسئلہ ۷۸۷ : مرد کو چاہئے کہ خود اسے کوئی مٹی - کچھ دیا ہو نماز کی حالت میں اپنی شرنگاہوں کو ڈھانپے، واجب یہ ہے کہ چپے سے تمکنوں تک کا بدن ڈھانپ لیا جائے۔

مسئلہ ۷۸۸ : عورت کو چاہئے کہ نماز کے وقت اپنا تمام بدن حتیٰ کہ سر و ہر ہل بھی ڈھانپے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ پاؤں کے کھوے بھی ڈھانپے البتہ چہرہ کا جتنا حصہ دوسری دھوپیں ڈھونڈتا ہے اور کانوں تک ہاتھ اور سون تک پاؤں کا باہری حصہ ڈھانپنا ضروری نہیں ہے لیکن یہ نہیں کرے کہ لپٹے کہ اس سے بدن کی جانب متوجہ نہ رہا چاہے لی ہے استحباب کے پرہیز کی اطراف کا کچھ حصہ اور کانوں اور نگوں سے کچھ نیچے تک بھی ڈھانپے۔

مسئلہ ۷۸۹ : اگر ایسی صورت ہو جائے کہ بدن کے تمام حصے کی نقاب بھلا رہا ہو اسے چاہئے کہ اپنے کپڑے و عمار کے وقت کی طرف متوجہ ہو اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ مجدد سے بھارت کے وقت مٹی چپ چپ کو ڈھانپے۔

مسئلہ ۷۹۰ : اگر ایسی صورت ہو جائے کہ بدن کے تمام حصے کی نقاب بھلا رہا ہو اسے چاہئے کہ اپنے کپڑے و عمار کے وقت کی طرف متوجہ ہو اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ مجدد سے بھارت کے وقت مٹی چپ چپ کو ڈھانپے۔

مسئلہ ۷۹۱ : اگر کسی شخص کو عمار کے دوران میں بدن چپ کے اس کی ضرورت تھی ہے تو اس کی نماز باطل ہے لیکن اگر اسے نماز کے بعد بدن چپ کے نماز کے دوران میں اس کی ضرورت تھی تھی تو اس کی





میں ہو گیا۔ باب یہ ہے چلے کہ اس کا لباس جس نے فور شک کرے۔ آدھی وقت جس ہو اپنے  
یا پہلے۔ جس تھا تو اگر صورت یہ ہو کہ لباس پاک کرے یا بدلے یا اندازے سے ماز، نوافی، اور وہ  
میں تار سکتا ہو تو تے چاہے کہ لباس کو پاک کرے یا بدلے یا اگر کسی اور چیز سے اس کی مقدار  
وہاب ہو حجاب رہا ہو تو اس اندازے اور ماز مہتمم کرے۔ لیکن اگر کسی اور چیز سے اس کی مقدار  
وہاب ہو۔ دھاپا رکھ ہو اور وہ لباس بھی پاک۔ کر سکتا ہو تو اسے چاہئے۔ اسی میں لباس کے  
ماتھ ماز کو قسم کرے۔

مسئلہ ۸۰۴ : اگر کسی شخص نے جنگ وقت میں ماز میں مشغول ہو کر اس کا بدن ماز سے دور میں  
جس وہاں۔ اور اس سے پتہ کہ وہ ماز کا کوئی حصہ نجات کے ساتھ پڑھے وہ اس میں جلی حجاب  
مقبول ہو جائے کہ جس کو کیا ہے یا اسے پتہ ہے کہ اس کا بدن جس سے بیکل شک کرے کہ آدھی  
وقت میں ہوا۔ یا پہلے۔ جس تھا تو اگر صورت یہ ہو کہ بدن پاک کرے سے ماز۔ نوافی ہو تو وہاب  
وہاب رہے۔ اور کر ماز نوافی ہو تو اسے چاہئے کہ اسی حالت میں ماز سے اسے اور اس کی ماز صحیح ہو  
کی۔

مسئلہ ۸۰۵ : اگر کوئی ایسا شخص ماز پڑھے جو اپنے بدن یا لباس کے پاب ہو۔ ماز میں  
شب رہا ہو۔ اور ماز کے بعد سے پتہ ہے کہ اس کا بدن یا لباس جس تھا تو اس کی ماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۰۶ : اگر کوئی شخص اپنا لباس دھوئے اور اسے یقین ہو جائے کہ لباس پاک ہو گیا ہے اور  
اس کے ساتھ ماز پڑھے اور ماز کے بعد اسے پتہ ہے کہ پاب۔ یا اتفاقاً اس کی ماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۰۷ : اگر کوئی شخص اپنے بدن یا لباس میں حوں دیکھے اور اسے یقین ہو کہ یہ جس حوں  
میں سے ہیں سے مثلاً اسے یقین ہو کہ پھر حوں ہے لیکن ماز پڑھنے کے بعد اسے پتہ چلے کہ یہ  
ان حوں میں سے ہے جس کے ساتھ ماز میں پڑھی جا سکتی تو اس کی ماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۰۸ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ اس کے بدن یا لباس میں حوں ہے وہ ایسا جس حوں  
سے جس کے ساتھ ماز صحیح سے مثلاً اسے یقین ہو کہ زخم اور پھوڑے کا حوں سے لیکن ماز کے بعد  
اسے پتہ چلے کہ ایسا حوں سے جس کے ساتھ ماز باطل ہے تو اس کی ماز صحیح ہے۔

**مسئلہ ۸۰۹ :** اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ ایک چیز میں ہے اور گیاہوں اور گیاہوں اس چیز سے چھو جائے اور اسی بھول کے عالم میں وہ نماز پڑھ لے اور نماز کے بعد اسے یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر اس کا گیاہ بدن اس چیز کو چھو جائے جس کا نہیں ہوتا وہ بھول گیا ہے اور پہلے آپ کو پاک سے بھر دہ غسل کرے اور نماز پڑھے تو اس کا غسل اور نماز باطل ہیں اور اگر دھو کے نیلے اعضاء کا کوئی حصہ اس چیز سے چھو جائے جس کے نہیں ہونے کے بارے میں وہ بھول گیا اور اس سے بچتر کہ وہ اس حصے کو پاک کرے۔ وہ دھو کرے اور نماز پڑھے تو اس کا دھو اور نماز باطل ہیں۔ اور دلی دیکھئے والا۔ ہونا یہ نماز پڑھے۔

**مسئلہ ۸۱۰ :** دو شخص صرف ایک لباس رکھتا ہو اگر اس کا بدن اور لباس نہیں ہو جائیں اور اس کے پاس اس میں سے ایک کو پاک کرنے کے لیے پانی ہو تو کوئی یہ کہہ کہ بدن پاک کرے اور کوئی دیکھے والا۔ ہو تو یہ نماز پڑھے اور اگر دیکھے والا مودود ہے تو جس لباس سے نماز پڑھے۔

**مسئلہ ۸۱۱ :** ایک ایسا شخص جس کے پاس دو لباس ہوں یہ جانتا ہو کہ ان میں سے ایک جس سے میں اسے یہ علم ہو کہ کوئی ماس نہیں ہے تو اگر وہ وقت رکھتا ہو تو اسے چاہے کہ وہ ان لباس سے نماز پڑھے (یعنی ایک دفعہ ایک لباس پس کر اور ایک دفعہ دوسرا لباس پس کر دو دفعہ وہی نماز پڑھے) مثلاً اگر وہ نماز عصر کی نماز پڑھنا چاہے تو چاہئے کہ ہر ایک لباس سے ایک نماز عصر کی اور ایک نماز عصر کی پڑھے لیکن اگر وقت تک ہو تو جس لباس کے ساتھ نماز پڑھے کافی ہے۔

**مسئلہ ۸۱۲ :** شراہم۔ نماز پڑھے اب کا جس سماج داتا چاہئے اور اگر ایک ایسا شخص داتا جانتا ہو کہ وہی لباس پہنا حرام ہے یا کوئی کی وجہ سے مسئلہ کا علم نہ جانتا ہو اور علیٰ ہوشہ اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے۔ لیکن اگر لباس میں وہ چیزیں شامل ہوں جو شرمگاہ کو نہیں ڈھانپتیں لیکن اور اسی طرح وہ چیزیں جس سے اگرچہ شرمگاہ کو ڈھانپنا جاسکتا ہو لیکن نماز پڑھنے والے نے اس میں اس وقت کہ پس رکھا ہو مثلاً برا درمل یا کپڑا جو جیب میں رکھا ہو اور اسی طرح وہ چیزیں جن میں نماز پڑھنے والے نے پس رکھا ہو لیکن وہ ایک اور سماج ستر پوش میں رکھتا ہو اس تمام صورتوں میں اس چیز کا انعکاس ہونا نماز کے لیے کوئی ضرورت نہیں رکھتا اگرچہ احتیاط اس کے ترک کر دینے میں ہے۔

مسئلہ ۸۱۳ : اگر شخص چلتا ہو کہ عصر نماز پسمانہ سے یا اس پر نہ چلتا ہو کہ وہ نماز کو باطل کرے۔ تو وہ چلے ہو یا نہ چلے عصر نماز کے ساتھ نماز پڑھے تو نہ کہ رکعت مسند میں تسبیح سے جوتا ہے اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۱۴ : اگر کوئی شخص یہ نہ چلتا ہو یا بھول جائے کہ اس نماز میں عصر ہے۔ اور اس صورت میں کہ وہ نماز واجب نہ ہو لہذا اس نماز کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۱۵ : اگر کسی شخص کو ظم ہو یا بھول جائے کہ اس نماز میں عصر ہے۔ اور نماز کے دوران میں سے پناہ چل جائے اور کسی دوسری چیز سے اس کی شریعت کو مخاطب رہتا ہو اور دو نماز مولات (یعنی نماز کا تسلسل) ہونے بغیر عصر نماز آتا ہو تو اسے چاہئے کہ فوراً اس نماز کو اتار دے اور اگر کسی اور چیز سے اس کی مقدار واجب ہو۔ مخاطب رہتا ہو یا وہ عصر نماز کو اتار سکتا ہو یا اگر نماز کا انداز نماز کے تسلسل کو توڑ دیتا ہو تو اس صورت میں کہ اس کے پاس ایک رکعت کے انداز کے مطابق وقت بھی ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کو قراۓ اور اس نماز کے ساتھ نماز پڑھے۔ واجب کردہ۔ اور اگر اتنا وقت نہ رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کی صحت میں نماز اتار دے اور یہ لوگوں کی نماز سے انعام کے مطابق نماز پڑھے۔

مسئلہ ۸۱۶ : اگر کوئی شخص اپنی جان کی حفاظت کے لیے عصر نماز کے ساتھ نماز پڑھے یا مثل کے طور پر عصر نماز سے ساتھ اس لیے نماز پڑھے تاکہ اس نماز کو پورا کرے جائے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۱۷ : اگر کوئی شخص اس رقم سے نماز پڑھے جس کا فرض اس سے ادا نہ ہو تو اس نماز کے ساتھ نماز پڑھے کہ نہ وہی حکم ہے کہ عصر نماز کے ساتھ نماز پڑھے۔ یہ سچ ہے۔

مسئلہ ۸۱۸ : شرط سوم ہے کہ نماز پڑھنے والے کا نماز اس مردہ حیوان کے اجزاء سے نہ ہو جو دھن میں ہوں رہتا ہو یعنی ایسا مومن کی شریعت کلی جائے تو مومن اچھل کر نکلے بلکہ اگر نماز اس مردہ حیوان مثلاً بھیل اور سناپ سے پکارا جائے ہو دھن میں ہوں نہیں رہتا تو احتیاط واجب ہے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھی جائے۔



مسئلہ ۸۱۹ : اگر مزار کی ایسی چیز شد گوشت، نور کھل جس میں روح ہوتی ہے نماز پڑھنے والے نے اپنے ساتھ اغار رکھی ہو تو اس کی نماز صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۲۰ : اگر حلال گوشت مزار کی کوئی ایسی چیز (مثلاً بلی، گداز، گداز) ہو روح نہ رکھتی ہو نماز پڑھنے والے کے ہر وہ یا اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے جو اس چیزوں سے تیار کیا گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۲۱ : شہد چہدام... نماز پڑھنے والے کا لباس حرام گوشت جانور کے جوار سے بنا ہوا اس میں ہونا چاہئے اور اگر ایسے جانور کا ایک بل بھی اس کے پاس ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۲۲ : اگر حرام گوشت جانور مثلاً بلی کے سر یا ٹانگ کا پانی یا کوئل اور رطوبت نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر لگی ہو تو اگر وہ نہ ہو تو نماز باطل اور اگر خشک ہو اور اس کا پانی جڑا اعلیٰ ہو گیا ہو تو نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۲۳ : اگر کسی مسلمان یا بلی یا بھینس یا مرغ کا لعل نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر لگا ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر مردار یا مرغ یا بھینس یا مرغ کا لعل نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر لگا ہو تو اس کے پیچھے لگی ہوئی علم ہے۔

مسئلہ ۸۲۴ : اگر کسی شخص کا شہد ہو کہ لباس حلال گوشت جانور سے تیار کیا گیا ہے یا حرام گوشت جانور سے تو وہ وہ مسلم ملک میں تیار کیا گیا ہو یا غیر مسلم میں بنا ہو اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۸۲۵ : یہ معلوم نہیں ہے کہ آیا یہی حرام گوشت نیوٹن کے اجزاء میں سے ہے لہذا انسان کے لینے اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۸۲۶ : ترغاص (پوشاک) دینی پیشہ سے نماز میں کوئی حرج نہیں ہوتا لیکن احتیاطاً مستحب ہے کہ خواب کی باتیں کے ساتھ لڑنا نہ پڑھی جائے۔

مسئلہ ۸۲۷ : اگر کوئی شخص ایسے لباس کے ساتھ نماز پڑھے جس کے متعلق وہ یہ جانتا ہو یا

اصل میں ہو کہ حرام گوشت حلال سے تیار ہوا ہے تو احتیاط مستحب کی بنا پر چاہئے کہ اس قدر کو دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۸۲۸ : شہادۂ یحکم۔ دروردی کا لباس پہننا مردوں کے لیے حرام ہے اور نماز اس کے ساتھ باطل ہے لیکن عورتوں کے لیے نماز میں یا نماز کے علاوہ اس کے پیسے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۲۹ : مٹا پستہ مثلاً سونے کی ذخیرہ گھر میں پہننا اور سونے کی انگوٹھی ہاتھ یعنی انگلی میں پہنا کر سونے کی دست دہائی کھائی پر چار نمازوں سونے کی ٹینک لگنا مردوں کے لیے حرام ہے اور عورتوں کے ساتھ ان کا ہونا باطل ہے لیکن عورتوں کے لیے نماز میں اور نماز کے علاوہ اس چیزوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۳۰ : اگر ایک آدمی۔ بٹا دیا بھول گیا ہو کہ اس کی انگوٹھی یا لباس سونے کا ہے یا ٹک رکھتا ہو اور اس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کے نماز صحیح ہے اسی طرح عیب میں ہونا یا سونے کی کوئی چیز رکھی ہو تو نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۳۱ : شہادۂ ششم۔ نماز پڑھنے والے مرد لباس حتیٰ کہ بتا رہا احتیاط عریض (ایک قسم کی ڈوپٹا) اور ریشمی لباس بھی خالص ریشم کا نہیں ہونا چاہئے اور نماز کے علاوہ بھی خالص ریشم کا پہننا مردوں کے لیے حرام ہے۔

مسئلہ ۸۳۲ : اگر لباس کا تمام استر یا اس کا کچھ حصہ خالص ریشم کا ہو تو مرد کے لیے اس کا پہننا حرام اور اس کے ساتھ نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۳۳ : اگر کسی کو ایک لباس کے بارے میں یہ علم ہو کہ خالص ریشم کا ہے یا کسی اور چیز کا یا ہو تو اس کا پہنا حرام ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۳۴ : اگر ریشمی روٹل یا اسی جیسی کوئی چیز مرد کی جیب میں ہو تو کوئی حرج نہیں اور مرد کو باطل نہیں کرتی۔

مسئلہ ۸۳۵ : عورت کے لیے نماز میں یا اس کے علاوہ ریشمی لباس پیسے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۳۶ : مجبوری کی حالت میں عیسیٰ اور حائضہ ریشمی اور زردہ لہاس پیسے میں کوئی حرج نہیں۔ علاوہ ازیں جو شخص یہ لہاس پیسے پر مجبور ہو اور اس لہاسوں کے حد کوئی اور لہاس رشتہ ہو تو وہ اس لہاسوں کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۸۳۷ : اگر کسی شخص کے پاس عیسیٰ لہاس اور مردار سے چار پٹے ملے ماس کے علاوہ کوئی لہاس نہ ہو اور وہ لہاس پیسے پر مجبور نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھے ورنہ لوگوں کے سامنے بتائے گئے ہیں۔

مسئلہ ۸۳۸ : اگر کسی شخص کے پاس حرام گوشت یا زردہ لہاس سے چار پٹے ملے ہوں تو اسے چاہئے کہ اسے چار پٹے پر مجبور نہ ہو اور وہ لہاس پیسے پر مجبور ہو تو اسے چاہئے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر لہاس پیسے پر مجبور نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھے ورنہ لوگوں کے سامنے بتائے گئے ہیں۔

مسئلہ ۸۳۹ : اگر کسی مرد کے پاس حائضہ ریشمی یا زردہ لہاس کے علاوہ کوئی اور لہاس نہ ہو اور وہ لہاس پیسے پر مجبور نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھے ورنہ لوگوں کے سامنے بتائے گئے ہیں۔

مسئلہ ۸۴۰ : اگر کسی شخص کے پاس کوئی چیز نہ ہو جس سے وہ نماز کی ضرورت پوری کرے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کی جگہ پر لایہ یا زردہ لہاس یا زردہ لہاس سے چار پٹے ملے ہوں تو اسے چاہئے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھے ورنہ لوگوں کے سامنے بتائے گئے ہیں۔

مسئلہ ۸۴۱ : جس شخص کے پاس لہاس نہ ہو اور کوئی دوسرا شخص اسے لہاس عین دے یا حد دے تو اگر اس لہاس کا قبول کرنا اس کے سامنے مشق اور سختی کا موجب نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اسے قبول کر لے بلکہ اوجہار لینا یا بخشش کے طور پر طلب کرنا اس کے لئے حلیہ کا باعث نہ ہو تو

اسے چاہئے کہ جس نے پاس ماس ہو اس سے احوال مانگ لے یا بخشش کے طور پر طلب کرے۔

مسئلہ ۸۴۲ : اگر کوئی شخص ایسا لباس پہنتا چاہے کہ جس کا پہنا اس لباس کے کپڑے یا رنگ یا سلائی کے لحاظ سے اس کے معمول کے مطابق نہ ہو مثلاً یہ کہ کوئی اہل علم فوج یا پولیس کی وردی پہن لے تو اگر اس لباس کا پہنا دولت کا باعث ہو تو اس کا پہنا حرام ہے اور اگر وہ اس لباس کے ساتھ نذر پڑے اور اس کی شرمندہ کو احاطہ دلا لباس صرف وہی ہو تو کچھ بعید نہیں کہ اس کی نماز باطل ہو۔

مسئلہ ۸۴۳ : اگر مرد یا عورت مردانہ لباس پہن لے اور عورت مردانہ لباس پہن لے اور اسے اپنی سنت قرار دے تو احتیاط کی بنا پر اس کا پہنا حرام ہے اور اس لباس کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے وہی حکم ہے جس کا ذکر سابقہ مسئلہ میں کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۸۴۴ : جس شخص کو لیت کر نماز پڑھنی چاہئے اگر اس کا لطف حرام گوشت جانور کے جڑا سے بنا ہو تو اگر وہ (لطف اترنے سے) نکالے ہو تو اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر وہ لطف نہیں یا ربشی ہو اور اسے "پتلہ" سمجھائے تو بھی اس میں نماز حازر نہیں ہے بلکہ اگر اسے کھل اپنے اوپر ڈال یا حائے آکوئی حرم میں لور اس سے نماز باطل نہیں ہوگی۔ لہذا جہاں تک تو شک کا سوال ہے اس کے متعلق میں کسی حالت میں بھی کوئی قہر نہیں سمجھتا اس کے کہ اس کا کچھ حصہ انسان اپنے اوپر لپیٹ لے اور اسے عرف عام میں پہنوا کھا جائے۔ اس صورت میں اس کے لئے وہی حکم ہے جو لطف کے لئے ہے۔

جن صورتوں میں نماز پڑھنے والے کا بدن اور لباس پاک ہونا ضروری نہیں

مسئلہ ۸۴۵ : جن صورتوں میں اس کی تفصیل نیچے بیان کی جا رہی ہے اگر نماز پڑھنے والے کا بدن یا لباس نجس بھی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

اول : یہ کہ اس کے بدن کے رخم، جراحت یا پھوڑے کی وجہ سے اس کے لباس یا بدن پر خون لگ جائے۔

دوم : یہ کہ اس کے بدن یا لباس پر روہم (جس کی مقدار تقریباً شہادت والی انگلی کی لمبائی والی گود کے برابر) کی مقدار سے کم خون لگ جائے۔

سوم : یہ کہ وہ جس دن یا لباس کے ساتھ نماز پڑھنے پر مجبور ہو۔

چہارم : علاوہ انہیں ایک صورت میں اگر نماز پڑھنے والے کا لباس جس میں ہو تو اس کا وہ صحیح اور وہ صورت یہ ہے کہ اس کا چھوٹا لباس مثلاً مودہ اور نولہ جس ہو۔ (ان چاروں صورتوں کے معنی احکام آئندہ مسئلوں میں بیان کیے جائیں گے۔)

مسئلہ ۸۳۶ : اگر نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر زخم یا جراحت پھوڑے کاغذوں پر اور صورت ایسی ہو جس میں نمونہ لوگوں کے لیے بدن یا لباس کا دھونا یا لباس بدعاشکل ہوتا ہے تو وہ اس خون کے ساتھ اس وقت تک نماز پڑھ سکتا ہے جب تک کہ زخم یا جراحت پھوڑا ٹھیک نہ ہو سکاے اور اگر اس کے بدن یا لباس پر ایسا پتہ ہو جو اس کے ساتھ اٹلی ہو یا ایسی روئی ہو جو زخم پر لٹائی گئی ہو اور جس پر گنتی ہو تو اس کے پتے بھی کی قسم ہے۔

مسئلہ ۸۳۷ : اگر نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر ایسی فرائش یا زخم کاغذ لگا ہو جو عذری ٹھیک ہو جائے اور جس کا دھونا آسان ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۳۸ : اگر بدن یا لباس کی ایسی جگہ پر زخم سے مائل ہو جو زخم کی رطوبت سے جس پر جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں لیکن اگر لباس یا بدن کی وہ جگہ مائل زخم کی رطوبت سے آلودہ ہو جاتی ہے اس زخم کی رطوبت سے جس پر جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۳۹ : اگر کسی شخص کے بدن یا لباس کو اس برائیر سے جس سے باہر نہ ہوں یا اس زخم سے جو سرد اور ناک و میوہ کے اندر ہو خون نکل جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے البتہ اس برائیر کے خون کے ساتھ نماز پڑھنا لامحالہ حرام ہے جس کے سے نکلنے کے باہر ہوں۔

مسئلہ ۸۵۰ : اگر کوئی ایسا شخص جس کے بدن پر زخم ہو اپنے بدن یا لباس پر ایسا خون ریختے ہو جو زخم سے زیادہ ہو اور یہ نہ مانا ہو کہ یہ خون زخم کا ہے یا کوئی اور خون ہے تو اس کے پتے اس خون کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۵۱ : اگر کسی شخص کے بدن پر چند دھم ہوں اور وہ ایک دوسرے کے اس قدر نزدیک ہوں کہ ایک دھم شمار ہوئے ہوں تو حسب تک وہ تمام دھم ٹھیک نہ ہو جائیں ہاں کے خون کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر وہ ایک دوسرے سے اتنے دور ہوں کہ ان میں سے ہر دھم ایک علیحدہ دھم شمار ہو تو اسے چاہئے کہ جو دھم ٹھیک ہو جائے نماز کے لیے بدن اور لباس کو اس کے خون سے دھو کر پاک کرے۔

مسئلہ ۸۵۲ : اگر نماز پڑھنے والے بدن یا لباس پر سوئی کی نوک کے برابر بھی کئے 'سور' کافر' مردار یا حرام گوشت ملے اور کافرون لگا ہو تو اس کی نماز باطل ہے اور احتیلاً مستحب کی بنا پر حیض' طاس' لود' اختصار کے خون کی مٹی بھی صورت ہے لیکن کوئی دوسرے مٹا انسان کے بدن کا خون یا طحال گوشت عاودہ کا خون' دھن کے کئی حصوں پر لگا ہوا ہو لیکن اس کی مجموعی مقدار ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۵۳ : دو بدن جبراً استر کے پڑے پر نہ ہو اور دوسری طرف تک پہنچ جائے وہ ایک خون شمار نہ ہوتا ہے بلکہ اگر پڑے کی دوسری طرف ایک سے خون آلود ہو جائے اور وہ دونوں خون ایک دوسرے سے جھکودہ ہو جائیں تو ان میں سے ہر ایک کو علیحدہ خون شمار کرنا چاہئے پس اگر وہ خون نہ پہنچے مگر سات کے زرع در جہلی طرف سے مجموعی طور پر ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے ورنہ اگر اس سے زیادہ ہو تو اس کے ساتھ نماز باطل ہے اور اگر دونوں خون ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں تو تصیاد کی بنا پر اس سے بچے مٹی بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۸۵۴ : اگر استر والے پڑے پر بدن سے 'سور' اس کے استر تک پہنچ جائے یا استر پر گرے اور پہنچے تک پہنچ جائے تو ہر ایک خون کو انگ شمار کرنا چاہئے لہذا اگر کپڑے کا بدن اور استر کا بدن نہ کر یک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے اور اگر زیادہ ہو تو اس کے ساتھ نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۵۵ : اگر بدن یا لباس پر ایک درہم سے کم بدن ہو اور کوئی رطوبت اس خون سے مل جائے اور اس طرف سے خون نہ آئے تو اس کے ساتھ نماز باطل ہے ورنہ خون جو رطوبت اس

سے ہی ہے ایک درہم کے برابر۔ ہوں لیکن اگر رطوبت صرف خون سے ملے اور اس کی اہرانیہ کو آلودہ نہ کرے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۵۶: اگر بدن اور لباس پر خون نہ ہو لیکن رطوبت سے اتصال کی وجہ سے خون سے بھری ہو جائیں تو اگرچہ جو مقدار نجس ہوئی ہے وہ ایک درہم سے کم ہو لیکن اس کے ساتھ نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

مسئلہ ۸۵۷: بدن یا لباس پر جو خون ہو اگر وہ ایک درہم سے کم ہو اور کوئی دوسری نجاست اس سے آگے شفا پیشاب کا ایک قطرہ اس پر گر جائے اور وہ بدن یا لباس سے لگ جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۵۸: اگر نماز پڑھنے والے کا پھوٹا لباس شافہ ہو اور سورہ میں سے ساتھ شرمگاہ تو رخصت ہو جاسکتا ہو نجس ہو جائے اور وہ سوار یا حرام گناہت مایہ کے اجزاء سے پیار ہو یا تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے اور اسی طرح اگر نجس انگلی کے ساتھ نماز پڑھی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۸۵۹: جس چیز مثلاً جس روئی چالی اور چانو نماز پڑھنے والے سے پاس ہو جائے اور بعد میں ہے کہ مطلق نجس لباس (جو پناہ ہو) اور احباب کی مصاہبت رکھتا ہو اس کے پاس ہو تو نماز کوئی ضرر نہ پہنچاتے اور اگر مقررہ مقدار کو مصاہبت ہو تو نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۶۰: اگر کوئی شخص جانے ہو کہ خون اس کے لباس یا بدن پر ہے وہ ایک درہم سے کم ہے لیکن اس امر کا احتمال ہو کہ یہ خون اس میں سے ہے جو مطلق نہیں ہیں تو اس کے لیے حد ہے کہ اس خون کے ساتھ نماز پڑھے اور اس کا دھوا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۶۱: اگر وہ خون جو ایک شخص کے لباس یا بدن پر ہو ایک درہم سے کم ہو اور راستہ پر علم نہ ہو کہ یہ ان خونوں میں سے ہے جو مطلق نہیں ہیں اور وہ نماز پڑھنے سے اور پھر اسے پتہ چلے کہ یہ ان خونوں میں سے تھا جو مطلق نہیں ہیں تو اس کے لیے دوبارہ نماز پڑھنا ضروری نہیں اگرچہ احتیاطاً مستحب ہے کہ نماز کا اعادہ کرے اور اس وقت بھی یہی حکم ہے جب وہ یہ سمجھتا ہو کہ اس میں ایک درہم سے کم ہے اور نماز پڑھ لے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس کی مقدار ایک درہم یا اس سے زیادہ

تھی۔ اس صورت میں بھی دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

### وہ چیزیں جو نماز پڑھنے والے کے لباس میں مستحب ہیں

مسئلہ ۸۶۲ : کئی ایک چیزیں نماز پڑھنے والے کے لباس میں ہو نا مستحب ہیں اور اس میں سے کچھ یہ ہیں۔

”عمامہ سمک تحت السب“ عمامہ سفید لباس اور ایسے لباس کا پھٹنا جو سب لباس سے پاکیزہ ہو اور خوشبو کا استعمال اور حلق کی انگوٹھی پہننا۔“

### وہ چیزیں جو نماز پڑھنے والے کے لباس میں مکروہ ہیں

مسئلہ ۸۶۳ : کئی ایک چیزیں نماز پڑھنے والے کے لباس میں ہو نا مکروہ ہیں اور اس میں سے کچھ یہ ہیں۔

”سیاہ“ سیلا اور تنگ لباس اور شرابی کا لباس پہننا یا اس شخص کا لباس پہننا جو نعت سے پرہیز نہ کرتا ہو اور ایسا لباس پہننا جس پر کسی عائدہ کی تصویر ہو۔“ اس کے علاوہ لباس کے جن کچھ ہونے اور ایسی انگوٹھی پہننا جس پر کس عائدہ کی تصویر ہو مکروہ ہے۔

### نماز پڑھنے والے کی جگہ (یعنی نماز پڑھنے کی جگہ)

نماز پڑھنے والے کی جگہ کی سات شرطیں ہیں جنکی شرط یہ ہے کہ نماز احتیاط وہ مباح ہو۔

مسئلہ ۸۶۴ : اگر کوئی شخص عصب کی پہلی ریمیں پر نماز پڑھے کہ وہ فرش اور تخت اور ایسی ہی کسی چیز پر ہو۔ یا اس کے اعضاء سجود کے مقامات عصبی ہوں۔ مثلاً الارط اس کی ہمار باطل ہوگی اور آئندہ مسائل میں بھی یہی صورت ہے البتہ عصبی پیمت اور عصبی جیسے کے نیچے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۶۵ : کئی ایسی چیزیں ہیں جنکی سمیت کسی دوسرے شخص کا مال ہو اس شخص کی حالت سے حیران ہو کر وہ اس عائدہ کی نسبت کا مالک ہو باطل ہے مثلاً اگر مکان کا مالک یا کوئی نور شخص نے کے مکان میں اس شخص کی اجازت کے بغیر نماز پڑھے جس نے مکان کرائے پر لے رکھا ہو



تو علی الاحوط اس کی نماز باطل سے اور اگر کسی مرنے والے نے وصیت کی ہو کہ اس کے مل کا تیسرا حصہ ظلال کلام پر خرچ کیا جائے اور اس کی وصیت پر عمل نہ ہوا ہو تو اس کی جائیداد میں باقیہ احتیاط نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

مسئلہ ۸۶۶ : اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا ہو اور کوئی دوسرا اس کی جگہ صحت کر لے اور وہیں نماز پڑھے تو پھر احتیاط اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۸۶۷ : اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ نماز پڑھے جس کے عصبی اور کے متعلق وہ بھول گیا ہو اور وہ نماز کے بعد اسے یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر کوئی ایسا شخص جس نے وہ جگہ نصب کر رکھی ہو بھول جائے اور وہیں نماز پڑھے تو پھر احتیاط اس کی نماز باطل ہے اور اگر وہی شخص ایسی جگہ نماز پڑھے جس کے متعلق اسے علم ہو کہ عصبی سے اور نماز کے بعد اسے پتہ چلے کہ اس کے بعد کا مقام عصبی تھا تو بعد میں نہیں ہے کہ اس کی نماز باطل ہو۔

مسئلہ ۸۶۸ : اگر کوئی شخص ایک جگہ کے متعلق جانتا ہو کہ عصبی ہے لیکن اسے یہ علم نہ ہو کہ عصبی جگہ پر نماز پڑھنا باطل ہے اور اس جگہ نماز پڑھے تو پھر احتیاط اس کی نماز باطل ہوگی۔

مسئلہ ۸۶۹ : اگر کوئی شخص نماز واجب سواری کی حالت میں پڑھنے پر مجبور ہو اور سواری کا محور یا اس کی زنجیر یا فضل عصبی ہو تو پھر احتیاط اس کی نماز باطل ہے اور اگر وہ شخص اس محور پر ہوتے ہوئے عصبی نماز پڑھنا چاہے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۸۷۰ : اگر کوئی شخص کسی جائیداد میں دوسرے کے ساتھ شریک ہو اور اس کا حصہ جدا ہو تو اپنے شراکت دار کی اجازت کے بغیر وہ اس جائیداد پر تصرف نہیں کر سکتا اور پھر احتیاط اس پر لازم نہیں پڑھ سکتا۔

مسئلہ ۸۷۱ : اگر کوئی شخص ایک ایسی مسجد رقم سے کوئی جائیداد خریدے جس کی زکوٰۃ اور خمس اس نے لوانہ کیا ہو تو اس جائیداد پر اس کا تصرف حرام ہے اور اس پر لوانہ کی نماز تاہم احتیاط باطل ہے۔

مسئلہ ۸۷۲ : اگر کسی زمین کا مالک وہیں سے نماز پڑھنے کی اجازت دے دے لیکن سال کا علم

اور کہ وہ اس سے راضی نہیں ہے تو پھر اعتیاد اس میں پر نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر وہ اعانت ہے۔  
اسے میں مسکن اور یسین ہو کہ وہ وہی سے راضی ہے تو ملو کجج ہے۔

مسئلہ ۸۷۳ : جس پر کسی یا رکوع ادا کی ہو اس کی جائداد میں تصرف ہو اور اس پر نماز پڑھنا اعتیاد باطل ہے لیکن اگر کوئی شخص دو رقم جو میت کے دے پر لوار ہے یا صاحب کے لوار کر دے گا تو اس جائداد میں تصرف کرنے اور اس پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۷۴ : اگر مرتد وہاں شخص لوگوں کا مقروض ہو اور اس کے وارث ہو یا عیلت کا فرد ہو یا پکار ہو تو اس جائداد پر تصرف حرام اور اس میں نماز پڑھنا اعتیاد ہے یا حلال ہے۔

مسئلہ ۸۷۵ : اگر میت کے ذمہ قرض نہ ہو لیکن اس کے بعض وارث کم سن یا عیال یا محتاج ہو تو اس کے دن کی جائداد میں تصرف حرام اور اس میں نماز پڑھنا اعتیاد باطل ہے۔

مسئلہ ۸۷۶ : مسافر حلق یا عام یا ایسی جگہوں میں جو آتے جاتے والوں کے لیے تیار نہ کی ہو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اس قسم کی جگہوں کے علاوہ کسی جگہ اسی وقت نماز پڑھنی چاہیے۔ یہ اس سے کہ مالک اورت دے یا کوئی ایسی بات کہ جس سے معلوم ہو کہ اس سے نماز پڑھنے کی اجازت دے دی ہے مثلاً اگر کسی شخص کو اجازت دے کہ اس کی عیال میں بیٹے اور بیٹیاں رہیں۔ اس سے سمجھا جاتا ہے کہ اس سے نماز پڑھنے کی اجازت بھی دے دی ہے۔

مسئلہ ۸۷۷ : کسی مسافر میں سے جس سے نماز کے وقت دوسری جگہ مل جائے اور وہیں نماز پڑھنے کی اجازت دے دی جائے۔

مسئلہ ۸۷۸ : شرط دوم ہے نماز پڑھنے والے کے لیے ضروری ہے کہ جس جگہ نماز پڑھے وہ شکی نہ ہو اور اگر وقت کی تنگی ہو اس اور وجہ سے مجبور ہو تو حاکم حاکم حاکم (مثلاً مسافر نماز پڑھنے کی جگہ) اس میں حرج اور حرج تک نہیں ہو اسے چاہے کہ سکون اور قنوت کی رعایت کرے اور اگر یہ چیزیں (مثلاً مسافر نماز پڑھنے کی جگہ) قنوت سے کسی دوسری طرف حرمت لیں۔ ہمارے قنوت کی جانب موزوں ہے۔

مسئلہ ۸۷۹ : جب مہز کار اور کشتی اور ریلوے ٹرین اور اسکی جیسی اور چرخ کھڑی ہوئی ہوں تو اس میں نماز پڑھے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۸۸۰ : گنہ اور جو اور انہی جیسی دوسری چیزوں کے ڈھیر پر جو حرکت کئے بغیر نہیں رہ سکتے نماز باطل ہے۔

شرط سوم ... انسان کو چاہئے کہ ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں نماز پوری پڑھ لینے کا احتمال ہو۔ ایسی جگہ نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے اس کے حصول اسے نہیں ہو کہ ہوا اور بارش یا بھیڑ بھاڑ کی وجہ سے وہاں پر دن نور۔ پڑھ سکے گا گو اتفاق سے پوری پڑھ سکے۔

مسئلہ ۸۸۱ : اگر کوئی شخص ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں ٹھنڈا ہوا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چھت کے نیچے جو نقاب کرنے والی ہو تو وہ گنہ کا مرتکب ہو گا لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۸۲ : بابر اضیاء کسی ایسی چیز پر نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے جس پر کھڑا ہونا یا ٹھنڈا حرام ہو مثلاً فرش کے اپنے حصے پر جہاں فتنہ فعلی کا نام لکھا ہو۔

شرط چہارم ... یہ کہ اس جگہ نماز پڑھے اس کی چھت اتنی چنی نہ ہو کہ سیدھا کھڑا ہو نہ ہو۔ اور نہ وہ جگہ اتنی مخفی ہو کہ رکوع اور سجدے کی گنجائش نہ ہو۔

مسئلہ ۸۸۳ : اگر اہل محض ایسی جگہ نماز پڑھنے پر مجبور ہو جہاں بالکل سیدھا کھڑا نہ ہو سکیں۔ تو اس سے یہ ضروری ہے کہ بیٹھ کر سجدہ پڑھے اور اگر رکوع اور سجدہ ادا کرنے کا امکان نہ ہو تو ان کے لئے سر سے اشارہ کرے۔

مسئلہ ۸۸۴ : انسان کو چاہئے کہ پیغمبر اور امیر طہیم الاسلام کی قبروں سے آگے ہو کر نماز نہ پڑھے۔

شرط پنجم ... یہ کہ اگر نماز پڑھنے کی جگہ عس و قہ اتنی قہ نہ ہو کہ اس کی رطوبت نماز پر ہے۔ اس کے بدن یا لباس تک پہنچے لیکن اگر جہاں میں بیٹھنے کی جگہ نہ ہو تو خواہ وہ خشک بھی ہو نماز باطل ہے اور احتیاطاً نجس ہے کہ نماز پڑھنے کی جگہ قطعاً نجس نہ ہو۔

شرط ششم... نماز کی حالت میں مرد اور عورت کے درمیان کم از کم دس ماخذ سے مٹا سلا۔

مسئلہ ۸۸۵ : اگر عورت اور مرد کے برابر ایک ماخذ سے کم جابستہ رہیں۔ آیت مای ہو اور دونوں بیاب وقت نماز پڑھتے تو اس میں حرج ہے کہ سادہ دہانہ پڑھیں لیکن اگر اس میں سے آیت اور... پڑھتے نماز... لیتے ہیں تو حرج ہے (یعنی پڑھتے نماز شروع نہ کرے) تو مگر وہ شخص جو بعد میں نماز میں مشغول نہ رہے۔ نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۸۸۶ : اگر مرد ایک دوسرے کے برابر کھڑے ہوں یا عورت کے کھڑے ہو اور دونوں نماز پڑھ رہے ہوں لیکن دونوں کے درمیان دیر یا پردہ یا کوئی ٹیکی یا حاجی نہ ہو کہ ایک دوسرے کو دیکھیں تو دونوں نماز صحیح ہے سوائے ان کے درمیان ایک پڑھتے سے مٹا سلا۔

شرط ہفتم... یہ کہ پیشینہ نہ ہو کہ ہاتھ پاؤں کی انگلیاں نہ ہوں کی جگہ سے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں نہ ہوں۔

مسئلہ ۸۸۷ : اگر مرد اور عورت کا ایک ٹیکی نہ ہو یا ہاتھ پاؤں کی انگلیاں نہ ہوں لیکن وہ ایک دوسرے کی صورت میں ہیں۔ نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر وہ ایک دوسرے کی صورت میں ہیں۔ نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر وہ ایک دوسرے کی صورت میں ہیں۔ نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۸۸ : جس جگہ مرد اور عورت چھین چھین کی حالت میں ہیں وہ نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۸۹ : اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۸۹۰ : اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر عورت کی حالت میں نماز صحیح ہے۔

## وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے

مسئلہ ۸۹۱ : اسلام کی مقدس شریعت میں بہت تاکید کی گئی ہے کہ ہر مسجد میں پڑھی جائے اور سب مسجدوں سے بہتر مسجد الحرام ہے اور اس کے بعد مسجد نبویؐ اور اس کے بعد مسجد کوفہ اور اس کے بعد مسجد بیت المقدس اور اس کے بعد ہر شہر کی مسجد جامع اور اس کے بعد محلّہ کی مسجد اور اس کے بعد بازار کی مسجد ہے۔

مسئلہ ۸۹۲ : عورتوں کے نیچے گھر میں بلکہ بند کوٹھڑی میں اور گھر کے پچھلے کمرے میں نماز پڑھنا بہتر ہے۔

مسئلہ ۸۹۳ : آخر عہد اسلام کے عرصوں میں نماز پڑھنا مستحب ہے بلکہ مسجد میں ہمارے پڑھنے سے بہتر ہے اور روایت ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے حرم مطہر میں ہمارے پڑھنا دو گنا گناہوں کے برابر ہے۔

مسئلہ ۸۹۴ : مسجد میں زیادہ جانا اور اس مسجد میں جانا جہاں نماز پڑھنے والے نہ ہوں (یعنی جہاں لوگ بہت کم نماز پڑھتے ہیں) مستحب ہے اور اگر کوئی شخص مسجد کے پاس میں رہتا ہو اور کوئی گھر بھی نہ رکھتا ہو تو اس کے نیچے مسجد کے علاوہ کسی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۸۹۵ : مستحب ہے کہ جو شخص مسجد میں حاضر ہو جائے تو اسل اس کے ساتھ مل کر کھانا کھائے اور کافروں کے بارے میں اس سے مشورہ نہ کرے اور اس کے پاس میں نہ رہے اور نہ اس سے عورت کا رشتہ لے اور نہ اس کا رشتہ دے۔

## وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

مسئلہ ۸۹۶ : کسی ایک مقامات پر نماز پڑھنا مکروہ ہے جن میں کچھ یہ ہیں۔

۱۔ نام۔

۲۔ عورتوں میں۔

۳۔ کسی قریبی کے متعلق۔

- ۴... اس دروازے کے مقابلہ جو نکلا ہو۔
- ۵... سڑک، گلی اور لوہے میں شریکہ گزرنے والوں کے لیے راستہ رحمت نہ سوار اگر اسیں رحمت ہو تو ان کے راستے میں رکاوٹ ڈالنا حرام ہے۔
- ۶... آگ اور چراغ کے مقابلہ۔
- ۷... بارہوی خانے میں لوہہ ہر اس جگہ جہاں آگ بجلی ہو۔
- ۸... کوئیں کے اور ایسے گزرنے کے مقابلہ جس میں پیشاب کیا جاتا ہو۔
- ۹... ی جاندہ پیر کے ٹکس یا محسن کے سامنے ماسا اس کے کہ اس پر پردہ ڈال دیا جائے۔
- ۱۰... ایسے کر۔ میں جس میں حسب محض موجود ہو۔
- ۱۱... جس جگہ فوڈ ہو خواہ وہ نماز پڑھنے والے کے سامنے نہ ہو۔
- ۱۲... قبر کے مقابلہ۔
- ۱۳... قبر کے اور۔
- ۱۴... دو قبروں سے دور تھیں۔
- ۱۵... قبرستان میں۔

مسئلہ ۸۹۷ : اگر کوئی شخص لوگوں کی گزرگاہ کے مقام پر لہذا چڑھ دیا ہو یا کوئی نور محض اس سے راستہ ہو تو سارے پڑھنے والے کے لیے مستحب ہے کہ اپنے سات کوئی چیر رکھ لے لود اگر وہ چیر لکڑی یا رسی بھی ہو تو کافی ہے۔

## مسجد کے احکام

مسئلہ ۸۹۸ : مسجد کی زمین ہمت کوٹنے اور اندرونی دیوار کو نجس کرنا حرام ہے اور جس شخص کو پتہ چلے کہ ان میں سے کوئی مقام جس پر گیا ہے اسے چاہئے کہ فوراً اس کی ہمت کو ہٹا دے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ مسجد کی دیوار کے بیرونی حصے کو بھی نجس نہ کیا جائے لکن اگر وہ عیسائی ہو جائے تو عسارت کا ہٹانا بطور احتیاط لازم ہے۔

مسئلہ ۸۹۹ : اگر کوئی شخص مسجد کو پاپ کرنے پر تیار نہ ہو یا اسے مدد کی ضرورت ہو جو دستیاب

۔ ہو تو مسجد کا پاک کرنا اس پر واجب نہیں ہے لیکن احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ جو شخص اسے پاک کر سکا ہو اسے مطلق دے دے۔

مسئلہ ۹۰۰ : اگر مسجد کی کوئی جگہ جس پر گھاس ہو جسے کھودے یا توڑے پھوڑے پھیر پاک کرنا ممکن نہ ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ اگر ایسا کرنا وقف کی مکمل برابری اور نقصان کا موجب نہ ہو تو اس جگہ کو کھودیں یا توڑیں پھوڑیں اور جو جگہ کھودی گئی ہو اسے پر کرنا اور جو جگہ توڑی گئی ہو اسے تعمیر کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر مسجد کی اینٹ جیسی کوئی چیز جس پر گھاس ہو گئی ہو تو مکہ صورت میں چاہئے کہ اسے پانی سے پاک کر کے اس کی اصلی جگہ پر لگا دیا جائے۔

مسئلہ ۹۰۱ : اگر کوئی شخص مسجد کو صعب کرے اور اس کی جگہ گھریا ایسی ہی کوئی چیز تعمیر کرے یا مسجد اس قدر ٹوٹ پھوٹ جائے کہ اس میں نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو تب بھی احتیاط کی بنا پر اسے جس کرنا حرام ہے اور اگر جس ہو جائے تو بغیر احتیاط پاک کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۹۰۲ : اگر عیسائے اسلام میں سے کسی ہم کافر جس پر حرام ہے اور اگر اس میں سے کوئی حرم جس پر حرام ہے اور اس کا جس رہنا اس کی بے حرمتی کا موجب ہو تو اس کا پاک کرنا واجب ہے بلکہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ خواہ بے حرمتی نہ ہو تب بھی پاک کیا جائے۔

مسئلہ ۹۰۳ : اگر مسجد کی چٹائی جس پر جائے تو بغیر احتیاط اسے دھو کر پاک کرنا چاہئے اور اگر چٹائی کا جس ہو تو مسجد کی بے حرمتی میں شہرہ ہوتی ہو اور وہ دھوے سے حرام ہوتی ہو اور جس جسے کا کٹ دینا بہتر ہو تو اسے کٹ دینا چاہیے۔

مسئلہ ۹۰۴ : اگر عین نجاست اور جس شدہ چر کو مسجد میں لے جائے سے مسجد کی بے حرمتی ہو تو اسے مسجد میں لے جانا حرام ہے بلکہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر بے حرمتی نہ ہو گئی ہو تو تب بھی عین جس کو مسجد میں نہ لے جایا جائے۔

مسئلہ ۹۰۵ : اگر مسجد میں جس عرا کے لیے خیر تھا جائے اور فرش کیا جائے اور بیاہ پراے رکائے جائیں اور جائے کا مسئلہ اس کے اندر لے جایا جائے تو اگر یہ چیریں مسجد کو ضرر نہ پہنچائیں اور نماز پڑھنے میں بھی مانع نہ ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۹۰۶ : منیٰ مستحب یہ ہے کہ مسجد کو سونے سے اور اس چیزوں کی قصیروں سے نہ سجایا جائے جو انسان اور حیوان کی طرح مدح و تکبر کی ہیں۔

مسئلہ ۹۰۷ : اگر مسجد ٹوٹ چوہ بھی جائے تب بھی نہ تو اسے بچا جا سکتا ہے نہ اسے عینیت اور سزا میں شامل کیا جا سکتا ہے۔

مسئلہ ۹۰۸ : مسجد کے دروازوں کھڑکیوں اور دوسری چیزوں کا بچا حرام ہے اور اگر مسجد ٹوٹ چوہ نہ ہو تب بھی اس چیزوں سے ایسی مسجد کی مرمت کے لیے استعمال کرنا حرام ہے اور اگر اس مسجد کے حرام نہ ہو تب بھی دوسری مسجد کے حرام میں لانا حرام ہے اور اگر دوسری مسجد کے حرام نہ ہو تب بھی دوسری مسجد میں بچا جائے اور جو حرام ماحول ہو وہ بصورت انہیں ان مسجد کی مرمت پر اور کسی دوسری مسجد کی مرمت پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

مسئلہ ۹۰۹ : مسجد کا قیام کرنا اور ایسی مسجد کی مرمت کرنا جو ٹوٹ چوہ نہ ہو مستحب ہے اور اگر مسجد میں قدر ٹوٹ چوہ نہ ہو کہ اس کی مرمت نہیں ہو تو اسے اگر بار بار دیکھا جائے سکتا ہے بلکہ اگر مسجد ٹوٹی چوہ نہ ہو تب بھی اسے لوگوں کی ضرورت کی خاطر کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۹۱۰ : مسجد کو صاف تھرا رکھنا اور اس میں چراغ جلانا مستحب ہے اور اگر کوئی شخص مسجد میں جانا چاہے تو مستحب ہے کہ خوشبو لگائے اور پاکیزہ اور قیمتی لباس پہنے اور اپنے ہاتھ کے کھوٹے کے بارے میں تحقیق کرے کہ اسے عالت تو نہیں لگی ہوئی اور مسجد میں داخل ہونے پر پہلے دایاں پاؤں اور پھر بائیں پاؤں پر پہنے ہیں پاؤں رکھے اور اسی طرح مستحب ہے کہ جب لوگوں سے پہلے مسجد میں آئے اور سب سے بعد نکلے۔

مسئلہ ۹۱۱ : جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز مسجد کی قیمت (ساق) اور احترام کی ریت سے پڑھے اور اگر واجب نماز یا کوئی اور مستحب نماز پڑھے تب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۹۱۲ : غیر مجبوری کے مسجد میں سونا اور دیواری کھون کے بارے میں متفکر کرنا اور کسی صحت میں مشغول ہونا اور اپنے شہر پر حاجی میں نصیحت دینا۔ ہو مکہ ہے ہر مسجد میں تھوکانا اور ناک صاف کر کے کھات کرنا اور ہضم تھوکانا اور کشہ کو طلب کرنا اور اپنی توار بلند کرنا بھی مکروہ ہے



لیکن اذان کے لیے تواتر بلند کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن تمام کاموں میں سے کسی کام سے مسجد کی بے حرجی لازم آئے تو حرام ہے۔

مسئلہ ۹۳۳ : بچے اور دیوانے کو مسجد میں داخل ہونے سے منع کرنا مکروہ ہے اور اس شخص کا مسجد میں جانا بھی مکروہ ہے جس نے پیار اور محبت وغیرہ نہایت ساری کی ہو لوگوں کو تکلیف دیتی ہے۔

### اذان اور اقامت

مسئلہ ۸۱۴ : ہر مرد اور عورت کے لیے مستحب ہے کہ روزانہ کہ واجب نمازوں سے پہلے اذان اور اقامت کہے اور عیساکرنا دوسری واجب یا مستحب نمازوں کے لیے مشروع نہیں ہے۔ لیکن ایسی واجب نمازیں (مثلاً نمازِ تہمت) جو روزانہ نہیں پڑھی جاتیں اگر ہر روز پڑھی جائیں تو ہمیں دوسرے مسئلہ کے مستحب ہے۔

مسئلہ ۹۱۵ : مستحب ہے کہ بچے کی یہ آواز کے پہلے دن یا ایک مرتبہ سے پہلے س کے آواز میں کہن میں اذان اور یا میں اقامت پڑھی جائے۔

مسئلہ ۹۱۶ : اذان اٹھارہ جگہوں پر مشتمل ہے۔

اللہ اکبر ' اللہ اکبر ' اللہ اکبر ' اللہ اکبر ' اللہ اکبر  
 اشہد ان لا الہ الا اللہ ' اشہد ان لا الہ الا اللہ  
 اشہد ان محمداً رسول اللہ ' اشہد ان محمداً رسول اللہ  
 حی علی الصلاة ' حی علی الصلاة  
 حی علی العلاج ' حی علی العلاج  
 حی علی خیر العمل ' حی علی خیر العمل  
 اللہ اکبر ' اللہ اکبر  
 لا الہ الا اللہ ' لا الہ الا اللہ

اور اقامت کے سترہ جملے ہیں یعنی اذان کی ابتداء سے دو مرتبہ اللہ اکبر اور آخر سے ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کم ہو جاتا ہے اور حی علی خیر العمل سے کے بعد دو مرتبہ لا الہ الا اللہ

الصلاة کا اسبق کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۹۱۷ : اشہد ان علیاً ولی اللہ اذان اور اقامت کا جزو نہیں ہے لیکن اگر اشہد ان  
محمداً رسول اللہ کے بعد قرأت کی نیت سے کہا جائے تو اچھا ہے۔

### اذان اور اقامت کا ترجمہ

اللہ اکبر : یعنی خدا تعالیٰ اس سے بزرگ تر ہے کہ اس کی تعریف کی جائے۔  
شہد ان لا الہ الا اللہ : یعنی میں شہوت دیتا ہوں کہ یکساں اور بے مثل اللہ کے علاوہ کوئی اور خدا  
پر شش کے قائل نہیں۔

اشہد ان محمداً رسول اللہ : یہی میں شہوت دیتا ہوں کہ حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم اللہ کے پیغمبر اور اس کی طرف سے بھیجے ہوئے ہیں۔

شہد ان علیاً امیر المؤمنین ولی اللہ : یعنی میں شہوت دیتا ہوں کہ حضرت علی علیہ السلام  
مومنوں کے امیر اور تمام مخلوق پر اللہ کے ولی ہیں۔

حبیب اللہ : یعنی اللہ کی طرف جلدی کرو۔

حبیب من الملاح : یہی رستہ گاری کے لیے ملہ دی کرو۔

حبیب من حیر العین : یہی بہترین کام کے لیے جلدی کرو۔

قد قامت الصلاة : یعنی با تحقیق نماز قائم ہو گئی۔

لا الہ الا اللہ : یہی یکساں اور بے مثل اللہ کے علاوہ کوئی اور خدا پر شش کے قائل ہیں۔

مسئلہ ۹۱۸ : اذان اور اقامت کے محلوں کے درمیان زیادہ فاصلہ نہیں ہونا چاہئے اگر اس کے  
درمیان معمول سے زیادہ فاصلہ ڈالا جائے تو اس (یعنی اذان یا اقامت کو) دوبارہ شروع سے کہنا چاہئے۔

مسئلہ ۹۱۹ : اگر اذان یا اقامت میں آواز کو گلے میں اس طرح پھیرے کہ غما ہو جائے یہی اذان  
اور اقامت اس طرح کہے جیسا کہ وہ لب اور کھیل کود کے محلوں میں آواز نکالنے کا دستور ہے تو وہ  
حرام ہے اور اگر غما ہو تو مکروہ ہے۔

مسئلہ ۹۲۰ : ۱۰ ملازموں میں اذان شروع نہیں ہے بلکہ عرفہ کے دن مصر کی غمار کے بچے جو کہ

ہویں دی انھو کا دن ہے اور دوم عید قربی کی رات کی نماز عشاء کی نماز اس شخص کے لیے ہو۔  
مشرک الحرام میں ہو اور ان دو نمازوں میں نماز اس صورت میں ملتا ہوتی ہے جب اس نماز اور اس سے  
پہلی نماز کے درمیان یا تو بالکل کوئی فاصلہ نہ ہو یا بہت کم فاصلہ ہو۔

مسئلہ ۹۳۱ : اگر نماز جماعت کے لیے لوگ اور اقامت کسی جگہ پہنچے ہو تو جو شخص اس جماعت کے  
ساتھ نماز پڑھ رہا ہو اسے اپنی نماز کے لیے لوگ اور اقامت میں کوئی حاجت نہیں ہے۔

مسئلہ ۹۳۲ : اگر کوئی شخص نماز جماعت کے لیے مسجد میں جائے اور دیکھے کہ نماز جماعت ختم ہو  
چکی ہے تو جب تک کہ اس میں ٹوٹ نہ جائے اور لوگ منتشر نہ ہو جائیں اس کے لیے جائز ہے کہ اپنی نماز  
کے لیے لوگ اور اقامت نہ کرے۔

مسئلہ ۹۳۳ : جس جگہ لوگ نماز جماعت پڑھ رہے ہوں یا اس کی نماز ابھی ابھی ختم ہوئی ہو اور  
میں نئی ہوں اگر کوئی شخص وہاں تنہا دوسری جماعت کے ساتھ ہو قائم ہو رہا ہو نماز پڑھنا چاہے تو  
چھ شرطوں کے ساتھ اس پر ہے۔

۱۔ یہ کہ نماز جماعت مسجد میں ہو اور اگر مسجد میں نہ ہو تو نماز اور اقامت کا ساتھ ہونا  
معلوم نہیں ہے۔

۲۔ یہ کہ اس نماز کے لیے لوگ اور اقامت کسی جگہ پہنچے ہو۔

۳۔ یہ کہ نماز جماعت باطل نہ ہو۔

۴۔ یہ کہ اس شخص کی نماز اور نماز جماعت ایک ہی جگہ پہنچے ہو۔ نیز اگر نماز جماعت مسجد  
کے اندر پڑھی جائے اور وہ شخص مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا چاہے تو مستحب ہے کہ اذان و  
اقامت کرے۔

۵۔ یہ کہ اس شخص کی نماز اور نماز جماعت دونوں نمازوں میں ہو۔

۶۔ یہ کہ اس شخص کی نماز اور نماز جماعت کا وقت مشترک ہو مثلاً دونوں نماز عصر یا عصر  
پڑھی جائیں یا جو نماز یا جماعت پڑھی جائے وہ نماز عصر ہو اور وہ شخص نماز عصر پڑھے یا وہ  
شخص نماز عصر پڑھے اور نماز جماعت عصر کی نماز ہو۔

مسئلہ ۹۳۴ : جو شرکا سابقہ مسئلہ میں ہیں ان کی نماز اگر کوئی شخص اس میں سے تیسری شریعت

سے بارے میں شک کرے یہی اسے شک ہو کہ آیا نماز جماعت صحیح تھی یا نہیں اس پر سے اذان اور اقامت ساقط ہے لیکن اگر وہ دوسری پانچ شرائط میں سے کسی ایک کے بارے میں شک کرے تو مستحب ہے کہ اذان اور اقامت کرے۔

مسئلہ ۹۲۵ : اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی کئی ہوئی لائن اور اقامت سے تو مستحب ہے کہ اس کا جو حصہ بنے خود بھی اسے تہمت آہستہ کرے۔

مسئلہ ۹۲۶ : اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کی لائن اور اقامت سنی جو خود اس نے اس جگہوں کو دہرایا ہو یا نہ دہرایا ہو تو اگر اس لائن اور اقامت اور اس نماز کے درمیان جو وہ پڑھتا چاہتا ہو زیادہ فاصلہ نہ ہو تو اس کے بنے نماز ہے کہ اپنی نماز کے لینے لائن اور اقامت نہ کرے۔

مسئلہ ۹۲۷ : اگر کوئی مرد عورت لائن کو تلف اٹھانے کے ارادے سے بنے تو خود اس کی اذان ساقط نہ ہوگی بلکہ اگر اس کا ارادہ تلف اٹھانے کا نہ ہو تب بھی ساقط نہ ہوگی۔

مسئلہ ۹۲۸ : سرداری سے کہ نماز جماعت کے بنے اذان اور اقامت مرد کے لیکن عورتوں کی نماز جماعت میں اگر عورت اذان اور اقامت کہہ دے تو کفلی ہے۔

مسئلہ ۹۲۹ : اقامت لائن کے بعد کسی چاہنے والے اذان اور اقامت میں معترض ہے کہ کہنے سے ہو کر اور رضو یا غسل یا تیمم کے درجے حدیث سے طہارت کی حالت میں کسی چاہئے۔

مسئلہ ۹۳۰ : اگر کوئی شخص اذان اور اقامت کے بننے بغیر ترتیب کے کہ مثلاً حبیب علی الصلاح کا نعل حبیب علی الصلا سے پہلے کے تو اسے چاہئے کہ جنوں سے ترتیب درہم برہم ہوگی ہے وہی سے دوبارہ کرے۔

مسئلہ ۹۳۱ : اذان اور اقامت کے درمیان فاصلہ میں ہونا چاہئے اور اگر اس کے درمیان اتنا فاصلہ نہ جائے کہ دو اذان ہی جا چکی ہے اسے اس اقامت کی لائن شمار نہ کیا جائے تو مستحب ہے کہ دوبارہ اس ہی جائے عدوہ میں اگر لائن اور اقامت کے اور نماز کے درمیان اتنا فاصلہ ہو جائے کہ اذان اور اقامت میں سار کی اذان اور اقامت شمار نہ ہو تو مستحب ہے کہ اس نماز کے لینے دوبارہ اذان اور اقامت کی جائے۔

مسئلہ ۹۳۲ : لوں اور اقامت صحیح علی میں کھنی چاہئے ہیں اگر کوئی شخص انہیں صحیح علی میں کے یا ایک طرف کی جگہ کوئی دوسرا طرف کے یا شفا میں کا ترہ اور وہاں میں کے تو یہ صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۹۳۳ : لوں اور اقامت نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد کھنی چاہئیں اور اگر کوئی شخص جگہ پر جہ کر یا محول کر وقت سے پہلے کے تو باطل ہے۔

مسئلہ ۹۳۴ : اگر کوئی شخص اقامت کہنے سے پہلے ٹک کرے کہ لوں کھنی چاہئے یا نہیں سے چاہئے کہ لوں کے اور اگر اقامت کہنے میں مشغول ہو جائے اور ٹک کرے کہ تو اذان کھنی چاہئے یا نہیں تو اذان کہنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۹۳۵ : اگر لوں اور اقامت کہنے کے دوران میں کوئی جگہ کہے سے پہلے شخص ٹک کرے کہ آیا اس نے اس سے پیشرو جگہ کہا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ جس جگہ کے کہنے کے بارے میں اسے شک ہو اسے کہے لیکن اگر اسے لوں یا اقامت کا کوئی مسئلہ ادا کرتے ہوئے شک ہو کہ آیا اس نے اس سے پیشرو جگہ کہا ہے یا نہیں تو اس نے کہنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۹۳۶ : مستحب ہے کہ لوں کہنے وقت اس کی قلم کی طرف سے کر کے کھڑا ہو اور وضو یا غسل کی حالت میں ہو اور باتوں کو بکھڑے کر کے اور آواز کو بلند کرے اور بھیچے اور اذان کے جملوں کے درمیان فاصلہ دے اور جملوں کے درمیان باتیں نہ کرے۔

مسئلہ ۹۳۷ : مستحب ہے کہ اقامت کہنے وقت اس کی بائیں ساکن ہو اور اذان کے متعلق میں اقامت کہنے کے اور اس کے جملوں کو ایک دوسرے سے جڑ نہ دے لیکن اقامت کے جملوں کے درمیان اتنا فاصلہ نہ دے جتنا اذان کے جملوں کے درمیان دیا جائے۔

مسئلہ ۹۳۸ : متعلقہ شخص کے لیے مستحب ہے کہ اس اور اقامت کے درمیان ایک قدم آگے بڑھے یا تھوڑی دیر کے لیے بیٹھ جائے یا سجدہ کرے یا قنہ کا ذکر کرے یا دعا پڑھے یا تھوڑی دیر کے لیے ساکن ہو جائے یا کوئی بات کرے یا دو رکعت نماز پڑھے لیکن صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان کلام کرنا اور نماز مغرب کی لوں اور اقامت کے درمیان نماز پڑھنا (یعنی دو رکعت نماز پڑھنا) مستحب

ہیں ہے۔

مسئلہ ۹۳۹ : مستحب ہے کہ جس شخص کو نماز کہے پر مقرر کیا جائے وہ عادل اور وقت کو پہچانے والا ہو اور اس کی آواز بلند ہو اور وہ بلند جگہ پر نماز دے۔

## نماز کے واجبات

واجبات مبارکبارہ ہیں :

- ۱۔ نیت
- ۲۔ قیام
- ۳۔ تکبیرۃ الاحرام
- ۴۔ رکوع
- ۵۔ سجود
- ۶۔ قرات
- ۷۔ ذکر
- ۸۔ تشهد
- ۹۔ سلام
- ۱۰۔ ترتیب
- ۱۱۔ مولات یعنی اجزائے نماز کا پے در پے پہلانا

مسئلہ ۹۴۰ : نماز کے واجبات میں سے بعض اس کے رکن ہیں جیسا کہ انہیں اس میں لائے تو خواہ ایسا کرنا جس کو ہو نہ ہو غلطی سے یا نماز باطل ہو حاتی ہے اور بعض واجبات رکن نہیں ہیں یعنی اگر وہ غلطی سے ہو جائیں تو نماز باطل نہیں ہوتی۔

## نماز کے ارکان پانچ ہیں :

- ۱۔ نیت
- ۲۔ تکبیرۃ الاحرام
- ۳۔ رکوع سے مشتمل قیام (یعنی رکوع میں سجدے سے پہلے کھڑا ہونا اور حالت قیام سے رکوع میں پہلانا)
- ۴۔ رکوع

حالات میں "بجہ" اور "حالی تک" رہائی کا تعلق ہے مگر رہائی کو "بجہ" تو میرے کسی شہد کے نماز باطل ہے اور اگر غلطی سے ہوئی ہو تو رنوع ایک ہی رکعت کے "بجہ" میں رہائی سے نماز باطل "حالی" ہے ورنہ باطل نہیں ہوتی۔

## نیت

مسئلہ ۹۳۱ : انسان کو چاہئے کہ نماز قربت کی نیت سے پڑھے یعنی عداوہ عالم سے حکم کی نیت  
آوردی کے لئے پڑھے اور یہ احتیاط ضروری ہے کہ نیت کا لفظ نہ کرے بلکہ صرف دہنی طور پر نماز اس  
کی رکعتوں اور وقت کا تعیین اور تصور کرے۔

مسئلہ ۹۳۲ : اگر کوئی شخص عصر کی نماز میں یا عصر کی نماز میں نیت کرے۔ چار رکعت نماز پڑھتا  
ہو لیکن اس امر کا نہیں کہ نماز ظہر کی ہے یا عصر کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ نیز مثل کے  
طور پر اگر کسی شخص پر نماز ظہر کی قضاء واجب ہو اور وہ اس قضا نماز یا نماز ظہر کو نماز ظہر کے وقت میں  
پڑھتا چاہئے تو اسے چاہئے کہ جو نماز وہ پڑھے نیت میں اس کا تعیین کرے۔

مسئلہ ۹۳۳ : انسان کو چاہئے کہ شروع سے آخر تک اپنی نیت پر قائم رہے مگر وہ نماز میں اس  
صراح غافل ہو جائے کہ اگر کوئی نوبت سے کہہ دیا ہے تو اس کی سمجھ میں نہ آئے کہ یا جواب ہے تو  
اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۹۳۴ : انسان کو چاہئے کہ خدا عزوجلہ عالم کے حکم کی عطا آوردی کے لیے نماز پڑھے پس جو  
شخص دیکھ کرے یہی لوگوں کو دکھانے کے لئے نماز پڑھے اس کی نماز باطل ہے خود یہ نماز پڑھنا لائق  
لوگوں کو دکھانے کے لئے ہو یا خدا اور لوگ دونوں اس کی نظر میں ہوں۔

مسئلہ ۹۳۵ : اگر کوئی شخص نماز کا یکہ حصہ بھی اتنے کے علاوہ کسی اور نیت سے پڑھے تو اس کی  
نماز باطل ہے بلکہ اگر نماز عدا کے لئے پڑھے لیکن لوگوں کو دکھانے کے لئے یہی ناس تک مذکور  
میں پڑھے یا خاص وقت مثلاً اول وقت میں پڑھے یا کسی خاص طرہ سے مثلاً شاعت پڑھے تو اس کی  
نماز باطل ہے اور احتیاط کی بنا پر اگر نماز کا کوئی مستحب حصہ مثلاً قنوت بھی اتنے کے علاوہ کسی اور نیت  
لئے پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے۔

## تکبیرۃ الاحرام

مسئلہ ۹۳۶ : ہر نماز کے شروع میں اتنے اکبر کہنا واجب اور رکس ہے اور مسائل کو چاہئے کہ اتنے

کے حروف اور کمرے حروف اور دو کلمے اند اور اکبر پے دو پے کے اور یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دو طے صحیح علی میں نہ جائیں اور اگر کوئی شخص غلط علی میں کے یا مثلاً فن کا اور دو ترجمہ کر کے کے طے صحیح میں ہے۔

مسئلہ ۹۳۷ : احیاء والہ یہ ہے کہ انہیں نماز کی تکبیرۃ الاحرام کو اس چیز سے نہ ملائے جو وہ اس سے پہلے پڑھ رہا ہو (مثلاً اقامت یا دعا ہے جو وہ تکبیر سے پہلے پڑھ رہا ہو)۔

مسئلہ ۹۳۸ : اگر کوئی شخص چاہے کہ اللہ اکبر کو اس چیز کے ساتھ جو بعد میں پڑھی ہو مثلاً بسم اللہ الرحمن الرحیم سے ملا دے تو اسے چاہئے کہ اکبر کے حرف "واو" پر پیش دے لیکن احتیاطاً واجب یہ ہے کہ واجب نماز میں اسے کسی دوسری چیز سے نہ ملائے۔

مسئلہ ۹۳۹ : تکبیرۃ الاحرام کتنے وقت ضروری ہے کہ انہیں کا ہر ساکن ہو اور اگر کوئی شخص حال ہو جو کہ اس حالت میں تکبیرۃ الاحرام کہے کہ اس کا ہر حرکت میں ہو تو اس کا تکبیرۃ الاحرام کھانا باطل ہے اور نماز بھی باطل ہوگی۔

مسئلہ ۹۵۰ : اس کو چاہئے کہ تکبیر اور حمد و سورہ اور ذکر اور دعائیں پڑھے کہ خود اس کے اور اگر وہ پڑھنے یا سہرے کی وجہ سے یا شر و غل کی وجہ سے نہ اس کے تو اس طرح کہے کہ اگر کوئی امر مانع ہو تو سن ۷۰۔

مسئلہ ۹۵۱ : اگر کوئی شخص گونا گونا گوں زبانوں میں کوئی شخص ہو جس کی وجہ سے وہ اللہ اکبر کہہ سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ اس طرح ہی کہے کہے اور اگر باطل ہی نہ کہہ سکتا ہو تو بتا کر احتیاطاً کہہ جائے کہ اس میں کہے اور تکبیر نے یہ اشارہ کرے اور اگر ممکن ہو تو اپنی زبان کو بھی حرکت دے۔

مسئلہ ۹۵۲ : اس کے یہ مستحب ہے تکبیرۃ الاحرام کے بعد کہے۔

۱۰۰۔ حسن قد اقامت المسنی وقد امرت المحسن ان يتجاوز عن المسنی انت المحسن  
وانا المسنی یعنی محمد وال محمد صلی علی محمد وال محمد و نجاور عن قبیح ما  
نعلم منی (یعنی) اسے بدوں پر انسان کرنے والے خدا یہ گنہگار بندہ تیری بارگاہ میں آیا ہے اور تو  
نے عزم دیا ہے کہ جب لوگ گنہگاروں سے درگزر کریں۔ تو انسان کرنے والا ہے اور میں گنہگار ہوں



محمد و تلی محمد پر اپنی رحمتیں نازل فرما اور محمد و تلی محمد کے فضل میری برائیوں سے محسوس تو عاتق سے درگزر فرما۔

مسئلہ ۹۵۳ : انہوں کے بیٹے مستحق ہیں کہ نماز کی پکی تکبیر اور نماز کی زمیلاں تکبیریں میں رقت ہاتھوں کو اکٹروں کے برابر تک لے جائے۔

مسئلہ ۹۵۴ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ تکبیرۃ الاحرام کئی ہے یا نہیں رقت میں مشغول ہو چکا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا کرے اور اگر ابھی کچھ نہ پڑھا ہو تو چاہئے کہ تکبیر کرے۔

مسئلہ ۹۵۵ : اگر کوئی شخص تکبیرۃ الاحرام کسے کے بعد شک کرے کہ ... صحیح طریقہ سے کیا ہے یا نہیں تو خواہ اس نے کوئی چیز پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ تکبیرۃ الاحرام کے بعد اور قرات سے پہلے اموود اللہ پڑھنا بطور احتیاط سہری ہے۔

### قیام یعنی کھڑا ہونا

مسئلہ ۹۵۶ : تکبیرۃ الاحرام کہنے کے موقع پر قیام اور رکوع سے پہلے قیام نہ قیام متسل۔ روح کہ جانا ہے رک نہیں ہو اور سورۃ پڑھنے کے موقع پر قیام اور رکوع سے بعد قیام رک نہیں ہو۔ اور اگر کوئی شخص اسے اصول بڑک کی وجہ سے ترک کر دے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۹۵۷ : تکبیرۃ الاحرام کہنے سے پہلے اور اس کے بعد میں تھوڑی دیر کے بیٹے کھڑا ہونا واجب ہے تاکہ جیسے ہو جائے کہ تکبیر قیام کی حالت میں کئی گئی ہے۔

مسئلہ ۹۵۸ : اگر کوئی شخص رکوع کرنا قبول کیا اور محمد اور سورۃ کے بعد قیام نہ کرے اور پھر اسے یاد آئے کہ رکوع نہیں کیا تو اسے چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور رکوع میں نماز بیکل اگر سیدھا کھڑا ہوئے بغیر جھکے ہوئے کی حالت میں رکوع کرے تو چونکہ وہ قیام متسل ہے رکوع میں حالہ اس میں اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۹۵۹ : جس رقت ایک شخص تکبیرۃ الاحرام یا قرات کے لیے طے کرے اسے چاہئے کہ بدن حرکت نہ دے اور کسی طرف نہ جھکے اور احتیاط کی بنا پر کسی جگہ تکبیر نہ لگائے جسے اگر ایسا کرنا اور

مجبور وقت میں صحت میں

مسئلہ ۹۶۰ : اگر قیام حالت میں کوئی شخص بھولے سے بدن کو حرمت دے، کسی طرف ملک  
یا کسی جگہ نیک لگائے تو کوئی صحت میں ہے۔

مسئلہ ۹۶۱ : شاید مشتبہ یہ ہے کہ قیام کے وقت انسان کے دونوں پاؤں نہیں رہا ہوں جس پر  
اس کی باتیں بدن کا وجہ دونوں پاؤں پر ہو چنانچہ اگر ایک پاؤں پر بھی ہو تو دلی میں نہیں۔

مسئلہ ۹۶۲ : جو شخص غلبہ طہر کھڑا ہو سکتا ہو اگر وہ اپنے پاؤں ایک دوسرے سے جدا نہ  
رکھے کہ اس پر "کھڑا ہوا" کہنا صدق نہ آتا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۹۶۳ : جب انسان عار میں واجب نماز میں سے کوئی چیز حالت میں مشغول ہو تو سرور کی  
سے کہ اس کا بدن ماکس ہو تو جس وقت وہ قدرے کھینچے ہو یا کھپا ہو یا ہلکا ہو یا تھکے ہو یا  
ماتہ تھوڑی سی حرمت دینا کھپا ہے اسے چاہئے کہ اس وقت کوئی چیز نہ پڑے۔

مسئلہ ۹۶۴ : اگر بدن کی حرمت کی حالت میں کوئی شخص وہاں ذکر پڑھے مثلاً رکوع میں  
نماز یا حمد میں نماز سے وقت عبور نہ تو اس کی نماز صحیح ہے اور انسان کو چاہئے کہ بمفعول اللہ  
وقوتہ اقوم واقعد اس وقت کے نہ کھڑا ہو رہے۔

مسئلہ ۹۶۵ : ہاتھوں اور انگلیوں کو نہ پڑھتے وقت حرمت ایسے میں اولیٰ نماز میں اگرچہ اعتیاد  
مستحب یہ ہے کہ ایسی بھی حرکت نہ دی جائے۔

مسئلہ ۹۶۶ : اگر کوئی شخص مرد اور سرور پڑھتے وقت نماز پڑھتا ہو یا نہ پڑھتا ہو غیر اتنی  
حرکت نہ کرے کہ بدن کے سامنے ہونے کی حالت سے خارج ہو جائے تو اعتیاد مستحب یہ ہے کہ بدن کے  
ادوارہ سکون حاصل کر لے پر وجہ اس سے حرکت کی حالت میں پڑھا تھا دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۶۷ : اگر نماز کے دوران میں کوئی شخص قیام سے عاجز ہو جائے تو اسے چاہئے کہ زمین  
پر نہ بیٹھ جائے۔ کھڑا نہ ہو بلکہ لیکن جب تک اس کے بدن کو سکون حاصل نہ ہو کوئی واجب

مسئلہ ۹۶۸ : جب تک اسان کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے بیٹھا نہیں چاہئے شہ اگر کھڑے ہونے کی حالت میں کسی کا بدن حرکت کرتا ہو یا وہ کسی چیز پر ٹیک لگائے یا بدن کو تھوڑا سا ٹیڑھا کرے یا مجبور ہو تب بھی اسے چاہئے کہ جیسے بھی ہو سکے کھڑا ہو کر نماز پڑھے لیکن اگر وہ کسی طرح بھی کھڑا ہو سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ سیدھا بیٹھ کر نماز پڑھے۔

مسئلہ ۹۶۹ : جب تک اسان بیٹھ سکے اسے بیٹھ کر نماز میں پڑھنی چاہئے اور اگر وہ سیدھا ہو کر نہ بیٹھ سکے تو چاہئے کہ جیسے بھی ممکن ہو بیٹھے فوراً اگر بالکل نہ بیٹھ سکے تو اسے چاہئے کہ جیسا کہ قبلہ کے احکام میں کہا گیا ہے دائیں پہلو لیٹے اور اگر دائیں پہلو - لیٹ سکے تو بائیں پہلو لیٹے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پشت کے بل اس طرح لیٹے کہ اس کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔

مسئلہ ۹۷۰ : دو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اگر وہ حمد اور سورہ پڑھنے کے بعد کھڑا ہو سکے اور رکوع کھڑا ہو کر بجالائے تو چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور قیام کی حالت سے رکوع میں جائے فوراً اگر ایسا نہ کر سکے تو چاہئے کہ رکوع بھی بیٹھ کر بجالائے۔

مسئلہ ۹۷۱ : دو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اگر وہ نماز کے دوران میں اس قافل ہو جائے کہ بیٹھ سکے تو اسے چاہئے کہ نماز کی جتنی مقدار ممکن ہو بیٹھ کر پڑھے فوراً اگر کھڑا ہو سکے تو چاہئے کہ جتنی مقدار ممکن ہو کھڑا ہو کر پڑھے لیکن جب تک اس کے بدن کو سکون حاصل نہ ہو جائے اسے چاہئے کہ واجب اور کار میں سے کچھ نہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۷۲ : دو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اگر نماز کے دوران میں اس قافل ہو جائے کہ کھڑا ہو سکے تو چاہئے کہ نماز کی جتنی مقدار ممکن ہو کھڑا ہو کر پڑھے لیکن جب تک اس کے بدن کو سکون حاصل نہ ہو جائے اسے چاہئے کہ واجب اور کار میں سے کچھ نہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۷۳ : اگر کسی ایسے شخص کو جو کھڑا ہو سکتا ہو یہ خوف ہو کہ کھڑا ہونے سے بیمار ہو جائے گا یا اسے کوئی ضرر پہنچے گا تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے فوراً اگر ٹیکے سے بھی ڈرتا ہو آتش اور مار پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۹۷۴ : اگر کسی اسان کو یہ احتمال ہو کہ آخر وقت تک کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکے گا تو ستر سے

کہ نماز پڑھے میں تیرے لیکن اگر آخر وقت تک کھڑا ہو سکے تو آخر وقت میں اپنے وظیفہ کے مطابق نماز پڑھے اور اس صورت میں کہ اس نے اول وقت میں نماز پڑھی ہو اور آخر وقت میں کھڑا ہونے پر قادر ہو گیا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۷۵ : انسان کے لیے مستحب ہے کہ قیام کی حالت میں قسم سیدھا رکھے اور کندھوں کو اپنے کی طرف ڈھیلا چھوڑ دے اور ہاتھوں کو رانوں پر رکھے اور انگلیوں کو آپس میں متصل رکھے اور ننگا سہجد کی جگہ پر رکھے اور سر کا ہونچہ دونوں پاؤں پر یکساں ڈالے اور شروع اور ختم کے ساتھ کھڑا ہو اور پاؤں گتے پیچھے رکھے اور اگر مرد ہو تو پاؤں کے درمیان تین پچلی ہوئی انگلیوں سے لے کر ایک باشت تک کا فاصلہ رکھے اور اگر عورت ہو تو اوپریں پاؤں ملاد رکھے۔

## قرات

مسئلہ ۹۷۶ : انسان کو چاہئے کہ روبرو اپنے نمازوں کی پہلی اور دوسری رکعت میں پہلے حمد اور اس کے بعد پانچ احتیاط ایک پورے سورہ کی تلاوت کرے اور واضحی اور الم شرح کی سورتیں اور اس میں نزل اور یاد کی سورتیں اور میں ایک سورہ شہدہ پڑھتی ہیں۔

مسئلہ ۹۷۷ : اگر عباد کا وقت تنگ ہو یا انسان کسی مجبوری کی وجہ سے سورہ پڑھ نہ سکا ہو مثلاً سے ناف ہو کہ اگر سورہ پڑھے گا تو پورا یا اردہ یا کوئی اور چیز اسے نقصان پہنچائے گی تو اس کے لیے سورہ پڑھا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۹۷۸ : اگر وہی شخص حق ہو کر نہ پڑھے سورہ پڑھے تو اس کی نماز باطل ہوگی لیکن اگر لفظی سے حمد سے پہلے سورہ پڑھے اور پڑھنے کے دوران میں یاد آئے تو اسے چاہئے کہ سورہ کو چھوڑ دے اور حمد پڑھنے کے بعد سورہ شروع سے پڑھے۔

مسئلہ ۹۷۹ : اگر وہی شخص حمد اور سورہ یا حق میں سے کسی ایک کا پڑھا بھول جائے اور رکوع میں صحت کے بعد اسے یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۹۸۰ : اگر روح کے لیے تنگ سے پہلے کسی شخص کو یاد آئے کہ اس سے حمد اور سورہ پڑھا تو اسے چاہئے کہ پڑھے اور اگر یاد آئے کہ سورہ میں پڑھا تو اسے چاہئے کہ فقط سورہ

پڑھے لیکن اگر اسے یاد آئے کہ فقط محمد نہیں پڑھا تو اسے چاہئے کہ پہلے حمد اور اس کے بعد دوبارہ سورہ پڑھے اور اگر حاکم بھی جائے لیکن رکوع کی حد تک پہنچنے سے پہلے یاد آئے کہ حمد اور سورہ یا فقط حمد نہیں پڑھی اور اسے چاہئے کہ کھڑا ہو اور رکوع کر کے نماز تمام کرے اور بنا بر احتیاط نماز کا اعادہ کرے۔

مسئلہ ۹۸۱ : اگر کوئی شخص جہن بوجہ کر نماز میں اس چار سورتوں میں سے کوئی ایک سورہ پڑھے جن میں آیہ عمدہ پائی جاتی ہے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نذر باطل ہے۔

مسئلہ ۹۸۲ : اگر کوئی شخص اصول کر لیا سورہ پڑھنا شروع کر دے جس میں سورہ واجب ہو لیکن آیہ عمدہ تک پہنچنے سے پہلے اسے ذلیل آجائے تو اسے چاہئے کہ اس سورہ کو چھوڑ دے اور کوئی دوسرا سورہ پڑھے اور اگر آیہ عمدہ پڑھنے کے بعد یاد آئے تو احتیاطاً "سجدہ" کا اشارہ کرے اور سورہ عمل کرے اور نماز کے بعد پڑھنے کے اس کا عمدہ بھی پڑھے۔

مسئلہ ۹۸۳ : اگر کوئی شخص نماز کے دوران میں کسی دوسرے کو آیہ عمدہ پڑھتے ہوئے سنے تو اس کی (یعنی نماز پڑھنے والے کی) نماز صحیح ہے لیکن بنا بر احتیاط سورہ کا اشارہ کرے اور نماز تمام کرے کے بعد اس کا سورہ بتیلائے۔

مسئلہ ۹۸۴ : مستحبی نماز میں سورہ پڑھنا ضروری نہیں ہے خواہ وہ نماز نذر کرنے کی وجہ سے واجب ہی کیوں نہ ہو مگر اگر کوئی شخص بعض ایسی مستحبی نمازیں ان کے احکام کے مطابق پڑھنا چاہے (مثلاً صلا وشت) جس میں مخصوص سورتیں پڑھنی ہوتی ہیں تو اسے چاہئے کہ وہی سورتیں پڑھے۔

مسئلہ ۹۸۵ : حمد کی نماز میں اور حمد کے دن ظہری نماز میں پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ حمد اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ منافقون پڑھنا مستحب ہے اور اگر کوئی شخص ان میں سے کوئی ایک سورہ پڑھنا شروع کر دے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چھوڑ کر کوئی دوسرا سورہ نہیں پڑھ سکتا۔

مسئلہ ۹۸۶ : اگر کوئی شخص حمد کے بعد سورہ قن ہو اللہ احد یا سورہ قل یا ایہا الکافرون پڑھنے لگے تو وہ اسے چھوڑ کر کوئی دوسرا سورہ نہیں پڑھ سکتا البتہ اگر نماز حمد یا حمد کے دن نماز ظہر

میں جس کر سورہ جہد اور منافقوں کی بجائے ان دو سورتوں میں سے کوئی سورہ پڑھے تو انہیں چھوڑ سکتا ہے۔ اور سورہ جہد اور منافقوں پڑھ سکتا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ اگر نصف تک نہ پڑھا ہو احتیاط واجب کی بنا پر سورتوں کو نہ چھوڑے۔

مسئلہ ۹۸۷ : اگر کوئی شخص جہد کی نماز میں دو جہد کے دن ظہر کی نماز میں حل ہو جائے کہ سورہ قل ہو اللہ احد یا سورہ قل یا ایہا الکافرون پڑھے تو حواہ وہ نصف تک نہ پڑھا ہو احتیاط واجب کی بنا پر انہیں چھوڑ کر سورہ جہد اور منافقوں نہیں پڑھ سکتا۔

مسئلہ ۹۸۸ : اگر کوئی شخص نماز میں سورہ قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون کے علاوہ کوئی دوسرا سورہ پڑھے تو جب تک نصف تک نہ پڑھا ہو اسے چھوڑ سکتا ہے اور دوسرا سورہ پڑھ سکتا ہے اور احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ نصف اور دو تہائی کے درمیان اس سورہ کو نہ چھوڑے اور جب دو تہائی تک پہنچ جائے تو اس سورہ کو چھوڑ کر کسی دوسرے سورہ کی جانب پھر جانا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۹۸۹ : اگر کوئی شخص کسی سورہ کا کچھ حصہ بھول جائے یا نہ امر مجبوری مشاومت کی بنیاد پر کسی اور وجہ سے اسے ٹھہرے۔ رکعت آخر میں اس سورہ کو چھوڑ کر کوئی دوسری سورہ پڑھ سکتا ہے حواہ اس سے پہلی سورہ دو تہائی سے زیادہ ہی کیوں نہ پڑھ نہ ہو اور حواہ سورہ قل ہو اللہ احد یا قل یا ایہا الکافرون ہی کیوں نہ ہو۔

مسئلہ ۹۹۰ : حواہ واجب ہے کہ صبح اور مغرب و عشا کی نمازوں میں حمد اور سورہ بلند آواز سے پڑھے اور عورت اور عورتوں پر واجب ہے کہ ہر ٹکڑے میں حمد اور سورہ آہستہ پڑھیں۔

مسئلہ ۹۹۱ : مرد کہ چاہتے کہ صبح کی نماز اور مغرب و عشا کی نماز میں خیال رکھے کہ حمد اور سورہ سے تمام رکعت حتیٰ کہ ان کے آخری حرف تک بلند آواز سے پڑھے جائیں۔

مسئلہ ۹۹۲ : صبح کی نماز اور مغرب و عشا کی نماز میں عورت حمد اور سورہ بلند آواز سے یا آہستہ چاہئے پڑھ لیتی ہے۔ میں اگر نہ خرم اس کی آواز سن سکتا ہو تو احتیاط کی بنا پر آہستہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۹۳ : اگر کوئی شخص جب نماز بلند آواز سے پڑھنی چاہئے عدا آہستہ پڑھے یا جب آہستہ چاہئے عدا بلند آواز سے پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے لیکن اگر بھول جیسے کی وجہ سے یا مسئلہ

نہ جانے کی وجہ سے لیا کرے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر وہ سو رہے ہو تو اس میں بھی اسے پڑھنا چاہئے کہ اس سے غلطی ہوئی ہے تو ضروری نہیں کہ نماز کا جو حصہ پڑھ چکا ہو اسے دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۹۹۳ : اگر کوئی شخص جو سو رہا ہو پڑھنے کے وقت میں اپنی نماز معمول سے زیادہ مدت کرے مثلاً سو سو رکعتوں کو ایسے پڑھے جیسے کہ قیاد کر رہا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۹۹۵ : انسان کو چاہئے کہ نماز صحیح طور پر پڑھے تاکہ نماز پڑھے اور جو شخص کسی طرح بھی صحیح طور پر پڑھے گا۔ سو اسے چاہئے کہ اس طرح بھی پڑھ سکے پڑھ لے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے۔

مسئلہ ۹۹۶ : اگر کوئی شخص جو سو رہا ہو اور نماز کے دوسرے حصے بخوبی نہ جانتا ہو تو اسے پڑھنے پر قادر ہو تو اسے چاہئے کہ اگر نماز کا وقت وسیع ہو تو سکھ لے اور اگر وقت تنگ ہو تو اسے چاہئے کہ حتی الامکان نماز جماعت کیساتھ پڑھے۔

مسئلہ ۹۹۷ : واسات نماز سکھانے کی اجرت نہ لینا بہتر ہے اور مستحب ہے نماز سکھانے کی اجرت لینا بغیر اذکار کے جائز ہے۔

مسئلہ ۹۹۸ : اگر کوئی شخص جو سو رہا ہو کوئی کلمہ نہ جانتا ہو یا میں بوجھ کر اسے نہ پڑھے یا ایک حرف کی بجائے دو حرف کے شخص کی بجائے یا لے یا جہاں زیر و زبر کے بغیر پڑھنا چاہئے وہاں زیر اور زبر لگانے یا تسمیہ حذف کر دے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۹۹۹ : اگر انسان نے کوئی کلمہ جس طرح یاد کیا ہو اسے صحیح سمجھتا ہو اور نماز میں اس طرح پڑھے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ اس نے غلط پڑھا ہے تو اس نے لیے نماز کا دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۰۰۰ : اگر کوئی شخص کسی کلمے کی زیر اور زیر سے واقف نہ ہو یا اگر وہ یہ نہ جانتا ہو کہ ایک کلمہ سے لڑا کرنا چاہئے یا اس سے تو اگر وہ کسی کلمے کو دو یا زیادہ طریقوں سے لڑا کرے مثلاً اعمنا الصراط المستقیم میں کلمہ مستقیم ایک دفعہ میں اور ایک دفعہ اس سے پڑھے تو اس کی

۱۔ اٹل سے نیکل کر حاکم دو دو طریقوں سے پڑھے وہ آخر میں سے ہو اور اس کا طے پڑھنا سے اگر  
اوسے سے خارج کر۔ یہی غلط پڑھے کے بلکہ خود اسے اگر ہی سمجھا جائے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۰۱ : اگر کسی غلطی میں واؤ ہو اور اس غلطی کے واؤ سے پہلے حرف پر پیش ہو اور اس غلطی  
میں واؤ کے بعد کا کلمہ امرہ و مثلاً غلط ہو تو پڑھنے والے کو چاہے کہ اس واؤ کو دہرائے۔ یہی صحیح کر  
پڑھے اور اسی طرح اگر کسی غلطی میں الف ہو اور اس غلطی میں الف سے پہلے حرف پر رہے ہو اور اس  
غلطی میں الف کے بعد کا حرف امرہ ہو مثلاً جہا تو چاہئے کہ اس غلطی کے الف کو صحیح کر پڑھے اور اسی  
طرح اگر کسی غلطی میں یا ہو اور اس غلطی میں ی سے پہلے حرف کے پڑے ہو اور اس غلطی میں ی کے  
بعد کا حرف امرہ ہو مثلاً یٰٰی ہو تو چاہئے کہ ی کے ساتھ پڑھے اور کہ اس حرف یعنی دو اور الف  
اور یا کے بعد امرہ لی جائے اولیٰ ایسا حرف ہو جو ساکس ہو چنی رہے اور دیر اور پیش نہ رہتا ہو تب بھی  
اس میں حرف کو دہرائے کے ساتھ پڑھنا چاہئے مثلاً والا الصالحین میں مس میں الف کے بعد حرف لام  
ساکس نہ پڑھنے والے کو چاہئے کہ اس کے الف کو دہرائے کے ساتھ پڑھے اور اگر جو قلمہ دہرائے گیا ہے کے  
مطابق فعل۔ رہے تو اس۔ لئے احتیاط واجب ہے کہ اس نماز کو تمام کرے۔ اور پھر دہرائے پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۰۲ : احتیاط واجب یہ ہے کہ کسی نماز میں وقف نہ حرکت اور وصل نہ سکون نہ کرے  
اور وقف حرکت کے معنی یہ ہیں کہ کسی غلطی کے آخر میں دیر یا پیش پڑھے اور اس غلطی اور اس  
کے بعد کے غلطی کے درمیان وصل سے مثلاً کہ الوحدن الرحیم اور (الجم کے ہم کو دیر دے اور  
اس کے بعد قدر وصل دے اور کہے مالک يوم الدين اور وصل بدلے سے یہی کہ کسی  
غلطی کی دیر یا پیش نہ پڑھے اور اس غلطی کے بعد کے غلطی سے حذر دے مثلاً یہ کہ الوحدن  
الرحیم اور الرحیم کے ہم کو دیر نہ دے اور قدر مالک يوم الدين نہ۔

مسئلہ ۱۰۰۳ : نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں فقط ایک حمد پڑھی جاسکتی ہے واجب دہرہ  
ہے۔ اور یہ بھی جاسکتی ہیں یعنی نماز پڑھنے والا ایک دہرہ کہے۔ سبحان الله والحمد لله و  
الله الا لله والله اکبر اور ہمزہ یہ ہے کہ تین دفعہ کہے اور وہ ایک رکعت میں حمد اور دہری  
رکعت میں ہے۔ یہ بھی پڑھ سکتا ہے لیکن نماز فرلونی یعنی تنہا پڑھی جائے والی نماز میں ہمزہ کہ  
دو اور دہرہ میں ہے۔ پڑھے اور جری یہی بلند آواز ہے پڑھی جائے والی نمازوں میں ہمزہ



کے لئے احتیاط لازم یہ ہے کہ تسبیحات احتیاط کرے۔

مسئلہ ۱۰۰۳ : وقت تک ہو تو تسبیحات اربعہ ایک دفعہ پڑھنی چاہئیں۔

مسئلہ ۱۰۰۵ : مرد اور عورت دونوں پر واجب ہے کہ نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں ۷۰

تسبیحات پڑھیں۔

مسئلہ ۱۰۰۶ : اگر کوئی شخص تیسری اور چوتھی رکعت میں ۷۰ پڑھے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے

چاہئے کہ اس کی سماعت بھی آئے۔

مسئلہ ۱۰۰۷ : جو شخص تسبیحات چودہ کر سکا ہو یا اس میں ایک ایک پڑھ کر سکا ہو

چاہئے کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں ۷۰ پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۰۸ : اگر کوئی شخص نماز کی دو پہلی رکعتوں میں یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ آخری

رکعتیں ہیں ۷۰ پڑھے لیکن رکوع سے پہلے اسے صحیح صورت ۷۰ پڑھ چلا جائے تو اسے چاہئے

کہ ۷۰ اور سورہ پڑھے اور اگر اسے رکوع کے دوران میں یا رکوع کے بعد ۷۰ پڑھے تو اس کی نماز صحیح

ہے۔

مسئلہ ۱۰۰۹ : اگر کوئی شخص نماز کی آخری دو رکعتوں میں یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ پہلی دو

رکعتیں ہیں ۷۰ پڑھے یا نماز کی پہلی دو رکعتوں میں یہ گمان کرتے ہوئے کہ آخری دو رکعتوں میں ہے

۷۰ پڑھے تو اسے صحیح صورت کا حوالہ رکوع سے پہلے یا بعد میں اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۱۰ : اگر کوئی شخص تیسری یا چوتھی رکعت میں ۷۰ پڑھنا چاہتا ہو لیکن تسبیحات اس

کی رہیں پر جائیں یا نہ جائیں چاہتا ہو لیکن ۷۰ اس کی رہیں پر چاہئے تو اسے چاہئے کہ ۷۰

پڑھ دے اسے چھوڑ کر اپنی مرضی کے مطابق دوبارہ ۷۰ یا تسبیحات پڑھے لیکن اگر اس کی حالت

وہی چیز ہے جس کی بنا پر اس کی رہیں پر آئی ہے تو وہی کو تمام کر سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۱۱ : اگر شخص کی حالت تیسری اور چوتھی رکعت میں تسبیحات پڑھنے کی ہو اور وہ

اپنی حالت سے غفلت برتے اور اپنے دل و لہجہ کی تلقین کی نیت سے ۷۰ پڑھے لگے تو وہی مکمل ہے اور اس

۔ ہے جو یا سب سے پہلے دوبارہ پڑھنا ضروری ہیں۔

مسئلہ ۱۰۱۲ : اگر پڑھنے والے کے لیے تیسری اور چوتھی رکعت میں سبحان کے بعد اتمام کرنا مستحب ہے مثلاً کے استغفر اللہ ربی واتوب الیہ یا کے اللھم المصروفی اور اگر وہ رکعت کے لیے تنگ ہے۔ پہلے استغفار پڑھ رہا ہو اس سے طرح ہو چکا ہو اور اسے شک ہو جائے کہ آیا اس نے حمد یا ۔ ۔ ۔ پڑھی ہیں یا نہیں تو اسے چاہئے کہ حمد یا سبحان پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۱۳ : اگر نماز پڑھنے والا تیسری یا چوتھی رکعت کے رکوع میں شک کرے کہ آیا میں نے حمد یا ۔ ۔ ۔ پڑھی ہیں یا نہیں تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر رکوع کی حد تک پہنچنے سے پہلے شک کرے تو ضروری ہے کہ پلٹ کر حمد یا ۔ ۔ ۔ پڑھ لے۔

مسئلہ ۱۰۱۴ : اگر نماز پڑھنے والا شک کرے کہ آیا میں نے کوئی تہیت یا کلمہ درست پڑھا ہے یا نہیں مثلاً شک کرے کہ قل هو اللہ احد درست پڑھا ہے یا نہیں تو اس کے یہ جائز ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ بلکہ اگر احتیاطاً وہی تہیت یا کلمہ دوبارہ صحیح طریقہ سے پڑھ دے تو کوئی حرج میں در آخر کی بار بھی شک کرے تو کسی بار پڑھ سکتا ہے باقی اگر دوسری کی حد تک پہنچ جائے اور پھر کسی دوبارہ پڑھے تو احتیاطاً مستحب کی بنا پر پوری نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۱۵ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ ظہر اور عصر کی پہلی اور دوسری رکعتوں میں کم از کم پندرہ تہیت سے کہے اور حمد اور سورہ کو پڑھ کر کے پڑھے اور ہر تہیت کے آخر پر وقف کرے یعنی اسے بعد وہی تہیت کے ساتھ ۔ ۔ ۔ لے لے اور حمد اور سورہ پڑھتے وقت تہیت کے معنوں کی طرف توجہ رکھے اگر نماز میں نماز پڑھ رہا ہو تو سورہ حمد سے اختتام پڑے اور اگر نماز رکعت کے ساتھ پڑھ رہا ہو تو اتمام رکعت کے بعد حمد ختم کرے ۔ ۔ ۔ بعد لے۔ الحمد للہ رب العالمین کے بعد سورہ پڑھے کے بعد تھوڑی دیر رکے اور اس کے بعد رکوع سے پہلے عجیر کے یا قنوت پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۱۶ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے مستحب ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت میں سورہ انا اللہ نماز اور دوسری رکعت میں سورہ قل هو اللہ احد پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۱۷ : حج مکہ نمازوں میں ۔ ۔ ۔ کسی ایک نماز میں بھی اس کا سورہ قل هو اللہ احد کا

نہ پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۱۰۱۸ : ایک ہی سانس میں سورہ قن ہو اللہ احد کا پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۱۰۱۹ : جو سورہ انسان پہلی رکعت میں پڑھے اس کا دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر سورہ قن ہو اللہ احد دونوں رکعتوں میں پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔

## رکوع

مسئلہ ۱۰۲۰ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ ہر رکعت میں قرات کے بعد اس قدر بیٹھ سکے کہ ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ سکے اور اس عمل کو رکوع کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۰۲۱ : اگر نماز پڑھنے والا رکوع کی مقدار بھر رکھ جائے لیکن اپنا ہاتھ گھٹنوں پر نہ رکھے تو کوئی صحت نہیں۔

مسئلہ ۱۰۲۲ : اگر کوئی شخص رکوع تمام طریقہ کے مطابق نہ کرے بلکہ بائیں یا دائیں جانب جھک جائے تو ذرا اس کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ بھی جائیں اس کو رکوع صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۲۳ : نماز پڑھنے والے کا جھکنا رکوع کی بات سے ہونا چاہئے نہ اگر کسی اور کام کے لیے مثلاً کسی مایہ کو مارنے کے لیے بیٹھنے والے رکوع نہیں کہا جاسکتا بلکہ اسے چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور دوبارہ رکوع کے لیے بیٹھ سکے اور اس عمل کی وجہ سے زمین میں اصلاح نہیں دے اور نماز باطل نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۱۰۲۴ : جس شخص کے ہاتھ یا کھلے دوسرے لوگوں کے ہاتھوں اور گھٹنوں سے مختلف ہوں مثلاً اس کے ہاتھ اسے لمبے ہوں کہ اگر معمولی سا بھی جھکے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں یا اس کے گھٹنے دوسرے لوگوں کے گھٹنوں کے مقابلے میں نیچے ہوں اور اسے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچانے کے لیے بہت زیادہ جھکنا پڑتا ہو تو اسے چاہئے کہ اتنا نیچے جتنا ممکن ہو کر بیٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۰۲۵ : جو شخص بیٹھ کر رکوع کر رہا ہو اسے اس قدر جھکنا چاہئے کہ اس کا چہرہ اس کے گھٹنوں کے بائیں بائیں ہو جیسے کہ نماز پڑھنے کے لیے جھک کر اس کا چہرہ سیدھے کی جگہ سے قریب جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۰۲۶ : ہمارے لئے یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں روح میں وہ سبحان اللہ یا ایک اور سبحان دس اعظم و جمیع کے اور جائز ہے کہ وہ کسی کی تقدیر میں یا جانے والی ہے نہیں وقت کی غلطی اور عیوب کی حالت میں اب وہ سبحان اللہ یا کالی ہے۔

مسئلہ ۱۰۲۷ : ذکر رکوع مسلسل اور صحیح علی میں پڑھنا ہے۔ اور تہنہ کہ نہ تہی پانچ و مات و نہ بلکہ اس سے بھی زیادہ پڑھا جائے۔

مسئلہ ۱۰۲۸ : رکوع میں واجب ذکر پڑھنے کی مقدار مرد میں ساکن، دو تہنہ اور تہنہ و میں پڑھنا کا ساکن ہونا اس صورت میں جب کہ خصوصیت کا لقب ہے۔ دو تہنہ۔

مسئلہ ۱۰۲۹ : اگر نماز پڑھنے والا اس وقت کہ رکوع کا رکوع واجب قرار دیا ہو اسے اختیار اسی حرکت سے کہ یہ رکوع کی حالت میں ہو۔ سے عادت ہو جائے تو اختیار ہے کہ وہ رکوع کے سکون حاصل کرنے کے بعد دوبارہ رکوع کا رکوع کرے اسے یہ وقت ہے کہ جب سے سکون میں ہونے کی حالت سے خارج ہو یا انگوٹوں کی حرکت دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۰ : اگر نماز پڑھنے والا اس سے پیشتر کہ رکوع کی مقدار میں رکوع کرے اور اس میں رکوع حاصل کرے مگر بعد از رکوع پڑھنا شروع کرے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۱ : اگر ایک شخص ذکر واجب سے تم ہے۔ سے پہلے میں پڑھ کر سر روئے۔ نماز سے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر سہواً سر اٹھ لے اور اس سے پیشتر کہ رکوع کی حالت سے عادت ہو جائے اسے یہ ہے کہ اس سے ذکر رکوع آخر میں ہو تو اسے چاہئے کہ رکوع کے سکون کی حالت میں ذکر پڑھے اور اگر اسے رکوع کی حالت سے خارج ہونے کے بعد یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۲ : اگر ایک شخص ذکر کی مقدار کے مطابق رکوع کی حالت میں نہ رہ سکے، تو اسے دوبارہ رکوع کرے کہ اس کا تہنہ اس رکوع سے اٹھتے ہوئے پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۳۳ : اگر کوئی شخص عرس و عیوب کی وجہ سے رکوع میں اپنا دن ساکن نہ رہ سکے تو اس

کی سہارہ صحیح ہے لیکن اسے چاہئے کہ رکوع کی حالت سے خارج نہ ہو سے پہلے اگر واجب اس طریقے سے ادا کرے جس کا لوہو ذکر کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۴ : جب ایک شخص رکوع کی مقدار کے مطابق نہ جھک سکے تو اسے چاہئے کہ کسی چیز کا سہارا لے لے اور روع بجالائے اور اگر سہارا لے کر بھی معمول کے مطابق رکوع نہ کر سکے تو احتیاطی بنا پر اسے چاہئے کہ جتنا بھی جھک سکے جھکے اور رکوع کے لیے اشارہ بھی کرے اور کر باطل ہی نہ ٹھکائے تو اسے چاہئے کہ سر سے رکوع کے لیے اشارہ کرے۔

مسئلہ ۱۰۳۵ : جس شخص کو رکوع کے لیے سر سے اشارہ کرنا چاہئے اگر وہ اشارہ کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ روع کی نیت کے ساتھ آنکھوں کو بند کرے اور اگر رکوع پڑھے اور رکوع سے اٹھنے کی نیت سے آنکھوں کو کھول دے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو احتیاطی بنا پر ل میں رکوع کی نیت کرے اور اگر رکوع پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۳۶ : جو شخص کھڑا ہو کر روع نہ کر سکے لیکن بیٹھ کر روع کے لیے جھک سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ کھڑا ہو کر روع پڑھے اور رکوع کے بیٹھنے سے پہلے اشارہ کرے اور احتیاطی مستحب یہ ہے کہ ایک دفعہ کھڑا ہو کر روع پڑھے اور اس کے رکوع کے وقت بیٹھ جائے اور رکوع کے لیے اٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۰۳۷ : اگر کوئی شخص رکوع کی حد تک پہنچے اور پس کے سکون حاصل کرے کے بعد سر کو اٹھائے اور دوبارہ روع روع کے انداز تک جھک جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۸ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ روع میں ہوتے ہی بعد میں کھڑا ہو جائے اور جب اس کا سر سکون حاصل کرے تو اس کے بعد کھڑے میں چلا جائے اگر صلی ہو جائے کہ کھڑے ہوئے سے پچھلے بدل کے سکون حاصل کرے سے پہلے کھڑے میں چلا جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۹ : اگر کوئی شخص رکوع کو کرنا محسوس کرے اور اس سے پیشتر کہ بھروسے کی حالت میں پہنچ جائے اسے یہ آواز دینا چاہئے کہ روع کرنا محسوس کیا ہے تو اسے چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور پھر رکوع میں چلا جائے اور اگر ٹھک جائے تو اس کی حالت میں رکوع نہ کرے بلکہ لوٹ جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۴۰ : اگر کسی شخص کی پیشانی زمین سے ٹک جائے کے بعد یہ آواز دے کہ میں نے روع

ہیں یا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ لوٹ جائے اور رُکوع پڑا ہو۔ کے بعد بخلائے اور اگر اسے دوسرے جہدے میں پڑے تو اس کے رُکوع نہیں کیا تو اس کی بنا باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۱ : مستحب ہے کہ ہر رکوع میں جانتے پہلے پہلے جاکھڑا ہو کر غلبہ لے لے اور رکوع میں ٹھہرے ہو چینی بن طرف، جھیلے اور پیٹھ کو ہمارے رستے اور کوس و مینچے اور منہ سے برابر رکھے اور دونوں پاؤں کے درمیان کچھ اور دگر سے پھٹے یا بعد میں منوات پڑھے اور اس رکوع کے بعد اٹھے اور سجدہ پڑھا ہو تو وہ۔ سکھ کی حالت میں ہوتے ہو۔ سمع اللہ لمن حمدہ کہے۔

مسئلہ ۱۰۳۲ : سوڑے لیے مستحب ہے کہ رُکوع میں ہاتھوں و پیروں سے۔ رشتیں اور ٹھہرے ہو چینی بن طرف۔ جھیلے۔

تجوید

مسئلہ ۱۰۳۳ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ واجب اور مستحب نمازوں کی ہر رکعت میں رکوع سے بعد دو جہدے کرے اور یہ ہے کہ پیشانی کو منوع (حاری) کی نیت سے دھیں پر رکھے اور نماز میں قعدہ کی حالت میں واجب سے لے دونوں میریں۔ ان آئینے اور دونوں پاؤں سے اٹھوٹھے دھیں پر رکھے جائیں۔

مسئلہ ۱۰۳۴ : دو جہدے مل کر ایک رکعت میں اور ان کوئی شخص واجب نماز میں چلے ہو جہدہ کرے جوئے سے ایک رکعت میں دو جہدے ترک کرے یا ان پر دو جہدوں کا اضافہ کرے تو اس کی ہر باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۵ : قرآنی شخص میں جو جہدہ کرے ایک جہدہ کرے یا دو کرے تو اس کی ہر باطل ہے اور اگر سو ایک جہدہ کرے یا دو کرے تو اس کا ضم بعد میں یا ان نماز کے۔

مسئلہ ۱۰۳۶ : قرآنی شخص چلے ہو جہدہ کرے سو یا تثنیٰ دھیں۔ رکھے تو وہاں کے دوسرے جہدے دھیں سے ٹپک بھی نہ ہو اس سے جہدہ نہیں لے کر دو پیشانی دھیں پر رکھ دے اور سو دھیں کے دوسرے جہدے دھیں سے۔ جہدہ۔ یا سو۔ یا جہدے تو اس کا جہدہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۳۷ : اس کی حالت یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں جہدے میں نہیں لے سببہاں

اللہ یا ایک دفعہ سبحان ربی الاعلیٰ وبعده پڑھے اور ضروری ہے کہ یہ قنوت مسلسل اور صحیح عربی میں کہے جائیں اور ظاہر یہ ہے کہ اس مقدار میں ہر ذکر کا پڑھنا کافی ہے اور مستحب ہے کہ سبحان ربی الاعلیٰ وبعده تیس یا پانچ یا سات دفعہ یا اس سے بھی زیادہ بار پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۴۸ : کھدوں میں ضروری ہے کہ واجب ذکر کی مقدار بحر اشل کا بدن سکون کی حالت میں ہو اور ذکر مستحب پڑھنے کے وقت بھی بدن کا سکون کی حالت میں ہو تا خصوصیت کے قنوت کے ساتھ انوتا ہے۔

مسئلہ ۱۰۴۹ : اگر اس سے پیشتر کہ پیشانی دھین سے لگے اور بدن سکون حاصل کرے کوئی شخص جاں بوتہ کر ذکر سجدہ پڑھے یا ذکر ختم ہونے سے پہلے بدن بوتہ کر سر کھدے سے قنوت تو اس کی ضرورت باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۵۰ : اگر اس سے پیشتر کہ پیشانی دھین پر لگے کوئی شخص سوا ذکر سجدہ پڑھے اور اس سے پیشتر کہ سر سجدے سے اٹھائے اسے پتہ چل جائے کہ اس نے طلبی کی ہے تو اسے چاہئے کہ دوبارہ بدن کے سکون کی حالت میں ذکر پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۵۱ : اگر کسی شخص کو سر سجدے سے اٹھانے کے بعد پتہ چلے کہ اس نے ذکر سجدہ ختم ہونے سے پہلے سر اٹھایا ہے تو اس کی تلافی صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۵۲ : جس وقت کوئی شخص ذکر سجدہ پڑھ رہا ہو اگر وہ بدن بوتہ کر سات عصاء میں سے کسی ایک کو زمین پر سے اٹھائے تو اس کی تلافی وہ مانے کی یکس حس وقت ذکر پڑھنے میں مشغول رہے ہو اگر پیشانی کے علاوہ کوئی عضو دھین پر سے اٹھائے ہو دوبارہ رکعت کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۰۵۳ : اگر ذکر سجدہ ختم ہوئے سے پہلے کوئی شخص سوا یا نفل دھین پر سے اٹھائے تو اسے دوبارہ دھین پر میں رکھ لیتا اور اسے چاہ کہ اسے ایک سجدہ شمار کرے کیس اگر سر سے عصاء کو سوا دھین پر سے اٹھائے تو اسے چاہ کہ اسے دوبارہ دھین پر رکھے اور ذکر پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۵۴ : پہلے سجدے کا ذکر ختم ہونے کے بعد انسان کو چاہئے کہ بیٹھ جائے حتیٰ کہ اس کا بدن سکون حاصل کر لے اور پھر دوبارہ سجدے میں جائے۔

مسئلہ ۱۰۵۵ : نماز پڑھنے والے کی پیشانی رکھنے کی جگہ پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چار ہائی انگلیوں سے زیادہ بلند نہیں ہونی چاہئے بلکہ واجب ہے کہ اس کی پیشانی کی جگہ اس کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چار ہائی انگلیوں سے زیادہ نیچی بھی نہ ہو۔

مسئلہ ۱۰۵۶ : اگر کسی ایسی ذلیلوں جگہ میں جس کا بھکاؤ صحیح طور پر معلوم نہ ہو نماز پڑھنے والے کی پیشانی کی جگہ اس کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چار ہائی انگلیوں سے زیادہ بلند ہو تو ٹوٹی صریح میں ہے۔

مسئلہ ۱۰۵۷ : اگر نماز پڑھنے والا اپنی پیشانی کو قلعی سے ایک ایسی چیز پر رکھ دے جو اس کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چار ہائی انگلیوں سے زیادہ بلند ہو تو اسے چاہئے کہ سر کو بٹائے اور اس چیز پر رکھے نہ ملے۔ ہو یا جس کی بعد کی چار ہائی انگلیوں کی مقدار کے برابر یا اس سے کم ہو اور بنا پر احتیاط اسے چاہئے کہ غلطی نہ کرنے کے بعد اسے دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۵۸ : ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کی پیشانی اور اس چیز کے درمیان جس پر وہ سجدہ کر رہا ہے کوئی چیز نہ ہو پس اگر سجدہ گھاسی میل ہو کہ پیشانی خود سجدہ گھاسی میل ہو تو اس کا سجدہ باطل ہے لیکن اگر پیشانی کی طور پر سجدہ گھاسی میل ہو گیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۰۵۹ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیاں زمین پر رکھے لیکن مجبوری کی حالت میں ہاتھوں کی پشت بھی زمین پر رکھے تو کوئی حرج نہیں اور اگر ہاتھوں کی پشت بھی زمین پر رکھنا ممکن نہ ہو تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ ہاتھوں کی کانٹیاں زمین پر رکھے ورنہ اگر اس میں بھی رکھ سکے تو پھر کسی تک جو حصہ بھی ممکن ہو زمین پر رکھے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پھر ورنہ رکھنا بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۱۰۶۰ : نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ سجدہ میں پاؤں کے دونوں انگوٹھے زمین پر رکھے اور ان کی دوسری انگلیاں یا پاؤں کا اوپر والا حصہ زمین پر رکھے یا بالکل لیے ہوئے کی وجہ سے انگوٹھوں کے سرے زمین پر نہ لگیں تو نماز باطل ہے اور جس شخص نے کوئی اور مسئلہ نہ جانے کی وجہ سے اپنی نماز میں اس طرح غلطی کی ہو اسے چاہئے کہ اسے دوبارہ پڑھے۔



مسئلہ ۱۰۶۱ : جس شخص کے پوتوں کے انگوٹھوں کے سروں سے کچھ حصہ ناپا ہوا ہو اسے چاہئے ۔  
 بننا پانی ہو وہ زمین پر رکھے اور اگر انگوٹھوں کا کچھ حصہ بھی نہ بچا ہو اور گر پچا بھی ہو تو اسے ناپا ۔  
 تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ بقی انگوٹھوں کو زمین پر رکھے اور اگر اس کی کوئی انگلی بھی نہ ہو تو پاؤں کا  
 ہتھکا حصہ بھی بقی بچا ہو اسے زمین پر رکھے۔

مسئلہ ۱۰۶۲ : اگر کوئی شخص معمول کے خلاف حدود کرے مثلاً چنے اور حبث کو زمین پر نکالے یا  
 پاؤں کو لٹا کرے تو حلال ساتوں اعضاء جس کا ذکر ہو چکا ہے زمین پر لگ جائیں احتیاطاً مستحب کی بنا  
 سے چاہئے کہ نماز دوبارہ پڑھے لیکن اگر اپنے آپ کو اتنا لٹا کرے کہ اس پر سوا کا صلہ صدق نہ آتا ہو  
 تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۶۳ : حدود گلاب یا دوسری چیز جس پر نماز پڑھتے والا سجدہ کرے چاہئے ۔ ہوں چاہئے لیکن  
 مثل کے طور پر سجدہ گلاب کو غصی فرش پر رکھو ۔ یا سجدہ گلاب کی ایک طرف نہیں ہو اور وہ پیشانی پر  
 طرف پر رکھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۶۴ : اگر نماز پڑھنے والے کی پیشانی پر پھرنا دیر ہو تو اسے چاہئے کہ اگر ممکن ہو تو ہو  
 حصہ پیشانی کا صحت مند ہو اس سے سجدہ کرے ۔ اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو چاہئے کہ زمین کو کھودے  
 اور پھرنا ۔ کو گڑھے میں اور صحت مند حصے کی اتنی مقدار کو دھندلے کے لیے کلن ہو زمین پر  
 رکھے۔

مسئلہ ۱۰۶۵ : اگر پھرنا یا دھم تمام پیشانی پر پہیل ہو تو نماز پڑھنے والے کو احتیاط کی بنا پر  
 چاہئے کہ خواہ وہ دھم نماز پڑھنی پڑھے پیشانی کی دونوں طرفوں میں سے کسی ایک سے دھم ٹھوڑی سے  
 سجدہ کرے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو صرف ٹھوڑی سے سجدہ کرے اور ٹھوڑی سے بھی ممکن نہ ہو تو  
 سجدے کا اشارہ کرے۔

مسئلہ ۱۰۶۶ : جو شخص پیشانی زمین پر نہ رکھ سکتا ہو اسے چاہئے کہ اس قدر بھی حرکت کرے کہ  
 اور سجدہ گلاب یا کسی دوسری چیز کو جس پر سجدہ گلاب ہو کسی بلند چیز پر رکھے اور یہی پیشانی اس پر اس طرح  
 رکھے کہ ہونگ کہیں کہ اس نے سجدہ کیا ہے لیکن اسے چاہئے کہ ہاتھوں کی تہوں اور گھٹنوں اور

پاؤں کے انگوٹھوں کو معمول کے مطابق زمین پر رکھے۔

مسئلہ ۱۶۷ : اگر کوئی ایسی بلند چیز نہ ہو جس پر نماز پڑھنے والا سجدہ گاہ یا کوئی دوسری چیز جس پر سجدہ صحیح ہو رکھ سکے تو اس کے لیے لازم ہے کہ سجدہ گاہ یا دوسری چیز کو ہاتھ سے بلند کرے اور اس پر سجدہ کرے۔

مسئلہ ۱۶۸ : اگر کوئی شخص بالکل ہی سجدہ نہ کر سکا ہو تو اسے چاہئے کہ سجدے کے لیے سر سے شہرہ کرے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ آنکھوں سے اشارہ کرے اور اگر آنکھوں سے بھی اشارہ نہ کر سکا ہو تو استیاد مستحب کی بنا پر ہاتھ دیکھو سے سجدے کا اشارہ کرے اور دہ میں بھی سجدہ کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۶۹ : اگر کسی شخص کی پیشانی بے اختیار سجدے کی جگہ سے اٹھ جائے تو اسے چاہئے کہ حتی الامکان سے دوبارہ سجدے کی جگہ پر نہ جانے دے اور قطع نظر اس کے کہ اس نے دکر سجدہ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو یہ ایک سجدہ شمار ہو گا اور اگر سر کو نہ روک سکے اور وہ بے اختیار دوبارہ سجدے کی جگہ پہنچ جائے تو دونوں مل کر ایک سجدہ شمار ہوں گے اور اگر پیسے دکر نہ پڑھا ہو تو بار اضاہ اسے چاہئے کہ اب پڑھے۔

مسئلہ ۱۷۰ : جہاں انسان کے لیے قیہ کرنا ضروری ہو وہ فرش یا اس جیسی کسی چیز پر سجدہ کر سکتا ہے اور یہ لازم نہیں کہ نماز کے لیے کسی دوسری جگہ جائے لیکن اگر وہ چٹائی یا کسی دوسری چیز پر جس پر سجدہ کرنا صحیح ہو اس طرح سجدہ کر سکے کہ زحمت سے دوچار نہ ہو تو پھر اسے فرش یا اس سے ملتی جلتی چیز پر سجدہ نہیں کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۷۱ : اگر کوئی شخص پروں سے بھرے گئے گدے یا ای قسم کی کسی دوسری چیز پر سجدہ کرے جس پر جسم کیوں کی حالت میں رہے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۷۲ : اگر انسان کچھ دلی رین پر نماز پڑھنے پر مجبور ہو اور بدن اور لباس کا تلوہا ہو جانا اس کے لیے مشقت کا موجب نہ ہو تو اسے چاہئے کہ سجدہ اور تشہ معمول کے مطابق بجالائے اور اگر ایسا کرنا مشقت کا موجب ہو تو قیام کی حالت میں سجدے کے لیے سر سے اشارہ کرے اور تشہ کھڑے ہو

کر پڑے تو اس کی نماز صحیح ہوگی۔

مسئلہ ۱۰۷۳ : پہلی رکعت میں اور تیسری رکعت میں (مثلاً نماز کلمہ نماز عصر اور نماز عشاء کی تیسری رکعت) جس میں تشہد نہ ہو واجب ہے کہ انہیں دوسرے سجدے کے بعد تھوڑی دیر کے لیے سکون سے بیٹھے اور پھر اٹھیں۔

### وہ چیزیں جن پر سجدہ کرنا صحیح ہے

مسئلہ ۱۰۷۴ : سجدہ زمین پر اور ان چیزوں پر کرنا چاہئے جو کھائی اور پینی نہ جاتی ہوں اور زمین سے اُچی ہوں مثلاً گے طور پر ٹکڑی اور درختوں کے پتے کھانے اور پینے کی چیزیں مثلاً گندم جو اور کپاس پر اور ان چیزوں پر جو زمین کے اجزاء شمار نہیں ہوتیں مثلاً سونے چاندی تدرکول اور اسطاعت وغیرہ پر سجدہ کرنا صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۷۵ : اعتیاد واجب یہ ہے کہ انگوٹھ کے پتوں کے خشک ہونے سے پہلے اس پر سجدہ نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۱۰۷۶ : ان چیزوں پر سجدہ کرنا صحیح ہے جو ریس سے آتی ہیں اور حیوانات کی خوراک ہیں (مثلاً گھاس وغیرہ)

مسئلہ ۱۰۷۷ : جس پھوس کو کھینچیں جائیں اس پر سجدہ صحیح ہے بلکہ اس کھانے کی دواؤں پر بھی سجدہ صحیح ہے جو زمین سے آتی ہیں مثلاً کل بخشہ اور گل کاؤ زمین۔

مسئلہ ۱۰۷۸ : ایسی گھاس پر جو بعض شہروں میں کھائی جاتی ہوں اور بعض شہروں میں نہ کھائی جاتی ہو اور بچے میووں پر سجدہ کرنا صحیح سمجھا ہے۔

مسئلہ ۱۰۷۹ : چرنے کے پتھر اور سنگ حج (مہم) پر سجدہ صحیح ہے۔ اور بختہ حج اور چرنے اور ایسے اور منی کے کپے ہوئے۔ وہاں اور منی سے ملتی جلتی چیزوں پر سجدہ کیا جائے۔

مسئلہ ۱۰۸۰ : کھنڈ پر سجدہ صحیح ہے حوالہ دیکھیں یا اسی جیسی کسی چیز سے بنا ہو۔

مسئلہ ۱۰۸۱ : سجدے کے لیے خاک شطاب چیزوں سے بہتر ہے اس کے بعد مٹی مٹی کے بعد

پتہ اور پتہ کے بعد نکالیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۸۲ : جو شخص کوئی ایسی چیز نہ رکھتا جس پر عہد صحیح ہے یا اگر رکھتا ہو بھی تو سرحد زیادہ گری وغیرہ کی وجہ سے اس پر عہد نہ کر سکتا ہو اسے چاہئے کہ اپنے لباس پر عہد کرے اور اگر لباس بھی میسر نہ ہو تو چاہئے کہ ہاتھ کی پشت پر یا کسی ایسی دوسری چیز پر عہد کرے جس پر اختیار کی حالت میں عہد کرنا جائز نہ ہو لیکن جب تک ہاتھ کی پشت پر عہد کرنا ممکن ہو اس دوسری چیز پر عہد نہ کرے۔

مسئلہ ۱۰۸۳ : لہجہ پر اور ایسی رسم مثلی پر جس پر پیشانی سکون سے نہ رکھ سکے عہد کرنا باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۸۴ : پہلے عہدے میں عہدہ نگہ پیشانی سے چپک جائے تو دوسرے عہدے کے لئے جہز ایسا چاہئے۔

مسئلہ ۱۰۸۵ : جس چیز پر عہد کرنا ہو اگر نماز پڑھنے کے دوران میں وہ گم ہو جائے اور نماز پڑھنے والے کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس پر عہد صحیح ہو اور وقت وسیع ہو تو اسے چاہئے کہ نماز توڑ دے اور اگر وقت تنگ ہو تو اسے چاہئے کہ اس ترتیب کے مطابق عمل کرے جو گزر چکی ہے۔

مسئلہ ۱۰۸۶ : جب کسی شخص کو عہدے کی حالت میں پہنچے کہ اس نے اپنی پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھی ہے جس پر عہد کرنا باطل ہے تو اسے چاہئے کہ پیشانی کو اس چیز سے اٹھالے اور اس چیز پر عہد کرے جس پر عہد کرنا صحیح ہے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو اور نماز کا وقت وسیع ہو تو اسے چاہئے کہ نماز توڑ دے اور اگر وقت تنگ ہو تو اسے چاہئے کہ اس ترتیب کے مطابق عمل کرے جو بتائی گئی ہے۔

مسئلہ ۱۰۸۷ : اگر کسی شخص کو عہدے کے عہد پہنچے کہ اس نے پیشانی ایک ایسی چیز پر رکھی ہے جس پر عہد کرنا باطل ہے تو اسے چاہئے کہ ایسی چیز پر عہد کرے جس پر عہد کرنا صحیح ہو اور احتیاطاً استنجہ کی بنا پر نماز نے سر سے پہنچے اور اگر یہ صورت ایک ہی رکعت کے دو عہدوں میں پیشانی ہو تو ایک عہدے کا تدارک لے (یعنی ایک عہد ایسی چیز پر کرے جس پر عہد درست ہے) اور

احیاء واجب یہ ہے کہ دوبارہ نفل ادا کرے۔

مسئلہ ۱۰۸۸: اللہ تعالیٰ کے حکم کسی دوسرے کو سجدہ کرنا حرام ہے اور عوام میں سے بعض لوگ جو آخر عظیم السلام کے حرکات مقدمہ کے سامنے پیشکش زمین پر رکھتے ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کی نیت سے ہو تو کوئی حرج نہیں ورنہ ایسا کرنا حرام ہے۔

### سجدہ کے مستحبات اور مکروہات

مسئلہ ۱۰۸۹: کئی ایک چیزیں سجدے میں مستحب ہیں۔

۱۔ جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا ہو وہ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مکمل طور پر کھڑے ہو کر پورے سجدہ کر نماز پڑھنے والا رکوع کے بعد پوری طرح بیٹھ کر سجدہ میں ہانے کے لیے تھکیر کرے۔

۲۔ سجدے میں ہانے وقت سر پہلے اپنی نیچائیوں اور عورت اپنی ٹانگوں پر رکھے۔

۳۔ نماز پڑھنے والا ناک کو سجدہ ٹھکا کسی ایسی چیز پر رکھے جس پر سجدہ کرنا درست ہو۔

۴۔ نمازی سجدہ کی حالت میں ہاتھ کی انگلیوں کو ٹاٹ کر ٹانگوں کے پاس اس طرح رکھے کہ ان کے سرے مل جاتے ہوں۔

۵۔ سجدے میں دعا کرے اور اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب کرے اور یہ دعا پڑھے۔

يا حبير المسؤلين ويا خير المطيعين ادرقني وادقني عيالي من فضلک فاذا ک

عوالفضل المطيعين يبي لي ان سب من بستر من سے کہ مانگا جاتا ہے اور اسے اس سب

سے برتر ہو کہ عطا کرتے ہیں مجھے اور میرے اہل و عیال کو اپنے فضل و کرم سے روزِ عطا

فرما کیونکہ توی افضل عظیم کا مالک ہے۔

۶۔ سجدے کے بعد بائیں دھن پر بیٹھ جائے اور دائیں پاؤں کا لوہر والا حصہ (پیشی پشت)

بائیں پاؤں کے ٹھکے پر رکھے۔

۷۔ ہر سجدے کے بعد جب بیٹھ جائے اور دونوں سکون حاصل ہو جائے تو تھکیر کرے۔

۸۔ پہلے سجدے کے بعد جب دونوں سکون حاصل ہو جائے تو۔ استمعوا لله واپن

واقبوا اليه کہے۔

- ۹۔ خود طوافی رہے اور بیعت کے وقت ہاتھوں کو دائیں پر رکھے۔  
 ۱۰۔ دوسرے سجدے میں صلیب کے لیے بدن کے سکون کی حالت میں اتار دیکر رکے۔  
 ۱۱۔ حیلوں میں سلوٹ پڑھے۔  
 ۱۲۔ سجدے سے قیام نہ لے لیں اٹھتے وقت پہلے ٹخنوں کو اور اس کے بعد ہاتھوں کو دائیں سے اٹھائے۔

- ۱۳۔ مرد کسبوت اور بیٹ کو دیکھ کر نہ لگائیں اور بازوؤں کو پہلو سے نہ اڑھیں اور عورتیں کہیاں اور بیٹ دیکھ کر نہ لگیں اور بدن کے اعضاء کو ایک دوسرے سے نہ لگائیں۔  
 (حدیث سے دوسرے مستحبات مصلحت کتابوں میں مذکور ہیں۔)

مسئلہ ۱۰۹۰ : سجدے میں قرص مجید پڑھنا مکروہ ہے اور سجدے کی جگہ لا کر دوبارہ نماز کے لیے پھرٹا کرنا اس وقت جبکہ اس کے پہلو میں کوئی مٹا دی ہو تو اس کو دوبارہ سے سناں نہ کرنا۔  
 ہے بلکہ پھرٹکے ہونے کی وجہ سے کوئی حرف منہ سے خارج نہ ہو تو نماز باطل نہ اور اس کے علاوہ اور کمالات کا ذکر بھی مصلحت کتابوں میں آیا ہے۔

### قرآن مجید کے واجب سجدے

مسئلہ ۱۰۹۱ : قرآن مجید کی چار سورتوں میں والجم اقراء الم تسمیں اور حم مجملہ میں سے ہر ایک میں ایک آیت سجدہ ہے جسے انہی پڑھنے یا نہ پڑھنے سے چاہے کہ آیت شتم ہو یا نہ ہو سجدہ کرنا واجب ہے اور اگر سجدہ کرنا موصول ہو جائے تو جس وقت بھی اسے یاد آئے سجدہ کرے اور ظاہر یہ ہے کہ آیت سجدہ پھر تیار کرنے میں سجدہ واجب نہیں ہے اگرچہ بتدریج یہ کہ وہ کیا جائے۔

مسئلہ ۱۰۹۲ : اگر ایسا آیت سجدہ سے کے وقت خود بھی وہ آیت پڑھے تو اختیار واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ وہ سجدہ کرے۔

مسئلہ ۱۰۹۳ : اگر نماز کے علاوہ سجدے کی حالت میں کوئی شخص آیت سجدہ پڑھے یا نہ پڑھے چاہے کہ سجدے سے سر اٹھاے اور دوبارہ سجدہ کرے۔

مسئلہ ۱۰۹۴ : اگر کوئی شخص کراہتوں یا ٹیپ ریکارڈ پر یا ملان بچے سے جو اچھے برے کی تفریق نہ

رہتا ہو یا کسی ایسے شخص سے جو قرآن شریف پڑھنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو آیت مجیدہ سنئے یا اس پر نکل دھرتے تو مجیدہ واجب نہیں ہے اور آیت مجیدہ اگر ریڈیو پر سنیں اور لیپ کی شکل میں شرکی چاہتے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے لیکن اگر کوئی شخص ریڈیو اشیش پر آیت مجیدہ تلاوت قرآن مجید کے قصد سے پڑھے اور دوسرا اسے ریڈیو کے ذریعے سنئے تو مجیدہ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۰۹۵ : قرآن مجید کا واجب مجیدہ کرنے کے لیے فصل کی جگہ عصہ میں ہوئی چاہئے اور پیشانی رکنے کی جگہ اس کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چارٹی ہوئی انگلیوں سے زیادہ اونچی۔ اول چاہئے نیکل پر صمدی میں کہ اس سے وضو یا غسل کیا ہوا ہو اور یہ مجیدہ ہو اور وہ اپنی شردگاہ کو چھپائے اور اس ناموں اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو علاوہ ایس جس شرائط کا اطلاق ہر پڑھنے والے کے لباس پر ہوتا ہے وہ شرائط قرآن مجید کا واجب مجیدہ ہوا کہنے والے کے لباس کے نیچے ہیں۔

مسئلہ ۱۰۹۶ : اعتقاد واجب ہے کہ قرآن مجید کے واجب مجیدہ میں اسل اپنی پیشانی مجیدہ گاہ یا کسی نئی دوسری چیز پر رکھے جس پر مجیدہ صحیح ہو اور بدن کے دوسرے اعضاء میں یہ اس طرح رکھے جیسے مجیدہ نماز کے حلیے میں تلباء ہے۔

مسئلہ ۱۰۹۷ : جب انسان قرآن مجید کے مجیدہ واجب کے ارادے سے پیشانی زمین پر رکھ دے تو خواہ وہ کوئی ذکر نہ بھی پڑھے تب بھی کلام ہو اور ذکر کا پڑھنا مستحب ہے اور بہتر ہے کہ پڑھے۔

لا الہ الا اللہ حقاً لا الہ الا اللہ ایماناً وتصديقاً لا الہ الا اللہ مودبة و رقاً سحبت  
لک یارب تمناً و رقاً مستحکماً ولا مستکبراً بل انا عبد دلیں صعیف محتاج  
مستعجب

تشہد

مسئلہ ۱۰۹۸ : جب واجب اور مستحب نمازوں کی دوسری رکعت میں اور نماز صبح کی میری رکعت میں اور ظہر عصر اور عشاء کی نمازوں کی چوتھی رکعت میں اسل کو چاہئے کہ دوسرے مجیدہ کے بعد بیٹھے اور بدن کے سکوں کی حالت میں تشہد پڑھے جیسا کہ۔

اشھدان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشھدان معیناً منہ ورسولہ اللہ صلی علی محمد و آل محمد اور اعتقاد واجب یہ ہے کہ اس ترتیب کے علاوہ کسی اور ترتیب سے نہ پڑھے اور نماز وتر میں بھی تشہد پڑھنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۰۹۹ : ضروری ہے کہ تشہد کے کلمات صحیح علی میں اور معمول کے مطابق مسلسل کے ہوں۔

مسئلہ ۱۱۰۰ : اگر کوئی شخص تشہد پڑھنا بھول جائے اور کھڑا ہو جائے اور رکوع سے پہلے اسے یاد آئے کہ اس میں تشہد نہیں پڑھا تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور تشہد پڑھے اور پھر دوبارہ کھڑا ہو اور اس رکعت میں سوچے بچار پڑھے اور نماز ختم کرے اور اعتقاد واجب کی بنا پر نماز کے حد سے یہ قیام ہے جیسے حد سے نماز اور اگر اسے رکوع میں یا اس کے بعد یاد آئے تو چاہئے کہ نماز پوری کرے اور نماز کے سلام کے بعد اعتقاد واجب کی بنا پر تشہد کی قضا کرے اور صحت سے اسے تشہد کے لیے "تثلیثاً" دو بار سے سمجھا جائے۔

مسئلہ ۱۱۰۱ : مستحب ہے کہ تشہد کی حالت میں اس میں ہاں یا نہیں پڑھے اور اس میں پاؤں کی پشت کو ہاتھیں پاؤں کے کونے پر رکھے اور تشہد سے پہلے کے الحمد للہ یا بسم اللہ والحمد للہ والحمد للہ وغیرہ الاسماء للہ اور یہ بھی مستحب ہے کہ ہاتھ رانوں پر رکھے اور انگلیاں ایک دوسری کے ساتھ لٹا کر اور اپنے گود پر ٹکڑا کر اور تشہد میں صلوات کے بعد کہے۔ وتقبل شفاعتہ وارفع درجاتہ

مسئلہ ۱۱۰۲ : مستحب ہے کہ ہر نماز میں تشہد پڑھتے وقت اپنی رانیں دائرہ میں۔

### نماز کا سلام

مسئلہ ۱۱۰۳ : نماز کی آخری رکعت کے تشہد کے بعد نماز پڑھنے والا کہتا ہے: اور اس کا بدن سکون میں حالت میں: "تسبیح ہے کہ: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور اس کے بعد واجب ہے کہ: السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اور مستحب ہے کہ: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھے۔



مسئلہ ۱۰۴ : اگر کوئی شخص نماز کا سلام گنا بھول جائے اور اسے ایسے وقت یاد آئے جب بھی نماز کی شکل ختم نہ ہوئی ہو یا اس نے کوئی ایسا کلم بھی پڑ کیا ہو جسے عہد اور سوا کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہو مثلاً (قبلہ کی طرف پٹنے کرنا) تو اسے چاہئے کہ سلام کے بعد نماز اس کی صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۰۵ : اگر کوئی شخص نماز کا سلام گنا بھول جائے اور اسے ایسے وقت یاد آئے جب نماز کی شکل ختم ہو گئی ہو اور اس نے کوئی ایسا کلم کیا ہو جسے عہد اور سوا کرے سے نماز باطل ہوتی ہے مثلاً قبلہ کی طرف پٹنے کرنا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

### ترتیب

مسئلہ ۱۰۶ : اگر کوئی شخص جہل و جہل کر نماز کی ترتیب الٹ دے مثلاً حمد سے پہلے سورہ پڑھ لے یا رکوع سے پہلے حمد دے جائے تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۰۷ : اگر کوئی شخص نماز کا کوئی رکع بھول جائے اور اس کے بعد کا رکع بجائے مثلاً رکوع کرے سے پہلے دو رکع کرے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۰۸ : اگر کوئی شخص نماز کا کوئی رکع بھول جائے اور ایسی چیز بجائے جو اس کے بعد ہو اور رکع نہ ہو مثلاً اس سے پہلے کہ دو رکع کرے تہجد پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ رکع بجالائے اور دو رکع بھول کی وجہ سے اس سے پہلے پڑھا دے اسے دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۰۹ : اگر کوئی شخص ایک ایسی چیز بھول جائے جو رکع نہ ہو اس کے بعد رکع بجائے مثلاً حمد بھول جائے اور رکوع میں چلا جائے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۱۰ : اگر کوئی شخص ایک ایسی چیز بھول جائے جو رکع نہ ہو اور اس چیز کو بجائے جو اس کے بعد ہو دہرہ بھی رکع نہ ہو مثلاً حمد بھول جائے اور سورہ پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ جو چیز بھول گیا ہو وہ بجالائے اور اس کے بعد وہ چیز جو بھول کی وجہ سے پیشتر پڑھ لی ہو دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۱۱ : اگر کوئی شخص پیرا سجدہ اس حیثیت سے بجالائے کہ دوسرا سجدہ ہے یا دوسرا سجدہ اس حیثیت سے بجالائے کہ پیرا سجدہ ہے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اس کا پہلا سجدہ پہلا اور دوسرا سجدہ دوسرا

کدو شمار ہو گا۔

## موالات (تسل قائم رکھنا)

مسئلہ ۱۱۲ : انسان وہاں کہ نماز موالات کے ساتھ پڑھے یہی نماز کے افضل مثلاً رکوع بخود اور تشہ پے در پے اور تسلسل سے پچھلے اور جو چیزیں بھی نماز میں پڑھے معمول کے مطابق پے در پے پڑھے اور اگر اس کے درمیان اتنا فاصلہ ڈالے کہ لوگ یہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۱۳ : اگر کوئی شخص نماز میں سوا حروف اور ظلمات کے درمیان حاصل رکے اور حاصل اتنا ہو کہ نماز کی صورت برقرار رہے تو اگر وہ اسی بعد دسے رکن میں مشغول رہا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ حروف اور ظلمات معمول کے مطابق پڑھے اور اگر بعد کی کوئی چیز پڑھی جا چکی ہو تو سرداری ہے کہ اسے دہرائے اور اگر بعد کے رکن میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۱۴ : رکوع در بندہ کو طول دینا اور بڑی (بسی لمبی) سورتیں پڑھنا موالات کو سبب قرار دیتا ہے۔

## قنوت

مسئلہ ۱۱۵ : تمام اصحاب اور مستحب نمازوں میں دو سری رکعت کے رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا مستحب ہے اور نماز اتر میں بھی بلازودیکہ وہ ایک رکعت کی ہوتی ہے رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا مستحب ہے اور نماز جمعہ کی ہر رکعت میں ایک قنوت نماز آیت میں پانچ قنوت نماز عید فطر و قریں کی پہلی رکعت میں پانچ اور دو سری رکعت میں چار قنوت ہیں۔

مسئلہ ۱۱۶ : انسان کے لیے مستحب ہے کہ قنوت پڑھتے وقت ہاتھ چہرے کے سامنے اور ہتھیلیاں ایک دوسری کے ساتھ ملا کر تہن کی طرف رکھے اور انگوٹھوں کے علاوہ باقی انگلیوں کو تنہا نہیں دے اور ہاتھ ہتھیلیوں پر رکھے۔

مسئلہ ۱۱۷ : قنوت میں انسان جو ذکر بھی پڑھے خواہ ایک اور سبحان اللہ ہی کے کئی سے اور بہتر ہے کہ یہ دعا پڑھے لا الہ الا اللہ العظیم الکبیر لا الہ الا اللہ العلی العظیم سبحان

اللہ رب السموات السبع ورب الارضین السبع وما بینہن ورب المرش العظیم  
والمعدل رب العالمین ۱۰

مسئلہ ۱۱۸ : مستحب ہے کہ انسان قوت لہذہ آواز سے پڑھے لیکن اگر یک شخص جماعت سے  
ساتھ نماز پڑھ رہا ہو اور امام اس کی آواز میں سکنا ہو تو اس کا لہذہ آواز سے روت پڑھنا مستحب نہیں  
ہے۔

مسئلہ ۱۱۹ : اگر کوئی شخص عداوت سے پڑھے تو اس کی قناعت میں ہے اور اگر بھول جائے تو اس  
سے پیشتر کہ رکوع کی حد تک بچکے اسے یاد آ جائے تو مستحب یہ ہے کہ کھڑا ہو جائے اور قوت پڑھے  
اور اگر رکوع میں یاد آجائے تو مستحب ہے کہ رکوع کے بعد قناعت کرے اور اگر عداوت میں یاد آ  
مستحب ہے کہ سلام کے بعد اس کی قناعت کرے۔

## نماز کا ترجمہ

### ۱۔ سورۃ حمد کا ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم "بسم اللہ" میں ابتدا کرتے ہیں خدا کے نام سے اس ذات  
کے نام سے جس میں تمام کلمات سمجھ میں ہوں اور جو ہر قسم کے نقص سے محفوظ ہے۔ "الرحمن" اس کی  
رحمت وسیع اور بے انتہا ہے۔ "الرحیم" اس کی رحمت اولیٰ اور اولیٰ دہریٰ ہے۔ "المعدل رب  
العالمین" میں ثابت اس خداوند کی ذات سے مخصوص ہے جو تمام موجودات کا جائز و ناجائز ہے۔ "الرحمن  
الرحیم" اس کے معنی ثابت ہونے میں۔ "مالک یوم الدین" میں وہ ذات ہے جس کے ہاں  
تکڑائی اس کے ہاتھ میں ہے۔ "ایاک نعبد و ایاک نستعین" یعنی "فقط تیری عبادت کرتے  
ہیں اور فقط تجھ سے مدد طلب کرتے ہیں" اھلکنا الصراط المستقیم یعنی "میںیں راہِ راست کی جا پہ  
پہایت فرما دو کہ دیں اسلام ہے۔" صراط اللین اعمت علیہم یعنی اس لوگوں کے راستے کی  
حائب جس سے ہمیں ہدایت ملے گی جو کہ ہمیں نور پیہروں کے حائل ہیں۔ عید المعصوب  
علیہم و الصالحین" یعنی نہ ان لوگوں کے راستے کی جانب جس پر تو نے غضب کیا اور نہ ان کے راستے

کی جانب پر گمراہ ہیں۔

## ۲۔ سورۃ اخلاص کا ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اس کے معنی تائے جا چکے ہیں۔ "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ کہہ دیں کہ خداوند وحی ہے جو یکا مد ہے۔ "اللَّهُ الصَّمَدُ" یعنی وہ خدا جو تمام موجودات سے بے نیاز ہے۔ "لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ" یعنی۔ اس کا کوئی فرزند ہے اور نہ وہ کسی کا فرزند ہے۔ "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا أَحَدٌ" اور مخلوقات میں سے کوئی بھی اس کی مثل نہیں۔

## ۳۔ رکوع سجود اور ان کے بعد کے مستحب اذکار کا ترجمہ

سبحان ربی العظیم وبہمہ۔ یعنی میرا پروردگار بزرگ ہر صفت اور ہر نقص سے پاک اور مزہ ہے۔ میں اس کی ستائش میں مشغول ہوں۔ "سبحان ربی الاعلیٰ وبہمہ" یعنی میرا پروردگار ہر صفت سے بالاتر ہے اور ہر نقص اور کمزوری سے پاک اور مزہ ہے میں اس کی ستائش میں مشغول ہوں "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ" یعنی اے خدا کی ستائش کرتا ہے خدا اسے سزا اور قبول کرتا ہے۔ "استغفر اللہ ربی واتوب الیہ" یعنی میں معرت طلب کرتا ہوں اس حدود سے جو میرا پائے والا ہے اور میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ "یَعْمَلُ اللَّهُ وَفَوْتُهُ اقْوَمُ" یعنی میں خدا تعالیٰ کی مدد سے اتم اور بہتر ہوں۔

## ۴۔ قنوت کا ترجمہ

"لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ" یعنی کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں سوائے اس یکا اور کے مثل خدا کے صاحب علم و حکم ہے۔ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ" یعنی کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں سوائے اس یکا اور کے مثل خدا کے بلند مرتبہ اور بزرگ ہے۔ "سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ" یعنی پروردگار ہے وہ حدود جو سات آسمانوں اور سات زمینوں کا پروردگار ہے۔ "وَمَا يَشْعُرُ وَمَا نُبِصَرُ" یعنی وہ ہر اس چیز کا پروردگار ہے جو آنکھوں اور ذمبوں میں اور ان کے درمیان ہے اور عرش بزرگ کا پروردگار ہے۔

"والحمد لله رب العالمین" اور حمد و ثناء اس خداوند کے لیے مخصوص ہے جو تمام موجودات کا پالنے والا ہے۔

### ۵۔ تہنیتات اربعہ کا ترجمہ

"سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر" میں خدا تعالیٰ پاک اور سرور ہے اور ثناء اس کے لیے مخصوص ہے اور اس سے پہلے خدا کے علاوہ کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں اور وہ اس سے بزرگ تر ہے کہ اس کی توصیف کی جائے۔

### ۶۔ تشہد اور سلام کامل کا ترجمہ

"الحمد لله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له" یعنی ستائش پروردگار کے لیے مخصوص ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اس خدا کے جو یکا ہے اور جس کا کوئی شریک نہیں اور کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں ہے۔ "واشهد ان محمدا عبده ورسوله" اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کے بندے اور اس کا رسول ہیں۔ "اللهم صل علی محمد وآل محمد" یعنی اے خدا رحمت بھیج محمد اور آل محمد پر۔ "وتقبل شهادته و دفع دجنته" یعنی پیغمبر کی شہادت قبول کر اور آنحضرت کا درجہ اپنے نزدیک بلند کر۔ "السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ" یعنی اے پیغمبر آپ پر سلام ہو اور آپ پر اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں۔ "السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین" یعنی ہم نماز پڑھنے والوں پر اور تمام صالح بندوں پر اللہ کی طرف سے سلامتی ہو۔ "السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ" یعنی تم مومنین پر خدا کی طرف سے سلامتی اور رحمت اور برکتیں ہوں۔

### ۷۔ تعقیب نماز

مسئلہ ۳۴۰ : مستحب ہے کہ نماز پڑھنے کے بعد مسلسل کچھ دیر کے لئے دعائیں بھی دہرائیں اور دعا اور قرآن مجید پڑھنے میں مشغول رہیں اور بہتر ہے کہ اس سے پہنچ کر وہ اپنی جگہ سے حرکت کرے اور اس کا وضو غسل یا نیمہ باطل ہو جائے۔ وہ یہ قبلہ ہو اور دعائیں پڑھے اور یہ سرور کی مجلس کہ دعائیں علی میں ہو لیکن بہتر ہے کہ انہی دو چیزیں پڑھے جو دعاؤں کی کتابوں میں بتائی گئی ہیں اور

شیخ حضرت رہبر جامعہ السلام رحمہ اللہ میں سے ہے جن کی بہت زیادہ تائید کی گئی ہے۔ یہ نتیجہ اس ترتیب سے پڑھنی چاہیے۔

۳۳ ولہ اللہ اکبر اس کے بعد ۳۲ ولہ الحمد للہ اور اس کے بعد ۳۳ ولہ سبحان اللہ اور سبحان اللہ الحمد للہ سے پہلے بھی پڑھا جائیگا تب لیکن بہتر ہے کہ الحمد للہ کے بعد پڑھا جائے۔

مسئلہ ۱۱۲۱ : سال کے چار مستحب ہے کہ نماز کے بعد تہجد شکر جلا لے اور دنہ کالی سے شکر کی نیت سے پیشانی میں پر رکھے لیکن بہتر ہے کہ سو بار یا نہیں پڑھا ایک بار شکر اللہ یا عفواً سے اور یہ بھی مستحب ہے کہ جب بھی انسان کو کوئی نعمت حاصل ہو یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو تو تہجد شکر پڑھا لے۔

### تغییر اکرم ﷺ پر صلوات

مسئلہ ۱۱۲۲ : جب بھی انہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم مبارک مثلاً محمد اور ابو یا آداب کا لقب اور کنیت مثلاً مصطفیٰ اور ابو القاسم دہن سے لوا کرے یا سنے تو نولودہ نماز میں ہی لیں۔ یہ مستحب ہے۔ ر صلوات چیتے۔

مسئلہ ۱۱۲۳ : حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم مبارک لکھتے وقت مستحب ہے کہ سالانہ صلوات بھی لکھتے اور بہتر ہے کہ جب بھی آنحضرت کو یاد کرے تو صلوات بھیجے۔

### مستطاب نماز

مسئلہ ۱۱۲۴ : بارہ چیرس نماز کو پائل کرتی ہیں اور انہیں مستطاب کہاجاتا ہے۔

اول : یہ کہ نماز کے دوران میں نماز کی شرطوں میں سے اولیٰ شرط اعتقاد و حالت مثلاً نماز پڑھتے ہوئے متعلقہ شخص کو پہنچے کہ جس لباس سے اس سے متر پڑھنی کی ہوتی ہے وہ معتبر ہے۔

دوم : یہ کہ نماز کے دوران میں عمر یا سوا یا مجبوری کی وجہ سے انسان کسی ایسی چیز سے رو چار و دو مشو یا غسل کو پائل کر دے مثلاً اس کا تیشاب نکل جائے یا دم جو شخص پیشاب یا

پاؤں نہ روک سکتا ہو اگر مہر کے دوران میں اس کا پیشاب یا چھو نکل جائے اور وہ اس طریقے پر عمل کرے جو احکام وضو کے سلسلے میں بتلایا گیا ہے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر نماز کے دوران میں مستحضر عورت کا حوں خارج ہو تو اگر وہ احتیاط سے متعلق احکام کے مطابق عمل کرے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۵ : جس شخص کو بے اختیار غیب آجائے اگر اسے یہ پتہ نہ چلے کہ وہ نماز کے دوران میں سو گیا تھا یا اس کے بعد سو یا تو اسے چاہئے کہ نماز دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶ : اگر کسی شخص کو علم ہو کہ وہ اپنی مرض سے سو یا تھا لیکن شک کرے کہ مہر کے بعد سو یا تھا یا نماز کے دوران میں یہ معلوم کیا کہ نماز پڑھ رہا ہے اور سو گیا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۷ : اگر کوئی شخص چند سے عہدے کی حالت میں بیدار ہو جائے اور شک کرے کہ آیا مہر کے آخری عہدے میں ہے یا بعد شکر میں ہے تو اگر اسے علم ہو کہ سب عہدے سو گیا تھا تو اسے چاہئے کہ نماز دوبارہ پڑھے اور اگر جانتا ہو کہ اپنی مرضی سے سو یا تھا اور اس بات کا احتمال ہو کہ غفلت کی وجہ سے مہر کے بعد میں سو گیا تھا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

۳۸ : یہ جرح و دہش نماز میں سے ہے کہ اس میں آپ باتوں کو پڑھیں۔

مسئلہ ۱۳۸ : اگر کوئی شخص سہل کر یا مجبوراً تہیہ کی وجہ سے یا کسی اور کام مثلاً ہاتھ کھانے وغیرہ کے باعث پڑھ رہا تھا رکوع کے آخر میں جرح کریں۔

چہارم : اگر کسی سے چوتھی جرح یہ ہے کہ عہدہ سے کے بعد اس میں آئیں گے لیکن اگر غلطی سے یا تہیہ کے طور پر "آمین" کے بعد نماز باطل نہیں ہوتی۔

پنجم : اگر نماز میں سے پانچویں جرح یہ ہے کہ جان بوجھ کر یا بھول کر انسان پشت قبلہ کی طرف کرے یا قبلہ کی دائیں یا بائیں جانب مڑ جائے۔ مگر اگر حال ہو کہ وہ کہتا ہے کہ اے اللہ! میں نے یہ نہیں کیا کہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہے تو دوبارہ "آمین" یا "باسم" تک نہ پڑھے پھر اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۹ : اگر کوئی شخص عہدہ سوار ہو کر اٹھ اٹھائے کہ قبلہ کی دائیں طرف یا بائیں طرف

کے ہاتھ میں ہو جائے یا اس سے زیادہ انحراف ہو جائے تو نماز باطل ہے لیکن اگر وہ سر کو اتار کر گھمائے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اس سے اپنا منہ قبلہ سے موڑ لیا ہے تو ایسا کرنا جاہل بوجھ کر شہادہ کرتے ہوئے اس کی نماز باطل نہیں ہوتی اور اگر اتار گھمائے کہ لوگ کہیں کہ اس نے اپنا منہ قبلہ سے موڑ لیا ہے لیکن وہ قبلہ کی دائیں یا بائیں حد تک نہ پھٹا ہو تو اس صورت میں اگر منہ کا موڑ ناگوار ہو تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر سہو ہو تو نماز صحیح ہے۔

حشم : مہذلات نماز میں سے چھٹی چیز یہ ہے کہ انسان جان بوجھ کر کوئی ایسا کلمہ کہے جو کہ ایک حرف یا اس سے زیادہ پر مشتمل ہو حوالہ اس کے کوئی سقہ نہ ہوں۔

مسئلہ ۱۳۰ : اگر کوئی شخص سو یا ایسا کلمہ کہے جس کے حرف ایک یا اس سے زیادہ ہوں تو وہ وہ کلمہ سنی بھی رکھتا ہو اس شخص کی نماز باطل نہیں ہوتی لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ جیسا کہ بعد میں ذکر آئے گا نماز کے بعد سجدہ سو بجالائے۔

مسئلہ ۱۳۱ : نماز کی حالت میں گھانٹے، ڈاکر لینے اور توہمے میں کوئی حنت نہیں لیکن تیغ اور تہ اور انہی جیسے کلمات کا عمدہ تسمیہ کو باطل کرتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۲ : اگر کوئی شخص کوئی کلمہ ذکر کے قصد سے کہے مثلاً ذکر کر کے قصد سے "اللہ کبر" کہے اور اسے کہتے وقت "اور بعد کرے تاکہ دوسرے شخص کو کسی چیز کی طرف متوجہ کرے تو اس میں کوئی حنت نہیں بلکہ اگر کوئی چیز دوسرے کے علم میں لانے کے لیے کوئی کلمہ ذکر کے قصد سے کہے تب بھی کوئی حنت نہیں۔

مسئلہ ۱۳۳ : سوائے ان چار آیات کے جس کے پڑھنے سے سجدہ واجب ہوتا ہے اور جن کا ذکر جہت کے احکام کے سلسلے میں ہو چکا ہے نماز میں قرآن مجید کے پڑھنے اور دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن قیام مستحب یہ ہے کہ عربی زبان کے علاوہ کسی زبان میں دعا نہ کی جائے۔

مسئلہ ۱۳۴ : اگر کوئی شخص بغیر قصد جہت عمداً، احتیاجاً، عہد اور سورۃ کے کسی حصے یا اذکار نماز کی تکرار کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۳۵ : انسان کو چاہئے کہ نماز کی حالت میں کسی کو سلام نہ کہے اور اگر کوئی "سرا شخص



اسے سلام کہے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ جیسے اس نے سلام کہا ہے ویسے ہی جواب دے  
مثلاً اگر اس نے "سلام علیکم" کہا ہے تو جواب میں "سلام علیکم" ہی کہے لیکن "علیکم السلام" کے جواب  
میں جو سینہ چاہے کہہ سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۶ : انسان کو چاہئے کہ خواہ وہ نماز کی حالت میں ہو یا نہ ہو سلام کا جواب فوراً دے اور  
اگر حدیٰ ہو جو کر یا بھولے سے سلام کا جواب دینے میں اتنا وقف کرے کہ اگر جواب دے تو وہ اس  
سلام کا جواب شمار نہ ہو تو پھر اگر وہ نماز کی حالت میں ہو تو اسے چاہئے کہ جواب نہ دے اور اگر نماز کی  
حالت میں نہ ہو تو جواب دینا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۷ : انسان کو چاہئے کہ سلام کا جواب اس طرح دے کہ سلام کرنے والا اس لئے نیکیں  
اگر سلام کرنے والا مرد ہو یا سلام کہہ کر جلدی سے گزر جائے تو اگر انسان اسے حسب معمول جواب  
دے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۱۳۸ : یہ واجب نہیں کہ نماز پڑھنے والا سلام کا جواب دعا کے فاروسے سے دے یعنی  
حداوند عالم سے سلام کرنے والے کے نیچے مدستی چاہے بلکہ اگر محض تحیت (سلام) کے قصد سے ہو تو  
بھی کوئی اشکال نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۹ : اگر عورت یا نامحرم مرد یا کمزیر یا بچہ یا جو اچھے برے میں تمیز کر سکتا ہو نماز  
پڑھنے والے کو سلام کہے تو نماز پڑھنے والا اس کا جواب دے سکتا ہے لیکن اگر عورت "سلام علیکم" کہہ  
کر سلام کہے تو نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ جواب میں "سلام علیکم" کہے اور کھٹ پر زبرد لود زبرد لود  
پڑے۔ دے۔

مسئلہ ۱۴۰ : اگر نماز پڑھنے والا سلام کا جواب دے تو وہ گناہ گار ہے لیکن اس کی نماز صحیح  
ہے۔

مسئلہ ۱۴۱ : اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے کو اس طرح غلام سلام کہے کہ وہ سلام ہی شمار نہ ہو تو  
اس سلام کا جواب دینا جائز نہیں۔

مسئلہ ۱۴۲ : کسی ایسے شخص کے سلام کا جواب جو مریض اور مسافر کے طور پر سلام کرے اور

ایسا نہ مسلم مراد اور عورت کے سلام کا جواب جو دلی نہ ہوں واجب نہیں ہے اور اگر دلی ہوں تو احتیاطاً اس کی بنا پر اس کے جواب میں کلمہ "یاک" کہہ دیا کفلی ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۳ : اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے تو اس سب پر سلام کا جواب دینا واجب ہے اگر اس میں سے ایک شخص واجب دے وہ تو کفلی ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۴ : اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے اور جواب ایک ایسا شخص دے جسے سلام کرنے کا سلام کرے دے گا ارادہ ہو تو اس شخص کے جواب دینے کے باوجود سلام کا جواب اس گروہ سے ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۵ : اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے اور اس گروہ میں سے ہر شخص نماز میں مشغول ہو وہ ثابت کرے کہ یہ سلام کرنے والے کا ارادہ اسے بھی سلام رہے فاقہ پڑیں تو اسے چاہے کہ جواب نہ دے اور اگر اندر پڑتے ہوں تو اس شخص کا ارادہ اسے بھی سلام رہے فاقہ نہیں کوئی شخص سلام کا جواب دے تو اس صورت میں بھی یہ حکم ہے لیکن اگر پڑتے رہے تو نہیں ہو کہ سلام کرنے والے کا ارادہ اسے بھی سلام رہے کا قہار کوئی دوسرا جواب نہ دے تو اسے (یعنی نماز پڑھنے والے کو) چاہئے کہ سلام کا جواب دے۔

مسئلہ ۱۳۳۶ : سلام انا مستحب ہے اور اس امر کی سب تائید ملی گئی ہے کہ اگر پیسے ہو اور تمنا ہو شخص بیٹھے ہوئے کو اور چھوٹا بچہ کو سلام کرے۔

مسئلہ ۱۳۳۷ : اگر دو شخص آپس میں ایک دوسرے کو سلام کریں براعتیہ دینے کی بنا پر چاہئے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو اس کے سلام کا جواب دے۔

مسئلہ ۱۳۳۸ : اگر ایسی نماز پڑھا رہا ہو تو مستحب ہے کہ سلام کا جواب اس سلام سے منہ الفاظ میں دے مثلاً اگر کوئی شخص "سلام علیکم" کہے تو جواب میں نے "سلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہے۔ ہمارے علماء میں سے ساتویں چیز تو ان کے ساتھ ہلکے بوجھ لڑتا ہے جس پر اگر کوئی شخص مل ہو تو رجمہ دوازا سودا دار کے ساتھ ہے تو سلام ہے کہ اس کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۳۹ : اگر نبی کی توار روکے کے لیے کسی شخص کی حالت بدل جائے مثلاً اس کا رنگ سرخ ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ وہ نماز کو مکمل کرنے کے بعد دوبارہ نماز پڑھے۔

ہشتم : نماز کے مصلحتات میں سے انہیں چیز یہ ہے کہ انسان دنیاوی کام کے لیے جلی بوجھ کر توار سے روئے اور احتیاء واجب یہ ہے کہ دنیاوی کام کے لیے پھر توار کے گئی نہ روئے لیکن اگر خوف خدا ہے یا آرت کے لیے یا غم میں کسی کی یاد میں روئے تو خود آہستہ روئے یا بلند آواز سے روئے کوئی حرج نہیں بلکہ یہ بہترین افعال میں سے ہے۔

نہم : نماز باطل کرنے والی چیزوں میں سے میں چیز کوئی ایسا کام ہے جس سے نماز کی شکل باقی نہ رہے مثلاً تلی جانا یا اچھٹنا کرنا وغیرہ قطع نظر اس سے کہ ایسا کرنا عہداہ و یا بھوں پر ک کی وجہ سے ہو۔ لیکن جو کام نماز کی شکل تبدیل نہ کرے (مثلاً ہاتھ سے شہہ کرنا) اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۴۰ : اگر کوئی شخص نماز کے دوران اس قدر سبکت ہو جائے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۴۱ : اگر کوئی شخص نماز کے دوران میں کوئی کام کرے یا کچھ اور سبکت رہے اور شک کرے کہ کیا اس کی نماز ٹوٹ گئی ہے یا نہیں تو اس کے لیے حاکم ہے کہ نماز توڑ کر دوبارہ پڑھے اور بہتر یہ ہے کہ نماز ختم کرے اور پھر دوبارہ پڑھے۔

وہم : نماز میں سے اس میں جو کھانا اور پینا ہے نہیں کر وہی شخص سارے نماز میں اس طرح کھائے یا پینے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے یا خواہ اس کا یہ فعل عمدہ ہو یا محض بات کی وجہ سے ہو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے البتہ جو شخص روزہ رکھتا ہو اور صبح لی اور اس سے پہلے مسیحی نماز پڑھ رہا ہو اور پینا ہو اور اسے اذہ کہ اگر وہ ختم کرے گا تو صبح ہو جائے گی تو اگر پہلی اس کے ساتھ دو تیس قدم کے جائے ہو تو وہ نماز کے دوران میں پانی پی سکتا ہے لیکن اسے چاہئے کہ کوئی ایسا کام (مثلاً قدم سے مسہرہ پھیرنا) نہ کرے جو نماز کو باطل کرنا ہو۔

مسئلہ ۱۴۲ : اگر کسی کے ہاں بوجھ کر کھانے پینے سے نماز کا حاصل ٹوٹ جائے یعنی لوگ یہ نہ

میں وہ پٹہ دور ہے نماز پڑھ رہا ہے تو احتیاطاً وہ اس کی بنا پر اسے چاہئے کہ نماز دوبارہ پڑھے اور پانی نہ دھوئی پڑے۔۔۔

مسئلہ ۱۱۵۳: اگر کوئی شخص نماز کے دوران میں کوئی ایسی غلطی کرے جو اس کے ساتھ یا اس کے ساتھ میں رہے ہو یا اس کے ساتھ میں نماز باطل نہیں ہوتی۔ اس طرح اگر قضا یا شک یا ایسی چیز ہوئی ہے جو اس میں رہے ہو اور نماز کی حالت میں اس سے توبہ نہ کرے یا اس میں پانی نہ دھوے۔۔۔

درودم: نماز میں سے گیارہویں چیز جو درود میں ہے نمازوں میں باوجود اس کے نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں شک ہے بشرطیکہ نماز پڑھے بلا شک پڑھتی رہے۔۔۔

درودم: نماز میں سے بارہویں چیز یہ ہے کہ کوئی شخص نماز کے میں نماز پڑھے اور اس میں سے ایک ایسی چیز کو نہ کرے جس میں سے نماز باطل ہو جائے۔۔۔

مسئلہ ۱۱۵۴: اگر کوئی شخص نماز کے بعد شک کرے کہ نماز میں سے اس سے کوئی ایسا کام کیا ہے یا نہیں اور نماز کو باطل کرتا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔۔۔

### وہ چیزیں جو نماز میں مکروہ ہیں

مسئلہ ۱۱۵۵: کسی شخص کو نماز میں ایسا چھو، یا یا میں نماز کا تمام وقت گزار دے۔۔۔ میں وہ اس سے ایسا نہ کرے۔۔۔ نماز کو مکروہ ہے۔۔۔ وہ جسے اگر چہ وہ نماز میں سے اس سے ایسا نہ کرے۔۔۔

مسئلہ ۱۱۵۶: اگر کوئی شخص نماز میں سے ایسا نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہے۔۔۔

رکھا اور نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح نماز کی حالت میں ایسا مودہ پہنا بھی مکروہ ہے جو پاؤں و حلقے اور من کے علاوہ دوسرے مکرہات بھی متصل شکلوں میں پہن کیے گئے ہیں۔

### وہ صورتیں جن میں واجب نمازیں توڑی جاسکتی ہیں

مسئلہ ۱۵۷ : اختیاری حالت میں واجب نماز کا توڑنا حرام ہے لیکن مل کی حفاظت اور مال یا بدلی ضرر سے بچنے کے لیے اس کے توڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۵۸ : اگر انسان اپنی جان کی حفاظت یا کسی ایسے شخص کی جان کی حفاظت جس کی جان کی حفاظت واجب ہو یا ایسے مل کی حفاظت جس کی محمدشت واجب ہو نماز توڑے بغیر ممکن نہ ہو تو انسان کو چاہئے کہ نماز توڑ دے۔

مسئلہ ۱۵۹ : اگر کوئی شخص وسیع وقت میں نماز پڑھنے لگے اور قرض خواہ اس سے اپنے قرضے کا مطالبہ کرے اور وہ اس کا قرضہ نماز کے دوران میں ادا کر سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ اسی حالت میں ادا کر دے اور اگر بغیر نماز توڑے اس کا قرضہ چکا ممکن نہ ہو تو چاہئے کہ نماز توڑ دے اور اس کا قرضہ ادا کرے اور بعد میں نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۶۰ : اگر کسی شخص کو نماز کے دوران میں پتہ چلے کہ مسجد میں ہے اور وقت نکل ہو تو سے چاہئے کہ نماز تمام کرے اور اگر وقت وسیع ہو اور مسجد کو پاک کرے سے نماز۔ لائق ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کے دوران میں اسے پاک کرے اور بعد میں باقی نماز پڑھے اور اگر نماز فوت حاق ہو اور نماز کے بعد مسجد کا پاک کرنا ممکن ہو تو مسجد کو پاک کرے کے لیے اس کا نماز توڑنا جائز ہے اور اگر نماز کے بعد مسجد کا پاک کرنا ممکن نہ ہو تو اس کی لیے ضروری ہے کہ نماز توڑ دے اور مسجد کو پاک کرے اور بعد میں نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۶۱ : جس شخص کے لیے نماز کا توڑنا ضروری ہو اگر وہ نماز مکمل کرے تو وہ گناہ گار ہو گا لیکن اس کی لغت صحیح ہے اگرچہ اعتیاد مستحب یہ ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۶۲ : اگر کسی شخص کو رکوع کی حد تک نچلے سے چلے یا آجائے کہ وہ اذان اور اقامت کنا مکمل کرے اور نماز کا وقت وسیع ہو تو مستحب ہے کہ یہ چیزیں کہے کے لیے نماز توڑ دے اور اگر

اسے قوت سے پھینک دیتے کہ اقامت کسی محل تک پہنچنے کے لیے بھی مکمل ہے۔

### تکلیف

نماز کے تکلیف کی ۲۳ قسمیں ہیں اس میں سے آٹھ اس قسم کے شک ہیں جو نماز کو باطل کرتے ہیں اور چھ اس قسم کے شک ہیں جس کی پروا نہیں کرنی چاہئے اور باقی نو اس قسم کے شک ہیں جس کا حل ممکن ہے۔

### وہ شک جو نماز کو باطل کرتے ہیں

مسئلہ ۱۱۶۳ : جو شک نماز کو باطل کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔

۱۔ ... ہفتی واجب نماز (مثلاً صبح اور نماز مسافر) کی راتوں کی تعداد کے بارے میں شک  
الغیر نماز مستحب اور نماز احتیاء کی راتوں کی تعداد کے بارے میں شک نماز کو باطل نہیں کرتا۔

۲۔ ... تیس راتوں میں اولیٰ شخص شک کرے کہ اس سے ایک رکعت پڑھی ہے یا زیادہ پڑھی ہے۔

۳۔ ... یہ کہ چار راتوں میں کوئی شخص شک کرے کہ اس سے ایک رکعت پڑھی ہے یا زیادہ پڑھی ہے۔

۴۔ ... یہ کہ چار راتوں میں دوسرے شخص کا ذکر ختم ہونے سے پہلے نماز تک کرے کہ اس سے دو رکعت پڑھی ہیں یا زیادہ پڑھی ہیں۔

۵۔ ... دو اور پانچ راتوں کے درمیان یا دو اور پانچ سے زیادہ راتوں کے درمیان شک کرے۔

۶۔ ... تیس اور پچاس راتوں کے درمیان یا تیس اور چھ سے زیادہ راتوں کے درمیان شک کرے۔

۷۔ ... عمار کی راتوں میں ایک عورت نے اس کو یہ ظن نہ ہو کہ کبھی رکعت پڑھی ہیں۔

۸۔ ... چار دن چھ راتوں کے درمیان شک یا چار اور چھ سے زیادہ راتوں کے درمیان شک کرتے۔

مسئلہ ۱۱۶۴ : اگر انسان کو نماز باطل کرے وہ نے شکوک میں سے کوئی ایک پیش آئے تو احتیاء یہ

ہے کہ سارے روزے ہنگامہ میں قدر خود دگر کرے کہ نماز کی شکل برقرار رہے باقیوں یا مکمل حاصل ہونے سے ناامید ہو جائے۔

## وہ شک جن کی پروا نہیں کرنی چاہئے

مسئلہ ۴۶۵ : وہ شک جن کی پروا نہیں کرنی چاہئے سب سے اولیٰ ہیں

۱۔ اس چیز کے بارے میں شک جس کے بجا لانے کا موقع گزر گیا ہو مثلاً یہ کہ انسان رکوع میں شک کرے کہ اس نے محمد پڑھی ہے یا نہیں۔

۲۔ سلام نماز کے بعد شک

۳۔ نماز کا وقت گزر جانے کے بعد شک

۴۔ کثیرا لکھ کا شک یعنی اس شخص کا شک جو زیادہ شک کرتا ہو۔

۵۔ رخصت کی تعداد کے بارے میں اگر کسی کا شک ہے کہ باوجود اس کی تعداد جانتا ہو اور اس طرح باوجود شک ایک امام نماز کی رکعتوں کی تعداد جانتا ہو۔

۶۔ نمازوں اور نماز احتیاط کے بارے میں شک

## ۱۔ اس فعل میں شک جس کا موقع گزر گیا ہو

مسئلہ ۴۶۶ : اگر نماز پڑھنے والا سارے روزوں میں شک کرے کہ میں نے نماز کا ایک واجب

فعل سر انجام دیا ہے یا نہیں مثلاً اسے شک ہو کہ محمد پڑھی ہے یا نہیں اور وہ فعل اس کے بعد سر انجام

دیتا ہو بھی اس میں شک نہیں۔ دواۓ الہیہ کہ جس فعل کے انجام دینے کے بارے میں شک کیا

ہو اسے بھلائے اور اگر وہ اس فعل میں شک ہو گیا ہو جو اسے بعد میں پورا تھا مثلاً سارے روزے پڑھنے

اورے شک کرے کہ محمد پڑھی ہے یا نہیں تو پھر اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۴۶۷ : اگر نماز پڑھنے والا کوئی آیت پڑھتے ہوئے شک کرے کہ میں سے پہلے لی آیت

پڑھی ہے یا نہیں یا اس وقت آیت تحریری حصہ پڑھ رہا ہو شک کرے کہ اس کا پہلا حصہ پڑھا ہے یا

نہیں تو اسے ہمارے آپ شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۴۶۸ : اگر نماز پڑھنے والا رکوع یا سجود کے بعد شک کرے کہ اس کے واجب فعل (مشاور





اس رکعت کو عا میں لایا تو اگر وہ بعد والے رکعت میں مشغول ہو جائے تو چاہئے کہ وہ رکعت جاری کرے۔ اسی حال میں اگر وہ بعد والے رکعت میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز باطل ہے مثلاً بعد والی رکعت کے رکوع سے پہلے اسے یاد آئے کہ وہ سجدے میں جماعاً تو اسے چاہئے کہ جماعاً سے لور اگر رکوع میں یا اس کے بعد اسے یاد آئے کہ وہ سجدے میں جماعاً (یا) تو اس کی نماز باطل ہے۔

**مسئلہ ۱۷۵ :** اگر عارضی شک کرے کہ وہ ایک ایسا عمل ہو رکعت میں ہے یا نہیں اور اس کے بعد والے عمل میں مشغول ہو چکا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے مثلاً جس وقت وہ سورہ پڑھ رہا ہو شک کرے کہ جو پڑھی ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ شک کی پروا نہ کرے اور اگر سے بعد میں یاد آئے کہ اس عمل کی بجائیں دایا قائلود بعد میں آنے والے رکعت میں مشغول ہو گیا ہو تو چاہئے کہ اس عمل کو علانیہ لور اگر بعد میں آئے والے رکعت میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اس بنا پر مثلاً اگر قنوت میں اسے یاد آئے کہ اس سے جو سیں پڑھی تو اسے چاہئے کہ پڑھے اور اگر یہ جلت اسے رکوع میں یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

**مسئلہ ۱۷۶ :** اگر عارضی شک کرے کہ اس نے نماز کا سلام پڑھا ہے یا نہیں اور دوسری نماز میں مشغول ہو جائے یا کوئی ایسا کام انجام دینے کی وجہ سے جو نماز کو برقرار نہیں رکھتا یا نماز کی حالت سے خارج ہو گیا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر اس صورتوں کے پیدا ہونے سے پہلے شک کرے تو چاہئے کہ سلام پڑھے حوالہ وہ یہ ہے۔ میں ہی کیوں نہ مشغول ہو چکا ہو اور اگر شک کرے کہ سلام درست پڑھا ہے یا نہیں تو حوالہ وہ ہے۔ میں مشغول ہو گیا ہو۔ جب شک کی پروا نہ کرے۔

## ۲۔ سلام کے بعد شک کرنا

**مسئلہ ۱۷۷ :** اگر دوسری سلام کے بعد شک کرے کہ کیا اس نے صحیح طور پر پڑھی ہے یا نہیں۔ مثلاً شک کرے کہ رابع کیا یا سیں چار رکعت نماز کے سلام کے بعد شک کرے کہ چار رکعت پڑھی ہیں یا پانچ تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے لیکن اگر اسے دونوں طرف سے نماز کے باطل ہونے کا شک ہو مثلاً چار رکعت نماز کے سلام کے بعد شک کرے کہ تین رکعت پڑھی ہیں یا پانچ رکعت تو اس کی نماز باطل ہے۔

## ۳۔ وقت کے بعد شک کرنا

مسئلہ ۱۱۷۸ : اگر کوئی شخص نماز کا وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ اس نے نماز پڑھی ہے یا نہیں گن کرے کہ میں پڑھی تو اس نماز کا پڑھنا لازم نہیں لیکن اگر وقت گزرنے سے پہلے شک کرے کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو خواہ گن کرے کہ پڑھی ہے پھر بھی اسے چاہئے کہ وہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۱۷۹ : اگر کوئی شخص وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ آیا اس نے نماز درست پڑھی ہے یا نہیں تو اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۱۱۸۰ : اگر نماز عصر و عصر کا وقت گزر جانے کے بعد نمازی جان لے کہ چار رکعت نماز پڑھی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ ظہر کی میت سے پڑھی ہے یا عصر کی میت سے تو احتیاط کی بنا پر چار رکعت نماز قضا اس نماز کی میت سے پڑھے تو اس پر واجب ہے۔

مسئلہ ۱۱۸۱ : اگر سہر و عشا کی نماز کا وقت گزرنے کے بعد نمازی کو پتہ چلے کہ اس نے ایک نماز پڑھی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ میں رخصی نماز پڑھی ہے یا چار رکعتی پڑھی ہے تو اسے چاہئے کہ سہر و عشا کی نماز قضا کرے۔ (یعنی سہر و عشاء دونوں کی قضا کرے)

## ۴۔ کثیر اشک (جو شخص زیادہ شک کرتا ہو)

مسئلہ ۱۱۸۲ : اگر اشک وہ شخص ہے جس کے بارے میں ہوگ موانیس کہ وہ زیادہ شک کرتا ہے۔ اس کی کیفیت ایسی ہو کہ ہر نین نمازوں میں کم از کم ایف دفعہ شک کرتا ہو تو ایسا شخص اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۱۱۸۳ : اگر اشک ایسی نماز کے اجزاء میں سے کسی جزو کے جالانے کے بارے میں شک کرے تو اسے چوں سمجھتا چاہئے کہ اس جزو کو بھی بیا ہے۔ مثلاً اگر شک کرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں تو اسے سمجھنا چاہئے کہ رکوع کر لیا ہے اور اگر کسی ایسی چیز کے جالانے کے بارے میں شک کرے جو نماز کا مصلحت کرتی ہے مثلاً شک کرے کہ صبح نماز کی دو رکعت پڑھی ہے یا نہیں رکعت تو ایک سمجھے کہ صبح ٹھیک پڑھی ہے۔

مسئلہ ۱۸۴ : جو شخص نماز کے کسی ایک عمل میں زیادہ شک کرے جو اگر اس کے علاوہ وہ نماز کے کسی دوسرے عمل میں شک کرے تو اسے چاہئے کہ شک کے اہتمام پر عمل کرے مثلاً جو شخص اس بارے میں زیادہ شک کرتا ہو کہ تہجد کیا ہے یا نہیں اگر رواج کے خلاف میں شک کرے تو اسے چاہئے کہ شک کے حکم پر عمل کرے۔ یہی اگر تہجد نہ کیا ہو تو رواج بخالائے اور اگر تہجد کر چکا ہو تو شک کی پرواہ نہ کرے۔

مسئلہ ۱۸۵ : جو شخص کسی مخصوص نماز مثلاً عصر کی نماز میں زیادہ شک کرے جو اگر وہ کسی دوسری نماز مثلاً عصر کی نماز میں شک کرے تو چاہئے کہ شک کے اہتمام پر عمل کرے۔

مسئلہ ۱۸۶ : جو شخص کسی مخصوص جگہ نماز پڑھنے وقت زیادہ شک کرے جو اگر کسی دوسری جگہ نماز پڑھے اور اسے شک پڑا ہو تو اسے چاہئے کہ شک کے اہتمام پر عمل کرے۔

مسئلہ ۱۸۷ : اگر کسی شخص کو اس بارے میں شک ہو کہ تہجد کثیر ادا ہو یا نہ ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ شک کے اہتمام پر عمل کرے اور بیش ادا شخص کو مستحب نہیں ہے جو جانتا ہے کہ وہ دو رکعت یا عام حالت پر سوئے آیات اپنے شک کی پرواہ نہ کرے۔

مسئلہ ۱۸۸ : جو شخص زیادہ شک کرے جو اگر وہ شک کرے کہ ایک رکعت یا دو رکعت ادا ہے یا نہیں اور وہ اس شک کی پرواہ نہ کرے اور بعد میں اسے یاد آئے کہ وہ دو رکعت ادا نہیں کیا اور اس کے بعد اسے رکعت میں مشغول رہے جو اسے یاد آئے چاہئے کہ اس رکعت کو خالیا کرے اور اگر بعد اسے اس میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی صحت باطل ہے مثلاً اگر شک کرے کہ رواج کیا ہے یا نہیں اور اس شک کی پرواہ نہ کرے اور دوسرے شخص سے پہلے اسے یاد آئے کہ رواج نہیں کیا چاہئے کہ رواج سے غور کرے اور دوسرے شخص سے دو رکعت میں اسے یاد آئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۸۹ : جو شخص زیادہ شک کرے جو اگر وہ شک کرے کہ کوئی ایسا عمل جو رکعت نہ ہو بخالیا ہے یا نہیں اور اس شک کی پرواہ نہ کرے اور بعد میں اسے یاد آئے کہ وہ عمل بخالیا نہیں لایا تو اگر وہ اسے اس کے مقام سے ابھری نہ گزرا ہو تو اسے چاہئے کہ اسے بخالیا کرے اور اگر اس کے مقام سے گزر گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے مثلاً اگر شک کرے کہ جو پڑھی ہے یا نہیں اور شک کی یہ بات کرے اور قنوت

ہے۔ دوسرے سے یاد آئے کہ ہم نہیں پڑھی تو چاہئے کہ پڑھے اور اگر رکوع میں یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

## ۵۔ امام اور ماموم کا شک

مسئلہ ۱۱۹۰ : اگر امام، امت نماز کی رکعتوں کی تعداد سے باہرے میں شک کرے مثلاً شک کرے کہ تیس رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعتیں اور مقتدی کو یقین یا گمان ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور وہ یہ بات امام جماعت کے علم میں لے آئے۔ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو امام کو چاہئے کہ نماز کو اختتام تک پہنچائے اور نماز احتیاط کا پڑھنا ضروری نہیں اور اگر امام کو یقین یا گمان ہو کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور مقتدی نماز کی رکعتوں سے باہرے میں شک کرے تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

## ۶۔ مستحبی نماز میں شک

مسئلہ ۱۱۹۱ : اگر وہی شخص نماز کی رکعتوں میں شک کرے اور شک زیادتی کی طرف ہو جو نماز کو باطل کرتی ہے تو اسے یاد آئے کہ یہ کچھ لے کر نماز میں شک کرے مثلاً اگر صبح کے چار رکعتوں میں شک کرے۔ اور نماز میں شک کرے کہ دو پڑھی ہیں اور اگر زیادتی کی طرف ہو مثلاً شک نماز کو باطل کرے مثلاً نماز میں شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا ایک پڑھی ہے تو شک کے جس طرف پر بھی عمل اسے اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۱۹۲ : رکعت کا کم ہونا مثلاً نماز کو باطل کر دینا۔ لیکن رکعت کا زیادہ ہونا اسے باطل نہیں کرتا۔ پس اگر نماز مثلاً کے افعال میں سے کوئی عمل صحیح ہے اور یہ بات اسے اس وقت یاد آئے کہ وہ اس کے بعد دوبارہ رکعت میں مشغول ہو چکا ہو تو اسے چاہئے کہ اس فعل کو انجام دے اور دوبارہ اس رکعت کو بخوانے مثلاً اگر رکوع کے دوران میں اسے یاد آئے کہ سورۃ حمد میں پڑھی تو اسے چاہئے کہ وہ نہیں پڑھے اور دوبارہ رکوع میں چلے۔

مسئلہ ۱۱۹۳ : اگر وہی شخص چھلکے کے افعال کے بارے میں کسی فعل کے حصول تک کرے خواہ وہ فعل رکعت ہو یا غیر رکعت ہو اور اس فعل کا موقع نہ گزرا ہو تو چاہئے کہ اسے بجالائے اور اگر موقع نہ ملے تو وہ نماز میں شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۱۹۳ : اگر کسی شخص کو دو رکعت نماز میں تین یا زیادہ رکعتیں کو پڑھ بیٹے کامل ہو تو چاہئے کہ اس نماز کی پودانہ کرے اور نماز اس کی صحیح ہے لیکن اگر اس کا گناہ دو رکعتوں کا یا اس سے کم کا ہو تو چاہئے کہ اسی نماز پر عمل کرے مثلاً اگر اسے نماز ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے تو چاہئے کہ ایک رکعت اور پڑھے۔

مسئلہ ۱۹۵ : اگر کوئی شخص جملہ نماز میں کوئی ایسا فعل کرے جس کے نتیجے میں واجب نماز میں سجدہ ہو واجب ہو جائے یا ایک سجدہ یا قصد بھول جائے تو اس کے لئے صوری نہیں کہ نماز کے بعد سجدہ ہو یا قصد سجدہ اور قصد بھولائے۔

مسئلہ ۱۹۶ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ مسجد پر نماز پڑھی ہے یا نہیں اور اس نماز کا نماز جمعہ علیہ کی طرح کوئی مقررہ وقت ہو تو اسے سمجھ لینا چاہئے کہ میں پڑھی اور اگر وہ مسجد میں نماز نافلہ صبح کی طرح مقررہ وقت رکعت ہو اور اس وقت کے گزرنے سے پہلے متعلقہ شخص شک کرے کہ اسے نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ دو نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اپنے شک کی پودانہ کرے۔

### صحیح شکوک

مسئلہ ۱۹۷ : اگر کسی کو دو صورتوں میں چار رکعتی نماز کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ دو نماز کو نظر کرے اور اگر یقین یا کمال شک کی کسی ایک طرف ہو جائے تو اسی کو اختیار کرے اور نماز کو تمام کرے۔ اس احکام کے مطابق عمل کرے جو اہل میں جتنے چاہے ہیں۔

۱۔ یہ کہ دوسرے محدث کے ذکر کے بعد شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین۔ اس صورت میں اسے یوں سمجھ لینا چاہئے کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک اور رکعت پڑھے اور نماز کو تمام کرے اور نماز کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑا ہو کر پڑھائے۔

۲۔ دوسرے محدث کا ذکر ختم ہونے کے بعد اگر کسی شک کرے کہ تین یا دو رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو یہ سمجھ لے کہ چار پڑھی ہیں اور نماز کو تمام کرے اور بعد میں دو رکعت نماز

احتیاط کھڑا ہو کر بجالائے۔

۳ ... اگر کسی کو دوسرے سجدے کا ذکر ختم ہونے کے بعد شک ہو جائے کہ آیا دو رکعتیں پڑھی ہیں یا نہیں یا چار تو اسے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ چار پڑھی ہیں اور دو نماز ختم ہونے کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر اور بعد میں دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

۴ ... مگر کسی شخص کو دوسرے سجدے کا ذکر ختم کرنے کے بعد شک ہو کہ اس نے چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ پڑھی ہیں تو اسے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ چار پڑھی ہیں اور اس بنیاد پر نماز تمام کرے اور نماز کے بعد دو سجدہ سو بھائے۔ ہاں اگر اس چار شکوک میں سے کوئی ایک شک پہلے سجدہ کے بعد یا دوسرے سجدہ کا ذکر تمام ہونے سے پہلے لاحق ہو تو اس شخص کی نماز باطل ہے۔

۵ ... نماز کے دوران میں جس وقت بھی کسی کو تین رکعت اور چار رکعت کے درمیان شک ہو اسے چاہئے کہ یہ سمجھ لے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور نماز کو تمام کرے در بعد میں ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

۶ ... اگر قیام کے دوران میں کسی کو چار رکعتیں اور پانچ رکعتیں کے بارے میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور تشہ پڑھے اور نماز کا سلام پڑھے اور نماز ختم ہونے کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

۷ ... اگر قیام کے دوران میں کسی کو تین اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور تشہ پڑھے اور نماز کا سلام پڑھے اور نماز ختم ہونے کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر بجالائے۔

۸ ... اگر قیام کے دوران میں کسی کو تین چار اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور تشہ پڑھے اور سلام نماز کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر اور بعد میں دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

۹ ... اگر قیام کے دوران میں کسی کو پانچ رکعتیں اور چار رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور تشہ پڑھے اور نماز کا سلام پڑھے اور دو سجدہ سو بھائے اور احتیاط واجب کی بنا پر تین چار صورتوں میں بے جا قیام کے لئے دو سجدہ سو بھی بجالائے۔

مسئلہ ۱۱۹۸ : اگر صحیح شکوک میں سے کوئی شک اسل کو لاحق ہو جائے تو احتیاط واجب کی بنا اسے نماز میں قیامی چاہئے بلکہ اس احکام کے مطابق عمل کرنا چاہئے جو کتاب کے ہیں۔

مسئلہ ۱۱۹۹ : اگر نماز کے دوران میں اسل کو شکوک میں سے کوئی شک لاحق ہو جائے جس سے اپنے نماز احتیاط واجب ہے اور وہ نماز کو تمام کرے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر احتیاط پڑھے اور نماز احتیاط پڑھے پھر اگر نماز نہ پڑھے اور اگر وہ کوئی ایسا فعل انجام دے سے پہلے جو نماز باطل کرتا ہو اور اگر نماز پڑھے تو اس کی دوسری نماز بھی باطل ہو گی لیکن اگر کوئی ایسا فعل انجام دے کے بعد جو نماز کو باطل کرتا ہو نماز میں مشغول ہو جائے تو اس کی دوسری نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۰۰ : جب نماز کو باطل کرے اسل کو شک اسل کو لاحق ہو جائے اور وہ جانتا ہو کہ بعد کی حالت میں عقل ہو جائے تو اس کے یہ تینیں یا گناہ پیدا ہو جائے گا۔ (یعنی بعد عقل نماز میں مشغول ہو جائے تو اس کا شک تینیں یا گناہ میں بدل جائے گا) تو اس کے یہ شک کی حالت میں نماز جاری رکھا جائے نہیں ہے۔ مثلاً اگر قیام کی حالت میں اسے شک ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا زیادہ پڑھی ہیں اور وہ جانتا ہو کہ اگر رکوع میں جائے تو کسی ایک طرف تینیں یا گناہ پیدا ہو گا تو اس حالت میں اس کے یہ رکوع کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۲۰۱ : اگر کسی شخص کا گناہ پہلے ایک طرف زیادہ ہو اور بعد میں اس کی نظر میں دونوں اطراف برابر ہو جائیں تو اسے چاہئے کہ شک کے احکام پر عمل کرے اور اگر پہلے ہی دونوں اطراف اس کی نظر میں برابر ہوں اور احکام کے مطابق جو کچھ اس کا طریقہ ہے اس پر عمل کی غیہ رکھے اور بعد میں اس کا گناہ دوسری طرف چلا جائے تو اسے چاہئے کہ اسی طرف کو احتیاط کرے اور نماز کو تمام کرے۔

مسئلہ ۱۲۰۲ : جو شخص یہ نہ جانتا ہو کہ اس کا گناہ ایک طرف زیادہ ہے یا دونوں اطراف اس کی نظر میں برابر ہیں اسے چاہئے کہ شک کے احکام پر عمل کرے۔

مسئلہ ۱۲۰۳ : اگر کسی شخص کو نماز کے بعد معلوم ہو کہ نماز سے پہلے اس میں شک کی بات تھی تو مثلاً اسے شک تھا کہ اس سے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین رکعتیں اور اس نے اپنے اسل کی غیہ نہیں رکھی تو لیکن اسے یہ ظن نہ ہو کہ کیا اس کے اسل میں یہ تھا کہ اس سے تین





ایک رکعت نماز احتیاطاً کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھنی چاہئے تو اسے چار رکعت یا ایک رکعت بیٹھ کر پڑھنے اور اگر ایسا شک کرے جس کے لئے اسے دو رکعت نماز احتیاطاً کھڑے ہو کر پڑھنی چاہئے اسے چاہئے کہ دو رکعت بیٹھ کر پڑھالائے۔

مسئلہ ۱۲۷ : جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہو اگر وہ نماز احتیاطاً پڑھنے کے وقت کھڑا ہونے سے عاجز ہو تو اسے چاہئے کہ نماز احتیاطاً اس شخص کی طرح پڑھالائے تو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور جس کا حکم سابقہ مسئلے میں بیان ہو چکا ہے۔

مسئلہ ۱۲۸ : جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اگر نماز احتیاطاً پڑھنے کے وقت کھڑا ہونے سے عاجز ہو کر اس شخص کے وظیفہ کے مطابق عمل کرے جو کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے۔

### نماز احتیاط — پڑھنے کا طریقہ

مسئلہ ۱۲۹ : جس شخص پر نماز احتیاط واجب ہو اسے چاہئے کہ نماز کے سلام کے فوراً بعد نماز احتیاط کی نیت کرے اور تحمیر کے اور جو پڑھے اور رکوع میں جائے اور دو سجے پڑھالائے۔ پس اگر اس پر ایک رکعت نماز احتیاط واجب ہو تو وہ دو رکعتوں کے بعد تشہد پڑھے اور سلام کے فوراً اگر اس پر دو رکعت نماز احتیاط واجب ہو تو وہ دو رکعتوں کے بعد ایک اور رکعت پہلی رکعت کی طرح پڑھالائے اور تشہد کے بعد سلام کرے۔

مسئلہ ۱۳۰ : نماز احتیاط میں سورۃ اور قنوت نہیں ہے اور انسان کو چاہئے کہ یہ نماز مستحب پڑھے اور اس کی نیت زبان پر نہ لائے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اس کی قسم ات بھی مستحب پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱ : اگر کسی شخص کو نماز احتیاط پڑھنے سے پہلے معلوم ہو جائے کہ جو نماز اس نے پڑھی تھی وہ صحیح تھی تو اس کے لئے نماز احتیاطاً سابقہ ہو جائے گی اور اگر نماز احتیاطاً نہ ہو وہ اس میں یہ علم ہو جائے تو اس نماز کو تمام کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۳۲ : اگر نماز احتیاط پڑھنے سے پہلے کسی شخص کو علم ہو جائے کہ اس نے اصلی نماز کی رکعتیں کم پڑھی تھیں اور اصلی نماز پڑھنے کے بعد اس نے کوئی ایسا عمل بھی انجام دیا ہو جو باطل کرنا ہو تو اسے چاہئے کہ اس نے نماز کا جو حصہ پڑھا ہو اسے پڑھے اور بے عمل سلام کرے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو عبادت کو باطن کرے، مثلاً قلب کی جانب پھیرے اور اسے چاہے کہ نماز دوہرا کرے۔

مسئلہ ۱۲۱ : کرمی فوس کو ماز احتیاط کے بعد پتہ چلے کہ اس کی اصلی ماز میں کمی ماز احتیاط سے نہیں ملتا تھا اور جادو ہتھوں کے درمیان ٹک کی صورت میں ایک دولت کا احتیاط رہا اور بعد میں پتہ چلتا ہے کہ اس نے ماز کی قسم دینی تھی۔

[illegible]

مسئلہ ۱۴۱۹ : اگر کسی شخص نے نماز احتیاء پڑھنے کے بعد پتہ چلے کہ اصلی نماز میں کوئی دوسری بات ہو گئی ہو، مثلاً غلطی سے کھڑے ہو کر پڑھ لیا ہو، یا کسی اور چیز سے متوجہ ہو گیا ہو، تو اس کی نماز صحیح ہے اور اس کی نماز احتیاء درست ہے۔

مسئلہ ۱۲۲۰: اگر اپنی قمیص دو گز چار دھن میں شک کرے اور اسے دو گز دو  
دھن میں باندھ دے تو اسے کیا حکم ہے؟  
جواب: اگر اسے باندھ دے تو اسے اس کے اصل نماز کی دو گز دو دھن میں باندھ دے۔

مسئلہ ۱۳۴۱ : اگر پہلی قسم میں چار روپوں کے ٹامپ ٹکٹ — اور اس وقت وہ ایک روپ کے اشتراط پر — کو خرید دیا جائے یا — کہ جس — ٹکٹوں میں — چار روپوں کے اشتراط پر — اس قدر اشتراط کو مہم کرے اور اس کی بجائے بیچے تو اس کے لئے یہ دیکھ سہو گا

لئے اور اگر یہ بات اسے اس وقت یاد آئے جب وہ دو رکعت نماز احتیاط بیٹھ کر پڑھ رہا ہو تو اگر اسے پہلے رکوع سے پہلے یاد آئے تو وہ کھڑا ہو جائے اور نماز میں جو کی رہ گئی ہو اس کے مطابق اسے تمام کرے اور اگر اسے رکوع کے بعد یاد آئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۲۲ : اگر کوئی شخص دو اور تین اور چار رکعتوں کے بائیں شک کرے اور اس وقت وہ دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھ رہا ہو اسے دوسرے رکوع سے پہلے یاد آئے کہ اس سے نماز کی تین رکعتیں پڑھی تھیں تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور نماز احتیاط کو ایک رکعت پڑھ کر ہی ختم کر دے اور دائرہ سلام کے نیچے سجدہ سولوا کرے۔

مسئلہ ۱۳۲۳ : اگر کسی شخص کو نماز احتیاط کے دوران میں بت چلے کہ اس کی اصلی نماز میں کمی نماز احتیاط سے زیادہ یا کہ ختمی اور وہ نماز احتیاط اپنی اصلی نماز کے فرق کے مطابق تمام نہ کر سکا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز احتیاط کو چھوڑ دے اور اس صورت میں اگر ممکن ہو تو نماز کی کمی بھر دے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو نماز دوبارہ پڑھے مثلاً تین اور چار رکعتوں کے بائیں شک کی صورت میں اگر وہ رکعت نماز احتیاط بیٹھ کر پڑھتا وقت اسے یاد آئے کہ اس سے اصلی نماز کی دو رکعتیں پڑھی تھیں تو چونکہ وہ بیٹھ کر پڑھی حالہ دلی اور رکعتوں کو کھڑے ہو کر پڑھی حالہ دلی اور رکعتیں شمار نہیں کر سکتا اس لیے اسے چاہئے کہ بیٹھ کر پڑھی حالہ دلی نماز احتیاط کو چھوڑ دے پس اگر اسے یہ بات نماز احتیاط کے پہلے رابع سے پہلے یاد آئی ہو تو اسے چاہئے کہ اصلی نماز میں جتنی کمی رہ گئی ہو وہ پڑھے اور اگر اس کے بعد یاد آئی ہو تو دوبارہ جاری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۲۴ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ دو نماز احتیاط اس پر واجب تھی وہ اسے بخالیا ہے یا نہیں تو نماز کا وقت گزر جانے کی صورت میں اسے شک کی پروا نہ کرے اور اگر وقت باقی ہو تو اس صورت میں اسے شک اور نماز کے درمیان زیادہ وقفہ بھی نہ گزرا ہو اور اس نے کوئی ایسا فعل بھی نہ کیا ہو (مثلاً قصد سے نماز نہ کرنا) ، نماز کو باطل کرتا ہو اسے چاہئے کہ نماز احتیاط پڑھے اور اگر وہی ایسا فعل کیا ہو تو نماز کو باطل کرنا ہو یا نماز اور اس کے شک کے درمیان زیادہ وقفہ ہو گیا ہو تو شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۱۳۲۵ : اگر ایک شخص نماز احتیاط میں کوئی رکعت بڑھا دے یا مثلاً کے طور پر ایک رکعت



فصل یہ نہ جانتا ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ممکن رکھتا ہو کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو وہ یہ سمجھے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اگر چار رکعتی نماز میں ممکن رکھتا ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو اسے نماز احتیاط پڑھنے کی ضرورت میں لیکن لفعل کے بارے میں ممکن شک کا حکم رکھتا ہے پس اگر وہ ممکن رکھتا ہو کہ رکوع کیا ہے اور ابھی سجدہ میں داخل نہ ہوا ہو تو اسے چاہئے کہ اسے (یعنی رکوع کو) بجالائے اور اگر ممکن رکھتا ہو کہ وہ نہیں پڑھی اور سورۃ میں داخل ہو چکا ہو تو ممکن کی پروا نہ کرے اور اس کی نماز صحیح ہوگی۔

مسئلہ ۳۳۳ : روزانہ کی واجب نمازوں اور دوسری واجب نمازوں کے بارے میں شک اور سو اور ممکن کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے مثلاً اگر کسی شخص کو نماز تہیت کے دوران میں شک ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعتیں تو چونکہ اس کا شک دو رکعتی نماز میں ہے لہذا اس کی نماز باطل ہے اور اگر وہ ممکن رکھتا ہو کہ یہ دوسری رکعت یا پہلی رکعت ہے تو اپنے ممکن کے مطابق نماز کو تمام کرے۔

### سجدہ سہو

مسئلہ ۳۳۴ : انہیں کو چاہئے کہ نماز کے سلام کے بعد پانچ چیزوں کے لئے اس طریقے کے مطابق جس کا سجدہ ذکر ہو گا وہ سجدہ سہو بجالائے۔

- ۱۔ نماز کی حالت میں سوا کلام کرنا۔
- ۲۔ جس نماز کا سلام نہ کھینچا جائے وہاں سلام کھینچنا مثلاً بھول کر یہی رکعت میں سلام کھینچنا۔
- ۳۔ تشہد کا بھول جانا۔
- ۴۔ چار رکعتی نماز میں دوسرے سجدے کا ذکر تمام کرنے کے بعد شک کرنا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ۔
- ۵۔ ایک سجدہ بھول جانا یا جس کھڑا ہو جائے (مثلاً وہ سورۃ پڑھنے وقت) وہاں غلطی

سے بیٹھ جائے یا جہاں بیٹھا جائے (مثلاً تشر پڑھنے وقت) وہیں غلطی سے غلط ہو جائے اس  
تہم صورتوں میں احتیاط واجب کی بنا پر چاہئے کہ دو جگہ سے سوئے بیٹھ لائے جائیں بلکہ ہر  
اس جگہ کے بیٹھنے پر نماز میں غلطی سے کم یا زیادہ ہو جائے احتیاط مستحب یہ ہے کہ دو جگہ سے  
سوئے کیے جائیں اور ان چند صورتوں کے بارے میں احکام کا آئندہ مسئلہ میں درج کیا  
جائے گا۔

مسئلہ ۱۲۳۵ : اگر انسانی غلطی سے یا اس خیال سے کہ وہ نماز پڑھ چکا ہے تو اسے نماز سے  
چاہئے کہ وہ جگہ سے اٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۲۳۶ : اس آواز کے لئے جو تو بھرتے اور کھانسنے سے پیدا ہوتی ہے اس سے جگہ سے اٹھ کر  
واجب نہیں ہوتا لیکن مثل کے طور پر اگر کوئی شخص غلطی سے آواز دے تو اسے چاہئے کہ  
جگہ سے اٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۲۳۷ : اگر کوئی شخص ایک ایسی جگہ کو جو اس نے نماز پڑھی ہو وہاں سے اٹھ کر پڑھے تو  
اس کے دوبارہ پڑھنے پر جگہ سے اٹھ کر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۲۳۸ : اگر کوئی شخص نماز میں غلطی سے کچھ دیر باتیں کرتا رہے اور نماز اسے ایک دفعہ  
پات کرنا سمجھا جائے ہو تو اس کے بیٹھنے نماز کے سلام کے بعد دوبارہ جگہ سے اٹھ کر پڑھے۔

مسئلہ ۱۲۳۹ : اگر کوئی شخص غلطی سے مسجداً اور وہ نہ پڑھے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ  
نماز کے بعد دوبارہ جگہ سے اٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۲۴۰ : جہاں نماز کا سلام نہیں کیا جائے اگر کوئی شخص غلطی سے السلام علیہنا و  
علیٰ عباد اللہ الصالحین کہ دے یا السلام علیکم کہے تو اگرچہ اس سے ورحمۃ اللہ  
برکاتہ نہ کہا ہو تب بھی اسے چاہئے کہ وہ جگہ سے اٹھ کر پڑھے اگر غلطی سے السلام علیکم  
ایہا النبی ورحمۃ اللہ و برکاتہ کہے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ وہ جگہ سے اٹھ جائے۔

مسئلہ ۱۲۴۱ : جہاں سلام نہیں کیا جائے اگر وہاں کوئی شخص تینوں سلام کہ دے تو اس کے بیٹھنے

دو سجدہ سوگنی ہیں۔

مسئلہ ۴۴۲ : اگر کوئی شخص ایک سجدہ یا تشد بھول جائے اور بعد کی رکعت کے رکوع سے پہلے سے یاد آئے تو اسے چاہئے کہ چلے اور سجدہ یا تشد بجالائے اور نماز کے بعد احتیاطاً واجب کی بنا پر بے گل قیام کے لیے دو سجدہ سو بجالائے۔

مسئلہ ۴۴۳ : اگر کسی شخص کو رکوع میں یا اس کے بعد یاد آئے کہ وہ اس سے پہلے رکعت میں ایک سجدہ یا تشد بھول گیا ہے تو اسے چاہئے کہ نماز کے سلام کے بعد احتیاطاً کی بنا پر سجدہ یا تشد کی قضا کرے اور اس کے بعد دو سجدہ سو بھی بجالائے۔

مسئلہ ۴۴۴ : اگر کوئی شخص نماز کے سلام کے بعد جاں بوجہ کر سجدہ سو نہ بجالائے تو اس نے مجدد کا رکاب کیا ہے اور اس کے لیے واجب ہے کہ جس قدر جلدی ہو سکے یا اُسے اور اگر دو سوا سجدہ سو میں بجا لایا تو جس وقت بھی اسے یاد آئے احتیاطاً کی بنا پر اسے چاہئے کہ فوراً بجالائے اور اس کے لیے نماز کا دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۴۵ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ مثلاً اس پر دو سجدہ سو واجب ہوئے ہیں یا نہیں تو ان کا بجالانا اس کے لیے ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۴۶ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ مثلاً اس پر دو سجدہ سو واجب ہوئے ہیں یا چار تو اس کا دو سجدہ لوانا کافی ہے۔

مسئلہ ۴۴۷ : اگر کسی شخص کو علم ہو کہ دو سجدہ سو میں سے ایک سجدہ سو نہیں بجا دیا اور تدارک بھی ممکن نہ ہو تو اسے چاہئے کہ دو سجدہ سو بجالائے اور اگر اسے علم ہو کہ اس نے سوائیں نہ دیے ہیں تو احتیاطاً واجب یہ کہ دوبارہ دو سجدہ سو بجالائے۔

### سجدہ سو کا طریقہ

مسئلہ ۴۴۸ : سجدہ سو کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے سلام کے بعد اس فوراً سجدہ سو کی نیت کرے اور پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھ دے جس پر سجدہ کرنا صحیح ہو اور احوط یہ ہے کہ کہے۔

مسئلہ ۱۴۴۹ : بِسْمِ اللّٰهِ وَ بِاللّٰهِ السَّلَام عَلَیْكَ اَیُّهَا الْمُبِیُّ وَ رَحِمَہُ اللّٰہُ وَ مَرَحَمَتُہُ  
اس سے بعد سے چاہئے کہ پڑھ جائے اور دوبارہ تہجد سے میں جائے اور دوبارہ پڑھ جائے۔ اگر پڑھ جائے  
جائے اور تہجد کے بعد گئے السّلام علیہا و علی عباد اللّٰہ العالین پڑھے اور اہل بیت پر  
تین سلام پڑھے۔

### بھولے ہوئے سجدے اور تہجد کی قضا

مسئلہ ۱۴۵۰ : اگر انسان عمدہ اور تہجد بھول جائے اور نماز کے بعد اس کی قضا صحت تو ضروری  
ہے نہ وہ صحت کی تمام شرائط (مثلاً دن اور مہاس کا پاک ہونا اور دو۔ تہجد ہونا) اور دوسری شرائط پوری  
رہنا اور۔

مسئلہ ۱۴۵۱ : اگر انسان اپنی عمدہ کرنا بھول جائے مثلاً ایک عمدہ پہلی رکعت میں سے اور ایک  
عمدہ دوسری رکعت میں سے بھول جائے تو اسے چاہئے کہ نماز کے بعد اس دونوں عمدوں کی قضا کرے  
ناستہ اور ساتھ ہی وہ عمدہ اپنے سوا بجالائے جو احتیاطاً اس کے لیے لازم ہیں۔

مسئلہ ۱۴۵۲ : اگر اس ایک عمدہ اور ایک تہجد بھول جائے تو وہ ترتیباً دیال دیتے ہوئے  
دونوں کو بجالائے۔

مسئلہ ۱۴۵۳ : اگر انسان دو رکعتوں میں سے دو عمدہ بھول جائے تو اس کے لیے ضروری  
نہیں کہ قضا کرتے وقت ترتیب سے بجالائے۔

مسئلہ ۱۴۵۴ : اگر انسان نماز کے سلام اور عمدہ یا تہجد کی قضا کے درمیان کوئی ایسا کام کرے  
جس کے بعد یہ سوا کرے سے نماز باطل ہو جاتی ہے مثلاً چہرہ قبلہ کی طرف کرے تو احتیاطاً واجب ہے  
ہے کہ عمدہ اور تہجد کی قضا کے بعد دوبارہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۴۵۵ : اگر کسی شخص کو نماز کے سلام کے بعد یا آئے کہ آخری رکعت کا ایک عمدہ یا  
تہجد بھول گیا ہے تو اسے چاہئے کہ سوٹ جائے اور نماز کو تمام کرے اور بے عمل سلام کے ساتھ دوبارہ  
سوا بجالائے۔



مسئلہ ۳۵۶ : اگر ایک شخص نماز کے سلام اور سجدہ یا تشہد کی قضا کے درمیان کوئی ایسا کام کرے جس کے لیے سجدہ سو واجب ہو جاتا ہو مثلاً بھولے سے کلام کرے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ سجدہ یا تشہد کی قضا کرے اور اس سجدہ سو کے علاوہ جو وہ سجدے یا تشہد کی قضا کے لیے ادا کرے دو اور سجدہ سو بجالائے۔

مسئلہ ۳۵۷ : اگر کسی شخص کو یہ علم نہ ہو کہ نماز میں سجدہ بھولا ہے یا تشہد تو اسے چاہئے کہ سجدے کی قضا کرے اور دو سجدہ سو بجالائے اور احتیاطاً تشہد کی بھی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۵۸ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ سجدہ یا تشہد بھولا ہے یا نہیں تو اس کے لیے اس کی قضا کرنا یا سجدہ سو ادا کرنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۵۹ : اگر کسی شخص کو علم ہو کہ سجدہ یا تشہد بھول گیا ہے اور شک کرے کہ بعد کی رکعت کے رکوع سے پہلے اسے بجالایا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ احتیاطاً واجب کی بنا پر اس کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۶۰ : جس شخص کے لیے سجدہ یا تشہد کی قضا واجب ہو اگر کسی دوسری چیز کی وجہ سے سجدہ سو بھی اس پر واجب ہو جائے تو اسے چاہئے کہ نماز ادا کرنے کے بعد سجدہ یا تشہد کی قضا کرے اور اس کے بعد سجدہ سو بجالائے۔

مسئلہ ۳۶۱ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھنے کے بعد بھولے ہوئے سجدے یا تشہد کی قضا بجالایا ہے یا نہیں اور نماز کا وقت نہ گزرا ہو تو اسے چاہئے کہ سجدہ یا تشہد کی قضا کرے اور اگر نماز کا وقت گزر گیا ہو تو اس کی قضا مستحب ہے۔

## نماز کے اجزاء اور شرائط کو کم یا زیادہ کرنا

مسئلہ ۳۶۲ : جب نماز کے واجب میں سے کوئی چیز چھوٹ جائے یا زیادہ کی جائے تو جو وہ ایک حرف ہی کیوں نہ ہو نفل باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۳۶۳ : اگر کوئی شخص مسئلہ نہ جانے کی وجہ سے کوتاہی کرتے ہوئے نماز کے واجبات میں سے کوئی چیز کم یا زیادہ کرے تو اس کی نماز باطل ہے لیکن اگر مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے صبح اور مغرب اور عشاء کی نمازوں میں حمد اور سورۃ آہستہ پڑھے یا تہم اور عصر کی نمازوں میں حمد اور سورۃ ہند توار سے پڑھے یا سفر میں تہم، عصر اور عشاء کی نمازوں کی چار چار رکعتیں پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۶۴ : اگر نماز کے دوران میں کسی شخص کی سمجھ میں یہ بات آئے کہ اس کا وضو یا غسل باطل تھا یا وضو یا غسل کیے بغیر نماز پڑھنے لگ گیا ہے تو اسے چاہئے کہ نماز توڑ دے اور دوبارہ وضو یا غسل کے ساتھ پڑھے اور اگر اس کی سمجھ میں یہ بات نماز کے بعد آئے تو اسے چاہئے کہ وضو یا غسل کے ساتھ دوبارہ نماز پڑھے اور اگر نماز کا وقت گزر گیا ہو تو اس کی قصاکرے۔

مسئلہ ۱۳۶۵ : اگر کسی شخص کو رکوع میں بیٹھنے کے بعد یاد آئے کہ پیشتر واپس رکعت کے دو سجدے مہول گیا ہے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر یہ بات اسے رکوع میں بیٹھنے سے پہلے یاد آئے تو اسے چاہئے کہ واپس سجدے اور دو سجدے بحال لائے اور پھر کھڑا ہو جائے اور حمد اور سورۃ یا تسبیحات پڑھے اور نماز کو تمام کرے اور نماز کے بعد احتیاطاً جب کی بنا پر بے گن قیام کے لیے دو سجدہ سوسے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۶ : اگر کسی شخص کو السلام علیہما کہے سے پہلے یاد آئے کہ وہ آخری رکعت کے دو سجدے ہی میں لایا تو اسے چاہئے کہ دو سجدے بحال لائے اور دوبارہ تشہد اور سلام پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۷ : اگر کسی شخص کو نماز کے سلام واتب سے پہلے یاد آئے کہ اس نے نماز کے آخری حصے کی ایک یا ایک سے زیادہ رکعتیں نہیں پڑھیں ہیں تو اسے چاہئے کہ جتنا حصہ مہول گیا ہو سے ہی پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۸ : اگر کسی شخص کو نماز کے سلام کے بعد یاد آئے کہ اس نے نماز کے آخری حصے کی ایک یا ایک سے زیادہ رکعتیں نہیں پڑھیں اور اس سے ایسا فعل بھی سرود ہو چکا ہو کہ اگر وہ نماز میں حمد یا سوسے پڑھا جائے تو نماز کو باطل کر دیتا ہو (مثلاً اس نے قبلہ کی طرف پیٹھ کی ہو) تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر اس نے کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو جس کا حمد یا سوا کرنا نماز کو باطل کرنا ہو تو اسے

چاہئے کہ جتنا حصہ چڑھنا محمول گیا ہو اسے فوراً بجالائے اور دیکھ سلام کے سینے دو بعدہ سموا کرے۔

مسئلہ ۱۳۶۹ : جب کوئی شخص نماز کے سلام کے بعد ایک ایسا فعل ایسا کرے جو اگر نماز کے دوران میں کیا جائے تو نماز کو باطل کر دیتا ہو (مثلاً پیٹہ قبلہ کی طرف کرے) اور بعد میں اسے یاد آئے کہ وہ وہ آخری سجدے بجا نہیں لایا تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر نماز کو باطل کرنے والا کوئی فعل کرنے سے پہلے اسے یہ بات یاد آئے تو اسے چاہئے کہ جو وہ سجدے ادا کرنا محمول تھا ہے اسیں بجالائے اور دوبارہ تشہد اور سلام پڑھے اور جو سلام پہلے پڑھا ہو اس کے سینے دو بعدہ سموا کرے۔

مسئلہ ۱۳۷۰ : اگر کسی شخص کو پڑھنے کے بعد کہ اس نے نماز وقت سے پہلے پڑھ لی ہے یا قبلہ کی طرف پیٹہ کر کے پڑھی ہے تو اسے چاہئے کہ وہ باوجود پڑھے اور اگر وقت گزر گیا ہو تو قضا کرے۔ لیکن اسے یہ پڑھنے کے بعد کہ اس نے نماز قبلہ کے دائیں طرف یا بائیں طرف کر کے پڑھی ہے تو اگر یہ ہم اسے نماز کا وقت گزرنے سے پہلے ہو تو وہ پڑھے اور اگر وقت گزرنے کے بعد پڑھے تو پیٹہ نہیں ہے کہ اس کی نماز قضا ہو بجز اس صورت کے کہ یہ عمل عزم شرعی سے واقف نہ ہو اسے کی وجہ سے ہو۔

## مسافر کی نماز

مسافر کو چاہئے کہ کھڑے ہو اور وضو کرے اور اگر وہ شریعت میں ہو تو قصر بجالائے یعنی دو رکعت پڑھے۔

پہلی شرط : یہ کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ شرعی سے کم نہ ہو اور فرسخ شرعی نماز سے پانچ سو میٹر سے قدرے کم ہوتا ہے (جہاں تک میلوں کا سوال ہے آٹھ فرسخ شرعی کے تقریباً ۲۸ میل بنتے ہیں) میں تینتالیس (۳۳) کلومیٹر اور دو سو میٹر۔

مسئلہ ۱۳۷۱ : جس شخص کے جانے اور واپس آنے کی مسافت طاکر آٹھ فرسخ ہو اور جانے کی مسافت اور اسی طرح واپس کی مسافت چار فرسخ سے کم ہو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ اس بنا پر اگر جانے کی مسافت تین فرسخ اور واپس کی پانچ فرسخ یا اس کے برعکس ہو تو اسے چاہئے کہ نماز

پوری یعنی چار رکعتی پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۲ : اگر سفر پر جانے اور واپس آنے کی مسافت آٹھ فرسخ اور دس دن سے بڑھے پہلے واپس پلٹ آئے اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۸۳ : اگر ایک مختصر سفر آٹھ فرسخ سے کم ہو یا فتنہ کو علم نہ ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے یا نہیں تو اسے نماز قصر کر کے پچیس رکعتی چاہئے اور اگر شک کرے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے یا نہیں تو اس کے یہ تحقیق کرنا ضروری نہیں اور چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۳ : اگر ایک عیال یا قتل و شک و غصہ بتائے کہ کسی شخص کا سفر آٹھ فرسخ ہے تو اس شخص کو چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۵ : اگر ایک ایسا شخص ہے جس میں ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے نماز قصر کر کے پڑھے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ آٹھ فرسخ تھا تو اسے چاہئے کہ نماز چار رکعتی بجالائے اور اگر وقت گزار گیا ہو تو اس کی قضا کرے۔

مسئلہ ۱۳۷۶ : جس شخص کو یقین ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ نہیں بلکہ شک ہو کہ آٹھ فرسخ ہے یا نہیں اور راستے میں اسے معلوم ہو جائے کہ آٹھ فرسخ تھا تو قہراً یا مسافرتی ہو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر پوری نماز پڑھ چکا ہو تو دوبارہ قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۷ : اگر دو شخصوں کا درمیانی فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو اور کوئی شخص کوئی دفعہ اس کے درمیان آئے جائے تو دونوں میں تمام مسافتوں کا فاصلہ ملا کر آٹھ فرسخ سمجھا جائے اسے نماز پوری پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ ۱۳۷۸ : اگر کسی جگہ جانے کے دو راستے ہوں اور دونوں میں سے ایک راستہ آٹھ فرسخ سے کم ہو اور دوسرا آٹھ فرسخ یا اس سے زیادہ ہو تو اگر انسانی دہلی اس راستے سے جائے جو آٹھ فرسخ ہے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر اس راستے سے جائے جو آٹھ فرسخ نہیں ہے تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۹ : اگر شہر کے ارد گرد دیوار ہو تو اس کی کو چاہئے کہ آٹھ فرسخ کی ابتدا کا حساب شہر کی

دیوار سے کرے اور اگر شرعی دیوار نہ ہو تو چاہئے کہ آٹھ فرسخ کا حساب اس کے قریبی گھروں سے کرے۔

دوسری شرط : یہ ہے کہ مسافر اپنے سفر کی ابتدا سے ہی آٹھ فرسخ طے کرے۔ کارواہ رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اس جگہ تک کا سفر کرے جو آٹھ فرسخ سے کم ہو اور وہاں پہنچنے کے بعد کسی ایسی جگہ جانے کا ارادہ کرے جس کا فاصلہ طے کر وہ فاصلے سے ملا کر آٹھ فرسخ ہو جائے تو چونکہ وہ شروع سے آٹھ فرسخ طے کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا تھا اس لیے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر وہ وہاں سے آٹھ فرسخ آگے جانے کا ارادہ کرے یا چار فرسخ جانا چاہتا ہو اور پھر چار فرسخ طے کر کے اپنے وطن یا ایسی جگہ واپس آنا چاہتا ہو جہاں اس کا ارادہ دس دن گھرے کا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کرے پڑھے۔

مسئلہ ۳۸۰ : جس شخص کو یہ علم ہو کہ اس کا سفر کتنے فرسخ کا ہے (مثلاً کسی کشیدہ شخص یا چیز کو ڈھونڈنے کے لیے سفر کر رہا ہو اور نہ جانتا ہو کہ اسے پالینے کے لیے اسے کہاں تک جانا پڑے گا) اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔ لیکن اگر واپسی پر اس کے وطن تک یا یا اس جگہ تک کا فاصلہ جہاں وہ دس دن قیام کرنا چاہتا ہو آٹھ فرسخ یا اس سے زیادہ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کرے پڑھے۔ مزید برآں اگر وہ سفر پر جانے کے دوران میں ارادہ کرے کہ وہ چار فرسخ کی مسافت جاتے ہوئے اور چار فرسخ کی مسافت واپس آتے ہوئے طے کرے گا تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کرے پڑھے۔

مسئلہ ۳۸۱ : مسافر کو نماز قصر کر کے اس صورت میں پڑھنی چاہئے کہ جب اس کا آٹھ فرسخ طے کرنے کا پتہ ارادہ ہو تو اگر کوئی شخص شہر سے باہر جا رہا ہو اور مثل کے طور پر اس کا ارادہ یہ ہو کہ اگر کوئی ساتھی مل گیا تو آٹھ فرسخ کے سفر پر چلا ملوں گا اور اسے اطمینان ہو کہ ساتھی مل جائے گا تو اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اور اگر اسے اس بارے میں اطمینان نہ ہو تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۸۲ : جو شخص آٹھ فرسخ سفر کرنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ اگرچہ ہر روز تھوڑی مقدار میں فاصلہ طے کرے لیکن جب وہ ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں اپنے شرعی وطن سے دس دن اور اہل شہر سے دیکھ سکیں اور اہل شہر کے اسے نہ دیکھنے کی علامت یہ ہے کہ وہ خود اہل شہر کو دیکھے اسے چاہئے کہ وہ نماز قصر پڑھے لیکن اگر وہ ہر روز اتنی تھوڑی مقدار میں راستہ طے کرے کہ سوا دو گ یہ نہ کیں۔

یہ مسافر ہے تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ نماز قصر کر کے بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

مسئلہ ۴۸۴ : جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو (مثلاً نوکر جو اپنے آقا کے ساتھ سفر کر رہا ہو) اگر اسے علم ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ کا ہے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر اسے علم نہ ہو تو پوری نماز پڑھے اور اس بارے میں پوچھا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۸۵ : جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو اگر وہ جانتا ہو یا گمان رکھتا ہو کہ چار فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اس سے جدا ہو جائے گا تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۴۸۶ : جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو اگر اسے شک ہو کہ کیا چار فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اس سے جدا ہو جائے گا یا نہیں تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر اسے شک اس وجہ سے پیدا ہوا ہو کہ اسے احتمال ہو کہ اس کے سفر میں کوئی رکعت پیدا ہو جائے گی اور اس کا قتل لوگوں کی نظر میں درست نہ ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

تیسری شرط : یہ ہے کہ راستے میں مسافر اپنے ارادے سے پھر نہ جائے نہیں اگر وہ چار فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنا ارادہ بدل دے یا اس کا ارادہ متحول ہو جائے تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۴۸۷ : اگر کوئی شخص چار فرسخ تک پہنچنے کے بعد سرتک کر اے اور واپس جائے گا چنانچہ ارادہ کر لے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اگرچہ وہ اس جگہ دس دس سے کم مدت کے لیے ہی نہ رہتا چاہتا ہو۔

مسئلہ ۴۸۸ : اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ جائے کے لیے جو آٹھ فرسخ دور ہو سفر شروع کر کے اور پھر راستے طے کرنے کے بعد کسی اور جگہ جانا چاہے اور جس پہلی جگہ سے اس نے سفر شروع کیا ہے وہیں سے اس جگہ تک جہاں وہ اب جانا چاہتا ہے آٹھ فرسخ جتنے ہوں تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۴۸۹ : اگر چار فرسخ جانے کے بعد مسافر کا ارادہ متحول ہو جائے کہ کیا آٹھ فرسخ میں سے جو مسافت باقی ہے وہ طے کرے یا کسی جگہ دس دن ٹھہرے پھر اپنے گھر کو واپس چلا جائے تو جس

وقت وہ تردد کی حالت میں ہو کہ کیا آگے سفر کرے یا نہ کرے اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے  
خود اس کے بعد وہ پختہ ارادہ ہی نہیں نہ کرے کہ جتنے سفر کرے گا یا واپس لوٹ جائے گا۔

مسئلہ ۳۸۹ : اگر کوئی شخص چار فرسخ طے کرے کے بعد تہذیب میں پڑھ جائے کہ آٹھ فرسخ  
میں سے باقی ماندہ سفر طے کرے یا اپنے گھر لوٹ جائے لیکن احتمال اس بات کا ہو کہ جس جگہ وہ تہذیب  
میں مبتلا ہوا ہے وہاں یا کسی اور جگہ دس دن قیام کرے گا اور بعد میں پختہ ارادہ کرے کہ دس دن قیام  
کیے بغیر باقی ماندہ راست طے کرے گا تو اس صورت میں لازم ہے کہ پورے نماز پڑھے وہ تردد کی حالت  
میں سفر کرے یا نہ کرے لیکن اگر اس کا مصمم ارادہ یہ ہو کہ آٹھ فرسخ دور گئے جائے گا یا چار فرسخ  
تک جائے گا اور چار فرسخ واپس پڑے کرے گا تو جس وقت وہ دوا ہو گا اس وقت سے اس کی نماز قصر  
ہو گی۔

مسئلہ ۳۹۰ : اگر چار فرسخ طے کرے سے پہلے مسافر تہذیب میں پڑھ جائے کہ بقیہ سفر طے  
کرے یا میں اور بعد میں مصمم ارادہ کرے باقی ماندہ راست طے کرے گا اور اس کی باقی ماندہ مسافت  
آٹھ فرسخ ہو یا یہ چاہے کہ چار فرسخ جائے اور پھر چار فرسخ واپس آئے تو مصمم ارادہ کرے کہ بعد اس  
وقت سے راست طے کرنا شروع کرے نماز قصر کر کے پڑھے اور اس صورت میں اس بات سے بھی کوئی  
فرق نہیں پڑتا کہ وہ تہذیب کی حالت میں سفر کرے یا نہ کرے۔

چوتھی شرط : یہ ہے کہ مسافر آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن میں سے گزرے یا نہ  
جگہ دس دن یا اس سے زیادہ دن رہنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو پس جو شخص یہ چاہتا ہو کہ آٹھ فرسخ تک پہنچنے  
سے پہلے اپنے وطن سے گزرے یا دس دن کسی جگہ پر دبا اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۹۱ : جس شخص کو یہ ظن نہ ہو کہ آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرے گا  
یا میں یا کسی جگہ دس دن ٹھہرنے کا قصد کرے گا یا میں اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۹۲ : جو شخص آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرتا ہو یا کسی جگہ دس  
دن رہتا چاہتا ہو اور وہ شخص بھی جو وطن سے گزرے یا کسی جگہ دس دن رہنے کا قصد کرے  
تہذیب ہو مگر وہ دس دن کہیں رہنے یا وطن سے گھبرنے کا ارادہ ترک نہیں کرے تب بھی اسے

چاہئے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر باقی ماندہ راست آٹھ فرسخ ہو یا چار فرسخ ہو اور وہ جانا اور واپس نہ جاتا ہو اور واپس نہ آئے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

**پانچویں شرط :** یہ ہے کہ مسافر حرام کلام کے لئے سفر نہ کرے اور اگر حرام کلام شفا چوری کرنے کے لئے سفر کرے تو اسے چاہئے کہ نماز پوری پڑھے اور اگر وہ سفر ہی حرام ہو مثلاً یہ کہ اس سفر میں اس کے پیسے کوئی ایسا ضرر مضمر ہو جس کی جہالت پیش قدمی شرط حرام ہو یا عورت شوہر کی اجازت کے بغیر (جبکہ اس عورت کو کہا جائے کہ شوہر کی نافرمانی ہے۔ اور فرزند باپ کے منع کرنے کے باوجود) (جب کہا جائے کہ وہ نافرمانی ہے) ایسے سفر پر جائیں جو ان پر واجب نہ ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے (یعنی مسافر کو چاہئے کہ پوری نماز پڑھے) لیکن اگر سفر حج کے سفر کی طرح واجب ہو تو نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے۔

**مسئلہ ۱۲۹۳ :** جو سفر واجب نہ ہو اگر وہ دھرمین کی نصیحت کا موجب ہو تو حرام ہے اور اصل کو چاہئے کہ اس سفر میں پوری نماز پڑھے اور دودھ بھی رکھے (یعنی اگر رمضان المبارک کا صیہ ہو تو روزے بھی رکھے)

**مسئلہ ۱۲۹۴ :** جن شخص کا سفر حرام نہ ہو اور وہ کسی حرام کلام کے پیسے بھی سفر نہ کر رہا ہو وہ اگرچہ سفر میں مبتلا بھی کرے مثلاً قیبت کرے یا شراب پئے تب بھی اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

**مسئلہ ۱۲۹۵ :** اگر کوئی شخص کسی واجب کلام کو ترک کرنے کے لئے سفر کرے تو خواہ سفر میں اس کی کوئی دوسری غرض ہو یا نہ ہو اسے پوری نماز پڑھنی چاہئے لیکن جو شخص مقبوس ہو اگر وہ اپنا قرض ادا کر سکتا ہو اور قرض خواہ مطالبہ بھی کرے تو اگر وہ سفر کرتے ہوئے اپنا قرض ادا کر سکے اور قرض دینے سے فرار حاصل کرے کے لئے سفر اختیار کرے تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر اس کا سفر کسی اور کام کے لئے ہو تو اگرچہ وہ سفر میں ترک واجب کا مرتکب بھی ہو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

**مسئلہ ۱۲۹۶ :** اگر کسی شخص کا سفر حرام نہ ہو لیکن اس کا سواری کا جانور یا سواری کی کوئی اور چیز



جس پر وہ سوار ہو عصبی ہو یا وہ عصبی زمین پر نہ ہو کر دبا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کرے۔  
پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۹۷ : جو شخص کسی عالم کے ساتھ سفر کر رہا ہو اگر وہ مجبور ہو اور اس کا سفر کرنا حاکم یا مد کا موجب ہو تو اسے چاہئے کہ چوری نماز پڑھے اور اگر مجبور ہو یا مشکل کے طور پر کسی مظلوم، پھرانے کے لئے اس عالم کے ساتھ سفر کرے تو اس کی نماز قصر ہو گی۔

مسئلہ ۱۳۹۸ : اگر کوئی شخص سیر و تفریح کی خاطر سفر کرے تو اس کا سفر دسم میں ہے اور اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۹۹ : اگر کوئی شخص علیل قماشے اور خوش وقت گزارنے کے لئے شکار کو جائے تو اس کی نماز جاتے وقت پوری ہے اور واپسی پر اگر مسافت کی حد پوری ہو تو قصر ہے اور اگر حصول معاش یا خاطر شکار کو جائے تو اس کی نماز قصر ہے اور اگر کمالی اور "افضل دوست" کے لئے ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۴۰۰ : اگر کوئی شخص کوئی گنہ کا کام کرنے کے لئے سفر کرے۔ مرنے والی کسی کے وقت نفا اس کی واپسی کا سفر آٹھ فرسخ ہو تو اسے چاہئے کہ قصر کر کے پڑھے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اگر اس نے توبہ نہ کی ہو تو نماز قصر کر کے بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

مسئلہ ۱۴۰۱ : جس شخص کا سفر گنہ کا سفر ہو (جیسی اس کی غایت کوئی نیک نیت کام کرنا ہو) اگر وہ سفر کے دوران میں گنہ کا ارتکاب کر دے اور اس کی باقی ماندہ مسافت آٹھ فرسخ ہو یا چار فرسخ ہو اور وہ چار فرسخ یا کم بقدر چار فرسخ کا فاصلہ لوتے ہوئے طے کرنا چاہتا ہو تو اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ ۱۴۰۲ : جس شخص نے گنہ کی عرص سے سزا کیا ہو اگر وہ راستے میں طے کرے کہ وہ راستہ گنہ کے لئے طے کرے گا تو اسے چاہئے کہ نماز پوری پڑھے البتہ اس سے جو نمازیں قصر کرے۔ پڑھی ہوں اگر وہ گزشتہ مسافت کی مقدار کے مطابق ہوں (یعنی جن میں اسے ارتکاب ملا ہے وہی مقدار آٹھ فرسخ پورے ہو گئے ہوں) تو صحیح ہیں ورنہ احتیاطاً واجب یہ ہے کہ غل غبار کو دہارہ پڑھے۔

چھٹی شرط : یہ ہے کہ مسافر ان صحرائوں میں سے نہ ہو جو عیبانوں میں گھومتے رہتے ہیں اور

دار میں روا اپن اور اپن نہایت کے لیے پنی اور خوراک دیکھتے ہیں وہیں رہتے ہیں اور کچھ  
۱۰۰۔۔۔ بعد دوسری جگہ چلے جاتے ہیں صحرائیوں کو ان مسافروں میں پوری نماز پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ ۱۳۰۴ : اگر کوئی صحرائی جاتے قیام اور اپن نہایت کے لیے چلے جائے اس کے  
پہلے نماز پڑھنی چاہئے اور ساتھ میں اس کے خوراک ہو تو وہ پوری نماز پڑھے ورنہ اس کا نماز  
درج ۱۰۰ نماز قصر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۰۵ : اگر کوئی صحرائی رات یا ج یا غارت میں ہے اس کے لیے تہہ نہ ہو تو اسے تہہ  
نہ ہونے چاہئے کہ نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۰۶ : یہ ہے کہ اس شخص کا پیش سفر نہ ہو لہذا اس پر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر نماز پڑھنا  
نہ ہو تو اس کے ساتھ وہ شخص بھی ملے جو جاتا ہے (یعنی اس کے لیے کسی دوسری قسم کا نماز پڑھنا  
نہ ہو) اس کا پیش سفر نہ ہو کسی دوسری جگہ پر نماز پڑھنا نہ ہو کسی دوسری جگہ پر نماز پڑھنا  
نہ ہو بلکہ یہ میں اس کا دیکھا وہیں تک سفر کر کے رہتا ہو مثلاً وہ شخص اس کی رہائش ایسا بند ہو  
اور نماز (تہہ اور مطلق و غیرہ) دوسری جگہ کرتا ہو۔

مسئلہ ۱۳۰۷ : اس شخص کا غسل سفر کا ہے اگر وہ کسی دوسرے مقام پر مثلاً رات یا ج سے  
پہلے سفر اختیار کرے تو اسے پانی کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اگر مکان کے طور پر دیکھو پنی نماز  
گاری رات کے لیے لڑا ہے چاہے اور اس میں خود بھی رہے۔ اس کے لیے نماز پڑھنا چاہئے۔  
پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۰۸ : اگر دوسری وہ شخص جو نمازوں کو کہہ چاہئے اس سے کہہ کر نماز پڑھے اور اس کا  
غسل نہ کرے تو اسے پانی کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اگر اس کا غسل نہ کرے اور صرف حج کے  
میں بار بار دوسری کے لیے کہہ کر نماز پڑھے اس کے لیے احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ ۱۳۰۹ : اس شخص کا غسل بار بار دوسری ہو اور وہ دور دراز مقامات سے نمازوں کو کہہ کر  
۱۰۰۔۔۔ وہ سال کا کمال حصہ میں رہتا ہو تو اسے پوری نماز پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ ۱۳۰۸ : جس شخص کا فضل سنی کے کچھ حصے میں سفر کرنا ہو مثلاً ایک ذرا بعد تو صرف گریوں یا سرویوں کے دونوں میں اپنی سوز گازی کرائے پر جاتا ہو اسے چاہئے کہ اس عمر میں نماز پوری پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۰۹ : ذرا بعد اور محوم پھر کر نام کرے وہاں شخص جو شر کے آس پاس وہ نہیں فرغ میں آتا جاتا ہو اگر وہ فقہاء کا طے کرے کہ سر پر چاہئے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱۰ : چاروں وار (دو سواگر جو چپائے پر سوا لگا کر بچتا ہے) جس کا پیشہ ہی مسافرت ہے اگر دس دن اس سے زیادہ عرصہ اپنے وطن میں رہ جائے تو خواہ وہ ابتداء سے دس دن رہے یا ارادہ رکھتا ہو یا بغیر ارادے کے اتنے دن رہے اسے چاہئے کہ دس دن کے بعد جب پہلے عمر پہنچے تو اس قصر کے پڑھے اور اگر اب وطن کے علاوہ کسی دوسری جگہ رہے فاقصد کرے۔ دس دن وہیں مقیم رہے تو اس کے لئے بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۳۱۱ : چاروں وار کے علاوہ جس شخص کا فضل سر ہو اگر وہ اپنے وطن کے علاوہ کسی اور جگہ دس دن کے قصد سے رہے یا اپنے وطن میں ہی دس دن رہے تاہا اب کرنا بغیر قصد کے سہاں۔ ہو تو دس دن کے بعد جب وہ پہلا سفر کرے تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱۲ : چاروں وار جس کا فضل سر ہو اگر وہ شک کرے کہ وہ اپنے وطن میں یا کسی دوسری جگہ دس دن رہا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱۳ : وہ شخص جسے شہر سیاحت کرنا ہو اور جس سے اپنی پہلی اہل معیت نہ کیا ہو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱۴ : جس شخص کا فضل سفر کرنا نہ ہو اگر مثلاً وہ کسی شہر یا گاؤں میں کوئی سہل رہتا ہو اور اسے اٹھانے کے لیے اسے پورے سفر کرنا پڑیں تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۱۵ : وہ شخص اپنا پورا وطن چھوڑ کر دوسرا وطن اپنا چاہتا ہو اگر اس کا فضل سر ہو تو سفر کی حالت میں اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے۔



پڑے۔

مسئلہ ۳۲۲ : اگر مسافر کی قوت یا صواب یا قوت سہلہ یا قوت کی آواز غیر معمولی ہو تو اسے اس مقام پر پہنچ کر نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے جس سے متوسط قوت کی آنکھ اہل شرک نہ دیکھ سکے اور متوسط قوت کے اہل قوت کی توکل نہ ہو سکیں۔

مسئلہ ۳۲۳ : اگر مسافر کو سفر کے دوران میں کسی مقام پر شک ہو کہ حد ترخص تک پہنچا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے اور اگر اس مسافر کو جو سفر سے لوٹ رہا ہو شک ہو کہ حد ترخص تک پہنچا ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۳۲۴ : جو مسافر سفر کے دوران اپنے وطن سے گزر رہا ہو وہ جب ایسی جگہ پہنچے جس سے وہ اپنے اہل وطن کو دیکھ لے اور وہاں کی لاق کی قوا اس سے تو اس چاہئے کہ پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۳۲۵ : جو مسافر اپنی مسافرت کے دوران میں اپنے وطن پہنچ جائے اسے چاہئے کہ جب تک وہاں رہے پوری نماز پڑھے لیکن اگر وہ چاہے کہ وہاں سے آٹھ فرسخ کے فاصلے پر چلا جائے یا چار فرسخ جائے اور پھر چار فرسخ لے کر کے لوٹے تو اس وقت وہ حد ترخص پر پہنچے اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۳۲۶ : جس جگہ کو انسان نے اپنی سکونت گاہ زندگی بسر کرنے کے لئے منتخب کیا ہو وہ اس کا وطن ہے اور وہ وہاں پیدا ہوا ہو اور اس کے ہاں باپ کا وطن ہو یا اس نے خود اس جگہ کو زندگی بسر کرنے کے لئے اختیار کیا ہو۔

مسئلہ ۳۲۷ : اگر کوئی شخص ارادہ رکھتا ہو کہ کچھ مدت ایک ایسی جگہ رہے جو اس کا وطن نہیں ہے اور بعد میں کسی اور جگہ چلا جائے تو وہ اس کا وطن تصور نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۳۲۸ : اگر ایسی کسی جگہ کو اپنی زندگی بسر کرنے کا مقصد قرار دے اور وہاں اس طرح زندگی بسر کرنا ہو جس طرح کوئی عیسائی شخص جس کا وطن ہو (جس اکثر طالب علموں کی مانند جو علمی مراکز میں سکونت دیکھتے ہیں اور اگر انہیں کوئی سرچش آئے تو دوبارہ وہیں واپس آجاتے ہیں خواہ وہ وہاں ہمیشہ رہے کا قصد نہ رکھتے ہوں) تو اس جگہ کو اس کے وطن کے حکم میں شمار کیا جائے گا۔

مسئلہ ۱۳۲۹ : جو شخص دو عقیقات پر روئی گزارتا ہو مثلاً چھ مہینے ایک شہر میں اور چھ مہینے دوسرے شہر میں رہتا ہو تو دونوں عقیقات اس کا وطن ہیں اور اگر اس نے دو عقیقات سے قبلہ عقیقات پر روئی کر کے لے لیے اختیار کر لیا ہو تو وہ سب اس کا وطن شمار ہوتے ہیں۔

مسئلہ ۱۳۳۰ : جو شخص کسی ایک جگہ سکونت مکان کا مالک ہو اور مسلسل چھ مہینے وہیں اقامت کے ساتھ رہتا ہو جس وقت تک وہ مکان اس کی ملکیت میں ہے۔ اب میں دو سو سے دوران وہاں پہنچے اسے چاہت ہے پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۳۱ : اگر ایک شخص کسی ایسے مقام پر پہنچے جو کسی ملک میں اس کا وطن رہا ہو اور بعد میں اس نے اسے ترک کر دیا ہو تو وہ اس نے کوئی یا وطن اپنی جگہ تک رہا ہو اس پر اسے چاہیے کہ وہاں پوری نماز پڑھے اگر وہاں ذاتی ملکیت مکان یا گھر نہ ہو تو اس پر پوری نماز پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۳۲ : اگر کسی مسافر کا کسی جگہ مسلسل دس دن رہنا رہے تو اس کا اقامت ہو یا وہ ظم رہتا ہو کہ باہر مجبوری دس دن تک ایک جگہ رہنا پڑے گا تو وہاں اسے پوری نماز پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۳۳ : اگر کوئی مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو تو مسجد میں اس کا اقامت ہو پہلی رات یا گیارہویں رات وہاں رہتا ہو جو کسی وہ اولہ کرے کہ پچیس دن کے طلوع آفتاب سے دسویں دن کے غروب آفتاب تک وہاں رہے گا اسے چاہیے کہ پوری نماز پڑھے اور مثل کے طور پر اس کا ارادہ پچیس دن کی طہر سے گیارہویں دن کی ظہر تک وہاں رہے گا تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۴ : جو مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو اسے اس مسجد میں پوری نماز پڑھنی چاہیے جب وہ سارے کے سارے دن ایک جگہ رہنا چاہتا ہو پس اگر وہ مثل کے طور پر چاہے کہ اس دن نجف اور کوہ یا تھران اور شیراز میں رہے تو اسے چاہیے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۳۵ : جو مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو اگر وہ شروع سے ہی قصد رہتا ہو کہ اس میں دس دن درمیان اس جگہ کے کسی ایسے عقیقات پر جائے گا جو نہ ترضی لی مقہد اور نہ اس سے زیادہ دور ہو تو اگر اس کے حوالے سے اور آئے کی مدت مثل کے طور پر تقریباً ایک یا دو گھنٹے ہو تو

عام لوگوں کے نزدیک دس دن کے قیام کے منافی ہے۔ ہو تو پوری نماز پڑھے اور اگر وہ عیب اس سے زیادہ ہو تو اعتیاداً پوری اور قصر دونوں نمازیں پڑھے اور اگر وہ مدت سارا دن یا دن کا بیشتر حصہ ہو تو اس کی نماز قصر ہوگی۔

مسئلہ ۳۳۶ : اگر کسی مسافر کا کسی جگہ دس دن رہنے کا مصمم ارادہ ہو۔ ہو مثلاً اس کا ارادہ ہو کہ اگر اس کا ساجھی آگیا یا رہے کہ اچھا لگے تو گھبرا کر دس دن وہاں رہے گا تو اسے چاہے کہ نماز قصر سے پڑھے۔

مسئلہ ۳۳۷ : جب کوئی شخص کسی جگہ دس دن رہنے کا مصمم ارادہ رکھتا ہو اگر اسے اس بات کا احتمال ہو کہ اس نے وہاں رہنے میں کوئی رکعت پڑھ لی ہو گی اور اس کا یہ احتمال موقوف بھی ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۳۳۸ : اگر مسافر کو علم ہو کہ مثلاً میرا ختم ہوے میں اس دن سے زیادہ رہتا ہوں اور کسی جگہ مہینے کے آخر تک رہنے کا ارادہ کرے تو اسے چاہئے کہ نماز پوری پڑھے بلکہ اگر اسے علم ہو کہ میرا ختم ہونے میں کچھ دن باقی ہیں اور مہینے کے آخر تک وہاں رہے گا ارادہ کرے۔ اور صورت یہ ہو کہ مثال کے طور پر معلوم ہو کہ مہینے کا آخری دن میرا ہے لیکن مسافر یہ نہ جانے کہ اس کے ارادہ کرے یا نہ کرے۔ پھر وہاں قیام کی عیب اس سے زیادہ ہو جائے تو اس صورت میں اگر بعد میں معلوم بھی ہو کہ اس کے ارادہ رہنے کا یہاں وہاں وہ تھا تو پوری نماز پڑھے اور اگر یہ صورت نہ ہو تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور پھر اس وقت اس سے ارادہ یا تھا اس وقت سے مہینے کے آخری دن تک اس دن سے زیادہ اس دن سے۔

مسئلہ ۳۳۹ : اگر مسافر کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کرے۔ اور ایک چار روزہ نماز پڑھے سے پہلے وہاں رہے کا ارادہ ترک کر دے یا غریب ہو کہ وہاں رہتے یا نہیں اور پھر چاہے تو اسے چاہئے کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اگر ایک چار روزہ نماز پڑھنے کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ ترک کر دے یا غریب ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس وقت تک وہاں رہے نماز پوری پڑھے۔

مسئلہ ۳۴۰ : اگر کوئی مسافر جس نے ایک جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو اور رکھ لے اور

ظہر سے حد وہاں رہے گا اور وہ تک کرے جبکہ اس نے ایک چار رشتہ نماز پڑھ لی ہو یا جب تک وہ وہاں رہے اس کے روزے درست ہیں اور اسے چاہئے کہ اپنی نمازیں پوری پڑھے اور اگر اس نے چار رشتہ نماز نہ پڑھی ہو تو اس کا اس دن کا روزہ صحیح ہے لیکن اسے چاہئے کہ اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور بعد کے دنوں میں وہ روزہ بھی نہیں رہ سکتا۔

مسئلہ ۱۳۴۱ : اگر کوئی مسافر جس نے ایک جبکہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو وہاں رہنے کا ارادہ کرے اور شک کہ وہاں رہنے کا ارادہ ترک کرنے سے پہلے ایک چار رشتہ نماز پڑھ لی تھی یا نہیں تو اسے چاہئے کہ اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۴۲ : اگر کوئی مسافر نماز کو قصر کر کے پڑھے کی سبب سے نماز میں مشغول ہو جائے اور اس کے دوران میں مصمم ارادہ کرے کہ دس یا اس سے زیادہ دن وہاں رہے گا تو اسے چاہئے کہ نماز کو چار رشتہ نماز پڑھ کر ختم کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۳ : اگر کوئی مسافر جس نے ایک جبکہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو چار رشتہ نماز کے دوران میں پہلے ارادے سے پھر جائے اور ابھی تیسری رکعت میں مشغول نہ ہو یا تو اسے چاہئے کہ نماز کو دو رکعتی پڑھ کر ختم کرے اور اپنی باقی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور اسی طرح اگر تیسری رکعت میں مشغول ہو گیا ہو اور رکوع میں نہ گیا ہو تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور نماز کو قصر کی شکل میں ختم کرے اور اگر رکوع میں چلا گیا ہے تو اس کی نماز باطل ہے اور اسے چاہئے کہ اس نماز کو دوبارہ قصر کر کے پڑھے اور جب تک وہاں رہے نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۴۴ : جس مسافر نے دس دن کسی جگہ رہے گا اور وہ یا ہو وہاں دس سے زیادہ دن رہے تو جب تک وہاں سے سفر نہ کرے اسے چاہئے کہ نماز پوری پڑھے اور یہ ضروری نہیں کہ دوبارہ دس دن رہنے کا ارادہ کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۵ : جس مسافر نے کسی جگہ دس دن رہے گا اور وہ یا ہو اسے چاہئے کہ واجب روزے رکھے اور سختی روزہ بھی بجالا سکتا ہے اور نماز جو اور بخلاف ظہر و عصر و عشاء بھی پڑھ سکتا ہے۔



مسئلہ ۱۳۴۶ : اگر ایک مسافر جس نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو چار رکعت نماز پڑھنے کے بعد یا وہیں دس دن رہنے کے بعد اگرچہ اس نے ایک بھی پوری نماز نہ پڑھی ہو یہ چاہے کہ ایک ایسی جگہ جائے جو چار فرسخ سے کم فاصلے پر ہو اور پھر لوٹ آئے اور اپنی پہلی جگہ پر دس دن یا اس سے کم مدت کے لیے رہے تو اسے چاہئے کہ اس وقت سے جب وہ وہیں جائے اس وقت تک جب وہ لوٹے اور لوٹنے کے بعد پوری نماز پڑھے لیکن اگر اس کا اپنی اقامت کے مقام پر وہیں اتنا وقت اس وجہ سے ہو کہ وہ اس کے سفر کے راستے میں واقع ہو اور اس کا سفر مسافت شریعہ (یعنی آٹھ فرسخ) ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ لوٹنے کے وقت نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۴۷ : اگر ایک مسافر جس سے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو ایک چار رکعت والی ادا نماز پڑھنے کے بعد چاہے کہ ایک اور جگہ چلا جائے جس کا فاصلہ آٹھ فرسخ سے کم ہو اور دس دن وہیں رہے تو اسے چاہئے کہ حالتے ہوئے اور اس جگہ پر جہاں وہ دس دن رہے کا ارادہ رکھتا ہو اپنی نمازیں پوری پڑھے لیکن اگر وہ جگہ جہاں وہ چلا جاتا ہو آٹھ فرسخ یا اس سے زائد دور ہو تو اسے چاہئے کہ جائے کے وقت اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور اگر وہ وہیں دس دن نہ رہنا چاہتا ہو تو اسے چاہئے کہ جتنے دن وہیں رہے ان دنوں کی نمازیں بھی قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۴۸ : اگر ایک مسافر جس نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو ایک چار رکعت والی نماز پڑھنے کے بعد ایک ایسی جگہ چلا جائے جو چار فرسخ سے کم دور ہو اور مذہب ہو کہ اپنی پہلی جگہ پر وہیں آئے یا نہ یا اس جگہ وہیں آئے سے بالکل غافل ہو یا چاہے کہ وہیں ہو جائے لیکن مذہب ہو کہ کیا دس دن اس جگہ ٹھہرے یا نہ یا وہیں دس دن رہے اور وہیں سے سفر کرنے سے غافل ہو جائے تو اسے چاہئے کہ حالتے وقت سے واپسی تک اور واپسی کے بعد اپنی پوری نمازیں پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۴۹ : اگر ایک مسافر اس خیال سے کہ اس کے ساتھی کسی جگہ دس دن رہنا چاہتے ہیں اس جگہ دس دن رہے کا ارادہ کرے اور ایک چار رکعت والی ادا نماز پڑھنے کے بعد اسے پتہ چلے کہ اس کے ساتھیوں سے ایسا کوئی ارادہ نہیں کیا تو مولودہ خود بھی وہیں رہنے کا خیال ترک کر دے اسے چاہئے کہ حسب تک وہیں رہے نماز پوری پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۵۰ : اگر ایک مسافر مقامہ کسی جگہ تیس دن رہ جائے مثلاً تیس کے تیس دنوں میں

وہاں سے چلے جائے یا وہاں رہنے کے بارے میں غریب رہا ہو تو تین دن گزرنے کے بعد اگرچہ وہ تھوڑی مدت ہی وہاں رہے اسے چاہئے کہ نماز پوری پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۵۱ : جو مسافر نو دن یا اس سے کم مدت کے لیے ایک جگہ رہتا چاہتا ہو اگر وہ اس جگہ نو دن یا اس سے کم مدت گزارنے کے بعد نو دن یا اس سے کم مدت کے لیے دوبارہ وہاں رہنے کا ارادہ کرے اور اسی طرح تین دن گزر جائیں تو اسے چاہئے کہ کسب میں (۳۱) دن پوری نماز پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۵۲ : ہمیں دن گرنے کے بعد مسافر کو اس صورت میں نماز پوری پڑھنی چاہئے جب وہ ہمیں دن ایک ہی جگہ رہا ہو پس اگر اس سے مدت کا کچھ حصہ ایک جگہ اور کچھ حصہ دوسری جگہ گزر ہو تو ہمیں دن کے بعد بھی اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے۔

## مختلف مسائل

مسئلہ ۱۳۵۳ : مسافر مسجد الحرام میں اور مسجد نبویؐ اور مسجد کوفہ میں اپنی نماز پوری پڑھ سکتا ہے اور مسافر حضرت سیدہ افسانہ علیہ السلام کے حرم میں بھی پوری نماز پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ نماز صریح مقدس کی اطراف کی باوجود دیواروں کے اندر پڑھی جائے۔

مسئلہ ۱۳۵۴ : اگر کوئی شخص جو علم رکھتا ہو کہ وہ مسافر ہے اور اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اس چار شکوکہ کے علاوہ جن کا ذکر سابق مسئلہ میں کیا گیا ہے کسی اور جگہ جہاں بوجہ کر پوری نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر بھول جائے کہ مسافر کو نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اور پوری نماز پڑھ لے تو اس کے پینے بھی حکماً حکم ہے لیکن بھول جانے کی صورت میں اگر اسے نماز کے وقت کے بعد یہ بات یاد آئے تو اس نماز کی قضا کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۳۵۵ : جو شخص جانتا ہو کہ وہ مسافر ہے اور اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اگر وہ بھول کر پوری نماز پڑھ لے تو وقت کے دو دنوں میں اس امر کی صحت بقوت ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۵۶ : جو مسافر یہ جانتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اگر وہ پوری نماز پڑھے تو

اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۵۷ : جو مسافر چاہتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنے چاہئے اگر وہ قصر نماز کی بعض خصوصیات سے ناواقف ہو مثلاً یہ نہ جانتا ہو کہ آٹھ قرآن کے سفر میں نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے تو اگر وہ پوری نماز پڑھ لے اور نماز کے وقت میں اس مسئلہ کا پتہ چل جائے تو اسے چاہئے کہ دوبارہ نماز پڑھے اور اگر دوبارہ نہ پڑھے تو اس کی قضا کرے لیکن اگر نماز کا وقت گزرے کے بعد اسے مسئلہ کا پتہ چھے تو اس نماز کی قضا نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۵۸ : اگر مسافر چاہتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اگر وہ اس ممکن میں پوری نماز پڑھ لے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ سے کم ہے تو جب اسے پتہ چلے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ کا تھا اسے چاہئے کہ جو نماز پوری پڑھی ہو اسے دوبارہ قصر کر کے پڑھے اور اگر اسے اس سر کا پتہ مدد کا وقت گزر جانے کے بعد پتہ نہ تھا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۳۵۹ : اگر کوئی شخص بھول جائے کہ وہ مسافر ہے اور پوری نماز پڑھ لے اور اسے نماز کے وقت کے اندر ہی یاد آجائے تو اسے چاہئے کہ قصر کر کے پڑھے اور اگر نماز کے وقت کے بعد یاد آئے تو اس نماز کی قضا اس پر واجب نہیں۔

مسئلہ ۳۶۰ : جس شخص کو پوری نماز پڑھنی چاہئے اگر وہ اسے قصر کر کے پڑھے تو اس کی عذر ہر صورت میں باطل ہے بلکہ اس مسافر کے جو کسی جگہ وہ دن دہنے کا ارادہ رکھتا ہو اور مسئلہ کا حکم نہ جاننے کی وجہ سے نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۳۶۱ : اگر ایک شخص چار رکعتی نماز پڑھ رہا ہو اور نماز کے دوران میں اسے یاد آئے کہ وہ تو مسافر ہے یا اس امر کی طرف متوجہ ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے اور وہ ابھی تیسری رکعت سے رکوع میں نہ گیا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کو دو رکعتوں پر ہی تمام کر دے (اور اگر تیسری رکعت سے رکوع میں نہ گیا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کو دو رکعتوں پر ہی تمام کر دے) اور اگر تیسری رکعت سے رکوع میں چپکا ہو تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر اس کے پاس ایک رکعت پڑھنے کے لیے بھی وقت باقی ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کو سب سے قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۲ : اگر کسی مسافر کو بعض خصوصیات کا علم نہ ہو مثلاً وہ یہ نہ جانتا ہو کہ اگر چار فرسخ تک جائے اور واپسی میں چار فرسخ کا فاصلہ طے کرے تو اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اور چار رکعت دن نماز کی نیت سے نماز میں مشغول ہو جائے اور تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے مسئلہ اس کی سمجھ میں آجائے تو اسے چاہئے کہ نماز کو دو رکعتوں پر ہی تمام کر دے اور اگر وہ رکوع میں اس امر کی جانب مروج ہو تو اس کی نماز باطل ہے اور اس صورت میں اگر اس کے پاس ایک رکعت پڑھنے کے پیسے بھی وقت باقی ہو تو اسے چاہئے کہ نماز کو نئے سرے سے قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۳ : جس مسافر کو پوری نماز پڑھنی چاہئے اگر وہ مسئلہ نہ جانتے کی وجہ سے دو رکعتی نماز کی نیت سے نماز پڑھنے لگے اور نماز کے دوران میں مسئلہ اس کی سمجھ میں آجائے تو اسے چاہئے کہ چار رکعتیں پڑھ کر نماز کو تمام کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ نماز ختم ہونے کے بعد دوبارہ اس نماز کو چار رکعتیں پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۴ : اس مسافر نے اس نماز پر پڑھی ہو اگر وہ نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے اپنے وطن پہنچ جائے یا ایسی جگہ پہنچے جہاں وہ نماز پڑھنا چاہتا ہو تو اسے چاہئے کہ پوری نماز پڑھے اور جو شخص مسافر نہ ہو اگر اس نے نماز کے قبل وقت میں نماز نہ پڑھی ہو اور سفر اختیار کرے تو اسے چاہئے کہ سفر میں نماز قصر کر کے پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۶۵ : جس مسافر کو نماز قصر کر کے پڑھنی واجب ہو اگر اس کی طریقا مصر یا مشاف کی نماز قصداً ہو جائے تو اگرچہ وہ اس کی اتنا اس وقت بجالائے جب وہ سفر میں نہ ہو اسے چاہئے کہ اس کی دو رکعتی قضا کرے اور اگر اس میں تیس ساروں میں سے کسی ایسے شخص کی کوئی نماز قضا ہو جائے جو مسافر نہ ہو تو اسے چاہئے کہ چار رکعت قضا کرے اگرچہ یہ قضا وہ اس وقت کرے جب وہ سفر میں ہو وہ نماز ملین یا کاروباری حضرات ہو ہر دور مسافت شری کے حامل شہروں میں جاتے تھے ہیں وہ سفر کے دوران نماز قصر تک پڑھیں اور کاروباری مقام پر پوری نماز پڑھیں گے اور روانے کی صورت میں زوال سے پہلے کاروباری مقام پر پہنچ جائیں اور زوال کے بعد کاروباری مقام سے رہائشی مقام کو لوٹیں۔

مسئلہ ۱۳۶۶ : مستحب ہے کہ مسافر ہر نماز کے بعد تین مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ

والله الا الله واللہ اکبر کے اور تکرار عصر اور عشاء کی معدودات کے متعلق بہت زیادہ تائید کی گئی ہے بلکہ بہتر ہے کہ مسافروں میں نمازوں کی معدودات میں یہی ذکر ساتھ ساتھ پڑھے۔ واکریں و واعظیں یا دوسرے افراد جو صیغہ میں مسلسل دس دن گھر نہ رہتے ہوں کثیراً سفر میں وہ نماز پوری پڑھیں گے اور روقہ بھی رکھیں گے۔

### قضا نماز

مسئلہ ۳۶۷: جس شخص نے اپنی واجب نماز اس نماز کے وقت میں نہ پڑھی ہو اسے چاہئے کہ اس کی قضا بجلائے اگرچہ وہ نماز کے تمام وقت کے دوران میں سویا رہا ہو یا اس نے دھوٹی کی وجہ سے نماز نہ پڑھی ہو لیکن جو نمازیں کسی عورت نے جنس یا نفاس کی حالت میں نہ پڑھی ہوں ان کی قضا واجب نہیں خواہ وہ بیخ گاہ نمازیں ہوں یا کوئی اور ہوں۔

مسئلہ ۳۶۸: اگر کسی شخص کو نماز کے وقت کے بعد پچھلے کہ جو نماز اس نے پڑھی تھی وہ باطل تھی تو اسے چاہئے کہ اس نماز کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۶۹: جس شخص کی نماز قضا ہو جائے اسے چاہئے کہ اس کی قضا کرنے میں کوتاہی نہ کرے البتہ اس کا فوراً پڑھنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۷۰: جس شخص پر نماز کی قضا واجب ہو وہ نماز مستحبی پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۳۷۱: اگر کسی شخص کو اشقل ہو کہ قضا نماز اس کے دے ہے یا نہ نمازیں وہ پڑھ چکا۔ وہ صحیح نہیں تھیں تو مستحب ہے کہ ان نمازوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۷۲: روزانہ نمازوں کی قضا میں ترتیب لازم نہیں ہے سوائے ان نمازوں کے جن کی ادائیگی ترتیب ہے مثلاً ایک دن کی نماز عصر یا مغرب و عشاء اگرچہ دوسری نمازوں میں بھی ترتیب کا لحاظ رکھنا بہتر ہے۔

مسئلہ ۳۷۳: اگر کوئی شخص چاہے کہ روزانہ نمازوں کے علاوہ چند نمازوں مثلاً نماز آیات کی قضا کرے یا اشقل کے طور پر چاہے کہ ایک روزانہ نماز اور چند غیر یومیہ نمازوں کی قضا کرے تو اس کا

ترتیب کے ساتھ قضا کرنا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۷۴ : اگر کوئی شخص ان نمازوں کی ترتیب بھول جائے جو اس نے نہیں پڑھیں تو بہتر ہے کہ انہیں اس طرح پڑھے کہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے وہ اسی ترتیب سے پڑھی ہیں جس ترتیب سے وہ قضا ہوئی تھیں مثلاً اگر ظہر کی ایک نماز اور مغرب کی ایک نماز کی قضا اس پر واجب ہو اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ کون سی پہلے قضا ہوئی تھی تو پہلے ایک نماز مغرب اور اس کے بعد ایک نماز ظہر اور دوبارہ نماز مغرب پڑھے یا پہلے ایک نماز ظہر اور اس کے بعد ایک نماز مغرب اور پھر دوبارہ ایک نماز ظہر پڑھے تاکہ اسے یقین ہو جائے کہ جو نماز بھی پہلے قضا ہوئی وہ پہلے ہی پڑھی گئی ہے۔

مسئلہ ۱۳۷۵ : اگر کسی شخص سے ایک دن کی نماز ظہر اور ایک دن کی نماز عصر یا دو نماز ظہر یا دو نماز عصر قضا ہوئی ہوں اور اسے یہ علم نہ ہو کہ کون سی پہلے قضا ہوئی ہے تو وہ دو نمازیں چار رخصتی میں بیت سے پڑھے کہ ان میں سے پہلی نماز پہلے دن کی قضا ہے اور دوسری دوسرے دن کی قضا ہے تو ترتیب حاصل ہونے میں یہ کافی ہے۔

مسئلہ ۱۳۷۶ : اگر کسی شخص کی ایک نماز ظہر اور ایک نماز عشاء یا ایک نماز عصر اور ایک نماز عشاء قضا ہو جائے اور اسے یہ علم نہ ہو کہ کون سی پہلے قضا ہوئی ہے تو بہتر یہ ہے کہ انہیں اس طرح پڑھے کہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے انہیں اسی ترتیب سے پڑھا ہے جس ترتیب سے وہ قضا ہوئی تھیں مثلاً اگر اس سے ایک نماز ظہر اور ایک نماز عشاء قضا ہوئی ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ پہلے کون سی قضا ہوئی تھی تو وہ پہلے ایک نماز ظہر اس کے بعد ایک نماز عشاء اور پھر دوبارہ ایک نماز ظہر پڑھے یا پہلے ایک نماز عشاء اس کے بعد ایک نماز ظہر اور پھر دوبارہ ایک نماز عشاء پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۷ : اگر کسی شخص کو علم ہو کہ اس نے ایک چار رخصتی نماز میں پڑھی لیکن یہ علم نہ ہو کہ وہ ظہر کی نماز تھی یا عشاء کی تو اگر وہ ایک چار رخصتی نماز اس نماز کی قضا کی بیت سے پڑھے جو اس نے نہیں پڑھی تو کافی ہے اور اسے اختیار ہے کہ وہ نماز بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۷۸ : اگر کسی شخص کی مسلسل پانچ نمازیں قضا ہو جائیں تو اسے یہ علم نہ ہو کہ ان میں سے پہلے کون سی تھی تو اگر وہ نمازیں ترتیب سے پڑھے مثلاً نماز صبح سے شروع کرے اور ظہر و عصر

اور مغرب عشاء پڑنے کے بعد دوبارہ نماز صبح کو رکھو اور مغرب پہنچے تو صبح ۷ بجے پاؤ۔

مسئلہ ۳۷۹ : جس شخص کو علم ہو کہ اس کی بیچ گانہ نمازوں میں سے کوئی نہ کوئی ایک ۔ ایک دن قضا ہوئی ہے لیکن اس کی ترتیب نہ جانتا ہو تو پھر یہ ہے کہ پانچ دن رات کی نمازیں پڑھے اور اگر چہ دنوں میں اس کی چھ نمازیں قضا ہوئی ہوں تو چھ دن رات کی نمازیں پڑھے اس طرح اس میں نماز کے پینے جس سے اس کی قضا نمازوں میں اضافہ ہو ایک مزید دن رات کی نمازیں پڑھے تاکہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے نمازیں اسی ترتیب سے پڑھی ہیں جس ترتیب سے قضا ہوئی تھیں مثلاً صلات دن کی سات نمازیں نہ پڑھی ہوں تو سات دن رات کی نمازوں کی قضا کرے۔

**مسئلہ ۱۳۸۰ :** مثل کے طور پر اگر کسی کی چند صبح کی نمازیں یا چند عمر کی نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ میں کی تعداد نہ جانتا ہو یا معلوم کیا تو مثلاً یہ ہے جانتا ہو کہ وہ تیس تھیں یا پانچ تھیں تو اگر وہ کمتر مقدار میں پڑھے تو کفائی ہے لیکن ستر ہے کہ اتنی نمازیں پڑھے کہ ستے چھین ہو جائے۔ ساری قضا شدہ نمازیں پڑھ لی ہیں مثلاً اگر وہ موصیٰ کیا ہو کہ اس کی کتنی نمازیں اتنا ہوئی تھیں اور ۔ چھین ہو کہ ساری زیادہ نہ تھیں تو احتیاطاً صبح کی دس نمازیں پڑھے۔

مسئلہ ۳۸۸ : جس شخص کی گزشتہ دنوں کی قضا ایک نماز قضا ہوئی ہو اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو پچیسے قضا پڑھے اور اس کے بعد اس دن کی ساری مشغول ہو اور اگر اس کی گزشتہ نماز کی کوئی نماز قضا نہ ہوئی ہو لیکن اسی دن کی صبح و آفتاب سے زیادہ ساری قضا پڑھ لی ہوں ہو تو اگر رمضان ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس دن کی قضا نمازیں کو نماز سے پہلے پڑھے۔

مسئلہ ۳۸۲ : اگر کسی شخص کو نماز پڑھتے ہوئے یا آتے کے اسی دن کی ایک یا زیادہ نمازیں اس سے قضا ہو گئی ہیں یا گزشتہ دنوں کی صرف ایک قضا نماز اس کے دہے ہے تا اگر وقت، صبح ہو اور یہ قضا نماز کی طرف پھیرنا ممکن ہو تو بہتر یہ ہے کہ قضا نماز کی بیت کرے۔ مثلاً اگر ظہر کی نماز اس کی تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے اسے یاد آئے کہ اس دن کی صبح کی نماز قضا دینی ہے اور اگر ظہر کی نماز کا وقت بھی ٹھک نہ ہو تو بیت کو صبح کی نماز کی طرف پھیرو گے اور نماز کو دو رکعتی تمام کرے اور اس کے بعد نماز ظہر پڑھے ہیں اگر وقت ٹھک ہو یا بیت کو قضا نماز کی طرف نہ سر مٹکا ہو مثلاً نماز ظہر

کی تیسری رکعت کے رولوع میں اسے یاد آئے کہ اس نے صبح کی نماز میں پڑھی چنانچہ اگر وہ نماز صبح کی نیت کرنا چاہے تو ایک رکوع کو کہ رکس ہے زیادہ ہو جاتا ہے اس لیے اسے بیت کو صبح کی قضا کی طرف سےیں پھیرنا چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۸۳ : اگر گزشتہ دنوں کی قضا نمازیں ایک شخص کے دسے ہوں اور وہ بی الت یا ایک سے زیادہ نمازیں بھی اس سے قضا ہو گئی ہوں اور میں سب نمازوں کو قضا کرنے کے لئے اس کے پاس وقت نہ ہو یا وہ اس سب کو اسی دن نہ پڑھنا چاہتا ہو تو مستحب ہے کہ اس دن کی قضا نمازوں کو ادا نماز سے پہلے پڑھے اور ستر یہ ہے کہ سابق نمازیں قضا کرنے سے بعد ان قضا نمازوں کو جو اس دن ادا نماز سے پہلے پڑھی ہوں دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۸۴ : اب تک میں وہ ہے حوالہ اپنی نمازیں پڑھے سے ساری کیوں نہ ہو کوئی دوسرا شخص اس کی قضا نمازیں میں پڑھ سکتا۔

مسئلہ ۱۳۸۵ : قضا نماز پانچامی پڑھی جا سکتی ہے حوالہ امام دعوت کی مدار ادا قضا اور یہ ضروری نہیں کہ دونوں ایک ہی نماز پڑھیں مثلاً کوئی شخص صبح کی قضا نماز کو امام کی نماز ظہر یا نماز عصر کے ساتھ پڑھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۸۶ : مستحب ہے کہ تیز بچے کو (یعنی اس بچے کو جو بڑے بچے کی سر رکھتا ہو) نماز پڑھنے اور دوسری عبادات بعد اسے کی عادت ڈالی جائے بلکہ مستحب ہے کہ اسے قضا نمازیں پڑھنے پر بھی آمادہ کیا جائے۔

## باپ کی قضا نمازیں جو بڑے بیٹے پر واجب ہیں

مسئلہ ۱۳۸۷ : اگر کسی شخص نے اپنی کچھ نمازیں نہ پڑھی ہوں اور انہیں قضا کرنے پر بھی قدرت نہ رکھتا ہو تو اگر اس سے امر عند نفی کی تامل ہی رہتے ہوئے اس کو اب یا یہ اختیار دی جائے کہ اس کے بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ باپ کے عرصے کے بعد اس کی نمازوں کی قضا کرے یا کسی کو اجازت دے کہ پڑھوائے اور میں کی نمازوں کی قضا کرنا اس پر واجب نہیں اگرچہ ستر سے کہ میں کی نمازیں بھی قضا کرے۔



مسئلہ ۳۸۸ : اگر جو شخص کو شک ہو کہ کوئی نماز اس کے باپ سے فوت تھی یا نہیں ،  
پھر اس پر کچھ واجب نہیں۔

مسئلہ ۳۸۹ : اگر جو شخص کو معلوم ہو کہ اس کے باپ سے ۱۰ سے چند نمازیں تھیں تو شک  
ہو کہ انہیں بخلا یا تھا یا نہیں تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ ان کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۹۰ : اگر یہ معلوم ہو کہ بڑا بیٹا کون سا ہے تو باپ کی نمازوں کی قضا کی ہے تو  
واجب نہیں لیکن احتیاط واجب یہ ہے کہ بیٹے باپ کی قضا نمازیں تکبیر سے تقدر کر لیں یا انہیں  
بخلائے کے سے قرآن ادا کر لیں۔

مسئلہ ۳۹۱ : اگر کسی مرد نے واسطے سے وصیت کی ، کہ اس کی قضا نمازوں کے لیے کسی کو  
بناد جائے (یعنی کسی کو اجازت دے کہ اس سے وہ نمازیں پڑھوائے جائیں) تو اگر ایسا اس کی ماریں سے  
غور پر پڑھ دے تو اس کے بعد جو بیٹے پر کچھ کرنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۹۲ : اگر بڑا بیٹا اپنی ماں کی قضا نمازیں پڑھنا چاہے تو اسے چاہئے کہ بعد اتوار سے  
آہستہ نماز پڑھنے کے بارے میں اپنے عقیدے کے مطابق عمل کرے لہذا اسے چاہئے کہ اپنی ماں کی صبح کی  
نماز اور مغرب کی نماز عشاء کی نمازوں کی قضا کرے ، اتوار سے پڑھے۔

مسئلہ ۳۹۳ : جس شخص کے اپنے سے کسی نماز کی قضا ہو اگر وہ باپ اور ماں کی نمازیں بھی  
قضا کرنا چاہے تو ان میں سے جو بھی پہلے بخلائے صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۹۴ : اگر باپ کے مرنے کے وقت بڑا بیٹا بالغ نہ ہو ، تو اسے چاہئے کہ جب بالغ ہو  
ماں کو بخلائے تو باپ کی نمازوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۹۵ : اگر بڑا بیٹا باپ کی نمازیں قضا کرنے سے پہلے مر جائے تو اسے چاہئے کہ کچھ بھی  
واجب نہیں۔

### نماز جماعت

مسئلہ ۳۹۶ : واجب نمازیں خصوصاً پنج گانہ نمازیں جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے اور اگر

مسئلہ ۱۳۹۷ : اگر کسی شخص کو جو مسجد کی اذان کی قراؤں کے ساتھ نماز میں اور مسجد و عتبات میں چلنے کی پابندی سے بہت زیادہ ناکہ کی گئی ہے۔

مسئلہ ۱۳۹۸ : مسٹر روبرٹ میں وارد ہوا ہے کہ نماز یا جماعت نماز فراموش ہو گئیں یا انھیں

مسئلہ ۱۳۹۸ : سے اٹھانے پر تہہ ہونے نماز جماعت میں شریک نہ ہونا چاہئے۔ اس سے ۱۲ سال کے لڑکے مناسب نہیں ہے کہ بغیر غلو کے نماز جماعت کو ترک کرے۔

مسئلہ ۱۳۹۹ : مستحب ہے کہ نماز صبر کرے تاکہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور نماز جماعت اس نماز سے بہتر ہے جو اہل وقت میں فراموشی میں تھا پڑھی جائے۔ اہل نصیحت سے وقت میں تھا نماز جماعت کے ساتھ نماز جماعت کے وقت میں نہ پڑھی جائے یہ امر جماعت کے ساتھ پڑھی جائے تو وہ لمبی کرے پڑھی جائے والی نماز فراموشی سے بہتر ہے۔

مسئلہ ۱۴۰۰ : جب نماز کے ساتھ نماز پڑھی جائے تو مستحب ہے کہ اس شخص نے نماز پڑھی ہو وہ دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھے اور اگر اسے بعد میں پڑھنے کو اس کی ضرورت ہو تو وہ سری نماز کف ہے۔

مسئلہ ۱۴۰۱ : امام جماعت کا مقتدر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں مفصل ہے جو اس کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے اور وہ یہ ہے کہ امام جماعت بن کر نماز کا اعدہ کرے بشرطیکہ مقتدر بن کر کوئی ایسا شخص نے واجب نماز نہ پڑھی ہو۔

مسئلہ ۱۴۰۲ : جس شخص کو نماز میں اس قدر وسوساں ہوں کہ نماز کے باطل ہونے کا موجب بن جائے اور وہ صرف جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے اسے وسوساں نہ بہت لگتی ہوں اسے نماز کے ساتھ پڑھنے کے لئے واجب نماز نہ پڑھی ہو۔

مسئلہ ۱۴۰۳ : اگر آپ یا میں اپنے حرم کو حکم دیں کہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے تاکہ نماز فراموش نہ کرے اور نماز جماعت ترک کرنا ناگوار ہو تو اس پر نماز جماعت واجب و لازم ہو جاتی ہے جو اس صورت کے لئے واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۰۴ : مستحب نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی جاسکتی حوائے نماز مسجدا کے و پادش کے زوال کے لیے پڑھی جاتی ہے اور ایسی نماز کے کہ جو پہلے واجب رہی ہو اور پھر کسی وجہ سے مستحب ہو گئی ہو مثلاً نماز عید فطر و قربان و نماز علیہ السلام کے زمانے میں واجب تھی اور اس کی میت کی وجہ سے مستحب ہو گئی ہے۔

مسئلہ ۱۳۰۵ : جس وقت امام جماعت نماز پنجگانہ میں سے کوئی نماز پڑھا رہا ہو پنجگانہ نمازوں میں سے کوئی بھی نماز اس کی اقتداء میں پڑھی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۱۳۰۶ : اگر امام جماعت نماز پنجگانہ میں قضا شدہ اپنی نماز پڑھ رہا ہو یا کسی دوسرے شخص کی ایسی نماز کی قضا پڑھ رہا ہو جس کا قضا ہونا چاہی ہو تو اس کی اقتداء کی جاسکتی ہے لیکن اگر وہ اپنی یا کسی دوسرے کی نماز کی قضا امتیازاً کر رہا ہو تو اس کی اقتداء جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۰۷ : اگر انسان کو یہ علم ہو کہ جو نماز امام پڑھ رہا ہے وہ واجب پنجگانہ نمازوں میں سے ہے یا مستحب نماز ہے تو اس نماز میں امام کی اقتداء نہیں کی جاسکتی۔

مسئلہ ۱۳۰۸ : جماعت کے صحیح ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ امام مقتدی کے درمیان اور اسی طرح ایک مقتدی اور دوسرے ایسے مقتدی کے درمیان جو اس مقتدی اور امام کے درمیان وسط ہو کوئی چیز مائل نہ ہو اور حائل چیز سے مراد وہ چیز ہے جو دیکھنے میں مائل ہو جیسے کہ پردہ یا دیوار وغیرہ پس اگر نماز کی تمام یا بعض حالتوں میں امام اور مقتدی کے درمیان یا مقتدی اور دوسرے ایسے مقتدی کے درمیان جو اتصال کا درجہ ہو کوئی ایسی چیز مائل ہو جائے تو جماعت باطل ہوگی اور حیا کہ بعد میں ذکر ہو گا عورت اس علم سے مستثنیٰ ہے۔

مسئلہ ۱۳۰۹ : اگر پہلی صف کے لب ہونے کی وجہ سے اس کے دونوں طرف کھڑے ہونے والے لوگ امام جماعت کو نہ دیکھ سکیں تب بھی وہ اقتداء کر سکتے ہیں اور اسی طرح اگر دوسری صفوں میں سے کسی صف کی لبائی کی وجہ سے اس کے دونوں طرف کھڑے ہونے والے لوگ آپس سے آگے واپس صف کو نہ دیکھ سکیں تب بھی وہ اقتداء کر سکتے ہیں۔

مسئلہ ۱۳۱۰ : اگر جماعت کی صفیں مسجد کے دروازے تک پہنچ چکیں تو جو شخص دروازے کے

ہے صف کے چپے کھڑا ہو اس کی نماز صحیح ہے اور جو اشخاص اس شخص کے پیچھے کھڑے ہو کر امام جماعت کی اقتداء کر رہے ہوں ان کی نماز بھی صحیح ہے بلکہ اس کو اس کی نماز بھی صحیح ہے جو دونوں طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور کسی دوسرے مقتدی کے توسط سے جماعت سے متصل ہوں۔

مسئلہ ۱۳۱۲: امام جماعت کے کھڑے ہونے کی جگہ مقتدی کی جگہ سے بنا رہا اقتداء اپنی پیش ہوں یا۔ اور اگر زمین اچھلی ہو اور امام اس طرف کھڑا ہو جو زیادہ بلند ہو یا اگر اچھلیاں زیادہ ہو اس طرح کہ امام اسے زمین کی سطح کھاجائے تو کوئی حق نہیں۔

مسئلہ ۱۳۱۳: اگر جماعت میں اگر مقتدی کی جگہ امام کی جگہ سے اونچی ہو تو کوئی حق نہیں ہے بلکہ اگر اس قدر اونچی ہو کہ یہ گاہا جگہ کے وہ ایک جگہ جمع ہوئے ہیں تو جماعت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۱۴: اگر ان کو گوں کے درمیان جو ایک صف میں کھڑے ہوں ایک اپنے شخص کا صف ہو جائے اس کی نماز باطل ہو وہ تک اقتداء نہیں کرتے۔

مسئلہ ۱۳۱۵: امام کی عجبیہ سے بعد اگر اگلی صف کے لوگ نماز کے لیے تیار ہوں اور عجبیہ نے اپنی رائے ہوں تو وہ شخص عجبیہ صف میں کھڑا ہو وہ عجبیہ کہہ سکتا ہے لیکن اقتداء مستحب یہ ہے کہ وہ اقتداء کرے تاکہ اگلی صف والے عجبیہ کہہ لیں۔

مسئلہ ۱۳۱۶: اگر کوئی شخص جانے کہ وہ اگلی صف میں سے ایک صف کی نماز باطل ہے تو وہ پہلی صف میں اقتداء نہیں کر سکتا لیکن اگر اسے علم نہ ہو کہ اس صف کے لوگوں کی نماز صحیح ہے یا نہیں تو اقتداء کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۳۱۷: جب کوئی شخص جانتا ہو کہ امام کی نماز باطل ہے مثلاً اسے علم ہو کہ امام وضو سے نہیں ہے تو امام خود اس کی جائے خود نہ بھی ہو وہ شخص اس کی اقتداء نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۳۱۸: اگر مقتدی نماز کے بعد پتہ چلے کہ امام عادل نہ تھا یا کافر ضابطہ کی وجہ سے مثلاً وضو نہ کرنے کی وجہ سے اس کی نماز باطل تھی تو اگر مقتدی نے کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو جس کے سبب اس سے تردید نہ رہ جائے ہو (مثلاً رکوع کی روایتی) تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۱۹: اگر کوئی شخص نماز کے دوران میں جب کھڑے ہو کہ اس نے اقتداء کی ہے یا نہیں اور

اگر وہ نماز یہ سمجھ کر پڑھ رہا تھا کہ جماعت کے ساتھ پڑھ رہا ہے اور احتمال ہو کہ اس نے بھول چوک کی وجہ سے جماعت کی نیت نہیں کی تو اگر وہ (شک کرنے کے وقت) اس حالت میں ہو جو مقتدی کا وظیفہ ہے مثلاً امام کو حمد اور سورہ پڑھتے ہوئے سن رہا ہو تو اسے چاہئے کہ نماز جماعت کے ساتھ ہی ختم کرے لیکن شک کرنے کے وقت اگر وہ کسی ایسے فعل میں مشغول ہو جو امام اور مقتدی دونوں کا وظیفہ ہو مثلاً رکوع یا سجود میں ہو تو اسے چاہئے کہ نماز فرلوی کی نیت سے ختم کرے۔

مسئلہ ۱۳۲۰ : اگر نماز کے دوران میں مقتدی فرلوی کا ارادہ کرنا چاہے تو اگر صبر کی ابتدا سے اس کا یہ ارادہ نہ رہا ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر اس کا ارادہ نماز کی ابتدا سے یہی تھا تو پھر اس میں اشکال ہے۔

مسئلہ ۱۳۲۱ : اگر مقتدی امام کے حمد اور سورہ پڑھنے کے بعد فراوانی کی نیت کرے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ تمام حمد اور سورہ پڑھے اور اگر حمد اور سورہ ختم ہونے سے پہلے (یعنی امام کے حمد اور سورہ ختم کرنے سے پہلے) فراوانی کی نیت کرے تو ضروری ہے کہ حمد اور سورہ کی جتنی مقدار امام سے پڑھی ہو وہ بھی پڑھے۔

مسئلہ ۱۳۲۲ : اگر کوئی شخص نماز جماعت کے دوران میں فراوانی کی نیت کرے تو پھر وہ دوبارہ نماز جماعت کی نیت نہیں کر سکتا بلکہ اگر مذہب ہو کہ فرلوی کی نیت کرے یا نہ کرے، بعد میں اور جماعت کے ساتھ تمام کرنے کا مصمم ارادہ کرے تو اس کی جماعت کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۲۳ : اگر وہی شخص شک کرے کہ نماز کے دوران میں اس نے فراوانی کی نیت کی ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ یہ سمجھ لے کہ اس نے فرلوی کی نیت نہیں کی۔

مسئلہ ۱۳۲۴ : اگر کوئی شخص اس وقت اقتداء کرے جب امام رکوع میں ہو اور امام کے رکوع میں شریک نہ ہو، تو اگر یہ امام نے رکوع کا ذکر پڑھ لیا ہو اس شخص کی نماز صحیح ہے اور وہ ایک رکعت شمار ہوگی لیکن اگر وہ شخص بقدر رکوع کے نیچے تمام امام سے رکوع میں شریک نہ ہو (یعنی اسی امام اس وقت رکوع کے بعد کھڑا ہو چکا ہو) تو اس شخص کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۲۵ : اگر کوئی شخص اس وقت اقتداء کرے جب امام رکوع میں ہو اور بقدر رکوع کے

بھلے اور شک کرے کہ لام کے رکوع میں شریک ہوا ہے یا نہیں تو اس شخص کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۶ : اگر کوئی شخص اس وقت اقتداء کرے جب لام رکوع میں ہو اور اس سے پیشتر وہ بقدر رکوع کے نصف حصے اور لام رکوع سے برائے تو اعتیاد و اہل کی بنا پر اس شخص کو چاہئے کہ مردی کی نیت پڑھ لے۔

مسئلہ ۱۳۳۷ : اگر کوئی شخص نماز کی ابتدا میں یا حمد اور سورہ کے دوران میں اقتداء کرے اور اتفاقاً اس سے پیشتر رکوع میں جائے لام اپنا سر رکوع سے اٹھائے تو اس شخص کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۳۸ : اگر کوئی شخص نماز کے لئے ایٹ وقت پہنچے جب کہ نماز یا آخری سورہ پڑھ رہا ہو اور وہ شخص چاہتا ہو کہ نماز تمام کا ثواب حاصل کرے تو اسے چاہئے کہ نیت پڑھے اور تکبیرۃ الاحرام کرنے کے بعد بیٹھ جائے اور تشهد لام کے ساتھ پڑھے لیکن سلام کے لئے اور صبر کرے تاکہ لام نماز کا تمام پڑھ لے۔ اس سے بعد وہ شخص کھڑا ہو جائے اور دوبارہ نیت کرے اور تکبیرۃ اخیرہ اور سورہ پڑھے اور اسے اپنی نماز کی پہلی رکعت ٹھکر کرے۔

مسئلہ ۱۳۳۹ : مقتدی و امام کے آگے نہیں کھڑا ہونا چاہئے اعتیاد و اہل کی بنا پر اگر مقتدی صرف مرد ہو تو امام کے دائیں طرف قدرے پیچھے کھڑا ہو اور اگر مقتدی کئی آدمی ہوں تو امام کی پشت کے پیچھے کھڑے ہوں اور پہلی صورت میں اگر مقتدی کا قدم امام سے برابر ہو تو اعتیاد و اہل کی بنا پر اسے پورا کھڑا ہونا چاہئے کہ رکوع اور بعد میں امام سے آگے نہ بڑھ جائے۔

مسئلہ ۱۳۴۰ : اگر امام مرد ہو اور مقتدی عورت ہو تو اگر عورت اور امام کے درمیان یا عورت اور دوسرے مرد مقتدی کے درمیان جو عورت اور امام کے درمیان اتصال کا درجہ ہو کوئی پردہ وغیرہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۳۴۱ : اگر نماز شروع ہونے کے بعد امام اور مقتدی کے درمیان یا مقتدی اور اس شخص کے درمیان جس کے توسط سے مقتدی امام سے متصل ہو پردہ یا کوئی دوسری چیز مائل ہو جائے تو جماعت باطل ہو جاتی ہے اور لازم ہے کہ مقتدی نماز پڑھنے والے کے وظیفے کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۲ : اعتیاد و اہل یہ ہے کہ مقتدی کے بعد کی جگہ اور امام کے کھڑا ہونے کی جگہ

کے درمیان بقدر ایک میٹر کے فاصلہ ہو اور اگر انسان ایک ایسے مقتدی کے توسط سے جو اس کے آگے کھڑا ہو، امام سے متصل ہو تب بھی یہی حکم ہے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مقتدی کے بعد سے کی جگہ اور اس سے آگے والے شخص کے کھڑے ہونے کی جگہ کے درمیان کم فاصلہ ہو۔

مسئلہ ۱۷۳۳: اگر مقتدی کسی ایسے شخص کے توسط سے امام سے متصل ہو جس سے اس کے دائیں طرف یا بائیں طرف اقتداء کی ہو اور سامنے سے امام سے متصل نہ ہو تو احتیاطاً وجہ کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس شخص سے جس سے اس کی دائیں طرف یا بائیں طرف اقتداء کی ہو ایک میٹر کا فاصلہ رکھتا ہو۔

مسئلہ ۱۷۳۴: اگر نماز کے دوران میں مقتدی اور امام یا مقتدی اور اس شخص کے درمیان جس کے توسط سے مقتدی امام سے متصل ہو ایک میٹر کا فاصلہ ہو جائے تو اس مقتدی کو چاہئے کہ فراوی یعنی نماز پڑھنے کا ارادہ کرے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۵: جو اگلی صف میں ہوں اگر حق سب کی نماز ختم ہو جائے اور وہ فوراً بھی دوسری نماز کے پینے امام کی اقتداء کر لیں تو چھٹی صف والوں کی نماز جماعت صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۶: اگر کوئی شخص دوسری رکعت میں اقتداء کرے تو اس کے بیٹے حد اور سورۃ پڑھنا ضروری نہیں البتہ قنوت اور تشہد امام کے ساتھ پڑھے اور احتیاطاً یہ ہے کہ تشہد پڑھتے وقت ہاتھوں کی انگلیاں اور پاؤں کا انکا حصہ زمین پر رکھے اور گھٹنے اٹھالے اور تشہد کے بعد اسے چاہئے کہ امام کے ساتھ کھڑا ہو جائے اور حد اور سورۃ پڑھے اور اگر سورۃ کے بیٹے وقت نہ رکھتا ہو تو حد کو تمام کرے اور رکوع میں امام کے ساتھ مل جائے اور اگر رکوع میں امام کے ساتھ نہ مل سکے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر فراوی یعنی نماز کا قصد کرے۔

مسئلہ ۱۷۳۷: اگر کوئی شخص اس وقت اقتداء کرے جب امام چار رکعتی نماز کی دوسری رکعت پڑھا رہا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنی نماز کی دوسری رکعت میں جو امام کی تیسری رکعت ہو گی رکعتوں کے بعد نہ جائے اور واجب مقدار میں تشہد پڑھے اور پھر اٹھ کھڑا ہو اور اگر نہیں اٹھ سکیں۔ پڑھتے کا وقت نہ رکھتا ہو تو چاہئے کہ ایک دفعہ پڑھے اور رکوع میں اپنے آگے امام سے شریک کرے۔

مسئلہ ۱۳۳۸ : اگر امام تیسری یا چوتھی رکعت میں ہو اور مقتدی چلتا ہو کہ اگر اقتداء کرے گا اور حمد پڑھے گا تو امام کے ساتھ رکوع میں شامل نہ ہو سکے گا تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے امام کے رکوع میں جانے تک انتظار کرنا چاہئے اور پھر اقتداء کر لیا جائیے۔

مسئلہ ۱۳۳۹ : اگر کوئی شخص امام کی تیسری یا چوتھی رکعت میں قیام کی حالت میں ہونے کے وقت اقتداء کرے تو اسے چاہئے کہ حمد اور سورۃ کے لیے وقت نہ رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ حمد قلم کرے اور رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور اگر رکوع میں امام کے ساتھ شریک نہ ہو سکے تو احتیاط واجب کی بنا پر فراہل یعنی شافعیہ پڑھنے کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۰ : اگر ایک شخص چلتا ہو کہ وہ سورۃ یا قنوت پڑھے تو رکوع میں امام کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا اور عمداً سورۃ یا قنوت پڑھے اور رکوع میں امام کے ساتھ شریک نہ ہو تو اظہر ہے کہ اس کی نماز صحیح ہے اور اسے چاہئے کہ نعرہ کے وظیفے کے مطابق قلم کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۱ : جو شخص اطمینان رکھتا ہو کہ اگر سورۃ شروع کرے یا اسے قلم کرے تو بشرطیکہ سورۃ زیادہ مبالغہ نہ ہو رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے گا تو اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ سورۃ شروع کرے یا اگر شروع کیا ہو تو اسے قلم کرے اور اگر سورۃ زیادہ طویل ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے شروع نہ کرے اور اگر شروع کر چکا ہو تو اسے پورا نہ کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۲ : جو شخص یقین رکھتا ہو کہ سورۃ پڑھ کر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے گا اگر وہ سورۃ پڑھ کر امام کے ساتھ رکوع میں شریک نہ ہو سکے تو اس کی جماعت صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۴۳ : اگر امام قیام کی حالت میں ہو اور مقتدی کو علم نہ ہو کہ وہ کون سی رکعت میں ہے تو وہ اقتداء کر سکتا ہے لیکن اسے چاہئے کہ حمد سورۃ قنوت کی نیت سے پڑھے اگرچہ بعد میں اسے پتہ چل جائے کہ امام کی پہلی یا دوسری رکعت تھی۔

مسئلہ ۱۳۴۴ : اگر کوئی شخص اس خیال سے کہ امام پہلی یا دوسری رکعت میں ہے حمد اور سورۃ نہ پڑھے اور رکوع کے بعد اسے پتہ چل جائے کہ وہ یہی امام تیسری یا چوتھی رکعت میں تھا تو اس کی یہی مقتدی کی نماز صحیح ہے لیکن اگر اسے رکوع سے پہلے پتہ چل جائے تو اسے چاہئے کہ حمد اور سورۃ



پڑھے اور اگر وقت نہ رکھتا ہو تو فقط چار پڑھے اور رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور اگر شریک نہ ہو سکے تو احتیاطاً ولایت کی بنا پر قزوئی یعنی ختمائے نیت کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۵ : اگر کوئی شخص یہ خیال کرتے ہوئے کہ اور سورہ پڑھے کہ امام تیسری یا چوتھی رکعت میں ہے اور رکوع سے پہلے یا اس کے بعد اسے پڑھنے کے لئے امام پہلی یا دوسری رکعت میں ختمائے اس کی یعنی مقتدی کی نماز صحیح ہے اور اگر یہ بات اسے حمد و سورہ پڑھنے سے منہم ہو تو حمد و سورہ ختم کرنا اس کے لئے ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۳۴۶ : اگر کوئی شخص نماز مستحب پڑھ رہا ہو اور جماعت قائم ہو جائے اور اسے اطمینان نہ ہو کہ اگر نماز مستحب کو ختم کرے گا تو جماعت کے ساتھ شریک ہو سکے گا تو مستحب ہے کہ جو نماز پڑھ رہا ہو اسے چھوڑ دے اور نماز میں شامل ہو جائے بلکہ اگر اسے اطمینان نہ ہو کہ اسی رکعت میں شریک ہو سکے گا تب بھی مستحب ہے کہ اسی حکم کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۱۳۴۷ : اگر کوئی شخص تین رکعتی یا چار رکعتی نماز پڑھ رہا ہو اور جماعت قائم ہو جائے اور وہ ابھی تیسری رکعت کے رکوع میں ہے کیا یہ اور اسے اطمینان نہ ہو کہ اگر نماز کو پورا کرے گا تو جماعت میں شریک ہو سکے گا تو مستحب ہے کہ اسے جیسا کہ ارز کی نیت کے ساتھ اس نماز کو پورا کرے۔ ختم کر دے اور جماعت کے ساتھ شریک ہو جائے۔

مسئلہ ۱۳۴۸ : اگر امام کی نماز ختم ہو جائے اور مقتدی تشدد یا پرمنا سلام پڑھنے میں مشغول ہو تو اس کے لئے قزوئی یعنی ختمائے نیت کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۳۴۹ : جو شخص امام سے ایک رکعت پیچھے ہو اس کیلئے معتبر ہے کہ جب امام آخری رکعت کا تشدد پڑھ رہا ہو تو باتوں کی انگلیاں اور پاؤں کا انکلا حصہ زمین پر رکھے اور گھٹنوں کو بند کرے اور امام کے سلام نماز کسے کا انتظار کرے اور پھر کھڑا ہو جائے اور اگر اسی وقت قزوئی یعنی ختمائے نیت کا قصد کرنا چاہے تو کوئی حرج نہیں جس اگر شروع سے قزوئی کا قصد رکھتا ہو تو نماز کا صحیح ہونا مشکل ہے۔

**امام جماعت کی شرائط**

مسئلہ ۱۳۵۰ : امام جماعت کے لئے ضروری ہے کہ بالغ، عاقل، شیعہ اثنا عشری، عادل اور ملاقا

راہ ہو تو نماز صحیح پڑھ سکتا ہو اور اگر مقتدی مرد ہو تو اس کا امام بھی مرد ہو چاہئے اس لئے کہ یہ پڑھنے والے کو سمجھتا ہو کسی دوسرے مختصر پچھلی افتاء کرے تو اس میں دلی صحت نہیں اگرچہ افتاء سے اثرات اس پر مترتب ہیں۔ تاہم اسے ضمانت میں لے لیا جائے۔

مسئلہ ۱۳۵۱ : جو شخص پہلے ایک لڑکے کو ملل سمجھتا تھا اگر شک رہے تو وہ اب بھی اپنی حالت قائم رہے گا۔ اس میں اس کی افتاء درست ہے۔

مسئلہ ۱۳۵۲ : جو شخص بیمار ہو کر نماز پڑھتا ہو وہ کسی ایسے شخص کی افتاء نہیں پڑھتا۔ مثلاً وہ نماز پڑھتا ہو اور وہ شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو وہ کسی ایسے شخص کی افتاء نہیں پڑھتا۔ مثلاً وہ نماز پڑھتا ہو۔

مسئلہ ۱۳۵۳ : جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو وہ اس شخص کی افتاء نہیں پڑھتا۔ مثلاً وہ نماز پڑھتا ہو اور وہ شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اس کا کسی ایسے شخص کی افتاء کرنا جائز نہیں۔ یا بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور وہ شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو۔

مسئلہ ۱۳۵۴ : اگر امام ضمانت کسی عذر کی وجہ سے جس لباس یا شے سے نماز پڑھتا ہو تو اس کی افتاء کی جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳۵۵ : اگر امام کو کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے وہ پیشاب اور پاخانہ سے پاک نہ ہو تو اس کی افتاء کی جائز ہے۔ مثلاً جو عورت مستحضر ہو وہ مستحضر عورت کی افتاء کر سکتی ہے۔

مسئلہ ۱۳۵۶ : استریہ سے کہ جو شخص جذام یا برص کا مریض ہو وہ امام ضمانت سے استفادہ کر سکتا ہے کہ جس شخص پر حد شرعی جاری ہوئی ہو لوگ اس کی افتاء نہیں کر سکتے۔ مثلاً اگر کسی عورت پر حد شرعی جاری ہو تو اس کی افتاء نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۱۳۵۷ : نماز کی نیت کرتے وقت مقتدی کو چاہئے کہ امام کو نہیں دیکھے۔ مثلاً امام کا نام مانا ضروری نہیں اور اگر نیت کرے کہ میں موجود امام جماعت کی افتاء کرنا ہوں تو اس کی نیت صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۳۵۸ : مقتدی کو چاہئے کہ جو اور سورہ کے علاوہ نماز کی سب چیزیں خود پڑھتے ہیں۔

ساتھ سجدہ میں جائے اور دونوں صورتوں میں بستر یہ ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ تمام کر کے اور پھر دوبارہ بھی پڑھے۔

مسئلہ ۳۷۳ : اگر مقتدی سوا لام سے پہلے رکوع میں چلا جائے اور صورت یہ ہو کہ نماز دوبارہ قیام کی حالت میں آجائے تو لام کی قرات کا کچھ حصہ سن سکے تو اگر وہ سرفعالے اور دوبارہ لام کے ساتھ رکوع میں جائے تو اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے اور اگر وہ جاں بوجہ کر دوبارہ قیام کی حالت میں نہ آئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۳۷۴ : اگر مقتدی سوا لام سے پہلے رکوع میں چلا جائے اور صورت یہ ہو کہ اگر دوبارہ قیام کی حالت میں آئے تو لام کی قرات کا کوئی حصہ نہ سن سکے تو اگر وہ اس قصد کے ساتھ لام نے ساتھ نماز پڑھے اپنا سرفعالے اور لام کے ساتھ رکوع میں جائے تو اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے اور اگر وہ عمداً دوبارہ قیام کی حالت میں نہ آئے تو اس کی نماز صحیح ہے اور وہ منعد ہو جائے گا یعنی اس کی نماز فردائی شمار ہو گی۔

مسئلہ ۳۷۵ : اگر مقتدی ظلی سے لام سے پہلے سجدے میں چلا جائے۔ تو اگر وہ اس مقصد کے ساتھ کہ لام کے ساتھ نماز پڑھے اپنا سرفعالے اور لام کے ساتھ سجدے میں جائے تو اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے اور اگر عمداً سجدے سے سرفعالے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر عمداً سجدے سے نہ اٹھے تو اس کی نماز صحیح ہو گی لیکن وہ منعد ہو جائے گا یعنی اس کی نماز فردائی شمار ہو گی۔

مسئلہ ۳۷۶ : اگر لام ظلی سے ایک ایسی رکعت میں قوت پڑے۔ جس میں قوت نہ ہو یا ایک ایسی رکعت میں جس میں تشدد نہ ہو ظلی سے تشدد پڑھنے لگ جائے تو مقتدی کو قوت اور تشدد نہیں پڑھنا چاہئے لیکن وہ لام سے پہلے نہ رکوع میں جا سکتا ہے اور نہ لام کے کھڑا ہونے سے پہلے کھڑا ہو سکتا ہے بلکہ اسے چاہئے کہ لام کے تشدد اور قوت اتم کرنے تک انتظار کرے اور باقی ماندہ نماز اس کے ساتھ پڑھے۔

نماز جماعت میں لام اور مقتدی کے فرائض

مسئلہ ۳۷۷ : اعتقاد واجب کی بنا پر اگر مقتدی صرف ایک ہو تو اسے خود اس تمام کے پیچھے

دائیں طرف کھڑا ہونا چاہئے اور اگر ایک یا چند عورتیں ہوں تو انہیں امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے اور اگر ایک مرد اور ایک عورت یا ایک مرد اور چند عورتیں ہوں تو مردوں کو تھوڑا سا امام کے پیچھے، دائیں طرف اور عورت یا عورتوں کو امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے اور اگر چند مرد اور ایک یا چند عورتیں ہوں تو مردوں کو امام کے پیچھے اور عورتوں کو مردوں کے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

مسئلہ ۷۸۷۳ : اگر امام اور مقتدی دونوں عورتیں ہوں تو اعتدال کی بنا پر واجب ہے کہ سب ایک دوسری کے برابر برابر کھڑی ہوں اور امام مقتدیوں سے آگے نہ کھڑی ہو۔

مسئلہ ۷۸۷۹ : مستحب ہے کہ امام صف کے درمیان میں کھڑا ہو اور سامانِ علم، کھل اور منقحہ عورت کی صف میں کھڑے ہوں۔

مسئلہ ۷۸۸۰ : مستحب ہے کہ جماعت کی صفیں منظم ہوں اور جو اشخاص ایک صف میں کھڑے ہوں ان کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور ان کے کندھے ایک دوسرے کے کندھوں سے ملے ہوئے ہوں۔

مسئلہ ۷۸۸۱ : مستحب ہے کہ "فہقامت الصلاة" کہنے کے بعد مقتدی کھڑے ہو جائیں۔

مسئلہ ۷۸۸۲ : مستحب ہے کہ امام جماعت اس مقتدی کی حالت کا لحاظ کرے جو اسراف سے گزر رہا ہو اور قنوت اور رکوع اور سجود کو طول نہ دے بلکہ اس صورت کے اسے علم ہو کہ تمام اشخاص اس سے اس کی اقتداء کی ہے طول دینے کی جانب مائل ہیں۔

مسئلہ ۷۸۸۳ : مستحب ہے کہ امام جماعت سر اور سارہ نور بلند آواز میں پڑھے جائے والے اذکار پڑھتے ہوئے اپنی آواز بلند کرے کہ دوسرے سن لیں لیکن اسے چاہئے کہ آواز مناسب حد سے زیادہ نہ ہو۔

۷۸۸۳

مسئلہ ۷۸۸۴ : اگر امام کی حالت رکوع میں معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص ابھی ابھی تباہ ہے اور اقتداء کرنا چاہتا ہے تو مستحب ہے کہ رکوع کو معمول سے دگنا طول دے اور پھر کھڑا ہو جائے خواہ اسے معلوم ہو جائے کہ کوئی دوسرا شخص بھی اقتداء کے لئے آیا ہے۔

## نماز جماعت کے مکروہات

مسئلہ ۱۳۸۵ : اگر جماعت کی صفوں میں جگہ ہو تو اس کے لئے تھا کھڑا نہ کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۱۳۸۶ : حلقی کا نماز کے لوگ کو اس طرح پڑھنا کہ امام بن لے کر ہو۔

مسئلہ ۱۳۸۷ : جو مسافر طہرہ عصر و عشاء کی نمازیں قہر ر کے پڑھتا ہو اس کے لئے ان نمازوں میں کسی ایسے شخص کا امام بننا مکروہ ہے جو مسافر ہو، اور نہ شخص مسافر ہو اس کے لئے مکروہ ہے۔  
ان ہاروں میں مسافر کی اقتداء کر۔

## نماز آیات

مسئلہ ۱۳۸۸ : نماز آیات اس کے پڑھنے کا طریقہ بعد میں بیان ہو گا چار چیزوں کی وجہ سے واجب ہوتی ہیں۔

۱۔ سورج گرہن

۲۔ چاند گرہن اگرچہ اس کے کچھ حصے کو ہی گرہن لگے اور کسی انسان پر اس کی وجہ سے خوف بھی طاری نہ ہوا ہو۔

۳۔ زلزلہ اگرچہ اس سے کوئی بھی خوف نہ نہ ہو۔

۴۔ بدلوں کی گرج اور بجلی کی کڑک اور سیاہ اور سرخ تہہ می اور انہی جیسی اور مسمیٰ  
نتیجہ میں جن سے اکثر لوگ خوفزدہ ہو جائیں۔

مسئلہ ۱۳۸۹ : علاہ ازیں زمین کے حادثات (مثلاً سمندر کے پانی کا اتر جانا اور پہاڑوں کا گرنا جن سے اکثر لوگ خوفزدہ ہو جاتے ہیں) کی صورت میں بھی احتیاط واجب کی بنا پر نماز آیات کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۹۰ : جن چیزوں کے لئے نماز آیات پڑھنا واجب ہے اگر وہ ایک سے زیادہ وقوع پذیر ہو جائیں تو اس میں سے ہر ایک کے لئے نماز آیات پڑھے مثلاً اگر سورج کو بھی گرہن لگ جائے اور زلزلہ بھی آجائے تو دونوں کے لئے دو الگ نمازیں پڑھنی چاہیں۔

مسئلہ ۱۳۹۱ : اگر کسی شخص پر کئی نماز آیات واجب ہوں خواہ سب اس پر ایک ہی چیز کی وجہ سے واجب ہوئی ہوں (مثلاً سورج کو تین دفعہ گرہیں لگا ہو اور اس نے اس کی نمازیں نہ پڑھی ہوں) یا مختلف چیزوں کی وجہ سے (مثلاً سورج گرہیں اور چاند گرہیں اور رزلے کی وجہ سے) واجب ہوئی ہوں تو اس کی قضا کرتے وقت یہ ضروری نہیں کہ وہ اس بات کا قیاس کرے کہ کون سے قضا کو ہی چیز کے نیچے کر رہا ہے۔

مسئلہ ۱۳۹۲ : جن چیزوں کے لیے نماز آیات پڑھنا واجب ہے وہ جس شہر میں وقوع پذیر ہوں بقا اسی شہر کے لوگوں کے لیے ضروری ہے کہ نماز آیات پڑھیں اور دوسرے ممالک کے لوگوں کے لیے اس کا پڑھنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۹۳ : انسان کو چاہئے کہ جب سورج یا چاند کو گرہیں لگنے لگے تو نماز آیات پڑھے اور بہتر یہ ہے کہ تین دیر نہ کرے کہ سورج یا چاند گرہیں سے نکلے گئے۔

مسئلہ ۱۳۹۴ : اگر کوئی شخص نماز آیات پڑھنے میں اتنی تاخیر کر دے کہ سورج یا چاند گرہیں سے نکلا شروع ہو جائے تو ہوا کی میت کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر اس کے عمل طور پر گرہیں سے نکل چکے کے بعد نماز پڑھے تو پھر اسے چاہئے کہ قضا کی میت کرے۔

مسئلہ ۱۳۹۵ : اگر سورج یا چاند کے گرہیں لگنے کی مدت ایک رکعت نماز پڑھنے کے برابر یا اس سے بھی کم ہو تو اس صورت میں نماز آیات کا واجب ہونا احتیاط پر مبنی ہے اور اگر ان کے گرہیں کی مدت اس سے زیادہ ہو لیکن انسان نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ گرہیں کے ختم ہونے سے ایک رکعت کی مقدار کے برابر وقت باقی ہو اس صورت میں نماز نیت واجب ہے اور ہوا کی میت سے پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ ۱۳۹۶ : جب کسی رزلہ اور گرج اور برق وقوع پذیر ہوں تو انسان کو چاہئے کہ فوراً نماز آپ پڑھے جیسی جلدی پڑھے کہ لوگوں کی نظروں میں تاخیر کرنا شہرہ ہو اور اگر تاخیر کرے تو حکماء کے اور بنابر احتیاط پڑھنے وقت ادا اور قضا کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۳۹۷ : اگر کسی شخص کو سورج یا چاند کے گرہیں میں آئے کا پتہ چلے اور اس کے گرہیں سے نکل آنے کے بعد پتہ چلے کہ پورے سورج یا پورے چاند کو گرہیں لگا تھا تو اسے چاہئے کہ نماز

آیات کی تفسیر نہیں کرے۔ لیکن اگر اسے پتہ چلے کہ کچھ حصے کو گریب کا تھا تو نماز ادا کی تھیں یا نہیں۔

مسئلہ ۱۳۹۸ : اگر کچھ اشخاص جن کے لئے یہ مجزوء ہے۔ نہیں کہ سورج یا چاند کو گریب کے سے اور انسان کو اس کے کھینے سے یقین یا شخص اطمینان حاصل نہ اور اس اشخاص میں کوئی شک نہیں۔ اور اس لئے وہ شخص نماز آیات۔ پڑھے اور بعد میں پتہ چلے کہ اسوں، ٹھیکہ کیا تھا تو اس صورت میں جب کہ پورے سورج یا چاند کو گریب لگا ہو انسان کو چاہئے کہ نماز آیات پڑھے لیکن اگر کچھ حصے کو گریب لگا ہو تو نماز آیات کا پڑھنا اس پر واجب نہیں ہے اور یہی حکم اس صورت میں : کہ جب کہ وہ اشخاص جن کے داخل ہونے کے بدلے میں حکم۔ ہو یہ نہیں کہ سورج یا چاند کو لگا ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ داخل تھے۔

مسئلہ ۱۳۹۹ : اگر انسان کو عن بکوں کے کسے پر جو طلی قاعدہ کی داری سے سورج اور چاند گریب کو کھینے کا وقت حاتمے ہوں اطمینان حاصل ہو جائے کہ سورج یا چاند گریب لگا ہے تو احتیاط کی بنا پر سے چاہئے کہ نماز آیات پڑھے اور اسی طرح اگر وہ کہیں کہ سورج یا چاند کو قابو وقت گریب لگے گا اور اتنی دیر تک رہے گا اور انسان کو ان کے کسے سے اطمینان حاصل ہو جائے تو احتیاط واجب کی بنا اسے چاہئے کہ اس کے کسے پر عمل کرے۔

مسئلہ ۱۵۰۰ : اگر کسی شخص کو علم ہو جائے کہ جو نماز آیات اس۔ پڑھی ہے وہ باطل تھی۔ چاہئے کہ دوبارہ پڑھے اور اگر وقت گزر گیا ہو تو اس کی تفسیر کرے۔

مسئلہ ۱۵۰۱ : اگر نماز پڑھنے کے وقت نماز آیات بھی انسان پر واجب ہو جائے اور اس کے پاس دونوں کے لئے وقت ہو تو جو کسی بھی پہلے پڑھ لے کوئی ترجیح نہیں ہے اور دونوں میں سے کسی پہلے وقت تک ہو تو وہ پہلے پڑھے جس کا وقت تک ہو رہا ہے اور اگر دونوں کا وقت تک ہو رہا ہے تو چاہئے کہ پہلے نماز پڑھ پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۰۲ : اگر کسی شخص کو نماز پڑھنے سے پہلے علم ہو جائے کہ نماز آیات کا وقت تک ہے اور نماز پڑھنے کا وقت بھی تک ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے نماز پڑھ کر تمام۔ اور بعد میں نماز

آیات سے ہر نماز کا وقت تک نہ ہو تو اسے ٹوڑ دے اور پہلے نماز آیات اور اس کے بعد نماز کا وقت۔

مسئلہ ۱۵۰۲ : اگر کسی شخص کو نماز آیات پڑھتے ہوئے علم ہو جائے کہ نماز تک کا وقت تک پہنچ گیا ہے چاہے کہ نماز آیات پچھوڑ دے اور نماز پنج گانہ پڑھتے ہیں انھوں کو جائے کہ نماز پنج گانہ پڑھیں۔ اس سے بعد اس سے پانچ کو کوئی ایسا حال نہ ہو جو نماز کو باطل نہ کرے بلکہ نماز آیات ہی پڑھ لے۔

مسئلہ ۱۵۰۳ : اگر عورت کے حیض یا عاقل کی حالت میں ہوئے ہے وقت سورج یا چاند گرہن لگ جائے یا سورج و برق اور اسی جیسی کوئی اور چیز واقع ہو تو اس نماز آیات واجب نہیں ہے اور نہ اس کی قضاء واجب ہے۔

### نماز آیات پڑھنے کا طریقہ

مسئلہ ۱۵۰۵ : نماز آیات کی دو رکعتیں ہیں اور ہر رکعت میں پانچ رکوع ہیں۔ اس کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ بیت کرے بعد انھیں تکبیر کے اور ایک دفعہ کہ اور ایک رکوع پڑھے اور رکوع میں چارے اور پھر رکوع سے ستر اضافے پھر دوبارہ ایک دفعہ کہ اور ایک رکوع پڑھے اور پھر رکوع میں چارے اسی عمل کو پانچ دفعہ انجام دے اور پانچوں رکوع سے قیام کی رکعت میں چارے۔ بعد دو رکعت نماز پڑھ لے اور پھر اٹھ کر دوبارہ پہلی رکعت کی طرح دوسری رکعت بھی پڑھ لے اور تہجد اور صبح پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۰۶ : نماز آیات میں یہ بھی ممکن ہے کہ انسان نیت کرے اور تکبیر اور چارے پڑھے کے بعد ایک سورہ کی آیتوں کے پانچ حصے کرے اور ایک آیت یا اس سے کچھ کم یا اس سے کچھ زیادہ پڑھے اور رکوع میں جائے اور پھر کھڑا ہو جائے اور چارے پڑھے پھر اسی سورہ کا دوسرا حصہ پڑھے اور پھر رکوع میں جائے اور اسی طرح اس عمل کو دہرائے سب حتیٰ کہ پانچوں رکوع سے پہلے سورہ کو تمام کر دے مثلاً قل هو اللہ احد کے قصدے سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے اور رکوع میں جائے۔ اس کے بعد کھڑا ہو اور پڑھے قل هو اللہ احد اور دوبارہ رکوع میں جائے اور رکوع کے بعد کھڑا ہو اور



پڑھے اللہ العمد پھر رکوع میں جائے اور پھر کھڑا ہو اور پڑھے لم یلد ولم یولد اور رکوع میں چلا جائے اور پھر سر اٹھائے اور کھڑا ہو جائے اور پڑھے ولم یکن له كفوة احد اور اس کے بعد دو سجدے کرے اور دوسری رکعت بھی پہلی رکعت کی طرح بھلائے اور اس کے دوسرے سجدے کے بعد تشدد اور سلام پڑھے اور یہ بھی چار ہے کہ سورے کو پانچ سے کم حصوں میں تقسیم کرے لیکن جس وقت بھی سورہ تمام کرے لازم ہے کہ بعد والے رکوع سے پہلے حر پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۰۷ : اگر کوئی فرض نماز آیات کی ایک رکعت میں پانچ دفعہ حر اور سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں ایک دفعہ حر پڑھے اور سورے کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دے تو کوئی فرض نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۰۸ : جو چیزیں ملائج گانہ میں واجب اور مستحب ہیں وہ نماز آیات میں بھی واجب اور مستحب ہیں البتہ اگر نماز آیات جماعت کے ساتھ ہو رہی ہو تو لڑائی اور اقامت کی جگہ تین دفعہ الصلوہ کنہ مستحب ہے لیکن اگر نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھی جا رہی ہو تو کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۵۰۹ : نماز آیات پڑھنے والے کے لئے مستحب ہے کہ رکوع سے پہلے اور اس کے بعد تحمیر کرے اور پانچویں اور دسویں رکوع کے بعد تحمیر سے پہلے سمع اللہ لمن صعدہ بھی کرے۔

مسئلہ ۱۵۱۰ : ”دوسرے پوچھتے ہیں“ انھوں نے پوچھا کہ رکوع سے پہلے قنوت مستحب ہے یا اگر قنوت صرف دسویں رکوع سے پہلے پڑھ لیا جائے تب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۱۵۱۱ : اگر کوئی فرض نماز آیات میں شک کرے کہ کتنی پڑھی ہیں اور کسی نتیجے پر نہ پہنچ سکے تو اس کی نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۱۵۱۲ : اگر کوئی فرض جو نماز آیات پڑھ رہا ہو شک کرے کہ آیا وہ پہلی رکعت کے آخری رکوع میں ہے یا دوسری رکعت کے پہلے رکوع میں اور کسی نتیجے پر نہ پہنچ سکے تو اس کی نماز باطل ہے لیکن اگر مشکل کے طور پر شک کرے کہ چار رکوع بجالایا ہے یا پانچ اور اس کا یہ شک سجدے میں جانے سے پہلے ہو تو اس رکوع کے پڑھنے میں اسے شک ہو کہ بجالایا ہے یا نہیں اسے بجالانا چاہئے لیکن اگر

بد سے میں پہنچ گیا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے ٹک کی پرواز کرے۔

مسئلہ ۱۵۱۳ : نماز آیات کا ہر رکوع رکعت ہے اور اگر ان میں عہد یا سوا کی یا بیشی ہو جائے تو باطل ہے۔

### عید فطر و قربان کی نماز

مسئلہ ۱۵۱۴ : امام علیہ السلام نے زمانہ حضور میں عید فطر و قربان کی نمازیں واجب ہیں اور ان کا جماعت کے ساتھ پڑھنا ضروری ہے لیکن ہمارے زمانے میں جب کہ امام علیہ السلام غائب ہیں یہ نمازیں مستحب ہیں اور جماعت کے ساتھ یافرادی (تہا) دونوں طرح پڑھی جاسکتی ہیں۔

مسئلہ ۱۵۱۵ : نماز عید فطر و قربان کا وقت عید کے دن طلوع آفتاب سے عصر تک ہے۔

مسئلہ ۱۵۱۶ : عید قربان کی نماز سورج چڑھنے کے بعد پڑھنا مستحب ہے اور عید فطر میں مستحب ہے کہ سورج چڑھنے کے بعد اظہار کیا جائے اور رکوع فطر بھی دی جائے اور بعد میں نماز عید پڑھی جائے۔

مسئلہ ۱۵۱۷ : عید فطر و قربان کی نماز دو رکعت ہے جس کی پہلی رکعت میں سور اور سورہ پڑھے گئے بعد انہیں کو چاہئے کہ پانچ تکبیریں کہے اور ہر تکبیر کے بعد ایک قنوت پڑھے اور پانچویں قنوت کے بعد ایک تکبیر کہے اور رکوع میں چلا جائے اور پھر دو سجدے بھلائے اور اٹھ کھڑا ہو اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں کہے اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھے اور پھر پانچویں تکبیر کہے اور رکوع میں چلا جائے اور رکوع کے بعد دو سجدے کرے اور تشهد پڑھے اور آخر میں سلام کہہ کر نماز کو تمام کر دے۔

مسئلہ ۱۵۱۸ : عید فطر و قربان کی نماز کے قنوت میں جو دعا اور ذکر بھی پڑھا جائے کمال ہے خواہ بھڑے کہ یہ دعا پڑھی جائے۔

اللهم اهل الكبرياء والمقامة واهل الجود والحيروت واهل العفو والرحمة واهل التلوى والمعمرة استلحك بحق هذا اليوم الذي جعلته للمسلمين ميّناً ولمحمد صلى الله عليه واله ذميراً وشرفاً ومكرامة وميماً ان تصلى على محمد وآل محمد وان تدعس في حجر حبيب ادخلت فيه محمداً وآل محمد وان تخرجني من كل سوء اخرجت منه محمداً وآل محمد صلواتك عليه وعلينهم اجمعين اللهم اني استلحك

غیر ماسئک بہ عبادک المالمون و اموفک بما استفاد منہ مباحک  
المعالمون

مسئلہ ۱۵۱۹ : امام علیہ السلام کے زمانہ نیت میں مستحب ہے کہ نماز عید فطر و قربان کے بعد دو خطبے پڑھے جائیں اور ہرے کہ عید فطر کے خطبہ میں ذکرۃ فطرہ کے احکام بیان ہوں اور عید قربان میں قربانی کے احکام بیان کیئے جائیں۔

مسئلہ ۱۵۲۰ : عید کی نماز کے لئے کوئی سورہ مخصوص نہیں ہے لیکن ہرے کہ پہلی رکعت میں ہرے کہ بعد سورہ ناس (۹۹ دہن سورہ) پڑھا جائے اور دوسری رکعت میں ہرے کہ بعد سورہ غاشیہ (۸۸ دہن سورہ) پڑھا جائے یا پہلی رکعت میں سورہ کی اسم (۸۷ دہن سورہ) اور دوسری رکعت میں سورہ ناس پڑھا جائے۔

مسئلہ ۱۵۲۱ : نماز عید صغریٰ پڑھنا مستحب ہے لیکن کہ کرنا مستحب ہے کہ مسجد الحرام میں پڑھی جائے۔

مسئلہ ۱۵۲۲ : مستحب ہے کہ نماز عید کے لئے پیدل اور پارہیز اور ہدقار طور پر جائیں اور نماز سے پہلے غسل کریں اور عقبہ علیہ سر پہن جائیں۔

مسئلہ ۱۵۲۳ : نماز عید میں زمین پر جہد کرنا اور ٹھیکری کہنے وقت ہاتھوں کو بند کرنا مستحب ہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ جو شخص بھی نماز عید پڑھ رہا ہو غولہ وہام جماعت ہو یا فردی نماز پڑھ رہا ہو نماز پڑھ کر آواز سے پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۲۴ : مستحب ہے کہ عید فطر کی رات کی مغرب و عشاء کی نماز کے بعد اور عید کے دن کی نماز صبح کے بعد فور نماز عید فطر کے بعد یہ ٹھیکری کہی جائیں۔

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ وللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد اللہ  
اکبر علی ماہدانا

مسئلہ ۱۵۲۵ : عید قربان میں دس نمازوں کے بعد جن میں سے پہلی نماز عید کے دن نماز فطر ہے اور آخری بارہویں تاریخ کی نماز صبح ہے اس ٹھیکری کا پڑھنا مستحب ہے جن کا ذکر سابقہ مسئلہ میں ہو

پکا ہے اور ان کے بعد اللہ اکبر علی ما رزقنا من بھیمۃ الانعام والحمد لله علی ما ابلانا  
 پڑھا بھی مستحب ہے لیکن اگر عید قربان کے موقع پر انسان سختی میں ہو تو مستحب ہے کہ یہ بھیجیں  
 پندرہ مزدوں کے بعد پڑھے جن میں سے پہلی نماز عید کے دن کی نماز تکرار ہے اور آخری تیرھویں ذی  
 الحجہ کی نماز صبح ہے۔

مسئلہ ۱۵۲۶ : اعتقاد مستحب یہ ہے کہ عورتیں نماز عید کے لیے جاے سے باز رہیں لیکن یہ  
 اعتقاد بوزمی عورتوں کے لیے نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۲۷ : نماز عید میں بھی دوسری نمازوں کی طرح مقتدی کو چاہئے کہ حج اور سورہ کے  
 علاوہ نماز کے باقی اذکار خود سے پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۲۸ : اگر مقتدی اس وقت پہنچے جب امام نماز کی کچھ بھیجیں کہ پکا ہو تو امام کے رکوع  
 میں جانے کے بعد مقتدی کو چاہئے کہ جتنی بھیجیں اور قوت اس نے امام کے ساتھ نہیں پڑھے انہیں  
 پڑھے اور اگر ہر قوت میں ایک دالہ سبحان اللہ یا ایک دالہ الحمد لله کہ دے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۱۵۲۹ : اگر کوئی شخص نماز عید میں اس وقت پہنچے کہ جب امام رکوع میں ہو تو وہ نیت کر  
 کے اور نماز کی پہلی بھیجیں کہ رکوع میں جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۳۰ : اگر کوئی شخص نماز میں ایک سجدہ یا تشہد قبول جائے تو احتیاط یہ ہے کہ نماز کے  
 بعد اسے بخلائے لیکن اگر کوئی ایسا فعل نماز عید میں سرزد ہو جس کے لیے نماز باطلہ میں سجدہ سو  
 رزم ہے تو نماز عید پڑھنے والے کے لیے ضروری نہیں کہ وہ سجدہ سو بخلائے۔

### نماز اجارہ

مسئلہ ۱۵۳۱ : انسان کے مرنے کے بعد اس نمازوں کو دوسری عبادتوں کے لیے جو وہ زندگی میں  
 نہیں کیا وہ کسی دوسرے شخص کو بھیج دیا جاسکتا ہے یعنی وہ نمازیں اسے اجرت دے کر پڑھوائی جا  
 سکتی ہیں اور اگر کوئی شخص بغیر اجرت لینے ان نمازوں کو عبادت کو بخلائے تب بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۳۲ : انسان بعض مسحی کپڑوں کے لیے مثلاً قبر رسول اکرم ﷺ یا قبر

اگر عیلم السلام کی زیارت کے لیے زندہ شخص کی طرف سے اخیر بن سکتا ہے، اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ مستحسی کام انجام دے کر اس کا ثواب مرد یا زندہ شخص کو پہنچ کر دے۔

مسئلہ ۱۵۳۳: جو شخص نماز قضاے نیت کے لیے اخیر بنے اس کے لیے ضروری ہے کہ یا تو ہتھ دیا نماز کے مساکین تھلید کی رو سے صحیح طرز پر حاکم ہو یا یہ کہ احتیاط پر عمل کرے بشرطیکہ موارد احتیاط کو پوری طرح جانے ہو۔

مسئلہ ۱۵۳۴: اخیر کو چاہئے کہ نیت کرتے وقت میت کو معین کرے اور مردوی نہیں کہ میت کا ہم جان ہو بلکہ اگر نیت کرے کہ یہ میں نے نماز اس شخص کے لیے پڑھ رہا ہوں جس کے بیٹے میں اخیر ہوا ہوں تو کافی ہے۔

مسئلہ ۱۵۳۵: اخیر کو چاہئے کہ جو عمل بجا لائے اس کے لیے نیت کرے کہ جو کچھ میت کے لئے ہے وہ بجا لارہا ہوں اور اگر اخیر کوئی عمل انجام دے اور اس کا ثواب میت کو پہنچ کر دے تو یہ کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۳۶: اخیر ایسے شخص کو مقرر کرنا چاہئے جس کے بارے میں اطمینان ہو کہ وہ عمل کو بجا لائے گا۔

مسئلہ ۱۵۳۷: جس شخص کو میت کی نمازوں کے لیے اخیر بنایا جائے اگر اس کے بارے میں پتہ چلے کہ وہ عمل کو بجا نہیں لایا یا باطل طور پر بجا لایا ہے تو دوبارہ کسی دوسرے شخص کو اخیر مقرر کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۵۳۸: جب کوئی شخص شک کرے کہ اخیر نے عمل اہم دیا ہے یا نہیں اور اخیر قاتل اطمینان شخص ہو اور کہے کہ میں نے انجام دے دیا ہے تو اس کا کفافی ہے اسی طرح اگر شک کرے کہ اس نے صحیح طور پر اہم دیا ہے یا نہیں تو اسے صحیح ہی سمجھے۔

مسئلہ ۱۵۳۹: جو شخص کوئی عذر رکھتا ہو مثلاً تیمم کر کے یا دینہ کر نماز پڑھتا ہو اسے میت کی نمازوں کے لیے اخیر میں مقرر کرنا چاہئے اگرچہ میت کی نمازیں بھی اسی طرح قضا ہوئی ہو۔

مسئلہ ۱۵۴۰: مرد عورت کی طرف سے اخیر بن سکتا ہے اور عورت مرد کی طرف سے اخیر بن

کتنی ہے اور جس تک نماز بلند آواز سے پڑھنے کا سرف ہے اخیر کو چاہئے کہ اپنے دلیفے کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۱۵۴۱ : میت کی قضا نمازوں میں ترتیب واجب نہیں ہے سوائے اس نمازوں کے جس کی لوا میں ترتیب ہے مثلاً ایک دن کی نماز عمرو عمرو یا عرب و عشاء جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

مسئلہ ۱۵۴۲ : اگر اخیر کے ساتھ ملے کیا جائے کہ عمل کو ایک مخصوص طریقے کے مطابق انجام دے گا اگر کو چاہئے کہ اس عمل کو اسی طریقے کے مطابق انجام دے اور اگر کچھ ملے رہا ہو تو اخیر کو چاہئے کہ وہ عمل اپنے دلیفے کے مطابق انجام دے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اپنے دلیفے اور میت کے دلیفے میں سے جو بھی احتیاط کے زیادہ قرب ہو اس طرح عمل کرے مثلاً اگر میت کا دلیفہ ..... اربرد میں دفعہ پڑھنا تھا اور اس کی اپنی تکلیف ایک دفعہ پڑھنا ہو تو تین دفعہ پڑھے۔

مسئلہ ۱۵۴۳ : اگر اخیر کے ساتھ یہ ملے نہ کیا جائے کہ لازماً کے مستجاب کس مقدار میں پڑھے گا تو اسے چاہئے کہ عموماً جتنے سمت پڑھے جاتے ہیں انہیں بجالائے۔

مسئلہ ۱۵۴۴ : اگر انسان میت کی قضا نمازوں کے لئے کئی اشخاص کو اخیر مقرر کرے۔ تو اسے چاہئے کہ ہر اخیر کے لئے وقت مبین کرے۔

مسئلہ ۱۵۴۵ : اگر کوئی شخص اخیر بنے کہ مثل کے طور پر ایک سال میں میت کی نمازیں پڑھے دے گا اور سال ختم ہوئے سے پہلے مر جائے تو جن نمازوں کے لئے جن کے بارے میں علم ہو کہ وہ بجا میں لیا کسی اور شخص کو اخیر مقرر کرنا چاہئے اور جن نمازوں کے بارے میں احتمال ہو کہ وہ انہیں نہیں بجالایا احتیاط واجب کی بنا پر جن کے لئے بھی اخیر مقرر کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۵۴۶ : جس شخص کو میت کی قضا نمازوں کے لئے اخیر مقرر کیا جائے اور اس نے جن سب نمازوں کی اجرت بھی وصول کر لی ہو اگر وہ مہدی نمازیں پڑھنے سے پہلے مر جائے تو اگر اس کے ساتھ یہ ملے کیا گیا ہو کہ ساری نمازیں وہ خود ہی پڑھے گا اور اجارہ دیتے وقت وہ ایسا کرے پر قدرت بھی رکھتا ہو تو اجارہ صحیح ہے اور اجارہ کرنے والا (جس نے اخیر بنایا تھا) اپنی مہدی نمازوں کی اجرت اٹھل (جتنی رقم کے بدلے اپنی مہدی نمازیں پڑھی جائیں) واپس لے سکتا ہے اور اگر وہ یعنی اخیر ایسا کرنے پر

یعنی کل نمازیں خود پڑھنے پر غور نہیں تھا تو اس کے فوت ہو جانے پر باقی ماندہ نمازوں کے بارے میں اجارہ باطل ہے اور اجارہ دینے والا باقی نمازوں کی طے شدہ اجرت واپس لے سکتا ہے یا گزشتہ مقدمہ کے بارے کو ملح کر سکتا ہے اور اس کی اجرت اٹھل دے سکتا ہے اور اگر یہ طے نہ کیا گیا ہو کہ ساری نمازیں اخیر خود پڑھے گا تو اخیر کے درکار کو چاہئے کہ اس کے ہاں میں سے باقی ماندہ نمازوں کے پتے کسی کو اخیر بتائیں ایسی اگر اس نے کوئی ہاں نہ بھڑا ہو تو اس کے درکار پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۳۴ : اگر اجرت میت کی سب قضا نمازیں پڑھنے سے پہلے مرجئے اور اس کے اپنے اور بھی قضا نمازیں ہوں تو مسئلہ ساہتہ میں جو طریقہ بتایا گیا ہے اس طرح عمل کرنے کے بعد اگر اس میت فوت شدہ اخیر کے ہاں سے کچھ بچے اور اس صورت میں جبکہ اس نے وصیت کی ہو اور اس کے درکار بھی اجازت دیں تو اس کی سب نمازوں کے لئے اخیر مقرر کیا جا سکتا ہے اور اگر درکار اجازت نہ دیں تو ہاں کا تیسرا حصہ اس کی نمازوں پر صرف کیا جا سکتا ہے۔

## روزہ

مسئلہ ۱۵۳۸ : روزہ بھی دین اسلام کا ایک رکن اعظم اور اہم عبادت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے خاطر طلوع صبح صادق سے لے کر رات ہونے تک بعض چیزوں سے پرہیز کرے۔

○ ... ما رمضان کے روزے مسلمانوں پر فرض کیے گئے ہیں اور یہ حکم قرآن مجید کی سورہ بقرہ کی آیت ۱۸۳ میں اس عبارت میں دیا گیا ہے۔

يا ايها الذين امنوا مكتتباً عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون "اے ایمان والو! روزہ جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض تھا اسی طرح تم پر بھی فرض کیا گیا ہے تاکہ تم اس کی وجہ سے پرہیزگار بن جاؤ۔"

○ ... اس سے بعد کی آیت میں روزے کے حلقہ چند بیماریوں کا نام تفصیل سے بتائے گئے ہیں مثلاً یہ کہ اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اسے چاہئے کہ اس دن پر جتنے روزے نہ رکھ سکے بعد میں اس کی قضا کرے اور جو شخص یہ مشقت روزہ رکھ سکتا

جائے اور پھر اسی دن میں کسی وقت ہوش آجائے تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس دن کا روزہ قram کرے اور اگر قram نہ کرے تو اس کی قضا بجالائے۔

مسئلہ ۱۵۵۸ : اگر کوئی شخص صبح صلوٰۃ سے پہلے روزے کی نیت کرے اور پھر مست ہو جائے اور پھر اسے دن میں کسی وقت ہوش آجائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس دن کا روزہ قram کرے اور اس کی قضا بھی بجالائے۔

مسئلہ ۱۵۵۹ : اگر کوئی شخص صبح صلوٰۃ سے پہلے روزے کی نیت کرے اور سو جائے اور مطلب کے بعد بیدار ہو تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

ہو اور نہ رکے تو اسے چاہئے کہ ہر روزہ کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔

(۱) ... روزے کے بہت سے قاعدے ہیں۔ اس کے ذریعے انسان کے اندر اللہ تعالیٰ کی شکرگزاری صبر کرنے اور برائیوں سے بچنے کے جذبات پیدا ہوتے ہیں امیر آدمیوں کو روزہ رکھ کر بھوک اور پیاس کی شدت اور تکلیف کا پتہ چلتا ہے اور ان کے دلوں میں اپنے غریب بھائیوں کی مدد کی خواہش پیدا ہوتی ہے دورہ انسان کے جسم کے اندرونی نظام کی اصلاح کرتا ہے اور جسم کے اندر پیدا شدہ نقصان و فاضل مادوں کو ختم کرتا ہے۔

(۲) ... ماہِ رمضان ہی وہ مبارک مہینہ ہے جس میں قرآن مجید نازل ہوا۔ اس مہینے میں صبر و اور نیک فاعلوں کا ثواب عام میوں سے کہیں زیادہ ہے۔ قیلة القدر اسی مہینے میں آتی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے ہزار مہینوں سے افضل قرار دیا ہے۔ اس ماہِ مبارک میں روزے رکھ کر سنان ارشاد بھی کی جو قبول کرتا ہے اس کی خوشی میں کیم شہل کو عید الفطر منائی جاتی ہے۔

## روزے کے احکام

روزہ یہ ہے کہ خداوند عالم کے فریض کی تعمیل کرتے ہوئے اصل صبح صلوٰۃ سے اب تک نو چیزوں سے جو بعد میں جان کی جانیں کی پرہیز کرے۔

نیت



مثلاً اس نے نذر مانا ہو کہ ایک مقررہ دن کو روزہ رکھے گا اور میں جو چاہوں صلیق تک نیت نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اگر اسے معلوم نہ ہو کہ اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے یا نہیں ہے اور غم سے پہلے اسے یاد آئے تو اگر اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔

**مسئلہ ۱۵۶۳ :** اگر کوئی شخص کسی غیر مسلمین واجب روزے کے لیے مثلاً روزہ کفارہ کے لیے ظم کے نزدیک تک حرام نیت نہ کرے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اگر نیت سے پہلے صوم ارادہ رکھتا ہو کہ روزہ نہیں رکھے گا یا عہد ہو کہ روزہ رکھے گا نہ رکھے تو اگر اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور غم سے پہلے روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

**مسئلہ ۱۵۶۵ :** اگر کوئی کافر یا رمضان میں غم سے پہلے مسلمان ہو جائے تو احتیاطاً وجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ روزے کی نیت کرے اور روزہ کو تمام کرے اور اگر اس دن کا روزہ نہ رکھے تو اس کی قضا بخالائے۔

**مسئلہ ۱۵۶۶ :** اگر کوئی بیمار شخص یا رمضان کے کسی دن وسط میں غم سے پہلے یا اس کے بعد حیرت ہو جائے تو اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے خواہ اس نے اس وقت تک کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو۔

**مسئلہ ۱۵۶۷ :** جس دن کے بارے میں انسان کو شک ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی تاریخ۔ اس دن کا روزہ رکھنا اس پر واجب نہیں ہے اور اگر روزہ رکھنا چاہے تو رمضان المبارک کے روزے کی نیت میں کر سکتا اور نہ ہی یہ نیت کر سکتا ہے کہ اگر رمضان ہے تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر رمضان نہیں ہے تو قضا روزہ یا اسی جیسا کوئی اور روزہ ہے بلکہ اسے چاہئے کہ قضا روزہ وغیرہ کی نیت کرے اور اگر بعد میں پتہ چلے کہ یہ رمضان تھا تو رمضان کا روزہ شمار ہو گا لیکن اگر نیت کرے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ جو کچھ مجھ سے چاہتا ہے اسے انجام دے رہا ہوں اور بعد میں معلوم ہو کہ رمضان تھا تب بھی کافی ہے۔ (یعنی وہ روزہ رمضان المبارک کا روزہ شمار ہو گا)

**مسئلہ ۱۵۶۸ :** اگر کسی دن کے بارے میں انسان کو شک ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا

رمضان المبارک کی پہلی تاریخ اور وہ تھا یا مستحبی یا ایسے ہی کسی اور روزہ کی نیت کر کے روزہ رکھ لے اور وہ میں کسی وقت اسے پڑ چلے کہ ماہ رمضان ہے تو اسے چاہئے کہ ماہ رمضان کے روزے کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۵۶۹ : اگر کسی معین واجب روزے کے بارے میں شفا رمضان المبارک کے روزے کے بارے میں غرض غریب ہو کہ اپنے روزے کو باطل کرے یا نہ کرے یا روزے کو باطل کرنے کا قصد کرے تو خواہ اس نے جو قصد کیا ہو اس سے توبہ بھی کرے اور کوئی ایسا کام بھی نہ کرے جس سے روزہ باطل ہو تا ہو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن رات تک اس کا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۰ : اگر کوئی شخص جو مستحب روزہ اور ایسا واجب روزہ مثلاً کفارے کا روزہ رکھے ہوئے ہو جس کا وقت معین نہ ہو کسی ایسے کام کا قصد کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو یا غریب ہو کہ کوئی ایسا کام کرے یا نہ کرے تو اگر وہ کوئی ایسا کام نہ کرے اور ٹکڑے سے پہلے دوبارہ روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

وہ چیزیں جو روزے کو باطل کرتی ہیں

مسئلہ ۱۵۷۱ : نو چیزیں روزے کو باطل کرتی ہیں۔

- ۱۔ کھانا اور پیٹ
- ۲۔ بھل کر کھانا
- ۳۔ اسماء - (اور اسماء یہ ہے کہ انسان اپنے ساتھ یا کسی دوسرے کے ساتھ بھل کر کے علاوہ کوئی ایسا فعل کرے جس کے نتیجے میں اس کی بدن سے مٹی خارج ہو۔)
- ۴۔ خدا تعالیٰ اور پیغمبر کے جانشینوں سے کوئی معمولی بات منسوب کرنا۔
- ۵۔ غبار طلق تک پہنچنا۔
- ۶۔ پورا سر ہانی میں ڈوبنا۔
- ۷۔ صبح صادق تک نہایت اور غرض اور غصہ کی حالت پر باقی رہنا۔
- ۸۔ کسی بے دلی چیز سے جھڑ (جھنا) کرنا۔
- ۹۔ قے کرنا۔ اس کے بارے میں احکام آئندہ مسائل میں بیان کیے جائیں گے۔

## ۱۔ کھانا اور پینا

مسئلہ ۱۵۷۲ : اگر روزہ دار اس امر کی جانب متوجہ ہوتے ہوئے کہ روزہ سے ہے کوئی چیز جان بوجھ کر کھائے اور پئے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے قطع نظر اس سے کہ وہ چیز ایسی ہو جسے عمدہ کھانا اور پینا جانا ہو مثلاً روٹی اور چائے یا ایسی ہو جسے عموماً کھلیا یا پیا نہ جاتا ہو مثلاً حنی اور درشت کا شیر۔ اور خوار کم ہو یا زیادہ حتیٰ کہ اگر روزہ دار سواک منہ سے نکالے اور دوبارہ منہ میں لے جائے اور اس کی تری گل لے تو روزہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵۷۳ : جب روزہ دار کھانا کھا رہا ہو اگر ات معلوم ہو جائے کہ مہج ہو گئی ہے تو اسے چاہئے کہ جو لقمہ منہ میں ہو اسے اگل دے اور اگر جان بوجھ کر وہ لقمہ نگل لے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اس حکم کے مطابق جس کا ذکر بعد میں ہو گا اس پر کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۴ : اگر روزہ دار غلطی سے کوئی چیز کھا یا پی لے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۵۷۵ : جو انجکشن (پچھے) عضو کو ہے جس کو دیتے ہیں یا کسی اور مقصد کے لیے استعمال ہوتے ہیں روزہ دار کے لیے جائز ہیں۔ مازم یہ ہے کہ اس شخص کو سوز سے پرہیز کیا جائے جو غذا کی بجائے استعمال ہوتے ہیں۔

مسئلہ ۱۵۷۶ : اگر روزہ دار دانتوں کی دیکھوں میں پھنسی ہوئی چیز کو مردانگی لے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۷ : جو شخص روزہ رکھنا چاہتا ہو اس کے لیے مہج صلیق سے پہلے دانتوں میں غلاں کرنا ضروری نہیں ہے لیکن اگر اسے علم ہو کہ جو غذا دانتوں کے دیکھوں میں رہ گئی ہے وہ دن کے وقت بیٹ میں چلی جائے گی تو اگر وہ غفل نہ کرے اور دانتوں میں پھنسی ہوئی غذا اس سے کوئی چیز اس کے بیٹ میں چلی جائے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۸ : منہ کا لعاب نکلنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا خواہ وہ لعاب ترشی وغیرہ کے تصور سے ہی منہ میں جمع ہو گیا ہو۔

ہو اور نہ روکے تو اسے چاہئے کہ ہر روزہ کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔  
 روزے کے بہت سے قاعدے ہیں۔ اس کے درپے انسان کے اندر اللہ تعالیٰ کی  
 شکرگزاری صبر کرنے اور برائیوں سے بچنے کے جذبات پیدا ہوتے ہیں اسیر آدمیوں کو روزہ  
 رکھ کر عموماً اور بھائی کی شدت اور تکلیف کا پتا چلتا ہے اور اس کے دلوں میں اپنے عزیز  
 آدمیوں کی عدد کی خواہش پیدا ہوتی ہے روزہ انسان کے جسم کے اندرونی نظام کی اصلاح کرتا  
 ہے اور جسم کے اندر پیدا شدہ نقصان و ماضی باتوں کو ختم کر دیتا ہے۔  
 (۱) ... ہاں رمضان ہی وہ مبارک مہینہ ہے جس میں قرآن مجید نازل ہوا۔ اس مہینے میں عبادت  
 اور نیک کاموں کا ثواب عام میزوں سے کہیں زیادہ ہے۔ لیکن اعتقاد اسی مہینے میں آتی  
 ہے جسے اللہ تعالیٰ نے ہر رات میوں سے افضل قرار دیا ہے۔ اس ہاں مبارک میں روزے رکھ  
 کر انسان ارشاد الہی کی جو تعمیل کرتا ہے اس کی حوشی میں کم شریعت کو عید الفطر منائی جاتی  
 ہے۔

## روزے کے احکام

روزہ یہ ہے کہ مدعو عالم کے فرائض کی تعمیل کرتے ہوئے انسان صبح صادق سے رات تک نو  
 چھوڑوں سے جو بعد میں بیان کی جائیں گی پرہیز کرے۔

### نیت

مسئلہ ۱۵۴۹ : انسان کے بچے روزے کی نیت دل سے مزارعہ یا مثلاً یہ کہنا کہ میں کل روزہ  
 رکھوں گا ضروری نہیں بلکہ اس کا یہ ارادہ کرنا کافی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فرائض کی تعمیل میں صبح صادق  
 سے رات تک کوئی ایسا کام نہیں کرے گا جس سے روزہ باطل ہو جائے اور یہ یقین حاصل کرنے کے لیے  
 کہ اس تمام وقت میں وہ روزے سے رہا ہے اسے چاہئے کہ کچھ دیر صبح صادق سے پہلے اور کچھ دیر  
 عشاء کے بعد بھی ایسے کام کرنے سے پرہیز کرے جن سے روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۰ : انسان ہاں رمضان المبارک کی ہر رات کو جس سے اگلے دن کے روزے کی نیت کر

مسئلہ کے لئے اور بھریہ ہے کہ اس صیغے کی پہلے رات کو ہی سارے صیغے کے روزوں کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۵۵۱ : ۱۵ رمضان المبارک کے روزے کی نیت کا وقت رات کی ابتداء سے صبح صلیق تک

ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۲ : مسحی روزے کی نیت کا وقت لیل شب سے لے کر دوسرے دن صبح

سے پہلے اتنی دیر تک ہے جس میں نیت کی جائے اور اگر کسی شخص نے اس وقت تک کوئی ایسا کام نہ

کیا ہو جو روزے کو باطل کرے اور مسحی روزے کی نیت کر لے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۳ : جو شخص ۱۵ رمضان المبارک کے روزوں کے علاوہ دنوں میں روزے کی نیت کیے

بغیر اذان صبح سے پہلے سو جائے اگر وہ غم سے پہلے بیدار ہو جائے اور روزے کی نیت کر لے تو خواہ

اس کا روزہ واجب ہو یا مستحب وہ روزہ صحیح ہے اور اگر وہ غم سے بیدار ہو تو واجب روزے کی

نیت نہیں کر سکتا لیکن اگر کوئی شخص ۱۵ رمضان المبارک میں روزے کی نیت کیے بغیر سو جائے تو خواہ

وہ غم سے پہلے ہی بیدار ہو جائے اور نیت کر لے اس کے روزے کا صحیح ہونا مشکل ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۴ : اگر کوئی شخص ۱۵ رمضان المبارک کے روزے کے علاوہ کوئی دوسرا روزہ رکھنا

چاہے تو اسے چاہئے کہ اس روزے کو صیغے کے مشابہت کرے کہ میں قضا کا یا نذر کا روزہ رکھ رہا

ہوں لیکن ۱۵ رمضان المبارک میں یہ نیت کرنا ضروری نہیں کہ میں ۱۵ رمضان کا روزہ رکھ رہا ہوں بلکہ

اگر کسی کو علم نہ ہو یا بھول جائے کہ ۱۵ رمضان ہے اور کسی دوسرے روزے کی نیت کر لے تب بھی

وہ روزہ ۱۵ رمضان کا روزہ شمار ہو گا۔

مسئلہ ۱۵۵۵ : اگر کوئی شخص حادث ہو کہ رمضان المبارک کا صیغہ ہے اور جاں بوجھ کر ۱۵ رمضان

کے روزے کے علاوہ کسی دوسرے روزے کی نیت کرے تو نہ وہ رمضان شریف کا روزہ تصور ہو گا

اور نہ وہ روزہ جس کی اس نے نیت کی ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۶ : محل کے طور پر اگر کوئی شخص ۱۵ رمضان المبارک کے پہلے روزے کی نیت

کرے لیکن بعد میں معلوم ہو کہ یہ دوسرا یا تیسرا روزہ تھا تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۵۷ : اگر کوئی شخص صبح صلیق سے پہلے روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہو

جائے اور پھر اسی دن میں کسی وقت ہوش آجائے تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس دن کا روزہ تمام کرے اور اگر حرام نہ کرے تو اس کی قضا بجا لائے۔

مسئلہ ۱۵۵۸ : اگر کوئی شخص صبح صلوٰۃ سے پہلے روزے کی نیت کرے اور پھر مست ہو جائے اور پھر اسے دن میں کسی وقت ہوش آجائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس دن کا روزہ تمام کرے اور اس کی قضا بھی بجا لائے۔

مسئلہ ۱۵۵۹ : اگر کوئی شخص صبح صلوٰۃ سے پہلے روزے کی نیت کرے اور سو جائے اور مغرب کے بعد بیدار ہو تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۰ : اگر کسی شخص کو طہ نہ ہو یا بھول جائے کہ ماہ رمضان ہے طہ سے پہلے اس امر کی جانب متوجہ ہو اور اس دوران میں کوئی ایسا کام کر چکا ہو جو روزہ کو باطل کرتا ہے یا طہ کے بعد متوجہ ہو کہ ماہ رمضان ہے تو اس کا روزہ باطل ہو گا لیکن اسے چاہئے کہ مغرب تک کوئی ایسا کام نہ کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور ماہ رمضان کے بعد اس روزے کی قضا بھی کرے اور اگر طہ سے پہلے متوجہ ہو اور کوئی ایسا کام بھی نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۱ : اگر ماہ رمضان میں بچہ صبح صلوٰۃ سے پہلے بالغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ روزہ رکھے اور اگر صبح صلوٰۃ کے بعد بالغ ہو تو اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۲ : جو شخص میت کے روزے رکھنے کے لئے ایجر دیا ہو اگر وہ مسحی روزے رکھے تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر قضا روزے یا دوسرے واجب روزے کسی کے ذمے ہوں تو وہ مسحی روزہ نہیں رکھ سکتا اور اگر بھول کر مسحی روزہ رکھ لے تو اس صورت میں اگر اسے طہ سے پہلے یاد آجائے تو اس کا مسحی روزہ کالعدم ہو جاتا ہے اور وہ اپنی نیت واجب روزے کی جانب موڑ سکتا ہے اور اگر وہ طہ کے بعد متوجہ ہو تو اس کا روزہ باطل ہے اور اگر اسے مغرب کے بعد یاد آئے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۳ : اگر ماہ رمضان کے روزے کے علاوہ کوئی دوسرا مخصوص روزہ رمضان پر واجب ہو

مثلاً اس نے نذر ملی ہو کہ ایک مقررہ دن کو روزہ رکھے گا اور جن بوجھ کر صبح صلیق تک نیت نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اگر اسے معلوم نہ ہو کہ اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے یا بھول جاتے اور غم سے پہلے اسے یاد آئے تو اگر اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور روزے کی نیت کر لے تو اس کا روزہ صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۳ : اگر کوئی شخص کسی غیر معین واجب روزے کے بیٹے مثلاً روزہ کفارہ کے بیٹے غم کے نزدیک تک حرام نیت نہ کرے تو کوئی صبح نہیں بلکہ اگر نیت سے پہلے مصمم اور وہ رکھتا ہو کہ روزہ نہیں رکھے گا یا تحذیب ہو کہ روزہ رکھے یا نہ رکھے تو اگر اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور غم سے پہلے روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۵۶۵ : اگر کوئی کافر یا مصلحت میں غم سے پہلے مسلمان ہو جائے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ روزے کی نیت کرے اور روزہ کو تمام کرے اور اگر اس دن کا روزہ نہ رکھے تو اس کی قضا بجا لائے۔

مسئلہ ۱۵۶۶ : اگر کوئی بیمار شخص یا رمضان کے کسی دن وسط میں غم سے پہلے یا اس کے بعد تندرست ہو جائے تو اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے خواہ اس نے اس وقت تک کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو۔

مسئلہ ۱۵۶۷ : جس دن کے بارے میں انسان کو شک ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی تاریخ۔ اس دن کا روزہ رکھنا اس پر واجب نہیں ہے اور اگر روزہ رکھنا چاہے تو رمضان المبارک کے روزے کی نیت نہیں کر سکتا اور نہ ہی یہ نیت کر سکتا ہے کہ اگر رمضان ہے تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر رمضان نہیں ہے تو قضا روزہ یا اسی جیسا کوئی اور روزہ ہے بلکہ اسے چاہئے کہ قضا روزہ وغیرہ کی نیت کرے اور اگر بعد میں پتہ چلے کہ رمضان تھا تو رمضان کا روزہ شمار ہو گا لیکن اگر نیت کرے کہ اس وقت لحد تقاضی جو کچھ مجھ سے چاہتا ہے اسے انجام دے رہا ہوں اور بعد میں معلوم ہو کہ رمضان قضا تب بھی کافی ہے۔ (یعنی وہ روزہ رمضان المبارک کا روزہ شمار ہو گا)

مسئلہ ۱۵۶۸ : اگر کسی دن کے بارے میں انسان کو شک ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا

رمضان المبارک کی پہلی تاریخ اور وہ تھا یا مسح یا ایسے ہی کسی اور روزہ کی نیت کر کے روزہ رکھ لے اور دن میں کسی وقت اسے پتہ چلے کہ ماہ رمضان ہے تو اسے چاہئے کہ ماہ رمضان کے روزے کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۵۶۹ : اگر کسی شخص واجب روزے کے بارے میں مثلاً رمضان المبارک کے روزے کے بارے میں انہیں مذہب ہو کہ اپنے روزے کو باطل کرے یا نہ کرے یا روزے کو باطل کرنے کا قصد کرے تو خواہ اس نے جو قصد کیا ہو اس سے توبہ بھی کرے اور کوئی ایسا کام بھی نہ کرے جس سے روزہ باطل ہو تا ہو اس کا روزہ باطل ہو جانا ہے لیکن رات تک اسکا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۰ : اگر کوئی شخص جو مستحب روزہ اور ایسا واجب روزہ مثلاً کفارے کا روزہ رکھے ہوئے ہو جس کا وقت مبین نہ ہو کسی ایسے کام کا قصد کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو یا مذہب ہو کہ کوئی ایسا کام کرے یا نہ کرے تو اگر وہ کوئی ایسا کام نہ کرے اور ظہر سے پہلے دوبارہ روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

وہ چیزیں جو روزے کو باطل کرتی ہیں

مسئلہ ۱۵۷۱ : (وہ چیزیں روزے کو باطل کرتی ہیں۔

- ۱۔ کھانا اور پیو۔
- ۲۔ جماع کرنا۔
- ۳۔ سماء۔ (اور اسماء یہ ہے کہ انہیں اپنے ساتھ یا کسی دوسرے کے ساتھ جماع کے علاوہ کوئی ایسا فعل کرے جس کے نتیجے میں اس کی بدن سے منی خارج ہو۔
- ۴۔ خدا تعالیٰ اور پیغمبرؐ کے جانشینوں سے کوئی جھوٹی بات منسوب کرنا۔
- ۵۔ ظہار طلق تک پہنچنا۔
- ۶۔ پورا سر پانی میں ڈبونا۔
- ۷۔ صبح صادق تک جہیز اور عیس اور ظن کی حالت پر بقی رہنا۔
- ۸۔ کسی بے دلی چیز سے حق (ایضا) کرنا۔
- ۹۔ سنے کرنا۔ اس کے بارے میں احکام آئمہ مساکین میں بیان کیے جائیں گے۔



## ۱۔ کھانا اور پینا

مسئلہ ۱۵۷۲ : اگر روزہ دار اس امر کی جانب متوجہ ہوتے ہوئے کہ روزہ سے ہے کوئی چیز جان بوجھ کر کھائے اور پے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے قطع نظر اس سے کہ وہ بچہ ایسی ہو جسے روزہ کھانا اور پینا جاتا ہو مثلاً مدنی نور پانی یا ایسی ہو جسے عس کھایا یا پانی نہ جاتا ہو مثلاً مٹی اور درخت کا شیرہ اور خواہ کم ہو یا زیادہ حتیٰ کہ اگر روزہ دار مسواک منہ سے نکالے اور دوبارہ منہ میں لے جائے اور اس کی تزی نکلے تو روزہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵۷۳ : جب روزہ دار کھانا کھا رہا ہو اگر اسے معلوم ہو جائے کہ صبح ہو چکی ہے تو نہ چاہئے کہ جو قہر منہ میں ہو اسے اگل دے اور اگر جان بوجھ کر وہ قہر نکلے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اس حکم کے مطابق جس کا ذکر بعد میں ہو گا اس پر کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۴ : اگر روزہ دار غلطی سے کوئی چیز کھایا پانی لے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۵۷۵ : ہر انگلیش (بجے) عصر کو بے حس کر دیتے ہیں یا کسی اور مقصد کے لیے استعمال ہوتے ہیں روزہ دار کے لیے جائز ہیں۔ روم یہ ہے کہ فن محکموں سے پرہیز کیا جائے جو غذائی بجائے استعمال ہوتے ہیں۔

مسئلہ ۱۵۷۶ : اگر روزہ دار دانتوں کی دھوئیں میں پھنسی ہوئی چیز کو مہر انگل لے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۷ : جو شخص روزہ رکھنا چاہتا ہو اس کے لیے صبح سلق سے پہلے دانتوں میں حلال کرنا ضروری نہیں ہے لیکن اگر اسے علم ہو کہ جو غذا دانتوں کے دھوئیں میں رہ چکی ہے وہ دن کے وقت بیٹ میں چلی جائے گی تو اگر وہ غفل نہ کرے اور دانتوں میں پھنسی ہوئی غذا اس سے کوئی چیز اس کے بیٹ میں چلی جائے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۵۷۸ : منہ کا لہب نکلنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا خواہ وہ لہب ترشی وغیرہ کے تصور سے ہی منہ میں سج ہو گیا ہو۔

مسئلہ ۱۵۷۹ : سرورہ روزے کے اخطاء (نقص) جب تک منہ کے اندر والے حصے میں نہ پہنچیں انہیں لگنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر وہ منہ میں آجائیں تو اعتقاد واجب یہ ہے کہ انہیں لگنا نہ جائے۔

مسئلہ ۱۵۸۰ : اگر روزہ دار کو اتنی پیاس لگے کہ اسے پیاس سے مر جانے کا خوف لاحق ہو جائے تو وہ اتنا پانی پی سکتا ہے کہ مرنے سے بچ جائے لیکن اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور اگر بنا رمضان المبارک ہو تو اسے چاہئے کہ دن کے بقیہ حصے میں وہ کام کرنے سے پرہیز کرے جن سے روزہ باطل ہو جاتا ہو۔ بعد میں اس روزے کی قضا واجب ہو گی۔

مسئلہ ۱۵۸۱ : بچے یا پردے کے نیچے غذا کا چھٹا یا غذا کا پھٹا دھیرہ جو عموماً حلق تک نہیں پہنچتا ہو خلوہ وہ لقمہ "حلق تک پہنچ جائے تو روزے کو باطل نہیں کرتی لیکن اگر انسان شروع سے جانتا ہو کہ یہ غذا حلق تک پہنچ جائے گی تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اسے چاہے کہ اس کی قضا کرے اور کفارہ لوار کرے جو اس پر واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵۸۲ : انسان کمزوری کی وجہ سے روزہ نہیں چھوڑ سکتا لیکن اگر کمزوری اس حد تک ہو کہ عموماً برداشت نہ ہو سکے تو پھر روزہ چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

## ۲۔ جماع

مسئلہ ۱۵۸۳ : جماع روزے کو باطل کر دیتا ہے خلوہ عضو داخل ہونے کی حد تک ہی کیوں نہ داخل ہو اور مٹی خارج نہ ہو۔

مسئلہ ۱۵۸۴ : اگر عضو داخل ہونے کی مقدار سے کم داخل ہو اور مٹی بھی خارج نہ ہو تو روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۵۸۵ : اگر کوئی شخص عموماً جماع کا لہوہ کرے اور پھر شک کرے کہ عضو داخل ہونے کی مقدار کے برابر داخل ہوا تھا یا نہیں تو اس کا روزہ باطل ہے اور ضروری ہے کہ اس روزے کی قضا کرے لیکن کفارہ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۵۸۶ : اگر کوئی شخص بھول کر جماع کرے کہ روزہ سے ہے یا نہ ہے جمع پر اس طرح مجبور کیا جائے کہ اس کا اختیار باقی نہ رہے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہو گا البتہ اگر جماع کی حالت میں اسے یاد آجائے کہ روزہ سے ہے یا مجبوری ختم ہو جائے تو اسے چاہئے کہ فوراً جماع ترک کرے اور اگر ایسا نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے۔

### ۳۔ استمنا

مسئلہ ۱۵۸۷ : اگر روزہ دار استمنا کرے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔  
مسئلہ ۱۵۸۸ : اگر بے اختیاری کی حالت میں کسی شخص کی منی خارج ہو جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۵۸۹ : اگرچہ روزہ دار کو علم ہو کہ اگر دن میں سوئے گا تو اسے احتکام ہو جائے گا یعنی سوتے میں اس کی منی خارج ہو جائے گی تب بھی اس کے لیجے سونا جائز ہے خواہ نہ سونے کی وجہ سے اسے تکلیف نہ بھی ہو اور اگر اسے استمنا ہو جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۵۹۰ : اگر روزہ دار منی خارج ہوتے وقت نیند سے بیدار ہو جائے تو اس پر یہ واجب نہیں کہ منی کو نکلنے سے روکے۔

مسئلہ ۱۵۹۱ : جس روزہ دار کو احتکام ہو گیا ہو وہ پیشاب کر سکتا ہے خواہ اسے یہ علم ہو کہ پیشاب کرے سے باقی ہندہ منی مثل سے باہر آجائے گی۔

مسئلہ ۱۵۹۲ : جب روزہ دار کو احتکام ہو جائے اگر اسے معلوم ہو کہ منی مثل میں رہ گئی ہے اور اگر غسل سے پہلے پیشاب نہیں کرے گا تو غسل کے بعد منی اس کے جسم سے خارج ہوگی تو استیفاء واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ غسل سے پہلے پیشاب کرے۔

مسئلہ ۱۵۹۳ : جو شخص منی نکلنے کے اولوں سے چھڑ چھاڑ اور شرفی کرے تو خواہ منی نہ بھی نکلے اس کا روزہ باطل ہے۔ اسے چاہئے کہ روزہ کو تمام کرے اور اس کی قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۱۵۹۴ : اگر روزہ دار منی نکلنے کے اولوں کے بغیر مثل کی طور پر اپنی بیوی سے چھڑ

بھلا اور اس غلطی کرے تو اگر اسے اطمینان ہو کہ منی خارج نہیں ہوگی تو اگرچہ اتفاقاً منی خارج ہو جائے اس کا رونا نہ صحیح ہے البتہ اگر اسے اطمینان نہ ہو تو اس صورت میں بیب منی خارج ہوگی اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

### ۴۔ خدا تعالیٰ اور پیغمبر ﷺ سے جھوٹی چیز منسوب کرنا

مسئلہ ۱۵۹۵ : اگر روزہ دار ایمان سے یا لگہ کر یا اشتہار سے یا ایسے ہی کسی اور طریقہ سے اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم ﷺ یا آپ کے بارہ جانشینوں میں سے کسی سے جلی بوجھ کر کوئی جھوٹی چیز منسوب کرے تو اگرچہ وہ فوراً کہہ دے کہ میرا نے جھوٹ کہا ہے یا توہم اے لیکن اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اشتیاق واجب یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ ہر اسلام اللہ علیہا سے بھی کوئی جھوٹی چیز منسوب نہ کی جائے۔

مسئلہ ۱۵۹۶ : اگر روزہ دار کوئی ایسی روایت نقل کرنا چاہے جس کے بارے میں اسے یہ علم نہ ہو کہ صحیح ہے یا جھوٹ ہے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ جس شخص سے وہ روایت سنی ہو یا جس کتاب میں لکھی ہو اس کا حوالہ دے۔

مسئلہ ۱۵۹۷ : اگر روزہ دار کسی چیز کے بارے میں اعتقاد رکھتا ہو کہ وہ واقعی قول خدا یا قول پیغمبر ہے اور اسے اللہ تعالیٰ یا ہی اکرم ﷺ سے منسوب کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ یہ نسبت صحیح نہ تھی تو اس کا روزہ باطل نہیں ہو گا۔

مسئلہ ۱۵۹۸ : اگر روزہ دار کسی چیز کے بارے میں یہ جانتے ہوئے کہ جھوٹ ہے اسے اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ سے منسوب کرے اور بعد میں اسے چاہئے کہ جو کچھ اس نے کہا تھا وہ درست تھا تو اسے چاہئے کہ روزے کو تمام کرے اور اسکی تھانگی عیالاً۔

مسئلہ ۱۵۹۹ : اگر روزہ دار کسی ایسے جھوٹ کو جو خود روزہ دار نے نہیں بکا کسی دوسرے نے بکا ہو جلی بوجھ کر اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم ﷺ یا آپ کے جانشینوں سے منسوب کر دے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا لیکن اگر اس نے جھوٹ بکا ہو اس کا قول نقل کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۶۰۰ : اگر روزہ دار سے سوال کیا جائے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایسا فرمایا ہے اور وہ

عمر یا جس جواب (نیں) میں دینا چاہئے وہی اثبات میں دے اور جس اثبات میں دینا چاہئے وہی (نیں) میں دے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۱ : اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ یا رسول کریم کا قول درست نقل کرے اور بعد میں کہے کہ میں نے جھوٹ کہا ہے یا رات کو کوئی جھوٹی چیز میں سے منسوب کرے اور دوسرے دن جب کہ روزہ رکھ رہا ہو کہے جو کچھ میں نے گزشتہ رات کہا تھا وہ درست ہے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

## ۵۔ غبار کو طلق تک پہنچانا

مسئلہ ۲۰۲ : احتیاط واجب کی بنا پر غلیق یا میر غلیق غبار کا طلق تک پہنچانا روزے کو باطل کر دیتا ہے خود غبار کسی ایسی چیز کا ہو جس کا کھانا حلال ہو (مثلاً آٹا) یا کسی ایسی چیز کا ہو جس کا کھانا حرام ہو (مثلاً مٹی)۔

مسئلہ ۲۰۳ : اگر ہوا کی وجہ سے فہر پیدا ہو اور اسکا متوجہ ہونے کے باوجود احتیاط نہ کرے اور غبار اس کے طلق تک پہنچ جائے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۴ : احتیاط واجب یہ ہے کہ روزہ دار غلیق بھلپ اور سگار اور تمباکو وغیرہ کا دھواں بھی طلق تک نہ پہنچائے۔

مسئلہ ۲۰۵ : اگر اسکا احتیاط نہ کرے اور غبار یا بھلپ یا دھواں وغیرہ طلق میں ٹھکس جائے تو اگر اسے یقین یا امید ہو کہ یہ چیزیں طلق میں نہ پہنچیں گی تو اس کا روزہ صحیح ہے لیکن اگر اسے شک ہو کہ یہ طلق تک نہیں پہنچیں گی تو بہتر یہ ہے کہ اس روزے کی نفاذ کرے۔

مسئلہ ۲۰۶ : اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ روزے سے ہے احتیاط نہ کرے یا بے اختیار غبار وغیرہ اس کے طلق سے پہنچ جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہو تا۔

## ۶۔ سر کو پانی میں ڈوبانا

مسئلہ ۲۰۷ : اگر روزہ دار جان بوجھ کر سارا سر پانی میں ڈبو دے تو خواہ اس کا پانی بدن پہلی سے باہر رہے اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن اگر سارا بدن پانی میں ڈوب جائے اور سر کا کچھ حصہ باہر

رہے تو روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۴۰۸ : اگر روزہ دار اپنے نصف سر کو ایک وقفہ اور باقی نصف کو دوسری دفعہ پانی میں ڈبوئے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا ہے۔

مسئلہ ۲۴۰۹ : اگر روزہ دار سرپانی میں ڈبوئے کی نیت سے پانی سے نیچے چلا جائے، اور شب نے نہ کیا سارا سرپانی میں ڈوبا ہے یا نہیں تو اس کا روزہ باطل ہے البتہ اس کا کفارہ نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۰ : اگر سارا سرپانی میں ڈوب جائے تو حلوہ کچھ ہل پانی سے باہر بھی رہ جائیں پھر بھی روزہ باطل ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۱ : پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں مثلاً دودھ میں سر ڈوبا سے روزہ کے کوئی ضرر نہیں پہنچتا بلکہ ٹھیک ہے کہ آپ صلیب میں سر ڈونا بھی روزہ کو باطل نہیں کرتا اگرچہ احوط یہ ہے کہ پرہیز کریں۔

مسئلہ ۲۴۱۲ : اگر روزہ دار بے اختیار پانی میں گر جائے اور اس کا پورا سرپانی میں ڈوب جائے یا بھول کر روزہ سے ہے اور سرپانی میں ڈوب لے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۳ : اگر کوئی روزہ دار خیال کرتے ہوئے اپنے آپ کو پانی میں گرا دے کہ اس کا سرپانی میں نہیں ڈوبے گا لیکن اس کا سارا سرپانی میں ڈوب جائے تو اس کے روزے میں کوئی فکال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۴ : اگر کوئی شخص بھول جائے کہ روزے سے ہے اور سرپانی میں ڈوب دے یا کوئی دوسرا شخص زبردستی اس کا سرپانی میں ڈوب دے تو اگر پانی میں ڈوبے ہوئے اسے بار آئے کہ روزے سے ہے یا دوسرا شخص بہ ہاتھ بٹائے تو روزہ دار کو چاہئے کہ فوراً اپنا سرپانی سے باہر نکالے اور اگر ایسا نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۴۱۵ : اگر کوئی شخص بھول جائے کہ روزے سے ہے اور غسل کی نیت سے سرپانی میں ڈوب دے تو اس کا روزہ اور غسل دونوں صحیح ہیں۔

مسئلہ ۱۲۱۶ : اگر کوئی شخص یہ جانتے ہوئے روزے سے ہے جن بوجھ کر جس کے لئے اپنا سر پانی میں ڈبو دے تو اگر اس کا روزہ رمضان المبارک کا روزہ ہو تو اس کا روزہ اور جس روزوں باطل ہیں اور رمضان کے قضا روزے کے لئے بھی زوال کے بعد علی الاطلاق حکم ہے لیکن اگر مستحب روزہ ہو یا ایہ واجب روزہ ہو مثلاً روزہ کفارہ جس کے لئے کوئی وقت محسوس نہیں ہے تو اس کا قس صبح لیکن روزہ باطل ہو گا اور ظاہر یہ ہے کہ اس کا اطلاق واجب صیوم روزے پر بھی ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۲۱۷ : اگر کوئی روزہ دار کسی شخص کو عرق ہونے سے بچانے کے سلسلے میں سر کو پانی میں ڈبو دے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا خواہ اس شخص کو عرق ہونے سے بچانا واجب ہی کیوں نہ ہو۔

۷۔ صبح صلوٰۃ تک جب تک حیض اور نفاس کی حالت میں رہنا

مسئلہ ۱۲۱۸ : اگر حسب شخص یا رمضان المبارک میں جن بوجھ کر صبح صادق تک جس نے کرے تو اس کا روزہ باطل ہے اور جس شخص کا عیقہ تیمم ہو اور جن بوجھ کر تیمم نہ کرے تو اس کا روزہ بھی باطل ہے اور یا رمضان کی قضا کا حکم بعد میں آئے گا۔

مسئلہ ۱۲۱۹ : اگر حسب شخص یا رمضان کے روزوں اور ان کی قضا کے علاوہ اس واجب روزوں میں جن کا وقت یا رمضان کے روزوں کی طرح محسوس ہے جن بوجھ کر صبح صادق تک جس نے کرے تو ظہر یہ ہے کہ اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۲۰ : اگر کوئی شخص یا رمضان المبارک کی کسی رات میں حسب ہو جائے تو اگر وہ صراحتاً نہ کرے حتیٰ کہ وقت تک ہو جائے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ تیمم کرے اور روزہ رکھے اور اس کی قضا بھی بخلائے۔

مسئلہ ۱۲۲۱ : اگر حسب یا رمضان میں جس کو بھول جائے اور ایک دن کے بعد اسے یاد آئے تو چاہئے کہ اس دن کا روزہ قضا کرے اور چند دنوں کے بعد یاد آئے تو چاہئے کہ اسے دوں کے روزوں کی قضا کرے جتنے دنوں کے بارے میں اسے یقین ہو کہ وہ حسب قضا اگر سے یہ حکم نہ ہو کہ تین دن حسب رہا یا چار دن تو تین دنوں کے روزوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۱۲۲۲ : اگر ایک ہی شخص اپنے آپ کو حسب کر لے جس کے پاس یا رمضان کی رات

میں غسل اور تیمم میں سے کسی کے لیے بھی وقت نہ ہو تو اس کا روزہ باطل ہے اور اس برکت اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

مسئلہ ۲۴۳ : اگر روزہ دار یہ جانے کی جستجو کرے کہ اس کے پاس وقت ہے یا نہیں اور مکیں رہے کہ اس کے پاس غسل کے لوازم کے مطابق وقت ہے اور اپنے آپ کو حسب کرے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ وقت تک تھا اور تیمم کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے اور اگر بغیر جستجو اپنے گمان کرے کہ اس کے پاس وقت ہے اور اپنے آپ کو حسب کرے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ وقت تک تھا اور تیمم کر کے روزہ رکھے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس دن کے روزہ کی قضا کرے۔

مسئلہ ۲۴۴ : جو شخص ماہ رمضان کی کسی رات حسب ہو اور جانے ہو کہ اگر سوئے گا تو صبح صلیق تک بیدار نہ ہو گا اسے بغیر غسل کیئے نہیں سونا چاہئے اور اگر وہ غسل کرے سے پہلے سو جائے اور صبح تک بیدار نہ ہو تو اس کا روزہ باطل ہے اور قضا اور کفارہ دونوں اس پر واجب ہیں۔

مسئلہ ۲۴۵ : جب حسب ماہ رمضان کی رات میں سو کر جاگ اٹھے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اگر اس کی عادت بیدار ہونے کی نہ ہو تو غسل سے پہلے نہ سوئے اگرچہ اس بات کا احتمال ہو کہ اگر دوبارہ سو گیا تو صبح صلیق سے پہلے بیدار ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۴۶ : اگر کوئی شخص ماہ رمضان کی کسی رات میں حسب ہو اور یقین رکھتا ہو کہ اگر سو گیا تو صبح صلیق سے پہلے بیدار ہو جائے گا تو اگر اس کا صمیم ارادہ ہو کہ بیدار ہونے کے بعد غسل کرے گا اور اس ارادے کے ساتھ سو جائے اور صبح صلیق تک سوتا رہے تو اس کا روزہ صحیح ہے اور اگر کوئی شخص صبح صلیق سے پہلے بیدار ہونے کا عہد ہو اور اس کے بیدار ہونے کا احتمال بھی ہو تو اس کے بیچے بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۴۷ : اگر کوئی شخص ماہ رمضان کی کسی رات میں حسب ہو اور اسے علم ہو یا احتمال ہو کہ اگر سو گیا تو صبح صلیق سے پہلے بیدار ہو جائے گا اور اگر وہ اس بات سے غافل ہو کہ بیدار ہونے کے بعد سے غسل کرنا چاہئے تو اس صورت میں جب کہ وہ سو جائے اور صبح صلیق تک سوتا رہے پتہ



سابق تک جس نہ کرے اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۳۱ : دو عورت استغاثہ کیوں کی حالت میں ہو اگر وہ اپنے غلوں کو اس تفصیل کے ساتھ جلائے جس کا ذکر بیان شدہ احکام استغاثہ کے پہلے میں کیا گیا ہے تو اس کا روزہ صحیح ہے اور اگر نہ ہے کہ استغاثہ متوسطہ میں اگر عورت جس نہ بھی کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۳۲ : جس شخص نے مس بہت کیا ہو یعنی اپنے بدن کا کوئی حصہ میت کے بدن سے لگا یا وہ جس مس بہت کے بغیر روزہ رکھ سکتا ہے اور اگر روزہ کی حالت میں بھی مس میت کرے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوگا۔

۸۔ حقہ لینا

مسئلہ ۱۲۳۳ : بنے والی چیز سے حقہ اگرچہ بہ امر مجبوری اور طلاق کی عرض سے لیا جائے روزے کو باطل کرتا ہے۔

۹۔ قے کرنا

مسئلہ ۱۲۳۴ : اگر روزہ دار جان بوجھ کر قے کرے تو اگرچہ وہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے ایسا کرنے پر مجبور ہو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن اگر سوا یا بے اختیار ہو کر قے کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۲۳۵ : اگر کوئی شخص رات کو ایسی چیز کھائے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس کے کھانے کی وجہ سے دن میں بے اختیار قے آئے گی تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس دن کا روزہ نفا کرے۔

مسئلہ ۱۲۳۶ : اگر روزہ دار قے روک سکا ہو اور ایسا کرنا اس کے لیے معذور تکلیف کا باعث نہ ہو تو اسے چاہئے کہ قے کو روکے۔

مسئلہ ۱۲۳۷ : اگر روزہ دار کے گلے میں کسی شے جاسے تو اگر ممکن ہو تو اسے چاہئے کہ اسے باہر نکالے اور ایسا کرنے سے اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر چاہا ہو کہ اسے نکالنے کی وجہ سے قے ہو جائے گی تو کسی کا نکالنا واجب نہیں ہے اور اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۳۸ : اگر روزہ دار سوا کوئی چیز نگلے اور اس کے پیٹ میں چپٹے سے پہلے ہار جائے کہ روزے سے ہے تو اس چیز کو نکالنا لازم نہیں اور روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۲۳۹ : اگر کسی روزہ دار کو یقین ہو کہ ذکر لینے کی وجہ سے کوئی چیز اس کے حلق سے باہر آجائے گی تو اسے چہن بوجہ کر ذکر نہ لیتا چاہئے لیکن اگر اسے یقین نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۶۵۰ : اگر روزہ دار ذکر لے اور کوئی چیز اس کے حلق یا منہ میں آجائے تو اسے چاہئے کہ اس اکل دے اور اگر وہ چیرے اختیار چاہے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

ان چیزوں کے متعلق احکام جو روزے کو باطل کرتی ہیں

مسئلہ ۱۶۵۱ : اگر انسان میں بوجہ کر فور اختیار کے ساتھ کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اگر کوئی ایسا کام میں بوجہ کر نہ کرے تو کوئی حرج نہیں یعنی اس کا روزہ صحیح ہے لیکن اگر حسب سوچائے اور صحیح صلوٰۃ کی لائن تک فصل نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے۔

مسئلہ ۱۶۵۲ : اگر روزہ دار سوا کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور اس خیال سے کہ اس کا روزہ باطل ہو گیا ہے دوبارہ عمدا کوئی اور ایسا ہی کام کرے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۱۶۵۳ : اگر کوئی چیز زبردستی روزہ دار کے حلق میں انزلی دی جائے یا اس کا سر زبردستی پانی میں ڈبو دیا جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر روزہ توڑنے پر مجبور کیا جائے مثلاً اسے کھا جائے کہ اگر تم غذا نہیں کھاؤ گے تو ہم تمہیں ماری یا جالی نقصان پہنچائیں گے اور وہ نقصان سے بچنے کے لیے اپنے آپ کچھ کھا لے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۶۵۴ : روزہ دار کو ایسی جگہ نہیں جانا چاہئے جس کے بارے میں وہ جانتا ہو کہ لوگ کوئی چیز اس کے حلق میں ڈال دیں گے یا اسے خود روزہ توڑنے پر مجبور کریں گے اور اگر ایسی جگہ جائے اور لوگ کوئی چیز اس کے حلق میں ڈال دیں یا پھر مجبوری وہ خود کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے بلکہ اگر وہ اس جگہ جائے کہ ارادہ بھی کرے تو خود وہی نہ جائے

اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

وہ چیزیں جو روزہ دار کے لیے مکروہ ہیں

مسئلہ ۲۵۵ : روزہ دار کے لیے کچھ چیزیں مکروہ ہیں اور ان میں سے بعض یہ ہیں۔

- ۱۔ ... آنکھ میں دھلی ڈالنا اور سر نہ لگانا جبکہ اس کا مزہ یا بر مطلق میں پہنچ جائے۔
- ۲۔ ... ہر ایسا کام انجام دینا جو کنہوی کا باعث ہو مثلاً نسد کھلانا اور حمام دینا۔
- ۳۔ ... اس کھینچنا بشرطیکہ یہ علم نہ ہو کہ مطلق تک پہنچے گی اور اگر یہ علم ہو کہ مطلق تک پہنچے گی تو اس کا استعمال جائز نہیں۔
- ۴۔ ... خوشبودار بوئیں (گہموں) کو سرنگھٹا۔
- ۵۔ ... عورت کا پانی میں نہضت۔
- ۶۔ ... شیف استعمال کرنا یعنی کسی تنگ چیز سے حقیر ہیز۔
- ۷۔ ... جو لباس پہن رکھا ہو اسے ترک کرنا۔
- ۸۔ ... دانت نظرانا اور ہر وہ کام کرنا جس کی وجہ سے منہ سے خون نکلے۔
- ۹۔ ... نہ لکڑی سے صواب کرنا۔
- ۱۰۔ ... بلا وجہ پانی یا کوئی اور سیال چیز منہ میں ڈالنا۔

اور یہ بھی مکروہ ہے کہ منی خارج ہونے کے قصد کے بغیر انسان اپنی بیوی کا بوسہ لے یا کوئی ایسا کام کرے جس سے شہوت برپا ہو اور اگر ایسا کرنا کسی کے اخراج کے قصد سے ہو تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

ایسے مواقع جن میں روزہ کی قضا اور کفارہ واجب ہو جاتے ہیں

مسئلہ ۲۵۶ : اگر کوئی شخص ماہ رمضان المبارک کی کسی رات میں حسبِ وجہ ہو جائے اور جس طرح گذشتہ مسئلوں میں تفصیل سے بتایا گیا ہے بیدار ہو اور دوبارہ سو جائے اور صبح صادق تک بیدار رہے تو اسے چاہئے کہ فقط اس روزے کی قضا کرے لیکن اگر وہ عدا کوئی دوسرا کام انجام دے جو روزے کو باطل کرنا ہو جبکہ یہ بھی جانتا ہو کہ وہ کام روزے کو باطل کرتا ہے تو قضا اور کفارہ دونوں اس پر

واجب ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۴۵۷ : اگر روزہ دہر مسئلہ نہ جانے کی وجہ سے ایسا کام انجام دے جو روزے کو باطل کرنا ہو تو ظاہر ہے کہ کفارہ اس پر واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ جان بوجھ کر کوئی جھوٹ لفظ تعالیٰ یا رسول کریم ﷺ سے منسوب کرے اور چہا کہ ایسا کرنا حرام ہے تو اس پر کفارہ بھی واجب ہے خواہ وہ یہ نہ بھی جانتا ہو کہ وہ عمل روزے کو باطل کر رہا ہے۔

## روزے کا کفارہ

مسئلہ ۱۴۵۸ : ما رمضان کا روزہ توڑنے کے کفارہ کے طور پر غنن کو چاہئے کہ ایک غلام آزاد کرے یا ان احکام کے مطابق جو آئندہ مسئلے میں بیان کیئے جائیں گے دو سبے روزے رکھے یا ساتھ فقیروں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے یا ہر فقیر کو ایک (تقریباً ۳ چمٹانک) غلام یعنی گدس یا جو یا دولہ وغیرہ دے اور اگر یہ افعال انجام دینا اس کے لئے ممکن نہ ہو تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ بقدر امکان صدقہ دے اور استفادہ کرے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ جس وقت بھی قدرت رکھتا ہو کفارہ بھی دے۔

مسئلہ ۱۴۵۹ : دو شخص ما رمضان کے روزے کے کفارے کے طور پر دو ما روزے رکھنا چاہے اسے چاہئے کہ ایک پر امینہ اور اس سے اگلے مہینے کا ایک دن مسلسل روزے رکھے اور اگر ہتی ماندہ روزے مسلسل نہ بھی رکھے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۴۶۰ : جو شخص ما رمضان کے روزے کے کفارے کے طور پر دو ما روزے رکھنا چاہے اسے وہ روزے بے وقت نہیں رکھئے چاہئیں کہ ایک مہینے اور ایک دن کے درمیان عید قربان کی طرف کوئی ایسا دن آجائے جس کا روزہ رکھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۱۴۶۱ : جس شخص کو مسلسل روزے رکھئے چاہئیں اگر وہ اس کے سچ میں بغیر عذر کے ایک دن روزہ نہ رکھے تو اسے چاہئے کہ دوبارہ از سر نو روزے رکھے۔

مسئلہ ۱۴۶۲ : اگر ان دنوں کے درمیان جن میں مسلسل روزے رکھئے چاہئیں روزہ دار کو کوئی

عذر پیش آجائے مثلاً حیض یا نفاس یا ایسا ستر جسے اختیار کرنے پر مجبور ہو تو عذر کے دور ہونے کے بعد روزوں کا از سر نو رکھنا اس کے لیے واجب نہیں بلکہ وہ عذر دور ہونے کے بعد باقی ماندہ روزے رکھے۔

مسئلہ ۴۴۳ : اگر کوئی شخص حرام چیز سے اپنا روزہ باطل کر دے خواہ وہ جبر یا ذات خود حرام ہو جیسے شراب اور زنا یا کسی وجہ سے حرام ہو جائے جیسے کہ حلال غذا جس کا کھانا انسان کے لیے باعوم معتر ہو یا وہ اپنی بیوی سے محبت حیض میں جماعت کرے تو احتیاط کی بنا پر کفارہ جمع یعنی تینوں کفارے اس پر واجب ہو جاتے ہیں یعنی اسے چاہئے کہ ایک غلام آزاد کرے اور دو سیپے روئے رکھے اور ساتھ فقیروں کو کھانا کلائے یا ان میں سے ہر فقیر کو ایک ۷ (تقریباً ۳۳ چمٹاں) گندم یا دو روئے وغیرہ دے اور یہ تینوں چیزیں اس کے لیے ممکن نہ ہوں تو ان میں سے جو کفارہ ممکن ہو اسے انجام دے۔

مسئلہ ۴۴۴ : اگر روزہ دار جان بوجھ کر کوئی بھولی بات اللہ تعالیٰ یا نبی کریمؐ اور معصومینؑ سے منسوب کرے تو احتیاط کی بنا پر اس پر کفارہ جمع واجب ہو جاتا ہے جس کی تفصیل مکرر شد مسئلہ میں بیان کی گئی ہے۔

مسئلہ ۴۴۵ : اگر روزہ دار ۷ رمضان کے ایک دن میں کئی دفعہ جماع کرے تو ہر دفعہ کے لیے اس پر ایک کفارہ واجب ہے اور ظاہر یہ ہے کہ جو حکم جماع کے لیے ہے وہی حکم استمناء کے لیے بھی ہے۔

مسئلہ ۴۴۶ : اگر روزہ دار ۷ رمضان کے ایک دن میں جماع اور استمناء کے علاوہ کئی دفعہ دوسرا ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو ان سب کے لیے صرف ایک کفارہ ہے۔

مسئلہ ۴۴۷ : اگر روزہ دار جماع اور استمناء کے علاوہ کوئی دوسرا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور اپنی زوجہ سے جماعت بھی کرے تو اس پر ہر فعل کے لیے الگ الگ کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۴۴۸ : اگر روزہ دار جماع اور استمناء کے علاوہ کوئی دوسرا کام کرے جو حلال ہو اور روزے کو باطل کرتا ہو مثلاً پانی پینے کے اور اسی کے بعد جماع اور استمناء کے علاوہ کوئی دوسرا کام

کرے جو حرام ہو اور روزے کو باطل کرنا ہو مثلاً حرام غذا کھانے سے بھی ایک کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ ۴۴۹ : اگر روزہ دار ذکر لے اور کوئی چیز اس کے منہ میں آجائے تو اگر وہ اسے جہل بوجھ کر نگل جائے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اسے چاہئے کہ اس کی قضا کرے اور کفارہ بھی اس پر واجب ہو جاتا ہے اور اگر چیز کا کھانا حرام ہو مثلاً ذکر لیتے وقت خون یا ایسی غذا جو غذا کی صورت میں خارج ہو چکی ہو اس کے منہ میں آجائے اور وہ اسے جہل بوجھ کر نگل لے تو اسے چاہئے کہ اس روزے کی قضا کرے اور کفارہ جمع بھی اس پر واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۴۵۰ : اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ایک خاص دن روزہ رکھے گا تو اگر وہ اس دن جہل بوجھ کر اپنے روزے کو باطل کر دے تو اسے چاہئے کہ کفارہ دے اور اس کا کفارہ اسی طرح ہے جیسے کہ سنت نذر (نذر توڑنے) کا کفارہ ہے۔

مسئلہ ۴۵۱ : اگر روزہ دار ایک ایسے شخص کے کہنے پر جو کہے کہ مغرب کا وقت ہو گیا ہے اور اس کے کہنے پر سے اعتقاد ہو روزہ انکار کر لے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ مغرب کا وقت نہیں ہوا یا شک کرے کہ مغرب کا وقت ہوا ہے یا نہیں تو اس پر قضا اور کفارہ واجب ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۴۵۲ : اگر شخص جہل بوجھ کر اپنا روزہ باطل کرے اگر وہ عمر کے بعد سر کرے یا کفارہ سے بچنے کے لیے عمر سے پہلے سر کرے تو اس پر سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ اگر عمر سے پہلے اتفاقاً اسے سر کرنا پڑے تب بھی کفارہ اس پر واجب ہے۔

مسئلہ ۴۵۳ : اگر کوئی شخص جہل بوجھ کر اپنا روزہ توڑ دے اور اس کے بعد کوئی عذر پیدا ہو جائے مثلاً جیسے عاقل یا بیماری میں مبتلا ہو جائے تو واجب یہ ہے کہ کفارہ دے۔

مسئلہ ۴۵۴ : اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ آج ماہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے اور وہ جہل بوجھ کر روزہ توڑ دے لیکن بعد میں پتہ چلے کہ آج شعبان کی آخری تاریخ ہے تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۵۵ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ آج رمضان المبارک کی آخری تاریخ ہے یا کہ شوال کی پہلی تاریخ اور وہ جہل بوجھ کر روزہ توڑ دے اور بعد میں پتہ چلے کہ پہلی شوال ہے تو اس پر کفارہ

واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۷۶ : اگر ایک روزہ دار نہ رمضان میں اپنی روزہ دار بیوی سے جماع کرے تو اگر اس نے بیوی کو مجبور کیا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے روزے کو اپنی بیوی کے روزے کا کفارہ ادا کرے اور بیوی جماع پر راضی ہو تو پھر ہر ایک پر ایک ایک کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۷ : اگر کوئی عورت اپنے روزہ دار شوہر کو جماع کرنے پر مجبور کرے تو اس پر شوہر کے روزے کا کفارہ ادا کرنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۷۸ : اگر ایک روزہ دار آدمی نہ رمضان میں اپنی بیوی کو جماع پر مجبور کرے اور جس کے دوران میں عورت بھی جماع پر راضی ہو جائے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر چاہئے کہ مرد دو کفارے دے اور عورت ایک کفارہ دے۔

مسئلہ ۲۷۹ : اگر ایک روزہ دار آدمی نہ رمضان المبارک میں اپنی روزہ دار بیوی سے جو سو رہی ہو جماع کرے تو اس پر ایک کفارہ واجب ہو جاتا ہے اور عورت کا روزہ صحیح ہے اور کفارہ بھی اس پر واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۸۰ : اگر شوہر اپنی بیوی کو یا بیوی اپنے شوہر کو جماع کے علاوہ کوئی ایسا کام کرنے پر مجبور کرے کہ جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے تو ہر دونوں میں سے کسی پر بھی کفارہ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۱ : جو مرد سفر یا بیماری کی وجہ سے روزہ نہ رکھے وہ اپنی روزہ دار بیوی کو جماع پر مجبور نہیں کر سکتا لیکن اگر مجبور بھی کرے تو مرد پر بھی کفارہ واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۸۲ : انسان کو چاہئے کہ کفارہ ادا کرنے میں کوتاہی نہ کرے لیکن اس کا فوراً انہدام دینا بھی ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۸۳ : اگر کسی شخص پر کفارہ واجب ہو اور وہ کئی سال تک اسے ادا نہ کرے تو کفارہ میں کوئی تشدد نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۸۴ : جس شخص کے لئے کفارے کے طور پر ایک دن ساتھ فقیروں کو کھانا کھانا لازم ہو

اس کے بیٹے جائز نہیں کہ ان میں سے کسی ایک فقیر کو ایک ھ سے زیادہ غذا دے یا ایک فقیر کو ایک ھ سے زیادہ مرتبہ بیت بھر کر کھائے اور اسے اپنے کھارے میں زیادہ افراد کو نذرنا یا کھانا کھانا شمار کرے لیکن وہ یہ کر سکتا ہے کہ فقیر کے اہل و عیال میں سے ہر ایک کے لیے ایک ایک ھ دے دے خواہ وہ بزرگ چھوٹے بچے ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن ان میں کوئی دودھ پیتا بچہ نہ ہو۔

مسئلہ ۱۶۸۵ : جو شخص ۱۰ رمضان المبارک کے روزے کی قضا کرے اگر وہ غم کے بعد جان بوجھ کر کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو تو اسے چاہیے کہ دس فقیروں کو فردا "فردا" ایک ھ چودہ چھانک غذا دے اور اگر نہ دے سکتا ہو تو تین روزے رکھے۔

وہ صورتیں جن میں فقط روزے کی قضا واجب ہے

مسئلہ ۱۶۸۶ : چند صورتوں میں رمضان پر صرف روزے کی قضا واجب ہے اور کھارہ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۶۸۷ : یہ کہ ایک شخص ۱۰ رمضان کی رات میں حبس ہو جائے اور یہاں تک قیام سے تالا گیا ہے صبح صوفی تک دوسری نیند سے بیدار نہ ہو۔

مسئلہ ۱۶۸۸ : جو کام روزے کو باطل کرنا ہو اس کا مرتکب تو نہ ہو لیکن روزے کی نیت نہ کرے یا دکھوا کرے (یعنی لوگوں پر ظاہر کرے کہ روزے سے ہوں) یا روزہ نہ رکھنے کا ارادہ کرے یا کسی ایسے کام کے کرنے کا ارادہ کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو۔

مسئلہ ۱۶۸۹ : یہ کہ ۱۰ رمضان المبارک میں غسل جنابت کرنا بھول جائے اور جنابت کی حالت میں ایک یا کئی دن روزے رکھتا رہے۔

مسئلہ ۱۶۹۰ : یہ کہ ۱۰ رمضان المبارک میں یہ تحقیق کیے بغیر کہ صبح صلیق ہوئی ہے یا نہیں کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو اور بعد میں پتہ چلے کہ صبح ہو چکی تھی مگر اگر تحقیق کرنے کے بعد یہ گمان رکھنے کے باوجود کہ صبح صلیق ہو گئی ہے کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو اور بعد میں پتہ چلے کہ صبح صلیق تھی تب بھی اس روزے کی قضا انسان پر واجب ہے بلکہ اگر تحقیق کرنے کے بعد شک کرے کہ صبح صلیق ہوئی ہے یا نہیں اور کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرنا ہو اور



بعد میں معلوم ہو کہ صبح تھی تو اسے چاہئے کہ اس دن کے روزے کی قضا بجالائے۔

مسئلہ ۱۶۹۱ : یہ کہ کوئی کہے کہ صبح صلوٰۃ نہیں ہوئی اور انسان اس کے کہنے کی بنا پر کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور بعد میں پتہ چلے کہ صبح صلوٰۃ ہو گئی تھی۔

مسئلہ ۱۶۹۲ : یہ کہ کوئی کہے کہ صبح صلوٰۃ ہو گئی ہے اور انسان کے کہنے پر یقین نہ کرے یا ڈیال کرے کہ ذبح کر رہا ہے اور کوئی ایسا کام کرے جو روزہ کو باطل کرتا ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ صبح صلوٰۃ ہو گئی تھی۔

مسئلہ ۱۶۹۳ : یہ کہ اندھا یا اندھے جیسا کوئی شخص کسی دوسرے کے کہنے پر روزہ نظر کرے۔ اور بعد میں پتہ چلے کہ ایسی نظر کا وقت نہیں ہوا تھا۔

مسئلہ ۱۶۹۴ : یہ کہ جب مطلع صاف ہو تو تمدنی کی وجہ سے انسان یقین کر لے کہ افطار کا وقت ہو گیا ہے اور روزہ نظر کر لے اور بعد میں پتہ چلے کہ ایسی نظر کا وقت نہیں ہوا تھا لیکن اگر اہل الاحکام میں انسان اس گمان کے تحت روزہ نظر کر لے کہ افطار کا وقت ہو گیا ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ افطار کا وقت نہیں ہوا تھا تو قضا لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۶۹۵ : یہ کہ لڑکا محسوس کرنے کے لیے یا بلیہ کسی وجہ کے انسان کلی کرے یعنی پانی منہ میں گھمائے اور بے اختیار پانی پیٹ میں چلا جائے تو روزے کی قضا واجب ہے اور اگر نماز واجب ہے، وضو کے علاوہ کسی وضو کے نیچے کلی کی جائے تو امتیاط واجب کی بنا پر اس کے لیے بھی حکم ہے لیکن اگر انسان بھول جائے کہ روزے سے ہے اور پانی نکل لے یا نماز واجب کے نیچے وضو کرتے وقت کلی کرے اور پانی بے اختیار پیٹ میں چلا جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۶۹۶ : یہ کہ کوئی شخص مجبوری یا اضطرار یا قیہ کے تحت روزہ نظر کرے اس صورت میں اس پر روزے کی قضا واجب ہے لیکن کفارہ واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۶۹۷ : اگر روزہ دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی ڈالے اور وہ بے اختیار نیچے چلا جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۶۹۸ : روزہ دار کے لیے زیادہ کلیوں کرنا مکروہ ہے اور اگر کلی کے بعد لعل و ہن لگانا

چاہے تو لازم ہے کہ پہلے اس قدر نصو کے کہ منہ میں موجود پانی ختم ہونے کا یقین ہو جائے۔

مسئلہ ۲۹۹ : اگر انسان صائم ہو غلی کرنے سے بے اختیار یا معمول جاہ کی وجہ سے پانی من سے حلق میں چلا جائے گا تو اسے غلی میں کمی نہیں ملے گی۔

مسئلہ ۳۰۰ : اگر کسی شخص کو بلوغت المبارک میں تحقیق کرنے کے بعد یقین ہو جائے کہ بھی صبح میں ہوئی اور وہ کوئی میاں نام کرے جو روزہ کو باطل کرتا ہے اور بعد میں معلوم ہو صبح ہو گئی تھی تو اس کے لیے روزے کی قضاء ضروری نہیں۔

مسئلہ ۳۰۱ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ افطار کا وقت ہوا ہے یا نہیں تو وہ روزہ افطار میں کر سکتا ہے لیکن اگر اسے شک ہو کہ صبح ہوئی ہے یا نہیں تو وہ تحقیق کرنے سے پہلے صائم ایسا کام انجام دے سکتا ہے جو روزہ کو باطل کرتا ہو۔

## قضا روزے کے احکام

مسئلہ ۳۰۲ : اگر ایک روزہ واجب شخص صحت مند ہو جائے تو اس کے لیے ایوانگی کے زمانے کے روزوں کی قضا واجب نہیں۔

مسئلہ ۳۰۳ : اگر ایک عام سہل ہو جائے تو اس کے لیے اپنے زمانہ عمر کے روزوں کی قضا کرنا واجب نہیں لیکن اگر ایک سہل کافر ہو جائے اور پھر دوبارہ سہل ہو جائے تو اسے چاہئے کہ بقیہ دن کافر رہا ہو اس زمانے کے روزوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۰۴ : جو روزے انسان کی مستی کی وجہ سے بھوت جائیں نہ چاہئے کہ اس کی قضا کرے خواہ جس چیز کی وجہ سے وہ مست ہوا ہو وہ اس نے علاج کی غرض سے ہی کھائی ہو۔

مسئلہ ۳۰۵ : اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے چند دن روزہ نہ رکھے اور بعد میں شک کرے کہ اس کا عذر کس وقت زائل ہوا تھا تو اس کے لیے واجب نہیں کہ جتنی مدت روزہ نہ رکھے کا زیادہ افطار کرے مثلاً اگر کوئی شخص رمضان المبارک سے پہلے سفر اختیار کرے اور رمضان المبارک میں واپس آئے اور بعد میں شک کرے کہ کیا وہ مبارک کی پانچویں تاریخ کو

سفر سے واپس آیا تھا یا چھٹی کو یا یہ کہ مثلاً اس نے ۱۰ رمضان المبارک کے آخر میں سفر شروع کیا ہو اور اسے یہ پتہ نہ ہو کہ چھبیس رمضان کو سفر اختیار کیا تھا یا چھبیسوں کو تو دونوں صورتوں میں وہ کمتر مقدار میں پانچ روزوں کی قضا پر اکتفا کر سکتا ہے اگرچہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ زیادہ مقدار میں چھ روزوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۱۷۰۶ : اگر کسی شخص پر کئی سال کے ۱۰ رمضان المبارک کے روزوں کی قضا واجب ہو تو جس سال کے روزوں کی قضا پہلے کرنا چاہے کر سکتا ہے لیکن اگر آخری رمضان المبارک کے روزوں کی قضا کا وقت تک ہو مثلاً آخری رمضان المبارک کے پانچ روزوں کی قضا اس کے ذمے ہو اور آئندہ رمضان المبارک کے شروع ہونے میں بھی پانچ دن باقی ہوں تو پہلے آخری رمضان المبارک کے روزوں کی قضا کرے۔

مسئلہ ۱۷۰۷ : اگر کسی شخص پر کئی سال کے ۱۰ رمضان کے روزوں کی قضا واجب ہو اور وہ روزہ کی نیت کرتے وقت صحت نہ کرے کہ کون سے رمضان المبارک کے روزے کی قضا کر رہا ہے تو اس کا شمار آخری ۱۰ رمضان کی قضا میں نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۱۷۰۸ : جس شخص نے رمضان المبارک کا قضا روزه رکھا ہو وہ اس روزے کو قہر سے پہلے توڑ سکتا ہے اگر قضا کا وقت تک ہو تو بہتر ہے کہ روزه نہ توڑے۔

مسئلہ ۱۷۰۹ : اگر کسی نے میت کا روزه قضا کیا ہو تو بہتر یہ ہے کہ قہر کے بعد روزه نہ توڑے۔

مسئلہ ۱۷۱۰ : اگر کوئی شخص بیماری یا حیض یا نفاس کی وجہ سے رمضان المبارک کے روزے نہ رکھے اور رمضان المبارک کے قتم ہوئے سے پہلے مر جائے تو جو روزے اس نے نہ رکھے ہوں اس کی خاطر ان کا قضا کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۷۱۱ : اگر کوئی شخص بیماری کی وجہ سے رمضان المبارک کے روزے نہ رکھے اور اس کی بیماری آئندہ رمضان تک طویل سمجھ جائے تو جو روزے اس نے نہ رکھے ہوں ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے اور اسے چاہئے کہ ہر دن کے لئے ایک ۱۰ (تقریباً چودہ چھٹاک) طعام ایسی گندم یا جو یا روٹی وغیرہ فقیر کو دے لیکن اگر کسی فوراً مر مثلاً سفر کی وجہ سے روزے نہ رکھے اور اس کا خوراک آئندہ

رمضان المبارک تک باقی رب تو اسے چاہئے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضاء کرے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر ایک دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے۔

مسئلہ ۱۷۳: اگر کوئی شخص بیماری کی وجہ سے رمضان المبارک کے روزے نہ رکھے اور رمضان المبارک کے بعد اس کی بیماری دور ہو جائے لیکن کوئی دوسرا عذر لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے وہ آئندہ رمضان المبارک تک قضاء شدہ روزے نہ رکھ سکے تو اسے چاہئے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضاء کرے۔ اگر رمضان المبارک میں بیماری کے علاوہ کوئی اور عذر رکھتا ہو اور رمضان المبارک کے بعد وہ عذر دور ہو جائے اور آئندہ سال کے رمضان المبارک تک بیماری کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو جو روزے نہ رکھے ہوں اسے چاہئے کہ ان کی قضاء کرے اور احتیاط واجب کی بنا پر ہر دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے۔

مسئلہ ۱۷۴: اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے رمضان المبارک میں روزے نہ رکھے اور رمضان المبارک کے بعد اس کا عذر دور ہو جائے اور وہ آئندہ رمضان المبارک تک حرام روزوں کی قضاء نہ کرے تو اسے چاہئے کہ روزوں کی قضاء کرے اور ہر ایک دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے۔

مسئلہ ۱۷۵: اگر کوئی شخص روزے قضاء کرے میں کوئی عذر نہ ہو تو اسے چاہئے کہ وقت تک ہو جائے اور اسے کوئی عذر لاحق ہو جائے تو اسے چاہئے کہ روزوں کی قضاء کرے اور ہر ایک دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے اور اگر عذر دور ہونے کے بعد حکم ارادہ رکھتا ہو کہ روزوں کی قضاء کرے گا لیکن قضاء کرنے سے پہلے تک وقت میں اسے کوئی عذر لاحق ہو جائے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس صورت میں بھی حکم واجب ہے۔

مسئلہ ۱۷۶: اگر انسان کا مرض چند سال طول کھینچ جائے تو اسے چاہئے کہ تدریجاً ہوتے ہوئے کے بعد آخری رمضان المبارک کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضاء کرے اور اس سے پہلے سالوں کے ماہ بائے مبارک کے ہر دن کے لئے ایک مد طعام فقیر کو دے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ ان کی قضاء بھی کرے۔

مسئلہ ۱۷۷: جس شخص کے لئے ہر روزہ کے عوض ایک مد غذا فقیر کو دے واجب ہو وہ چند دنوں

کا کفارہ ایک ہی فقیر کو دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۱۷: اگر کوئی شخص ۱۰ رمضان المبارک کے روزوں کے قضاء کرنے میں کئی سال کی تاخیر کر دے تو اسے چاہئے کہ قضاء کرے اور پہلے سال میں تاخیر کرنے کی بنا پر ہر روزے کے لیے ایک مد طعام فقیر کو دے لیکن باقی سال کی تاخیر کے لیے اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۱۸: اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے روزے صحت بوجھ کر نہ رکھے تو اسے چاہئے کہ اس کی قضاء بجلائے اور ہر دن کیلئے دو مہینے روزے رکھے یا ساتھ لقیروں کو کھانے دے یا ایک عام آزاد کرے اور اگر آئندہ رمضان المبارک تک قضاء نہ کرے تو ہر دن کیلئے ایک مد طعام کفارہ بھی دے۔

مسئلہ ۱۷۱۹: اگر کوئی شخص صحت بوجھ کر رمضان المبارک کا روزہ نہ رکھے اور دن میں کئی دفعہ نماز یا سجا کرے تو کفارہ بھی مکرم ہو جائے گا (یعنی جتنی دفعہ نماز یا سجا کرے اتنی دفعہ ہی کفارہ بھی ربط ہوگا) لیکن اگر کئی دفعہ کوئی اور ایسا کام کرے دو روزے کو باطل کرتا ہو مثلاً کئی دفعہ کھانا کھائے تو ایک کفارہ کافی ہے۔

مسئلہ ۱۷۲۰: باپ کے مرنے کے بعد بڑے بیٹے کو چاہئے کہ اس کے روزوں کی قضاء اسی طرح بجلائے جیسے کہ نماز کے صلے میں اس سے نقل تفصیل سے بتایا گیا ہے۔

مسئلہ ۱۷۲۱: اگر کسی کے باپ نے ۱۰ رمضان المبارک کے روزوں کے علاوہ کوئی دوسرے واجب روزے (مثلاً نذر کے روزے) نہ رکھے ہوں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ بیٹا بیٹا ان روزوں کی قضاء کرے لیکن اگر باپ کسی کے روزوں کے لیے فقیر بنا ہو اور اس نے وہ روزے نہ رکھے ہوں تو ان روزوں کی قضاء بڑے بیٹے پر واجب نہیں ہے۔

## مسافر کے روزوں کے احکام

مسئلہ ۱۷۲۲: جس مسافر کے لیے سفر میں چار رکعتی نماز کی بجائے دو رکعت پڑھنا لازم ہو اسے روزہ نہیں رکھنا چاہئے لیکن وہ مسافر جو پوری نماز پڑھتا ہو (مثلاً وہ شخص جس کا شغل ہی سفر ہو یا جس

کا سفر ہی ناچار کام کے لیے ہو (اے چاہئے کہ سفر میں روزہ رکھے۔

مسئلہ ۱۷۳۳: اگر رمضان المبارک میں سفر کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن روزہ سے بچنے کے لیے سفر کرنا مکروہ ہے اور اسی طرح رمضان المبارک کی چوبیسویں تاریخ سے پہلے سفر کرنا بھی مکروہ ہے اگر اس سے کہ یہ سفر حج یا عمرہ یا کسی ضروری کام کے لیے ہو۔

مسئلہ ۱۷۳۴: اگر رمضان المبارک کے روزوں کے علاوہ کسی خاص دن کا روزہ واجب ہو مثلاً اس نے کسی خاص دن کے روزے کی نذر کی ہو تو بہتر ہے کہ سب تک بھجور نہ ہو اس دن سفر نہ کرے اور اگر حرم میں ہو اور ایسا کرنا ممکن ہو تو کسی جگہ دس دن رہے کا قصد کرے اور اس دن کا روزہ رکھے لیکن ظاہر یہ ہے کہ سفر کرنا جائز ہے اور کسی جگہ دس دن بھرے کا قصد کرنا واجب نہیں ہے اور اگر نہیں اس دن کا روزہ نہ رکھے تو لازم ہے کہ اس کی قضاء کرے۔

مسئلہ ۱۷۳۵: اگر کوئی شخص روزے کی نذر کرے لیکن اس کے لیے دن نہیں ہے کہ تو روزہ سفر میں نہیں رکھ سکتا لیکن اگر نذر کرے کہ سفر کے دوران میں ایک مخصوص دن روزہ رکھے گا تو وہ نذر بھی صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۶: مسافر طلب حاجت کے لیے نین دن ہرنے طیبہ میں مسیحی روزہ رکھ سکتا ہے اور اگر وہ یہ ہے کہ وہ تین دن بدھ، جمعرات اور جمعہ ہوں۔

مسئلہ ۱۷۳۷: اگر کوئی شخص نئے یہ علم نہ ہو کہ مسافر کا روزہ رکھنا صحیح نہیں سفر میں روزہ رکھے اور وہ اس مسئلے کا پتہ چل جائے تو اس کا روزہ باطل ہے لیکن اگر انکار تک پتہ نہ چلے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۸: اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ وہ مسافر ہے یا یہ بھول جائے کہ سفر میں روزہ باطل ہو (بہ لہذا) کہ وہ سفر کے دوران میں روزہ رکھ لے تو اس کا روزہ باطل ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۹: اگر روزہ دار عمر کے بعد سرائقہ کرے تو اسے چاہئے کہ اپنے روزے کو تمام کرے اور اگر عمر سے پہلے سفر اختیار کرے تو جو کسی وہ حد فرض پر پہنچے گا اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور اگر حد فرض تک پہنچے سے پہلے روزہ توڑ دے تو اس پر کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۰ : اگر مسافر ۱۰ رمضان المبارک میں (غلوہ وہ فجر سے پہلے سفر میں ہو یا روزے سے ہو اور غر کرے) غر سے پہلے اپنے وطن پہنچ جائے یا ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن قیام کرنا چاہتا ہو اور اگر اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اسے چاہئے کہ اس دن کا روزہ رکھے اور اگر کوئی ایسا کام کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۱ : اگر مسافر غر کے بعد اپنے وطن پہنچے یا ایسی جگہ پہنچے جہاں دس دن قیام کرنا چاہتا ہو تو اسے اس دن کا روزہ نہیں رکھنا چاہیے۔

مسئلہ ۱۷۳۲ : مسافر اور وہ شخص جو کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکا ہو اس کے لئے ۱۰ رمضان المبارک میں دن کے وقت حرام کرنا اور پہلے فجر کر رکھنا پنا مکروہ ہے۔

### وہ اشخاص جن پر روزہ رکھنا واجب نہیں

مسئلہ ۱۷۳۳ : جو شخص یوحا پے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکا ہو یا روزہ رکھنا اس کے لیے تکلیف کا موجب ہو اس پر روزہ واجب نہیں ہے لیکن دوسری صورت میں اسے چاہئے کہ ہر روزے کے عرصے میں ایک مہلک مہلک یا جو یا روٹی یا قن سے ملتی جلتی کوئی چیز فقیر کو دے۔

مسئلہ ۱۷۳۴ : جو شخص یوحا پے کی وجہ سے ۱۰ رمضان المبارک کے روزے نہ رکھے اگر وہ رمضان المبارک کے بعد روزے رکھنے کے قابل ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضاء کیا جائے۔

مسئلہ ۱۷۳۵ : اگر کسی شخص کو کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے اسے بہت زیادہ پیاس لگتی ہو اور وہ پیاس برداشت نہ کر سکا ہو یا پیاس کی وجہ سے اسے تکلیف ہو تو اس پر روزہ واجب نہیں ہے لیکن دوسری صورت میں (یعنی تکلیف کی صورت میں) اسے چاہئے کہ ہر روزے کے لیے ایک مہلک فقیر کو دے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ جتنی مقدار اشد ضروری ہو اس سے زیادہ پانی نہ پئے اور بعد میں جب روزہ رکھنے پر قادر ہو تو جو روزے نہ رکھے ہوں احتیاطاً کی بنا پر ان کی قضاء کرے۔

مسئلہ ۱۷۳۶ : جس عورت کا وضع حمل کا وقت قریب ہو اور اس کا روزہ رکھنا اس کے منہ یعنی

جیت میں جو بچہ ہو اس کے لیے ستر ہو اس عورت پر روزہ واجب نہیں ہے اور اسے چاہئے کہ ہر دن کے لئے ایک مد طعام فقیر کو دے اور اگر روزہ خود اس عورت کے لیے ستر ہو تو بھی اس پر روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر ہر دن کے لیے ایک مد طعام فقیر کو دے اور اسے چاہئے کہ دونوں صورتوں میں جو روزہ نہ رکھے ہوں عن کی قضاء کرے۔

مسئلہ ۱۷۳۸: جو عورت بچے کو دودھ پلاتی ہو اور اس کا دودھ کم ہو (وہ وہ بچے کی ماں ہو یا دایہ ہو یا بچے کو مفت دودھ پلا رہی ہو) اگر اس کا روزہ رکھنا دودھ پینے والے بچے کے لیے ستر ہو تو اس عورت پر روزہ رکھنا واجب نہیں اور اسے چاہئے کہ ہر دن کے لیے ایک مد طعام فقیر کو دے اور اگر روزہ رکھنا خود اس کے لیے بھی ستر ہو تو روزہ اس پر واجب نہیں لیکن احتیاطاً مستحب کی بنا پر ہر دن کے لیے ایک مد طعام فقیر کو دے اور دونوں صورتوں میں جو روزہ نہ رکھے ہوں عن کی قضاء کرے لیکن اگر اس دودھ پلانے والی کو کوئی اور ایسی عورت مل جائے جو بلا اجرت بچے کو دودھ پلائے یا بچے کو دودھ پلانے کے بجائے بچے کے باپ سے یا ماں سے یا کسی اور شخص سے جو اسے اجرت دے اجرت ملے سے تو روزہ پلانے والی کے لیے واجب ہے کہ بچہ اس عورت کو دے دے اور خود روزہ رکھے۔

### مہینے کی پہلی تاریخ ثابت ہونے کا طریقہ

مسئلہ ۱۷۳۸: مہینے کی پہلی تاریخ مندرجہ ذیل چار چیزوں سے ثابت ہوتی ہے۔

۱۔ انسان خود چاند دیکھے۔

۲۔ ایک ایسا مرد جس کے کہنے پر قیصر یا امپریس پیدا ہو جائے یہ کہے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اس طرح اردہ چیز جس کی بدولت چین یا امپریس پیدا ہو جائے۔

۳۔ دو عاقل مرد یہ کہیں کہ ہم نے رات کو چاند دیکھا ہے لیکن اگر وہ چاند کے الگ الگ اوصاف بیان کریں تو پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوگی۔

۴۔ شعبان کی پہلی تاریخ سے تیس دن گزر جائیں جن کے گزرنے پر ماہ رمضان المبارک کی پہلی تاریخ ثابت ہو جاتی ہے اور رمضان المبارک کی پہلی تاریخ سے تیس دن گزر جائیں جن کے گزرنے پر شوال کی پہلی تاریخ ثابت ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۷۳۹: حاکم شرع کے حکم سے مہینے کی پہلی تاریخ ثابت ہو جاتی ہے۔



مسئلہ ۱۷۱۰ : جنہوں کی چشمیں گھٹی سے مینے کی پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوتی لیکن اگر انسان کو  
من کے کینے سے یقین یا اطمینان ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس پر عمل کرے۔

مسئلہ ۱۷۱۱ : چاند کا آئین پر بند ہونا یا اس کا در سے خوب ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ  
سابقہ رات چاند رات تھی اور اسی طرح اگر چاند طہر سے پہلے دکھائی دے تو وہ دن مینے کا پہلا دن شمار  
نہ ہوگا اگر چاند کے گردش ہو تو اس سے پتہ چلا ہے کہ پہلی کا چاند گزشتہ رات نکلا ہے۔

مسئلہ ۱۷۱۲ : اگر کسی شخص پر ماہ رمضان المبارک کی پہلی تاریخ ثابت نہ ہو اور وہ روزہ نہ  
رکھے لیکن بعد میں ثابت ہو جائے کہ گزشتہ رات ہی چاند رات تھی تو اسے چاہئے کہ اس دن کے  
روزے کے قضا کرے۔

مسئلہ ۱۷۱۳ : اگر کسی شہر میں مینے کی پہلی تاریخ ثابت ہو جائے تو دوسرے شہروں میں بھی  
ثابت ہو جائے گی خواہ وہ دوسرے شہر اس شہر سے دور ہوں یا نزدیک اور خواہ اس شہر کا اور ان دوسرے  
شہروں کا اتنا ایک ہی ہو یا نہ ہو۔

مسئلہ ۱۷۱۴ : مینے کی پہلی تاریخ تمدنی سے ثابت نہیں ہوتی سوائے اس صورت کے انسان کو  
علم ہو کہ نماز عیدوں کی شہادت کی رو سے کسی دوسرے ایسے طریقے سے آواہ ہے جو شرعاً معتبر  
ہے۔

مسئلہ ۱۷۱۵ : جس دن کے متعلق انسان کو علم نہ ہو کہ رمضان المبارک کا آخری دن یا پہلا  
شوال کا پہلا دن اس دن اسے چاہئے کہ روزہ رکھے لیکن اگر دن میں اسے پتہ چل جائے کہ یہ شوال  
ہے تو اسے چاہئے کہ روزہ نفاذ کر دے۔

مسئلہ ۱۷۱۶ : اگر ایک شخص نیل میں ہو اور ماہ رمضان المبارک کے بارے میں یقین نہ کر سکے  
تو اسے چاہئے کہ ممکن ہو تو عمل کرے خود اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو جس مینے کا احتمال ہو کہ رمضان  
المبارک ہے اس میں روزے رکھنا صحیح ہے لیکن اسے چاہئے کہ جس مینے میں روزے رکھے ہیں اس  
کے گیارہ مینے گزرنے کے بعد دوبارہ ایک مینے کے روزے رکھے۔

## حرام اور مکروہ روزے

مسئلہ ۱۷۴۷: عید فطر اور عید قربان کے دن روزہ رکھنا حرام ہے نیز جس دن کے بارے میں انہوں کو علم نہ ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا رمضان المبارک کی پہلی تو اگر وہ اس دن پہلی رمضان المبارک کی نیت سے روزہ رکھے تو حرام ہے۔

مسئلہ ۱۷۴۸: اگر عورت کے مستحبی دورہ رکھنے سے شوہر کی حق تلفی ہوئی ہو تو عورت پر روزہ کھنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ حوالہ شوہر کی حق تلفی نہ بھی ہوئی ہو اس کی اجازت کے بغیر مستحبی روزہ نہ رکھے۔

مسئلہ ۱۷۴۹: اگر اولاد کا مستحبی روزہ باپ اور بی یا دوا کے لئے لائق کا موجب ہو تو اولاد کے لئے مستحبی روزہ رکھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۱۷۵۰: اگر کوئی بیٹا باپ کی اجازت کے بغیر مستحبی دورہ رکھ لے اور دن کے دوران میں باپ اسے منع کرے تو اگر بیٹے کا باپ کا کما نہ مانا باپ کی لائق کا موجب ہو تو بیٹے کو چاہئے کہ روزہ توڑ دے۔

مسئلہ ۱۷۵۱: اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ روزہ اس کے لئے مضر نہیں ہے تو اگرچہ اکثر کے کہ مضر ہے اس شخص کو روزہ رکھنا چاہئے اور اگر کوئی شخص یقین یا گمان رکھتا ہو کہ روزہ اس کے لئے مضر ہے تو اگرچہ اکثر کے کہ مضر نہیں ہے اس شخص کو چاہئے کہ روزہ نہ رکھے اور اگر وہ روزہ رکھے تو اس کا روزہ صحیح نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۱۷۵۲: اگر کسی شخص کا احتیال ہو کہ روزہ اس کے لئے مضر ہے اور اس احتیال کی بنا پر اس کے دل میں حوب پیدا ہو جائے تو اگر اس کا احتیال لوگوں کی نظر میں عقل قبول ہو تو اسے روزہ نہیں رکھنا چاہئے اور اگر روزہ رکھے تو روزہ صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۵۳: جس شخص کا عقیدہ ہو کہ روزہ اس کے لئے مضر نہیں اگر وہ روزہ رکھ لے اور مغرب کے بعد اسے پتہ چلے کہ روزہ رکھنا مضر تھا تو اس صورت میں جبکہ ضرر اس درجے کا ہو کہ جان

یوچہ کر اس کا ارتکاب کرنا حرام ہو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس روز کی قضاء کرے۔

مسئلہ ۱۷۴ : جن روزوں کا ذکر کیا گیا ہے ان کے علاوہ بھی حرام روزے ہیں جو مفصل کتابوں میں مذکور ہیں۔

مسئلہ ۱۷۵ : عاشورے کے دن کا روزہ احتیاط واجب یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے لیکن اس دن کا روزہ مکہہ ہے جس کے بارے میں شک ہو کہ عرفہ کا دن ہے یا عید قربان کا ہے۔

### مستحب روزے

مسئلہ ۱۷۶ : بجز حرام اور مکہہ روزوں کے جن کا ذکر کیا گیا ہے سب کے تمام دنوں کے روزے مستحب ہیں اور بعض دنوں کے روزوں کے لیئے بہت تاکید کی گئی ہے جس میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ ہر مہینے کی پہلی اور آخری جمعرات اور پہلا بدھ جو مہینے کی دسویں تاریخ کے بعد آئے اگر کوئی شخص یہ روزے نہ رکھے تو مستحب ہے کہ ان کی قضاء کرے اور اگر روزہ بالکل نہ رکھ سکا ہو تو مستحب ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مہینہ یا ۶ / ۳ روزہ دار چاندی فقیر کو دے۔

۲۔ ہر مہینے کی چودھویں اور پندرہویں جمعرات۔

۳۔ رجب اور شعبان کے چارے مہینے یا ان ۱۰ مہینوں میں جتنے روزے رکھ سکیں خواہ وہ ایک دن ہی کیوں نہ ہو۔

۴۔ شوال کی چوتھی سے نویں تاریخ تک۔

۵۔ ذی قعدہ کی پچیسویں اور انیسویں تاریخ۔

۶۔ ذی الحجہ کی پہلی تاریخ سے نویں تاریخ (یوم عرفہ) تک لیکن اگر انسان روزہ کی وجہ سے پیدا ہونے والی کمزوری کی بنا پر یوم عرفہ کی دعا کیے نہ پڑھ سکے تو اس دن کا روزہ رکھنا مکہہ ہے۔

۷۔ عید غدیر کا مبارک دن (۱۸ ذی الحجہ)۔

- ۸۔ روز مبارک (۲۳ ذی الحجہ)۔  
 ۹۔ عرم کی پکی تیسری اور سترہویں تکبیر۔  
 ۱۰۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت یا منکوت کا دن (۱۷ ربیع الاول)۔  
 ۱۱۔ جلوی الاول کی پندرہ تکبیر۔

نیز رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے دن یعنی ۲۷ رجب کو بھی روزہ رکھنا مستحب ہے اور جو شخص مسیحی روزہ رکھے اس کے لیے واجب نہیں ہے کہ اسے احتیاط کو پہنچائے بلکہ اگر اس کا کوئی مومن بھائی اسے کھانے کی دعوت دے تو مستحب یہ ہے کہ اس کی دعوت قبول کرے اور روزہ دن میں ہی توڑ دے خود غم کے بعد ہی کیوں نہ ہو۔

وہ صورتیں جن میں مبطلات روزہ سے پرہیز مستحب ہے

- مسئلہ ۱۷۵: مندرجہ ذیل اشخاص کے لیے مستحب ہے کہ اگرچہ روزے سے نہ ہوں تاہم ۱۷ رمضان المبارک میں ان افعال سے پرہیز کریں جو روزے کو باطل کرتے ہوں۔
- ۱۔ وہ مسافر جس نے سر میں کوئی ایسا کام کیا ہو جو روزہ کو باطل کرتا ہو اور وہ غم سے پہلے وطن میں یا ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن رہتا ہے۔
  - ۲۔ وہ مسافر جو غم کے بعد اپنے وطن یا ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن رہتا ہے اور اس صورت میں جب کہ وہ پندرہ سر میں روزہ توڑ چکا ہو اگر غم سے پہلے ان جگہوں پر پہنچ جائے تب بھی یہی حکم ہے۔
  - ۳۔ وہ مریض جو غم کے بعد تندرست ہو جائے اور اگر غم سے پہلے تندرست ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے اگرچہ اس نے کوئی ایسا فعل انجام دیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو۔
  - ۴۔ وہ عورت جو دن میں حیض یا خاں کے خون سے پاک ہو جائے۔

مسئلہ ۱۷۸: روزہ دار کے لیے مستحب ہے کہ روزہ اظہار کرنے سے پہلے مغرب و عشاء کی نماز پڑھے لیکن اگر کوئی دوسرا شخص اس کا انتظار کر رہا ہو یا اسے یعنی روزہ دار کو عذائی اتنی خواہش ہو کہ حضور قلب کے ساتھ نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو بہتر ہے کہ پہلے روزہ اظہار کرے اور پھر نماز پڑھے لیکن جہاں تک ممکن ہو نماز فقیہات کے وقت ہی قرا کرے۔

## اعتکاف

مسئلہ ۱۷۵۹: اعتکاف سے مراد یہ ہے کہ ایک صاحب عقل و ایمان انسان جس دن مسجد میں ٹھہرے اور بغیر اعتقاد اس کا ایسا کرنا عہدیت "نفل اور دعا وغیرہ کے مقصد سے ہو اگرچہ بغیر اتومی یہ معتبر نہیں ہے اعتکاف صحیح ہونے کی چند شرائط ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

### ۱۔ نیت

○ ... انسان کو چاہئے کہ اپنی مہلت کی طرح اعتکاف کی نیت بھی یہ قصد قوت کرے اور یہ نیت اعتکاف کی ابتداء سے کرتے ہوئے اس پر "خبر تک قائم رہے لہذا اگر رات کی نیت کر کے اعتکاف کی ابتدا اول فجر سے کی جائے تو یہ امر اشکال سے غلط نہیں۔

○ ... ایک اعتکاف سے دوسرے اعتکاف کی طرف تبدیل جائز نہیں اور اس بات سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ دونوں اعتکاف واجب ہوں یا دونوں مستحب ہوں یا ایک واجب ہو اور دوسرا مستحب ہو۔

○ ... ایک شخص کی طرف سے اعتکاف کرے کے بعد دوسرے شخص کی نیابت اختیار کرنا جائز نہیں اور یہ بھی جائز نہیں کہ انسان کسی دوسرے کی نیابت سے اپنے اعتکاف کی طرف یا اپنے اعتکاف سے کسی دوسرے کی نیابت کی طرف بدل کرے۔

### ۲۔ روزہ

۲۔ ... اعتکاف اسی وقت صحیح ہے جب روزہ بھی صحیح ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ اعتکاف کرنے والا روزے سے ہو لہذا اگر کسی شخص کا روزہ رکھنا سفر وغیرہ کی وجہ سے صحیح نہ ہو تو اس کا اعتکاف بھی صحیح ہوگا۔

○ ... بہتر یہ ہے کہ اعتکاف ما رمضان المبارک میں اور بالخصوص ما سہارک کے بڑی شہرے میں کیا جائے۔

## ۳- مدت

- کسی شخص کا اعتکاف کی غرض سے مسجد میں تین دن سے کم ٹھہرنا صحیح نہیں ہے البتہ ایک دن یا چند دن یا ایک رات یا چند راتیں زیادہ ٹھہرنے میں کوئی حرج نہیں۔
- ۲۔ پہلی اور چوتھی راتوں کو برطانوی دو مہینائی دو راتیں اعتکاف میں داخل ہیں اگرچہ پہلی اور چوتھی راتوں کو بھی نیت میں شامل کرنا جائز ہے۔
- ( ) اگر انسان اعتکاف کی نذر کرے تو اس کی مدت کم از کم تین دن ہونی چاہئے لہذا اگر وہ تین معین دنوں کی مدد کرے اور تیسرا دن عید ہو تو اعتکاف صحیح نہیں ہو گا۔
- ( ) اگر اعتکاف کے لیے پانچ دن کی نذر دس شرط کے ساتھ کی جائے کہ یہ دن اس سے کم یا زیادہ سب ہوں گے تو نذر باطل ہوگی اور اگر یہ شرط کی جائے کہ یہ دن پانچ سے زیادہ سب ہوں گے لیس یہ نہ کہا جائے کہ یہ دن اتنے دنوں سے کم سب ہوں گے تو تین دن تک اعتکاف کرنا واجب ہے اور اگر یہ شرط کی جائے کہ یہ دن پانچ سے کم سب ہوں گے لیس یہ نہ کہا جائے کہ یہ دن اتنے دنوں سے زیادہ نہیں ہوں گے تو چھٹے کا اعتکاف کرنا بھی واجب ہے اس صورت میں انسان کو اختیار ہے کہ چوتھے اور پانچویں دن کے روزوں کو بھی پہلے تین دنوں کے روزوں سے متصل سمجھے یا ان دو دنوں کو چھٹے دن کے ساتھ ملا کر انیس تین علیحدہ روزے شمار کرے۔

## ۴- مکان

- انسان کو چاہئے کہ اعتکاف کے لیے سدرجہ ذیل مساجد میں سے کسی ایک میں ٹھہرے اور بنا بر اختیار اگر ممکن ہو تو اعتکاف اپنی مسجد میں بجالائے۔
- ( ) مسجد الحرام، مسجد نبویؐ، مسجد کوفہ، مسجد بصرہ اور شریک جامع مسجد۔
- ( ) اگر انسان کسی مسجد میں اعتکاف کرے اور پھر وہاں اعتکاف جاری رکھنے میں کوئی رکوت پیش آجائے تو اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ ایسی صورت میں اس اعتکاف کو کسی دوسری مسجد میں جاری رکھنا صحیح نہیں۔ بلکہ انسان پر واجب ہے کہ اگر اعتکاف واجب ہو تو اس کی قضاء کسی دوسری مسجد میں یا رکوت دور ہو جانے پر اسی مسجد میں بجالائے۔

- ... مسجد میں اس کی عراب، خیر، چمت، ذی غلہ (مثلاً مسجد کوفہ کا بیت ائمت) اور باقی مملکت بھی شامل ہیں اور مسجد میں کسی خاص جگہ اشکاف کرنے کا قصد کرنا لغو ہے۔

## ۵- اجازت

- ... انسان کو چاہئے کہ اشکاف میں مشغول ہونے سے پہلے ان اشخاص سے اجازت حاصل کرے جن سے اجازت حاصل کرنا اس کے لیے ضروری ہو مثلاً غلام کو چاہئے کہ اپنے آقا سے اور بیوی اپنے شوہر سے (بالخصوص جب اس کے اشکاف کرنے سے شوہر کی حق تلفی ہوتی ہو)

- ... اور اولاد والدین سے (بالخصوص اگر انہیں محبت کی بنا پر اولاد کے اشکاف کرنے سے نفرت پہنچے) اجازت حاصل کرے۔

## ۶- تسلسل

- ... انسان کو چاہئے کہ اشکاف کی مدت ایک مسجد میں گزارے لہذا طوراً وہ جاہل کے ظلم میں ہو یا عالم کے اگر وہ بلاوجہ وہاں سے نکلے تو اس کا اشکاف باطل ہے بلکہ بعید نہیں کہ اگر وہ بھولے سے بھی نکلے تو باطل ہو بجز اس کے اسے ذیروقت وہاں سے نکلا جائے یا اس کا لکنا کسی حاجت (مثلاً شباب، پامانہ، فصل جنابت، فصل استنساہ یا فصل مس میت) کی بنا پر ہو اگرچہ اس کا سبب اس کی اختیار سے ہو۔

- ... علاوہ ازیں مریض کی عیادت یا جنازہ کی تشیع اور میت کے غسل، نماز اور دفن کے لیے لکنا بھی جائز ہے لیکن کسی مومن کو خدا جفا کرنے یا گواہی دینے کے لیے لکنا ہر نہیں۔

- ... اگر کوئی کام عام طور پر ضروریات میں شمار ہو تو اس کے بیٹے لکنا بھی جائز ہے لیکن احتیاطاً مستحب کی بنا انسان کو چاہئے کہ سب سے قریب راستہ اختیار کرے اور ضرورت سے زیادہ نہ رکے۔ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن نہ ہو لیکن حدیث مسجد میں ٹھہرنے سے منع بھی نہ ہو (مثلاً میت کا غسل) تو مسجد سے لکنا جائز نہیں۔

- ... اشکاف کے دوران ایسے کاموں میں مشغول ہونا جس سے اشکاف کی صورت باقی رہے۔

رہے احکام کو باطل کر دیتا ہے۔ خواہ ایسا کرنا مجبوری اور جبر کی وجہ سے ہی کیوں نہ اور احتیاط واجب کی بنا پر انسان کو چاہئے کہ باہر بیٹھنا چھوڑ دے اور اگر اس پر مجبور ہو تو حتی الامکان سائے سے اجتناب کرے۔

○ ... احکام جائے خود مستحب ہے لیکن کبھی کبھی (مثلاً نذر اور اس سے مشابہ صورتوں میں) عامی طور پر واجب بھی ہو جاتا ہے۔ اگر احکام ممکن واجب ہو تو شروع سے ہی واجب ہے اور احتیاط مستحب کی بنا پر واجب مطلق ہونے کی صورت میں بھی شروع سے واجب ہے لیکن باہر اقویٰ اگر مطلق واجب یا مستحب ہو تو شروع سے واجب نہیں ہے البتہ دو دن گزرنے کے بعد تیسرے دن کا واجب ہونا معین ہے بجز اس کے کہ اگر نیت کرتے وقت کسی وجہ سے تیسرے دن کو چھوڑنے کی شرط کی جائے اور دو دن بعد وہ وجہ پیش آجائے تو اسے تیسرے دن کو چھوڑنے کا اختیار ہے۔ تاہم اگر نیت کرتے وقت شرط نہ کی ہو تو سیت سے پہلے یا بعد میں کی ہوئی شرط معتبر نہیں ہے۔

○ ... اگر کوئی وجہ درپیش نہ ہوتے ہوئے بھی تیسرے دن کو چھوڑنے کی شرط کی جائے احتیاطاً جائز نہیں لیکن اگر کوئی شخص نیت کرتے وقت چھوڑنے کی شرط کرے اور پھر بعد میں اس شرط کو ختم کر دے تو بظاہر اس کا حکم ساقط نہیں ہوتا۔

○ ... اگر کوئی شخص احکام کی نذر کرے اور نذر میں تیسرے دن کو چھوڑنے کی شرط کرے تو اگر احکام شروع کرنے کی نیت کے وقت چھوڑنے کی شرط نہ کرے تو اس کو چھوڑنا جائز نہیں۔

○ ... اگر کوئی شخص احکام کرنے والے کی جگہ غصب کر کے وہاں بیٹھ جائے اور احکام کرنے والا اسے ہٹا کر خود بیٹھ جائے تو احکام کا باطل ہونا غور اور تامل کے قائل ہے اور ظاہراً باطل نہیں ہو سکتا۔

### احکام کے چند اور احکام

احکام کرنے والے کے لیے چند چیزوں کا چھوڑنا ضروری ہے مثلاً

○ ... عورت سے محبت کرنا اور بنا بر احتیاط اسے چھوٹا نیز شہوت کے ساتھ مرد و عورت کا



پورے لے کر

- ... احکام کے دوران استعناء کرنا حرام ہے۔  
○ ... لذت حاصل کرنے کے لیے خوشبو سوکھنا تاہم اگر قوت شدید نام نہ کرے تو ولی حرج نہیں۔

○ ... باہر احتیاط واجب خرید و فروخت کرنا بلکہ مطلقاً تجارت کا محفل رہنا تاہم باقی مہلک دیہاتی کاموں (مثلاً دستکاری سے کپڑا تیار کرنا یا کپڑے بننے) میں کوئی حرج نہیں اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ ایسے کاموں سے بھی اجتناب کیا جائے اگر ضروریات خورد و نوش کی پیمائش کے لیے انسان سودا فروخت کرنے پر مجبور ہو جائے اور سودا فروخت کرنے کے علاوہ یہ ضروریات سب کرنے کی کوئی صورت نہ ہو اور سودا فروخت کرنے کے لیے کسی شخص و دیکل کرنا بھی ممکن نہ ہو تو وہ سودا فروخت کر سکتا ہے۔

○ ... کسی شخص سے تلخ کلامی کرنا جب اس کا مقصد حق ظاہر کرنا اور دوسرے شخص کو خطا سے بچانا نہ ہو بلکہ دینی یا دیہی سطحات میں غلبہ حاصل کرنا اور اپنی تسلیت سنانا مقصد ہو، پس اگر اس کا مقصد حق ظاہر کرنا ہو تو یہ بہترین عبادت ہے۔

○ ... احتیاط مستحب کی بنا پر احکام کرنے والے کو ہر ایسی چیز سے اجتناب کرنا چاہئے جو ح کے دوران حالت اہرام میں حرام ہے اگرچہ بنا بر اقویٰ اس کا صاف کجج ہے اور بالخصوص سلعے ہوئے کپڑے پہننا یا اس کو صاف کرنا شکار کا گوشت کھانا اور تلخ احکام کرنے والے کے لیے جائز ہے۔

○ ... جو چیزیں احکام کرنے والے کے لیے حرام ہیں خود وہ اس میں وقوع پذیر ہوں و رات کو ظاہر احکام کو قاعدہ کر دیتی ہیں۔

○ ... اگر مذکورہ بالا چیزوں سے احکام غلط ہو جائے تو اگر احکام درست نہیں ہو تو اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور واجب میر معین ۱۱ تو دوبارہ احکام کرنا چاہئے اسی طرح اگر کسی شخص کا احکام مستحب ہو اور وہ دن گزر جائے کے بعد غلط ہو جائے تو اس کی قضاء واجب ہے لیکن اگر وہ دن گزرنے سے پہلے غلط ہو جائے تو پھر اس شخص پر کچھ واجب نہیں اور اس احکام کی قضا کرنا بھی واجب نہیں۔

۱۔ اگر کوئی شخص احکام کے دوران کوئی مسئلہ کرے تو اگرچہ احکام باطل ہو جاتا ہے لیکن مسئلہ باطل نہیں ہوتا۔

(۲)۔ اگر احکام کرنے والا اپنے احکام کو جملع کے ذریعے فاسد کر دے تو حوالہ دہ دن میں جمع کرے یا رمت کو اس پر کفارہ واجب ہے لیکن بنا پر اقویٰ منع کرے کے علاوہ کسی دوسرے فعل سے کفارہ واجب نہیں ہوتا اگرچہ احتیاط کرنا مستحب ہے اور یہ امر میں نہیں کہ اس کا کفارہ شمار کے علاوہ کی مانند ہو۔

۳۔ اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں احکام کرے اور پھر اسے جملع کے ذریعے دن میں فاسد کرے تو اس پر دو کفارے (یعنی ایک رمضان المبارک کے روزے کا اور دوسرا احکام کا) واجب ہیں اسی طرح اگر کوئی شخص ۱۰ رمضان کی قضاء کے دوران احکام کرے اور روال کے بعد اسے فاسد کرے تو اگر وہ احکام نذر کی وجہ سے واجب ہو تو نذر لی مخالفت کی بنا پر اس پر تین کفارے واجب ہو جاتے ہیں۔

۴۔ اگر کوئی شخص اپنی روزے دار بیوی سے ۱۰ رمضان المبارک میں اس کی مرضی کے خلاف جمع کرے تو بنا پر احتیاط اس پر چار کفارے واجب ہو جاتے ہیں۔

## خمس

روزے کے بعد خمس ایک ایسی چیز ہے جو مستحقین کی امداد کے لیے ہے اس کے بارے میں سورۃ انفال کی آیتوں میں جو ارشاد ہوا ہے۔

واعلموا انما غنم من شئ فان لله خمسہ وللرسول ، ”اور جان لو جو شے تم کسی چیز سے حاصل کرو تو اس میں سے پانچواں حصہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور رسول کے قریبداروں قریبوں، مسکینوں، غور پردہیوں کا ہے اگر تم اللہ پر نور اس (وی) پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے پیارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل کی۔“

خمس کا نصف حصہ فقراء و مساکین کا حق ہے جو فقیر یا یتیم ہوں یا مسافرت کے دوران تک دست ہو گئے ہوں اور نصف حصہ امام وقت علیہ السلام سے متعلق ہے آپ کے زمانہ غیبت میں یہ حصہ آپ

کے ایسے باب کو دینا چاہئے جو مجتہدین اور معارف سے آگاہ ہو اور یا پھر اس سے اس حصے کے خراج کرنے کے متعلق اجازت حاصل کر لینی چاہیے۔ اور اقویٰ یہ ہے کہ سم سلوات بھی بطور حاکم شرع کی اجازت کے خراج کرنا جائز نہیں اس لیے ہم تمام مجتہدین کو اس کی اجازت دے دی ہے۔

سم امام طبع الاسلام من مقاصد پر خراج کرنا چاہئے جن کے متعلق آپ کی رضا مندی معلوم ہو (مثلاً خراج مومنین کو دیا جائے) اور مستحب یہ ہے کہ آپ کے نام سے تصدیق کیا جائے۔ سم امام کے بعض اہم معارف حسب ذیل ہیں جن پر حاکم شرع کی اجازت سے خراج کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ ... فان واعدس (ملعیس) کو دیا جائے جو علوم دین کی ترویج کریں اور اسلام کی سر بلندی اور اشاعت کے لیے خدمت انجام دیں۔

۲۔ ... من اهل علم کے اعانت کی جائے جو علوم دین کے حصول میں مصروف ہوں اور جاہلوں کو تعلیم دے کر اور گمراہوں کو راہ راست پر لا کر اسلامی معاشرے میں اصلاح کی کوشش کریں۔

۳۔ ... ایسے دوسرے کاموں پر خراج کیا جائے جن سے مومنین کے دین کی اصلاح ہو ان کے نفوس کی تکمیل ہو اور اللہ تعالیٰ کے رزیکین ان کے درجات بلند ہوں۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ اس سلسلے میں مرجع العلم سے رجوع کیا جائے جو اس کی جہات علم سے واقف ہیں۔

## خمس کے احکام

مسئلہ ۱۷۶۰ : خمس سات چیزوں پر واجب ہو ہے۔

- ۱۔ ... کاروبار کا نفع۔
- ۲۔ ... معدن (کانی)۔
- ۳۔ ... صحیح (دقیقہ)۔
- ۴۔ ... حاصل مل جو حرام مل سے خلط ملط ہو جائے۔
- ۵۔ ... جو اہریت جو خواص یعنی سپرد میں خود لگانے سے دستیاب ہوتے ہیں۔
- ۶۔ ... جنگ کا مال غنیمت۔

۱۔ زمین جو ذی کفر کسی مسلمان سے خریدے۔  
 دین میں اس کے بدلے میں احکام تفصیل سے بیان کیے جائیں گے۔

### ۱۔ منفعت کسب (کاروبار کا نفع)

مسئلہ ۱۷۶۱: جب انسانی کو تجارت صنعت یا دوسرے پیشوں سے کچھ مال دستیاب ہو (مثلاً کے طور پر اگر وہ میت کی لٹائیں اور دوسرے بچالہ کر اس کی اجرت کے طور پر کچھ دولت حاصل کرے) اور اگر وہ کئی خود اس کے اور اس کے مال و عیال کے سبب بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اسے چاہئے کہ مال کا خمس یعنی پانچواں حصہ اس طریقے کے مطابق لوار کرے جس کی تفصیل بعد میں بیان ہو گی۔

مسئلہ ۱۷۶۲: اگر کسی کو کئی کچھ بغیر کوئی آمدنی ہو جائے مثلاً اگر کوئی شخص اسے کوئی چیز دلوں عیسے کے دے دے اور وہ اس کے سبب بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اسے چاہئے کہ جو کچھ بچے اس پر خمس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۳: مرد و عورت کو ملتا ہے اور جو مال شوہر یا بیوی کو طلاق منع دینے کے عوض حاصل کرنا ہے اس پر خمس واجب نہیں ہے لیکن احتیاطاً مستحب ہے کہ خمس لوار کرے اور جو میراث انسان کو ملے اس کے لئے بھی یہی حکم ہے لیکن اگر کسی شخص سے رشتہ داری ہو اور اس سے میراث ملے گا ممکن نہ ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اس شخص کو جو میراث ملے اگر وہ انسان کے سبب بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اس کا خمس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۴: اگر کسی شخص کو میراث کے طور پر کچھ مال ملے اور اسے معلوم ہو کہ اس شخص سے اسے یہ میراث ملی ہے اس نے اس کا خمس لوار نہیں کیا ہے تو وہ (یعنی وارث) احتیاطاً واجب کی بنا پر اس کا خمس لوار کرے لیکن اگر خود اس مال پر خمس واجب نہ ہو اور وارث کو علم ہو کہ جس شخص سے اسے وہ مال ورثے میں ملا ہے اس کے دوسرے کچھ خمس واجب قرار دیا تھا تو اسے چاہئے کہ اس کے مال سے خمس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۵: اگر کسی شخص کے پاس کفالت شکاری کی وجہ سے کچھ مال ملے بھر کے اخراجات

اگر کسی شخص واجب نہ ہو تو وہ اپنے سال بھر کے اخراجات کا سبب قضا اپنے پیسے سے حاصل  
منفعت کو بد نظر رکھتے ہوئے کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۸۹: اگر سال کسی شخص نے سال بھر استعمال کرنے کے لئے اپنی تجارت کے منافع  
سے یا اگر سال کے آخر میں اس میں سے کچھ خرچ جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا قس لوار کرے  
اس کی قیمت کی شکل میں دینا چاہئے اور جب وہ سال خرید اچھا اس کے مقابلے میں اس کی  
بیہ گئی ہو تو اسے چاہئے کہ اس سال کی قیمت خرید کے سبب سے قس لوار کرے گا۔

مسئلہ ۱۷۹۰: اگر کوئی شخص قس لوار کرنے سے پہلے اپنی تجارت کے منافع سے گھر کے لئے  
کچھ خرچہ کرے تو اس وقت بھی اس سال کی ضرورت قتم ہو جائے امتیاز مستحب یہ ہے کہ اس پر قس  
لا کرے اور یہی صورت رائے زیورات کی ہے جب کہ عورت کا انہیں بطور نعت استعمال کرنے کا  
باز گزر جائے۔

مسئلہ ۱۷۹۱: اگر کسی شخص کو کسی سال میں منافع نہ ہو تو وہ اس سال کے اخراجات کو آئندہ  
سال کے منافع سے منہا نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۷۹۲: اگر کسی شخص کو سال کے شروع میں منافع نہ ہو اور سرائے سے خرچ کرے اور  
سال کے قتم ہونے سے پہلے اسے منافع حاصل ہو جائے تو اس نے جو کچھ سرائے میں خرچ کیا ہے  
اسے منافع سے منہا نہیں کر سکتا بلکہ صرف وہی کچھ منہا کر سکتا ہے جو اس نے تجارت کے سبلے میں  
خرچ کیا ہو۔

مسئلہ ۱۷۹۳: اگر سرائے کا کچھ حصہ تجارت دیمو میں تھا کہ ہو جائے تو جتنی مقدار سرائے میں  
سے کم ہوئی ہو انسان اتنی مقدار اس کے کف ہونے سے قبل حاصل شدہ منافع میں سے منہا کر سکتا  
ہے۔

مسئلہ ۱۷۹۴: اگر کسی شخص کے سال سے سرائے کے علاوہ کوئی اور چیز ملے ہو جائے تو وہ اس  
چیز کو حاصل شدہ منافع سے منہا نہیں کر سکتا لیکن اگر اسے اسی سال کے دوران میں اس چیز کی ضرورت  
پڑ جائے تو وہ اسے اس میں اپنے پیسے سے حاصل شدہ منافع سے منہا کر سکتا ہے۔

۱۔ ..... وہ زمین جو کسی کافر کسی مسلمان سے خریدے۔  
 زمین میں اس کے بارے میں احکام تحصیل سے بیان کیے جائیں گے۔

### ۱۔ منفعت کسب (کاروبار کا نفع)

مسئلہ ۱۷۱۱ : جب انسان کو تجارت صنعت یا دوسرے پیشوں سے کچھ ملے، ستیاب ہو (مثلاً کے طور پر اگر وہ میت کی نمازیں اور روزے بجلا کر اس کی اجرت کے طور پر کچھ دولت حاصل کرے) اور اگر وہ کئی خود اس کے اہل و عیال کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے مال کا خمس یعنی پانچواں حصہ اس طریقے کے مطابق ادا کرے جس کی تفصیل بعد میں بیان ہو گی۔

مسئلہ ۱۷۱۲ : اگر کسی کو کمال کیے بغیر کوئی آمدنی ہو جائے مثلاً اگر کوئی شخص اسے کوئی چیز دہور بیچے کے دے دے اور وہ اس کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اسے چاہئے کہ جو کچھ بچے اس پر خمس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۷۱۳ : مرد یا عورت کو ملتا ہے اور جو ملے شوہر یا بیوی کو طلاق منع دے کے عرصہ حاصل کرتا ہے ان پر خمس واجب نہیں ہے لیکن اعتیاد مستحب ہے کہ خمس ادا کرے اور جو میراث انسان کو ملے اس کے پینے بھی مکمل حکم ہے لیکن اگر کسی شخص سے رشتہ داری ہو اور اس سے میراث ملے گا ممکن نہ ہو تو اعتیاد واجب یہ ہے کہ اس شخص کو جو میراث ملے اگر وہ انسان کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اس کا خمس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۷۱۴ : اگر کسی شخص کو میراث کے طور پر کچھ ملے اور اسے معلوم ہو کہ جس شخص سے اسے یہ میراث ملی ہے اس نے اس کا خمس ادا نہیں کیا ہے تو وہ (یعنی وارث) اعتیاد واجب کی بنا پر اس کا خمس ادا کرے لیکن اگر خود اس مال پر خمس واجب نہ ہو اور دولت کو علم ہو کہ جس شخص سے اسے وہ مال ورثے میں ملا ہے اس کے ذمے کچھ خمس واجب ملتا تھا تو اسے چاہئے کہ اس کے مال سے خمس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۷۱۵ : اگر کسی شخص کے پاس کلیت شعاری کی وجہ سے کچھ مل مل بھر کے اخراجات

کے بعد بچ جائے تو اسے چاہئے کہ اس پر فیس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۶ : جس شخص کے اخراجات کوئی دوسرا شخص برداشت کرتا ہو اس چاہئے کہ بتناظر اس کے ہاتھ آئے اس پر فیس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۷ : اگر کوئی شخص کوئی جائیداد کچھ خاص افراد مثلاً اپنی اولاد کے لئے وقف کر دے اور وہ لوگ اس جائیداد میں کھیتی باڑی اور شہر کاری کریں اور اس میں منفعت حاصل کریں اور وہ کمائی اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو انہیں چاہئے کہ زائد کمائی پر فیس لوار کریں اور اسی طرح وہ کسی طریقے سے اس جائیداد سے نفع حاصل کریں مثلاً اسے ٹھیکے پر دے دیں تو انہیں چاہئے کہ اس نفع کی جو مقدار اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو اس پر فیس لوار کریں۔

مسئلہ ۱۷۶۸ : جو مال کسی فقیر نے بطور فیس اور ذکوۃ اور صدقہ مسیحی کے حاصل کیا ہو اگر وہ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو جو مال اسے دیا گیا ہو اس سے اس نے نفع کمایا ہو مثلاً اس نے ایک ایسے درخت سے جو اسے بطور فیس دیا گیا ہو میوہ حاصل کیا ہو اور وہ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر فیس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۷۶۹ : اگر کوئی شخص ایسی رقم سے جس کا فیس لوانہ کیا ہو کوئی چیز خریدے یعنی بیچنے والے سے کہے کہ ”میں یہ جنس اس رقم سے خرید رہا ہوں“ تو ظاہر یہ ہے کہ کل مال کے حعلق مسئلہ درست ہے اور فیس کا حعلق جس سے ہو جاتا ہے جو اس نے اس رقم سے خریدی ہے اور حاکم شرع کی اہانت اور مظلوم کی حاجت نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۷۰ : اگر کوئی شخص کوئی جنس خریدے اور مسئلہ طے کرنے کے بعد اس کی قیمت اس رقم سے ادا کرے جس پر فیس نہ دیا ہو تو جو مسئلہ اس نے کیا ہے وہ صحیح ہے اور جو رقم اس نے جنس بیچنے والے کو دی ہے اس کے فیس کے لئے وہ فیس کے مستحقین کا مقروض ہے۔

مسئلہ ۱۷۷۱ : اگر کوئی شخص کوئی ایسا مال خریدے جس پر فیس نہ دیا گیا ہو تو اس کا فیس بیچنے والے کی ذمہ داری ہے اور خریدار کے ذمے کچھ نہیں۔

مسئلہ ۱۷۷۲ : اگر کوئی شخص کسی کو کوئی ایسی چیز بطور عیلہ دے جس پر فیس لوانہ کیا گیا ہو تو

اس کے پانچویں حصے (یعنی فیس) کی لوائیگی کی دہ داری عطیہ دینے والے پر ہے اور جس شخص کو عطیہ دیا گیا ہو اس کے ذمہ کچھ نہیں۔

مسئلہ ۱۷۷۳ : اگر کسی شخص کو کوئی مال کسی کا فریا ایسے شخص سے ملے جو فیس ادا کرنے پر اتفاق نہ رکھتا ہو تو اس کے لیے (یعنی جس شخص کو ملے اس کے لیے) اس مال پر فیس ادا کرنا واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۷۷۴ : ناجز پیش وارکارنگر اور اسی قسم کے دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ وہ جب سے صنعت کا رستہ اور اس پر بس ایک سال گزار جائے تو جو کچھ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو اس پر فیس ادا کریں اور جس شخص کا فضل کسی پیشے سے کئی کرنا نہ ہو اگر اسے اتفاقاً کوئی منفعت حاصل ہو جائے تو جب اسے یہ صنعت حاصل ہو اس وقت سے ایک سال گزارنے کے بعد جتنی مقدار اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو اسے چاہئے کہ اس پر فیس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۷۷۵ : سال کے دوران میں جس وقت بھی کسی شخص کو صنعت حاصل ہو وہ اس پر فیس ادا کر سکتا ہے اور اس کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ سال کے ختم ہونے تک اس کی لوائیگی میں تاخیر کرے اور وہ فیس ادا کرنے کے لیے قریبی سال اعتبار کرے۔

مسئلہ ۱۷۷۶ : اگر کوئی ناجز یا پیشہ ور وغیرہ فیس دینے کے لیے سال کی مدت معین کرے اور اس سے صنعت حاصل ہو لیکس سال کے دوران میں مر جائے تو چاہئے کہ اس کی وفات تک اس کے اخراجات اس صنعت میں منہر کر کے باقی ماندہ پر فیس دیا جائے۔

مسئلہ ۱۷۷۷ : اگر کسی شخص کی بمرض تجارت خریدی ہوئی جنس کی قیمت چڑھ جائے اور وہ اسے نہ بیچے اور سال کے دوران میں اس کی قیمت گر جائے تو جتنی مقدار میں قیمت میں اضافہ ہوا ہو اس پر فیس واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۷۷۸ : اگر کسی شخص کی بمرض تجارت خریدی ہوئی جنس کی قیمت چڑھ جائے اور وہ اس امید پر کہ ابھی اس کی قیمت اور چڑھے گی اس جنس کو سال کے خاتمے کے بعد تک فروخت نہ کرے اور پھر اس کی قیمت گر جائے تو جس مقدار میں قیمت بڑھی ہو اس پر فیس واجب نہیں ہے۔



بلکہ اصل اور نفع کے مجموع سے فسخ کی جو قیمت ہو اسی نسبت سے موجودہ مال میں بخش یا قیمت کی شکل میں فسخ لوا کرے۔

مسئلہ ۱۷۷۹: اگر کسی شخص کے پاس مال تجارت کے علاوہ کوئی مال ہو جس کا فسخ وہ لوا کر چکا ہو یا جس پر فسخ واجب ہی نہ ہو مثلاً کوئی ایسی چیز جو اس نے خرچے کے لیے خریدی ہو تو اگر اس کی قیمت بڑھ جائے اور وہ اسے بیچ دے تو اسے چاہئے کہ جتنی مقدار میں اس چیز کی قیمت میں اضافہ ہو، ہے اس پر فسخ لوا کرے اسی طرح مثلاً اگر کوئی درخت خریدے اور اس میں پھل لگیں یا بھیڑ موٹی ہو جائے تو اگر ان چیزوں کی نگہداشت سے اس کا مقصد نفع نکالنا تھا تو اسے چاہئے کہ ان کی قیمت میں جو زیادتی ہوئی ہے اس پر فسخ لوا کرے بلکہ اگر اس کا مقصد نفع نکالنا نہ بھی رہا ہو تب بھی اسے چاہئے کہ ان پر فسخ لوا کرے۔

مسئلہ ۱۷۸۰: اگر کوئی شخص اس ارادے سے باغ لگائے کہ جب اس کی قیمت بڑھ جائے گی تو اسے بیچ ڈالے گا تو اسے چاہئے کہ پھلوں اور درختوں کی نشوونما اور باغ کی بڑھی ہوئی قیمت پر فسخ لوا کرے لیکن اگر اس کا ارادہ یہ رہا ہو کہ ان درختوں کے پھل بیچے گا ان کی قیمت سے نفع اٹھائے گا تو پھر اسے فقط پھلوں پر اور درختوں کے بڑھنے پر فسخ دینا چاہیے۔

مسئلہ ۱۷۸۱: اگر کوئی شخص بید اور پتادھیو کے درخت لگائے تو اسے چاہئے کہ ہر سال ان کے بڑھنے کا فسخ لوا کرے اور اسی طرح اگر مثلاً ان درختوں کی ان شاخوں سے نفع کھائے جو عموماً ہر سال کاٹ جاتی ہیں۔ اور نہ ان شاخوں کی قیمت سے یا دوسری معصوموں سے مدد کر اس کی "مدد" سے ملے سال بھر کے اخراجات سے بڑھ جائے تو اسے چاہئے کہ ہر سال کے خاتمے پر اس زائد رقم پر فسخ لوا کرے۔

مسئلہ ۱۷۸۲: اگر کسی شخص کی "مدد" کے متعدد ذرائع ہوں مثلاً جائیداد کا کرایہ لیتا ہو اور لین دین بھی کرتا ہو تو اسے چاہئے کہ سال کے خاتمے پر جو کچھ اس کی اخراجات سے زائد ہو اس پر فسخ لوا کرے اور اگر ایک درخت سے نفع کھائے اور دوسرے درخت سے فصلیں اٹھائے تو احتیاطاً مستحب کی بنا پر اسے چاہئے کہ جو نفع نکلیا ہو اس پر فسخ لوا کرے لیکن اگر اس کے دو مختلف پٹے ہوں مثلاً تجارت اور زراعت کرتا ہو تو اس صورت میں احتیاطاً واجب کی بنا پر وہ ایک پٹے کے نقصان کا تدارک دوسرے

پیشے کے نفع سے نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۷۸۳ : انسان جو اخراجات کا نقد حاصل کرنے کے لیے کرے (مثلاً دلالی اور باربردی کی سلسلے میں جو کچھ خرچ کرے) اس میں وہ صنعت میں سے منسا کر سکتا ہے اور اتنی مقدار پر ٹیس ادا کرنا لازم نہیں۔

مسئلہ ۱۷۸۴ : سوداگری کے متعلق سے کوئی شخص سال بھر میں جو کچھ خوراک، لباس، گھر کے سلاخ، مکان، خریداری، بیٹے کی شادی وغیرہ کے چیز اور زیارات وغیرہ پر خرچ کرے۔ اس پر ٹیس میں سے بھرے۔ ایسے اخراجات اس کی حیثیت سے زیادہ نہ ہوں اور اس سے نفوذی خرچی بھی نہ کی ہو۔

مسئلہ ۱۷۸۵ : جو مال انسان خود اور کفارہ پر خرچ کرے وہ سالانہ اخراجات کا حصہ ہے اس طرح وہ مال بھی اس کے سالانہ اخراجات کا حصہ ہے جو وہ کسی کو بطور ہدیہ یا احرام کے دے دے بشرطیکہ وہ اس کی حیثیت سے زیادہ نہ ہو۔

مسئلہ ۱۷۸۶ : اگر سال ایک ایسے شہر میں ہو جہاں کے لوگ مومن یا مسلمان نہ ہوں نیز لڑکیوں کے بچے تیار کرتے رہتے ہوں اور وہ سال کے دوران میں اسی سال کی متعلق سے چیز خریدے جو اس کی حیثیت سے بڑھ کر نہ ہو (اس کو اگر سال کے اندر اندر اپنی لڑکی کی ملکیت قرار دے دے اور لڑکی اس کو استعمال نہ کرے تو لڑکی پر ٹیس واجب ہے اور اگر لڑکی کی ملکیت میں نہیں دیا تو خود شخص پر ٹیس دینا واجب ہو گا یہ سب اس صورت میں ہے کہ اس کی حیثیت سے زیادہ نہ ہو اور اگر حیثیت سے زیادہ لڑکی کی ملکیت میں دے گا تو جو مقدار حیثیت سے زیادہ ہو گی اس پر وہ شخص خود ٹیس ادا کرے باقی مال میں تصرف نہ کرنے کی صورت میں لڑکی ٹیس ادا کرے کسی کی حیثیت کا قصین مثلاً خود عرب عام کی نظر میں جو وہ مستمر ہے۔

مسئلہ ۱۷۸۷ : جو مال کسی شخص نے حج کو خود سری زیارات کے سفر پر خرچ کیا ہو وہ اس سال کے اخراجات میں شمار ہوتا ہے جس سال میں خرچ کیا جائے اور اگر اس کا سفر سال سے زیادہ ہو تو دخول تکلیف سے نہ کچھ وہ دوسرے سال میں خرچ کرے اسے چاہئے کہ اس کا ٹیس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۷۸۸ : جو شخص کسی پیشے یا تجارت سے صنعت حاصل کرے اگر اس کے پاس کوئی اور

مل بھی ہو جس پر فیس واجب نہ ہو تو وہ اپنے مل بھر کے اخراجات کا حساب فقط اپنے پیسے سے حاصل کی ہوئی خفیت کو یہ نظر رکھتے ہوئے کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۸۹: جو ملان کسی شخص نے مل بھر استعمال کرنے کے لیے اپنی تجارت کے منافع سے خریدا ہو اگر مل کے آخر میں اس میں سے کچھ بچ جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا فیس دوا کرے اور فیس اس کی قیمت کی فصل میں دینا چاہئے اور جب وہ ملان خریدا تھا اس کے مقابلے میں اس کی قیمت بڑھ گئی ہو تو اسے چاہئے کہ اس مل کی قیمت خرید کے حساب سے فیس دوا کرے گا۔

مسئلہ ۱۷۹۰: اگر کوئی شخص فیس دوا کرنے سے پہلے اپنی تجارت کے منافع سے گھر کے بیٹے ملان خریدے تو جس وقت بھی اس ملان کی ضرورت ختم ہو جائے احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس پر فیس دوا کرے اور یہی صورت رہنہ زیارات کی ہے جب کہ حورت کا انیس بطور زینت استعمال کرنے کا رہنہ گزر جائے۔

مسئلہ ۱۷۹۱: اگر کسی شخص کو کسی مل میں منافع نہ ہو تو وہ اس مل کے اخراجات کو آئندہ مل کے منافع سے منہا نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۷۹۲: اگر کسی شخص کو مل کے شروع میں منافع نہ ہو اور سرمائے سے خرچ کرے اور مل کے ختم ہونے سے پہلے اسے منافع حاصل ہو جائے تو اس نے جو کچھ سرمائے میں خرچ کیا ہے اسے منافع سے منہا نہیں کر سکتا بلکہ صرف وہی کچھ منہا کر سکتا ہے جو اس نے تجارت کے سلسلے میں خرچ کیا ہو۔

مسئلہ ۱۷۹۳: اگر سرمائے کا کچھ حصہ تجارت و فیوہ میں تکف ہو جائے تو بخشی مقدار سرمائے میں سے کم ہوئی ہو انسان اتنی مقدار اس کے تکف ہونے سے قبل حاصل شدہ منافع میں سے منہا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۹۴: اگر کسی شخص کے مل سے سرمائے کے علاوہ کوئی اور چیز منافع ہو جائے تو وہ اس چیز کو حاصل شدہ منافع سے مبرا نہیں کر سکتا لیکن اگر اسے اسی مل کے دوران میں اس چیز کی ضرورت پڑ جائے تو وہ اسے اس میں اپنے پیسے سے حاصل شدہ منافع سے مبرا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۹۵ : اگر کسی شخص کو سارا سال کوئی منافع نہ ہو اور اپنے اغریابت قرض لے کر پورے کرے تو وہ آئندہ سالوں کے منافع سے اپنے حاصل کردہ قرضے کو منہا نہیں کر سکتا بلکہ اگر سال کے شروع میں اپنے اغریابت پورے کرنے کے لیے قرض لے اور سال ختم ہونے سے پہلے منافع حاصل کرے تو ظاہر یہ ہے کہ اپنے قرضے کی مقدار اس منافع میں سے منہا نہیں کر سکتا، اس کے کہ قرضہ منافع حاصل کرنے کے بعد لیا ہو البتہ دونوں صورتوں میں وہ اس قرض کو اس سال کے منافع سے لوہا کر سکتا ہے اور منافع کی اس مقدار سے ٹیس کا کوئی تعلق نہیں۔

مسئلہ ۱۷۹۶ : اگر کوئی شخص مل بچھانے کی غرض سے یا ایسی لٹاک خریدنے کے لیے جس کی اسے ضرورت نہ ہو قرض اٹھائے تو وہ اپنے پیسے کے منافع سے اس قرض کی مقدار کو منہا نہیں کر سکتا۔ حال ہو مال بطور قرض لیا ہو یا جو چیز اس قرض سے خریدی ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اس صورت میں وہ اپنا قرض اس سال کے منافع میں سے ادا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۷۹۷ : انسان ہر چیز کا جس اسی چیز کی صل میں دے سکتا ہے اور چاہے تو جتنا جس اس کے دے ہو اس کی قیمت کے برابر رقم بھی دے سکتا ہے لیکن اگر کسی اور جس کی صل میں دینا چاہے تو محل اشکل ہے بجز اس کے کہ میا کرنا حاکم شرع کی اجازت سے ہو۔

مسئلہ ۱۷۹۸ : جس شخص پر قس واجب لگا ہو اور سال بھر گزر گیا ہو لیکن اس نے قس لوہا نہ کیا ہو اور قس دینے کا ارادہ بھی نہ رکھا ہو وہ اس سال میں تصرف نہیں کر سکتا بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر وہ قس دینے کا ارادہ بھی رکھتا ہو تب بھی یہی حکم ہے کہ (یعنی وہ تصرف نہیں کر سکتا)۔

مسئلہ ۱۷۹۹ : جس شخص کو قس ادا کرنا ہو وہ یہ نہیں کر سکتا کہ اس قس کو اپنے ذمے سے یعنی اپنے آپ کو قس کے مستحقین کا مقروض تصور کرے اور سارا مال استعمال کرتا رہے اور اگر استعمال کرے تو وہ مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا قس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۸۰۰ : جس شخص کو قس ادا کرنا ہو اگر وہ حاکم شرع سے مشورہ کر لے اور قس کو اپنے ذمے سے تو سارا مال استعمال کر سکتا ہے اور سمجھوتے کے بعد اس مال سے جو منافع اسے حاصل ہو وہ اس کا اپنا مال ہے۔

مسئلہ ۱۸۰۱ : جو شخص کاروبار میں کسی دوسرے کے ساتھ شریک ہو مگر وہ اپنے منافع پر غصہ دے اور اس کا شراکت دار نہ دے اور آئندہ سال میں وہ شراکت دار اس مال کو جس کا غصہ اس نے نہیں دیا شراکت کے سرمایے کے طور پر پیش کرے تو وہ شخص (جس نے غصہ ادا کر دیا ہو) اس مال کو استعمال میں لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۰۲ : اگر مبلغ بچے کے پاس کوئی سرمایہ ہو اور اس سے منافع حاصل ہو تو بالغ ہونے کے بعد اسے اس پر غصہ ادا کرنا واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۸۰۳ : جس شخص کو کسی دوسرے شخص سے کوئی مال ملے اور اسے شک ہو کہ اس دوسرے شخص نے اس پر غصہ لوا کیا ہے یا نہیں تو وہ (یعنی مال حاصل کرنے والا شخص) اس مال میں تصرف کر سکتا ہے بلکہ اگر یقین بھی ہو کہ اس دوسرے شخص نے غصہ ادا نہیں کیا تب بھی اس مال میں تصرف کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۰۴ : اگر کوئی شخص اپنی تجارت کے منافع سے سال کے دوران میں کوئی ایسی جائیداد خریدے جو اس کی سال بھر کی ضروریات اور اخراجات میں شمر ہو تو اس پر واجب ہے کہ سال کے خاتمے پر اس کا غصہ لوا کرے اور اگر غصہ لوا کرے اور اس جائیداد کی قیمت بڑھ جائے تو لازم ہے کہ اس کی موجودہ قیمت پر غصہ دے اور جائیداد کے علاوہ فرش و دیوار کے لیے بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۸۰۵ : جس شخص نے شروع سے (یعنی جب سے اس پر غصہ کی ادائیگی واجب ہوئی ہو) غصہ نہ دیا ہو مثل کے طور پر اگر وہ کوئی جائیداد خریدے اور اس کی قیمت بڑھ جائے تو اگر اس نے یہ جائیداد اس ارادے سے نہ خریدی ہو کہ اس کی قیمت بڑھ جائے گی تو بچے والے کا مثلاً کھیتی باڑی کے لیے زمین خریدی ہو اور اس کی قیمت اس رقم سے لڑا کی ہو جس پر غصہ نہ دیا ہو تو اسے چاہئے کہ قیمت خرید پر غصہ دے اور مثلاً اگر بچے والے کو وہ رقم دی ہو جس پر غصہ نہ دیا ہو اور اسے کہا ہو کہ میں یہ جائیداد اس رقم سے خریدتا ہوں تو اسے چاہئے کہ اس جائیداد کی موجودہ قیمت پر غصہ لوا کرے۔

مسئلہ ۱۸۰۶ : جس شخص نے شروع سے (یعنی جب سے غصہ کی ادائیگی اس پر واجب ہوئی) غصہ نہ دیا ہو اگر اس نے اپنے پیشے کے منافع سے کوئی ایسی چیز خریدی ہو جس کی اسے ضرورت نہ ہو

اور اسے منافع کھائے ایک سال گرد گیا ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر فیس لوا کرے اور اگر اس نے گھر کا ساز و سامان اور دوسری ضرورت کی چیزیں اپنی حیثیت کے مطابق خریدی ہوں اور چاہتا ہو کہ اس نے وہ چیزیں اس سال کے دوران میں خریدی ہیں جس سال میں اسے منافع ہوا ہے تو اس پر فیس دینا اس کے لئے لازم نہیں لیکن اگر اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس سال کے دوران میں خریدی ہیں یا اس سال کے ختم ہو جانے کے بعد خریدی ہیں تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ حاکم شرع کے ساتھ معاشرت کرے۔

## ۲۔ معدن (کامیں)

مسئلہ ۱۸۰۷ : اگر کوئی شخص سونے، چاندی، سیسے، تانبے، لوہے، پتھر کے کوئٹے، فیروز، عقیق، پتھری یا لک کی کان سے یا دوسری کانوں سے کوئی چیز حاصل کرے تو اگر وہ چیز نصب کے مطابق ہو تو اسے چاہئے کہ اس کا فیس لوا کرے۔

مسئلہ ۱۸۰۸ : کان سے نکلی ہوئی چیز کا نصب ۱۵ شغل معمولی سکے دار سونا ہے یعنی اگر کان سے نکالی ہوئی کسی چیز کی قیمت ۱۵ شغل سکے دار سونے تک پہنچ جائے تو انسان کو چاہئے کہ جو کچھ اس نے اس پر خرچ کیا ہو سے سہا کر کے باقی بچے اس پر فیس لوا کرے۔

مسئلہ ۱۸۰۹ : جس شخص نے کان سے منافع حاصل کیا ہو اور اس نے جو چیز کان سے نکالی ہو اگر اس کی قیمت ۱۵ شغل سکے دار سونے تک پہنچے تو اس پر فیس تب واجب ہو گا جب صرف یہ منافع یا اس کے دوسرے کاروبار کا منافع اس منافع سے ملا کر اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو جائے۔

مسئلہ ۱۸۱۰ : حج، چوہا، لٹکلی مٹی اور سرخ مٹی معدنی چیزوں میں سے نہیں ہیں اور جو شخص انہیں زمین سے نکالے اسے اس صورت میں فیس دینا چاہئے فقط وہ چیز یا اس کے دوسرے کاروبار کے منافع سے ملا کر وہ چیز اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو جائے۔

مسئلہ ۱۸۱۱ : جو شخص کان سے کوئی چیز حاصل کرے اسے چاہئے کہ اس کا فیس لوا کرے خواہ وہ کان زمین کے اوپر ہو یا نیچے اور خواہ ایسی زمین ہو جو کسی کی ملکیت ہو یا ایسی زمین میں ہو جس کا کوئی

مالک نہ ہو۔

مسئلہ ۱۸۸۳ : اگر کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ جو چیز اس نے کھ سے لکھن ہے اس کی قیمت ۱۵ شتال سکہ دار سوئے کے برابر ہے یا نہیں یا اس پر شخص واجب ادا نہیں تو اس کے لئے ضروری نہیں کہ وزن کر کے یا کسی طریقے سے اس کی قیمت معلوم کرے۔

مسئلہ ۱۸۸۳ : اگر کسی شخص مل کر کھ سے کوئی چیز نکلتی ہو اس کی قیمت ۱۵ شتال سکہ دار سوئے تک پہنچ جائے تو اگرچہ فن میں سے ہر ایک کا حصہ اس مقدار سے کم ہوا ہو انہیں چاہئے کہ اس پر قسم لیا کریں۔

مسئلہ ۱۸۸۴ : اگر کوئی شخص دوسرے کی جائیداد سے کوئی معدنی چیز نکالے تو جو کچھ اسے دستیاب ہو وہ جائیداد کے مالک کا مل ہے اور چونکہ جائیداد کے مالک نے وہ معدنی چیز نکالنے کے لئے کچھ خرچ نہیں کیا اس لئے جب اس کی مقدار فاصلہ کی حد تک پہنچ جائے اسے (یعنی جائیداد کے مالک کو) چاہئے کہ جو کچھ کھ سے نکالا گیا ہو اس تمام تر پر قسم ادا کرے۔

### سبج (دفعہ)

مسئلہ ۱۸۸۵ : دفعہ وہ مل ہے جو زمین و درخت یا پہاڑ یا دریا میں چھپا ہوا ہو اور کوئی اسے وہاں سے نکالے اور اس کی صورت یہ ہو کہ اسے دفعہ کہا جاسکے۔

مسئلہ ۱۸۸۶ : اگر انسان کو کسی ایسی زمین سے دفعہ ملے جو کسی کی ملکیت نہ ہو تو وہ خود اس کا مل ہے اور اسے چاہئے کہ اس پر قسم دے لیکن اگر وہ دفعہ سوئے اور چاندی کے علاوہ کوئی چیز ہو تو اس پر قسم کا واجب ہونا احتیاط کی بنا پر ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۷ : دفعہ اگر چاندی ہو تو اس کا نصب ۱۵ شتال سکہ دار چاندی اور اگر سونا ہو تو اس کا نصب ۱۵ شتال سکہ دار سونا ہے اور اگر سوئے یا چاندی کے علاوہ کوئی اور چیز ہو تو سوئے چاندی میں سے کسی ایک کو اس کے نصب کا معیار بنائیں۔

مسئلہ ۱۸۸۸ : اگر کسی شخص کو ایسی زمین سے دفعہ ملے جو اس نے کسی سے خریدی ہو اور اسے

معلوم ہو کہ یہ ان لوگوں کا مال نہیں جو اس سے پہلے اس زمین کے مالک تھے تو وہ خود اس کا مال ہو جاتا ہے اور اسے چاہئے کہ اس پر قس لوار کرے لیکن اگر اس بات کا احتمال ہو کہ یہ ان لوگوں میں سے کسی کا مال ہے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے (یعنی اس شخص کو جسے وفیہ ملے) چاہئے کہ ساتھ مالک کو اطلاع دے اور اگر پتہ چلے کہ اس کا مال نہیں ہے تو اس شخص کو اطلاع دے جو اس سے بھی پہلے اس زمین کا مالک تھا اور اسی ترتیب سے ان تمام لوگوں کو خبر کرے جو خود اس سے پہلے اس زمین کے مالک رہے ہوں اور اگر پتہ چلے کہ وہ ان میں سے کسی کا بھی ملحق نہیں ہے تو پھر وہ خود اس کا مال ہو جاتا ہے اور اسے چاہئے کہ اس کا قس لوار کرے۔

مسئلہ ۱۸۱۹ : اگر کسی شخص کو ایسے کئی ایک برتنوں سے ملے جو ایک جگہ دفن کیئے ہوئے ہوں اور اس مال کی مجموعی قیمت ۵۰ اشغال چاندی یا ۵۰ اشغال سونے کے برابر ہو تو اسے چاہئے کہ اس مال کا قس لوار کرے لیکن اگر مختلف مقامات سے دسے میں تو ان میں سے جس دسے کی قیمت مذکورہ مقدار تک پہنچے اس پر قس واجب ہے اور جس دسے کی قیمت اس مقدار تک نہ پہنچے اس پر قس نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۲۰ : جب وہ اشخاص کو یہاں دیکھ لے جس کی قیمت ۵۰ اشغال چاندی یا ۵۰ اشغال سونے تک پہنچتی ہو تو خواہ ان میں سے ہر ایک کے حصے کی مقدار اتنی نہ جتنی ہو ان میں چاہئے کہ اس پر قس لوار کریں۔

مسئلہ ۱۸۲۱ : اگر کوئی شخص چھل کی طرح کا کوئی حیوان خریدے اور اس کے پیادے سے اسے کوئی مال ملے تو اگرچہ اس بات کا احتمال ہو کہ یہ مال بائع کا ہے لیکن خریدار کے لئے ضروری نہیں کہ بائع کو اس کی اطلاع دے اور اس مال پر بیچنے سے منافع کا حکم لاگو ہوتا ہے لیکن اگر وہ جانور چوپایوں کی قسم کا ہے تو خریدار کے بیچے لازم ہے کہ بائع کو اطلاع دے اور اگر وہ مال کی نقلی بنا دے تو مال اس کا ہے ورنہ جسے ملا ہو اس کا ہے اور اس پر بیچنے سے منافع کا حکم لاگو ہوتا ہے۔

۴۔ وہ حلال مال جو حرام مال میں مخلوط ہو جائے

مسئلہ ۱۸۲۲ : اگر حلال مال حرام مال کے ساتھ اس طرح مخلوط ہو جائے کہ انسان کے لینے



انہیں ایک دوسرے سے الگ کرنا ممکن نہ ہو اور حرام مل کے مالک اور اس مال کی مقدار کا بھی علم نہ ہو اور انہیں کو یہ علم بھی نہ ہو کہ حرام مل کی مقدار کس سے کم ہے یا زیادہ ہے تو اسے چاہئے کہ تمام مل کا کس دے اور کس لوار کرنے کے بعد بقیہ مل اس شخص پر حلال ہے۔

مسئلہ ۱۸۲۳ : اگر حلال مل حرام مل سے خلطلط ہو جائے اور انسان حرام کی مقدار خواہ وہ کس سے کم ہو یا زیادہ ہو جانتا ہو لیکن اس کے مالک کو نہ جانتا ہو تو اسے چاہئے کہ اتنی مقدار اس مل کے مالک کی طرف سے صدقہ دے دے اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ حاکم شرع سے بھی اجازت لے۔

مسئلہ ۱۸۲۴ : اگر حلال مل حرام مل سے خلطلط ہو جائے اور انسان کو حرام کی مقدار کا علم نہ ہو لیکن اس مل کے مالک کو پہچانتا ہو تو اس دونوں کو چاہئے کہ باہمی رضا مندی سے فیصلہ کر لیں لیکن اگر مل کا مالک راضی نہ ہو تو انسان کو چاہئے کہ جتنی مقدار کے بارے میں یقین ہو کہ وہ اس مل کا مالک ہے وہ اسے دے دے اور بقیہ یہ ہے کہ کس مقدار کے بارے میں احتمال ہو کہ وہ اس کا مالک ہے وہ بھی اسے دے دے۔

مسئلہ ۱۸۲۵ : اگر کوئی شخص حرام سے خلطلط شدہ حلال مل کا کس دے دے اور بعد میں سے پتہ چلے کہ حرام کی مقدار کس سے زیادہ تھی تو اسے چاہئے کہ جتنی مقدار کے بارے میں علم ہو کہ کس سے زیادہ تھی اسے اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے۔

مسئلہ ۱۸۲۶ : اگر کوئی شخص حرام سے خلطلط شدہ حلال مل کا کس لوار کر دے یا ایسا مل جس کے مالک کو نہ پہچانتا ہو اس کی نیت سے (یعنی اس مل کے مالک کی نیت سے) صدقہ کر دے اور بعد میں اس مل کا مالک مل جائے تو ضروری نہیں کہ کوئی چیز اسے دے۔ شرطیکہ صدقے کے طور پر دینے کے لیے حاکم شرع سے اجازت لی ہو۔

مسئلہ ۱۸۲۷ : اگر حلال مل حرام سے خلطلط ہو جائے اور حرام کی مقدار معلوم ہو اور ایسا جانتا ہو کہ اس کا مالک چند مخصوص افراد کے علاوہ اور کوئی نہیں لیکن یہ نہ جانتا ہو کہ ان میں سے کون سا مالک ہے تو اسے چاہئے کہ اگر ممکن ہو تو ان سب افراد کو راضی کرے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو قرعہ ڈالے اور جس کے نام قرعہ نکلے وہ مل اسے دے دے۔

## ۵۔ غواصی سے حاصل کیئے ہوئے جواہرات

مسئلہ ۱۸۲۸ : اگر غواصی کے ذریعے یعنی سمندر میں غوطہ کھا کر لوبہ، مرجان یا دوسرے جواہرات نکالے جائیں تو خواہ وہ ایسی چیزوں میں سے ہوں جو انکی ہیں یا معدنیات میں سے ہوں ان پر غصہ ادا کرنا چاہئے اور بنا بر احتیاط ان کا کوئی نصاب مقرر نہیں ہے لہذا جتنی مقدار میں بھی ہوں فوراً خواہ نکالنے والا ایک شخص ہو یا کئی اشخاص ہوں ان پر غصہ ادا کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۸۲۹ : اگر سمندر میں غوطہ ڈلی کیئے بغیر دوسرے ذرائع سے جواہرات نکالے جائیں تو بنا بر احتیاط ان پر غصہ واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص سمندر کے پانی کی سطح یا سمندر کے کنارے سے جواہرات حاصل کرے تو ان کا غصہ اس صورت میں دینا چاہئے جب جو کچھ اسے دستیاب ہوا ہو (یعنی جواہرات) وہ تمام اس کی کاروبار کے دوسرے منافع سے مل کر اس کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

مسئلہ ۱۸۳۰ : پھلیوں اور ان دوسرے حیوانات کا غصہ جس انسان سمندر میں غوطہ لگائے بغیر حاصل کرتا ہے اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ ان چیزوں سے حاصل کردہ منافع زیادہ متعلقہ شخص کے کاروبار کے دوسرے منافع سے مل کر اس کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

مسئلہ ۱۸۳۱ : اگر انسان کوئی چیز نکالنے کا ارادہ کیئے بغیر سمندر میں غوطہ لگائے اور اتفاق سے کوئی جواہر اس کے ہاتھ آجائے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس کا غصہ ادا کرے۔

مسئلہ ۱۸۳۲ : اگر انسان سمندر میں غوطہ لگائے اور اس میں سے کوئی جانور نکال لائے اور اس کے جینے میں سے اسے کوئی جواہر ملے تو اگر وہ جانور بھی کی مانند ہو جس کے جینے میں عموماً جواہرات ہوتے ہیں تو انسان کو چاہئے کہ اس پر غصہ دے اور اگر وہ کوئی ایسا جانور ہو جس نے اتفاقاً جواہر لگ لیا ہو تو اس پر غصہ اس صورت میں واجب ہے کہ وہ جواہر عموماً انسان کے کاروبار کے دوسرے منافع سے مل کر اس کے مل بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

مسئلہ ۱۸۳۳ : اگر کوئی شخص بڑے دریاؤں مثلاً دجلہ اور فرات میں غوطہ لگائے اور جواہر نکال لائے تو اگر اس دریا میں جواہر پیدا ہوتے ہوں تو اس شخص کو چاہئے کہ جو جواہر نکالے ان کا غصہ ادا

کرے۔

مسئلہ ۱۸۳۴ : اگر کوئی شخص اپنی (یعنی دریا یا سمندر) میں غوطہ لگائے اور کچھ غیر نکل لائے تو اسے چاہئے کہ اس کا نفس دے بلکہ اگر اپنی کی سطح یا سمندر کے کنارے سے بھی حاصل کرے تو اعتیاد کی بنا پر اس پر نفس واجب ہے۔

مسئلہ ۱۸۳۵ : جس شخص کا پیشہ غوطہ زنی یا معدیات ڈالنا ہو اگر وہ ان کا نفس ادا کرے اور پھر اس کے بدلے بھر کے اخراجات سے کچھ بچ رہے تو اس کے لیے لازم نہیں کہ دوبارہ اس کا نفس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۸۳۶ : اگر کوئی بچہ کوئی معنی چیز نکلے یا اسے کوئی دھنیل جائے یا سمندر میں غوطہ لگا کر جواہر نکل لائے تو اس پر نفس واجب قرار نہیں لیکن اگر اس کے پاس حرام مل میں نہ ہو طالع مل ہو تو اس کے دل کو چاہئے کہ اس مل کو پاک کرے۔

## ۶۔ مل غنیمت

مسئلہ ۱۸۳۷ : اگر مسلمان عام علیہ السلام کے حکم سے کھد سے جنگ کریں اور کچھ چیزیں جنگ میں ان کے ہاتھ لگیں تو انہیں غنیمت کہا جاتا ہے اور اس مل کی حفاظت یا اس کی نقل و حمل وغیرہ کے مصارف مبرا کرنے کے بعد اور جو رقم عام علیہ السلام اپنی مصلحت کے مطابق خرچ کریں اور جو مل خاص عام علیہ السلام کا حق ہے اسے بطور حرم کرنے کے بعد بقیہ عام پر نفس ادا کرنا واجب ہے اور عام علیہ السلام کی غنیمت کے زمانے میں کھد کے ساتھ جنگ کرنے میں جو مل ملے اعتیاد کی بنا پر وہ بھی غنیمت کا ہی حکم رکھتا ہے۔

## ۷۔ وہ زمین جو ذمی کافر کسی مسلمان سے خریدے

مسئلہ ۱۸۳۸ : اگر کافر ذمی کسی مسلمان سے زمین خریدے تو اسے چاہئے کہ اس کا نفس خود زمین سے یا اپنے کسی دوسرے مل سے دے اور اگر وہ مکان اور دکان وغیرہ مسلمان سے خریدے تو اسے چاہئے کہ اس کی زمین (یعنی مکان اور دکان کی زمین) کا نفس دے اور یہ نفس دیتے ہوئے قصد قربت ضروری نہیں ہے بلکہ جو حاکم شرع اس سے (یعنی کافر ذمی سے) نفس لے اس کے بیٹے بھی

ضروری ہیں کہ قصد قربت کرے۔

مسئلہ ۱۸۳۹ : اگر گاؤں ایک مسلمان سے خریدی ہوئے زمین دوسرے مسلمان کے ہاتھ بیچ رہے۔ تب بھی اس کافر سے خمس ملتا ہے جو تاہین مسلمان کے پیسے ساری زمین میں کہ اس کا خمس دے اور اگر وہ کافر دی مر جائے اور کوئی مسلمان وہ زمین اس کے وارث کے طور پر حاصل کرے تب بھی خمس ہے اور دونوں صورتوں میں اگر بالفرض وہ اس کافر نے یا اس کے پہلے کسی دوسرے شخص نے نہیں لیا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر مسلمان اس زمین کا خمس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۸۴۰ : اگر کافر کو زمین خریدتے وقت یہ شرط عائد کرے کہ وہ خمس نہیں دے گا یا یہ شرط لگائے کہ خمس بیچ کے دے تو گاؤں اس کی شرط درست نہیں ہے اور اسے چاہئے کہ خمس ادا کرے۔ نہیں اگر وہ یہ شرط لگائے کہ بیچ اس کی طرف سے خمس کی مقدار خمس کے مستحقین کو دے دے تو بیچتے ہی ضروری ہے کہ اس شرط کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۱۸۴۱ : اگر کوئی مسلمان کافر کو پیسے خرید و فروخت زمین دے دے اور اس کا خمس ملے دے مثلاً اس کے ساتھ سمجھوتہ کرے تو کافر دی کو چاہئے کہ اس کا خمس ادا کرے۔

مسئلہ ۱۸۴۲ : اگر کافر دی یا بیچ ہو اور اس گاؤں اس کے لیے زمین خریدے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ معاملہ کے سبب میں اس سے شرط ملے کر لی جائے کہ وہ اس کا خمس دے۔ تک

## خمس کا مصرف

مسئلہ ۱۸۴۳ : خمس دو حصوں میں تقسیم کرنا چاہئے اس کا ایک حصہ مسکین کا حق ہے جو عام شریعت کی اجازت سے کسی محتاج یا یتیم سید کو یا ایسے سید کو دینا چاہئے جو غریب ناچار ہو گیا ہو اور اس مال میں ہم نے تمام فقیر اور اس پر حقوق شریعہ واجب ہیں حال مسکین کو مقررہ مقام پر خرچ کی اجازت عام دے دی ہے۔ اور دوسرا حصہ انہم علیہ السلام کا ہے جو موجودہ زمانے میں صالح اللہ مجتہد کو دینا چاہئے یا ایسے کام پر خرچ کرنا چاہئے جس کی وہ مجتہد اجازت دے لیں اگر انسان یہ چاہے کہ انہم علیہ السلام کا حصہ کن ایسے مجتہد کو دے جس کی وہ تقلید نہ کرتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس مال کے لیے اس مجتہد کی اجازت لے جس کی وہ تقلید کرتا ہو اور اسے یہ اجازت اس صورت

میں لینی ہو گی کہ مریخ تقلید میں وہ شرطیں پائی جائیں ایک یہ کہ ولایت فقیر مطلقہ کا قائل ہو اور اپنے آپ کو مسلمان کے لیے واجب طاعت سمجھے اور دوسرے یہ کہ وہ حکم دے کہ ہم امام اس تک پہنچا جائے۔ اور اس شرطوں میں سے کوئی ایک بھی شرط ختم ہو جائے تو اس کو دوسرے جہتہ کو دینے کے لیے اپنے مریخ کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۸۳۴ : جس جیم سید کو فسخ دیا جائے ضروری ہے کہ وہ محتاج بھی ہو لیکن جو سید سر میں ناچار ہو جائے وہ خواہ اپنے وطن میں محتاج نہ بھی ہو تو اسے فسخ دیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۳۵ : جو سید سفر میں ناچار ہو گیا ہو اگر اس کا سفر گند کا سفر ہو (یعنی اس کا سفر گند کی غرض سے ہو یا اس کا سفر کرنا گند کا اثر تکلیف ہو) احتیاطاً واجب کی بنا پر اسے فسخ نہیں دینا چاہئے۔

مسئلہ ۱۸۳۶ : جو سید مائل نہ ہو اسے فسخ دیا جاسکتا ہے لیکن جو سید ناٹا مشرعی نہ ہو اسے فسخ نہیں دینا چاہئے۔

مسئلہ ۱۸۳۷ : جو سید مصیبت کا رہا ہو اگر اسے فسخ دینے سے اس کی مصیبت میں مدد ہوتی ہو تو اسے فسخ نہ دیا جائے اور اعوط یہ ہے کہ اس سید کو بھی فسخ نہ دیا جائے جو شرب چتا ہو یا نماز نہ پڑھتا ہو یا عذاب گہ کرنا ہو گو فسخ دینے سے اس کی مصیبت میں مدد نہ ملتی ہو۔

مسئلہ ۱۸۳۸ : جو شخص کے کہ میں سید ہوں اسے اس وقت تک فسخ نہ دیا جائے جب تک وہ مائل اشخاص اس کے سید ہونے کی حدیث نہ کر دیں یا وہ لوگوں میں اس طرح مشہور نہ ہو کہ انسان کو یقین اور اطمینان ہو جائے کہ وہ سید ہے۔

مسئلہ ۱۸۳۹ : اگر کوئی شخص اپنے شر میں بہ حیثیت سید کے مشہور ہو تو خواہ انسان کو اس کے سید ہونے کے بارے میں یقین یا اطمینان نہ بھی ہو اسے فسخ دیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۵۰ : اگر کسی شخص کی بیوی سیدانی ہو تو شوہر کو اسے اس مقصد کے لیے فسخ نہیں دینا چاہئے کہ وہ اسے اپنے ذاتی استعمال میں لے آئے لیکن اگر دوسرے لوگوں کے اخراجات اس عورت پر واجب ہوں اور وہ ان اخراجات کی لواجگی سے قاصر ہو تو خلیفہ کے لیے جائز ہے کہ فسخ اس عورت کو دے دے تاکہ وہ ان دوسرے لوگوں پر خرچ کرے اور اسے اس غرض سے فسخ دینے کے بارے میں

مگی کسی علم ہے بعد وہ آپ میں واجب اخراجات پر صرف کرے (یعنی اس مقصد کے لیے اسے فسخ نہیں دینا چاہئے۔)

مسئلہ ۱۸۵۱ : اگر کسی شخص پر کسی سید کے یا سیدائی کے اخراجات واجب ہوں تو اشیاء و سب لی تا پر وہ اس سید یا سیدائی کے حوالہ اور پوشاک کے اخراجات کو دے گا یا واجب اخراجات پر جس سے اسے کھانا ملے گا وہ اس سید یا سیدائی کو فسخ کی کچھ مقدار اس مقصد سے دے گا کہ وہ واجب اخراجات سے علاوہ دوسری ضروریات پر خرچ کرے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۱۸۵۲ : اگر کسی محتاج سید کے اخراجات کسی دوسرے شخص پر واجب ہوں اور وہ شخص اس سید کے اخراجات نہ دے سکا ہو یا استطاعت رکھتا ہو لیکن نہ دے گا تو اس سید کو فسخ دیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۵۳ : احتیاد واجب یہ ہے کہ کسی ایک محتاج سید کو اس کے ایک سال کے اخراجات سے زیادہ مقدار میں فسخ نہ دیا جائے۔

مسئلہ ۱۸۵۴ : اگر کسی شخص کے شہر میں کوئی مستحق سید نہ ہو اور اسے بعض یا اطمینان ہو کہ کوئی سید ایسا بعد میں یا مستقبل قریب میں بھی نہیں ملے گا یا یہ کہ سب تک کوئی مستحق سید ملے فسخ کی حفاظت کرنا ممکن نہ ہو تو اس شخص کو چاہئے کہ فسخ دوسرے شہر لے جائے اور مستحق کو پانچا دسے اور جائز ہے کہ فسخ دوسرے شہر لے جائے کے اخراجات فسخ میں سے وضع کرے اور اگر فسخ تلف ہو جائے اور اگر اس شخص نے اس کی نگہداشت میں کوئی برائی ہو تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے اور اگر کوتاہی نہ برتی ہو تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۸۵۵ : جب کسی شخص کے اپنے شہر میں فسخ کا مستحق موجود نہ ہو تو اگرچہ اسے یقین یا اطمینان ہو کہ بعد میں مل جائے گا اور فسخ کے مستحق شخص کے ملنے تک فسخ کی نگہداشت بھی ممکن ہو تب بھی وہ فسخ دوسرے شہر لے جاسکتا ہے اور اگر وہ فسخ کی نگہداشت میں کوتاہی کرے اور وہ تلف ہو جائے تو اس کے لیے کوئی چیز دینا ضروری نہیں لیکن وہ فسخ کے دوسرے جگہ لے جانے کے اخراجات فسخ سے وضع نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۸۵۶ : اگر کسی شخص کے اپنی شریعی فسخ کا مستحق بن جائے تب بھی وہ فسخ دوسرے شرعے جا کر مستحق کو پہنچا سکتا ہے لیکن اسے چاہئے کہ اس کو لے جائے کے اخراجات خود ادا کرے اور فسخ ضائع ہو جائے تو اگرچہ اس نے اس کی نگہداشت میں کوئی نہ برتی ہو تو وہ اس کا دمہ دار ہے۔ (یعنی اسے چاہئے کہ فسخ کا عوض دے۔)

مسئلہ ۱۸۵۷ : اگر کوئی شخص حاکم شرع کے حکم سے فسخ دوسرے شرعے جائے اور وہ تلف ہو تو اس کے لئے دوبارہ فسخ و ملازم نہیں اور اگر وہ فسخ ایسے شخص کو دے دے جو حاکم شرع کی جانب سے فسخ کے حصول کے لئے وکیل مقرر کیا گیا ہو اور وہ وکیل فسخ کو ایک شرعے دوسرے شرعے لے جائے اور اس نقل و نقل میں فسخ تک ہو جائے تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے (یعنی کہ فسخ دینے والے کے لئے دوبارہ فسخ و ملازم نہیں۔)

مسئلہ ۱۸۵۸ : یہ جائز نہیں کہ کسی چیز کی قیمت اس کی واقعی قیمت سے زیادہ لگا کر اسے بطور فسخ دے جائے اور جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے کسی دوسرے شخص کی شکل میں فسخ ادا کرنا (بواسطے اور چاندی کے سکوں اور انہی جیسی دوسرے چیزوں کے) ہر صورت میں عمل اشکال ہے۔

مسئلہ ۱۸۵۹ : جس شخص کو فسخ کے مستحق شخص سے کچھ لینا ہو اور چاہتا ہو کہ اپنا قرضہ فسخ کی رقم سے منہا کر لے اسے احتیاط واجب کی بناء پر چاہئے کہ فسخ اس مستحق شخص کو دے دے اور بعد میں مستحق شخص اسے وہ مل قرضے کی لوائگی کی طور پر واپس دے اور وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ فسخ کے مستحق شخص کی اجازت سے اس کا وکیل بنا کر خود اس کی طرف سے فسخ دے اور اس سے اپنا قرضہ چکا لے۔

مسئلہ ۱۸۶۰ : مستحق شخص یہ نہیں کر سکتا کہ فسخ لے کر اس کے مالک کو بخش دے۔ ہاں جس شخص کے دے فسخ کی زیادہ مقدار واجب اللہ ہو اور وہ ممکن ہو کیا ہو اور چاہتا ہو کہ فسخ کے مستحق لوگوں کا مقروض نہ رہے تو اگر فسخ کا مستحق شخص راضی ہو جائے کہ اس سے فسخ لے کر پھر اسے بخش دے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## زکوٰۃ

زکوٰۃ دین اسلام کا ایک اہم رکن اور نماز اور روزے کی طرح مسلمانوں پر فرض ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ نماز اور روزہ مسلسل عبادت ہیں اور زکوٰۃ ملی عبادت ہے اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید میں اس کی لوائگی کی تاکید تقریباً ۸۵ مقامات پر کی گئی ہے اور ۳۲ جگہ تو اس کا ذکر نماز جیسی افضل ترین عبادت کے ساتھ کیا گیا ہے۔

کسی شخص کا صاحب سلب ہونے کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کرنا سخت گنہگار ہے قرآن مجید میں سورہ توبہ کی آیت میں ارشاد ہوا کہ اے رسول! جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں ایک دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے اور انہیں بتا دیجئے کہ ان کا جمع کیا ہوا سونا چاندی قیامت کے دن دوزخ کی آگ میں پٹایا جائے گا اور بھڑکنے کی آواز پھیلے گی پھلوں اور پھوس دانوں کی آوازیں اٹھیں گی اور ان سے کہا جائے گا کہ یہ وہی سونا چاندی ہے جو تم نے جمع کیا تھا اب اپنے جمع کیئے ہوئے کا مزہ بھو۔

سورہ توبہ کی ساتھیوں تحت میں ارشاد ربانی کے مطابق زکوٰۃ مندرجہ ذیل آٹھ قسم کے لوگوں کو

دی جاتی ہے۔

- ۱... فقراء
- ۲... مساکین
- ۳... عاقلین زکوٰۃ یعنی وہ کارندے جو زکوٰۃ جمع کرتے ہیں۔
- ۴... مولات العتوب یعنی جنگی غنیمت کے مالک مقرر ہو۔
- ۵... رقاب یعنی وہ غنیمت کی گردنوں میں لٹائی کا پھندا ہو۔
- ۶... عاریضین یعنی وہ مقروض جو قرضہ لوٹ نہیں کر سکتے۔
- ۷... فی سبیل اللہ



## زکوٰۃ کے احکام

مسئلہ ۱۸۶۱ : زکوٰۃ نو چیزوں پر واجب ہے۔

- |         |         |                        |
|---------|---------|------------------------|
| ۱۔ گندم | ۲۔ جو   | ۳۔ کھجور               |
| ۴۔ کشمش | ۵۔ سوا  | ۶۔ چاندی               |
| ۷۔ لونٹ | ۸۔ گائے | ۹۔ بیل (بکری) (گوسفند) |

اگر کوئی شخص ان نو چیزوں میں سے کسی ایک کا مالک ہو تو اس شرائط کے تحت جن کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اسے چاہئے کہ جو مقدار مقرر کی گئی ہے اسے ان مصرف میں سے کسی ایک مصرف میں خرچ کرے جن کا حکم طامیا ہے۔

مسئلہ ۱۸۶۲ : احتیاطاً واجب کی بنا پر چاہئے کہ ملت پر جو گندم کی صاع ایک روم اٹلی ہے اور جو کی خاصیت رکھتا ہے اور مٹس پر جو گندم جیسا ہو ہے اور صنعا کے لوگوں کی غذا ہے زکوٰۃ دی جائے۔

### زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط

۱۸۶۳ : زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب مل اس نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اور اس مل کا مالک بالغ عاقل اور آزاد ہو اور اس میں تصرف کر سکتا ہو۔

مسئلہ ۱۸۶۴ : اگر انسان گیارہ مہینے گائے کو سفند اور لونٹ سونے یا چاندی کا مالک رہے تو اگرچہ بارہویں مہینے کی پہلی تاریخ کو زکوٰۃ اس پر واجب ہو جائے گی لیکن اسے چاہئے کہ اگلے سال کی ابتداء کا صلب بارہویں مہینے کے طائفے کے بعد سے کرے۔

مسئلہ ۱۸۶۵ : اگر گائے لونٹ گوسفند سونے اور چاندی کا مالک سال کے دوران میں بالغ ہو جائے حنّا اگر کوئی چھ پہلی عرم کو چالیس بھینٹوں کا مالک ہو اور دو مہینے کے بعد بالغ ہو جائے تو اگرچہ پہلی عرم سے گیارہ مہینے گزر جائیں لیکن اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو گی بلکہ اس کے بالغ ہونے کے گیارہ

ہینے گزرنے کے بعد واجب ہوگی۔

مسئلہ ۱۸۶۱ : گندم اور جو پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب انہیں گندم اور جو کہا جائے اور کشمش پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ انجور ہوں اور کجور پر اس وقت واجب ہوتی ہے جب عرب اسے خرکیں لیکن گندم اور جو کی زکوٰۃ دینے کا وقت کلین گاہے اور بوسہ الگ کرنے کا ہے اور کجور اور کشمش کی زکوٰۃ دینے کا وقت وہ ہے جب وہ خشک ہو جائیں۔

مسئلہ ۱۸۶۲ : گندم جو کشمش اور کجور پر زکوٰۃ واجب ہونے کے وقت جو کہ سابقہ مسئلہ میں بتایا گیا ہے کہ اگر ان کا مالک بالغ عاقل اور آزاد ہو اور ان میں تصرف کرنے پر قادر ہو تو اسے چاہئے کہ ان کی زکوٰۃ دے اور اگر بالغ یا عاقل نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ دینا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۶۸ : اگر گائے، گوسفند، کونٹ، سونے اور چاندی کا مالک پرانے یا نئے کا کچھ حصہ دینا نہ دے تو زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۶۹ : اگر گائے، گوسفند، کونٹ، سونے اور چاندی کا مالک سال کا کچھ حصہ مست یا بے ہوش دے تو زکوٰۃ اس پر سے سابقہ نہیں ہوتی اور گندم جو اور کجور اور کشمش کا مالک زکوٰۃ واجب ہونے کے موقع پر مست یا بے ہوش ہو جائے تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۸۷۰ : اگر کوئی مال انسان سے غصب کر لیا گیا ہو اور وہ اس میں تصرف نہ کر سکے تو اس مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۷۱ : اگر کوئی شخص سونا اور چاندی یا کوئی اور چیز جس پر زکوٰۃ دینا واجب ہو کسی سے قرض سے لے لے اور وہ ایک سال تک اس کے پاس رہے تو اسے چاہئے کہ اس کی زکوٰۃ دے اور جس نے قرض دیا ہو اس پر کچھ واجب نہیں۔

گندم، جو، کجور اور کشمش کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۸۷۲ : گندم، جو، کجور اور کشمش پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ نصاب کی

مقدار تک پہنچ جائیں اور ان کا نصب تقریباً ۷۵۰ کلو گرام ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۷۳ : جس انگور، سمجور اور جو اور گندم پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو اگر کوئی شخص خود یا اس کے اہل و عیال اسے کھائیں یا مثلاً وہ یہ اجناس کسی محتاج کو زکوٰۃ کے قصد کے بغیر دے دے تو اسے چاہئے کہ جتنی مقدار صرف کی ہو اس پر زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۸۷۴ : اگر گندم، جو، سمجور اور کشمش پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد ان چیزوں کا مالک مر جائے تو جتنی زکوٰۃ بنتی ہو وہ اس کے دل سے دینی چاہئے لیکن اگر وہ شخص زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے مر جائے تو ہر اس وارث کو جس کا حصہ نصب تک پہنچ جائے اپنے حصے پر زکوٰۃ دے کرے۔

مسئلہ ۱۸۷۵ : جو شخص حاکم شرع کی طرف سے زکوٰۃ جمع کرنے پر متعین کیا گیا ہو وہ گندم اور جو کے کلیان پٹنے اور بوسہ انگ کرنے کے وقت اور سمجور اور انگور کے خشک ہو جانے کی بعد زکوٰۃ کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر ان چیزوں کا مالک زکوٰۃ نہ دے اور جس چیز پر زکوٰۃ واجب ہو گئی ہو وہ تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۱۸۷۶ : اگر کسی شخص کے سمجور اور انگور کے درختوں یا گندم اور جو کی درخت کا مالک بننے کے بعد ان چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تو اسے چاہئے کہ ان پر زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۸۷۷ : اگر گندم، جو، سمجور اور کشمش پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد کوئی شخص زراعت اور درختوں کو چھوڑ دے تو بیچے والے پر ان اجناس کی زکوٰۃ دینا واجب ہے اور جب وہ زکوٰۃ ادا کر دے تو خریدنے والے پر کچھ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۷۸ : اگر کوئی شخص گندم، جو، سمجور اور انگور خریدے اور اسے علم ہو کہ بیچنے والے نے ان کی زکوٰۃ دے دی ہے یا خشک کرے کہ اس نے زکوٰۃ دے دی ہے یا نہیں تو اس پر ان کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اگر اسے معلوم ہو کہ بیچنے والے نے ان پر زکوٰۃ نہیں دی اور حاکم شرع جس کی ذاتی مقدار کے سودے کی اجازت نہ دے جو بطور زکوٰۃ دینی ضروری ہو تو اتنی مقدار کا سودا باطل ہے اور حاکم شرع زکوٰۃ کی مقدار خریدار سے لے سکتا ہے اور اگر وہ زکوٰۃ کی مقدار کے برابر جس کے سودے

کی اجازت دے دے تو سودا صحیح ہے اور خریدار کو چاہئے کہ اپنی مقدار کی قیمت حاکم شرع کو دے دے اور اگر اپنی مقدار کی قیمت اس نے بیچنے والے کو دے دی ہو تو وہ اس سے واپس لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۷۹ : اگر گندم 'جو' بکجور اور انگور کا وزن نہ ہونے کے وقت تقریباً ۷۷۷ کیلو گرام ہو اور ان اجناس کے خشک ہونے کے بعد اس مقدار سے کم ہو جائے تو زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۰ : اگر کوئی محض گندم 'جو' اور بکجور کو خشک ہونے سے پہلے خرچ کر لے تو وہ خشک ہو کر نصب پر پوری اتر نہیں تو اسے چاہیے کہ اس کی زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۸۸۱ : بکجور کی جن جن قسمیں ہیں۔

۱۔ وہ جسے خشک کیا جاتا ہے اور اس کی زکوٰۃ کا حکم یہاں ہو چکا ہے۔

۲۔ وہ جو رطب ہونے کی حالت میں کھائی جاتی ہے۔

۳۔ وہ جو پکی ہی کھائی جاتی ہے۔

دوسری قسم کی مقدار اگر خشک ہونے کی صورت میں تقریباً ۷۷۷ کیلو گرام ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور جہاں تک تیسری قسم کا تعلق ہے ظاہر یہ ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اگرچہ احتیاطاً مستحب زکوٰۃ دینے میں ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۲ : جس گندم 'جو' بکجور اور کشمش کی زکوٰۃ کسی شخص نے لوا کر دی ہو اگر وہ چند سال اس کے پاس بھی پڑی رہیں تو ان پر دوبارہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۱۸۸۳ : اگر گندم 'جو' بکجور اور انگور بادش یا سر کے پانی سے میراب ہوں یا مصری ذراعت کی طرح انہیں زمین کی مٹی سے فائدہ پہنچے تو ان پر زکوٰۃ کا دسویں حصہ ہے اور اگر اس کی پہلی ڈال دنیو سے کی جائے تو ان پر زکوٰۃ کا بیسویں حصہ ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۴ : اگر گندم جو بکجور اور انگور بادش کے پانی سے بھی میراب ہو اور انہیں اول دنیو کے پانی سے بھی فائدہ پہنچے تو اگر یہ پہلی ایسی ہو کہ عام طور پر کہا جاسکے کہ اس کی پہلی اول دنیو سے کی گئی ہے تو اس پر زکوٰۃ کا بیسویں حصہ ہے اور اگر یہ کہا جاسکے کہ یہ سر اور بادش کے پانی سے

سیراب ہوئے ہیں تو ان پر زکوٰۃ کا دسویں حصہ ہے اور پنہلی کی صورت یہ ہو کہ عام طور پر کہا جائے کہ دونوں درائع سے سیراب ہوئے ہیں تو اس پر زکوٰۃ ساڑھے سات فی صد ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۵ : اگر کوئی شخص شک کرے کہ عام طور پر کون سی بات صحیح سمجھی جائے گی اور اسے علم نہ ہو کہ پنہلی کی صورت ایسی ہے کہ لوگ عام طور پر کہیں کہ دونوں درائع سے پنہلی ہوئی یا یہ کہیں کہ مثلاً بارش کے پانی سے ہوئی ہے تو اگر وہ ساڑھے سات فیصد بطور زکوٰۃ ادا کرے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۶ : اگر کوئی شک کرے اور اسے علم نہ ہو کہ عموماً لوگ کہتے ہیں کہ دونوں درائع سے پنہلی ہوئی ہے یا یہ کہتے ہیں کہ ذیل دخیو سے ہوئی ہے تو اس صورت میں بیسویں حصہ زکوٰۃ دینا کافی ہے اور اگر اس بات کا احتمال بھی ہو کہ عموماً لوگ کہیں کہ بارش کے پانی سے سیراب ہوئی ہے تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۷ : اگر مکدم جو نور کجور اور انجور بارش اور سر کے پانی سے سیراب ہوں اور انہیں ذیل دخیو کے پانی کی حالت نہ ہو اس کی پنہلی ذیل کے پانی سے بھی ہوئی ہو اور ذیل کے پانی سے آملی میں اضافے میں کوئی مدد نہ لی ہو تو ان پر زکوٰۃ کا دسویں حصہ ہے اور اگر ذیل دخیو کے پانی سے پنہلی ہوئی ہو اور سر اور بارش کے پانی کی حالت نہ ہو لیکن سر اور بارش کے پانی سے بھی سیراب ہوں اور اس سے آملی میں اضافے میں کوئی مدد نہ لی ہو تو اس پر زکوٰۃ کا بیسویں حصہ ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۸ : اگر کسی زراعت کی پنہلی ذیل دخیو سے کی جائے اور اس سے ملحقہ زمین میں زراعت کی جائے اور وہ ملحقہ زمین اس زمین سے قائمہ اضافے اور اسے پنہلی کی ضرورت نہ رہے تو جس زمین کی پنہلی ذیل دخیو سے کی گئی ہے اس کی زکوٰۃ کا بیسویں حصہ اور اس کی ملحق زراعت کی زکوٰۃ کا دسویں حصہ ہے۔

مسئلہ ۱۸۸۹ : جو اخراجات کسی شخص نے مکدم جو کجور اور انجور پر کیئے ہوں انہیں وہ فصل کی آملی سے منہا کر کے نسلب کا حساب نہیں لگا سکتا لہذا اگر ان میں سے کسی ایک کا وزن اخراجات کا حساب لگانے سے پہلے تقریباً ۵۰ کلو گرام ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر زکوٰۃ دے۔ اور حساب لگانے کے بعد اس کے خارج منہا کر کے زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۸۹۰ : جس شخص نے زراعت میں ج استعمال کیا ہو غلوں میں کے پاس موجود ہو یا اس نے خریدا ہو وہ نصاب کا حساب میں ج فصل کی آمدنی سے منہا کر کے نہیں کر سکتا ہے بلکہ اسے چاہئے کہ نصاب کا حساب پوری فصل کو دیکھ کر رکھتے ہوئے لگے۔

مسئلہ ۱۸۹۱ : جو کہ حکومت اصلی مل سے (جس پر رکوۃ واجب ہو) لے لے میں پر رکوۃ واجب نہیں ہے مثلاً اگر زراعت کی پیداوار ۸۵۰ کلو گرام ہو اور حکومت اس میں سے ۵۰ کلو گرام بطور دکان کے لے تو رکوۃ فقط ۸۰۰ کلو گرام پر واجب ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۲ : کسی شخص کے لئے یہ واجب نہیں کہ وہ انتظار کرے تاکہ وہ اور گندم کلیان کی حد تک پہنچ جائیں اور انکو اور بھجور خشک ہو جائیں اور پھر رکوۃ دے بلکہ جو بھی رکوۃ واجب ہو وہ رکوۃ کی مقدار کی قیمت لگا کر وہ قیمت بطور رکوۃ دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۳ : رکوۃ واجب ہونے کے بعد متعلقہ شخص یہ کر سکتا ہے کہ کبھی فصل کاٹنے یا بھجور اور انکو کو چھیننے سے پہلے رکوۃ اس کے مستحق شخص یا م شریع یا ان کے وکیل کو مشترک طور پر پیش کر دے اور اس سے بعد وہ اخراجات میں شریک ہوں گے۔

مسئلہ ۱۸۹۴ : جب کوئی شخص زراعت یا بھجور اور انکو کی رکوۃ عین مل کی فصل میں حاکم یا مستحق یا ان کے وکیل کو دے دے تو اس کے لئے ضروری نہیں کہ بلا سلفہ مشترک طور پر ان چیزوں کی حفاظت کرے بلکہ وہ زراعت کی کٹائی یا بھجور اور انکو کے خشک ہونے تک مل رکوۃ اپنی زمین میں رہنے کے بدلے اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۵ : اگر انسان کی ایک شہوں میں گندم جو بھجور اور انکو کا ایک ہو اور ان شہوں میں فصل پکے کا وقت ایک وہ سری سے مختلف ہو اور ان سر شہوں سے زراعت اور سیوے ایک ہی وقت میں دستیاب نہ ہوتے ہوں اور ان سب کی پیداوار ایک یا پیداوار شمار ہوتی ہو تو اگر ان میں سے دو چیز پہلے پک جائے وہ نصاب کے مطابق بیسی تقریباً ۸۴ کلو گرام ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر اس کے پکے کے وقت رکوۃ دے اور باقی مادہ اجناس پر اس وقت اور کرے جب وہ دستیاب ہوں اور اگر پہلے پکے والی چیز نصاب کے برابر نہ ہوں تو ان پر انتظار کرے تاکہ باقی مادہ اجناس پک جائیں پھر اگر سب ملا

کر ضلع کے برابر ہو جائیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے اور اگر ضلع کے برابر نہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۱ : اگر کھجور اور انگور کے درخت سال میں دو دفعہ پھل دیں اور دونوں مرتبہ کی پیداوار جمع کرنے پر ضلع کے برابر ہو جائے تو احتیاط کی بنا پر اس پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۲ : اگر کسی شخص کے پاس غیر خشک شدہ کھجوریں ہوں یا انگور ہوں جو خشک ہونے کی صورت میں ضلع کے اندازے کے مطابق ہوں تو اگر ان کے تازہ ہونے کی حالت میں وہ زکوٰۃ کی نسبت سے ان کی اتنی مقدار زکوٰۃ کے معارف میں لے آئے جتنی ان کی خشک ہونے پر زکوٰۃ کی اس مقدار کے برابر ہو جو اس پر واجب ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۸۹۸ : اگر کسی شخص پر خشک کھجور یا شیش کی زکوٰۃ واجب ہو تو وہ ان کی زکوٰۃ تازہ کھجور یا انگور کی فصل میں نہیں دے سکتا بلکہ اگر وہ خشک کھجور یا شیش کی زکوٰۃ کی قیمت لگائے اور انگور یا تازہ کھجوریں یا شیش یا کوئی اور خشک کھجوریں اس قیمت کے طور پر دے تو اس میں بھی اشکال ہے اور اگر کسی پر تازہ کھجور یا انگور کی زکوٰۃ واجب ہو تو وہ خشک کھجور یا شیش دے کر وہ زکوٰۃ لوٹائیں کر سکتا بلکہ اگر وہ قیمت لگا کر کوئی دوسری کھجور یا انگور بطور زکوٰۃ دے تو اگرچہ وہ تازہ ہی ہو اس میں اشکال ہے لیکن حاکم شرع کی اجازت سے کوئی اشکال نہیں۔

مسئلہ ۱۸۹۹ : اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جو مقروض ہو اور اس کے پاس ایسا مال بھی ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو تو چاہئے کہ جس مال پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو پہلے اس میں سے تمام زکوٰۃ دی جائے اور اس کے بعد اس کا قرضہ لوٹا دیا جائے۔

مسئلہ ۱۹۰۰ : اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جو مقروض ہو اور اس کے پاس گندم جو کھجور اور انگور بھی ہو اور اس سے پیشتر کہ ان اجناس پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے درجہ اس کا قرضہ کسی دوسرے مال سے وثیقہ کر دیں تو جس وارث کا حصہ تقریباً ۸۳ کیلو گرام تک پہنچتا ہو اسے چاہئے کہ زکوٰۃ دے اور اگر اس سے پہلے کہ زکوٰۃ ان اجناس پر واجب ہو میت کا قرضہ لوٹا نہ ہو اور اگر اس کا مال فقط اس قرضے جتنا ہو تو درجہ کے لئے یہ واجب نہیں کہ اس اجناس پر زکوٰۃ دیں اور اگر میت کا مال اس قرضے

سے زیادہ ہو تو چاہئے کہ جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہے اسے کل مال کی نسبت سے دیکھ جائے اور اسی بہت سے اس زکوٰۃ والی جس میں سے زکوٰۃ کم کر دی جائے اس کے بعد جس جس وارث کا حصہ نصاب کی حد تک پہنچے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۹۰۱ : جس شخص کے پاس ابھی زکوٰۃ گنہا دونوں قسم کی گندم جو کھجور اور انگور ہوں جن پر زکوٰۃ واجب ہو گئی ہو اس کے لئے احتیاطاً واجب یہ ہے کہ ابھی زکوٰۃ گنہا دونوں قسم کی اقسام میں سے ایک ایک زکوٰۃ نکالے۔

### سونے کا نصاب

مسئلہ ۱۹۰۲ : سونے کے نصاب دو ہیں۔

۱۔ اس کا پہلا نصاب میں شغل شری ہے جب کہ ہر شغل شری ۱۸ سوہ کا ہوتا ہے یعنی جس وقت سونے کی مقدار میں شغل شری تک (جو رائج پندرہ شغل کے برابر ہوتے ہیں) پہنچ جائے وہ وہ دوسری شرائط بھی پوری کرتا ہو تو بیان کی جا چکی ہیں تو اسل کو چاہئے کہ اس کا چالیسواں حصہ جو ۹ سوہ کے برابر ہوتا ہے زکوٰۃ کے طور پر دے اور اگر سونے اس مقدار تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

۲۔ اس کا دوسرا نصاب چار شغل شری ہے جو رائج تین شغل کے برابر ہوتا ہے یعنی اگر پندرہ شغل پر تین شغل کا اضافہ ہو تو اسے چاہئے کہ تمام ۱۸ شغل پر ذمائی فیصلہ کے نصاب سے زکوٰۃ دے اور اگر تین شغل سے کم اضافہ ہو تو اسے چاہئے کہ صرف ۱۵ شغل پر زکوٰۃ دے اور اس صورت میں اضافے پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی اور ہوں ہوں اضافہ ہو اس کے لئے یہی حکم ہے یعنی کہ اگر تین شغل اضافہ ہو تو تمام تیرے زکوٰۃ دینی چاہئے اور اگر صرف تین شغل سے کم ہو تو وہ مقدار بڑھی ہو اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔

### چاندی کا نصاب

مسئلہ ۱۹۰۳ : چاندی کے نصاب دو ہیں۔

۱۔ اس کا پہلا نصاب ۱۰۵ شغل رائج ہے لہذا جب چاندی کی مقدار ۱۰۵ شغل تک پہنچ



جائے اور وہ دوسری شرائط بھی پوری کرتی ہو جو بیان کی جا چکی ہیں تو انہیں کو جانئے کہ اس کا زحلیٰ عہد جو دو مشعل اور ۱۵ خود بنتا ہے بطور زکوٰۃ دے اور اگر وہ اس مقدار تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

۲۔۔۔ اس کا دوسرا نصاب ۲۱ مشعل ہے یعنی اگر ۱۰۵ مشعل پر ۲۱ مشعل کا اضافہ ہو جائے تو انہیں کو جانئے کہ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے پورے ۱۲۶ مشعل پر زکوٰۃ دے اور اگر ۲۱ مشعل سے کم اضافہ ہو تو اسے جانئے کہ صرف ۱۰۵ مشعل پر زکوٰۃ دے اور جو اضافہ ۲۱ ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جتنا بھی اضافہ ہوتا جائے بھی حکم ہے یقیناً اگر ۲۱ مشعل کا اضافہ ۲۱ تو تمام تر مقدار پر زکوٰۃ دے اور اگر اس سے کم اضافہ ہو تو وہ مقدار جس کا اضافہ ہو ۱۰۵ مشعل پر ۲۱ مشعل سے کم ہے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اس بنا پر انہیں سے پاس جتنا سونا یا چاندی ہو اگر وہ اس کا چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ دے دے تو وہ اپنی زکوٰۃ ادا کرے گا جو اس پر واجب تھی اور اگر وہ کسی وقت واجب مقدار سے کچھ زیادہ دے دے مثلاً اگر کسی کے پاس ۵۰ مشعل چاندی ہو اور وہ اس کا چالیسواں حصہ دے دے تو ۱۰۵ مشعل کی زکوٰۃ ادا ہو گی جو اس پر واجب تھی اور ۵ مشعل پر وہ اپنی زکوٰۃ دے گا جو اس پر واجب نہ تھی۔

مسئلہ ۱۹۰۳ : جس شخص کے پاس نصاب کے مطابق سونا یا چاندی ہو اگرچہ وہ اس پر زکوٰۃ دے دے لیکن جب تک اس کے پاس سونا یا چاندی ان چیزوں کے پہلے نصاب سے کم نہ ہو جائے اسے جانئے کہ ہر سال ان پر زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۹۰۵ : سونے اور چاندی پر زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب وہ سکوں میں ڈبے ہوئے ہوں اور ان کی ذریعے لین دین کا رواج ہو اور اگر ان کی ہر مٹ بھی چکی ہو تب بھی ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۹۰۶ : وہ سکے دار سونا اور چاندی جنہیں عورتیں بطور زیور پہنتی ہوں جب تک وہ رائج ہوں یعنی سونے اور چاندی کے سکوں کے طور پر ان کی ذریعے لین دین ہوتا ہو ان کی زکوٰۃ دینا واجب ہے لیکن اگر لین دین کے لینے دینے کا رواج چلتا نہ ہو تو زکوٰۃ ان پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۰۷ : جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے سونے اور چاندی پر زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوتی ہے۔

بیکر وہ گیارہ مہینے نصاب کی مقدار کے مطابق کسی شخص کی ملکیت میں رہیں اگر گیارہ مہینوں میں کسی وقت سونا اور چاندی پہلے نصاب سے کم ہو جائیں تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۹۰۸ : جس شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں ہوں اگر ان میں سے کوئی بھی پہلے نصاب کے برابر نہ ہو مثلاً اس کے پاس ۱۰۳ حقل چاندی اور ۳۳ حقل سونا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۰۹ : اگر کوئی شخص جو سونا اور چاندی رکھتا ہو گیارہ مہینے کے دور میں انہیں دوسرے سونے اور چاندی یا کسی دوسری چیز میں بدل دے یا انہیں بچھلائے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ایسا کرے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۹۱۰ : اگر کوئی شخص بارہ مہینے میں سونا اور چاندی بچھلائے تو اسے چاہئے کہ زکوٰۃ دے اور اگر بچھلانے کی وجہ سے ان کا وزن یا قیمت کم ہو جائے تو اسے چاہئے کہ ان چیزوں کو بچھلانے سے پہلے جو زکوٰۃ اس پر واجب تھی وہ دے۔

مسئلہ ۱۹۱۱ : اگر کسی شخص کے پاس جو سونا اور چاندی ہو اس میں سے کچھ بڑھیا قسم کا اور کچھ گھٹیا قسم ہو تو وہ بڑھیا کی زکوٰۃ بڑھیا اور گھٹیا کی زکوٰۃ گھٹیا میں سے دے سکتا ہے۔ بلکہ اگر سونے اور چاندی کے نصاب میں کچھ حصہ گھٹیا ہو تو وہ گھٹیا حصے میں سے زکوٰۃ دے سکتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ ساری زکوٰۃ بڑھیا سونے اور چاندی سے دے۔

مسئلہ ۱۹۱۲ : سونے اور چاندی کے نئے جس میں معمول سے زیادہ دوسرے دھات کی آمیزش ہو اگر انہیں چاندی اور سونے کے نئے کہا جاتا ہو تو اس صورت میں جب وہ نصاب کی حد تک پہنچ جائیں اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ مگر ان کا خاص حصہ نصاب کی حد تک نہ پہنچے لیکن اگر انہیں سونے اور چاندی کے نئے نہ کہا جاتا ہو تو خولہ ان کا خاص حصہ نصاب کے حد تک پہنچ بھی جائے ان پر زکوٰۃ کا واجب ہونا مشکل ہے۔

مسئلہ ۱۹۱۳ : کوئی شخص سونے اور چاندی کے جو نئے رکھتا ہو اگر ان میں دوسرے دھات کی آمیزش معمول کے مطابق ہو تو اگر وہ شخص ان کی زکوٰۃ سونے اور چاندی کے ایسے سکوں میں دے جن

میں دوسری حالت کی آمیزش معمول سے زیادہ ہو یا ایسے سکوں میں دے جو سونے اور چاندی کے ب  
ہوئے نہ ہوں لیکن یہ سکے اچھے مقدار میں ہوں کہ ان کی قیمت اس ذکوہ کی قیمت کے برابر ہو جو اس  
واجب ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## اونٹ، گلے اور گوسفند کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹۱۲ : لوٹ 'بکسے' اور گوسہ کی رکۃ کے لیے من شراک کے عاۓ بن کا ذکر آپکا ہے ؟  
شرعیں اور بھی ہیں۔

پہلی شرط : یہ ہے کہ حیوان سارا سال بے کار رہا ہو اگر سارے سال میں اس سے ایک یا دو اول بھی کام کیا ہو تو پھر احتیاط اس کی رکھو واجب ہے۔

دوسری شرط : یہ ہے کہ وہ حیوان سارا سال جنگل کی گھاٹس چرے لہذا اگر سارا سال یہ اس پادھ حصہ کل ہوئی گھاٹس کھائے یا ایسی ذراعت میں چرے جو دودھ غنص کی (میں میں اور کے مالک کی) یا اس دوسرے غنص کی ملکیت ہو تو اس حیوان پر ذکوۃ نہیں ہے لیکن اگر وہ حیوان سال بھر میں ایک یا دو دن مالک کی ملکوت گھاٹس (یا چار) کھائے تو احتیاط کی بنا پر اس کی ذکوۃ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۹۱۵ : اگر کوئی شخص اپنے اوت 'کائے اور گوشت کے لیے ایک ایسی چٹاٹا خریدے جس میں کسی نے کاشت نہ کی ہو یا اسے بچے پر حاصل کرے تو اس صورت میں ذکوہ کا واجب ہونا مشکل ہے اگرچہ ذکوہ کا بنا احوط ہے لیکن اگر وہاں جانور چرانے کا نیکس ادا کرے تو چاہئے کہ ذکوہ دے۔

## اوٹ کے نعاب

مسئلہ ۱۹۶ : لوٹ کے نصاب پر ہے۔

- ۱۔ پانچ لونٹ۔ لووہن کی ذکوۃ ایک بھیر ہے اور حسب تک لونٹوں کی مقدار اس مقدار تک نہ پہنچ جائے ذکوۃ دینی واجب نہیں۔
- ۲۔ دس لونٹ۔ لووہن کی ذکوۃ دو بھیریں ہیں۔
- ۳۔ چودہ لونٹ۔ لووہن کی ذکوۃ تین بھیریں ہیں۔
- ۴۔ بیس لونٹ۔ لووہن کی ذکوۃ چار بھیریں ہیں۔

- ۵۔ پچیس لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ پانچ پچیس ہے۔
- ۶۔ چھپیس لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ ایک ایسا لونٹ ہے جو دس سال میں داخل ہو چکا ہو۔
- ۷۔ پچیس لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ ایک ایسا لونٹ ہے جو تیس سال میں داخل ہو چکا ہو۔
- ۸۔ چھیالیس لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ ایک ایسا لونٹ ہے جو چوتھے سال میں داخل ہو چکا ہو۔
- ۹۔ آٹھ لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ ایک ایسا لونٹ ہے جو پانچویں سال میں داخل ہو چکا ہو۔
- ۱۰۔ پچتر لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ دو ایسے لونٹ ہیں جو تیس سال میں داخل ہو چکے ہوں۔
- ۱۱۔ اکیس لونٹ - اور ان کی زکوٰۃ دو ایسے لونٹ ہیں جو چوتھے سال میں داخل ہو چکے ہوں۔
- ۱۲۔ ایک سو اسیس لونٹ - اور اس سے اوپر جتنے ہوتے جاتیں ان کے لئے زکوٰۃ دینے والے کو چاہئے کہ ان کا چالیس سے چالیس تک حساب کرے اور ہر چالیس اونٹوں کے لئے ایک ایسا لونٹ دے جو تیس سال میں داخل ہو چکا ہو اور باقیوں سے پچاس تک کا حساب کرے اور ہر پچاس لونٹوں کے لئے ایک ایسا لونٹ دے جو چوتھے سال میں داخل ہو چکا ہو یا چالیس اور پچاس دونوں سے حساب کرے لیکن ہر صورت میں اس طرح حساب رکھا جائے کہ کچھ باقی نہ بچے یا اگر بچے تو نو سے زیادہ نہ ہو مثلاً اگر اس کے پاس ستر لونٹ ہوں تو اسے چاہئے کہ سو کے لئے دو ایسے لونٹ دے جو چوتھے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور چالیس کے لئے ایک ایسا لونٹ دے جو تیس سال میں داخل ہو چکا ہو اور دو لونٹ زکوٰۃ میں دیا جائے اس کا کھ ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۹۱: دو نصابوں کے درمیان زکوٰۃ واجب نہیں ہے لہذا اگر ایک شخص جو اونٹ رکھتا ہو اس کی تعداد پہلے نصاب سے جو پانچ ہے بڑھ جائے تو جب تک وہ دوسرے نصاب تک نہ پہنچے

بچے اسے چاہئے کہ فطری پانچ پر زکوٰۃ دے اور باقی نصابوں کی صورت بھی ایسی ہی ہے۔

## گلے کے نصاب

مسئلہ ۱۹۸ : گلے کے دو نصاب ہیں۔

۱۔ اس کا پہلا نصاب تیس ہے جب کسی شخص کی گائیں کی تعداد تیس تک پہنچ جائے اور وہ شرائط بھی پوری ہوتی ہوں جن کا ذکر کیا جا چکا ہے تو اسے چاہئے کہ ایک مہینہ گھڑا جو دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو زکوٰۃ کے طور پر دے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ گھڑا ز ہو۔

۲۔ اس کا دوسرا نصاب چالیس ہے اور اس کی زکوٰۃ ایک مہینہ ہے جو تیسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور تیس اور چالیس کے درمیان زکوٰۃ واجب نہیں ہے مثلاً جس شخص کے پاس اسیالیس گائیں ہوں اسے چاہئے کہ صرف تیس کی زکوٰۃ دے اور اگر اس کی پاس چالیس سے زیادہ گائیں ہوں تو جب تک ان کی تعداد ساٹھ تک نہ پہنچ جائے اسے چاہئے کہ صرف چالیس پر زکوٰۃ دے اور جب ان کی تعداد ساٹھ تک پہنچ جائے تو چونکہ یہ تعداد پہلے نصاب سے دوگنی ہے تو اس کے لئے اسے چاہئے کہ دو ایسے گھڑے بطور زکوٰۃ دے جو دوسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور اسی طرح ہوں جن گائیوں کی تعداد بڑھتی جائے اسے چاہئے کہ با تو نہیں سے تیس تک حسب کرے یا چالیس سے چالیس تک یا تیس اور چالیس دونوں کا حسب کرے اور ان پر اس دستور کے مطابق زکوٰۃ دے جو بتلایا گیا ہے لیکن اسے چاہئے کہ اس طرح حسب کرے کہ کچھ باقی نہ بچے اور اگر کچھ بچے تو نو سے زیادہ نہ ہو مثلاً اگر اس کے پاس ستر گائیں ہوں تو اسے چاہئے کہ تیس یا چالیس کے مطابق حسب کرے اور تیس کے لئے تیس کی اور چالیس کے لئے چالیس کی زکوٰۃ دے کیونکہ اگر وہ تیس کے لحاظ سے حسب کرے گا تو دس بغیر زکوٰۃ دیئے رہ جائیں گی۔

## بھیڑ کا نصاب

مسئلہ ۱۹۹ : گوسفند یعنی بھیڑ کے پانچ نصاب ہیں۔

- ۱۔ پندرہ نصاب : چالیس عدد ہے اور اس کی زکوٰۃ ایک بھیڑ ہے اور جب تک بھیڑوں کی تعداد چالیس تک نہ پہنچے ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔
- ۲۔ دوسرا نصاب : ایک سو اکیس ہے اس کی زکوٰۃ دو بھیڑیں ہیں۔
- ۳۔ تیسرا نصاب : دو سو ایک ہے اور اس کی زکوٰۃ تین بھیڑیں ہیں۔
- ۴۔ چوتھا نصاب : تیس سو ایک ہے اور اس کی زکوٰۃ چار بھیڑیں ہیں۔
- ۵۔ پانچواں نصاب : چار سو اور اس کے اوپر ہے اور ان کا حساب سو سے سو تک کرتا جانتے اور ہر سو بھیڑوں پر ایک بھیڑ دی جائے اور یہ ضروری نہیں کہ زکوٰۃ انہی بھیڑوں میں سے دی جائے بلکہ اگر کوئی اور بھیڑیں دے دی جائیں یا بھیڑوں کی قیمت کے مطابق نقدی دے دی جائے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۱۹۲۰ : دو نصابوں کے درمیان زکوٰۃ واجب نہیں ہے لہذا کسی کی بھیڑوں کی تعداد پہلے نصاب سے ہو کہ چالیس ہے زیادہ ہو لیکن دوسرے نصاب تک جو ۱۰۱ ہے نہ پہنچی ہو تو اسے چاہئے کہ صرف چالیس پر زکوٰۃ دے اور جو تعداد اس سے زیادہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اس کی بعد کے نصابوں کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۹۲۱ : لوٹ گائیں اور بھیڑیں جب نصاب کی مقدار تک پہنچ جائیں تو تعداد سب راہوں یا بارہ یا کچھ نہ ہوں یا کچھ ملا ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔

مسئلہ ۱۹۲۲ : زکوٰۃ کے سلسلے میں گائے اور بھیڑیں ایک جنس شمار ہوتی ہیں اور علی میں غیر عربی اونٹ ایک جنس اور اس طرح زکوٰۃ کے ضمن میں بکری اور بھیڑ اور شیشک ایک سال کا بکری کا بچہ) میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۲۳ : اگر کوئی شخص زکوٰۃ کے طور پر بھیڑ دے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر چاہئے کہ وہ کم از کم دو سو سے سال میں داخل ہو چکی ہو اور بکری دے تو احتیاطاً چاہئے کہ تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو۔

مسئلہ ۱۹۲۴ : جو بھیڑ کوئی شخص زکوٰۃ کے طور پر دے اگر اس کی قیمت اس کی بھیڑوں سے

معمولی سی کم بھی ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن بہتر ہے کہ ایسی بھیڑ دے جس کی قیمت اس کی ہر بھیڑ سے زیادہ ہو اور لگائے اور لونٹ کے بارے میں یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۱۹۲۵ : اگر کسی افراد بجم شرک ہوں تو جس جس کا حصہ پہلے نصاب تک پہنچ جائے تو اس کو چاہئے کہ رکوع دے اور جس کا حصہ پہلے نصاب سے کم ہو اس پر ذکوۃ واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۹۲۶ : اگر ایک شخص کئی جگہ گائیں یا لونٹ یا بھیڑیں رکھتا ہو اور وہ سب ملا کر نصاب کے برابر ہوں تو اسے چاہیے کہ ان کی ذکوۃ دے۔

مسئلہ ۱۹۲۷ : اگر کسی شخص کی گائیں اور بھیڑیں اور لونٹ تیار اور عیب دار بھی ہوں تو اسے چاہئے کہ ان کی ذکوۃ دے۔

مسئلہ ۱۹۲۸ : اگر کسی شخص کی ساری گائیں اور بھیڑیں اور لونٹ تیار یا عیب دار یا بوڑھے ہوں تو وہ خود انہی میں سے ذکوۃ دے سکتا ہے لیکن اگر وہ سب تندرست اور بے عیب ہوں اور جوان ہوں تو ان کی ذکوۃ میں تیار یا عیب دار یا بوڑھے جانور نہیں دے سکتا ہے بلکہ اگر ان میں سے بعض تندرست اور بعض تیار یا عیب دار اور کئی ایک بے عیب دار اور کچھ بوڑھے اور کچھ جوان ہوں تو انہیں واجب یہ ہے کہ ان کی ذکوۃ میں تندرست اور بے عیب اور جوان جانور دے۔

مسئلہ ۱۹۲۹ : اگر کوئی شخص مکیاں مینے ختم ہونے سے پہلے اپنی گائیں اور بھیڑیں اور لونٹ کسی دوسری چیز سے بدل لے یا جو نصاب وہ رکھتا ہو اسے اس شخص کے اتنے ہی نصاب سے بدل لے مثلاً چالیس بھیڑیں دے کر چالیس اور بھیڑیں لے لے تو اس پر ذکوۃ واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۳۰ : جس شخص پر لگائے اور بھیڑ اور لونٹ کی ذکوۃ واجب ہو اگر وہ ان کی ذکوۃ اپنے کسی دوسرے مال سے دے دے تو جب تک ان جانوروں کی تعداد نصاب سے کم نہ ہو اسے چاہئے کہ ہر سال ذکوۃ دے اور اگر وہ ذکوۃ اسی جانوروں میں سے دے اور وہ پہلے نصاب سے کم ہو جائیں تو ذکوۃ اس پر واجب نہیں ہے مثلاً جو شخص چالیس بھیڑیں رکھتا ہو اگر وہ ان پر ذکوۃ اپنے دوسرے مال سے دے دے تو جب تک اس کی بھیڑیں چالیس سے کم نہ ہوں اسے چاہئے کہ ہر سال ایک بھیڑ دے اور اگر خود ان بھیڑوں میں سے ذکوۃ دے تو جب تک ان کی تعداد چالیس تک نہ پہنچ جائے اس پر

زکوٰۃ واجب میں ہے۔

## زکوٰۃ کا مصرف

مسئلہ ۱۹۳۱ : اصل زکوٰۃ کو نچھ تھوں پر خرچ کر سکتا ہے۔

۱۔ فقیر و مسکین۔ فقیر وہ شخص ہے جس کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے سال بھر کے اخراجات نہ ہوں لیکن جس شخص کے پاس کوئی بھریا جائیداد یا سرمایہ نہ جس سے وہ اپنے سال بھر کے اخراجات پورے کر سکتا ہو وہ فقیر نہیں ہے۔

۲۔ وہ شخص جو اہل حدیہ اسلام یا حنبلیہ کی جانب سے اس کام پر مامور ہو کہ زکوٰۃ جمع کرے اس کی محمد اشت سے حساب کی جانے پر نکل کر سے اور جمع کیا ہو اہل اہم یا نائب اہم یا اقرضاء کو پہنچائے۔

۳۔ وہ کفار حبشیہ زکوٰۃ دی جائے تو وہ دیں اسلام کی جانب مائل ہوں یا جنگ میں مشغول کی جا کریں۔

۴۔ ان عیالوں کو خریدنا جو مشکلات سے دوچار ہوں اور انہیں آزاد کرے۔

۵۔ وہ مقروض جو اپنا قرضہ ادا نہ کر سکتا ہو۔

۶۔ فی سبیل اللہ ( اللہ کے راستے میں ) یعنی وہ کام جس میں قصہ قربت کیا جائے مثلاً مسجد اور مینار اور تعمیر کرنا جہاں دینی علوم کی تعلیم دی جاتی ہو اور شرعی محفل کرنا اور سڑکوں کو پختہ بنانا اور انہیں چوڑا کرنا وغیرہ۔

۷۔ اس السلسلہ یعنی وہ مسافر جو ناچار ہو گیا ہو اور ان کے بارے میں احکام آئندہ مسائل میں بیان کیے جائیں گے۔

مسئلہ ۱۹۳۲ : اختیار واجب یہ ہے کہ فقیر اور مسکین اپنے اور اپنے اہل و عیال کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ زکوٰۃ نہ لے لے اور اگر کچھ رقم اور جس رکھتا ہو تو فقط اتنی زکوٰۃ لے جتنی رقم یہ جس اس کے سال بھر کے اخراجات کے لئے کم پڑتی ہو۔

مسئلہ ۱۹۳۳ : جس شخص کے پاس اپنا پورے سال کا خرچ ہو اگر وہ اس کا کچھ حصہ خرچ کرے اور بعد میں شک کرے کہ جو کچھ بقی بچا ہے وہ اس کے سال بھر کے اخراجات کے لئے کافی



ہے یا نہیں تو وہ زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

مسئلہ ۱۹۳۳ : جس ہنرمند یا صاحب جائیداد یا تاجر کی آمدنی اس کے سال بھر کے اخراجات سے کم ہو وہ اپنے اخراجات کی کمی پوری کرنے کے لئے زکوٰۃ لے سکتا ہے اور اس کے چنے بہ ضروری نہیں کہ اپنے کام کے اوزار یا جائیداد یا سرمایہ اپنے اخراجات کے مصرف میں لے آئے۔

مسئلہ ۱۹۳۵ : جس فقیر کے پاس ہل و میل کے لئے سال بھر کا خرچ نہ ہو لیکن ایک گھر کا مالک ہو جس میں وہ رہتا ہو یا ساری کی چیز رکھتا ہو اور اس کے بغیر گھر بہرہ نہ کر سکتا ہو خواہ یہ صورت عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے ہی ہو وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے اور گھر کے سامان اور برتنوں اور گرمیوں اور سردیوں کے لباس اور جس چیزوں کی اسے ضرورت ہو اس کے لئے بھی حکم ہے (یعنی ان کے ہوتے ہوئے بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے) اور جو فقیر یہ چیزیں نہ رکھتا ہو اگر اسے ان کی ضرورت ہو تو زکوٰۃ میں سے خرچہ لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۳۶ : جس فقیر کے لئے ہنر سیکھنا مشکل ہو یا اعتیاد و ادب کی بنا پر اسے چاہئے کہ ہنر لے اور زکوٰۃ پر زندگی بسر نہ کرے۔ لیکن جب تک ہنر سیکھنے میں مشغول ہو زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۳۷ : جو شخص پہلے فقیر رہا ہو یا یہ معلوم نہ ہو کہ وہ فقیر رہا ہے یا نہیں اور وہ کہتا ہو کہ میں فقیر ہوں تو اگرچہ اس کے کہنے پر فتنہ کو اطمینان نہ ہو پھر بھی اسے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۳۸ : جو شخص کے کہ میں فقیر ہوں اور پہلے فقیر نہ رہا ہو مگر اس کے کہنے سے اطمینان پیدا نہ ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے زکوٰۃ نہ دے جائے۔

مسئلہ ۱۹۳۹ : جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اگر کوئی فقیر اس کا مقروض ہو تو وہ شخص اس فقیر کو زکوٰۃ دیتے ہوئے اپنے قرضے کی مقدار اس سے کم کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۴۰ : اگر فقیر مر جائے اور اس کا مال اتنا نہ ہو جتنا اس نے قرض دیا ہو تو قرض خود قرضے کو زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے بلکہ اگر میت کا مال اس پر واجب تھا تو قرضے کے برابر ہو اور اس کے درمیان اس کا قرضہ ہونا نہ کریں یا کسی اور وجہ سے قرض خواہ اپنا قرضہ واپس نہ لے سکتا ہو تب بھی وہ اپنا قرضہ زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۴۱ : یہ ضروری نہیں کہ کوئی شخص جو چیز فقیر کو بطور زکوٰۃ دے اس کے بارے میں اسے کہے کہ یہ زکوٰۃ ہے بلکہ اگر فقیر زکوٰۃ لینے میں شرمندگی محسوس کرتا ہو تو مستحب یہ ہے کہ اسے ملے تو زکوٰۃ کی نیت سے دیا جائے لیکن اس کا زکوٰۃ ہونا اس پر ظاہر نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۱۹۴۲ : اگر کوئی شخص یہ خیال کرتے ہوئے کسی کو زکوٰۃ دے کہ وہ فقیر ہے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ وہ فقیر نہ تھا یا مسئلہ سے بلاوقت ہونے کی بنا پر کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دے جس کے متعلق اسے علم ہو کہ وہ فقیر نہیں ہے تو یہ کافی نہیں ہے (یعنی زکوٰۃ کی صحیح ادائیگی نہیں ہوئی) لہذا اس سے جو چیز اس شخص کو بطور زکوٰۃ دی تھی اگر وہ باقی ہو تو وہ اس شخص سے واپس لے کر مستحق کو دے سکتا ہے ورنہ اگر کالعدم ہو گئی ہو تو اگر لینے والے کو علم تھا کہ وہ مل زکوٰۃ ہے تو اس کو چاہئے کہ اس کا عوض اس سے لے لے اور مستحق کو دے دے ورنہ اگر لینے والے کو یہ علم نہ تھا کہ وہ مل زکوٰۃ ہے تو اس سے کچھ نہیں یا جاسکتا اور اس کو چاہئے کہ اپنے مل سے زکوٰۃ مستحق کو دے۔

مسئلہ ۱۹۴۳ : جو شخص مقروض ہو اور قرض ادا نہ کر سکتا ہو اگر اس کے پاس اپنا سہل بھر کا خرچ بھی ہو تب بھی اپنا قرض ادا کرنے کے لیے زکوٰۃ لے سکتا ہے لیکن ضروری ہے کہ اس نے جو مل بطور قرض لیا ہو اسے کسی گنہ کے کام میں خرچ نہ کیا ہو۔

مسئلہ ۱۹۴۴ : اگر ایسی ایک ایسے شخص کو زکوٰۃ دے جو مقروض ہو اور اپنا قرض ادا نہ کر سکتا ہو اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ اس شخص نے جو قرض لیا تھا وہ گنہ کے کام پر خرچ کیا تھا تو اگر وہ مقروض فقیر ہو تو اس نے جو گنہ اسے دیا ہو اسے زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۴۵ : جو شخص مقروض ہو اور اپنا قرض ادا نہ کر سکتا ہو اگرچہ وہ فقیر نہ ہو تب بھی قرض حوالہ اس قرضے کو جو اس نے اس سے وصول کرنا ہو زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۴۶ : جس مسافر کا سفر خرچ ختم ہو جائے یا اس کی سواری مکمل استعمال نہ رہے اگر اس کا سفر گنہ کی غرض سے نہ ہو اور وہ قرض لے کر یا اپنی کوئی چیز فروخت کر کے منہل مقصود تک نہ پہنچ سکتا ہو تو اگرچہ وہ اپنے وطن میں فقیر نہ بھی ہو وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے لیکن اگر وہ کسی دوسری جگہ سے قرض لے کر یا اپنی کوئی چیز بیچ کر سفر کے اخراجات حاصل کر سکتا ہو تو وہ فقہانہ میں زکوٰۃ لے

سکتا ہے جس کے ذریعے وہ اس جگہ تک پہنچ جائے۔

مسئلہ ۱۹۳۷ : جو مسافر سفر میں بیمار ہو جائے اور زکوٰۃ لے کر اس کے وطن پہنچ جائے کے بعد زکوٰۃ میں سے کچھ نکال جائے تو اسے چاہئے کہ وہ زائد مال حاکم شرع کو دے دے اور اسے جادے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے۔

### مستحقین زکوٰۃ کی شرائط

مسئلہ ۱۹۳۸ : جو شخص زکوٰۃ لے اسے شیعہ اثنا عشری ہونا چاہئے اور اگر انسان کسی کو شیعہ سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دے دے اور بعد میں پتہ چلے کہ وہ شیعہ نہ تھا تو وہاں زکوٰۃ دینی چاہئے۔

مسئلہ ۱۹۳۹ : اگر کوئی شیعہ بچہ یا دلہن شخص فقیر ہو تو انسان اس کے دل کو اس بیت سے زکوٰۃ دے سکتا ہے کہ وہ جو کچھ دے رہا ہے وہ بچے یا دلہن کی ملکیت ہو گی۔

مسئلہ ۱۹۴۰ : اگر انسان بچے یا دلہن کے دلی تک نہ پہنچ سکے تو وہ خود یا کسی امانت دار شخص کے ذریعے مال زکوٰۃ لینے پر خرچ کر سکتا ہے اور جب زکوٰۃ لین لوگوں پر خرچ کی جا رہی ہو تو زکوٰۃ دینے والے کو چاہئے کہ زکوٰۃ کی نیت کرے۔

مسئلہ ۱۹۴۱ : جو فقیر بیک انگاہ اسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے لیکن جو شخص مال زکوٰۃ گناہ کے کام پر خرچ کرتا ہو اسے زکوٰۃ نہیں دینی چاہئے۔

مسئلہ ۱۹۴۲ : جو شخص شراب پیتا ہو اسے زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی بلکہ اگر کوئی شخص کھلم کھلا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو یا غلام نہ پڑھتا ہو (غلام اس کا آدک نماز ہونا علانیہ نہ ہو) تو اعتقاد واجب ہو کہ اسے زکوٰۃ نہ دی جائے۔

مسئلہ ۱۹۴۳ : جو شخص مقوم ہو اور اپنا قرض لوٹ نہ کر سکتا ہو اس کا قرض زکوٰۃ سے نہ جاسکتا ہے خواہ اس شخص کے اخراجات زکوٰۃ دینے والے پر ہی واجب کیوں نہ ہوں۔ بشرطیکہ قرض میں غفلت اور اخراجات جو اس زکوٰۃ وعدہ پر واجب ہوں جن میں خرچ نہ ہوا ہو۔

مسئلہ ۱۹۴۴ : انسان جن لوگوں کے اخراجات جن کا خرچہ اس پر واجب ہو مثلاً والد کے

احراجات زکوٰۃ سے لیا نہیں کر سکتا لیکن اگر وہ خود من کا خرچہ نہ دے تو دوسرے لوگ انہیں زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۱۹۵۵ : اگر اصل اپنے بیٹے کو زکوٰۃ اس لیے دے تاکہ وہ اسے اپنی بیوی اور نوکر اور نوکرانی پر خرچ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۵۶ : اگر بیٹے کو ملے دیا، کتابوں کی ضرورت ہو تو باپ وہ کتابیں زکوٰۃ سے خرچہ کر انہیں بیٹے کے استعمال میں دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۵۷ : جو باپ بیٹے کی شادی کی استطاعت نہ رکھتا ہو وہ بیٹے کے لیے بیوی مہیا کرنے کی خاطر زکوٰۃ میں سے خرچ کر سکتا ہے اور بیٹا بھی باپ کے بیٹے کیسے کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۵۸ : کسی ایسی عورت کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی جس کا شوہر اسے خرچہ دیتا ہو یا بیٹے شوہر خرچہ نہ دیتا ہو لیکن ممکن ہو کہ لوگ اسے خرچہ دینے پر مجبور کریں۔

مسئلہ ۱۹۵۹ : جس عورت نے کسی شخص سے حد کیا ہو اگر وہ عورت فقیر ہو تو اس کا شوہر اور دوسرے لوگ اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں ہاں اگر عقد کے سلسلے میں شوہر نے حد کیا ہو کہ اس کا خرچہ دے گا یا کسی وجہ سے اس کا خرچہ دینا شوہر پر واجب ہو تو اگر شوہر اس عورت کے اغرابت دیتا ہو تو اس عورت کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

مسئلہ ۱۹۶۰ : عورت اپنے فقیر شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے خواہ شوہر وہ زکوٰۃ اس عورت پر ہی کیوں نہ خرچ کر دے۔

مسئلہ ۱۹۶۱ : سیدہ جیرید سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا لیکن اگر جس اور دوسرے ذرائع آمدنی میں اس کے اخراجات کے لیے کافی نہ ہوں اور وہ زکوٰۃ لیے پر مجبور ہو تو جیرید سے زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۶۲ : جس شخص کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ سیدہ ہے یا جیرید ہے اسے زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔

## زکوٰۃ کی نیت

مسئلہ ۱۹۱۳ : انسان کو چاہئے کہ زکوٰۃ یہ قصد قربت یعنی اہل تقویٰ کے قربان کی بجا آواری کی نیت سے دے اور اپنی نیت میں معین کرے کہ جو کچھ وہ دے گا وہ مال کی زکوٰۃ مندرجہ ذیل کے طور پر اگر گندم اور جو کی زکوٰۃ اس پر واجب ہو تو اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ معین کرے کہ گندم کی زکوٰۃ دے گا یا جو کی۔

مسئلہ ۱۹۱۴ : اگر کسی شخص پر کئی چیزوں کی زکوٰۃ واجب ہو اور وہ کچھ زکوٰۃ دے اور ان چیزوں میں سے کسی کی نیت بھی نہ کرے اور جو چیز اس نے دی ہو اس کی جس دی ہو جو ان چیزوں میں سے کسی ایک کی ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہو تو وہ اسی جنس کی زکوٰۃ شمار ہوگی لیکن اگر نقدی دی ہو جو ان چیزوں میں سے کسی کی ہم جس نہ ہو تو زکوٰۃ ان سب چیزوں پر تقسیم کی جائے گی مثلاً اگر کسی پر چالیس بھیلوں اور پندرہ مٹل سونے کی زکوٰۃ واجب ہو اور مٹل کے طور پر وہ ایک بھیل زکوٰۃ کے طور پر دے دے اور ان چیزوں میں سے (جس پر زکوٰۃ واجب ہے) کسی کی نیت نہ کرے تو وہ بھیلوں کی زکوٰۃ شمار ہوگی لیکن اگر کچھ نقدی کے سکے اور نوٹ دے تو بھیلوں اور سونے کے سلسلے میں جو زکوٰۃ اس کی دے ہے اس میں تقسیم ہو جائے گی۔

مسئلہ ۱۹۱۵ : اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ دینے کے لئے کسی کو وکیل بنائے تو جب وہ مال زکوٰۃ وکیل کے سپرد کر رہا ہو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ نیت کرے کہ جو کچھ اس کا وکیل بعد میں فقیر کو دے گا وہ زکوٰۃ ہے اور احتیاط یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر تک پہنچنے کے وقت تک وہ اس نیت پر قائم رہے۔

مسئلہ ۱۹۱۶ : اگر کوئی شخص قصد قربت کیلئے بغیر زکوٰۃ فقیر کو دے دے اور اس سے بیشتر کہ وہ مال کا گندم ہو جائے زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ مال زکوٰۃ سمجھا جائے گا۔

## زکوٰۃ کے متفرق مسائل

مسئلہ ۱۹۱۷ : احتیاط کی بنا پر انسان کو چاہئے کہ گندم اور جو کو بھوسے سے الگ کرنے کے موقع پر اور بھجور اور انگور کے خشک ہونے کے وقت زکوٰۃ فقیر کو دے دے یا اپنے مال سے علیحدہ کر دے اور

سوتے، چاندی، گائے، بھیڑ اور گھوٹ کی زکوٰۃ گیارہ مہینے ختم ہونے کے بعد فقیر کو دے دینی چاہئے۔  
پنے مال سے عیحدہ کر دینی چاہئے لیکن اگر وہ شخص کسی خاص فقیر کا خطر ہو یا کسی ایسے فقیر کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہو جو کسی لحاظ سے برتر ہو وہ یہ کر سکتا ہے کہ زکوٰۃ عیحدہ نہ کرے۔

مسئلہ ۱۹۶۸ : زکوٰۃ کو عیحدہ کرنے کے بعد ایک شخص کے لیے ضروری نہیں کہ اسے فوراً مستحق شخص کو دے دے۔ لیکن اگر اس کی سترس کسی ایسے شخص تک ہو جسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہو تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے میں تاخیر نہ کرے۔

مسئلہ ۱۹۶۹ : جو شخص زکوٰۃ مستحق شخص کو پہنچا سکتا ہو اگر وہ اسے زکوٰۃ نہ پہنچائے اور اس کے کوتاہی پر تکیہ کی وجہ سے مال زکوٰۃ تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوص دے۔

مسئلہ ۱۹۷۰ : جو شخص زکوٰۃ مستحق تک پہنچا سکتا ہو اگر وہ اسے زکوٰۃ پہنچائے اور اس کے مال زکوٰۃ کی عمدداشت میں کو تابی نہ کرنے کے باوجود وہ مال تلف ہو جائے تو اگر اسے زکوٰۃ دینے میں اتنی تاخیر کی ہو کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اس نے فوراً دے دی ہے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوص دے اور اگر اتنی تاخیر نہ کی ہو مثلاً دو تین مہینے تاخیر کی ہو اور انہی دو تین مہینوں میں مال زکوٰۃ تلف ہو گیا ہو تو اس صورت میں اگر مستحق موجود نہ تھا تو زکوٰۃ دینے والے پر کسی چیز کی ادائیگی واجب نہیں ہے اور اگر مستحق موجود تھا تو واجب ہے کہ اس مال کی زکوٰۃ کا عوص دے۔

مسئلہ ۱۹۷۱ : اگر کوئی شخص زکوٰۃ اس مال سے عیحدہ کر دے جس پر زکوٰۃ واجب ہو تو وہ اپنی جائیداد مال پر تصرف کر سکتا ہے اگر وہ زکوٰۃ اپنے دوسرے مال سے عیحدہ کرے تو اس سارے مال پر تصرف کر سکتا ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہو۔

مسئلہ ۱۹۷۲ : انہی نے جو مال زکوٰۃ عیحدہ کیا ہو اسے اپنے لیے اٹھا کر وہ کوئی دوسری چیز اس کی جگہ نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ ۱۹۷۳ : اگر اس مال زکوٰۃ سے جو کسی شخص نے عیحدہ کر دیا ہو کوئی منفعت حاصل ہو مثلاً وہ بھیڑ بطور زکوٰۃ عیحدہ کی ہو وہ بچہ دے دے تو منفعت فقیر کامل ہے۔

مسئلہ ۱۹۷۴ : جب کوئی شخص مال زکوٰۃ عیحدہ کر دیا ہو فکر اس وقت کوئی مستحق موجود ہو تو بہتر

ہے کہ زکوٰۃ اسے دے دے بجز اس صورت کہ کوئی ایسا شخص اس کی فکر میں نہ جسے زکوٰۃ دینا کسی وجہ سے بہتر ہو۔

مسئلہ ۱۹۷۵ : اگر کوئی شخص حاکم شرع کی اجازت کے بغیر اس مال کے ساتھ تجارت کرے جو اس نے زکوٰۃ کے لیے طے کر دیا ہو اور اس میں خسارہ ہو جائے تو اسے زکوٰۃ میں کوئی کمی نہیں کر لی جائے لیکن اگر منافع ہو تو اسے چاہئے کہ مستحق کو دے دے۔

مسئلہ ۱۹۷۶ : اگر کوئی شخص اس سے پیشتر کہ زکوٰۃ اس پر واجب ہو کوئی چیز بطور زکوٰۃ فقیر کو دے دے تو وہ زکوٰۃ مشور میں ہوگی اور اگر اس پر زکوٰۃ واجب ہوے کے بعد وہ چیز جو اس نے فقیر کو دی تھی تلف نہ ہو چکی ہو اور فقیر بھی تک پہنچے ہر پر ہائی ہو (یعنی غنی نہ ہو) تو زکوٰۃ دینے والا اس چیز کو جو اس نے فقیر کو دی تھی زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۷۷ : اگر فقیر یہ جانتے ہوئے کہ زکوٰۃ ایک شخص پر واجب نہیں ہوئی اس سے کوئی چیز بطور زکوٰۃ کے لئے لے لے اور وہ چیز فقیر کے پاس ہوتے ہوئے تلف ہو جائے تو فقیر اس کا وہ دار ہے اور جب زکوٰۃ اس شخص پر واجب ہو جائے اور فقیر اس وقت تک تلف دست ہو تو وہ چیز اس شخص نے فقیر کو دی تھی اس کا عوض زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۷۸ : اگر کوئی فقیر یہ نہ جانتے ہوئے کہ زکوٰۃ ایک شخص پر واجب نہیں ہوئی اس سے کوئی چیز بطور زکوٰۃ کے لئے لے لے اور وہ چیز فقیر کے پاس ہوتے ہوئے تلف ہو جائے تو فقیر وہ دار نہیں ہے اور دے والا شخص اس چیز کا عوض زکوٰۃ میں شمار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۱۹۷۹ : اہل علم کے بچے مستحب ہے کہ گاہے بگاہے اور اولاد کی رفاقت اور ہمدردی کے لئے دی جائے اور زکوٰۃ دینے میں اپنے رشتہ داروں کو دوسروں پر اور اہل علم و کمال کو ان لوگوں پر جو اہل علم و کمال نہ ہوں اور جو لوگ سوائے کرنے کے غلامی نہ ہوں انہیں سوائے کرنے کے دلوں پر ترجیح دی جائے۔ ہاں اگر فقیر کو کسی اور وجہ سے زکوٰۃ دینا بہتر ہو تو پھر مستحب ہے کہ زکوٰۃ اس کو دی جائے۔

مسئلہ ۱۹۸۰ : بہتر ہے کہ زکوٰۃ کھلم کھلا دی جائے اور کسی مودت خیز طور پر دیا جائے۔

مسئلہ ۱۹۸۱ : جو شخص زکوٰۃ دینا چاہتا ہو اگر اس کے شہر میں کوئی مستحق نہ ہو اور وہ زکوٰۃ کو اس

کے بیٹے میں شدہ کسی دوسرے مصرف میں بھی۔ لاسکتا ہو تو اگر اسے امید ہو کہ بعد میں کوئی مستحق اپنے شر میں جلدی مل جائے گا تو اسے چاہئے کہ زکوٰۃ دوسرے شر لے جائے اور زکوٰۃ کے بیٹے معین مصرف میں سے لے اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس شر میں لے جائے کے اخراجات مل زکوٰۃ سے وضع کرے اور اگر مل زکوٰۃ تک ہو جائے تو وہ دمہ دلو نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۸۲ : اگر زکوٰۃ دینے والے کے اپنے شر میں کوئی مستحق شخص مل جائے تب بھی وہ مل زکوٰۃ دوسرے شر لے جاسکتا ہے لیکن اسے چاہئے کہ اس شر میں لے جانے کے اخراجات خود برداشت کرے اور کہ مل زکوٰۃ تک ہو جائے تو وہ دمہ دار ہے بخیر اس صورت کہ مل زکوٰۃ دوسرے شر میں قائم شرع کے حکم سے لے گیا ہو۔

مسئلہ ۱۹۸۳ : جو شخص گندم، جو شخص اور سمجھو بطور زکوٰۃ دے رہا ہو اس اجناس کے تولے اور ناپنے کی اجرت اس کی اپنی ذمہ داری ہے۔

مسئلہ ۱۹۸۴ : جس شخص کو زکوٰۃ میں ۲ مثقال اور ۵۰ نخود یا اس سے زیادہ چاندی دی گئی ہو وہ عقیقہ مستحب کی بنا پر ۲ مثقال اور ۵۰ نخود سے کم چاندی کسی فقیر کو نہ دے اور اگر چاندی کے علاوہ کوئی دوسری چیز مثلاً گندم اور جو دینے ہوں اور ان کی قیمت ۲ مثقال اور ۵۰ نخود چاندی تک پہنچ جائے تو عقیقہ مستحب کی بنا پر ایک فقیر کو اس سے کم نہ دے۔

مسئلہ ۱۹۸۵ : انسان کے لئے مکروہ ہے کہ مستحق سے درخواست کرے کہ جو زکوٰۃ اس نے اس سے لے لی ہے اسی کے ہاتھ فروخت کر دے لیکن اگر مستحق نے جو چیز بطور زکوٰۃ لی ہے اسے بیچنا چاہے تو جب اس کی قیمت ملے ہو جائے تو جس شخص سے مستحق کو زکوٰۃ دی ہو اس چیز کو خریدنے کے لئے اس کا حق دوسروں پر فائق ہے۔

مسئلہ ۱۹۸۶ : اگر کسی شخص کو شک ہو کہ جو زکوٰۃ اس پر واجب ہوئی تھی وہ اس نے دی ہے یا نہیں اور جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی تھی وہ بھی موزوں ہو تو اسے چاہئے کہ زکوٰۃ دے خواہ اس کا شک گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ کے حقائق ہی کیوں۔ ہو اور جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی تھی اگر وہ مائع ہو چکا ہو تو اگرچہ اسی سال کی زکوٰۃ کے حقائق شک کیوں۔ وہ زکوٰۃ دینا واجب نہیں ہے۔



مسئلہ ۱۹۸۷ : فقیر کے لئے یہ جائز نہیں کہ زکوٰۃ کی مقدار سے کم مقدار پر سمجھوتہ کرے یا کسی چیز کو اس کی قیمت سے زیادہ قیمت پر بطور زکوٰۃ قبول کر لے یا زکوٰۃ مالک سے لے کر اسے بخش دے لیکن اگر کسی شخص پر بہت زیادہ زکوٰۃ واجب ہو اور فقیر و غنی کے درجہ سے وہ زکوٰۃ لوارہ کر سکتا ہو تو اگر وہ توبہ کرے تو فقیر اس سے زکوٰۃ لے کر پھر اسی کو بخش سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۸۸ : انسان قرآن مجید یا دینی کتابیں یا دعا کی کتابیں مل زکوٰۃ سے خرید کر وقف کر سکتا ہے خود وہ اولاد یا غن لوگوں پر ہی وقف کرے جس کا خرچہ اس پر واجب ہے اور وہ وقف کا متولی خود بھی بن سکتا ہے اور اپنی اولاد کو بھی بنا سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۸۹ : انسان مل زکوٰۃ سے جائیداد خرید کر اپنی اولاد یا غن لوگوں پر وقف نہیں کر سکتا جن کا خرچہ اس پر واجب ہو تاکہ وہ اس جائیداد کی منفعت اپنے مصروف میں لے سکیں۔

مسئلہ ۱۹۹۰ : حج اور زیارات وغیرہ پر جانے کے لئے انسان کبیل اللہ کے حصے سے زکوٰۃ لے سکتا ہے اگرچہ وہ فقیر نہ ہو یا اپنے محل بھر کے اخراجات کے لئے زکوٰۃ لے چکا ہو۔

مسئلہ ۱۹۹۱ : اگر ایک مالک اپنے مل کی زکوٰۃ دینے کے لئے کسی فقیر کو دلیل بنائے اور اگر فقیر کو یہ یقین نہ ہو کہ مالک کا ارادہ یہ تھا کہ وہ خود (یعنی فقیر) اس مل سے کچھ نہ لے تو اس صورت میں وہ جتنی مقدار وہ سہول کو دے اتنی مقدار خود بھی لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹۹۲ : اگر کوئی فقیر ٹنٹ، کپڑے، بھینس، سونا اور چاندی بطور زکوٰۃ حاصل کرے اور ان میں وہ سب شرائط موجود ہوں جو زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے عیاں کی گئی ہیں تو اسے (یعنی فقیر کو) جانے کہ ان پر زکوٰۃ دے۔

مسئلہ ۱۹۹۳ : اگر وہ شخص ایک ایسے مل میں باہم شریک ہوں جس کی زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو اور ان میں سے ایک اپنے حصے کی زکوٰۃ دے دے اور بعد میں وہ مل تقسیم کر لیں اور جو شخص زکوٰۃ دے چکا ہے اسے علم ہو کہ اس کے شریک نے اپنے حصے کی زکوٰۃ نہیں دی اور یہی بعد میں دے گا تو اس شخص کا اپنے حصے میں تصرف کرنا بھی اشکال رکھتا ہے۔ پھر اس کے کہ اپنے شریک کی زکوٰۃ اس کی اجازت سے اور اس کے منع کرنے پر حاکم کی اجازت سے وہ خود یا مصلحت لوارہ کر دے۔

مسئلہ ۱۹۹۴ : اگر فیس اور زکوٰۃ یکسی شخص کے لئے ہو اور کفہہ اور نذر وغیرہ بھی اس پر واجب ہو اور وہ موقوف بھی ہو اور ان سب کی لواجلی نہ کر سکتا ہو تو اگر وہ مل جس پر فیس یا زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو تلف نہ ہو گیا ہو تو اس شخص کو چاہئے کہ فیس اور زکوٰۃ دے اور اگر وہ مل تلف ہو گیا ہو تو اسے اختیار ہے کہ فیس یا زکوٰۃ پہلے دے یا کفہہ اور نذر اور قرض وغیرہ ادا کرے۔

مسئلہ ۱۹۹۵ : جس شخص کے ذمے خمس یا زکوٰۃ ہو اور حج بھی اس پر واجب ہو اور وہ مقروض بھی ہو اگر وہ مر جائے اور اس کا مال من تمام چیزوں کے لیے کافی نہ ہو اور اگر وہ مال جس پر خمس اور زکوٰۃ واجب ہو بچے ہوں تکف نہ ہو کیا ہو تو خمس یا زکوٰۃ لوارکنی چاہئے اور اس کا باقی مال حج اور قرض پر تقسیم کرنا چاہئے اور اگر وہ مال جس پر خمس اور زکوٰۃ واجب ہو بچے ہو تکف ہو کیا ہو تو اس کا مال حج پر خرچ کرنا چاہئے اور اگر کچھ بچ جائے تو اسے خمس اور زکوٰۃ اور قرض پر تقسیم کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۹۹۶ : جو شخص علم حاصل کرنے میں مشغول ہو اور اگر علم حاصل نہ کرے تو اپنی روزی خود کھسکا ہو تو اگر اس علم کا حاصل کرنا واجب ہو تو اسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے اور اگر اس علم کا حاصل کرنا مستحب ہو تو حفظ میل اللہ کے حصے سے اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے اور اگر اس علم کا حاصل کرنا واجب نہ ہو اور نہ ہی مستحب ہو تو اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

زکوٰۃ فطرہ

مسئلہ ۱۹۹ : شب عید الفطر کو غروب کے وقت جو شخص بالغ اور عاقل ہو اور نہ تو فقیر ہو نہ ہی کسی دوسرے کا غلام ہو اسے چاہئے کہ اپنے لئے اور ان لوگوں کے لئے جو اس کے ہاں کھانا کھاتے ہوں فی کس ایک صاع (جو تقریباً تین کلو گرام ہے) کے حسب سے مکہ یا ابو یا مجبور یا کشش یا چھل یا جو اور وغیرہ مستحق شخص کو دے اور اگر ان میں سے کسی ایک کی قیمت نقدی کی شکل میں دے دے تب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۱۹۹۸ : جس شخص کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے سال بھر کا خرچ نہ ہو اور اس کا کوئی روزگار بھی نہ ہو جس کے درجے وہ اپنا اور اپنے اہل و عیال کا سال بھر کا خرچ پورا کر سکے وہ فقیر ہے اور زکوٰۃ غلو کا دین اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۹۹۹ : جو لوگ شب عید الفطر کے غروب کے وقت کسی شخص کے پاس کھانے والے جگے جائیں اسے چاہئے کہ ان کا فطر دے قطع نظر اس سے کہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے مسلمان ہوں یا کافر ان کا خرچہ اس شخص پر واجب ہو یا نہ ہو اور وہ اس کے شریعت میں ہوں یا کسی دوسرے شریعت میں ہوں۔

مسئلہ ۲۰۰۰ : اگر کوئی شخص ایک ایسے شخص کو جو اس کے پاس کھانا کھانے والا ہو اور دوسرے شریعت میں ہو دیکھ کر اس کے (یعنی صاحب خانہ) دل سے اپنا فطر دے دے، اور اسے اطمینان ہو کہ وہ شخص فطر دے دے گا۔ تو خود صاحب خانہ کے بیٹے اس کا فطر دینا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۰۰۱ : جو مسلمان شب عید الفطر کے غروب سے پہلے صاحب خانہ کی رضامندی سے وارد ہو اور اس کے پاس کھانا کھانے والوں میں شمار ہو اس کا فطر صاحب خانہ پر واجب ہے۔

مسئلہ ۲۰۰۲ : جو مسلمان شب عید الفطر کے غروب سے پہلے صاحب خانہ کی رضامندی کے بغیر وارد ہو جائے اور کچھ مدت صاحب خانہ کے پاس رہے اس کے فطر کا صاحب خانہ پر واجب ہوتا ہے۔ اگرچہ یہ ممکن ہے کہ اگرچہ نہیں ہے اگرچہ بستر ہے کہ صاحب خانہ اس کا فطر بھی دے۔ اور اگر انسان کو کسی شخص کا خرچہ دینے پر مجبور کیا گیا ہو تو اس کے گھر کے بیٹے ہی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۰۰۳ : جو مسلمان شب عید الفطر کے غروب کے بعد وارد ہو اگر وہ صاحب خانہ کے پاس کھانا کھانے والا شمار ہو تو اس کا فطر صاحب خانہ پر احتیاط کی بنا پر واجب و مستحب نہیں ہے۔ خواہ صاحب خانہ نے اسے غروب سے پہلے دعوت دی ہو اور وہ انتظار بھی صاحب خانہ کے گھر پر ہی کرے اور وہ اگر اس گھر میں رات کو قیام بھی کرے تو واجب لازمی ہے۔

مسئلہ ۲۰۰۴ : اگر کوئی شخص شب عید الفطر کے غروب کے وقت داخل ہو اور اس کی دعا مانگی عید الفطر کے دن فجر کے وقت تک باقی رہے تو زکوٰۃ فطر اس پر واجب نہیں ہے۔ ورنہ احتیاط واجب کی بنا پر لازم ہے کہ زکوٰۃ فطر دے۔

مسئلہ ۲۰۰۵ : غروب سے پہلے یا غروب کے دوران میں اگر کوئی شخص داخل ہو جائے یا کوئی دین داخل ہو جائے یا کوئی غیر غنی ہو جائے تو اگر وہ فطر واجب ہوئے کی شرائط پوری کرتا ہو تو اسے چاہئے کہ زکوٰۃ فطر دے۔

مسئلہ ۳۰۰۶ : جس شخص پر شب عید الفطر کے عروب کے وقت طہر واجب ہے۔ ہو اگر عید کے  
 طہر کے وقت سے پہلے شب طہر واجب ہو۔ کی شرائط اس میں سمجھو یہ حائیں تو احتیاط واجب ہے  
 نہ کہ وہ رکوع طہر ہے۔

مسئلہ ۳۰۰۷ : اگر کوئی کافر شب عید الفطر نے عروب کے بعد مسلمان ہو جائے تو اس پر طہر  
 واجب نہیں ہے لیکن اگر ایسا مسلمان جو شیہ ہے۔ ہو عید کا چاند دیکھنے کے بعد شیہ ہو پست تو اسے  
 چاہئے کہ ذکر طہر دے۔

مسئلہ ۳۰۰۸ : جس شخص کے پاس صرف لہذا ایک صاع (تقریباً تین کلو) گندم وغیرہ ہو اس  
 کے لیے مستحب ہے کہ رکوع طہر دے اور اگر وہ اہل و عیال بھی رکھتا ہو اور اس کا طہر بھی دینا چاہتا ہو  
 تو اس کے لیے چار ہتے کہ دوسرے کی میت سے وہ صاع گندم وغیرہ اپنے اہل و عیال میں سے کسی ایک کو  
 دے۔ اور وہ بھی اسی مقدار سے دوسرے دے دے اور وہ اسی طرح دیتے رہیں حتیٰ کہ وہ جنس  
 صاعوں کے آخری فرق تک پہنچ جائے اور بہتر ہے کہ جو چیز آخری فرق کو ملے وہ کسی اپنے شخص کو دے۔  
 وہاں لوگوں میں سے نہ وہ دوسروں نے طہر ایک دوسرے کو دیا ہے اور ان لوگوں میں سے کوئی  
 دینے والا نہ اس کا اس کی جائے طہر ملے لگتا ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ وہ بچہ نالازم ہے، بیٹے کی  
 جائے وہ کسی دوسرے کو نہ دی جائے۔

مسئلہ ۳۰۰۹ : اگر شب عید الفطر کے عروب کے بعد کسی کے پاس بچہ پیدا ہو تو اس کا طہر دینا  
 واجب نہیں ہے لیکن احتیاط یہ ہے کہ جو شخص عروب کے بعد سے عید کے دن کے وقت طہر کے  
 وقت سے پہلے تک صاحب خانہ کے پاس کھانا کھانے والوں میں کبھی حائیں وہاں سب کا طہر دے۔

مسئلہ ۳۰۱۰ : اگر کوئی شخص کسی کے پاس کھانا کھاتا ہو اور عروب سے پہلے یا عروب کے دوران  
 میں کسی دوسرے کے پاس کھانا کھانے والا ہو جائے تو اس کا طہر اسی شخص پر واجب ہے جس کے پاس  
 رہے والا وہیں جائے مثلاً اگر لڑکی عروب سے پہلے شہر کے گھر چلی جائے تو شہر کو چاہئے کہ اس کا  
 طہر ادا کرے۔

مسئلہ ۳۰۱۱ : جس شخص کا طہر کسی دوسرے شخص پر واجب ہو اس پر اپنا طہر دینا واجب

نہیں۔

مسئلہ ۲۰۴۳ : اگر کسی شخص کا فطرہ کسی دوسرے پر واجب ہو اور وہ فطرہ نہ دے تو وہ خود اس شخص پر واجب نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۲۰۴۳ : اگر کسی شخص کا فطرہ کسی دوسرے شخص پر واجب ہو اور وہ اپنا فطرہ خود دے دے تو جس شخص پر اس کا فطرہ واجب ہو اس پر سے اس کی لوائیگی کا وجوب ساقط نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۰۴۳ : جس عورت کا شوہر اس کا خرچ نہ دیتا ہو اگر وہ کسی دوسرے کے ہاں کھانا کھاتی ہو تو اس کا فطرہ اس شخص پر واجب ہے جس کے ہاں وہ کھانا کھاتی ہے اور اگر وہ کسی کے ہاں کھانا کھاتی ہو اور فقیر بھی نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اپنا فطرہ خود لوا کر دے۔

مسئلہ ۲۰۴۵ : جو شخص سید نہ ہو وہ سید کو فطرہ نہیں دے سکتا حتیٰ کہ اگر سید اس کے ہاں کھانا کھانے والوں میں سے بھی ہو تب بھی اس کا فطرہ وہ کسی دوسرے سید کو نہیں دے سکتا۔

مسئلہ ۲۰۴۶ : جو بچہ یا دلیہ کا دودھ پیتا ہو اس کا فطرہ اس شخص پر واجب ہے جو دلیہ یا دلیہ کے اغرابت پر اوش کرتا ہو اور اگر دلیہ یا دلیہ کا خرچ خود بچے کے ہاں سے پارا ہو تو بچے کا فطرہ کسی پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۷ : انسان اگرچہ اپنے اہل و عیال کا خرچ تمام ہاں سے دیتا ہو اسے چاہئے کہ اس کا فطرہ طہل ہاں سے دے۔

مسئلہ ۲۰۴۸ : اگر انسان کسی شخص کو ایتر مقرر کرے اور اس سے ملے کرے کہ اس کا خرچ دے گا تو اسے چاہئے کہ اس کا فطرہ بھی دے لیکن اگر یہ ملے کرے کہ اس کے خرچ کی مقدار سے دے گا مثلاً اس کے خرچ کے لیے نقدی نہ دے گا تو اس کا (یعنی ایتر کا) فطرہ ادا کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۹ : اگر کوئی شخص شب عید الفطر کے عروب کے بعد فوت ہو جائے تو اس کا نور اس کے اہل و عیال کا فطرہ اس کے ہاں سے دینا چاہئے لیکن اگر وہ عروب سے پہلے فوت ہو جائے تو اس کا

اور اس کے نل و خیال کا مدبر اس کے بل سے دیا واجب نہیں۔

### زکوٰۃ فطرہ کا مصرف

مسئلہ ۲۰۲۰ : اگر رتہ فطرہ کو کن آٹھ مصروف میں سے کسی ایک مصرف میں لایا جائے جس ۵ اکریل کی زکوٰۃ کے سلسلے میں یا تیار ہے تو قلی ہے نیکس احتیاط واجب یہ ہے کہ فطرہ فقط شیعہ اثا عشری قرار کو دیا جائے۔

مسئلہ ۲۰۲۱ : اگر کوئی شیعہ پھر فقیر ہو تو اصل کے لینے جائز ہے کہ فطرہ اس پر خرچ کرے یا اس کے دلی کو دے کر اسے بچے کی ملکیت قرار دے۔

مسئلہ ۲۰۲۲ : جس فقیر کو فطرہ دیا جائے ضروری نہیں کہ وہ غلوں ہو لیکن شرابی کو فطرہ دینا جائز نہیں اور احتیاط واجب یہ ہے کہ بے نماز کو اور اس شخص کو جو کھلم کھلا کتبہ کا مرتکب ہو یا ہو فطرہ نہ دیا جائے۔

مسئلہ ۲۰۲۳ : اگر شخص فطرہ ناجائز کلاں میں صرف کرتا ہو اسے فطرہ نہیں دینا چاہئے۔

مسئلہ ۲۰۲۴ : احتیاط واجب یہ ہے کہ ایک فقیر کو ایک صاع (جو تقریباً تین کیلو ہوتا ہے) سے کم فطرہ نہ دیا جائے البتہ اگر اس سے زیادہ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے لیکن اس کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو۔

مسئلہ ۲۰۲۵ : جب کسی جس کی قیمت اسی جس کی معمول قسم سے دگی ہو مثلاً کسی گدہ کی قیمت معمول قسم کی گدہ کی قیمت سے دو چند ہو تو اگر کوئی شخص اس پر مایا جس کا تو حاص صاع (اس کے معنی سابقہ مسئلہ میں بیان کیے گئے ہیں) بطور فطرہ دے تو یہ کافی نہیں ہے بلکہ اگر وہ تو حاص صاع فطرہ کی قیمت کی قیمت سے بھی دے تو بھی کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۲۶ : اگر تو حاص صاع ایک جس کا مثلاً گدہ کا اور تو حاص صاع کسی دوسری جس مثلاً جو کا بطور فطرہ نہیں دے سکتا بلکہ اگر یہ تو حاص صاع فطرہ کی قیمت کی قیمت سے بھی دے تو کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۲۷ : انسان کے لیے مستحب ہے کہ زکوٰۃ دینے میں اپنے فقیر قرابت داروں کو دوسروں پر ترجیح دے اور ان کے بعد مسکین فقراء کو اور ان کے بعد اہل علم فقراء کو دوسروں پر مقدم رکھے لیکن اگر کوئی اور لوگ کسی وجہ سے برتری رکھتے ہوں تو مستحب ہے کہ انہیں مقدم رکھے۔

مسئلہ ۲۰۲۸ : اگر انسان یہ خیال کرتے ہوئے کہ ایک شخص فقیر ہے اسے فطرہ دے اور بعد میں سے بچ چلے کہ وہ فقیر نہ تھا تو اگر اس نے جو مل اس کو دیا وہ کالعدم نہ ہو گیا ہو تو اسے چاہئے کہ واپس لے لے اور مستحق کو دے دے اور اگر واپس نہ لے سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ خود اپنے مل سے فطرہ دے اور اگر وہ مل کالعدم ہو گیا ہو لیکن لینے والے کو علم ہو کہ جو کچھ اس نے یا ہے وہ فطرہ ہے تو اسے چاہئے کہ اس کا محض دے اور اگر اسے یہ علم نہ ہو تو عوض دینا اس پر واجب نہیں ہے اور انسان کو چاہئے کہ فطرہ دہا دے۔

مسئلہ ۲۰۲۹ : اگر کوئی شخص کے کہ میں فقیر ہوں تو اسے فطرہ دیا جا سکتا ہے لیکن اگر انسان کو علم ہو کہ یہ شخص پہلے فقی (یعنی اہل دار تھا) تو اسے محض اس کے کہنے پر فطرہ نہ دیا جائے۔ بجز اس صورت کے کہ انسان کو اس کے کہنے سے الطینین ہو جائے۔

### زکوٰۃ فطرہ کے متفرق مسائل

مسئلہ ۲۰۳۰ : انسان کو چاہئے کہ زکوٰۃ فطرہ قربت کے قصد سے یہی اللہ تعالیٰ کے فرماں کی نوا آوری کے لینے دے اور اس کے دینے وقت فطرہ کی نیت کرے۔

مسئلہ ۲۰۳۱ : اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے مہینے سے پہلے فطرہ دے دے تو یہ صحیح نہیں ہے اور بہتر یہ ہے کہ ماہ رمضان المبارک میں بھی فطرہ نہ دے البتہ اگر ماہ رمضان المبارک سے پہلے کسی فقیر کو قرضہ دے اور جب فطرہ واجب ہو جائے قرضے کو فطرہ میں شمار کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۳۲ : گندم یا کوئی دوسری چیز جو فطرہ کے طور پر دی جائے اس میں کوئی اور جنس یا مٹی نہیں لی جانی چاہئے اگر اس میں کوئی ایسی چیز ملی ہوئی ہو اور خاص مل ایک صاع تک (جو تقریباً تین کلو کے برابر ہوتا ہے) پہنچ جائے یا جو چیز ملی ہوئی ہو وہ اتنی کم ہو کہ کھل توجہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

ہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۳۳ : اگر کوئی شخص کوئی عیب دار چر فطرہ کے طور پر دے تو احتیاط واجب کی بنا پر فاقی نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۳۴ : جس شخص کو کئی اشخاص کا فطرہ دینا ہو اس کے لیے ضروری ہے کہ ملوا فطرہ ایک ہی شخص سے دے مثلاً اگر بعض افراد کا فطرہ ۴۰۰ روپے سے اور بعض دوسروں کا جو سے دے تو ظن ہے۔

مسئلہ ۲۰۳۵ : عید کی نماز پڑھنے والے شخص کا احتیاط واجب کی بنا پر چاہے کہ فطرہ عید کی نماز سے پہلے دے۔ یاں اگر کوئی شخص نماز عید نہ پڑھے تو فطرہ کی ادائیگی میں غلطی کے وقت تک تاخیر کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۳۶ : اگر کوئی شخص فطرہ کی نیت سے اپنے مال کی کچھ مقدار علیحدہ کر دے اور عید کے دن غلطی کے وقت تک مستحق کو نہ دے تو جب بھی وہ مال مستحق کو دے فطرہ کی نیت کرے۔

مسئلہ ۲۰۳۷ : اگر کوئی شخص زکوٰۃ فطرہ کے واجب ہوئے کے وقت فطرہ نہ دے اور الگ بھی نہ کرے تو اس کے بعد ادا اور قضای نیت کیے بغیر فطرہ دے۔

مسئلہ ۲۰۳۸ : اگر کوئی شخص زکوٰۃ فطرہ الگ کر دے تو وہ اسے اپنے مصرف میں لائے دوسرا مال اس کی جگہ بطور فطرہ نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ ۲۰۳۹ : اگر کسی شخص کے پاس ایسا مال ہو جس کی قیمت فطرہ سے زیادہ ہو تو اگر وہ شخص فطرہ نہ دے اور نیت کرے کہ اس مال کی کچھ مقدار فطرہ کے لیے ہوگی تو ایسا کرنے میں اشکال ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۰ : کسی شخص نے جو مال فطرہ کے لیے الگ کیا ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اگر وہ شخص فقیر تک پہنچ سکتا تھا اور اس نے فطرہ دینے میں تاخیر کی ہو تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے اور اگر فقیر تک نہیں پہنچ سکتا تھا تو بجز دے دلا نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۱ : اگر فطرہ دینے والے کے اپنے علاقہ میں مستحق مل جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ



فطرہ دوسری جگہ نہ ملے جائے اور اگر دوسری جگہ ملے جائے اور وہ تکف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

## حج

مسئلہ ۲۰۴۲ : حج بھی دین اسلام کا ایک رکن اعظم ہے۔ اس سے مراد مکہ مکرمہ میں واقع بیت اللہ یعنی خانہ کعبہ کی زیارت کرنا اور اس دوسرے اہل کا بیالانا ہے جس کا حکم دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورت حج میں حج کے بارے میں مفصل احکام دے دیے ہیں۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۳ : ”اور (اے رسول! وہ وقت یاد کیجئے) جب ہم نے ابراہیمؑ کے بیٹے خانہ کعبہ کی جگہ ظاہر کر دی اور اس سے کہا کہ کسی چیز کو میرا شریک نہ بنانا اور میرے گھر کو طواف اور قیام اور ہجود کرنے والوں کے لئے صفاً شرفرا دکھنا اور لوگوں کو حج کی خبر کر دینا کہ وہاں ہمارے پاس (جوق در جوق) پیادہ اور ہر طرح کی (دہلی) سوار ہوں یہ دو دور دروازہ راستے طے کر کے آئی ہوں (سوار ہو کر) پیچھے نہیں آنا کہ وہ (دنیا و آخرت) کی فلاحوں پر فائز ہوں اور اللہ تعالیٰ نے جو چہ چاہے انہیں عنایت فرمائے ہیں ان پر (ذبح کرتے وقت) چند حصین دونوں میں اللہ تعالیٰ کا نام لیں تو تم لوگ (قریبی کاکوشٹ) خود بھی کھاؤ اور بھوکے صحابوں کو بھی کھاؤ۔ پھر لوگوں کو چاہئے کہ اپنی اپنی (بدن کی) کثافت دور کریں اور اپنی بندریں پوری کریں اور قدیم (عبادت) خانہ کعبہ کا طواف کریں۔ یہی حکم ہے۔“

## حج کے احکام

مسئلہ ۲۰۴۴ : حج خانہ کعبہ کی زیارت کرنا اور اس اہل کو سر احرام دینا ہے جن کے وہاں یہاں لانے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کی لواٹگی ہر امن شخص کے لئے ہو مگر وہ دین شرافت پوری کرتا ہو تمام عمر میں ایک دفعہ واجب ہے۔

اول : یہ کہ امن پہنچ ہو۔

دوم : یہ کہ عاقل اور آزاد (یعنی دیوانہ بھی نہ ہو اور کسی کا غلام بھی نہ ہو۔)

۳۰ : یہ کہ حج پر جانے کی وجہ سے کسی ایسے مجاہد کام کرنے پر مجبور نہ ہو جائے جس کا ترک کرنا حج کرنے سے زیادہ اہم ہو یا کسی ایسے واجب کام کو ترک نہ کر دے جو حج سے زیادہ اہم ہو۔

۳۱ : یہ کہ مستحب ہو جی استطاعت رکھتا ہو اور مستحب ہو نا کئی ایک چیزوں پر منحصر ہے۔

۱۔ یہ کہ انہی راستے کا خرچ اور سواری رکھتا ہو یا انکا مل رکھتا ہو جس سے اس چیزوں کو صاف کر سکے۔

۲۔ اتنی صحت اور طاقت رکھتا ہو کہ مکہ مکرمہ جا کر حج جلا سکتا ہو۔

۳۔ مکہ مکرمہ جانے کے لیے راستے میں کوئی دھوٹ نہ ہو اور اگر راستہ بند ہو یا اسلحہ کو ڈر ہو کہ راستے میں اس کی حمل یا آہود ضائع ہو جائے گی یا اس کا مل چھین لیا جائے گا تو اس پر حج واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ دوسرے راستے جا سکتا ہو تو اگرچہ وہ راستہ زیادہ طویل ہو سے چاہئے کہ اس راستے سے چلا جائے۔

۴۔ اس کے پاس اتنا وقت ہو کہ مکہ مکرمہ پہنچ کر حج کے اہل جلا سکے۔

۵۔ جس لوگوں کے اخراجات اس پر واجب ہیں (مثلاً بیوی اور بچے) اور جن لوگوں کے اخراجات ہدایت کرنا لوگ اس کے لیے ضروری سمجھتے ہیں اس کے اخراجات اس کے پاس موجود ہوں۔

۶۔ حج سے واپسی کے بعد وہ ایسا ہنر یا زراعت یا جائیداد کی آمدنی یا معاش کا دوسرا ذریعہ رکھتا ہو کہ مجبور نہ ہو جائے اور سختی سے زندگی نہ گزارے۔

مسئلہ ۲۰۳۵ : جس شخص کی حاجت اپنے ذاتی مکان کے بغیر رفع نہ ہو سکے اس پر حج اس وقت واجب ہے جب مکان کے لیے بھی رقم رکھتا ہو۔

مسئلہ ۲۰۳۶ : جو عورت کے چاہتی ہو اگر واپسی کے بعد اس کے پاس اس کا لہا کوئی مل نہ ہو اور مثل کے طور پر اس کا شوہر بھی فقیر ہو اور اسے خرچ نہ دیتا ہو اور عورت مجبور ہو جائے اور سختی سے زندگی بسر کرے تو اس پر حج واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۰۳۷ : اگر کسی شخص کے پاس حج کے لیے دوا اور سواری نہ ہو اور دوسرا اسے کے

کہ تم حج کو بلا میں تہماً سفر خرچ دلاں گا اور تہماً حج کے لیے سفر کے دوران میں تہماً اہل و عیال کو بھی خرچ دتا رہوں گا تو اگر اسے ایسا ہو جائے کہ وہ شخص اسے خرچہ لے گا تو حج اس پر واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۸ : اگر کسی شخص کو مکہ جائے اور وہیں آنے کا خرچ اور جتنی مدت اسے وہاں جانے اور وہیں آنے میں لگے اس کے لیے اس کے اہل و عیال کے اخراجات دے دیئے جائیں اور اس کے ساتھ یہ شرط ملے گی کہ وہ حج کرے گا اور وہ اس شرط کو قبول کرے تو اگرچہ وہ مقروض ہو اور وہیں پر گزر بسر کرنے کے لیے مال بھی نہ رکھتا ہو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۴۹ : اگر کسی کو مکہ جانے اور وہیں آنے کا خرچ اور جتنی مدت اسے وہاں جانے اور وہیں آنے میں لگے اس کے لیے اس کے اہل و عیال کے اخراجات دے دیئے جائیں اور اسے کہا جائے کہ حج کو بلا لیں یہ سب مصروف اس کی ملکیت میں نہ دیئے جائیں تو اس پر حج واجب ہوگا۔

مسئلہ ۲۰۵۰ : اگر کسی شخص کو اتنی مقدار میں مال دیا جائے کہ حج کے لیے کافی ہو اور یہ شرط لکھی جائے کہ جس شخص نے مال دیا ہے مال لیے والا کہ کے راستے میں اس کی خدمت کرے گا تو جسے مال دیا ہو اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۲۰۵۱ : اگر کسی شخص کو اتنی مقدار میں مال دیا جائے کہ حج اس پر واجب ہو جائے اور وہ حج کرے تو اگرچہ بعد میں وہ خود بھی مال حاصل کر لے دوسرا حج اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۵۲ : اگر کوئی شخص تجارت کی غرض سے مثل کے طور پر بدھ تک جائے اور قافلہ اس کے ہاتھ آجائے کہ اگر وہاں اسے مکہ جانا ہے تو استقامت رکھتا ہو تو اسے جانے کہ حج کرے ورنہ اگر وہ حج کر لے تو خود وہ بعد میں اپنی دولت پیدا کر لے کہ خود اپنے وطن سے بھی مکہ جا سکتا ہو اس پر دوسرا حج واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۰۵۳ : اگر کوئی شخص اس شرط پر ایذا ہے کہ خود ایک دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے گا تو اگر وہ خود حج کو نہ جائے اور چاہے کہ کسی دوسرے شخص کو اپنی جگہ بھیج دے تو اسے

چاہئے کہ جس شخص نے سے اجیر بنایا ہے اس سے اجازت لے۔

مسئلہ ۲۰۵۳ : اگر کوئی شخص استطاعت رکھتا ہو اور حج کو نہ جائے اور پھر فقیر ہو جائے تو اسے چاہئے کہ حواء اسے زمت ہی کیوں نہ اٹھائی جائے بعد میں حج کرے اور اگر وہ کسی بھی طرح حج کو نہ جاسکتا ہو اور کوئی اسے حج کرے کے لئے اجیر بنائے تو اسے چاہئے کہ جائے اور جس نے اس اجیر بنایا ہو اس کی طرف سے حج کرے اور پھر دوسرے سال تک مکہ میں رہے اور اپنا حج کرے لیکن اگر ممکن ہو نہ ہو تو اجرت نقد لے لے اور جس شخص نے اسے اجیر بنایا ہو وہ اس بات پر راضی ہو کہ اس کا حج دوسرے سال بجالایا جائے تو اجیر کو چاہئے کہ پہلے سال خود اپنا حج اور دوسرے سال اس شخص کے لئے حج بجالائے جس نے اسے اجیر بنایا ہو۔

مسئلہ ۲۰۵۵ : اس شخص میں سال مسدوم ہوا ہو اگر اسی سال مکہ چلا جائے اور مقررہ وقت پر حرات اور مشر الحرام میں نہ پہنچ سکے اور بعد میں آنے والے سالوں میں مسدوم نہ ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے لیکن کسی سال پھر سے مسدوم رہا ہو اور حج پر نہ گیا ہو تو پھر حواء زمت ہی کیوں نہ اٹھائی جائے اسے حج کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۰۵۶ : کوئی شخص جس سال میں پہلی دفعہ مسدوم ہوا ہو اگر اس سال حج نہ کرے اور بعد میں بڑھاپے بیماری یا کمزوری کی وجہ سے حج نہ کر سکے اور اس بات سے تائید ہو جائے کہ بعد میں خود حج کر سکے گا تو اسے چاہئے کہ کسی دوسرے کو اپنی طرف سے حج کے لئے بھیج دے بلکہ اگر تائید نہ بھی ہو تب بھی احتیاط واجب یہ ہے کہ ایک اجیر مقرر کرے اور اگر بعد میں اس کا قص ہو جائے تو خود بھی حج کرے اور اگر اس کے پاس کسی سال پہلی دفعہ اتنا مال ہو جائے کہ حج کے لئے کافی ہو اور بڑھاپے یا بیماری یا کمزوری کی وجہ سے حج نہ کر سکے اور قائل حاصل کرنے سے تائید ہو تب بھی یہی حکم ہے اور ان تمام صورتوں میں احتیاط واجب کی بنا پر چاہئے کہ ایسے شخص کو نائب بنائے جس کا حج پر جائے یا یہ چلا سق ہو (یعنی اس سے پہلے حج کرنے نہ گیا ہو)۔

مسئلہ ۲۰۵۷ : جو شخص حج کرنے کے لئے کسی دوسرے کی طرف سے اجیر ہو اسے چاہئے کہ اس کی طرف سے طواف سادہ بھی بجالائے اور اگر نہ بجالائے تو اجیر پر اپنی عورت حرام ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۰۵۸ : اگر کوئی شخص طواف سادہ صحیح طور پر نہ بجالائے یا اس کی بجا آواری بھول

جائے اور چند دن بعد اسے یار آئے اور راستے سے واپس ہو جائے اور بجالائے تو یہ صحیح ہے اور اگر واپس ہونا اس کے لیے مشقت کا موجب ہو تو خوفِ ساء کی بنا آوری کے لیے کسی کو تائب بنا سکتا ہے۔

## امر بالمعروف ونہی عن المنکر

”امر بالمعروف ونہی عن المنکر“ سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کو اچھے کام کرنے کی دعوت دی جائے اور برے کاموں سے منع کیا جائے۔ یہ عظیم دینی فریضہ ہے جس کا ترک کرنا گناہوں معاشرتی فحاشیوں کا موجب ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”تم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو حیر کی طرف دعوت دے اور برائیوں سے منع کرے اور یہی لوگ نفع دلائے والے ہیں۔“ (سورۃ آل عمران - آیت ۱۰۴)

رسول اکرم ﷺ نے ایک اور موقع پر فرمایا ”وہ وقت کیسا ہو گا جب تمہاری عورتیں خراب ہو جائیں گی اور تمہارے بچے لالچ و فاجر ہو جائیں گے اور تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر چھوڑ دو گے۔“

لوگوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ﷺ کیا ایسا وقت واقعی آنے والا ہے؟“

آپ ﷺ نے فرمایا ہیں۔

پھر فرمایا ”اور وہ وقت بھی آئے گا جب تم منکر بجالانے کا حکم دینے لگو گے اور معروف انہام دینے سے روکنے لگو گے۔“

پھر عرض کیا کیا ”کیا ایسا وقت آنے والا ہے؟“

آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں اس سے بھی بدتر وقت اور وہ وہ وقت ہو گا جب تم معروف کو بری نظر سے دیکھو گے اور بری چیزوں کو فعلِ خیر سمجھنے لگو گے“

آئمہ عظیمہ اسلام سے روایت ہے کہ ”امر بالمعروف سے فرائض قائم رہیں گے۔ مذاہب محفوظ ہوں گے۔ حلال کی کٹائی حاصل ہو جائے گی۔ ظلم سے روکا جائے گا۔ زمین آباد ہو جائے گی۔ ظالم اور مظلوم کے درمیان عدل و انصاف قائم ہو جائے گا۔ جب تک امر بالمعروف ہوتا رہے گا لوگ خیر و برکت

میں ہوں گے اور عمل خیر، بجالانے میں ایک دوسرے کی مدد کرتے رہیں گے اور اگر اسے چھوڑ دیں گے تو اس کے بدلے سے برکت اٹھ جائے گی۔ وہ فیک دوسرے پر مسلط ہو جائیں گے اور زمین پر اور آسمان میں ان کا کوئی مددگار نہ ہو گا۔“

امیرالمعروف اور منی عن المنکر کا وجوب کفائی ہے یعنی اگر ایک فرد اسے انجام دے دے تو دوسرا پر سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر کوئی بھی انجام نہ دے تو سبھی گناہ گار ہوتے ہیں تاہم یہ کسی خاص طبقے سے مختص نہیں اور اگر وجوب کی شرائط موجود ہوں (جن کا ذکر دیل میں کیا جائے گا) تو علماء غیر علماء، علول، فاسق، حاکم، رحمت، مددگار اور فقیر سب پر واجب ہے۔

اگر کوئی نیک کام مستحب ہو تو اس کا امر کرنا بھی مستحب ہے یہی اگر کوئی شخص اس کا امر کرے تو وہ ثواب کا مستحق ہو گا بیکل اگر امر نہ کرے تو اس پر کوئی عتاب نہیں۔

امیرالمعروف اور منی عن المنکر کے واجب ہونے کی چند شرائط ہیں جو درج ذیل ہیں۔

۱۔ یہ کہ انسان معروف اور منکر (یہی اچھے اور برے سے) خواہ اجمالی طور پر ہی سمجھے واقف ہو۔ جو شخص کسی چیز کی اجمالی اور برائی سے واقف ہی نہ ہو اس پر امیرالمعروف اور منی عن المنکر واجب نہیں۔

۲۔ یہ کہ دوسرے شخص کے امر و منی کے قبول کرنے کا احتمال ہو۔ لہذا جس شخص کے بارے میں علم ہو کہ وہ اجمالی اور برائی میں کوئی تمیز نہیں کرنا سے امر و منی کرنا واجب نہیں۔

۳۔ یہ کہ جس شخص کو اچھا کام کرنا اور برے کام سے باز رہنے کا امر کیا جائے وہ عمل خیر کو چھوڑنے اور برا فعل انجام دینے پر مصر ہو۔ اگر اس شخص میں اجمالی اپنا سے اور برائی چھوڑنے کی عاہلیت موجود ہوں تو پھر اسے امر و منی کرنا واجب نہیں بلکہ اگر اس کا احتمال بھی ہو کہ وہ برائی چھوڑ دے گا اور اچھائی اپنالے گا تب بھی واجب نہیں۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی واجب کام کو ترک کر دے یا کسی حرام فعل کا مرتکب ہو جائے اور یہ علم نہ ہو کہ آیا وہ اپنی روش پر قائم رہے گا یا اس سے علوم ہو جائے گا تو اسے امر و منی کرنا واجب نہیں لیکن اگر کوئی شخص حوالہ ایک بار ہی فعل خیر چھوڑنے اور فعل بد انجام دینے کا قصد رکھتا ہو تو اسے امر و منی کرنا واجب ہے۔

۴۔ یہ کہ معروف (یعنی کارِ حیر) انجام دینا اور منکر یعنی فعل بد سے باز آنا اس شخص کا اصلی فریضہ ہو لہذا اگر وہ معذور ہو مثلاً اس کا اعتقاد ہو کہ جو کام وہ کر رہا ہے وہ حرام نہیں بلکہ حلال ہے یا جو کام چھوڑ رہا ہے وہ واجب نہیں تو خود اس کا یہ عذر فعل کی قسمیں میں اٹھانے کی بنا پر ہو یا اس کے اجتہاد یا تقلید کا اقتضائی ہو اسے امر و نہی کرنا واجب نہیں۔

۵۔ یہ کہ امر و نہی سے اس کی طرف تہدید یا مل و مضیہ کو یا مسلمانوں کے مصلحت کو کوئی ضرر نہ پہنچے ورنہ امر و نہی کرنا واجب نہیں اور بظاہر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اس صرر کا علم ہو یا نہیں یا احتمال قوی ہو کہ اس قسم کے خوف کے قائل ہوتا سمجھتا ہو تاہم یہ صورت اس وقت ہے جب امر و نہی کا اثر یقینی نہ ہو اور اگر اثر یقینی ہو تو اس کی ہیئت کو مد نظر رکھنا ضروری ہے چنانچہ بعض مواقع پر ضرر کا علم ہوتے ہوئے بھی امر یا معروف و نہی عن المنکر واجب ہو جاتا ہے چہ جائیکہ اس کا محض احتمال یا ظن ہو۔

### امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے درجات

امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے مندرجہ ذیل مختلف درجات ہیں۔

۱۔ اسلک کم از کم دل ہی میں معروف کو دوست رکھتا ہو اور منکر سے نفرت کرے ہو اور اس کے وجود میں آنے پر راضی نہ ہو۔ نیز یہ کہ منکر بجالانے والے سے ناخوشی کا اظہار کرے۔ اس سے ملاقات اور کلام ترک کر دے یا کوئی اور ایسا طریقہ اختیار کرے جس سے صلہ کے مرکب ہونے والے کو معظوم ہو جائے کہ اس کے فعل پر ناخوشی اور نفرت کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ یہ ایسا ہی معروف ہے لیکن صرف نفرت دل کو یا اس کی رغبت کی امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے مرتبہ میں شمار کرنا صحیح نہیں کیونکہ صرف محبت اور نفرت کو امر اور نہی نہیں کہا جاتا دونوں یعنی نفرت شر اور حیر کی محبت لوازم ایمان میں سے ہے مومن کی ذاتی صفات میں سے ہے۔

۲۔ فعل بد انجام دینے والے کو ذہنی وعظ و نصیحت کرے اور سنا سمجھائے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک کام کرنے والوں سے ثواب اور نافرمانوں سے عتاب کا وعدہ کر رکھا ہے۔

۳ ... خلاف ورزی کرنے والے کی ماریت کے ذریعے عملاً تہییب کرے تاکہ وہ اپنی روش سے باز آجائے۔ انسان کو چاہئے کہ عیالات کو وہ طریقے جو اسے موجب خفت و خوارگی کرے۔ مثلاً اگر وہی عزت اور بڑا اصلی کے اعتبار سے مقصد حاصل ہو سکے تو اسی پر اکتفا کرے ورنہ وہی وعظ و نصیحت اور بلا غیر عملی تہییب کا طریقہ اختیار کرے (اور بظاہر پیسے دو طریقے ایک ہی درجے کی چیز ہیں جن میں سے جس کے زیادہ موثر ہوئے کا استعمال ہوئے یا اگر ممکن ہو تو دونوں طریقے یک وقت استعمال کرے۔)

۴ ... تیسرا طریقہ استغناء کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جب پیسے دو طریقے موثر ثابت نہ ہوں اور بنا بر اختیار انسان کو چاہئے کہ اس میں بھی کئی کم کرے لیکن اگر کم خفت کے موثر ہوئے کی امید نہ ہو تو ابتدائے مناسب خفت کر سکتا ہے۔

۵ ... اگر مذکورہ بالا طریقے موثر ثابت نہ ہوں تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا خلاف ورزی کرنے والے کے خلاف اس سے بھی زیادہ خفت کی جائے مثلاً کیا اسے زخمی یا قتل کر دیا جائے۔ اس کے متعلق دو قس ہیں اور زیادہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ طریقہ اختیار نہ کیا جائے۔ اسی طرح کوئی عضو نازنا یا کسی عضو کو عیب دار کرنا بھی ناجائز ہیں۔ لہذا اگر خطا سے یا عیبا تہییب کرے گا یہ نتیجہ نکلے تو دونوں صورتوں میں تہییب کرنے والا خسارے کا سامن ہوگا اور اسے شرع کی مقرر کردہ مقدار کے مطابق دیت ادا کرنی ہوگی۔ تاہم اگر خلاف ورزی کرے والے کی خلاف ورزی کا معذہ اس کے زخمی کرنے یا قتل کرنے سے زیادہ نقصان دہ ہو تو صرف اہم یا تہییب اہم یہ اقدام کر سکتا ہے اور اس کی کوئی دیت نہ ہوگی۔

۵ ... انسان کو اپنے گھر والوں کے متعلق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے وجوب کے بارے میں زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص دیکھے کہ اس کے لہل خانہ مثل کے طور پر عمار کے واجبات یا شرائط ذکر قرأت اور دعو وغیرہ صحیح طور پر انجام نہیں دیتے یا عبادت کے بارے میں کوئی برکت میں یا مثلاً وہ فعل حرام (مثلاً عیبت یا ہی عداوت وغیرہ) کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس نے لینے لازم ہے کہ ایسی کسی کے طریقوں کے مطابق اپنے فریضے پر عمل کرے۔



## معروف امور (یعنی اچھی چیزیں)

۱۔ ... انسان کا اللہ تعالیٰ سے رابطہ ہو۔

○ ... ارشاد ہوا ہے کہ ”جو اللہ تعالیٰ سے رابطہ رکھتا ہے اسے سرمد مستقیم کی ہدایت مل جاتی ہے۔“

○ ... حضرت ابو عبد اللہ امام جعفر الصادق علیہ السلام فرماتے ہیں ”اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر دلی باطل کی کہ اسے داؤد! میرے بندوں میں سے کون بھی بندے نے مخلوق و محمود کر مجھ سے رابطہ قائم نہیں کیا جس کی نیت کا مجھے علم نہ ہو چکا ہو اور پھر اگر آسمان اور زمین اس کے خلاف کمر اور تہجد کرتے ہیں تو میں خود اس کی نجات کے لیے نچک کی راہ بنا دوں گا۔“

۲۔ ... انسان کو چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے کیونکہ وہ اپنی مخلوق پر مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔ وہ اپنے بندوں کے معاملات سے باخبر اور ان کی ضروریات پوری کرنے پر قادر ہے۔

○ ... اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے اللہ اس کے لیے کافی ہے۔“

○ ... حضرت ابو عبد اللہ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ”بے نیاری اور عزت گردش کرتی رہتی ہے اور اگر ایسی جگہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائے جہاں توکل پورا جائے تو اسی کو اپنا وطن قرار دیتی ہے۔“

۳۔ ... انسان اللہ تعالیٰ کے بارے میں حسن ظن رکھتا ہو۔

○ ... امیر المومنین امام علی علیہ السلام فرماتے ہیں ”اس دولت کی قسم جس کے سو کوئی خدا نہیں کوئی مومن بندہ اللہ کے بارے میں حسن ظن نہیں رکھتا مگر یہ کہ اللہ اپنے اس مومن بندے کے ساتھ ہوتا ہے کیونکہ اللہ کریم ہے۔ تمام خیر اس کے ہاتھ میں ہے۔ اسے شرم آتی ہے کہ اس کا بندہ تو اس کے بارے میں حسن ظن رکھتا ہو اور وہ اس کے حسن ظن کے خلاف اسے ناامید کرے۔ اللہ کے بارے میں حسن ظن رکھو اور اسی کی طرف رجعت کرو۔“

- ۴۔ ... انسان مصیبت کے وقت صبر کرے اور فعل ۷۷ کے محرکات خواہ کتنے ہی کثیر ہوں ان کے مقابلے میں مصیبت سے کام لے۔
- ... اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اللہ صبر کرنے والوں کو پاداش عظیم عطا فرماتا ہے۔"
- ... رسول خدا ﷺ نے فرمایا "میلند چیز پر صبر کرو۔ صبر کرنے میں جو کثیر ہے اور یہ یاد رکھو کہ فتح اور کامیابی صبر کے ساتھ ہے رستہ سختی اور مشقت کے ساتھ ہے۔ یہ شک ہر سختی کے بعد آسانی اور آرام ہے۔"
- (۱) ... نام علی علیہ السلام فرماتے ہیں "صبر فتح اور کامیابی کے ہمراہی ہے اگرچہ زمانہ طویل ہو جائے"
- ... صبر کی دو قسمیں ہیں۔ مصیبت آنے پر صبر کرنا جو خوبی اور دکھ ہے اور اس سے بچنا جو صبر ہے کہ جو فعل حرام سے دور رہے میں استقامت رکھی گیا ہو۔"
- ۵۔ ... انسان صفت نفس اختیار کرے۔
- (۱) ... امام ابو جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں "اے اللہ کے نزدیک کوئی عبادت صفت نفس و فرج سے بچنا نہیں ہے"
- (۱) ... امام ابو عبد اللہ جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ "جعفری شیعہ وہ ہے جس کا فہم اور فرج صفت دار ہو۔"
- ... "اس کی شدید کوشش ہو کہ اپنے خالق کے لئے کام کرے۔ اس کے ثواب کی امید رکھتا ہو اور اس کے طغیانی سے خائف ہو۔"
- ۶۔ ... انسان علم اور علم کی صفات سے آراستہ ہو۔
- ... رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "اللہ تعالیٰ جاہل کو ہرگز ترقی نہیں دیتا اور جو شخص صفت علم سے آراستہ ہو اسے ذلیل نہیں کرتا۔"
- (۱) ... امام علیہ السلام فرماتے ہیں "جو شخص عظیم ہو اسے اس صفت کا پتلا خاکہ یہ ہے کہ سب لوگ جاہل کے مقابلے میں اس کے مددگار ہوں گے۔"
- ... امام الرضا علیہ السلام کا ارشاد ہے "جب تک انسان علم سے آراستہ نہ ہوگا وہ عبادت گزار نہ ہو سکے گا۔"

۷ ... انسان متواضع ہو۔ اپنی معیشت نہ میں میان رومی اختیار کرے اور موت کو بڑا کرے۔

○ ... رسول اکرم ﷺ کا فرمودہ ہے۔ "جو شخص متواضع اور طرحتی سے پیش آئے اسے بلند کرتا ہے اور جو تکبر کرے اللہ اسے چلا کرتا ہے اور جو اپنی معیشت میں میان رومی اختیار کرے اللہ اسے روزی دے۔ اور جو فضول خرچی کرے اللہ اسے محروم رکھتا ہے۔ جو موت کو بڑا کرے اللہ اسے درست رکھتا ہے۔"

۸ ... انسان انصاف کرے اور دینی بریوں سے بچے رومی کرے۔

○ ... رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "اپنی طرف سے لوگوں کے ساتھ انصاف سے پیش آنا اور اللہ کے لیے ہر حال میں دینی بھائی سے بھرومی کرنا تمام اہل سے اچھا ہے۔"

۹ ... انسان دوسروں کی عیب جوئی۔ کرے اور اپنی اصلاح کی کوشش کرے۔

○ ... رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "بشارت ہو اس شخص کو جو لوگوں کی بھائی حد کا حرف رکھتا ہو اور مومنین کی عیب جوئی کے بجائے اپنے عیب کے علاج میں مشغول ہو اور سب سے جلد جس عمل پر کاڑھ لگا ہے وہ سن سوکتا ہے اور سب سے پہلے اس سے فعل کی سزا ملتی ہے۔ اور فعل اور زبانی ہے انسان نے اسے عیب کئی ہے۔ دوسروں کے عیب دیکھے اور اپنے عیب کی طرف ملاحظت نہ ہو اور جسے خود ترک نہیں کر سکتا اسے دوسروں کے بچے تک و عار سمجھے اور اپنے ساتھ مٹنے والوں کو مٹھوں چھو کر لیت پھرائے۔"

○ ... امام علیہ السلام فرماتے ہیں۔ "جو شخص اپنے باطن کی اصلاح کرے اللہ اس کے ظاہر کی اصلاح کرتا ہے جو اپنے دین کی خاطر کام کرتا ہے اللہ اس کے دنیاوی کام پر دے کرے۔ جو اللہ کے ساتھ اچھا راز رکھتا ہے اللہ اس کے اور لوگوں کے روابط میں اسرار دے گا۔"

جب

۱۰ ... انسان زہد اختیار کرے اور دنیا سے ترک رغبت کو اپنا شعار قرار دے۔

○ ... امام ابو عبد اللہ علیہ السلام فرماتے ہیں "جو شخص دنیا میں زہد کو اپنا شعار قرار دے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو حکمت سے مضبوط کر دے اور اس کی زبان سے حکمت کی باتیں نکلے۔"

کرتا ہے اور اس کی آنکھوں کو دنیا کے عیوب اور درد و داؤدیکھنے کی دھندل عطا کرتا ہے اور اسے امن و امان کے ساتھ دارالسلام کی طرف لے جاتا ہے۔“

ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ میں کلنی عرصے کے بعد بڑی مشکل سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں۔ آپ مجھے کچھ وصیت فرمادیں۔ آپ نے فرمایا: ”تقویٰ اختیار کرو۔ پرہیزگار اور محنت کش رہو۔ اور جس چیز تک تمہاری رسائی نہ ہو سکے اس کی طمع نہ کرو۔“ اللہ تعالیٰ اپنے رسولؐ سے فرماتا ہے کہ لوگوں کے بل و سماع اور عورتوں پر نگاہ نہ رکھو اور لوگوں کے بل اور لولو کی طرف تمہارا دل مائل نہ ہو جائے۔ رسول اللہ جو کی روٹی پر زندگی گزارتے تھے طلو کی جگہ خرام استعمال کرتے تھے۔ آگ سمجھو کی ٹیپوں سے روشن کرتے تھے۔ معیت میں رسولؐ کے مصاحب کو یاد کرو کیونکہ ان کے برابر کسی پر بھی مصاحب نہیں آئے۔“

### منکر امور (یعنی بری چیزیں)

#### غصہ اور غضب

- ۱۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں ”غصہ اور غضب ایمان کو اسی طرح تباہ کرتا ہے جس طرح سرکہ شہ کو تباہ کرتا ہے۔“
- ۲۔ امام جعفر صادق علیہ السلام کا ارشاد ہے ”غصہ اور غضب ہر شر کی بنی ہے۔“
- ۳۔ امام محمد باقر علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ ”جو شخص غصہ اور غضب کرتا ہے اسے کبھی راحت نہیں ملے گی حتیٰ کہ جہنم میں داخل ہو جائے جو شخص اپنی قوم پر غضب کرے اگر وہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے کیونکہ ایسا کرنے سے شیطان کی پلیدی اس سے دور ہو جائے گی اور جو شخص ذی رحم رشتہ داروں سے خفا ہو جائے وہ ان سے قریب ہو کر انہیں مس کرے کیونکہ ذی رحم کو مس کرنے سے سکون آتا ہے۔“

حسد

۴۔ رسول اکرم ﷺ نے ایک دن اصحاب سے فرمایا ”تم میں بھی مکرر اشتہات انہوں کی

طرح ایک بٹری آگنی ہے اور وہ حسد ہے۔ یہ بٹری مل کو ختم نہیں کرتی بلکہ دین کو ختم کر دیتی ہے۔ اس سے تہمت حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ انہیں اپنے ہاتھ کو روکے اور زبان کو بند رکھے اور اپنے مومن بھائی کو طعنہ نہ دے۔

○ ... امام محمد باقر علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ "حسد ایمان کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ گلابی کو کھا جاتی ہے۔"

ظلم

○ ... امام جعفر الصادق علیہ السلام فرماتے ہیں "انسان جو جز ظلم کے ذریعے حاصل کرے وہ اس کے نفس یا مل یا اولاد سے وہیں لے لی جائے گی۔"

○ ... نیز فرماتے ہیں۔ "ظلم سے کامیابی حاصل کرنے والوں کو ہرگز خیر نہیں ہے۔ مظلوم و مظلوم جاتا ہے وہ ظالم کے دین سے اس سے زیادہ لیتا ہے۔"

شرائیکیزی

○ ... رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "قیامت کے دن خدا کے نزدیک بدترین انسان وہ ہے جس کی عزت لوگ اس کے شرکیہ وجہ سے کریں۔"

○ ... امام جعفر الصادق علیہ السلام فرماتے ہیں "جس شخص کی زبان سے لوگوں کو خوف ہو وہ جہنمی ہے۔"

○ ... نیز فرماتے ہیں "طلاق خدا میں سب سے زیادہ مبغض بندہ وہ ہے جس کی زبان سے لوگوں کو خوف ہو۔"

## خرید و فروخت کے احکام

مسئلہ ۲۰۵۹ : کاروباری آدمی کیلئے مناسب ہے کہ خرید و فروخت کے مسئلے میں جن مسائل کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس کے احکام پر غور کرے۔ چنانچہ حضرت امام محمد صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ ”جو شخص خرید و فروخت کرنا چاہتا ہو اسے چاہئے کہ اس کے احکام سیکھ لے اور اگر اس احکام کو سیکھے سے پہلے خرید و فروخت کرے گا تو باطل یا مشتبہ معاملہ کرے کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔“

مسئلہ ۲۰۶۰ : اگر اصل مسئلے سے بواقفیت کی بنا پر یہ نہ جانتا ہو کہ اس نے جو معاملہ کیا ہے وہ صحیح ہے یا باطل ہے تو جو مال اس سے حاصل کیا ہو اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۰۶۱ : جس شخص سے پاس مل نہ ہو اور کچھ اخراجات (مثلاً پوری بچوں کا خرچ) اس پر واجب ہوں اسے چاہئے کہ دربار کرے اور مستحب کاموں کے پیسے مثلاً اہل و عیال کے رزق میں کفالت پیدا کرنے اور فقراء کی مدد کرنے کے لیے کاروبار کرنا مستحب ہے۔

## خرید و فروخت کے مستحبات

خرید و فروخت میں چار چیزیں مستحب ہیں۔

- ۱۔ یہ کہ جس کی قیمت میں سہل خریداروں کے درمیان فرق نہ کرے۔
- ۲۔ یہ کہ جس کی قیمت میں سخت گیری نہ کرے یہی دودھ منگی ہے۔
- ۳۔ یہ کہ جو چیز بیچ رہا ہو وہ کچھ دیا ہو اور جو چیز خرید رہا ہو کچھ کم لے۔
- ۴۔ یہ کہ اگر کوئی شخص کچھ خریدنے کے بعد پشیمان ہو کہ اس چیز کو واپس کرنا چاہئے تو واپس لے لے۔

## مکروہ معاملات

مسئلہ ۲۰۶۲ : خاص خاص مکروہ معاملات

- ۱۔ جائیداد یا چنانچہ اس کے کہ اس رقم سے دوسری جائیداد خریدی جائے۔

- ۲۔۔۔ قصاب بند۔
- ۳۔۔۔ کفن پچ۔
- ۴۔۔۔ پست لوگوں سے معاملہ کرنا۔
- ۵۔۔۔ حج کی لڑائی سے سورج نکلنے کے وقت تک معاملہ کرنا۔
- ۶۔۔۔ گندم، جو اور انھیں بھی دوسری چیزوں کی خرید و فروخت کو اپنا پیشہ قرار دینا۔
- ۷۔۔۔ اگر کوئی شخص کوئی جنس خرید رہا ہو تو اس کے معاملہ میں دخل سمیٹنے کی ضرورت نہیں۔

## حرام معاملات

مسئلہ ۲۰۶۳ : چھ قسم کے لین دین حرام ہیں۔

- ۱۔۔۔ عین نجاست مثلاً نشہ آور مشروبات غیر شرابی کتے، مردار اور سور کی خرید و فروخت اس کے علاوہ دوسری نجاست کی خرید و فروخت اس صورت میں جائز ہے جب اس سے طہال قائمہ حاصل کرنا ہو۔ (مثلاً پانے سے کھل پانی ہو) اگرچہ احتیاط اس میں ہے کہ ان کی خرید و فروخت سے بھی پرہیز کیا جائے۔
- ۲۔۔۔ عیسیٰ ماری کی خرید و فروخت۔
- ۳۔۔۔ احتیاط کی بنا پر ان چیزوں کی خرید و فروخت حرام ہے جو عموماً بل تہارت مشہور نہ ہوتی ہوں مثلاً درختوں کی خرید و فروخت۔
- ۴۔۔۔ جس لین دین میں سود ہو۔
- ۵۔۔۔ ایسا چیز کی خرید و فروخت جس سے عام طور پر صرف حرام فعل انجام پاتا ہو مثلاً بونے کے کھتے۔
- ۶۔۔۔ ایسا چیز کا بیچنا جس میں دوسری چیز کی ملاوٹ کی گئی ہو جب کہ ملاوٹ کا پتہ چل سکے اور بیچنے والا بھی خریدہ کو نہ بتائے مثلاً ایسے کچی کا بیچنا جس میں چھل ملا دی گئی ہو اور اس عمل کو "عش" کہتے ہیں۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "جو شخص کسی چیز میں ملاوٹ کر کے مسلمانوں کے ہاتھ بیچتا ہے یا مسلمانوں کو ضرر پہنچاتا ہے یا ان کی ساتھ مکر و حیلہ کرتا

ہے وہ ہماری امت سے نہیں ہے اور جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ فحش کرتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کی روٹی سے برکت اٹھا لیتا ہے اور اس کے معاش کے راستوں کو مسدود کر دیتا ہے اور اسے اس کی حالت پر چھوڑ دیتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۶۳ : دو پاک چر عس ہو گئی ہو اور اسے پانی سے دھو کر پاک کرنا ممکن ہو اسے فروخت کرے میں کوئی حرج نہیں ہیں اگر خریدار اس چیز کو ایسے کام کے لیے خریدے جس کے لیے اس کا پاک ہونا ضروری ہو مثلاً وہ ایک قسم کی غذا ہو جسے وہ کھاتا پھاتا ہو تو بیچنے والے کو چاہئے کہ اس کے اس ہونے سے متعلق اسے بتا دے لیکن اگر نہیں چاہے تو اس کے نہیں ہونے کی متعلق بتا دے ضروری نہیں خود خریدار اسے پس کر نمازی کیوں نہ پڑھے کیونکہ نماز میں بدن اور لباس کی گناہی طہارت کفایتی ہے۔

مسئلہ ۲۰۶۵ : اگر کوئی ایسی پاک چر مثلاً گھی اور تیل نہیں ہو جائے جسے دھو کر پاک کرنا ممکن ہو اور اگر اس چیز کی ایسے کام کے لیے ضرورت ہو جس کے لیے پاک ہونا شرط ہو مثلاً گھی کی کھانے کے لیے ضرورت ہو تو ضروری ہے کہ بیچنے والا اس کی بھارت کے بدلے میں خریدنے والے کو اطلاع دے دے اور اگر اس چیز کی ایسے کام کے لیے ضرورت ہو جس کے لیے اس کا پاک ہونا شرط نہ ہو مثلاً جس تیل جسے کھانے کے لیے چاہئے ہو لیکن امکان اس بات کا ہو کہ اس سے خریدنے والے کی غذا یا بدن عس ہو جائے گا تو اس کے لیے بھی حکم ہے اور اس صورت میں بھی بیچنے والے کا خریدار کو بتا دینا ضروری ہے کیونکہ بھارت کھانے کا سبب بنتا حارہ میں اور اسی طرح بدن کی بھارت کا سبب بنتا جس سے وصول یا غسل باطل ہوتا ہو حارہ نہیں۔

مسئلہ ۲۰۶۶ : اگرچہ جس خوردہ رواقوں کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اس کی بھارت کے متعلق خریدار کو بتا دینا چاہئے اور اگر وہ رواق میں کھانے کی نہ ہوں لیکن خریدار کی غذا یا بدن کے بھارت سے آلودہ ہو جائے گا اندیشہ ہو تب بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۰۶۷ : جو تیل حیر اسلامی ممالک سے در آمد کیے جاتے ہیں اگر اس کے نفس ہونے کے بارے میں علم نہ ہو تو اس کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں اور جو چہل کسی حیوان کے مرجانے کے بعد حاصل کی جاتی ہے اگر اس کے بارے میں متعلق ہو کہ ایسے حیوان کی ہے جسے شرعی طریقے



سے دین کیا گیا ہے تو اگر اسے کافر سے لیں یا غیر اسلامی ممالک سے حاصل کریں تو گنہگار نہیں ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے اور بیچنے والے کے لیے ضروری ہے کہ اس کی کیفیت سے خریدار کو مطلع کر دے۔ یہیں شرط کہ اس کی شہادت حلال اور متحالی ہو۔

مسئلہ ۲۰۶۸ : اگر لوسری یا اس جیسے جانوروں کو شرعی طریقہ کے مطابق دین نہ کیا جائے یا وہ خود مر جائیں تو ان کی کھل کی خرید و فروخت حرام اور اس کا معللہ باطل ہے۔

مسئلہ ۲۰۶۹ : جو چیز غیر اسلامی ممالک سے درآمد کیا جائے یا کافر سے یا جائے اگر اس کے بارے میں اطمینان ہو کہ ایک ایسے جانور کا ہے جسے شرعی طریقے سے دین نہ کیا گیا ہے تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اسے نماز کے سلسلے میں استعمال کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۰۷۰ : جو چربی حیوان کے مرنے کے بعد حاصل کی جائے یا وہ چیز اس سلسلے سے یا جائے اور انسان کو علم ہو کہ اس سلسلے سے یہ چیز کافر سے لی ہے لیکن یہ تحقیق نہیں کی کہ کیا یہ ایسے حیوان کی ہے جسے شرعی طریقے سے دین نہ کیا گیا ہے یا نہیں تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اس چیز کے نماز کے سلسلے میں استعمال کرنا یا اس چربی کا کھانا جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۰۷۱ : نشہ آور مشروبات کا پین دین حرام اور باطل ہے۔

مسئلہ ۲۰۷۲ : خصوصی مال کا بیچنا باطل ہے اور بیچنے والے کو چاہئے کہ جو رقم خریدار سے لی ہو اسے واپس کر دے۔

مسئلہ ۲۰۷۳ : اگر خریدار بیچیدگی سے سودا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو جس میں اس کا ارادہ ہو کہ جو چیز خرید رہا ہے اس کی قیمت نہیں دے گا تو اس کا یہ ارادہ سودے کی صحت کے لیے ضرر رساں نہیں اور ضروری ہے کہ خریدار اس کی قیمت بیچنے والے کو دے۔

مسئلہ ۲۰۷۴ : اگر خریداریہ چاہے کہ جو جس اس سے لواحق خریدی ہے اس کی قیمت بعد میں حرام مال سے لوا کرے تب بھی حلال صحیح ہے البتہ اسے چاہئے کہ بخشی قیمت اس کے دے ہو جس مال سے دے حتیٰ کہ اس کا لحاظ لیا ہو جائے۔

مسئلہ ۲۰۷۵ : لود و لعب کے اکلات (مثلاً تار اور ساز) کی خرید و فروخت حرام ہے۔ اور

اعتیاد یا بار بیہوشے چمکنے، مار جو بچوں کے کھلونے ہوتے ہیں ان کے لینے بھی حرام ہے لیکن مشترکہ کالٹ مثلاً ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈر کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ انہیں حرام امور میں استعمال کرنے کا ارادہ نہ ہو۔

مسئلہ ۲۰۷۶ : اگر کوئی ایسی چیز جس سے حائر قاعدہ اغلیا جاسکتا ہو اس ارادے سے بچی جائے کہ اسے حرام مصرف میں لیا جائے مثلاً انگور اس مقصد سے بچا جائے کہ اس سے شراب تیار کی جائے تو اس کا سودا حرام بلکہ اعتیاد یا بنا پر باطل ہے لیکن اگر کوئی شخص انگور اس ارادے سے نہ بیچے اور فقط یہ جانتا ہو کہ خریدار انگور سے شراب تیار کئے گا تو ظاہر یہ ہے کہ سودے میں کوئی مصلحت نہیں۔

مسئلہ ۲۰۷۷ : حائض کا جسمہ بنانا بلکہ اس کی عیاشی کرنا بھی حرام ہے لیکن ان کی خرید و فروخت ممنوع نہیں اگرچہ اعتیاد یہ ہے کہ اسے بھی ترک کیا جائے۔

مسئلہ ۲۰۷۸ : کسی ایسی چیز کا خرید و فروخت جو بچے یا چوری یا باطل سودے سے حاصل کی گئی ہو اور اگر کوئی ایسی چیز خریدے تو اسے چاہئے اس کے اصل مالک کو لوٹا دے۔

مسئلہ ۲۰۷۹ : اگر کوئی شخص ایسا کھجی پیسے جس میں چربی کی ملاوت ہو اور اسے مصیبت کر دے مثلاً یہ ککے کہ میں یہ ایک من کھجی بیچ رہا ہوں تو اس میں جتنی چربی ہے اس کی مقدار تک سودا باطل ہے۔ اور جو رقم پیسے والے نے چربی کی وصول کی ہے وہ خریدار کا مال ہے اور جتنی چربی ہو وہ بیچنے والے کا مال ہے اور خریدار اس مال میں کھجی کا مسئلہ بھی جو اس کا جو ہے فتح کر سکتا ہے لیکن اگر بیچنے والا سے مصیبت نہ کرے اور ایک من کھجی کی دس روپی لے کر بیچے اور بعد میں چربی ملا ہوا کھجی دے اسے تو خریدار وہ کھجی، اس کے اصل کھجی کا مسئلہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۸۰ : جس جس کو بچہ قتل کر چکا جاتا ہے اگر کوئی بیچنے والا اس جس کے بدلے میں بڑا کر بیچے مثلاً ایک من گندم کی قیمت ڈیڑھ من گندم وصول کرے تو یہ سودا حرام ہے بلکہ اگر وہ جہوں میں سے ایک کھری اور دوسری عیب دار ہو یا ایک من بڑھیا اور دوسری گھٹیا ہو یا اس کی قیمتوں میں فرق ہو تو اگر بیچنے والا جو مقدار دے رہا ہو اس سے زیادہ لے تب بھی سودا حرام ہے۔ لہذا اگر وہ ثابت ثبوتاً دے کہ اس سے زیادہ مقدار میں فروخت ہوا تھا لے یا عیبت قسم کا جیٹس دے کہ اس سے زیادہ

مقدار میں ٹوٹا ہوا مثل لے یا گھڑا ہوا سونا دے اور اس سے زیادہ مقدار میں بیئر گھڑا ہوا سونا لے تو یہ بھی سود اور حرام ہے۔

مسئلہ ۲۰۸۱ : بیچنے والا جو چیز دانہ لے اگر وہ اس جنس سے مختلف ہو جو وہ بیچ رہا ہے مثلاً ایک من گندم کو ایک من گندم اور کچھ نقد رقم کے عوض بیچے تب بھی یہ سود اور حرام ہے بلکہ اگر وہ کوئی چیز دانہ نہ لے لیکن یہ شرط لگائے کہ خریدار اس کے لیے کوئی کام کرے گا تو یہ سود اور حرام ہو گا۔

مسئلہ ۲۰۸۲ : جو شخص کوئی چیز کم مقدار میں دے رہا ہو اگر وہ اس کے ساتھ کوئی اور چیز شامل کر دے مثلاً ایک من گندم اور ایک ردال کو ذیرہ من گندم کے عوض بیچے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر دونوں طرف سے کوئی چیز بڑھا دی جائے مثلاً اگر ایک شخص ایک من گندم اور ایک ردال کو ذیرہ من گندم اور ایک ردال کے عوض بیچے تو اس کے لیے بھی کیا حکم ہے۔

مسئلہ ۲۰۸۳ : اگر کوئی شخص ایسی چیز بیچے جو پیر اور ہاتھ سے (ناپ کر) نپج جاتی ہے (مثلاً کپڑا) یا ایسی چیز بیچے جو من کر نپج جاتی ہے (مثلاً اخروٹ اور انڈے) اور زیادہ لے مثلاً دس انڈے دے اور گیارہ لے تو اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر مثل کے طور پر دس انڈے گیارہ انڈوں کے عوض بطور ذمہ یعنی بطور لوحار بیچے تو ضروری ہے کہ ان میں فرق ہو مثلاً دس بڑے انڈے گیارہ درمیانی سائز کے انڈوں کے عوض بطور ذمہ بیچے یہ صحیح ہے کیونکہ قیمت اور جرم میں امتیاز موجود ہے اگرچہ وہ امتیاز ایک نقد دو سرا لوحار ہونے کے سبب سے ہے۔ نوٹوں کا کچھ مدت کے لیے نقد دے کر کچھ زیادہ پر معاملہ کرنا بھی اسی ذمے میں آتا ہے مثلاً کوئی شخص کسی کو سو روپے نقد دے گا کہ چھ مہینے کے بعد ۱۰ روپے وصول کرے لیکن اگر ان کے درمیان فرق ہو مثلاً یہ کہ سو روپے کے نوٹ کسی دوسری قسم کے نوٹوں مثلاً ریٹھ یا پونے یا ڈالر کے لیے دے تو کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اس صورت میں قیمت میں ثبوت ہوتے ہوئے بھی کوئی اشکال نہیں۔

مسئلہ ۲۰۸۴ : اگر کسی جنس کو بیشتر شہوں میں قول کر یا بپ کر بچا جاتا ہو اور بعض شہوں میں اس کا لین دین ممنوع ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ جس جنس کو اگر اسی جنس کی ساتھ بچا جائے تو بڑھا کر نہ بچا جائے لیکن اس صورت میں جب شہر مختلف ہوں اور ایسا غلبہ درمیان میں نہ ہو (یعنی یہ نہ کہا جائے کہ بیشتر شہوں میں یہ جنس بپ قول کر کئی ہے یا من کر کئی ہے) تو ہر شہر میں وہاں کے

رواج کے مطابق عزم لگایا جائے گا۔

مسئلہ ۲۰۸۵ : اگر بچی جانے والی چیز اور اس کے بدلے میں لی جانے والی چیز ایک جنس سے نہ ہوں تو سود لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بس اگر کوئی شخص ایک من چاول بیچے اور اس کے بدلے میں دو من گندم لے تو سود درست ہے۔

مسئلہ ۲۰۸۶ : ایک شخص جو صنّیچ دیا ہو اور اس کے بدلے میں جو کچھ لے دیا ہو اگر وہ دونوں ایک ہی چیز سے ہی ہوں تو اسے چاہئے کہ اضافہ لے لے مثلاً اگر وہ ایک من گائے کا کھج بیچے اور اس کے بدلے میں ڈیڑھ من گائے کا بھیر حاصل کرے تو یہ سود ہے اور حرام ہے اور اگر وہ کچے میوں کا سودا کچے میوں سے کرے تب بھی اضافہ نہیں لے سکتا۔

مسئلہ ۲۰۸۷ : سود کے اعتبار سے گندم اور جو ایک جنس شمار ہوتے ہیں لہذا مثال کے طور پر اگر ایک شخص ایک من گندم دے اور اس کے بدلے میں ایک من چائے بیر جو سٹے تو یہ سود ہے اور حرام ہے۔ در مثال کے طور پر اگر دس من جو اس شرط پر خریدے کہ گندم کی فصل اٹھانے کے وقت دس من گندم بدلے میں دے گا تو چونکہ جو اس نے نقد بیئے ہیں اور گندم کچھ مدت بعد دے دے رہا ہے لہذا یہ اسی طرح ہے جیسے اضافہ لیا ہو اس لیے حرام ہے۔

مسئلہ ۲۰۸۸ : سود والا سوا ذلہ سلطان سے ہو یا کافر سے حرام ہے۔ البتہ اگر سلطان ایک ایسے کافر سے جو اسلام کی پٹھ میں نہ ہو یا ایسے کافر سے جو اسلام کی پٹھ میں ہو اور سود لینا اس کی شریعت میں جائز ہو سود لے لے تو کوئی حرج نہیں اور احتیاطاً واجب کی بنا پر باپ بیٹا اور میاں بیوی بھی ایک دوسرے سے سود نہیں لے سکتے۔

**بیچنے والے اور خریدار کی شرائط**

مسئلہ ۲۰۸۹ : بیچنے والے اور خریدار کے بیچے چھ چیزیں ضروری ہیں۔

۱۔ یہ کہ بالغ ہوں

۲۔ یہ کہ عاقل ہوں

۳۔ یہ کہ سید نہ ہوں یعنی اپنا مال بے ہوں کالوں میں صرف نہ کرتے ہوں۔

۴۔ یہ کہ خرید و فروخت کا ارادہ رکھتے ہوں۔ پس اگر کوئی مذاق میں لے لے کہ میں سے ہانا بل بیچا تو مسئلہ باطل ہو گا۔

۵۔ یہ کہ کسی نے انہیں خرید و فروخت پر مجبور نہ کیا ہو۔

۶۔ یہ کہ جو جنس اور اس کے بدلے میں جو چیز ایک دوسرے کو دے رہے ہوں اس سے مالک ہوں اور ان کے بارے میں انکاح آکھد مسائل میں بیان کیے جائیں گے۔

۲۰۹۰ : کسی مالک بچے کے ساتھ سودا کرنا جو آزادانہ طور پر سودا کر رہا ہو باطل ہے لیکن اگر سودا اس کے ولی کے ساتھ ہو اور مالک بچہ جو بڑا ہو بھلے کی قیور رکھتا ہو نکالیں دین کا صید جاری کرے تو سودا صحیح ہے بلکہ اگر جس یا رقم کسی دوسرے آدمی کا مال ہو اور بچہ بحیثیت وکیل اس مال کے مالک کی طرف سے وہ مال بیچے یا اس رقم سے کوئی چیز خریدے تو ظاہر یہ ہے کہ سودا صحیح ہے اگرچہ وہ بچہ آزادانہ طور پر اس مال یا رقم پر تصرف رکھتا ہو اور اسی طرح اگر بچہ اس امر کا وسیلہ ہو کہ رقم بیچنے والے کو دے اور جنس خریدار تک پہنچائے یا جنس خریدار کو دے اور رقم بیچنے والے کو پہنچائے اگرچہ بچہ مجبور ہو یعنی بڑے بھلے کی قیور رکھتا ہو تو وہ سودا صحیح ہے کیونکہ دراصل وہ بائع مفراڈلے آپس میں سودا کیا ہے تاہم بیچنے والے اور خریدار کو چین اور اطمینان دینا چاہیے کہ بچہ جنس یا رقم اس کے مالک کو پہنچا دے گا۔

مسئلہ ۲۰۹۱ : اگر کوئی شخص اس صورت میں کہ ایک مالک بچے سے سودا کرنا صحیح ہے۔ ہو اس سے کوئی چیز خرید لے یا اس کے ہاتھ کوئی چیز بیچے تو اسے چاہئے کہ جو جس یا رقم اس بچے سے لے لے کہ وہ خود بچے کا مال ہو تو اس کے ولی کو اور اگر کسی اور کا مال ہو تو اس کے مالک کو دے دے یا اس سے مالک یا رض مندی حاصل کرے۔ اور اگر سودا کرے والا شخص اس جنس یا رقم سے مالک کو نہ جانتا ہو اور اس کا ہت چلانے کا کوئی دوسرا بھی نہ ہو تو اس شخص کو چاہئے کہ جو چیز اس سے بیچے سے نہ ہو وہ اس چیز کے مالک کی طرف سے مطالب کی بہت (یعنی ظلم دیا تو!) یا مالک سے بیعت کی خاطر اس شخص کو

دے دے۔

مسئلہ ۲۰۹۲ : اگر کوئی شخص ایک مجبور بچے سے اس صورت میں سودا کرے جب کہ اس کے ساتھ سودا کرنا صحیح نہ ہو اور اس نے جو جنس یا رقم بچے کو دی ہو وہ تلف ہو جائے تو ظاہر یہ ہے کہ وہ

فحص بچے سے اس کے بالغ ہونے کے بعد یا اس کے ولی سے مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر بچہ نمیز نہ ہو تو پھر وہ شخص مطالبے کا حق نہیں رکھتا۔

مسئلہ ۲۰۹۳ : اگر خریدار یا بیچنے والے کو سودا کرنے پر مجبور کیا جائے اور سودا ہو چکے کے بعد وہ راضی ہو جائے اور مثل کے طور پر لے لے کہ میں راضی ہوں تو سودا صحیح ہے لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ معاملے کا سینہ دوبارہ پڑھا جائے۔

مسئلہ ۲۰۹۴ : اگر اس کی کسی قابل اس کی جہت کے بھیراج دے اور مل کا مالک اس کے بیچنے پر راضی نہ ہو اور اجازت نہ دے تو سودا باطل ہے۔

مسئلہ ۲۰۹۵ : بچے کا باپ اور دادا اور بھائی باپ کا دوسری اور دوا کا دوسری بچے کا مل فروخت کر سکتے ہیں اگر صورت مل کا نقصان ہو تو جہت مل بھی دینے نہ شخص یا جیم بچے کا مل یا ایسے شخص کا مل جو غائب ہو فروخت کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۰۹۶ : اگر کوئی شخص کسی کا مل غصب کر لے اور چالے اور مل کے بک جانے کے بعد اس کا مالک سودے کی اجازت دے دے تو سودا صحیح ہے اور جو چیز غصب کرنے والے نے خریدار کو دی ہو اور اس چیز سے جو منافع سودے کے وقت سے حاصل ہو وہ خریدار کی ملکیت ہے اور جو چیز خریدار نے دی ہو اور اس چیز سے جو منافع سودے کے وقت سے حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس کا مل غصب کیا گیا ہو۔

مسئلہ ۲۰۹۷ : اگر کوئی شخص کسی کا مل غصب کر کے بیچ دے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ اس مل کی قیمت خود اس کی ملکیت ہوگی اور اگر مل کا مالک سودے کی اجازت دے دے تو سودا صحیح ہے لیکن مال کی قیمت مالک کی ملکیت ہوگی نہ کہ غاصب کی۔

جنس اور اس کے عوض کی شرائط

مسئلہ ۲۰۹۸ : جو جنس بیچی جائے اور جو چیز اس کے بدلے میں دی جائے اس کی پانچ شرائط

ہیں۔

... یہ کہ تول یا بائپ یا گنتی وغیرہ کی شکل میں جس کی مقدار معلوم ہو۔

۲۔ یہ کہ طرفین میں چیزوں کو ایک دوسرے کی تحویل میں دینے پر قادر ہوں لہذا ایک ایسے گھوڑے کا بیچنا جو بھاگ گیا ہو درست نہیں ہے لیکن جو گھوڑا بھاگ گیا ہو اگر اس کا بیچ والا اسے کسی ایسی چیز مثلاً ایک فرش کے ساتھ ملا کر بیچے جسے وہ خریدار کے سپرد کر سکتا ہو تو خواہ وہ گھوڑا نہ بھی ملے سودا صحیح ہے۔

۳۔ وہ خصوصیات جو جنس اور عوض میں موجود ہوں اور جن کی وجہ سے سودے میں ٹکڑوں کے مبالغہ میں فرق پڑتا ہو معین کر دی جائیں۔

۴۔ یہ کہ ملکیت غیر مشروط ہو لہذا جو مال انہوں نے وقف کر دیا ہو اس کا بیچنا جائز نہیں ہے بلکہ چند صورتوں کے جن کا ذکر بعد میں آئے گا۔

۵۔ یہ کہ بیچنے والا خود اس جنس کو بیچے نہ کہ اس کی صنعت کو۔ پس مثال کے طور پر اگر مکان کی ایک سہل کی صنعت بچی جائے تو صحیح میں ہے لیکن اگر خریدار نقد کی بجائے اپنی ملکیت کی صنعت دے مثلاً کسی سے فرش خریدے اور اس کے عوض میں اپنے مکان کی ایک سہل کی صنعت اسے دے دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (اس سب کے احکام "مسئدہ مسائل میں بیان کیے جائیں گے۔)

مسئلہ ۲۰۹۹ : جس جنس کا سودا کسی شرمیں دل کر یا ٹپ کر کیا جاتا ہو اس شرمیں انسان کو چاہئے کہ اس جنس کو دل یا ٹپ کے دو بیسے ہی خریدے لیکن جس شرمیں جنس کا سودا اسے دیکھ کر کیا جاتا ہو اس شرمیں وہ اسے دیکھ کر خرید سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۰۰ : جس چیز کی خرید و فروخت دل کر کی جاتی ہو اس کا سودا ٹپ کر بھی کیا جاسکتا ہے وہ اس طرح کہ اگر مثال کے طور پر ایک شخص دس من گندم بیچنا چاہے وہ ایک ایسا بیچانہ جس میں ایک من گندم ملتی ہو دس مرتبہ بھر کر دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۰۱ : جو شرائط بیان کی گئی ہیں اگر کسی سودے میں ان میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو سودا باطل ہے۔ اس کو بیچنے والا اور خریدار ایک دوسرے کے مال میں تصرف کرنے پر راضی ہوں تو ان کے تصرف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۱۰۲ : جو چیز وقف کی جا چکی ہو اس کا سودا باطل ہے لیکن اگر وہ چیز اس قدر خراب ہو

حاصل یا خراب ہونے والی ہو کہ جس فائدے کے لئے وقف کی گئی ہو وہ حاصل نہ کیا جاسکے۔ مثلاً مسجد کی چٹائی اس طرح ٹوٹ پھوٹ جائے کہ اس پر نماز نہ پڑھی جاسکے تو اسے بیچ دیئے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بھال تک منسلک ہو اس کی قیمت اسی مسجد میں ایسے کام پر خرچ کی جائے جو وقف کرنے والے کے مقصد سے قریب تر ہو۔

مسئلہ ۲۱۰۳ : جب بن لوگوں کے مابین جس کے لئے مال وقف کیا گیا ہو ایسا اختلاف پیدا ہو جائے کہ اندیشہ ہو کہ اگر وقف شدہ مال فروخت نہ کیا گیا تو مال یا کسی کی جان تکف ہو جائے گی تو جائز ہے کہ وہ مال بیچ دیا جائے اور رقم کو ایسے کام پر خرچ کیا جائے جو وقف کرے والے کے مقصد کے قریب تر ہو اور اگر وقف کرنے والا یہ شرہ لگائے کہ اگر وقف کے بیچ دینے میں مصلحت ہو تو بیچ دیا جائے تو اس کے لئے بھی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۱۰۴ : ہو جائیداد کسی دوسرے کو بیچنے پر دی گئی ہو اس کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن بھٹی مدت کے بیٹے اسے بیچنے پر دیا گیا ہو اتنی مدت کی گملی پند وار کامل ہے اور اگر خریدار کو یہ علم نہ ہو کہ وہ جائیداد بیچنے پر دی جا چکی ہے اس گملی کے تحت کہ بیچنے کی مدت قصوری ہے اس جائیداد کو خرید لیا ہو تو جب اسے حقیقت معلوم ہو وہ سونے کو بیچ کر سکتا ہے۔

### خرید و فروخت کا مینہ

مسئلہ ۲۱۰۵ : خرید و فروخت میں یہ ضروری نہیں کہ مینہ علی زبان میں جاری کیا جائے مثلاً اگر بیچے والا اردو میں کہے کہ میں نے یہ مال اتنی رقم کے عوض بیچا اور خریدار کہے کہ میں نے قبول کیا تو سو صحیح ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ خریدار اور بیچنے والا دلی ارادہ رکھتے ہوں یعنی یہ دو جیسے کہنے سے اس کی مراد خرید و فروخت ہو۔

مسئلہ ۲۱۰۶ : اگر سودا کرتے وقت مینہ نہ پڑھا جائے لیکن بیچنے والا اس مال کے مقابلے میں جو وہ خریدار سے لے اپنا مال اس کی ملکیت میں دے دے تو سودا صحیح ہے اور دونوں اشخاص مختلفہ چیزوں کے مالک ہو جاتے ہیں۔



## میوؤں کی خرید و فروخت

مسئلہ ۲۱۰۷ : جس میوے کے پھول گر چکے ہیں اور اس میں دانے پڑ چکے ہوں اس کے توڑنے سے پہلے اس کا بیجنا صحیح ہے اور درخت میں لگے ہوئے ایسے انگوروں کے بیجے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۱۰۸ : جو میوہ درخت پر لگا ہو اس کے دانے پڑنے اور پھول گرنے سے پہلے بھی اس کا بیجنا جائز ہے اور بیچنے والے کے لیے بھرتیہ ہے کہ زمین سے لگنے والی کوئی چیز مثلاً سبزیاں اس کے ساتھ ملا کر بیچے یا خریدنے والے سے یہ ملے کرے کہ وہ دانہ پڑے سے پہلے میوہ توڑ لے یا ایک سال سے زیادہ کامیہ اس کے ساتھ دے۔

مسئلہ ۲۱۰۹ : جو کھجوریں زرد یا سرخ ہو چکی ہوں اس کے درخت پر لگے ہوئے بیج دینے میں کوئی حرج نہیں لیکن ان کا عوض اسی درخت کی کھجوریں قرار نہ دی جائیں البتہ اگر ایک شخص کا کھجور کا درخت کسی دوسرے شخص کے گھر یا باغ میں ہو تو اگر اس درخت کی کھجوروں کا تحفہ لگا لیا جائے اور درخت کا مالک انہیں گھر یا باغ کے مالک کے پاس بیچ دے اور اس کا عوض اسی درخت کی کھجوروں کو قرار دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۱۱۰ : کھیرے اور بیگن اور سبزیوں اور اسی جیسی چیزوں میں کئی دفعہ اتراؤ ہوں اگر وہ ظاہر اور نمایاں ہو چکی ہوں اور یہ ملے کر لیا جائے کہ خریدار ان میں سے کتنی دفعہ توڑے گا تو انہیں بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۱۱۱ : اگر وہ آنے کے بعد گندم اور جوئے کو گندم اور جوئے کے علاوہ کسی ایسی چیز کے بدلے بیچ دیا جائے جو خود اس سے حاصل ہوتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## نقد اور ادھار

مسئلہ ۲۱۱۲ : اگر کسی جنس کو نقد بیچ جائے تو سودا ملے یا جانے کے بعد خریدار اور بیچنے والا ایک دوسرے سے جنس اور رقم کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور اسے اپنے قبضے میں لے سکتے ہیں اور مکان اور زمین وغیرہ کا قبضہ دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے خریدار کے ہاتھ لے کر دیا جائے تاکہ وہ اس میں تصرف

از سب سے اور قرش اور لباس وغیرہ کا قبضہ اس طرح دیا جا سکتا ہے کہ اس چیز کو اس طرح خریدار کے اختیار میں دے دیا جائے کہ اگر وہ اسے اس ملک سے کسی دوسری جگہ لے جانا چاہے تو بیچنے والا کوئی روک ٹوک نہ کرے۔

مسئلہ ۲۸۳۳ : احوار کے مطالبہ میں چاہئے کہ مدت ٹھیک ٹھیک معلوم ہو لہذا اگر کوئی شخص کوئی جس اس دعوے پر بیچے کہ وہ اس کی قیمت فصل اٹھنے پر لے گا تو چونکہ اس کی مدت ٹھیک ٹھیک متعین نہیں ہوتی اس لیے سودا باطل ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۴ : اگر کوئی شخص کوئی جس احوار بیچے تو نہ مدت ملے ہوئی ہو اس کے گزرنے سے پہلے وہ خریدار سے اس کے عوض کا مطالبہ نہیں کر سکتا اگر خریدار مر جائے اور اس کا اپنا کوئی مال ہو تو بیچنے والا ملے شدہ مدت گزرنے سے پہلے ہی جو رقم لینی ہو اس کا مطالبہ مرنے والے کے ورثاء سے کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۵ : اگر کوئی شخص کوئی جس احوار بیچے تو نہ مدت نہیں ملے لی گئی ہو اس کے گزرنے کے بعد وہ خریدار سے اس کے عوض کا مطالبہ کر سکتا ہے لیکن اگر خریدار ادائیگی نہ کر سکتا ہو تو بیچے والا دے چاہئے کہ اسے صلت دے یا سودا فتح کر دے اور اگر وہ جس جو بیچتی ہو موجود ہو تو اسے واپس لے لے۔

مسئلہ ۲۸۳۶ : اگر کوئی شخص ایک ایسے فرد کو جو ایک جس کی قیمت نہ جانتا ہو اس کی کچھ مقدار احوار دے اور اس کی قیمت اسے نہ بتائے تو سودا باطل ہے۔ لیکن اگر ایسے شخص کو جو جس کی نقد قیمت جانتا ہو احوار دے اور زیادہ دہم لگائے مثلاً کہے کہ جو جس میں تمہیں احوار دے رہا ہوں اس کی اس قیمت سے جس پر میں نقد بیچتا ہوں ایک چیمہ فی روپیہ زیادہ ہوں گا اور خریدار اس شرط کو قبول کر لے تو ایسے سودے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۷ : اگر ایک شخص نے ایک جس احوار فروخت کی ہو اور اس کی قیمت کی ادائیگی کے لیے مدت مقرر کی گئی ہو تو اگر مثال کے طور پر آٹھ مدت گزرنے کے بعد واجب الادا رقم کی مقدار کم کر دے اور باقی ماندہ رقم نقد لے لے تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

## محلہ سلف کی شرائط

مسئلہ ۲۱۸ : محلہ سلف سے مراد یہ ہے کہ خریدار قیمت دے دے اور ایک مدت کے بعد جس اپنے قبضے میں لے اور اگر خریدار کے کہ میں یہ رقم دے رہا ہوں تاکہ مثلاً چھ مہینے کے بعد فلاں جس لے لوں اور بیچنے والا کہے کہ میں نے قبول کیا یا بیچنے والا رقم لے لے اور کہے کہ میں نے فلاں جس چکی تاکہ اس کا قبضہ چھ مہینے کے بعد دوں گا تو سودا صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۹ : اگر کوئی شخص ایسے سکے جو سونے یا چاندی کی جس سے ہوں بطور سلف بیچے اور اس کے عوض چاندی یا سونے کے سکے لے تو سودا باطل ہے لیکن اگر کوئی ایسی جس یا سکے جو سونے یا چاندی کی جس سے نہ ہوں بیچے اور ان کے عوض کوئی دوسری جس یا سونے یا چاندی کے سکے لے تو سودا صحیح ہے اور احتیاط مستحب ہے کہ جو جس بیچے اس کے عوض رقم لے اور کوئی دوسری جس نہ لے۔

مسئلہ ۲۲۰ : محلہ سلف میں سات شرطیں ہیں۔

۱۔ ان خصوصیات کو جن کی وجہ سے کسی جس کی قیمت میں فرق پڑتا ہو معین کر دیا جائے۔ لیکن زیادہ باریک بینی بھی ضروری نہیں بلکہ اس قدر کافی ہے کہ لوگ کہیں کہ اس کی خصوصیات معلوم ہو گئیں ہیں۔

۲۔ اس سے پہلے کہ خریدار اور بیچنے والا ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں خریدار پوری قیمت بیچنے والے کو دے دے یا اگر بیچنے والا خریدار کا اتنی ہی رقم کا مقراض ہو اور خریدار کو اس سے جو کچھ لینا ہو اسے جس کی قیمت میں حسب کر لے اور بیچنے والا اس بات کو قبول کرے اور اگر خریدار اس جس کی قیمت کی کچھ مقدار بیچنے والے کو دے دے تو اگرچہ اس مقدار کی نسبت سے سودا صحیح ہے لیکن بیچنے والا سودے کو فتح کر سکتا ہے۔

۳۔ مدت کو ٹھیک ٹھیک معین کیا جائے اور اگر بیچنے والا کہے کہ جس کا قبضہ فصل کٹنے پر دوں گا تو چونکہ اس سے مدت کا تعین ٹھیک ٹھیک نہیں ہوتا اس لیے سودا باطل ہے۔

۴۔ جس کا قبضہ دینے کے لیے ایسا وقت معین کیا جائے جس وقت وہ جس اتنی کیلئے نہ ہو کہ بیچنے والا اس کا قبضہ نہ دے سکے۔

۵۔ جس کا قرض دینے کی جگہ کا تعین کیا جائے لیکن اگر طرفین کی بقوں سے جگہ کا پتہ چل جائے تو اس کا نام لینا ضروری نہیں۔

۶۔ اس جس کا قرض یا بیع مبین کیا جائے اور جس چیز کو عموماً دیکھ کر اس کا سودا کیا جاتا ہے اگر اسے بطور سلف عطا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن مثل کے طور پر اخراجات اور اخراجات کی بعض قسموں میں فرق اس قدر کم ہونا چاہئے کہ لوگ اسے اہمیت نہ دیں۔

۷۔ جس چیز کو بطور سلف عطا جائے اگر وہ ان اجناس میں سے ہو جو قرض کر یا بیع کر چکی جاتیں ہیں تو اس کا عموماً اسی جس سے نہ ہو مثلاً گندم کو گندم کے بدلے بطور سلف نہیں عطا جاسکتا۔

### معاملہ سلف کے احکام

مسئلہ ۲۱۲۱ : جو جس انسان نے بطور سلف خریدی ہو اسے وہ مدت قسم ہونے سے پہلے بائع کے علاوہ کسی کے پاس نہیں بیچ سکتا اور مدت قسم ہونے کے بعد اگرچہ خریدار نے اس جس کو اپنے قبضے میں نہ لیا ہو اسے بیچے میں کوئی حرج نہیں البتہ جس غلوں مثلاً گندم اور جو اور دوسری اجناس کو قرض کر یا بیع کر روکھت کیا جاتا ہے انہیں اپنے قبضے میں لینے سے پہلے ان کا بیچنا جائز نہیں ہے مگر اس کے کہ مشتری سے جس قیمت پر خریدی ہوں اسی قیمت پر بیچ دالے۔

مسئلہ ۲۱۲۲ : سلف کے لین دین میں اگر بیچنے والا مدت قسم ہونے پر وہ جس دے دے جس کا سر نہ لیا ہو تو خریدار کو چاہئے کہ اسے قبول کرے۔ نیز اگر بیچنے والا جس چیز کا سودا ہوا ہو جس سے بہتر چیز دے لیکن جس کے اعتبار سے دونوں ایک کبھی جاتی ہوں تو خریدار کو چاہئے کہ اسے قبول کرے۔

مسئلہ ۲۱۲۳ : اگر بیچنے والا جو جس دے وہ اس جس سے گھٹیا ہو جس کا سودا ہوا ہے تو خریدار سے قبول کرنے سے انکار کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۲۴ : اگر بیچنے والا اس جس کی بجائے جس کا سودا ہوا ہے کوئی دوسری جس دے اور خریدار اسے لینے پر راضی ہو جائے تو معاملہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۲۵ : جو جس بطور سلف بیچ چکی ہو اگر وہ خریدار کے حوالے کرنے کے لیے طے شدہ

وقت پر ثایب ہو جائے اور بیچنے والا اسے میاں کر سکے تو خریدار کو اختیار ہے کہ انتظار کرے تاکہ بیچنے والا اسے میاں کر دے یا سودا بیچ کر دے اور جو چیز بیچنے والے کو دی ہو اسے واپس لے لے۔

مسئلہ ۲۳۶: اگر ایک شخص کوئی چیز بیچے اور معلوم کرے کہ کچھ مدت بعد وہ جس خریدار کے حوالے کر دے گا اور اس کی قیمت بھی کچھ مدت بعد لے گا تو احتیاط واجب کی بنا پر ایسا سودا باطل ہے۔

### سونے چاندی کو سونے چاندی کے عوض بیچنا

مسئلہ ۲۳۷: اگر سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے بچا جائے تو خلافہ سکہ دار ہوں ہے سکہ اگر ان میں سے ایک کا وزن دوسرے سے زیادہ ہو تو ایسا سودا حرام اور باطل ہے۔

مسئلہ ۲۳۸: اگر سونے کو چاندی سے چاندی کو سونے سے بچا جائے تو سودا صحیح ہے اور ضروری نہیں کہ دونوں کا وزن برابر ہو۔

مسئلہ ۲۳۹: اگر سونے یا چاندی کو سونے یا چاندی کے محض بچا جائے تو بیچنے والے اور خریدار کو چاہئے کہ ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے جس اور اس کا محض ایک دوسرے کے حوالے کر دیں اور اگر جس چیز کے بارے میں معاملہ طے ہوا ہو اس کی کچھ مقدار بھی متعلقہ شخص کے حوالے نہ کی جائے تو معاملہ باطل ہے۔

مسئلہ ۲۴۰: اگر بیچنے والے یا خریدار میں سے کوئی ایک طے شدہ مل پورا پورا دوسرے کے سپرد کر دے لیکن دوسرا کچھ مقدار دوسرے کے سپرد کرے اور پھر وہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو اگرچہ اتنی مقدار کے حلقہ معاملہ صحیح ہے لیکن جس کو پورا مل نہ ملا ہو وہ سودا بیچ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۴۱: اگر گن کی چاندی کی مٹی کو خالص چاندی سے اور گن کی سونے کی مٹی کو خالص سونے سے بچا جائے تو سودا باطل ہے لیکن چاندی کی مٹی کو سونے سے اور سونے کی مٹی کو چاندی سے بیچنے میں کوئی حرج نہیں۔

## معاملہ فتح کیے جانے کی صورتیں

مسئلہ ۲۳۲ : معاملہ فتح کرنے کے حق کو جابر کہتے ہیں اور خریدار اور بیچے والا خریدار، صورتوں میں معاملہ فتح کر سکتے ہیں۔

۱۔ یہ کہ جس مجلس میں سودا طے ہوا ہے فریقین وہاں سے جدا نہ ہوئے ہوں اور اس خیار کو "خیار مجلس" کہتے ہیں۔

۲۔ یہ کہ فتح کے معاملے میں خریدار یا بیچے والا اور دوسرے معاملات میں طرفین میں سے کوئی ایک مومن ہو جائے اسے "خیار مومن" کہتے ہیں۔ مومن سے مراد وہ شخص ہے جسے نقصان پہنچا ہو یعنی جس کے ساتھ دھوکا ہوا ہو۔

۳۔ سودا کرتے وقت یہ طے کیا جائے کہ ایک مقررہ مدت تک دونوں کو یا کسی ایک فریق کو سودا فتح کرنے کا اختیار ہوگا اسے "خیار شرط" کہتے ہیں۔

۴۔ فریقین معاملہ میں سے ایک فریق اپنے مال کو اس کی اصلیت سے ہٹاتا کر پیش کرے جس کی وجہ سے اس مال کی قیمت لوگوں کی نظروں میں بڑھ جائے۔ اسے "خیار تہ لیس" کہتے ہیں۔

۵۔ فریقین معاملہ میں سے ایک فریق دوسرے کے ساتھ شرط کرے کہ وہ ایک کام سرانجام دے گا اور اس شرط پر عمل نہ کرے یا یہ شرط کی جائے کہ ایک فریق دوسرے کو ایک مخصوص قسم کا مال دے گا اور جو مال دیا جائے اس میں وہ خصوصیت نہ ہو۔ اس صورت میں شرط کنندہ معاملے کو فتح کر سکتا ہے۔ اسے "خیار تلف شرط" کہتے ہیں۔

۶۔ دی جانے والی جنس یا اس کے عوض میں کوئی عیب ہو اسے "خیار عیب" کہتے ہیں۔

۷۔ یہ بت چلے کہ فریقین نے جس جنس کا معاملہ کیا ہے اس کی کچھ مقدار کسی اور شخص کا مال ہے اس صورت میں اگر اس مقدار کا مالک سودے پر راضی نہ ہو تو خریدنے والا سودا فتح کر سکتا ہے یا اگر اتنی مقدار کا عوض دے چکا ہو تو اسے واپس لے سکتا ہے اسے "خیار شرکت" کہتے ہیں۔

۸۔ جس شخص نے کو دوسرے فریق نے نہ دیکھا ہو اگر اس شخص کا مالک اسے اس کی

خصوصیات بتائے اور بعد میں معلوم ہو کہ جو خصوصیات اس نے بتائی تھیں وہ اس جنس میں نہیں ہیں تو وہ سراسر فرق معلوم کر سکتا ہے اسے "خیار ردت" کہتے ہیں۔

۹۔ اگر خریدار جنس کی قیمت دینے میں تاخیر کی شرط نہ دے اور عین دن تک قیمت نہ دے تو اگر بیچنے والے نے وہ جنس خریدار کے حوالے نہ کی ہو تو وہ سوا بیع کر سکتا ہے لیکن جو جنس خریدار نے خریدی ہے اگر وہ بعض ایسے میوؤں کی طرح ہو جو ایک دن باقی رہنے سے ضائع ہو جاتے ہیں اور رات تک اس کی قیمت نہ دے اور یہ شرط بھی نہ کی ہو کہ قیمت دینے میں تاخیر کرے گا تو بیچنے والا سوا بیع کر سکتا ہے اسے "خیار تاخیر" کہتے ہیں۔

۱۰۔ جس شخص نے کوئی جانور خریدا ہو وہ تین دن تک سوا بیع کر سکتا ہے اور جو چیز اس نے بچی ہو اگر اس کے عوض میں خریدار نے جانور دیا ہو تو جانور بیچے والا بھی تین دن تک سوا بیع کر سکتا ہے اسے "خیار حیوان" کہتے ہیں۔

۱۱۔ بیچنے والے نے جو چیز بچی ہو اگر اس کا قیمت نہ دے سکے مثلاً جو گھوڑا اس نے بچا ہو وہ ہلاک کیا ہو تو اس صورت میں خریدار سوا بیع کر سکتا ہے۔ اسے "خیار تقدر تسمیم" کہتے ہیں۔ لیکن تمام اقسام کے بارے میں احکام آئندہ مسائل میں بیان کیئے جائیں گے۔

مسئلہ ۲۳۳ : اگر خریدار کو جنس کی قیمت کاظم نہ ہو یا سوا کرتے وقت غفلت برتے اور اس چیز کو عام قیمت سے مٹکا خریدا اور اتنا مٹکا خریدا کہ عام لوگ اسے اہمیت دیتے ہوں (یعنی بہت مٹکا سمجھتے ہوں) تو وہ سوا بیع کر سکتا ہے۔ نیز اگر بیچنے والا جس کی قیمت کاظم نہ رکھتا ہو یا سوا کرتے وقت غفلت برتے اور اس جس کو اس کی قیمت سے مستثنیٰ بیچے اور لوگ جتنا ستا اس نے بچا ہے اسے اہمیت دیتے ہوں تو وہ سوا بیع کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴ : "فی شرط" کے سواے میں جب کہ مثل کے طور پر ہزار روپے کا مکان دو سو روپے میں بیچ دیا جائے اور طے کیا جائے کہ اگر بیچنے والا مقررہ مدت تک رقم واپس کر دے تو سواے کو بیع کر سکتا ہے تو اگر خریدار اور بیچنے والا خرید و فروخت کی نیت رکھتے ہوں تو سوا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۵ : "فی شرط" کے سواے میں اگر بیچنے والے کو اطمینان ہو کہ خواہ وہ مقررہ مدت میں رقم واپس نہ بھی کرے خریدار ہلاک اسے واپس کر دے گا تو سوا کر سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ مدت ختم

سے تک رقم واپس - کرے تو وہ خریدار سے ملاک کی واپسی کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا اور اگر خریدار مر جائے، اس کے ورثہ سے ملاک کی واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۶ : اگر کوئی شخص بیع کیا جائے کو کھنچ جائے سے مار کر بڑھایا جائے کے نام سے بیچے تو خریدار سودا فسخ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۷ : اگر خریدار روپہ پے کہ جو مال اس نے خریدا ہے وہ عیب دار ہے مثلاً ایک جانور خریدے سے دور (خریدے کے بعد) اسے پتہ چلے کہ اس کی ایک آنکھ ہمیں ہے اور ایک عیب مال میں سودے سے پہلے ہو اور اسے علم نہ ہو تو وہ سودا فسخ کر سکتا ہے۔ اور اس مال کو بیچنے والے کو واپس کر سکتا ہے اور اگر واپس کرنا ممکن نہ ہو مثلاً اس مال میں کوئی تبدیلی ہو گئی ہو یا عیب اقرب کر لیا گیا ہو جو واپسی سے مانع ہو تو اس صورت میں وہ بے عیب اور عیب دار مال کی قیمت کے فرق کا نقصان کر کے بے عیب اور عیب دار کی قیمت کے فرق کی نسبت سے رقم بیچنے والے سے واپس لے لے مثلاً اگر اس نے کوئی مال چار روپہ میں خریدا ہو اور اسے اس کے عیب دار ہونے کا علم ہو جائے تو اگر اس مال کے بے عیب ہونے کی صورت میں اس کی قیمت آٹھ روپے ہو اور عیب دار ہونے کی صورت میں چھ روپہ ہو تو چونکہ بے عیب اور عیب دار کی قیمت کا فرق ایک چوتھائی ہے اس لیے اس نے جتنی رقم دی ہے اس کا ایک چوتھائی بھی ایک روپہ بیچنے والے سے واپس لے لے۔

مسئلہ ۲۳۸ : اگر بیچنے والے کو پتہ چلے کہ اس نے جس چیز کے عوض اپنا مال بیچا ہے اس میں عیب ہے اور وہ عیب مال کے عوض میں دی گئی چیز میں سودے سے پہلے موجود ہو اور اسے علم ہو یا نہ ہو تو وہ سودا فسخ کر سکتا ہے اور جو کچھ اسے اس مال کے عوض میں ملا ہے اسے اس کے مالک کو واپس کر سکتا ہے اور اگر تبدیلی یا تصرف کی وجہ سے واپس نہ کر سکے تو بے عیب اور عیب دار کی قیمت کا فرق اس قاعدہ کے مطابق حاصل کر سکتا ہے جس کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۲۳۹ : اگر سودا کرنے کے بعد خریدار قبضہ دینے سے پہلے مال میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو خریدار سودا فسخ کر سکتا ہے، اور جو چیز مال کے عوض دی جائے اگر اس میں سودا کرنے کے بعد اور قبضہ دینے سے پہلے کوئی عیب پیدا ہو جائے تو بیچنے والا سودے کو فسخ کر سکتا ہے لیکن اگر حقیقی قیمت کا فرق بیچنا چاہیں تو یہ جائز نہیں ہے۔



مسئلہ ۲۳۰ : اگر کسی شخص کو مل کے عیب کا علم سورا کرنے کے بعد وہ تو یہ ضروری نہیں کہ وہ فوراً سورے کو فتح کر دے بلکہ وہ بعد میں بھی سورا فتح کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اور دوسرے خیارات کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

○ ... لیکن اس کو اس قدر معاملے کے فتح میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے کہ دوسری جانب کے لئے ضرر کا باعث ہو۔

مسئلہ ۲۳۱ : اگر کسی شخص کو کوئی جنس خریدنے کے بعد اس کے عیب کا پتہ چلے تو خواہ بیچنے والا اس پر تیار نہ بھی ہو خریدار سورے کو فتح کر سکتا ہے اور دوسرے خیارات کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۲ : چار صورتوں میں خریدار مل میں عیب ہونے کی بنا پر سورا فتح نہیں کر سکتا اور نہ ہی قیمت کا فرق لے سکتا ہے۔

۱۔ ... یہ کہ خریدنے وقت مل کے عیب سے واقف ہو۔

۲۔ ... مل کے عیب کو قبول کر لے۔

۳۔ ... سورا کرتے وقت کے "اگر مل میں عیب بھی ہو تو میں واپس نہیں کروں گا اور قیمت کا فرق بھی نہیں لوں گا۔"

۴۔ ... سورے کے وقت بیچنے والا کہے "میں اس مل کو جو عیب بھی اس میں ہے اس کے ساتھ بیچتا ہوں" لیکن اگر وہ ایک عیب کا قہقہہ کر دے اور کہے کہ میں اس مل کو اس عیب کے ساتھ بیچ رہا ہوں اور بعد میں معلوم ہو کہ مل میں کوئی اور عیب بھی ہے تو جو عیب بیچنے والے سے معین نہ کیا ہو اس کی بنا پر خریدار وہ مل واپس کر سکتا ہے اور اگر واپس نہ کر سکے تو قیمت کا فرق لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۳ : اگر خریدار کو معلوم ہو کہ مل میں ایک عیب سے اور اسے دوسرے کے بعد اس میں کوئی اور عیب ظاہر ہو جائے تو وہ سورا فتح نہیں کر سکتا لیکن یہ عیب اور عیب دار کے درمیان قیمت کا جو فرق ہو وہ لے سکتا ہے لیکن اگر وہ عیب دار حیوان خریدے اور بیمار کی مدت (ہو کہ تین دن ہے) گزرنے سے پہلے اس حیوان میں کوئی اور عیب ظاہر ہو جائے تو گو خریدار نے اسے اپنی تحویل میں

۱۰ چھ بھی دو سے دہیں ) ملک بے اور اگر فقط خریدار کو کچھ مدت تک حلال بیع کرنے کا حق حاصل ہو اور بے مدت کے دوران میں بی بی کوئی دوسرا عیب ظاہر ہو جائے تو اگرچہ خریدار نے وہ بی بی اپنی قبولیت میں لے لیا ہو وہ سوائے کو بیع کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۳۲ : اگر بی بی شخص ایک بی بی رہتا ہو جس نے خود نہ دیکھا ہو اور کسی دوسرے شخص نے اس کی خصوصیات اسے بتائی ہوں اور وہ وہی خصوصیات خریدار کو بتائے اور وہ بی بی اس کے ساتھ بیچ دے اور عدالت نے اسے مالک کو بیچنے کے لئے اس سے بستر خصوصیات حلال نہ تو وہ بیع سکتا ہے۔

### متفرق مسائل

مسئلہ ۲۱۳۵ : اگر بیچنے والا خریدار کو کسی مرض کی قیمت خریدتا ہے تو اسے چاہئے کہ وہ تمام مہلکات سے اس مرض سے بچنے کی قیمت گھٹتی برحق ہے اگرچہ اسی قیمت پر (اس پر خریدار) اس سے بھی کم قیمت پر بیچے۔ مثلاً اسے بتانا چاہئے کہ بی بی مفلج ہے یا احمق یا اگر بی بی بچہ خصوصیات سے بچا ہے اور خریدار نو بعد میں علم ہو جائے تو وہ سدا بیع کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۳۶ : اگر بی بی کو دوسرے اور اس کی قیمت معین کر دے اور کہے "یہ اس کی قیمت ہے" اور اس سے زیادہ مرضی قیمت وصول کر دے وہ سدا بیچنے کی اجازت ہو گی۔ اس صورت میں وہ شخص اس قیمت سے زیادہ مرضی قیمت بھی وصول کرے وہ جس کے مالک کا مال ہو گا اور بیچنے والا مالک سے اس قیمت کی اجرت لے سکتا ہے پس اگر معلوم بطور معلوم ہو اور مالک سے کہ اسے اس سے اس قیمت سے زیادہ پر بیچی تو زیادتی تیرا مال ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۱۳۷ : اگر بھابہ یا جانور کا گوشت کہہ کر بھابہ یا گوشت بیچے تو وہ گناہگار ہو گا لہذا اگر وہ اس گوشت کو نہیں کرے اور لے کر میں یہ جانور کا گوشت بیچ دیا ہوں تو خریدار سدا بیع کر سکتا ہے اور اگر بھابہ اس گوشت کو نہیں کرے اور خریدار کو جو گوشت ملا ہو (یعنی وہ کا گوشت) وہ اس پر عیسیٰ ہو تو بھابہ کو چاہئے کہ اسے جانور کا گوشت دے۔

- مسئلہ ۲۱۳۸ : اگر خریدار ہراز سے کہے کہ مجھے ایسا کپڑا چاہئے جس کا رنگ زائل نہ ہو اور ہراز ایک ایسا کپڑا اس کے ہاتھ فروخت کرے جس کا رنگ زائل ہو جائے تو خریدار سودا فسخ کر سکتا ہے۔
- مسئلہ ۲۱۳۹ : لین دین میں قسم کھانا اگر بھی ہو تو مکروہ ہے اور اگر جھوٹی ہو تو حرام ہے۔

## شرکت کے احکام

- مسئلہ ۲۱۵۰ : اگر دو شخص آپس میں شرکت کرنا چاہیں اور ان میں سے ہر ایک اپنے مال کی باقیہ مقدار دوسرے کے مال سے اس طرح عند غلو کر دے کہ وہ مال ایک دوسرے سے بغیر نہ کیئے جاسکیں۔ اور وہ اشخاص عربی یا کسی اور زبان میں شرکت کا مینڈ پڑھیں یا کوئی ایسا حکم کریں جس سے پتہ چلے کہ وہ ایک دوسرے کے شریک بنا چاہتے ہیں تو ان کی شرکت صحیح ہے۔
- مسئلہ ۲۱۵۱ : اگر چند اشخاص اس مزدوری میں جو وہ اپنی محنت سے حاصل کرتے ہوں ایک دوسرے کے ساتھ شرکت کریں۔ مثلاً پنہ جہم آپس میں ملے کریں کہ جو اجرت حاصل کریں گے اسے آپس میں تقسیم کر لیں گے تو ان کی شرکت صحیح نہیں ہے۔ اور اگر ایسا کیا تو ہر ایک اپنی حاصل شدہ اجرت کا مالک ہو گا اور اگر دونوں کی تحصیل کردہ اجرت کو بغیر کرنا مشکل ہو تو آپس میں مصالحت کریں اور جس طرح دونوں رضامند ہوں دستیاب مال کو تقسیم کریں۔
- مسئلہ ۲۱۵۲ : اگر دو اشخاص آپس میں اس طرح شرکت کریں کہ ان میں سے ہر ایک اپنی آمد داری پر جس خریدے اور اس کی قیمت کی لوائنگ کا بھی خود ذمہ دار ہو نہیں چکے جس انہوں نے خریدی ہو اس کے نفع میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہوں تو ایسی شرکت درست نہیں۔ البتہ اگر ان میں سے ہر ایک دوسرے کو اپنا وکیل بنائے تاکہ وہ اس کے لینے لوہار میں جس خریدے اور نقد میں ہر شریک کار جس کو اپنے لینے اور اپنے شریک کار کے لینے خریدے جس کے لینے دونوں ذمہ دار ہوں تو ایسی شرکت صحیح ہے۔

- مسئلہ ۲۱۵۳ : جو اشخاص شرکت کے درجے ایک دوسرے کے شریک کار بن جائیں ان کے لینے ضروری ہے کہ باطل کو حلال ہوں اور اربوے اور اختیار کے ساتھ شرکت کریں خود یہ بھی ضروری ہے

کہ وہ اپنے مال میں تصرف کر سکتے ہوں مگر چونکہ مفید غرض (جو اپنا مال بیورو کالوں پر خرچ کرتا ہے) اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں رکھتا اگر وہ کسی کے ساتھ شرکت کرے تو وہ شرکت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۱۵۴ : اگر شرکت کے معاہدے میں یہ شرط لگائی جائے کہ جو شخص کام کرے گا یا اپنے شریک سے بیورو کام کرے گا اس کو منفعت میں زیادہ حصہ ملے گا تو ضروری ہے کہ جیسا کیا گیا ہو متعلقہ شخص کو اس کے مطابق دیں لیکن اگر یہ شرط لگائی جائے کہ جو شخص کام نہیں کرے گا یا زیادہ کام نہیں کرے گا اسے منفعت کا زیادہ حصہ ملے گا تو افسر یہ ہے کہ کوئی لوگوں کی شرکت صحیح ہے لیکن یہ شرط اطلاق سے دور اس کے بائین منافع اس کے مال کی نسبت سے تقسیم کیا جائے گا۔

مسئلہ ۲۱۵۵ : اگر شرکاء یہ طے نہ کریں کہ ساری منفعت کسی ایک شخص کی ہو گی یا سارا نقصان اس کا بیشتر حصہ اس میں سے کسی ایک شخص کو برداشت کرنا ہو گا تو شرکت صحیح ہے لیکن نفع اور نقصان ان کے بائین مال کی نسبت سے تقسیم ہو گا۔

مسئلہ ۲۱۵۶ : اگر شرکاء یہ طے نہ کریں کہ کسی ایک شریک کو زیادہ منفعت ملے گی اور اگر ان میں سے ہر ایک کا سرمایہ ایک جتنا ہو تو نفع اور نقصان بھی ان کے بائین برابر تقسیم ہو گا اور اگر ان کا سرمایہ برابر برابر نہ ہو تو انہیں چاہئے کہ نفع اور نقصان سرمائے کی نسبت سے تقسیم کریں۔ مثلاً اگر دو افراد شرکت کریں اور ایک کا سرمایہ دوسرے کے سرمائے سے دوگنا ہو تو نفع اور نقصان میں بھی اس کا حصہ دوسرے سے دوگنا ہو گا خواہ دونوں ایک جتنا کام کریں یا ایک تھوڑا کام کرے یا کوئی کام بھی نہ کرے۔

مسئلہ ۲۱۵۷ : اگر شرکت کے معاہدے میں یہ طے کیا جائے کہ دونوں مل کر خرید و فروخت کریں گے یا ہر ایک انفرادی طور پر لین دین کرے گا یا اس میں سے فقط ایک شخص لین دین کرے گا تو انہیں چاہئے کہ اس معاہدے پر عمل کریں۔

مسئلہ ۲۱۵۸ : اگر شرکاء یہ معین نہ کریں کہ ان میں سے کون سرمائے کے ساتھ خرید و فروخت کرے گا تو ان میں سے کوئی بھی دوسرے کی تجارت کے بغیر اس سرمائے سے لین دین نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۱۵۹ : جو شریک شرکت کے سرمائے پر اختیار رکھتا ہو اسے چاہئے کہ شرکت کے

محلہ پر عمل کرے مثلاً اگر اس سے ملے کیا گیا ہو کہ لوحہ خریدے گا یا نقد بیچے گا یا کسی خاص جگہ سے خریدے گا تو اسے چاہئے کہ جو ملے ہوا ہو اس کے مطابق عمل کرے اور اگر اس کے ساتھ کچھ ملے نہ ہوا ہو تو اسے چاہئے کہ معمول کے مطابق لین دین کرے تاکہ شرکت کو نقصان نہ ہو۔ نیز سفر میں شرکت کا بل لپیٹے ہو کہ نہ ملے چاہئے۔

مسئلہ ۲۲۹۰ : جو شریک شرکت کے سرمائے سے سواے کرنا ہو کچھ اس کے ساتھ ملے کیا گیا ہو اگر وہ اس کے برخلاف خرید و فروخت کرے یا اگر کچھ ملے نہ کیا گیا ہو اور انہوں کے خلاف سوا کرے تو ان دونوں صورتوں میں جعل تک دوسرے شریک کے حصے کا تعلق ہے وہ سوا بے کار ہے۔ لہذا اگر وہ اس سواے کی اجازت نہ دے تو اپنا حصہ مل اور بین مل کے تکف ہو جائے کی صورت میں اس کا عرض لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۱ : جو شریک شرکت کے سرمائے سے کاروبار کرنا ہو اگر وہ غصوں خرچی نہ کرے اور سرمائے کی گمداشت میں بھی کوئی نہ کرے اور پھر اتفاقاً اس سرمائے کی کچھ مقدار یا سارا سرمایہ تلف ہو جائے تو وہ اسے وار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۲ : جو شریک شرکت کے سرمائے سے کاروبار کرنا ہو اگر وہ کہے کہ سرمایہ تلف ہو گیا ہے اور حاکم شرع کے سامنے قسم کھالے تو اس کا کتمان لینا چاہئے۔ یعنی جو یہ لٹا ہے کہ بل تلف نہیں ہوا۔ یا اس بل کے پانی رہنے پر گواہ نہ ہوں اور یہی حکم ہے کہ وہ شریک کہ جس کے ہاتھ میں بل شراکت ہو اور دوسرے باہم متفق ہوں کہ بل تلف ہو گیا ہے لیکن جس کے ہاتھ میں بل نہیں تھا وہ دوسرے کو بل کی حفاظت میں کوئی کا اہرام دے اور یہ صرف اس صورت میں ہے کہ جب دوسرے شخص کے سامنے قسم کھالے تو اس کا کتمان لینا چاہئے۔

مسئلہ ۲۲۹۳ : اگر تمام شریک اس اجازت سے جو انہوں نے ایک دوسرے کو بل میں تصرف کے لئے دے رکھی ہو پھر جائیں تو ان میں سے کوئی بھی شرکت کے بل میں تصرف نہیں کر سکتا اور اگر اس میں سے ایک اپنی دی ہوئی اجازت سے پھر جائے تو دوسرے شرکاء کو تصرف کا کوئی حق نہیں لیکن جو شخص اپنی دی ہوئی اجازت سے پھر گیا ہو وہ شرکت کے بل میں تصرف کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۴ : جب شرکاء میں سے کوئی ایک ختم کرے کہ شرکت کا سرمایہ تقسیم کر دیا جائے تو

اگرچہ شرکت کی معینہ مدت میں سے کچھ باقی ہو، دوسروں کو اس کا کٹا ہوا لینا چاہئے، مگر اس صورت کے کہ تقسیم شرکاء کے لیے قفل ملاحظہ ضرور کاموہب ہو۔

مسئلہ ۲۱۸۵ : اگر شرکاء میں سے کوئی سرمایہ یا دولت ہو یا یہ ہوش ہو جائے تو دوسرے شرکاء شرکت کے مال میں تصرف میں کر سکتے اور اگر ان میں سے کوئی سنیہ ہو جائے یعنی اپنا مال بیہوش کاموں میں صرف کرے تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۶ : اگر شرک اپنی لیے کوئی چیز نوحاد خریدے تو نفع اور نقصان اس کا مال ہے لیکن اگر وہ چیز شرکت کے لیے خریدے اور دوسرا شرک اس کی اجازت دے دے مثلاً کے کہ میں اس سروسے پر راضی ہوں تو بطریق اور نقصان میں دونوں شرک ہوں گے۔

مسئلہ ۲۱۸۷ : اگر شرکت کے سرمایے سے کوئی معاملہ کیا جائے اور بعد میں پتہ چلے کہ شرکت باطل تھی تو اگر صورت یہ ہو کہ معاملہ کرنے کی اجازت میں شرکت کے صحیح ہونے کی قید نہ تھی یعنی اگرچہ شرکاء جانتے ہوتے کہ شرکت درست نہیں ہے تب بھی وہ ایک دوسرے کے مال میں تصرف پر راضی ہوتے تو معاملہ صحیح ہے اور جو کچھ اس معاملے سے حاصل ہو وہ ان سب کا مال ہے۔ اور اگر صورت یہ نہ ہو تو جو ایک دوسروں کے تصرف پر راضی نہ ہوئے ہوں اگر وہ یہ کہہ دیں کہ ہم اس معاملے پر راضی ہیں تو معاملہ صحیح ہے ورنہ باطل ہے دونوں صورتوں میں ان میں سے جس نے بھی شرکت کے لیے کام کیا ہو اگر اس نے بلا معاوضہ کام کرنے کے ارادے سے نہ کیا ہو تو وہ اپنی محنت کا معاوضہ معنوں کے مطابق دوسرے شرکاء سے لے سکتا ہے۔

## صلح کے احکام

مسئلہ ۲۱۸۸ : صلح سے مراد یہ ہے کہ ہنس کسی دوسرے شخص کے ساتھ اس بات پر اتفاق کرے کہ اپنے مال سے یا اپنے مال کے منافع سے کچھ مقدار دوسرے کو دے دے یا اپنا قرض یا حق چھوڑ دے اور دوسرا بھی اس کے عوض اپنے مال یا منافع کی کچھ مقدار اسے دے دے یا قرض یا حق چھوڑ دے بلکہ اگر کوئی شخص عرصے میں اپنے مال یا مال کی منفعت دوسرے کو دے دے یا قرض یا اپنا

حق چھوڑ دے تو یہی صلح صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۶۹ : جو شخص اپنا مال بطور صلح دوسرے کو دے اس کے لیے ضروری ہے کہ بائع اور عاقل ہو اور صلح کا قصد رکھتا ہو اور کسی نے اسے صلح پر مجبور نہ کیا ہو یہ بھی ضروری ہے کہ وہ سب نے ہو۔

مسئلہ ۲۱۷۰ : صلح کا مینہ محل میں پڑنا ضروری نہیں بلکہ جن الفاظ سے بھی یہ پتہ چلے کہ فریقین نے آپس میں صلح کی ہے صلح صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۱ : اگر کوئی شخص اپنی بھیڑیں چرواہے کو دے تاکہ وہ شفا ایک سال اس کی نگہداشت کرے اور حق کے دودھ سے استفادہ کرے اور گھی کی کچھ قیمت مالک کو دے تو اگر چرواہے کی محنت اور اس گھی کے مقابلے میں وہ شخص بھیڑوں کے دودھ پر صلح کر لے تو مسئلہ صحیح ہے بلکہ اگر بھیڑیں چرواہے کو ایک سال کے لیے اس شرط پر کرائے پر دے کہ وہ حق کے دودھ سے مستفید ہو اور اس کے عوض کچھ گھی دے دے تو یہ بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۲ : اگر کوئی شخص اس قرض کے بدلے میں جو اس نے دوسرے سے لیا ہو اگر اپنے حق کے بدلے اس شخص سے صلح کرنا چاہے تو یہ صلح اس صورت میں صحیح ہے جب دوسرا اسے قبول کرے لیکن اگر کوئی شخص اپنے قرض یا حق سے دستبردار ہونا چاہے تو دوسرے کا قبول کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۱۷۳ : اگر مقروض اپنے قرضے کی مقدار جانتا ہو اور قرض خواہ کو علم نہ ہو اور قرض خواہ نے جو کچھ لیا ہو اس سے کم پر صلح کر لے مثلاً اس نے پچاس روپے لیے ہوں اور دس روپے پر صلح کر لے تو باقی ماندہ رقم مقروض پر حلال نہیں ہے سوائے اس صورت کے کہ جو کچھ اس نے دیا ہو اس کے متعلق خود قرض خواہ کو بتائے اور اسے راضی کر لے یا صورت ایسی ہو کہ اگر قرض خواہ کو قرضے کی مقدار کا علم بھی ہو تا تب بھی اسی مقدار یعنی دس روپے پر صلح کر لیتا۔

مسئلہ ۲۱۷۴ : اگر دو اشخاص ایسی چیزوں سے جو ایک ہی جنس سے ہوں اور جن کے وزن معلوم ہوں آپس میں صلح کریں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ ایک کا وزن دوسری سے زیادہ نہ ہو۔ اور اگر اس کا

دین معلوم نہ ہو تو اگرچہ اس بات کا احتمال ہو کہ ایک کا وزن دوسری سے زیادہ ہے اور وہ صلح کر لیں تو صلح صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۵ : اگر دو اشخاص کو ایک شخص سے کچھ لینا ہو (یعنی قرضہ دینا وصول کرنا ہو) یا دو اشخاص کو دوسرے دو اشخاص سے کچھ لینا ہو اور اپنی اپنی طلب پر ایک دوسرے سے صلح کرنا چاہتے ہوں اور دونوں کی طلب ایک ہی جنس کی اور ایک ہی وزن کی ہو مثلاً دونوں کو ایک دوسرے سے دس من گندم سبکی ہو تو اس کی صلح صحیح ہے اور اگر جن کی طلب کی جنس ایک نہ ہو مثلاً ایک نے دس من چاول اور دوسرے نے بارہ من گندم لینی ہو تب بھی صلح صحیح ہے لیکن اگر جن کی طلب ایک ہی جنس کی ہو اور وہ ایسی ہو جس کا سودا عموماً قول کر یا بائپ کر کیا جاتا ہے تو اگر ان کا وزن یا پیمانہ یکساں نہ ہو تو جن کی صلح میں اختلاف ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۶ : اگر کسی شخص کو کسی دوسرے سے اپنا قرضہ کچھ مدت کے بعد واپس لینا ہو اور وہ مقروض کے ساتھ مقررہ مدت سے پہلے مقدار معین سے کم پر صلح کر لے اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اپنے قرضے کا کچھ حصہ چھوڑ دے اور باقی ماندہ مقدار نقد لے لے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ قرضہ سونے چاندی کی شکل میں یا کسی ایسی جنس کی شکل میں ہو جو بائپ یا قول کے درمیان بچی جاتی ہو اور اگر جس اس قسم کی نہ ہو تو قرض غلام کے لیے جائز ہے کہ اپنے قرضے کی مقروض سے یا کسی اور شخص سے کمتر مقدار پر صلح کر لے یا اس قرضے کو بیچ ڈالے جیسا کہ مسئلہ ۲۱۹۷ میں بیان ہو گا۔

مسئلہ ۲۱۷۷ : اگر دو اشخاص کسی چیز پر آپس میں صلح کر لیں تو ایک دوسرے کی رضامندی سے اس صلح کو توڑ سکتے ہیں نیز اگر سودے کے سلسلے میں دونوں کو یا کسی ایک کو سوا حرج کرنے کا حق دیا گیا ہو تو جو شخص وہ حق رکھتا ہو وہ صلح حرج کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۸ : جب تک خریدار اور بیچنے والا اس مجلس سے جدا نہ ہو گئے ہوں ہمیں میں سوا طے پایا ہے وہ اس سودے کو حرج کر سکتے ہیں۔ نیز اگر خریدار ایک جائیداد خریدے تو وہ جس دن تک سودا حرج کرنے کا حق رکھتا ہے اسی طرح اگر ایک خریدار خریدی ہوئی جنس کی قیمت جس دن تک نہ دے اور جس کو اپنی تحویل میں نہ لے تو بیچنے والا سودے کو حرج کر سکتا ہے لیکن جو شخص کسی مال پر صلح کر دے



دو دن تین صورتوں میں صلح فسخ کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ لیکن اگر صلح کا دوسرا فریق معاہدہ کا مال دینے میں غیر معمولی تاخیر کرے یا یہ شرط رکھی تھی ہو کہ معاہدہ کا مال نقد دیا جائے اور دوسرا فریق اس شرط پر عمل نہ کرے تو اس صورت میں صلح فسخ کی جا سکتی ہے اور اسی طرح باقی صورتوں میں بھی جو کار خرید و فروخت کے احکام میں آیا ہے صلح فسخ کی جا سکتی ہے۔

مسئلہ ۲۱۷۹ : جو چیز بذریعہ صلح ملے اگر وہ عیب وار ہو تو صلح فسخ کی جا سکتی ہے لیکن اگر مختلفہ حصے بے عیب اور عیب وار کے ہمیں قیمت کا فرق لیتا ہے تو اس میں مشکل ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۰ : اگر کوئی شخص اپنے مال کے دو حصے دوسرے سے صلح کرے اور اس کے ساتھ شرط لھرائے کہ جس چیز میں نے تم سے صلح کی ہے میرے مرنے کے بعد مثلاً تو اسے وقف کر دے گا اور دوسرا حصہ بھی اس کو قبول کر لے تو اسے چاہئے کہ اس شرط پر عمل کرے۔

### اجارہ (کرایہ) کے احکام

مسئلہ ۲۱۸۱ : کوئی چیز کرایہ پر دینے والے اور کرایہ پر لینے والے کے بیچ ضروری ہے کہ بائع اور مائل ہوں اور کرایہ لینے یا کرایہ دینے کا کام اپنے اختیار سے سرانجام دیں۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتے ہوں لہذا چونکہ سب اپنے مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا اس لیے اگر وہ کوئی چیز کرایہ پر دے یا کرایہ پر لے تو ایسا اجارہ صحیح نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۲۱۷۲ : انسان دوسرے کی طرف سے وکیل بن کر اس کا مال کرائے پر دے سکتا ہے یا کوئی مال اس کے لیے کرایہ پر لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۳ : اگر بچے کا مال یا سرپرست اس کا مال کرائے پر دے دے یا خود اسے کسی دوسرے شخص کا اجیر مقرر کر دے تو کوئی حرج نہیں اور اگر بچے کے بائع ہونے کے بعد کی کچھ مدت کو بھی اجارہ کی مدت کا حصہ قرار دیا جائے تو بچہ بائع ہونے کے بعد باقی ماندہ اجارہ فسخ کر سکتا ہے لیکن اگر صورت یہ ہو کہ اگر بچے کے بائع ہونے کی مدت کی کچھ مقدار کو اجارہ کی مدت کا حصہ نہ بنایا جائے تو یہ بچے کے لیے قرین مصلحت نہ ہوتا تو بچہ اپنے مال کے اجارہ کو فسخ نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۱۸۳ : جس تبلیغ بچے کا دل نہ ہو اسے بھرتہ کی اجازت کے بغیر پھر نہیں بلایا جاسکتا (یعنی مزدوری پر نہیں لگایا جاسکتا) اور جس شخص کی دسترس بھرتہ تک نہ ہو وہ چند ایسے مومن افراد کی اجازت لے کر جو عادل ہوں اس بچے کو پھر بلا سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۵ : اجارہ دینے والے اور اجارہ لینے والے کے لیے ضروری نہیں کہ سینہ عربی زبان میں پڑھیں بلکہ اگر کسی چیز کا مالک دوسرے کو کئے کہ میں نے اپنا مال تمہیں اجارہ پر دیا اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا تو اجارہ صحیح ہے۔ نیز اگر وہ منہ سے کچھ بھی نہ کہیں اور مالک اپنا مال اجارہ کے قصد سے مستاجر کے سپرد کر دے اور وہ بھی اجارہ پر لینے کے قصد سے لے لے تو اجارہ صحیح ہوگا۔

مسئلہ ۲۱۸۶ : اگر کوئی شخص چاہے کہ اجارہ کا مینہ پڑھے بغیر کوئی کام کرنے کے لیے اجیر بن جائے تو یہ بھی وہ کام کرنے میں مشغول ہو جائے گا اجارہ صحیح ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۱۸۷ : جو شخص بول نہ سکتا ہو اگر وہ اشارے سے سمجھا دے کہ اس نے کوئی لودک اجارہ پر دی ہے یا اجارہ پر لی ہے تو اجارہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۸ : اگر کوئی شخص مکان یا دکان یا کمرہ اجارے میں کرائے پر لے اور اس جائیداد کا مالک یہ شرط لگائے کہ صرف وہ خود اس سے استعمال کر سکتا ہے تو مستاجر اسے کسی دوسرے کو استعمال کے لیے اجارہ پر نہیں دے سکتا۔ بجز اس کے کہ وہ نیا اجارہ اس طرح ہو کہ اس کے فوائد بھی خود مستاجر سے مخصوص ہوں۔ مثلاً ایک عورت ایک مکان یا کمرہ کرائے پر لے اور بعد میں شادی کر لے اور کمرہ یا مکان اپنی رہائش کے لیے کر لے (یہی شوہر کو کر لے پر دے دے) (یہی شوہر کو کر لے پر دے دے) کیلئے یہی کی رہائش کا انتظام بھی شوہر کی ذمہ داری ہے) اور اگر مالک ایسی کوئی شرط نہ لگائے تو مستاجر اسے دوسرے کو کرائے پر دے سکتا ہے لیکن اگر وہ یہ چاہے کہ جتنے کرائے پر لیا ہے اس سے زیادہ مقدار کے لیے کرائے پر دے تو ضروری ہے کہ اس نے حرمت اور سفیدی وغیرہ کرائی ہو یا اس شخص کے علاوہ کسی اور جس کے بدلے کرائے پر دے جس پر اس نے خود اسے کرائے پر لیا ہے۔ مثلاً اگر دوپے کے بدلے کرائے پر لیا ہے تو گندم یا کسی اور چیز کے بدلے کرائے پر دے اور بنا بر احتیاط واجب کشتی کے لیے بھی وہی حکم ہے جو مکان کے لیے ہے۔

مسئلہ ۲۱۸۹ : اگر اجیر مستاجر سے شرط ملے کرے کہ وہ فقط اسی کام کرے گا تو بجز اس صورت کے جس کا ذکر سہبتہ مسئلے میں کیا گیا ہے اس اجیر کو کسی دوسرے شخص کو بطور اشارہ نہیں دیا جاسکتا۔ اگر اجیر ایسی کوئی شرط نہ لگائے اور مستاجر اسے اسی چیز پر اجارہ پر دے جو اس کی اجرت قرار پائی ہے تو اسے (یعنی مستاجر کو) چاہئے کہ اس سے زیادہ نہ لے اور اگر کسی اور چیز کے بدلے اجارہ پر دے تو زیادہ لے سکتا ہے اور اگر کوئی شخص خود کسی کا اجیر بن جائے اور کسی دوسرے شخص کو وہ کام کرنے کے لیے کم اجرت پر رکھ لے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے (یعنی وہ اسے کم اجرت پر نہیں رکھ سکتا) لیکن اگر اس نے کام کی یکم مقدار خود سرانجام دی ہو تو پھر دوسرے کو کم اجرت پر بھی رکھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۱۹۰ : اگر کوئی شخص مکان، دکان، کمرے اور اجیر کے علاوہ کوئی اور چیز مثلاً زمین کرائے پر لے اور زمین کا مالک اس سے یہ شرط نہ کرے کہ صرف وہ خود ہی اس سے استفادہ کر سکتا ہے تو جس مقدار پر اس نے وہ چیز کرائے پر لی ہو اگر اس سے زیادہ پر کسی اور کو کرائے پر دے دے تب بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۱۹۱ : اگر کوئی شخص مکان یا دکان مثیل کے طور پر ایک سال کے لیے سو روپیہ پر کرائے پر لے اور اس کا اتوا حصہ خود استعمال کرے تو دوسرا حصہ سو روپیہ کرائے پر چڑھا سکتا ہے لیکن اگر وہ چاہے کہ مکان یا دکان کا اتوا حصہ اس سے زیادہ کرائے پر چڑھا دے جس پر اس نے خود وہ دکان یا مکان کرایہ پر لیا ہے مثلاً ۳۰ روپے کرایہ پر دے دے تو ضروری ہے کہ اس نے اس میں حرمت دینا، کام سرانجام دیا ہو۔

### کرائے پر دیئے جانے والے مال کی شرائط

- مسئلہ ۲۱۹۲ : جو مال اجارے پر دیا جائے اس میں چند شرائط پائی جاتی ہیں۔
- ۱۔ وہ مال معلوم ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے تجھے اپنے مکانات میں سے ایک کرائے پر دیا تو بھی درست ہے۔
  - ۲۔ مستاجر یہی کرائے پر لے دلا اس مال کو دیکھ لے یا اجارے پر دینے والا شخص اپنے مال کی خصوصیات اس طرح بیان کرے کہ اس کے بارے میں پوری اطلاع حاصل ہو جائے۔

۲۔ عاقر پر دینے والے مال کو دوسرے فریق کے سپرد کرنا مکمل ہو لہذا اس گھوڑے  
 واپس کرے پر دینا جو ہنگامہ کیا ہو باطل ہے۔

۳۔ کہ اس مال سے استفادہ کرنا اس کے قسم یا کاغذ ہو جانے پر موقوف نہ ہو لہذا روٹی  
 میوے اور دوسری خوردنی اشیاء کو کرائے پر دینا درست نہیں ہے۔

۴۔ مال سے وہ فائدہ اٹھانا جس پر جس کے حصول کے لیے اسے رلیہ پر دیا جائے لہذا اسکی  
 زمین کا راجعت لے کر اسے کرائے پر دینا جس کے لیے پادش کا پٹلی غلّی نہ ہو اور وہ سوائے پال  
 سے شرب۔ ہوتی نہ صحیح نہیں ہے۔

۵۔ جو چیز کرائے پر دی جا رہی ہو وہ کرائے پر دینے والے کا اپنا مال ہو اور اگر کسی دوسرے  
 مال کرائے پر دیا جائے تو معاملہ اس صورت میں صحیح ہے کہ جب اس مال کا مالک رضا سے

۱۰۰

مسئلہ ۲۱۹۳ : جس درخت میں پھل میوہ نہ لگا ہوا ہو اس کا اس مقصد سے کرایہ پر دینا کہ  
 اس سے پھل سے استفادہ کیا جائے درست ہے اور ایک چادر کو اس کے دودھ کے لیے کرائے پر دینے  
 کے بیٹے بھی مکمل ہے۔

مسئلہ ۲۱۹۴ : عورت اس مقصد کے لیے اجازت رکھتی ہے کہ اس کے دودھ سے فائدہ اٹھایا جائے  
 (بہن کی دوسرے کے بچے کو اجازت ہے دودھ پلا سکتی ہے) اور ضروری نہیں کہ وہ اس مقصد کے لیے  
 شہرت اجازت لے لیکن اگر اس کے دودھ پلانے سے شوہر کی حق تکلیف ہوئی ہو تو پھر اس کی اجازت  
 کے بغیر عورت اجازت نہیں دے سکتی۔ اور اسی طرح اگر عورت کا اجیر بننے کے سبب اس کو گھر سے باہر جانا  
 پڑے گا اس کو شہر سے اجازت لینی ہوگی۔

اجارہ پر دیئے جانے والے مال سے استفادہ کی شرائط

مسئلہ ۲۱۹۵ : جس استفادہ کے لیے مال اجارہ پر دیا جاتا ہے اس کی چار شرائط ہیں۔  
 ۱۔ کہ استفادہ کرنا طویل ہو لہذا دکان کا شرب بیچنے وغیرہ کرنے کے لیے کرایہ پر دینا اور  
 میواں کو شرب کی صلہ و فسخ کے لیے کرنا۔ پر دینا باطل ہے۔

۲۔ یہ کہ عمل شریعہ کی نظر میں باا معوضہ سراجیم دینا واجب نہ ہو لہذا فرائض یومہ یا

مردوں کی قیمت کے لئے اخیر بتا (یعنی ہجرت لے کر یہ عام مراجعہ دینا) چار سہ ہونے اور  
 احتیاط کی بنا پر معتبر ہے کہ اس اختلاف کے لئے رقم دینا لوگوں کی نظروں میں موصول نہ ہو۔  
 ۳۔ جو چیز کرائے پر دی جائے اگر اس سے کئی گانے اٹھائے جاسکتے ہوں تو جو گانہ اٹھائے  
 کی مستاجر کو اجازت ہو اسے معین کرنا چاہیے۔ مثلاً ایک ایسا حاضر رکھے جو دیا جائے اس  
 پر سواری بھی کی جاسکتی ہو اور اس بھی لارا جاسکتا ہو تو اسے کرایہ پر دیتے وقت اس امر کا  
 تعین کر لینا چاہئے کہ آیا مستاجر اسے فقہ سواری کے لئے یا نقد یا درہری کے لئے استعمال  
 کر سکتا ہے یا اس سے ہر قسم کا اظہار کر سکتا ہے۔  
 ۴۔ اختلاف کرنے کی مدت کا تعین کر لیا جائے اور اگر یہ معلوم نہ ہو لیکن عمل معین کر  
 دیا جائے مثلاً درہری کے ساتھ معاہدہ کر لیا جائے کہ وہ ایک مہینہ ہاں ایک مخصوص طریقہ پر  
 سے کاٹو یہ کافی ہے۔

مسئلہ ۲۸۶۱ : اگر اجارہ کی مدت کے شروع ہونے کا تعین نہ کیا جائے تو اس کے شروع ہونے کا  
 وقت اجارہ کا عین پڑنے کے بعد سے ہوگا۔

مسئلہ ۲۸۹۷ : مثل کے طور پر اگر ایک مکان ایک سال کے لئے کرائے پر دیا جائے اور معاہدہ  
 کی ابتدا کا وقت عین پڑنے سے ایک مہینہ بعد سے مقرر کیا جائے تو اجارہ صحیح ہے اگرچہ جب عین  
 پڑنا چاہا ہو وہ مکان کسی دوسرے کے پاس کرائے پر ہو۔

مسئلہ ۲۸۹۸ : اگر اجارے کی مدت کا تعین نہ کیا جائے بلکہ مستاجر سے یہ کہا جائے کہ جب تم  
 تم اس مکان میں رہو گے دس روپے ملو اور کرایہ دو گے تو اجارہ صحیح میں ہے۔

مسئلہ ۲۸۹۹ : اگر مکان کا مالک مستاجر سے کہے کہ میں نے تجھے یہ مکان دس روپے ملو اور کرائے  
 پر دو دے گا تو یہ کہ یہ مکان میں سے تجھے ایک مہینہ کے پچھ دس روپے ملے گا اور اس کے بعد بھی  
 تم جتنی مدت اس میں رہو گے اس کا کرایہ دس روپے ملے گا تو اس صورت میں جب اجارہ کی  
 مدت کی ابتدا کا تعین کر لیا جائے یا اس کی ابتدا کا علم ہو پہلے مہینے کا اجارہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۲۰۰ : جس مکان میں مسافر اور زائر قیام کرتے ہوں اور یہ علم نہ ہو کہ وہ جتنی مدت

وہاں رہیں گے تو وہ ملک مکان سے ملے کر لیں کہ مثلاً ایک رات کا ایک موقع میں گئے اور ملک مکان اس پر راضی ہو جائے تو اس مکان سے استعفاء کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیس چونکہ احادیث کی مدت ملے ہیں کی گئی وہ پہلی رات کے علاوہ احادیث صحیح میں ہے اور ملک مکان پہلی رات کے بعد بھی چاہے وہیں بکھر لگتا ہے۔

## اجارہ (کرایہ) کے مختلف مسائل

مسئلہ ۲۲۰۱ : اگر اجارہ دہرت کے طور پر دے دیا ہو وہ مال معلوم ہونا چاہیے لہذا اگر ایسی چیزیں اس میں شامل ہیں تو ان کا وزن معلوم ہونا چاہیے اور اگر ایسی چیزیں ہیں جس میں اس میں کسی شے کا وزن ہے (مثلاً رائج الوقت بکریے) تو ان کی تعداد معلوم ہونی چاہیے اور اگر وہ چیزیں گھوڑے اور بھیڑ کی طرح ہوں تو ضروری ہے کہ کرایہ پر لیے والا اس میں یکہ لے یا مثلاً جرائن کی خصوصیات بتا دے۔

مسئلہ ۲۲۰۲ : اگر زمین راجعت کے بیٹے احادیث پر دی جائے اور اس کی اجرت اسی زمین کی یا کسی اور زمین کی پیداوار قرار دی جائے تو اس وقت موقوفہ ہو تو احادیث صحیح میں ہے اور اگر اجرت کا مال اجارہ کرتے وقت موقوفہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۲۰۳ : جس شخص نے کوئی چیز کرائے پر دی ہو وہ اس چیز کو کرایہ دار کی تحویل میں دینے سے پہلے کرائے کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا اور اگر کوئی شخص کوئی کام سرانجام دینے کے لیے اجیرتا ہو تو جب تک وہ کام سرانجام نہ دے وہ اجرت کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا۔

مسئلہ ۲۲۰۴ : کوئی شخص کرائے پر دی گئی چیز کرایہ دار کی تحویل میں دے دے تو اگرچہ کرایہ دار اس چیز پر قبضہ کر لے یا قبضہ کر لے لیکن اجارہ فاسد ہوئے تک اس سے فائدہ نہ اٹھائے پھر بھی اسے چاہئے کہ مالک کو اجرت ادا کرے۔

مسئلہ ۲۲۰۵ : اگر کوئی شخص کوئی کام ایک معینہ میں کو سرانجام دینے کے لیے اجیر ہو جائے (یعنی حرت پر وہ کام کرنا منظور کر لے) اور اس دن وہ کام کرے کے لیے تیار ہو جائے تو جس شخص

نے اسے اجیر بنا دیا ہے خواہ وہ اس دن اس سے کلم نہ لے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کی اجرت اسے دے دے۔ مثلاً اگر کسی درزی کو ایک سینہ دن لباس بننے کے لئے اجیر بنا جائے اور درزی اس دن کام کرنے پر تیار ہو تو اگرچہ مالک اسے بننے کے لئے کپڑا نہ دے تب بھی اسے چاہئے کہ فوراً اسے اس کی مزدوری دے دے۔ قطع نظر اس سے کہ درزی بیکار رہا ہو یا اس نے اپنا کسی دوسرے کام کیا ہو۔

**مسئلہ ۲۲۰۶ :** اگر اجارہ کی مدت ختم ہو جانے کے بعد معلوم ہو کہ اجارہ باطل تھا تو مستاجر کو چاہئے کہ عام طور پر اس پیر کا نو کرے ہو یا ہے مال کے مالک کو دے دے۔ مثلاً اگر وہ ایک کھن سو روپے کرلیہ پر ایک سال کے لئے لے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ اجارہ باطل تھا تو اگر اس مکان کا کرایہ عام طور پر پچاس روپے ہو تو اسے چاہئے کہ پچاس روپے دے اور اگر اس کا کرایہ عام طور پر دو سو روپے ہو تو اگر مکان کرلیہ پر دے وہ مالک مکان یا اس کا ذکیل ہو تو مستاجر دو سو روپے دے اور اگر اجارہ کی مدت گزرنے کے بعد معلوم ہو کہ اجارہ باطل تھا تو جو مدت گزر چکی ہو اس پر بھی عزم جاری ہو گا۔

**مسئلہ ۲۲۰۷ :** جس چیز کو اجارہ پر لیا گیا ہو اگر وہ تلف ہو جاتا اور مستاجر نے اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ کی ہو اور اس سے قاعدہ اضافے میں بھی الزام سے کلم نہ لیا ہو تو پھر وہ اس چیز کے تلف ہونے کا ذمہ دار نہیں ہے۔ اسی طرح مثل کے طور پر اگر درزی کو دیا گیا کپڑا تلف ہو جائے تو اگر درزی نے بے احتیاطی نہ کی ہو اور کپڑے کی نگہداشت میں بھی کوتاہی نہ کی ہو تو اس کے لئے کپڑے کا عوض دینا ضروری نہیں۔

**مسئلہ ۲۲۰۸ :** جو چیز کسی کارکنہ نے لی ہو اگر وہ اسے ضائع کر دے تو ربا وار ہے۔

**مسئلہ ۲۲۰۹ :** اگر قصاب کسی جانور کا سر کات ڈالے اور اسے حرام کر دے تو ذلہ اس نے مزدوری لی ہو یا بلا معاوضہ ان کا کیا ہو اسے چاہئے کہ جانور کی قیمت اس کے مالک کو ادا کرے۔

**مسئلہ ۲۲۱۰ :** اگر کوئی شخص کوئی جانور کرائے پر لے اور میں کرے کہ کتابہ اس پر لاوے گا

تو اگر وہ اس پر اس مقدار سے زیادہ بوجھ لادے اور اس وجہ سے جانور مر جائے یا عیب وار ہو جائے تو مستاجر وہ دہا کر ہے نیز اگر اس نے بوجھ کی مقدار معین نہ کی ہو اور معمول سے زیادہ بوجھ جانور پر لادے اور جانور تلف ہو جائے یا عیب وار ہو جائے تب بھی مستاجر وہ دہا کر ہے اور دونوں صورتوں میں مستاجر کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ معمول سے زیادہ اجرت لخوا کرے۔

**مسئلہ ۲۲۱۱ :** اگر کوئی شخص مہوں کو ایسا سلاں لادنے کے لیے کراسے پر دے جو نوٹھے والا ہو اور جانور پھسل جائے یا بھاگ کر آو اور سلاں کو توڑ پھوڑ دے تو جانور کا مالک، ذمہ دار نہیں ہے ہاں اگر مالک جانور کو مارے یا ایسا ہی کوئی اور فعل کرے جس کی وجہ سے جانور گر جائے اور لدا ہوا سلاں توڑ دے تو مالک ذمہ دار ہے۔

**مسئلہ ۲۲۱۲ :** اگر کوئی شخص بچے کا خنجر کرے اور بچہ اس کی وجہ سے مر جائے تو خواہ جو گوشت کا ہو وہ معمول سے زیادہ ہاں ہو خنجر کرنے والا ذمہ دار ہے لیکن اگر بچے کو ضرر پہنچے یا بچہ زخمی بچہ مرے میں) تو اگر معمول سے زیادہ گوشت کا ہو تو وہ دہا کر ہے لیکن اگر معمول سے زیادہ نہ ہو تو بچہ اس کے ذمہ دار ہونے میں اشکال ہے اور احوط یہ ہے کہ صلیح کی جانب رجوع کیا جائے جیسا کہ مسامتہ لاری جائے۔

**مسئلہ ۲۲۱۳ :** جب ایک ڈاکٹر اپنے ہاتھ سے کسی مریض کو دوا دے تو اگر وہ علاج میں غلطی کرے اور مریض کو ضرر پہنچے یا وہ مر جائے تو ڈاکٹر ذمہ دار ہے ہاں اگر ڈاکٹر کے کہ فلاں دوا فلاں مرض کے لیے مفید ہے اور وہ دوا کھانے کی وجہ سے مریض کو ضرر پہنچے یا وہ مر جائے تو (ڈاکٹر) ذمہ دار نہیں ہے۔

**مسئلہ ۲۲۱۴ :** جب ڈاکٹر مریض سے کہ دے کہ اگر تجھے کوئی ضرر پہنچا تو میں وہ دہا نہیں ہوں تو اگر ڈاکٹر احتیاط سے کام لے اور پھر بھی مریض کو ضرر پہنچے یا وہ مر جائے تو اگرچہ ڈاکٹر نے اسے اپنے ہاتھ سے دوا دی ہو تاہم وہ (بھی ڈاکٹر) ذمہ دار نہیں ہے۔

**مسئلہ ۲۲۱۵ :** جس شخص نے کوئی چیز اہلے پر دی ہو وہ اور مستاجر ایک دوسرے کی رضامندی سے اہلہ فتح کر سکتے ہیں اور اگر اہلہ سے میں یہ شرط عائد کریں کہ وہ دونوں یا کھن میں سے ایک مٹا



کو فتح کرنے کا حق رکھتا ہے تو وہ طلبہ کے مطابق اجارہ فتح کر سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲۲۲۱ : اگر مال اجارہ پر دینے والے یا مستاجر کو پتہ چلے کہ وہ گھانے میں رہا ہے مگر اجارہ کر کے کے وقت وہ اس امر کی جانب متوجہ نہ تھا کہ وہ گھانے میں ہے تو وہ عارہ فتح کر سکتا ہے لیکن اگر عارہ کے تینے میں یہ شرط عائد کی جائے کہ اگر ان میں سے کوئی گھانے میں بھی رہے گا تو عارہ فتح کرنے کا حق نہیں رہے گا تو پھر وہ اجارہ فتح نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۲۲۱۷ : اگر کوئی شخص کوئی چیز عارہ پر دے اور اس سے پیشتر کہ اس کا قبضہ مستاجر کو دے کوئی اور شخص اس چیز کو غصب کر لے تو مستاجر اجارہ فتح کر سکتا ہے اور نہ چیز اس نے اجارہ پر اپنے والے کو دی ہو اسے وہیں سے سکتا ہے یا یہ بھی کر سکتا ہے کہ عارہ فتح نہ کرے اور جتنی مدت وہ چیز غصب کے پاس رہی ہو اس کی عام طور پر جتنی اجرت ہے وہ غصب سے طلب کرے۔ لہذا اگر مستاجر ایک حیوان کا ایک مہینے کا اجارہ اس روپے کے عوض کرے اور کوئی شخص اس حیوان کو دس دن کے لئے غصب کر لے اور عام طور پر اس کا دس دن کا عارہ پندرہ روپہ ہو تو مستاجر پندرہ روپہ غصب سے لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۱۸ : اگر مستاجر عارہ کرے چیز کو اپنی تحویل میں لے چکا ہو اور اس کے بعد کوئی اور شخص اس چیز کو غصب کرے تو مستاجر اجارہ فتح نہیں کر سکتا ہے اور صرف یہ حق رکھتا ہے کہ اس چیز کا عام طور پر ہٹا کر لیا جاتا ہو وہ غصب سے حاصل کر لے۔

مسئلہ ۲۲۱۹ : اگر اجارہ کی مدت ختم ہونے سے پہلے مالک اپنا مال مستاجر کی ہاتھ بیچ جائے تو اجارہ فتح نہیں ہوتا اور مستاجر کو چاہیے کہ اس چیز کا کر لیا مالک کو دے اور اگر مالک وہ مستاجر کی عطا کر کسی دوسرے شخص کے ہاتھ بیچ دے تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۰ : اگر اجارہ کی مدت شروع ہونے سے پہلے اجارہ کامل اس طرح خراب ہو جائے کہ بالکل استفادہ کرنے کے قابل نہ رہے یا اس طرح استفادہ کرنے کے قابل نہ رہے جیسے کہ ٹٹے کیا گیا ہو تو اجارہ باطل ہو جاتا ہے اور مستاجر اجارہ کی رقم مالک سے واپس لے سکتا ہے اور اگر صورت یہ ہو کہ اس مال سے تھوڑا سا استفادہ کیا جاسکتا ہو تو مستاجر اجارہ فتح کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۱ : اگر کوئی شخص کوئی چیز اجارہ پر لے اور کچھ مدت گزرنے کے بعد اسے واپس کر لے اس طرح خراب ہو جانے کے باوجود اسے استعمال نہ دے یا جو استعمال ہو گیا ہو اس سے قائل نہ رہے۔ یہی بات مذکورہ مدت کے بعد اجارہ باطل ہو جاتا ہے اور مستاجر قرضہ بولی مدت کا اجارہ "اجرة الفل" (یہی) بنتا ہے۔ وہ چیز استعمال کی ہو گئی ہوگی کی بنا پر اجرت) وہ اگر اجارہ خراج کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۲ : اگر کوئی شخص کوئی ایسا مکان کرائے پر لے جس کے مشاغل کمرے ہوں اور ان میں سے ایک کمرہ دے دے۔ پس وہ قرضہ اس کی مرمت کراوے اور اس سے جو فائدہ اٹھایا جاسکتا ہو اس میں سے دے دے۔ تو اجارہ باطل نہیں ہوتا اور مستاجر بھی اسے خراج میں کر سکتا ہے اگر اس نے فی مرمت میں اتنا دیا کہ جس کے مستاجر کو اس سے جو فائدہ اٹھایا ہو اس کی کچھ مقدار سے کم ہو جائے تو اس مقدار میں وہ ملک اجارہ باطل ہو جائے گا اور مستاجر ساری مدت سے لیے اجارہ خراج کر سکتا ہے اور جتنے دن استعمال کیا ہو اس کی "اجرة الفل" دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۳ : اگر ملک اجارہ پر دینے والا یا مستاجر مر جائے تو اجارہ باطل نہیں ہوتا، پس اگر اجارہ پر دینے والے یا ملک لپٹا ہو مثلاً کسی دوسرے شخص کے امیت کی ہو کہ جب تک وہ (اجارہ) پر دینے والا (زندہ ہے) مکان کی تعمیری اس کا مال ہو گا۔ اگر وہ ممکن کرانے پر دے دے اور اجارہ کی مدت ختم نہ ہو جائے پھر مر جائے تو اس کے مرنے کے وقت سے اجارہ باطل ہو گا۔ اور اگر موجود ملک اس اجارہ کو دے گا۔ تو حادہ صحیح ہے اور اجارہ پر دینے والے کی موت کے بعد اجارہ کی جو مدت باقی ہوگی اس کی جرت اس شخص کو ملے گی جو موجود ملک ہو۔

مسئلہ ۲۲۲۴ : اگر کوئی عہد کرانے والا شخص کسی معیار کو اس مقصد سے وکیل بنائے کہ وہ اس سے اپنے کاروبار میں سے دے دے تو اگر وہ دے دے تو اس شخص سے لے لیا ہے کاروبار کو اس سے کم دے تو وکیل اس پر حرام ہے۔ اور اسے چاہئے کہ وہ رقم مالک کو واپس کر دے لیکن اگر معیار خیر نہیں جائے کہ عہدت کو عمل کر دے گا اور وہ اپنے لیے یہ اختیار حاصل کر لے کہ خود بنائے گا یا دوسرے سے بنائے گا تو اس صورت میں کہ کچھ کام خود کرے اور باقی ماندہ دوسروں سے اس اجرت سے کم اجرت پر کرے جس پر خود امیر بنا ہے وکیل رقم اس کے لیے حلال ہوگی۔

مسئلہ ۲۲۲۵ : اگر کسی شخص کو اجازت ہو کہ مثلاً کپڑے بنائے یا کچھ دوسری چیزیں بنائے اسے

کسی نور چھ سے رنگ دے تو اسے اجرت لینے کا کوئی حق نہیں۔ بلکہ اس دوسرے رنگ سے اگر کپڑے کو کچھ نقصان پہنچا تو اس کا بھی مناس ہو گا۔

## بھالہ کے احکام

مسئلہ ۲۲۲۶ : بھالہ سے مراد یہ ہے کہ انسان وعدہ کرے کہ اگر ایک کلام اس کے لینے انجام دیا جائے گا تو وہ اس کے بدلے ایک صحن بل دے گا مثلاً یہ کہے کہ جو اس کی گشدہ چیز برآمد کر دے گا وہ سے دس روپے دے گا اور جو شخص اس قسم کا اعلان کرے اسے "جامل" اور جو شخص وہ کلام سر انجام دے اسے جامل کہتے ہیں اور بھالہ نور اجارہ کے مابین یہ فرق ہے کہ اجارہ میں صیغہ پڑھنے کے بعد اخیر کو کلام انجام دینا چاہئے اور جس نے اسے اخیر پڑھا ہو وہ اجرت کے لیے اس کا مقروض ہو جاتا ہے لیکن بھالہ میں اگرچہ جامل ایک صحن شخص ہو، تاہم ہو سکتا ہے کہ وہ کلام میں مشغول نہ ہو اور جب تک وہ کلام انجام نہ دے تو جامل اس کا مقروض نہیں ہو گا۔

مسئلہ ۲۲۲۷ : جامل کے لینے ضروری ہے کہ باطل اور باطل ہو اور بھالہ کا اعلان پہنچے اور اسے اور اختیار سے کرے اور شرعاً اپنے بل میں تصرف کر سکا ہو۔ اس بنا پر یہ شخص (جو شخص اپنا جامل بیوروہ کاہن پر صرف کرتا ہو) کا بھالہ صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۸ : جو کلام جامل لوگوں سے کرنا چاہتا ہو وہ حرام یا بے فائدہ نہیں ہونا چاہئے اور نہ ہی اس راجحت میں سے ہونا چاہئے جس کا باطل معلوفہً بھالانا شرعاً لازم ہو۔ لہذا اگر کوئی کہے کہ جو شخص شراب پئے گا رات کے وقت ایک تدریک جگہ پر جائے گا یا وہ بے شمار پڑھے گا میں اسے دس روپے دوں گا تو جامل صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۲۲۹ : جامل جو بل دے گا وعدہ کرے، اگر اسے صحن کر دے مثلاً کہے کہ جو کوئی میرا گھوڑا تلاش کر دے گا میں اسے یہ گندم دوں گا تو ضروری نہیں کہ بتائے کہ یہ گندم کہاں کی ہے اور اس کی قیمت کیا ہے لیکن اگر وہ بل کو صحن نہ کرے مثلاً کہے کہ جو کوئی میرا گھوڑا برآمد کر دے گا میں اسے دس من گندم دوں گا تو اسے چاہئے کہ اس گندم کی خصوصیات بھی مکمل طور پر بتائیں کرے۔

مسئلہ ۲۲۳۰ : اگر حامل کسی کام کی مزدوری معین نہ کرے مثلاً یہ کہے کہ جو میرا چھ تلاش کر دے گا میں اسے رقم دوں گا لیکن رقم کی مقدار کا تعین نہ کرے تو اگر کوئی شخص اس کام کو سنبھال دے تو حامل کو چاہئے کہ اسے اتنی اجرت دے جتنی عام لوگوں کی نظموں میں اس عمل کی اجرت قرار پائے۔

مسئلہ ۲۲۳۱ : اگر حامل نے حامل کے اعلان سے پہلے وہ کام کر دیا ہو یا اعلان کے بعد اس نیت سے وہ کام انجام دے کہ اس کے بدلے رقم نہیں لے گا تو پھر وہ اجرت کا حق نہیں رکھتا۔

مسئلہ ۲۲۳۲ : اس سے پیشتر کہ حامل مطلوبہ کام شروع کرے حامل جملہ کو منسوخ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۳۳ : حامل کام کو اوجھڑا چھوڑ سکتا ہے لیکن اگر کام اوجھڑا چھوڑنے میں حامل کو کوئی نقصان پہنچا ہو تو حامل کو چاہئے کہ کام کو مکمل کرے مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ جو کوئی میری آنکھ کا علاج کر دے میں اسے اتنی مقدار میں معوضہ دوں گا اور ڈاکٹر اس کی آنکھ کا آپریشن کر دے اور صورت یہ ہو کہ اگر وہ علاج مکمل نہ کرے تو آنکھ میں عیب پیدا ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اپنا عمل بحال تک پہنچائے اور اگر اوجھڑا چھوڑ دے تو حامل سے اجرت لینے کا اسے کوئی حق نہیں۔

مسئلہ ۲۲۳۴ : اگر حامل کام اوجھڑا چھوڑ دے اور وہ کام ایسا ہو جیسے گھوڑا تلاش کرنا کہ جس کے مکمل کیے بغیر حامل کو کوئی فائدہ نہ ہو تو حامل حامل سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور حامل اجرت کو کام مکمل کرنے سے مشروط کر دے تب بھی یہی حکم ہے مثلاً جب وہ کہے کہ جو کوئی میرا ہاس سے گا میں اسے دس روپے دوں گا لیکن اگر اس کی مراد یہ ہو کہ جتنی مقدار میں کام کیا جائے گا اتنی مقدار کیلئے اجرت دے گا تو پھر حامل کو چاہئے کہ جتنی مقدار میں کام ہوا ہو اتنی مقدار کی اجرت حامل کو دے دے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ دونوں مصالحت کے طور پر ایک دوسرے کو راضی کر لیں۔

## مزارعہ (بھیتی کی بٹائی) کے احکام

مسئلہ ۲۲۳۵ : مزارعہ سے مراد یہ ہے کہ زرعی زمین کا مالک لاشکرہ سے اس قسم کا معاہدہ کرے

کہ اپنی زمین اس کے اختیار میں دے دے تاکہ وہ اس میں کاشت کرے اور یہ وار کی کچھ مقدار مالک کو دے دے۔ مزاد کی چند شرائط ہیں :

۱۔ یہ کہ زمین کا مالک کاشتکار سے کہے کہ میں نے میں تمہیں کھیتی باڑی کے لیے دی ہے۔ اور کاشتکار بھی کہے کہ میں سے قبول کی ہے یا جیر اس کے کہ ذیل کچھ کہیں مالک کاشتکار کو کھیتی باڑی کے ارادے سے زمین دے دے اور کاشتکار قبول کرے۔

۲۔ زمین کا مالک اور کاشتکار دونوں بالغ اور عاقل ہوں اور مزاد کا معاہدہ اپنے عقد اور اختیار سے سرانجام دیں اور یہ نہ ہوں یعنی اپنا مال بیسودہ بھولوں میں صرف نہ کرتے ہوں۔

۳۔ مالک اور کاشتکار زمین کی ساری پیداوار میں شریک ہوں لہذا مثل سے طور پر آمد وہ یہ شرط ملے کریں کہ جو پیداوار پہلے یا آخر میں حاصل ہو وہ ان میں سے کسی ایک کا مل ہے تو مزاد باطل ہے۔

۴۔ فریقین میں سے ہر ایک کا حصہ پیداوار کا نصف یا ایک تہائی وغیرہ ہو پس اگر مالک کہے کہ اس زمین میں کھیتی باڑی کرو اور جو تمہارا حق ہے مجھے دے دیتا تو یہ درست نہیں ہے اور اسی طرح اگر پیداوار کی ایک معین مقدار مثلاً اس میں کاشتکار یا مالک کے لیے مقرر کر دی جائے تو یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

۵۔ جتنی مدت کے لیے زمین کاشتکار کے قبضے میں رہنی چاہے اسے معین کر دیں اور ضروری ہے کہ وہ مدت اتنی ہو کہ اس مدت میں پیداوار حاصل ہوتا ہو یا نہ ہو اور اگر مدت کی ابتداء ایک مخصوص دن سے اور مدت کا اختتام محل کے مالک ہوں کو مقرر کریں تو کافی ہے۔

۶۔ زمین قابل زراعت ہو اور اگر اس میں زراعت ممکن نہ ہو لیکن اس کا کام کیا جاسکتا ہو جس سے زراعت ممکن ہو جائے تو مزاد صحیح ہے۔

۷۔ اگر دونوں کا مقصد کسی مخصوص محل کی کاشت ہو تو جو چیز کاشتکار کو کاشت کرنی چاہیے اسے معین کر دیں لیکن اگر کوئی مخصوص زراعت پیش نظر نہ ہو یا جو زراعت دونوں کے پیش نظر ہو اس کا علم ہو تو اسے معین کرنا ضروری نہیں۔

۸۔ مالک کے بیٹے زمین کو معین کرنا ضروری نہیں ہیں اگر کوئی فصل زمین کے چند قطعے رکھتا ہو جو ایک دوسرے سے مختلف ہوں اور وہ کاشتکار سے کہے کہ زمین کے ان قطعات میں سے کسی ایک میں کھیتی باڑی کرو اور اس قطعہ کو معین نہ کرے لیکن اس کے اوصاف معین کر دے۔

۹۔ جو خرچ اس میں سے ہر ایک کو برداشت کرنا ہو اسے معین کر دیں لیکن اگر جو خرچ ہر ایک کو کرنا ہو اس کا علم ہو تو پھر اس کا معین کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۲۳۷: اگر مالک کاشتکار سے طے کرے کہ پیدلوار کی کچھ مقدار اس کی (یعنی مالک کی ہوگی) اور جو باقی بچے گی اسے وہ انہیں میں تقسیم کرے گا تو اگر انہیں علم ہو کہ اس مقدار کو طے کر دینے کے بعد کچھ نہ کچھ باقی بچ جائے گا تو مزارعہ صحیح ہے لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے۔

مسئلہ ۲۲۳۸: اگر مزارعہ کی مدت فتر ہو جائے اور پیدلوار ابھی دستیاب نہ ہو تو اگر مالک زمین اس بات پر راضی ہو کہ اجرت پر یا بغیر اجرت کے فصل اس کی زمین میں کھڑی رہے اور کاشتکار بھی راضی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر مالک راضی نہ ہو تو وہ کاشتکار کو مجبور کر سکتا ہے کہ فصل زمین میں نہ لگائے۔ اور اگر فصل لگ لے سے کاشتکار کو کوئی نقصان پہنچے تو مالک کے بیٹے ضروری نہیں کہ اسے اس کا عوض دے۔ میں اگر کاشتکار مالک کو کوئی چیز دینے پر راضی ہو تب بھی وہ مالک کو اس بات پر رضامند نہیں کر سکتا کہ وہ فصل اپنی زمین پر رہے۔

مسئلہ ۲۲۳۹: اگر کوئی ایسی صورت پیش آجائے کہ زمین میں کھیتی باڑی کرنا ممکن نہ ہو مثلاً زمین سے پانی متعلق ہو جائے تو مزارعہ فسخ ہو جاتا ہے اور اگر کاشتکار بلاوجہ کھیتی باڑی نہ کرے تو اگر زمین اس کے تصرف میں رہی ہو اور مالک کا اس میں کوئی تصرف نہ رہا ہو تو کاشتکار کو چاہئے کہ عام شرح پر اس مدت کی اجرت مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۲۴۰: اگر مالک زمین اور کاشتکار میں پڑھ چکے ہوں تو ایک دوسرے کی رضامندی کے بغیر مزارعہ منسوخ نہیں کر سکتے اور بغیر اس کے کہ اگر مالک مزارعہ کے ارادے سے زمین کسی شخص کو دے، تب بھی ایک دوسرے کی رضامندی کے بغیر وہ معاملہ فسخ نہ کر سکیں لیکن اگر مزارعہ کے

معلوے کے سلسلے میں انہوں نے شرط طے کی ہو کہ ان میں سے دونوں کو یا کسی ایک کو معلوہ خرچ کرنے کا حق حاصل ہو گا تو ہر معلوہ انہوں نے کر رکھا ہو اس کے مطابق معلوہ خرچ کر سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲۲۴۱ : اگر مزارعہ کے معلوے کے بعد مالک زمین یا کاشتکار مر جائے تو مزارعہ منسوخ نہیں ہو جاتا اور حق کے وارث حق کی جگہ لے لیتے ہیں لیکن اگر کاشتکار مر جائے تو اس نے معلوہ کر رکھا ہو کہ خود کاشت کرے گا تو مزارعہ منسوخ ہو جاتا ہے اور اگر ذراعت نمایاں ہو چکی ہو تو اس کا حصہ اس کے ورثہ کو دے دیا جائے گا اور جو دوسرے حقوق کاشتکار کو حاصل ہوں وہ بھی اس کے ورثہ کو میراث میں مل جاتے ہیں لیکن وہ مالک کو اس ہمت پر مجبور نہیں کر سکتے کہ فصل اس کی زمین میں کھڑی رہے۔

مسئلہ ۲۲۴۲ : اگر کاشت کے بعد پتہ چلے کہ مزارعہ باطل تھا تو اگر جو جالا گیا ہو وہ مالک کا مل ہو تو جو فصل ہاتھ آئے گی وہ بھی اسی کھل ہو گی اور اسے چاہئے کہ کاشتکاری اجرت اور جو کچھ اس نے خرچ کیا ہو اور کاشتکار کی مملوک جن بیویوں اور دوسرے جانوروں نے زمین پر کام کیا ہو ان کا کرایہ کاشتکار کو دے اور اگر خرچ کاشتکار کا مل ہو تو فصل بھی اسی کا مل ہے اور اسے چاہئے کہ زمین کا کرایہ اور جو کچھ مالک نے خرچ کیا ہو اور حق بیویوں اور دوسرے جانوروں کا کرایہ جو مالک کے ہوں اور ہسوں نے اس ذراعت پر کام کیا ہو مالک کو دے دے اور دونوں صورتوں میں عام طور پر فریقین کا جو حق بنتا ہو اگر اس کی مقدار طے شدہ مقدار سے زیادہ ہو تو زیادہ مقدار دینا واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۲۴۳ : اگر خرچ کاشتکار کا مل ہو اور کاشت کے بعد فریقین کو پتہ چلے کہ مزارعہ باطل تھا تو اگر مالک اور کاشتکار رضامند ہوں کہ اجرت پر یا بلا اجرت فصل زمین میں کھڑی رہے تو کوئی حرج نہیں ہے اگر مالک رضامند نہ ہو تو فصل پکے سے پہلے ہی وہ کاشتکار کو مجبور کر سکتا ہے کہ اسے کٹ لے اور اگرچہ کاشتکار اس ہمت پر تیار ہو کہ وہ مالک کو کوئی چیز دے دے تاہم وہ اسے فصل اپنی زمین میں رہنے دینے پر مجبور نہیں کر سکتا اور مالک بھی کاشتکار کو مجبور نہیں کر سکتا کہ کرایہ دے تاکہ فصل اس کی زمین میں کھڑی رہے۔

مسئلہ ۲۲۴۴ : اگر فصل کی جمع آوری اور مزارعہ کی مصلحت ختم ہونے کے بعد ذراعت کی چیزیں زمین میں رہ جائیں اور دوسرے سال فصل دیں تو اگر مالک نے کاشتکار کے ساتھ ذراعت کی چیزوں میں

اشتراک کا معاملہ نہ کیا ہو تو دوسرے سال کی فصل مالک زمین کا مل ہے۔

## مساقات اور مغارسہ کے احکام

مسئلہ ۲۲۳۵ : اگر انسان اس قسم کا مسئلہ کرے کہ میں وہ درختوں کو جس کا پھل خود اس کا مل ہو یا اس پھل پر اس کا اختیار ہو ایک مقررہ مدت کے بیٹے کسی دوسرے شخص کے سپرد کر دے تاکہ وہ ان کی نگہداشت کرے اور اسیں پل دے اور جتنی مقدار وہ آپس میں ملے کریں اس کے مطابق وہ ان درختوں کا پھل لے لے تو ایسا معاملہ "مساقات" کہلاتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۳۶ : جو درخت پھل میں دیتے (مثلاً بیدار اور چند) ان کے بارے میں مساقات کا سودا صحیح نہیں ہے اور جس درختوں کے پتوں سے استفادہ کیا جاتا ہے (مثلاً مندی کا درخت) ان کے بارے میں مساقات کا معاملہ کرنے میں مشکل ہے۔

مسئلہ ۲۲۳۷ : مساقات کے معاملے میں میں نے چھٹا ضروری نہیں بلکہ اگر درخت کا مالک مساقات کی نیت سے اسے کسی کے سپرد کر دے اور جس شخص کو کام کرنا ہو وہ بھی اسی نیت سے کام میں مشغول ہو جائے تو معاملہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۲۳۸ : درختوں کا مالک خود جو شخص درختوں کی نگہداشت کی اسے وادی لے دلوں بالغ اور عاقل ہونے چاہئے اور یہ بھی ضروری ہے کہ کسی نے انہیں مسئلہ کر لے یا مجبور نہ کیا ہو اور لازم ہے کہ سفید نہ ہوں یعنی اپنا مال بیوہ کھوں میں صرف نہ کرتے ہوں۔

مسئلہ ۲۲۳۹ : مساقات کی مدت متعین ہونی چاہئے اور اگر فریقین اس مدت کی ابتدا و ختمین کر دیں اور اس کا اتمام اس وقت کو قرار دیں جب اس سال کا پھل دستیاب ہو تو معاملہ صحیح ہے لیکن اس میں ضروری ہے کہ اتنی مدت مبین کی جائے کہ جس میں عامل کے عمل سے ان درختوں کے پھلوں میں کچھ غیر معمولی اضافہ ہونے کا امکان ہو۔

مسئلہ ۲۲۵۰ : ہر فریق کا حصہ تو حجاباً ایک قطعی و قیو ہونا چاہئے اور اگر معاملہ کریں کہ مثلاً سو مسید مالک کا اور باقی کام کرنے والے کا ہو گا تو معاملہ باطل ہے۔



**مسئلہ ۲۲۵۱ :** فرضیں کو چاہئے کہ مساقات کا معاملہ میہ ظاہر ہونے سے پہلے طے کر لیں۔ اور اگر میہ ظاہر ہونے کے بعد اور پکے سے پہلے معاملہ کریں تو اگر سچے وغیرہ کا کام جو درختوں کی پرورش کے لئے ضروری ہو پاتی نہ رہا ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہے مگرچہ میہ توڑنے اور اس کی حفاظت وغیرہ کا کام کی ضرورت پاتی ہو بلکہ اگر ایسا کام بھی پتی ہو جو درختوں کی پرورش کے لئے ضروری ہو تب بھی مساقات کے معاملہ کی صحت محل اشکال ہے۔

**مسئلہ ۲۲۵۲ :** غریبوں اور کھیرے وغیرہ کی بیابوں کے بارے میں مساقات کا معاملہ درست نہیں ہے۔

**مسئلہ ۲۲۵۳ :** جو درخت بارش کے پانی یا زمین کی نمی سے استفادہ کرتا ہو اور جسے سنبھلنے کی ضرورت نہ ہو اگر اسے دوسرے کاموں مثلاً زمین نرم کرنے اور کھاد ڈالنے کی حاجت ہو تو اس کے بارے میں ان کاموں کے لئے مساقات کا معاملہ کرنا صحیح ہے۔

**مسئلہ ۲۲۵۴ :** دو افراد جنہوں نے مساقات کی ہو باہمی رضامندی سے معاملہ فتح کر سکتے ہیں اور اگر مساقات کے معاملہ کے سلسلے میں یہ شرط طے کریں کہ ان دونوں کو یا اس میں سے کسی ایک کو معاملہ فتح کرنے کا حق ہو گا تو ان کے طے کردہ معاملہ کے مطابق معاملہ فتح کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر مساقات کے معاملے کے سلسلے میں کوئی شرط طے کریں اور اس شرط پر عمل نہ ہو تو اس شخص کے فائدے کے لئے وہ شرط طے کی گئی ہو وہ معاملے کو فتح کر سکتا ہے۔ لیکن کوئی ایسی شرط نہ کریں کہ جو خدا اور رسول کے فرمان کے خلاف ہو۔

**مسئلہ ۲۲۵۵ :** اگر ایک مر جائے تو مساقات کا معاملہ فتح نہیں ہوتا بلکہ اس کے وارث اس کی جگہ لیتے ہیں۔

**مسئلہ ۲۲۵۶ :** درختوں کی پرورش جس شخص کے پرد کی گئی ہو وہ اگر مر جائے اور معاملہ میں یہ شرط عائد نہ کی گئی ہو کہ وہ خود درختوں کی پرورش کرے گا تو اس کے ورثاء اس کی جگہ لے لیتے ہیں اور اگر وہ ورثاء خود بھی درختوں کی پرورش کا کام انجام دے دیں اور اس مقصد کے لئے کسی کو اجازت بھی مقرر نہ کریں تو حاکم شرع میت کے مال سے کسی کو اجازت مقرر کر دے گا اور جو زمین ہوگی سے

سیت کے ورعاء اور درختوں کے مالک کے مابین تقسیم کر دے گا اور اگر مرضیٰں سے معاہدہ کیا ہو کہ وہ شخص خود درختوں کی پرورش کرے گا تو اس کے مرنے کے بعد معاملہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۲۵۷ : اگر یہ شرط طے کی جائے کہ تمام آمدنی مالک کا مال ہوگی تو مساقات باطل ہے اور میرہ مالک کا مال ہو گا اور جس شخص نے کام لیا ہو وہ اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن اگر مساقات کسی اور وجہ سے باطل ہو تو مالک کو چاہئے کہ بیچتے ہوئے دوسرے کام کرنے کی اجرت درختوں کی پرورش کر کے اسے کو معمول کے مطابق دے لیکن اگر معمول کے مطابق اجرت طے شدہ اجرت سے زیادہ ہو تو طے شدہ اجرت سے زیادہ دینا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۲۵۸ : اگر کوئی شخص زمین دوسرے کے سپرد کر دے تاکہ وہ درخت لگائے اور جو کچھ حاصل ہو وہ دونوں کا مال ہو تو معاہدہ باطل ہے لہذا اگر درخت زمین کے مالک کا مال تھے تو پرورش کے بعد بھی اس کا مال رہیں گے اور اسے چاہئے کہ جس شخص نے اس کی پرورش کی ہے اسے اجرت دے اور اگر درخت اس شخص کا مال ہوں جس نے اس کی پرورش کی ہو تو پرورش کے بعد بھی وہ اسی کا مال ہوں گے۔ اور وہ اس میں اکھیرے کا حصہ لے سکتا ہے لہذا درختوں کو اکھیرے کی وجہ سے جو گڑھے پیدا ہو جائیں اسے چاہئے کہ انہیں پر کر دے اور جس دن درخت لگائے ہوں اس دن زمین کا کرایہ مالک زمین کو دے اور مالک بھی سے درخت اکھیرے پر مجبور کر سکتا ہے اور اگر درخت کو اکھیرے اور اس کے اکھیرے سے اس میں کوئی خرابی پیدا ہو جائے تو مالک زمین اس کا ذمہ دار نہیں ہے۔ ہاں اگر مالک زمین خود درختوں کو اکھیرے اور اس کے اکھیرے کی وجہ سے اس میں کوئی خرابی پیدا ہو جائے تو اسے چاہئے کہ سالم اور عیب دار درختوں کی قیمت میں جو فرق ہو وہ درختوں کے مالک کو دے اور درختوں کا مالک زمین کے مالک کو مجبور نہیں کر سکتا کہ کرائے پر یا بھیر کرے کے درختوں کو اپنی زمین پر کھڑا رہنے دے اور اسی طرح زمین کا مالک بھی درختوں کے مالک کو مجبور نہیں کر سکتا کہ کرائے پر یا بھیر کرے کے درختوں کو اس کی زمین میں رہنے دے۔

وہ اشخاص جن کیلئے اپنے مال میں تصرف کرنا منع ہے

مسئلہ ۲۲۵۹ : ۱۔ بچہ بالغ نہ ہوا ہو ۲۔ شرعاً اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا اور بالغ ہوئے کی دینی تین چیزوں میں سے ایک ہوتی ہے۔

۱۔ جیت کے نیچے اور شرم گھ کے ارد گرد اور اوپر باہل کا آگنا روٹھنوں کا ہونا کافی نہیں۔

۲۔ منی کا خارج ہونا۔

۳۔ مرد کا کر کے پندرہ قری سہل اور عورت کا کر کے سو قری سہل پورے کر۔

مسئلہ ۲۲۶۰ : چہرے پر اور ہونٹوں کے اوپر اور سینے پر اور بھل کے نیچے خت ہاں کا آگنا اور آواز کا ہماری ہو جانا وغیرہ بلوغت کی نشانیوں میں ہیں مگر یہ کہ ان باتوں کی وجہ سے انہیں کو باہج ہوے کا یقین ہو جائے۔

مسئلہ ۲۲۶۱ : دواوند 'دواوند' یعنی وہ شخص جسے اس کے قریب خوں کے اٹھانے کی وجہ سے ماکم شرع نے اپنے بل میں تصرف کرنے سے منع فرما دیا ہو اور منہ (یعنی وہ شخص جو اپنا بل بیوہ کاہوں میں صرف کرتا ہوں) اپنے بل میں تصرف میں کر سکتے۔

مسئلہ ۲۲۶۲ : جو شخص کسی مائل اور بھی دواوند ہو ہلے اس کا دواوندگی کی حالت میں اپنے بل میں تصرف کرنا صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۲۶۳ : انسان کو اختیار ہے کہ مرض الموت کے عالم میں اپنے آپ پر یا اپنے اہل و عیال اور مسکوں پر اور ان کاہوں پر جو ضرورت خیر میں شمار نہ ہوں جتنا چاہے صرف کرے اور فقیر یہ ہے اگر وہ اپنا کچھ بل کسی کو بخش دے یا کوئی چیز اس کی قیمت سے سستی بیچ دے تو اگرچہ وہ اس کے بل کے تیرے حصے سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو اور اس کے ورثہ اجازت نہ بھی دیں تب بھی اس کا تصرف صحیح ہے۔

## وکالت کے احکام

مسئلہ ۲۲۶۴ : وکالت سے مراد یہ ہے کہ جو کام انسان دوسرے کے سپرد کر دے تاکہ وہ اس کی طرف سے وہ کام انجام دے مثلاً یہ کہ کوئی شخص کسی کو اپنا وکیل قرار دے تاکہ وہ اس کا مکمل بیچ دے یا کسی عورت سے اس کا عقد کر دے پس چونکہ منہ شخص اپنے بل میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا اس لیے وہ مکمل بیچنے کے لیے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا۔

مسئلہ ۲۲۶۵ : وکالت میں حیدر پڑھنا ضروری نہیں اور اگر انسان دوسرے شخص کو سمجھا دے کہ اس نے اسے وکیل مقرر کیا ہے اور وہ بھی سمجھا دے کہ اس نے وکیل مقرر کر لیا ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنا بیٹا دوسرے کو دے تاکہ وہ اسے اس کی خاطر بیچ دے اور دوسرا شخص دہل لے دے تو وکالت صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۲۶۶ : اگر انسان ایک ایسے شخص کو وکیل مقرر کرے جو اسے شریعت میں رو دیا ہو اور اس وقت تک جمع دے اور وہ وکالت پر قبول کرے تو اگرچہ وکالت بد اسے پھر عرصہ بعد ہی صحیح رہے۔

مسئلہ ۲۲۶۷ : موقوفہ ایسی وہ شخص جو دوسرے کو وکیل بنائے (اور وہ شخص جو وکیل ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ عاقل ہوں اور وکیل بنائے اور وکیل بننے کا التزام قصہ اور اختیار ہے کریں اور موقوفہ میں ہونا بھی معتبر ہے۔

مسئلہ ۲۲۶۸ : جو کام اسباب انجام دے سکتا ہو یا شرطاً اس کے لیے انجام دینا جائز ہو اسے انجام دینے کے لیے وہ دوسرے کو وکیل میں بن سکتا ہے مثلاً جو شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو چونکہ اس کے لیے نكاح کا عین پڑھنا جائز نہیں اس لیے وہ حیدر نكاح پڑھنے کے لیے دوسرے کو وکیل نہیں بن سکتا۔

مسئلہ ۲۲۶۹ : اگر کوئی شخص اپنے تمام کام مراعات دینے کے لیے دوسرے شخص کو وکیل قرار دے تو صحیح ہے لیکن اگر اپنے کاموں میں سے ایک کام کرے کے لیے دوسرے کو وکیل بنائے اور کام کا تعین نہ کرے تو وکالت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۰ : اگر موقوفہ وکیل کو مقرر کر دے میں جو کام اس کے پر کیا ہو اس سے بنا دے تو وہ وکیل کو اپنے موقوفہ ہونے کی خبر مل جائے اس کے بعد وہ اس کام کو موقوفہ کی جانب سے انجام نہیں دے سکتا لیکن موقوفہ کی خبر ملنے سے پہلے اس نے وہ کام کر دیا ہو تو صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۱ : خود موقوفہ صاحب بھی ہو وکیل وکالت سے کفارہ نہیں ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۲ : جو کام وکیل کے سپرد کیا گیا ہو اس کے لیے وہ کسی دوسرے شخص کو وکیل مقرر

نہیں کر سکتا لیکن اگر موکل نے اسے اجازت دی ہو کہ کسی کو وکیل مقرر کرے تو جس طرح اس سے علم دیا ہے اسی طرح وہ عمل کر سکتا ہے پس اگر اس نے کہا ہو کہ میرے بیٹے ایک وکیل مقرر کر دو اسے چاہئے کہ اس کی طرف سے وکیل مقرر کرے اور وہ کسی کو اپنی طرف سے وکیل مقرر نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۲۷۳ : اگر وکیل موکل کی اجازت سے کسی کو اس کی طرف سے وکیل مقرر کرے، تو پہلا وکیل دوسرے وکیل کو معزول نہیں کر سکتا اور اگر پہلا وکیل مر جائے یا موکل اسے معزول بھی کر دے تو دوسرے وکیل کی وکالت باطل نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۲۲۷۴ : اگر وکیل موکل کی اجازت سے کسی کو خود اپنی طرف سے وکیل مقرر کرے، تو موکل اور پہلا وکیل اس وکیل کو معزول کر سکتے ہیں اور اگر پہلا وکیل مر جائے یا معزول ہو جائے تو وہ سری وکالت باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۵ : اگر ایک شخص ایک کام انجام دینے کے لئے چند آدمیوں کو اپنا وکیل مقرر کرے اور انہیں اجازت دے کہ ان میں سے ہر ایک بدلت خود اس کام کا اقدام کر سکتا ہے تو ان میں سے ہر ایک اس کام کو انجام دے سکتا ہے اور اگر ان میں سے ایک مر جائے تو دوسروں کی وکالت باطل نہیں ہوتی لیکن اگر موکل نے یہ نہ کہا ہو کہ وہ ہر ایک کو تمام کام انجام دیں یا اسے چھ کر دیں یا یہ کہا ہو کہ سب مل کر انجام دیں تو ان میں سے کوئی تھا اس کام کو انجام نہیں دے سکتا اور اگر ان میں سے ایک مر جائے تو باقی افراد کی وکالت باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۶ : اگر وکیل یا موکل مر جائے تو وکالت باطل ہو جاتی ہے۔ نیز جس چیز میں تصرف کے لئے کسی شخص کو وکیل قرار دیا جائے اگر وہ چیز تکف ہو جائے مثلاً جس بھیڑ کو بیچنے کے لئے کسی کو وکیل کیا گیا ہو وہ بھیڑ مر جائے تو وکالت باطل ہو جائے گی اور اگر وکیل یا موکل میں سے کوئی دوسرا یا بچے ہو تو اس کی دوا لگی یا بچے ہو تو اس کے دور میں وکالت موثر نہیں ہوگی لیکن وکالت کا اس طرح باطل نہ جانا کہ دوا لگی اور بیوقوف دور ہو جانے کے بعد بھی اس کے مطابق عمل نہ کیا جائے عمل اشکال ہے۔

مسئلہ ۲۲۷۷ : اگر ان میں سے کسی شخص کو کسی کام کے لئے وکیل مقرر کرے اور اسے کوئی چیز دینا

ہے۔ تو کم لے سراجام پھانے کے بعد اسے چاہئے کہ جس چیز کا دیا ہے کیا ہو وہ اسے دے۔

مسئلہ ۲۲۷۸ : دو مال وکیل کے اختیار میں ہو اگر وہ اس کی تہذبات میں کوئی نہ کرے اور جس تصرف کی اسے اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف اس میں نہ کرے اور اتفاقاً وہ مال تلف ہو جائے تو اس کے لئے اس کا عوض دینا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۲۷۹ : دو مال وکیل کے اختیار میں ہو اگر وہ اس کی تہذبات میں کوئی نہ کرے یا جس تصرف کی اسے اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف اس میں نہ کرے اور وہ مال تلف ہو جائے تو وہ (یعنی وکیل) دہانہ ہے۔ یہی جس لباس کے لئے اسے کما جائے کہ اسے بچے اور اگر وہ اسے پہن لے اور وہ لباس تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۲۸۰ : اگر وکیل کو مال میں جس تصرف کی اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف نہ کرے مثلاً اسے جس لباس کے لئے کما جائے وہ اسے پہن لے اور بعد میں وہ تصرف کرے جس کی اسے اجازت دی گئی ہو تو وہ تصرف صحیح ہے۔

## قرض کے احکام

قرض دینا مستحب ہے جس کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث میں کافی تاکید کی گئی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کو قرض دے اس کے مال میں اضافہ ہوتا ہے اور مالک اس کے لئے رمت طلب کرتے ہیں اور اگر وہ مقروض سے بری رہے تو بغیر حساب کے اور تنزی سے پہل صراط پر سے سزا جائے گا اور اگر کسی شخص سے اس کا مسلمان بھائی قرض مانگے اور وہ نہ دے تو عیشت اس پر حرام ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۲۸۱ : قرض میں جہد پر مہم ضروری نہیں بلکہ اگر ایک شخص دوسرے کو کوئی چیز قرض کی نیت سے دے اور دوسرا بھی اسی نیت سے لے تو قرض صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۲۸۲ : جب سترہوں اپنا قرض ادا کر دے تو قرض خواہ کو چاہئے کہ اسے قبول کرے۔

مسئلہ ۲۲۸۳ : اگر قرض کے سینے میں قرض کی واپسی کی مدت معین کر دی جائے تو حقیقہ واجب یہ ہے کہ اس مدت کے ختم ہونے سے پہلے قرض خولہ قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہ کرے لیکن اگر کوئی مدت معین نہ کی گئی ہو تو قرض خولہ جس وقت چاہے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۸۴ : اگر قرض خولہ اپنے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کرے اور اگر مقروض قرض ادا کر سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ فوراً ادا کرے اور اگر ادائیگی میں تاخیر کرے تو حرجکار ہو گا۔

مسئلہ ۲۲۸۵ : اگر مقروض کے پاس سوائے اس گھر کے جس میں وہ رہتا ہو اور گھر کے اسباب کے اور کوئی دوسری چیزوں کے جن کی اسے ضرورت ہو اور کوئی چیز نہ ہو تو قرض خولہ اس سے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا بلکہ اسے چاہئے کہ مہر کرے حتیٰ کہ مقروض قرض ادا کرنے کے قابل ہو جائے۔

مسئلہ ۲۲۸۶ : جو شخص مقروض ہو اور اپنا قرض نواہ کر سکتا ہو تو اگر وہ کوئی کام کاج کر سکتا ہو تو اس پر واجب ہے کہ کام کاج کرے اور اپنا قرض ادا کرے۔

مسئلہ ۲۲۸۷ : جس شخص کو اپنا قرض خولہ نہ مل سکے اور اس کے لئے کی سید بھی نہ ہو اسے چاہئے کہ وہ قرضے کا مال قرض خولہ کی طرف سے فقیر کو دے دے اور حقیقہ کی مانگ لیا کرے کی احکامات حاکم شرع سے ملے اور اگر اس کا قرض خولہ سید نہ ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اس کا قرض سید فقیر کو نہ دے۔

مسئلہ ۲۲۸۸ : اگر کسی میت کا مال اس کے کفن اور دفن کے لئے واجب خرچہ اور قرض سے زیادہ نہ ہو تو اس کا مال انہی امور پر خرچ کرنا چاہئے اور اس کے وارث کو کچھ نہیں ملے گا۔

مسئلہ ۲۲۸۹ : اگر کوئی شخص سونے یا چاندی کے روپے قرض لے اور بعد میں ان کی قیمت کم ہو جائے تو اگر وہ وہی مقدار جو اس نے لی تھی واپس کر دے تو کافی ہے اور اگر اس کی قیمت بڑھ جائے تو ضروری ہے کہ اتنی ہی مقدار واپس کرے جو لی تھی ہاں دونوں صورتوں میں اگر مقررہ اور قرض خولہ کسی اور بات پر خرچ ہو جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور فائدہ کوئی بھی نہیں ملے گا۔

مسئلہ ۲۲۹۰ : اگر کسی شخص نے جو مال قرض لیا ہو وہ تلف نہ ہو گیا ہو اور مال کا مالک اس کا

مطلب سے تو انتیاد مستحب یہ ہے کہ مقروض وہی مال الگ کر دے۔

مسئلہ ۲۲۹۱ : اگر قرض ایسا والا شرط عائد کرے کہ وہ جتنی مقدار میں ملے دے گا ہے اس سے زیادہ وہ اس کے علاوہ ایک مہم دے اور شرط عائد کرے کہ ایک مہم پانچ سو روپے لال گا یا دس سو روپے لال گا۔ یہ شرط لال گا تو یہ ۱۰۰ روپے لال گا اور حرام سے بلکہ اگر ملے کرے کہ مقروض اس کے لیے کوئی نام کرے یا جو چاہے وہ کسی دوسری مہم کی کچھ مقدار کے ساتھ وہیں کرے مثلاً ملے کرے کہ مقروض کے اگر ایک روپہ لیا ہے تو وہیں کرتے وقت اس کے ساتھ ایک روپہ سال کی فدیہ بھی دے تو یہ سود ہو گا اور حرام ہے۔ ہر اگر مقروض کے ساتھ شرط کرے کہ جو چیز وہ دے گا ہے اسے ایک مخصوص طریقے سے وہیں کرے مثلاً اس گھڑے سوئے کی کچھ مقدار اسے دے اور شرط کرے کہ گھڑا ہونا وہیں کرے گا تب بھی یہ سود ہو گا اور حرام ہے البتہ اگر بغیر اس سے کہ قرض خود کوئی شرط لگائے جو مقروض قرض کی مقدار سے کچھ زیادہ وہیں کر دے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اس کا یہ فعل مستحب ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۲ : سود کا بدلہ لینے کی طرح حرام ہے لیکن جو شخص سود پر قرض لے گا یہ ہے کہ وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی یہ ہے کہ اس میں تصرف کرے اور اگر صورت ملے ہو کہ اگر طرفین نے سود کا معاہدہ بھی کیا ہو اور رقم کا مالک اس وقت پر راضی ہو تاکہ قرض لینے والا اس رقم میں تصرف کرے تو مقروض بغیر کسی اشکال کے اس رقم میں تصرف کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۳ : اگر کوئی شخص گندم یا اسی جیسی کوئی چیز سودی قرض کے طور پر لے اور اس کے اریجے کاٹ کر تو ظاہر ہے کہ وہ پیداوار کا مالک ہو جاتا ہے لیکن اس سے جو پیداوار دستیاب ہو اس میں تصرف کرے اس صورت میں قرض و سود کو سودی معاملے کے باطل ہونے سے آنکھ کر کے نہ مصافحت ہو جائے تو تصرف حرام ہے۔

مسئلہ ۲۲۹۴ : اگر کوئی شخص کوئی لباس خریدے اور بعد میں اس کی قیمت کپڑے کے مالک ہو سودی قرض پر نہ ہوئی رقم سے یا ایسی طلال رقم سے جو سودی قرض پر نہ ہوئی رقم کے ساتھ غلط طر ہو گئی ہو نہ کرے تو اس لباس کے پسنے یا اس کے ساتھ لٹاؤ پڑھے میں کوئی حرج نہیں اور اگر بیچے دے سے کہے کہ میں یہ لباس اس رقم سے خرید دیا ہوں تو اس صورت میں اس لباس کو نماز میں اور نماز



کے علاوہ نہ چیتے۔

**مسئلہ ۲۲۹۵ :** اگر کوئی شخص کسی تاجر کو کچھ رقم دے اور ایک دوسرے شر میں اس تاجر سے کم رقم لے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اسے "صرف برات" کہتے ہیں۔ (حاشیہ) کسی تاجر سے حوالہ دینا برات کہلاتا ہے اور صرف برات سے مراد مقدار سے کم لینا ہے۔

**مسئلہ ۲۲۹۶ :** اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو کچھ رقم اس شرط پر دے کہ چند دن بعد ایک دوسرے شر میں اس سے زیادہ ملے گا مثلاً ۹۹ روپے دے اور دس دن بعد دوسرے شر میں اس کے بدلے ایک ہزار روپے ملے اور یہ رقم (یعنی ۹۹ روپے اور ہزار روپے) مثل کے طور پر سونے چاندی کی بنی ہوئی ہوں تو یہ سود ہو گا اور حرام ہے لیکن جو شخص زیادہ ملے رہا ہو اگر وہ اصلے کے مقابلے میں کوئی جس دے یا کوئی کم کر دے تو پھر کوئی حرج نہیں تاہم وہ عام رائج سوئٹ جنسین شمار کیا جاتا ہو اگر انہیں زیادہ لیا جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اس صورت کے کہ قرض دیا ہو اور زیادہ کی "بیکلی" کی شرط لگائی ہو۔

**مسئلہ ۲۲۹۷ :** اگر کسی شخص نے (بحیثیت قرض حوالہ) کسی سے کچھ لینا ہو اور وہ چیز سونے یا چاندی یا نپل یا قندل جانے والی چیز سے نہ ہو تو وہ شخص اس چیز کو مقروض نہ کہی اور کے پاس کم قیمت پر بیچ کر اس کی قیمت نقد وصول کر سکتا ہے۔ اسی بنا پر موجودہ دور میں ۵ چمک اور ہنڈیاں قرض حوالہ مقروض سے لینا ہے اس میں وہ بیک کے پاس نہ کہی دوسرے شخص کے پاس اس سے کم قیمت پر (بے عام اصطلاح میں "نزدل کر دیں" یعنی بھلا کر دیتے ہیں) بیچ سکتا ہے اور باقی رقم نقد ملے سکتا ہے کیونکہ عام رائج الوقت لوگوں کا بین دین بیک اور توں سے میں ہوتا۔

## حوالہ دینے کے احکام

**مسئلہ ۲۲۹۸ :** اگر کوئی شخص اپنے قرض حوالہ کو حوالہ دے کہ وہ اپنا قرضہ ایک اور شخص سے ملے اور قرض حوالہ اس بات کو قبول کرے تو جب "حوالہ" ان شرائط کے ساتھ جس کا ذکر بعد میں "نے" کا مکمل ہو جائے تو جس شخص کے نام حوالہ دیا گیا ہے وہ مقروض ہو جائے گا اور اس کے بعد

قرض خواہ پہلے مقروض سے اپ قرض کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۲۹۹ : مقروض اور قرض خواہ میں سے ہر ایک کو بالغ اور عاقل ہونا چاہئے اور کسی نے میں مجبور بھی نہ کیا ہو اور انہیں سب بھی نہیں ہونا چاہئے (یعنی وہ شخص جو دنیا میں بیوہ کا سوہا پر صرف (ناہو) اور یہ بھی ممکن ہے کہ مقروض اور قرض خواہ دیوالیہ نہ ہوں بلکہ اگر حوالہ ایسے شخص کے نام ہو جو پہلے سے حوالہ دینے والے کا مقروض نہ ہو تو اگر حوالہ دینے والا حوالہ دیوالیہ ہی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۰ : ایسے شخص کے نام حوالہ دینا جو مقروض نہ ہو اس صورت میں صحیح ہے جب وہ حوالہ قبول کرے یا کر کوئی شخص چاہے کہ جو شخص ایک شخص کے لئے اس کا مقروض ہو اس کے نام دوسری جنس کا حوالہ لکھے۔ مثلاً جو شخص جو کا مقروض ہو اس کے نام گندم کا حوالہ لکھے تو جب وہ شخص قبول نہ کرے حوالہ صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۱ : انسان جب حوالہ دے تو ضروری ہے کہ وہ اس وقت مقروض ہو پس اگر وہ کسی سے قرض لینا چاہتا ہو تو جب تک اس سے قرض نہ ملے لے احتیاط واجب کی بنا پر اسے کسی کے نام کا حوالہ نہیں دے سکتا تاکہ جو قرض اسے بعد میں دینا ہو وہ پہلے ہی اس شخص سے وصول کرے۔

مسئلہ ۲۳۰۲ : حوالہ دینے والے اور قرض خواہ دونوں کے لئے ضروری ہے کہ حوالہ کی مقدار اور اس کی جنس کے بارے میں علم رکھتے ہوں پس اگر حوالہ دینے والا کسی شخص کا اس میں گم اور دس روپے کا مقروض ہو اور قرض خواہ کو حوالہ دے کہ ان دونوں قرضوں میں سے کوئی ایک ملاں شخص سے لے لو اور اس قرض کا معین نہ کرے تو حوالہ درست نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۳ : اگر قرض واقعی معین ہو لیکس حوالہ دینے کے وقت مقروض اور قرض خواہ کو اس کی مقدار یا جنس کا علم نہ ہو تو حوالہ صحیح ہے مثلاً اگر کسی شخص نے دوسرے کا قرض رجسٹر میں لکھا ہوا ہے اور رجسٹر دیکھنے سے پہلے حوالہ دے دے اور بعد میں رجسٹر دیکھے اور قرض خواہ کو قرضے کی مقدار بتا دے تو حوالہ صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۲۳۰۴ : قرض خواہ کو اختیار ہے کہ حوالہ قبول نہ کرے اگرچہ جس کے نام کا حوالہ دیا

جائے وہ فقیر بھی نہ ہو اور حوالہ کے ادا کرنے میں کوتاہی بھی نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۰۵ : جو شخص اس کا مقروض نہ ہو جس نے حوالہ دیا ہے اگر وہ حوالہ قبول کر لے تو وہ حوالہ ادا کرنے سے پہلے حوالہ دیے والے سے حوالہ کی مقدار میں لے سکتا اور اگر قرض خواہ تھوڑی مقدار پر صلح کرے تو جس نے حوالہ قبول کیا ہو وہ حوالہ دیے والے سے فقط اتنے قابل مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۶ : حوالہ کی شرائط پوری ہونے کے بعد حوالہ دیے والا اور جس کے نام حوالہ دیا جائے حوالہ منسوخ میں کر سکتے اور جب وہ شخص جس کے نام حوالہ دیا گیا ہے حوالہ کے وقت فقیر نہ ہو اگرچہ وہ بعد میں فقیر ہو جائے لیکن قرض جو بھی حوالے کو مومن میں کر سکتا یہی حکم اس وقت ہے جب وہ شخص جس کے نام حوالہ دیا گیا ہو حوالہ دینے کے وقت فقیر ہو اور قرض خواہ چاہتا ہو کہ وہ فقیر ہے لیکن اگر قرض خواہ کو علم نہ کہ وہ فقیر ہے اور بعد میں اسے پتہ چلے تو خواہ اس وقت وہ شخص بالدار ہو گیا ہو قرض خواہ حوالہ منسوخ کر سکتا ہے اور اپنا قرض حوالہ دینے والے سے لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۷ : اگر مقروض اور قرض خواہ اور جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو (اس صورت میں) جب کہ اس کی قبولیت حوالہ کے صحیح ہونے میں معتبر ہو یا ان میں سے کسی ایک سے ایسا حوالہ منسوخ کرنے کا معاہدہ کیا ہو تو جو معاہدہ انہوں نے کیا ہو اس کے مطابق وہ حوالہ منسوخ نہیں۔

مسئلہ ۲۳۰۸ : اگر حوالہ دینے والا خود قرض خواہ کا قرضہ ادا کر دے اور اگر یہ کام اس شخص کی خواہش ہو ہو جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو جبکہ وہ حوالہ دینے والے کا مقروض بھی ہو تو وہ جو کچھ دیا ہو اس سے لے سکتا ہے اور اگر اس کی خواہش کے بغیر لیا گیا ہو یا وہ حوالہ دہندہ کا مقروض نہ ہو تو پھر اس نے جو کچھ دیا ہے اس کا مطالبہ اس سے نہیں کر سکتا۔

## رہن کے احکام

مسئلہ ۲۳۰۹ : رہن یہ ہے کہ مقروض قرض حوالہ کے پاس اپنی کچھ مقدار رکھ دے تاکہ

اگر اس کا قرضہ نہ کرے تو وہ اس مال سے اپنا قرضہ وصول کر لے۔

مسئلہ ۲۳۱۰ : رہن میں کوئی خاص سینہ پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر مقروض اپنا مال گروی کے دائرے سے قرض حوالہ کو دے دے اور قرض حوالہ اسی دائرے سے اسے ملے تو رہن صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۱ : گروی رکھنے والا اور جو شخص مال بطور گروی لے اس کے بیٹے ضروری ہے کہ باغ اور عاقل ہوں اور کسی سے اس میں حاطے کے لیے مجبور نہ کیا ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ مال گروی رکھنے والا مطلق (بغیر شہدہ) اور مدیہ نہ ہو۔ مطلق خود مدیہ کے معنی میں کہئے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۱۲ : اس مال گروی رکھ سکتا ہے جس میں وہ شرعاً تصرف کر سکتا ہو اور اگر کسی دوسرے کا مال اس کی اجازت سے گروی رکھ دے تو بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۳ : جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہو اس کی خرید و فروخت صحیح ہوتی چاہئے ہیں اگر شراب یا اس سے متعلق چیز گروی رکھی جائے تو درست نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۴ : جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہو اس سے یہ فائدہ ہو کہ اس شخص کا مال ہے جس نے گروی رکھا ہو۔

مسئلہ ۲۳۱۵ : قرض خواہ نے یہ مال بطور گروی لیا ہو وہ اسے مقروض کی اجازت کے بغیر کسی دکان کی ملکیت میں بیس دے سکتا مثلاً وہ مال کسی کو بخش نہیں سکتا اور کسی کے پاس فروخت بھی نہیں کر سکتا لیکن اگر وہ اس مال کو کسی کو بخش دے یا فروخت کر دے اور بعد میں مقروض اجازت دے دے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۶ : اگر قرض خواہ اس مال کو جو اس نے بطور گروی لیا ہو مقروض کی اجازت سے بیچ دے تو وہ مال کی طرح اس کی قیمت بھی گروی ہو جاتی ہے اور اگر مقروض کی اجازت کے بغیر بیچ دے اور بعد میں مقروض اس کی تصدیق کر دے یا یہ کہ خود مقروض اس چیز کو قرض خواہ کی اجازت سے بیچ دے تاکہ اس کی قیمت گروی ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے (یعنی اس مال کی جو قیمت وصول ہو گی وہ خواہ مال کی طرح گروی ہو جائے گی) اور مقروض اس چیز کو قرض خواہ کی اجازت کے بغیر بیچے تو وہ چیز

بدستور گروی رہے گی۔

مسئلہ ۲۳۱۷ : جس وقت مقروض کو قرض واپس کرنا چاہئے اگر قرض خواہ اس وقت مطالبہ کرے اور مقروض ادائیگی نہ کرے تو اس صورت میں جبکہ قرض حوالہ مل فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہو وہ گروی لینے والے مال کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر سکتا ہے اور اگر اختیار نہ رکھتا ہو تو اس کے بیٹے ضروری ہے کہ مقروض سے اجازت لے لے اور اگر اس تک پہنچ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ حاکم شرع سے اجازت لے اور وہ دونوں صورتوں میں اگر قرض سے زیادہ قیمت وصول ہو تو اسے چاہئے کہ زائد مال مقروض کو دے دے۔

مسئلہ ۲۳۱۸ : اگر مقروض کے پاس اس مکان کے علاوہ جس میں وہ رہتا ہو اور اس مکان کے علاوہ جس کی اسے حاجت ہو اور کوئی چیز نہ ہو تو قرض خواہ اس سے اپنے قرض کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن مقروض نے جو مال بطور گروی دیا ہو اگرچہ وہ مکان اور سلاخی کیوں نہ ہو قرض خواہ اسے بیچ کر اپنا قرض وصول کر سکتا ہے۔

## ضامن ہونے کے احکام

مسئلہ ۲۳۱۹ : اگر کوئی شخص کسی دوسرے کا قرضہ لوار کرے کے لیے ضامن بنا چاہے تو اس کا ضامن بنا اس وقت صحیح ہو گا جب وہ کسی غلط سے (اگرچہ وہ عمل نہیں میں نہ ہو) یا عمل سے قرض خواہ کو سمجھا دے کہ میں تمہارے قرض کی ادائیگی کے لیے ضامن بن گیا ہوں اور قرض خواہ بھی اپنی رضامندی کا اظہار کر دے اور مقروض کا سامعہ ہو؟ شرعاً میں ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۰ : ضامن اور قرض خواہ دونوں کے بیٹے ضروری ہے کہ بائع اور عاقل ہوں اور کسی نے انھیں اس معاملے پر مجبور نہ کیا ہو اور وہ سب اور دیوالیہ بھی نہ ہوں لیکن یہ شرط مقروض کے لیے نہیں ہیں مثلاً اگر کوئی شخص بچے یا دیوانے یا سفید کا قرض لوار کرے کے لیے ضامن سے تو ضمانت صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۱ : جب کوئی شخص یہ کہے کہ اگر مقروض تمہارا قرض نہیں دے گا تو میں دوں گا اس

• ایک وعدہ سمجھا جائے گا اور اس پر ضمانت کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ اور کیونکہ یہ وعدہ کسی وقت لازم کے ضمن میں نہیں ہوا لہذا اس کی وفا واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۳۲۲ : اگر ایک شخص دوسرے سے قرض لینا چاہے اور ایک اور شخص قرض دینے والے سے کہے کہ میں قرض کا سامن ہوں تو ایسی صورت میں اگر قرض لینے والا لوگیاں نہ کرے تو عہدہ نہیں ہے کہ قرض خلوہ ضامن سے اس کا مطالبہ کر سکے۔

مسئلہ ۲۳۲۳ : اسکی اسی صورت میں سامن ہی سکتا ہے جب قرض خلوہ اور مقروض اور قرض کے طور پر دی جانے والی چیز فی الواقع میں ہوں لہذا اگر دو اشخاص کسی ایک شخص کے قرض خلوہ ہوں اور اسکی کہے کہ میں تم میں سے ایک کا قرض لوار کر دوں گا تو چونکہ اس نے اس بات کا تقین نہیں کیا کہ وہ ان میں سے کسی کا قرض لوار کرے گا اس لیے اس کا ضامن بننا باطل ہے نیز اگر کسی کو دو شخص سے قرض دوسن کرنا ہو اور کوئی شخص کہے کہ میں سامن ہوں کہ ان دو میں سے ایک کا قرضہ سہیں لوار کر دوں گا تو چونکہ اس نے اس بات کا تقین نہیں کیا کہ دونوں میں سے کس کا قرضہ لوار کرے گا اس لیے اس کا ضامن بننا باطل ہے اور اسی طرح اگر کسی نے ایک دوسرے شخص سے مثال کے طور پر اس میں گندم اور دس روپے لیے ہوں اور کوئی شخص کہے کہ میں تمہارے دونوں قرضوں میں سے ایک کی ادائیگی کا سامن ہوں اور اس امر کا تقین نہ کرے کہ وہ گندم کے لیے ضامن ہے یا روپوں کے لیے تو یہ ضمانت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۴ : اگر قرض خلوہ اپنا قرضہ سامن کو بخش دے تو سامن مقروض سے کوئی چیز نہیں لے سکتا اور اگر وہ قرضے کی کچھ مقدار اسے بخش دے تو وہ (مقروض سے) اس مقدار کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ عند سب اس کو حاضر کرنا میری ذمہ داری ہے۔ وہ داری قبول کرنے والا کفیل جو صاحب حق اور داری لے رہا ہے وہ کامل لہ اور جس شخص کے حاضر کرنے کی وہ داری دی جا رہی ہے وہ کفیل کہلاتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۵ : اگر کوئی شخص کسی کا قرضہ لوار کرنے کے لیے ضامن بن جائے تو وہ ضامن ہونے سے انکار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۲۶ : باہر احتیاط سامن اور قرض ہونے پر شرط طے نہیں کر سکتے کہ جس وقت ہائیں

## توضیح المسائل

اگر کوئی شخص دیوانے کے پاس کوئی مل لانت کے طور پر رکھے یا دیوانہ اپنا مل کسی کے پاس بطور لانت رکھے تو یہ صحیح نہیں ہے البتہ یہ بات جائز ہے کہ نیزہ چھ میسہ وہ بچہ جو اچھے برے کی تمیز رکھتا ہو اپنے دل کی اجازت سے اپنا مل کسی کے پاس بطور لانت رکھے اور نیزہ بچے کے پاس کوئی چیز لانت رکھے میں کوئی حرج نہیں خواہ اس کے دل نے اس امر کی اجازت نہ بھی دی ہو۔

مسئلہ ۲۳۳۸ : اگر کوئی شخص بچے سے کوئی چیز اس چیز کے مالک کی اجازت کے بغیر بطور لانت کے قبول کر لے تو اس شخص کو چاہئے کہ وہ چیز اس کے مالک کو دے دے اور اگر وہ چیز خود بچے کا مل ہو اور اس کے دل نے بچے کو اسے بطور لانت کسی کے پاس رکھنے کی اجازت دی ہو تو لانت یہیہ والے کو چاہئے کہ وہ چیز بچے کے دل کے پاس پہنچا دے اور اگر وہ مل لوگوں کے پاس مل پہنچا دے میں کوتاہی کرے اور وہ مل تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عرصہ دے اور اگر لانت کے طور پر مل دینے والا دیوانہ ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۹ : جب کوئی شخص لانت میں دیئے گئے مل کی حفاظت نہ کر سکتا ہو تو اگر لانت دینے والا اس امر کی جانب متوجہ نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس شخص کو چاہئے کہ لانت قبول کرے۔

مسئلہ ۲۳۴۰ : اگر انسان صاحب مل کو سمجھائے کہ وہ اس کے مل کی نگہداشت کے لئے تیار نہیں اور صاحب مل بھر بھی مل بھروز کر چلا جائے اور وہ مل تلف ہو جائے تو جس شخص نے لانت قبول نہ کی ہو وہ ذمہ دار نہیں ہے لیکن اس کے لئے احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو اس مل کی حفاظت کرے۔

مسئلہ ۲۳۴۱ : جو شخص کسی کے پاس کوئی چیز بطور لانت رکھے وہ اس چیز کو جس وقت چاہے واپس لے سکتا ہے اور جس شخص نے کوئی چیز بطور لانت قبول کی ہو وہ جب بھی چاہے اس کے مالک کو لوٹا سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۲ : اگر کوئی شخص لانت کی نگہداشت ترک کر دے اور وہ چیز مفلوج کر دے تو اسے لے چاہئے کہ جس قدر جلدی ہو سکے مل اس کے مالک یا مالک کے وکیل یا مل کو پہنچا دے یا انہیں

اطلاق دے دے کہ وہ مل کی حفاظت کے لیے تیار نہیں ہے اور اگر وہ بغیر عذر کے مل نہیں نہ پہنچنے اور اطلاع بھی نہ دے تو اگر مل تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوص دے۔

مسئلہ ۲۳۴۳ : جو شخص ملالت قبول کرے اگر اس کے پاس اسے رکھنے کے لیے مناسب جگہ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس کے لیے مناسب جگہ حاصل کرے اور اس چیز کی اس طرح نگہداشت کرے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اس کی نگہداشت میں اس نے کوتاہی کی ہے اور اگر وہ اس چیز کو ایسی جگہ رکھے جو اس کے لیے مناسب نہ ہو اور وہ تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوص دے۔

مسئلہ ۲۳۴۴ : جو شخص ملالت قبول کرے مگر وہ اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ کرے اور تعدی ایسی زیادہ روی بھی نہ کرے اور اتفاقاً وہ مل تلف ہو جائے تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے لیکن اگر وہ مل کو ایسی جگہ رکھے جہاں وہ اس بات سے محفوظ نہ ہو کہ اگر کوئی ظالم خیرائے تو لے جائے اور اگر وہ مل تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوص اس کے مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۳۴۵ : اگر مل کا مالک اپنے مل کی نگہداشت کے لیے کوئی جگہ معین کر دے اور جس شخص نے ملالت قبول کی ہو اسے کہے کہ تجھے چاہئے کہ یہیں مل کا خیال رکھے اور اگر اس کے صالح ہو یا نہ ہو احتمال ہو تب بھی تجھے اس کو نہیں اور نہیں لے جانا چاہئے تو ملالت قبول کرنے والا اسے کسی درجہ تک نہیں لے جاسکتا اور اگر وہ مل کو کسی دوسری جگہ لے جائے اور وہ تلف ہو جائے تو وہ شخص (یعنی ملالت قبول کرنے والا) ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۶ : اگر مل کا مالک اپنے مل کی نگہداشت کے لیے کوئی جگہ معین کرے اور جس شخص نے ملالت قبول کی ہو اسے علم ہو کہ وہ جگہ مل کے مالک کی نظر میں کوئی خصوصیت میں رکھتی بلکہ اس کے معین کرے سے اس کا مقصد محض مل کی حفاظت تھا تو وہ اس مل کو کسی ایسی جگہ جو زیادہ محفوظ ہو یا پہلے جگہ حتیٰ ہی محفوظ ہو لے جاسکتا ہے اور اگر مل وہاں تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۷ : اگر مل کا مالک دوبارہ نہ چائے تو جس شخص نے اس سے ملالت قبول کی ہو اسے چاہئے کہ فوراً ملالت اس کے ولی کو پہنچا دے یا اس کے ولی کو حرج پہنچا دے اور اگر وہ شرعی عذر



کے بغیر مل دوانے کے دلی کو نہ پہنچائے اور اسے خیر دینے میں بھی کوئی ہمت نہ ہو مال تلف ہو گا۔  
تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۳۴۸ : اگر مل کا مالک مر جائے تو لانت دہ کو چاہئے کہ اس کا مال اس کے وارث یا  
بچا دے یا اس کے وارث کو اطلاع دے اور اگر وہ مال بہت کے وارث تو دے دے اور سے خرچہ  
میں بھی کوئی ہمت نہ ہو مال تلف ہو جائے تو وہ قدر دار نہ ہو لیس اگر وہ مال اس وجہ سے وارث نہ  
دے اور اسے خیر دینے میں بھی کوئی ہمت نہ ہو یہ بہت کام چاہئے کہ وہ شخص لانت دہ کو اس میں ہمت کا  
وارث ہوں وہ ٹھیک بھی لکھتا ہے یا نہیں یا یہ جانتا چاہتا ہو کہ یہ لانت دہ کو اس میں وارث نہ ہو یا نہیں  
پھر اگر مل تلف ہو جائے تو وہ قدر دار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۹ : اگر مل کا مالک مر جائے اور اس کے کئی وارث ہوں تو اس شخص نے لانت  
قبول کی ہو اسے چاہئے کہ مل تمام ورثاء کو دے یا اس شخص کو دے جسے مل دینے پر سب ورثاء  
وصلت ہوں لہذا اگر وہ دوسرے ورثاء کی اجازت کے بغیر مل فقط ایک وارث کو دے دے تو وہ دوسرے  
کے حصول کے لیے قدر دار ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۰ : جس شخص نے لانت قبول کی ہو اگر وہ مر جائے یا دیوان ہو جائے تو اس نے  
وارث یا دلی کو چاہئے کہ جس قدر جلدی ہو سکے مل کے مالک کو اطلاع دے یا لانت اس کو پہنچائے۔

مسئلہ ۲۳۵۱ : اگر لانت دار اپنے آپ میں موت کی نشانی دیکھے تو اگر ممکن ہو تو اسے چاہئے  
کہ لانت کو اس کے مالک یا مالک کے وکیل کے پاس پہنچا دے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اسے چاہئے  
کہ لانت حاکم شرع کے سپرد کر دے اور اگر حاکم شرع تک نہ پہنچ سکتا ہو تو اس صورت میں جب کہ  
اس کا وارث امن ہو اور لانت کے بارے میں علم رکھتا ہو اس کے لیے ضروری نہیں کہ وصیت کرے  
ورنہ اسے چاہئے کہ وصیت کرے اور اس وصیت پر شہد بھی مقرر کرے اور مل کے مالک کا نام اور مال  
کی جنس اور خصوصیات اور اس کا محل وقوع وصی اور شہد کو بتا دے۔

مسئلہ ۲۳۵۲ : اگر لانت دار اپنے آپ میں موت کی نشانی دیکھے اور اس کا مالک کا باطنہ  
میں ذکر کیا گیا ہے اس کے مطابق عمل نہ کرے تو اگر وہ لانت تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا

قرض ہونا پہلے مقروض سے اپنے قرض کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۲۹۹ : مقروض اور قرض خواہ میں سے ہر ایک کو بالغ اور ناقص دینا چاہئے اور کسی نے میں مجبور بھی نہ کیا ہو اور ایسی سبب بھی نہیں ہونا چاہئے (یعنی وہ شخص جو ناقص یا سبب کا ہوں یا صرف رہتا ہو) اور یہ بھی مستحب ہے کہ مقروض اور قرض خواہ دیالیہ نہ ہوں بلکہ اگر حوالہ لینے شخص کے نام ہو جو پیسے سے حوالہ دینے والے کا مقروض نہ ہو تو اگر حوالہ دے دلا خواہ دیالیہ بھی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۰ : ایسے شخص کے نام حوالہ دینا جو مقروض نہ ہو اس صورت میں صحیح ہے جب وہ حوالہ دیوں کرے یہ اگر کوئی شخص چاہے نہ جو شخص ایک شخص کے لیے اس کا مقروض ہو اس نے نام دوسری شخص کا حوالہ لکھے۔ مثلاً جو شخص جو کا مقروض ہو اس کے نام کہہ کر حوالہ لکھے تو سب وہ شخص قبول نہ کرے حوالہ صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۱ : ایسا جب حوالہ دے تو ضروری ہے کہ وہ اس وقت مقروض ہو پس اگر وہ کسی سے قرض لینا چاہتا ہو تو جب تک اس سے قرض نہ لے لے اختیار واجب کی بنا پر اسے کسی کے نام کا حوالہ نہیں دے سکتا تاکہ جو قرض اسے بعد میں دینا ہو وہ پہلے ہی اس شخص سے وصول کرے۔

مسئلہ ۲۳۰۲ : حوالہ دینے والے اور قرض خواہ دونوں کے لیے ضروری ہے کہ حوالہ کی مقدار اور اس کی جنس کے بارے میں علم رکھتے ہوں نہیں اگر حوالہ دینے والا کسی شخص کا دس من گندم اور دس روپے کا مقروض ہو اور قرض خواہ کو حوالہ دے کہ تین اونٹن قرضوں میں سے کوئی ایک لالہ شخص سے لے لو اور اس قرضے کو معین نہ کرے تو حوالہ درست نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۳ : اگر قرض واقعی معین ہو لیکن حوالہ دینے کے وقت مقروض اور قرض خواہ کو اس کی مقدار یا جنس کا علم نہ ہو تو حوالہ صحیح ہے مثلاً اگر کسی شخص نے دوسرے کا قرض رجسٹر میں لکھا ہوا ہے اور رجسٹر دیکھنے سے پتہ چلے حوالہ دے دے اور بعد میں رجسٹر دیکھے اور قرض خود کو قرضے کی مقدار بتا دے تو حوالہ صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۲۳۰۴ : قرض خواہ کو اختیار ہے کہ حوالہ قبول نہ کرے اگرچہ جس کے نام کا حوالہ دیا

جائے وہ فقیر بھی نہ ہو اور حوالہ کے لڑا کرنے میں کوئی بھی نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۰۵ : جو شخص اس کا مقروض نہ ہو جس نے حوالہ دیا ہے اگر وہ حوالہ قبول کر لے تو وہ حوالہ ادا کرنے سے پہلے حوالہ دینے والے سے حوالہ کی مقدار میں سے سکتا اور اگر قرض خواہ قہری مقدار پر صلح کرے تو جس نے حوالہ قبول کیا ہو وہ حوالہ دیے والے سے فقط اتنے کا ہی مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۶ : حوالہ کی شرائط پوری ہونے کے بعد حوالہ دینے والا اور جس کے نام حوالہ دیا جائے حوالہ منسوخ نہیں کر سکتے اور جب وہ شخص جس کے نام حوالہ دیا گیا ہے حوالہ کے وقت فقیر ہو اگرچہ وہ بعد میں فقیر ہو جائے لیکن قرض خواہ بھی حوالے کو مستحق نہیں کر سکتا یہی حکم اس وقت ہے جب وہ شخص جس کے نام حوالہ دیا گیا ہو حوالہ دیے کے وقت فقیر ہو اور قرض خواہ جاننا ہو کہ وہ فقیر ہے لیکن اگر قرض خواہ کو علم نہ کہ وہ فقیر ہے اور بعد میں اسے پتہ چلے تو خواہ اس وقت وہ شخص مددگار ہو گیا ہو قرض خواہ حوالہ منسوخ کر سکتا ہے اور اپنا قرض حوالہ دیے والے سے لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۰۷ : اگر مقروض اور قرض خواہ اور جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو (اس صورت میں) جب کہ اس کی قبولیت حوالہ کے صحیح ہونے میں معتبر ہو یا ان میں سے کسی ایک نے اپنے حوالہ منسوخ کرنے کا مطالبہ کیا ہو تو جو مطالبہ انہوں نے کیا ہو اس کے مطابق وہ حوالہ منسوخ ہیں۔

مسئلہ ۲۳۰۸ : اگر حوالہ دینے والا خود قرض خواہ کا قرضہ لوار کر دے اور اگر یہ حکم اس شخص کی خواہش پر ہوا ہو جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو جبکہ وہ حوالہ دینے والے کا مقروض بھی ہو تو وہ جو کچھ دلا ہو اس سے لے سکتا ہے اور اگر اس کی خواہش کے بغیر ادا کیا ہو یا وہ حوالہ دہندہ کا مقروض نہ ہو تو پھر اس سے جو کچھ دیا ہے اس کا مطالبہ اس سے نہیں کر سکتا۔

## رہن کے احکام

مسئلہ ۲۳۰۹ : رہن یہ ہے کہ مقروض قرض خواہ کے پاس اپنی مال کی کچھ مقدار رکھ دے تاکہ

اگر اس کا قرضہ ادا کرے تو وہ اس مال سے اپنا قرضہ وصول کر لے۔

مسئلہ ۲۳۱۰ : رہن میں کوئی خاص سینہ پھنسا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر مقروض اپنا مال ضروری کے ادوار سے قرض خواہ کو دے دے اور قرض خواہ اسی اولے سے اسے لے لے تو رہن صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۱ : گروی رکھنے والا اور جو شخص میں بطور گروی لے اس کے لئے ضروری ہے کہ بائع اور عاقل ہوں اور بی نے اسیں اس معاملے کے لیے مجبور نہ کیا ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ مال گروی رکھنے والا معصوم (دعایہ شدہ) اور بیہوش ہو۔ عقل اور عیب کے معنی بیان کیے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۱۲ : انہی وہ مال گروی رکھ سکتا ہے جس میں وہ شرعاً تصرف کر سکتا ہو اور اگر کسی دوسرے کا مال اس کی اجازت سے گروی رکھ دے تو بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۳ : جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہو اس کی خرید و فروخت صحیح ہونی چاہئے پس اگر شراب یا اس سے ملتی جلتی چیز گروی رکھی جائے تو درست نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۴ : جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہو اس سے جو فائدہ ہو وہ اس شخص کا مال ہے جس نے گروی رکھا ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۵ : قرض خواہ نے جو مال بطور گروی لیا ہو وہ اسے مقروض کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کی ملکیت میں نہیں دے سکتا مثلاً وہ وہ مال کسی کو بخش نہیں سکتا اور کسی کے پاس فروخت بھی نہیں کر سکتا لیکن اگر وہ اس مال کو کسی کو بخش دے یا فروخت کر دے اور بعد میں مقروض اجازت دے دے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۶ : اگر قرض خواہ اس مال کو جو اس نے بطور گروی لیا ہو مقروض کی اجازت سے بیچ دے تو خود مال کی طرح اس کی قیمت بھی گروی ہو جاتی ہے اور اگر مقروض کی اجازت کے بغیر بیچ دے اور بعد میں مقروض اس کی تصدیق کر دے یا یہ کہ خود مقروض اس چیز کو قرض خواہ کی اجازت سے بیچ دے تاکہ اس کی قیمت گروی ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے (یعنی اس مال کی جو قیمت وصول ہو گی وہ خود مال کی طرح گروی ہو جائے گی) اور مقروض اس چیز کو قرض خواہ کی اجازت کے بغیر بیچے تو وہ چیز

بدستور گردی رہے گی۔

مسئلہ ۲۳۱۷ : جس وقت مقروض کو قرض لو کر دیا چاہئے اگر قرض خواہ اس وقت مطالبہ کرے اور مقروض ادائیگی نہ کرے تو اس صورت میں جبکہ قرض خواہ مل فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہو وہ گردی جینے ہوئے مل کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر سکتا ہے اور اگر اختیار نہ رکھتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ مقروض سے اجازت لے اور اگر اس تک پہنچ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ حاکم شرع سے اجازت لے اور دونوں صورتوں میں اگر قرض سے زیادہ قیمت وصول ہو تو اسے چاہئے کہ زائد مل مقروض کو دے دے۔

مسئلہ ۲۳۱۸ : اگر مقروض کے پاس اس مکان کے علاوہ جس میں وہ رہتا ہو اور اس مکان کے علاوہ جس کی اسے حاجت ہو اور کوئی چیز نہ ہو تو قرض خواہ اس سے اپنے قرض کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن مقروض نے جو مل بطور گردی دیا ہو اگرچہ وہ مکان اور سلاں ہی کیوں نہ ہو قرض خواہ اسے بیچ کر اپنا قرض وصول کر سکتا ہے۔

## ضامن ہونے کے احکام

مسئلہ ۲۳۱۹ : اگر کوئی شخص کسی دوسرے کا قرض لو کرنے کے لئے ضامن بنا چاہے تو اس کا ضامن بننا اس وقت صحیح ہو گا جب وہ کسی قسط سے (اگرچہ وہ عمل زبان میں نہ ہو) یا عمل سے قرض خواہ کو سمجھا دے کہ میں تمہارے قرض کی ادائیگی کے لئے، ضامن بن گیا ہوں اور قرض خواہ بھی اپنی رضامندی کا اظہار کر دے اور مقروض کا رضامند ہونا شرط نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۰ : ضامن اور قرض خواہ دونوں کے ذمے ضروری ہے کہ بائع اور عاقل ہوں اور کسی نے انہیں اس معاملے پر مجبور نہ کیا ہو اور وہ سب اور دیوالیہ بھی نہ ہوں لیکن یہ شرط مقروض سے لئے میں ہیں مثلاً اگر کوئی شخص بیچے یا دیوالے یا جب کا قرض لو کرے کے لئے ضامن بیٹے تو ضمانت صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۱ : جب کوئی شخص یہ کہے کہ اگر مقروض تمہارا قرض نہیں دے گا تو میں اس کا

کہ ایک وعدہ سمجھا جائے گا اور اس پر ضمانت کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ اور کیونکہ یہ وعدہ کسی عقد لازم کے حصص میں نہیں ہوا لہذا اس کی وفا واجب نہیں۔

مسئلہ ۲۳۲۲ : اگر ایک شخص دوسرے سے قرض لینا چاہے اور ایک اور شخص قرض دینے والے سے کہے کہ میں قرض کا ضامن ہوں تو ایسی صورت میں اگر قرض لینے والا لوگوں کی نہ کرے تو بعد میں ہے کہ قرض خواہ ضامن سے اس کا مطالبہ کر سکے۔

مسئلہ ۲۳۲۳ : انہی اسی صورت میں ضامن بن سکتا ہے جب قرض خواہ اور مقروض اور قرض کے طور پر دی جانے والی چیزنی اوراق میں ہوں لہذا اگر وہ شخص کسی ایک شخص کے قرض خواہ ہوں اور اس کے کہ میں تم میں سے ایک کا قرض ادا کر دوں گا تو چونکہ اس سے اس بات کا تعین نہیں کیا کہ وہ حق میں سے کس کا قرض ادا کرے گا اس لیے اس کا ضامن بننا باطل ہے۔ اگر کسی کو وہ شخص سے قرض وصول کرنا ہو اور کوئی شخص کہے کہ میں ضامن ہوں کہ اس دینے سے ایک کا قرض نہیں ادا کر دوں گا تو چونکہ اس نے اس بات کا تعین نہیں کیا کہ وہ دینے میں سے کس کا قرض ادا کرے گا اس لیے اس کا ضامن بننا باطل ہے اور وہی طرح اگر کسی نے ایک دوسرے شخص سے قرض کے طور پر اس میں گندم اور دس روپے لیے ہوں اور کوئی شخص کہے کہ میں تمہارے دونوں قرضوں میں سے ایک کی ادائیگی کا ضامن ہوں اور اس امر کا تعین نہ کرے کہ وہ گندم کے لیے ضامن ہے یا روپے کے لیے تو یہ ضمانت صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۴ : اگر قرض خواہ اپنا قرض ضامن کو بخش دے تو ضامن مقروض سے کوئی چیز نہیں لے سکتا اور اگر وہ قرضے کی کچھ مقدار اسے بخش دے تو وہ (مقروض سے) اس مقدار کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ عندا اللہ اس کو حاضر کرنا میری دہ داری ہے۔ دہ داری قبول کرنے والا تکفیل جو صاحب حق دہ داری لے رہا ہے وہ کہیں نہ اور جس شخص کے حاضر کرنے کی دہ داری دی جا رہی ہے وہ نہیں کہتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۵ : اگر کوئی شخص کسی کا قرضہ ادا کرنے کے لیے ضامن بن جائے تو وہ ضامن ہونے سے انکار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۲۶ : بیکار احتیاج ضامن اور قرض خواہ یہ شرط طے نہیں کر سکتے کہ جس وقت چاہیں

خاص کی ضمانت منسوخ کر دیں۔

مسئلہ ۲۳۲۷ : اگر انسان خاص بننے کے وقت قرض خولہ کا قرضہ لیا کرے کے قابل ہو تو وہ وہ (خاص) بعد میں فقیر ہو جائے قرض خولہ اس کی ضمانت منسوخ کر کے پہلے مقروض سے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر خاص بننے کے وقت خاص قرض لیا کرے پر قادر نہ ہو سیکے قرض خولہ یہ بات جانتے ہوئے اس کے خاص بننے پر راضی ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۸ : اگر انسان خاص بننے کے وقت قرض خولہ کا قرضہ لیا کرے پر قادر نہ ہو اور قرض خولہ صورت ملے سے لاعلم ہوئے ہوئے اس کی ضمانت منسوخ کرنا چاہے تو اس میں اشکال ہے بالخصوص اس صورت میں جب کہ قرض خولہ کے اس امر کی جانب متوجہ ہو۔ سے پہلے خاص قرض کی ادائیگی پر قادر ہو جائے۔

مسئلہ ۲۳۲۹ : اگر کوئی شخص کسی مقروض کی اجازت کے بغیر اس کا قرضہ لیا کرے کے لیے خاص بن جائے تو وہ اس مقروض کا قرضہ لیا کرے پر اس سے کچھ نہیں لے سکتا۔

مسئلہ ۲۳۳۰ : اگر کوئی شخص کسی مقروض کی اجازت سے اس کے قرضے کی ادائیگی کا خاص بن جائے تو جس مقدار کے لیے خاص بنا ہو وہ لیا کرے کے بعد مقروض سے اس کا مطالبہ کر سکتا ہے لیکن جس شخص کے لیے وہ مقروض تھا اس کی بجائے کوئی اور جس قرض خولہ دے تو وہ چیز دی ہو اس کا مطالبہ مقروض سے نہیں کر سکتا مثلاً اگر مقروض کو دس من گندم دی ہو اور خاص دس من چاول دے دے تو وہ مقروض سے دس من چاول کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن اگر مقروض چود چاول دیے پر رضامند ہو جائے تو پھر کوئی حرج نہیں۔

## کفالت کے احکام

مسئلہ ۲۳۳۱ : کفالت سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو "تقصیر دت یا اپنے حق کی خاطر" مطلوب ہو اور اس کے بھاگ جانے کا غلو ہو تو ایک تیسرا شخص اس ہمت کی دہ داری اور کفالت قبول کرے کہ اس مطلوبہ شخص کو چھوڑ دیا جائے۔

مسئلہ ۲۳۳۲ : کفالت اس وقت صحیح ہے جب تکیل کوئی سے الفاظ میں خود وہ عمل نہیں کے نہ بھی ہوں یا کسی عمل سے صاحب حق کو یہ بات سمجھا دے کہ میں ذمہ لیتا ہوں کہ جس وقت تم مطلوب شخص کو چاہو گے میں اسے تمہارے سپرد کر دوں گا اور صاحب حق بھی اس بات کو قبول کر لے۔

مسئلہ ۲۳۳۳ : تکیل کے لیے ضروری ہے کہ بائع نور عاقل ہو نور مدید اور دیوالیہ نہ ہو اور سے تکیل بنے پر مجبور نہ کیا گیا ہو اور اس بات پر قادر ہو کہ جس کا تکیل بنے اسے حاضر کر سکے۔

مسئلہ ۲۳۳۴ : لڑا یا بیچ چیزوں میں سے کوئی ایک کفالت کو کالعدم کر دیتی ہے۔

۱... تکیل مطلوبہ شخص کو صاحب حق کے حوالے کر دے۔

۲... صاحب حق کا حق لوٹا کرے کی صلاحیت کی صورت میں حق لوٹا کر دے۔

۳... صاحب حق اپنے حق سے دستبردار ہو جائے۔

۴... مطلوبہ شخص مر جائے۔

۵... صاحب حق تکیل کو کفالت سے آزاد کر دے۔

مسئلہ ۲۳۳۵ : اگر کوئی شخص کسی مطلوبہ شخص کو اس کے صاحب حق کے ہاتھ سے درود حق رہا کر دے اور صاحب حق کی بیچ مطلوبہ شخص تک نہ ہو سکے تو جس شخص نے مطلوبہ شخص کو رہا کر دیا ہے اسے چاہئے کہ اسے صاحب حق کے سپرد کر دے۔

## ودیعہ (امانت) کے احکام

مسئلہ ۲۳۳۶ : اگر کوئی شخص اپنا مال کسی کو دے لوہ کے کہ یہ تمہارے پاس امانت رہے گا اور وہ بھی قبول کر لے یا کوئی لفظ کے بغیر مال کا مالک اس شخص کو سمجھا دے کہ وہ اسے مال محمد امانت کے بیٹے دے رہا ہے اور وہ بھی محمد امانت کے مقصد سے لے لے تو اسے (مال لیے والے کو) چاہئے کہ وديعہ اور امانت دہری کے اس احکام کے مطابق جن کا یہاں بعد میں ہو گا عمل کرے۔

مسئلہ ۲۳۳۷ : امانت وار لوہ وہ شخص جو مال بطور امانت دے دونوں عاقل ہوئے چاہئیں لہذا



اگر کوئی شخص دیرانے کے پاس کوئی مال لانت کے طور پر رکھے یا دیوانہ اپنا مال کسی کے پاس بطور لانت رکھے تو یہ صحیح نہیں ہے البتہ یہ بات جائز ہے کہ میز پر یعنی وہ جہ جہ اچھے رہے کی تیر رکھتا ہو ہے ولی کی اجازت سے اپنا مال کسی کے پاس بطور لانت رکھے اور میز پر رکھے کے پاس کوئی چیز لانت رکھنے میں کوئی حرج نہیں خواہ اس کے ولی نے اس امر کی اجازت نہ بھی دی ہو۔

مسئلہ ۲۳۳۸ : اگر کوئی شخص بچے سے کوئی چیز اس چیز کے مالک کی اجازت کے بغیر بطور لانت کے تھیں کر لے تو اس شخص کو چاہئے کہ وہ چیز اس کے مالک کو دے دے اور اگر وہ چیز خود بچے کا مال ہو اور اس کے ولی نے بچے کو اسے بطور لانت کسی کے پاس رکھنے کی اجازت نہ دی ہو تو لانت سے دالے کو چاہئے کہ وہ چیز بچے کے ولی کے پاس پہنچا دے اور اگر وہ اس لوگوں کے پاس مال پہنچا دے تو انہیں کرے اور وہ مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے اور اگر لانت کے طور پر مال دینے والا دیوانہ ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۹ : جب کوئی شخص لانت میں دیئے گئے مال کی حفاظت نہ کر سکتا ہو تو اگر لانت دینے والا اس امر کی وجہ متوجہ نہ ہو تو قیاد واجب ہے بنا پر اس شخص کو چاہئے کہ لانت قبول نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۴۰ : اگر زمین صاحب مال کو سمجھائے کہ وہ اس کے مال کی عکداشت کے بیٹے تیار ہیں اور صاحب مال پھر بھی مال چھوڑ کر چلا جائے اور وہ مال تلف ہو جائے تو جس شخص نے لانت قبول نہ کی ہو وہ ذمہ دار نہیں ہے لیکن اس کے بیٹے اعتقاد مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو اس مال کی حفاظت کرے۔

مسئلہ ۲۳۴۱ : جو شخص کسی کے پاس کوئی چیز بطور لانت رکھے وہ اس چیز کو جس وقت چاہے واپس لے سکتا ہے اور جس شخص نے کوئی چیز بطور لانت قبول کی ہو وہ جب بھی چاہے اس کے مالک کو لوٹا سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۲ : اگر کوئی شخص لانت کی عکداشت ترک کر دے اور دوسرے منسوخ کر دے تو اسے چاہئے کہ جس قدر جلدی ہو سکے مال اس کے مالک یا مالک کے وکیل یا ولی کو پہنچا دے یا انہیں

اطلاع دے دے کہ وہ مال کی حفاظت کے لیے تیار نہیں ہے اور اگر وہ بغیر حذر کے مال انہیں نہ پہنچائے اور اطلاع بھی نہ دے تو اگر مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۳۴۳ : جو شخص امانت قبول کرے اگر اس کے پاس اسے رکھنے کے لیے مناسب جگہ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ اس کے لیے مناسب جگہ حاصل کرے اور اس چیز کی اس طرح نگہداشت کرے کہ لوگ نہ کہیں کہ اس کی نگہداشت میں اس نے کوتاہی کی ہے اور اگر وہ اس چیز کو دہی جگہ رکھے تو اس کے لیے مناسب نہ ہو اور وہ تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۳۴۴ : جو شخص امانت قبول کرے اگر وہ اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ کرے اور تعدی یعنی زیادہ روٹی بھی نہ کرے اور محتاطانہً وہ مال تلف ہو جائے تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے لیکن اگر وہ مال کو ایسی جگہ رکھے جہاں وہ اس بات سے محفوظ نہ ہو کہ اگر کوئی ظالم خیرے تو لے جائے اور اگر وہ مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض اس کے مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۳۴۵ : اگر مال کا مالک اپنے مال کی نگہداشت کے لیے کوئی جگہ مبینہ کر دے اور جس شخص سے امانت قبول کی ہو اسے کہے کہ تجھے چاہیے کہ میں اس کا خیال رکھے اور اگر اس کے صالح ہو جانے کا احتمال ہو تب بھی تجھے اس کو کہیں اور نہیں لے جانا چاہئے تو امانت قبول کرنے والا اسے کسی رد جگہ میں سے جاسکتا اور اگر وہ مال کو کسی دوسری جگہ لے جائے اور وہ تلف ہو جائے تو وہ شخص (یعنی امانت قبول کرنے والا) ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۶ : اگر مال کا مالک اپنے مال کی نگہداشت کے لیے کوئی جگہ مبینہ کرے اور جس شخص نے امانت قبول کی ہو اسے علم ہو کہ وہ جگہ مال کے مالک کی نظر میں کوئی خصوصیت نہیں رکھتی بلکہ اس کے معین کرے سے اس کا مقصد محض مال کی حفاظت تھا تو وہ اس مال کو کسی ایسی جگہ جو زیادہ محفوظ ہو یا پہلی جگہ یعنی محفوظ ہو لے جاسکتا ہے اور اگر مال وہاں تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں۔

مسئلہ ۲۳۴۷ : اگر مال کا مالک دیکھ لے ہو جائے تو جس شخص نے اس سے امانت قبول کی ہو اسے چاہئے کہ فوراً امانت اس کے دل کو پہنچا دے یا اس کے دل کو خبر پہنچا دے اور اگر وہ شرعی عذر

کے ہمراہ دیوانے کے ولی کو نہ پہچائے اور اسے خبر دیے میں بھی کوئی برستے اور مال تلف ہو گا۔  
تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۳۴۸ : اگر مال کا مالک مر جائے تو امانت دار کو چاہئے کہ اس کا مال اس کے وارث یا  
پہنچا دے یا اس کے وارث کو اطلاع دے اور اگر وہ مال بیت کے وارث کو دے اور اسے حرم و  
میں بھی کوئی برستے اور مال تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار ہے لیکن اگر وہ اپنی امر و وجہ سے وارث کو  
دے اور اسے خبر دینے میں بھی کوئی برستے کہ وہ یہ جانتا تھا کہ وہ کسی شخص کو مال دے گا جس سے  
وارث اس کو مالک بھی کہتا ہے یا نہیں یا یہ جانتا تھا کہ وہ کسی مالک کو مال دے گا جس سے  
بہرہ مال تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۹ : اگر مال کا مالک مر جائے اور اس کے کئی وارث ہوں تو اس شخص نے امانت  
قبول کی ہو اسے چاہئے کہ مال تمام ورثاء کو دے یا اس شخص کو دے جس سے مال دینے پر سب ورثاء  
رضامند ہوں لہذا اگر وہ دوسرے ورثاء کی اجازت کے بغیر مال فقط ایک وارث کو دے دے تو دوسرے  
کے حصوں کے لئے ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۰ : جس شخص نے امانت قبول کی ہو اگر وہ مر جائے یا دیو ہو جائے تو اس سے  
وارث یا ولی کو چاہئے کہ جس قدر جلدی ہو سکے مال کے مالک کو اطلاع دے یا امانت اس کو پہنچائے۔

مسئلہ ۲۳۵۱ : اگر امانت دار اپنے آپ میں موت کی نشانیوں دیکھے تو اگر ممکن ہو تو اسے چاہئے  
کہ امانت کو اس کے مالک یا مالک کے وکیل کے پاس پہنچا دے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اسے چاہئے  
کہ امانت حاکم شرع کے یہاں کر دے اور اگر حاکم شرع تک نہ پہنچ سکتا ہو تو اس صورت میں جب کہ  
اس کا وارث امین ہو اور امانت کے بارے میں علم رکھتا ہو اس کے بیٹے ضروری نہیں کہ وصیت کرے  
ورنہ اسے چاہئے کہ وصیت کرے اور اس وصیت پر شہد بھی مقرر کرے اور مال کے مالک کا نام اور مال  
کی جنس اور خصوصیات اور اس کا محل وقوع وصی اور شہد کا نام دے۔

مسئلہ ۲۳۵۲ : اگر امانت دار اپنے آپ میں موت کی نشانیوں دیکھے اور جس وظیفہ کا مالک مسدود  
میں ذکر کیا گیا ہے اس کے مطابق عمل نہ کرے تو اگر وہ امانت تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا

اگرچہ اس نے ہاں کی گنجائش میں کوئی نہ کی ہو اور اس کا مرض بھی دور ہو چکا ہو، مگر بدت کے بعد پیشیاں ہو کر اس نے وصیت بھی کر دی ہو۔

## عاریہ کے احکام

مسئلہ ۲۳۵۳ : عاریہ سے مراد یہ ہے کہ انسان اپنا مال دوسرے کو دے تاکہ وہ اس مال سے استفادہ کرے اور اس کے عوض میں کوئی چیز اس سے نہ لے۔

مسئلہ ۲۳۵۴ : عاریہ میں مفید پڑھنا ضروری نہیں اور اگر خال کے طور پر کون شخص کسی کو ہاں عاریہ کے قصد سے دے، اور وہ بھی اس قصد سے لے تو عاریہ صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۵ : عاریہ میں جو چیز یا اس چیز کا بطور عاریہ دیا جاتا ہے اسے واپس لینا اس کی نعمت میں سے کسی دوسرے شخص کے سپرد کر دی ہو اس صورت میں صحیح ہے۔ جب تک کہ چیز کا مالک یا وہ شخص جس نے عاریہ دی جانے والی چیز کو بطور اجارہ لے رکھا ہو اس کے بطور عاریہ دینے پر راضی ہو جائے۔

مسئلہ ۲۳۵۶ : اگرچہ کسی منفعت کسی شخص کا مال ہو مثلاً وہ اس نے اجارہ پر لے رکھی ہو اس پر وہ بطور عاریہ دے سکتا ہے۔ لیکن اگر اجارہ میں یہ شرط عائد کی گئی ہو کہ وہ شخص خود اس مال سے استفادہ کرے گا تو پھر وہ شخص وہ مال کسی دوسرے کو بطور عاریہ نہیں دے سکتا۔

مسئلہ ۲۳۵۷ : اگر دو مال بچہ دیا جائے اور یہ مال عاریہ دیں تو صحیح نہیں ہے لیکن اس صورت میں جب کہ وہ اس بات میں مصمت سمجھا ہو کہ جس شخص کا وہ مال ہے اس کا مال عاریہ پر دے تو اس میں کوئی صحیح نہیں اور اگر بچہ لے لے والی کی اجازت سے اپنا مال عاریہ دے، دے تو اس صورت میں بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۸ : جس شخص نے کوئی چیز عاریہ لی ہو اگر وہ اس کی گنجائش میں کوئی نہ کرے اور اس سے معمول سے زیادہ استفادہ بھی نہ کرے اور اتفاقاً وہ چیز تلف ہو جائے تو وہ شخص دوسرے مال میں سے لیکن اگر طرفین آپس میں یہ شرط طے کریں کہ اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو عاریہ لینے

والا دمہ دہر ہو گا یا جو چیز عاریتاً لی ہو وہ سونا یا چاندی ہو تو عاریتاً لینے والے کو چاہئے کہ اس کا عرصہ دے۔

مسئلہ ۲۳۵۹ : اگر کوئی شخص سونا یا چاندی عاریتاً لے اور یہ طے ہو کہ اگر وہ سونا یا چاندی تلف ہو گیا تو وہ ذمہ دار نہیں ہو گا تو اگر وہ تلف ہو گیا تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۰ : اگر کوئی چیز عاریتاً دینے والا مر جائے تو عاریتاً لینے والے کو چاہئے کہ جو چیز عاریتاً لی ہو وہ مرنے والے کے درہمہ کو دے دے۔

مسئلہ ۲۳۶۱ : اگر عاریتاً دینے والے کی کیفیت یہ ہو کہ وہ شرعاً اپنی مال میں تصرف نہ کر سکتا ہو مثلاً دیوانہ ہو جائے تو عاریتاً لینے والے کو چاہئے کہ جو مال عاریتاً دیا ہو وہ عاریتاً دینے والے کے ولی کو دے دے۔

مسئلہ ۲۳۶۲ : جس شخص نے کوئی چیز عاریتاً دی ہو تو وہ جب بھی چاہئے اسے واپس لے سکتا ہے اور جس نے کوئی چیز عاریتاً لی ہو وہ بھی جب چاہئے واپس کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۳ : کسی ایسی چیز کا عاریتاً دینا جس سے حلال استفاده نہ ہو سکتا ہو (مثلاً لود و سب اور قدر بازی کے نکات اور استعمال کی غرض سے سونے چاندی کے برتن مارتا دینا) باطل ہے، اگر اس چیز کا سبب موت کے لئے عاریتاً دیا جائے تو جائز ہے اگرچہ احتیاطاً اس غرض سے عاریتاً دینے کو بھی ترک کرنے میں ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۴ : بھیلوں کو حق کے دورہ اور بٹم سے استفاده کرنے کے لئے اور زمینوں کو باہر حیوانات کے ساتھ ملانے کے لئے عاریتاً دینا صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۵ : اگر کسی چیز کو عاریتاً لینے والا اسے اس کے مالک یا مالک کے وکیل یا ولی کو دے دے اور اس کے بعد وہ چیز تلف ہو جائے تو اس چیز کو عاریتاً لینے والا ذمہ دار نہیں ہے لیکن اگر وہ مال کے مالک یا اس کے وکیل یا ولی کی اجازت کے بغیر مال کو ایسی جگہ لے جائے جہاں مال کا مالک سے عموماً لے جاتا ہو مثلاً گھوڑے کو اس کے اصطلح میں باندھ دے جو اس کے مالک نے اس کے پیچھے تیار کیا ہو اور بعد میں گھوڑا تلف ہو جائے یا کوئی اسے تلف کر دے تو عاریتاً لینے والا ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۶ : اگر کوئی شخص کوئی شخص جڑ ایسے کام کے لیے مانتا ہے، اس میں طہارت شرط ہے یا نہیں؟ اگر اس میں طہارت ضروری ہے تو اس میں کھانا کھانا جائے تو اسے چاہیے کہ جس شخص کو وہ چڑھا دے۔ اگر وہ اسے اس سے اس ہونے کے بارے میں بتا دے، لیکن اگر اس میں طہارت ضروری ہے تو ضروری نہیں کہ ایسے والے کو اس کے شخص ہونے کے بارے میں مطلع کرے۔

مسئلہ ۳۳۶ : جو شخص عاریتاً ہی ہوا اس کے مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو بطور اجارہ یا بطور عاریت نہ دے سکے۔

مسئلہ ۲۳۶۸ : عوچر سن ففیس کے عاریتاً نہ ہو اگر وہ اسے مالک کی امتیاز سے کسی اور ففیس کو عاریتاً نہ دے تو اس ففیس کے لئے وہ پیر عاریتاً نہ ہو وہ صرفے یا دیونہ ہر حصے کو دسرا عاریتاً باطل نہیں ہوتا۔

سلسلہ ۲۳۶۹ : نگر کوئی فیصلہ جاری ہو کہ حویلی اس سے خارج کیا۔ وہ عیسائی بہت تو اسے  
چاہتا کہ وہ ماں اس کے مالک کو چاہے اور وہ اسے خارج دیتے والے کو اس سے ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۳ : کہ کوئی شخص ایسا ہی عاریتاً ہے جس کے متعلق وہ جان ہو کہ وہ حقیقتاً  
... اور اس سے فائدہ اٹھائے اور اس کے پاس ہوتے ہوئے وہ ہی ملک ہو جائے تو مالک اس میں کیا  
حقوق اور جو فائدہ عاریتاً ہے، جب مال نے اٹھایا ہے اس کا حوص اس سے یا اس میں ہی عصب کیا ہو  
اس سے طلب کر سکتا ہے اور آہ عوص عاریتاً ہے، یعنی مال سے لے لے تو وہ یہ کہ مالک کو دے  
اس کا مطالبہ عاریتاً دینے والے سے نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۷۱ : ”کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے دھار داریا“ یا سے وہ عرصہ ہے اور اس کے پاس ہوتے ہوئے وہ مل گف ہو جائے تو اگر مل کا مالک اس کا عرصہ اس سے لے لے تو وہ بھی جو کچھ مل کے مالک دیا ہو اس کا مطالبہ داریا“ دینے والے سے کر سکتا ہے لیکن اگر اس سے نہ چیز داریا“ لی وہ سونا یا چاندی ہو ، بطور عاریہ دینے والے سے اس سے شرط لے کی ہو کہ اگر وہ چیز گف ہو جائے تو وہ اس کا عرصہ ، سے گا تو پھر اس نے مل کا جو عرصہ مل کے مالک کو دیا ہو اس کا مطالبہ وہ داریا“ دینے والے سے نہیں کر سکتا ہے۔

## عقد نکاح یعنی ازدواج

مسئلہ ۲۳۷۲ : عقد ازدواج کے ذریعے عورت مرد پر حلال ہو جاتی ہے اور عقد کی دو قسمیں ہیں یعنی دائمی اور غیر دائمی (مقررہ وقت کے لیے عقد) عقد دائمی اسے کہتے ہیں جس میں ازدواج کی مدت معین نہ ہو اور وہ ہمیشہ کے لیے ہو اور جس عورت سے اس قسم کا عقد کیا جائے اسے دائرہ کہتے ہیں۔ اور غیر دائمی عقد وہ ہے جس میں ازدواج کی مدت معین ہو مثلاً عورت کے ساتھ ایک گھنٹے یا ایک دن یا ایک مہینے یا ایک سال کا یا اس سے زیادہ مدت کے لیے عقد کیا جائے لیکن اس عقد کی مدت عورت اور مرد کی عام عمر سے عموماً زیادہ نہیں ہوتی چاہے کیونکہ اس صورت میں اصطلاحاً عقد دائمی ہو گا اور جس عورت سے اس قسم کا عقد کیا جائے اسے حنفی اور حنفیہ کہتے ہیں۔

## عقد کے احکام

مسئلہ ۲۳۷۳ : ازدواج خواہ دائمی ہو یا غیر دائمی اس میں مہینہ پانچ ضروری ہے۔ عورت اور مرد کا کھن رضامند ہونا کافی نہیں ہے عقد کا مہینہ یا تو عورت اور مرد جو پانچتے ہیں یا کسی کو وکیل مقرر کر لیتے ہیں تاکہ وہ حق کی طرف سے پڑھ دے۔

مسئلہ ۲۳۷۴ : وکیل کا مرد ہونا ضروری نہیں بلکہ عورت بھی عقد کا مہینہ پڑھنے کے لیے کسی دوسرے کی چاہ سے وکیل ہو سکتی ہے۔

مسئلہ ۲۳۷۵ : عورت اور مرد کو جب تک یقین نہ ہو جائے کہ ان کے وکیل نے مہینہ پڑھ دیا ہے اس وقت تک وہ ایک دوسرے کو عمرہ نظروں سے نہیں دیکھ سکتے اور اس بات کا گمان کہ وکیل نے مہینہ پڑھ دیا ہے کافی نہیں ہے لیکن اگر وکیل کہہ دے کہ میں نے مہینہ پڑھ دیا ہے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۲۳۷۶ : اگر عورت کسی کو وکیل مقرر کرے اور اسے کہے کہ تم میرا عقد دس دن سے پانچ گھنٹے کے ساتھ پڑھ دو اور دس دن کی ہفتہ کو معین نہ کرے تو وکیل جس اس دنوں کے

لیے چاہئے اسے اس مرد کے عقد میں لا سکتا ہے لیکن اگر وکیل کو معلوم ہو کہ عورت کا عقد کسی خاص دن یا گھنٹے کا ہے تو بھراے چاہئے کہ عورت کے عقد کے مطابق میٹ پڑھے۔

مسئلہ ۲۳۷۷ : عقد دائمی یا عقد غیر دائمی کا میٹ پڑھنے کے لیے ایک شخص دو اشخاص کی طرف سے وکیل بن سکتا ہے اور اس میں یہ بھی کر سکتا ہے کہ عورت کی طرف سے وکیل بن جائے اور اس سے عورت دائمی یا غیر دائمی عقد لے لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ عقد دو اشخاص پڑھیں۔

عقد پڑھنے کا طریقہ

مسئلہ ۲۳۷۸ : اگر عورت اور مرد خود اپنے عقد دائمی کا میٹ پڑھیں تو پہلے عورت سے روجتک نفسی علی الصداق المعلوم یعنی میں نے اس مرد پر جو مہین ہو چکا ہے اپنے مہر کو تمہاری بیوی بنایا اور اس کے بدلے میں فاسلہ کے مرد کے قبیلۃ الترویج یعنی میں نے ازدواج کو قبول کیا تو عقد صحیح ہے اور اگر وہ کسی دوسرے کو وکیل مقرر کریں کہ ان کی طرف سے میٹ عقد پڑھا دے تو اگر مثال کے طور پر مرد کا نام احمد اور عورت کا نام فاطمہ ہو اور عورت کا وکیل کے زوجہ موصلاک احمد موصلاک فاطمہ علی الصداق المعلوم اور اس کے بدلے فاسلہ کے بغیر مرد کا وکیل کے قبیلۃ الترویج لموصلاک احمد علی الصداق المعلوم تو عقد صحیح ہو گا اور احتیاط واجب کی بنا پر چاہئے کہ مرد جو عقد کے عہدہ عورت کے عہدے کے مطابق ہو یعنی اگر عورت روجت کے تو مرد بھی قبیلۃ الترویج کے۔

مسئلہ ۲۳۷۹ : اگر خود عورت اور مرد چاہیں تو غیر دائمی عقد کا میٹ عقد کی مدت اور مہین مقرر کر کے کے بعد پڑھا سکتے ہیں مثلاً اگر عورت کے روجتک نفسی فی المدۃ المعلومۃ علی المہر المعلوم اور اس کے بدلے میں فاسلہ کے قبیلۃ الترویج ہے اور اگر وہ کسی اور شخص کو وکیل بنائیں اور اپنے عہدہ عورت کا وکیل مرد کے وکیل سے کے ممتنع موصلاک موصلاک فی المدۃ المعلومۃ علی المہر المعلوم اور اس کے بدلے میں فاسلہ کے قبیلۃ الترویج لموصلاک موصلاک تو عقد صحیح ہو گا۔



وہ عورت اس کے عقد میں رہے احتیاط واجب کرتے۔

توضیح المسائل

مسائل

توضیح المسائل

نہیں رکھتی۔

مسئلہ ۲۳۳۳ : جس عورت کے ساتھ حہ کیا گیا ہو وہ ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اور شہر سے میراث بھی نہیں پاتی اور شہر بھی اس سے میراث نہیں پاتا۔ ہاں اگر انہوں نے میراث پانے کی شرط عائد کی ہو تو اس صورت میں جس نے ایسی شرط عائد کی ہو وہ میراث پاتا۔

مسئلہ ۲۳۳۵ : جس عورت سے حہ کیا گیا ہو اگرچہ اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ خرچہ اور ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اس کا عقد صحیح ہے اور اس وجہ سے کہ وہ کن امور سے ٹوائف تھی اس ناشائستہ کوئی حق پیدا نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۳۳۶ : جس عورت سے حہ کیا گیا ہو اگر وہ شہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر ہو اور اس کے باہر جانے کی وجہ سے شہر کی حق تلفی ہو تو اس کا باہر جانا حرام ہے اور احتیاط یہ ہے اس کے باہر جانے سے شہر کا حق تلف نہ بھی ہوتا۔ جو وہ شہر کی اجازت کے بغیر گھر سے جانے۔

مسئلہ ۲۳۳۷ : اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھ جائے کہ عین مدت کے لیے معین عوض اس کا خود اپنے ساتھ حہ پائے اور وہ شخص اس کا دائمی عقد اپنے ماتن پندہ لے لے یا کہنے بغیر یا رقم کا تعین کیے بغیر عقد حہ پندہ دے تو اس وقت عورت کو اس امور کا پتہ اجازت دے دے تو عقد صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔

عورت سے عقد کیا گیا اس سے استنساخ ہو سکے تو ظاہر طور پر محرم بننے کا عقد حاصل ہو جائے گا اور اگر بعد میں معلوم ہو کہ عقد کے وقت وہ عورت زندہ نہ تھی تو عقد باطل ہے اور وہ لوگ جو عقد کی وجہ سے بظاہر محرم بن گئے تھے نامحرم ہیں۔

مسئلہ ۲۴۴۰ : جس عورت کے ساتھ حد کیا گیا ہو مگر مواس کی عقد میں متعین کی ہوئی مدت بتلیں وہ تو اگر اس نے اس کے ساتھ جماعت کی ہو تو اسے (یعنی مرد کو) چاہئے کہ تمام چیزیں جس کا عقد کیا گیا تھا اسے دے دے اور اگر جماعت نہ کی ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ تو حرام مردے دے دے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ سداً امرائے دے دے۔

مسئلہ ۲۴۴۱ : مرد کے لیے جائز ہے کہ جس عورت کے ساتھ اس نے پہلا حد کیا ہو اور ابھی اس کی مدت فترت نہ ہوئی ہو اس سے دائمی عقد کرے یا دوبارہ حد کرے۔

## نگاہ ڈالنے کے احکام

مسئلہ ۲۴۴۲ : مرد سے بیٹے نامحرم عورتوں کے بدن پر نگاہ ڈالنا اور اسی طرح اس کے ہاں دیکھنا حرام ہے خواہ ایسا کرنا لذت کے قصد سے ہو یا نہ ہو اور لذت کے قصد سے اس نے چوں اور ہاتھوں پر نگاہ ڈالنا بھی حرام ہے بلکہ واجب یہ ہے کہ لذت کے قصد کے بغیر بھی نگاہ نہ ڈالی جائے اور عورت کا نامحرم کے چہرے ہاتھوں سر گردن اور پاؤں کے علاوہ باقی بدن پر نگاہ ڈالنا بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۴۴۳ : اگر کوئی شخص لذت کے قصد کے بغیر کافر عورتوں کے چوں اور ہاتھوں اور اس کے بدوں کے ان حصوں پر جس پر وہ عورت نہیں چھپاتی نگاہ ڈالے تو اس صورت میں جبکہ اسے لازم میں لگا ہونے کا خوف نہ ہو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۴۴۴ : عورت کو چاہئے کہ اپنا بدن اور ہاں نامحرم مرد سے چھپائے اور بستر پر نہ کہ اس کے سے بھی چھپائے جو باطنی تو نہ ہو اور جس سے بھلے کی تمیز نہ ہو۔

مسئلہ ۲۴۴۵ : کسی شخص کی شرمگاہوں پر نگاہ ڈالنا حتیٰ کہ نیز پچھو کر سے بھلے کی تمیز نہ ہو اس کی شرمگاہوں پر نگاہ ڈالنا بھی حرام ہے اگرچہ ایسا کرنا شے کے پیچھے سے یا آئینے میں یا سلف پانی

وغیرہ میں ہی کہیں نہ ہو لہذا یہاں یہودی طور کیے اور آقا ایک دوسرے کا چوراہاں رکھ سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۴۶ : جو مرد اور عورت آپس میں حرم ہوں مگر وہ مدت کا قصد نہ رکھتے ہوں تو شرمگاہ کے علاوہ ایک دوسرے کا چوراہاں دیکھ سکتے ہیں اور علی الاطلاق اس کی تک اور تھکوں کا درمیانی حصہ شرمگاہ کا ضم رکھتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۷ : ایک مرد کو دوسرے مرد کا بدن لذت کے قصد سے سین بچھنا چاہئے اور ایک عورت کا بھی دوسری عورت کے بدن پر لذت کے قصد سے بچھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۸ : مرد کو چاہئے کہ تاخیر عورت کا غوطہ پیچے اور اگر کسی تاخیر عورت کو چاہئے ہو تو اعتدال کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس عورت کے غوطہ پر نظر نہ ڈالے۔

مسئلہ ۲۳۴۹ : اگر ایک عورت کسی دوسری عورت یا اپنے شوہر کے ساتھ ہی مرد کا قصد نہ کرے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ پر دلی چڑھائے تاکہ اس کا ہاتھ دوسری عورت یا مرد کی شرمگاہ تک نہ پہنچے اور اگر ایک مرد کسی دوسرے مرد یا اپنی بیوی کے ساتھ کسی دوسری عورت کا قصد کرنا چاہے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرنا چاہے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۰ : اگر مرد کسی تاخیر عورت کے علان کے لیے میں اس پر نگاہ ڈالتا ہے یا اس کو ہاتھ لگاتا ہے یا بھروسہ کرتا ہے تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر وہ محض دیکھ کر اسے کر سکتا ہو تو اسے اس عورت سے اس کو ہاتھ نہیں لگانا چاہئے اور اگر صرف ہاتھ لگائے تو علان کرنا تو بھروسہ ہے چاہے کہ اس عورت پر نگاہ نہ ڈالے۔

مسئلہ ۲۳۵۱ : اگر انسان کسی محض کا علان کرنے کے لیے میں اس کی شرمگاہ پر نگاہ ڈالتا ہے یا بھروسہ کرتا ہے تو اعتدال اس کی بنا پر اسے چاہئے کہ اسے ہاتھ نہ لگائے۔ اس میں کچھ نہیں اگر شرمگاہ پر نگاہ ڈالے کے علاوہ کوئی چارہ نہ ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

لیے چاہئے اسے اس مرد کے عقد میں لا سکتا ہے نہیں اگر وکیل کو معلوم ہو کہ عورت کا مقصد کسی خاص دے یا کسیے کا ہے تو میرا چاہئے کہ عورت کے قصد کے مطابق عینہ پڑھے۔

مسئلہ ۲۳۷: عقد دائمی یا عقد غیر دائمی کا عینہ پڑھنے کے لیے ایک شخص وہ اشخاص کی طرف سے وکیل بن سکتا ہے اور اس میں یہ بھی کر سکتا ہے کہ عورت کی طرف سے وکیل بن جائے اور اس سے خود دائمی یا غیر دائمی عقد لے لیکن اعتیاد مستحب یہ ہے کہ عقد وہ اشخاص پڑھیں۔

عقد پڑھنے کا طریقہ۔

مسئلہ ۲۳۸: اگر عورت اور مرد خود اپنے عقد دائمی کا عینہ پڑھیں تو پہلے عورت سے رجوع تک نفیس علی الصداق المعلوم یعنی میں نے اس مرد پر جو مہین ہو چکا ہے اپنے آپ کو تمہاری بیوی بنایا اور اس کے بعد بغیر حاصل کے مرد کے قبلت التزویج یعنی میں نے ازدواج کو قبول یہ عقد صحیح ہے اور اگر وہ کسی دوسرے کو وکیل مقرر کریں کہ میں کی طرف سے عینہ عقد پڑا دے تو اگر مثال کے طور پر مرد کا نام ابو اور عورت کا نام فاطمہ ہو اور عورت کا وکیل کے رجوع تک موکلہ احمد موکلتی فاطمہ علی الصداق المعلوم اور اس کے بعد فاطمہ کے بغیر مرد کا وکیل کے قبلت التزویج لموکل احمد علی الصداق المعلوم تو عقد صحیح ہو گا اور اعتیاد رجوع کی بنا پر چاہئے کہ مرد جو عقد کے وہ عورت کے کے جانے والے عقد کے مطابق ہو مثال اگر عورت رجوع کے تو مرد بھی قبلت التزویج کے۔

مسئلہ ۲۳۹: اگر خود عورت اور مرد چائیں تو غیر دائمی عقد کا عینہ عقد دائمی مدت اور مہین کرنے کے بعد پڑا دے سکتے ہیں لہذا اگر عورت کے رجوع تک نفیس فی المدة المعلومہ علی المهر المعلوم اور اس کے بعد مرد بلا حاصل کے قبلت تو عقد صحیح ہے اور اگر وہ کسی اور شخص کو وکیل بنائیں اور پہلے عورت کا وکیل مرد کے وکیل سے کے تمت موکلتی موکلک فی المدة المعلومہ علی المهر المعلوم اور اس کے بعد مرد کا وکیل بلا حاصل کے قبلت التزویج لموکل ہمکذا تو عقد صحیح ہو گا۔

## عقد کی شرائط

مسئلہ ۲۳۸۰ : عقد ازدواج کی چند شرائط ہیں۔

۱۔ یہ کہ بنا بر اختیار واجب صید عقد صحیح علی میں پڑھا جائے اور اگر خود مرد اور عورت صید صحیح عربی میں۔ پڑھ سکتے ہوں تو اگر ممکن ہو تو اضطراراً صیبا یہ ہے کہ جو شخص صحیح عربی میں پڑھ سکتا ہو اسے وکیل بنائیں اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو وہ خود عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں پڑھ سکتے ہیں البتہ انہیں چاہئے کہ وہ الفاظ انہیں جو زوجت اور قبضت کا معصوم ادا کر سکیں۔

۲۔ مرد اور عورت یا ان کے وکیل جو کہ صید پڑھ رہے ہوں وہ انشاءً کا قصد رکھتے ہوں یعنی اگر خود مرد اور عورت صید پڑھ رہے ہوں تو عورت کا زوجتک بنفسی کہنا اس قصد سے ہو کہ وہ خود کو اس مرد کی بیوی قرار دے اور مرد کا قبضت المقروص کہنا اس قصد سے ہو کہ وہ اس کا اپنی بیوی بنا قبول کرے اور اگر مرد اور عورت کے وکیل صید پڑھ رہے ہوں تو زوجت و قبضت کہنے سے ان کا قصد یہ ہو کہ وہ مرد اور عورت انہوں نے انہیں وکیل بنایا ہے ایک دوسرے کے یہی بیوی بن جائیں۔

۳۔ جو شخص صید پڑھ رہا ہو اختیار کی بنا پر وہ بالغ اور عاقل ہو۔ حوالہ وہ اپنا ہے صید پڑھے یا کسی دوسرے کی طرف سے وکیل بنایا گیا ہو۔

۴۔ اگر عورت اور مرد کے وکیل یا ان کے ولی صید پڑھ رہے ہوں تو وہ عقد کے وقت عورت اور مرد کو ہمیں کر میں شہادہ کے ہم لیں یا ان کی طرف اشارہ کریں پس جس شخص کی کئی لڑکیاں ہوں اگر وہ کسی مرد سے کہے زوجتک احدی بنائیں میں میں سے اپنی بیویوں میں سے ایک کو تہنہ بیوی بنایا اور وہ مرد کے قبضت یعنی میں سے قبول کیا تو چونکہ عقد کرتے وقت لڑکی کو صحن میں کیا یا لہذا عقد باطل ہے۔

۵۔ عورت اور مرد ازدواج پر راضی ہوں ہیں اگر عورت ظاہری طور پر بیچہ بیری سے اجازت دے اور معلوم ہو کہ دل سے راضی ہے تو عقد صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۱ : اگر عقد میں ایک حرف بھی غلط پڑھا جب کہ اس کے معنی بدل دے تو عقد

بائیں ۳۔

مسئلہ ۲۳۸۲ : جو شخص علیٰ ذہن کی صرف و نحو نہ جانتا ہو اگر اس کی خواتین صحیح ہو وہ عقد سے ہر عقد کے معنی فرما دینا ہو اور ہر لفظ سے اس کی مراد اس کے معنی ہوں تو وہ عقد پڑھتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۳ : اگر کسی عورت کا عقد اس کی اجازت کے بغیر کسی مرد سے کر دیا اور بعد میں عورت اور مرد اس عقد کی اجازت دے دیں تو عقد صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۴ : اگر عورت اور مرد دونوں کو اس میں سے کسی ایک کو اوداع پر مجبور کیا جائے اور عقد پڑھے جائے بعد وہ اجازت دے دیں تو عقد صحیح ہے اور مستحب ہے کہ دواہ عقد پڑھا جائے۔

مسئلہ ۲۳۸۵ : باپ اور دادا اپنے بلیغ فرزند کا (لڑکا یا لڑکی) دینے والے فرزند کا دواہ کی حالت میں باپ یا دادا عقد کر سکتے ہیں اور جب وہ بچہ بلیغ ہو جائے یا دواہ عاقل ہو جائے تو انہوں نے اس کا جو عقد یا دواہ کر اس میں کوئی خرابی نہ ہو تو اسے اس عقد کو قرار رکھنے یا ختم کرنے کا اختیار ہے لیکن اس صورت میں جسہ بلیغ نہ کے اور لڑکی کے باپ ان کا عقد کر دیں اگر وہ بلیغ نہ ہوں تو عورت نہ دیں تو طلاق یا عقد بعد کی اختیار ترک نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۲۳۸۶ : دو لڑکیاں مد بلوغ کو پہنچ چکی ہیں اور رشیدہ ہیں اپنی بھلائی پر لڑکی چاہتی ہو اگر وہ نکاح کرنا چاہتے تو نکاح رخصتی ہے۔ اور اگر کنواری ہو اختیار واپس کی بنا پر اسے چاہئے کہ اپنے باپ یا دادا سے اجازت لے لے اور حقوق رویت کی کوائف کا وارثہ باپ دادا کی اجازت سے مشروط ہے اور اگر صرف محرم بننا مقصود ہو تو بغیر اجازت کے عقد دائم و عقد متطیع کرنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۷ : اگر لڑکی کنواری نہ ہو یا کنواری ہو لیکن باپ یا دادا سے اجازت لیتا اس کے عاقب ہونے یا کسی اور وجہ سے ممکن نہ ہو تو (غیب سے مراد بھی کوئی ایسی صورت ممکن نہ ہو کہ باپ یا دادا سے رخصت کر کے اجازت لی جائے) اور لڑکی شادی کی ضرورت مند بھی ہو تو باپ یا دادا سے

اجازت لینا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۳۸۸ : اگر باپ یا دلا الیہ بطبع لڑکے کی شادی کر دیں تو لڑکے کو چاہئے کہ باطرح ہوئے کے بعد اس عورت کا خرچ دے۔

مسئلہ ۲۳۸۹ : اگر باپ یا دارا اپنے بطبع لڑکے کی شادی کر دیں تو اگر لڑکا عقد کے وقت مل رکھتا ہو تو وہ عورت کے ہر کا مقروض ہے اور اگر وہ عقد کے وقت مل نہ رکھتا ہو تو اس کے باپ یا دارا کو چاہئے کہ اس عورت کا مردی۔

وہ عیوب جن کی وجہ سے عقد فسخ کیا جاسکتا ہے

مسئلہ ۲۳۹۰ : اگر مرد کو عقد کے بعد پتہ چلے کہ عورت میں مندرجہ ذیل سات عیوب میں سے کوئی ایک عیب موجود ہے تو وہ عقد کو فسخ کر سکتا ہے۔

۱۔ باگل پن۔

۲۔ کولہ۔

۳۔ برص۔

۴۔ ابرو حاین۔

۵۔ لپچ ہوتا اور مقلوب ہوتا بھی لپچ ہونے کے حکم میں ہے۔ جب کہ عورت کا مقلوب ہونا واضح ہو۔

۶۔ افتناہی پیشاب اور حیض کا خرچ یا حیض اور پانسانے کا خرچ ایک۔ ہو جانا۔

۷۔ عورت کی شرم گھم میں گوشت یا ہڈی کا ہونا جو تعلق سے مانع ہو۔

مسئلہ ۲۳۹۱ : اگر عورت کو عقد کے بعد پتہ چلے کہ اس کا شوہر عقد سے پہلے دیوتا رہا ہے یا وہ عقد کے بعد جماعت کرنے سے پہلے یا جماعت کرنے کے بعد دیوتا رہا ہے یا اس کا آلت داخل ہی نہ ہو یا اس کا آلت داخل عقد کے بعد لیکن جماعت سے پہلے کٹ جائے یا نہ۔ کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے وہ جماعت پر قادر نہ ہو خود اسے وہ بیماری عقد کے بعد اور مرد کی کرنے سے پہلے ہی کیوں نہ لاحق ہوئی ہو۔ ان تمام صورتوں میں عورت طلاق کے بغیر عقد کو ختم کر سکتی ہے۔ لیکن اس صورت میں

جب کہ شوہر جماعت نہ کر سکتا ہو عورت کے لیے لازم ہے کہ حاکم شرع یا اس کے وکیل سے رجوع کرے اور وہ اس کے شوہر کو ایک سال کی ملت دے دے اور اگر پھر بھی وہ اس عورت یا کسی اور عورت سے جماعت پر قادر نہ ہو تو عورت اس کے بعد عقد ختم کر سکتی ہے اور اگر مرد کا آلہ حاصل جماعت کرنے کے بعد کٹ جائے اور عورت عقد ازدواج کو ختم کرے تو اس ختم کرنے کا کوئی اثر نہیں ہے مگر چہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ شوہر اسے طلاق دے دے۔

مسئلہ ۲۳۹۲ : اگر عورت کو عقد کے بعد پتہ چلے کہ اس کے شوہر کے فوطے نکل دیکے گئے ہیں تو اس صورت میں جب کہ اس امر کو عورت سے مخفی رکھا گیا ہو وہ عقد ختم کر سکتی ہے لیکن اگر اس سے مخفی نہ رکھا گیا ہو تو احتیاط ترک میں ہوتی۔

مسئلہ ۲۳۹۳ : اگر عورت اس بنا پر عقد ختم کر دے کہ مرد جماعت پر قادر نہیں تو شوہر کو چاہئے کہ اسے آدھا مرد دے لیکن اگر اس مرد سے عائشہ میں سے جن کا ذکر فرمایا گیا ہے کسی ایک کی بنا پر مرد یا عورت عقد ختم کر دیں تو اگر مرد نے عورت سے جماعت نہ کی ہو تو کوئی چیز نہ اس پر واجب نہیں اور اگر جماعت کی ہو تو اسے چاہئے کہ پورا مرد لے کرے۔

وہ عورتیں جن سے ازدواج حرام ہے

مسئلہ ۲۳۹۴ : اس عورتوں کے ساتھ جو انہی کی محرم ہوں ازدواج حرام ہے۔ مثلاً بی بی، بیٹی، بہو، بیٹی، خالہ، چچی، بھانجی، ماس۔

مسئلہ ۲۳۹۵ : اگر کوئی شخص کسی عورت سے عقد کرے تو خالہ اس سے جماعت نہ بھی کرے۔  
۱۔ عورت کی ماں، مٹی اور دادی اور جتنا سلسلہ اوپر چلا جائے سب عورتیں اس مرد کی محرم ہو جاتی ہیں۔

مسئلہ ۲۳۹۶ : اگر کوئی شخص کسی عورت سے عقد کرے اور اس کے ساتھ جماعت کرے تو پھر اس عورت کی لڑکی، لڑائی، پوتی اور جتنا سلسلہ نیچے چلا جائے سب عورتیں اس مرد کی محرم ہو جاتی ہیں خالہ وہ عقد کے وقت مسنونہ ہوں یا بعد میں پیدا ہوں۔

مسئلہ ۲۳۹۷ : اگر کسی مرد نے ایک عورت سے عقد کیا ہو لیکن جماعت نہ کی ہو تو جب تک





مسئلہ ۲۳۰۴ : اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی لڑکی یا عہدہ کی لڑکی سے شادی کرے اور اس سے جماعت کرنے کے بعد اس کی ماں سے زنا کرے تو یہ بات من کی بدعت کا موجب نہیں ہوگی اور اگر اس سے جماعت کرنے سے پہلے اس کی ماں سے زنا کرے تب بھی یہی حکم ہے اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس صورت میں عدالت سے اس سے جتنی بیوی ہوگی کی لڑکی یا عہدہ کی لڑکی سے جدا ہو جائے۔

مسئلہ ۲۳۰۵ : اگر کوئی شخص اپنی بیوی یا عہدہ کے علاوہ کسی اور عورت سے زنا کرے تو احوط و اولیٰ یہ ہے کہ اس کی بیوی کے ساتھ شادی کرے بلکہ اگر کسی عورت سے عقد کرے اور اس کے ساتھ جماعت کرے سے پہلے اس کی ماں کے ساتھ زنا کرے تو بہتر یہ ہے کہ اس عورت سے جدا ہو جائے لیکن اگر اس سے جماعت کرے اور بعد میں اس کی ماں سے زنا کرے تو بلاشبہ اس کے لیے لازم نہیں کہ اس عورت سے جدا ہو جائے۔

مسئلہ ۲۳۰۶ : مسلمان عورت کا عقد کار مرد سے نہیں ہو سکتا۔ مسلمان مرد بھی ہل کتاب کے علاوہ کار مرد عورتوں سے ازدواج نہیں کر سکتا۔ لیکن یہودی اور عیسائی عورتوں کی مانند اہل کتاب عورتوں سے عقد کرے میں کوئی من نہیں اور احتیاط واجب یہ ہے کہ من سے عقد دائمی نہ کیا جائے اور بعض فراتے مثلاً حواجر، طلاق اور نواصب جو اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں عقد کے حکم میں ہیں اور مسلمان عورتیں یا مردان کے ساتھ دائمی یا مبراہمی عقد نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۲۳۰۷ : اگر کوئی شخص ایک ایسی عورت سے زنا کرے جو طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو بنا پر احتیاط وہ عورت اس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر ایسی عورت کے ساتھ زنا کرے جو عدہ منہ یا طلاق یا عدہ وفات میں ہو تو بعد میں اس کے ساتھ عقد کر سکتا ہے اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس سے ازدواج نہ کرے۔ طلاق رجعی اور طلاق بائن اور عدہ منہ اور عدت وفات کے معنی طلاق کے حکام میں بتائے جائیں گے۔

مسئلہ ۲۳۰۸ : اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت سے زنا کرے جو بے شوہر ہو اور عدت میں نہ ہو تو بعد میں اس عورت سے عقد کر سکتا ہے۔ لیکن احتیاط واجب یہ ہے کہ توفیقہ اس عورت کو جس کا خون آئے انتظار کرے اور بعد میں اس سے عقد کرے اور اگر کوئی دوسرا شخص اس عورت سے

معد کرنا چاہئے تو بھریہ اعتیاد صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۹۹ : اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت سے عقد کرے جو دوسرے کی عدت میں ہو تو اگر مرد اور عورت دونوں یا ان میں سے کوئی ایک چاہتا ہو کہ عورت کی عدت ختم نہیں ہوئی اور یہ بھی جانتے ہوں کہ عدت کے دوران میں عورت سے عقد کرنا حرام ہے تو اگرچہ مرد نے عقد کے بعد عورت سے جماعت نہ بھی کی ہو وہ عورت عیش کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۴۱۰ : اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت سے عقد کرے جو دوسرے کی عدت میں ہو تو اس سے جماعت کرے تو خلاف ہے یہ علم نہ ہو کہ وہ عورت عدت میں ہے یا نہ ہے بلکہ وہ عدت کے دوران میں عورت سے عقد حرام ہے وہ عورت عیش کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۴۱۱ : اگر کوئی شخص یہ جانتے ہوئے کہ عورت شوہر دار ہے اور اس سے ازدواج حرام ہے اس سے ازدواج کرے تو اسے چاہئے کہ اس عورت سے عید ہو جائے اور یہ بھی چاہئے کہ بعد میں بھی اس سے عقد نہ کرے اور اگر اس شخص کو یہ علم نہ ہو کہ عورت شوہر دار ہے لیکن ازدواج نہ کے بعد اس سے جماعت کی ہو جب بھی عیسیٰ حکم ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۲ : اگر شوہر دار عورت رنا کرے تو بھریہ اعتیاد وہ رنا کرنے والے مرد پر عیش کے لیے حرام ہو جاتی ہے لیکن شوہر پر حرام نہیں ہوتی اور اگر وہ نہ کرے اور اپنے دل پر ہاتی رہے (یعنی رنا کاری ترک نہ کرے) تو بہتر یہ ہے کہ اس کا شوہر است طلاق دے دے لیکن شوہر کو چاہئے کہ اس کا ہر امر بھی دے۔ بشرطیکہ شوہر نے اس سے جماعت کی ہو ورنہ نصف مرد و عورت واجب ہے۔

مسئلہ ۲۴۱۳ : دخول کے بعد جس عورت کو طلاق مل گئی ہو اور جو عورت حنفیہ میں دی ہو اور اس کے شوہر نے حنفیہ کی عدت بخل دی ہو یا وہ عدت ختم ہو گئی ہو اگر وہ بکھڑت کے بعد دوسرا شوہر کرے اور بعد میں شک کرے کہ کیا دوسرے شوہر سے عقد کرنے کے وقت پہلے شوہر کی عدت ختم ہوئی تھی یا نہیں تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

مسئلہ ۲۴۱۴ : جس شخص نے کسی لڑکے کے ساتھ انعام کیا ہو اگر وہ (یعنی انعام کرنے والا) بالغ ہو تو اس لڑکے کی ماں بھی اور بیٹی انعام کرنے والے پر حرام ہیں لیکن اگر اسے عمل ہو کہ داخل

ہو تھا نہ شک کرے کہ داخل ہوا تھا یا نہیں تو پھر وہ حرام نہیں ہیں۔

مسئلہ ۲۳۱۵ : اگر کوئی شخص کسی لڑکے کی ماں یا بہن سے ازدواج کرے اور ازدواج کے بعد اس لڑکے سے انکاح کرے تو وہ عورتیں اس پر حرام نہیں ہوتیں سوائے اس صورت کے کہ وہ ازدواج طلاق وغیرہ کے وجہ سے ختم ہو جائے اور انکاح کرنے والا دوبارہ ان سے ازدواج کرنا چاہے اور اس صورت میں احتیاط واجب یہ ہے کہ ان سے ازدواج نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۱۶ : اگر کوئی شخص احرام کی حالت میں (جو اہل حج میں سے ایک عمل ہے) کسی عورت سے ازدواج کرے تو اس کا عقد باطل ہے اور اگر اسے علم تھا کہ کسی عورت سے احرام کی حالت میں عقد کرنا اس پر حرام ہے تو بعد میں وہ اس عورت سے عقد نہیں کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۱۷ : جو عورت احرام کی حالت میں ہو اگر وہ ایک ایسے مرد سے ازدواج کرے جو احرام کی حالت میں نہ ہو تو اس کا عقد باطل ہے اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ احرام کی حالت میں ازدواج رہنا حرام ہے تو اس کے لیے واجب ہے کہ بعد میں اس مرد سے ازدواج نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۱۸ : اگر مرد طواف نساء (جو حج کے اہل میں سے ایک عمل ہے) بجا نہ لائے تو اس کی بیوی بھی اور دوسری عورتیں بھی اس پر حرام ہو جاتی ہیں اور اگر عورت طواف نساء نہ کرے تو اس کا شوہر اور دوسرے مرد اس پر حرام ہو جاتے ہیں لیکن اگر وہ بعد میں طواف نساء بجالائیں تو مرد پر عورتیں اور عورت پر مرد باطل ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۱۹ : اگر لڑکی بائٹ نہ ہوئی ہو اس سے جماعت کرنا حرام ہے لیکن اگر کوئی شخص بائٹ لڑکی سے عقد کرے اور اس لڑکی کی عمر سو سال ہوئے سے پہلے اس سے جماعت کرے تو اظہر یہ ہے کہ لڑکی کے بائٹ ہونے کے بعد اس سے جماعت حرام نہیں ہے خواہ اسے اظہار ہی ہو گیا ہو (اظہار کے معنی بتانے کا پتہ ہے) لیکن مرد کے لیے احوط یہ ہے کہ اسے طلاق دے دے۔

مسئلہ ۲۳۲۰ : جس عورت کو تین مرتبہ طلاق دی جائے وہ شوہر پر حرام ہو جاتی ہے ہاں اگر ان شرائط کے ساتھ جس کا ذکر طلاق کے احکام میں کیا جائے گا وہ عورت دوسرے مرد سے ازدواج کرے تو دوسرے شوہر کی موت یا اس سے طلاق ہو جانے کے بعد اور اس کی عدت گزر جانے کے بعد اس کا

پہلا شوہر دوبارہ اس کے ساتھ عقد کر سکتا ہے۔

## دائمی عقد کے احکام

مسئلہ ۲۳۲۱ : جس عورت کا دائمی عقد ہو جائے اس کے بیٹے اعتقاد میں ہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر معمولی کاموں کے لیے بھی گھر سے باہر نہ نکلے خواہ اس کا نکلا شوہر کے حق کے معافی نہ بھی ہو اور اسے چاہئے کہ جس لذت کی بھی شوہر خواہش کرے اسے پورا کرے اور شرعی عذر کے بغیر شوہر کو طاعت سے نہ روکے اور جب تک عورت بغیر عذر کے گھر سے باہر نہ جائے اس کی غذا لباس اور رہائش کا انتظام شوہر پر واجب ہے اور اگر وہ یہ چیزیں مہیا نہ کرے تو حوالہ اس کے صبر کرنے پر قدرت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو وہ بیوی کا مقروض ہو گا۔

مسئلہ ۲۳۲۲ : اگر عورت میں کاموں میں جس کا ذکر سہیتہ مسئلہ میں ہو چکا ہے اپنے شوہر کی اطاعت نہ کرے تو وہ ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اور گھبراہٹ ہے اور قوی مشہور کی رو سے وہ عذر لباس اور رہائش کا حق بھی نہیں رکھتی مگر جب تک عورت شوہر کے پاس ہو یہ حکم عمل نکال ہے۔ البتہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ اس کا مکر کا حکم نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۳۲۳ : مرد کو یہ حق نہیں کہ بیوی کو غائی بدست پر مجبور کرے۔

مسئلہ ۲۳۲۴ : بیوی کے سفر کے اخراجات اگر وطن میں رہنے کے اخراجات سے زیادہ ہوں تو وہ اخراجات شوہر کی ذمہ داری میں ہیں اگر شوہر خود اس بات پر مائل ہو کہ بیوی کو سفر پر لے جائے تو اسے چاہئے کہ سفر کے اخراجات ادا کرے۔

مسئلہ ۲۳۲۵ : جس عورت کا خرچ اس کے شوہر کے ذمہ ہو اور شوہر اسے خرچ نہ دے تو وہ اپنا خرچ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے محل سے لے سکتی ہے اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور وہ مجبور ہو کہ اپنی معاش کا خود بندوبست کرے تو جس وقت وہ اپنی معاش کا بندوبست کرنے میں مشغول ہو اس وقت شوہر کی طاعت اس پر واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۶ : اگر کسی مرد کی دو بیویاں ہوں اور وہ اس میں سے ایک کے پاس ایک رات رہے

و اس پر وہ جب ہے کہ چار راتوں میں سے کوئی ایک رات دوسری بیوی کے پاس بھی گزارے اور اس صورت کے علاوہ عورت کے پاس رہنا واجب نہیں ہے ہاں یہ لازم ہے کہ اس کے پاس رہنا باطل ہی ترک نہ کر دے اور اولیٰ اور اخوہ یہ ہے کہ ہر چار راتوں میں سے ایک رات مرد اپنی دائمی منکوحہ بیوی کے پاس رہے۔

مسئلہ ۲۳۲۷ : مرد کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنی دائمی جوہن بیوی سے چار ماہ سے زیادہ مدت تک جماعت نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۲۸ : اگر دائمی عقد میں مرد معین نہ کیا جائے تو عقد صحیح ہے اور اگر مرد عورت کے ساتھ جماعت کرے تو اسے چاہئے کہ اس کا سراپی جیسی عورتوں کے سر کے مطابق دے البتہ اگر حد میں سر میں نہ کیا جائے تو عقد باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۲۹ : اگر عقد دائمی پڑھتے وقت مرد بیٹے کے لیے مدت میں نہ کی جائے تو عورت مرد سے پہلے شوہر کو جماعت کرنے سے روک سکتی ہے قطع نظر اس سے کہ مرد وہ مرد بیٹے پر قادر ہو یا نہ ہو لیکن اگر وہ مہینے سے پہلے جماعت پر راضی ہو اور شوہر اس سے جماعت کرے تو بعد میں وہ شرعی عذر کے بغیر شوہر کو جماعت کرنے سے پس روک سکتی۔

### متعد (ازواج موقت)

مسئلہ ۲۳۳۰ : عورت کے ساتھ حد کرنا اگرچہ مدت حاصل کرنے کے لیے نہ بھی ہو تب بھی صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۱ : اشتیاء واجب یہ ہے کہ شوہر سے جس عورت سے حد کیا ہو اس کے ساتھ چار مہینے سے زیادہ جماعت نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۳۲ : جس عورت کے ساتھ حد کیا جا رہا ہو اگر وہ عقد میں یہ شرط عائد کرے کہ شوہر اس سے جماعت نہ کرے تو عقد اور اس کی عائد کردہ شرط صحیح ہے اور شوہر اس سے عقد دوسری عورتیں حاصل کر سکتا ہے لیکن اگر وہ بعد میں رجعی ہو جائے تو شوہر اس سے جماعت کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۳ : جس عورت کے ساتھ حد کیا گیا ہو غولودہ حاملہ ہو جائے تب بھی خرچ کا حق

نہیں رکھتی۔

مسئلہ ۲۴۳۴ : جس عورت کے ساتھ حد کیا گیا ہو وہ ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اور شوہر سے میراث بھی نہیں پاتی اور شوہر بھی اس سے میراث نہیں پاتا۔ ہاں اگر انہوں نے میراث پانے کی شرط عائد کی ہو تو اس صورت میں جس نے ایسی شرط عائد کی ہو وہ میراث پاتا۔

مسئلہ ۲۴۳۵ : جس عورت سے حد کیا گیا ہو اگرچہ اسے یہ معلوم ہو کہ وہ فرج اور ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اس کا عقد صحیح ہے اور اس وجہ سے کہ وہ اس امور سے بے اعتناء تھی اس کا عقد پر کوئی حق پیدا نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۴۳۶ : جس عورت سے حد کیا گیا ہو اگر وہ شوہر کی اجازت سے بغیر عہد کے باہر جائے۔ اور اس کے باہر جانے کی وجہ سے شوہر کی حق تکلیف ہو تو اس کا باہر جانا حرام ہے اور اعتقاد یہ ہے کہ شوہر اس کے باہر جانے سے شوہر کا حق تکلیف نہ بھی ہوتا۔ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر جائے۔

مسئلہ ۲۴۳۷ : اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھ جائے کہ عین عورت کے سینے میں رقبہ عرض اس کا خود اپنے ساتھ حد پڑھے اور وہ شخص اس کا دائمی عقد اپنے ساتھ پڑھ لے یا مدت قرار دے یا عہد کرے یا رقبہ کا تھیں کیے بغیر عقد حد پڑھ دے تو اس وقت عورت کو اس امور کا پتہ نہ پڑے اگر وہ اجازت دے دے تو عقد صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔

مسئلہ ۲۴۳۸ : عہد بن جانے کے فرض سے کسی مبالغہ لڑکی کا باپ یا ادا اسے ایک مہینے یا اس سے زیادہ وقت کے لیے کسی شخص کے عقد میں دے سکتے ہیں تاہم ضروری ہے کہ اس عقد میں لڑکی کے لیے منفعت ہو لیکن اگر مبالغہ لڑکے کا عہد بن جانے کے خاطر اس زمانے میں جسے وہ کسی قسم کی لذت حاصل کرنے کی باطل صلاحیت نہ رکھتا ہو کسی عورت سے عقد کر دیں اس عقد میں اشکال ہے۔ اس اشکال کے ازالے کے لیے مدت اتنی مقرر کر دی جائے کہ لڑکا بالغ ہو جائے۔

مسئلہ ۲۴۳۹ : اگر باپ یا اولاد اپنے لڑکے کا جو دوسری جگہ ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ رقبہ دے یا عہد کر دیا ہے عہد بن جانے کی خاطر کسی عورت سے عقد کر دیں اور زوجیت کی مدت اتنی ہو کہ اس

عورت سے عقد کیا گیا، اس سے استمتاع ہو سکے تو ظاہر طور پر محرم بننے کا قصد حاصل ہو جائے گا اور اگر بعد میں معلوم ہو کہ عقد کے وقت وہ عورت زندہ نہ تھی تو عقد باطل ہے اور وہ لوگ جو عقد کی وجہ سے ظاہر محرم بن گئے تھے نامحرم ہیں۔

مسئلہ ۲۴۴۰ : جس عورت کے ساتھ حد کیا گیا ہو اگر مرد اس کی عقد میں متعین کی ہوئی مدت بخش دے تو اگر اس نے اس کے ساتھ جماعت کی ہو تو اسے (یعنی مرد کو) چاہئے کہ تمام چیزیں جس کا مرد کیا گیا تھا اسے دے دے اور اگر جماعت نہ کی ہو تو اعتیاد واجب یہ ہے کہ آدھا مرد دے دے اور اعتیاد مستحب یہ ہے کہ سارا مرد اسے دے دے۔

مسئلہ ۲۴۴۱ : مرد کے لیے جائز ہے کہ جس عورت کے ساتھ اس نے پہلے حد کیا ہو اور ابھی اس کی مدت شمار نہ ہوئی ہو اس سے دائمی عقد کرے یا دوبارہ حد کر لے۔

## نگاہ ڈالنے کے احکام

مسئلہ ۲۴۴۲ : مرد کے بچے نامحرم عورتوں کے بدن پر نگاہ ڈالنا اور اسی طرح ان کے ہل دیکھنا حرام ہے چونکہ ایسا کرنا لذت کے قصد سے ہو یا نہ ہو اور لذت کے قصد سے ان کے چہروں اور ہاتھوں پر نگاہ ڈال بھی حرام ہے بلکہ واجب یہ ہے کہ لذت کے قصد کے بغیر بھی نگاہ نہ ڈالی جائے اور عورت کا نامحرم کے چہرے ہاتھوں سر انگڑوں اور پاؤں کے علاوہ باقی بدن پر نگاہ ڈالنا بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۴۴۳ : اگر کوئی شخص لذت کے قصد کے بغیر کافر عورتوں کے چہروں اور ہاتھوں اور ان کے بدنوں کے ان حصوں پر جس سے عورتیں نہیں چھپاتیں نگاہ ڈالے تو اس صورت میں جبکہ اسے حرام میں جتا ہونے کا خوف نہ ہو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۴۴۴ : عورت کو چاہئے کہ اپنا بدن اور ہل نامحرم مرد سے چھپائے اور بہتر یہ ہے کہ اس کے سے بھی چھپائے جو بالغ تو نہ ہو اور جس سے بچلے کی قیور رکھتا ہو۔

مسئلہ ۲۴۴۵ : کسی شخص کی شرمگاہوں پر نگاہ ڈالنا حتیٰ کہ مختصر پچھ جو برے بھلے کی قیور رکھتا ہو اس کی شرمگاہوں پر نگاہ ڈالنا بھی حرام ہے اگرچہ ایسا کرنا شیشے کے پیچھے سے یا آنکھ میں یا سلف ڈالنے



دیگر میں ہی کیوں۔ ہوا لگتے میاں بھڑی لور کنہ لور آقا ایک دوسرے کا چوڑا دیوں لکھ سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۴۶: جو مرد اور عورت آپس میں محرم ہوں اگر وہ بدعت کا قصد نہ رکھتے ہوں تو شرمگاہ کے علاوہ ایک دوسرے کا چوڑا دیں، کچھ ملتے ہیں لور علی الاطلاق ان کی ٹانگ اور گھٹنوں کا درمیان حصہ شرمگاہ کا حکم رکھتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۷: ایک مرد کو دوسرے مرد کا بدن بدن کے قصد سے نہیں تھا چاہے اور ایک عورت کا بھی دوسری عورت کے بدن پر بدن کے قصد سے بھلا زنا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۸: مرد کو چاہے کہ نامحرم عورت کا لونہ پیچھے لور اگر نامحرم عورت کو بچانا نہ تو احتیاط کی بنا پر اسے چاہئے کہ اس عورت کے ٹونو پر نظر ڈالے۔

مسئلہ ۲۳۴۹: اگر ایک عورت کسی دوسری عورت یا آپ شہر کے علاوہ کسی مرد کا حصہ بدن چاہے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ پر کوئی چیز پھینکے تاکہ اس کا ہاتھ دوسری عورت یا مرد کی شرمگاہ تک نہ پہنچے لور اگر ایک مرد کسی دوسرے مرد یا اپنی بیوی کے علاوہ کسی دوسری عورت کا لفظ کرنا چاہے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرنا چاہے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۰: اگر مرد کسی نامحرم عورت کے بدن کے سسلے میں اس کا نگاہ ڈالے یا اس کا ہاتھ لگائے پر مجبور ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حس نہیں لیکن اگر وہ محض کچھ کرنا نہ کر سکتا ہو تو اسے اس عورت کے بدن کا ہاتھ نہیں لگانا چاہئے اور نہ صرف ہاتھ لگانے سے منع بلکہ لگنا تو ہر گز نہ چاہئے کہ اس عورت پر بھلا ڈالے۔

مسئلہ ۲۳۵۱: اگر مرد کسی شخص کا بدن دوسرے کے سینے میں اس کی شرمگاہ کا نگاہ ڈالے یا مجبور ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ تیسرے حالت رکھے لور اس میں کچھ نہیں لیکن اگر شرمگاہ پر نگاہ ڈالنے کے علاوہ کوئی چارہ نہ ہو تو ایسا کرے میں کوئی حس نہیں۔

## ازدواج کے مختلف مسائل

مسئلہ ۲۳۵۲ : جس شخص کو پوری کے نہ ہو۔ لی وجہ سے فعل حرام میں مبتلا ہوئے کا خطہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ شادی کرے۔

مسئلہ ۲۳۵۳ : اگر شوہر عقد میں یہ شرط مانگ کرے کہ عورت کو کوئی دوسرا عقد کے بعد نہ دے گا کہ وہ کوئی عورت سے نکاح کرے تو اس سے عورت کی وجہ سے اس کا یہ عقد نکاح نہیں ہوگا۔  
استہارہ شوہر عقد و طلاق نہیں کر سکتا۔ عورت کو کوئی دوسرا عقد نہیں دے سکتی۔  
فرق یہ ہے کہ...

مسئلہ ۲۳۵۴ : تاخیر میں عورت کا ایسے وقت کے مقام پر ہونا جہاں اور اولیٰ۔ ہو اور۔  
لیکن اس صورت میں کہ عورت کا احتمال ہو حرام ہے لیکن اگر اولیٰ اس قدر آہستہ ہو کہ  
اولیٰ ایسا نہ ہو جس سے نہ ہو۔ یا عورت کو کوئی دوسرا عقد نہ ہو تو پھر اس عورت اور مرد  
بہاں ہو۔ میں کوئی حرام نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۵۵ : اگر کوئی مرد عورت کا سر عقد میں نہیں دے۔ لیکن عورت کو کوئی دوسرا عقد نہ ہو تو اس سے عورت کا سر عقد میں نہیں دے گا تو عقد صحیح ہے لیکن اسے چاہئے کہ سر لود کرے۔

مسئلہ ۲۳۵۶ : جو مسلمان مرد یا عورت یا قیامت کا منکر ہو یا اس فرقوں سے تعلق نہ ہو اس کا  
دیکر کیا کیا ہے یا دین کے کسی ضلوعی حکم سے ایسی ایسے حکم سے نہ مسلمان دین اسلام کا رد سمجھتے  
ہو۔ لیکن عورت اور مرد۔ (وہاں) یہ حالت ہے۔ وہ دین کا ضلوعی حکم ہے انکاری ہو جائے  
تو وہ غرض مرتد ہے اور اس سے اس نظام کا اطلاق ہو گا کہ عورت میں کیا جائے گا۔

مسئلہ ۲۳۵۷ : اگر عورت ازدواج سے بعد اس طرح مرتد ہو جائے جیسے کہ سابقہ مسئلہ میں دیکھا  
گیا ہے تو اس کا عقد باطل ہو جائے اور اگر اس کے شوہر سے اس کے ساتھ عہدت ہو۔ لیکن تو  
اس کے بیٹے مدت بھی نہیں ہے اور اگر عہدت کے بعد مرتد ہو لیں گے۔ تو بھی ہو۔ لیکن یہی مسئلہ  
نہیں آتا۔ لیکن یہاں اس کے اطلاق کے مطابق اس کا اطلاق ہے۔ اس میں سے

جائے گاہرت رکھے اور مشہور یہ ہے کہ اگر عدت کے دوران میں مسلمان ہو جائے تو اس کا عقد قائم رہتا ہے لیکن اس حکم میں اختلاف ہے البتہ اعتقاد ترک نہیں ہوتی اور یانہ کے معنی بیان ہو چکے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۵۸ : جو شخص مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا ہو اگر وہ مرتد ہو جائے تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جاتی ہے اور اس عورت کو چاہئے کہ وقت کی عدت کے برابر (جس کا بیان طلاق کے احکام میں ہوگا) عدت رکھے۔

مسئلہ ۲۳۵۹ : وہ مرد جو غیر مسلم والدین کے ہیں جنم لے کر بعد میں مسلمان ہو جائے اگر وہ ازدواج کے بعد مرتد ہو جائے تو اس کا عقد باطل ہو جاتا ہے اور اگر اس نے اپنی بیوی کے ساتھ جماعت نہ کی ہو یا اگر وہ عورت یانہ ہو تو اس کے لیے عدت نہیں ہے اور اگر وہ مرد جماعت کے بعد مرتد ہو اور اس کی بیوی کی عمر ان عورتوں کی ہو جنہیں خون حیض آتا ہے تو اس عورت کو چاہئے کہ طلاق کی عدت کے برابر (جس کا ذکر احکام طلاق میں آئے گا) عدت رکھے اور مشہور یہ ہے کہ اگر اس کی عدت ختم ہونے سے پہلے اس کا شہر مسلمان ہو جائے تو اس کا عقد قائم رہتا ہے لیکن اس حکم میں بھی اختلاف ہے البتہ اعتقاد ترک نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۲۳۶۰ : اگر عورت عقد میں مرد پر شرط عائد کرے کہ سے ایک مہینے شہر سے باہر لے جائے اور مرد بھی اس شرط کو قبول کر لے تو اسے اس عورت کو اس کی رضامندی کے بغیر اس شہر سے باہر نہیں لے جانا چاہیے۔

مسئلہ ۲۳۶۱ : اگر عورت کی پہلے شوہر سے ایک بیٹی ہو تو بعد میں اس کا دوسرا شوہر اس لڑکی کا عقد اپنے اس لڑکے سے کر سکتا ہے جو اس بیوی سے نہ ہو اور اگر کسی لڑکی کا عقد اپنے بیٹے سے کرے تو بعد میں اس لڑکی کی ماں سے خود عقد کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۲ : اگر کوئی عورت رنا سے ملے ہو جائے تو اس صورت میں جبکہ وہ عورت یا مرد جس نے اس سے زنا کیا ہو دونوں مسلمان ہوں اس عورت کے لیے جائز نہیں کہ حمل ساقط کرے۔

مسئلہ ۲۳۶۳ : اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے تو اگر اس طریقے سے استبراء کے بعد جو بیان کیا گیا ہے اس عورت سے عقد کرے اور ان کا بچہ پیدا ہو تو اس صورت میں جب کہ انہیں علم

۔ ہو کہ بچہ حلال نطفے سے ہے یا حرام سے ہے وہ بچہ حلال زائد ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۳ : اگر کسی مرد کو یہ معلوم نہ ہو کہ ایک عورت عدت میں ہے اور وہ اس سے ازدواج کر لے تو اگر عورت کو کسی اس بارے میں علم نہ ہو اور ان کا بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زائد ہو گا اور شرعاً ان دونوں کا فرزند ہو گا لیکن اگر عورت کو علم تھا کہ وہ عدت میں ہے اور عدت کے دوران ازدواج کرنا حرام ہے تو شرعاً وہ بچہ باپ کا فرزند ہو گا اور دونوں صورتوں میں اس عورت اور مرد کا عقد باطل ہے اور وہ ایک دوسرے پر حرام ہیں۔

مسئلہ ۲۳۶۵ : اگر کوئی عورت کے کہ میں یا ۔ ہوں تو اس کا کہنا قبول نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر وہ کہے کہ میں شوہر دار نہیں ہوں تو اس کی بات عقل قبول ہے۔

مسئلہ ۲۳۶۶ : اگر ایک شخص ایک امی عورت سے ازدواج کرے جس نے کہا ہو کہ میں شوہر دار نہیں ہوں اور بعد میں کوئی کہے کہ اس عورت کا ایک شوہر پہلے سے موجود ہے تو اگر شرعاً یہ ثابت نہ ہو کہ اس عورت کا کوئی پہلا شوہر ہے تو اس شخص کا قول (جس نے کہا ہو کہ اس عورت کا ایک شوہر پہلے سے موجود ہے) قبول نہیں کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۲۳۶۷ : جب تک لڑکا یا لڑکی دو ۔۔۔ کے نہ ہو جائیں ان کا باپ انہیں ان کی ماں سے جدا نہیں کر سکتا اور اصول اور اولیٰ یہ ہے کہ لڑکی کو سات سال تک اس کی ماں سے جدا نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۶۸ : جب لڑکی سن بلوغ کو پہنچ جائے تو اس کے ازدواج میں مجتہد کرنا مستحب ہے۔ حضرت امام صادق علیہ السلام سے روایت وارد ہے کہ مرد کی خوش نصیبیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس کی لڑکی اس کے گھر میں باہری (خون جیل) نہ دیکھے۔

مسئلہ ۲۳۶۹ : اگر بیوی شوہر کے ساتھ اس شرط پر اپنے مہر کی مصالحت کرے (یعنی اسے مہر سے بری لزمہ قرار دے دے) کہ وہ دوسری شادی نہیں کرے گا تو واجب ہے کہ عورت مہر نہ لے اور مرد بھی دوسری عورت سے شادی نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۷۰ : جو شخص ولہ اثراً ہو اگر وہ کسی عورت سے ازدواج کرے اور اس کا بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زائد ہو گا۔

مسئلہ ۲۳۷: اگر کوئی شخص بد رخصت مبارک کے روزوں میں عورت کے حائض ہوئے کی حالت میں اس سے جماعت کرے تو وہ گنہگار ہے لیکن اگر اس جماعت کے نتیجے میں اس کا کوئی بچہ پیدا ہو تو وہ طالح زانی ہوگا۔

مسئلہ ۲۳۷۲: جس عورت کو یقین ہو کہ اس کا شوہر سر میں فوت ہو گیا ہے مگر دو واجب ن مدت (میں کی مقدار احکام طلاق میں بتلی جائے گی) کے بعد ازدواج کرے اور بعد ازاں اس کا پہلا شوہر سر سے واپس آجائے تو اسے چاہئے کہ دوسرے شوہر سے جدا ہو جائے اور پہلے شوہر پر طالح ہوگی لیکن اگر دوسرے شوہر سے اس سے جماعت کی ہو تو عورت کو چاہئے کہ عدت گزارے اور دوسرے شوہر کو چاہئے کہ اس جیسی عورتوں کے سر کے مطابق اسے سر لوار کرے لیکن عدت کے زمانے کا خرچ دوسرے شوہر کے ذمے نہیں ہے۔

## دودھ پلانے کے احکام

مسئلہ ۲۳۷۳: اگر کوئی عورت ایک بچے کو اس شرانہ کے ساتھ دودھ پائے جو فسد و مسائل میں بیان ہوا ہے تو وہ بچہ سدرجہ ذیل لوگوں کا محرم بن جائے گا۔

۱... خود وہ عورت اور اسے رضائی مان گئے ہیں۔

۲... عورت کا شوہر جو کہ دودھ کا مالک ہے اور اسے رضائی مان گئے ہیں۔ دودھ کے مالک

سے مراد وہ مرد ہے جس کی ہم بستری کے باعث عورت "دودھ پلانے والی" کے پستانوں میں دودھ پیدا ہوا ہے۔

۳... اس عورت کا باپ اور اس میں سے یہ سلسلہ لوگ جائے اور حوالہ وہ اس عورت کے رضائی مان گئے ہوں نہ ہوں۔

۴... اس عورت کے وہ بچے جو پیدا ہو چکے ہوں یا بعد میں پیدا ہوں۔

۵... اس عورت کی اولاد کی اولاد حوالہ یہ سلسلہ جس قدر بھی پیچ چلے جائے اور اولاد کی اولاد حوالہ حقیقی ہو حوالہ اس کی اولاد سے اس بچوں کو دودھ پلایا ہے۔

۶... اس عورت کی بہنیں اور بھائی حوالہ وہ رضائی ہی ہوں نہ دودھ پینے کی وجہ سے اس

عورت کے بس اور بھائی بن گئے ہوں۔

۷۔ اس عورت کا بچہ اور چھوٹی خالوہ رضاعی ہی کیوں نہ ہوں۔

۸۔ اس عورت کا باپ اور خال خالوہ رضاعی ہی کیوں نہ ہوں۔

۹۔ اس عورت سے اس شوہر کی اولاد جو دودھ کا مالک ہو حلال تک بھی یہ سلسلہ پیچھے چلا

جائے اور اگرچہ اس کی اولاد رضاعی ہی کیوں نہ ہو۔

۱۰۔ اس عورت سے اس شوہر کے باپ یا پاپ جو دودھ کا مالک ہو حلال تک بھی یہ سلسلہ پیچھے

چلا جائے۔

۱۱۔ اس عورت سے اس شوہر کے بس اور بھائی جو دودھ کا مالک ہے خالوہ اس کے رضاعی

بسن بھائی ہی کیوں نہ ہوں۔

۱۲۔ اس عورت کا شوہر جو دودھ کا مالک ہے اس کے بچے اور چھوٹیں اور بھائی اور

خالوہیں حلال تک یہ سلسلہ پیچھے چلا جائے اور اگرچہ وہ رضاعی ہی ہوں اور کن سے علاوہ علی

اور لوگ بھی دودھ پلانے کی وجہ سے محرم بن جاتے ہیں اس کا کرنا بدو مسائل میں یا

باب تک

مسئلہ ۷۴۷: اگر کوئی عورت کسی بچے کو اس شرط سے ساتھ دودھ پلانے میں قادر تھو

مسائل میں یا جائے گا تو اس سے باپ اس لڑکیوں سے ارادوں میں نہ سکتا کہ اس عورت عورت

نہیں اس کا اس عورت کی رضاعی لڑکیوں سے ارادوں کا حائر ہے اگرچہ احتیاط مستحب ہے کہ اس

کے ساتھ بھی ارادوں سے نہ کرے اور وہ اس لڑکیوں سے بھی عقد نہیں کر سکتا جو اس عورت کے اس شوہر

کی بیٹیاں ہیں جو دودھ کا مالک ہے خواہ وہ اس کی رضاعی بیٹیاں ہی کیوں نہ ہوں اور اس دونوں صورتوں

میں آہ اس وقت (جس اس عورت کے بچے کو دودھ پلانے کے وقت) اس میں سے کوئی عورت اس کی

بہوی ہو تو اس کا عقد باطل ہو جائے۔

مسئلہ ۷۴۸: اگر وہی عورت کسی بچے کو اس شرط سے ساتھ دودھ پلاے جس کا ارادہ بعد میں

یا جائے گا تو اس عورت کا شوہر جو دودھ کا مالک ہے اس کے بیٹوں کا محرم نہیں بن جاتا لیکن

احتیاط مستحب یہ ہے کہ وہ اس سے ارادوں نہ کرے یہ شوہر کے رشتہ دار بھی اس بچے کے بھائی ہوں

محرم نہیں بن جاتے۔

مسئلہ ۲۳۷۶ : اگر کوئی عورت ایک بچے کو دودھ پلائے تو وہ اس کے بھائیوں کی محرم نہیں بن جاتی اور اس عورت کے رشتہ دار بھی اس بچے کے بھائی بہنوں کے محرم نہیں بن جاتے۔

مسئلہ ۲۳۷۷ : اگر کوئی شخص اس عورت سے جس نے کسی لڑکی کو پورا دودھ پلایا ہو ازدواج کرے اور اس سے بچت کرے تو پھر وہ اس لڑکی سے عقد نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۷۸ : اگر کوئی شخص کسی لڑکی سے ازدواج کرے تو پھر وہ اس عورت سے ازدواج نہیں کر سکتا جس نے اس لڑکی کو پورا دودھ پلایا ہو۔

مسئلہ ۲۳۷۹ : کوئی شخص اس لڑکی سے ازدواج نہیں کر سکتا جسے اس شخص کی ماں یا دانی نے دودھ پلایا ہو۔ نیز اگر کسی شخص کے باپ کی بیوی نے (یعنی اس کی سوتیلی ماں نے) اس شخص کے باپ یا عم کو دودھ پلایا ہو تو وہ شخص اس لڑکی سے ازدواج نہیں کر سکتا اور اگر کوئی شخص کسی شیر خوار بچی سے عقد کرے اور اس کے بعد اس کی ماں یا دانی یا اس کی سوتیلی ماں اس بچی کو دودھ پلا دے تو عقد باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۰ : جس لڑکی کو کسی شخص کی بہن یا بھیلی نے پورا دودھ پلایا ہو وہ شخص اس لڑکی سے ازدواج نہیں کر سکتا اور جب کسی شخص کی بھانجی یا بیٹی یا بہن یا بھیلی کی پوتی یا نواسی نے اس بچی کو دودھ پلایا ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۱ : اگر کوئی عورت اپنی لڑکی کے بچے کو (یعنی اپنے نواسے یا نواسی کو) دودھ پلائے تو وہ لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جائے گی اور اگر کوئی عورت اس بچے کو دودھ پلائے جو اس کی لڑکی کے شوہر کی دوسری بیوی سے پیدا ہوا ہو تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر کوئی عورت اپنے بیٹے کے بچے کو (یعنی اپنے پوتے یا پوتی کو) دودھ پلائے تو اس کی بہن (جو کہ اس دودھ پیتے بچے کی ماں ہے) اپنے شوہر پر حرام نہیں ہو گی۔

مسئلہ ۲۳۸۲ : اگر کسی لڑکی کی سوتیلی ماں اس لڑکی کے شوہر کے بچے کو اس لڑکی کے باپ کا مملوک دودھ پلا دے تو وہ لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جاتی ہے خواہ وہ بچہ اسی لڑکی کے بھس سے ہو یا کسی دوسری عورت کے بھس سے ہو۔

## دودھ پلانے کی وہ شرائط جو محرم بننے کا سبب بنتی ہیں

مسئلہ ۲۳۸۳ : بچے کو جو دودھ پلانا محرم بننے کا سبب بنتا ہے اس کی آٹھ شرائط ہیں۔

۱۔ بچہ زندہ عورت کا دودھ پینے۔ پس اگر وہ مردہ عورت کے پستان سے دودھ پینے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

۲۔ عورت کا دودھ فصل حرام کا نتیجہ نہ ہو۔ پس اگر ایسے بچے کا دودھ جو ولد الزنا ہو کسی دوسرے بچے کو دیا جائے تو اس دودھ کے توسط سے وہ دوسرا بچہ کسی کا محرم نہیں بنے گا۔

۳۔ بچہ پستان سے دودھ پینے۔ پس اگر دودھ اس کے گتے میں اغلا جائے تو بیکار ہے۔

۴۔ دودھ خالص ہو اور کسی دوسری چیز سے ملا ہوا نہ ہو۔

۵۔ دودھ ایک ہی شوہر کا ہو۔ پس اگر شیر دار عورت کو طلاق ہو جائے اور وہ بعد میں دوسرا شوہر کر لے اور اس سے حاملہ ہو جائے اور بچہ جننے کے وقت تک اس کے پہلے شوہر کا دودھ اس میں ملا ہو مثلا اگر اس بچے کو خود بچہ جننے سے پیشتر پہلے شوہر کا دودھ آٹھ دفعہ اور وضع حمل کے بعد دوسرے شوہر کا دودھ سات دفعہ پلائے تو وہ بچہ کسی کا بھی محرم نہیں بنے گا۔

۶۔ بچہ کسی بیماری کی وجہ سے دودھ کی تے نہ کر دے اور اگر تے کر دے تو جو لوگ دودھ پینے کی وجہ سے اس بچے کے محرم بنتے ہوں احتیاط واجب کی بنا پر انہیں چاہئے کہ اس سے ازدواج نہ کریں اور اس پر عہدہ نگہ بھی نہ ڈالیں۔

۷۔ بچہ پندرہ مرتبہ یا ایک دن رات میں اس طرح چیسے کہ آئندہ مسئلے میں ذکر کیا جائے گا میر ہو کر دودھ پینے یا اسے اتنی مقدار میں دودھ دیا جائے کہ لوگ کہیں کہ اس دودھ سے اس کی ہڈیاں مضبوط ہو گئی ہیں اور گوشت اس کے بدن پر نمودار ہو گیا ہے بلکہ اگر بچے کو دس مرتبہ بھی دودھ دیا جائے تو اس صورت میں جب کہ اس دس مرتبہ کے درمیان کوئی فاصلہ حتیٰ کہ محام رہنے کا فاصلہ بھی نہ ہو احتیاط واجب یہ ہے کہ جو لوگ دودھ پینے کی وجہ سے اس بچے کے محرم بنتے ہیں اس سے ازدواج نہ کریں اور عہدہ نگہ بھی اس پر نہ ڈالیں۔



بچے کی عمر کے دو سال مکمل ہوئے ہیں اور اگر اس کی عمر دو سال ہوئے ہو۔  
اسے دودھ پلایا جائے تو وہ کھن کا حرم نہیں بناتا بلکہ کھن کا حرم بننے کے دو سال مکمل ہونے تک آٹھ دفعہ پور اس کے بعد سات دفعہ دودھ پیتے تب ہی وہ کھن کا حرم نہیں بناتا لیکن اگر دودھ پانے والی عورت کو بچے سے ہونے دو سال سے زیادہ مدت گزر چکی ہو اور اس کا دودھ لکھی باقی ہو اور وہ کھن بچے کو دودھ پائے تو وہ بچہ اس کو کھن کا حرم بن جاتا ہے جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۲۳۸۴ : دودھ پینے کی وجہ سے عزم چھٹی ہو جاتی ہے۔ اور ایک ماہ رات میں چھ  
بہ غذائے کھائے اور یہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے نہیں اگر واقعی تھوڑی مدت گزرتی ہو تو لگ بھگ یہ نہیں  
کہ اس نے بچہ میں غذا کھائی ہے تو پھر کوئی حرج نہیں۔ میری بھی ضرورت ہے کہ چند عورتیں ایسی  
عورت کا دودھ پینے اور اس پندہ عورت کا دودھ پینے کے درمیان کسی دوسری عورت کا دودھ نہ پینے اور  
بار بار باطل دودھ پینے ہیں اگر دودھ پینے ہوئے سانس لے یا تھوڑا سا صبر سے قیام کرے تب اس سے  
کچل بار پتلیں سر میں لیا تو اس وقت سے لے کر اس سے صبر ہو۔ تب یہ دودھ میٹا ہی نہ  
ہو جاتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۶۳۸۵ : اگر کوئی عورت اپنی شوہر کا دودھ کسی بچے کو پلانے کے بعد ازاں دوسرا شوہر سے —  
خود دوسرے شوہر کا دودھ کسی اور بچے کو پلانے کو دے " بچے نہیں میں محرم نہیں بن جاتے اگرچہ بہتر ہے  
ہے کہ وہ آپس میں لڑوا دیے نہ کریں۔

مسئلہ ۲۳۸۶ : اگر کوئی عورت ایک شرعاً حلال مرد کو چاہے تو وہ سب بچے نہیں دے  
اور اس شرعاً حلال مرد کے جنموں نے اسی مرد کو دیکھ کر ہمہ تن جاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۸۷ : اگر کسی شخص کی کئی بیویاں ہوں اور اس میں سے ہر ایک ان شرائط کی ساتھ ۴۰ بیویاں کی گنتی ہیں ایک ایک بچے کو درود چارے تو وہ سب بچے آپس میں اور اس مرد اور ان تمام مردوں کے عہد میں جاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳۸۸ : اگر کسی شخص کی دو بیویاں شیردار ہوں اور ان میں سے ایک سی بچہ کو نمل

کے طور پر آنکھ سر نہ اور دوسری سمت حرجہ دودھ چلا دے تو بچہ کسی کا بھی محرم نہیں بنتا۔

مسئلہ ۲۳۸۹ : اگر کوئی عورت ایک شوہر کا پورا دودھ ایک لڑکے اور ایک لڑکی کو پلائے تو اس لڑکی کے سن بھائی اس لڑکے کے بن بھائیوں کے محرم ہیں بن جاتے۔

مسئلہ ۲۳۹۰ : کوئی شخص اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر ان عورتوں سے ازدواج نہیں کر سکتا جو دودھ پینے کی وجہ سے اس کی بیوی کی مدد سے یا مہسحان بن گئی ہوں اور اگر کوئی شخص کسی لڑکے سے انعام کرے تو وہ اس لڑکے کی رضاعی بیٹی۔ بس 'مل' اور دلوئی سے بیٹی اس عورتوں سے جو دودھ پینے کی وجہ سے اس کی بیٹی 'سن' مل' اور دادی بن گئی ہوں عقد نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۳۹۱ : جس عورت نے کسی شخص کے بھائی کو دودھ پلایا ہو وہ اس شخص کی محرم نہیں بن جاتی اگرچہ اعتقاد مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ازدواج نہ کرے۔

مسئلہ ۲۳۹۲ : اسل دو بہنوں سے ایک ہی وقت میں ازدواج نہیں کر سکتا اگرچہ وہ رضاعی بہنیں ہی ہوں یعنی دودھ پینے کی وجہ سے ایک دوسری کی بہن بن گئی ہوں اور اگر وہ دو عورتوں سے عقد کرے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ وہ آپس میں بہنیں ہیں تو اس صورت میں جب کہ اس کا عقد ایک ہی وقت میں ہوا ہے اسے اعتقاد ہے کہ اس میں سے نہ چاہے رکھے اور اگر عقد ایک ہی وقت نہ ہوا ہو تو پسا عقد صحیح اور دوسرا باطل ہے۔

مسئلہ ۲۳۹۳ : اگر کوئی عورت اپنے شوہر کا دودھ ہی شخص کو پلائے جس کا ذرا ایل میں کیا گیا ہے تو اس عورت کا شوہر اس پر حرام نہیں ہوتا اگرچہ بستر یہ ہے کہ اعتقاد کی جائے۔

- ۱۔ بچے بھائی اور سن کو
- ۲۔ اپنے چچا اور چچو بھی اور بہنوں اور خالہ کو
- ۳۔ اپ بچا اور بہنوں کی اولاد کو
- ۴۔ اپنے بھتیجے کو
- ۵۔ شوہر کے بھائی یا شوہر کی بہن کو
- ۶۔ اپنے بھائی یا اپنے شوہر کے بھائی کو

۷۔ اپنے شوہر کے چچا اور پھوپھی اور ماموں اور خالہ کو

۸۔ اپنے شوہر کی دوسری بیوی کے نواسے اور نوہی کو

مسئلہ ۲۳۹۳ : اگر کوئی عورت کسی شخص کی پھوپھی کی لڑکی یا خالہ کی لڑکی کو دودھ پلائے تو وہ دودھ پلانے والی عورت اس شخص کی محرم نہیں بن جاتی لیکن اعتیاداً مستحب ہے کہ وہ شخص اس عورت سے ازدواج کرنے سے اجتناب کرے۔

مسئلہ ۲۳۹۵ : جس شخص کی دو عورتیں ہوں اگر ان میں سے ایک عورت دوسری کے چچا کے فرزند کو دودھ پلائے تو جس عورت کے چچا کے فرزند کو دودھ پلایا گیا ہے وہ اپنے شوہر پر حرام نہیں رہی۔

### دودھ پلانے کے گواہ

مسئلہ ۲۳۹۶ : بچے کو دودھ پلانے کے لئے سب عورتوں سے محرم اس کی بی بی ہے اور بھتیجی ہے کہ بی بی بچے کو دودھ پلانے کے لئے اپنے شوہر سے اجرت نہ لے لوری یہ اچھی بات ہے کہ شوہر اسے اجرت دے اور اگر بچے کی بی بی دایہ کے مقابلے میں زیادہ اجرت لینا چاہے تو شوہر بچے کو اس سے لے کر دایہ کے سپرد کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۹۷ : مستحب ہے کہ جو دایہ بچے کے لئے حاصل کی جائے وہ شیعہ اثا مشری، 'نکند' پاک دامن اور خوش فعل ہو۔ اور مکروہ ہے کہ وہ کم عقل غیر شیعہ اثا مشری، یا صودت، بد خلق یا حرام زلوی ہو اور یہ بھی مکروہ ہے کہ اس عورت کو دایہ مقرر کیا جائے جس کا دودھ اس بچے سے ہو جو ولد الزنا ہو۔

### دودھ پلانے کے مختلف مسائل

مسئلہ ۲۳۹۸ : مستحب ہے کہ عورتوں کو دودھ پلانے تاکہ وہ ہر بچے کو دودھ نہ پلائیں کیونکہ ممکن ہے کہ یہ یاد نہ رہے کہ انہوں نے کس کس کو دودھ پلایا ہے اور بعد میں وہ محرم اشخاص ایک دوسرے سے ازدواج کر لیں۔

مسئلہ ۲۳۹۹ : جو اشخاص دودھ پینے کی وجہ سے ایک دوسرے کے رشتہ دار بن جائیں ان پر

ایک دوسرے کا احرام کرنا مستحب ہے لیکن وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں بننے اور رشتہ داری کے جو حقوق آپس میں حقیقی رشتہ داروں کے ہوتے ہیں ان کا اطلاق رضائی رشتہ داروں پر نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۲۵۰۰ : اگر ممکن ہو تو مستحب ہے کہ بچے کو پورے دو سال دودھ پلایا جائے۔

مسئلہ ۲۵۰۱ : اگر دودھ پلانے سے شوہر کی حق تلفی نہ ہو تو عورت شوہر کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے بچے کو دودھ پلا سکتی ہے لیکن یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی ایسے بچے کو دودھ پلائے جسے دودھ پلانے کی وجہ سے وہ خود اپنے شوہر پر حرام ہو جائے مثلاً اگر اس کے شوہر نے کسی دودھ پتی بچی سے عقد کیا ہو تو عورت کو اس بچی کو دودھ نہیں پلانا چاہئے کیونکہ اگر اس بچی کو دودھ پلائے گی تو وہ خود شوہر کی ساس بن جائے گی اور اس پر حرام ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۵۰۲ : اگر کوئی شخص چاہے کہ اس کی بھونج اس کی عزم بن جائے تو اسے چاہئے کہ کسی شیر خواہ بچی سے مثل کے طور پر دودھ کے لینے شدہ کر لے اور اس دونوں میں اس شرائط کے ساتھ جس کا ذکر کیا گیا ہے اس کی بھونج اس بچی کو دودھ پلا دے۔

مسئلہ ۲۵۰۳ : اگر کوئی مرد کسی عورت سے عقد کرنے سے پہلے کے کہ رضاعت کی وجہ سے وہ عورت مجھ پر حرام ہے مثلاً کے کہ میں نے اس عورت کی ماں کا دودھ پیا ہے تو اگر اس بات کی تصدیق ممکن ہو تو وہ اس عورت سے عقد نہیں کر سکتا اور اگر وہ یہ بات عقد کے بعد کے اور خود عورت بھی اس بات کو قبول کرے تو عقد باطل ہے۔ پس اگر مرد نے اس عورت سے رضاعت نہ کی ہو یا رضاعت کی ہو پس رضاعت کے وقت عورت کو معلوم ہو کہ وہ اس مرد پر حرام ہے تو عورت کا کوئی مرد نہیں اور اگر عورت کو رضاعت کے بعد پتہ چلے کہ وہ اس مرد پر حرام تھی تو شوہر کو چاہئے اس بھی عورت کو اس کے مرد کے مطابق مہر دے۔

مسئلہ ۲۵۰۴ : اگر کوئی عورت عقد سے پہلے کہ دے کہ رضاعت کی وجہ سے میں اس مرد پر حرام ہوں اور اگر اس کی تصدیق ممکن ہو تو وہ اس مرد سے ازدواج نہیں کر سکتی اور اگر وہ یہ بات عقد کے بعد کے تو اس کا کتنا ایسا ہے جیسے کہ مرد عقد کے بعد کے کہ وہ عورت اس پر حرام ہے اور اس کے متعلق حکم سابقہ مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے۔

مسئلہ ۲۵۰۵ : درود پڑھ کر مومن کا سب سے بڑا جزا ہے ثابت ہوتا ہے۔

ایک ایسی جماعت کا خیر و بائوس کے لئے کاموں کو انھیں آجائے۔

۲۔ دو غول مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں یا چار عورتیں جو غلبہ میں ہوں اس امر کی

شہادت دیں لیکن ضروری ہے کہ درود پڑھنے کی شرائط کے بارے میں بھی بتائیں مثلاً

”سہیں کہ ہم نے فلاں بچے کو چومیں گئے فلاں عورت کے پسٹن سے رونا پڑے ہوئے ایسا

سے اور اس نے اس دور میں اور کوئی چیز بھی نہیں نکالی اور اسی طرح اس جاتی شہر اور

بھی کھول کر بیان کریں جن کا ذکر کیا گیا ہے۔

مسئلہ ۲۵۰۶ : اگر اس بات میں شک ہو کہ آپ نے اپنی مقدار میں دودھ پیا ہے تو کرم

نے کاسب ہو یا مگھ ہو کہ اس نے اتنی مقدار میں دوا دیا ہے تو مجھ کی ہا بھی غم نہیں ہوتا۔ میں

بہتر یہ ہے کہ اعتقاد کی جامعیت۔

## طلاق کے احکام

مسئلہ ۲۵۰۷ : دو مرد اپنی محرت کو خلاق دینے اس نے بیٹے سرکاری ۔ ۔ ۔ رہا ہے اور عاقل ہے ۔

لہذا اپنے اعتبار سے طلاق دے اور اگر اسے اپنی عورت کو طلاق دینے پر مجبور کیا جائے تو طلاق باطل ہے۔

نورج یہ بھی ضروری ہے کہ وہ شخص غلطی کا قصد رکھتا ہو پس اگر وہ مثل کے طور پر عادی عادی میں

طلاق کا میثرہ رکھے تو طلاق صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۰۸ : عورت کو طلاق کے وقت حیض اور غاس کے دنوں سے روک ہونا چاہئے یا نہیں؟

بھی ضروری ہے کہ اس کے شوہر نے اس کی ہیک کے دوران اس سے محبت - کی ہو اور ان دو

شرطوں کی تفصیل آنکھوں میں آئے، میرے جان کی جائے گی۔

مسئلہ ۲۵۰۹ : عورت کو جینے اور غلامی کا حالت میں تین صورتوں میں طلاق دینا صحیح ہے۔

۱۔ یہ کہ شوہر نے ازدواج کے بعد اس سے کامت نہ کی ہو۔

۴... معلوم ہو کہ وہ جہان سے باہر آکر یہ بات معلوم نہ ہو اور شہر لہہ جیسے کی حالت میں

طلاق دے، اور بعد میں پتہ چلے کہ وہ حلالہ تھی تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اسے دوبارہ طلاق دے۔

۳۔ مرد کو عذاب یا محبوس ہونے کی وجہ سے یہ معلوم نہ ہو سکتا ہو کہ عورت حیض اور نفاس کے خون سے پاک ہے یا نہیں۔

مسئلہ ۲۵۱۰ : اگر کوئی شخص عورت کو حیض کے خون سے پاک سمجھے اور اسے طلاق دے دے اور بعد میں پتہ چلے کہ وہ حیض کی حالت میں تھی تو اس کی طلاق باطل ہے اور اگر شوہر اسے حیض کی حالت میں سمجھے اور طلاق دے دے اور بعد میں معلوم ہو کہ پاک تھی تو اس کی طلاق صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۵۱۱ : جس شخص کو علم ہو کہ اس کی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے اگر وہ شخص عذاب ہو جائے مثلاً سزا سنائی کرے اور اسے طلاق دینا چاہتا ہو تو اسے چاہئے کہ اتنی مدت کے لئے جس میں عورت حیض یا نفاس سے پاک ہو جاتی ہیں صبر کرے اور بعد میں اسے طلاق دے دے۔

مسئلہ ۲۵۱۲ : جو شخص عذاب ہو اگر وہ اپنی عورت کو طلاق دینا چاہے تو اگر وہ اس بارے میں اطلاع حاصل کر سکتا ہو کہ یہ اس کی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے یا نہیں تو اگرچہ اس کی اطلاع عورت کی حیض کی حالت یا ان دوسری ٹانگیوں کی رو سے ہو جو شرع میں جہیں ہیں اسے چاہئے کہ اتنی مدت تک صبر کرے جتنی مدت میں عورت حیض یا نفاس سے پاک ہو جاتی ہیں۔

مسئلہ ۲۵۱۳ : اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جو حیض یا نفاس کے خون سے پاک ہو جماعت کرے اور پھر اسے طلاق دینا چاہے تو اسے چاہئے کہ وہ صبر کرے حتیٰ کہ اسے دوبارہ حیض کا خون آجائے اور پھر وہ پاک ہو جائے (یعنی اس کی مرد و سال سے کہ وہ) یا نہ حلالہ ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں اور اگر عورت یا نہ ہو جب بھی عظم ہے۔

مسئلہ ۲۵۱۴ : اگر کوئی شخص اپنی عورت سے جماعت کرے جو حیض اور نفاس کے خون سے پاک ہو اور اسی پانی کی حالت میں اسے طلاق دے، اسے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ طلاق دینے کے وقت حلالہ تھی تو تنبیہ واجب کی بنا پر شوہر کو چاہئے کہ اسے دوبارہ طلاق دے۔

مسئلہ ۲۵۱۵ : اگر کوئی شخص اپنی عورت سے جماعت کرے جو حیض اور غصا کے خون سے پاک ہو اور پھر سزا اختیار کرے تو اگر وہ چاہے کہ سفر کے دوران میں اسے طلاق دے تو اسے چاہئے کہ اتنی مدت صبر کرے جتنی مدت میں عورت کو اس پاک کے بعد معمول کے مطابق باواری کا خون آئے اور وہ دوبارہ پاک ہو جائے اور اعتیاد واجب یہ ہے کہ وہ مدت ایک مہینے سے کم نہ ہو۔

مسئلہ ۲۵۱۶ : اگر کوئی مرد اپنی عورت کو طلاق دے چاہتا ہو جسے پیدائشی طور پر یا کسی بیماری کی وجہ سے حیض کا خون نہ آتا ہو تو اسے چاہئے کہ جب اس نے اس عورت سے جماعت کی ہو اس وقت سے تین مہینے تک جماعت سے اجتناب کرے اور بعد میں اسے طلاق دے دے۔

مسئلہ ۲۵۱۷ : ضروری ہے کہ طلاق صحیح عربی صیغہ میں لفظ طلاق کے ساتھ پڑھی جائے اور وہ طلاق مرد اسے نہیں اور اگر شوہر خود طلاق کا صیغہ پڑھتا چاہے اور مثل کے طور پر اس کی عورت کا نام فاطمہ ہو تو اسے چاہئے کہ کہے زوجتی فاطمہ طالق یعنی میری زوجہ فاطمہ آزاد ہے اور اگر وہ کسی دوسرے شخص کو دیکل کرے تو دیکل کو کہتا چاہئے زوجۃ مومنین فاطمہ طالق اور اگر عورت صحن ہو تو اس کا نام لینا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۱۸ : جس عورت سے حد کیا گیا ہو خطا ایک سال یا ایک مہینے کے لیے اس سے عقد کیا گیا ہو اسے طلاق دینے کا کوئی سوال نہیں اور اس کا آزاد ہونا اس بات پر منحصر ہے کہ یا تو حد کی مدت قلم ہو جائے یا مرد فوت ہو جائے یا مرد اسے مدت بخش دے اور وہ اس طرح کہ اسے کہے "میں نے مدت تجھے بخش دی" اور کسی کو اس پر گواہ قرار دے اور اس عورت کا حیض کے خون سے پاک نہ ہو ضروری نہیں ہے۔

### طلاق کا عدہ

مسئلہ ۲۵۱۹ : جس عورت کی عمر نو سال نہ ہوئی ہو اور جو عورت یا نہ ہو اس کا کوئی عدہ نہیں ہے یعنی خواہ شوہر نے اس سے جماعت کرنے کے بعد طلاق دی ہو وہ فوراً دوسرا شوہر کر سکتی ہے۔

مسئلہ ۲۵۲۰ : جس عورت کی عمر نو سال ہو چکی ہو اور یا نہ ہو اور اس کا شوہر اس سے جماعت کرے تو اگر وہ اسے طلاق دے تو اس عورت کو چاہئے کہ طلاق کے بعد ہرہ رکھے اور آزاد

عورت کا عدہ یہ ہے کہ جب اس کا شوہر اسے پاکی کی حالت میں طلاق دے تو اس کے بعد وہ اتنی مدت صبر کرے کہ وہ دفعہ حیض کا خون آنے کے بعد پاک ہو جائے اور جو بھی اسے تیسری دفعہ حیض آئے اس کا عدہ ختم ہو جاتا ہے اور وہ شوہر کر سکتی ہے لیکن اگر شوہر عورت سے جماعت کرنے سے پہلے اسے طلاق دے دے تو اس کے لئے کوئی عدہ نہیں یعنی وہ طلاق کے فوراً بعد شوہر کر سکتی ہے۔

مسئلہ ۲۵۲۱ : جس عورت کو حیض کا خون نہ آتا ہو لیکن اس کا من اس عورتوں جابر ہو جس میں آتا ہو اگر اس کا شوہر اس سے جماعت کرنے کے بعد طلاق دے دے تو اسے چاہئے کہ طلاق کے بعد تین مہینے تک عدہ رکھے

مسئلہ ۲۵۲۲ : جس عورت کا عدہ ختم نہیں ہوتا اگر اسے چاند کی پہلی کو طلاق دی جائے تو اسے چاہئے کہ تین قمری مہینے تک یعنی جب چاند دیکھا جائے اس وقت سے تین مہینے تک عدہ رکھے اور اگر اسے کسی مہینے کے دوران میں طلاق دی جائے تو اسے چاہئے کہ اس مہینے کے باقی دن اور اس کے بعد آئے واسطے دو مہینے اور چوتھے مہینے کے آٹھ دن بڑے دن پہلے مہینے سے کم ہوں عدہ رکھے تاکہ تین مہینے مکمل ہو جائیں مثلاً اگر اسے مہینے کی تیسویں تاریخ کو عذاب کے وقت طلاق دی جائے تو یہ مہینہ انیس (۱۹) دن کا ہو تو وہ اس مہینے کے اور اس کے بعد دو مہینے اور اس کے بعد چوتھے مہینے کے تین دن عدہ رکھے اور اعتقاد مستحب یہ ہے کہ چوتھے مہینے کے انیس دن عدہ رکھے تاکہ پہلے مہینے کے چھ دن عدہ رکھا ہے نہیں مگر دو دنوں کی تعداد نہیں ہو جائے۔

مسئلہ ۱۴۲۳ : اگر حاملہ عورت کو طلاق دی جائے تو اس کا عدہ بچے کے پیدا ہونے یا فصل سنانا ہونے تک ہے لہذا حمل کے طور پر اگر طلاق کے ایک مہینہ بعد بچہ پیدا ہو جائے تو اس عورت کا عدہ ختم جائے گا۔

مسئلہ ۲۵۲۳ : جس عورت نے سر کے نو سہل عمل کر لئے ہوں اور پھر یہ ہو اگر وہ سہل کے طور پر کسی شخص سے ایک مہینے یا ایک سال کے لئے حد کر لے تو اگر اس کا شوہر اس سے جماعت کرے اور اس عورت کی مدت تمام ہو جائے یا شوہر اسے مدت بخش دے تو اسے چاہئے کہ عدہ رکھے۔ پس اگر اسے حیض کا خون آئے تو اسے چاہئے کہ وہ حیض کی مقدار کے برابر عدہ رکھے اور شوہر نہ کرے اور اگر حیض کا خون نہ آئے تو چونتالیس (۴۵) دن شوہر کرنے سے اجتناب کرے اور حاملہ



ہونے کی صورت میں احتیاط واجب یہ ہے کہ جو مدت وضع حمل یا حیضائیس (۳۵) دن میں سے زیادہ ہو اتنی مدت کے لئے عہہ رکھے۔

**مسئلہ ۲۵۲۵ :** طلاق کے عہہ کی ابتداء اس وقت سے ہوتی ہے جب مہر طلاق کا پڑھنا ختم ہو جاتا ہے خلوہ عورت کو پتہ چلے یا نہ چلے کہ اسے طلاق دے دی گئی ہے پس اگر اسے عہہ ختم ہوئے کے بعد پتہ چلے کہ اسے طلاق دے دی گئی ہے تو ضروری نہیں کہ وہ دوبارہ عہہ رکھے۔

### اس عورت کا عہہ جس کا شوہر مر جائے

**مسئلہ ۲۵۲۶ :** اگر کسی عورت کا شوہر مر جائے تو اس صورت میں جب کہ وہ آزاد ہو اگر وہ حلالہ نہ ہو تو خلوہ وہاں ہو یا شوہر نے اس سے حد کیا ہو یا شوہر نے اس سے جماعت نہ کی ہو اسے چاہئے کہ چار مہینے اور دس دن عہہ رکھے یعنی شوہر کرنے سے اجتناب کرے اور اگر حلالہ ہو تو اسے چاہئے کہ وضع حمل تک عہہ رکھے لیکن اگر چار مہینے اور دس دن گزرنے سے پہلے بچہ پیدا ہو جائے تو اسے چاہئے کہ شوہر کی موت کے بعد چار مہینے دس دن گزرنے تک صبر کرے اور اس عہہ کو عہہ وفات کہتے ہیں۔

**مسئلہ ۲۵۲۷ :** جو عورت عہہ وفات میں ہو اس کے لئے نیت کے طور پر رنگ برنگ لباس پہنا اور سر نہ لگا حرام ہے اور اسی طرح دوسرے ایسے کام جو نیت میں شمار ہوتے ہوں اس پر حرام ہیں۔ اسی طرح بغیر کسی عت ضرورت کے اسے گھر سے بھی نکلنا چاہئے۔

**مسئلہ ۲۵۲۸ :** اگر عورت کو یقین ہو جائے کہ اس کا شوہر مر چکا ہے اور عہہ وفات تمام ہوئے پر دوسرا شوہر کر لے اور مگر اسے معلوم ہو کہ اس کے شوہر کی موت بعد میں واقع ہوئی ہے تو اسے چاہئے کہ دوسرے شوہر سے جدا ہو جائے اور پھر احتیاط اس صورت میں نہ کہ وہ حلالہ ہو وضع حمل تک دوسرے شوہر کے لئے عہہ طلاق اور اس کے بعد پہلے شوہر کے لئے عہہ وفات رکھے اور اگر حلالہ نہ ہو تو پہلے شوہر کے لئے عہہ وفات اور اس کے بعد دوسرے شوہر کے لئے عہہ طلاق رکھے۔

**مسئلہ ۲۵۲۹ :** جس عورت کا شوہر غائب ہو یا غائب ہونے کے علم میں ہو اس کے عہہ وفات کی ابتداء شوہر کی موت کی اطلاع ملنے کے وقت سے ہوتی ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۰ : اگر وہی عورت کے کہ میرا عدہ ختم ہو گیا ہے تو اس کا قتل دو شرطوں کے ساتھ قبول کیا جاتا ہے۔

۱۔ یہ کہ باہر اس کا عدہ ہو اور نہ تہمت ہو۔

۲۔ اسے طلاق ملے یا اس کے شوہر کے مرتبہ کے بعد اپنی مدت گزر چکی ہو نہ اس مدت میں عدہ کا ختم ہو نہ نکاح ہو۔

### طلاق بائن اور طلاق رجعی

مسئلہ ۲۵۳۱ : طلاق بائن کے معنی یہ ہیں کہ طلاق کے بعد مرد یہ حق نہیں رہتا کہ اپنی عورت کی طرف رجوع کرے جتنی جہر عقد کے دوبارہ اسے اپنی بیوی بنائے اور اس طلاق کی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ اس عورت کو وہی بھی طلاق جس کی عمر ایسی نہ ہو کہ وہ نکاح کرے۔

۲۔ اس عورت کو وہی نکاحی طلاق ہو یا نہ ہو۔

۳۔ اس عورت کو وہی نکاحی طلاق جس کے شوہر سے عقد کے بعد اس سے نکاح نہ ہو۔

۴۔ اس عورت کو وہی نکاحی طلاق دی گئی ہو اسے وہی جہر نکاحی طلاق۔

۵۔ نکاح اور مہارت کی طلاق جن کے احکام بعد میں بیان کیے جائیں گے۔ اس لفظوں

کے علاوہ جو طلاقیں ہیں وہ رجعی ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک عورت عدہ میں ہو

شوہر اس سے رجوع کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۲ : جس شخص نے اپنی عورت کو طلاق رجعی دی ہو اس نے اسے (یعنی عورت

کو) اس گھر سے نکل دینا جس میں وہ طلاق دینے کے وقت مقیم تھی حرام ہے البتہ بعض موقعوں پر جن

میں یہ چلی یا غیر دکان کے ساتھ آتا جانا شامل ہیں اسے گھر سے نکل دینے میں کوئی حرج نہیں۔ نیز یہ

بھی حرام ہے کہ عورت غیر سہار کی گاہوں کے بیٹے اس گھر سے باہر جائے۔

### رجوع کرنے کے احکام

مسئلہ ۲۵۳۳ : طلاق رجعی میں مرد دو طریقوں سے عورت کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔

۱... عورت سے باتیں کرے جن کا مطلب یہ نکلا ہو کہ اس سے اسے دوبارہ اپنی بیوی قرار دیا ہے۔

۲... کوئی کام کرے اور اس کام سے رجوع کا قصد کرے اور ظاہر یہ ہے کہ بجماعت کرنے سے رجوع ثابت ہو جاتا ہے خواہ اس کا قصد رجوع معلوم نہ بھی ہو۔

مسئلہ ۲۵۳۲ : رجوع کرنے میں مرد کے لیے ضروری نہیں کہ کسی کو گواہ مانے یا اپنی بیوی کو رجوع کرنے کے متعلق اطلاع دے بلکہ اگر بغیر اس کے کہ کسی کو پتہ چلے وہ خود ہی رجوع کرے تو اس کا رجوع صحیح ہے لیکن اگر بعد ختم ہو جانے کے بعد مرد کے کہ جس نے عدہ کے دور میں رجوع کر لیا قاتر ضروری ہے کہ اس بات کو علانیت کرے۔

مسئلہ ۲۵۳۵ : جس مرد نے عورت کو طلاق رجعی دی ہو اگر وہ اس سے کچھ مال لے لے اور اس سے مصالحت کر لے کہ اب تجھ سے رجوع نہ کروں گا تو اگرچہ یہ مصالحت درست ہے اور مرد پر لازم ہے کہ رجوع نہ کرے لیکن اس سے مرد کا حق رجوع راکل نہیں ہوتا اور اگر وہ رجوع کر لے تو بد طلاق دے چکا ہے وہ بدائی کا موجب نہیں بنتی۔

مسئلہ ۲۵۳۶ : اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو دو دفعہ طلاق دے کر اس کی طرف رجوع کر لے یا اسے دو دفعہ طلاق دے اور ہر طلاق کے بعد اس سے عقد کرے یا ایک طلاق کے بعد رجوع کرے اور دوسری طلاق کے بعد عقد کرے تو تیسری طلاق کے بعد وہ عورت اس مرد پر حرام ہو جائے گی ہاں اگر عورت تیسری طلاق کے بعد کسی دوسرے مرد سے ازدواج کرے تو وہ پانچ شرطوں کے پورا ہونے پر پہلے مرد پر طلاق ہوگی یعنی وہ اس عورت سے دوبارہ عقد کر سکے گا۔

۱... یہ کہ دوسرے شوہر کا عقد دائمی ہو نہیں اگر مثل کے طور پر وہ ایک مہینے یا ایک سال کے لیے اس عورت سے حد کر لے تو اس مرد کے اس سے حد ہونے کے بعد پہلا شوہر اس سے عقد نہیں کر سکتا۔

۲... دوسرا شوہر اس سے بجماعت کرے اور اپنا عہد متصل اس کی شرطوں میں داخل کرے اور اعتقاد واجب یہ ہے کہ بجماعت عورت کی اگلی شرم نگہ (یعنی رت) میں کرے۔

۳... دوسرا شوہر اسے طلاق دے یا مری جائے۔

۴۔ دوسرے شوہر کا عدہ طلاق یا عدہ وکالت ختم ہو جائے۔

۵۔ بتاؤ احتیاط واجب دو سر اشہر میں سے۔

## طلاق خلع

مسئلہ ۲۵۳۷ : اس عورت کی طلاق کو جو اپنے شوہر کی طرف ماکل رہ ہو اور اپنا مرد کوئی اور مل اسے بخش دے تاکہ وہ اسے طلاق دے دے اسے طلاق منع کہتے ہیں۔

مسئلہ ۲۵۳۸ : جب شوہر عدہ طلاق نفی کا عید چڑھتا ہے تو اگر اس کی بیوی کا نام مثلاً فاطمہ ہے تو اس میں لینے کے بعد کئے زوجہ فاطمۃ حلعتھا علی ما بدلت اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر اس طلاق بھی نیکی بنتی ہے۔ اپنی بیوی فاطمہ کو اس مل کے متعلق میں جو اس نے لکھ دیا ہے۔ طلاق منع دے دی ہے اور وہ کہتا ہے اور اگر عورت زمین ہو تو طلاق منع میں اور نیز طلاق مبارات میں اس کا نام لینا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۵۳۹ : اگر عورت کسی شخص کو وکیل مقرر کرے تاکہ وہ اس کا مرد اس کے شوہر کو بخش دے اور شوہر بھی اسی شخص کو وکیل مقرر کرے تاکہ وہ اس کی بیوی کو طلاق دے دے، تو اگر شخص نے طور پر شوہر کا نام لیا اور بیوی کا نام فاطمہ ہو تو وکیل عید طلاق میں پڑے۔ اس موکل کی فاطمۃ بدلت مہرھا لموکل محمد لیخلفھا علیہ اور اس کے بعد بلا فاصلہ کے زوجۃ موکل کی خالعتھا علی ما بدلت ہی طلاق اور اگر عورت کسی کو وکیل مقرر کرے کہ اس کے شوہر کا مرد کے علاوہ کوئی اور چیز بخش دے تاکہ وہ (یعنی اس عورت کا شوہر) اسے طلاق دے دے تو وکیل کو چاہئے کہ لفظ مہرھا کی بجائے اس پر کا نام لے مثلاً اگر عورت نے سو دیا ہے دینے ہوں تو اسے کہنا چاہئے بدلت ماخذہ روپیہ

## طلاق مبارات

مسئلہ ۲۵۴۰ : اگر بیوی اور شوہر دونوں ایک دوسرے کو نہ چاہتے ہوں اور عورت مرد کو ہاتھ مل دے تاکہ وہ اسے طلاق دے دے تو اسے طلاق مبارات کہتے ہیں۔

مسئلہ ۲۵۳۱ : اگر شوہر مہارت کا سینہ پڑھنا چاہے تو اگر خلفاء عورت کا نام ظاہر ہو تو سے کہنا چاہئے بارات زوجہ فاطمہ علی مابعدت فہی طالق یعنی میں اور میری بیوی فاطمہ اس عرصہ کے متعلق میں جو اس نے دیا ہے (یعنی اس بل کے متعلق میں جو اس نے مجھے دیا ہے) ایک دو مرتبہ سے جدا ہو گئے ہیں پس وہ آزاد ہے اور اگر وہ شخص کسی کو وکیل مقرر کرے تو وکیل کو کہنا چاہئے میں قبل موصوفی بارات زوجہ فاطمہ علی مابعدت فہی طالق اور دونوں صورتوں میں کلمہ علی مابعدت کی بجائے اگر بعد مہارت کا بجائے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۲ : تلخ اور مہارت کی طلاق کا سینہ صحیح محل میں پڑھا جانا چاہئے جس اگر عورت اپنا بل شوہر کو بخشے کے لئے مثلاً اردو میں کے "طلاق" کے لئے میں ۔۔۔ تجھے ملاں بل بخشا" تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۳ : اگر کوئی عورت طلاق تلخ یا طلاق مہارت کے بعد کے دوران میں اپنی بخشش سے بھر جائے تو شوہر رجوع کر سکتا ہے اور دوبارہ عقد کیے بغیر اسے اپنی ہی قرار دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۴ : جو بل شوہر طلاق مہارت دینے کے لئے لے لے وہ عورت کے مرتبہ سے زیادہ نہیں ہونا چاہئے لیکن طلاق تلخ کے سلسلے میں لایا جانے والا بل اگر مرتبہ زیادہ بھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔

### طلاق کے مختلف احکام

مسئلہ ۲۵۳۵ : اگر کوئی شخص کسی نامحرم عورت سے اس ممکن میں بجا امت کرے کہ وہ اس کی بیوی ہے تو خدا عورت کو علم ہو کہ وہ شخص اس کا شوہر نہیں ہے۔ یا ممکن کرے کہ اس کا شوہر ہے اسے چاہئے کہ عدہ رکھے۔

مسئلہ ۲۵۳۶ : اگر کوئی شخص کسی عورت سے یہ جانتے ہوئے نکاح کرے کہ وہ اس کی بیوی نہیں ہے تو خدا عورت کو علم ہو کہ وہ مرد اس کا شوہر نہیں ہے یا ممکن کرے کہ وہ اس کا شوہر ہے اس کے لئے عدہ رکھنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۵۳۷ : اگر کوئی مرد کسی عورت کو درغلانے کہ وہ اپنے شوہر سے طلاق لے لے اور

اس شخص سے عقد کرے تو طلاق اور عقد صحیح ہیں لیکن دونوں بے بہت بڑا گنہہ کیا ہے۔

مسئلہ ۲۵۳۸ : اگر عورت عقد کے پیش میں شوہر سے شرط طے کرے کہ اگر اس کا شوہر سزا اختیار کرے یا مثلاً چھ مہینے اسے خرچ نہ دے تو طلاق کا اختیار اسے (یعنی عورت کو) حاصل ہو گا تو یہ شرط باطل ہے۔ لیکن اگر عورت یہ شرط لگائے کہ اگر مرد سزا اختیار کرے یا مثلاً چھ مہینے تک اسے خرچ نہ دے تو وہ اپنی طلاق کے لئے اس کی (یعنی شوہر کی) وکیل ہو گی تو یہ شرط صحیح ہے اور اگر ایسی صورت پیدا ہو جائے اور وہ اپنے آپ کو طلاق دے دے تو طلاق صحیح ہو گی۔

مسئلہ ۲۵۳۹ : جس عورت کا شوہر گم ہو جائے اور وہ دوسرا شوہر کرنا چاہتے تو اسے چاہئے کہ مجتہد حاکم کے پاس جائے اور اس کے حکم کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۲۵۵۰ : دیوانے شخص کا باپ اور دلو اس کی بیوی کو طلاق دے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲۵۵۱ : اگر باپ یا دلو اپنے مبلغ لڑکے (یعنی بیٹے یا پوتے) کا کسی عورت سے حد کر دیں اور حد کی مدت میں اس لڑکے کے مکلف ہونے کی کچھ مدت بھی شامل ہو مثلاً پنے چوں سالہ لڑکے کا کسی عورت سے دو سال کے لیے حد کر دیں تو اگر اس میں لڑکے کی بھلائی ہو تو وہ (یعنی باپ یا دلو) اس عورت کی مدت میں نہیں لگے کی دکانی بیوی کو طلاق نہیں دے سکتے۔

مسئلہ ۲۵۵۲ : اگر کوئی مرد دو آدمیوں کو شرع کی مقرر کردہ عداوت کی رو سے طویل سمجھے اور اپنی بیوی کو اس کے سامنے طلاق دے دے تو کوئی اور شخص جس کے نزدیک اس دو آدمیوں کی عدالت ثابت نہ ہو اس عورت کا ہر قسم ہونے کے بعد اس کے ساتھ خود عقد کر سکتا ہے یا اسے کسی دوسرے کے عقد میں دے سکتا ہے اگرچہ امتیاز مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ عقد سے اجتناب کرے اور دوسرے کا عقد بھی اس کے ساتھ نہ کرے۔

مسئلہ ۲۵۵۳ : اگر کوئی شخص کسی عورت کو اسے علم ہوئے بغیر طلاق دے دے تو اگر وہ اس کے انزاجات ہی طرح سے جس طرح اس وقت رہتا تھا جب وہ اس کی بیوی تھی اور مثلاً ایک سال کے بعد اسے کہے کہ میں ایک سال ہوا تجھے طلاق دے چکا ہوں اور اس بات کو شرعاً بھی ثابت کر دے تو جو چیزیں اس نے اس مدت میں اس عورت کو میا کی ہوں اور وہ انہیں اپنے مصرف میں نہ لائی

ہو انہیں وہ اس سے واپس لے سکتا ہے لیکن جو چیزیں اس نے صرف کر لی ہوں اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

## غصب کے احکام

مسئلہ ۲۵۵۴ : غصب کے معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص کسی کے مال یا حق پر ظلم کر کے قابض ہو جائے اور یہ بہت بڑے گناہوں میں سے ایک گناہ ہے جس کا مرتکب ہونے والا قیامت کے دن سخت عذاب میں گرفتار ہو گا۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ جو شخص کسی دوسرے کی ایک ہاشٹ زمین غصب کرے قیامت کے دن اس زمین کو اس کے ملکیت میں سے لے کر حقوق کی طرح اس کی گردن میں ڈال دیا جائے گا۔

مسئلہ ۲۵۵۵ : اگر کوئی شخص مسجد یا مدرسہ یا چل یا دوسری ایسی جگہوں سے جو رطلہ عامہ کے لیے بنائی گئی ہوں لوگوں کو استفادہ نہ کرنے دے تو اس نے اس کا حق غصب کیا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد میں اپنے لیے جگہ مخصوص کرے اور دوسرا اسے اس جگہ سے استفادہ نہ کرنے دے تو وہ بھی غاصب ہے۔

مسئلہ ۲۵۵۶ : انسان جو چیز قرضِ خلوہ کے پاس گروی رکھے وہ اسی کے پاس (یعنی قرضِ خواہ کے پاس) رہنی چاہئے تاکہ اگر وہ قرضہ لوہ کرے تو قرضِ خلوہ اپنا قرضہ اس چیز کے وسیعے وصول کر لے۔ لہذا اگر مقروض قرضہ لوہ کرنے سے پہلے وہ چیز اس سے لے لے تو اس نے اس کا حق غصب کیا ہے۔

مسئلہ ۲۵۵۷ : جو مال کسی کے پاس گروی رکھا گیا ہو اگر کوئی اور شخص اسے غصب کر لے تو مال کا مالک اور قرضِ خلوہ دونوں غصب کرنے والے سے اس مال کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور اگر وہ چیز اس سے واپس لے لیں تو وہ گروی رہے گی اور اگر وہ چیز تلف ہو جائے اور وہ اس کا عوض حاصل کریں تو وہ عوض بھی اصل چیز کی طرح گروی رہے گا۔

مسئلہ ۲۵۵۸ : اگر عین کوئی چیز غصب کرے تو اسے چاہئے کہ اس کے مالک کو لوٹا دے اور

اگر وہ چیز صانع ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عرض مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۵۵۹ : جو چیز غصب کی گئی ہو اگر اس سے کوئی منفعت ہاتھ آئے مثلاً غصب کی ہوئی بھیڑ کا بچہ پیدا ہو تو وہ اس کے مالک کا مال ہے نیز مثل کے طور پر اگر کسی نے کوئی مکان غصب کر لیا ہو تو خواہ وہ (یعنی غاصب) اس مکان میں نہ رہے اسے چاہئے کہ اس کا کر لیا مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۵۶۰ : اگر کوئی شخص بچے یا دیوانے سے کوئی چیز جو اس کا (یعنی بچے یا دیوانے کا) مال ہو غصب کرے تو اسے چاہئے کہ وہ چیز اس کے دل کو دے دے اور اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو چاہئے کہ اس کا عرض دے۔

مسئلہ ۲۵۶۱ : جب دو اشخاص مل کر کوئی چیز غصب کریں تو خود ہر ایک میں سے ہر ایک اکیلا بھی اس چیز کو غصب کرنے پر قادر ہو گا میں سے ہر ایک نصف مال کا ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۵۶۲ : اگر کوئی شخص غصب کی ہوئی چیز کو کسی دوسری چیز سے ملا دے مثلاً جو گندم غصب کی ہو اسے جو سے ملا دے تو اگر بن کا بھرا ٹھکان ہو تو خواہ اس میں رحمت ہی کیوں نہ ہو سے چاہئے کہ انہیں ایک دوسری سے علیحدہ کرے اور غصب کی ہوئی چیز اس کے مالک کو واپس دے۔

مسئلہ ۲۵۶۳ : اگر کوئی شخص مثل کے طور پر کھڑوں کا گویا گوشوارہ بلی زنجیر جو اس نے غصب لیا ہو تو زنجیر و دے تو اسے چاہئے کہ وہ مال اس کے بنانے کی مزدوری کے ساتھ اس کے مالک کو واپس کرے اور اگر مزدوری نہ دے اور کہے کہ اس کی عدائے میں اس مال کو پہلے جیسا ہی بنا دیتا ہوں تو مالک اس میں پیش کش کو قبول کرے یا مجبور نہیں ہے نیز مالک بھی اس شخص کو مجبور نہیں کر سکتا وہ اس چیز کو پہلے جیسا بنائے۔

مسئلہ ۲۵۶۴ : جس شخص نے کوئی چیز غصب کی ہو اگر وہ اس میں ایسی تبدیلی کرے کہ اس چیز کی حالت پہلے سے بہتر ہو جائے مثلاً جو سونا غصب کیا ہو اس کا گوشوارہ بنا دے تو اگر مال کا مالک اسے لے کر مجھے مل اسی حالت میں (یعنی گوشوارے کی شکل میں) دو تو اسے چاہئے کہ اسے دے دے اور جو رحمت اس نے اٹھائی ہو یہی گوشوارہ بنانے پر نہ محنت کی ہو اس کی مزدوری بھی وہ نہیں لے سکتا اور اسی طرح وہ یہ حق نہیں رکھتا کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس چیز کو اس کی پہلی حالت میں لے آئے اور



اگر اس کی اجازت کے بغیر اس چیز کو پہلے جیسا کر دے تو اسے چاہئے کہ اس کے بنائے (یعنی گوشوارہ وغیرہ بنائے) کی ضرورتی بھی اس کے مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۵۶۵ : جس شخص نے کوئی چیز غصب کی ہو اور وہ اس میں ایسی تبدیلی کرے کہ اس چیز کی حالت پہلے سے بہتر ہو جائے اور صلاح ملے اسے اس چیز کی پہلی حالت میں واپس کرنے کو کہے تو اس کے لینے واجب ہے کہ اسے اس کی پہلی حالت میں سے آئے اور اگر تبدیلی کرنے کی وجہ سے اس چیز کی قیمت پہلی حالت سے کم ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا فرق مالک کو دے جس اگر کوئی شخص غصب کیے ہوئے سونے کا گوشوارہ بنائے اور اس سونے کا مالک کہے کہ تمہارا بیٹا لادم ہے کہ اسے پہلی شکل میں لے آؤ تو اگر پھلانے کے بعد اس سونے کی قیمت اس سے کم ہو جائے یعنی گوشوارہ بنانے سے پہلے کسی تو غصب کرنے والے کو چاہئے کہ قیمتوں میں جتنا فرق ہو اس کے برابر مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۵۶۶ : اگر کوئی شخص اس زمین میں جو اس نے غصب کی ہو زراعت کرے یا درخت لگائے تو زراعت اور درخت اور فن کا پہل خود اس کا مالک ہے اور اگر زمین کا مالک اس بات پر راضی نہ ہو کہ درخت اس زمین میں دیں تو جس نے وہ زمین غصب کی ہو اسے چاہئے کہ خواہ ایسا کرنا اس کے لینے نقصان دہ ہی کیوں نہ ہو وہ فوراً اپنی زراعت یا درختوں کو زمین سے اکھڑے یہ اسے چاہئے کہ جتنی مدت زراعت اور درخت اس زمین میں رہے ہوں اتنی مدت کا کرایہ زمین کے مالک کو دے اور جو غرابیاں زمین میں پیدا ہوئی ہوں انہیں درست کرے مثلاً جمل درختوں کو اکھڑنے سے زمین میں گڑھے پڑ گئے ہوں اس جگہ کو پر کرے اور اگر فن خرابیوں کی وجہ سے زمین کی قیمت پہلے سے کم ہو جائے تو اسے چاہئے کہ قیمت میں جو فرق پڑے وہ بھی ادا کرے اور وہ زمین کے مالک کو اس بات پر مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ زمین اس کے ہاتھ بیچ دے یہ زمین کا مالک بھی اسے مجبور نہیں کر سکتا کہ درخت یا زراعت اس کے ہاتھ بیچ دے۔

مسئلہ ۲۵۶۷ : اگر زمین کا مالک اس بات پر راضی ہو جائے کہ زراعت اور درخت اس کی زمین میں دیں تو جس شخص نے زمین غصب کی ہو اس کے لینے یہ ضروری نہیں ہے کہ زراعت اور درختوں کو اکھڑے جس سے اسے چاہئے کہ جب زمین غصب کی ہو اس وقت سے لے کر مالک کے راضی

ہونے کے وقت تک کی مدت کا رہیں گا لہذا۔

مسئلہ ۲۵۶۸ : جو چیز کسی نے غصب کی ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اگر وہ چیز گائے اور بھیڑ کی طرح ہو جس کی قیمت اس کی ذاتی خصوصیات کی بنا پر مقتلہ کی نظر میں فردا فردا مختلف ہوتی ہے تو غاصب کو چاہئے کہ اس چیز کی قیمت لوا کر دے اور اگر اس کی بازار کی قیمت مختلف ہو گئی ہو تو اسے چاہئے کہ وہ قیمت دے جو ادا کر کے وقت قبی اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ غصب کرنے کے وقت سے لے کر تلف ہونے کے وقت تک اس چیز کی جو زیادہ سے زیادہ قیمت رہی ہو دے۔

مسئلہ ۲۵۶۹ : جو چیز کسی نے غصب کی ہو اور وہ تلف ہو جائے اگر وہ گندم اور جو کی مانند ہو جس کی فردا قیمت کا ذاتی خصوصیات کی بنا پر باہم فرق نہیں ہوتا تو غصب کرنے والے کو چاہیے کہ جو چیز غصب کی ہو اسی جیسی چیز مالک کو دے لیکن جو چیز دے ضروری ہے کہ اس کی قسم اپنی خصوصیات میں اس غصب کی ہوئی چیز کی قسم کی مانند ہو تو کہ تلف ہو گئی ہے مثلاً اگر بڑھیا قسم کا پھول غصب کیا تھا تو گھٹیا قسم کا نہیں دے سکتا۔

مسئلہ ۲۵۷۰ : اگر کوئی شخص بھیڑ جیسی کوئی چیز غصب کرے اور وہ تلف ہو جائے تو اگر اس کی بازار کی قیمت میں فرق نہ پڑا ہو لیکن جس مدت میں وہ غصب کرنے والے کے پاس رہی ہو اس مدت میں مثلاً غصب ہو گئی ہو تو قریہ ہونے کے وقت کی قیمت لوا کر دے۔

مسئلہ ۲۵۷۱ : جو چیز کسی نے غصب کی ہو اگر کوئی اور شخص وہی چیز اس سے غصب کرے اور پھر وہ تلف ہو جائے تو مال کا مالک اس دونوں میں سے ہر ایک سے اس کا عوض لے سکتا ہے یا ان دونوں میں سے کسی ایک سے اس کے عوض کی کچھ مقدار کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر مالک اس کا عوض پہلے غاصب سے لے لے تو پہلے غاصب نے جو کچھ دیا ہو وہ دوسرے غاصب سے لے سکتا ہے لیکن اگر مال کا مالک اس کا عوض دوسرے غاصب سے لے لے تو اس نے جو کچھ دیا ہے اس کا مطالبہ وہ (یعنی دوسرا غاصب) پہلے غاصب سے نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۲۵۷۲ : جس چیز کو بیچا جائے اگر اس میں معاملہ کی شرطوں میں سے کوئی ایک موجود نہ ہو مثلاً جس چیز کی خرید و فروخت دوسرے کے کرنی چاہئے اگر اس کا معاملہ بغیر وزن کیے کیا جائے تو معاملہ

ماہل ہے اور اگر بیچے والا اور خریدار مطلق سے قطع نظر اس بات پر رضامند ہوں نہ ایک دوسرے کے مال میں تصرف کریں تو کوئی حرج نہیں ہے یہاں خرید و فروخت کے احکام کی جائے ہے کے احکام جاری ہوں گے اور اس قسم کے مصلحت کو مصلحت سے بھی ملے نہیں کیا جاسکتا۔ ورنہ جو چیزیں ہوں۔ ایک دوسرے سے کی ہو وہ عرصی مال کی مانند ہے اور انہیں چاہئے کہ ایک دوسرے کی چیزیں واپس کر دیں اور اگر ایک کے ہاتھوں دوسرے کا مال تلف ہو جائے تو حوالہ سے معلوم ہو یا نہ ہو کہ مطلق ماہل تھا اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔

مسئلہ ۲۵۷۳ : جب کوئی شخص کوئی مال کسی بیچنے والے سے اس شخص سے کہ اسے دیکھے یا کچھ مدت اپنے پاس رکھے تاکہ اگر پسند آئے تو خرید لے تو اگر وہ مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض اس کے مالک کو دے۔

### اس مال کے احکام جو پڑا ہوا مال جائے

مسئلہ ۲۵۷۴ : اگر کسی شخص کو کسی دوسرے کا تم شدہ مال ملے ہو حیوانات میں سے نہ ہو اور جس کی کوئی ایسی منتقلی بھی نہ ہو جس کے ادبیے اس کے مالک کا پورا چل سکے اور اس کی قیمت ایک درہم (۳/۶) چنے سکے دار چندی) سے کم نہ ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ وہ شخص اس مال کو اس کے مالک کی طرف سے فقیروں کو بطور صدقہ دے دے اور اپنی خلیفت میں دے۔

مسئلہ ۲۵۷۵ : اگر کوئی انسان ایسی گری پڑی چیز پائے جس کی قیمت ایک درہم سے کم ہو تو اگر اس کا مالک معلوم ہو یحییٰ انسان کو یہ علم نہ ہو کہ وہ اس کے اٹھانے پر راضی ہے یا نہیں تو وہ اس کی اجازت کے بغیر اس مال کو نہیں اٹھا سکتا اور اگر اس کے مالک کا علم نہ ہو تو اس قدر سے اٹھا سکتا ہے کہ وہ خود اس کی خلیفت ہے اور اس پر واجب ہے کہ جب بھی اس مال کا مالک ملے اگر وہ مال تلف نہ ہو گیا ہو تو بیسہ دین مال سے واپس کر دے اور اگر تلف ہو گیا ہو تو اسے اس کا عوض دے اور اگر اس مال کو استعمال کیا ہے تو اس کی اجرت بھی دے۔

مسئلہ ۲۵۷۶ : اگر کوئی شخص ایک چیز پائے جس پر کوئی ایسی منتقلی ہو جس کے دربیے اس کے

مالک کا پتہ چلا یا نہ گئے تو اگرچہ اسے معلوم ہو جائے کہ اس کا مالک سنی ہے یا ایک ایسا کافر ہے جس کا مال محترم ہے تاہم اگر اس چیز کی قیمت ایک درہم کی مقدار تک پہنچ جائے تو اس شخص کو چاہئے کہ اس دن وہ چیز ملی ہو اس سے ایک سال تک لوگوں کے اجتماع کی جگہ پر اس کا اعلان کرے۔

مسئلہ ۲۵۷۷ : اگر انسان خود اعلان نہ کرنا چاہے تو وہ ایسے آدمی کو اپنی طرف سے اعلان کرنے کے لیے کہہ سکتا ہے جس کے متعلق اسے اطمینان ہو کہ وہ اعلان کر دے گا۔

مسئلہ ۲۵۷۸ : اگر مذکورہ شخص ایک سال تک اعلان کرے اور مال کا مالک نہ ملے تو اس صورت میں جب کہ وہ مال حرم کہہ کے علاوہ کسی جگہ سے ملا ہو وہ اسے خود لے سکتا ہے یا اسے اس کے مالک کے بیٹے اپنے پاس رکھ سکتا ہے تاکہ جب بھی وہ ملے اسے دے دے اور یا مال کے مالک کی طرف سے فقیروں کو بطور صدقہ دے سکتا ہے اور اگر وہ مال اسے حرم میں ملا ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اسے بطور صدقہ دے دے اور فن دونوں صورتوں میں احتیاط مستحب ہے کہ حاکم شرع سے اجازت لے یا حاکم شرع کے سپرد کر دے۔

مسئلہ ۲۵۷۹ : اگر کسی شخص کے ایک سال تک اعلان کرنے کے بعد بھی مال کا مالک نہ ملے اور نہ وہ مال ملا ہو اس کے مالک کے لیے اسے اپنے پاس رکھ چھوڑے (یعنی جب مالک ملے گا اسے دے دیں گا) اور وہ مال تلف ہو جائے تو اگر اس نے مال کی نگہداشت میں کوتاہی نہ برتی ہو اور تعدی نہیں زیادہ روی بھی نہ کی ہو تو بجز وہ ذمہ دار نہیں ہے اور اگر اس نے خود اپنے لیے اسے قبضے میں کر لیا ہو تو ذمہ دار ہے اور اگر وہ مال اس کے مالک کی طرف سے بطور صدقہ دے چکا ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اس صدقے پر رضی ہو جائے یا اپنے مال کے عوض کا مطالبہ کرے اور صدقہ کا ثواب صدقہ کرنے والے کو ملے گا (یعنی پہلی صورت میں مال کے مالک کو خود دوسری صورت میں اس شخص کو ملے گا) اور اس نے بطور صدقہ دے دیا) صاحب مال کو مطالبے کا حق اس صورت میں ہے کہ اس شخص نے حاکم شرع کی اجازت کے بغیر تصرف کیا ہو۔

مسئلہ ۲۵۸۰ : اگر کوئی شخص جسے تراچا مال مل جائے اس طریقے کے مطابق جو لوہ بیان ہوا ب اعلان نہ کرے تو علاوہ اس بات کے کہ اس سے گنہ کیا ہے اس پر بجز بھی واجب ہے کہ اعلان کرے بشرطیکہ مالک کے لئے کاغذ ہوا اختتام ہو۔

مسئلہ ۲۵۸۱ : اگر کسی دیوانے شخص یا مبلغ نے کوئی گری پڑی چیز ملے تو اس کا دلی اس کے بارے میں اعلان کر سکتا ہے اور اس کے بعد (یعنی اگر اس چیز کا مالک اسے دے دے یا مبلغ نے اس کی طرف سے ملکیت میں لے سکتا ہے یا اس چیز کے مالک کی طرف سے بطور صدقہ دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۵۸۲ : اگر کسی اس سال کے دوران میں جس دو شے والے مال کے بارے میں اعلان کر رہا ہو وہ مال کے مالک کے ملے سے غائب ہو جائے اور اسے بطور صدقہ دینا چاہئے یا اپنی ملکیت میں دینا چاہئے تو اس میں اختلاف ہے۔

مسئلہ ۲۵۸۳ : اگر اس سال کے دوران میں اس میں اصل ملے دے مال کے بارے میں اعلان کر رہا ہو وہ مال تلف ہو جائے اور اگر اس شخص نے اس مال کی نگہداشت میں کوتاہی کی ہو یا تعدی یعنی زیادہ روپی کی ہو تو اسے چاہئے کہ اس کا حوس اس کے مالک کو دے اور اگر کوتاہی یا روپی نہ کی ہو تو پھر اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۸۴ : اگر کوئی مال ہو نشانی رکھتا ہو اور اس کی قیمت آئندہ درم تلف پہنچتی ہو ایسی نیک سے ملے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اعلان کے درمیں اس کا مالک نہیں ملے گا تو اس شخص کو وہ مال ملے گا جو وہ پہلے دن ہی اسے اس کے مالک کی طرف سے فقیروں کو بطور صدقہ دے سکتا ہے اور ضروری نہیں کہ ایک سال فتم ہونے تک انتظار کرے۔

مسئلہ ۲۵۸۵ : اگر کسی شخص کو کوئی گری پڑی چیز مل جائے اور اسے اپنا مال سمجھتے ہو یا اسے لے اور بعد میں اسے پتہ چلے کہ وہ اس کا اپنا مال نہیں ہے تو اسے چاہئے کہ ایک سال تک اعلان کرے۔

مسئلہ ۲۵۸۶ : جو گری پڑی چیز ملی ہو اس کے بارے میں اعلان کرتے وقت اس کی جنس کا بتانا ضروری نہیں بلکہ اگر کوئی شخص صرف اتنا کہہ دے کہ مجھے ایک چیز ملی ہے تو یہ کافی ہے۔

مسئلہ ۲۵۸۷ : اگر کسی شخص کو گری پڑی چیز مل جائے اور دوسرا شخص کہے کہ میرا مال ہے اور اس کی نشانیوں بھی بتا دے تو جس شخص کو وہ چیز ملی ہو اسے چاہئے کہ وہ چیز اس دوسرے شخص کو

اس وقت دے جب اسے اطمینان ہو جائے کہ اس کا مال ہے اور یہ ضروری نہیں کہ وہ شخص ایسی نشانیاں بتائے جن کی طرف عموماً مال کا مالک بھی توجہ نہیں دیتا۔

مسئلہ ۲۵۸۸ : کسی شخص کو جو گری پڑی چیز ملی ہو اگر اس کی قیمت ایک درہم تک پہنچے تو اگر وہ اطلاع نہ کرے اور اس چیز کو مسجد میں یا کسی دوسری جگہ جہاں لوگ جمع ہوتے ہوں رکھ دے اور وہ چیز تلف ہو جائے یا کوئی دوسرا شخص اسے اٹھالے تو اس شخص کو وہ چیز پڑی ہوئی ملی ہو وہ ذمہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۵۸۹ : اگر کسی شخص کو کوئی ایسی چیز پڑی ہوئی ملے جو رکھے رہنے پر خراب ہو جاتی ہو تو اسے چاہئے کہ حاکم شرع یا اس کے دکیل کی اجازت سے اس چیز کی قیمت میں کرے اور اسے بیچ دے اور جو رقم ملے اسے اپنے پاس رکھے اور اگر مالک نہ ملے تو اس کی طرف سے بطور صدقہ دے۔

مسئلہ ۲۵۹۰ : جو گری پڑی چیز کسی کو ملی ہو اگر وضو کرتے وقت یا نماز پڑھتے وقت وہ اس کے پاس ہو تو اگر اس کا ارادہ ہو کہ اس کے مالک کو تلاش کر کے اسے دے دوں گا تو بلاشبہ اس میں کوئی حرج نہیں ورنہ وہ مفسوب کے حکم میں آئے گی۔

مسئلہ ۲۵۹۱ : اگر کسی شخص کا جو آٹا اٹھالیا جائے اور اس کے جگہ کسی اور کا جو آٹا رکھ دیا جائے اور اگر وہ شخص جانتا ہو کہ یہ جو آٹا رکھا ہے وہ اس شخص کا مال ہے جو اس کا جو آٹا لے گیا ہے اور وہ اس بات پر راضی ہو کہ یہ جو آٹا وہ لے گیا ہے اس کے عوض اس کا جو آٹا رکھ لے تو وہ اپنے جوتے کی بجائے وہ جو آٹا رکھ سکتا ہے اور اگر وہ جانتا ہو کہ وہ شخص اس کا جو آٹا ناقص اور ظلم کے طور پر لے گیا ہے تب بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں ضروری ہے کہ اس جوتے کی قیمت اس کے اپنے جوتے کی قیمت سے زیادہ نہ ہو ورنہ زیادہ قیمت کے متعلق بیچوں للمالک کا حکم جاری ہو گا اور جن دو صورتوں کے علاوہ اس جوتے پر بمحول للمالک کا حکم جاری ہو گا اور حاکم شرع کے حکم کے مطابق عمل کرے۔

مسئلہ ۲۵۹۲ : جو ملن انسان کے پاس ہو اگر وہ بمحول للمالک ہو (یعنی اس کے مالک کا علم نہ ہو) اور اس پر لفظ حکم شہدہ کا اطلاق نہ ہوتا ہو تو انسان کے لئے ضروری ہے کہ اس کے مالک کو تلاش کرے

اور اس کے مالک کے بٹے سے ایسی ہونے کے بعد اس مال کو بطور صدقہ دے دے اور احوال یہ ہے کہ حاکم شرع کی اجازت سے صدقہ دے اور اگر بعد میں مال کا مالک مل جائے تو بھی اس مال کی واپسی کی ہے۔

## حیوانات کو شکار کرنے اور ذبح کرنے کے احکام

مسئلہ ۲۵۹۳ : جب کسی ایسے حیوان کو جس کا گوشت حلال ہو اس طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے جو بعد میں بتایا جائے گا تو خلوہ حیوان جنگلی ہو یا پالتو اس کی حال نکل جانے کے بعد اس کا گوشت حلال اور اس کا بدن پاک ہے لیکن وہ حیوان جس کے ساتھ انسان سے دلی (محبت) کی ہو اور وہ چیز جس نے سورتی کا دودھ پیا ہو اور اسی طرح وہ حیوان جو نجاست کھائے دھابا گیا ہو اگر اس کا شرع کے معین کردہ دستور کے مطابق استبراء نہ کیا گیا ہو تو اس کو ذبح کرنے کے بعد اس کا گوشت حلال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۵۹۴ : جنگلی حیوان جن کا گوشت حلال ہو (مثلاً ہرن، پکڑ اور پہاڑی بکری) اور وہ حیوان جن کا گوشت حلال ہو اور جو پہلے پالتو رہے ہوں اور بعد میں جنگلی بن گئے ہوں (مثلاً پالتے کتے اور لوٹ جو بھاگ گئے ہوں اور جنگلی بن گئے ہوں) اگر انہیں اس دستور کے مطابق شکار کیا جائے جس کا ذکر بعد میں ہو گا تو وہ پاک اور حلال ہیں لیکن حلال گوشت والے پالتو حیوان مثلاً بھیڑ اور گھریو مرغ اور حلال گوشت والے جنگلی حیوان جو تربیت کی وجہ سے پالتو بن جائیں شکار کرنے سے پاک اور حلال نہیں ہوتے۔

مسئلہ ۲۵۹۵ : حلال گوشت والا جنگلی حیوان شکار کرنے سے اس صورت میں پاک اور حلال ہوگا ہے جب وہ بھاگ سکا ہو یا از سکا ہو۔ لہذا ہرن کا بچہ جو بھاگ نہ سکے اور چھوڑا دے پھر چڑھ کر اس کے شکار کرنے سے پاک اور حلال نہیں ہوتے اور اگر کوئی شخص ہرنی کو اور اس سے ایسے بچے و بھائے نہ سکا ہو ایک ہی تیر سے شکار کرے تو ہرنی حلال اور اس کا بچہ حرام ہوگا۔

مسئلہ ۲۵۹۶ : حلال گوشت والا وہ حیوان (مثلاً چھلی) جو رگوں میں خون نہ رکھتا ہو اگر خود بخود

بیکار کیے بغیر مربائے تو پاک ہے لیکن اس کا گوشت نہیں کھایا جاسکتا۔

مسئلہ ۲۵۹۷ : حرام گوشت والا وہ حیوان (مثلاً سب) جو رگوں میں خون نہ رکھتا ہو اس کا مردہ پاک ہے لیکن ذبح کرنے سے وہ حلال نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۵۹۸ : کتا اور سور ذبح کرنے اور شکار کرنے سے پاک نہیں ہوتے اور ان کا گوشت کھانا بھی حرام ہے اور وہ حرام گوشت والا حیوان جو بھیڑیے اور چیتے کی طرح جیے بھانڈا کرنے والا اور گوشت کھانے والا ہو اگر اسے دستور کے مطابق ذبح کیا جائے جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا یا تیر و غیرہ سے شکار کیا جائے تو وہ پاک ہے لیکن اس کا گوشت حلال نہیں ہوتا اور اگر اس کا شکار شکاری کتے کے ذریعے کیا جائے تو اس کا گوشت پاک ہونے میں بھی اشکال ہے۔

مسئلہ ۲۵۹۹ : انجی، رینچ، بندر، چم اور وہ حیوان جو سوسمار کی طرح زیر زمین رہتے ہوں اگر وہ رگوں میں خون رکھتے ہوں اور اپنے تپ مرعائیں تو جس میں لیکن اگر انہیں ذبح کیا جائے یا اس کے ذریعے شکار کیا جائے تو پاک ہیں۔

مسئلہ ۲۶۰۰ : اگر زندہ حیوان کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے یا نکلا جائے تو اس کا گوشت کھانا حرام ہے۔

### حیوانات کو ذبح کرنے کا طریقہ

مسئلہ ۲۶۰۱ : حیوان کے ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی گردن کی چار ہڈی رگوں کو تھل طور پر کاٹا جائے اور ان میں صرف شکاف ڈالنا کافی نہیں ہے اور معروف یہ ہے کہ جب تک گلے کی گردہ کے نیچے سے نہ کاٹا جائے اس چار رگوں کا صرف باہر سے قاتل کافی نہیں اور وہ چار رگیں، سانس کی نالی اور کھانے کی نالی اور دو موٹی رگیں ہیں جو سانس کی نالی کے دونوں طرف ہوتی ہیں۔

مسئلہ ۲۶۰۲ : اگر کوئی شخص چار رگوں میں سے بعض کو کاٹے اور پھر حیوان کے مرنے تک صبر کرے اور باقی رگیں بعد میں کاٹے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں لیکن اس صورت میں جب کہ چاروں رگیں حیوان کی جان نکلنے سے پہلے کاٹ دی جائیں مگر سب معمول مسلسل نہ کٹی جائیں وہ حیوان پاک اور حلال ہوگا اگرچہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مسلسل کٹی جائیں۔



مسئلہ ۲۶۴۳ : اگر بھیڑ یا کسی بھیڑی گردن اس طرح پھاڑ دے کہ گردن کی ان چار رگوں میں سے جنہیں ذبح کرتے وقت لٹکا چاہئے کچھ باقی نہ رہے تو وہ بھیڑ حرام ہو جاتی ہے، لیکن اگر وہ گردن کی کچھ مقدار پھاڑے اور چار رگیں باقی رہیں یا بدن کا کوئی دوسرا حصہ پھاڑے تو اس صورت میں نہ کہ بھیڑ ایسی ذبح ہو اور اس مرتبے کے مطابق ذبح کی جائے جس کا ذکر بعد میں ہو گا وہ حلال اور پاک ہوگی۔

## حیوان کو ذبح کرنے کی شرائط

مسئلہ ۲۶۴۴ : حیوان کو ذبح کرنے کی چند شرائط ہیں۔

۱۔ ... جو شخص کسی حیوان کو ذبح کرے خواہ وہ مرد ہو یا عورت اس کے لیے ضروری ہے کہ مسلمان ہو اور وہ مسلمان بچہ بھی ہو مخیر ہو یعنی برے بھٹے کی پہچان رکھتا ہو حیوان کو ذبح کر سکا ہے لیکن کفار اور بنی فرقوں کے لوگ جو کفار کے حکم میں ہیں۔ (مثلاً ملات، خوارج اور لوہب، یہودی اور عیسائی کسی حیوان کو ذبح نہیں کر سکتے۔)

۲۔ ... حیوان کو اس چیز سے ذبح کیا جائے جو لوہے کی بنی ہوئی ہو لیکن اگر لوہے کی چیز دستیاب نہ ہو اور صورت یہ ہو کہ اگر حیوان کو ذبح نہ کیا جائے تو وہ مرے والا ہو یا کوئی ضرورت اسے ذبح کرنے کی منعتی ہو تو اسے ایسی تیز چیز مثلاً شیشے اور پتھر سے بھی ذبح کیا جاسکتا ہے جو اس کی چاروں رگیں جدا کر دے۔

۳۔ ... ذبح کرتے وقت حیوان کا منہ 'ہاتھ' پاؤں اور پیٹ قبلہ کی طرف ہوں اور جو شخص جانتا ہو کہ ذبح کرتے وقت حیوان کو رومحہ ہونا چاہئے اگر وہ بھی بوجہ کر اس کا منہ قبلہ کی طرف نہ کرے تو حیوان حرام ہو جاتا ہے لیکن اگر ذبح کرنے والا بھول جائے یا مسئلہ نہ جانتا ہو یا قبلہ کے بارے میں اسے اشتباہ ہو یا یہ نہ جانتا ہو کہ قبلہ کس طرف ہے یا حیوان کا منہ قبلہ کی طرف نہ کر سکا ہو تو پھر کوئی حرج نہیں اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ ذبح کرنے والا بھی دو قبلہ ہو۔

۴۔ ... جب کوئی شخص کسی حیوان کو ذبح کرنا چاہے یا ذبح کرنے کی نیت سے اس کے گلے پر چھری رکھے تو خدا کا نام لے اور اگر صرف بھم فٹہ کہہ دے تو کافی ہے اور اگر ذبح کرے کی نیت کے بغیر خدا کا نام لے تو وہ حیوان پاک نہیں ہوتا اور اس کا گوشت بھی حرام ہے لیکن

اگر عروس جانے کی وجہ سے خدا کا نام نہ لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۵ ... دغ ہونے کے بعد بیہوش حرکت کرے اگرچہ مثل کے طور پر صرف آنکھ یا دم کو حرکت دے یا اپنا پاؤں زمین پر مارے اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب دغ کئے وقت حیوان مارا نہ ہو یا مخلوک ہو حیر واجب ہے کہ حیوان کے بدن سے اتنا خون نکلے جتنا معصوم کے مطابق نکلتا ہے۔

۶ ... یہ کہ بنا بر اختیار واجب پر عروسی کے علاوہ حیوان کی جان نکلنے سے پہلے اس کا سراں کے بدن سے جدا نہ لیا جائے اور خود یہ کلام (یعنی سر جدا کرنا) ہی عیسے پر دوس نکاح میں بھی محل اشکال ہے لیکن اگر عقلیت کی وجہ سے یہ چھری تیز ہونے کی وجہ سے سر جدا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں اور دیگر حلال ہے اور اسی طرح بنا بر اختیار اس سفید رگ کو جو گردن کے صوب سے حیوان کی دم تک چلی جاتی ہے اور قلع کھاتی ہے عموماً قطع نہ کیا جائے۔

۷ ... یہ کہ حیوان کو دغ یعنی دغ کرنے کی جگہ سے دغ کیا جائے اور اختیار دغی کی بنا پر یہ جائز نہیں ہے کہ چھری کو گردن کی پشت سے اندر کر اعلیٰ طرف لایا جائے اور اس طرح اس کی گردن پشت کی طرف سے کاٹی جائے۔

### اونٹ کو نحر کرنے کا طریقہ

مسئلہ ۲۶۰۵ : اگر اونٹ کو نحر کرنا مقصود ہو تاکہ جان نکلے کے بعد وہ پاک اور حلال ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس شرائط کے ساتھ جو حیوان کو دغ کرنے کے لیے بتائی گئی ہیں چھری یا کوئی چیز اس کو پسے کی بنی ہوئی ہو اور کانٹے والی ہو اونٹ کی گردن اور سینے کی درمیانی گہرائی میں گھونپ دیں۔

مسئلہ ۲۶۰۶ : جب چھری اونٹ کی گردن میں گھونپنا مقصود ہو تو بہتر ہے کہ نوٹ کھڑا ہو لیکن جب وہ نکلنے زمین پر ٹپک دے یا کسی پھلورٹ جانے اور اس کے پاؤں پاؤں اور سینہ رو عیسے ہوں تو چھری اس کی گردن کی گہرائی میں گھونپنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۶۰۷ : اگر اونٹ کی گردن کی گہرائی میں چھری گھونپنے کی بجائے اسے دغ کیا جائے یا اس کی گردن کی چار دھکیں کاٹی جائیں یا بھیڑ اور گائے اور انیس جیسے دوسرے حیوانات کی گردن کی کمرہ لی میں اونٹ کی طرح چھری گھونپی جائے تو ان کا گوشت حرام اور بدن نجس ہو گا لیکن اگر اونٹ کی

چار رکیں کٹی جائیں اور ابھی وہ زندہ ہو تو مد کو وہ طریقے کے مطابق اس کی گردن کی کمرائی میں چھری گھونپی جائے تو اس کا گوشت حلال اور بدن پاک ہے اور اسی طرح اگر گائے یا بھیل اور انہیں جیسے حیوانیت کی گردن کی کمرائی میں چھری گھونپی جائے اور ابھی وہ زندہ ہوں تو انہیں ذبح کر دیا جائے تو وہ پاک اور حلال ہیں۔

مسئلہ ۳۶۰۸ : اگر کوئی حیوان سرخس ہو جائے اور اس طریقے کے مطابق ہو شرع نے مقرر کیا ہے ذبح یا نحر کرنا ممکن نہ ہو یا حلقہ کنویں میں گر جائے اور اس بات کا احتمال ہو کہ وہیں مر جائے گا اور اس کا شرعی طریقے کے مطابق ذبح یا نحر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے بدن پر جملہ کیس بھی ذمہ لگایا جائے اور اس ذمہ کے نتیجے میں اس کی جان نکل جائے وہ حیوان حلال ہے اور اس کا رو بہ صدقہ ہونا ضروری نہیں ہے کیس ضروری ہے کہ دوسری شرائط جو حیوانیت کو ذبح کر کے ہارے میں تعلق ملی ہیں اس میں موجود ہوں۔

### حیوانیت کو ذبح کرنے کے مستحبات

مسئلہ ۳۶۰۹ : کچھ چیزیں حیوانیت کو ذبح کرنے میں مستحب ہیں۔

۱۔ بھیل کو ذبح کرتے وقت اس کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیئے جائیں اور دوسرا پاؤں کھلا رکھا جائے اور گائے کو ذبح کرتے وقت اس کے چاروں پاؤں باندھ دیئے جائیں اور دم کھلی رکھی جائے اور ٹوٹ کو نحر کرتے وقت اگر وہ بیٹھا ہو تو اس کے دونوں ہاتھ نیچے سے کھینچنے تک یا بٹن کے نیچے ایک دوسرے سے باندھ دیئے جائیں اور اس کے پاؤں کھلے رکھے جائیں اور مستحب ہے کہ پرندے کو ذبح کرنے کے بعد چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ اپنے پاؤں اور بلی بھڑ بھڑائے۔

۲۔ حیوان کو ذبح یا نحر کرنے سے پہلے اس کے سامنے پانی رکھا جائے۔

۳۔ ذبح یا نحر کریں کہ حیوان کو کم تکلیف ہو مثلاً چھری خوب تیز کر لیں اور حیوان کو جلدی ذبح کریں۔

## حیوانات کو ذبح یا نحر کرنے کے مکروہات

مسئلہ ۲۶۱۰ : چند چیزیں حیوانت کو ذبح یا نحر کرتے وقت مکروہ ہیں۔

- ۱۔ حیوان کی میں ٹٹھے سے پہلے اس کی کھال اتارنا۔
- ۲۔ حیوان کو ایسی جگہ ذبح کرنا جہاں دوسرا جانور اسے دیکھ رہا ہو۔
- ۳۔ شب جمعہ کو یا جمعہ کے دن نحر سے پہلے حیوان کا ذبح کرنا۔ اگر ایسا کرنا ضرورت کے تحت ہو تو اس میں کوئی عیب نہیں۔
- ۴۔ جس چوپائے کو اسل نے پلا ہو اس کا نود اسے ذبح کرنا۔

## ہتھیاروں سے شکار کرنے کے احکام

مسئلہ ۲۶۱۱ : اگر حلال گوشت جنگلی حیوان کا شکار ہتھیاروں کے ذریعے کیا جائے تو پانچ شرطوں کے ساتھ وہ حیوان حلال اور اس کا بدن پاک ہوتا ہے۔

- ۱۔ یہ کہ شکار کا ہتھیار پھری اور تھوکر کی طرح کاٹنے والا ہو یا بڑے پورے کی طرح تیز ہو تاکہ تیر ہو۔ کسی وجہ سے حیوان کے بدن کو چاک کر دے اور اگر حیوان کا شکار پہلے یا ٹکڑی یا چھڑا انہی سی چیزوں کے ذریعے کیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا حرام ہے اور اگر حیوان کا شکار ہندوق سے کیا جائے اور اس کی گولی اتنی تیز ہو کہ حیوان کے بدن میں گھس جاے اور اسے چاک کر دے تو وہ حیوان پاک اور حلال ہے اور اگر گولی تھوڑی ہو بلکہ وہاں کے ساتھ حیوان کے بدن میں داخل ہو اور اسے مار دے یا اپنی تیزی کی وجہ سے اس کا بدن جلادے اور اس کے جلنے کے اثر سے حیوان مرجائے تو وہ حرام ہے۔

- ۲۔ شکاری مسلح ہو، ہاتھ یا ایسا مسلح پتھر ہو جو برے بھلے کو بھٹاتا ہو اور اگر کار یا وہ شخص جو کافر کے حکم میں ہو (مثلاً غلات، خراج اور نواصب عیسائی، یہودی) کسی حیوان کا شکار کرے تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔

- ۳۔ شکاری ہتھیار کو شکار کرنے کے لیے استعمال کرے اور اگر مثلاً کوئی شخص کسی جگہ کو نشانہ بنا رہا ہو اور اتفاقاً ایک حیوان مار دے تو وہ حیوان پاک نہیں ہے اور اس کا کھانا بھی حرام ہے۔

۴۔۔۔ اختیار چاہتے وقت شکاری قندہ کلام لے اور اگر چل بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو شکار حلال نہیں ہوتا لیکن اگر بھول جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۵۔۔۔ اگر شکاری حیوان کے پاس اس وقت پہنچے جب وہ مرچکا ہو یا اگر زندہ ہو تو ذبح کرنے کے لیے وقت نہ ہو یا ذبح کرنے کے لیے وقت ہوتے ہوئے وہ اسے ذبح کرے حتیٰ کہ وہ مر جائے تو وہ حیوان حرام ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۳ : اگر دو شخص ایک حیوان کا شکار کریں اور وہی میں سے ایک مسلماً اور دوسرا کافر ہو یا ان دونوں میں سے ایک قندہ تعالیٰ کا نام لے اور دوسرا جان بوجھ کر قندہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۴ : اگر تیر گتے کے بعد مثل کے طور پر حیوان پانی میں گر جائے اور انسان کو علم ہو کہ حیوان تیر گتے اور پانی میں گرنے سے مرا ہے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے بلکہ اگر انسان کو یہ علم نہ ہو کہ وہ لفظ تیر گتے سے مرا ہے تب بھی وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۵ : اگر کوئی شخص عصی کہے یا عصی اختیار سے کسی حیوان کا شکار کرے تو شکار حلال ہے اور خود شکاری کا مل ہو جانا ہے لیکن علاوہ اس بات کے کہ اس نے گناہ کیا ہے اور اسے چاہئے کہ اختیار یا کہنے کے اجرت اس کی مالک کو دے۔

مسئلہ ۲۳۳۶ : اگر کھوار یا کسی دوسری چیز کے ساتھ جس کے ساتھ شکار کرنا صحیح ہو اس شرائط کے ساتھ جن کا ذکر کیا گیا ہے کسی حیوان کے دو ٹکڑے کر دیے جائیں اور سر اور گردن ایک جیسے میں رہیں اور انسان اس وقت شکار کے پاس پہنچے جب اس کی جان نکل چکی ہو تو دونوں جیسے حلال ہیں اور اگر حیوان زندہ ہو لیکن اسے ذبح کرنے کے لیے وقت نہ ہو تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر ذبح کرنے کے لیے وقت ہو اور ممکن ہو کہ حیوان کچھ دیر زندہ رہے تو وہ حصہ جس میں سر اور گردن ہوں اگر اسے شرع کے محسوس کردہ طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے تو حلال ہے ورنہ وہ بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۳۳۷ : اگر ٹکڑی یا چتر یا کسی دوسری چیز سے جن سے شکار کرنا صحیح نہیں ہے کسی حیوان کے دو ٹکڑے کر دیے جائیں تو وہ حصہ جس میں سر اور گردن نہ ہوں حرام ہے۔ اور اگر حیوان زندہ ہو

اور ممکن ہو کہ کچھ دیر زندہ رہے، پھر اسے شریعت کے معنی کو طریقے سے دغ کیا جائے تو وہ حرام جس میں سرگودہ کرکوں ہوں طالح ہے ورنہ وہ حرام بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۶۱۷ : جب کسی حیوان کا شکار کیا جائے یا اسے دغ کیا جائے اور اس کے جیتنے سے زندہ رہے تو اگر اس بچے کو شریعت کے معنی کو طریقے سے دغ کیا جائے تو حلال ہے ورنہ حرام ہے۔

مسئلہ ۲۶۱۸ : اگر کسی حیوان کا شکار کیا جائے یا اسے دغ کیا جائے اور اس کے جیتنے سے مرہ پڑے نکلے تو اگر اس بچے کی عیادت مکمل ہو اور بلی یا کون اس کے دل پر آگے ہوئے ہوں تو وہ بچہ پاک اور حلال ہے۔

### شکاری کتے سے شکار کرنا

مسئلہ ۲۶۱۹ : اگر شکاری کتے کسی طالح گوشت والے جنگل حیوان کا شکار کرے تو اس حیوان کے پاک ہونے اور طالح ہونے کے لئے چھ شریعی ہیں۔

۱۔ کتا اس طرح سدھایا ہوا ہو کہ جب بھی شکار پکڑنے کے لئے بھیجا جائے چلا جائے اور جب اسے چاہے وہ کھا جائے تو رک جائے اور یہ بھی ضروری ہے کہ اس کی عیادت اسی ہو کہ جب تک مالک نہ پہنچے شکار کو نہ کھائے لیکن اگر اسے شکار کاٹوں پہنچے کی عیادت ہو یا اتفاقاً شکار میں سے کھالے تو کوئی حرج نہیں۔

۲۔ اس کا مالک اسے شکار کے لئے بھیجے اور اگر وہ اپنے آپ ہی شکار کے پیچھے چلے اور کسی حیوان کو شکار کرے تو اس حیوان کا کھانا حرام ہے بلکہ اگر کتا اپنے آپ شکار کے پیچھے لگ جائے اور بعد میں اس کا مالک ہانک لگائے تاکہ وہ جلدی شکار تک پہنچے تو اگرچہ وہ مالک کی آواز کی وجہ سے تیرے ہانکے بھر بھی احتیاط واجب کی بنا پر اس شکار کو کھانے سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۳۔ ہر شخص کتے کو شکار کے پیچھے لگائے اس کے لئے ضروری ہے کہ مسلمان ہو یا مسلمان ناچھ ہو جو برے بھیس کی تیز رکھتا ہو اور اگر کافر یا وہ شخص جو کالی اور خاری اور ناہی کی طرح کافر کے حکم میں ہو یعنی میرا شخص جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت

سے، غرض کا اظہار کرنا ہو کہنے کو شکار کے پیچھے بھیجے تو اس کے شکار حرام ہے۔

۴۔ کہنے کو شکار کے پیچھے بھیجے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے لور اگر جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو وہ شکار حرام ہے لور اگر بھول جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۵۔ شکار کو کہنے کے کانٹے سے جو زخم آئے وہ اس سے مرے پس اگر شکار کا لگا بھوت دے یا شکار دوڑنے پاؤں جانے کی وجہ سے مر جائے تو حلال نہیں ہے۔

۶۔ جس شخص نے کہنے کو شکار کے پیچھے بھیجا ہو اگر وہ شکار کیجے جسے حیوان کے پاس اس وقت پہنچے جب وہ مر چکا ہو یا اگر زندہ ہو تو اسے ذبح کرنے کے لیے وقت نہ ہو اور اگر ایسے وقت پہنچے جب اسے ذبح کرنے کے لیے وقت ہو لیکن وہ حیوان کو ذبح نہ کرے حتیٰ کہ وہ مر جائے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۰ : جس شخص نے کہنے کو شکار کے پیچھے بھیجا ہو اگر وہ شکار کے پاس اس وقت پہنچے جب وہ اسے ذبح کر سکا ہو مثلاً اگر چھری ٹکانے کی وجہ سے یا کسی لور ایسے ہی نفس کی وجہ سے وقت گزر جائے لور حیوان مر جائے تو وہ حلال ہے لیکن اگر اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہ ہو جس سے حیوان کو ذبح کرے لور وہ مر جائے تو وہ حلال نہیں ہوتا لیکن اس صورت میں ہتھ کو لگا دے تاکہ وہ اس حیوان کو مار ڈالے تو وہ حیوان حلال ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۱ : اگر کسی نے شکار کے پیچھے بھیجے جائیں لور وہ سب مل کر کسی حیوان کا شکار کریں تو اگر وہ سب کے سب من شرائط کو پورا کرتے ہوں جو بیان کی گئی ہیں تو شکار حلال ہے اور اگر ان میں سے ایک کتا بھی ان شرائط کو پورا نہ کرے تو شکار حرام ہے۔

مسئلہ ۲۳۴۲ : اگر کوئی شخص کہنے کو کسی حیوان کے شکار کے پیچھے بھیجے لور وہ کتا کوئی دوسرا حیوان شکار کر لے تو وہ شکار حلال لور پاک ہے لور اگر جس حیوان کے پیچھے بھیجا گیا ہو اسے بھی اور ایک لور حیوان کو بھی شکار کر لے تو وہ دونوں حلال لور پاک ہیں۔

مسئلہ ۲۳۴۳ : اگر چند اشخاص مل کر ایک کہنے کو شکار کے پیچھے بھیجیں لور ان میں سے ایک کافر ہو یا جان بوجھ کر خدا کا نام نہ لے تو وہ شکار حرام ہے نیز جو کہنے شکار کے پیچھے بھیجے گئے ہوں اگر ان میں سے ایک کتا اس طرح سدھلایا ہو انہ ہو جیسا کہ مسئلہ میں بتایا گیا ہے تو وہ شکار حرام ہے لور یہ

معلوم نہ ہو کہ وہ شکار کس کتے سے ہوا ہے۔

مسئلہ ۲۶۲۳ : اگر بازار یا شکاری کتے کے علاوہ کوئی اور حیوان کسی حیوان کا شکار کرے تو وہ شکار حلال نہیں ہے لیکن اگر کوئی اس وقت اس حیوان کے پاس پہنچ جائے اور وہ ابھی زندہ ہو اور اس طریقے کے مطابق جو شرع میں معین ہے اسے ذبح کر لے تو پھر وہ حلال ہے۔

### مچھلی اور مڈھی کا شکار

مسئلہ ۲۶۲۵ : اگر چھٹوں دلی چھن کو پانی میں سے زندہ پکڑ لیا جائے اور وہ پانی سے باہر اگر مر جائے تو وہ پاک ہے اور اس کا کھانا حلال ہے اور اگر وہ پانی میں مر جائے تو پاک ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے اور اگر وہ مجھیرے کے جل کے اندر پانی میں مر جائے تو اس کا کھانا حرام ہے اور جس مچھلی کے تھلکے نہ ہو وہ حرام ہے۔

مسئلہ ۲۶۲۶ : اگر مچھلی اچھل کر پانی سے باہر آکر لے پانی کی لہر سے باہر پھینک دے یا پانی از جائے اور مچھلی خشک پر رہ جائے تو اگر اس کے مرنے سے پہلے کوئی شخص اسے شکار کی سیٹ سے اٹھ سے یا کسی اور طریقے سے پکڑ لے تو وہ مرنے کے بعد حلال ہے۔

مسئلہ ۲۶۲۷ : جو شخص مچھلی کا شکار کرے اس کے بچے ضروری نہیں کہ مسلح ہو یا مچھلی کو پکڑتے وقت نہ اٹھام لے لیکن یہ ضروری ہے کہ مسلح لے اسے پکڑے دیکھا ہو یا کسی اور طریقے سے اسے (یعنی مسلح کو) یقین ہو گیا ہو کہ مچھلی پانی سے زندہ پکڑی گئی ہے۔ اور چاہئے کہ مچھلی کا شکار کرنے والا عمداً شکار کے اسلامی احکام کی خلاف ورزی نہ کرتا ہو۔

مسئلہ ۲۶۲۸ : زندہ مچھلی کا کھانا جائز ہے لیکن احتیاط واجب ہے کہ اسے زندہ کھانے سے پرہیز کیا جائے۔

مسئلہ ۲۶۲۹ : اگر زندہ مچھلی کو بھون لیا جائے یا اسے پانی کے باہر مرنے سے پہلے ذبح کر دیا جائے تو اس کا کھانا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ اسے کھانے سے پرہیز کیا جائے۔

مسئلہ ۲۶۳۰ : اگر پانی سے باہر مچھلی کے دو ٹکڑے کر لیے جائیں اور ان میں سے ایک کھوا



زندہ ہونے کی حالت میں پانی میں گر جائے تو جو ٹکڑا پانی سے باہر رہ جائے سے کھانا جائز ہے اور حقیقہً متحب یہ ہے کہ اسے کھانے سے پرہیز کیا جائے۔

مسئلہ ۲۱۳۱ : اگر ندی کو ہاتھ سے یا کسی اور ذریعے سے زندہ پکڑ لیا جائے تو وہ مر جانے کے بعد حلال ہے اور یہ ضروری نہیں کہ اسے پکڑنے والا مسلمان ہو اور اسے پکڑنے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے لیکن اگر مردہ ندی کاغذ کے ہاتھ میں ہو اور یہ معلوم ہو کہ اس نے اسے زندہ پکڑا تھا یا نہیں تو اگرچہ وہ کئے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا تھا وہ حرام ہے۔

مسئلہ ۲۱۳۲ : جس ندی کے پر ابھی تک نہ اگے ہو اور اڑ رہی ہو اس کا کھانا حرام ہے۔

## کھانے پینے کی چیزوں کے احکام

مسئلہ ۲۱۳۳ : گھریلو مرغ اور کبوتر اور مختلف قسم کی چیزوں کا گوشت حلال ہے۔ میں 'سار' (بٹا) اور پنڈول چیزیں ہی کی قسمیں ہیں۔ چنگوڑ، مور اور کوسے کی مختلف اقسام اور ہر اس پرندے کا گوشت جو شاہین، عقاب اور باز کی طرح پنجے رکھتا ہو اور اڑنے وقت پروں کو مارتا کم اور بے حرکت زیادہ رکھتا ہو حرام ہے۔ اسی طرح ہر اس پرندے کا گوشت جس کا پانچا، شگدانہ اور پاؤں کی پشت کا کاٹنا نہ ہو حرام ہے مگر اس کے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اڑنے وقت پروں کو مارتا زیادہ اور بے حرکت کم رکھتا ہے کیونکہ اس صورت میں وہ حلال ہے اور ایٹکل اور بدبذ کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۲۱۳۴ : اگر حیوان کے بدن کے اس حصے کو جس میں روح ہو زندہ حیوان سے جدا کر لیا جائے مثلاً زندہ بھیر کی پکٹی یا گوشت کی کچھ مقدار کلت لی جائے تو وہ غصہ اور حرام ہے۔

مسئلہ ۲۱۳۵ : حلال گوشت حیوانات کے کچھ اجزاء بلا اشکال حرام ہیں اور کچھ احتیاطاً واجب کی بنا پر حرام ہیں اور ان تمام اجزاء کی تعداد چھ ہے۔

۱۔۔۔ خون۔

۲۔۔۔ فضلہ (پانخانہ)

۳۔۔۔ عضو بکلی۔

۴۔۔۔ فرج (شرنگہ)

۵۔۔۔ بچہ دانی۔

۶۔۔۔ فدود خنیں (فدوسی میں) دوشل کہتے ہیں۔

۷۔۔۔ فصیح حسین دسلاں کہتے ہیں۔

۸۔۔۔ وہ چیز جو بچے میں ہوتی ہے اور بچے کے دالے کی شکل کی ہوتی ہے۔

۹۔۔۔ حرام مغز جو ریڑھ کی ہڈی میں ہوتا ہے۔

۱۰۔۔۔ وہ رگیں جو ریڑھ کی ہڈی کے دونوں طرف ہوتی ہیں۔

۱۱۔۔۔ پتہ۔

۱۲۔۔۔ تلی۔

۱۳۔۔۔ مٹانے۔

۱۴۔۔۔ آگے کا ڈھیلا۔

لیکن ظاہر یہ ہے کہ جس چیز کو کاد کر کیا ہے پردوں میں فن میں سے خون 'لظفہ' ہے، تلی اور فصیح کے علاوہ کوئی چیز وجود نہیں رکھتی۔

مسئلہ ۲۴۳۶ : کونٹ کا چھب ونا طلال ہے اور باقی طلال گوشت حیوانات کے ویشاب سے اور اسی طرح دوسری تمام چیزوں سے جن سے طبیعت، غارت کرے بہتاپ کرنا احوال اور ہوتی ہے۔

مسئلہ ۲۴۳۷ : مٹی کا کھانا حرام ہے البتہ علاج کی غرض سے گلہ راستان اور گلہ ارمنی کے نمونے میں کوئی حرج نہیں اور حصول شفاء کی غرض سے سید اشداء لہام حسین علیہ السلام کے مزار مبارک کی مٹی بھی حاک شفاء کی تھوڑی سی مقدار کا کھانا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ حاک شفا کی کچھ مقدار پانی میں حل کر لی جائے تاکہ وہ اس میں یعنی پانی میں حل کر ختم ہو جائے اور بعد میں اس پانی کو پی ہو جائے۔

مسئلہ ۲۴۳۸ : ناک کا پانی اور پینے کی نظم وغیرہ جو منہ میں آجائے اس کا کھانا حرام نہیں ہے نیز خدا کے نکلے میں جو خلیل کرتے وقت دانتوں کے رگوں سے نکلے کوئی اشغال میں ہے۔

مسئلہ ۲۴۳۹ : کسی ایسی چیز کا کھانا حرام ہے جو موت کا سبب بنے یا انسان کے لیے سخت نقصان

**مسئلہ ۳۴۳۰ :** گھوڑے، فخر اور گدھے کا گوشت کھانا مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص ان سے دہی (بھست) کرے تو خود وہ حیوان اور اس کی نسل حرام اور ان کا پیشاب اور پید بھی ہو جاتی ہے اور انہیں شر سے باہر لے جانا چاہئے اور دوسری جگہ بچ دینا چاہئے اور دہی کرنے والے کے لیے دوزخ ہے کہ اس حیوان کی قیمت اس کے مالک کو دے اور اگر کوئی شخص طحال گوشت والے حیوان مثلاً گائے یا بھیڑ سے بھست کرے تو ان حیوانوں کا پیشاب اور گوبر جس ہو جاتا ہے اور ان کا گوشت کھانا اور دودھ پینا حرام ہے اور یہی حکم ان کی نسل کے لیے ہے اور ایسے حیوان کو ذبح رک کے جلا دینا چاہئے اور جس نے اس کے ساتھ دہی کی وہ اس کی قیمت اس سے مالک کو دے۔

**مسئلہ ۳۴۳۱ :** اگر بھیڑ یا بکری کا دودھ پینا بچہ سونے کا دودھ اتنی مقدار میں پئے کہ اس کا گوشت اور ہڈیاں اس سے قوت حاصل کریں تو طہورہ اور ان کی نسلیں حرام ہو جاتی ہیں اور اگر وہ اس سے لم مقدار میں دودھ پئے تو ضروری ہے کہ ان کا استبراء کیا جائے اور اس کے بعد وہ حلال ہو جاتے ہیں اور ان کا استبراء یہ ہے کہ سات دن بھیڑ یا بکری کے تھنوں سے دودھ نہیں اور اگر انہیں دودھ کی رعایت نہ ہو تو سات دن گھاس کھائیں اور نمکست کھانے والے حیوان کا گوشت کھانا بھی حرام ہے اور اگر اس کا استبراء کیا جائے تو طحال ہو جاتا ہے اور اس کے استبراء کی کیفیت بیان کی جا چکی ہے۔

**مسئلہ ۳۴۳۲ :** شراب پینا حرام ہے اور بعض اعلیٰ میں اسے گنہ کبیرہ گردانا گیا ہے اور اگر کوئی شخص اسے حلال سمجھے تو کافر ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا شراب پیوں کی جڑ اور گندھوں کا بیج ہے۔ جو شخص شراب پئے وہ اپنی نسل کو دھستاتا ہے اور اس وقت خدا تعالیٰ کو نہیں پتا کہ کوئی بھی گنہ کرنے سے اجتناب نہیں کرتا، کسی شخص کا احترام نہیں کرتا، اپنے قریبی رشتہ داروں کے حقوق کی رعایت نہیں کرتا، کلمہ کلا برائی کرنے سے بھی منہ نہیں پھیرتا اور ایمان اور خدا شناسی کی روح اس کے بدن سے نکل جاتی ہے اور ناقص غیبت درج جو خدا کی رحمت سے دور ہوئی ہے اس کے بدن میں رہ جاتی ہے۔ خدا فرشتے، انبیاء اور مومنین اس پر لعنت بھیجتے ہیں، چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں ہوتی، قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ ہو گا اور اس کی زبان منہ سے باہر نکلی ہوئی ہو گی، اس کے منہ کا صلب اس کے سینے پر گرے گا اور وہ نیاس کی فریاد بلند کرے

ۛ

مسئلہ ۲۶۴۳ : جس دسترخوان پر شراب لیا جا رہی ہو اگر اس پر بیٹھنے سے انہیں شراب پینے والوں میں سے ایک فرد شکر نہ بھی ہو تو اس دسترخوان پر بیٹھنا حرام ہے اور اس پر چلی ہوئی کوئی چیز کھانا بھی جائز اشیاء واجبہ حرام ہے۔ اور شراب کے لیے استعمال ہونے والے برتنوں کا استعمال بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۶۴۴ : ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اس کے نزدیک (اڈوس پڑوس میں) جب کوئی مسلمان بھوک یا پیاس سے مرہا ہو تو اسے دھن اور پانی دے کر موت سے بھلت دے۔

## کھانا کھانے کے آداب

مسئلہ ۲۶۴۵ : کھانا کھانے کے آداب میں چند چیزیں شامل ہیں۔

- ۱... کھانا کھانے سے پہلے کھانے والا دونوں ہاتھ دھوئے۔
- ۲... کھانا کھا چکنے کے بعد اپنے ہاتھ دھوئے اور ردھل سے خشک کرے۔
- ۳... میزوں سب سے پہلے کھانا کھانا شروع کرے اور سب کے بعد کھانے سے ہاتھ کھینچے اور کھانا شروع کرنے سے قبل میزوں سب سے پہلے ہاتھ دھوئے اس کے بعد جو شخص اسکی دائیں طرف بیٹھا ہو وہ دھوئے اور اسی طرح بائیں طرف دھوئے رہیں حتیٰ کہ لوٹ اس شخص تک آجائے جو اس کے بائیں طرف بیٹھا ہو اور کھانا کھا چکنے کے بعد جو شخص میزوں کی بائیں طرف بیٹھا ہو سب سے پہلے وہ ہاتھ دھوئے اور اسی طرح دھوئے پلے جائیں حتیٰ کہ لوٹ میزوں تک پہنچ جائے۔
- ۴... کھانا کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے لیکن اگر ایک دسترخوان پر کئی قسم کی کھانے ہوں تو ان میں سے ہر ایک کھانا کھانے کی ابتداء کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔
- ۵... کھانا دائیں ہاتھ سے کھائے۔
- ۶... نمین یا زیادہ انگلیوں سے کھانا کھائے اور دو انگلیوں سے نہ کھائے۔
- ۷... اگر چند اشخاص دسترخوان پر بیٹھیں تو ہر ایک اپنے سامنے سے کھانا کھائے۔

۸۔ چھوٹے چھوٹے تھے بنا کر کھاتے۔

۹۔ کھانا اچھی طرح چبا کر کھاتے۔

۱۰۔ دسترخوان پر زیادہ دیر بیٹھے اور کھانے کو طول دے۔

۱۱۔ کھانا کھا پکے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر بخالائے۔

۱۲۔ انگلیوں کو چاٹنے۔

۱۳۔ کھانا کھانے کے بعد دانتوں میں غلال کرے اپنے ریحل (یعنی خوشبودار گھاس) کے ٹکڑے

یا کھجور کے درخت کے پتے سے غلال نہ کرے۔

۱۴۔ جو غذا دسترخوان سے باہر گر جائے اسے جمع کرے اور کھالے لیکن اگر جنگل میں کھانا

کھائے تو مستحب ہے کہ جو کچھ گرے اسے پرندوں اور جانوروں کے بیٹے چھوڑ دے۔

۱۵۔ دن اور رات کی ابتداء میں کھانا کھائے اور دن کے درمیان میں اور رات کے درمیان

میں نہ کھائے۔

۱۶۔ کھانا کھانے کے بعد پیچھے کے ہاتھ لے کر دایاں پاؤں بائیں پاؤں پر رکھے۔

۱۷۔ کھانا شروع کرتے وقت اور کھا پکے کے بعد تنک چمکے۔

۱۸۔ پہل کھانے سے پہلے انہیں پانی سے دھو لے۔

وہ باتیں جو غذا کھاتے وقت مذموم ہیں

مسئلہ ۳۶۳۶ : کھانا کھاتے وقت چند باتیں مذموم ہیں۔

۱۔ پیٹ بھرے پ کھانا کھانا۔

۲۔ بہت زیادہ کھانا اور روایات میں ہے کہ خداوند عالم کے نزدیک بہت زیادہ کھانا سب سے

بڑی چیز ہے۔

۳۔ کھانا کھاتے وقت دوسرے کی طرف دیکھنا۔

۴۔ گرم کھانا کھانا۔

۵۔ انسان جو چیز کھا یا پی رہا ہو اسے پھونک مارنا۔

۶۔ دسترخوان پر کھانا لگ جانے کے بعد کسی اور چیز کا شکر ہونا۔

- ... ۷ روٹی کو چاروں طرف سے کھانا۔  
 ... ۸ روٹی کو کھانے کے برتن کے نیچے رکھنا۔  
 ... ۹ ہڈی سے بچے ہوئے گوشت کو دس صاف کرنا کہ ہڈی پر کوئی گوشت باقی نہ رہے۔  
 ... ۱۰ پھل کا چھلکا، تکرنا۔  
 ... ۱۱ پھل پر وا کھانے سے پہلے پھینک دینا۔

## پانی پینے کے آداب

مسئلہ ۲۶۳۳ : پینے کے آداب میں چند چیزیں شامل ہیں۔

- ... ۱ پانی چونے کی طرف پر پینے۔  
 ... ۲ دس میں کھڑے ہو کر پانی پینے۔  
 ... ۳ پانی پیے سے پہلے بسم اللہ اور پیے کے بعد الحمد للہ پڑھنے۔  
 ... ۴ پانی تین سالس میں پینے۔  
 ... ۵ پانی خواہش کے مطابق پینے۔  
 ... ۶ پانی پینے کے بعد حضرت ابو عبد اللہ (امام حسین) علیہ السلام اور ان کے اہل بیت علیہم السلام کو یاد کرے اور ان کے قاتلوں پر لعنت بھیجے۔

## وہ باتیں جو پینے کے وقت مذہوم ہیں

مسئلہ ۲۶۳۸ : زیادہ پانی پینا اور سرخ کھانا کھانے کے بعد پینا اور رات کو کھڑے ہو کر پینا مذہوم ہے علاوہ انہیں پانی بائیں ہاتھ سے پینا اور اسی طرح گوزے کی ٹوٹی ہوئی جگہ سے اور اس جگہ سے پینا جس کو گوزے کا دھبہ ہو مذہوم ہے۔

## نذر اور عہد کے احکام

مسئلہ ۲۶۳۹ : نذر سے مراد یہ ہے کہ انہی اپنے آپ پر واجب کر لے کہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لیے کوئی اچھا کام کرے گا یا کوئی ایسا کام جس کا نہ کرنا بھروسہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی

ظاہر ترک کر دے گا۔

مسئلہ ۲۱۵۰ : نذر کا مینہ پڑھنا چاہئے اور یہ ضروری نہیں کہ عہل میں ہی پڑھا جائے لہذا کوئی شخص کرے کہ اگر میرا مریض صحت یاب ہو گیا تو لکھ نقل کی خاطر مجھ پر لازم ہے کہ میں دس روپے فقیر کو دوں تو اس کی نذر صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۱۵۱ : نذر کرنے والے کے لئے لازم ہے کہ ہدف نور عاقل ہو اور اپنے اختیار اور قصد کے ساتھ نذر کرے لہذا کسی ایسے شخص کا نذر کرنا صحیح نہیں جسے مجبور کیا جائے یا جو بدبختی ہو کر ہے اختیار نذر کر دے۔

مسئلہ ۲۱۵۲ : کوئی منسل شخص یا منہ فلان (جو اپنا مال بیوہ کھوں پر صرف کرتا ہو) اگر شتان نذر کرے کہ کوئی چیز فقیر کو دے گا تو اس کی نذر صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۱۵۳ : اگر شوہر عورت کو نذر کرنے سے روکے اور عورت کا نذر کو پورا کرنا شوہر کے حق کے متعلق ہو تو وہ نذر نہیں کر سکتی بلکہ اس صورت میں تو شوہر کی اجازت کے بغیر اس کی نذر قرار ہی نہ پائے گی۔

مسئلہ ۲۱۵۴ : اگر عورت شوہر کی اجازت سے نذر کرے تو شوہر اس کی نذر ختم نہیں کر سکتا اور نہ ہی اسے نذر پر عمل کرنے سے روک سکتا ہے بجز اس کے کہ نذر پوری کرنا اس پر عمل کے وقت شوہر کے حق کے متعلق ہو کہ اس صورت میں اگر وہ نذر کو ختم کر سکے تو کچھ بعید نہیں۔

مسئلہ ۲۱۵۵ : اگر فرزند باپ کی اجازت کے بغیر یا اس کے اجازت سے نذر کرے تو اسے چاہئے کہ اس پر عمل کرے لیکن اگر باپ یا ماں اس کو اس عمل سے جس کی اس نے نذر کی ہو منع کریں تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی نذر کا اہم ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۱۵۶ : انسان کسی ایسے کام کی نذر کر سکتا ہے جسے انجام دینا اس کے بسے ممکن ہو لہذا جو شخص شتان پیدل چل کر کیلا نہ جا سکتا ہو اگر وہ نذر کرے کہ وہیں پیدل جائے گا تو اس کی نذر صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۱۵۷ : اگر کوئی شخص نذر کرے کہ کوئی حرام یا مکروہ کام انجام دے گا یا کوئی واجب یا

ترک کر دے گا تو اس کی نذر صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۶۵۸ : اگر کوئی شخص نذر کرے کہ کسی مبلغ کام کو انجام دے گا یا ترک کرے گا اور نذر کام کا ہونا اور ترک کرنا ہر لحاظ سے معلوم ہو تو اس کی نذر صحیح نہیں ہے اور اگر اس نذر کا انجام دینا ہی لحاظ سے بہتر ہو اور انسان نذر بھی ان لحاظ سے کرے مثلاً نذر کرے کہ کوئی غذا کھائے گا یا نہ کھائے گی عیادت کے لیے اسے قوت حاصل ہو تو اس کی نذر صحیح ہے اور اگر اس کام کا ترک کرنا کسی لحاظ سے بہتر ہو اور انسان نذر بھی اسی لحاظ سے کرے کہ اس کام کو ترک کر دے گا مثلاً چونکہ تمنا کو نقصان دہ ہے اس لیے نذر کرے کہ اسے استعمال نہیں کرے گا تو اس کی نذر صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۶۵۹ : اگر کوئی شخص نذر کرے کہ واجب نماز ایسی جگہ پڑھے گا جہاں وہ نماز کو اذان پرستے اذان زیادہ نہیں مثلاً درگاہ کے نماز گاہ میں پڑھے گا تو اگر وہیں نماز پڑھنا اسی لحاظ سے بہتر ہو مثلاً چونکہ وہاں عورت ہے اس لیے انسان حضور قلب پیدا کر سکتا ہے (اسی حشر و خشر سے نماز ادا کر سکتا ہے) تو اس کی نذر صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۶۶۰ : اگر کوئی شخص کوئی عمل بجا کرنے کی نذر کرے تو اسے چاہئے کہ وہ عمل اسی طرح بجا دے جس طرح نذر کیا ہے اور اگر نذر کرے کہ میرے کسی بھائی کو بیوی کا صدمہ دے گا یا روزہ رکھے گا یا سینے کی پٹی تین دنوں میں لے لی جائے گا تو اگر اس دن سے پہلے یا بعد میں اس شخص کو بھالائے تو کافی نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص نذر کرے کہ جب اس کا مریض صحت یاب ہو جائے گا تو وہ صدقہ دے گا تو اگر اس مریض نے صحت یاب ہونے سے پہلے صدقہ دے دے کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۶۶۱ : اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کی نذر کرے لیکن روزوں کا وقت اور تعداد معین نہ کرے تو اگر ایک روزہ رکھے تو کفلی ہے اور اگر نماز پڑھنے کی نذر کرے تو روزوں کی تعداد ہی مقدار اور خصوصیات معین نہ کرے تو اگر ایک روزہ رکھتی نماز پڑھ لے تو کفلی ہے۔ اور اگر نذر کرے کہ صدقہ دے گا اور صدقہ کی جنس اور مقدار معین نہ کرے تو اگر ایسی چیز دے کہ لوگ کہیں کہ اس نے صدقہ دیا ہے تو پھر اس نے اپنی نذر کے مطابق عمل کر دیا ہے اور اگر نذر کرے کہ کوئی کام اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے لیے بھالائے گا تو اگر ایک نماز پڑھ لے یا ایک روزہ رکھ لے یا کوئی چیز بطور صدقہ دے دے تو اس نے اپنی نذر کو پورا کر دیا ہے۔



**مسئلہ ۲۲۱۲ :** اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ایک معین دن کو روزہ رکھے گا تو اسے چاہئے کہ اس دن روزہ رکھے اور اگر جان بوجھ کر روزہ نہ رکھے تو اسے چاہئے کہ اس دن کے روزے کی قضا کے علاوہ کفارہ بھی دے اور اذکار یہ ہے کہ اس کا کفارہ قسم کی مخالفت کرنے کا کفارہ ہے جیسا کہ بعد میں عیاں کیا جائے گا ہاں اسی دن وہ اختیار دے کر سکتا ہے کہ مسافرت کرے اور روزہ نہ رکھے اور اگر سر میں ہو تو ضروری نہیں کہ اگرت کا قصد کر کے روزہ رکھے اور اس صورت میں جب کہ سفر کی وجہ سے یا کسی دوسرے عذر مثلاً بیماری یا حیض کی وجہ سے روزہ نہ رکھے تو ضروری ہے کہ روزے کی قضا کرے۔

**مسئلہ ۲۲۱۳ :** اگر انہیں اختیاری طور پر اپنی عذر پر عمل نہ کرے تو اسے چاہئے کہ کفارہ دے۔

**مسئلہ ۲۲۱۴ :** اگر کوئی شخص ایک معین وقت تک کوئی عمل ترک کرنے کی نذر کرے تو اسے چاہئے کہ اس وقت کے گزرنے کے بعد اس عمل کو بجالا سکتا ہے اور اگر اس وقت کے گزرنے سے پہلے بھول کر یا بہ امر مجبوری اس عمل کو انجام دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن پھر بھی لازم ہے کہ وہ وقت آنے تک اس عمل کو نہ دے اور اگر اس وقت کے آنے سے پہلے بطور عذر کے اس عمل کو دہرا انجام دے تو چاہئے کہ کفارہ دے۔

**مسئلہ ۲۲۱۵ :** جس شخص نے کوئی عمل ترک کرے کی عذر کی ہو اور اس کے لیے کوئی وقت معین نہ کیا ہو اگر وہ بھول کر یا بہ امر مجبوری یا غفلت کی وجہ سے اس عمل کو انجام دے تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے لیکن اس کے بعد جب بھی یہ حالت اختیار اس عمل کو بجالائے اسے چاہئے کہ کفارہ دے۔

**مسئلہ ۲۲۱۶ :** اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ہر پختہ ایک معین دن کا مثلاً نصف کا روزہ رکھے گا تو اگر ایک حصے کے دن عید فطر یا عید قربان چڑ جائے یا حصے کے دن اسے کوئی اور عذر مثلاً سفر یا حیض لاحق ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس دن روزہ نہ رکھے اور اس کی قضا کرالے۔

**مسئلہ ۲۲۱۷ :** اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ایک معین مقدار میں صدقہ دے گا تو اگر وہ صدقہ دینے سے پہلے مر جائے تو اس کے محل میں سے اتنی مقدار میں صدقہ دینا ضروری نہیں ہے اور بہتر یہ

۔ اس سے باج و رطہ میراث میں سے لیے گئے ۔ اتنی مقدار بیت کی طرف سے بطور صدقہ  
 دینا۔

مسئلہ ۲۶۶۸ : اگر کوئی شخص عذر کرے کہ ایک شخص فقیر کو صدقہ دے گا تو دوسرے  
 فقیر کو نہیں دے سکتا اور وہ شخصیں کہہ فقیر مر جائے تو بغیر اعتیاد اس شخص کو چاہے کہ صدقہ اس  
 سے ورثہ ہو۔

مسئلہ ۲۶۶۹ : اگر کوئی شخص عذر کرے اور طیم السرم میں سے کسی ایک کی مثل حضرت بنی  
 ہراندہ اور حسین علیہ السلام کی ویرت سے مشرف ہو گا تو اگر وہ کسی دوسرے امام کی ویرت سے دیتے  
 ہائے تو یہ اہل بیت سے اور اگر کسی عذر کی وجہ سے اس امام کی ویرت سے کرے تو اس پر کچھ بھی  
 واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۶۷۰ : جس شخص سے ویرت کی مدد کی ہو لیکن جس ویرت اور اس کی عمار کی مدد  
 نہ لی ہو اس کے لیے اس میں جالانا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۶۷۱ : اگر کوئی شخص کسی امام علیہ السلام پر ایسا کرے کہ دم کے لیے کسی مال کی عذر  
 کرے تو اسے چاہے کہ اس مال میں اس حرم کی مرمت اور روشنی اور خوشبو پر صرف کرے۔

مسئلہ ۲۶۷۲ : اگر کوئی شخص کسی امام علیہ السلام کی ذات کے لیے کوئی چیز عذر کرے تو اگر کسی  
 شخص مصروف کی بیت کی ہو تو چاہے کہ اس چیز کو اسی مصروف میں لائے اور اگر کسی شخص مصروف کی  
 بیت سے نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ اسے ایسے مصروف میں لے آئے جو امام سے نسبت رکھتا ہو مثلاً ذر فقیر  
 امام سے دے یا اس امام کے حرم کے مصروف مثلاً مرمت و عید پر خرچ کرے۔ اور اگر کوئی چیز کی امام  
 راہ سے لے چکے ہو تو اسے اس کی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۶۷۳ : جس عذر کو صدقہ کے لیے یا کسی ایک امام کے لیے عذر کیا جائے اگر وہ عذر کے  
 مصروف میں لائے جائے سے پختہ دورہ دے یا بچے لے تو وہ (یعنی دورہ یا بچہ) اس کمال سے ہے۔  
 جس چیز کو مدد کیا ہو لیکن عذر کی اور جس مقدار میں دافریہ ہو جائے عذر کا جو ہیں۔

مسئلہ ۲۶۷۴ : جب کوئی عذر کرے کہ اگر اس کا مرخص تندرست ہو جائے یا اس کا مسافر

والہیں آجائے تو وہ فلاں کام کرے گا تو اگر پہلے کہ نذر کرنے سے پہلے مریض تندرست ہو گیا تھا یا  
سافر والہیں آ گیا تھا تو پھر نذر پر عمل کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۳۶۷۵ : اگر باپ یا ماں نذر کریں کہ اپنی بیٹی کی شادی سید سے کریں تو بالغ ہونے کے  
بعد لڑکی اس بارے میں خود مختار ہے اور والدین کی نذر کی کوئی ہیبت نہیں۔

مسئلہ ۳۶۷۶ : جب کوئی شخص عقد نفلی سے عہد کرے کہ جب اس کی کوئی معین شری حادثہ  
پوری ہو جائے گی تو فلاں ایسا کام انجام دے گا تو جب اس کی حادثہ پوری ہو جائے اسے چاہئے کہ وہ  
کام انجام دے اور اسی طرح اگر وہ کوئی حادثہ نہ ہوتے ہوئے عہد کرے کہ فلاں ایسا کام انجام دے گا  
تو وہ کام کرنا اس پر واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۳۶۷۷ : عہد میں بھی نذر کی طرح صیغہ چھٹا ضروری ہے اور مشہور یہ ہے کہ کوئی  
شخص جس کام کے انجام دینے کا عہد کرے اسے یا تو واجب اور مستحب نماز کی طرح عہدیت ہونا چاہئے یا  
ایسا کام ہو جس کا انجام دینا اس کے ترک کرنے سے بہتر ہو لیکن اعتیاد واجب کی بنا پر اس صورت میں  
جب کہ جس کام کا عہد کیا ہو وہ شرعاً قتل ترجیح نہ ہو اس کام کو انجام دے۔

مسئلہ ۳۶۷۸ : اگر کوئی شخص اپنے عہد پر عمل نہ کرے تو اسے چاہئے کہ کفارہ دے یہی ساغھ  
فقیروں کو کھانا کھائے یا وہ مہینے مسلسل روزے رکھے یا ایک نظام آزار کرے۔

## قسم کھانے کے احکام

مسئلہ ۳۶۷۹ : جب کوئی شخص قسم کھائے کہ فلاں کام انجام دے گا یا ترک کرے گا مثلاً قسم  
کھائے کہ روزہ رکھے گا یا تمباکو استعمال نہیں کرے گا تو اگر بعد میں جان بوجھ کر اس قسم کے خلاف  
عمل کرے تو اسے چاہئے کہ کفارہ دے یعنی ایک غلام آزاد کرے یا اس فقیروں کو بیسہ بھر لکھنا  
کھائے یا دس فقیروں کو پانچ شاک پکائے اور اگر ان اعمال کو جہان لا کھائے تو اسے چاہئے کہ تیس دن  
روزے رکھے اور یہ بھی ضروری ہے کہ روزے پے در پے رکھے جائیں۔

مسئلہ ۳۶۸۰ : قسم کی چند شرائط ہیں۔

۱۔ جو شخص قسم کھائے اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اور عاقل ہو اور ارادے کے ساتھ قسم کھائے پس بچے یا دوانے یا ست و اس شخص کا قسم کھانا مجبور کر دیا گیا ہو درست ہیں ہے اور اگر کوئی شخص جذباتی ہوئے کی حالت میں بلا ارادہ قسم کھائے تو اس کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

۲۔ قسم کھانے والا جس کا کہ انہم دینے کی قسم کھائے وہ ضرور نہیں ہوتا چاہئے اور جس کام کے ترک کرنے کی قسم کھائے وہ واجب نہیں ہوتا چاہئے۔

۳۔ قسم کھانے والا اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے کسی ایسے نام کی قسم کھائے جو اس کی مقدس ہستی کے سوا کسی کے لیے استعمال نہ ہوتا ہو مثلاً خدا اور اللہ اور اگر ایسے نام کی قسم کھائے جو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لیے بھی استعمال ہوتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے لیے اتنی ثبات سے استعمال ہوتا ہو کہ جب بھی کوئی وہ نام لے تو خدا کے بزرگ و برتری ذات ہی میں آتی ہو مثلاً کوئی خالق اور رازق کی قسم کھائے تو قسم صحیح ہے بلکہ امتیاز واجب ہے کہ اگر یہ صورت ہو تب بھی قسم پر عمل کیا جائے۔

۴۔ قسم کھانے والا قسم کے الفاظ زبان پر لائے لہذا اگر قسم کو کہے یا دل میں اس کا قصد کرے تو قسم صحیح ہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص اشارے سے قسم کھائے تو صحیح ہے۔

۵۔ قسم کھانے والے کے لیے قسم پر عمل کرنا ممکن ہو اور اگر قسم کھانے کے وقت اس کے سینے اس پر عمل کرنا ممکن ہو لیکن بعد میں عاجز ہو جائے تو اس وقت سے عاجز ہو گا اس وقت سے اس کی قسم باطل ہو جائے گی اور اگر خدا یا قسم یا اللہ پر عمل کرنے سے اتنی شفقت اٹھائے کہ اس کی برداشت سے عاجز ہو تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۱ : اگر باپ حرامہ کو یا شوہر بیوی کو قسم کھائے سے روکے تو اس کی قسم صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۲ : اگر فرد باپ کی اجازت کے بغیر اور بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر قسم کھائے تو باپ اور شوہر اس کی قسم صحیح کر سکتے ہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ باپ یا شوہر کی اجازت کے بغیر اس کی قسم منعقد ہی نہیں ہوتی اور آقا کی بیعت سے ظلام اور تکبر کے لیے یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۳ : اگر انسان بھول کر یا مجبوری کی وجہ سے یا غفلت کی بنا پر قسم پر عمل نہ کرے تو

اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اور اگر اسے مجبور یا جلتے کہ جسم پر عمل نہ کرے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر دوسرا شخص جسم کھائے مثلاً یہ کہے کہ واقعہ میں ایسی نماز میں مشغول ہوتا ہوں اور دوسرا لی وجہ سے مشغول نہ ہو تو اگر اس کا دوسرا ایسا ہو کہ اس کی وجہ سے مجبور ہو کر جسم پر عمل نہ کرے تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۳ : اگر کوئی شخص جسم کھائے کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں سچ کہہ رہا ہوں تو اگر وہ سچ کہہ رہا ہو تو اس کا جسم کھانا مکروہ ہے اور اگر نبوت بول رہا ہو تو حرام ہے اور کبیرہ گناہوں میں سے ہے لیکن اگر وہ اپنے آپ کو یا کسی دوسرے مسلمان کو کسی ظالم کے شر سے بچتے ہوئے کے ساتھ جہولی جسم کھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ بعض اوقات ایسی قسم کھانا واجب ہو جاتا ہے تاہم اگر عکس ہو کہ تو یہ کہہ کرے یعنی جسم کھاتے وقت اس طرح بیت کرے کہ نبوت بھی نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ تو یہ کہے مثلاً اگر کوئی ظالم کسی کو اذیت دیتا چاہے اور کسی دوسرے شخص سے چوڑھے کہ کیا تم نے ظلم شخص کو دیکھا ہے؟ اور اس نے اس شخص کو ایک ٹھٹھ پٹے دیکھا تو وہ کہے کہ میں نے اسے نہیں دیکھا اور قصد یہ کرے کہ اس وقت سے پہلے منٹ پنٹر میں نے اسے نہیں دیکھا۔

## وقف کے احکام

مسئلہ ۳۶۸۵ : اگر کوئی شخص کسی چیز کو وقف کر دے تو وہ اس کی ملکیت سے خارج ہو جاتی ہے اور وہ خود یا دوسرے لوگ نہ ہی وہ چیز کسی دوسرے کو بخش سکتے ہیں اور نہ ہی اسے بیچ سکتے ہیں اور نہ کوئی شخص اس میں سے کچھ بطور میراث لے سکتا ہے لیکن بعض صورتوں میں جس کا ذکر کیا گیا ہے اسے بیچنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۳۶۸۶ : یہ ضروری نہیں کہ وقف کا مینہ علی میں ہو یا جاہ بلکہ مثل کے طور پر اگر کوئی شخص کے کہ میں نے اپنا مکان وقف کر دیا ہے اور وہ شخص جس سے لینے دینے کا وقف کیا ہو یا اس کا وکیل یا اس کا ولی کہہ دے کہ میں نے قبول کیا تو وقف صحیح ہے بلکہ عمل سے بھی وقف ثابت ہو جاتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص وقف کی بیت سے چٹائی مسجد میں ڈال دے یا مسجد بنانے کی بیت سے کوئی جگہ تعمیر کرے اور اسے نمازیوں کے اختیار میں دے تو وقف ثابت ہو جائے گا اور موقوفات عامہ مثلاً

مسئلہ ۳۶۸۷ : ایک عرصہ جو عام لوگوں کے لیے وقف کی جائے یا مثلاً فقراء اور ملاقات کے لیے وقف کی جائے ان کے وقف کے صحیح ہونے کے لیے کسی کا عرصہ کرنا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۸ : اگر کوئی شخص اپنی کسی چیز کو وقف کرے کے لیے معین کرے اور عینہ وقفہ پڑے ہے پتے پہنچتا یا مراد ہو تو وقف وقوع پذیر نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۳۶۸۸ : جو شخص دینی مال وقف کرے اسے چاہئے کہ عینہ پڑے کے وقت سے اس مال کو بیٹ کے لیے وقف کرے اور مثال کے طور پر اگر وہ کہے کہ یہ مال میرے مرے کے بعد وقف ہو گا تو یہ مال وہ مال عینہ پڑے کے وقت سے اس کے مرے کے وقت تک وقف میرا رہے اس لیے وقف صحیح نہیں ہے اور کہے کہ وہ مال دس سال تک وقف رہے گا اور پھر وقف نہیں ہو گا یا یہ کہ یہ مال دس سال کے لیے وقف ہو گا پھر بیٹے کے لیے وقف نہیں ہو گا اور پھر دوبارہ وقف ہو جائے گا تو وہ وقف صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۶۸۹ : وقف اس صورت میں صحیح ہے جب وقف کرنے والا وقف کامل اس شخص کے تصرف میں کرے۔ اس لیے یہ وقف کیا گیا ہو یا اس کے وکیل یا اہل کے تصرف میں اس سے پہلے اگر کوئی شخص کو اپنے تابع بنوں کے لیے وقف کرتے اور اس نیت سے کہ وقف کردہ چیز اس کی ملکیت ہو جائے اس کی طرف سے اس کی نگہداری کرے تو وقف صحیح ہے۔

مسئلہ ۳۶۹۰ : ظاہر یہ ہے کہ عام اوقات مثلاً دروس اور مساجد وغیرہ میں قبضہ شرط نہیں ہے بلکہ صرف وقف کر کے ہی اس کا وقف ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۳۶۹۱ : ضروری ہے کہ وقف کرے والا بالغ اور عاقل ہو اور قصد اور اختیار رکھتا ہو اور شرعاً اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہو لہذا اگر سب (یعنی وہ شخص جو اپنا مال بیہودہ کاموں میں صرف کرتا ہو) کوئی چیز وقف کرے تو چونکہ وہ اپنے مال میں تصرف کرے کا حق نہیں رکھتا اس لیے اس کا کیا ہوا وقف صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۶۹۲ : اگر کوئی شخص کسی مال کو ایسے بچے کے لیے وقف کرے جو مال کے بیٹ میں ہو اور بھی پیدا نہ ہوا ہو تو اس وقف کا صحیح ہونا عمل اشکال ہے اور لازم ہے کہ احتیاط غواہ رکھی جائے

لیکن اگر کوئی مال ایسے لوگوں کے لیے وقف کیا جائے جو باطل مسجود ہوں اور ان کے بعد ان لوگوں کے لیے وقف کیا جائے جو بعد میں پیدا ہوں تو اگرچہ وقف کے تحقق ہونے کے وقت وہ مال کے بیٹ میں بھی نہ ہوں وہ وقف صحیح ہے (مثلاً کوئی شخص کوئی چیز اپنی اولاد کے لیے وقف کرے اور ان کے بعد اولاد کی اولاد کے لیے وقف کر دے اور اولاد کے ہر فرد کے بعد اسے والا کر دے اس وقف سے استفادہ کرے تو وقف صحیح ہے۔)

**مسئلہ ۳۶۸۳ :** اگر کوئی شخص کسی چیز کو اپنے آپ پر وقف کرے مثلاً کوئی دکان وقف کر دے تاکہ اس کی آمدنی اس کے مرے کے بعد اس کے مقبرے پر خرچ کی جائے تو یہ وقف صحیح نہیں ہے لیکن مثل کے طور پر وہ کوئی مال فقراء کے لیے وقف کر دے اور خود بھی فقیہ ہو جائے تو وقف کے مبلغ سے استفادہ کر سکتا ہے۔

**مسئلہ ۳۶۸۴ :** جو چیز کسی شخص نے وقف کی ہو اگر وہ اس کا متولی بھی نہیں کر دے تو متولی کو چاہئے کہ وقف کی ہدایات کے مطابق عمل کرے اور اگر وقف متولی معین نہ کرے اور مال مخصوص المراد پر مثلاً اپنی اولاد پر وقف کیا ہو تو وہ افراد مختار ہیں اور وہ بالغ نہ ہوں یا پھر اس کا ولی مختار ہے اور وقف سے استفادہ کرنے کے لیے حاکم شرع کی اجازت ضروری نہیں۔

**مسئلہ ۳۶۸۵ :** اگر مثل کے طور پر کوئی شخص کسی مال کو فقراء یا سادات پر وقف کرے یا اس مقصد سے وقف کرے کہ اس مال کا منافع بطور حیرت صرف کرے تو اس صورت میں جب کہ اس وقف کے لیے اس نے متولی معین نہ کیا ہو اس کا اختیار حاکم شرع کو ہے۔

**مسئلہ ۳۶۹۱ :** اگر کوئی شخص کسی املاک کو مخصوص افراد پر مثلاً اپنی اولاد پر وقف کرے تاکہ ہر ایک طبقے کے بعد وہ سارا طبقہ اس سے استفادہ کرے تو اگر وقف کا متولی اس مال کو کرائے پر دے دے اور اس کے بعد مر جائے تو اجارہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر اس املاک کا کوئی متولی نہ ہو اور جن لوگوں پر وہ املاک وقف ہوئی ہے ان میں سے ایک طبقہ اسے کرائے پر دے دے اور اجارہ فی مدت کے دوران میں وہ طبقہ مر جائے اور جو طبقہ اس کے بعد ہو وہ اس اجارے کی تصدیق نہ کرے تو چارہ باطل ہو جائے گا اور اس صورت میں جب کہ مستاجر نے اجارے کی پوری مدت کا کرایہ لے کر دکھا دو مرنے والے طبقے کی موت کے وقت سے اجارہ کی مدت کے خاتمے تک کا کرایہ اس طبقے (یعنی مرے والے

طے) کے بل سے لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۶۹۷ : اگر وقف کردہ املاک خراب بھی ہو جائے تو اس کے وقف کی حیثیت نہیں بدلتی بجز اس صورت کے کہ وقف کرنے والے نے کوئی چیز کسی خاص مقصد کے لیے وقف کی ہو اور وہ مقصد فوت ہو جائے مثلاً کسی شخص نے کوئی باغ سیر کے لیے وقف کیا ہو تو اگر وہ باغ خراب ہو جائے تو وقف باطل ہو جائے گا اور وقف کردہ بل وقف کے وارثوں کی ملکیت ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۶۹۸ : اگر کسی املاک کی کچھ مقدار وقف ہو اور کچھ مقدار وقف نہ ہو اور وہ املاک تقسیم نہ کی گئی ہو تو حاکم شرع یا وقف کا متولی یا جرنوں کی رائے کے مطابق وقف شدہ حصہ جدا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۶۹۹ : اگر وقف کا متولی خیانت کرے اور اس کا مبلغ حسین مصلوب میں نہ لائے تو حاکم شرع اس کے ساتھ کسی امین شخص کو لگا دے تاکہ وہ متولی کو خیانت سے روکے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو حاکم شرع اس کی جگہ کوئی دوسرا متولی مقرر کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۰۰ : دو فرش الہام بازو کے لیے وقف کیا گیا ہو اسے لازم پڑھنے کے لیے مسجد میں نہیں لے جایا جاسکتا ہے چونکہ وہ مسجد الہام بازو کے قریب ہی کیوں نہ ہو۔

مسئلہ ۲۷۰۱ : اگر کوئی املاک کسی مسجد کے حرمت کے لیے وقف کی جائے تو اگر اس مسجد کو حرمت کی ضرورت نہ ہو اور اس بات کی توقع بھی نہ ہو کہ کچھ عرصے تک اسے حرمت کی ضرورت ہوگی تو اس املاک کی آمدنی ایسی مسجد پر خرچ کی جاسکتی ہے جسے حرمت کی ضرورت ہو۔

مسئلہ ۲۷۰۲ : اگر کوئی شخص کوئی املاک وقف کرے تاکہ اس کی آمدنی مسجد کی حرمت پر خرچ کی جائے اور تمام جماعت کو اور مسجد کے حوزوں کو دی جائے اور اس صورت میں جب کہ علم ہو یا اطمینان ہو کہ اس شخص نے ہر ایک کے لیے اتنی ہی مقدار معین کی ہے تو آمدنی اس کی مطابق خرچ کرنی چاہئے اور اگر اس بارے میں یقین یا اطمینان نہ ہو تو پہلے مسجد کی حرمت کو لایا جائے اور پھر اگر کچھ بچے تو اسے تمام جماعت اور موزوں کے درمیان برابر برابر تقسیم کر دیا جائے اور بقیہ یہ ہے کہ یہ دونوں اشخاص تقسیم کے متعلق ایک دوسرے سے مصالحت کریں۔



## وصیت کے احکام

مسئلہ ۲۷۳۳ : وصیت سے مراد یہ ہے کہ مومن تائید کرے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے لئے غلامان کلم سرانجام دیئے جائیں یا یہ کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے مال میں سے کوئی چیز غلام غلام کی ملکیت ہوگی یا یہ کہ اس کے مال میں سے کوئی چیز کسی شخص کی ملکیت میں رہے گی جائے یا خیرات کے طور پر اور مہر و خیر پر صرف کی جائے یا اپنی اولاد کے بیٹے اور جو لوگ اس کی مرستی میں ہوں ان کے لئے کسی کو عمریں اور مرستی مقرر کرے اور جس شخص کو وصیت کی جائے اسے وصی کہتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۳۴ : جو شخص ہوں نہ سکتا ہو (یعنی کوٹکا دیر یا ہو یا بوج نہایت نہ بول سکتا ہو) اگر وہ اشارے سے اپنا مقصد سمجھا دے تو وہ ہر کام کے بیٹے وصیت کر سکتا ہے بلکہ وہ شخص ہوں سکتا ہو اگر وہ بھی اسی طرح اشارے سے وصیت کرے کہ اس کا مقصد مجھ میں آجائے تو وصیت صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۵ : اگر ایسی تحریر مل جائے جس پر مرنے والے کے دستخط یا مہر و خیر ہو تو ہر کام تحریر سے اس کا مقصد مجھ میں آجائے اور پھر چل جائے کہ یہ چیز اس نے وصیت کی مرض سے لکھی ہے تو اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۳۶ : جو شخص وصیت کرے اس کے لئے سرودی ہے کہ عاقل ہو اور اپنے عقیدے سے وصیت کرے اور دس سال کی عمر کے بچے کا اپنے ارحام کے بیٹے وصیت کرنا جائز ہے اور وصیت کے نفاذ کے لئے سید کا اعتبار ہونا محل اشکال ہے اور احتیاط و احتیاط یہ ہے کہ اس کی وصیت پر عمل ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۲۷۳۷ : جس شخص نے مثل کے طور پر اپنے آپ کو ذمی کر لیا ہو یا ذہر لکھا لیا ہو جس کی وجہ سے اس کے مرنے کا قصص یا لکھ پیدا ہو جائے اگر وہ وصیت کرے۔ اس کے مال نہ چوہہ مقدار کسی مخصوص مصرف میں لائی جائے تو اس کی وصیت درست نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۸ : اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کی اولاد میں سے کوئی چیز کسی دوسرے کا

مال ہو گی تو اس صورت میں جب کہ وہ شخص اس وصیت کو قبول کر لے خود اس کا قبول کرنا وصیت کرنے والے کی رہنمائی میں ہی کیوں نہ ہو وہ چیر موسیٰ کی موت کے بعد اس کی ملکیت ہو گی۔

مسئلہ ۴۷۹ : جب اسان اپنے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ لے تو اسے چاہئے کہ لوگوں کی باتیں اور اس کے مالکوں کو واپس کر دے یا اسیں اطلاع دے دے اور اگر وہ لوگوں کا مقصد ہو اور قریبے کی اور نیکی کا وقت آگیا ہو تو قرضہ لیا کر دے اور اگر وہ خود قرضہ لیا کرنے کے قائل نہ ہو یا ابھی قرضے کی اور نیکی کا وقت نہ آیا ہو تو اسے چاہئے کہ وصیت کرے اور وصیت پر گواہ مقرر کرے البتہ اگر اس کے قریبے کے بارے میں معلوم ہو تو وصیت کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۴۸۰ : جو شخص ہے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ رہا ہو اگر شخص 'ذکوۃ اور مطالب اس کے دے دے ہوں تو اسے چاہئے کہ فوراً ادا کرے اور اگر ادا نہ کرے سکے لیکن اس کے پاس مال ہو یا اس بات کا احتمال ہو کہ کوئی دوسرا شخص یہ پیڑیاں لیا کر دے گا تو اسے چاہئے کہ وصیت کرے اور اگر اس پر حج واجب ہو تو اس کے لیے بھی ہی حکم ہے۔

مسئلہ ۴۸۱ : جو شخص اپنے آپ میں موت کی نشانیوں دیکھ رہا ہو اگر اس کی نمازیں اور روزے قضا ہوئے ہوں تو اسے چاہئے کہ وصیت کرے کہ اس کے مال سے فن عبادت کی اور نیکی کے لیے کسی دیر نہ پایا جائے بلکہ اگر اس کے پاس مال نہ بھی ہو لیکن اس بات کا احتمال ہو کہ کوئی شخص بلا معاوضہ یہ عبادات انجام دے دے گا تو پھر بھی اس پر واجب ہے کہ وصیت کرے اور اگر اس کی مازوں اور روزوں کی قضا اس کے پیسے بیٹے پر واجب ہو (جیسا کہ نماز قضا کے باب میں بتا دیا گیا ہے) تو اسے چاہئے کہ بڑے بیٹے کو اطلاع دے یا وصیت کرے کہ وہ یہ عبادات اس کے لیے بخلائے۔

مسئلہ ۴۸۲ : جو شخص اپنے آپ میں موت کی نشانیوں دیکھ رہا ہو اگر اس کا مال کسی کے پاس ہو یا ایسی جگہ چھپا ہو جس کا درجہ کو علم نہ ہو تو اگر لافعلی کی وجہ سے اس کا (میں درجہ کا) حق تلف ہو گیا ہو تو اسے چاہئے کہ اسیں اطلاع دے اور یہ ضروری نہیں کہ وہ اپنے باطنی بچوں کے بیٹے مگر اس اور سہ ماہی مقرر کرے۔ لیکن اس صورت میں جب کہ مگر اس کے بغیر فن کامل تلف ہوتا ہو یا وہ خود صالح ہوتے ہوں اسے چاہئے کہ اس کے لیے ایک امین مقرر کرے۔

مسئلہ ۴۸۳ : دینی کو عاقل ہونا چاہئے اور احتیاط یہ ہے کہ بالغ بھی ہو اور ضروری ہے کہ

مسئلہ کا وصی بھی مسلمان ہو اور جو امور وصی کے ساتھ تعلق نہ رکھتے ہوں نہ وری ہے کہ وصی ان کے لیے قائل الہین ہو۔

مسئلہ ۲۷۳: اگر کوئی شخص اپنے کئی وصی معین کرے تو اگر اس نے حازت دی ہو کہ ان میں سے ہر ایک تمام وصیت پر عمل کر سکتا ہے تو ضروری نہیں کہ وہ وصیت انجام دینے میں ایک دوسرے سے اجازت لیں اور اگر وصیت کرنے والے نے اپنی کوئی اجازت نہ دی ہو تو حوالہ اس نے کیا ہو کہ دونوں مل کر وصیت پر عمل کریں یا یہاں تک کہ وہ اس میں چاہئے کہ ایک دوسرے کی رائے کے مطابق وصیت پر عمل کریں اور اگر وہ مل کر وصیت پر عمل کرنے پر تیار نہ ہوں تو حاکم شرع انہیں ایسا کرنے پر مجبور کر سکتا ہے اور اگر وہ حاکم شرع کا حکم نہ مانیں تو وہ ان میں سے ایک کی جگہ کوئی اور وصی مقرر کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۴: اگر کوئی شخص اپنی وصیت سے منحرف ہو جائے مثلاً پسندیدہ یہ کہے کہ س کے بی کا تیسرا حصہ فلاں شخص کو دیا جائے اور بعد میں کہے کہ اسے نہ دیا جائے تو وصیت باطل ہو جاتی ہے اور اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں تبدیلی کر دے مثلاً یہ کہ پہلے ایک شخص کو اپنے بچوں کا نگران مقرر کرے اور بعد میں اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو نگران مقرر کر دے تو اس کی پہلی وصیت باطل ہو جاتی ہے اور اس کی دوسری وصیت پر عمل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۵: اگر کوئی شخص کوئی ایسا کام کرے جس سے پتہ چلے کہ وہ اپنی وصیت سے منحرف ہو گیا ہے مثلاً جس مکان کے بارے میں وصیت کی ہو کہ وہ کسی کو دیا جائے اسے بیچ دے یا کسی دوسرے شخص کو اسے بیچنے کے لیے وکیل مقرر کر دے تو وصیت باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۷۶: اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ آپلہ مبین چیز کسی شخص کو دی جائے اور بعد میں وصیت کرے کہ اس چیز کا نصف حصہ کسی اور شخص کو دیا جائے تو اس چیز کے دو حصے کرنے چاہئیں اور ان دونوں اشخاص میں سے ہر ایک کو ایک حصہ دینا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۷: اگر کوئی شخص ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے وہ مر جائے اپنے مال کی کچھ مقدار کسی شخص کو بخش دے اور وصیت کرے کہ اس کے (یعنی مریض کے) مرنے کے بعد مال کی

کچھ مقدار کسی اور شخص کو بھی دی جائے تو جو مال اس نے بخشا ہو اسے اصل ترکہ میں سے خارج کر دینا چاہئے (جیسے کہ بیان ہو چکا ہے) اور جس مال کے بارے میں اس نے وصیت کی ہو اسے تیسرے حصے میں سے نکالنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۱۹ : اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کے مال کا تیسرا حصہ نہ بٹھا جائے اور اس کی اولیٰ ایک معین کام میں خرچ کی جائے تو اس کے کہنے کے مطابق عمل کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۲۷۲۰ : اگر کوئی شخص ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے وہ مر جائے یہ کہے کہ ، اتنی مقدار میں کسی شخص کا مقروض ہے تو اگر اس پر یہ قسمت لگائی جائے کہ اس نے یہ بات درغلام کو نقصان پہنچانے کے لئے کی ہے تو جو مقدار قرضے کی اس نے عین کی ہے وہ اس کے مال کے تیسرے حصے سے دی جائے گی اور اگر اس پر یہ قسمت نہ لگائی جائے تو اس کا اقرار نافذ ہے اور قرضہ اس کے اصل مال سے ادا کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۲۱ : جس شخص کے لئے ایسی وصیت کرے کہ کوئی چیز اسے دی جائے اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وصیت کرنے کے وقت زائد رکھتا ہو۔ لہذا اگر کوئی انسان وصیت کرے کہ جس بچے کا اصل ممکن ہے فلاں عورت کے بیٹ میں شریک ہو اس بچے کو ملاں چیز دی جائے تو اگر وہ بچہ موسمی کی موت کے بعد پیدا ہو تو ضروری ہے کہ وہ چیز اسے دی جائے لیکن اگر وہ موسمی کی موت کے بعد موجود نہ ہو یہی پیدا نہ ہو تو اس مال کو کسی ایسے دوسرے مصرف میں صرف کیا جائے جو موسمی کے ارادے کے مطابق وصیت کے مقصد کے زیادہ قریب ہو۔ ہاں اگر موسمی وصیت کرے کہ اس کے مال میں سے کوئی چیز کسی شخص کا مال ہوگی تو اگر وہ شخص موسمی کی موت کے وقت موجود ہو تو وصیت صحیح ہے ورنہ باطل ہے اور جس چیز کی اس شخص کے لئے وصیت کی گئی ہو وصیت باطل ہونے کی صورت میں وہ وصیت کے درغلام میں ہٹ جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۷۲۲ : اگر انسان کو پتہ چلے کہ کسی نے اسے وصی بنایا ہے تو اگر وہ وصیت کرنے والے کو اطلاع دے دے کہ وہ اس کی وصیت پر عمل کرنے پر آمادہ نہیں ہے تو ضروری نہیں کہ وہ اس کے مرضے کے بعد اس وصیت پر عمل کرے لیکن اگر وصیت کنندہ کے مرضے سے پہلے اس کی یہ پتہ چلے کہ اس نے اسے وصی بنایا ہے یا پتہ چل جائے لیکن اسے یہ اطلاع نہ دے کہ وہ (بظنی ہنسے وصی مقرر

کیا گیا ہے) اس کی (یعنی موسیٰ کی) وصیت پر عمل کرنے پر آمادہ نہیں تھے تو اُس وصیت پر عمل نہ  
 میں کوئی وصیت نہ ہو تو انسان کو چاہئے کہ اس کی وصیت کو انجام دے یہ اگر موسیٰ کے مرتبہ سے پہلے  
 وصی کسی وقت اس امر کی جانب متوجہ ہو کہ مرض کی شدت کی وجہ سے یا کسی دوسرے کی بنا پر موسیٰ  
 کسی دوسرے شخص کو وصیت نہیں کر سکتا تو پھر اعتقاد آئے چاہ کہ وصیت و قبول کرے ورنہ حاکم  
 شرع کسی کو وصیت نافذ کرنے کے لئے مجبور کرے گا۔

مسئلہ ۲۷۲۳: جس شخص سے وصیت کی ہو اگر دوسرے وصی ہو نہیں کر سکتا کہ میت  
 کے ہم انجام دینے کے لئے کسی دوسرے شخص کو معین کر دے اور خود ان کاہوں سے انکار نہ کرے  
 جائے لیکن اگر اسے علم ہو کہ مرتے والے کا مقصود یہ نہیں تھا کہ خود وصی ان کاہوں کو انجام دے بلکہ  
 اس کا مقصود تھا یہ تھا کہ کام کر دے جائیں تو وہ یعنی وصی کسی دوسرے شخص کو ان کاہوں کی انجام  
 دہی کے لئے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۲۴: اگر کوئی شخص دو افراد کو اکٹھے وصی بنائے تو اگر ان دونوں میں سے ایک مر  
 جائے یا دیوانہ یا کافر ہو جائے تو حاکم شرع اس کی جگہ ایک اور شخص کو وصی مقرر کرے گا اور اگر  
 دونوں مر جائیں یا کافر یا دیوانہ ہو جائیں تو حاکم شرع دوسرے اشخاص انوں کی جگہ معین کرے گا  
 لیکن اگر ایک شخص وصیت پر عمل کر سکتا ہو تو وہ اشخاص کا معین کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۷۲۵: اگر وصی تمامیت کے کام انجام نہ دے سکے تو حاکم شرع اس کی مدد کے لئے  
 ایک اور شخص مقرر کرے گا۔

مسئلہ ۲۷۲۶: اگر میت کے مال کی کچھ مقدار وصی کے پاس ہوتے ہوئے تلف ہو جائے تو اگر  
 وصی نے اس کی تلافی نہ کی ہو تو میت کے مال کی تلافی نہ کی ہو تو میت کے مال کی تلافی نہ کی ہو  
 مقدار فلاں شہر کے قیروں کو دے دے اور وہ بھی وصی مال کو دوسرے شہر لے جائے اور وہ راستے میں  
 تلف ہو جائے تو وہ دوسرا دہرے لوگ اگر اس نے کوئی تلافی نہ کی ہو تو اُسے دہرے لوگ نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۷۲۷: اگر انسان کسی شخص کو وصی مقرر کرے اور کہے کہ اگر وہ شخص (یعنی وصی) مر  
 جائے تو پھر فلاں شخص وصی ہو گا تو جب پھر وصی مر جائے تو دوسرے وصی کو چاہئے کہ میت کے کام

انجام دے۔

مسئلہ ۲۷۲۸ : جو حج میت پر واجب ہو اور قرضہ اور حقوق مثلاً خسران زکوٰۃ اور مظالم جن کا ادا کرنا واجب ہو انہیں میت کے اصل مال سے ادا کرنا چاہئے خواہ میت نے اس کے لئے وصیت نہ بھی کی

-۹۷

مسئلہ ۲۷۲۹ : اگر میت کامل قریب سے اور واجب حج سے اور جن حقوق سے جو اس پر واجب ہو (مثلاً خسران زکوٰۃ اور مظالم سے) زیادہ ہو تو اگر اس نے وصیت کی ہو کہ اس کے مال کا تیسرا حصہ یا تیسرے حصے کی کچھ مقدار ایک عین مصرف میں لائی جائے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا چاہئے اور اگر وصیت نہ کی ہو تو جو کچھ بچے وہ ورثاء کامل ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۰ : جو مصرف میت نے معین کیا ہو اگر وہ اس کے مال کی تیسرے حصے سے زیادہ ہو تو مال کے تیسرے حصے سے زیادہ کے بارے میں اس کی وصیت اس صورت میں صحیح ہے جب ورثاء کوئی ایسی بات کہیں یا ایسا کام کریں جس سے معلوم ہو کہ انہوں نے وصیت کے مطابق عمل کرنے کی اجازت دے دی ہے اور ان کا مصرف راضی ہو نا کمال میں ہے اور اگر وہ موصی کے مرنے کے کچھ عرصہ بعد بھی اجازت دیں تو صحیح ہے اور اگر انہیں ورثاء اجازت دے دیں اور انہیں وصیت کو رد کر دیں تو انہوں نے اجازت دی ہو ان کے حصوں کی حد تک وصیت صحیح اور نافذ ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۱ : جو مصرف میت نے معین کیا ہو اگر اس پر اس کے مال کے تیسرے حصے سے زیادہ لگت آتی ہو اور اس کے مرنے سے پہلے ورثاء اس مصرف کی اجازت دے دیں (یعنی یہ اجازت دے دیں کہ ان کے حصے سے وصیت کو مکمل کیا جاسکتا ہے) تو اس کے مرنے کے بعد وہ اپنی دی ہوئی اجازت سے غریب نہیں ہو سکتے۔

مسئلہ ۲۷۳۲ : اگر مرنے والا وصیت کرے کہ اس کے مال کے ثلثی حصے سے خسران زکوٰۃ یا کوئی اور قرضہ جو اس کے دے ہو دیا جائے اور اس کی قضا غلاموں اور روزوں کے لئے ایجر مقرر کیا جائے اور کوئی مستحب کام (مثلاً فقیروں کو کھانا کھانا) بھی انجام دیا جائے تو پہلے اس کا قرضہ ثلثی مال سے دیا جائے اور اگر کچھ بچ جائے تو غلاموں اور روزوں کے لئے ایجر مقرر کیا جائے اور اگر پھر بھی کچھ بچ

جائے تو جو مستحب کام میں نے معین کیا ہو اس پر صرف کیا جائے اور اگر اس کے بدل کا مثالی دے۔  
مرد اس کے قرضے کے برابر ہو اور درجہ بھی تنگی ملے۔ زیادہ خرچ کرنے کی اجازت نہ دیں تو نماز  
اور روزوں اور مستحب کاموں کے لینے کی بھی وصیت باطل ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۳ : اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کا قرضہ لیا گیا جائے۔ اور اس کی نمازوں اور  
روزوں کے لینے اور مقرر کیا جائے اور کوئی مستحب کام بھی انجام دیا جائے تو اگر اس نے یہ وصیت نہ  
کی ہو کہ یہ چیزیں مل کی تنگی سے دی جائیں تو اس کا قرضہ اصل مل سے دینا چاہئے اور پھر جو کچھ چاہے  
جائے اس کا تیسرا حصہ نماز اور روزہ اور اس مستحب کاموں کے مصرف میں لیا جائے اور اس صورت  
میں جب کہ وہ تیسرا حصہ کافی نہ ہو اگر درجہ اجازت دیں اس کی وصیت پر عمل کرنا چاہئے اور اگر نہ  
اجازت نہ دیں تو نماز اور روزوں کی قضا کی اجرت مل کی تنگی سے دینی چاہئے اور اگر اس میں کچھ بقی  
جائے تو وصیت کرنے والے نے جو مستحب کام معین کیا ہو اس پر خرچ کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۳۴ : اگر کوئی شخص کے کہ مرنے والے نے وصیت کی تھی نہ نئی رقم مجھے دے  
جائے تو اگر وہ غلط مرد اس کے قول کی تصدیق کر دیں یا وہ جسم جائے اور ایک غلط شخص اس نے  
قول کی تصدیق بھی کر دے یا ایک غلط مرد اور دو غلط عورتیں یا پھر چار عازرہ عورتیں اس کے قول کی  
گواہی دیں تو جتنی مقدار دے سکتا ہو وہ اسے دے دینی چاہئے اور اگر ایک غلط عورت گواہی دے تو اس  
چیز کا وہ مطالبہ کر رہا ہو اس کا چھٹا حصہ اسے دیا جائے اور اگر دو غلط عورتیں گواہی دیں تو اس کا  
نصف دیا جائے اور اگر تین غلط عورتیں گواہی دیں تو اس کا تین چوتھائی دیا جائے نیز اگر دو کتابی غلام مرد  
جو اپنے ذہب میں غلط ہوں اس کے قول کی تصدیق کریں تو اس صورت میں جب کہ مرنے والا  
وصیت کرنے پر مجبور ہو گیا ہو اور غلط مرد اور عورتیں بھی وصیت کے موقع پر موجود رہے ہوں اور  
مجلس بیت کے مل سے جس چیز کا مطالبہ کر رہا ہو وہ اسے دے دینی چاہئے۔

مسئلہ ۲۷۳۵ : اگر کوئی شخص کے کہ میں میری وصیت کا اسی ہوں تاکہ اس سے مال و فلاح حاصل  
میں لے آؤں یا یہ کہے کہ میری وصیت نے مجھے اپنے بچوں کا تحلوں مقرر کیا تھا تو اس کا قول اس صورت میں  
قبول کرنا چاہئے جب کہ وہ غلط مرد اس کے قول کی تصدیق کریں۔

مسئلہ ۲۷۳۶ : اگر مرنے والا وصیت کرے کہ اس کے مل کی اتنی مقدار غلام شخص کی ہو گی

روحِ انصاف سے قبول کرنے کا وعدہ کرتے ہوئے پہلے مر جائے تو حسبِ طلب اس کے ورثاء وصیت کو رد نہیں کر سکتے۔ بلکہ قبول کر لیتے ہیں۔ تاہم اس صورت میں کہ وصیت کرنے والا اپنی وصیت سے حسبِ ہر حال دور رہے (یعنی کسی یا اس کے ورثاء) اس چیز پر کوئی حق نہیں رکھتے۔

ارث (رک کی تقسیم) کے اذکار

مثلاً : ۲ : ۱ :: ۴ : ۲ :: ۶ : ۳ :: ۸ : ۴ :: ۱۰ : ۵ :: ۱۲ : ۶ :: ۱۴ : ۷ :: ۱۶ : ۸ :: ۱۸ : ۹ :: ۲۰ : ۱۰ :: ۲۲ : ۱۱ :: ۲۴ : ۱۲ :: ۲۶ : ۱۳ :: ۲۸ : ۱۴ :: ۳۰ : ۱۵ :: ۳۲ : ۱۶ :: ۳۴ : ۱۷ :: ۳۶ : ۱۸ :: ۳۸ : ۱۹ :: ۴۰ : ۲۰ :: ۴۲ : ۲۱ :: ۴۴ : ۲۲ :: ۴۶ : ۲۳ :: ۴۸ : ۲۴ :: ۵۰ : ۲۵ :: ۵۲ : ۲۶ :: ۵۴ : ۲۷ :: ۵۶ : ۲۸ :: ۵۸ : ۲۹ :: ۶۰ : ۳۰ :: ۶۲ : ۳۱ :: ۶۴ : ۳۲ :: ۶۶ : ۳۳ :: ۶۸ : ۳۴ :: ۷۰ : ۳۵ :: ۷۲ : ۳۶ :: ۷۴ : ۳۷ :: ۷۶ : ۳۸ :: ۷۸ : ۳۹ :: ۸۰ : ۴۰ :: ۸۲ : ۴۱ :: ۸۴ : ۴۲ :: ۸۶ : ۴۳ :: ۸۸ : ۴۴ :: ۹۰ : ۴۵ :: ۹۲ : ۴۶ :: ۹۴ : ۴۷ :: ۹۶ : ۴۸ :: ۹۸ : ۴۹ :: ۱۰۰ : ۵۰ :: ۱۰۲ : ۵۱ :: ۱۰۴ : ۵۲ :: ۱۰۶ : ۵۳ :: ۱۰۸ : ۵۴ :: ۱۱۰ : ۵۵ :: ۱۱۲ : ۵۶ :: ۱۱۴ : ۵۷ :: ۱۱۶ : ۵۸ :: ۱۱۸ : ۵۹ :: ۱۲۰ : ۶۰ :: ۱۲۲ : ۶۱ :: ۱۲۴ : ۶۲ :: ۱۲۶ : ۶۳ :: ۱۲۸ : ۶۴ :: ۱۳۰ : ۶۵ :: ۱۳۲ : ۶۶ :: ۱۳۴ : ۶۷ :: ۱۳۶ : ۶۸ :: ۱۳۸ : ۶۹ :: ۱۴۰ : ۷۰ :: ۱۴۲ : ۷۱ :: ۱۴۴ : ۷۲ :: ۱۴۶ : ۷۳ :: ۱۴۸ : ۷۴ :: ۱۵۰ : ۷۵ :: ۱۵۲ : ۷۶ :: ۱۵۴ : ۷۷ :: ۱۵۶ : ۷۸ :: ۱۵۸ : ۷۹ :: ۱۶۰ : ۸۰ :: ۱۶۲ : ۸۱ :: ۱۶۴ : ۸۲ :: ۱۶۶ : ۸۳ :: ۱۶۸ : ۸۴ :: ۱۷۰ : ۸۵ :: ۱۷۲ : ۸۶ :: ۱۷۴ : ۸۷ :: ۱۷۶ : ۸۸ :: ۱۷۸ : ۸۹ :: ۱۸۰ : ۹۰ :: ۱۸۲ : ۹۱ :: ۱۸۴ : ۹۲ :: ۱۸۶ : ۹۳ :: ۱۸۸ : ۹۴ :: ۱۹۰ : ۹۵ :: ۱۹۲ : ۹۶ :: ۱۹۴ : ۹۷ :: ۱۹۶ : ۹۸ :: ۱۹۸ : ۹۹ :: ۲۰۰ : ۱۰۰ :: ۲۰۲ : ۱۰۱ :: ۲۰۴ : ۱۰۲ :: ۲۰۶ : ۱۰۳ :: ۲۰۸ : ۱۰۴ :: ۲۱۰ : ۱۰۵ :: ۲۱۲ : ۱۰۶ :: ۲۱۴ : ۱۰۷ :: ۲۱۶ : ۱۰۸ :: ۲۱۸ : ۱۰۹ :: ۲۲۰ : ۱۱۰ :: ۲۲۲ : ۱۱۱ :: ۲۲۴ : ۱۱۲ :: ۲۲۶ : ۱۱۳ :: ۲۲۸ : ۱۱۴ :: ۲۳۰ : ۱۱۵ :: ۲۳۲ : ۱۱۶ :: ۲۳۴ : ۱۱۷ :: ۲۳۶ : ۱۱۸ :: ۲۳۸ : ۱۱۹ :: ۲۴۰ : ۱۲۰ :: ۲۴۲ : ۱۲۱ :: ۲۴۴ : ۱۲۲ :: ۲۴۶ : ۱۲۳ :: ۲۴۸ : ۱۲۴ :: ۲۵۰ : ۱۲۵ :: ۲۵۲ : ۱۲۶ :: ۲۵۴ : ۱۲۷ :: ۲۵۶ : ۱۲۸ :: ۲۵۸ : ۱۲۹ :: ۲۶۰ : ۱۳۰ :: ۲۶۲ : ۱۳۱ :: ۲۶۴ : ۱۳۲ :: ۲۶۶ : ۱۳۳ :: ۲۶۸ : ۱۳۴ :: ۲۷۰ : ۱۳۵ :: ۲۷۲ : ۱۳۶ :: ۲۷۴ : ۱۳۷ :: ۲۷۶ : ۱۳۸ :: ۲۷۸ : ۱۳۹ :: ۲۸۰ : ۱۴۰ :: ۲۸۲ : ۱۴۱ :: ۲۸۴ : ۱۴۲ :: ۲۸۶ : ۱۴۳ :: ۲۸۸ : ۱۴۴ :: ۲۹۰ : ۱۴۵ :: ۲۹۲ : ۱۴۶ :: ۲۹۴ : ۱۴۷ :: ۲۹۶ : ۱۴۸ :: ۲۹۸ : ۱۴۹ :: ۳۰۰ : ۱۵۰ :: ۳۰۲ : ۱۵۱ :: ۳۰۴ : ۱۵۲ :: ۳۰۶ : ۱۵۳ :: ۳۰۸ : ۱۵۴ :: ۳۱۰ : ۱۵۵ :: ۳۱۲ : ۱۵۶ :: ۳۱۴ : ۱۵۷ :: ۳۱۶ : ۱۵۸ :: ۳۱۸ : ۱۵۹ :: ۳۲۰ : ۱۶۰ :: ۳۲۲ : ۱۶۱ :: ۳۲۴ : ۱۶۲ :: ۳۲۶ : ۱۶۳ :: ۳۲۸ : ۱۶۴ :: ۳۳۰ : ۱۶۵ :: ۳۳۲ : ۱۶۶ :: ۳۳۴ : ۱۶۷ :: ۳۳۶ : ۱۶۸ :: ۳۳۸ : ۱۶۹ :: ۳۴۰ : ۱۷۰ :: ۳۴۲ : ۱۷۱ :: ۳۴۴ : ۱۷۲ :: ۳۴۶ : ۱۷۳ :: ۳۴۸ : ۱۷۴ :: ۳۵۰ : ۱۷۵ :: ۳۵۲ : ۱۷۶ :: ۳۵۴ : ۱۷۷ :: ۳۵۶ : ۱۷۸ :: ۳۵۸ : ۱۷۹ :: ۳۶۰ : ۱۸۰ :: ۳۶۲ : ۱۸۱ :: ۳۶۴ : ۱۸۲ :: ۳۶۶ : ۱۸۳ :: ۳۶۸ : ۱۸۴ :: ۳۷۰ : ۱۸۵ :: ۳۷۲ : ۱۸۶ :: ۳۷۴ : ۱۸۷ :: ۳۷۶ : ۱۸۸ :: ۳۷۸ : ۱۸۹ :: ۳۸۰ : ۱۹۰ :: ۳۸۲ : ۱۹۱ :: ۳۸۴ : ۱۹۲ :: ۳۸۶ : ۱۹۳ :: ۳۸۸ : ۱۹۴ :: ۳۹۰ : ۱۹۵ :: ۳۹۲ : ۱۹۶ :: ۳۹۴ : ۱۹۷ :: ۳۹۶ : ۱۹۸ :: ۳۹۸ : ۱۹۹ :: ۴۰۰ : ۲۰۰ :: ۴۰۲ : ۲۰۱ :: ۴۰۴ : ۲۰۲ :: ۴۰۶ : ۲۰۳ :: ۴۰۸ : ۲۰۴ :: ۴۱۰ : ۲۰۵ :: ۴۱۲ : ۲۰۶ :: ۴۱۴ : ۲۰۷ :: ۴۱۶ : ۲۰۸ :: ۴۱۸ : ۲۰۹ :: ۴۲۰ : ۲۱۰ :: ۴۲۲ : ۲۱۱ :: ۴۲۴ : ۲۱۲ :: ۴۲۶ : ۲۱۳ :: ۴۲۸ : ۲۱۴ :: ۴۳۰ : ۲۱۵ :: ۴۳۲ : ۲۱۶ :: ۴۳۴ : ۲۱۷ :: ۴۳۶ : ۲۱۸ :: ۴۳۸ : ۲۱۹ :: ۴۴۰ : ۲۲۰ :: ۴۴۲ : ۲۲۱ :: ۴۴۴ : ۲۲۲ :: ۴۴۶ : ۲۲۳ :: ۴۴۸ : ۲۲۴ :: ۴۵۰ : ۲۲۵ :: ۴۵۲ : ۲۲۶ :: ۴۵۴ : ۲۲۷ :: ۴۵۶ : ۲۲۸ :: ۴۵۸ : ۲۲۹ :: ۴۶۰ : ۲۳۰ :: ۴۶۲ : ۲۳۱ :: ۴۶۴ : ۲۳۲ :: ۴۶۶ : ۲۳۳ :: ۴۶۸ : ۲۳۴ :: ۴۷۰ : ۲۳۵ :: ۴۷۲ : ۲۳۶ :: ۴۷۴ : ۲۳۷ :: ۴۷۶ : ۲۳۸ :: ۴۷۸ : ۲۳۹ :: ۴۸۰ : ۲۴۰ :: ۴۸۲ : ۲۴۱ :: ۴۸۴ : ۲۴۲ :: ۴۸۶ : ۲۴۳ :: ۴۸۸ : ۲۴۴ :: ۴۹۰ : ۲۴۵ :: ۴۹۲ : ۲۴۶ :: ۴۹۴ : ۲۴۷ :: ۴۹۶ : ۲۴۸ :: ۴۹۸ : ۲۴۹ :: ۵۰۰ : ۲۵۰ :: ۵۰۲ : ۲۵۱ :: ۵۰۴ : ۲۵۲ :: ۵۰۶ : ۲۵۳ :: ۵۰۸ : ۲۵۴ :: ۵۱۰ : ۲۵۵ :: ۵۱۲ : ۲۵۶ :: ۵۱۴ : ۲۵۷ :: ۵۱۶ : ۲۵۸ :: ۵۱۸ : ۲۵۹ :: ۵۲۰ : ۲۶۰ :: ۵۲۲ : ۲۶۱ :: ۵۲۴ : ۲۶۲ :: ۵۲۶ : ۲۶۳ :: ۵۲۸ : ۲۶۴ :: ۵۳۰ : ۲۶۵ :: ۵۳۲ : ۲۶۶ :: ۵۳۴ : ۲۶۷ :: ۵۳۶ : ۲۶۸ :: ۵۳۸ : ۲۶۹ :: ۵۴۰ : ۲۷۰ :: ۵۴۲ : ۲۷۱ :: ۵۴۴ : ۲۷۲ :: ۵۴۶ : ۲۷۳ :: ۵۴۸ : ۲۷۴ :: ۵۵۰ : ۲۷۵ :: ۵۵۲ : ۲۷

۱۔ دو سرے والے دھاپے اور مائل اور عمود کے ۔ دونوں کی صورت میں اولاد لی جاتا ہے ۔ مائل سے بچے پلائے جاتے ہیں ۔ مائل میت سے زیادہ قریب ہے ۔ دھاپے اور مائل سے ایک شخص بھی موجود ہو دوسرا گروہ ترکہ ساز ہے ۔

۴ دوسرا وہ دوا اور دواؤں اور جس اور بھلی اور بھلی طور سے اس کی صورت میں  
۵ ان اظہار سے اس میں سے کوئی میت سے وہاں غریب وہ وہ ترک پناہ اور جب تک  
۶ اس میں سے ایک شخص بھی دوسرا وہ ترک ترک پناہ

۱۔ دو بچا اور چھ بھئی اور باہن اور حلقہ اور ان کی اولاد ہے اور جب تک میٹ کے بچاؤں اور چھوہ میٹوں اور باہنوں اور خلائوں میں سے ایک شخص بھی موجود ہو ان کی اولاد رہے گی لیکن اگر مرے والے کا باپ کی طرف سے بچا (عمومی پوری) اور باپ اور اس کی طرف سے بچا نکالے گا (پوری پوری) موجود ہو تو ترکہ باپ اور اس کی طرف سے بچا لے لے گا (پوری پوری) دی و داری) کو لے گا اور باپ کی طرف سے بچہ (عمومی پوری) کو نہیں لے گا۔

مسئلہ ۲۷۸ : اگر خود میت لاچاپا اور پھونگی اور مہسوں نمود خالہ اور ان کی لوماد کی اولاد نہ ہو تو اس سے ماں اور ماں کے بچے نمود پھونگی نمود مہسوں نمود خالہ ترکہ پاتے ہیں نمود اگر وہ نہ ہوں تو ان کی ماں سے نمود اگر وہ بھی نہ ہو تو میت کے والد اور والدی کے بچے نمود پھونگی اور مہسوں نمود



خلاف ترکہ پڑتے ہیں اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو اس کی لوہار کر کے پائی ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۹ : بیوی اور شوہر جیسا کہ بعد میں تفصیل سے بیان کیا جائے گا ایک دوسرے سے ترکہ پڑتے ہیں۔

### پہلے گروہ کی میراث

مسئلہ ۲۷۴۰ : اگر پہلے گروہ میں سے صرف ایک شخص میت کا وارث ہو نہا باپ یا ماں یا بیٹا یا ایک بیٹی ہو تو میت کا تمام مال اسے ملتا ہے اور اگر بیٹے اور بیٹیاں وارث ہوں تو مال کو دوں تقسیم کیا جائے گا ہر بیٹائی سے دو گنا حصہ پڑے گا۔

مسئلہ ۲۷۴۱ : اگر میت کے وارث فقط اس کا باپ اور اس کی ماں ہوں یا اس کی بیوی سے بیٹے پڑے ہوں جس میں سے دو حصے باپ اور ایک حصہ بیٹی پائیں اگر میت کے والدین، چار بیٹے یا ایک بیٹی اور دو بیٹیاں ہوں جو سب کے سب مسلمان اور آزاد اور پوری ہوں تو اس کا مورثیت کا باپ ایک ہی ہو تو ان کی اور میت کی ماں ایک ہو جائے گا۔ اور اگر پڑا ہو میت کے باپ اور ماں کے ہوتے ہوئے ترکہ نہیں پڑتا لیکن ان کے ہونے کی وجہ سے ماں کو مال کا پینسا حصہ ملتا ہے اور بیٹی ماں باپ کو ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۴۲ : اگر میت کے وارث فقط اس کا باپ اور ماں اور ایک بیٹی ہوں تو اس کا مورثیت کا باپ ایک ہی ہو تو ان کی اور میت کی ماں ایک ہو جائے گا۔ اور اگر پڑا ہو میت کے باپ اور ماں کے ہوتے ہوئے ترکہ نہیں پڑتا لیکن ان کے ہونے کی وجہ سے ماں کو مال کا پینسا حصہ ملتا ہے اور بیٹی ماں باپ کو ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۴۳ : اگر میت کے وارث فقط اس کا باپ اور ماں اور ایک بیٹی اور ایک بیٹی ہوں تو اس کا مورثیت کا باپ ایک ہی ہو تو ان کی اور میت کی ماں ایک ہو جائے گا۔ اور اگر پڑا ہو میت کے باپ اور ماں کے ہوتے ہوئے ترکہ نہیں پڑتا لیکن ان کے ہونے کی وجہ سے ماں کو مال کا پینسا حصہ ملتا ہے اور بیٹی ماں باپ کو ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۴۴ : اگر میت کے وارث فقط اس کا باپ اور ماں اور ایک بیٹی اور ایک بیٹی ہوں تو اس کا مورثیت کا باپ ایک ہی ہو تو ان کی اور میت کی ماں ایک ہو جائے گا۔ اور اگر پڑا ہو میت کے باپ اور ماں کے ہوتے ہوئے ترکہ نہیں پڑتا لیکن ان کے ہونے کی وجہ سے ماں کو مال کا پینسا حصہ ملتا ہے اور بیٹی ماں باپ کو ملتا ہے۔

حصے کیے جاتے ہیں جس میں سے باپ اور ماں کو ایک ایک حصہ اور بیٹے کو چار حصے ملتے ہیں اور اگر میت کے بیٹے یا کئی بیٹیاں ہوں تو وہ اس چار حصوں کو آپس میں مساوی طور پر تقسیم کر لیتے ہیں اور اگر بیٹے بھی ہوں اور بیٹیاں بھی ہوں تو ان چار حصوں کو اس طرح تقسیم کیا جاتا ہے کہ ہر بیٹے کو ایک بیٹی سے دو گنا حصہ ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۴ : اگر میت کے وارث فقط باپ یا ماں اور ایک یا کئی بیٹے ہوں تو ماں کے چھ حصے کیے جاتے ہیں جس میں سے ایک حصہ باپ اور ماں کو اور چھ حصے بیٹے کو ملتے ہیں اور اگر کئی بیٹے ہوں تو وہ اس چھ حصوں کو آپس میں مساوی طور پر تقسیم کر لیتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۳۵ : اگر باپ یا ماں میت کے بیٹوں اور بیٹیوں کے ساتھ اس کے وارث ہوں تو ماں کے چھ حصے کیے جاتے ہیں جس میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو ملتا ہے اور باقی حصوں کو بیٹوں یا بیٹیوں کا تقسیم کیا جاتا ہے کہ ہر بیٹے کو بیٹی سے دو گنا حصہ ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۳۶ : اگر میت کے وارث فقط باپ یا ماں اور ایک بیٹی ہوں تو ماں کے چار حصے کیے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو اور باقی تین حصے بیٹی کو ملتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۳۷ : اگر میت کے وارث فقط باپ یا ماں اور چند بیٹیاں ہوں تو ماں کے چھ حصے کیے جاتے ہیں۔ اس میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو ملتا ہے اور چار حصے بیٹیوں آپس میں مساوی طور پر تقسیم کرتی ہیں۔

مسئلہ ۲۷۳۸ : اگر میت کی اولاد نہ ہو تو اس کے بیٹے کی اولاد خود بیٹی ہی کیوں نہ ہو میت کے بیٹے کا حصہ پاتی ہے اور بیٹی کی اولاد خود وہ بیٹی ہی کیوں نہ ہو میت کی بیٹی کا حصہ پاتا ہے۔ مثلاً اگر میت کا ایک نواسہ اور ایک پوتی ہو تو ماں کے تین حصے کیے جائیں گے جس میں سے ایک حصہ نواسے کو اور دو حصے پوتی کو ملیں گے۔

### دوسرے گروہ کی میراث

مسئلہ ۲۷۳۹ : جو لوگ رشتہ داری کی بنا پر میراث پاتے ہیں ان کا دوسرا گروہ میت کا دلہا، دلہا، بھائی اور بہنیں ہیں اور اگر اس کے بھائی بہنیں نہ ہوں تو ان کی اولاد میراث پاتی ہے۔

مسئلہ ۴۷۵۰ : اگر میت کا وارث فقط ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو سارا مال اس کو ملتا ہے اور اگر کئی بھائی (پدری و مادری) بھائی یا کئی سگی (پدری یا مادری) بہنیں ہوں تو مال ان میں برابر تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر کئی بھائی بھی ہوں اور بہنیں بھی تو ہر بھائی کو بہن سے دگنا حصہ ملتا ہے مثلاً اگر میت کے دو بھائی اور ایک سگی بہن ہو تو مال کے پانچ حصے کیلئے جائیں گے جن میں سے ہر بھائی کو دو حصے ملیں گے اور بہن کو ایک حصہ ملے گا۔

مسئلہ ۴۷۵۱ : اگر میت کے بھائی موجود ہوں تو پدری بھائی اور بہنیں جن کی مال میت کی سوتیلی ماں ہو میراث نہیں پاتے اور اگر اس کے بھائی نہ ہوں اور فقط ایک پدری بھائی یا ایک پدری بہن ہو تو سارا مال اس کو ملتا ہے اور اگر اس کے کئی پدری بھائی یا کئی پدری بہنیں ہوں تو مال ان کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر اس کے پدری بھائی بھی ہوں اور پدری بہنیں بھی تو ہر بھائی کو بہن سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

مسئلہ ۴۷۵۲ : اگر وارث میت فقط ایک مادری بہن یا ایک مادری بھائی ہو (بہر باپ کی طرف سے میت کی سوتیلی بہن یا سوتیلی بھائی ہو) تو سارا مال اسے ملتا ہے اور اگر چند مادری بھائی ہوں یا چند مادری بہنیں ہوں یا چند مادری بھائی اور بہنیں ہوں تو مال ان کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۴۷۵۳ : اگر میت کے بھائی (پدری و مادری) بھائی یا بہنیں اور پدری بھائی یا ایک مادری بہن ہو تو پدری بھائی بہنوں کو ترک نہیں ملتا اور مال کے چھ حصے کیلئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ مادری بھائی یا مادری بہن کو ملتا ہے اور باقی حصے کے (پدری و مادری) بھائی بہنوں کو ملنے ہیں اور ہر بھائی دو بہنوں کے برابر حصہ پاتا ہے۔

مسئلہ ۴۷۵۴ : اگر میت کے بھائی (پدری و مادری) بھائی یا بہنیں اور پدری بھائی یا چند مادری بھائی یا بہنیں ہوں تو پدری بھائی بہنوں کو ترک نہیں ملتا اور مال کے تین حصے کیلئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ مادری بھائی یا بہنیں آپس میں برابر برابر تقسیم کرتے ہیں اور باقی دو حصے کے (پدری و مادری) بھائی بہنوں کو اس طرح دیئے جاتے ہیں کہ ہر بھائی یا حصہ بہن سے دگنا ہوتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۵۵ : اگر میت کے وارث صرف پوری بھائی بہنیں اور ایک بھائی یا ایک بھاری بہن ہوں تو مال کے چھ حصے کیے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ بھاری بھائی یا بھاری بہن کو ملتا ہے اور باقی حصے پوری بہن بھائیوں میں اس طرح تقسیم کیے جاتے ہیں کہ بھائی و بہن سے دیکھا حصہ ۵

مسئلہ ۲۷۵۶ : اگر میت کے وارث فقط پوری بھائی بہنیں اور چند بھاری بھائی بہنیں ہوں تو مال کے تین حصے کیے جاتے ہیں۔ اگر میں سے ایک حصہ بھاری بھائی بہنیں ہیں برابر برابر تقسیم کر دیتے ہیں۔ باقی دو حصے پوری بہن بھائیوں کو اس طرح ملے ہیں کہ ہر بھائی کا حصہ بہن سے دیکھا حصہ ۵

مسئلہ ۲۷۵۷ : اگر میت کے وارث فقط اس کے بھائی بہنیں اور بیوی ہوں تو بیوی اپنا ترکہ اس تینوں کے مطابق سے گی جو بعد میں بیان کی جائے گی اور بھائی بہنیں اپنا ترکہ اس طرح لیں گے جیسے کہ گزشتہ مسائل میں بتایا گیا ہے۔ نیز اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کے وارث فقط اس کے بھائی بہنیں اور شوہر ہوں تو نصف مال شوہر کو ملے گا اور بہنیں اور بھائی اس طریقے سے ترکہ پاکیں گے جس کا ذکر گزشتہ مسائل میں کیا گیا ہے۔ لیکن بیوی یا شوہر کا ترکہ پانے کی وجہ سے بھاری بھائی بہنوں کے حصے میں کوئی کمی نہیں اور کسی بیگے پوری و بھاری بھائی بہنوں یا پوری بھائی بہنوں کے حصے میں ہو گی مثلاً اگر کسی میت کے وارث اس کا شوہر اور بھاری بہن بھائی اور بیگے (پوری و بھاری) بہن بھائی ہوں تو نصف مال شوہر کو ملے گا اور اصل مال سے تین حصوں میں سے ایک حصہ بھاری بہن بھائیوں کو ملے گا اور چار کچھ بچے دو بیگے (پوری و بھاری) بہن بھائیوں کا مال ہو گا۔ پس اگر اس کا اصل مال چھ روپے ہو تو تین روپے شوہر کو اور دو روپے بھاری بہن بھائیوں کو اور ایک روپیہ بیگے۔ (پوری و بھاری) بہن بھائیوں کو ملے گا۔

مسئلہ ۲۷۵۸ : اگر میت کے بھائی بہنیں۔ ہوں تو اس کے ترکے کا حصہ اس کی (بیٹی بھائی بہنوں کی) لودہ کو ملے گا اور بھاری بھائی بہنوں کی اولاد کا حصہ اس کے بائیں برابر تقسیم ہوتا ہے اور دو حصہ پوری بھائی بہنوں کی اولاد یا بیگے (پوری و بھاری) بھائی بہنوں کی اولاد کو ملتا ہے اس کے بارے میں مشورہ ہے کہ ہر ترکہ دو لڑکیوں کے برابر حصہ پاتا ہے لیکن کچھ عہد نہیں ہے کہ ان کے بائیں ہی ترکہ برابر برابر تقسیم ہو اور احوط یہ ہے کہ وہ مصالحت کی جانب رجوع کریں۔

مسئلہ ۲۷۵۹ : اگر میت کا وارث فقط دلو یا فقط داری یا فقط تانا یا غلی ہو تو میت کا تمام مال سے ملے گا اور اگر میت کا دلو یا تانا موجود ہو تو اس کے باپ (یعنی میت کے پردلو یا پردانا) کو ترک نہیں ملتا اور اگر میت کے وارث فقط اس کے دلو اور داری ہوں تو مال کے تین حصے کیے جاتے ہیں جس میں سے دو حصے دلو کو اور ایک حصہ داری کو ملتا ہے اور اگر وہ تانا اور غلی ہوں تو وہ مال کو برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۶۰ : اگر میت کے وارث فقط دلو یا داری میں سے ایک اور تانا اور غلی میں سے ایک ہوں تو مال کے تین حصے کیے جائیں گے جن میں سے دو حصے دلو یا داری کو ملیں گے اور ایک حصہ تانا یا غلی کو ملے گا۔

مسئلہ ۲۷۶۱ : اگر میت کے وارث دلو اور داری اور تانا اور غلی ہوں تو مال کے تین حصے کیے جاتے ہیں جس میں سے ایک حصہ تانا اور غلی آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں اور باقی دو حصے دلو اور داری کو ملنے ہیں جن میں دلو کا حصہ دو تہائی ہوتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۶۲ : اگر میت کے وارث فقط اس کی بیوی اور دادا داری اور تانا غلی ہوں تو بیوی اپنا حصہ اس تفصیل کے مطابق لیتی ہے جو بعد میں ہیں ہوگی اور اصل مال کے تین حصوں میں سے ایک حصہ تانا اور غلی کو ملتا ہے جو وہ آپس میں برابر برابر تقسیم کرتے ہیں اور باقی ماندہ یعنی بیوی اور تانا غلی کے بعد جو کچھ بچے (دلو اور داری کو ملتا ہے جس میں سے دلو اور داری کے مقابلے میں دگنا دیتا ہے اور اگر میت کے وارث اس کا شوہر اور والد (دلو یا تانا) اور والدہ (داری اور غلی) ہوں تو شوہر کو نصف مال ملتا ہے اور دادا اور تانا اور داری اور غلی ان احکام کے مطابق ترکہ پاستے ہیں جن کا ذکر گزشتہ مسائل میں ہو چکا ہے۔

مسئلہ ۲۷۶۳ : بھائی، بہن، بھائیوں، سوتیلوں کے ساتھ دلو، داری یا تانا غلی اور دادا، داریوں، بیٹوں کے بیٹوں کے بیٹوں کی چھ صورتیں

اول : یہ کہ تانا یا تانی اور بھائی یا بہن مال کی طرف سے ہوں۔ اس صورت میں مال ان سے دو میں مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے اگرچہ وہ ذکر اور بیٹوں کی حیثیت سے مختلف ہوں۔

۱۰ : یہ کہ دوا یا دوا کی کے ساتھ بھائی یا کسی میں کی طرف سے ہو۔ اس صورت میں بھی ان کے مابین مال مساوی طور پر تقسیم ہوتا ہے بشرطیکہ وہ سب مرد یا سب عورتیں ہوں اور اگر مختلف ہوں تو پھر ہر مرد ہر عورت کے مقابلے میں دگنا حصہ لے گا۔

۱۱ : یہ کہ دوا یا دوا کی کے ساتھ بھائی یا کسی میں اور باپ کی طرف سے ہوں اس صورت میں بھی وہی حکم۔ مگر شہ صورت میں ہے اور یہ جانا جا۔ کہ اگر میت کے چاہی بھائی یا بہن کے حصے میں ہو جائیں تو جتنا چاہی بھائی یا کسی میراث میں پاتے (بلکہ بھی پاتے ہیں)۔

۱۲ : یہ کہ اولاد، دلوں اور بیٹے، بنائیں ہوں۔ ہوا وہ سب کے سب مرد ہوں۔ عورتیں ہوں یا مختلف ہوں اور اسی طرح بھائی اور بہن ہوں۔ اس صورت میں جو داری رشتہ دار ہوں ترکہ میں سے کا ایک تہائی حصہ ہے اور ان کے درمیان برابر تقسیم ہو جاتا ہے خواہ وہ مرد اور عورت کی حیثیت سے ایک دوسرے سے مختلف ہوں اور ان میں سے جو چاہی رشتہ دار ہوں ان کا حصہ دو تہائی ہے جس میں سے ہر مرد اور عورت کے مقابلے میں دگنا حصہ ہے اور اگر ان میں کوئی فرق نہ ہو اور سب مرد یا سب عورتیں ہوں تو پھر وہ ترکہ ان میں برابر تقسیم ہو جاتا ہے۔

۱۳ : یہ کہ دوا یا دوا کی کی طرف سے بھائی، کسی کے ساتھ جمع ہو جائیں اس صورت میں اگر سن یا بھائی یا فرض ایک ہو تو سے ان کا چھ حصہ دگنا ہے اور اگر کسی ایک ہوں تو تیسرا حصہ ان کے درمیان برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے اور جو باقی بچے وہ دلوں یا داری قابل سے اور اگر دوا اور دوا کی دونوں ہوں تو دوا کو دوا کی کے مقابلے میں دگنا حصہ دیا ہے۔

۱۴ : یہ کہ تانا یا تانی یا تانی کی طرف سے بھائی کے ساتھ جمع ہو جائیں۔ اس صورت میں تانا یا تانی کا تیسرا حصہ ہے خواہ ان میں سے ایک ہی ہو اور دو تہائی بھائی کا حصہ سے ہو، وہ بھی ایک ہی ہو اور اگر اس تانا یا تانی کے ساتھ باپ کی طرف سے سن ہو اور وہ ایک ہی ہو تو وہ تو حصہ لیتی ہے اور اگر کسی بیٹیں ہوں تو دو تہائی لیتی ہیں اور ہر صورت میں دلوں یا داری کا حصہ ایک تہائی ہی ہے اور اگر سن ایک ہی ہو تو سب کے حصے دے کر ترکہ انچھٹا

حصہ بچ جاتا ہے اور اس کے بارے میں احتیاط واجب صراحت میں ہے۔

بختم : یہ کہ دلوے یا دائیوں ہوں اور کچھ ملنے کو پائیں ہوں اور ان کے ساتھ پردی بھائی یا بہن ہو خواہ وہ ایک ہی ہو یا کئی ایک ہوں اس صورت میں ملنے یا ملنے کا حصہ ایک تہاً ہے اور اگر وہ زیادہ ہوں تو یہ ان کے مابین مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے خواہ وہ مرد اور عورت کی حیثیت سے مختلف ہی ہوں اور باقی ماندہ دو تہائی دانستہ یا دانوی اور پردی بھائی یا بہن کا ہے اور اگر وہ مرد اور عورت کی حیثیت سے مختلف ہوں تو فرق کے ساتھ اور اگر مختلف نہ ہوں تو برابر ان میں تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر اس دانستہ یا دانوی یا دائیوں یا دائیوں کی ساتھ پردی بھائی یا بہن ہوں تو ملنے یا ملنے کا حصہ پردی بھائی یا بہن کے ساتھ ایک تہائی ہے جو ان کے درمیان برابر تقسیم ہو جاتا ہے اگرچہ وہ نہ حیثیت مرد اور عورت ایک دوسرے سے مختلف ہوں اور دلو یا دانوی کا حصہ دو تہائی ہے جو ان کے مابین اختلاف کی صورت میں (یعنی یہ حیثیت مرد اور عورت اختلاف کی صورت میں) فرق کے ساتھ دوندہ برابر ہر ہر تقسیم ہو جاتا ہے۔

بختم : یہ کہ بھائی اور بہنیں ہوں جن میں سے کچھ پردی اور کچھ پردی ہوں اور ان کے ساتھ دلو یا دانوی ہوں۔ اس صورت میں اگر پردی بھائی یا بہن ایک ہو تو ترکے میں اس کا حصہ ہے اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو تیسرا حصہ ہے جو کہ ان کے مابین برابر ہر ہر تقسیم ہو جاتا ہے اور باقی ترکہ پردی بھائی یا بہن اور دلو یا دانوی کا ہے جو حیثیت مرد اور عورت مختلف نہ ہونے کی صورت میں ان کے مابین برابر ہر ہر تقسیم ہو جاتا ہے اور مختلف ہونے کی صورت میں فرق سے تقسیم ہوتا ہے اور اگر ان بھائیوں یا بہنوں کے ساتھ ملنے یا ملنے ہوں تو ملنے یا ملنے کا حصہ پردی بھائیوں اور بہنوں کو مل کر سب کا حصہ ایک تہائی ہوتا ہے جو ان میں حیثیت مرد اور عورت اختلاف کی صورت میں فرق سے اور اختلاف نہ ہونے کی صورت میں برابر ہر ہر تقسیم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۳ : اگر میت کے بھائی یا بہنیں ہوں تو بھائیوں یا بہنوں کی اولاد کو میراث نہیں ملتی لیکن اگر بھائی کی اولاد اور بہن کی اولاد کا میراث پانچ بھائیوں اور بہنوں کی میراث سے مزاحمت ہو تو پھر اس حکم کا اطلاق نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر میت کا پردی بھائی اور ملنے ہو تو پردی بھائی کو میراث کے دو حصے

اور بنا کو ایک حصہ ملے گا اور اس صورت میں اگر میت کے برادر بھائی کا بیٹا بھی ہو تو بھائی کا بیٹا بنا کے ساتھ ایک تہائی میں شریک ہوتا ہے۔

## تیسرے گروہ کی میراث

مسئلہ ۲۷۵ : میراث پانے والوں کے تیسرے گروہ میں چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ اور جن کی اولاد ہیں۔ اور جیسا کہ یہاں ہو چکا ہے کہ اگر پہلے اور دوسرے گروہ میں سے کوئی وارث موجود نہ ہو تو بھر یہ لوگ ترکہ پاتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۶ : اگر میت کا وارث فقہ ایک چچا یا ایک پھوپھی یا ایک ماموں یا ایک خالہ ہو تو خواہ دو سگا (پدری + بھائی) ہو یعنی وہ اور میت کا والد ایک ماں باپ کی اولاد ہوں یا پدری ہو یا بھائی ہو سارے مل اسے ملتا ہے اور اگر چند چچا یا چند پھوپھی یا ماموں ہوں اور سب کے (پدری و بھائی) یا سب پدری ہوں تو مشہور یہ ہے کہ چچا کو پھوپھی سے دگنا حصہ ملتا ہے مثلاً اگر دو چچا اور ایک پھوپھی میت کے وارث ہوں تو ہر ماں باپ پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے جن میں سے ایک حصہ پھوپھی کو ملتا ہے۔ اور باقی ماندہ چار حصوں کو دونوں چچا آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیں گے لیکن بعید سے کہ اس کے مابین (بھئی چچاؤں اور پھوپھی کے مابین) بھی تقسیم برابر برابر کی بنیاد پر ہو اور احتیاط اس میں ہے کہ سب آپس میں مصالحت کر لیں۔

مسئلہ ۲۷۷ : اگر میت کے وارث فقہ کچھ بھائی چچا یا کچھ بھائی پھوپھی یا بھائی چچا اور بھائی پھوپھی دونوں ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ میت کامل بن کے مابین مساوی طور پر تقسیم ہوگا۔

مسئلہ ۲۷۸ : اگر میت کے چچا اور پھوپھی اس کے وارث ہوں اور اس میں سے کچھ پدری اور کچھ بھائی کچھ بھائی (پدری و بھائی) ہوں تو پدری چچاؤں اور پھوپھیوں کو ترکہ نہیں ملتا اور مشہور یہ ہے کہ اگر میت کا ایک بھائی چچا یا ایک بھائی پھوپھی ہو تو مل کے چھ حصے نیچے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ بھائی چچا یا بھائی پھوپھی کو دیا جاتا ہے اور باقی حصے بھائی (پدری و بھائی) چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں اور باقی حصے اگر نیچے چچا اور پھوپھیوں کو ملے ہوں تو وہ حصے پدری چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں اور اگر میت کے بھائی چچا بھی ہوں اور بھائی پھوپھیوں کو ملے ہوں تو مل کے تین



مے کیے جاتے ہیں جن میں سے دو حصے نئے (پدری و مادری) چچاؤں اور پھوپھو - ماس کو ملتے ہیں اور باقی ماس کو وہ نہ ہوں تو وہ حصے پدری چچاؤں اور پھوپھو ماس کو ملتے ہیں اور ایک حصہ مادری چچاؤں اور پھوپھو ماس کو ملتا ہے لیکن عید ماس ہے کہ دونوں صورتوں میں مادری چچا اور پھوپھو ماس بھی دوسرے چچاؤں اور پھوپھو ماس کی مانند تقسیم ہوں اور میت کا مل اس کے تمام چچاؤں اور پھوپھو ماس کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو۔

مسئلہ ۲۷۶۹ : اگر میت کا وارث فقط ایک ماس یا ایک خالہ ہو تو سارا مل اسے ملتا ہے اور اگر کئی ایک ماس بھی ہوں اور خلائیں بھی ہوں اور سب نئے (پدری و مادری) یا پدری و مادری ہوں تو مل ان سب کے مابین مساوی طور پر تقسیم ہو گا۔

مسئلہ ۲۷۷۰ : اگر میت کے وارث فقط ایک یا چند مادری ماسوں اور خلائیں اور نئے (پدری و مادری) ماسوں اور خلائیں ہوں تو پدری ماسوں اور خلائوں کو رکن نہیں ملتا اور عید نہیں ہے کہ باقی ورثہ تقسیم میں مساوی حصہ رکھتے ہوں۔

مسئلہ ۲۷۷۱ : اگر میت کے وارث ایک یا چند ماسوں یا ایک یا چند خلائیں یا ماسوں اور خالہ اور ایک یا چند چچا یا ایک یا چند پھوپھو ماس یا چچا اور پھوپھو ماس ہوں تو مل میں حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے ان میں سے ایک حصہ ماسوں یا خالہ یا دونوں کو ملتا ہے اور باقی دو حصے چچا یا پھوپھو ماس کو ملتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۷۲ : اگر میت کے وارث ایک ماس یا ایک خالہ اور چچا اور پھوپھو ماس ہوں تو اگر چچا اور پھوپھو ماس نئے (پدری و مادری) یا پدری ہوں تو مل کے تین حصے کیے جاتے ہیں۔ مل میں سے ایک حصہ ماسوں یا خالہ کو ملتا ہے اور باقی حضور باقی میں سے دو حصے چچا کو اور ایک حصہ پھوپھو کو ملتا ہے لہذا مل کے نو حصے ہوں گے جن میں سے تین حصے ماسوں یا خالہ کو اور چار حصے چچا کو اور دو حصے پھوپھو کو میں گے لیکن احتیاط چچا اور پھوپھو کے درمیان تقسیم مساوی ہونے میں ہے۔

مسئلہ ۲۷۷۳ : اگر میت کے وارث ایک ماس یا ایک خالہ اور ایک مادری چچا یا ایک مادری پھوپھو اور نئے (پدری و مادری) یا پدری چچا اور پھوپھو ماس ہوں تو مل کو تین حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے جن میں سے ایک حصہ ماسوں یا خالہ کو دیا جاتا ہے اور باقی ماندہ دو حصے دوسرے ورثہ آپس میں مساوی

طور پر تقسیم کرتے ہیں۔

مسئلہ ۲۷۷۴ : اگر میت کے وارث چند ماموں اور چند خلائیں ہوں جو سب مکے (پدری و مادری) یا پدری یا مادری ہوں اور اس کے چچا اور پھوپھی میں بھی ہوں تو مل کے تین حصے کیئے جاتے ہیں ان میں سے دو حصے اس دستور کے مطابق جو بیاں ہو چکا ہے چچاؤں اور پھوپھیوں کی بائیں تقسیم ہو جاتے ہیں اور باقی ماندہ ایک حصہ ماموں اور خلائوں کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۷۵ : اگر میت کے وارث مادری ماموں یا خلائیں اور چند مکے پدری یا چند ماموں اور خلائیں (فقدان صورت میں جب مکے ماموں اور خلائیں نہ ہوں) اور چچا اور پھوپھی میں ہوں تو مل کے تین حصے کیئے جاتے ہیں۔ ان میں سے دو حصے اس دستور کے مطابق جو بیاں ہو چکا ہے چچا اور پھوپھی آپس میں بانٹ لیتے ہیں اور بقیہ نہیں ہے کہ باقی ماندہ تیسرے حصے کی تقسیم میں باقی درہام کے حصے برابر ہوں۔

مسئلہ ۲۷۷۶ : اگر میت کے چچا اور پھوپھیوں اور ماموں اور خلائیں نہ ہوں تو مل کی جو مقدار چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملنی چاہئے وہ اس کی اولاد کو اور جو مقدار ماموں اور خلائوں کو ملنی چاہئے وہ ان کی اولاد کو دی جاتی ہے۔

مسئلہ ۲۷۷۷ : اگر میت کے وارث اس کے باپ کے چچا اور پھوپھیوں اور ماموں اور خلائیں اور اس کی بی کے چچا اور پھوپھیوں اور ماموں اور خلائیں ہوں تو مل کے تین حصے کیئے جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک حصہ میت کی بی کے چچاؤں اور پھوپھیوں اور ماموں اور خلائوں کے درمیان برابر برابر تقسیم کیا جاتا ہے اور باقی دو حصوں کے تین حصے کیئے جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک حصہ میت کے باپ کے ماموں اور خلائیں آپس میں برابر برابر بانٹ لیتے ہیں اور باقی دو حصے مساوی طور پر میت کے باپ کے چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں۔

### بیوی اور شوہر کی میراث

مسئلہ ۲۷۷۸ : اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کی کوئی اولاد نہ ہو تو اس کے سارے مل کا نصف حصہ اس کے شوہر کو اور باقی ماندہ اس کے دوسرے درہام کو ملتا ہے اور اگر اس عورت کی اس

شوہر سے یا کسی اور شوہر سے اولاد ہو تو سارے مال کا چوتھائی حصہ شوہر کو اور باقی، نذرہ دوسرے ورثاء کو ملتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۷۹ : اگر کوئی مرد مرحلے اور اس کی اولاد نہ ہو تو اس کے مال کا چوتھائی حصہ اس کا بیوی کو اور باقی دوسرے ورثاء کو ملتا ہے اور اگر اس مرد کی اس بیوی سے یا کسی اور بیوی سے اولاد نہ ہو تو مال کا انھوں حصہ بیوی کو اور باقی دوسرے ورثاء کو ملتا ہے اور گھر کی زمین اور باغ اور ذراعت اور دوسری زمینوں میں سے عورت نہ خود زمین بطور میراث حاصل کرتی ہے اور نہ ہی اس کی قیمت میں سے کوئی ترکہ پائی ہے نیز وہ گھر کی عمارتیں قائم چیزوں مثلاً عمارت اور درختوں سے ترکہ نہیں پائی ٹیکس ان کی قیمت کی صورت میں ترکہ پائی ہے اور جو درخت اور ذراعت اور عمارتیں باغ کی زمین اور مزید زمین اور دوسری زمینوں میں ہوں ان کے لیے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۷۸۰ : جن چیزوں میں سے عورت ترکہ میں پائی (مثلاً مہنتی مکان کی زمین) اگر وہ ان میں تصرف کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ دوسرے ورثاء سے اجازت لے اور وراثہ جب تک عورت کا حصہ نہ دیں ان کے لیے جائز نہیں ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر ان چیزوں میں (مثلاً عمارتوں اور درختوں میں) تصرف کریں جس کی قیمت سے وہ ترکہ پائی ہے۔

مسئلہ ۲۷۸۱ : اگر عمارت اور درخت و عجمہ کی قیمت لگانا مقصود ہو تو حساب لگانا چاہئے کہ اگر وہ بطور کرائے کی زمین میں رہیں حتیٰ کہ تلف ہو جائیں تو ان کی کیا قیمت ہوگی اور عورت کا حصہ اس تقسیم کردہ قیمت میں سے دیا جائے۔

مسئلہ ۲۷۸۲ : نسوں کا پانی بننے کی جگہ دفیہ دین کا حکم رکھتی ہے اور ایسے "ر" دوسری چیزیں جو اس میں لگائی گئی ہوں وہ عمارت کے حکم میں ہیں۔

مسئلہ ۲۷۸۳ : اگر مرنے والے کی ایک سے زائد بیویاں ہوں لیکن اولاد کوئی نہ ہو تو مال کا چوتھا حصہ اور اگر اولاد ہو تو مال کا انھوں حصہ اس تقسیم کے مطابق جس انجیان ہو چکا ہے سب بیویوں میں مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے خواہ شوہر نے ان سب کے ساتھ ان میں سے بعض سے ساتھ جاہلیت نہ بھی کی ہو لیکن اگر اس نے ایک ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے اس کی

دوت واقع ہو جائے کسی عورت سے بھگدیا ہو اور اس سے بھگدیت نہ کی ہو تو وہ عورت اس سے ترک نہیں پاتی اور وہ مہر کا حق بھی نہیں دیتی۔

مسئلہ ۲۷۸۳ : اگر کوئی عورت مرض کی حالت میں کسی مرد سے شادی کرے۔ اور ای مرض میں مرجائے تو خواہ مرد نے اس سے بھگدیت نہ بھی کی ہو وہ اس کے ترک میں حصہ دار ہے۔

مسئلہ ۲۷۸۵ : اگر عورت کو اس ترتیب سے طلاق رحلی دی جائے جس کا ذکر طلاق کے احکام میں کیا نہ چکا ہے اور وہ مدت کے دوران میں مرجائے تو شوہر اس سے ترک پاتا ہے۔ اور اسی طرح اگر توہر اس مدت کے دوران میں فوت ہو جائے تو بیوی اس سے ترک پاتی ہے جس مدت گزارے۔ نئے بعد با طلاق باس کی عدت کے دوران میں عین میں سے کوئی ایک مرجائے تو دوسرا اس سے ترک نہیں پاتا۔

مسئلہ ۲۷۸۶ : اگر شوہر مرض کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے۔ دے اور بارہ قمری میب گزارے سے پہلے مرجائے تو عورت نین شریں چوری کرتے پر اس کی میراث سے ترک پاتی ہے۔

... یہ کہ عورت سے اس مدت میں دوسرا شوہر نہ کیا ہو اور اگر دوسرا شوہر کیا ہو تو احتیاط یہ ہے کہ صلح کر لیں (یعنی میب کے در تمام عورت سے مصالحت کر لیں)

۲۔ خود عورت نے اس سے ہونے کی وجہ سے شوہر کو کوئی مال دیا ہو تاکہ وہ طلاق دینے پر راضی ہو جائے بلکہ اگر کوئی چیز شوہر کو نہ بھی دی ہو لیکن طلاق عورت کے تقصیر کرنے ہوئی ہو تب بھی اس کے میراث پانے میں اشکال ہے۔ بہتر ہے کہ اس کے لیے اور باقی در تمام در میں مصالحت ہو جائے۔

۳۔ شوہر نے جس مرض میں عورت کو طلاق دی ہو اس مرض کے دوران میں اس مرض کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے مر گیا ہو۔ پس اگر وہ اس مرض سے شفا یاب ہو جائے اور نفس اور وجہ سے مرجائے تو عورت اس سے میراث نہیں پاتی۔

مسئلہ ۲۷۸۷ : جو لباس مرد نے اپنی بیوی کو پہننے کے لیے میا کیا ہو اگرچہ وہ اس لباس کو پہن پائی ہو پھر بھی شوہر کے مرنے کے بعد وہ شوہر کے مال کا حصہ ہو گا۔ یا اگر اس نے بیوی کی خیسٹ قرار دیا تھا تو وہ بیوی کا ہی ملک ہو گا۔

## میراث کے مختلف مسائل

مسئلہ ۲۷۸۸ : مرنے والے کا قرض مجیدہ انگوٹھی، تلواریں اور جو پٹنگ وہ پس چکا ہو وہ بڑے بیٹے کا مال ہے اور اگر پہلی تین چیزوں میں سے میت نے کوئی چیز ایک سے زیادہ چھوڑی ہو مثلاً اس سے قرآن مجید کے دو نئے یا دو انگوٹھیں چھوڑی ہوں تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اس کا بیٹا مال کے بارے میں دوسرے درجہ سے مصالحت کر لے۔

مسئلہ ۲۷۸۹ : اگر کسی مرنے والے کے بڑے بیٹے ایک سے زیادہ ہوں مثلاً دو بیٹوں سے دو بیٹے ایک وقت پیدا ہوں تو اس میں چاہئے کہ میت کا لباس اور قرآن مجید اور انگوٹھی اور تلواریں آپس میں صلوی طور پر بانٹ لیں۔

مسئلہ ۲۷۹۰ : اگر مرنے والا مقروض ہو تو اگر اس کا قرض اس کے مال کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو من چار چیزوں کو بھی جو بڑے بیٹے کا مال ہیں اور جن کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے اس سے قرض کی ادائیگی کے لئے دے دینا چاہئے اور اگر اس کا قرض اس کے مال سے تھوڑا ہو تو ان چار چیزوں سے بھی جو بڑے بیٹے کو ملتی ہیں قرض کی نسبت سے ادائیگی کرنی چاہئے۔ مثلاً اگر میت کا تمام مال ساٹھ روپے کا ہو اور اس میں سے تین روپے کی دو چیزیں ہوں جو بڑے بیٹے کا مال ہیں اور اس پر تین روپے قرض ہو تو بڑے بیٹے کو چاہئے کہ ان چار چیزوں میں سے دس روپے کی مقدار کے برابر میت کا قرض کے سلسلے میں دے۔

مسئلہ ۲۷۹۱ : مسلماں کا فر سے ترکہ پانا ہے لیکن کا فر جو کہ وہ مسلماں میت کا باپ یا بیٹا ہی کیوں نہ ہو اس سے ترکہ نہیں پاتا۔

مسئلہ ۲۷۹۲ : اگر کوئی شخص اپنے رشتے داروں میں سے کسی کو جان بوجھ کر اور ناحق قتل کر دے تو وہ اس سے ترکہ نہیں پاتا بلکہ اگر وہ شخص غلطی سے مارا جائے مثلاً اگر کوئی شخص ہوا میں پتھر پھینکے اور وہ لٹکا اس کے کسی رشتہ دار کو لگ جائے اور وہ مر جائے تو وہ مرنے والے سے ترکہ پائے گا لیکن اس کا وصیت قتل میں سے ترکہ پاتا (جس کا ذکر بعد میں آئے گا) مشکل ہے۔

مسئلہ ۲۷۹۳ : جب کسی میت کے درجہ ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو وہ اس بچے کے لیے جو بھی

اس سے پیٹ میں ہو اور اگر زندہ پیدا ہو تو میراث کا حق دار ہو جب اس صورت میں ہے کہ ایک سے زیادہ بچوں کے پیٹ ہو سکتا ہے (جو ایک فرسے کا حصہ علیحدہ کر دیں تو جو بچہ اس سے زیادہ ہو تب تک میں تقسیم نہیں لیکن اگر اس بات کا احتمال ہو کہ عورت کے پیٹ میں دو یا تین بچے ہیں اور وہ اس بات پر راضی نہ ہوں کہ جس بچوں کے پیدا ہونے کا حصہ احتمال دینا اسے علیحدہ کر دیں تو ہر بچہ کو ایک حصہ حاصل کرے گا جس کی حفاظت کر کے باقی حصہ دواؤں اور اکیلاں حاصل کرے گا بعد ازیں ایک حصے کا سب سے بڑا حصہ دے گا جو اسے نہیں میں تقسیم نہیں۔

### بعض کہانیاں کیلئے معین کی کئی حد (شرعی سزا)

مسئلہ ۲۷۴: اگر کوئی شخص کسی ایسی محرم عورت سے زنا کرے جو اس سے مل کر رہی ہو (مثلاً قرابت رکھتی ہو تو اسے عام شرع کے حکم سے قتل کر دینا چاہیے اور آہنی کا مردانہ سہارا عورت سے دنا کرے تو اس سے تہ بھی ایسی حکم ہے اور بہت سی روایات میں وارد ہوا ہے۔ ایک حد (شرعی سزا) جاری ہو اس امر کا باعث بنتا ہے کہ لوگ حیرت منی ہو چھوڑ دیں اور شرعی حدودوں کی یاد اور خیریت کی حفاظت کرتی ہے۔ اور اس میں لوگوں کے لیے چالیں دیں ہمارے سے کہ قاتلوں سے ایسی زیادہ فائدہ ہے۔

مسئلہ ۲۷۵: اگر ایک مرد مرد دنا کرے تو اسے سزا دینا ہے لگائے جائیں اور اگر وہ غیر دنا کرے اور ہر دفعہ اسے سزا دینا ہے لگائے جائیں تو چوتھی دفعہ سزا کرنے پر اسے قتل کر دینا چاہیے۔ لیکن اگر کسی شخص سے پاس دانا دینا یا بغیر اور وہ وہ عاقل بالغ اور آزاد ہونے کی حالت میں اس سے مجامعت کر چکا ہو اور جس دن پاس اس سے مجامعت کر سکتا ہو تو اگر وہ شخص اس کے ہاں دیکھ جائے اور عاقلہ عورت سے دنا کرے تو اسے سنگسار کر دینا چاہیے۔

مسئلہ ۲۷۶: مشہور ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو اپنی بیوی سے زنا کرے، دیکھ تو کرے۔ چاہے آپ کو کوئی مرد اپنے فائدہ نہ ہو وہ اس کو قتل کر سکتا ہے لیکن یہ حکم کل انکسار ہے۔ ہر حال میں بیوی اس پر حرام نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۲۷۷: اگر کوئی عاقل بالغ مرد کسی دوسرے عاقل بالغ شخص سے عام کرے تو دونوں

کو قتل کر دینا چاہئے اور حاکم شرع اظہام کرنے والے کو تلوار سے قتل کر سکتا ہے یا آگ میں دھندھا سکتا ہے یا اس کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اسے جگہ سے نیچے گرا سکتا ہے اور اس شرط کے ساتھ جو مسئلہ ۲۷۹۵ میں بیان کی گئی ہیں اسے تسلیم کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۷۹۸ : اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو حکم دے کہ وہ کسی کا بچہ قتل کر دے تو اس صورت میں جب کہ قاتل اور وہ شخص جس نے اسے حکم دیا ہو دونوں بالغ اور عاقل ہوں تو قاتل کو قتل کر دینا چاہئے اور جس نے اسے قتل کرنے کا حکم دیا ہو اسے عمر عمر کے پینے قدر دینا چاہئے یہاں تک کہ وہ مر جائے۔

مسئلہ ۲۷۹۹ : اگر فردہ باپ یا بی کو ہل بوجھ کر قتل کر دے تو اسے قتل کر دینا چاہئے لیکن اگر باپ اپنے فرزند کو ہل بوجھ کر قتل کر دے تو اسے چاہئے کہ اس دستور کے مطابق جو وصیت کے احکام میں بتایا جائے گا وصیت دے اور حاکم شرع کو اختیار ہے کہ اسے اتنی سبلی سزا دے جتنی مناسب سمجھے۔

مسئلہ ۲۸۰۰ : اگر کوئی شخص کسی لڑکے کا شہوت سے بوسہ دے تو حاکم شرع میں سے خالوت تازیانوں تک جتنے مناسب سمجھے اسے مار سکتا ہے اور روایت ہے کہ خداوند عالم اس بوسہ لینے والے کے سر میں آگ کی ٹھم دے دیتا ہے اور آسمان اور زمین کے فرشتے اور رحمت اور عذاب کے فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں اور اس کے لئے جہنم تیار ہو گا جہتہ اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول ہے۔

مسئلہ ۲۸۰۱ : اگر کوئی مرد کسی مرد اور عورت کو دنا کے بیجے یا کسی مرد اور لڑکے کو اظہام کے لیے آپس میں ملائے تو اسے بیچتر تازیانہ لگانے چاہئیں اور مشہور یہ ہے کہ بیچتر تازیانے لگانے سے بعد اس کا سر منڈا کر اسے کھلی کھڑا میں پھیرا جائے اور جس جگہ اس نے یہ کام کیا ہو اس جگہ سے اسے نکال دیا جائے لیکن یہ حکم جیت نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۰۲ : جب کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرنا چاہتا ہو تو اگر اسے تسلیم کیے بغیر اس فعل سے روکنا ممکن نہ ہو تو اس کا قتل کرنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۸۰۳ : اگر کوئی شخص کسی مسلمہ مرد یا عورت سے ہو کہ بالغ اور عاقل اور آزاد ہو دنا

یا انعام منسوب کرے یا اسے ولد الزنا کہے تو اسے لباس کے لوہے سے اسی (۸۰) تازیانے لگائے جائیں۔

مسئلہ ۲۸۰۴ : جو شخص عاقل اور بالغ ہو اگر وہ اختیار رکھتے ہوئے شراب کے حرام ہونے کا علم ہونے کے باوجود شراب پئے تو اس کی پہلی اور دوسری دفعہ شراب پینے پر اسے اسی (۸۰) تازیانے لگائے جائیں اور اگر تیسری دفعہ پیئے تو اسے قتل کر دینا چاہئے اور اگر وہ شخص مرد ہو تو لازم ہے کہ تازیانے لگائے وقت اس کی شرم گھ کے علاوہ اس کا باقی بدن برہنہ کر دیا جائے۔

مسئلہ ۲۸۰۵ : جو شخص بالغ اور عاقل ہو اگر وہ سارے چار فتوہ تک وار سونا یا لونی اور چیز جس کی قیمت اس کے برابر ہو چرائے تو اگر وہ شرمیں جو شرع میں معصی کی گئی ہیں اس میں پائی حالت ہو تو پہلی چوری کرے پر اس کے دائیں ہاتھ کی پھر انگلیاں چار سے گنت دینی جائیں اور پھیل اور گھونٹے کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر وہ دوسری دفعہ چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں دو میاں سے گنت دینا چاہئے اور اگر وہ تیسری دفعہ چوری کرے تو اس کو آٹھ گنت قید کر دینا چاہئے اور اس کا خرچ بیت المال سے دیا جائے اور اس صورت میں جب کہ وہ قید خانے میں دیکھی اور جگہ چھٹی بار چوری کرے تو اسے قتل کر دینا چاہئے۔

## دیت کے احکام

مسئلہ ۲۸۰۶ : اگر کوئی شخص جو عاقل اور بالغ ہو مرد اور بالغ کسی مسلمان کو قتل کر دے تو اس صورت میں جب کہ مقتول مرد یا لڑکا ہو اس کے ولی کو اختیار ہے کہ قاتل کو معاف کر دے یا اسے قتل کر دے یا اسے ایک ہزار تھیل کافر ہو اور اس کا قاتل مسلمان ہو تو اس قاتل کو قتل میں کیا جاسکتا ہو اور اگر مقتول مسلمان عورت یا لڑکی ہو تو اگرچہ اس سے مسلمان قاتل کو قتل کیا جاسکتا ہے لیکن اگر قاتل مرد ہو تو اس مقتولہ کی زوجہ دیت اس کے ولی کو دی جاتی ہے اور اگر قاتل دوسرا یا لڑکا ہو تو صرف دیت دینی چاہئے اور اس کی دیت عاقلہ پر ہے جس کے حق بعد میں بتائے جائیں گے۔ نیز ولی کے لئے جو ہے کہ جتنی مقدار پر طریقہ راضی ہو جائیں اتنی دیت قاتل سے لے لے اور اس صورت میں جب کہ وہ اس دیت پر رضامند ہوں جو شرع میں معصی کی گئی ہے چونکہ شرع میں دیت کی مقدار میں مختلف ہیں لہذا اس دیت کے تعیین کا اختیار قاتل کو ہے اور وہ دیت کی مختلف مقداروں میں سے جو بھی



دست مو کی دست کے برابر ہو گی اور اس صورت میں جب وہ قتل کی دست کی ایک تہائی تک پہنچ جائے وہ مو کے دائیں کی دست کا نصف ہو گی۔

۶۔ کوئی شخص کسی کے دونوں ہاتھ جوڑے جدا کر دے (تو پوری دست دینی ہو گی) اور اگر وہ کسی کا ایک ہاتھ جوڑے جدا کر دے تو اسے چاہئے کہ اس جیسے شخص کے قتل کی دست کے نصف کے برابر دست دے۔

۷۔ کوئی شخص کسی کی دس انگلیں کاٹ دے (تو پوری دست دینی ہو گی) اور جس کی انگلیاں بقیہ جائیں اس کے انگوٹھے کی دست ہاتھ کی دست کا تیسرا حصہ اور دوسری ہر انگلی کی دست اس کا پچاسواں حصہ ہو گی اور عورت کی دست اگر قتل کی دست کے تیسرے حصے تک پہنچ جائے تو مو کی دست کا نصف ہو گی۔

۸۔ کوئی شخص کسی عورت کے دونوں پستان کاٹ دے (تو پوری دست دینی ہو گی) اور اگر ایک پستان کاٹے تو اسے چاہئے کہ اس جیسی عورت کے قتل کی نصف دست دے۔

۹۔ کوئی شخص کسی کے دونوں پاؤں جوڑوں تک یا اس کے پاؤں کی دس کی دس انگلیاں کاٹ دے (تو پوری دست دینی ہو گی) اور پاؤں کی ہر انگلی کی دست اس جیسی ہاتھ کی انگلی کے برابر ہے۔

۱۰۔ کوئی شخص کسی مو کے نیچے نکل دے (تو پوری دست دینی ہو گی)۔

۱۱۔ اگر کوئی شخص کسی کو ایسی تکلیف پہنچائے کہ اس کی عقل زائل ہو جائے (تو پوری دست دینی ہو گی) اور اگر وہ کسی کی چوہ کو اس طرح توڑے کہ وہ بھر دست نہ ہو سکے تو اسے چاہئے کہ پوری دست دے اگرچہ اخطا یہ ہے کہ اس سے مصلحت کرے۔

مسئلہ ۲۸۰۹ : اگر کوئی شخص کسی کو اشعث قتل کر دے تو ضروری ہے کہ اس دست کے علاوہ جس کا ذکر مسئلہ ۲۸۰۶ میں کیا گیا ہے خود قاتل ایک غلام آزاد کرے اور اگر غلام آزاد نہ کر سکے تو دو مہینے مسلسل روزے رکھے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو ساتھ فقیروں کو بیٹ بھر کے کھانا کھلائے اور اگر کوئی شخص کسی کو عداوت اور باغی قتل کرے تو عفو یا دست لینے کی صورت میں (یعنی اگر مقتول کے ورثاء اس معاف کر دیں یا دست لے لیں تو) اسے چاہئے کہ دو مہینے روزے رکھے اور ساتھ فقیروں کو کھانا کھلائے اور ایک غلام کو آزاد کرے۔

مسئلہ ۲۸۱۰ : جو شخص کسی حیوان پر سوار ہو اگر وہ کوئی ایسا کام کرے جس کے نتیجے میں یہ اس کی ضرورت نہ پائے تو وہ شخص جتنی سوار دے دے وہ ہے۔ اسی طرح اگر کوئی دوسرا شخص ایسا کام کرے جس کی وجہ سے یہ اس خود سوار کی ضرورت نہ پائے تو جو شخص ایسا کام کرے وہ اس سوار کا دوسرا سوار ہے۔

مسئلہ ۲۸۱۱ : اگر کوئی شخص ایسا کام کرے جس کے نتیجے میں حلالہ عورت کا حمل رافقہ ہو جائے اور اگر ساقط ہو۔ وہی چیز تمام امور اسلام کے حکم میں ہو تو اگر وہ تلف ہو تو اس کی دیت میں شغل شریعی نہ دے سوائے جس کا ہر شغل یا خود یا دوسرے کو اور اگر حلالہ جی حن کا لوتھڑا ہو تو اس کی دیت چالیس شغل اور اگر ساقط ہو تو اس کی دیت ساٹھ شغل اور اگر اس کی ہڈیاں نہ چلی ہوں تو اس کی دیت اسی شغل اور اگر ہڈیوں پر گوشت بھی لگیا ہو لیکن اس میں روح داخل نہ ہوگی ہو تو اس کی دیت سو شغل اور اگر اس میں روح بھی داخل ہو چکی ہو اور لڑکا ہو تو اس کی دیت ایک ہزار شغل اور اگر لڑکی ہو تو اس کی دیت پانچ سو شغل شریعی سکے دار سوائے کہ اور وہ تمام صورتوں میں اگر ہر ایک شغل سونے کے عوض دس درہم چاندی دے دی جائے تو کافی ہے۔

مسئلہ ۲۸۱۲ : اگر کوئی حلالہ عورت کوئی ایسا کام کرے جس کے نتیجے میں اس کا حمل ساقط ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اس کی دیت بچے کے وارث کو اس تفصیل کے مطابق دے جو ساقط مسئلہ میں بیان کی گئی ہے اور خود اس عورت کو اس میں سے کچھ نہیں ملے۔

مسئلہ ۲۸۱۳ : اگر کوئی شخص کسی حلالہ عورت کو قتل کر دے تو اسے چاہئے کہ عورت اور بچے دونوں کی دیت دے۔

مسئلہ ۲۸۱۴ : اگر کوئی شخص کسی کے سر یا ہرے کی کھل میں خراش ڈال دے تو اسے چاہئے کہ اس کی جو دیت مسئلہ میں بیان کی گئی ہے اس کا ۱۰۰/ دے اور اگر ضرب گوشت تک پہنچ جائے اور اسے کسی قدر چر دے تو ۱۵۰/ دے اور اگر گوشت زیادہ کٹ جائے تو ۲۰۰/ دے اور اگر دھم ہڈی لے لے تازک پر دے تک پہنچ جائے تو ۲۵۰/ اور اگر ہڈی نمایاں ہو جائے تو ۳۰۰/ اور اگر ہڈی ٹوٹ جائے تو ۴۰۰/ اور اگر ہڈی کے بعض ریزے اپنی جگہ سے باہر آجائیں تو ۳۰۰/ اور اگر ضرب مغز کی جملی تک اڑے

انداز ہو تو ۳۳/۱۰۰ دے۔

**مسئلہ ۲۸۱۵ :** اگر کوئی شخص کسی کے چہرے پر تھپڑ یا کوئی اور چیز اس طرح مارے کہ اس کا چہرہ سرخ ہو جائے تو مارنے والے کو چاہئے کہ ڈیڑھ حقتل شرعی سکہ دار سونا دے دے جس کا ہر حقتل ۸ غرہ کا ہوتا ہے اور اگر اس کا چہرہ نیلا ہو جائے تو تین حقتل اور اگر سیاہ ہو جائے تو ۴۰۰ دے کہ چھ حقتل شرعی سکہ دار سونا دے لیکن اگر مارنے کی وجہ سے کسی کے بدن کا کوئی حصہ سرخ یا نیلا یا سیاہ ہو جائے تو مارنے والے کو چاہئے کہ جو دت چہرے کے بیٹے بتائی گئی ہے اس کا نصف دے۔

**مسئلہ ۲۸۱۶ :** اگر کوئی شخص کسی حلال گوشت والے حیوان کو زخمی کر دے یا اس کے بدن کا کوئی حصہ کٹ لے تو اسے چاہئے کہ بے عیب اور عیب دار حیوان کی قیمت میں بڑا فرق ہو وہ حیوان کے مالک کو لوٹا کرے۔

**مسئلہ ۲۸۱۷ :** اگر کوئی شخص کسی شکاری کتے یا گھر کی حفاظت کرے والے یا بھیرلوں کے گلے کی حفاظت کرے والے یا ذراعت کی پاسبان کرے والے کتے کو مار دے تو اسے چاہئے کہ کتے کی قیمت لوٹا کرے اور اگر شکاری کتے کی قیمت چالیس درہم سے کم ہو تو اس کے بیٹے ۴۰۰ دے کہ چالیس درہم لوٹا کرے۔

**مسئلہ ۲۸۱۸ :** اگر کوئی حیوان کسی کی ذراعت یا مال تلف کر دے تو اگر حیوان کے مالک نے اسکی نگہداشت میں کوتاہی کی ہو تو اسے چاہئے کہ حیوان کے جتنی مقدار میں مال یا ذراعت کو نقصان پہنچایا ہو اس کا ہرجانہ مال یا ذراعت کے مالک کو لوٹا کرے۔

**مسئلہ ۲۸۱۹ :** اگر کوئی بچہ کسی کبوتر گھولہ کا ارتکاب کرے تو اس کا دل یا مثلاً اس کا معلم اس کے دل کی اجازت سے اسے اتار کر سکتا ہے کہ بچہ موبوب ہو جائے لیکن مارنے کی وجہ سے دیت واجب نہ ہو جائے۔

**مسئلہ ۲۸۲۰ :** اگر کوئی شخص کسی بچے کو اتارے کہ دیت واجب ہو جائے تو دیت بچے کا مال ہے اور اگر بچہ مر جائے تو جس پر دیت واجب ہو وہ اس کے ورثاء کو دے اور اگر مثال کے طور پر باپ اپنے بچے کو اس قدر مارے کہ وہ مر جائے تو دیت بچے کے ورثاء میں گئے اور خود باپ کو دیت

سے بچ نہیں گئے۔

## مختلف مسائل

مسئلہ ۲۸۲۱ : اگر مسلمان کے درخت کی جڑ کسی شخص کی جائیداد میں پہنچ جائیں تو وہ انہیں روک دے اور اگر اس درخت کی جڑوں سے اسے کوئی ضرر پہنچے تو وہ درخت کے مالک سے ہرجا منگے۔

مسئلہ ۲۸۲۲ : باپ بنی ۲ جو حیرت انگیز مثل کے طور پر سمجھتے یا بخشنے کے درپے وہ اس کو بیٹی کی ملکیت میں دے دے تو اس سے دائیں میں لے سکتا اور اگر اس کی ملکیت میں نہ ہو تو اس کے دائیں لینے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۸۲۳ : اگر کوئی شخص مر جائے تو اس کے بالغ ورثہ وارپ بھی سے میت کی راسخو کا حرج برائے کر سکتے ہیں لیکن تاہم اس کے بعد اس مقصد کے لیے کچھ میں لیا جاسکتا۔

مسئلہ ۲۸۲۴ : اگر انسان کسی مسلمان کی نصبت کرے تو اعتقاد مستحب یہ ہے کہ اگر خدا چاہے وہ تو اس مسلمان سے لے کر وہ اسے علق کر دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو اسے چاہئے کہ جس شخص کی نصبت کی ہو اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے بخشش کی دعا کرے اور اگر اس نصبت کی وجہ سے اس مسلمان کی توہین ہوئی ہو تو اس صورت میں جب کہ ممکن ہو اسے چاہئے کہ اس توہین کو دور کرے۔

مسئلہ ۲۸۲۵ : انسان کے لیے یہ جائز نہیں کہ حاکم شرع کی اہلیت کے بغیر کسی ایسے شخص کے بل جس کے بارے میں اسے علم ہو کہ اس نے فس فیس دیا جس نکل لے اور سے حاکم شرع کو دے دے۔

مسئلہ ۲۸۲۶ : جو آواز ہو و حسب اور بازی گری کی محفلوں سے مخصوص ہو وہ حرام ہے اور اگر امام حسین علیہ السلام کا نوحہ یا مجلس یا قرآن مجید غنا کے لیے میں پڑھا جائے تو وہ بھی حرام ہے میں اگر ہمیں ایسی خوش افلاں سے پڑھا جائے جو غنا کے ذمے میں نہ آئی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۷ : من بائروں کے مار دینے میں کوئی حرج نہیں جو قوتِ رساں ہوں اور کسی کی ملکیت بھی نہ ہوں۔

مسئلہ ۲۸۷۸ : جو اضمام بینک اپنے بھس کھانا داروں کو دیتا ہے پندگہ وہ اپنی مرضی سے لوگوں سے لوگوں کو شوقِ دلائے کے لئے دیتا ہے اس لئے طلال ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۹ : اگر کوئی چیز کسی کلرنگر کو درست کرے کے بچے دی جائے اور اس کا مالک اسے لیے نہ آئے تو اگر کلرنگر تلاش کرے اور مالک کے لئے سے حامیہ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس چیز کو مالک کی بیت سے حدیث کر دے اور اخطا یہ ہے کہ حاکم شرع سے اجازت لے۔

مسئلہ ۲۸۸۰ : کوچہ اور بازار میں سینہ پر ماتم کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہیں سے عورتیں کیوں نہ گزرتی ہوں لیکن بنا بر احتیاط ماتم کرنے والوں کو قیض پہنے ہوئے ہونا چاہئے اور اگر ماحی دستوں کے آگے آگے علم و میرہ لے جائے جائیں تو کوئی ممانعت نہیں لیکن وہ واجب سے ممانعت اشتغال نہیں کرتے چاہئے اور اسی طرح رنجیوں سے ماتم کرنا یا ٹھنڈی کرنے میں کوئی حرج نہیں اگر ٹھنڈی نہ رنجیوں سے موت کا یا شدہ ضرب کا خوف نہ ہو۔

مسئلہ ۲۸۸۱ : سونے کے دانت لگوانے اور دانوں پر سونا چڑھانے کی مرد اور عورت کے بیچ کوئی ممانعت نہیں خواہ اس کا شمار نعمت میں ہی کیوں نہ ہو تاہم۔

مسئلہ ۲۸۸۲ : انسان کے نیچے استسما کرنا (یعنی اپنی بیوی یا کبیر کے علاوہ جس سے جماع کرنا جائز ہے) اپنے پاتھ یا جماع کے بغیر کسی اور کے ساتھ کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی عارضہ ہو جائے حرام ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۳ : وازمی سوختنا یا شیش و فیو سے اتنی ہلکی کٹوا دینا کہ منڈی ہوئی کی مانند ہو جائے حرام ہے اور وازمی سوختنے کی اجرت بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۴ : احتیاط واجب یہ ہے کہ بچے کا وہی اس کے بالغ ہونے سے پہلے اس کا ختمہ کرا دے اور اگر وہ اس وقت تک اس کا ختمہ نہ کرائے تو بالغ ہونے کے بعد خود بچے پر پناعت کرنا واجب

۴۳۵

مسئلہ ۲۸۳۵ : اگر باپ اور بی فقیر ہوں اور کوئی کام کر کے کمانہ سکتے ہوں تو اگر ان کے فرزند کے لیے مکان ہو تو اسے چاہئے کہ ان کا خرچہ دے۔

مسئلہ ۲۸۳۶ : اگر کوئی شخص فقیر ہو اور کام کر کے کما بھی نہ سکا ہو تو اس کے باپ کو چاہئے کہ اس کا خرچہ دے اور اگر اس کا باپ نہ ہو یا اسے خرچہ نہ دے سکا ہو اور اگر اس کا کوئی فرد بھی نہ ہو تو اسے خرچہ دے سکے تو مشہور یہ ہے کہ اس کا دلہا اس کا خرچہ دے اور اگر دلہانہ ہو یا اسے خرچہ نہ دے سکا ہو تو اس کی بیوی کو چاہئے کہ اسے خرچہ دے اور اگر بیوی بھی نہ ہو یا خرچہ نہ دے سکتی ہو تو چاہئے کہ اس کی دامادی اور غنی اور مناسب دل کر اس کا خرچہ دیں اور اگر ان میں سے بعض نہ ہوں یا خرچہ نہ دے سکتے ہوں تو لازم ہے کہ دوسرے (جس جو بقی ہوں) اس کا خرچہ دیں اور یہ قول مشہور اعتقاد کے موافق ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۷ : اگر ایک دیوار دو آدمیوں کا مل ہو (جیسی جس کی ملکیت میں دونوں شریک ہوں) تو ان میں سے کوئی بھی حق نہیں رکھتا کہ دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر اسے سوائے یا اس دیوار پر پانی لغارت کا شستیر پنا رکھے یا اس میں کوئی تنج گاڑے لیکن ایسے کام کرے جس کوئی حرج نہیں جس کے بارے میں معلوم ہو کہ شریک ان پر راضی ہے (مثلاً دیوار سے ٹیک لگنا اور اس پر کپڑے لٹانا) لیکن اگر دوسرا شریک کہے کہ میں ان کاموں کی اجازت بھی نہیں دیتا تو ان کا کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۸ : حیوان یا انسان کے پرے بدن کی غشاش حوالہ دہ محسوس بھی ہو حرام ہے لیکن فوٹو گرافی کے ذریعے تصویر بنانے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۲۸۳۹ : جب کسی میوہ دار درخت کی شاخیں باغ کی دیوار سے باہر نکل جائیں تو اگر انسان یہ نہ جانتا ہو کہ درخت کا مالک راضی ہے یا نہیں تو وہ دیوار اعتقاد اس کا پھل نہیں توڑ سکتا اور اگر اس درخت کا پھل دیکھ کر گرا ہو تو اسے بھی نہیں اٹھا سکتا۔

## پروٹوٹ کے احکام

پروٹوٹ اور دکل دیوہ کی بکری کے معاملات ٹوٹوں میں رہتے ہیں اور حوام الناس کی دہی کش کش کاموہب بنے ہوئے ہیں جو ان کی شری جواز کے حلق سواں ہوئے رہتے ہیں اس لئے ہم۔ ضروری سمجھا کہ اس موضوع پر کلن وضاحت سے لکھیں اور اس رسالے کے آخر میں اس کے متعلق احکام درج کر کے عام لوگوں تک پہنچا دیں۔

مسئلہ ۲۸۳۰ : غلام مشور کا ارشاد ہے کہ جو معاملات معدوم (میں ہیں) کی عمل میں ہوتے ہیں ان میں لازم ہے کہ معاملے کی متعلق چیزیں قیمت حتیٰ ہوں کیونکہ اگر وہوں میں سے کسی ایک چیز کی کوئی قیمت نہ ہوگی تو معاملہ سنبھلے اور باطل ہو گا مثلاً اگر کوئی شخص جو قانیکہ راہ میں کسی بولی قیمت نہیں ہوئی ایک سو روپے کے عوض فروخت کرے تو معاملہ باطل ہو گا۔ بلکہ یہ شخص جو معاملہ کرے وہ باطل ہے اور اس کی تفصیل ہم اس کے مقام پر بتا چکے ہیں۔

مسئلہ ۲۸۳۱ : مال کی مالیت کی وضاحتیں ہیں۔

۱۔ مال یہ کہ مال بذات خود ایسی منفعت اور حوام کا مال ہو کہ لوگ اس کی اس منفعت یا خاصیت کی وجہ سے اس سے رغبت رکھتے ہوں اور اس بنا پر وہ قیمت والا بن جائے مثلاً کھانے پینے کی چیزیں، فرش، برتن اور مختلف قسم کے دواہرات وغیرہ۔

۲۔ دوسری یہ کہ مال ذاتی طور پر کوئی قیمت اور منفعت نہ رکھتا ہو بلکہ اس کی قیمت انتہائی ہو مثلاً ڈاک کے ٹکٹ اور ایسے ہی مختلف دوسرے اسباب جس کی قیمت حکومت سے مبین کر رکھی ہے جو ایک روپیہ یا اس سے کم یا اس سے زیادہ ہوتی ہے انہیں ڈاک خانے میں خطوط کے لئے سسٹم اور دواخانوں میں عیوضوں پر چپکائے کے سینے رجسٹرار کے دفتر میں معاملات کی رجسٹری وغیرہ کے لئے تعین کیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے وہ قیمت کے حامل ہوتے ہیں اور جب حکومت ان کی قیمت ختم کرنا چاہتی ہے تو ان پر تخفیف کی مرگاہ دیتی ہے اور انہیں باطل قبول مانتی ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۲ : جن چیزوں کا لین دین کیا جاتا ہے یا جو بطور قرض لی یا دی جاتی ہیں ان کی دو

۵ میں ہیں۔

۱۔ تک اور مردوں (نالی حالت والی مردوں کی حالت والی)۔

۲۔ میر اور غیر مردوں۔

پہلی قسم وہ ہے جس کی قیمت بپ لریا ورنہ کر کے معلوم کی حالت ہے مثلاً چلوں گندم نہ سونا چاندی وغیرہ مری قسم وہ ہے جس کی قیمت شمار کر کے معلوم کی جاتی ہے مثلاً مرنے کے غلے یا فصل اور گزوں وغیرہ کی صورت میں معلوم کی حالت ہے مثلاً کپڑا اور فرش۔ اب صورت یہ ہے کہ جیسا کہ قرض کے سببے میں جو جس کسی دوسرے شخص کو بطور قرض دی جائے اگر اس سے زیادہ ادائیگی کی شرط ہو تو خواہ وہ اپنے یا تو لے والی چیز ہو یا نہ ہو وہ سود ہے اور ایسا قرض حرام ہو گا اور میں دین کے سببے میں بھی اگر اپنے یا تو لے کی چیز کو اس کی ہم جنس چیز کے عوض خریدیں اور ہمیں تو زیادہ ادائیگی کی شرط کی صورت میں معاملہ باطل ہو جائے گا لیکن جو چیز نالی حالت والی ہو جاتی ہو اگر اس کا معاملہ اس کی ہم جنس چیز سے کریں تو حلال و زیادہ ادائیگی کی شرط لگائیں وہ سود نہیں ہو گا لہذا نتیجہ میں یہ اسد برآمد ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص مری کے سوا لے دوسرے کو مثلاً دو میوؤں کے لیے ایک سو دس انڈوں کے عوض قرض دے تو سود ہو جاتا ہے لیکن اگر مرنے کے سوا لے دوسروں کے لیے ایک سو دس انڈوں پر چار دے تو اگر جنس اور مجلس کے درمیان فرق ہو (یعنی پیچے ہوئے اور خریدے ہوئے انڈوں میں فرق ہو) تو سو دس میں ہونا اور معاملہ صحیح ہے چنانچہ صرف ذات معاملہ میں فرق سے اور نتیجہ ایک ہی ہے اگر قرض ہے تو سود ہے اور اگر خرید و فروخت ہو تو سود نہیں ہے اور یہاں یہ معلوم ہونا چاہیے کہ قرض کی حقیقت فروخت کی حقیقت سے مختلف ہے اور وہ اس معنی میں کہ قرض اسے لکھا جاتا ہے کہ اصل کسی دوسرے کو اس قصد سے ملے کہ وہ مل لینے والے کے دے ہو جائے اور فروخت کا یہ مطلب ہے کہ ایک مل کے بدلے دوسرا مل کسی کو دیا جائے لہذا فروخت میں لازم ہے کہ مل ہو یا اس کے بدلے میں لینے ہوئے مل سے مختلف ہو اور اس طرح یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مثل کے طور پر مرنے کے سوا لے ایک سو دس پر کسی کے دے کر کے پیچے یعنی کسی کے پاس سوا لے پیچے اور دے کہے کہ ایک سو دس انڈے تیرا دے دے ہیں تو ان دونوں اطراف کے انڈوں میں فرق ہونا ضروری ہے مثلاً یہ کہ کوئی شخص مرنے کے سوا لے ایک سو دس درمیان سارے کے بالمقابل دے میں پیچے کیونکہ اگر ان کے درمیان کسی قسم کا فرق ہو تو ان کی بیع ثابت نہیں ہوتی بلکہ وہ



در حقیقت بیج کی شکل میں قرص ہو گا اور اسی وجہ سے معاملہ مرمی ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۸۳۳ : تمام کھڑی نوٹ شفا علی (پتار) انگریزی پانچ امریکی ۱۰۰ یا بریل ریال وغیرہ قیمت کے حامل ہیں کیونکہ ہر حکومت کی طرف سے کھڑی نوٹوں کی قیمت میں کمی نہ گئی ہے۔ دوسرے ملک میں قبول کی جاتی ہے اور رائج ہے اور اسی وجہ سے یہ نوٹ قیمت رکھتے ہیں اور حکومت جب میں چاہے انہیں منسوخ کر سکتی ہے اور ان کی قیمت کو بھگدوم قرار دے سکتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ نوٹ تاپے یا توڑے نہیں جاسکتے اور اس وجہ سے ان نوٹوں کا ماحول اس سے کم ہو گا۔ جو اس کے منفعہ میں زیادہ لایا جائے تو وہ سود میں ہے اور اسی طرح اگر ان نوٹوں کی ادائیگی بطور قرص کسی سے دے ہو تو اس کا نقد کے حوالے معاملہ کرنا خواہ وہ کم ہو یا زیادہ سود میں ہے۔ مثلاً اگر ایاب شخص کو دوسرے سے دس ہزار روپے لینے ہوں اور وہ اس کا نو ہزار روپے نقد پر سوا کر لے تو وہ سود نہیں ہو گا۔ یہ مرحوم امت اللہ پوری اعلیٰ نقد مقدمہ نے طعنت عود کے مسئلہ ۵۸ میں تشریح فرمائی ہے اور وہ فرماتے ہیں "نوٹ محدود ہیں (یعنی انہیں مٹا جاتا ہے تو اور پلا نہیں جاتا) اور نقدین (سونا اور چاندی) کی پس سے نہیں ہیں اور ایک سینہ قیمت رکھتے ہیں اور نقدین کا حکم ان پر جاری نہیں ہو سکتا لہذا ان میں سے بعض دوسروں کے عوض کم اور زیادہ پر بیچا جاتا ہے اور اسی طرح ان پر بیچ صرف کا حکم جاری نہیں ہوتا جس کی وجہ سے مجلس میں قبضہ کرنا واجب ہے۔"

مسئلہ ۲۸۳۴ : روپوں کے جن پروٹوں کا مقدمہ لوگوں میں ہونا ہے دراصل وہ پروٹوں کا قیمت رکھتے ہیں اور معاملہ اس کا (یعنی ان پروٹوں کا) ہوتا ہے جن کے ثبوت کی یہ پروٹ سند ہوتے ہیں مثلاً یہ مقدمہ کا ایک خوار دو ہزار روپے میں بیچ دے اور اس کے بیچے دو سینے کی مدت کا پروٹ لکھوائے۔ پھر جو رقم اس نے لی ہے اسے (یعنی اس پروٹ کو) دو ایک سو روپے کم پر یعنی ایک ہزار و سو روپے نقد کے عوض بیچ دے تو یہ نوٹ اس بات کے ثبوت کے لیے ہے کہ وہ ہر روپے بیچے ہیں اور پروٹوں کے قیمت کا حامل ہوئے کی دلیل یہ ہے کہ جب آپ مقدمہ کا ایک خوار دو ہزار روپے میں بیچیں تو اگر خریدار آپ کو اس کی نقد قیمت دے دے تو وہ بھی مقدمہ ہے لیکن اگر پروٹ لکھ دے تو اس کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے اور وہ دو ہزار روپے کا مقروض نہیں ہے۔ اور اگر پروٹ کم ہو جائے یا بدل جائے خریدار کی ذمہ داری برقرار نہیں رہے گی بلکہ مقدمہ خریدنے والے کو اختیار ہے۔ اس کی قیمت نوٹوں میں لدا کرے تو اس صورت میں پروٹ ختم ہو جائے گا۔ بدیم بیچنے والا پروٹ

سے لے لے۔

مسئلہ ۲۸۳۵ : جو پروٹ کسی بینک کے پاس یا بینک کے علاوہ کسی کے پاس بچا جاتا ہے اگر وہ پروٹ حقیقت رکھتا دینی صحیح ہو اور اس میں کوئی جگہ خلل نہ ہو مثلاً کوئی شخص کوئی شخص کسی دوسرے کے ہاتھ بیچے اور دو ایک لاکھ روپے اس کی قیمت کے طور پر لینے ہوں اس کا جواب لے لے اور وہی ایک لاکھ روپے (جسے جو پروٹ اس سے لیا ہے) بینک کے پاس یا کسی اور کے پاس معامے اور انتقال تفر کے متوں سے بیچے اور اس کی قیمت میں رقم کی واکداری کی مدت کی مدت سے کی کر دے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۶ : جس پروٹ کی کوئی حقیقت نہ ہو اور شخص لفاظ میں لکھا گیا ہو اگر کوئی شخص اس کا معاملہ کسی غیر ملکی بینک سے کرنا چاہتا ہے تو جو کم رقم بینک اسے دے وہ اسے لے سکتا ہے۔ پروٹ کی تمام رقم اس کی خواہش پر یا معمول کے مطابق اس کی خواہش پر اس کی واپسی پر پروٹ دینے والے سے وصول کرے تو وہ پروٹ دینے والے کو تمام رقم ادا کرنے کا دہ دار ہو جاتا ہے اور یہ اس دونوں کے لیے سہا کی شکل اختیار کرے کامووب سیر بنے گا اور اگر وہ شخص ملکی بینک سے معاملہ کرنا چاہے تو اس سے بچنے کے طریقے ہیں۔

مسئلہ ۲۸۳۷ : دوسرے والے پروٹ کو جب بینک یا کسی اور کے پاس بچا جاتا ہے تو عموماً نقد قیمت کے مقابلے میں بچا جاتا ہے اور اسے اگر کوہار اور دوسرے کے مقابلے میں بچا جائے تو اس قسم کے معاملے کا صحیح ہو یا مشکل نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۳۸ : جو پروٹ بیچے جاتے ہیں ان کے بارے میں حکومت نے ایک قانون وضع کیا ہے جس کے مطابق اگر پروٹ لکھنے والا متبرہ مدت ختم ہونے پر رقم ادا نہ کرے تو بینک یا دوسرے خرید ر اس بات کا اختیار رکھتے ہیں کہ بیچے والے (جسے جس سے پروٹ لکھا کر کسی کے ہاتھ بیچ دیا ہو) یا پروٹ پر دستخط کرے والوں سے وصول کریں اور ان سے پروٹ کی رقم کا مطالبہ کریں اور پروٹ کو اس میں درج شدہ رقم کے عوض (اور اس رقم میں کوئی کمی نہیں ہے) واپس لادیں اور بیچنے والے یا دستخط کرے والے بھی اس بات کے پابند ہیں کہ بینک یا کسی دوسرے خریدار کے مطالبے پر رقم اسیں ادا کریں اور اس پابندی سے تمام یا بیشتر پروٹ لکھنے والے یا ان پر دستخط کرنے والے واقف

ہیں۔ اور پرہیزوں کا لین دین اور اس پر عمل درآمد اسی شرط کے مطابق (۱۔ شرط میں لکھا ہے) ۱۰۔  
 ہے لہذا جن پرہیزوں پر اس شرط کے مطابق عمل ہوتا ہے جن کے بارے میں جہاں تک ان لوگوں کا  
 تعلق ہے جو اس کے لادین ہونے سے واقف ہیں یہ شرط منحصر ہے اور اس کی رعایت کرنا ضروری ہے  
 اور یہ شرط جائیداد غیر منقولہ کے لین دین کی رجسٹری کی طرح ہے کیونکہ حکومت مانہ وغیرہ منقولہ کے  
 ہر اس لین دین کو جن کی رجسٹری کرانی جائے مکمل اجراء میں سمجھتی ہے اور سب لوگ لین دین میں  
 رجسٹری کرانے کے پابند ہیں اور کوئی شخص رجسٹری کرانے سے انکار نہیں کر سکتا کیونکہ سود پر  
 عمل درآمد کی بنیاد ہی اسی شرط پر ہے اور جیسا کہ بتایا جا چکا ہے ایسی شریعت جن کے مطابق معاملہ پر  
 عمل درآمد انجام پانا ہے بھی شریعت کھلاتی ہیں۔

مسئلہ ۲۸۳۹: بینکوں میں دستور ہے کہ ایک دستخط والے پرہیز نہیں خریدتے لیکن بعض  
 اشخاص ہیں جو ایک دستخط والے پرہیز کا لین دین بھی کرتے ہیں اور جو کہ وہاں ایسے اشخاص نیست  
 دے دیتے ہیں اور پرہیز خریدتے ہیں اور عموماً ایسا معاملہ بطور قرض نہیں ہوتا بلکہ اس پر لوٹ و  
 خرید و فروخت ہوتی ہے۔

## دکان وغیرہ کی پگھڑی کے احکام

معروف معاملات میں سے ایک معاملہ پگھڑی کا ہے جس سے اکثر لوگوں کو سابقہ پڑا ہے لہذا اس  
 کی تشریح ہونی چاہیے۔

پگھڑی جو کاروبار میں مستقل جگہ سے تعلق رکھتی ہے بنیادی طور پر اس کے لینے کی وجہ سے  
 کہ کاروباری مقام کا کرلیہ دن بدن بڑھتا ہے اور کرائے پر اپنے دکان کی یہ اس جگہ سے نکال  
 نہیں سکتا اور نہ ہی کرایہ بڑھا سکتا ہے اور بھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک دکان یا کاروبار کی جگہ سالانہ مال  
 تک اسی ابتدائی کرائے پر کرلیہ دار کے قبضے میں رہتی ہے اور کرایہ میں ایک روپے کا اضافہ بھی نہیں  
 ہوتا کیونکہ کرلیہ پر اپنے دکان کا کرلیہ دار کو نکال سکتا ہے اور نہ کرایہ بڑھا سکتا ہے لہذا اسی میں  
 سنگین کمی نکال زیادہ کرائے پر اٹھ جاتی ہیں۔

مسئلہ ۲۸۵۰: اس قسم کے کاروبار کے معاملات کی دو قسمیں ہیں جن میں سے ایک قسم کی جا

میں مالک کی اجازت اور مرضی سے بغیر کاروبار کرنا اور اس کی پکڑ لینا حرام ہے اور دوسری دو قسموں کی صورتوں کی پکڑ لینا حرام ہے۔ ۱۔ حجاز اور یمن پر جوئے کا معیار بہت کم ہے۔ وہاں صحت سے ہو کر شک سے یہ وہاں غلطی کرائے اور انہیں بھلے کا حق رہتا ہو اور گناہ دار، سختی سے ہوئے۔ تو گناہی بھلا ہو اور نہ ہی جہد غلطی کرتا ہو تو ایسی صورت میں اس جگہ کی پکڑ لینا اور مالک کی رضامندی کے بغیر وہیں کاروبار کرنا جائز نہیں حرام ہے اور ہر ایسی صورت میں جب کہ مالک کو مالک کرنا بھلائے یا جگہ غلطی کرائے کا حق نہ رہتا ہو اور گناہ دار کسی دوسرے سے اپنے وہ غلط غلطی سے کا حق رہتا ہو مالک کی رضامندی کے بغیر پکڑ لینا غلطی سے اور وہیں کاروبار حرام ہے اور آئندہ مسئلہ میں اس میں اختلاف کی واضح باتیں دی گئیں گی تاکہ مطلب روشن ہو جائے۔

مسئلہ ۲۸۵۱: جب کوئی مالک ایسے دماغ میں گرایہ پر دی گئی ہو کہ پکڑی کا کوئی سوال نہ تھا اور مالک کا اختیار تھا کہ جب بھی چاہے اس کی مدت ختم ہو تک غلطی کرائے یا گناہی بھلائے اور گناہی دے۔ اپنے کسی صدمہ کی وجہ سے جہد غلطی کر دے یا زیادہ گرایہ دے اور بھلائے میں۔ ایسے بھلائے اور ایسے ہی مدت میں پہنچ کر۔ کی کوئی شرط نہ تھی اور بعد میں صحت سے ایک قانون سبب یا اس کی رو سے مالک کو گناہ بھلائے یا گناہ دار کو بے دخل کرے کا حق باقی نہ رہا اور اگر ایسی صورت میں اس کا حق نہ رہا ہو۔ مالک بھی غلطی کرے اور گرایہ بھی۔ بھلائے سبب کہ اسی میں سبب جو قانون نافذ ہوئے کے بعد دماغ پر دی گئی ہوں اس قانون کی تباہی ہو اور اس سے۔ بھلائے لینے کا موقع پیدا ہوا ہو تو اس صورت میں گناہ دار کا پکڑ لینا جائز نہیں۔ اور مالک کی رضامندی سے بغیر اس کا اس جگہ میں تصرف بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۲: جو لوگ کوئی دکان بنا رہے ہوں اور اس پر رقم خرچ کر رہے ہوں اور اس دکان کا گرایہ مثال کے طور پر دس ہزار روپیہ ملتا ہو۔ وہ سبیل نقدی کی ضرورت کے باعث وہ دکان اپنے رسا اور قیمت سے اس دکان کو ایک سال کے لیے ایک ہزار روپیہ ملے۔ اور اس سے علاوہ مبلغ باقی نہ رہے۔ مالک روپیہ نقد کرائے پر کسی کو دے دیں اور اس ضمن میں یہ شرط کریں کہ جب تک گناہی دے اس جگہ سے کا سبیل پر سال ہی ایک ہزار روپیہ ملتا ہے کے کرائے کی تجدید ہوتی جائے گی اور مالک کو گرایہ بھلائے کا کوئی اختیار نہ ہو گا اور مالک گناہ دار چاہے گا تو گرایہ پر لی جائے والی عہد کسی دوسرے شخص کو حاصل کر دے گا اور مالک اس سے بھی وصول کر لیں گے جو پہلے گرایہ دار سے لیتے ہیں۔ یہی ایک

ہزار روپہ مالک سے نہیں بڑھائیں گے اور سال بہ سال اسی پلے کرائے کے معاملہ کی تجدید ہوتی رہے گی تو اس صورت میں کرایہ دار کو اختیار ہے کہ وہ کسی دوسرے کو منتقل کرے اور وہ ملک خالی کرنے اور اس میں سکونت ترک کرنے کے بدلے میں جس شخص کو وہ جگہ منتقل کرے اس سے جتنی بگڑی خود دی ہو اتنی ہی یا اس سے کم یا اس سے زیادہ وصول کرے اور چاہیدوار کے مالک اس پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں کہ نہ جو شرطیں ملے گی جتنی اس کے مطابق وہ بگڑی پیسے اور وہ جگہ دوسرے کو منتقل کرنے کا حق رکھتا ہے اور جو بگڑی اس نے لی ہو وہ شرطاً چار ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۳ : جب لوگ کوئی دھل بنا میں اور اس پر رقم خرچ کریں اور اسے عام شرع کے مطابق کرائے پر دیں اور بگڑی بھی نہ میں لیکن کرایہ بندہ میں شرط لگائیں کہ جب تک کرایہ دار وہاں سکونت پذیر ہے انہیں یعنی مالک کو دھل خالی کرائے اور کرایہ بڑھائے کا حق نہیں ہے اور سال بہ سال معاملے میں توسیع کرتے رہیں گے اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس جگہ کی حیثیت ہوتے ہوئے کرایہ دار اسے کسی دوسرے شخص کو منتقل کرنے کا حق نہیں رکھتا اور کرائے پر دیے والے سے یہ ضروری نہیں کہ وہ اسے کسی دوسرے کو منتقل کرے پر واصلہ ہو بیلی اگر کوئی تیسرا شخص وہ جگہ کرائے پر لینا چاہے اور کرایہ دار کو مثلاً یہ لالچ دے کہ اگر تم یہ جگہ چاہی کرو تو میں تمہیں ایک ۱۵ روپیہ دوں گا اور پھر مالک کے پاس جا کر اسے اس بات پر راضی کر دے کہ وہ اس سے ہاتھ دھو کر اس سے وہ جگہ اسے کرائے پر دے اور پھر وہ شخص پلے کرایہ دار کو ایک دھک روپے سے کرایے سے وہ جگہ خالی کرائے اور بعد ازاں خود مالک سے جس رقم کا وعدہ کیا ہو وہ اسے دے کر وہ جگہ کرائے پر لے لے تو جو ایک لاکھ روپے پلے کرایہ دار نے لیے ہیں وہ اس پر حلال ہیں کہ نہ اس سے مذکورہ جگہ سے انتقال کے عوض کوئی ایسی چیز میں لی جس کا اسے حق نہ ہو۔ پہنچا ہوا مالک اس سے شخص وہ جگہ حلال کرے کہ عوض رقم لی ہے جس کے بدلے میں وہ تھوڑا تھوڑا مالک کے سے رہا دار کو پورا اس کے بچے خالی۔ کہہ لیا واضح ہے کہ اس صورت میں بگڑی جگہ حلال کرے کے بیٹے کی گئی ہے اور اس جگہ کو کرائے پر اس کے مالک نے دیا ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۴ : اگر کوئی شخص کوئی جگہ کرایہ پر لے اور مالک سے ساتھ یہ شرط ملے کہ اسے مالک کو اسے نکالنے اور جگہ حلال کرنے کا حق نہیں ہو گا بلکہ وہ سال بہ سال ۱۵ ملکہ عام شرط پر کرایہ دار سے کرایہ وصول کرے گا اور یہ شرط بھی ملے کہ اسے کرایہ دار کو یہ حق ہو گا کہ وہ اس جگہ

میں اپنا حق سکوت کسی دوسرے کو عقل کر دے تو اس صورت میں بھی کرایہ دار بکڑی دوسرے کے ہتھ چھ سکتا ہے یعنی کسی سے رقم لے کر اپنا حق اے عقل کر سکتا ہے۔

## بیمہ کے احکام

مسئلہ ۲۸۵۵ : بیمہ (بیمہ دہی) سے یہ مراد ہے کہ کوئی شخص ہر سال کچھ رقم بلا معاوضہ کسی فرد یا کسی کمپنی کو دیتا رہے اور اس شخص میں یہ شرط طے کرے کہ مثلاً اگر اس کی دکان یا کارخانہ یا مکان کو یا خود اسے کسی قسم کا ضرر پہنچے تو وہ کمپنی یا فرد اس ضرر کی تلافی کرے گا یا اس ضرر کو دور کرے گا یا اس کی بیماری کا علاج کرائے گا اور یہ معاملہ معاملہ میں داخل ہے اور اگر اس شخص کو یا اس کی متعلقہ املاک کو کوئی ضرر پہنچے تو شرط طے پر واجب ہے طے شدہ شرائط کے مطابق اپنی دسہ داری پوری کرے۔ اور جس شخص نے بیمہ کرا رکھا ہو اس کے نیچے رقم دیکھ وصول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

## صرافہ اور بینک

صرافے کے لفظ سے بینک کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔۔۔ عوامی بینک جس کا سرمایہ ایک شخص یا زیادہ اشخاص کی ملکیت ہو۔

۲۔۔۔ سرکاری بینک

۳۔۔۔ سرکاری اور عوامی مشترکہ بینک

مسئلہ ۲۸۵۶ : ایسے بینک سے سودی قرضہ لینا جائز نہیں ہے اور منافع لینا بھی حرام ہے لیکن اس حرام معاملے سے بچنے کے لیے متعدد دہلی طریقہ اختیار کیا جا سکتا ہے۔ مثلاً قرض لینے والا بینک کے مالک یا اس کے وکیل سے کوئی چیز بازاری بمقام سے ۱۰۰٪ یا ۲۰۰٪ زیادہ قیمت پر خریدے تاکہ بینک اسے کچھ رقم بلور قرض دے دے یا بینک کو کوئی چیز بازاری بمقام سے کم قیمت پر بیچے اور اس معاملے کے ضمن میں شرط طے کرے کہ اتنی رقم فلاں وقت تک بینک اسے قرض دے گا تو ایسی صورت میں

قرض لینا جائز ہے سودی کا وعدہ بھی نہیں ہے اسی طرح کوئی چھوڑ پیش واپس بھی شدہ مانا جاسکتی ہے کہ بخشش دینے والے کو غلام وقت تک اپنی رقم بطور قرض ہی مانے گی۔ لیکن ایک رقم اس سے زیادہ رقم کے بدلے کسی چیز کے ساتھ شامل کر کے بیچے پر حرام نہ مل سکتی مثلاً ۱۰۰ روپے کو ایک ماہ جس کے ساتھ ایک ماہ بعد لڑا کیے جانے والے ۱۰ روپے کے بدلے فروخت کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ دراصل یہ سودی قرض ہے اگرچہ اس کا بظاہر قریب و فرودست کی صورت دے دی گئی ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۷ : سود حاصل کرنے کی غرض سے بینک میں رقم جمع کرنا (سیولنگ اکاؤنٹ ہو یا کرنٹ اکاؤنٹ) جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۸ : اگر سرکاری بینک سے کچھ مال لیا جائے تو اس میں تصرف کرنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۸۵۹ : سرکاری بینک سے سود پر قرض لینا بھی حرام ہے خواہ کوئی مال رہن رکھ کر یا رہن رکھے بغیر لیا جائے جبکہ قرض لینے والا جانتا ہو کہ وہ چاہتا یا نہ چاہتا بینک اس سے اصلی رقم وصول کرے گا اور جس وقت بینک اس سے استثنائی رقم کا مطالبہ کرے تو اسے یہ استثنائی رقم لوگرنی ہی پڑے گی۔

مسئلہ ۲۸۶۰ : سرکاری بینک میں سود حاصل کرنے کی غرض سے روپیہ رکھنا جائز نہیں ہاں اگر بینک کا مالک غیر مسلم یا باہمی شخص ہو یا غیر مسلم حکومت ہو تو روپے کی استعداد کی غرض سے کوئی روپیہ رکھا جائے تو کوئی حرج نہیں غیر مسلم حکومت سے مراد ہر وہ حکومت ہے کہ وہیں سارا کوہ نظام عمل قرار نہ دے۔ اس مسئلے سے اس بینک کا حکم بھی ظاہر ہو جاتا ہے جس کا سرمایہ حکومت اور عام میں مشترک ہو۔ تو اگر ہر مالک حکومت اور اس کا شریعت کنندہ مسلمان ہو تو مال کے استعداد میں کوئی حرج نہیں اور اگر دونوں مسلمان ہوں تو اگر بینک سود کھاتا ہو تو حاصل شدہ منافع حاکم شرع یا اس کے وکیل کی اجازت سے جائز ہو جائیں گے خود بھی حکم ہے کہ دونوں میں ایک مسلمان اور دوسرا کافر یا باہمی ہو۔ یہ تمام اسلامی بینکوں کا لیکن غیر مسلم لوگوں کے بینک سے قرض لینے کا قصد کیے بغیر اور حاکم شرع کی اجازت کے بغیر بھی مل لیا جاسکتا ہے تاہم ایسے بینک میں روپیہ رکھنے کا حکم وہی ہے جو اسلامی بینک کا ہے۔

## ایل سی (لیٹر آف کریڈٹ)

مسئلہ ۲۸۶۱ : برآمد اور درآمد کے لئے بینک سے ایل سی (L/C) حاصل کرنا اور بینک کا پیش رو نامہ میں برتا صحیح ہے۔ درمیش (Commission) برتا بھی بظاہر جائز ہے (لیونگ اس قسم کا پیش فنانس اقتدار سے یہ تاثر ہے۔ لیونگ تاثر یہ حاصل کام کے لیے بینک کو کہتے ہیں کہ بینک کھاتا ہے۔) کھاتا ہے گا یا معاملہ (یعنی کوئی نام علم دیے پر کچھ مل دینے کا وعدہ کریں) فوراً ہی ممکن ہے کہ اسے خرید و فروخت میں شمار کیا جائے کیونکہ بینک دوسرے ملک کی کرنسی (Currency) سے مل کی قیمت ادا کرنے سے اس سے ہو سکتا ہے کہ بینک درآمد کنندہ کے دے دوسرے ملک کی کرنسی کی قیمت پر فروخت کرے کہ اس میں سے اس کا پیش بھی نکالے گا اور چونکہ وہ مختلف چیزوں کا دہرا ہوا ہے اس لیے معاملہ صحیح ہے اس ضمن میں ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ برآمد اور درآمد کر کے واپس لینے کے توسط سے معلومات حاصل کریں اور اس کے بعد ایل سی کی بنیاد پر بینک مل کی فراہمی اور قیمت کی ادائیگی کا کام کرتا ہے۔ اس صورت میں بینک کا یہ فعل بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۲۸۶۲ : اگر بینک ایل سی حاصل کرے دے سے کچھ لینے اس سے اسے یہ درآمد شدہ مل کی قیمت پر لے کر اس کے دے قرض شمار کرے اور اس شرط پر درآمد کنندہ سے کچھ فائدہ حاصل کرے کہ ایک مخصوص مدت تک اس سے نوادہ کردہ قیمت کا مطالبہ نہیں کرے گا تو بظاہر یہ معاملہ جائز ہے کیونکہ درآمد کنندہ اس بنا پر دے داری عائد ہوتی ہے کہ اس نے بینک سے قیمت ادا کرے کہ کوئی تقاضا نہیں کرے۔ بینک سے قرض لیا ہو اور بینک قرض پر اس سے سوا اس صورت میں اگر بینک ایل سی حاصل کرے واپس دے کر فائدہ لینے کی شرط کرے اور اس کی طرف سے وکیل بن کر درآمد کا کام انجام دے تو فائدہ لینا جائز نہیں ہے اسی طرح اس تاجروں کا بھی یہی حکم ہے جو یہ کام انجام دیں۔

مسئلہ ۲۸۶۳ : ایل سی ضمانت اگر بینک درآمد کنندہ کی دے داری پر مل کے مندرجہ (Storage) اور انوس (Invoice) دیمو کے بدلے کا کام انجام دے مثلاً تاجروں میں معاملہ دے ہو جائے کہ بعد بینک مل کی قیمت لوار کرے اور مل چھپنے پر خریدار کو کفالت پہنچا دے اور اگر خریدار



مال وصول کرنے میں دیر کرے تو اس کی خاطر مال اسٹور میں رکھے اور یہ کام خریدار سے اجرت لے کر  
 یا فروخت کرنے والے کی ذمہ داری پر کرے مثلاً دو تاجروں کا آپس میں معاملہ ہوئے ہے پہلے بینک +  
 مال بیچنے والا لسٹ (Last) وغیرہ بھیجے اور بینک یہ لسٹ تاجروں کو دکھائے اور اگر آپس میں مسئلہ ہو تو  
 معطل ہو جائے اور بینک اپنی خدمات کے عوض مال والے سے اجرت لے تو دونوں صورتوں میں بینک کا  
 یہ کام کرنا چاہیے اور اس کی اجرت لینا بھی چاہیے بشرطیکہ عقد کے ضمن میں اس بات پر اتفاق ہو گیا  
 ہو یا عام روایہ کی بنا پر اجرت لی جاتی ہو یا مال بیچنے والے یا خریدار کے کہنے پر بینک یہ کام کرے البتہ  
 اگر یہ شرائط پوری نہ ہوں تو بینک کو اجرت لینے کا حق نہیں ہے بعض لوقات خریدار مال وصول نہیں  
 کرنا اور بینک اسے اطلاع دینے کے بعد وہی مال دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے اور فروخت شدہ  
 مال کی قیمت سے اپنا حق لے لیتا ہے چونکہ اس صورت میں بینک مال والے کا وکیل شمار ہوتا ہے اور  
 بالعموم دونوں فریق (خریدار اور مال بیچنے والا) دماغاً بھی ہوتے ہیں لہذا ایسی خرید و فروخت جائز اور  
 صحیح ہے۔

## بینک کی کفالت

اگر کوئی شخص کسی سرکاری یا غیر سرکاری ادارے کی خاطر کوئی کام کرے کا ضحیک لے اور کام  
 حسب شرائط پورا نہ ہونے پر ایک مہینہ رقم بطور ہرجانہ دینے کا وعدہ کرے اور بینک اس ہرجانے کی  
 ادائیگی کی ضمانت دے تو یہ بینک کی کفالت کہلاتی ہے۔

۱۔ یہ کفالت اس وقت صحیح ہے جب بینک اس بات کا اظہار لفظوں میں یا کسی فعل سے  
 دے دے (جو اس بات کو ظاہر کرتا ہو) کرے اور مالک اس بات کو تمام طے شدہ شرائط کے  
 ساتھ قبول کرے اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ بینک اس بات کی ذمہ داری سے کہ  
 اس نے جس کی کفالت کی ہے وہ اپنا فرض ادا کرے یا طے شدہ شرط پوری کرے گا۔

۲۔ کام کی ذمہ داری اٹھانے والے پر واجب ہے کہ کام پورا نہ کرنے کی صورت میں طے  
 شدہ شرط پر عمل کرے بشرطیکہ اس نے یہ شرط کسی عقد کے ضمن میں قبول کی ہو۔ اگر یہ  
 وہ معاملہ ہی ضحیک ہو کہ جس کے پورا کرنے کی کفالت بینک دینا چاہتا ہے۔ اور اس کے

شرط پوری نہ کرنے کی صورت میں مالک کفالت لےنے والے ایسی بینک سے مطالبہ کرنے کا  
 حقدار ہو گا اور چونکہ بینک سے تحکیمدار کے کہنے پر اس کی کفالت دی تھی لہذا اس شخص  
 میں بینک کو جو نقصان ہو وہ تحکیمدار کو لہا کرنا ہو گا۔

۳۔ چونکہ کفالت کرنا ایک محرم کام ہے لہذا بینک کے لیے جائز ہے کہ اس نے جس شخص  
 کی کفالت کی ہو اس سے اجرت لے اور نفسی لحاظ سے بظاہر "معاذ" نام ہو گا اور یہ بھی  
 ممکن ہے کہ عنوان اجارہ میں شامل ہو لیکن خرید و فروخت یا مصالحت نہیں کہلائے گا۔

## حصص کی فروخت

مسئلہ ۲۸۶۳ : اگر بینک کسی کمپنی کے حصے داروں کے حصص فروخت کرنے اور اس کے  
 مفادات کے چولے کا کام کرے پر اجرت لے تو یہ معاملہ جائز ہے کیونکہ نفسی اعتبار سے یہ معاملہ یا تو  
 اعداء (چونکہ کمپنی کے حصے دار بینک کو کرپا یہ کام انجام دینے کے لیے رائے پر لینے ہیں) میں داخل  
 ہے یا معاملہ میں اور اگر باہمی توافق پر بینک اجرت لے تو معاملہ صحیح ہے اور بینک اجرت کا مقدار ہے۔

مسئلہ ۲۸۶۵ : اسی طرح حصص اور مفادات کے چولے اور فروخت کرنے میں بھی کوئی حرج  
 نہیں ہے البتہ اگر بینک داروں کے معاملات میں سود کا شبہ ہو تو پھر حصص اور مفادات کی خرید و  
 فروخت صحیح نہیں ہے۔

## داخلی اور خارجی ڈرافٹ

۱۔ اگر بینک ڈرافٹ کا کام کرے جس کے نتیجے میں وہ حصص جس سے بینک میں پس رکھا ہے  
 کسی دوسری جگہ اپنا پیسہ وصول کر لے تو ممکن ہے کہ یہ گناہ جیکہ کہ چونکہ بینک کو یہ حق  
 حاصل ہے کہ اکاؤنٹ والے کا روپیہ وہیں تو کرے جہاں اس نے جمع کیا تھا لہذا دوسری جگہ  
 ادائیگی کرنے کے لیے وہ روپیہ جمع کرے۔ اسے سے کچھ اجرت لے سکتا ہے۔

۲۔ اگر بینک ایسے شخص کو ڈرافٹ دے جس کا بینک میں اکاؤنٹ نہ ہو چونکہ بینک نے اس

فحص کے لئے وسیلہ متعین کیا ہے تاکہ وہ داخلی یا خارجی دیکھل سے قرض حاصل کر سکے اور یہ مدد کرنا اس کے لئے خدمت ہے لہذا اس کے بدلے بینک اجرت لے سکتا ہے۔ اس کے علاوہ اگر بینک نے خارجی کرنسی دی ہو تو اسے یہ حق بھی حاصل ہے کہ خارجی کرنسی سے ادائیگی پر اصرار کرے لہذا اس حق سے دستبردار ہونے میں خارجی کرنسی لی ہو۔ داخلی کرنسی قبول کرنے کے بدلے میں بھی وہ اجرت لے سکتا ہے اور اجرت کا پیسہ ملا کر مفروض سے تمام رقم وصول کر سکتا ہے۔

۲۔ (الف) اگر کوئی شخص کسی بینک کو دستی دھوپ دے کر دوسری جگہ ملک کے اندر یا بیرون ملک میں حوالہ دینے کو کہے اور اس کام کے اتمام دینے پر بینک اجرت لے تو یہ کام بجائے خود صحیح ہے اور اگر بیرون ملک کا حوالہ ہو تو ممکن ہے کہ اسے خرید و فروخت شہرتیا جائے ہو کہ شہرتیا صحیح ہے اور اس رقم کی خرید و فروخت کے لئے بینک اجرت کے طور پر کچھ وصول کر سکتا ہے۔

(ب) ممکن ہے بینک کچھ رقم بطور قرض لے کر دوسری جگہ یہ قرض ادا کرے اور چھ قرض کے معاملے میں سود اس وقت وجود میں آتا ہے جب قرض خواہ مفروض سے اضافہ لے لہذا اگر مفروض قرض ختم سے اضافہ لے تو وہ سود نہیں کھاتا۔ اور نہ کہ صورت حال میں خود قرض دینے والا اجرت لوار کر رہا ہے لہذا اس میں کوئی حس نہیں۔

۳۔ اگر کوئی شخص بینک سے کچھ رقم قرض لے کر دوسری جگہ اس کا حوالہ دے اور بینک اس حوالہ پر رضامند ہو کر اجرت لے تب بھی مندرجہ اہل طریقے اختیار کرنے کی صورت میں اجرت لینا جائز ہے۔

۱۔ خارجی کرنسی کی صورت میں خرید و فروخت کی جائے میں بینک کسی شخص سے خارجی کرنسی اور کچھ رقم زیادہ خریدے تاکہ اسے داخلی کرنسی دے سکے۔ اس صورت میں اجرت لینے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

۲۔ چونکہ بینک کو یہ حق حاصل ہے کہ جنہیں دھوپ قرض دیا ہو، وہیں پر واپس بھی لے سکے اور وہ دوسری جگہ واپس کرنے پر رضامند ہو تو اس کے بدلے میں اجرت لینے میں حوالہ کے متعلق مقدم ہڈ کر صورتیں اور احکام بینک کے علاوہ عام لوگوں میں بھی جاری ہو سکتے

ہیں۔ یعنی اگر کوئی شخص کسی کو رقم دے اور اس سے کہے کہ یہ دوسرے شخص کے نام  
کی شرمیں یا کسی دوسرے شرمیں اس کا حوالہ دے تو حوالہ قبول کرنے والا شخص اس کام  
کے بدلے کچھ اجر عبادت بھی لے لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس طرح اگر کوئی شخص کسی سے  
کچھ رقم لے کر اس کو کسی دوسرے شخص پر حوالہ دے کر اس سے رقم وصول کرے تو  
اس شخص پر حوالہ دیا گیا ہے وہ حوالہ دیے والے سے اجرت وصول کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۲۱ : مذکورہ بالا قسم میں اس بات سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ کسی مقروض شخص پر  
حوالہ دیا جائے یا نہ ہو متعلقہ شخص مقروض نہ ہو لیکن حوالہ دار لڑنے پر راضی ہو جائے۔

### بینک کے انعامات

مسئلہ ۲۸۶۷ : اگر بینک ذوالدین سرکاری ہو یا عوامی یا دونوں میں مشترک ہو، قرضہ انداز کے  
درمیان گاہکوں کو شوق دلانے کے لیے سرے اشخاص کو رعیت دلانے کے لیے انعام دے تو اس میں کوئی حرج  
نہیں اور اس شخص کے لیے یہ انعام نکالنا ہے وہ حاتم شرع میں سے وکیل کی اعانت سے بعد مالک  
میں سے۔ یہاں سے وہ انعام سے کتاب لیں اگر بینک کسی ذاتی وراجیٹ ہو تو مالک شرع یا اس  
کے وکیل کی اجازت کے بغیر انعام لینا حرام ہے البتہ اگر بینک میں حساب رکھنے والوں کے دے کسی  
حالت میں کوئی شرمہ لگا کر چوری ہونے پر انعام دیا جائے مثلاً قرض کے معاوضے میں کوئی شرمہ لگائی جائے  
تو انعام دینا اور لینا جائز نہیں ہے۔

### ہنڈی کے احکام

مسئلہ ۲۸۶۸ : اگر بینک اپنے گاہک کے لیے ہنڈی کی رقم وصول کرے اور عین مدت سے پہلے  
ہنڈی پر دستخط کرنے والے کو اطلاع دے دے یا مثلاً اگر کوئی شخص بینک کے بدلے نقدی وصول کرے  
اور بینک اس کی طرف سے چیک کیش کر دے تو بینک کا یہ کام کرنا اور اس کے لیے اجرت لینا جائز  
ہے لیکن اگر بینک ہنڈی کی رقم کا سود بھی وصول کرے تو جائز نہیں اور پہلی صورت میں نقص کاغذ سے  
اس معاوضے کو ہمدرد شمر کر لیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۶۹ : اگر کسی کا بینک میں کرنٹ اکاؤنٹ ہو اور وہ کسی کا ہنڈی دے کہ فلاں مدت کے بعد بینک اس کے اکاؤنٹ سے ہنڈی کی قیمت لوا کرے یا یہ کہ بینک قرض حوالہ کا نقد رقم لدا کرے تو چونکہ یہ حوالہ ہے لہذا بینک کے لینے اس حوالہ کے قبول کرنے پر اجرت لینا جائز نہیں ہے چونکہ بینک ہنڈی دینے والے کا مقروض ہے لہذا بینک اگر حوالہ قبول نہ کرے تب بھی حوالہ باطل ہو گا اور اگر بینک پر حوالہ نہ دیا گیا ہو لیکن ہنڈی لینے والا بینک کو اس کی قیمت لوا کرے کو کئے یا ہنڈی دینے والے کا بینک میں اکاؤنٹ ہی نہ ہو اور بینک اس کی ہنڈی کی قیمت لدا کر دے تو دونوں صورتوں میں بینک اجرت لے سکتا ہے۔

## خارجی کرنسی کی خرید و فروخت

مسئلہ ۲۸۷۰ : بینک خارجی کرنسی کے بازار میں دافر ہوئے کے لیے اور اس کی خرید و فروخت پر نفع کمانے کے لینے میں معاملہ کرنا رہتا ہے۔ اگر بینک اس قسم کے ذریعہ ملال کا کام کرتا ہو اور دوسری کرنسی کو خرید شدہ قیمت سے زیادہ قیمت پر فروخت کر کے نفع کمائے تو جائز ہے اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ معاملہ قرض کی صورت میں ہو یا نقد ہو۔

## کرنٹ اکاؤنٹ

مسئلہ ۲۸۷۱ : بینک سے ہر شخص کو اپنی رقم نکالنے کا حق ہے جس رقم اس کی بینک میں ہو، اور جو جس بھی یہ بھی ہوتا ہے کہ بینک میں کسی شخص کی رقم نہ صرف یہی رقم نکلا جاتا ہے پتہ چلے اگر بینک کسی پر اس کو کرتے ہوئے اس کا بینک میں اکاؤنٹ نہ ہوئے کے ہونے سے رقم دے اور اس پر مبالغہ حاصل کرے تو یہ سود والا قرض ہو گا جو کہ حرام اور ناجائز ہے تاہم بینک کے سابق الذکر مسئلہ کی رو سے اس معاملے کو جائز قائل بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ (دیکھئے مسئلہ نمبر ۲۸۵۹)

## ہندی کی توضیح

مسئلہ ۲۸۷۲ : کسی چیز کی قیمت صرف بقدری ہوتی ہے جیسے کرنسی نوٹ قرض اور خرید و فروخت وغیرہ۔ فرق یہ ہے کہ فروخت کی صورت میں کسی مال کو ایک خاص قیمت کے عوض دوسرے کی ملکیت بدلا جاتا ہے اور قرض میں مال کو کسی کی ذمے داری پر اس کی ملکیت بدلا جاتا ہے۔ یہی قرض وار اس جس کی اس مقدار کو ادا کرنے کا دے وار ہو جاتا ہے یا اگر قیمت پر بدلہ ہو تو اس کی قیمت ادا کرے کا دے وار ہوتا ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ فروخت کرے میں فروخت شدہ چیز اور اس کی قیمت کے درمیان فرق پایا جاتا ضروری ہے لیکن قرض کی صورت میں ضروری نہیں مثلاً اگر سو پٹے ایک سو دس انڈوں کے عوض فروخت کیئے جائیں تو اس انڈوں میں فرق پایا جاتا ضروری ہے (مثلاً پھونکا ہوا ہوگا) دورہ اگرچہ بظاہر خرید و فروخت کی صورت میں بدلہ ہوا ہے لیکن واقعہ یہ قرض ہے اور اس میں سو دس ہونے کی وجہ سے معاملہ حرام ہے۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ قرض میں اگر اصلے کی شرائط معاہدہ کی جائیں تو سو دس کی بنا پر معاملہ حرام ہو جاتا ہے۔ اور اس بات سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ قرض پر دی گئی چیز اس اشیاء میں سے ہو جس کو بدمپ کر یا توں کر دیا جاتا ہے یا جس میں سے نہ ہو لیکن فروخت کرنے میں ایسا نہیں ہے بلکہ اگر اس چیزوں کا معاملہ ہو چنانہ اور دونوں سے فروخت کی جاتی ہیں اسی جس کے بدلے اصلے کے ساتھ یا حائے تو سو دس ہے ورنہ سو نہیں ہے مثلاً اگر کوئی شخص سو پٹے ایک سو دس انڈوں کے بدلے قرض دے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر حق کو ایک دوسرے کے بدلے چھے تو معاملہ صحیح ہے۔ چونکہ فرق قرض اور خرید و فروخت میں یہ ہے کہ سو کے ساتھ فروخت کرنا تمام معاملے کو باطل کر دیتا ہے۔ یاں سودی قرض میں صرف اصل مال کے متعلق معاملہ باطل ہے اور اصل قرض درست ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۳ : کرنسی نوٹ چونکہ وزن اور پیمانے سے نہیں فروخت ہوتے اس لیے قرض دینے والا اپنے قرض ہندی کی صورت میں اصل رقم سے کم قیمت پر فروخت کر سکتا ہے مثلاً دس روپے کے قرض کو نو روپے کی ہندی اور سو روپے کے قرض کو نوے روپے کی ہندی کے عوض چھ سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۴ : تاجروں میں رائج ہندیوں کی جود کوئی قیمت نہیں ہوتی بلکہ ہندی ایک قسم کی

سند کے طور پر استعمال کی جاتی ہے کیونکہ ہنڈی دینے پر مل کی قیمت لا میں ہوتی اور ہنڈی اگر سنبھال ہو جائے تب بھی مل خریدے گا۔ اور وہ قیمت لوہے کے کٹے والے مل کی قیمت ہنڈی کی شکل میں دی جائے اور وہ نوٹ بیچنے والے کے پاس سے ضائع ہو جائے تو پیدار دوبارہ قیمت لا کرنے کا ذمہ دار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۵ : ہنڈیوں کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔

(۱) وہ جو واقعی قرض کا ثبوت ہو۔

(۲) وہ جو غیر واقعی قرض کا ثبوت ہو۔

(۱) پہل صورت میں قرض دینے والا عدا طلب قرض کو کم مقدار نقد پر فروخت کر سکتا ہے مثلاً ایک لاکھ بعد کے سو (۱۰۰) روپے کو اسی (۱۸۰) روپے نقد کے عوض فروخت کر سکتا ہے۔ اس بات پر مائل نہیں کہ اس ہنڈی کو کچھ مدت پر فروخت کر دیا جائے اور پھر بینک یا دوسرا شخص قرض پر دینے والے سے مطالبہ کرے (کیونکہ قرض پر فروخت کرنا جائز ہے)۔

(۲) دوسری صورت میں جبکہ ہنڈی غیر واقعی قرض کا ثبوت ہو قرضہ دینے والا اس کو نقد رقم کے عوض فروخت نہیں کر سکتا کیونکہ اس صورت میں ہنڈی دینے والے کے لئے فی الواقع کوئی قرض نہیں ہے بلکہ یہ اس حوالے کی مانند ہے جو غیر مقررہ شخص پر دیا گیا ہو کیونکہ اس صورت میں ہنڈی دینے والا درحقیقت متروک میں ہے بلکہ اس نے اپنی ہنڈی حاصل کرنے والے کا ہم حوالہ بینک کے نوٹ دے دیا ہے تاکہ وہ بینک سے قرض وصول کر سکے چنانچہ اس نے خود ہنڈی پر دھکا کیئے ہیں لہذا وقت آنے پر گویا بینک اپنی رقم حوالہ کے طور پر اس سے ہنڈی لینے والے کی طرف سے وصول کر لے گا اگرچہ ہنڈی دینے والا اس کا پہلے سے متروک میں ہے۔ اب اگر بینک اس قسم کی ہنڈی کی قیمت وصول کرے پر اجرت ملے تو جائز نہیں ہے کیونکہ یہ سود والا قرض ہو گا لہذا اس سود سے بہت حاصل کرنے کا ایک طریقہ یہ ہو سکتا ہے کہ ہنڈی کی قیمت وصول کرنے کو فروخت کرنا شہر کیا جائے مثلاً ہنڈی دینے والا ہنڈی لینے والے کو وکیل بنائے کہ ہنڈی کم قیمت پر فروخت کرے اور اس بات کا اعلان رکھا جائے کہ مہلور ہونے والی بیروں میں فرق ہو مثلاً ہنڈی پر جس کرنسی کا ر ہے قیمت میں بھی وہی کرنسی نہ ہو لیکن رقم مہلور والی چیزوں میں فرق نہ ہو تو پھر یہ طریقہ

بھی معذور نہیں ہے لیکن اگر بینک جو مقدار ہنڈی کی قیمت سے کمر کرتا ہے اسے اپنی حدت کی اجرت شمار کرے اور ہنڈی دینے والا بعد میں ہنڈی لینے والے سے اس کی پوری قیمت وصول کر لے تو جائز ہے۔

## بینکنگ کا کاروبار

مسئلہ ۲۸۷۶ : بینکنگ کے کاروبار کی دو قسمیں ہیں۔

... ایک قسم تو سود والی ہے جس میں مداخلت کرنا اور شریک ہونا جائز نہیں ہے اور اس میں کام کرنے والے بھی اجرت کے حقدار نہیں ہوتے۔

... ۲ دوسری قسم وہ ہے جو سودی نہیں ہے اس میں حصہ لینا اجرت پر کام کرنا جائز ہے۔ سود کے معاملے میں اس معاملے سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ بینک مسلم کا ہو یا غیر مسلم کا دونوں میں فرق صرف یہ ہے کہ مسلم بینک میں سود بحول المالک ملے تصور ہو گا جس میں تصرف کے بغیر حاکم شرع یا اس کے وکیل کی اجرت کی ضرورت ہو گی اور غیر مسلم بینک کے سود میں تصرف کے بغیر اجرت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہاں سے سود ہمارے یعنی مذہب کے ہاتھ سے نکلنے کی نیت سے مل لیا جاسکتا ہے۔

## بل آف ایکسیچنج یا حوالہ

مسئلہ ۲۸۷۷ : مقروض کو حق حاصل ہے کہ اپنے قرض دہندہ کو اس بینک پر حوالہ دے جس میں اس کا اکاؤنٹ ہو یا یہ کہ مقروض بینک کو تحریری طور پر کہے کہ اس کے قرض کا پیسہ قرض دینے والے کو منتقل کیا جائے۔ بینک بھی مجاز ہے کہ اس شخص کو خارج (بیرون ملک) یا داخل (اندرون ملک) میں کسی برانچ پر حوالہ دے کہ وہاں سے رقم وصول کرنے کو کہے اور یہ کام انجام دینے پر اجرت ملے یہ معاملہ حقیقتاً دو حوالوں پر مشتمل ہوتا ہے۔ ایک مقروض کا حوالہ جو بینک کے نام اور دوسرا بینک کا حوالہ کسی خارجی یا داخلی برانچ پر۔ ہر صورت حوالہ صحیح ہے اس سلسلے میں بینک جو اجرت لیتا ہے اس



کے جائز ہونے کے بارے میں فقہی نقطہ نظر سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ چیک کو یہ حق ہے کہ وہ جاریہ و اعلیٰ برانچ پر حوالہ دینے کی وجہ داری اپنے سر نہ لے لہذا یہ کام انجمن دینے پر وہ اجرت سے مستثنیٰ ہے۔  
 ہاں اگر حوالہ دینے والے نے چیک کو دوسری جگہ حوالہ دینے کے لیے یہ کہہ دیا ہو کہ یہ چیک اس کے موجودہ اکاؤنٹ سے لیا کرے تو پھر چیک اجرت نہیں لے سکتا کیونکہ مقروض کو اپنے حق میں اپنا قرض لیا کر لے کر کچھ لینا جائز نہیں ہے البتہ اگر چیک میں اس کا اکاؤنٹ نہ ہو اور چیک حوالہ قبول کر کے رقم لیا کر دے اور اس پر اجرت لے لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۸۷۸ : سابقہ ذکر مسائل میں اس بات سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ چیک حوالی ہو حکومت کا ہو یا مشترک ہو۔

## انشورنس یا بیمہ

مسئلہ ۲۸۷۹ : اگر حکومت یا کسی بیمہ کمپنی اور پالیسی ہولڈر نے درمیان یہ طے ہو جائے کہ وہ ہر ملہ یا ہر سال ایک خاص رقم دیتا رہے گا تاکہ اسے اگر کوئی نقصان پہنچے تو حکومت یا کمپنی اس کا تدارک کرے تو یہ بیمہ یا انشورنس کہلاتا ہے۔ کبھی یہ زندگی کا ہوتا ہے کبھی مال کا کبھی ملک جیلے کا کبھی ہوائی جہاز کا کبھی کشتی وغیرہ کا بیمہ کی دوسری اقسام بھی ہیں جن کا وہی حکم ہے جو اس کی بے گورہ اقسام کا ہے لہذا ان کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۲۸۸۰ : اس مسئلے کے متدرجہ ذیل اجزاء ہیں۔

- ۱۔ کمپنی کی رجسٹریشن۔
- ۲۔ پالیسی ہولڈر کا قبول کرنا۔
- ۳۔ وہ چیز جس کا بیمہ کیا گیا۔ (یعنی زندگی وغیرہ)
- ۴۔ اقساماں جو پالیسی ہولڈر ہر سال یا ہر ملہ لیا کر آتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۱ : یہ ضروری ہے کہ جس چیز کا بیمہ کیا گیا ہو وہ معین ہو اور یہ بھی عیاں ہو جائے کہ حکومت یا بیمہ کمپنی کس قسم کے نقصان کا تدارک کرنے کی وجہ داری اٹھائے گی۔ مثلاً عربی

ہونا، آگ لگنا، چوری ہو جانا، مریض ہو جانا، مر جانا وغیرہ اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ قسط کی کیا مقدار ہو گی۔ ساتھ ابتدا اور انتہا کے لحاظ سے بید کی مدت بھی متعین ہونی چاہیے۔

مسئلہ ۲۸۸۲ : یہ کی تمام اقسام کو مشروط بخشش قرار دیا جاسکتا ہے یعنی پالیسی ہولڈر پر کبھی کو اس شرط پر اقساط کی صورت میں ایک متعین رقم بخشش (بریمیم) کے طور پر لوا کرے گا کہ معاملے کے ضمن میں مذکورہ تفصیلات اگر پیش آئیں تو کبھی اس کا تدارک کرے گی۔ اس صورت میں کبھی پر واجب ہے کہ اس شرط پر عمل کرے۔ پس یہ کی تمام اقسام مذکورہ طریقہ پر شرعاً صحیح ہیں۔ درسی طرح اس کو بدلہ بھی قرار دیا جاسکتا ہے جس کے انکام کی توضیح باب بدلہ میں ہو چکی ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۳ : اگر حکومت یا بید کبھی شرط پر عمل نہ کرے تو پالیسی ہولڈر کو حق حاصل ہو گا کہ معاملے کو ختم کر کے اقساط واپس لے لے۔

مسئلہ ۲۸۸۴ : اگر پالیسی ہولڈر اقساط پابندی سے ادا نہ کرے تو یہ کبھی کے ہے واجب نہیں ہے کہ وہ حادثے کی صورت میں اسے ہرجانہ لوا کرے اور نہ پالیسی ہولڈر اپنی اقساط واپس لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۵ : عقد بید کی صحت کے لیے کوئی خاص مدت معتبر نہیں ہے بلکہ یہ کبھی اور پالیسی ہولڈر یعنی مدت پر متفق ہو جائیں درست ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۶ : اگر کبھی کے حصے دار اس شرط پر کبھی میں سرمایہ لگائیں کہ اگر میں سے کسی کو حاصل اتنا حصہ ملتا تو اپنی اس کا تدارک کرے گی تو کبھی پر لازم ہے کہ اس شرط پر عمل کرے۔

## بیکری

اس دون بکری کا معاملہ ناجز اور کاسب لوگوں کے درمیان عام ہے اس کے صحیح ہونے یا نہ ہونے کا قصہ یہ ہے اگر مالک کو یہ حق ہو کہ جگہ کا کرایہ پوچھائے یا وقت آنے پر خالی کرائے اور کرایہ دار کرایہ دینے یا جگہ خالی کرے پر مجبور ہو تو اس صورت میں بکری لینا جائز نہیں ہے اور مالک کی اجازت کے بغیر کرایہ پر لی ہوئی جگہ پر تصرف کرنا حرام ہے۔ اگر مالک کو یہ حق نہ ہو کہ کرایہ پوچھائے یا

کرایہ دار کو پٹائے تو اس صورت میں اس کے لیے پگڑی لینا حار ہے چنانچہ احمد و دیگر ہوں۔ و مسائل میں صورت حل واضح ہو گی۔

مسئلہ ۲۸۸۷ : اگر حکومت کے اس قانون سے پہلے کہ مالک - کرایہ برضا سکتا ہے اور - کرایہ پر دی ہوئی جگہ کو خالی کرا سکتا ہے کسی نے مکان کرایہ پر دیا ہو اور کرایہ کی موثری و غیرہ کے بارے میں شرط بھی نہ کی گئی ہو تو صاحب مکان شرعاً کرایہ بھی برضا سکتا ہے اور مکان خالی بھی کر سکتا ہے۔ اگر قب کرایہ دار قانون کے تحت نہ کرایہ چھوڑے اور - حلال رہے یا تیار ہو - ایسے مکانات کا یہ کل بڑھ چکا ہو تب بھی کرایہ دار شرعاً کسی دوسرے - پگڑی لینے کا عقد نہیں اور مالک کی بھارت کے بغیر اس کا مکان پر تصرف کرنا غصب اور حرام ہے۔

مسئلہ ۲۸۸۸ : وہ مکانات جو مذکورہ حکومتی قانون کے بعد کر یہ پر رہے گئے ہوں اور اس کا سلاتہ کرایہ ایک ہزار روپے ہو لیکن مالک نے کسی وجہ سے دو سو روپے کر کے مقرر کر کے دس ہزار روپے کرائے دار سے پگڑی لی ہو اور عقد کے ساتھ یہ بھی لے کر - کہ یہ سال کرایہ کے عقد کی تجدید ہی کرایہ پر ہوگی حوالہ پلا کرایہ دار ہو یا جس کو وہ مکان سپرد کرے تو اگر کرایہ دار دوسرے شخص سے اس طرح کا معاملہ کرے جس طرح مالک نے اس کے ساتھ کیا تھا تو اسے حق سے دستبردار ہو کر یعنی مکان خالی کرنے پر دوسرے کرایہ دار سے ملحق پگڑی کے برابر اس سے کم یا زیادہ رقم لے کر مکان اس کے سپرد کر سکتا ہے اور مالک بھی لے شدہ شرائط کے مطابق مع میں رہ سکتا۔

مسئلہ ۲۸۸۹ : بعض اوقات مکانات پگڑی لینے بغیر کرایہ پر دیئے جاتے ہیں اور کرایہ دار کے ساتھ عقد کے ضمن میں مندرجہ ذیل شرائط لے کی جاتی ہیں۔

۱۔ مالک مکان 'مکان خالی نہیں کرا سکتا اور کرایہ دار - میں روپے فائدہ نہ دے گا۔

۲۔ مالک ہر سال اس پر اپنی شرح کے مطابق کرایہ کی تجدید کرے گا۔ اس صورت میں

کوئی شخص کرایہ دار کو اس کے حق سے دستبردار ہوئے پر کچھ روپیہ دے کر مکان خالی کر دے اور پھر مالک مکان سے کرایہ پر لے تو کرایہ دار مکان سے دستبردار ہونے کے یہ پگڑی لے سکتا ہے لیکن مکان دوسرے کو دینے اور منتقل کرنے کی خاطر پگڑی نہیں لے سکتا۔

## قائدہ الزام کے بعض فروعات

قائدہ الزام (مشارف) مائے نقد کے نزدیک اس اصطلاح کے یہ معنی ہیں کہ کسی عقد کے مائے وائے و اس کی اپنی عقد کے مطابق مسائل پر عمل کرنا واجب ہو جائے تو دوسرے عقد کے مائے وائے والوں پر یہ حکم مائدہ نہیں ہو سکتا قائدہ الزام کی چند مثالیں یہ ہیں۔

۱۔ اہل سنت کے یہاں یہ ضروری ہے کہ عقد نکاح دو گواہوں کی موجودگی میں پڑھا جائے لیکن شیعوں کے یہاں اس کی ضرورت نہیں ہے لہذا اگر کوئی سنی یا گواہوں کے عقد کرے تو اس کا عقد نکاح ان کے عقیدے کے لئے باطل ہے لہذا ایک شیعہ ایسی صورت کے ساتھ عقد کر سکتا ہے۔

۲۔ کسی شخص کا اپنی بیوی کی موجودگی میں اس کی جتنی یا بھانجی کے ساتھ نکاح کرنا اس سنت کے نزدیک باطل ہے لیکن شیعوں کے نزدیک اگر عورت احانت دے تو جائز ہے۔ لہذا اگر کوئی سنی عورت کے ساتھ ساتھ اس کی بھینجی یا بھانجی سے شادی کرے تو عقد باطل ہے اور شیعہ ایسی عورت سے شادی کر سکتا ہے۔

۳۔ اہل سنت کے یہاں مردی ہے کہ یا۔ اور طلاق کے ساتھ اگر دونوں ہوں۔ تو عورت طلاق کے بعد مدت کے لیکن شیعوں کے یہاں اس کی ضرورت نہیں ہے لہذا اگر کسی سنی یا۔ یا ثانیہ کو سنی شوہر رجعی طلاق دے اور وہ عورت شیعہ ہو جائے تو وہ اس سنی شوہر سے مدت کے اہام نافذ طلب کر سکتی ہے۔ اسی طرح اگر کسی سنی عورت کا شوہر شیعہ ہو جائے تو اس کی مدت کا لحاظ نہیں بھیر اس کی من و میو سے شادی کر سکتا ہے۔

۴۔ اگر کوئی سنی شخص دو گواہوں کی موجودگی کے بغیر اپنی بیوی کو طلاق دے یا اپنی بیوی کے من کے کسی جر مثلاً یا بھانجی یا میو پر طلاق دے تو ان کے مذہب میں طلاق صحیح ہے لیکن نقد جعفریہ میں دونوں صورتوں میں طلاق باطل ہے لہذا قانون الزام کی رو سے شیعہ ایسی طاقت عورت سے مدت کی مدت گزرنے کے بعد شادی کر سکتا ہے۔

۵۔ اگر کسی مرد عورت کی حالت حیض میں یا حیض سے پاک ہونے کی مدت میں (نفل) ۱۱

ہم بھری کر چکا ہو) اپنی بیوی کو طلاق دے تو اس کے اعتبار سے طلاق صحیح ہے لہذا قانون  
الزہام کی رو سے شیعہ اس عورت سے عدت گزارنے کے بعد شادی کر سکتا ہے۔

۶۔۔۔ صرف ابو حنیفہ کے مذہب میں اجہادی طلاق صحیح ہے لہذا قانون الزہام کی رو سے حنفی فقہ  
کی اجہادی طلاق شدہ عورت سے شیعہ نکاح کر سکتا ہے۔

۷۔۔۔ اگر سنی یہ قسم کھائے کہ اگر اس سے طلاق کا حکم انجام دیا تو اس کی بیوی مطلق ہوئی تو  
اس حکم کے انجام دینے کی صورت میں اس کی فقہ کے مطابق اس کی بیوی مطلق ہو جائے گی  
اور شیعہ اس سے نکاح کر سکتا ہے اسی طرح ان کی پہلی تحریری طلاق دی جائے تو بھی صحیح  
ہے اور فقہ جعفریہ میں خدا و کتبہ کے دوسرے طلاق میں ہو سکتی۔ پس جس عورت کو  
تحریری طور پر طلاق دی گئی ہو شیعہ اس سے عقد کر سکتا ہے۔

۸۔۔۔ شافعی مذہب کے مطابق اگر کسی چیز کو اس کے اوصاف بتائے جائے پر خرید جائے اور  
بعد میں اسے دیکھنے پر اس میں بتائے ہوئے اوصاف پائے بھی جاتے ہوں تب بھی "خیار  
ردیت" کے قاعدہ کے تحت مسئلہ فسخ کیا جاسکتا ہے لہذا قاعدہ الزہام کے مطابق اگر شیعہ  
کسی شافعی شخص سے کوئی چیز خرید کر دیکھنے کے بعد تمام اوصاف بھی اس میں پائے تب بھی  
مسئلہ فسخ کر سکتا ہے۔

۹۔۔۔ شافعی مذہب کے مطابق اگر معاملے میں خریدار یا بیچنے والے کو تفصیل ہو جائے تو وہ  
مسئلہ فسخ کرے کا حق میں رکھتا لیکن ایسی صورت میں فقہ جعفریہ کے مطابق "بیار لعین"  
کے قانون کی رو سے معاملے کو فسخ کیا جاسکتا ہے لہذا اگر ایک فرقہ شافعی مذہب کا ہو دوسرا  
جعفری ہو اور شافعی کو معاملے میں تفصیل ہو جائے تو جعفری معاملہ فسخ کرنے پر تیار نہ ہو  
تو قاعدہ الزہام کے مطابق جعفری کو معاملہ فسخ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

۱۰۔۔۔ فقہ مسلم (یعنی بیچ ہوئی چیز کو ایک مدت کے بعد خریدار نے سید کرنا) کا عقد صحیح ہونے  
میں ابو حنیفہ کے قول کے مطابق یہ شرط ہے کہ وہ چیز موجود ہو اور فقہ جعفریہ میں اس کی  
ضرورت میں لہذا جعفری اگر کسی حنفی سے مذکورہ طریقے سے کوئی چیز خریدے اور وہ چیز  
موجود نہ ہو تو حنفی کو معاملہ فسخ کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے اسی طرح اگر دونوں فرقہ حنفی  
ہوں لیکن ان میں سے ایک بعد میں جعفری ہو گیا ہو تو وہ حنفی کو اس پر مجبور کر سکتا ہے کہ

موسم الحج ہے۔

۱۱۔ اگر کسی نے بعد ایک لڑکی کو بھائی چھوڑا تو اگر بھروسہ بھائی شیعہ ہو جائے اس سے  
 اس کے بعد شیعہ ہوا تو میراث میں چھ لڑکی کا نصف حصہ ملے گا باقی اہل سنت کی نقد  
 کے مطابق تقاضوں کے بعد۔ کی و بھائی کو ملے گا لیکن نقد بھائی میں اگر میت کی اولاد  
 ہو تو اس کے بھائی کو کچھ نہیں ملے۔ اسی طرح اگر میت کی بیٹی ہو اور باپ کی طرف سے  
 بچہ نہ ملے بچا بھائی ہو اس کی طرف سے بعد شیعہ ہو گیا ہو تو تقاضوں کے بعد۔ کی  
 دو بھائیوں کے ہر ایک میں نصف حصہ ملے گا (اگرچہ نقد بھائی میں تقاضوں کے بعد۔  
 باقی ملے گا) اور بھائیوں کے ہر ایک میں نصف حصہ ملے گا۔

۱۲۔ اہل سنت کے مسلک کے مطابق روح شہر کے کل منقول اور غیر منقول ترکہ سے حصہ  
 پاتی ہے اور نقد بھائی میں حصہ نہ ملے گا۔ اور اس سے اور۔ کی اس کی قیمت سے حصہ پاتی  
 ہے۔ میں میراث اور اس کی قیمت سے حصہ نہ ملے گا۔ حصہ نہ ملے گا۔ اگرچہ شیعہ ہو تو اس  
 کو حصہ نہ ملے گا۔ میراث نہ ملے گی۔ باقی حصہ نہ ملے گا۔ یہی مسئلہ ایسا ہی ہے۔

## پوسٹ مارٹم کے احکام

مسئلہ ۲۸۹۰ : اگر کسی شخص کی تشہید (پوسٹ مارٹم) کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر اس کی تشہید کی  
 جائے تو ایسے احکام کے مطابق تشہید کرنا جائز ہے۔ ایسے احکام کے مطابق تشہید کرنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۸۹۱ : میت کا تشہید جائز ہے۔ اور اگر میت کا مسلح ہو یا مشکوک ہو تو بھی میں حکم  
 ہے۔ اگرچہ اس کی تشہید جائز ہے۔ یا میراث میں حصہ نہ ملے گا۔ اس مسئلے کے حکم میں ہر ایک فرقہ  
 میں۔

مسئلہ ۲۸۹۲ : اگر کسی مسلح کی تشہید مستحب ہے تو تشہید کرنا جائز ہے۔ یا مشکوک ہو جائے اور میراث  
 میں حصہ نہ ملے گا۔ اس مسئلے کا تشہید کرنا بھی میراث میں حصہ نہ ملے گا۔ اور کوئی دوسرا طریقہ بھی اس کی تشہید کے لیے  
 ہے۔ تو تشہید کے تشہید کرنا جائز ہے۔ لیکن اس پر تشہید واجب ہوگی۔

## آپریشن کے احکام

**مسئلہ ۲۸۹۳ :** مسلحان میت کے کسی عضو مثلاً آغل وغیرہ کو اس عرص سے کٹ کر اسے زائدہ شخص کے جسم سے ملحق کر دیا جائے حائل نہیں ہے البتہ اگر کسی مسلحان کی زندگی میں عضو کے کٹنے پر موقوف ہو تو کھانا پانی سے مکر کٹنے والے پر دیا اب ہو گا۔ اگر کوئی شخص عضو کو جدا کرے کی بنا پر حرام کا مرتکب ہو تو بنا بر خاطر اس عضو کا زائدہ شخص سے ملحق کر دیا جائے اور چونکہ وہ زائدہ شخص کے جسم کا جزو بن گیا ہے اس لیے الحاق کے بعد اس پر زائدہ جسم کے حکام نافذ ہوں گے۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر مرنے والا اپنے عضو سے کٹنے کی وصیت کرے تو کیا صورت ہوگی۔ اس کی دو صورتیں ہیں بنا بر خاطر ایسا کرنا جائز ہے اور کٹنے والے پر وہ وصیت ہو گی جو مردہ مسلحان کی ہوتی ہے۔

**مسئلہ ۲۸۹۴ :** اگر کوئی شخص راضی ہو کہ اس کا کوئی عضو اس کی زندگی میں کٹ کر دوسرے کے جسم میں لگا دیا جائے تو اس کے متعلق متذکرہ دینی تفصیل ہے۔

اگر یہ عضو اصناف رئیسہ میں ہو جیسے آنکھ، ہاتھ اور ذرا اور چارے اور اگر یہ اصناف رئیسہ میں سے نہ ہو مثلاً حمل یا گوشت وغیرہ تو جائز ہے۔ بشرطیکہ طور پر ہے، ہر وقت کا عرصہ لیا بھی جائے۔

**مسئلہ ۲۸۹۵ :** کسی مریض کو اپنا خون دے کر اس کا عرصہ لیا جائے اور کسی محتاج مریض کو خون شہت دیا جائے۔

**مسئلہ ۲۸۹۶ :** غیر مسلم میت کے اور اس میت کے اعضاء کٹ کر اس کا مسلحان دیا ہو گا۔ ہر مسلحان کے جسم میں آپریشن کے ذریعے لگا دیا جائے اور یہی قسم میں میوں کے اعضاء کے لیے ہے یعنی اگر کسی شخص کو کسی عرصہ میں کٹ کر لگا دیا جائے تو وہ لگنے کے بعد اس کا بدن شہد ہو گا اور اس جزو کا ہونا نماز کے لیے مانع نہیں ہے۔

## مصنوعی ذریعہ تولید

**مسئلہ ۲۸۹۷ :** اپنی مرد کی منی انجکشن کے ذریعے کسی عورت کے رحم میں پینچا جائز نہیں ہے اور یہ کام خود اس کا شوہر انجام دے یا کوئی دوسری عورت اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔ اس طرح اگر کوئی بچہ پیدا ہو گا تو وہ صاحب نطفہ اپنی محض کی اولاد شمار ہو گا۔ یہ بچہ ارث اور نسب کے تمام احکام میں اس کی باقی اولاد کی مانند ہو گا۔ ارث سے وہ بچہ مستثنیٰ رہتا ہے جو رتا سے پیدا ہو لیکن یہاں مسئلہ اس سے جدا ہے اگرچہ نطفہ معقد کرنے کا یہ عمل حرام ہے۔ عورت ایسے بچے کی ماں قرار پائے گی اور تمام احکام نسب اس پر مانند ہوں گے۔ اس کے دیگر بچوں میں اور اس بچے میں کوئی فرق نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر عورت اپنے شوہر کی منی کسی دوسری عورت کے رحم میں کسی طرح (مثلاً مسافقہ کے ذریعہ) پینچائے اور وہ عورت حاملہ ہو جائے تو پیدا ہونے والا بچہ اس شخص کا ہو گا جس کی یہ منی ہے۔ ماں در بچے پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو عموماں اور بچے پر ہوتے ہیں۔

**مسئلہ ۲۸۹۸ :** اگر کسی مرد کی منی مصنوعی طور پر مصنوعی بچہ دانی میں (جیسے بی بی ٹیوب کہتے ہیں) بچہ پیدا کرنے کی غرض سے رکھ دی جائے تو یہ نام جائز نہ اور ظاہر بچہ اس کا ہو گا جس کی منی ہے۔ اور ان کے درمیان وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو ایک باپ اور بیٹے کے درمیان ہوتے ہیں۔ اس قسم کے بچے اور دوسرے بچوں میں صرف یہ فرق ہے کہ اس کی ماں نہیں ہے لیکن منی کو حلال طریقہ سے حاصل کیا جائے۔

**مسئلہ ۲۸۹۹ :** شوہر کی منی زوجہ کے رحم میں مصنوعی طریقے سے پینچانا جائز نہیں ہے اور اس سے پیدا ہونے والا بچہ عام اولاد کی طرح ہے لیکن اگر انجکشن لگانے والا ایسی ہو اور انجکشن عورت کی شرمگاہ کو دیکھے یا چھوئے کا سبب ہو تو یہ کام جائز نہیں ہے بلکہ انجکشن شرمگاہ میں لگانا حرام ہے۔ اگر لگانے والا شرمگاہ نہ دیکھے اور نہ ہی چھوئے بلکہ اگر خود شوہر ہی کیوں نہ ہو۔



## حکومت کی عام سڑکوں کے احکام

مسئلہ ۲۹۰۰ : لوگوں کے ذاتی مکاں اور جائداد وغیرہ منہدم کر کے حکومت جو سڑکیں بناتی ہے ان پر چلن بظاہر جائز۔ کیونکہ لب وہ عکس تکف اور ضائع شدہ مال کے حکم میں ہوں گی جیسے ٹونا ہو مٹی کا برتن وغیرہ۔ اگر لب بھی مالک کو اس رسم وغیرہ کی نسبت مقدم شمار کیا جائے گا لیکن اگر دوسرے لوگ تصرف کریں، بھی جائز ہے اور سڑک بننے کے بعد جو کم و بیش حصے کسی کی زمین کے باقی رہ گئے ہوں اگر ان کو حکومت غصب کر کے بیچ ڈالے تو ان کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۹۰۱ : اگر کوئی شارع عام بناتے ہوئے کوئی مسجد بھی زد میں آجائے اور اسے توڑ دیا جائے اور سڑک بن رہے۔ تو اس پر احکام مسجد جاری نہیں ہوتے مثلاً جنابت کی حالت میں وہاں جانا یا اس جگہ کو جس کرنا وغیرہ۔ امام نہیں ہے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ مسجد کے احکام کا لحاظ کیا جائے۔ چونکہ مسجد وقف تھی لہذا اس کی باقی ماندہ چیزوں پر تصرف کرنا اور خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہے مگر یہ کہ حاکم شرع یا اس کے۔ مل کی اجازت حاصل کی جائے اور یہ چیزیں اس کے قریب والی مسجد پر صرف کی جائیں۔ مذکورہ تصریح سے ان مدارس اور امام ہاؤس کا حکم بھی معلوم ہوا جو کسی وقت سڑک بنانے میں شامل کیے جائیں۔

مسئلہ ۲۹۰۲ : جو سڑکیں مسجد یا مدرسہ یا مسیبتہ کی زمین سے نکالی گئی ہوں ان پر چلن جائز ہے۔

مسئلہ ۲۹۰۳ : منہدم کی گئی مسجد سے اگر کچھ حصہ باقی رہ گیا ہو اور نماز و دیگر عبادت کے بیٹے اس سے فائدہ اٹھانے یا سکنا ہے تو اس پر مسجد کے احکام جاری ہوں گے لیکن اگر کوئی خاتم شخص اس باقی ماندہ حصے کو اس طرح بول دے کہ اس سے مسجد کا فائدہ نہ اٹھایا جاسکے مثلاً (اس کو دکان یا تجارت خانہ یا گھر بنائے تو اگر اس پر تصرف اور اس سے فائدہ اٹھایا احکام مسجد کے خلاف نہ ہو مثلاً کھانا پینا اور سونا وغیرہ) بلاشبہ اس قسم کا فائدہ اٹھانا جائز ہے چونکہ اس کو مسجد ہونے سے غصب نے روکا ہے اس لیے لب وہاں عبادت وغیرہ کی سکتی لیکن وہ۔ بے تصرفت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مثلاً اس کو کاشت کی کھیتی بٹا دیا جائے۔

مسئلہ ۲۹۰۴ : مسلمانوں کے قبرستان سے اگر سڑک بنائی جائے تو اگر وہ زمین کسی کی ملکیت ہو تو اس کا حکم دینا ہے جو یہاں کیا جا چکا ہو اور اگر وقف ہو تو اوقف کا حکم ہو گا بشرطیکہ وہاں سے گزرتا اور عبور کرنا مسلمان عیون کی بے حرجی کا سبب نہ ہو ورنہ وہاں سے گزرتا جائز نہیں ہے۔ اگر قبرستان کی زمین وقف ہو اور کسی کی ملکیت نہ ہو اور وہاں سے گزرتا ہے حرجی کا کسی باعث نہ ہو تو عبور کرنا جائز ہے۔ قبرستان کے اس باقی ماندہ حصے کا وہی حکم ہے جو ذکر کیا چکا ہے۔

## نماز اور روزہ کے جدید مسائل

مسئلہ ۲۹۰۵ : اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں انظار کے بعد ہوائی جہاز پر مغرب کی سمت سفر کرے اور وہاں پہنچے جہاں ابھی مغرب کا وقت نہ ہوا ہو تو بظاہر اس دن وہاں کے اقدار سے مغرب تک مساک کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کا روزہ اپنے شہر میں پورا ہو چکا ہے جیسا کہ آیت کریمہ ثم انما الوصیایم الی اللیل سے ظاہر ہے۔

مسئلہ ۲۹۰۶ : اگر کوئی شخص صبح کی نماز اپنے شہر میں پڑھ کر مغرب کی طرف چلا جائے اور اسی جگہ بیچ جائے جہاں ابھی طلوع فجر نہ ہوا ہو اور اسی طرح اگر ظہر یا مغرب کی نماز پڑھ کر سر کرے اور کسی ایسے مقام پر پہنچے جہاں ابھی ظہر یا مغرب کا وقت نہ ہوا ہو تو ان تمام صورتوں میں دوبارہ نماز ادا کرنے کی ضرورت نہیں اگرچہ بطور احتیاط مستحب دوبارہ بجالائے۔

مسئلہ ۲۹۰۷ : اگر کوئی شخص سورج نکلنے کے بعد یا سورج غروب ہونے کے بعد اپنے شہر سے نکلے جبکہ نماز صبح یا ظہر کی ادا نہ کی ہوں اور ایسے مقام پر پہنچے جہاں طلوع آفتاب نہ ہوا ہو یا سورج نہ ڈوبا ہو تو اس صورت میں نماز دوبارہ ادا کرنا لازم نہیں اور بستر تک ہے کہ احتیاط بجالائے۔

مسئلہ ۲۹۰۸ : اگر ہوائی جہاز میں سفر کی سمت معلوم ہو سکے اور باقی شرائط نماز بھی مہیا ہو سکیں تو نماز پڑھنا جائز ہے ورنہ اگر وقت میں دقت ہو اور شرائط مہیا نہ ہوں تو جائز نہیں ہے لیکن اگر وقت تنگ ہو اور جہاز سے اتارنے کی فرصت نہ ہو تو اگر قبیلے کی سمت معلوم کر سکے تو ٹھیک ورنہ جس طرف گھلن ہو اسی جانب نماز پڑھے اور اگر ولس کا علم نہ ہو سکے اور نہ کسی خاص طرف قبلہ ہونے کا

مکمل ہو تو پھر جس طرح چاہے نماز پڑھے اگرچہ اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ چاروں سمت نماز پڑھے مذکورہ حکم اس وقت کے لیے ہے جب روئے قبلہ ہونا ممکن ہو ورنہ فعلیہ کا لحاظ ساقط ہے۔

مسئلہ ۲۹۹۹ : اگر کوئی ایسے ہوائی جہاز سے سفر کرے جس کی سرعت زمین کی سرعت کے برابر ہو اور وہ مشرق سے مغرب کی طرف زمین کے گرد کسی مدت تک پرواز کرے تو بتایا احتیاط چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں ادا کرے۔

روئے بظاہر واجب نہیں ہے کیونکہ اگر سفر میں رات ہو تو واضح ہے اور اگر دن میں ہو تو ایسے سفر میں روزہ واجب ہونے کی کوئی دلیل نہیں ملتی لیکن اگر جہاز کی سرعت اتنی ہو کہ بارہ گھنٹوں میں زمین کے گرد چکر لگائے ہو تو ہر نماز کا وقت آنے پر متعین نماز کے واجب ہونے کو شرعی دلیل سے ثابت کرنا مشکل ہے بلکہ بتایا احتیاط ہر چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں ادا کی جائیں۔

اگر جہاز مغرب سے مشرق کی طرف پرواز کر رہا ہو اور اس کی سرعت زمین کی سرعت کے برابر ہو یا اس سے کم ہو تو ظاہر یہ ہے کہ چوبیس گھنٹوں کی مدت میں پانچ نمازیں واجب ہوں گی لیکن اگر اس کی سرعت رفتار زمین سے زیادہ ہو مثلاً تین گھنٹے یا اس سے کم مدت میں ایک بار زمین کے گرد چکر لگائے ہو تو اس کی نمازوں کا حکم گزشتہ مسئلے سے واضح ہو گا۔

مسئلہ ۲۹۹۰ : اگر مسافرین سفر کرنے والوں میں سے ہو جن پر روزہ واجب ہوتا ہے اور وہ روزہ رکھ کر ہوئی جہاز سے سفر کر کے وہاں پہنچے جہاں ابھی تک صبح نہ ہوئی ہو تو بظاہر اس کے لیے روزہ سے رہنا واجب نہیں ہے کیونکہ شب میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۹۹۱ : اگر روزہ دار ذوال کے بعد اپنے شہر سے سفر کر کے وہاں پہنچے جہاں ابھی تک سورج نہ ڈرنا ہو (جبکہ اس کے شہر میں سورج ڈوب چکا ہو) تو بتایا ظاہر اس کے لیے مساکر کے دورے تمام کرنا واجب ہو گا کیونکہ اس کے لیے جو اپنے شہر سے بعد از ذوال نکلے حکم یہ ہے کہ رات تک روزہ رکھے۔

مسئلہ ۲۹۹۲ : اگر کوئی شخص ایسی جگہ رہتا ہو جہاں کا دن چھ مہینے کا اور رات چھ مہینے کی ہو وہاں سے ایسی جگہ کی طرف ہجرت کر سکتا ہو جہاں نماز اور روزہ ادا کر سکتا ہو تو ہجرت کرنا واجب

اور ہمارے اختیار ہر چیز میں پانچ نمازیں ہوا کرتے اور تین وقت کے لیے اس قیاسی حکم کی طرف رجوع کر کے ہمیں نے شہر و دور ملایا۔

## لائسنس (قسمت آزمائی) کے ٹکٹ

میں نے سمجھا کہ یہ لائسنس کی طرف سے ٹکٹ فروخت کیے جاتے ہیں اور ہمیں معاوضہ ملے گا۔  
 لیکن وہ جیسے ٹکٹ ہیں۔ یہ خریداروں کے درمیان قرضہ اندازی ہو سکتی ہے لہذا یہ تفصیل  
 درج ذیل ہے۔

مسئلہ ۲۹۱۳: اگر کوئی اس خط میں تاج خریدے۔ اسام میر۔ ہم پر پٹے کا تو  
 ہمارے ٹکٹ خریدنا حرام ہے۔ ہمارے اگر اس عمل حرام پر اسام نکل آئے تو اگر اسام والی  
 نہیں حکومت کی طرف سے ہو تو اگر حکومت میر اسلامی ہو تو اس کا فیس نکالنا جائز ہے۔ اس  
 فیس میں سے حساب نہیں ہو گا لہذا اس کا فیس نکالنے کے بعد ملے گا۔ آخر میں اس قیاس میں سے  
 کچھ باقی ہو تو اس کا دوبارہ فیس نکالنا ہو گا اور اگر کوئی حکومتی نہ ہو تو اگر اس کا ٹکٹ مسلموں سے ہو تو بھی  
 یہی رسم ہے۔ اور اگر حکومت اسلامی بھی ہو یعنی ظاہر سرکار حکومت یہ دعویٰ دیکھتے ہیں کہ ان کی  
 حکومت اسلامی ہے یا کہ کوئی کسی مسلموں کی ہو تو اگر کوئی کا ٹکٹ حوالہ حکومت، کوئی اور شخص ہو ہر حال  
 میں راسی بھی ہو تو اس پر یہ اسام میں تصرف کرنا مشکل سے ظاہر نہیں۔ اگر ٹکٹ خریدے، اور ٹکٹ کا  
 یہ رسم دے مشاقتہ ہو کہ کسی حیرانی کام میں شرکت ہو اور انعام حاصل کرنا مقصد ہے۔ ہو تو دوم اگر  
 خصوصاً کی کوئی نہ طرف ہے۔ ہو تو اس صورت میں بھی کہ شہر تخیل سے نظر راجحی جائے اگر ٹکٹ  
 خریدنے والے ٹکٹ کی قیمت قرض کی قیمت سے دے اور اسے یہ حق ہو کہ قرضہ اندازی کے بعد ہی ہو کی  
 رقم واپس لے لے لیکن اس قرض کے دینے میں یہ شرط ہو کہ کوئی ہے ایک ٹکٹ بھی خریدے جس  
 کے دینے سے اگر قرضہ اندازی میں اس کا ہم نکلے تو اسے اسام واجب تو معاملہ حرام ہے کیونکہ یہ سود  
 و ربا قرض میں شمار ہوتا ہے۔ اور اگر اس کو معاملہ قرار دیا جائے یعنی عرب عام کی نظر میں خود ٹکٹ  
 ایک باقیات اور باقیات وار سمجھا جائے اور ٹکٹ یا پانچ جاری کرنے والا جسے جو شخص یہ خریدیں گے  
 تو قرضہ اندازی کے بعد جس کا ہم قرضہ میں نکلے گا اسے انعام دیا جائے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## نذورات

مسئلہ ۲۹۱۲ : جو لوگ شرعی نیت کے بغیر اپنی نذورات کی رقم سر یا کسی صندوق میں ڈالتے ہیں  
کے لئے حسب ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ نذر دینے والا خود امان کرے کہ یہ رقم کسی بھی نیک کام پر صرف کی جائے یا نہ  
خاص کام پر صرف کی جائے۔

۲۔ سر یا صندوق جس شخص کی تحویل میں ہے وہ رقم کی ادائیگی سے پہلے یا اس کے بعد اس  
بابت کا اظہار کرے کہ یہ رقم کسی بھی نیک کام پر خرچ کی جائے گی یا کسی خاص کام پر  
استعمال ہوگی اور نذر کرنے والا شخص اس پر مصدقہ کا اظہار کرے یا خاموش رہے۔

۳۔ یہ کہ نذر کرنے والا کسی ایک امام یا حضرت عباسؑ کے لیے شرعی صیغہ کے بغیر نذر  
کرے یا ان کے نام کے صندوق میں بغیر کسی نیت کے رقم ڈالے اور تصریح کرے کہ اسے کو  
اقتدار دے کہ جیسے چاہے صرف کرے یا یہ کہ اس کا تصرف بعد میں طے کرے۔

۴۔ یہ کہ شرعی صیغہ کے بغیر چار دھروہ علم پر چڑھائے اور بعد میں تصریح کرے کہ اسے  
اجازت دے کہ وہ اس چیز کو مجلس خزاہ وغیرہ میں استعمال کرے۔  
مندرجہ بالا صورتوں میں جس جس عمل کا ارتکاب کیا ہے وہ چار ہے۔

## ضبط تولید اور اسقاط حمل

مسئلہ ۲۹۱۵ : ۴ اہل حق کے لئے ایسی دواں عمل چیر کا استعمال جائز ہے تو زیادہ تفصیل دے تو جواب  
اس کا شور اس چیز کے استعمال پر مبنی نہ بھی ہو لیکن اس کے لئے اسقاط حمل جائز نہیں خواہ وہ نیت  
کی حالت میں ہی ہو۔

## درآمد کردہ چیز اور جوتا

مسئلہ ۲۹۹۶ : جو چیز یا جوتا کسی غیر اسلام ملک سے درآمد کیا گیا ہو یا کسی کافر سے لیا گیا ہو یا ایسے مسلمان سے لیا گیا ہو جس نے وہ کسی ظفر سے حاصل کیا ہو اور یہ علم نہ ہو کہ یہ کسی ایسے حیوان کا ہے جسے شرع کے مطابق ذبح کیا گیا ہے یا نہیں تو وہ چیز یا جوتا جس سے اور اس کی تری لگے سے نام یا پتہ نہیں ہو جائے گا اس پر نقد چھوٹا جائے گا۔

## الکحل یا اسپرٹ

مسئلہ ۲۹۹۷ : جو الکحل یا اسپرٹ نکلی یا کسی اور چیز سے حاصل کی جائے وہ نجس ہے اسی طرح وہ شادیات (پرہیز) اور پائش میں شامل وہ موم بھی نجس ہیں جن میں الکحل ہو۔

## اقساط

مسئلہ ۲۹۹۸ : جب مال کی نقد اور لوحاد قیمتیں ایک دوسری سے مختلف ہوں اور مال خریدنے اور بیچنے وقت یہ علم ہو کہ یہ سودا نقد ہو رہا ہے یا لوحاد اور نقدی قیمت پر ہو رہا ہے تو یہاں معاملہ صحیح ہے دواہ قرض کی اور انکی یکمشت کی جائے یا اقساط میں کی جائے۔ لیکن یہ جائز نہیں کہ لوحاد کی صورت میں قیمت کا کچھ حصہ مال کے عوض اور کچھ حصہ تاجر کے عوض ہو۔

## سونے کے دانت

مسئلہ ۲۹۹۹ : مرد کے پیچے سونا پستان (مثلاً اسی زنجیر 'لاکت' انگوٹھی، گھڑی کی چین یا ہینک کا فریم) استعمال کرنا تو سونے سے بنا ہو (حاکر میں اور ترام ہے لیکن دانت پر سونے کا غل چڑھانے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہ دانت کے لئے ہی ہو۔

## واڑھی کا منڈوانا

مسئلہ ۲۹۳۰ : واڑھی منڈوانا حرام ہے اور اسی طرح واڑھی منڈوانے کی اجرت لینا بھی حرام ہے لیکن اگر واڑھی نہ منڈوائے جائے تو اس عطا پر طلاق کا طلاق نہ ملتا ہے اور اس سے ایسی عیب نہ نکلتی ہے جو عفا کے نزدیک ناقض برداشت ہو تو اس صورت میں اس کی واڑھی منڈوانا حرام نہیں ہے۔

## وہ شوہر جو اپنی زوجہ کو نان و نفقہ نہ دے

مسئلہ ۲۹۳۱ : اگر ایک شوہر ظلم، طرد، بددیہتی یا اقصائی بہ عیالی پر اپنی زوجہ کو نان و نفقہ نہ دے اور اسے طلاق بھی نہ دے تو حاکم شرع یا اس کا وکیل اسے عین و عدل دہینے یا طلاق دینے میں سے کسی ایک عمل کا حکم دے سکتا ہے اور اگر وہ اس حکم کی تعمیل سے عذر نہ کرے تو حاکم شرع یا اس کا وکیل طلاق کا مینہ جاری کر سکتا ہے۔ یہی حکم اس عورت کے بارے میں ہے جو ظلم، چلن چلتے یا سخت مشقت کے خوف سے شوہر کے گھر نہ جائے اور اس سے عین و نفقہ طلب نہ کرے۔ اگر شوہر سے عین و نفقہ نہ دے تو حاکم شرع یا اس کا وکیل اسے عین و نفقہ دینے کا حکم دے سکتا ہے اور اگر وہ اس حکم کی تعمیل نہ کرے تو طلاق کا مینہ جاری کر سکتا ہے۔

انجمن مسودہ فقہی کے تمام مروجین

۱) شاہ صدوق	۱۳) سید حسین عباس فرحت	۱۵) نگہوار شوق حسین
۲) علامہ سادات	۱۴) نگہوار سید قطری برہنوی	۱۶) سید سجاد حسینی
۳) علامہ سادات فقہی	۱۵) سید کلام حسینی زیدی	۱۷) نگہوار اختر عباس
۴) علامہ سید علی گل	۱۶) سید سجاد زبیر	۱۸) سید نور علی
۵) نگہوار سید داہل رضوی	۱۷) سید رضویہ خانم	۱۹) سید مدنیہ سلطان
۶) نگہوار سید محمد علی رضوی	۱۸) سید محمد امین	۲۰) سید مقرر حسین
۷) نگہوار سید خداجہ	۱۹) سید بہار کدوہا	۲۱) سید بدایہ حسین نقوی
۸) نگہوار سید علی حیدر رضوی	۲۰) سید جنید سید نقوی	۲۲) سید سہیل الدین
۹) نگہوار سید سجاد حسن	۲۱) نگہوار مرزا محمد باجم	۲۳) سید عمر علی زیدی
۱۰) نگہوار سید مراد حسین قطری	۲۲) سید باقر علی رضوی	۲۴) سید زار حیدر زیدی
۱۱) نگہوار سید سجاد حسین	۲۳) نگہوار سید بدایہ حسین	۲۵) مرزا شائق
۱۲) نگہوار مرزا ابو حیدر	۲۴) سید مراد بن حیدر رضوی	۲۶) نور شید بکرم



یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان



لیکچر

سرگزشت

DVD (کتاب) (ارز)

مجموعه



رسالہ عملیہ

# توضیح المسائل

مطابق فتاویٰ  
اعلم العلما والجهدين بحسب السنة والدين  
رحمہم الخیرۃ العالمین آیتہ اللہ العظمیٰ  
آقائے حاج سید علی حسینی سیستانی دام ظلہ الوارف

کچھ از مستبجات  
جامعہ تعلیمات اسلامی  
پوسٹ بکس نمبر ۵۳۶۵ کراچی پاکستان



کتاب توضیح المسائل

قادی حضرت آیت اللہ العظمی سید علی حسینی سیستانی (مدظلہ)

ناشر جامعہ تعلیمات اسلامی پاکستان کراچی

کمپوزنگ: عبید اللہ

طبع اول: شعبان الحظیم ۱۴۱۳ھ

سواہری اشاعت مئی ۲۰۰۵ء

طابع رضا حسین رضوانی

مطبع محراب پریس۔ کراچی

قیمت: ۱۲۵/- روپے

بسم اللہ

عملی رہنما لکچر سیرۃ نبوی و صبری  
ذمہ است انشاء اللہ تعالیٰ علیہ  
۱۴۱۳ھ

بیشیرۃ تعالیٰ  
علی عینی

اس کتاب مستطاب کے مطابق عمل بجالانے سے  
آپ جو ابدی سے بری لذتہ ہوں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

۱۸ جمادی الاول ۱۴۱۳ھ

و حقا

(مترجمہدک)

مکلف کے لئے وہ تمام مسائل یکساں لازم ہے جن کے  
بارے میں احتمال ہے کہ نہ سیکھنے کی وجہ سے خدا کی معصیت میں مبتلا  
ہو سکا ہے، یعنی کسی واجب کو ترک کرنے یا کسی حرام کو انہام دینے کا  
مرتبک ہو سکا ہے۔

(۱) آیت سیستانی، توضیح المسائل، مسکدہ (۹)

## علم فقہ بعلم حلال وحرام

فَلَوْلَا تَفَرُّدُ كُلِّ بِرْزَةٍ بِمِلَّةٍ لَّيُفْتَقَهُوا مِنَ الَّذِينَ يُشِيرُونَ  
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ

سورۃ مبارکہ توبہ - آیت ۱۲۲

سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ  
فَقَالَ: أَلَيْسَ بِأَهْلِ الْوَيْفَةِ فِي دِينِهِ، وَكَرَمًا عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ  
اللَّهِ! أَسْأَلُكَ عَنِ التَّسَلُّ فَتُخْبِرُنِي عَنْ الْإِيمَانِ ۚ

فَقَالَ: إِنَّ الْإِيمَانَ يَنْفَعُ مَنَّهُ قَلِيلُ التَّسَلُّ، وَإِنَّ الْجَهْلَ لَا يَنْفَعُكَ  
مَنَّهُ كَثِيرُ التَّسَلُّ

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین سو احوال پر ۲۶

« مِنْ وَصَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَبْرُؤُ الْحَسَنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : ... أَتَيْتُكَ  
بِقُلُوبِ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَأْوِيلِهِ، وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِ،  
وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ، لَا أَجَاوِزُ ذَلِكَ بِكَ إِلَى غَيْرِهِ »

امیر المومنین امام علی علیہ السلام - شیخ السبلحہ مکتوب ۳۱

تَعَمَّقُوا فِي دِينِ اللَّهِ فَإِنَّ الْبِعْثَةَ بِمَقَاتِلِ الْبَصِيرَةِ، وَتَسَامُ الْبَيَادَةِ  
وَالشَّبَّابِ إِلَى التَّسَارِيلِ الرَّيْفَةِ وَالرَّثْبِ الْحَلِيمَةِ فِي الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ  
وَصَلِّ الْفَقِيرَ عَلَى الْعَالِيَةِ كَفَضْلِ الشَّمْسِ عَلَى الْكَوَاكِبِ، وَمَنْ لَمْ  
يَتَعَمَّقْ فِي دِينِهِ لَمْ يَزِمِ اللَّهُ لَهُ عَمَلًا

امام موسی کاظمؑ - بحار الانوار

بِسْمِ اللَّهِ وَتَحِيَّاتِهِ

## ضروری تذکرہ

تفہیم فقہ کی یہ کتاب شیعوں کے مرجع اعلیٰ حضرت آیت  
اللہ العظمیٰ آقائے سید علی حسینی سیت نبی مدظلہ العالی کے فتوؤں پر مشتمل  
ہے تاکہ آپ کے مقلدین روزمرہ پیش آنے والے مسائل کا شرعی  
حکم معلوم کر سکیں۔

اس ایڈیشن کی قاری کتاب سے تحقیق اور اصلاح و نظر کے  
لئے ہم محمد الاسلام قلام رضا روحانی صاحب اور جناب مولانا سید  
ذوالفقار علی زیدی صاحب کے شکر گزار ہیں۔ نیز یہ کہ پردف  
ریڈنگ کے وقت حتی الامکان احتیاط برتی گئی ہے لیکن امکان خطا  
کے پیش نظر احساس ہے کہ دوران مطالعہ اگر آپ کوئی غلطی محسوس  
کریں تو مہربانی فرما کر ہمیں ضرور آگاہ کیجئے تاکہ آئندہ ایڈیشن میں  
اس غلطی کو دور کیا جاسکے۔

دعا ہے کہ خداوند متان ہماری اس خدمت کو اپنی بارگاہ  
عالی میں قبول فرمائے اور ہمیں شریعت اسلام کی خدمت کا زیادہ سے  
زیادہ موقع عنایت فرمائے۔ وهو ولی التوفیق

(ادارہ)

## مجتہد کی تقلید

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے۔

"لوگوں کو چاہئے کہ فقہاء (یعنی احکام شریعت کو تفصیل و تحقیق کے ساتھ جاننے والے مجتہدین) میں سے جو شخص اپنے آپ کو گناہوں سے بچاتا ہو، اپنے دین کی حفاظت کرتا ہو (یعنی اپنے دین پر سختی سے قائم ہو) اپنی لسانی خواہشات کا قلام نہ ہو اور احکام الہی کی اطاعت کرتا ہو اس کی تقلید کریں۔" اس کے بعد امام علیہ السلام نے فرمایا: "یہ اوصاف معدودہ سے چند شیعہ فقہاء میں ہیں، سب میں نہیں۔" (اجتہاد طبری، جلد ۲، صفحہ ۲۶۳)

ولی عصر حضرت امام مہدی علیہ السلام فرماتے ہیں:

"فیست کبریٰ کے زمانے میں پیش آنے والے حالات کے سلسلے میں ہماری حدیثوں کو بیان کرنے والے راویوں کی طرف رجوع کر دیکھو وہ ہماری طرف سے تم پر اسی طرح جہت ہیں جس طرح ہم اللہ کی طرف سے جہت ہیں۔" (کمال الدین و قوام العصر، ص ۱۱۱)

اعز کرام کے مندرجہ بالا فرمودات کے پیش نظر ان تمام لوگوں پر جو درجہ اجتہاد پر قادر نہیں ہیں، اپنے زمانے کے جامع الشرائط مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے بغیر ان کی عبادات اور ایسے تمام اعمال جن میں تقلید ضروری ہے باطل ہو جاتے ہیں۔

اسلام عزیز کی شریعت غرہ کے فروغ مسائل کا تفصیل مآخذ (قرآن، حدیث، اجماع، عقل) سے شرعی حکم استنباط کرنے کا نام اجتہاد ہے اور مجتہد کے بتائے ہوئے فتوؤں کو بغیر دلیل کے جاننا اور ان پر عمل کرنا تقلید ہے۔ جو شخص رسدہ اجتہاد حاصل کر چکا ہو اس کے لئے تقلید کرنا جائز نہیں البتہ جو خود مجتہد نہ ہو اس پر تقلید کرنا واجب ہے۔ اگرچہ اجتہاد اور تقلید کے علاوہ ایک تیسری صورت بھی ممکن ہے یعنی یہ کہ احتیاط پر عمل کیا جائے لیکن یہ ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے۔ احتیاط پر ہی شخص عمل کر سکتا ہے جو مختلف مسائل میں قیام مجتہدین کے اختلافی فتوؤں سے پوری طرح باخبر ہو اور ایسا طریقہ عمل اختیار کر سکے جس میں جامعیت پائی جاتی ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ کام بھی تقریباً اجتہاد ہی کی طرح دشوار اور مشکل ہے۔ پس ہمارے لئے وہ ہی صورتیں باقی رہ جاتی ہیں یعنی یا مجتہد نہیں یا پھر مجتہد کی تقلید کریں۔

(ادارہ)

## فہرست

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۵	احکام تقلید	۱۵	نروار
۱۸	احکام طہارت	۱۸	خون
۱۸	مطلق اور مضایف پانی	۱۸	سکنا اور سور
۱۸	کر جتنا پانی	۱۸	کافر
۱۹	عقل پانی	۱۹	شراب
۱۹	جاری پانی	۱۹	نجاست کھانے والے حیوان کا پینہ
۲۱	بارق کا پانی	۲۱	نجاست ثابت ہونے کے طریقے
۲۱	کنویں کا پانی	۲۱	پاک چیز جس کیسے ہوتی ہے؟
۲۲	پانی کے احکام	۲۲	احکام نجاسات
۲۳	ہیت الخلاء کے احکام	۲۳	مطہرات
۲۵	استبراء	۲۳	پانی
۲۶	رفع حاجت کے مستحبات اور مکروہات	۲۶	رہین
۲۶	نجاسات	۲۶	سورج
۲۶	پیشاب و پاخانہ	۲۶	استحارہ
۲۷	منی	۲۶	انقباب

صفحہ	عنوانات	صفحہ
۱۲۱	انتقال	۹۷
۱۲۲	اسلام	۹۹
۱۲۳	تہجید	۱۰۰
۱۲۴	عین بجا ست کا دور ہونا	۱۰۱
۱۲۵	بجا ست کھانے والے حیوان کا استبراء	۱۰۲
۱۲۶	مسیان کا غائب ہو جانا	۱۰۳
۱۲۷	معمول کے مطابق (ذبح کے) خون کا بہہ جانا	۱۰۵
۱۲۸	برجوں کے احکام	۱۰۶
۱۲۹	وضو	۱۰۷
۱۳۰	ارتزاس وضو	۱۰۹
۱۳۱	وضو کی مستحب دعائیں	۱۱۰
۱۳۲	وضو کی ہونے کی شرائط	۱۱۱
۱۳۳	وضو کے احکام	۱۱۲
۱۳۴	وہ چیزیں جن کے لئے وضو کرنا ضروری ہے	۱۱۳
۱۳۵	مطلات وضو	۱۱۴
۱۳۶	جبیرہ وضو کے احکام	۱۱۵
۱۳۷	واجب غسل	۱۱۶
۱۳۸	جنابت کے احکام	۱۱۷
۱۳۹	وہ چیزیں جو نجس پر حرام ہیں	۱۱۸
۱۴۰	وہ چیزیں جو نجس کے لئے مکروہ ہیں	۱۱۹
۱۴۱	غسل جنابت	۱۲۰
۱۴۲	زنجی غسل	۱۲۱
۱۴۳	ارتزاسی غسل	۱۲۲
۱۴۴	غسل کے احکام	۱۲۳
۱۴۵	استحاضہ	۱۲۴
۱۴۶	استحاضہ کے احکام	۱۲۵
۱۴۷	حیض	۱۲۶
۱۴۸	ماضی کے احکام	۱۲۷
۱۴۹	ماضی کی قسمیں	۱۲۸
۱۵۰	وقت اور عذر کی عادت رکھنے والی عورت	۱۲۹
۱۵۱	وقت کی عادت رکھنے والی عورت	۱۳۰
۱۵۲	عذر پر	۱۳۱
۱۵۳	سہ	۱۳۲
۱۵۴	نہیہ	۱۳۳
۱۵۵	حیض کے متفرق مسائل	۱۳۴
۱۵۶	نفاس	۱۳۵
۱۵۷	غسل مس میت	۱۳۶
۱۵۸	قتل کے احکام	۱۳۷
۱۵۹	مرنے کے بعد کے احکام	۱۳۸
۱۶۰	غسل بکفن نماز اور دفن کا وجوب	۱۳۹
۱۶۱	غسل میت کی کیفیت	۱۴۰

صفحہ	عنوانات	صفحہ
۱۲۱	کفن کے احکام	۹۷
۱۲۲	حقوق کے احکام	۹۹
۱۲۳	نماز میت کے احکام	۱۰۰
۱۲۴	نماز میت کا طریقہ	۱۰۱
۱۲۵	نماز میت کے مستحبات	۱۰۲
۱۲۶	دفن کے احکام	۱۰۳
۱۲۷	دفن کے مستحبات	۱۰۵
۱۲۸	نماز وحشت	۱۰۶
۱۲۹	قبر نشینی	۱۰۷
۱۳۰	مستحب غسل	۱۰۹
۱۳۱	حتم	۱۱۰
۱۳۲	حتم کی پہلی صورت	۱۱۱
۱۳۳	حتم کی دوسری صورت	۱۱۲
۱۳۴	حتم کی تیسری صورت	۱۱۳
۱۳۵	حتم کی چوتھی صورت	۱۱۴
۱۳۶	حتم کی پانچویں صورت	۱۱۵
۱۳۷	حتم کی چھٹی صورت	۱۱۶
۱۳۸	حتم کی ساتویں صورت	۱۱۷
۱۳۹	وہ چیزیں جن پر حتم کرنا مکروہ ہے	۱۱۸
۱۴۰	وضو یا غسل کے بدلے حتم کرنے کا طریقہ	۱۱۹
۱۴۱	حتم کے احکام	۱۲۰
۱۴۲	کفن کے احکام	۹۷
۱۴۳	واجب نمازیں	۹۹
۱۴۴	روزانہ کی واجب نمازیں	۱۰۰
۱۴۵	نہر اور عصر کی نماز کا وقت	۱۰۱
۱۴۶	نماز جمعہ کے احکام	۱۰۲
۱۴۷	نماز جمعہ کے چند احکام	۱۰۳
۱۴۸	مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت	۱۰۵
۱۴۹	صبح کی نماز کا وقت	۱۰۶
۱۵۰	اوقات نماز کے احکام	۱۰۷
۱۵۱	وہ نمازیں جو تہیہ سے پہلے ضروری ہیں	۱۰۹
۱۵۲	مستحب نمازیں	۱۱۰
۱۵۳	روزانہ کی نفلوں کا وقت	۱۱۱
۱۵۴	نماز عشاء	۱۱۲
۱۵۵	قیل کے احکام	۱۱۳
۱۵۶	نماز میں بدن کا ڈھانچا	۱۱۴
۱۵۷	نمازی کے لباس کی شرطیں	۱۱۵
۱۵۸	جن صورتوں میں نمازی کا بدن اور	۱۱۶
۱۵۹	لباس پاک ہونا ضروری نہیں	۱۱۷
۱۶۰	وہ چیزیں جو نمازی کے لباس میں مستحب ہیں	۱۱۸
۱۶۱	وہ چیزیں جو نمازی کے لباس میں مکروہ ہیں	۱۱۹
۱۶۲	نماز پڑھنے کی جگہ	۱۲۰

صفحہ	عنوانات
۱۳۳	وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے
۱۳۸	وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے
۱۳۹	بجھ کے احکام
۱۵۱	ازان و اقامت
۱۵۱	ازان و اقامت کا ترجمہ
۱۵۵	نماز کے واجبات
۱۵۵	نیت
۱۵۶	تکبیر الاحرام
۱۵۷	قیام یعنی کھڑا ہونا
۱۵۹	قرأت
۱۶۵	رکوع
۱۶۷	سجود
۱۷۱	وہ چیزیں جن پر جہد کرنا صحیح ہے
۱۷۳	جہد کے مستحبات اور مکروہات
۱۷۴	قرآن مجید کے واجب جہدے
۱۷۵	تہجد
۱۷۵	نماز کا سلام
۱۷۶	ترتیب
۱۷۶	سولات
۱۷۷	قوت
۱۷۸	نماز کا ترجمہ

صفحہ	عنوانات
۱۷۸	سورۃ الحمد کا ترجمہ
۱۷۸	سورۃ اعراس کا ترجمہ
۱۷۹	رکوع، سجد اور ان کے بعد کے مستحب الاکار کا ترجمہ
۱۷۹	قوت کا ترجمہ
۱۷۹	تسبیحات اور جہد کا ترجمہ
۱۸۰	تہجد اور سلام کا ترجمہ
۱۸۰	تسبیحات نماز
۱۸۱	ظہیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوات
۱۸۱	سلمات نماز
۱۸۶	وہ چیزیں جنہاں میں مکروہ ہیں
۱۸۷	وہ صورتیں جن میں واجب نمازیں فرضی یا سنتی ہیں
۱۸۷	حکایات نماز
۱۸۸	وہ ایک جہد نماز کو باطل کرتے ہیں
۱۸۸	وہ ایک جن کی پرمانگیں کرتی ہیں
۱۸۹	جس فعل کا موقع گزر گیا ہو اس میں ایک کرنا
۱۹۰	سلام کے بعد ایک کرنا
۱۹۰	وقت کے بعد ایک کرنا
۱۹۱	تکبیر ایک کا ایک کرنا
۱۹۲	امام اور مقتدی کا ایک
۱۹۲	مستحب نماز میں ایک
۱۹۳	صحیح خلوک

صفحہ	عنوانات
۱۹۷	نماز احتیاط پڑھنے کا طریقہ
۱۹۹	جہد کا
۲۰۱	جہد کا طریقہ
۲۰۱	بھولے ہوئے جہدے اور تہجد کی تفسیر
۲۰۳	نماز کے اجزاء اور شرائط کو کم یا زیادہ کرنا
۲۰۴	مسافر کی نماز
۲۱۴	مترقی مسائل
۲۱۶	نماز
۲۱۸	باپ کی نماز نمازی جہدے بچے پر واجب ہیں
۲۱۹	نماز جماعت
۲۲۵	امام جماعت کی شرائط
۲۲۵	نماز جماعت کے احکام
۲۲۸	جماعت میں امام اور مقتدی کے فرائض
۲۲۹	نماز جماعت کے مکروہات
۲۲۹	نماز آیات
۲۳۱	نماز آیات پڑھنے کا طریقہ
۲۳۲	عید الفطر اور عید قربان کی نماز
۲۳۶	نماز کے لئے اجر عطا
۲۳۶	روزے کے احکام
۲۳۶	نیت
۲۳۶	سلمات روزہ

صفحہ	عنوانات
۲۳۹	کھانا پینا
۲۳۹	بھاری
۲۴۰	استبراء
۲۴۲	خدا اور رسول پر بہتان باہر کرنا
۲۴۳	ظہر کو قتل تک پہنچانا
	ازان صبح تک چٹا ہونا، حیض اور
۲۴۳	نفاس کی حالت میں رہنا
۲۴۶	حق لینا
۲۴۶	قے کرنا
	ان چیزوں کے احکام جو
۲۴۷	روزے کو باطل کرتی ہیں
۲۴۸	وہ چیزیں جو روزہ دار کیلئے مکروہ ہیں
	ایسے مواقع جن میں روزے کی
۲۴۸	تفصیل اور کفارہ واجب ہو جاتے ہیں
۲۴۸	روزے کا کفارہ
	وہ صورتیں جن میں فقط روزے
۲۵۱	کی تفصیل واجب ہے
۲۵۳	تفصیل روزے کے احکام
۲۵۵	مسافر کے روزے کے احکام
۲۵۶	وہ لوگ جن پر روزہ رکھنا واجب نہیں
۲۵۷	مہینہ کی پہلی تاریخ ثابت ہونے کا طریقہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى  
 أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ  
 الطَّاهِرِينَ، وَالْفَتْنَةُ الدَّائِمَةُ عَلَى أَعْدَائِهِمُ الْخَائِفِينَ  
 مِنَ الْاَنِّ إِلَى قِيَامِ يَوْمِ الدِّينِ.

## احکام تقلید

مسئلہ (۱) ہر مسلمان کے لئے اصول دین کو از روئے بصیرت جاننا ضروری ہے۔ اصول دین میں تقلید نہیں کی جاسکتی یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص اصول دین میں کسی صاحب علم کی بات صرف اس وجہ سے مانے کہ وہ کہہ رہا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص اسلام کے صحیح عقائد پر یقین رکھتا ہو اور اس کا اظہار کرتا ہو اگرچہ یہ اظہار از روئے بصیرت نہ ہو تب بھی وہ مسلمان اور مومن ہے اور اس پر ایمان اور اسلام کے تمام احکام جاری ہوں گے۔ جہاں تک دینی احکام کا تعلق ہے، ”مسئلہ اور قطعی امور“ کو چھوڑ کر باقی احکامات میں ضروری ہے کہ انسان یا تو خود مجتہد ہو یعنی احکام کو دلیل کے ذریعے حاصل کر سکے یا کسی مجتہد کی تقلید کرے یا ازراہ احتیاط اپنا فریضہ یوں ادا کرے کہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے اپنی شرعی ذمہ داری پوری کر دی ہے۔ مثلاً اگر چند مجتہد کسی عمل کو حرام قرار دیں اور چند دوسرے کہیں کہ حرام نہیں ہے تو اس عمل سے باز رہے اور اگر بعض مجتہد کسی عمل کو واجب اور بعض مستحب گردانیں تو اسے بجالائے۔ لہذا جو اشخاص نہ تو مجتہد ہوں اور نہ ہی احتیاط پر عمل بھرا ہو سکیں ان کے لئے واجب ہے کہ مجتہد کی تقلید کریں۔

(۲) دینی احکامات میں تقلید کا مطلب یہ ہے کہ کسی مجتہد کے توہے پر عمل کیا جائے اور ضروری ہے کہ جس مجتہد کی تقلید کی جائے وہ مرد۔ بالغ۔ عاقل۔ رشید۔ ثنا عشری۔ حلال۔ زکوٰۃ اور عاقل ہو۔

عادل وہ شخص ہے جو ان تمام کاموں کو بجالائے جو اس پر واجب ہیں اور ان تمام کاموں کو ترک کرے جو اس پر حرام ہیں۔ عادل ہونے کی نشانی یہ ہے کہ وہ بظاہر ایک اچھا شخص ہو اور اس کے اہل محلہ، ہمسایوں یا ہم نشینوں سے اس کے بارے میں دور یا فتنہ کیا جائے تو وہ اس کی اچھائی کی تصدیق کریں۔

اگر یہ بات اجمالاً معلوم ہو کہ درپیش مسائل میں مجتہدین کے فتوے ایک دوسرے سے مختلف ہیں تو ضروری ہے کہ اس مجتہد کی تقلید کی جائے جو ”اعظم“ ہو یعنی اپنے زمانے کے دیگر مجتہدین کی نسبت احکام الہی کو

عنوانات	صفحہ	عنوانات	صفحہ
طلاق خلع	۳۸۳	دو بائیں جو کھانا کھاتے وقت دسم ہیں	۳۸۴
طلاق مبارات	۳۸۴	پانی پینے کے آداب	۳۸۵
طلاق کے تلف احکام	۳۸۴	دو بائیں جو پانی پیتے وقت دسم ہیں	۳۸۵
نفس کے احکام	۳۸۶	منہ اور ہمد کے احکام	۳۸۵
گشودہ مال پانے کے احکام	۳۸۹	قسم کھانے کے احکام	۳۸۹
حیوانات کو شکار اور ذبح کرنے کے احکام	۳۹۲	وقف کے احکام	۳۹۱
حیوانات کو ذبح کرنے کا طریقہ	۳۹۳	وصیت کے احکام	۳۹۳
حیوان کو ذبح کرنے کی شرائط	۳۹۳	میراث کے احکام	۳۹۰
اوشٹ کو فخر کرنے کا طریقہ	۳۹۵	پہلے گروہ کی میراث	۳۹۱
حیوانات کو ذبح کرنے کے مستحبات	۳۹۵	دوسرے گروہ کی میراث	۳۹۲
حیوانات کو ذبح کرنے کے مکروہات	۳۹۶	تیسرے گروہ کی میراث	۳۹۶
جھینواروں سے شکار کرنے کے احکام	۳۹۶	بیوی اور شوہر کی میراث	۳۹۷
شکاری کتے بچھڑ کرنا	۳۹۸	میراث کے مختلف مسائل	۳۹۹
پھلی اور بی کا شکار	۴۰۰	چند فقہی اصطلاحات	۴۰۳
کھانے پینے کی چیزوں کے احکام	۴۰۱	شرعی اوزان اور امشاری اوزان	۴۰۰
کھانا کھانے کے آداب	۴۰۳		

کھینے کی بہتر صلاحیت رکھتا ہو۔

(۳) مجتہد اور اہم کی پہچان تین طریقوں سے ہو سکتی ہے:

(۱) کسی انسان کو خود یقین آ جائے مثلاً وہ ایسا شخص ہو جو خود صاحب علم ہو اور مجتہد اور اہم کو پہچاننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ (۲) وہ ایسے عالم اور عادل اشخاص جو مجتہد اور اہم کو پہچاننے کا ملکہ رکھتے ہوں، کسی کے مجتہد یا اہم ہونے کی تصدیق کریں، بشرطیکہ وہ عالم اور عادل لان کی تردید نہ کریں، بلکہ کسی کا مجتہد یا اہم ہونا ایک قابل اعتماد اہل خبر و اطلاع شخص کے قول سے بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ (۳) یہ کہ انسان کسی عقل کی طریقے سے کسی شخص کے مجتہد یا اہم ہونے کا اطمینان حاصل کر لے۔ مثلاً کچھ ایسے اہل علم (اہل خبر) جو مجتہد اور اہم کو پہچاننے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور ان کی بات سے اطمینان بھی آ جاتا ہے، کسی کے مجتہد یا اہم ہونے کی تصدیق کریں۔

(۴) کسی مجتہد کا فتویٰ حاصل کرنے کے چار طریقے ہیں

(۱) خود مجتہد سے سننا۔ (۲) مجتہد کا فتویٰ جان کرنے والے دو عادل اشخاص سے سننا۔ (۳) کسی ایسے شخص سے سننا جس کی بات پر اطمینان ہو۔ (۴) مجتہد کی کتاب (مثلاً توضیح المسائل) میں پڑھنا بشرطیکہ اس کتاب کی صحت کے بارے میں اطمینان ہو۔

(۵) جب تک انسان کو یہ یقین نہ ہو جائے کہ مجتہد کا فتویٰ بدل چکا ہے وہ کتاب میں لکھے ہوئے فتوے پر عمل کر سکتا ہے اور اگر فتوے کے بدل جانے کا احتمال ہو تو چھان بین کرنا ضروری نہیں۔

(۶) اگر مجتہد اہم کوئی فتویٰ دے تو اس کا مقلد اس مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کے فتوے پر عمل نہیں کر سکتا۔ تاہم اگر وہ (یعنی مجتہد اہم) فتویٰ نہ دے بلکہ یہ کہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ یوں عمل کیا جائے۔ مثلاً احتیاط اس میں ہے کہ نماز کی پہلی اور دوسری رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد ایک پوری سورت پڑھے تو ضروری ہے کہ مقلد یا تو اس احتیاط پر، جسے احتیاط واجب کہتے ہیں، عمل کرے یا کسی دوسرے مجتہد کے فتوے پر اہم قائل کا خیال رکھتے ہوئے عمل کرے۔ پس اگر وہ (یعنی دوسرا مجتہد) فقہ سورۃ الحمد کو کافی سمجھتا ہو تو دوسری سورت ترک کی جاسکتی ہے۔ جب مجتہد اہم کسی مسئلے کے بارے میں کہے کہ مکمل یا مکمل اشکال ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

(۷) اگر مجتہد اہم کسی مسئلے کے بارے میں فتویٰ دینے کے بعد یا اس سے پہلے احتیاط کا تذکرہ کرے مثلاً یہ کہے کہ بغیر برتن پانی میں ایک مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اگرچہ احتیاط اس میں ہے کہ تین مرتبہ دھوئے تو مقلد ایسی احتیاط کو ترک کر سکتا ہے۔ اس قسم کی احتیاط کو احتیاط مستحب کہتے ہیں۔

(۸) اگر وہ مجتہد جس کی ایک شخص تقلید کرتا ہے فوت ہو جائے تو جو حکم اس کی زندگی میں تھا وہی حکم اس کی وفات کے بعد بھی ہے۔ لہذا اگر مرحوم مجتہد، زائدہ مجتہد کے مقابلے میں اہم ہو تو وہ شخص جسے وہ پیش مسائل میں

دونوں مجتہدین کے مابین اختلاف کا اگرچہ اجمال طور پر علم ہو اسے مرحوم مجتہد کی تقلید پر باقی رہنا ضروری ہے اور اگر زائدہ مجتہد اہم ہو تو بجز زائدہ مجتہد کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔

اور اگر کسی ایک کے اہم ہونے کا یقین نہ ہو سکے یا دونوں مساوی ہوں تو اسے اختیار ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کے فتاویٰ کے مطابق عمل کر لے۔ البتہ اگر علم الہدیٰ حاصل ہو جائے یا کسی شرعی تکلیف پر حجت اجماعی قائم ہو جائے تو مثلاً قصر اور تمام کے درمیان اختلافی مقامات، تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ دونوں کے فتاویٰ کا خیال رکھے۔

اس مسئلے میں تقلید سے مراد محض مجتہد کے فتوے کی پیروی کرنے کو صرف اپنے لئے لازم قرار دینا ہے نہ کہ اس کے حکم کے مطابق عمل کرنا۔

(۹) تکلف کے لئے وہ تمام مسائل یکساں لازم ہے جن کے بارے میں احتمال ہے کہ نہ دیکھنے کی وجہ سے خدا کی معصیت میں مبتلا ہو سکتا ہے، یہی کسی واجب کو ترک کرنے یا کسی حرام کو انجام دینے کا سرکب ہو سکتا ہے۔

(۱۰) اگر کسی شخص کو کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس کا حکم اسے معلوم نہ ہو تو لازم ہے کہ احتیاط کرے یا ان شرائط کے مطابق تقلید کرے جن کا ذکر اوپر آچکا ہے لیکن اگر اس مسئلے میں سے اہم کے فتوے تک رسائی حاصل نہ ہو سکے تو اہم قائل کا خیال رکھتے ہوئے قائل کا خیال کر سکتا ہے۔

(۱۱) اگر کوئی شخص مجتہد کا فتویٰ کسی دوسرے شخص کو بتائے اور پھر مجتہد اپنا فتویٰ بدل دے تو اس کے لئے دوسرے شخص کو فتوے کی تبدیلی کی اطلاع دینا ضروری نہیں۔ لیکن اگر فتویٰ بتانے کے بعد یہ معلوم ہو کہ فتویٰ بتانے میں غلطی ہو گئی ہے اور اس اطلاع کی وجہ سے وہ شخص اپنے شرعی وظیفے کے خلاف عمل کرے گا تو احتیاط لازم کی بنا پر جہاں تک ہو سکے اس غلطی کا ازالہ کرے۔

(۱۲) اگر کوئی تکلف ایک مدت تک کسی کی تقلید کے بغیر اعمال بجا لاتا رہے، تو اگر اس کے اعمال حکم واقعی کے مطابق ہوں یا اس مجتہد کے فتاویٰ کے مطابق ہوں جس کی تقلید کرنا ابھی اس کی ذمہ داری ہے تو وہ اعمال صحیح تصور کئے جائیں گے۔ اس کے علاوہ بھی، اگر وہ چاہل قاصر ہو اور اعمال کا نقص ارکان وغیرہ کے اعتبار سے نہ ہو تو بھی اس کے اعمال صحیح تصور کئے جائیں گے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب چاہل مقصر ہو اور اس میں کوئی ایسا نقص ہو جو لاعلمی کی صورت میں معاف ہو، تو جیسے بلند آواز سے قرأت کی جگہ آہستہ آواز سے قرأت یا بالعکس، تو بھی اس کے اعمال صحیح مانے جائیں گے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اسے یہ معلوم نہ ہو کہ چھپے اعمال کیفیت کے اعتبار سے صحیح تھے یا نہیں تو بھی اس کے اعمال منہاج میں ذکر شدہ بعض موارد کے علاوہ صحیح تصور کئے جائیں گے۔

## احکام طہارت

### مطلق اور مضاف پانی

(۱۳) پانی یا مطلق ہوتا ہے یا مضاف۔ مضاف وہ پانی ہے جو کسی چیز سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً تروڑکا پانی (تاریل کا پانی) گلاب کا عرق (وغیرہ)۔ اس پانی کو بھی مضاف کہتے ہیں جو کسی دوسری چیز سے آلودہ ہو مثلاً گندلا پانی جو اس حد تک نیا ہو کہ پھر اسے پانی نہ کہہ جاسکے۔ ان کے علاوہ جو پانی ہوا سے آب مطلق کہتے ہیں اور اس کی پانچ قسمیں ہیں  
(۱) ٹر پانی (۲) قلیل پانی (۳) جاری پانی (۴) بارش کا پانی (۵) کنوئیں کا پانی۔

### ۱۔ ٹر پانی

(۱۴) ٹر وہ پانی ہے جس کے برتن کی مٹائیں ۳۶ کیوبک باشندے ہو جو تقریباً ۳۸۴ گیلز ہوتا ہے۔  
(۱۵) اگر کوئی چیز میں ٹر ہو مثلاً پیشاب یا حون یا وہ چیز جو ٹرس ہو گئی ہو جیسے کہ ٹرس لباس ایسے پانی سے ملے جس کی مقدار ایک ٹر کے برابر ہو اور اس کے نتیجے میں نجاست کی بو، رنگ یا ذائقہ پانی میں سرایت کر جائے تو پانی ٹرس ہو جائے گا لیکن اگر ایسی کوئی تبدیلی واقع نہ ہو تو ٹرس نہیں ہوگا۔  
(۱۶) اگر ٹر پانی کی بو، رنگ یا ذائقہ نجاست کے علاوہ کسی اور چیز سے تبدیل ہو جائے تو وہ پانی ٹرس نہیں ہوگا۔

(۱۷) اگر کوئی عین نجاست مثلاً خون ایسے پانی میں جا کرے جس کی مقدار ایک ٹر سے زیادہ ہو اور اس کی بو، رنگ یا ذائقہ تبدیل کر دے تو اس صورت میں اگر پانی کے اس حصے کی مقدار جس میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ایک ٹر سے کم ہو تو سارا پانی ٹرس ہو جائے گا لیکن اگر اس کی مقدار ایک ٹر یا اس سے زیادہ ہو تو صرف وہ حصہ ٹرس مشور ہوگا جس کی بو، رنگ یا ذائقہ تبدیل ہو ہے۔

(۱۸) اگر خوراک کا پانی ایسے پانی سے متصل ہو جس کی مقدار ایک ٹر کے برابر ہو تو خوراک کا پانی ٹرس پانی کو پاک کر دیتا ہے لیکن اگر ٹرس پانی پر خوراک کا پانی قطروں کی صورت میں گرے تو اسے پاک نہیں کرتا۔ البتہ اگر خوراک کے ساتھ کوئی چیز رکھ دی جائے جس کے نتیجے میں اس کا پانی قطرہ قطرہ ہونے سے پہلے ٹرس پانی سے متصل ہو جائے تو ٹرس پانی کو پاک کر دیتا ہے اور ضروری یہ ہے کہ خوراک سے پانی ٹرس ہو جائے۔

۱۔ ایک باشندہ کی لمبائی تقریباً ۳۳ سینٹی میٹر ہوتی ہے۔

(۱۹) اگر کسی ٹرس چیز کو ٹر پانی سے متصل مل کے نیچے دھوئیں تو اگر اس چیز سے گرے والا پانی بھی ٹر سے متصل ہو اور اس میں نجاست کی بو، رنگ یا ذائقہ پید نہ ہو اور نہ ہی اس میں عین نجاست کی آمیزش ہو تو وہ پانی پاک ہے۔

(۲۰) اگر ٹر پانی کا کچھ حصہ جم کر برف بن جائے اور کچھ حصہ پانی کی شکل میں باقی رہے جس کی مقدار ایک ٹر سے کم ہو تو جو بھی کوئی نجاست اس پانی کو چھوئے گی وہ ٹرس ہو جائے گا اور برف پھٹنے پر جو پانی بہے گا وہ بھی ٹرس ہوگا۔

(۲۱) اگر پانی کی مقدار ایک ٹر کے برابر ہو اور بعد میں ٹک ہو کہ آیا اب یہ ٹر سے کم ہو چکا ہے یا نہیں تو اس کی حیثیت ایک ٹر پانی ہی کی ہوگی یعنی وہ نجاست کو بھی پاک کرے گا اور نجاست کے اعضاء سے ٹرس بھی نہیں ہوگا۔ اس کے برعکس جو پانی ایک ٹر سے کم تھا اگر اس کے متعلق ٹک ہو کہ اب اس کی مقدار ایک ٹر کے برابر ہو گئی ہے یا نہیں تو اسے ایک ٹر سے کم ہی سمجھا جائے گا۔

(۲۲) پانی کا ایک ٹر کے برابر ہو تا دو طریقوں سے ثابت ہو سکتا ہے۔ (۱) انسان کو خود اس بارے میں یقین یا اطمینان ہو (۲) دو عادل مرد اس بارے میں خبر دیں۔ البتہ اگر ایک عاقل یا قابل امتداد شخص یا وہ شخص جس کے اختیار میں پانی ہے اگر پانی کے ٹر ہونے کی اطلاع دے، جبکہ اس خبر پر اطمینان نہ آسکے تو اس پر بھروسہ کرنا عمل اطلاق ہے۔

### ۲۔ قلیل پانی

(۲۳) ایسے پانی کو قلیل پانی کہتے ہیں جو زمین سے نہ اے اور جس کی مقدار ایک ٹر سے کم ہو۔  
(۲۴) جب قلیل پانی کسی ٹرس چیز پر گرے یا کوئی ٹرس چیز اس پر گرے تو پانی ٹرس ہو جائے گا۔  
البتہ اگر پانی ٹرس چیز پر زور سے گرے تو اس کا جتنا حصہ اس ٹرس چیز سے ملے گا ٹرس ہو جائے گا لیکن باقی پاک ہوگا۔

(۲۵) جو قلیل پانی کسی چیز پر عین نجاست دور کرنے کے لئے ڈالا جائے تو ان مقامات پر جہاں ٹرس چیز ایک بار چلے سے پاک نہیں ہوتی، وہ نجاست سے جدا ہونے کے بعد ٹرس ہو جاتا ہے اور اسی طرح وہ قلیل پانی جو عین نجاست کے آگے ہو جائے کے بعد ٹرس چیز کو پاک کرے لے سے اس پر ڈالا جائے اس سے جدا ہو جانے کے بعد باقی اعتبار سے ٹرس نہیں ہے۔

(۲۶) جس قلیل پانی سے پیشاب یا پاخانے کے خارج دھونے چائیں وہ اگر کسی چیز کو ٹس جائے تو پانچ شرائط کے ساتھ اسے ٹرس نہیں کرے گا۔

(۱) پانی میں نجاست کی بو، رنگ یا ذائقہ پیدا نہ ہو۔ (۲) باہر سے کوئی نجاست اس سے نہ آئی ہو۔ (۳) پیشاب یا پاخانے کے ساتھ کوئی اور نجاست مثلاً خون خارج نہ ہوا ہو۔

(۳) پاجانے کے ذرات پانی میں دکھائی نہ دیں۔ (۵) پیشاب یا پاخانے کے خارج کے اطراف میں معمول سے زیادہ نجاست نہ لگی ہو۔

### ۳۔ جاری پانی

جاری پانی وہ ہوتا ہے (۱) جس کا ایک قدرتی منبع ہو (۲) جو بہہ رہا ہو، چاہے اسے کسی مصنوعی طریقے سے بہا جا رہا ہو (۳) اس میں کسی حد تک ہی سہی، متصل ہو اور یہ ضروری نہیں کہ وہ پانی قدرتی ذخیرے سے متصل ہی ہو، بلکہ اگر قدرتی طریقے سے وہ پانی کے ذخیرے سے جدا ہو مثلاً اگر پانی اوپر سے قطروں کی صورت میں ٹپک رہا ہو تو نیچے گر کر وہ بہنے کی صورت میں اسے جاری بنا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی چیز پانی کے ذخیرے سے اتصال میں رکاوٹ بن جائے مثلاً پل کے بہاؤ یا ابال میں رکاوٹ بنے یا ذخیرے سے اتصال ہی تو زور دے تو باقی ماندہ پانی کو جاری نہیں مانا جائے گا، چاہے وہ پانی بہہ ہی رہا ہو۔

(۲۷) جاری پانی اگر چہ کسے کم ہی کیوں نہ ہو نجاست کے آٹے سے قہر تک نجاست نہیں ہوتا جب تک نجاست کی وجہ سے اس کی بو، رنگ یا ذائقہ بدل نہ جائے۔

(۲۸) اگر نجاست جاری پانی سے آٹے تو اسکی اتنی مقدار جس کی بو، رنگ یا ذائقہ نجاست کی وجہ سے بدل جائے نجاست ہے۔ البتہ اس پانی کا وہ حصہ جو چشمے سے متصل ہو پاک ہے خواہ اس کی مقدار کسے کم ہی کیوں نہ ہو۔ ندی کی دوسری طرف کا پانی اگر ایک کرہتا ہو یا اس پانی کے ذریعے جس میں (بو، رنگ یا ذائقہ کی) کوئی تہریبی واقعہ نہیں ہوئی چشمے کی طرف کے پانی سے ملتا ہو تو پاک ہے ورنہ نجاست ہے۔

(۲۹) اگر کسی چشمے کا پانی جاری نہ ہو لیکن صورت حال یہ ہو کہ جب اس میں سے پانی نکال لیں تو وہ بارہ اس کا پانی اہل پڑتا ہو تو وہ پانی، جاری پانی کا حکم نہیں رکھتا۔ یعنی اگر نجاست اس سے آٹے اور اس کی مقدار کسے کم ہو تو نجاست ہو جاتا ہے۔

(۳۰) ندی یا نہر کے کنارے کا پانی جو ساکن ہو اور جاری پانی سے متصل ہو، جاری پانی کا حکم نہیں رکھتا۔

(۳۱) اگر ایک ایسا چشمہ ہو جو مثال کے طور پر سردیوں میں اہل پڑتا ہو لیکن گرمیوں میں خشک ہو جاتا ہو وہی وقت جاری پانی کے حکم میں آئے گا جب اس کا پانی اہل پڑتا ہو۔

(۳۲) اگر کسی (۱) کی اور (۲) کی مرز کے) حمام کے چھوٹے حوض کا پانی ایک کمرے کم ہو لیکن وہ ایسے حوض سے متصل ہو جس کا پانی حوض کے پانی سے مل کر ایک کرہ بن جاتا ہو تو جب تک نجاست کے مل جانے سے اس کی بو، رنگ اور ذائقہ بدل نہ ہو جائے وہ نجاست نہیں ہوتا۔

(۳۳) حمام اور ہڈنگ کے ٹنکوں کا پانی جو ٹوٹنیوں اور شادروں کے ذریعے بہتا ہے اگر اس حوض کے پانی سے مل کر جو ان ٹنکوں سے متصل ہو ایک کمرے کے برابر ہو جائے تو ٹنکوں کا پانی بھی کپالی کے حکم میں شامل ہوگا۔

(۳۴) جو پانی زمین پر بہہ رہا ہو لیکن زمین سے اہل نہ رہا ہو اگر وہ ایک کمرے کم ہو اور اس میں نجاست مل

جائے تو وہ نجاست ہو جائے گا لیکن اگر وہ پانی تیزی سے بہہ رہا ہو اور مثال کے طور پر نجاست اس کے نیچے چھوٹے ٹنکوں میں جمع ہو جائے تو اس کا اوپر والا حصہ نجاست نہیں ہوگا۔

### ۴۔ بارش کا پانی

(۳۵) جو چیز نجاست ہو اور زمین نجاست اس میں نہ ہو اس پر جہاں جہاں ایک بار بارش کا پانی پہنچ جائے پاک ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر بدن اور لباس پیشاب سے نجاست ہو جائے تو بنا بر احتیاط ان پر وہ بارش کا پانی پہنچنا ضروری ہے، البتہ قالین اور لباس وغیرہ کا نچوڑنا ضروری نہیں ہے۔ لیکن اگلی سی ہوند باغی کی کافی نہیں بلکہ اتنی بارش لازمی ہے کہ لوگ کہیں کہ بارش ہو رہی ہے۔

(۳۶) اگر بارش کا پانی زمین نجاست پر نہ سے اور برس کر دوسری جگہ پہنچ جائے لیکن زمین نجاست اس میں شامل نہ ہو اور نجاست کی بو، رنگ یا ذائقہ بھی اس میں پیدا نہ ہو تو وہ پانی پاک ہے۔ پس اگر بارش کا پانی خون پر برسنے کے بعد برے اور اہل میں خون کے ذرات شامل ہوں یا خون کی بو، رنگ اور ذائقہ پیدا ہو گیا ہو تو وہ پانی نجاست ہوگا۔

(۳۷) اگر مکان کے اندر دی یا اوپری چھت پر زمین نجاست موجود ہو تو بارش کے دوران جو پانی نجاست کو چھو کر اندر دی چھت سے نیچے پڑنا لے سے کمرے وہ پاک ہے۔ لیکن جب بارش ٹپک جائے اور یہ بات علم میں آئے کہ اب جو پانی سر رہا ہے وہ کسی نجاست کو چھو کر آ رہا ہے تو وہ پانی نجاست ہوگا۔

(۳۸) جس نجاست زمین پر بارش برس جائے وہ پاک ہو جاتی ہے اور اگر بارش کا پانی زمین پر بہنے لگے اور بارش کے دوران ہی چھت کے نیچے کسی نجاست مقام تک پہنچے تو سے بھی پاک کر دے گا۔

(۳۹) جس مٹی کے تمام اجزاء تک اگر بارش کا پانی پہنچ جائے تو وہ پاک ہو جائے گی، بشرطیکہ انسان کو یہ یقین نہ ہو جائے کہ مٹی سے ملنے کی وجہ سے بارش کا پانی مضاف ہو چکا ہے۔

(۴۰) اگر بارش کا پانی دیک جگہ جمع ہو جائے خود ایک کمرے کم ہی کیوں نہ ہو بارش برسنے کے وقت اگر کوئی نجاست چیز اس میں دھوئی جائے اور پانی نجاست کی بو، رنگ یا ذائقہ قبول نہ کرے تو وہ نجاست چیز پاک ہو جائے گی۔

(۴۱) اگر جس زمین پر چھوٹے ہوئے پاک قالین وغیرہ پر بارش برے اور اس کا پانی برسنے کے وقت قالین سے جس زمین پر پہنچ جائے تو قالین بھی نجاست نہیں ہوگا اور زمین بھی پاک ہو جائے گی۔

### ۵۔ کنویں کا پانی

(۴۲) ایک ایسے کنویں کا پانی جو زمین سے اہل نہ ہو اگر چہ مقدار میں ایک کمرے کم ہو نجاست پڑنے سے اس وقت تک نجاست نہیں ہوگا جب تک اس نجاست سے اس کی بو، رنگ یا ذائقہ بدل نہ جائے۔

(۴۳) اگر کوئی نجاست کنویں میں گر جائے اور اس کے پانی کی بو، رنگ یا ذائقے کو تبدیل کر دے تو جب کنویں کے پانی میں پیدا شدہ یہ تبدیلی ختم ہو جائے تو پانی پاک ہو جائے گا۔ البتہ احتیاط واجب کی بنا پر اس پانی کے پاک ہونے کی شرط یہ ہے کہ یہ پانی کنویں سے اگلنے والے پانی میں مخلوط ہو جائے۔

## پانی کے احکام

(۴۴) مضاف پانی جس کے معنی مسئلہ نمبر ۱۳ میں بیان ہو چکے ہیں کسی شخص چیز کو پاک نہیں کرتا۔ ایسے پانی سے وضو اور غسل کرنا بھی باطل ہے۔

(۴۵) مضاف پانی کی مقدار اگرچہ ایک کر کے برابر ہو اگر اس میں نجاست کا ایک ذرہ بھی پڑ جائے تو نجس ہو جاتا ہے۔ ہتہ اگر ایسا پانی کسی شخص چیز پر زور سے کرے تو اس کا جتنا حصہ نجس چیز سے متصل ہوگا نجس ہو جائے گا ورنہ جو متصل نہیں ہوگا وہ پاک ہوگا۔ مثلاً اگر عرق گلاب کو گلاب دان سے نجس ہاتھ پر چھڑکا جائے تو اس کا جتنا حصہ ہاتھ کو لگے گا نجس ہوگا اور جو نہیں لگے گا وہ پاک ہوگا۔

(۴۶) اگر وہ مضاف پانی جو نجس ہو ایک کر کے برابر پانی یا جاری پانی سے مل جائے کہ پھر اسے مضاف پانی نہ کہا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا۔

(۴۷) اگر ایک پانی مطلق تھا اور بعد میں اس کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ مضاف ہو جانے کی حد تک پہنچا ہے یا نہیں تو وہ مطلق پانی تصور ہوگا یعنی نجس چیز کو پاک کرے گا اور اس سے وضو اور غسل کرنا بھی صحیح ہوگا اور اگر پانی مضاف تھا اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ مطلق ہوا یا نہیں تو وہ مضاف تصور ہوگا یعنی کسی شخص چیز کو پاک نہیں کرے گا اور اس سے وضو اور غسل کرنا بھی باطل ہوگا۔

(۴۸) ایسا پانی جس کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ مطلق ہے یا مضاف اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ پہلے مطلق تھا یا مضاف نجاست کو پاک نہیں کرتا اور اس سے وضو اور غسل کرنا بھی باطل ہے۔ جو نجی کوئی نجاست ایسے پانی میں پڑے گی وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اگر یہ گری یا اس سے زیادہ ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر نجس ہو جائے گا۔

(۴۹) ایسا پانی جس میں خون یا پیشاب جیسی عین نجاست آ پڑے اور اس کی بو، رنگ یا ذائقے کو تبدیل کر دے نجس ہو جاتا ہے خواہ وہ گر کے برابر یا جاری پانی ہی کیوں نہ ہو۔ تاہم اگر اس پانی کی بو، رنگ یا ذائقہ کسی ایسی نجاست سے تبدیل ہو جائے جو اس سے ماہر ہے مثلاً قریب پڑے ہوئے مردار کی جہ سے اس کی بو بدس جائے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر وہ نجس ہو جائے گا۔

(۵۰) وہ پانی جس میں عین نجاست مثلاً خون یا پیشاب گر جائے اور اس کی بو، رنگ یا ذائقہ تبدیل کر دے اگر کر کے برابر یا جاری پانی سے متصل ہو جائے یا بارش کا پانی اس پر برس جائے یا ہوا کی وجہ سے بارش کا پانی اس پر گرے یا بارش کا پانی اس دوران جبکہ بارش ہو رہی ہو پڑا لے سے اس پر گرے تو ان

تمام صورتوں میں اس میں واقع شدہ تبدیلی رائل ہو جانے پر ایسا پانی پاک ہو جاتا ہے لیکن ضروری ہے کہ بارش کا پانی یا گر پانی یا جاری پانی اس میں مخلوط ہو جائے۔

(۵۱) اگر کسی شخص چیز کو گر پانی یا جاری پانی میں پاک کیا جائے تو جس بار دھونے میں وہ چیز پاک ہونے والی ہے، اس وقت وہ پانی جو باہر نکالنے کے بعد اس سے لپکے پاک ہوگا۔

(۵۲) جو پانی پہلے پاک ہو اور یہ علم نہ ہو کہ بعد میں نجس ہوا یا نہیں، وہ پاک ہے اور جو پانی پہلے نجس ہو اور معلوم نہ ہو کہ بعد میں پاک ہوا یا نہیں، وہ نجس ہے۔

## بیت الخلاء کے احکام

(۵۳) انسان پر واجب ہے کہ پیشاب اور پاخانہ کرتے وقت اور دوسرے مواقع پر اپنی شرمگاہوں کو ان لوگوں سے جو مکلف ہوں خواہ وہ ماں اور بہن کی طرح اس کے عرم ہی کیوں نہ ہوں اور اسی طرح دیوانوں اور ان بچوں سے جو اچھے برے کی تمیز رکھتے ہوں چھپا کر رکھے۔ لیکن بیوی اور شہر کے لئے اپنی شرمگاہوں کو ایک دوسرے سے چھپانا لازم نہیں۔

(۵۴) اپنی شرمگاہوں کو کسی مخصوص چیز سے چھپانا لازم نہیں۔ مثلاً گر ہاتھ سے بھی چھپاے تو کافی ہے۔

(۵۵) پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت احتیاطاً لازم کی بنا پر بدن کا کلا حصہ یعنی پیٹ اور سینہ قیبے کی طرف نہ ہو اور نہ ہی پشت قبلی کی طرف ہو۔

(۵۶) اگر پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت کسی شخص کے بدن کا کلا حصہ رو بہ قبلہ یا پشت قبلہ ہو اور وہ اپنی شرمگاہ کو قبلہ کی طرف سے موزوںے تو یہ کافی نہیں ہے اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ پیشاب اور پاخانہ کرتے وقت شرمگاہ کو رو بہ قبلہ یا پشت قبلہ نہ موزوںے۔

(۵۷) احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اعتباراً کے موقع پر، جس کے احکام بعد میں یوں کئے جائیں گے، نیز اگلی اور چھپی شرمگاہوں کو پاک کرتے وقت بدن کا کلا حصہ رو بہ قبلہ یا پشت قبلہ نہ ہو۔

(۵۸) اگر کوئی شخص اس لئے کہ ناعرم اسے نہ دیکھے رو بہ قبلہ یا پشت قبلہ بیٹھنے پر مجبور ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ پشت قبلہ بیٹھ جائے۔

(۵۹) احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ بچہ کو رخص حاجت کے سے رو بہ قبلہ یا پشت قبلہ نہ بٹھائے۔

(۶۰) چار بچوں پر رخص حاجت حرام ہے

(۱) بندگان میں جبکہ وہاں رہنے والوں نے اس کی اجازت نہ دے رکھی ہو۔ اسی طرح اگر گزرنے

والوں کے لئے ضرر کا باعث ہو تو عمومی گلی کو چوں اور راستوں پر بھی رخص حاجت کرنا حرام ہے۔

(۲) اس جگہ میں جو کسی کی نجی ملکیت ہو جبکہ اس نے رخص حاجت کی اجازت نہ دے رکھی ہو۔

(۳) ان جگہوں میں جو مخصوص لوگوں کے لئے وقف ہوں مثلاً بعض مدرسے۔

(۴) موتین کی قبروں پر جبکہ اس فعل سے ان کی بے حرمتی ہوتی ہو چکا ہو بے حرمتی نہ بھی ہوتی ہو۔  
ہاں اگر زمین باراصل صراحہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ یہی صورت ہر اس جگہ کی ہے جہاں دفع حاجت دین یا مذہب کے مقدمات کی توہین کا سبب بنے۔

(۶۱) تین صورتوں میں مقعد (پاخانہ خارج ہونے کا مقام) فقط پانی سے پاک ہوتا ہے۔

(۱) پاخانے کے ساتھ کوئی اور نجاست مثلاً خون یا ہر آ یا ہو۔

(۲) کوئی بیرونی نجاست مقعد پر لگ گئی ہو، سوائے اس کے کہ خواتین میں پیشاب، پاخانے کے خارج تک پہنچ جائے۔

(۳) مقعد کا اطراف معمولی سے زیادہ آلودہ ہو گیا ہو۔

ان تین صورتوں کے علاوہ مقعد کو یا تو پانی سے دھویا جاسکتا ہے اور یا اس طریقے کے مطابق جو بعد میں بیان کیا جائے گا، کپڑے یا پتھر وغیرہ سے بھی پاک کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ پانی سے دھونا بہتر ہے۔

(۶۲) پیشاب کا خارج پانی کے علاوہ کسی چیز سے پاک نہیں ہوتا اور اسے ایک مرتبہ دھونا کافی ہے البتہ احتیاطاً مستحب ہے کہ دو مرتبہ دھوئیں اور بہتر ہے کہ تین مرتبہ دھوئیں۔

(۶۳) اگر مقعد کو پانی سے دھویا جائے تو ضروری ہے کہ پاخانے کا کوئی ذرہ باقی نہ رہے البتہ رنگ یا بویا رہ جائے تو کوئی حرج نہیں اور اگر پہلی بار ہی وہ مقام یوں غسل جائے کہ پاخانے کا کوئی ذرہ باقی نہ رہے تو دوبارہ دھونا لازم نہیں۔

(۶۴) پتھر، ڈھیل، کپڑا، ان میں سے کسی دوسری چیز میں اگر خشک اور پاک ہوں تو ان سے مقعد کو پاک کیا جاسکتا ہے اور اگر ان میں معمولی کمی بھی ہو جو مقعد کو تر نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۶۵) اگر مقعد کو پتھر یا ڈھیلے یا کپڑے سے ایک مرتبہ بالکل صاف کر دیا جائے تو کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ تین مرتبہ صاف کیا جائے بلکہ جس چیز سے صاف کیا جائے اس کے نین ٹکڑے بھی ہوں اور اگر تین ٹکڑوں سے صاف نہ ہو تو اتنے حریہ ٹکڑوں کا اضافہ کرنا ضروری ہے کہ مقعد بالکل صاف ہو جائے۔ البتہ اگر اتنے چھونے ڈرے مٹی رہ جائیں جو عام طور پر دھوئے بغیر نہیں نکلے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۶۶) مقعد کو ایسی چیزوں سے پاک کرنا حرام ہے جن کا احرام لازم ہو مثلاً کاپی یا اخبار کا ایب کاغذ جس پر اللہ جلالتہ و تعالیٰ اور انبیاء کے نام لکھے ہوں۔ مقعد کے ہڈی یا گوبر سے پاک ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۶۷) اگر ایک شخص کو خشک ہو کہ مقعد پاک کیا ہے یا نہیں تو اس پر لازم ہے کہ اسے پاک کرے اگرچہ پاخانہ کرنے کے بعد وہ ہمیشہ متعلقہ مقام کو فوراً پاک کرتا ہو۔

(۶۸) اگر کسی شخص کو نماز کے بعد خشک گزرے کہ نماز سے پہلے پیشاب یا پاخانہ کا خارج پاک کیا تھا یا نہیں تو اسے جو نماز ادا کی ہے وہ صحیح ہے لیکن آئندہ نمازوں سے لئے اسے پاک کرنا ضروری ہے۔

## استبراء

(۶۹) استبراء ایک مستحب عمل ہے جو مرد پیشاب کرنے کے بعد اس غرض سے انجام دیتے ہیں تاکہ اطمینان ہو جائے کہ اب پیشاب نالی میں باقی نہیں رہا اس کی کئی ترکیبیں ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ پیشاب سے خارج ہو جانے کے بعد اگر مقعد غسّ ہو گیا ہو تو اسے پاک کرے اور پھر تین دفعہ یا تین ہاتھ کی درمائی انگلی کے ساتھ مقعد سے لے کر عضو تناسل کی جڑ تک سونے اور اس کے بعد انگوٹھے کو عضو تناسل کے اوپر اور انگوٹھے کے ساتھ دانی انگلی کو اس کے نیچے رکھے اور تین دفعہ سپاری تک سونے اور پھر تین دفعہ سپاری کو جھٹکے۔

(۷۰) وہ رطوبت جو کبھی کبھی شہوتِ المہر نے پر مرد کے آرنج سے خارج ہوتی ہے اسے مذی کہتے ہیں، وہ پاک ہے۔ علاوہ ازیں وہ رطوبت جو کبھی کبھی مٹی کے بعد خارج ہوتی ہے، جسے وڈی کہا جاتا ہے یا وہ رطوبت جو بعض اوقات پیشاب کے بعد نکلتی ہے اور جسے وڈی کہا جاتا ہے، مگر پیشاب اس سے نہ مل ہو تو پاک ہے۔ مزید یہ کہ جب کسی شخص نے پیشاب کے بعد استبراء کیا ہو اور اس کے بعد رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں شک ہو کہ وہ پیشاب ہے یا مذکورہ بالا تین رطوبتوں میں سے کوئی ایک تو وہ بھی پاک ہے۔

(۷۱) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ استبراء کیا ہے یا نہیں اور اس کے پیشاب کے خرف سے رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ نہ جانتا ہو کہ پاک ہے یا نہیں تو وہ غسّ ہے نیز اگر وہ وضو کر چکا ہو تو وہ بھی باطل ہوگا۔ لیکن اگر اسے اس بارے میں شک ہو کہ استبراء اس نے کیا تھا وہ صحیح تھا یا نہیں اور اس دوران رطوبت خارج ہو اور وہ نہ جانتا ہو کہ وہ رطوبت پاک ہے یا نہیں، تو وہ پاک ہوگی اور اس کا وضو بھی باطل نہ ہوگا۔

(۷۲) اگر کسی شخص نے استبراء نہ کیا ہو اور پیشاب کرے کے بعد کافی وقت گزر جانے کی وجہ سے اسے اطمینان ہو کہ پیشاب نالی میں باقی نہیں رہا تھا اور اس دوران رطوبت خارج ہو اور اسے شک ہو کہ پاک ہے یا نہیں تو وہ رطوبت پاک ہوگی اور اس سے وضو بھی باطل نہ ہوگا۔

(۷۳) اگر کوئی شخص پیشاب کے بعد استبراء کر کے وضو کرے اور اس کے بعد رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں اسے یقین ہو کہ پیشاب ہے یا مٹی تو اس پر واجب ہے کہ احتیاطاً غسل کرے اور وضو بھی کرے۔ البتہ اگر اس نے پہلے وضو نہ کیا ہو تو وضو کر لینا کافی ہے۔

(۷۴) عورت کے لئے پیشاب کے بعد استبراء نہیں ہے۔ پس اگر کوئی رطوبت خارج ہو اور شک ہو کہ یہ پیشاب ہے یا نہیں تو وہ رطوبت پاک ہوگی اور اس کے وضو اور غسل کو بھی باطل نہیں کرے گی۔

## رفع حاجت کے مستحبات اور مکروہات

(۷۵) ہر شخص کے لئے مستحب ہے کہ جب بھی رفع حاجت کے لئے جائے تو ایسی جگہ بیٹھے جہاں اسے کوئی نہ دیکھے۔ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے بایاں پاؤں اندر رکھے اور نکلنے وقت پہلے دایاں پاؤں باہر رکھے اور یہ بھی مستحب ہے کہ رفع حاجت کے وقت سر ڈھانپ کر رکھے اور بدن کا بوجھ بائیں پاؤں پر ڈالے۔  
(۷۶) رفع حاجت کے وقت سورج اور چاند کی طرف منہ کر کے بیٹھنا مکروہ ہے، لیکن اگر اپنی شرمگاہ کو کسی طرح ڈھانپ لے تو مکروہ نہیں ہے۔ علاوہ ازیں رفع حاجت کے لئے ہوا کے رخ کے بالمقابل نیزگی کوچوں، راستوں، مکان کے دروازوں کے سامنے اور میوہ دار درختوں کے نیچے بیٹھنا بھی مکروہ ہے بلکہ اس حالت میں کوئی چیز کھانا یا زیادہ وقت لگانا یا دائیں ہاتھ سے طہارت کرنا بھی مکروہ ہے اور یہی صورت بائیں کرنے کی بھی ہے، لیکن اگر مجبوری ہو یا ذکر خدا کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۷۷) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اور سخت زمین پر یا جانوروں کے بلوں میں یا پانی میں، بالخصوص ساکن پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

(۷۸) پیشاب اور پاخانہ روکنا مکروہ ہے اور اگر بدن کے لئے مکمل طور پر معسر ہو تو حرام ہے۔

(۷۹) نماز سے پہلے، سنے سے پہلے، مباشرت کرنے سے پہلے اور منی نکلنے کے بعد پیشاب کرنا مستحب ہے۔

## نجاسات

(۸۰) اس چیز میں نجس ہیں

- (۱-۲) پیشاب اور پاخانہ (۳) منی (۴) مردہ (۵) خون  
(۶-۷) کتا اور سور (۸) کافر (۹) شراب (۱۰) نجاست خود حیوان کا پینہ

### ۲-۱۔ پیشاب اور پاخانہ

(۸۱) انسان اور ہر اس حیوان کا جس کا گوشت حرام ہے اور جس کا خون جمدہ ہے، یعنی اگر اس کی رگ کاٹی جائے تو خون اچھل کر نکلتا ہے، پیشاب اور پاخانہ نجس ہے۔ اس میں حیوانوں کا پاخانہ پاک ہے جن کا گوشت حرام ہے مگر ان کا خون اچھل کر نہیں نکلتا مثلاً وہ مچھلی جس کا گوشت حرام ہے اور اسی طرح گوشت نہ رکھنے والے چھوٹے حیوانوں مثلاً مکھی، مکمل اور پھو کا فضلہ یا آلائش بھی پاک ہے لیکن حرام گوشت حیوان کہ جو

اچھلنے والا خون نہ نکلتا ہو، احتیاطاً لازم کی بنا پر اس کے پیشاب سے بھی پرہیز کرنا ضروری ہے۔

(۸۲) جن پرندوں کا گوشت حرام ہے ان کا پیشاب اور فضلہ پاک ہے لیکن اس سے پرہیز بہتر ہے۔  
(۸۳) نجاست خود حیوان کا پیشاب اور پاخانہ نجس ہے اور اسی طرح اس بھیڑ کے بچے کا پیشاب اور پاخانہ جس نے سوزنی کا دودھ پیا ہو نجس ہے جس کی تفصیل کھانے پینے کے احکام میں آئے گی۔ اسی طرح اس حیوان کا پیشاب اور پاخانہ بھی نجس ہے جس سے کسی انسان نے بدھن کی ہو۔

### ۳۔ منی

(۸۴) مرد اور خون جمدہ رکھنے والے ہر زحرام گوشت جانور کی منی نجس ہے۔ وہ رطوبت بھی منی کا حکم رکھتی ہے جو عورت کے بدن سے اس طرح شہوت کے ساتھ نکلے جو اس کی جنابت کا سبب بنے جس کی تفصیل مسئلہ نمبر ۳۴۵ میں آئے گی۔ احتیاطاً واجب یہ ہے کہ خون جمدہ رکھنے والے نہ طہال گوشت جانور کی منی سے بھی احتیاط کیا جائے۔

### ۴۔ مردار

(۸۵) انسان کی اور اچھلنے والا خون رکھنے والے ہر حیوان کی لاش نجس ہے خواہ وہ (قدرتی طور پر) خود مر ہو یا بشری طریقے کے علاوہ کسی اور طریقے سے ذبح کیا گیا ہو۔

مچھلی چونکہ اچھلنے والا خون نہیں رکھتی اس لئے پانی میں مر جائے تو بھی پاک ہے۔

(۸۶) لاش کے وہ اجزاء جن میں جان نہیں ہوتی پاک ہیں۔ مثلاً اون، ہال، ہڈیاں اور دانت۔  
(۸۷) جب کسی انسان یا جمدہ خون والے حیوان کے بدن سے اس کی زندگی کے دوران میں گوشت یا کوئی دوسرا ایسا حصہ جس میں جان ہو جدا کر لیا جائے تو وہ نجس ہے۔

(۸۸) اگر ہونٹوں یا بدن کی کسی اور جگہ سے باریک سی تہہ (چوڑی) نکلیں یا جگہ سے تو اگر اس میں روح نہ ہو اور آسانی سے اکٹڑ جائے تو وہ پاک ہے۔

(۸۹) مردہ مرغی کے پیٹ سے جو اظہار نکلے وہ پاک ہے چاہے اس کے اوپر کا جھلا ابھی سخت نہ ہوا ہو لیکن اس کا جھلا دھو لینا ضروری ہے۔

(۹۰) اگر بھیڑ یا بکری کا بچہ (مہنا) گھاس کھانے کے قابل ہونے سے پہلے مر جائے تو وہ بچہ یہ جو اس کے شیردان میں ہوتا ہے پاک ہے لیکن اگر حاجت نہ ہو سکے کہ یہ عموماً مائع ہوتا ہے تو ضروری ہے کہ اس کے باہر کو دھو لیا جائے جو مردار کے بدن سے کس ہو چکا ہے۔

(۹۱) سیال دوائیاں، عطر، روغن (تیل، مٹی) جو توں کی پالش اور صابن جنہیں باہر سے درآ کر کیا جاتا ہے، اگر ان کی نجاست کے بارے میں یقین نہ ہو تو پاک ہیں۔

(۹۲) گوشت، چربی اور چھوڑا جس کے بارے میں احتمال ہو کہ کسی ایسے جانور کا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح یا گیا ہے پاک ہے۔ لیکن اگر یہ چیزیں کسی کافر سے لی گئی ہوں یا کسی ایسے مسلمان سے لی گئی ہوں جس نے کافر سے لی ہوں اور یہ تحقیق نہ کی ہو کہ آیا یہ کسی ایسے جانور کی ہیں جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے یا نہیں تو ایسے گوشت اور چربی کا کھانا حرام ہے البتہ ایسے چمڑے پر نماز جائز ہے۔ لیکن اگر یہ چیزیں مسلمانوں کے ہمارے یا کسی مسلمان سے خریدی جائیں اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس سے پہلے یہ کسی کافر سے خریدی گئی تھیں یا احتمال اس بات کا ہو کہ تحقیق کر لی گئی ہے تو خواہ کافر سے ہی خریدی جائیں اس گوشت اور چربی کا کھانا اس شرط پر جائز ہے کہ وہ مسلمان اس میں کوئی ایسا تصرف کرے جو حلال گوشت سے مخصوص ہے، مثلاً اسے کھانے کے لئے بیچ دے جائز ہے۔

## ۵۔ خون

(۹۳) انس کا اور خون جگر دہرکنے والے ہر حیوان کا خون نجس ہے۔ پس ایسے جانوروں مثلاً بھلی اور بھیر کا خون جو اچھل کر نہیں نکلتا پاک ہے۔

(۹۴) جن جانوروں کا گوشت حلال ہے مگر انہیں شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے اور ضروری مقدار میں اس کا خون خارج ہو جائے تو جو خون بدن میں باقی رہ جائے وہ پاک ہے لیکن اگر (نکلتے والا) خون جانور کے سانس پینے سے یا اس کا سر بند جگہ پر ہونے کی وجہ سے بدن میں پلٹ جائے تو وہ نجس ہوگا۔

(۹۵) جس اثرے کی زروی میں خون کا ذرا موجود ہو، احتیاطاً مستحب ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے۔

(۹۶) وہ غرض جو بعض اوقات دودھ دیتے ہوئے نظر آتا ہے نجس ہے اور دودھ کو بھی نجس کر دیتا ہے۔

(۹۷) اگر دانٹوں کی ریموں سے نکلنے والا خون لعاب، ان کے مخلوط ہو جانے پر شتم ہو جائے تو اس لعاب سے پرہیز لازم نہیں ہے۔

(۹۸) جو حوں چٹ تھنے کی وجہ سے ناخن یا کھال کے نیچے جم جائے اگر اس کی شکل ایسی ہو کہ لوگ اسے خون نہ سمجھیں تو وہ پاک ہے، ورنہ اگر خون نہیں، ورنہ حار ہو جائے تو نجس ہوگا۔ ایسی صورت میں اگر ناخن یا کھال میں سوراخ ہو جائے کہ خون بدن کا ظاہری حصہ سمجھا جا رہا ہو اور خون کو نکال کر وضو یا غسل کے لئے اس مقام کا پاک کرنا بہت زیادہ تکلیف کا باعث ہو تو ضروری ہے کہ تم کر لے۔

(۹۹) مگر کسی شخص کو یہ پانا نہ چھے کہ کھال کے نیچے خوں جم گیا ہے یا پٹ لگنے کی وجہ سے گوشت نے ایسی شکل اختیار کر لی ہے تو وہ پاک ہے۔

(۱۰۰) اگر کھانا پکاتے ہوئے خون کا، پیک درہ بھی اس میں گر جائے تو سرے کا سارا کھانا اور برتن احتیاطاً لازم کی بنا پر نجس ہو جائے گا۔ اہل حرارت اور آگ انہیں پاک نہیں کر سکتے۔

(۱۰۱) پیپ یعنی وہ زرد مواد جو زخم کی حالت بہتر ہونے پر اس کے چاروں طرف پیدا ہو جاتا ہے اس کے متعلق اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں خون ملا ہوا ہے تو وہ پاک ہوگا۔

## ۶۔ ۷۔ کتا اور سگ

(۱۰۲) کتا اور سگ نجس ہیں حتیٰ کہ ان کے بال، بڑیاں، پنجے، ناخن اور رطوبتیں بھی نجس ہیں۔

## ۸۔ کافر

(۱۰۳) کافر یعنی وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے وجود یا اس کی وحدانیت کا اقرار نہ کرتا ہو نجس ہے۔ اسی طرح غالی (یعنی وہ لوگ جو ائمہ علیہم السلام میں سے کسی کو خدا کہیں یا یہ کہیں کہ خدا، امام میں طول کر گیا ہے) اور خارجی و تاصی (دو لوگ جو ائمہ علیہم السلام سے ہیر اور بغض کا اظہار کریں) بھی نجس ہیں۔

اسی طرح وہ شخص جو کسی نبی کی نبوت یا ضروریات دین میں سے کسی ایک کا ایسا انکار کرے جو جزوی طور پر ہی سہی، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب کا سبب بنے، نجس ہے۔ البتہ، ہاں کتاب یعنی یہودی، عیسائی اور مجوسی پاک مانے جائیں گے۔

(۱۰۴) کافر کا حرام بدن حتیٰ کہ اس کے بال، ناخن اور رطوبتیں بھی نجس ہیں۔

(۱۰۵) اگر کسی ناخن بچے کے ماں، باپ، دادا اور دادی کافر ہوں تو وہ بچہ بھی نجس ہے۔ البتہ اگر وہ سوچا ہو پھر رکھتا ہو اور اسلام کا اظہار کرنا ہو تو پاک ہے لیکن اگر اپنے والدین سے منہ موڑ کر مسلمانوں کی طرف مائل ہو یا تحقیق کر رہا ہو تو اس کے نجس ہونے کا حکم لگانا مشکل ہے۔ ہاں اگر اس کے ماں، باپ، دادا اور دادی یا ان میں سے کوئی ایک بھی مسلمان ہو تو مسئلہ نمبر ۲۱۰ میں آنے والی تفصیلات کے مطابق وہ بچہ پاک ہوگا۔

(۱۰۶) اگر کسی شخص کے متعلق یہ علم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا نہیں اور کوئی علامت اس کے مسلمان ہونے کی نہ ہو تو وہ پاک سمجھا جائے گا لیکن اس پر اسلام کے دوسرے احکامات کا اطلاق نہیں ہوگا، مثلاً نہ ہی وہ مسلمان عورت سے شادی کر سکتا ہے اور نہ ہی اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جاسکتا ہے۔

(۱۰۷) جو شخص (خانوادہ رسالت کے) بارہ اہل بیت میں سے کسی ایک کو بھی دشمنی کی بنا پر گالی دے، وہ نجس ہے۔

## ۹۔ شراب

(۱۰۸) شراب نجس ہے۔ اس کے علاوہ ان کو مست کروینے والی چیزیں بھی نجس ہیں۔

(۱۰۹) مصنوعی اور طبعی الکحل کی تمام اقسام پاک ہیں۔

(۱۱۰) اگر انگور کے رس میں خود بخود یا پکانے پر اہال آجائے تو پاک ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے۔



اسی طرح احتیاط واجب کی بنا پر اجلا ہوا اگر حرام ہے لیکن نجس نہیں۔  
(۱۱۱) منجور، منقہ، کشمش اور لہن کے شیرے میں چاہے اپال آجائے تو بھی پاک ہیں اور ان کا کھانا حلال ہے۔

(۱۱۲) کفاح جو عام طور پر ہ سے تیار ہوتی ہے اور لکے نشے کا سبب بنتی ہے حرام ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر نجس ہے۔ لیکن وہ آب پاک اور حلال ہے جو کسی جسم کے نشے کا سبب نہیں بنتی۔

۱۰۔ نجاست کھانے والے حیوان کا پسینہ

(۱۱۳) اس اونٹ کا پسینہ جسے انسانی نجاست کھانے کی عادت ہو نجس ہے۔ اسی طرح احتیاط واجب کی بنا پر اس جسم کے دوسرے حیوانات کا پسینہ بھی نجس ہے۔

(۱۱۴) جو شخص صلی حرام سے سب ہوا ہو اس کا پسینہ پاک ہے اور اس کے ساتھ نماز بھی صحیح ہے۔

## نجاست ثابت ہونے کے طریقے

(۱۱۵) کسی بھی چیز کی نجاست تین طریقوں سے ثابت ہوتی ہے۔

(۱) خود انسان کو یقین یا عقلی طریقے سے اطمینان ہو جائے کہ فلاں چیز نجس ہے۔ اگر کسی چیز کے متعلق محض گمان ہو کہ نجس ہے تو اس سے پرہیز کرنا لازم نہیں لہذا اقہود خانوں اور ہوٹلوں میں جہاں لاپرواہ لوگ اور ایسے لوگ کھاتے پیتے ہیں جو نجاست اور طہارت کا لحاظ نہیں کرتے کھانا کھانے کی صورت یہ ہے کہ جنب تک انسان کو اطمینان نہ ہو کہ جو کھانا اس کے لئے لایا گیا ہے وہ نجس ہے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔

(۲) کسی کے اعتبار میں کوئی چیز ہو اور وہ اس چیز کے بارے میں کہے کہ نجس ہے اور وہ شخص غلط بیانی نہ کرتا ہو مثلاً کسی شخص کی بیوی یا لڑکا یا ملازم کہے کہ برتن یا کوئی دوسری چیز جو اس کے اختیار میں ہے نجس ہے تو وہ نجس شمار ہوگی۔

(۳) اگر دو عادل آدمی کہیں کہ ایک چیز نجس ہے تو وہ نجس شمار ہوگی بشرطیکہ وہ اس کے نجس ہونے کی وجہ بیان کریں۔ مثلاً کہیں کہ یہ چیز خون یا مثلاً چشاب سے نجس ہوئی ہے۔ ہاں اگر ایک عادل یا قاتل اطمینان شخص اطلاع دے لیکن اس کی بات سے اطمینان نہ آئے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

(۱۱۶) اگر کوئی شخص مسئلے سے عدم واقفیت کی بنا پر یہ نہ جان سکے کہ ایک چیز نجس ہے یا پاک۔ مثلاً اسے یہ علم نہ ہو کہ جو ہے کی بیگنی پاک ہے یا نہیں تو اسے چاہئے کہ مسئلہ پوچھ لے لیکن اگر مسئلہ جانتا ہو اور کسی چیز

کے بارے میں اسے شک ہو کہ پاک ہے یا نہیں مثلاً اسے شک ہو کہ وہ چیز خون ہے یا نہیں یا یہ نہ جانتا ہو کہ چھڑکا خون ہے یا انسان کا تو وہ چیز پاک شمار ہوگی اور اس کے بارے میں چھان بین کرنا یا پوچھنا لازم نہیں۔

(۱۱۷) اگر کسی شخص چیز کے بارے میں شک ہو کہ پاک ہوگی ہے یا نہیں تو وہ نجس ہے۔ اسی طرح اگر کسی پاک چیز کے بارے میں شک ہو کہ نجس ہوگی ہے یا نہیں تو وہ پاک ہے۔ اگر کوئی شخص اس چیزوں کے نجس یا پاک ہونے کے متعلق پتا چلا بھی سکتا ہو تو تحقیق ضروری نہیں ہے۔

(۱۱۸) مگر کوئی شخص جانتا ہو کہ جو درہ برتن یا در کپڑے وہ استعمال کرتا ہے ان میں سے ایک نجس ہو گیا ہے لیکن اسے یہ علم نہ ہو کہ ان میں سے کونسا نجس ہوا ہے تو دونوں سے اجتناب کرنا ضروری ہے اور مثال کے طور پر اگر یہ نہ جانتا ہو کہ خود اس کا کپڑا نجس ہوا ہے یا وہ کپڑا جو اس کے زیر استعمال نہیں ہے اور کسی دوسرے شخص کی کھیت ہے تو یہ ضروری نہیں کہ اپنے کپڑے سے اجتناب کرے۔

## پاک چیز نجس کیسے ہوتی ہے؟

(۱۱۹) اگر کوئی پاک چیز کسی نجس چیز سے لگ جائے اور دونوں یا ان میں سے ایک اس قدر تر ہو کہ ایک کی تری دوسری تک پہنچ جائے تو پاک چیز نجس ہو جائے گی لیکن اگر واسطہ تھوڑا ہو جائے تو نجس نہیں ہوگی۔ مثلاً اگر دایاں ہاتھ چشاب سے نجس ہو اور یہ ہاتھ ایک نئی رطوبت کے ساتھ دایاں ہاتھ کو لگے تو دایاں ہاتھ نجس ہو جائے گا۔ اب اگر دایاں ہاتھ خشک ہونے کے بعد مثلاً تر لباس سے لگے تو وہ لباس بھی نجس ہو جائے گا لیکن اگر اب وہ لباس کسی دوسری تر چیز کو لگ جائے تو وہ چیز نجس نہیں ہوگی۔ ہاں اگر تری اتنی کم ہو کہ دوسری چیز کو نہ لگے تو پاک چیز نجس نہیں ہوگی۔

(۱۲۰) اگر کوئی پاک چیز کسی نجس چیز کو لگ جائے اور ان دونوں یا کسی ایک کے تر ہونے کے متعلق شک ہو تو پاک چیز نجس نہیں ہوتی۔

(۱۲۱) ایسی دو چیزیں جن کے بارے میں انسان کو ظن نہ ہو کہ ان میں سے کون سی پاک ہے اور کون سی نجس، اگر ایک پاک اور دوسری نجس ان میں سے کسی ایک چیز کو چھو جائے تو اس سے پرہیز کرنا ضروری نہیں ہے سوائے بعض صورتوں میں جیسے اس صورت میں جب ان دونوں مشکوک نجس چیزوں کی سابقہ یعنی حالت نجاست کی حالت ہو یا مثلاً اس صورت میں جب کوئی اور پاک چیز رطوبت کے ساتھ دوسری مشکوک چیز سے لگ جائے۔

(۱۲۲) اگر زمین، کپڑا یا ایسی دوسری چیزیں تر ہوں تو ان کے جس حصے کو نجاست لگے گی وہ نجس ہو جائے گا اور باقی حصہ پاک رہے گا۔ یہ حکم کھیرے اور خرارے وغیرہ کے بارے میں ہے۔

(۱۲۳) جب شیرے، تیل، (مٹی) یا ایسی ہی کسی اور چیز کی صورت ایسی ہو کہ اگر اس کی کچھ مقدار نکال لی جائے تو اس کی جگہ خالی نہ رہے تو جوں ہی وہ ذرہ بھر بھی نجس ہوگا سارے کا سارا نجس ہو جائے گا لیکن اگر اس کی صورت ایسی ہو کہ نکالنے کے مقام پر جگہ خالی رہے اگرچہ بعد میں پر ہی ہو جائے تو صرف

وہی حصہ نجس ہوگا جسے نجاست لگی ہے۔ لہذا اگر چہ ہے کی شے اس میں گر جائے تو جہاں وہ پہنچی گئی ہے وہ جگہ نجس اور باقی پاک ہوگی۔

(۱۲۳) اگر کسی ایسے کوئی اور جاندار ایک ایسی چیز پر بیٹھے جو نجس ہو اور بعد ازاں ایک تر پاک چیز پر جائے تو وہ نجس ہو جائے گا اس جاندار کے ساتھ نجاست بھی تو پاک چیز نجس ہو جائے گی اور اگر طہ نہ ہو تو پاک رہے گی۔

(۱۲۵) اگر بدن کے کسی حصے پر پسینہ ہو اور وہ حصہ نجس ہو جائے اور پھر پسینہ بہہ کر بدن کے دوسرے حصوں تک چل جائے تو جہاں جہاں پسینہ بہے گا بدن کے وہ حصے نجس ہو جائیں گے لیکن اگر پسینہ آگے نہ بھے تو باقی بدن پاک رہے گا۔

(۱۲۶) جو طہم ناک یا ننگے سے حارج ہو اگر اس میں خون ہو تو طہم میں جہاں خون ہوگا نجس اور باقی حصہ پاک ہوگا۔ لہذا اگر یہ طہم منہ یا ناک کے باہر لگ جائے تو بدن کے جس مقام کے بارے میں یقین ہو کہ نجس طہم اس پر لگا ہے نجس ہے اور جس جگہ کے بارے میں شک ہو کہ وہاں طہم کا نجاست والا حصہ پہنچا ہے یا نہیں وہ پاک ہوگا۔

(۱۲۷) اگر ایک ایسا دوا جس کے پیندے میں سوراخ ہو جس پر کھدایا جائے اور اس سے بہنے والا پانی آگے بہتا ہند ہو کر لوٹنے کے بجائے اس طرح جمع ہو جائے کہ لوٹنے کے اندر والے پانی کے ساتھ اسے ایک ہی پانی کہا جاسکے تو لوٹنے کا پانی نجس ہو جائے گا لیکن اگر لوٹنے کا پانی تیزی کے ساتھ بہتا رہے تو نجس نہیں ہوگا۔

(۱۲۸) اگر کوئی چیز بدن میں داخل ہو کر نجاست سے چائے لیکن بدن سے باہر آنے پر نجاست آلود نہ ہو تو وہ چیز پاک ہے۔ چنانچہ اگر ان کا سامان یا اس کا پانی معہہ میں داخل کیا جائے یا سونے، چاقو یا کوئی اور ایسی چیز بدن میں چھو جائے اور باہر نکلنے پر نجاست آلود نہ ہو تو نجس نہیں ہے۔ اگر ٹھوک اور ناک کا پانی جسم کے اندر خون سے چائے لیکن باہر نکلنے پر خون آلود نہ ہو تو اس کا بھی نجس نہیں ہے۔

## احکام نجاست

(۱۲۹) قرآن مجید کی تحریر اور ورق کو نجس کرنا جب کہ یہ فعل حرام ہے اور اس میں شمار ہوتا ہو بلاشبہ حرام ہے اور اگر نجس ہو جائے تو فوراً پانی سے دھونا ضروری ہے بلکہ اگر بے حتمی کا پہلو نہ بھی نکلے تب بھی احتیاط واجب کی بنا پر کلام پاک کو نجس کرنا حرام اور پانی سے دھونا واجب ہے۔

(۱۳۰) اگر قرآن مجید کی جلد نجس ہو جائے اور اس سے قرآن مجید کی بے حتمی ہوتی ہو تو جلد کو پانی سے دھونا ضروری ہے۔

(۱۳۱) قرآن مجید کو کسی عین نجاست مثلاً خوں یا نر دار پر رکھنا خواہ وہ عین نجاست خشک ہی کیوں نہ ہو، اگر

قرآن مجید کی بے حتمی کا باعث ہو تو حرام ہے۔

(۱۳۲) قرآن مجید کو نجس روشتائی سے رکھنا خواہ ایک حرف ہی کیوں نہ ہو اسے نجس کرنے کا حکم رکھتا ہے۔

اگر رکھا جا چکا ہو تو اسے پانی سے دھو کر یا چھیل کر یا کسی اور طریقے سے مٹا دینا ضروری ہے۔

(۱۳۳) اگر کافر قرآن مجید دیتا ہے حتمی کا موجب ہو تو حرام ہے اور اس سے قرآن مجید واپس لے لینا واجب ہے۔

(۱۳۴) اگر قرآن مجید کا ورق یا کوئی ایسی چیز جس کا احترام ضروری ہو، مثلاً ایسا کاغذ جس پر اللہ تعالیٰ کا یا

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا کسی امام علیہ السلام کا نام لکھا ہو بیت الخلاء میں گر جائے تو اس کا باہر نکالنا اور اسے دھونا واجب ہے خواہ اس پر کچھ رقم ہی کیوں نہ خرچ کرنی پڑے اور اگر اس کا باہر نکالنا ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس وقت تک اس بیت الخلاء کو استعمال نہ کیا جائے جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ گل کر ختم ہو گیا ہے۔ اسی طرح اگر حاکم شفا بیت الخلاء میں گر جائے اور اس کا نکالنا ممکن نہ ہو تو جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ بالکل ختم ہو چکا ہے، اس بیت الخلاء کو استعمال نہیں کرنا چاہئے۔

(۱۳۵) نجس چیز کا کھانا پینا یا کسی دوسرے کو کھانا پینا حرام ہے لیکن بچے یا دیوانے کو کھانا پینا جائز ہے اور اگر بچہ یا دیوانہ نجس غذا کھائے پینے یا نجس ہاتھ سے غذا کو نجس کر کے کھائے تو اسے روکنا ضروری نہیں۔

(۱۳۶) جو نجس چیز پاک کی جاسکتی ہو اسے بچنے اور ادھار دینے میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کے نجس ہونے کے بارے میں جب یہ دوسری صورتیں موجود ہوں تو خریدنے یا ادھار لینے والے کو مٹانا ضروری ہے۔

(۱) جب اندیشہ ہو کہ دوسرا فریق کسی واجب حکم کی مخالفت کا مرتکب ہوگا مثلاً اس (نجس چیز) کو کھانے یا پینے میں استعمال کرے گا۔ اگر ایسا نہ ہو تو مٹانا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً لباس کے نجس ہونے کے بارے میں مٹانا ضروری نہیں جسے لیکن کر دوسرا فریق نماز پڑھے گا کیونکہ لباس کا پاک ہونا شرط واقعی نہیں ہے۔

(۲) جب بچنے یا ادھار دینے والے کو توقع ہو کہ دوسرا فریق اس کی بات پر عمل کرے گا اور اگر وہ جانتا ہو کہ دوسرا فریق اس کی بات پر عمل نہیں کرے گا تو اسے مٹانا ضروری نہیں ہے۔

(۱۳۷) اگر ایک شخص کسی دوسرے کو نجس چیز کھاتے یا پینے کا لباس سے نماز پڑھتے دیکھے تو اسے اس بارے میں کچھ کہنا ضروری نہیں۔

(۱۳۸) اگر گھر کا کوئی حصہ یا قالین یا (دری) نجس ہو اور وہ دیکھے کہ اس کے گھر آنے والوں کا بدن، لباس یا کوئی اور چیز تری کے ساتھ نجس جگہ سے جاگتی ہے اور صاحب خانہ اس کا باعث ہوا ہو تو دوسروں کے ساتھ جو گزشتہ مسئلے میں بیان ہوئی ہیں ان لوگوں کو اس بارے میں آگاہ کر دینا ضروری ہے۔

(۱۳۹) اگر میزبان کو کھانا کھانے کے دوران پنا چلے کہ غذا نجس ہے تو دونوں شرطوں کے مطابق جو مسئلہ ۱۳۶ میں بیان ہوئی ہیں ضروری ہے کہ مہمانوں کو اس کے متعلق آگاہ کر دے لیکن اگر مہمانوں میں سے کسی

کو اس بات کا علم ہو جائے تو اس کے لئے دوسروں کو بتانا ضروری نہیں۔ البتہ اگر وہ ان کے ساتھ ہوں کھل کر رہتا ہو کہ ان کے بغیر ہونے کی وجہ سے وہ خود بھی نجاست میں چٹکا ہو کر واجب احکام کی مخالفت کا مرتکب ہوگا تو ان کو بتانا ضروری ہے۔

(۱۳۰) اگر کوئی اوجھار لی ہوئی چیز نجس ہو جائے تو اس کے مالک کو دو شرطوں کے ساتھ جو مسئلہ ۱۳۶ میں بیان ہوئی ہیں آگاہ کرے۔

(۱۳۱) اگر کچھ کبے کو کوئی چیز نجس ہے یا کبے کہ اس نے کسی چیز کو دھویا ہے تو اس کی بات پر اعتبار نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر کچھ کینز ہو اور نجاست و طہارت کو بخوبی سمجھتا ہو اور وہ کبے کہ اس نے ایک چیز پانی سے دھوئی ہے جبکہ وہ چیز اس کے استعمال میں ہو یا بچے کا قول امتداد کے قابل ہو تو اس کی بات قبول کر لینی چاہئے اور بھی علم ہے جبکہ کچھ کبے کہ وہ چیز نجس ہے۔

## مطہرات

(۱۳۲) بارہ چیزیں ایسی ہیں جو نجاست کو پاک کرتی ہیں اور انہیں مطہرات کہا جاتا ہے۔

- |                               |                                 |                            |                                     |
|-------------------------------|---------------------------------|----------------------------|-------------------------------------|
| (۱) پانی                      | (۲) زمین                        | (۳) سورج                   | (۴) استحار                          |
| (۵) انقلاب                    | (۶) انتقال                      | (۷) اسلام                  | (۸) سمیعہ                           |
| (۹) مین نجاست کا زائل ہو جانا | (۱۰) نجاست خود میوان کا استبراء | (۱۱) مینان کا غائب ہو جانا | (۱۲) دینے کے بدن سے خون کا نکل جانا |

## ۱۔ پانی

(۱۳۳) پانی چار شرطوں کے ساتھ نجس چیز کو پاک کرتا ہے:

(۱) پانی مطلق ہو۔ مضاف پانی مثلاً حرق گلاب یا حرق بید مشک سے نجس چیز پاک نہیں ہوتی۔

(۲) پانی پاک ہو۔

(۳) نجس چیز کو دھونے کے دوران پانی مضاف نہ بن جائے۔ جب کسی چیز کو پاک کرنے کے لئے پانی سے دھویا جائے اور اس کے بعد مزید دھونا ضروری نہ ہو تو یہ بھی لازم ہے کہ اس پانی میں نجاست کی بھر رنک یا ذائقہ موجود نہ ہو لیکن اگر دھونے کی صورت اس سے مختلف ہو (یعنی وہ آخری دھونا نہ ہو) اور پانی کی بھر رنک اور ذائقہ بدل جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ مثلاً اگر کوئی چیز گر پانی یا گھیل پانی سے دھوئی جائے اور اسے دو مرتبہ دھونا ضروری ہو تو خواہ پانی کی بھر رنک اور ذائقہ پہلی دھو دھونے کے وقت بدل جائے لیکن دوسری دھو استعمال کئے جانے والے

پانی میں ایسی کوئی تبدیلی رونما نہ ہو تو وہ چیز پاک ہو جائے گی۔

(۳) نجس چیز کو پانی سے دھونے کے بعد اس میں مین نجاست کے ذرات باقی نہ رہیں۔

نجس چیز کو قلیل پانی یعنی ایک کر سے کم پانی سے پاک کرنے کی کچھ اور شرائط بھی ہیں جس کا

ذکر کیا جا رہا ہے۔

(۱۳۴) نجس برتن کے اندر دھوئی گئی کو قلیل پانی سے تین دفعہ دھونا ضروری ہے اور اگر یا جاری پانی کا بھی

احتیاط واجب کی بنا پر بھی علم ہے لیکن جس برتن سے کتے نے پانی یا کوئی اور مانع چیز لی ہو اسے پہلے پاک مٹی سے دھونا چاہئے پھر اس برتن سے مٹی کو دور کرنا چاہئے، اس کے بعد قلیل یا گر یا جاری پانی سے دو دفعہ دھونا

چاہئے۔ اسی طرح اگر کتے نے کسی برتن کو چاٹا ہو اور کوئی چیز اس میں باقی رہ جائے تو اسے دھونے سے پہلے مٹی سے دھونا لینا ضروری ہے۔ البتہ اگر کتے کا لعاب کسی برتن میں گر جائے یا اس کے بدن کا کوئی اور حصہ اس برتن

سے لگے تو احتیاط لازم کی بنا پر اسے مٹی سے دھونے کے بعد تین دفعہ پانی سے دھونا ضروری ہے۔

(۱۳۵) جس برتن میں کتے نے منہ ڈالا ہے اگر اس کا منہ تنگ ہو تو اس میں مٹی ڈال کر خوب دھوئیں تاکہ

مٹی برتن کے تمام اطراف میں پہنچ جائے۔ اس کے بعد اسے اسی ترتیب کے مطابق دھوئیں جس کا ذکر سابقہ

مسئلے میں ہو چکا ہے۔

(۱۳۶) اگر کسی برتن کو سوراخ پانے یا اس میں سے کوئی سیال چیز لی لے یا اس برتن میں جنگلی جے یا مرغیا ہو تو

اسے قلیل یا گر یا جاری پانی سے سات مرتبہ دھونا ضروری ہے لیکن مٹی سے دھونا ضروری نہیں۔

(۱۳۷) جو برتن شراب سے نجس ہو گیا ہو اسے تین مرتبہ دھونا ضروری ہے۔ اس بارے میں قلیل یا گر یا

جاری پانی کا کوئی فرق نہیں اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اسے سات بار دھوا جائے۔

(۱۳۸) اگر ایک ایسے برتن کو جو نجس مٹی سے تیار ہوا ہو یا جس میں نجس پانی سرایت کر گیا ہو گر یا جاری پانی

میں ڈال دیا جائے تو جہاں جہاں وہ پانی پہنچے گا برتن پاک ہو جائے گا اور اگر اس برتن کے اندر دھوئی اجزاء کو بھی

پاک کرنا مقصود ہو تو اسے گر یا جاری پانی میں اتنی دیر تک پڑے رہنے دینا چاہئے کہ پانی تمام برتن میں سرایت

کر جائے اور اگر اس برتن میں کوئی ایسی شے ہو جو پانی کے اندر دھوئی حصوں تک پہنچنے میں مانع ہو تو پہلے اسے تنگ

کر لینا ضروری ہے اور پھر برتن کو گر یا جاری پانی میں ڈال دینا چاہئے۔

(۱۳۹) نجس برتن کو قلیل پانی سے دو طریقے سے دھویا جاسکتا ہے:

(پہلا طریقہ) برتن کو تین دفعہ دھوا جائے اور ہر دفعہ خالی کر دیا جائے۔

(دوسرا طریقہ) برتن میں تین دفعہ مناسب مقدار میں پانی ڈالیں اور ہر دفعہ پانی کو یوں گھما لیں

کہ وہ تمام نجس مقامات تک پہنچ جائے اور پھر اسے گرا دیں۔

(۱۴۰) اگر بڑا برتن مثلاً دیگ یا مرغدان نجس ہو جائے تو تین دفعہ پانی سے بھرے اور ہر دفعہ خالی

کرنے کے بعد پاک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر اس میں تین دفعہ اوپر سے اس طرح پانی اڑا لیں کہ اس

کی تمام اطراف تک پہنچ جائے اور ہر دفعہ اس کی تہ میں جو پانی جمع ہو جائے اس کو نکال دیں تو برتن پاک

ہو جائے گا۔ اگر چہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ دوسری اور تیسری بار جس برتن کے ذریعے پانی باہر نکالا جائے اسے بھی دھو لیا جائے۔

(۱۵۱) اگر نجس تانبہ وغیرہ کو پتھرا کر پانی سے دھویا جائے تو اس کا ظاہری حصہ پاک ہو جائے گا۔

(۱۵۲) اگر خور پیشاب سے نجس ہو جائے اور اس میں اوپر سے ایک مرتبہ یوں پانی ڈالا جائے کہ اس کی تمام اطراف تک پہنچ جائے تو خور پاک ہو جائے گا اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ یہ عمل دودھ دیا جائے اور اگر خور پیشاب کے علاوہ کسی اور چیز سے نجس ہوا ہو تو نجاست دور کرنے کے بعد مذکورہ طریقہ کے مطابق اس میں ایک دفعہ پانی ڈالا کافی ہے اور بہتر یہ ہے کہ خور کی تہ میں ایک گڑھا کھود لیا جائے جس میں پانی جمع ہو سکے پھر اس پانی کو نکال دیا جائے اور گڑھے کو پاک مٹی سے پُر کر دیا جائے۔

(۱۵۳) اگر کسی نجس چیز کو گڑ یا جاری پانی میں ایک دفعہ یوں ڈوب دیا جائے کہ پانی اس کے تمام نجس مقامات تک پہنچ جائے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی اور قالین، درزی اور لباس وغیرہ کو پاک کرنے کے لئے اسے نیچوڑا اور اسی طرح سے ملنا یا پاؤں سے گزنا ضروری نہیں ہے اور اگر بدن یا لباس پیشاب سے نجس ہو گیا ہو تو اسے کر پانی میں دودھ دھونا بھی لازم ہے۔ البتہ جاری پانی میں ایک بار دھونا کافی ہے۔

(۱۵۴) اگر کسی ایسی چیز کو جو پیشاب سے نجس ہوگئی ہو قلیل پانی سے دھویا مقصود ہو تو اس پر ایک دفعہ یوں پانی بہا دیں کہ پیشاب اس چیز میں باقی نہ رہے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی۔ البتہ لباس اور بدن پر دودھ پانی بہانا ضروری ہے تاکہ پاک ہو جائیں۔ لیکن جہاں تک لباس، قالین، درزی اور ان سے ملتی جلتی چیزوں کا تعلق ہے انہیں ہر دفعہ پانی ڈالنے کے بعد نیچوڑنا چاہئے تاکہ فضائل ان میں سے نکل جائے۔ (غسل یا دھونے اس پانی کو کہتے ہیں جو کسی دھوئی جانے والی چیز سے دھلنے کے دوران یا غسل جانے کے بعد خود بخود یا نیچوڑنے سے نکلتا ہے)۔

(۱۵۵) جو چیز ایسے شیر خوار لڑکے یا لڑکی کے پیشاب سے نجس ہو جائے جس نے دودھ کے علاوہ کوئی غذا کھانا شروع نہ کی ہو اگر اس پر ایک دفعہ اس طرح پانی ڈالا جائے کہ تمام نجس مقامات پر پہنچ جائے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ مزید ایک بار اس پر پانی ڈالا جائے۔ لباس، قالین اور درزی وغیرہ کو نیچوڑنا ضروری نہیں۔

(۱۵۶) اگر کوئی چیز پیشاب کے علاوہ کسی نجاست سے نجس ہو جائے تو وہ نجاست دور کرنے کے بعد ایک دفعہ قلیل پانی اس پر ڈالا جائے۔ جب وہ پانی بہ جائے تو وہ چیز پاک ہو جاتی ہے۔ البتہ لباس اور اس سے ملتی جلتی چیزوں کو نیچوڑنا ضروری ہے تاکہ ان کا دھون نکل جائے۔

(۱۵۷) اگر کسی نجس چٹائی کو جو دھواگوس ہے غنی ہوئی ہو گڑ یا جاری پانی میں ڈوب دیا جائے تو صین نجاست دور ہونے کے بعد وہ پاک ہو جائے گی لیکن اگر اسے قلیل پانی سے دھویا جائے تو جس طرح بھی ممکن ہو اس کا نیچوڑنا ضروری ہے خواہ اس میں پاؤں ہی کیوں نہ چلائے ہیں تاکہ اس کا دھون الگ ہو جائے۔

(۱۵۸) اگر گندم، چاول، صابن وغیرہ کا اوپر والا حصہ نجس ہو جائے تو وہ گڑ یا جاری پانی میں ڈوبنے سے پاک ہو جائے گا۔ انہیں قلیل پانی سے بھی پاک کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اگر ان کا اندر والی حصہ نجس ہو جائے تو گڑ یا جاری پانی کے ان چیزوں کے اندر تک پہنچنے پر یہ پاک ہو جاتی ہیں۔

(۱۵۹) اگر صابن کا ظاہری حصہ نجس ہو جائے تو اسے پاک کیا جاسکتا ہے جبکہ اگر اس کا باطنی حصہ نجس ہو جائے تو وہ پاک نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر کسی شخص کو اس بارے میں شک ہو کہ نجس پانی صابن کے اندر دلی حصے تک سرایت کر گیا ہے یا نہیں تو وہ حصہ پاک ہوگا۔

(۱۶۰) اگر چاول یا گوشت یا ایسی ہی کسی چیز کا ظاہری حصہ نجس ہو جائے تو کسی پاک پیالے یا اس کے مثل کسی چیز میں رکھ کر ایک دفعہ اس پر پانی ڈالے اور پھر پھینک دینے کے بعد وہ چیز پاک ہو جاتی ہے اور اگر کسی جس برتن میں رکھیں تو یہ کام تین دفعہ انجام دینا ضروری ہے اور اس صورت میں وہ برتن بھی پاک ہو جائے گا لیکن اگر لباس یا کسی دوسری ایسی چیز کو برتن میں ڈال کر پاک کرنا مقصود ہو جس کا نیچوڑنا لازم ہے تو جتنی بار اس پر پانی ڈالا جائے اسے نیچوڑنا ضروری ہے اور برتن کو الٹ دینا چاہئے تاکہ جو دھون اس میں جمع ہو گیا ہو وہ بہ جائے۔

(۱۶۱) اگر کسی نجس لباس کو جو نیل یا اس جیسی چیز سے رنگا گیا ہو گڑ یا جاری پانی میں ڈوب لیا جائے اور کپڑے کے رنگ کی وجہ سے پانی مضاف ہونے سے قبل تمام جگہ پہنچ جائے تو وہ پاک ہو جائے گا اور اگر اسے قلیل پانی سے دھویا جائے اور پھر نہ پانی اس میں سے مضاف پانی نہ نکلے تو وہ لباس پاک ہو جاتا ہے۔

(۱۶۲) اگر کپڑے کو گڑ یا جاری پانی میں دھویا جائے اور مثال کے طور پر بعد میں کائی وغیرہ کپڑے میں نظر آئے اور یہ احتمال نہ ہو کہ یہ کپڑے کے اندر پانی کے پہنچنے میں ممانع ہوئی ہے تو وہ کپڑا پاک ہے۔

(۱۶۳) اگر لباس یا اس سے ملتی جلتی چیز کے دھونے کے بعد مٹی کا ذریعہ صابن اس میں نظر آئے اور احتمال ہو کہ یہ کپڑے کے اندر پانی کے پہنچنے میں ممانع ہوا ہے تو وہ پاک ہے لیکن اگر نجس پانی مٹی یا صابن میں سرایت کر گیا ہو تو مٹی اور صابن کا اوپر والا حصہ پاک ہوگا اور اس کا اندر دلی حصہ نجس ہوگا۔

(۱۶۴) جب تک کہ نجاست کسی نجس چیز سے الگ نہ ہو وہ پاک نہیں ہوتی لیکن اگر نجاست کا رنگ اس میں بقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ البتہ اگر نجاست پر سے ہٹا دیا جائے اور لباس دھویا جائے اور خون کا رنگ ممانع نہ رہے تو نجاست پاک ہوگا۔

(۱۶۵) اگر گڑ یا جاری پانی میں بدن کی نجاست دور نہ کر لی جائے تو بدن پاک ہو جاتا ہے لیکن اگر بدن پیشاب سے نجس ہو ہو تو اس صورت میں ایک دفعہ سے پاک نہیں ہوگا لیکن پانی سے نکل آنے کے بعد دوبارہ اس میں داخل ہونا ضروری نہیں بلکہ اگر پانی کے اندر ہی بدن پر اس طرح ہاتھ پھیر لے کہ پانی بدن سے جدا ہو کر دودھ جن تک پہنچ جائے تو کافی ہے۔

(۱۶۶) اگر نجس غذا مانتوں کی ریختوں میں رو جائے اور پانی منہ میں بھر کر یوں گھلایا جائے کہ تمام نجس غذا تک پہنچ جائے تو وہ غذا پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۶۷) اگر سر یا چہرے کے بالوں کو قلیل پانی سے دھویا جائے اور وہ بال گھنے ہوں تو ان سے دھوون جدا کرنے کے لئے انہیں پھڑنا ضروری نہیں کیونکہ پانی معمول کے مطابق خود جدا ہو جاتا ہے۔

(۱۶۸) اگر بدن یا لباس کا کوئی حصہ قلیل پانی سے دھویا جائے تو نجس مقام کے پاک ہونے سے اس مقام سے متصل وہ جگہیں بھی پاک ہو جائیں گی جن تک دھوتے وقت معمولی پانی پہنچ جاتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نجس مقام کے اطراف کو طحہ دھونا ضروری نہیں بلکہ وہ نجس مقام کو دھوے کے ساتھ ہی پاک ہو جاتے ہیں اور اگر ایک پاک چیز ایک نجس چیز کے برابر رکھ دیں اور دونوں پر پانی ڈالیں تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لہذا اگر ایک نجس اٹلی کو پاک کرنے کے لئے سب اٹلیوں پر پانی ڈالیں اور نجس پانی یا پاک پانی سب اٹلیوں تک پہنچ جائے تو نجس اٹلی کے پاک ہونے پر تمام اٹلیاں پاک ہو جائیں گی۔

(۱۶۹) جو گوشت یا چربی نجس ہو جائے دوسری چیزوں کی طرح پانی سے دھوئی جاسکتی ہے۔ یہی صورت اس بدن یا لباس کی ہے جس پر تھوڑی بہت چکنائی ہو جو پانی کو بدن یا لباس تک پہنچنے سے روک دے۔

(۱۷۰) اگر برتن یا بدن نجس ہو جائے اور بعد میں اتنا چھتا ہو جائے کہ پانی اس تک نہ پہنچ سکے اور برتن یا بدن کو پاک کرنا مقصود ہو تو پہلے چھتاؤ دور کرنی چاہئے تاکہ پانی ان تک (یعنی برتن یا بدن تک) پہنچ سکے۔

(۱۷۱) جو قلیل پانی سے متصل ہو وہ مگر پانی کا حکم رکھتا ہے۔

(۱۷۲) اگر کسی چیز کو دھویا جائے اور یقین ہو جائے کہ پاک ہو گئی ہے لیکن بعد میں خشک گزرے کہ عین نجاست اس سے دور ہوئی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اسے دوبارہ پانی سے دھویا جائے تاکہ یقین آجائے کہ عین نجاست دور ہو گئی ہے۔

(۱۷۳) وہ زمین جس میں پانی جذب ہو جاتا ہو مثلاً ایک زمین جس کی سطح ریت یا بھری پر مشتمل ہو اگر نجس ہو جائے تو قلیل پانی سے پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۷۴) اگر وہ زمین جس کا فرش پتھر یا اینٹوں کا ہو یا دوسری سخت زمین جس میں پانی جذب نہ ہوتا ہو نجس ہو جائے تو قلیل پانی سے پاک ہو سکتی ہے لیکن ضروری ہے کہ اس پر اتنا پانی ڈالا جائے کہ بہنے لگے۔ جو پانی اوپر ڈالا جائے اگر وہ کسی گٹر وغیرہ سے باہر نہ نکل سکے اور کسی جگہ جمع ہو جائے تو اس جگہ کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جمع شدہ پانی کو کپڑے یا برتن سے باہر نکال دیا جائے۔

(۱۷۵) اگر معدنی نمک کا ڈھایا اس جیسی کوئی اور چیز اوپر سے نجس ہو جائے تو قلیل پانی سے پاک ہو سکتی ہے۔

(۱۷۶) اگر پھل ہوئی نجس شکر سے قند بنائیں اور اسے گریہ جاری پانی میں رکھ دیں تو وہ پاک نہیں ہوگی۔

## ۲۔ زمین

(۱۷۷) زمین، پاؤں کے ٹکڑے اور جوتے کے نچلے حصے کو چار شرطوں سے پاک کرتی ہے۔

(۱) یہ کہ زمین پاک ہو۔

(۲) یہ کہ زمین خشک ہو۔

(۳) احتیاطاً لازم کی بنا پر نجاست زمین سے لگی ہو۔

(۴) عین نجاست مثلاً خون اور پیشاب یا شمس چیز مثلاً شمس مٹی جو پاؤں کے ٹکڑے

یا جوتے کے نچلے حصے میں لگی ہو دور راستہ چلنے سے یا پاؤں زمین پر رگڑنے سے دور ہو جائے لیکن اگر عین نجاست زمین پر چلنے یا زمین پر رگڑنے سے پہلے ہی دور ہو گئی ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر پاک نہیں ہوں گے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ زمین مٹی یا پتھر یا اینٹوں کے فرش یا ان سے ملتی جلتی چیز پر مشتمل ہو۔ قالین، دھری، چٹائی، کھاس پر چلنے سے پاؤں کا نجس ٹکڑا یا جوتے کا نجس حصہ پاک نہیں ہوتا۔

(۱۷۸) پاؤں کا ٹکڑا یا جوتے کا ٹکڑا حصہ نجس ہو تو دوسرے پاؤں پر یا کپڑی کے بنے ہوئے فرش پر چلنے سے پاک ہونا مکمل اشکال ہے۔

(۱۷۹) پاؤں کے ٹکڑے یا جوتے کے نچلے حصے کو پاک کرنے کے لئے بہتر ہے کہ پندرہ ذراغ یا اس سے زیادہ فاصلہ زمین پر چلے خواہ پندرہ ذراغ سے کم چلنے یا پاؤں زمین پر رگڑنے سے نجاست دور ہو گئی ہو۔

(۱۸۰) پاک ہونے کے لئے پاؤں یا جوتے کے نجس ٹکڑے کا تر ہونا ضروری نہیں بلکہ خشک بھی ہوں تو زمین پر چلنے سے پاک ہو جاتے ہیں۔

(۱۸۱) جب پاؤں یا جوتے کا نجس ٹکڑا زمین پر چلنے سے پاک ہو جائے تو اس کی اطراف کے وہ حصے بھی جہیں عموماً کچھ وغیرہ لگ جاتی ہے پاک ہو جاتے ہیں۔

(۱۸۲) اگر کسی ایسے شخص کے ہاتھ کی پھٹی یا گھٹنا جس ہو جائیں جو ہاتھوں اور گھٹنوں کے مل چلتا ہو تو اس کے راستہ چلنے سے اس کی پھٹی یا گھٹنے کا پاک ہو جانا مکمل اشکال ہے۔ یہی صورت لٹائی اور مصنوعی ٹانگ کے نچلے حصے، چوڑے کے فصل، سوز گازیوں اور دوسری گاڑیوں کے پہیوں کی ہے۔

(۱۸۳) اگر زمین پر چلنے کے بعد نجاست کی بو، رنگ یا باریک ذرے جو نظر نہ آئیں پاؤں یا جوتے کے ٹکڑے سے لگے رہ جائیں تو کوئی حرج نہیں اگر چہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ زمین پر اس قدر چلا جائے کہ وہ بھی زائل ہو جائیں۔

۱۔ کہی سے لے کر دھانی اٹھنے کے سرے تک ۵۵ صلا ایک ذراغ کہلاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک حوطہ انسان کے اعتبار سے ذراغ کی مقدار تک چھوڑتی ہے۔

(۱۸۴) جوئے کا اندرونی حصہ زمین پر پٹنے سے پاک نہیں ہوتا اور زمین پر پٹنے سے موزے کے نچلے حصے کا پاک ہونا بھی محل اشکال ہے لیکن اگر موزے کا نچلا حصہ چوڑے یا چوڑے سے لٹی جلتی چیز سے بنا ہو اور اسے پہن کر پٹنے کا رواج بھی ہو تو وہ زمین پر پٹنے سے پاک ہو جائے گا۔

### ۳۔ سورج

(۱۸۵) سورج۔ زمین، عمارت اور دیوار کو پانچ شرطوں کے ساتھ پاک کرتا ہے۔

- (۱) نجس چیز اس طرح تر ہو کہ اگر دوسری چیز اس سے گئے تو تر ہو جائے۔ لہذا اگر وہ چیز خشک ہو تو اسے کسی طرح تر کر لینا چاہئے تاکہ دھوپ سے خشک ہو۔
- (۲) اس میں کوئی عین نجاست باقی نہ رہ گئی ہو۔
- (۳) کوئی چیز دھوپ میں رکاوٹ نہ ڈالے۔ پس اگر دھوپ پردے، بادل یا ایسی کسی چیز کے پیچھے سے نجس چیز پر پڑے اور اسے خشک کر دے تو وہ حیر پاک نہیں ہوگی۔ البتہ اگر بادل اتنا ٹھکا ہو کہ دھوپ کو نہ روکے تو کوئی حرج نہیں۔
- (۴) فقط سورج نجس چیز کو خشک کرے۔ لہذا مثل کے طور پر اگر نجس چیز ہو اور دھوپ سے خشک ہو تو پاک نہیں ہوتی۔ ہاں اگر کیفیت یہ ہو کہ یہ کہا جاسکے کہ یہ نجس چیز دھوپ سے خشک ہوئی ہے تو پھر کوئی حرج نہیں۔
- (۵) عمارت کے جس حصے میں نجاست سرائت کر گئی ہے دھوپ سے ایک ہی مرتبہ خشک ہو جائے۔ پس اگر ایک دفعہ دھوپ نجس زمین اور عمارت پر پڑے اور اس کا سامنے والا حصہ خشک کرے اور دوسری دفعہ نچلے حصے کو خشک کرے تو اس کا سامنے والا حصہ پاک ہوگا اور پچھلا حصہ نجس رہے گا۔

(۱۸۶) سورج، نجس چٹائی کو پاک کر دیتا ہے لیکن اگر اس کی حیثیت میں دھوا کے استعمال ہوئے ہوں تو انہیں پاک نہیں کرتا۔ اسی طرح درخت، گھاس اور دروازے، کھڑکیاں سورج سے پاک ہونے میں اشکال ہے۔

(۱۸۷) اگر دھوپ نجس زمین پر پڑے، بعد ازاں خشک پیدا ہو کہ دھوپ پڑنے کے وقت زمین تر تھی یا نہیں یا تری دھوپ کے ذریعے خشک ہوئی یا نہیں تو وہ زمین نجس ہوگی اور اگر خشک پیدا ہو کہ دھوپ پڑنے سے پہلے عین نجاست زمین پر سے ہٹا دی گئی تھی یا نہیں یا یہ کہ کوئی چیز دھوپ کو مانع تھی یا نہیں تو پھر زمین کا پاک ہونا محل اشکال ہے۔

(۱۸۸) اگر دھوپ نجس دیوار کی ایک طرف پڑے اور اس کے ذریعے دیوار کی وہ جانب بھی خشک ہو جائے جس پر دھوپ نہیں پڑی تو بعید نہیں کہ دیوار دونوں طرف سے پاک ہو جائے۔ لیکن اگر ایک دن اس کے ظاہری حصے کو خشک کرے اور اگلے دن باقی حصے کو خشک کرے تو صرف اس کا ظاہری حصہ پاک ہوگا۔

### ۴۔ استعمال

(۱۸۹) اگر کسی نجس چیز کی جنس یوں بدل جائے کہ ایک پاک چیز کی شکل اختیار کر لے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ مثال کے طور پر نجس لکڑی جل کر راکھ ہو جائے یا کتا ٹک کی کان میں گر کر ٹک بن جائے۔ لیکن اگر اس چیز کی جنس نہ بدلے مثلاً نجس ٹیپوں کا آٹا نجس لیا جائے یا (نجس آنے کی) ردائی پکائی جائے تو وہ پاک نہیں ہوگی۔

(۱۹۰) مٹی کا کوزه اور دوسری ایسی چیزیں جو نجس مٹی سے بنائی جائیں نجس ہیں لیکن وہ کوندہ جو نجس لکڑی سے تیار کیا جائے اگر اس میں لکڑی کی کوئی خاصیت باقی نہ رہے تو وہ کوندہ پاک ہے۔ اگر مٹی کو آگ میں پکا کر اجنت یا سال بنالیا جائے تو احتیاط واجب کی بنا پر نجس ہے۔

(۱۹۱) ایسی نجس چیز جس کے متعلق علم نہ ہو کہ آیا اس کا استعمال ہوا یا نہیں (یعنی جنس بدلی ہے یا نہیں) نجس ہے۔

### ۵۔ انقلاب

(۱۹۲) اگر شراب خود بخود یا کوئی چیز دھانے سے مثلاً سرکہ اور ٹک دھانے سے سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۹۳) وہ شراب جو نجس انگور یا اس جیسی کسی دوسری چیز سے تیار کی گئی ہو یا کوئی نجس چیز شراب میں گر جائے تو سرکہ بن جانے سے پاک نہیں ہوتی۔

(۱۹۴) نجس انگور، نجس کشمش اور نجس کھجور سے جو سرکہ تیار کیا جائے وہ نجس ہے۔

(۱۹۵) اگر انگور یا کھجور کے پھل بھی ان کے ساتھ ہوں اور ان سے سرکہ تیار کیا جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اسی برتن میں کھیرے اور شبنم وغیرہ ڈالنے میں بھی کوئی خرابی نہیں خواہ انگور یا کھجور کے سرکہ بننے سے پہلے ہی ڈالے جائیں بشرطیکہ سرکہ بننے سے پہلے ان میں نشہ پیدا ہوا ہو۔

(۱۹۶) اگر انگور کے رس میں آگ پر رکھنے سے یا خود بخود ابال آجائے تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور اگر وہ اتنا ابل جائے کہ اس کا دو تہائی حصہ کم ہو جائے اور ایک تہائی باقی رہ جائے تو حد تک ہو جاتا ہے خشک کر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ نشہ آور بن چکا ہے جیسا کہ جھس کا کہنا ہے کہ جو بخود مال آجائے پر یہاں ہوتا ہے تو پھر صرف اسی صورت میں پاک ہو سکتا ہے جب سرکہ بن جائے۔ مسئلہ (۱۱۰) میں بتایا جا چکا ہے کہ انگور کا رس ابال آنے پر نجس نہیں ہوتا۔

(۱۹۷) اگر انگور کے رس کا دو تہائی بغیر جوش میں آئے کم ہو جائے اور جو باقی بچے اس میں جوش آجائے تو اگر لوگ اسے انگور کا رس کہیں، شیرہ نہ کہیں تو احتیاط لازم کی بنا پر وہ حرام ہے۔

(۱۹۸) اگر انگوڑے رس کے حلق یہ معلوم نہ ہو کہ جوش میں آیا ہے یا نہیں تو وہ حلال ہے لیکن اگر جوش میں آجائے اور یہ یقین نہ ہو کہ اس کا وہ تہائی کم ہوا ہے یا نہیں تو وہ حلال نہیں ہوتا۔

(۱۹۹) اگر کچے انگوڑے کے خوشے میں کچے انگوڑے بھی ہوں اور جوش اس خوشے سے لیا جائے اسے لوگ انگوڑا کہیں گے اور اس میں جوش آجائے تو اس کا پینا حلال ہے۔

(۲۰۰) اگر انگوڑا ایک دانہ کسی ایسی چیز میں گر جائے جو آگ پر جوش کھارہی ہو اور وہ بھی جوش کھانے لگے لیکن وہ اس چیز میں مل نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر فقط اس دانے کا کھانا حرام ہے۔

(۲۰۱) اگر چند دلوں میں شیرہ پکایا جائے تو جو چھ جوش میں آئی ہوئی دیک میں ڈال جا چکا ہو اس کا ایسی دیک میں ڈالنا بھی جائز ہے جس میں جوش نہ آیا ہو۔

(۲۰۲) جس چیز کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کچے انگوڑے ہیں یا کچے انگوڑے، اگر اس میں جوش آجائے تو حلال ہے۔

## ۶۔ انتقال

(۲۰۳) اگر انسان یا پھلے والا خون رکھنے والے حیوان کا خون، کوئی ایسا حیوان جس نے جس میں حرفا خون نہیں ہوتا، وہ خون اس حیوان کے بدن کا جز بن جانے کے قابل ہو، مثلاً بھیر، انسان یا حیوان کے بدن سے خون چوسے تو وہ خون پاک ہو جاتا ہے اور اسے انتقال کہتے ہیں۔ لیکن علاج کی غرض سے انسان کا جو خون جو تک چوستی ہے چرک یہ طے نہیں ہے کہ وہ جو تک کے بدن کا حصہ بن جائے گا، لہذا نجس ہی رہتا ہے۔

(۲۰۴) اگر کوئی شخص اپنے بدن پر بیٹھے ہوئے پھر کو مار دے اور وہ خون جو پھرنے چھا ہو اس کے بدن سے نکلے تو وہ خون پاک ہے کیونکہ وہ خون اس قابل تھا کہ پھر کی غذا بن جائے، اگر چہ پھر کے خون چوسنے اور مارے جانے کے درمیان وقفہ بہت کم ہو۔ لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس خون سے اس حالت میں پرہیز کرے۔

## ۷۔ اسلام

(۲۰۵) اگر کوئی کافر شہادتین (لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) چاہے کسی بھی زبان میں اللہ کی وحدانیت اور خاتم النبیین حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی گواہی دیدے تو مسلمان ہو جاتا ہے اور اگر چہ وہ مسلمان ہونے سے پہلے نجس کے حکم میں تھا لیکن مسلمان ہو جانے کے بعد اس کا بدن، تھوک، ناک کا پانی اور پینے کا پانی پاک ہو جاتا ہے لیکن مسلمان ہونے کے وقت اگر اس کے بدن پر کوئی عین نجاست ہو تو اسے دور کرنا اور اس مقام کو پانی سے دھو کر ضروری ہے بلکہ اگر مسلمان ہونے سے پہلے عین نجاست دور

ہو چکی ہو تب بھی احتیاط واجب یہ ہے کہ اس مقام کو پانی سے دھوا لے۔

(۲۰۶) ایک کافر کے مسلمان ہونے سے پہلے اگر اس کا گیلہ لباس اس کے بدن سے چھو گیا ہو تو اس کے مسلمان ہونے کے وقت وہ لباس اس کے بدن پر ہو یا نہ ہو احتیاط واجب کی بنا پر اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

(۲۰۷) اگر کافر شہادتین پڑھ لے اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ دل سے مسلمان ہوا ہے یا نہیں تو وہ پاک ہے اور اگر یہ علم ہو کہ وہ دل سے مسلمان نہیں ہوا لیکن ایسی کوئی بات اس سے ظاہر نہ ہوئی ہو جو توحید اور رسالت کی شہادت کے متافی ہو تو صورت وہی ہے (یعنی وہ پاک ہے)۔

## ۸۔ جمعیت

(۲۰۸) جمعیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی نجس چیز کسی دوسری چیز کے پاک ہونے کی وجہ سے پاک ہو جائے۔

(۲۰۹) اگر شراب سرک ہو جائے تو اس کا برتن بھی اس جگہ تک پاک ہو جاتا ہے جہاں تک شراب جوش کھا کر پہنچے ہو اور اگر کپڑا یا کوئی دوسری چیز جو مومناں (شراب کے برتن) پر رکھی جاتی ہے اور اس سے نجس ہوگئی ہو تو وہ بھی پاک ہو جاتی ہے لیکن اگر برتن کی ہیر دلی سطح اس شراب سے آلودہ ہو جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ شراب کے سرک ہو جانے کے بعد اس سطح سے پرہیز کیا جائے۔

(۲۱۰) کافر کا بچہ بذریعہ جمعیت دوسروں میں پاک ہو جاتا ہے

(۱) جو کافر مرد مسلمان ہو جائے اس کا بچہ طہارت میں اس کے تابع ہے اور اسی طرح بچے کی ماں یا دادی یا دادا مسلمان ہو جائیں تب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اس صورت میں بچے کی طہارت کا حکم اس سے مشروط ہے کہ بچہ اس فوسلم کے ساتھ اور اس کے زیر کفالت ہو نیز بچے کا کوئی اور زیادہ قریبی کافر رشتہ دار اس بچے کے ہمراہ نہ ہو۔

(۲) ایک کافر بچے کو کسی مسلمان نے قید کر لیا ہو اور اس بچے کے باپ یا دادا پرودا میں سے کوئی ایک بھی اس کے ہمراہ نہ ہو۔

ان دونوں صورتوں میں بچے کے جمعیت کی بنا پر پاک ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ جب ہاشور ہو جائے تو کفر کا اظہار نہ کرے۔

(۲۱۱) وہ عتقہ باطل جس پر میت کو غسل دیا جاتا ہے اور وہ کپڑا جس سے میت کی شرمگاہ ڈھانپی جاتی ہے نیز غسال کے ہاتھ، یہ تمام چیزیں جو میت کے غسل کے ساتھ دھل جاتی ہیں، غسل مکمل ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہیں۔

(۲۱۲) اگر کوئی شخص کسی چیز کو پانی سے دھوئے تو اس چیز کے پاک ہونے پر اس شخص کا وہ ہاتھ بھی پاک ہو

جاتا ہے جو اس چیز کے ساتھ دھل گیا ہے۔  
 (۲۱۳) اگر لباس یا اس جھنکی کسی چیز کو گھیل پانی سے دھویا جائے اور اتنا نچوڑ دیا جائے جتنا عام طور پر نچوڑا جاتا ہو تاکہ جس پانی سے دھویا گیا ہے اس کا دھوواں نکل جائے تو جو پانی اس میں رہ جائے وہ پاک ہے۔  
 (۲۱۴) جب جس برتن کو گھیل پانی سے دھویا جائے تو جو پانی برتن کو پاک کرنے کے لئے اس پر ڈالا جائے اس کے بعد جانے کے بعد جو معمولی پانی اس میں باقی رہ جائے وہ پاک ہے۔

## ۹۔ عین نجاست کا دور ہونا

(۲۱۵) اگر کسی حیوان کا بدن عین نجاست مثلاً خون یا عین شدہ چیز مثلاً نجس پانی سے آلودہ ہو جائے تو جب وہ نجاست دور ہو جائے حیوان کا بدن پاک ہو جاتا ہے۔ یہی صورت انسانی بدن کے اندرونی حصوں کی ہے، مثلاً منہ یا ناک اور کان کہ وہ باہر سے نجاست نکلے سے جس ہو جائے اور جب نجاست دور ہو جائے تو پاک ہو جائے گی لیکن اعلیٰ نجاست مثلاً دانتوں کے رینوں سے خون نکلے سے بدن کا اندرونی حصہ نجس نہیں ہوتا اور یہی قسم سے جب کسی عارضی چیز کو بدن سے اندرونی حصے میں نجاست داخل لگ جائے تو وہ چیز نجس نہیں ہوتی۔  
 اس کا اثر مصنوعی دانت کے اندر دوسرے دانتوں کے رینوں سے نکلے ہوئے خون سے آلودہ ہو جائے تو اس دانت کو دھونا لازم ہے۔  
 (۲۱۶) "دانتوں کی رینوں میں غذا لگی رہ جائے اور پھر مرے کے اندر خون نکل آئے تو وہ غذا خون میں سے نجس نہیں ہوگی۔"

(۲۱۷) ہونٹوں اور آنکھ کی پلکوں کے وہ حصے جو بند کرتے وقت ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں وہ اندرونی حصے کا غم رکھتے ہیں۔ اگر اس اندرونی حصے میں خارجی سے کوئی نجاست لگ جائے تو اس اندرونی حصے کو دھونا ضروری نہیں ہے مگر وہ مقامات جن کے بارے میں انسان کو یہ علم نہ ہو کہ آیا انہیں اندرونی حصے سمجھا جائے یا بیرونی، اگر خارجی سے نجاست اس مقامات پر لگ جائے تو انہیں دھونا ضروری ہے۔

(۲۱۸) اگر نجس مٹی یا دھول کپڑے یا حلقہ قاتین، دری یا ایک ہی کسی اور چیز کو لگ جائے اور کپڑے وغیرہ کو یوں جھاڑا جائے کہ جس مٹی یا چغنی مقدار اس سے الگ ہو جائے تو وہ لباس اور فرش پاک مائے جائیں گے اور انہیں دھونا بھی نہ ضروری نہیں۔

## ۱۰۔ نجاست خور حیوان کا استبراء

(۲۱۹) جس حیوان کو انسانی نجاست کھانے کی عادت چڑھی ہو اس کا پیشاب اور پاخانہ نجس سے اور اگر اسے پانی یا مائع کا شہرہ کرنا ضروری ہے یعنی ایک حصہ تک اسے نجاست نہ کھانے دیں اور

پاک غذا دینا حتیٰ کہ اتنی مدت گزر جائے کہ پھر اسے نجاست کھانے والا نہ کہہ جاسکے اور احتیاط مستحب کی بنا پر نجاست کھانے والے اونٹ کو چالیس دن تک، گائے کو تیس دن تک، بھیڑ کو دس دن تک، مرغابی کو سات یا پانچ دن تک اور پالتو مرغی کو تین دن تک نجاست کھانے سے باز رکھا جائے۔ اگرچہ مقررہ مدت گزرنے سے پہلے بھی انہیں نجاست کھانے والے حیوان نہ کہہ جا رہا ہو۔

## ۱۱۔ مسلمان کا غائب ہو جانا

(۲۲۰) اگر بالغ یا طہارت و نجاست کی سمجھ رکھنے والے مسلمان کا بدن یا لباس یا دوسری اشیاء مثلاً برتن، درہی وغیرہ جو اس کے استعمال میں ہوں جس ہو جائیں اور پھر وہاں سے چلا جائے اور پھر انسان کو اس بات کا عقلی احتمال ہو کہ اس نے یہ چیزیں دھولی ہیں تو وہ پاک ہوں گی۔

(۲۲۱) اگر کسی شخص کو یقین یا اطمینان ہو کہ جو چیز پہلے جس شخص سے پاک ہو گئی ہے یا دوا عدل اشخاص اس کے پاک ہونے کی گواہی دیں اور گواہی میں اس سبب کو دیا کریں جس سے وہ چیز پاک ہوئی ہو، مثلاً یہ گواہی دیں کہ پیشاب سے جس شدہ ملاں لباس کو دوبار دھویا گیا ہے تو وہ چیز پاک ہے۔ اسی طرح اگر وہ شخص جس کے پاس کوئی جس چیز ہو کہے کہ وہ چیز پاک ہو گئی ہے اور وہ ملاں لباس نہ ہو یا کسی مسلمان نے ایک جس چیز کو پاک کرنے کی غرض سے دھویا ہو تو چاہے یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے اسے ٹھیک طرح سے دھویا ہے یا نہیں تو وہ چیز بھی پاک ہے۔

(۲۲۲) اگر کسی نے ایک شخص کا لباس دھونے کی ذمہ داری لی ہو اور کہے کہ میں نے اسے دھویا ہے اور اس شخص کو اس کے کہنے سے تسلی ہو جائے تو وہ لباس پاک ہے۔  
 (۲۲۳) اگر کسی طہارت و نجاست کے معاملے میں غلطی مراح شخص کی یہ حالت ہو جائے کہ اسے کسی شخص چیز کے پاک ہونے کا یقین ہی نہ آئے اگر وہ اس چیز کو مسنون کے مطابق دھو لے تو کافی ہے۔

## ۱۲۔ ذبیحہ کے بدن سے خون کا نکل جانا

(۲۲۴) جیسا کہ مسئلہ ۹۴ میں بتایا گیا ہے کہ کسی جانور کو شری طریقے سے ذبح کرنے کے بعد اس کے بدن سے معمول کے مطابق (ضروری مقدار میں) خون نکل جائے تو جو خون اس کے بدن کے اندر باقی رہ جائے وہ پاک ہے۔

(۲۲۵) مذکورہ بالا حکم جس کا بیان مسئلہ ۲۲۴ میں ہوا اسے احتیاطی بنا پر اس جانور سے مخصوص ہے جس کا گوشت حلال ہو۔ جس جانور کا گوشت حرام ہو اس پر یہ حکم جاری نہیں ہو سکتا۔



## برتنوں کے احکام

(۲۲۶) جو برتن کتے، سور یا غدار کے چڑے سے بنایا جائے اس میں کسی چیز کا کھانا چنا جبکہ تری اس کی نجاست کا موجب بنی ہو، حرام ہے اور اس برتن کو وضو اور غسل اور ایسے دوسرے کاموں میں استعمال نہیں کرنا چاہئے جنہیں پاک چیز سے انجام دینا ضروری ہو اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ کتے، سور اور مردہ کے چڑے کو خواہ وہ برتن کی شکل میں نہ بھی ہوا استعمال نہ کیا جائے۔

(۲۲۷) سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا چنا بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر ان کو کسی طرح بھی استعمال کرنا حرام ہے لیکن ان سے کمرہ وغیرہ بھانے یا انہیں اپنے پاس رکھنے میں کوئی حرج نہیں گو ان کا ترک کر دینا احوط ہے اور سہاوت یا قہنے میں رکھنے کے لئے سونے اور چاندی کے برتن بنانے اور ان کی خرید و فروخت کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

(۲۲۸) استکان (ٹھٹھے کا چھوٹا سا گلاس جس میں قہوہ پیتے ہیں) کا ہولڈر جو سونے یا چاندی سے بنا ہوا ہو اگر اسے برتن کہا جائے تو وہ سونے، چاندی کے برتن کا حکم رکھتا ہے اور اگر اسے برتن نہ کہا جائے تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

(۲۲۹) ایسے برتنوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں جن پر سونے یا چاندی کا پانی چھایا گیا ہو۔

(۲۳۰) اگر کسی دھات کو چاندی یا سونے میں غلو کر کے برتن بنائے جائیں اور وہ دھات اتنی زیادہ مقدار میں ہو کہ اس برتن کو سونے یا چاندی کا برتن نہ کہا جائے تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

(۲۳۱) اگر غذا سونے یا چاندی کے برتن میں رکھی ہو اور کوئی شخص اسے دوسرے برتن میں اٹھیل لے تو اگر دوسرا برتن عام طور پر پہلے برتن میں کھانے کا ذریعہ شمار نہ ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲۳۲) حقے کے چلم کا سوراخوں والا ڈھکنا، سکوار، مھری یا چاقو کا میان اور قرآن مجید رکھنے کا ڈبہ اگر سونے یا چاندی سے بنے ہوں تو کوئی حرج نہیں تاہم احتیاط مستحب یہ ہے کہ سونے چاندی کی ہی ہوئی ضروری، سرحد والی اور رالیم والی استعمال نہ کی جائیں۔

(۲۳۳) مجبوری کی حالت میں سونے چاندی کے برتنوں میں اتنا کھانے پینے میں کوئی حرج نہیں جس سے مجبوری ختم ہو جائے لیکن اس سے زیادہ کھانا چینا جائز نہیں۔

(۲۳۴) ایسا برتن استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ یہ سونے یا چاندی کا ہے یا کسی اور چیز سے بنا ہوا ہے۔

## وضو

(۲۳۵) وضو میں واجب ہے کہ چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے جائیں اور سر کے اگلے حصے اور دونوں پاؤں کے سامنے والے حصے کا مسح کیا جائے۔

(۲۳۶) چہرے کو لمبائی میں پیشانی کے اوپر اس جگہ سے لے کر چہرے کے ہال اگتے ہیں ٹھوڑی کے آخری کنارے تک دھونا ضروری ہے اور چڑائی میں بچ کی انگلی اور انگوٹھے کے پھیلنے والے حصے جگہ آ جائے اسے دھونا ضروری ہے۔ اگر اس مقدار کا ذرا سا حصہ بھی چھوٹ جائے تو وضو باطل ہے اور اگر انسان کو یہ یقین نہ ہو کہ ضروری حصہ پورا عمل کیا ہے تو یقین کرنے کے لئے تھوڑا تھوڑا اور دھوے دھونا بھی ضروری ہے۔

(۲۳۷) اگر کسی شخص کے ہاتھ یا چہرہ عام لوگوں کی بہ نسبت بڑے یا چھوٹے ہوں تو اسے دیکھنا چاہئے کہ عام لوگ کہاں تک اپنا چہرہ دھوتے ہیں اور پھر وہ بھی اتنا ہی دھو ڈالے۔ ملوہ لڑیں اگر اس کی پیشانی پر بال آگے ہوئے ہوں یا سر کے اگلے حصے پر بال نہ ہوں تو بھی ضروری ہے کہ عام اندازے کے مطابق پیشانی دھو ڈالے۔

(۲۳۸) اگر اس بات کا احتمال ہو کہ کسی شخص کی بھوؤں، آنکھ کے گوشوں اور ہونٹوں پر میل یا کوئی دوسری چیز ہے جو پانی کے بہنے تک پہنچنے میں رکاوٹ ہے اور اس کا یہ احتمال لوگوں کی نظروں میں درست ہو تو ضروری ہے کہ وضو سے پہلے تحقیق کر لے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو تو اسے دور کر لے۔

(۲۳۹) اگر چہرے کی جلد بالوں کے نیچے سے نظر آتی ہو تو پانی جلد تک پہنچانا ضروری ہے اور اگر نظر نہ آتی ہو تو بالوں کا دھوا کافی ہے اور ان کے نیچے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں۔

(۲۴۰) اگر کسی شخص کو خشک ہو کہ آیا اس کے چہرے کی جلد بالوں کے نیچے سے نظر آتی ہے یا نہیں تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ بالوں کو دھوئے اور پانی جلد تک بھی پہنچائے۔

(۲۴۱) تاکہ کے اندرونی حصے اور ہونٹوں اور آنکھوں کے ان حصوں کا جو بند کرنے پر نظر نہیں آتے دھونا واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر کسی انسان کو یہ یقین نہ ہو کہ جن جگہوں کا دھونا ضروری ہے ان میں کوئی جگہ باقی نہیں رہی تو واجب ہے کہ ان اعضاء کا کچھ اضافی حصہ بھی دھو لے تاکہ اسے یقین ہو جائے اور جس شخص کو اس بات کا علم نہ تھا اگر اس نے جو دھو لیا ہے اس میں ضروری حصہ دھونے یا نہ دھونے کے بارے میں نہ جانتا ہو تو اس وضو سے اس نے جو نماز پڑھی ہے وہ صحیح ہے اور بعد کی نمازوں کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۲۴۲) احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ ہاتھوں اور وہی طرح چہرے کو اوپر سے نیچے کی طرف دھویا جائے۔ اگر نیچے سے اوپر کی طرف دھوئے جائیں تو وضو باطل ہوگا۔

(۲۴۳) اگر تھیلی پانی سے تر کر کے چہرے اور ہاتھوں پر پھیری جائے اور ہاتھ میں اتنی تری ہو کہ اسے پھرنے سے پورے چہرے اور ہاتھوں پر پانی پہنچ جائے تو کافی ہے۔ ان پر پانی کا بہنا ضروری نہیں۔

(۲۴۴) چہرہ دھونے کے بعد پہلے رایاں ہاتھ اور پھر بایاں ہاتھ کہنی سے انگلیوں کے سروں تک دھونا ضروری ہے۔

(۲۴۵) اگر انسان کو یقین نہ ہو کہ کہنی کو پوری طرح دھویا ہے تو یقین حاصل کرنے کے لئے کہنی سے اوپر کا کچھ حصہ دھونا بھی ضروری ہے۔

(۲۴۶) جس شخص نے چہرہ دھونے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو کھائی کے جڑ تک دھویا ہو ضروری ہے کہ وضو کرتے وقت انگلیوں کے سروں تک دھوئے۔ اگر وہ صرف کھائی کے جڑ تک دھوئے گا تو اس کا وضو باطل ہوگا۔

(۲۴۷) وضو میں چہرے اور ہاتھوں کا ایک دفعہ دھونا واجب، دوسری دفعہ دھونا مستحب اور تیسری دفعہ یا اس سے زیادہ بار دھونا حرام ہے۔ ایک دفعہ دھونا اس وقت مکمل ہوگا جب وضو کی نیت سے اتنا پانی چہرے یا ہاتھ پر ڈالے کہ وہ پانی پورے چہرے یا ہاتھ پر پہنچ جائے اور احتیاط کے لئے کوئی گنجائش باقی نہ رہے۔ لہذا اگر پہلی دفعہ دھونے کی نیت سے دس بار بھی چہرے پر پانی ڈالے تاکہ پانی تمام مقامات تک پہنچ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب تک وضو کرنے یا چہرہ دھونے کی نیت نہ کرے پہلی بار دھونا شمار نہیں ہوگا۔ لہذا اگر چاہے تو چھ بار چہرے کو دھو لے اور آخری بار چہرہ دھوتے وقت وضو کی نیت کر لے لیکن دوسری دفعہ دھونے میں نیت کا معتبر ہونا اشکال سے خالی نہیں ہے اور احتیاط لازم یہ ہے کہ ایک مرتبہ چہرے یا ہاتھوں کو دھو بیٹے کے بعد دوسری بار دھونے کے لئے ایک بار سے زیادہ نہ دھوئے اگرچہ وضو کی نیت نہ ہو۔

(۲۴۸) دونوں ہاتھ دھونے کے بعد سر کے اگلے حصے کا مسح وضو کے پانی کی اس تری سے کرنا چاہئے جو ہاتھوں کو لگی رہی ہو اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ سر دائیں ہاتھ سے کیا جائے اور اوپر سے نیچے کی طرف ہو۔

(۲۴۹) سر کے چار حصوں میں سے پیشانی سے ملا ہوا ایک حصہ وہ مقام ہے جہاں مسح کرنا چاہئے۔ اس حصے میں جہاں بھی اور جس انداز سے بھی مسح کریں کافی ہے۔ اگر چہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ لمبائی میں

ایک انگلی کی لمبائی کے تک جگہ اور چوڑائی میں تین ملی ہوئی انگلیوں کے تک جگہ پر مسح کیا جائے۔  
(۲۵۰) یہ ضروری نہیں کہ سر کا مسح جلد پر کیا جائے بلکہ سر کے اگلے حصے کے بالوں پر کرنا بھی درست ہے لیکن اگر کسی کے سر کے بال اتنے لمبے ہوں کہ مثلاً اگر کٹھا کر سے تو چہرے پر آگریں یا سر کے کسی دوسرے حصے تک پہنچیں تو ضروری ہے کہ وہ بالوں کی جڑوں پر مسح کرے اور اگر وہ چہرے پر آگرنے والے یا دوسرے حصوں کے بالوں کو سر کے اگلے حصے میں جمع کر کے ان پر مسح کرے تو ایسا مسح باطل ہے۔

(۲۵۱) سر کے مسح کے بعد وضو کے پانی کی اس تری سے جو ہاتھوں میں باقی ہو پاؤں کی کسی ایک انگلی سے لے کر پاؤں کے جڑ تک مسح کرنا ضروری ہے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ دائیں پیر کا دائیں ہاتھ سے اور بائیں پیر کا بائیں ہاتھ سے مسح کیا جائے۔

(۲۵۲) پاؤں پر مسح چوڑائی میں جتنا بھی ہو کافی ہے لیکن بہتر ہے کہ تین ملی ہوئی انگلیوں کی چوڑائی کے برابر ہو اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ پاؤں کے پورے اوپری حصے کا مسح پوری تھیلی سے کیا جائے۔

(۲۵۳) ضروری نہیں ہے کہ پاؤں کا مسح کرتے وقت ہاتھ انگلیوں کے سروں پر رکھے اور پھر پاؤں کے اوپر کھینچے بلکہ یہ بھی کیا جاسکتا ہے کہ پورا ہاتھ پاؤں پر رکھے اور تھوڑا سا کھینچے۔

(۲۵۴) سر اور پاؤں کا مسح کرتے وقت ہاتھ ان پر سنبھنا ضروری ہے اور اگر ہاتھ کو ساکن رکھے اور سر یا پاؤں کو اس پر چلائے تو باطل ہے لیکن ہاتھ کھینچنے کے وقت سر اور پاؤں معمولی حرکت کریں تو کوئی حرج نہیں۔

(۲۵۵) جس جگہ کا مسح کرنا ہو ضروری ہے کہ وہ خشک ہو۔ اگر وہ اس قدر تر ہو کہ تھیلی کی تری اس پر اثر نہ کرے تو مسح باطل ہے۔ لیکن اگر اس پر نمی ہو یہ تری اتنی کم ہو کہ وہ تھیلی کی تری سے ختم ہو جائے تو پھر کوئی حرج نہیں۔

(۲۵۶) اگر مسح کرنے کے لئے تھیلی پر تری باقی نہ رہی ہو تو دوسرے پانی سے زخمیں کیا جاسکتا بلکہ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ اپنی داڑھی کی تری لے کر اس سے مسح کر لے۔ داڑھی کے علاوہ اور کسی جگہ سے تری لے کر مسح کرنا مکمل اشکال ہے۔

(۲۵۷) اگر تھیلی کی تری صرف سر کے مسح کے لئے کافی ہو تو احتیاط واجب ہے کہ سر کا مسح اس تری سے کرے اور پاؤں کے مسح کے لئے اپنی داڑھی سے تری حاصل کرے۔

(۲۵۸) مونہ اور جوتے پر مسح کرنا باطل ہے۔ ہاں اگر سخت سردی کی وجہ سے یا چور یا درندے وغیرہ کے خوف سے جوتے یا مونہ نہ اتارے جاسکیں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ مونہ اور جوتے پر مسح کرے اور تنہم بھی کرے۔ تنہم کی صورت میں مونہ اور جوتے پر مسح کرنا کافی ہے۔

(۲۵۹) اگر پاؤں کا اوپر والا حصہ نجس ہو اور مسح کرنے کے لئے اسے دھویا بھی نہ جاسکتا ہو تو تنہم کرنا ضروری ہے۔

## ارتقاسی وضو

(۲۶۰) ارتقاسی وضو یہ ہے کہ انسان چہرے اور ہاتھوں کو وضو کی نیت سے پانی میں ڈبو دے۔ بظاہر ارتقاسی طریقے سے دھلے ہوئے ہاتھ کی تری سے مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ ایسا کرنا خلاف اعتیاد ہے۔  
(۲۶۱) ارتقاسی وضو میں بھی چہرہ اور ہاتھ اوپر سے نیچے کی طرف دھونے چاہئیں۔ لہذا جب کوئی شخص وضو کی نیت سے چہرہ اور ہاتھ پانی میں ڈبوئے تو ضروری ہے کہ چہرہ چٹائی کی طرف سے اور ہاتھ کہلوں کی طرف سے ڈبوئے۔  
(۲۶۲) اگر کوئی شخص بعض اعضاء کا وضو ارتقاسی طریقے سے اور بعض کا غیر ارتقاسی طریقے سے کرے تو کوئی حرج نہیں۔

## وضو کی مستحب دعائیں

(۲۶۳) جو شخص وضو کرنے لگے اس کے لئے مستحب ہے کہ جب اس کی نھر پانی پر پڑے تو یہ دعا پڑھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَبِالْوِثَاقِ الْعَمَلِ الَّذِي جَعَلَ الْمَاءَ طَهُورًا وَكَمْ يَجْعَلُهُ نَجَسًا

جب وضو سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے تو یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَّوَابِينَ وَالْمُتَّقِينَ مِنَ الْمُتَّقِينَ

کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ لَقِّنِي بِحُسْنِ طَوْبِ الْفَاكِ وَأَطْلِقْ لِسَانِي بِمَا تُحِبُّكَ

ناک میں پانی ڈالنے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ لَا تُحَرِّم عَلَيَّ رِيحَ الْحَنَوِ وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ يَنْسَمُ رِيحَهَا وَرَوْحَهَا وَجَنَّتْهَا

چہرہ دھوتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ بَعْثْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْعُوهُ الْوُجُوهُ وَلَا تُسَوِّدْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيَضُّ الْوُجُوهُ

واپس ہاتھ دھوتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اغْنِنِي بِكَابِي بِبَيْتِي وَالْمَخْلَدِي بِالْحَبَانِ بِسَارِي وَحَابِي بِشَيْءٍ حَسَابًا يَكْسِرُهُ

پایاں ہاتھ دھوتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ لَا تُعْطِنِي بِكَابِي بِبَيْتَالِي وَلَا مِنْ كَرَاؤِ طَهْرِي وَلَا تَجْعَلْهَا مَغْلُولَةً اِلَيَّ عَنِّي

وَأَهْوُؤْ بِكَ مِنْ مَقْطَعَاتِ الْبَيْتَالِي

مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔  
اَللّٰهُمَّ غَشِيْ بِرُحْمَتِكَ وَكَوْنِ كَمَا يَكُ وَغُفِرَكَ

پاؤں کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔  
اَللّٰهُمَّ بَعْثْنِي عَلَى الْقَرَارِ يَوْمَ تَوَلَّى الْقَدَامُ وَاجْعَلْ سَعْيِي وَمَا يَزِيدُكَ عَنِّي يَذْكُرُ الْحَالِ وَالْآخِرِ

## وضو صحیح ہونے کی شرائط

وضو صحیح ہونے کی چار شرائط ہیں

- (۱) وضو کا پانی پاک ہو۔ ایک قول کی بنا پر وضو کا پانی ایسی چیزوں مثلاً حلال گوشت حیوان کے پیشاب، پاک مردار اور زخم کی ریم سے آلودہ نہ ہو جن سے انسان کو کھن آتی ہو، اگرچہ شرعی لحاظ سے ایسا پانی پاک ہے اور یہ قول اعتیاد کی بنا پر ہے۔
- (۲) پانی مطلق ہو۔

(۲۶۴) نجس یا مضاف پانی سے وضو کرنا باطل ہے خواہ وضو کرنے والا شخص اس کے نجس یا مضاف ہونے کے بارے میں علم نہ رکھتا ہو یا بھول گیا ہو۔ لہذا اگر وہ ایسے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھ چکا ہو تو صحیح وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہے۔

(۲۶۵) اگر ایک شخص کے پاس مٹی ملے ہوئے مضاف پانی کے علاوہ اور کوئی پانی وضو کے لئے نہ ہو اور نماز کا وقت تک ہو تو ضروری ہے کہ نجس کر لے لیکن اگر وقت تک نہ ہو تو ضروری ہے کہ پانی کے صاف ہونے کا انتقاد کرے یا کسی طریقے سے اس پانی کو صاف کرے اور وضو کرے۔ ہاں ایسی مٹی ملا ہو یا پانی اسی وقت مضاف بنتا ہے جب اسے پانی نہ کہا جاسکے۔

(۳) وضو کا پانی مباح ہو۔

(۲۶۶) ایسے پانی سے وضو کرنا جو غصب کیا گیا ہو یا جس کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ اس کا مالک اس کے استعمال پر راضی ہے یا نہیں حرام اور باطل ہے۔ علاوہ ان میں اگر چہرے اور ہاتھوں سے وضو کا پانی غصب کی ہوئی جگہ پر گرتا ہو یا وہ فضا جس میں وضو کر رہا ہے غصب ہے اور وضو کرنے کے لئے کوئی اور جگہ بھی نہ ہو تو اس شخص کا فریضہ ختم ہے اور اگر کسی دوسری جگہ وضو کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ دوسری جگہ وضو کرے۔ لیکن اگر دونوں صورتوں میں گناہ کا ارتکاب کرتے ہوئے اسی جگہ وضو کر لے تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۲۶۷) کسی مدرسے کے ایسے حوض سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں جس کے بارے میں یہ علم نہ ہو کہ آیا وہ تمام لوگوں کے لئے وقف کیا گیا ہے یا صرف مدرسے کے طلباء کے لئے وقف ہے اور صورت یہ ہو کہ لوگ

عموماً اس حوض سے وضو کرتے ہوں اور کوئی منع نہ کرتا ہو۔

(۲۶۸) اگر کوئی شخص ایک مسجد میں نماز پڑھتا نہ چاہتا ہو اور یہ بھی نہ جانتا ہو کہ آیا اس مسجد کا حوض تمام لوگوں کے لئے وقف ہے یا صرف ان لوگوں کے لئے جو اس مسجد میں نماز پڑھتے ہیں تو اس کے لئے اس حوض سے وضو کرنا درست نہیں لیکن اگر عموماً وہ لوگ بھی اس حوض سے وضو کرتے ہوں جو اس مسجد میں نماز نہ پڑھتا چاہتے ہوں اور کوئی منع نہ کرتا ہو تو وہ شخص بھی اس حوض سے وضو کر سکتا ہے۔

(۲۶۹) سرانے، مس فرخاؤں اور ایسے ہی دوسرے مقامات کے حوض سے ان لوگوں کا جو ان میں متیم نہ ہوں، وضو کرنا اسی صورت میں درست ہے جب عموماً ایسے لوگ بھی جو وہاں متیم نہ ہوں اس حوض سے وضو کرتے ہوں اور کوئی منع نہ کرتا ہو۔

(۲۷۰) ان نہروں سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں جن پر عقلاء کا طریقہ یہ ہے کہ تصرف کیا کرتے ہیں، چاہے نہریں بڑی ہوں یا چھوٹی اور چاہے انسان کو مالک کی رضایت کا علم بھی نہ ہو بلکہ اگر مالک وضو کرنے سے روکے یا انسان جانتا ہو کہ مالک راضی نہیں یا مالک تاہن بچہ یا پاگل ہو، پھر بھی ان نہروں میں تصرف جائز ہے۔

(۲۷۱) اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ پانی غصبی ہے اور اس سے وضو کر لے تو اس کا وضو صحیح ہے۔ لیکن اگر کسی شخص نے خود پانی غصب کیا ہو اور بعد میں بھول جائے کہ یہ پانی غصبی ہے اور اس سے وضو کر لے تو اس کا وضو صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۲۷۲) اگر وضو کا پانی تو اس کا اپنا ہو لیکن غصبی برتن میں ہو اور اس شخص کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی پانی نہ ہو تو اگر وہ اس پانی کو شرعی طریقے سے دوسرے برتن میں انڈیل سکتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اسے کسی دوسرے برتن میں انڈیل لے اور پھر اس سے وضو کرے اور اگر ایسا کرنا آسان نہ ہو تو تخیم کرنا ضروری ہے اور اگر اس کے پاس اس کے علاوہ دوسرا پانی موجود ہو تو ضروری ہے کہ اس سے وضو کرے اور اگر ان دونوں صورتوں میں وہ صحیح طریقے پر عمل نہ کرتے ہوئے اس پانی سے جو غصبی برتن میں ہے وضو کر لے تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۲۷۳) اگر کسی حوض میں مثال کے طور پر غصب کی ہوئی ایک اینٹ یا ایک پتھر لگا ہو اور عرف عام میں اس حوض میں سے پانی نکالنا اس اینٹ یا پتھر پر تصرف نہ سمجھا جائے تو (پانی لینے میں) کوئی حرج نہیں لیکن اگر تصرف سمجھا جائے تو پانی کا نکالنا حرام لیکن اس سے وضو کرنا صحیح ہے۔

(۲۷۴) اگر ائمہ طاہرین علیہم السلام یا ان کی اولاد کے مقبرے کے گھن میں جو پہلے قبرستان تھا کوئی حوض یا نہر کھودی جائے اور یہ علم نہ ہو کہ گھن کی زمین قبرستان کے لئے وقف ہو چکی ہے تو اس حوض یا نہر کے پانی سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۳) وضو کے اعضاء دھوتے وقت اور مسح کرتے وقت پاک ہوں۔ چاہے انہیں وضو کے دوران ہی دھونے یا مسح کرنے سے پہلے پاک کر لے جبکہ اگر کر یا اس جیسے پانی سے دھو یا دھو تو دھونے سے پہلے پاک کرنا بھی ضروری نہیں۔

(۲۷۵) اگر وضو مکمل ہونے سے پہلے وہ مقام غصب ہو جائے جسے دھو یا چا چکا ہے یا جس کا مسح کیا جا چکا ہے تو وضو صحیح ہے۔

(۲۷۶) اگر اعضاء وضو کے سوا بدن کا کوئی حصہ غصب ہو تو وضو صحیح ہے۔ لیکن اگر پاخانے یا پیشاب کے مقام کو پاک نہ کیا ہو تو پھر احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ پہلے انہیں پاک کرے اور پھر وضو کرے۔

(۲۷۷) اگر وضو کے اعضاء میں سے کوئی عضو غصب ہو اور وضو کرنے کے بعد فک گزرے کہ آیا وضو کرنے سے پہلے اس عضو کو دھو یا تھا یا نہیں تو وضو صحیح ہے لیکن اس شخص مقدم کو دھو لینا ضروری ہے۔

(۲۷۸) اگر کسی کے چہرے یا ہاتھوں پر کوئی ایسی خراش یا زخم ہو جس سے خون نہ نکلتا ہو اور پانی اس کے لئے معتبر نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس عضو کو صحیح سالم اجزاء کو ترتیب دار دھونے کے بعد زخم یا خراش والے حصے کو برابر پانی یا جاری پانی میں ڈال دے اور اسے اس قدر دبا دے کہ خون بند ہو جائے اور پانی کے اندر ہی اپنی انگلی زخم یا خراش پر رکھ کر اس سے نیچے کی طرف سینچے تاکہ اس (خرائش یا زخم) پر پانی جاری ہو جائے اور پھر اس سے نچلے حصوں کو دھولے۔ اس طرح اس کا وضو صحیح ہو جائے گا۔

(۵) وضو کرنے اور نماز پڑھنے کے لئے وقت کافی ہو۔

(۲۷۹) اگر وقت اتنا کم ہو کہ وضو کرے تو ساری کی ساری نماز یا اس کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھنا پڑے تو ضروری ہے کہ تخیم کر لے لیکن اگر تخیم اور وضو کے لئے تقریباً یکساں وقت درکار ہو تو پھر وضو کرے۔

(۲۸۰) جس شخص کے لئے نماز کا وقت ٹھک ہوے کے باعث تخیم کرنا ضروری ہو اگر وہ قصد قربت کی نیت سے یا کسی مستحب کام مثلاً قرآن مجید پڑھنے کے لئے وضو کرے تو اس کا وضو صحیح ہے اور اگر اسی سادہ کو پڑھنے کے لئے وضو کرے تو بھی یہی حکم ہے سوائے اس کے کہ اسے قصد قربت حاصل نہ ہو سکے۔

(۲) وضو قصد قربت سے کرے اور اس کے لئے اتنا کافی ہے کہ حکم الہی کی بجا آوری کے قصد سے کیا جائے۔ اگر اپنے آپ کو غفلتک پہنچانے یا کسی اور نیت سے کیا جائے تو وضو باطل ہے۔

(۲۸۱) وضو کی نیت زبان سے یا دل میں کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر ایک شخص وضو کے تمام افعال اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کے لئے بھلائے تو کافی ہے۔

(۷) وضو اس ترتیب سے کیا جائے جس کا ذکر اوپر ہو چکا ہے یعنی پہلے چہرہ اور اس کے بعد دایاں اور پھر بائیں ہاتھ۔ جو با جائے اس کے بعد سر کا اور پھر پاؤں کا مسح کیا جائے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دونوں پاؤں کا ایک ساتھ مسح نہ کیا جائے بلکہ بائیں پاؤں کا مسح دائیں پاؤں کے بعد کیا جائے۔

(۸) وضو کے افعال بے درپے انجام دے۔

(۲۸۲) اگر وضو کے افعال کے درمیان تناقض صد ہو جائے کہ عرف عام میں بے درپے دھونا نہ بھلائے تو وضو باطل ہے لیکن اگر کسی شخص کو کوئی عذر پیش آ جائے مثلاً یہ کہ بھول جائے یا پانی ختم ہو جائے تو اس صورت میں بلا قاصد دھونے کی شرط معتبر نہیں ہے بلکہ وضو کرنے والا شخص جس وقت کسی عضو کو دھو یا اس کا

مسح کرنا چاہے اور اس وقت تک ان تمام مقامات کی تری خشک ہو چکی ہو جنہیں وہ پہلے دھوپکا ہے یا جن کا مسح کر چکا ہے تو وضو باطل ہوگا۔ لیکن اگر جس عضو کو دھونا ہے یا مسح کرنا ہے صرف اس سے پہلے دھوئے ہوئے یا مسح کئے ہوئے عضو کی تری خشک ہوگئی ہو مثلاً بایاں ہاتھ دھوتے وقت دائیں ہاتھ کی تری خشک ہو چکی ہو لیکن چہرہ تر ہو تو وضو صحیح ہے۔

(۲۸۳) اگر کوئی شخص وضو کے افعال یا قاصداً انجام دے لیکن گرم ہوا یا بدن کی زیادہ حرارت یا کسی اور ایسی ہی وجہ سے نکلی جھبوں کی تری خشک ہو جائے تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۲۸۴) وضو کے دوران چلتے پھرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص چہرہ اور ہاتھ دھونے کے بعد چند قدم چلے اور پھر سر اور پاؤں کا مسح کرے تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۹) انسان خود اپنا چہرہ اور ہاتھ دھوئے اور پھر سر اور پاؤں کا مسح کرے۔ اگر کوئی دوسرا سے وضو کرانے یا اس کے چہرے یا ہاتھوں پر پانی ڈالنے یا سر اور پاؤں کا مسح کرنے میں اس کی مدد کرے تو اس کا وضو باطل ہے۔

(۲۸۵) جو شخص خود وضو نہ کر سکا ہو ضروری ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص سے مدد لے، اگرچہ دھونا اور مسح کرنا دونوں کی مشارکت سے ہو اور اگر وہ شخص اجرت مانگے تو اگر اس کی ادائیگی کر سکا ہو اور ایسا کرنا اس کے لئے مالی طور پر نقصان نہ ہو تو اجرت ادا کرنا ضروری ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ وضو کی نیت خود کرے اور مسح بھی اپنے ہاتھ سے کرے اور اگر خود دوسرے کے ساتھ شرکت نہ کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ کسی دوسرے شخص سے مدد لے جو اسے وضو کرانے اور اس صورت میں احتیاط واجب یہ ہے کہ دونوں وضو کی نیت کریں اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کا نائب اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کی مسح کی جھبوں پر پھیرے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ نائب اس کے ہاتھ سے تری حاصل کرے اور اس تری سے اس کے سر اور پاؤں پر مسح کرے۔

(۲۸۶) وضو کے جو افعال بھی انسان بذات خود انجام دے سکا ہو ضروری ہے کہ انہیں انجام دینے کے لئے دوسروں کی مدد نہ لے۔

(۱۰) وضو کرنے والے کے لئے پانی کے استعمال میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

(۲۸۷) جس شخص کو خوف ہو کہ وضو کرنے سے بیمار ہو جائے گا یا اس پانی سے وضو کرے گا تو بجا سارہ جائے گا اس کا فریضہ وضو نہیں ہے اور اگر اسے علم نہ ہو کہ پانی اس کے لئے مضر ہے اور وہ وضو کر لے جبکہ وضو کرنا اس کے لئے وقتاً نقصان نہ تھا تو اس کا وضو باطل ہے۔

(۲۸۸) اگر چہرے اور ہاتھوں کو اتنے کم پانی سے دھونا جس سے وضو صحیح ہو جاتا ہو ضرر رساں نہ ہو اور اس سے زیادہ ضرر رساں ہو تو ضروری ہے کہ کم مقدار سے ہی وضو کرے۔

(۱۱) وضو کے اعضاء تک پانی پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

(۲۸۹) اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ اس کے وضو کے اعضاء پر کوئی چیز لگی ہوئی ہے لیکن اس بارے میں اسے شک ہو کہ آیا وہ چیز پانی کے ان اعضاء تک پہنچنے میں مانع ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ یا تو اس چیز کو ہٹا دے یا

پانی اس کے نیچے تک پہنچائے۔

(۲۹۰) اگر ناخن کے نیچے میل ہو تو ضرور دست ہے لیکن اگر ناخن کاٹا جائے اور اس میل کی وجہ سے پانی کھال تک نہ پہنچے تو وضو کے لئے اس میل کا دور کرنا ضروری ہے۔ علاوہ ازاں اگر ناخن معمول سے زیادہ بڑھ جائیں تو جتنا معمول سے زیادہ دھاوا دھو اس کے نیچے سے میل نکالنا ضروری ہے۔

(۲۹۱) اگر کسی شخص کے چہرے، ہاتھوں، سر کے اگلے حصے یا پاؤں کے اوپر والے حصے پر میل جانے سے یا کسی اور وجہ سے آبلہ پڑ جائے تو اسے دھو لینا اور اس پر مسح کر لینا کافی ہے اور اگر اس میں سوراخ ہو جائے تو پانی جلد کے نیچے پہنچانا ضروری نہیں بلکہ اگر جلد کا ایک حصہ اکٹڑ جائے جب بھی یہ ضروری نہیں کہ جو حصہ نہیں اکٹڑا اس کے نیچے تک پانی پہنچایا جائے لیکن جب اکٹڑی ہوئی جلد کبھی بدن سے چپک جاتی ہو اور کبھی اوپر اٹھ جاتی ہو تو ضروری ہے کہ یا تو اسے کاٹ دے یا اس کے نیچے پانی پہنچائے۔

(۲۹۲) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس کے وضو کے اعضاء سے کوئی چیز چپک ہوئی ہے یا نہیں اور اس کا یہ احتمال لوگوں کی نظر میں بھی درست ہو مثلاً گارے سے کوئی کام کرنے کے بعد شک ہو کہ گارے کے ہاتھ سے گارہ گیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ تحقیق کر لے یا ہاتھ کو اتار لے کہ اطمینان ہو جائے کہ اگر اس پر گارہ لگا رہ گیا تھا تو دور ہو گیا ہے یا پانی اس کے نیچے پہنچ گیا ہے۔

(۲۹۳) جس جگہ کو دھونا ہو یا جس کا مسح کرنا ہو اگر اس پر میل ہو لیکن وہ میل پانی کے جلد تک پہنچنے میں رکاوٹ نہ ڈالے تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اگر پستہ وغیرہ کا کام کرنے کے بعد سفیدی ہاتھ پر لگی رہ جائے جو پانی کو جلد تک پہنچنے سے نہ روکے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر شک ہو کہ ان چیزوں کی موجودگی پانی کے جلد تک پہنچنے میں مانع ہے یا نہیں تو انہیں دور کرنا ضروری ہے۔

(۲۹۴) اگر کوئی شخص وضو کرنے سے پہلے جانتا ہو کہ وضو کے بعض اعضاء پر ایسی چیز موجود ہے جو ان تک پانی پہنچنے میں مانع ہے اور وضو کے بعد شک کرے کہ وضو کرتے وقت پانی ان اعضاء تک پہنچا ہے یا نہیں تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۲۹۵) اگر وضو کے بعض اعضاء میں کوئی ایسی رکاوٹ ہو جس کے نیچے پانی بھی تو خود بخود چل جاتا ہو اور کبھی نہ پہنچتا ہو اور انسان وضو کے بعد شک کرے کہ پانی اس کے نیچے پہنچا ہے یا نہیں جبکہ وہ جانتا ہو کہ وضو کے وقت وہ اس رکاوٹ کے نیچے پانی پہنچنے کی جانب متوجہ نہ تھا تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرے۔

(۲۹۶) اگر کوئی شخص وضو کرنے کے بعد وضو کے اعضاء پر کوئی ایسی چیز دیکھے جو پانی کے بدن تک پہنچنے میں مانع ہو اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وضو کے وقت یہ چیز موجود تھی یا بعد میں پیدا ہوئی تو اس کا وضو صحیح ہے لیکن اگر وہ جانتا ہو کہ وضو کرتے وقت وہ اس رکاوٹ کی جانب متوجہ نہ تھا تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرے۔

(۲۹۷) اگر کسی شخص کو وضو کے بعد شک ہو کہ جو چیز پانی کے پہنچنے میں مانع ہے وضو کے اعضاء پر چھٹی یا نہیں تو اس کا وضو صحیح ہے۔

## وضو کے احکام

(۲۹۸) اگر کوئی شخص وضو کے افعال اور شرائط مثلاً پانی کے پاک ہونے یا غصی نہ ہونے کے بارے میں بہت زیادہ شک کرتا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۲۹۹) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس کا وضو باطل ہوا ہے یا نہیں تو اسے یہ سمجھنا چاہئے کہ اس کا وضو باقی ہے لیکن اگر اس نے پیشاب کرنے کے بعد استبراء کئے بغیر وضو کر لیا ہو اور وضو کے بعد اس کے مخرج پیشاب سے ایسی رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ یہ نہ جانتا ہو کہ پیشاب ہے یا کوئی اور چیز تو اس کا وضو باطل ہے۔

(۳۰۰) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس نے وضو کیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ وضو کرے۔

(۳۰۱) جس شخص کو معلوم ہو کہ اس نے وضو کیا ہے اور اس سے حادث بھی واقع ہو گیا ہے، مثلاً اس نے پیشاب کیا ہے لیکن اسے یہ معلوم نہ ہو کہ کوئی بات پہلے واقع ہوئی ہے اگر یہ صورت نماز سے پہلے پیش آئے تو وضو کرنا ضروری ہے اور اگر نماز کے دوران پیش آئے تو نماز توڑ کر وضو کرنا ضروری ہے اور اگر نماز کے بعد پیش آئے تو جو نماز وہ پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے۔ البتہ دوسری نمازوں کے لئے نیا وضو کرنا ضروری ہے۔

(۳۰۲) اگر کسی شخص کو وضو کے بعد یا وضو کے دوران یقین ہو جائے کہ اس نے بعض ٹکس نہیں دھوئیں یا ان کا مسح نہیں کیا اور جن اعضاء کو پہلے دھویا ہو یا ان کا مسح کیا ہو ان کی تری زیادہ وقت گزر جانے کی وجہ سے خشک ہو چکی ہو تو ضروری ہے کہ دوبارہ وضو کرے لیکن اگر وہ تری خشک نہ ہوئی ہو یا ہوا کی گرمی یا کسی اور ایسی وجہ سے خشک ہو گئی ہو تو ضروری ہے کہ جن جگہوں کے بارے میں بھول گیا ہو انہیں اور ان کے بعد آنے والی جگہوں کو دھوئے یا ان کا مسح کرے اور اگر وضو کے دوران کسی عضو کے دھونے یا مسح کرنے کے بارے میں شک کرے تو اسی حکم پر عمل کرنا ضروری ہے۔

(۳۰۳) اگر کسی شخص کو نماز پڑھنے کے بعد شک ہو کہ اس نے وضو کیا تھا یا نہیں تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن ضروری ہے کہ آئندہ نمازوں کے لئے وضو کرے۔

(۳۰۴) اگر کسی شخص کو نماز کے دوران شک ہو کہ آیا اس نے وضو کیا تھا یا نہیں تو اس کی نماز باطل سے اور ضروری ہے کہ وہ وضو کرے اور نماز دوبارہ پڑھے۔

(۳۰۵) اگر کسی شخص کو نماز کے بعد پتا چلے کہ اس کا وضو باطل ہو گیا تھا لیکن شک ہو کہ اس کا وضو نماز سے پہلے باطل ہو تھا یا بعد میں تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے۔

(۳۰۶) اگر کوئی شخص ایسے مرض میں مبتلا ہو کہ اسے پیشاب کے قطرے گرتے رہتے ہوں یا پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہو تو اگر اسے یقین ہو کہ نماز کے اول وقت سے لے کر آخر وقت تک اسے اتنا وقفہ مل جائے گا کہ وضو کر کے نماز پڑھ سکے تو ضروری ہے کہ اس وقت کے دوران نماز پڑھ لے اور اگر اسے صرف اتنی مہلت ملے جو نماز

کے واجبات ادا کرنے کے لئے کافی ہو تو اس دوران صرف نماز کے واجبات انجام دے اور ضروری ہے کہ مستحب افعال مثلاً اذان، اقامت اور قنوت کو ترک کر دے۔

(۳۰۷) اگر کسی شخص کو (بیماری کی وجہ سے) وضو کر کے نماز کا کچھ حصہ پڑھنے کی مہلت ملتی ہو اور نماز کے دوران ایک دفعہ یا چند دفعہ اس کا پیشاب یا پاخانہ خارج ہوتا ہو تو احتیاط لازم یہ ہے کہ اس مہلت کے دوران وضو کر کے نماز پڑھے لیکن نماز کے دوران لازم نہیں ہے کہ پیشاب یا پاخانہ خارج ہونے کی وجہ سے دوبارہ وضو کرے۔

(۳۰۸) اگر کسی شخص کو پیشاب یا پاخانہ بار بار یوں آتا ہو کہ اسے وضو کر کے نماز کا کچھ حصہ پڑھنے کی بھی مہلت نہ ملتی ہو تو اس کا ایک وضو چند نمازوں کے لئے بھی کافی ہے۔ مگر اس کے کہ کوئی اور ایسی چیز پیش آ جائے جس سے وضو باطل ہو جاتا ہے۔ مثلاً وہ سو جائے یا اس کا پیشاب یا پاخانہ طبعی انداز سے معمول کے مطابق خارج ہو۔ البتہ یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے ایک بار وضو کرے لیکن تقاضا سجدے، نصف تشہد اور نماز احتیاط کے لئے دوسرا وضو ضروری نہیں ہے۔

(۳۰۹) اگر کسی شخص کو پیشاب یا پاخانہ بار بار آتا ہو تو اس کے لئے ضروری نہیں کہ وضو کے بعد فوراً نماز پڑھے اگرچہ بہتر ہے کہ نماز پڑھنے میں جلدی کرے۔

(۳۱۰) اگر کسی شخص کو پیشاب یا پاخانہ بار بار آتا ہو تو وضو کرنے کے بعد گروہ نماز کی حالت میں نہ وقت بھی اس کے لئے قرآن مجید کے احوال کو کس کرنا جائز ہے۔

(۳۱۱) جس شخص کو قطرہ قطرہ پیشاب آتا رہتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ نماز کے لئے ایک ایسی جگہ استعمال کرے جس میں روٹی یا کوئی اور چیز رکھی ہو جو پیشاب کو دوسری جگہوں تک پہنچنے سے روکے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر نماز سے پہلے جس شدہ مقام پیشاب کو دھو لے۔ علاوہ ازیں جو شخص پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ جہاں تک ممکن ہو نماز پڑھنے تک پاخانے کو دوسری جگہوں تک پہنچنے سے روکے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر باعث زحمت نہ ہو تو ہر نماز کے لئے مقعد کو دھوئے۔

(۳۱۲) جو شخص پیشاب یا پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہو تو جہاں تک ممکن ہو نماز میں پیشاب یا پاخانہ روکنے کا بہتر ہے کہ اس پر بھروسہ کرنا پڑے تو خرچ بھی کرے بلکہ اگر اس کا مرض آسانی سے دور ہو سکتا ہو تو بہتر ہے کہ اپنا علاج کرائے۔

(۳۱۳) جو شخص اپنے پیشاب یا پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہو اس کے لئے صحت یاب ہونے کے بعد یہ ضروری نہیں کہ جو نماز اس نے مرض کی حالت میں اپنے فریضے کے مطابق پڑھی ہو ان کی قضا کرے لیکن اگر اس کا مرض نماز کے وقت کے دوران ہی دور ہو جائے تو احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ جو نماز اس وقت پڑھی ہو اسے دوبارہ پڑھے۔

(۳۱۴) اگر کسی شخص کو یہ عارضہ لاحق ہو کہ ریاح روکنے پر قادر نہ ہو تو ضروری ہے کہ ان لوگوں کے فریضے کے مطابق عمل کرے جو پیشاب اور پاخانہ روکنے پر قادر نہ ہوں۔

## وہ چیزیں جن کیلئے وضو کرنا ضروری ہے

(۳۱۵) چھ چیزوں کے لئے وضو کرنا واجب ہے۔

- (۱) نماز میں ہمت کے علاوہ واجب نمازوں کیلئے۔ مستحب نمازوں میں وضو شرط صحت ہے۔
- (۲) بھولے ہوئے سجدے اور تشہد کو انجام دینے کے لئے جبکہ ان کے اور نماز کے درمیان کوئی حدیث اس سے سرزد ہو یا ہو مثلاً اس نے پیشاب کیا ہو لیکن سجدہ سو کے لئے وضو کرنا واجب نہیں۔

(۳) خات کعبہ کے واجب طواف کے لئے جوع اور عمرہ کا جزو ہوتا ہے۔

(۴) وضو کرنے کی نذر کی ہو (منت مانی ہو) یا عہد کیا ہو یا قسم کھائی ہو۔

(۵) جب کسی نے منت مانی ہو کہ مثلاً قرآن مجید کا پوسلے گا۔

- (۶) نجس شدہ قرآن مجید کو دھونے کے لئے یا بیت اللہ وغیرہ سے نکالنے کے لئے جبکہ متعلقہ شخص مجبور ہو کہ اس مقصد کے لئے اپنا ہاتھ یا بدن کا کوئی اور حصہ قرآن مجید کے الفاظ سے مس کرے لیکن وضو میں صرف ہونے والا وقت اگر قرآن مجید کو دھونے یا اسے بیت اللہ سے نکالنے میں اتنی تاخیر کا باعث ہو جس سے کلام اللہ کی بے حرمتی ہوتی ہو تو ضروری ہے کہ وہ وضو کرے بغیر قرآن مجید کو بیت اللہ وغیرہ سے باہر نکال لے یا اگر نجس ہو گیا ہو تو اسے دھو ڈالے۔

(۳۱۶) جو شخص با وضو نہ ہو اس کے لئے قرآن مجید کے الفاظ کو مس کرنا یعنی اپنے بدن کا کوئی حصہ قرآن مجید کے الفاظ سے لگانا حرام ہے لیکن اگر قرآن مجید کا فارسی زبان میں یا کسی اور زبان میں ترجمہ کیا گیا ہو تو اسے مس کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۳۱۷) بچے اور دیوانے کو قرآن مجید کے الفاظ کو مس کرنے سے روکنا واجب نہیں لیکن اگر ان کے ایسا کرنے سے قرآن مجید کی توقین ہوتی ہو تو انہیں روکنا ضروری ہے۔

(۳۱۸) جو شخص با وضو نہ ہو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے ناموں اور ان مفتوں کو مس کرنا جو صرف اسی کے لئے مخصوص ہیں خواہ کسی زبان میں لکھی ہوں احتیاط واجب کی بنا پر حرام ہے اور بھلا یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ طاہرین علیہم السلام اور حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام کے اسمائے مبارکہ کو بھی مس نہ کرے۔

(۳۱۹) وضو جب بھی کیا جائے، چاہے نماز کا وقت آنے سے کچھ پہلے، کافی دیر پہلے یا نماز کا وقت آ جانے کے بعد، اگر قُرْبَانَ السَّامِیَةِ کی نیت سے کیا جائے تو صحیح ہے۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ واجب یا مستحب ہونے کی نیت کی جائے بلکہ اگر غلطی سے وجوب کی نیت کر لے اور بعد میں معلوم ہو کہ ابھی وضو

واجب نہیں ہوا تھا تو بھی صحیح ہے۔

(۳۲۰) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ (نماز کا) وقت داخل ہو چکا ہے اور واجب وضو کی نیت کرے لیکن وضو کرنے کے بعد اسے پتا چلے کہ ابھی وقت داخل نہیں ہوا تھا تو اس کا وضو صحیح ہے۔

(۳۲۱) مستحب ہے کہ اگر انسان با وضو ہو تب بھی ہر نماز کے لئے دوبارہ وضو کرے۔ بعض فقہاء رضوان اللہ تعالیٰ علیہم نے فرمایا ہے کہ میت کی نماز کے لئے، قبرستان جانے کے لئے، مسجد یا ائمہ علیہم السلام کے حرم میں جانے کے لئے، قرآن مجید ساتھ رکھنے، اسے پڑھنے، لکھنے اور اس کا حاشیہ مس کرنے کے لئے اور سونے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے۔ لیکن مذکورہ موارد میں وضو کا مستحب ہونا ثابت نہیں ہے، البتہ اگر کوئی شخص مستحب ہونے کے احتمال کے ساتھ وضو کرے تو اس کا وضو صحیح ہے اور اس وضو کے ساتھ ہر وہ کام کر سکتا ہے جو با وضو ہو کر کرنا ضروری ہے۔ مثلاً اس وضو کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

## مبطلات وضو

(۳۲۲) سات چیزیں وضو کو باطل کر دیتی ہیں

- (۱) پیشاب۔ جو مشکوک، طہارت پیشاب کے بعد اور استبراء سے پہلے انسان سے خارج ہوتی ہے وہ بھی پیشاب کا حکم رکھتی ہے (۲) پاخانہ (۳) ریح جنی معدے اور آنتوں کی ہوا جو مقعد سے خارج ہوتی ہے (۴) نیند جس کی وجہ سے نہ آنکھیں دیکھ سکیں اور نہ کان سن سکیں لیکن اگر آنکھیں نہ دیکھ رہی ہوں مگر کان سن رہے ہوں تو وضو باطل نہیں ہوگا (۵) ایسی حالت جن میں عقل زائل ہو جاتی ہو مثلاً دیوانگی، مستی یا بے ہوشی (۶) عورتوں کا استمناء جس کا ذکر بعد میں آئے گا (۷) جنابت بلکہ احتیاطاً مستحب کی بنا پر ہر وہ کام جس کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔

## جبیرہ وضو کے احکام

وہ چیز جس سے زخم یا ٹوٹی ہوئی ہڈی ماندھی جاتی ہے اور وہ وہاں جو زخم یا ایسی ہی کسی چیز پر لگائی جاتی ہے جبیرہ کہلاتی ہے۔

(۳۲۳) اگر وضو کے اعضاء میں سے کسی پر زخم یا پھوڑا ہو یا ہڈی ٹوٹی ہوئی ہو اور اس کا مت کھلا ہو اور پانی اس کے لئے معطر نہ ہو تو اسی طرح وضو کرنا ضروری ہے جیسے عام طور پر کیا جاتا ہے۔

(۳۲۴) اگر کسی شخص کے چہرے اور ہاتھوں پر زخم یا پھوڑا ہو یا ان میں سے کسی کی (چہرے یا ہاتھوں) ہڈی ٹوٹی ہوئی ہو، اس کا مت کھلا ہو اور اس پر پانی والا نقصان نہ ہو تو اسے زخم یا پھوڑے کے آس پاس کا حصہ اس

طرح اوپر سے نیچے کو دھونا چاہئے جیسا وضو میں بتایا گیا ہے اور بہتر یہ ہے کہ اگر اس پر تر ہاتھ کھینچنا نقصان دہ نہ ہو تو تر ہاتھ اس پر پیسے اور اس کے بعد پاک کپڑا اس پر ڈال دے اور گیلیا ہاتھ اس کپڑے پر بھی کھینچے۔ البتہ اگر ہڈی ٹوٹی ہوئی ہو تو تیمم کرنا لازم ہے۔

(۳۲۵) اگر زخم یا پھوڑا یا ٹوٹی ہوئی ہڈی کسی شخص کے سر کے اگلے حصے یا پاؤں پر ہو اور اس کا منہ کھلا ہو اور وہ اس پر مسح نہ کر سکا ہو کیونکہ زخم مسح کی پوری جگہ پر پھیلا ہوا ہو یا مسح کی جگہ کا جو حصہ مسح و سلم ہو اس پر مسح کرنا بھی اس کی قدرت سے باہر ہو تو اس صورت میں ضروری ہے کہ تیمم کرے اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر وضو بھی کرے اور پاک کپڑا زخم وغیرہ پر رکھے اور وضو کے پانی کی تری سے جو ہاتھوں پر لگی ہو کپڑے پر مسح کرے۔

(۳۲۶) اگر پھوڑے یا زخم یا ٹوٹی ہوئی ہڈی کا منہ کسی چیز سے بند ہو اور اس کا کھولنا بغیر تکلیف کے ممکن ہو اور پانی بھی اس کے لئے معسر نہ ہو تو اسے کھول کر وضو کرنا ضروری ہے خواہ زخم وغیرہ چہرے اور ہاتھوں پر ہو یا سر کے اگلے حصے اور پاؤں کے اوپر والے حصے پر ہو۔

(۳۲۷) اگر کسی شخص کا زخم یا پھوڑا یا ٹوٹی ہوئی ہڈی جو کسی چیز سے بندھی ہوئی ہو اس کے چہرے یا ہاتھوں پر ہو اور اس کا کھولنا اور اس پر پانی ڈالنا معسر ہو تو ضروری ہے کہ آس پاس کے جتنے حصے کو دھونا ممکن ہو اسے دھوئے اور احتیاطاً جب کی بنا پر جبیرہ پر مسح کرے۔

(۳۲۸) اگر زخم کا منہ نہ کھل سکا ہو اور خود نرم اور جو چیز اس پر لگائی گئی ہو پاک ہو اور زخم تک پانی پہنچا ممکن ہو اور معسر بھی نہ ہو تو ضروری ہے کہ پانی کو زخم کے منہ پر اوپر سے نیچے کی طرف پہنچائے اور اگر زخم یا اس کے اوپر لگائی گئی چیز نجس ہو اور اس کا دھونا اور زخم کے منہ تک پانی پہنچا ناممکن ہو تو ضروری ہے کہ اسے دھوئے اور وضو کرے وقت پانی زخم تک پہنچائے اور اگر پانی زخم کے لئے معسر نہ ہو چنانچہ زخم کو دھونا ممکن نہ ہو یا اسے کھولنا ضرور مشقت کا باعث ہو تو ضروری ہے کہ تیمم کرے۔

(۳۲۹) اگر جبیرہ اعضاء وضو میں سے کسی ایک یا پورے حصے پر پھیلا ہوا ہو تو جبیرہ وضو کافی ہے لیکن اگر جبیرہ تمام اعضاء وضو یا زیادہ تر اعضاء پر پھیلا ہوا ہو تو احتیاط کی بنا پر تیمم کرنا ضروری ہے اور جبیرہ وضو بھی کرے۔

(۳۳۰) یہ ضروری نہیں کہ جبیرہ ان چیزوں میں سے جو جن کے ساتھ نماز پڑھنا اور مسح ہے جگہ اگر دور زخم یا ان چیزوں کے جڑ سے بنی ہو جن کا گوشت کھانا جائز نہیں تو ان پر بھی مسح کرنا جائز ہے۔

(۳۳۱) جس شخص کی ہتھیلی اور انگلیوں پر جبیرہ ہو اور وضو کرتے وقت اس نے تر ہاتھ اس پر کھینچا ہو تو دوسرے پاؤں کا مسح ایسی تری سے کرے۔

(۳۳۲) اگر کسی شخص کے پاؤں کے اوپر والے حصے پر جبیرہ ہو لیکن کچھ حصہ انگلیوں کی طرف سے اور کچھ حصہ پاؤں کے اوپر والے حصے کی طرف سے کھل ہو تو جو جگہیں کھلی ہیں وہاں پاؤں کے اوپر والے حصے پر اور جن جگہوں پر جبیرہ ہے وہاں جبیرہ پر مسح کرنا ضروری ہے۔

(۳۳۳) اگر چہرے یا ہاتھوں پر کئی جبیرے ہوں تو ان کا درمیانی حصہ دھونا ضروری ہے اور اگر سر یا پاؤں

کے اوپر والے حصے پر جبیرے ہوں تو ان کے درمیانی حصے کا مسح کرنا ضروری ہے اور جہاں جبیرے ہوں وہاں جبیرے کے بارے میں احکام پر عمل کرنا ضروری ہے۔

(۳۳۴) اگر جبیرہ زخم کے آس پاس کے حصوں کو معمول سے زیادہ گھیرے ہوئے ہو اور اس کو ہٹانا بغیر تکلیف کے ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ تیمم کرے جو اس کے کہ جبیرہ تیمم کی جگہوں پر ہو کیونکہ اس صورت میں ضروری ہے کہ وضو اور تیمم دونوں کرے اور دونوں صورتوں میں اگر جبیرہ کا ہٹانا بغیر تکلیف کے ممکن ہو تو ضروری ہے کہ اسے ہٹا دے۔ پس اگر زخم چہرے یا ہاتھوں پر ہو تو اس کے آس پاس کی جگہوں کو دھوئے اور اگر سر یا پاؤں کے اوپر والے حصے پر ہو تو اس کے آس پاس کی جگہوں کا مسح کرے اور زخم کی جگہ کے لئے جبیرہ کے احکام پر عمل کرے۔

(۳۳۵) اگر وضو کے اعضاء پر زخم نہ ہو یا ان کی ہڈی ٹوٹی ہوئی نہ ہو لیکن کسی اور وجہ سے پانی ان کے لئے معسر ہو تو تیمم کرنا ضروری ہے۔

(۳۳۶) اگر وضو کے اعضاء کی کسی رگ سے فصد کھوانے کے طریقے سے خون نکلا گیا ہو اور اسے دھونا ممکن نہ ہو تو تیمم کرنا لازم ہے۔ لیکن اگر پانی اس کے لئے معسر ہو تو جبیرہ کے احکام پر عمل کرنا ضروری ہے۔

(۳۳۷) اگر وضو یا غسل کی جگہ پر کوئی ایسی چیز چپک گئی ہو جس کا اتارنا ممکن نہ ہو یا اسے تارنے کی تکلیف ناقابل برداشت ہو تو مصلحتاً شخص کا فریضہ تیمم ہے۔ لیکن اگر چپکی ہوئی چیز تیمم کے مقامات پر ہو تو اس صورت میں ضروری ہے کہ وضو اور تیمم دونوں کرے اور اگر چپکی ہوئی چیز دوا ہو تو وہ جبیرہ کے حکم میں آتی ہے۔

(۳۳۸) غسل میت کے علاوہ تمام قسم کے غسلوں میں جبیرہ غسل، جبیرہ وضو کی طرح ہے لیکن احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ غسل کو تہنہ طریقے سے بجا دیا جائے ورنہ اگر بدن پر زخم یا پھوڑا ہو تو مکلف کو غسل یا تیمم کا اختیار ہے۔ اگر وہ غسل کو اختیار کرتا ہے اور زخم یا پھوڑے پر جبیرہ نہ ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ زخم یا پھوڑے پر پاک کپڑا رکھے اور اس کپڑے کے اوپر مسح کرے۔ اگر بدن کا کوئی حصہ ٹوٹا ہوا ہو تو ضروری ہے کہ غسل کرے اور احتیاطاً جبیرہ کے اوپر بھی مسح کرے۔ ورنہ اگر جبیرہ پر مسح کرنا ممکن نہ ہو یا جو جگہ ٹوٹی ہوئی ہے وہ علی ہو تو تیمم کرنا ضروری ہے۔

(۳۳۹) جس شخص کا فریضہ تیمم ہو اگر اس کی تہنہ کی بعض جگہوں پر زخم یا پھوڑا ہو یا ہڈی ٹوٹی ہوئی ہو تو ضروری ہے کہ وہ جبیرہ دوسرے احکام کے مطابق جبیرہ تیمم کرے۔

(۳۴۰) جس شخص کو جبیرہ وضو یا جبیرہ غسل کرنے کا مار پڑھا ہو اور اسے علم ہو کہ نماز سے سفر وقت تک اس کا غدر دور نہیں ہوگا تو وہ اول وقت میں مار پڑھا سنا نہیں اس سے امید ہو کہ سفر وقت تک اس کا غدر دور ہو جائے گا تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر اس کا غدر دور نہ ہو تو آخر وقت تک جبیرہ وضو یا جبیرہ غسل کے ساتھ نماز ادا کرے لیکن اگر اول وقت میں نماز پڑھ لے تو آخر وقت تک اس کا غدر دور ہو جائے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ وضو یا غسل کرے اور دوبارہ نماز پڑھے۔



(۳۳۱) اگر کسی شخص نے آنکھ کی کسی بیماری کی وجہ سے چکلوں کے بالوں کو چپکا کر رکھا ہو تو ضروری ہے کہ وہ جہنم کرے۔

(۳۳۲) اگر کسی شخص کو یہ علم نہ ہو کہ آیا اس کا فریضہ ختم ہے یا خیر، وہ وضو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے ختم اور جبیرہ وضو دونوں بجالانے چاہئیں۔

(۳۳۳) جو نمازیں کسی انسان نے جبیرہ وضو سے پڑھی ہوں وہ صحیح ہیں اور وہ اسی وضو کے ساتھ آنکھ کی نمازیں بھی پڑھ سکتا ہے۔

## واجب غسل

واجب غسل سات ہیں:

- |  |                |             |
|--|----------------|-------------|
| (۱) غسل جنابت  | (۲) غسل حیض    | (۳) غسل خفس |
| (۴) غسل استنفاذ  | (۵) غسل مس میت | (۶) غسل میت |
| (۷) وہ غسل جو مصلحت یا حکم وغیرہ کی وجہ سے واجب ہو جائے۔ |                |             |

اور اگر چاند یا سورج کو مکمل کرکے لگا ہو اور مکلف جان بوجھ کر نماز آیات نہ پڑھے یہاں تک کہ نماز تھا ہو جائے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کی قضا کے لئے غسل کرے۔

## جنابت کے احکام

(۳۳۴) دو چیزوں سے انسان منہب ہو جاتا ہے ایک جماع اور دوسرے منی کے خارج ہونے سے، خواہ وہ غیڈ کی حالت میں نکلے یا جاگتے میں، کم ہو یا زیادہ، شہوت کے ساتھ نکلے یا بغیر شہوت کے اور اس کا نکلنا اختیار میں ہو یا نہ ہو۔

(۳۳۵) اگر کسی شخص کے بدن سے کوئی رطوبت خارج ہو اور وہ یہ نہ جانتا ہو کہ منی ہے یا پیشاب یا کوئی اور چیز، اگر وہ رطوبت شہوت کے ساتھ اور اچھل کر نکلے ہو اور اس کے نکلنے کے بعد بدن سست ہو گیا ہو تو وہ رطوبت منی کا حکم رکھتی ہے۔ لیکن اگر ان تین علامات میں سے ساری کی ساری یا کچھ موجود نہ ہوں تو وہ رطوبت منی کے حکم میں نہیں آئے گی۔ لیکن اگر انسان بیمار ہو تو پھر ضروری نہیں کہ وہ رطوبت اچھل کر نکلے ہو اور اس کے نکلنے کے وقت بدن سست ہو جائے بلکہ اگر صرف شہوت کے ساتھ نکلے تو وہ رطوبت منی کے حکم میں ہوگی۔ جو رطوبت پھیپھڑ چھانڈ یا شہوت انگیز تصورات کے وقت انسان اپنی شرمگاہ میں محسوس کرتا ہے وہ پاک، اس سے غسل بھی واجب

ہوتا اور نہ منی یہ وضو کو باطل کرتی ہے۔ ہاں اگر وہ رطوبت جو عورت سے شہوت کے ساتھ خارج ہوتی ہے اگر بدن تک ہو کر اسے انزال کہا جائے اور لباس کو آلودہ کر دے، جو عام طور پر اس وقت نکلتی ہے جب عورت جنسی رت کی انتہا تک پہنچ جائے تو یہ منی بھی ہے اور اس سے عورت منہب بھی ہو جاتی ہے۔

(۳۳۶) اگر کسی ایسے شخص کے خراج پیشاب سے جو بیمار نہ ہو کوئی ایسا پانی خارج ہو جس میں ان تین علامات میں سے جن کا ذکر اوپر والے مسئلے میں کیا گیا ہے ایک علامت موجود ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ باقی علامات بھی اس میں موجود ہیں یا نہیں تو اگر اس پانی کے خارج ہونے سے پہلے اس نے وضو کیا ہو اور ضروری ہے کہ اسی وضو کا کافی سچے اور اگر وضو نہیں کیا تھا تو صرف وضو کرنا کافی ہے اور اس پر غسل کرنا لازم نہیں۔

(۳۳۷) منی خارج ہونے کے بعد انسان کے لئے پیشاب کرنا مستحب ہے اور اگر پیشاب نہ کرے اور غسل کے بعد اس کے خراج پیشاب سے رطوبت خارج ہو جس کے بارے میں وہ نہ جانتا ہو کہ منی ہے یا کوئی اور رطوبت تو وہ رطوبت منی کا حکم رکھتی ہے۔

(۳۳۸) اگر کوئی شخص جماع کرے اور عضو متاثر سپاری کی مقدار تک یا اس سے زیادہ عورت کی فرج میں داخل ہو جائے تو خواہ یہ دخول فرج میں ہو یا دبر میں اور خواہ وہ باطن ہو یا نابالغ اور خواہ منی خارج ہو یا نہ ہو دونوں منہب ہو جاتے ہیں۔

(۳۳۹) اگر کسی کو شک ہو کہ عضو متاثر سپاری کی مقدار تک داخل ہوا ہے یا نہیں تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

(۳۴۰) نفوذ ہائے اگر کوئی شخص کسی حیوان کے ماتھ دلی کرے اور اس کی منی خارج ہو تو صرف غسل کرنا کافی ہے اور اگر منی خارج نہ ہو اور اس نے دلی کرنے سے پہلے وضو کیا ہو تو جب بھی صرف غسل کرنا کافی ہے اور اگر وضو نہ کر رکھا ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ غسل کرے اور وضو بھی کرے اور مرد یا لڑکے سے دلی کرنے کی صورت میں بھی جب تک حکم ہے۔

(۳۴۱) اگر منی اپنی جگہ سے حرکت کرے لیکن خارج نہ ہو یا نہان کو خشک ہو کہ منی خارج ہوئی ہے یا نہیں تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

(۳۴۲) جو شخص غسل نہ کر سکے لیکن خیم کر سکتا ہو وہ نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد بھی پانی دیوی سے جماع کر سکتا ہے۔

(۳۴۳) اگر کوئی شخص اپنے لباس میں منی دیکھے اور جانتا ہو کہ اس کی اپنی منی ہے اور اس نے اس منی کے لئے غسل نہ کیا ہو تو ضروری ہے کہ غسل کرے اور جن نروں سے بارے میں اسے یقین ہو کہ وہ اس نے منی خارج ہونے کے بعد پڑھی تھیں ان کی قضا کرے لیکن اس نماز کی قضا ضروری نہیں جس کے بارے میں احتمال ہو کہ وہ اس نے منی خارج ہونے سے پہلے پڑھی تھیں۔

وہ چیزیں جو منجانب پر حرام ہیں۔

(۳۵۴) پانچ چیزیں منجانب پر حرام ہیں۔

## غسل جنابت

(۳۵۶) غسل جنابت واجب نماز پڑھنے کے لئے اور ایسی دوسری عبادت کے لئے واجب ہو جاتا ہے لیکن نماز میت، مجہرہ سجدہ، مجہرہ شکر اور قرآن مجید کے واجب سجدوں کے لئے غسل جنابت ضروری نہیں ہے۔

(۳۵۷) یہ ضروری نہیں کہ غسل کے وقت نیت کرے کہ واجب غسل کر رہا ہے بلکہ فقط قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ یعنی بارگاہِ الہی میں قربتی و عجزی کے دروازے سے غسل کرے تو کافی ہے۔

(۳۵۸) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے اور غسل واجب کی نیت کر لے لیکن بعد میں پتا چلے کہ اس نے وقت سے پہلے غسل کر لیا ہے تو اس کا غسل صحیح ہے۔

(۳۵۹) غسل جنابت دو طریقوں سے انجام دیا جاسکتا ہے ترتیبی اور اترتبی۔

## ترتیبی غسل

(۳۶۰) ترتیبی غسل میں احتیاطاً، م کی بنا پر غسل کی نیت کے ساتھ پہلے چہرہ اور گردن اور بعد میں بدن دھونا ضروری ہے اور بہتر یہ ہے کہ بدن کو پہلے راسی طرف سے اور بعد میں دائیں طرف سے دھوئے۔ نینوں

اعضاء میں سے ہر ایک کو غسل کی نیت سے پانی کے اندر حرکت دینے سے ترتیبی غسل کا صحیح ہونا اشکاک سے خالی نہیں ہے اور احتیاطاً اس پر اکتفا نہ کرنے میں ہے اور اگر وہ شخص جاں بوجھ کر یا بھول کر یا سلسلہ نہ جاننے کی وجہ سے بدن کو سر سے پہلے دھوئے تو اس کا غسل باطل ہے۔

(۳۶۱) اگر کوئی شخص بدن کو سر سے پہلے دھوئے تو اس کے لئے غسل کا اعادہ کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر بدن کو دوبارہ دھو لے تو اس کا غسل صحیح ہو جائے گا۔

(۳۶۲) اگر کسی شخص کو اس بات کا یقین نہ ہو کہ اس نے دووں صول سر و گردن اور بدن کو مکمل طور پر دھو لیا ہے تو اس بات کا یقین کرنے کے لئے جس حصے کو دھوئے اس کے ساتھ دوسرے حصے کی کچھ مقدار بھی دھونا ضروری ہے۔

(۳۶۳) اگر کسی شخص کو غسل کے بعد پتا چلے کہ بدن کا کچھ حصہ دھونے سے رہ گیا ہے لیکن یہ علم نہ ہو کہ وہ کونسا حصہ ہے تو سر کا دوبارہ دھونا ضروری نہیں اور بدن کا صرف وہ حصہ دھونا ضروری ہے جس کے نہ دھوئے جانے کے بارے میں احتمال پیدا ہوا ہے۔

(۳۶۴) اگر کسی کو غسل کے بعد پتا چلے کہ اس نے بدن کا کچھ حصہ نہیں دھویا تو اگر وہ بائیں طرف ہو تو صرف اسی مقدار کا دھو لینا کافی ہے اور اگر دائیں طرف ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اتنی مقدار دھوئے کہ بعد بائیں طرف کو دوبارہ دھوئے اور اگر سر اور گردن دھونے سے رہ گئی ہو تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اتنی مقدار دھوئے کہ بعد دوبارہ بدن کو دھوئے۔

(۱) اپنے بدن کا کوئی حصہ قرآن مجید کے الفاظ یا اللہ بجللہ و تعالیٰ کے نام سے خواہ وہ کسی بھی زبان میں ہو سک کرنا اور بہتر یہ ہے کہ انبیاء، ائمہ اور حضرت زہرا علیہم السلام کے ناموں سے بھی اپنا بدن مس نہ کرے۔

(۲) مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ میں جانا، خواہ ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے نکل آئے۔

(۳) مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ کے علاوہ دوسری مسجدوں میں ٹھہرنا، اور احتیاطاً واجب کی بنا پر اگر علیہم السلام کے حرم میں ٹھہرنے کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر ان مسجدوں میں سے کسی مسجد کو عبور کرے، مثلاً ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے سے باہر نکل جائے تو کوئی حرج نہیں۔

(۴) کسی مسجد میں کوئی چیز رکھنے کے لئے داخل ہوتا۔ احتیاطاً واجب کی بنا پر یہی حکم مسجد سے کوئی چیز اٹھانے کے لئے بھی ہے چاہے مسجد میں داخل نہ بھی ہو۔

(۵) ان آیات میں سے کسی آیت کا پڑھنا جن کے پڑھنے سے مجہرہ واجب ہو جاتا ہے۔ وہ آیتیں (۱) سورۃ مجیدہ آیت ۱۵ (۲) سورۃ فصلت آیت ۴۷ (۳) سورۃ والدھم آیت ۶۲ (۴) سورۃ صلق آیت ۱۹ میں ہیں۔

وہ چیزیں جو منجانب کے لئے مکروہ ہیں:

(۳۵۵) نو چیزیں جب شخص کے لئے مکروہ ہیں

(۱-۲) کھانا اور پینا۔ لیکن اگر ہاتھ نہ دھوئے اور کھلی کر لے تو مکروہ نہیں ہے اور اگر صرف ہاتھ دھوئے تو بھی کراہت کم ہو جائے گی۔

(۳) قرآن مجید کی سات سے زیادہ ایسی آیات پڑھنا جن میں مجہرہ واجب نہ ہو۔

(۴) اپنے بدن کا کوئی حصہ قرآن مجید کی جلد، حاشیہ یا الفاظ کی درمیانی جگہ سے چھونا۔

(۵) قرآن مجید اپنے ساتھ رکھنا۔

(۶) سونا۔ البتہ اگر دھو کر لے یا پانی نہ ہونے کی وجہ سے غسل کے بدلے تیمم کر لے تو پھر سونا مکروہ نہیں ہے۔

(۷) ہندی یا اس سے ملتی جلتی چیز سے خضاب کرنا۔

(۸) بدن پر غسل ملنا۔

(۹) احتکام یعنی سوتے میں منی خارج ہونے کے بعد بھارج کرنا۔

(۳۶۵) اگر کسی شخص کو غسل مکمل ہونے سے پہلے دائیں یا بائیں طرف کا کچھ حصہ دھوئے جانے کے بارے میں شک گزرے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اتنی مقدار دھوئے اور اگر اسے سر یا گردن کا کچھ حصہ دھوئے جانے کے بارے میں شک ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر سر اور گردن دھونے کے بعد بدن کو دوبارہ دھونا ضروری ہے۔

## ارتقاسی غسل

ارتقاسی غسل دو طریقے سے انجام دیا جاسکتا ہے نفی اور تدریجی۔

(۳۶۶) غسل ارتقاسی نفی میں ضروری ہے کہ ایک لمحے کے لئے پورا بدن پانی میں مگر جائے عین غسل کرنے سے پہلے ایک شخص کے سارے بدن کا پانی سے باہر ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر بدن کا کچھ حصہ پانی سے باہر ہو اور غسل کی نیت سے پانی میں غوطہ لگائے تو کافی ہے۔

(۳۶۷) غسل ارتقاسی تدریجی میں ضروری ہے کہ غسل کی نیت سے عرفی اعضاء سے ایک ہی دفعہ میں بدن کو پانی میں ڈال دے۔ اس غسل میں ضروری ہے کہ بدن کا پورا حصہ غسل کرنے سے پہلے پانی سے باہر ہو۔

(۳۶۸) اگر کسی شخص کو غسل ارتقاسی کے بعد پتا چھے کہ اس کے بدن کے کچھ حصے تک پانی نہیں پہنچا ہے تو خواہ وہ اس مخصوص حصے کے متعلق جانتا ہو یا نہ جانتا ہو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل کرے۔

(۳۶۹) اگر کسی شخص کے پاس غسل ترتیبی کے لئے وقت نہ ہو لیکن ارتقاسی غسل کے لئے وقت ہو تو ضروری ہے کہ ارتقاسی غسل کرے۔

(۳۷۰) جس شخص نے حج یا عمرے کے لئے احرام باندھا ہو وہ ارتقاسی غسل نہیں کر سکتا لیکن اگر اس نے بھول کر ارتقاسی غسل کر لیا ہو تو اس کا غسل صحیح ہے۔

## غسل کے احکام

(۳۷۱) غسل ارتقاسی یا غسل ترتیبی میں غسل سے پہلے سارے جسم کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر پانی میں غوطہ لگانے یا غسل کے ارادے سے پانی بدن پر ڈالنے سے بدن پاک ہو جائے تو غسل صحیح ہوگا۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ جس پانی سے غسل کر رہا ہے، وہ عہارت کی حالت سے خارج نہ ہو جائے۔ مثلاً اگر پانی سے غسل کر رہا ہو۔

(۳۷۲) اگر کوئی شخص حرام سے جب ہوا ہو اور گرم پانی سے غسل کر لے تو اگر چاہے پیچھے بھی آئے تب بھی اس کا غسل صحیح ہے۔

(۳۷۳) غسل میں بال برابر بدن بھی اگر آن و علاوہ جائے تو غسل باطل ہے لیکن کان اور ناک کے

اندرونی حصوں کا اور ہر اس چیز کا جو باطن شمار ہوتی ہو واجب نہیں ہے۔  
(۳۷۴) اگر کسی شخص کو بدن کے کسی حصے کے بارے میں شک ہو کہ اس کا شمار بدن کے ظاہر میں ہے یا باطن میں تو ضروری ہے کہ اسے دھو لے۔

(۳۷۵) اگر کان کی بالی کا سوراخ یا اس جیسا کوئی اور سوراخ اس قدر نکلا ہو کہ اس کا اندرونی حصہ بدن کا ظاہر شمار کیا جائے تو اسے دھونا ضروری ہے ورنہ اس کا دھونا ضروری نہیں ہے۔

(۳۷۶) جو چیز بدن تک پانی پہنچنے میں مانع ہو ضروری ہے کہ انسان اسے ہٹا دے اور اگر اس کے ہٹ جانے کا یقین کرنے سے پہلے غسل کرے تو اس کا غسل باطل ہے۔

(۳۷۷) اگر غسل کے وقت کسی شخص کو شک گزرے کہ کوئی ایسی چیز اس کے بدن پر ہے یا نہیں جو بدن تک پانی پہنچنے میں مانع ہو تو ضروری ہے کہ چھان بین کرے حتیٰ کہ مطمئن ہو جائے کہ کوئی ایسی رکاوٹ نہیں ہے۔

(۳۷۸) غسل میں ان چھوٹے چھوٹے بالوں کو جو بدن کا جزو شمار ہوتے ہیں دھونا ضروری ہے اور لمبے بالوں کا دھونا واجب نہیں ہے بلکہ اگر پانی کو جلد تک اس طرح پہنچائے کہ لمبے بال تر نہ ہوں تو غسل صحیح ہے لیکن اگر انہیں دھوئے بغیر جلد تک پانی پہنچا نہ ہو تو انہیں بھی دھونا ضروری ہے تاکہ پانی بدن تک پہنچ جائے۔

(۳۷۹) وہ تمام شرائط جو وضو کے صحیح ہونے کے لئے بتائی جا چکی ہیں مثلاً پانی کا پاک ہونا اور غمی نہ ہونا وہی شرائط غسل کے صحیح ہونے کے لئے بھی ہیں۔ لیکن غسل میں یہ ضروری نہیں ہے کہ انسان بدن کو اوپر سے نیچے کی جانب دھوئے۔ علاوہ ازیں غسل ترتیبی میں یہ ضروری نہیں کہ سر اور گردن دھونے کے بعد فوراً بدن کو دھوئے۔ لہذا اگر سر اور گردن دھونے کے بعد وقف کرے اور کچھ وقت گزرنے کے بعد بدن کو دھوئے تو کوئی حرج نہیں بلکہ ضروری نہیں کہ سر اور گردن یا تمام بدن کو ایک ساتھ دھوئے پس اگر مثال کے طور پر سر دھویا ہو اور

کچھ دیر بعد گردن دھوئے تو جائز ہے لیکن جو شخص چہ شباب یا پانخانہ کے نکلے کو نہ روک سکتا ہو تاہم اسے چہ شباب اور پانخانہ اندازاً اتنے وقت تک نہ آتا ہو کہ غسل کر کے نماز پڑھے تو ضروری ہے کہ فوراً غسل کرے اور غسل کے بعد فوراً نماز پڑھ لے۔

(۳۸۰) اگر کوئی شخص یہ جانے بغیر کہ حمام والا راضی ہے یا نہیں اس کی اجرت ادھار رکھنے کا ارادہ رکھتا ہو تو حرام حمام والے کو بعد میں اس بات پر راضی بھی کر لے اس کا غسل باطل ہے۔

(۳۸۱) اگر حمام والا ادھار پر غسل کی اجازت دینے کے لئے راضی ہو لیکن غسل کرنے والا اس کی اجرت نہ دینے یا حرام مال سے دینے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا غسل باطل ہے۔

(۳۸۲) اگر کوئی شخص حمام والے کو ایسی رقم بطور اجرت دے جس کا خس ارادہ کیا گیا ہو تو اگرچہ وہ حرام کا مرکب ہوگا لیکن ظاہر اس کا غسل صحیح ہوگا اور مستحقین کو جس ادا کرنا اس کے ذمے رہے گا۔

(۳۸۳) اگر کوئی شخص شک کرے کہ اس نے غسل کیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ غسل کرے لیکن اگر غسل کے بعد شک کرے کہ غسل صحیح کیا ہے یا نہیں تو دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں۔

(۳۸۴) اگر غسل کے دوران کسی شخص سے حدث اصغر سرزد ہو جائے مثلاً پوٹاب کر دے تو اس غسل کو ترک کر کے نئے سرے سے غسل کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ وہ اپنے اس غسل کو مکمل کر سکتا ہے۔ اس صورت میں احتیاط لازم کی بنا پر وضو کرنا بھی ضروری ہے۔ لیکن اگر وہ شخص غسل ترتیبی سے غسل ارتحاسی کی طرف یا غسل ارتحاسی سے غسل ترتیبی کی طرف پلٹ جائے تو وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۳۸۵) اگر وقت کی تنگی کی وجہ سے تکلف شخص کا فریضہ ختم ہو لیکن اس خیال سے کہ غسل اور نماز کے لئے اس کے پاس وقت ہے غسل کرے تو اگر اس نے غسل قصد قربت سے کیا ہے تو اس کا غسل صحیح ہے۔ اگرچہ اس نے نماز پڑھنے کے لئے غسل کیا ہو۔

(۳۸۶) جو شخص جنب ہو، اگر وہ نماز پڑھنے کے بعد تنگ کرے کہ اس نے غسل کیا ہے یا نہیں تو جو نمازیں وہ پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہیں۔ لیکن بعد کی نمازوں کے لئے غسل کرنا ضروری ہے اور اگر نماز کے بعد اس سے حدث اصغر صادر ہوا ہو تو لازم ہے کہ وضو بھی کرے اور اگر وقت ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر جو نماز پڑھ چکا ہے اسے دوبارہ پڑھے۔

(۳۸۷) جس شخص پر کسی غسل واجب ہوں وہ ان سب کی نیت کر کے ایک غسل کر سکتا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک مخصوص غسل کا قصد کرے تو وہ باقی غسلوں کے لئے بھی کافی ہے۔

(۳۸۸) اگر بدن کے کسی حصے پر قرآن مجید کی آیت یا اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہوا ہو تو غسل کو ترتیبی طریقے سے انجام دینے کی صورت میں ضروری ہے کہ پانی اپنے بدن پر اس طرح پھنکائے کہ اس کا تمام بدن تحریروں کو نہ لگے۔ وضو کرتے وقت آیات قرآنی بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر اللہ تعالیٰ کے ناموں کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۳۸۹) جس شخص نے غسل جتہا بت کیا ہو ضروری ہے کہ نماز کے لئے وضو نہ کرے بلکہ غسل استحاضہ متوسط کے ساتھ تمام واجب غسلوں اور مسک ۲۳۳ میں بیان کردہ تمام مستحب غسلوں کے بعد بھی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ وضو بھی کرے۔

## استحاضہ

عورتوں کو جو خون آتے رہتے ہیں ان میں سے ایک خون استحاضہ ہے اور عورت کو خون استحاضہ آنے کے وقت مستحاضہ کہتے ہیں۔

(۳۹۰) خون استحاضہ زیادہ تر زرد رنگ کا اور غلیظ ہوتا ہے اور فشار اور جلن کے بغیر خارج ہوتا ہے اور گاڑھا بھی نہیں ہوتا لیکن ممکن ہے کہ کبھی سیاہ یا سرخ اور گرم اور گاڑھا ہو اور فشار اور جلن کے ساتھ خارج ہو۔

(۳۹۱) استحاضہ تین قسم کا ہوتا ہے: (۱) قلیلہ (۲) متوسطہ (۳) کثیرہ۔

استحاضہ قلیلہ یہ ہے کہ خون صرف اس روئی کے اوپر والے حصے کو آلودہ کرے جو عورت اپنی شرمگاہ

میں رکھے اور اس روئی کے اندر تک سرایت نہ کرے۔

استحاضہ متوسطہ یہ ہے کہ خوں روئی کے اندر تک چلا جائے۔ اگرچہ اس کے ایک کونے تک ہی ہو لیکن روئی سے اس کپڑے تک نہ پہنچے جو عورت عموماً خون روکنے کے لئے باندھتی ہیں۔ استحاضہ کثیرہ یہ ہے کہ خوں روئی سے تجاوز کر کے کپڑے تک پہنچ جائے۔

## استحاضہ کے احکام

(۳۹۲) استحاضہ قلیلہ میں ہر نماز کے لئے علیحدہ وضو کرنا ضروری ہے اور احتیاط مستحب کی بنا پر روئی کو دھو لے یا اسے تبدیل کر دے اور ضروری ہے کہ شرمگاہ کے ظاہری حصے پر خون لگا ہونے کی صورت میں اسے بھی دھو لے۔

(۳۹۳) استحاضہ متوسطہ میں احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ عورت اپنی نمازوں کے لئے روزانہ ایک غسل کرے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ استحاضہ قلیلہ کے دوران ان اہتمام دے جو سابقہ مسئلے میں بیان ہو چکے ہیں۔ چنانچہ اگر صبح کی نماز سے پہلے یا نماز کے دوران عورت کو استحاضہ آجائے تو صبح کی نماز کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔ اگرچہ وہ بوجھ کر یا بھول کر صبح کی نماز کے لئے غسل نہ کرے۔ تو ظہر اور عصر کی نماز کے لئے غسل کرنا ضروری ہے اور اگر ظہر اور عصر کے لئے غسل نہ کرے تو نماز مغرب و عشاء سے پہلے غسل کرنا ضروری ہے، خواہ خون آ رہا ہو یا بند ہو چکا ہو۔

(۳۹۴) استحاضہ کثیرہ میں احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ عورت ہر نماز کے لئے روئی اور کپڑے کا ٹکڑا تبدیل کرے یا اسے دھوے اور ایک غسل فجر کی نماز کے لئے اور ایک غسل ظہر و عصر کی اور ایک غسل مغرب و عشاء کی نماز کے لئے کرنا ضروری ہے اور ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی نمازوں کے درمیان فاصلہ نہ رکھے اور اگر فاصلہ رکھے تو عصر اور عشاء کی نماز کے لئے دوبارہ غسل کرنا ضروری ہے۔ یہ مذکورہ احکام اس صورت میں ہیں اگر خون بار بار روئی سے پنی پر پہنچ جائے۔ اگر روئی سے پنی تک خون نکلتے میں اتنا فاصلہ ہو جائے کہ عورت اس فاصلے کے اندر ایک نماز یا ایک سے زیادہ نمازیں پڑھ سکتی ہو تو احتیاط لازم یہ ہے کہ جب خون روئی سے پنی تک پہنچ جائے تو روئی اور پنی کو تبدیل کر لے یا دھو لے اور غسل کر لے۔ اسی بنا پر اگر عورت غسل کرے اور مثلاً ظہر کی نماز پڑھے لیکن عصر کی نماز سے پہلے یا نماز کے دوران دوبارہ خون روئی سے پنی پر پہنچ جائے تو عصر کی نماز کے لئے بھی غسل کرنا ضروری ہے۔ لیکن اگر فاصلہ اتنا ہے کہ عورت اس دوران دوبارہ سے زیادہ نمازیں پڑھ سکتی ہو مثلاً مغرب اور عشاء میں ان وقت سے دوبارہ پنی پر پہنچنے سے پہلے پڑھ سکتی ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس نمازوں سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں ہے اور ہر حال استحاضہ کثیرہ میں غسل کرنا وضو کے لئے بھی کافی ہے۔

(۳۹۵) اگر خون استحاضہ نماز کے وقت سے پہلے بھی آئے اور عورت نے اس خون کے لئے وضو یا غسل نہ کیا ہو تو نماز کے وقت وضو یا غسل کرنا ضروری ہے۔ اگرچہ وہ اس وقت مستحاضہ نہ ہو۔

(۳۹۶) مستحاضہ متوسطہ جس کے لئے وضو کرنا اور احتیاط لازم کی بنا پر غسل کرنا ضروری ہے۔ اسے چاہئے کہ پہلے غسل کرے اور بعد میں وضو کرے لیکن مستحاضہ کثیرہ میں اگر وضو کرنا چاہے تو ضروری ہے کہ وضو غسل سے پہلے کرے۔

(۳۹۷) اگر عورت کا استحاضہ قلیلہ صبح کی نماز کے بعد متوسطہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ ظہر اور عصر کی نماز کے لئے غسل کرے اور اگر ظہر اور عصر کی نماز کے بعد متوسطہ ہو تو مغرب اور عشاء کی نماز کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔

(۳۹۸) اگر عورت کا استحاضہ قلیلہ یا متوسطہ صبح کی نماز کے بعد کثیرہ ہو جائے اور وہ عورت اسی حالت پر باقی رہے تو مسئلہ ۳۹۳ میں جو احکام گزر چکے ہیں نماز ظہر و عصر اور مغرب و عشاء پڑھنے کے لئے ہاں پر عمل کرنا ضروری ہے۔

(۳۹۹) مستحاضہ کثیرہ کی جس صورت میں نماز اور غسل کے درمیان ضروری ہے کہ فاصلہ نہ ہو جیسا کہ مسئلہ ۳۹۳ میں گزر چکا ہے۔ اگر نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے غسل کرنے کی وجہ سے نماز اور غسل میں فاصلہ ہو جائے تو اس غسل کے ساتھ نماز صحیح نہیں ہے اور یہ مستحاضہ نماز کے لئے دوبارہ غسل کرے اور یہی حکم مستحاضہ متوسطہ کے لئے بھی ہے۔

(۴۰۰) ضروری ہے کہ مستحاضہ قلیلہ و متوسطہ روزانہ کی نمازوں کے علاوہ جن کے بارے میں حکم اوپر بیان ہو چکا ہے ہر نماز کے لئے خواہ وہ واجب ہو یا مستحب وضو کرے لیکن اگر وہ چاہے کہ روزانہ کی وہ نمازیں جو وہ پڑھ چکی ہو احتیاطاً دوبارہ پڑھے یا جو نماز اس نے تنہا پڑھی ہے وہ بارہا جماعت پڑھے تو ضروری ہے کہ وہ تمام افعال بجا لائے جن کا ذکر استحاضہ کے سلسلے میں کیا گیا ہے۔ البتہ اگر وہ نماز احتیاطاً بھولے ہوئے ہے اور بھولے ہوئے تشہد کی بجائے آوری نماز کے فوراً بعد کرے اور اسی طرح سجدہ سبکی بھی صورت میں کرے تو اس کے لئے استحاضہ کے افعال کا انجام دینا ضروری نہیں ہے۔

(۴۰۱) اگر کسی مستحاضہ عورت کا خون رک جائے تو اس کے بعد جب پہلی نماز پڑھے صرف اس کے لئے استحاضہ کے افعال انجام دینا ضروری ہے۔ لیکن بعد کی نمازوں کے لئے ایسا کرنا ضروری نہیں۔

(۴۰۲) اگر کسی عورت کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا استحاضہ کونسا ہے تو جب نماز پڑھتا چاہے تو بابت احتیاط ضروری ہے کہ پہلے تحقیق کرے۔ مثلاً تھوڑی سی رد کی شرمگاہ میں رکھے اور کچھ دیر انتظار کرے اور پھر رد کی نکال لے اور جب سے پتا چل جائے کہ اس کا استحاضہ تین اقسام میں سے کوئی قسم کا ہے تو اس قسم کے استحاضہ کے لئے جن افعال کا حکم دیا گیا ہے نہیں انجام دے۔ لیکن اگر وہ نہ جانتی ہو کہ جس وقت تک وہ نماز پڑھتا چاہتی ہے اس کا استحاضہ تبدیل نہیں ہوگا تو نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے بھی وہ اپنے بارے میں تحقیق کر سکتی ہے۔

(۴۰۳) اگر مستحاضہ اپنے بارے میں تحقیق کرنے سے پہلے نماز میں مشغول ہو جائے تو اگر وہ قربت کا قصد رکھتی ہو اور اس نے اپنے وظیفے کے مطابق عمل کیا ہو مثلاً اس کا استحاضہ قلیلہ ہو اور اس نے استحاضہ قلیلہ کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر وہ قربت کا قصد نہ رکھتی ہو یا اس کا عمل اس کے وظیفے کے مطابق

نہ ہو مثلاً اس کا استحاضہ متوسطہ ہو اور اس نے غسل استحاضہ قلیلہ کے مطابق کیا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔ (۴۰۴) اگر مستحاضہ اپنے بارے میں تحقیق نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ جو اس کا یقینی فریقہ ہو اس کے مطابق عمل کرے مثلاً اگر وہ یہ نہ جانتی ہو کہ اس کا استحاضہ قلیلہ ہے یا متوسطہ تو ضروری ہے کہ استحاضہ قلیلہ کے افعال انجام دے اور اگر وہ یہ نہ جانتی ہو کہ اس کا استحاضہ متوسطہ ہے یا کثیرہ تو ضروری ہے کہ استحاضہ متوسطہ کے افعال انجام دے لیکن اگر وہ نہ جانتی ہو کہ اس سے بیشتر اسے ان تین اقسام میں سے کوئی قسم کا استحاضہ تھا تو ضروری ہے کہ اسی قسم کے استحاضے کے مطابق اپنا فریضہ انجام دے۔

(۴۰۵) اگر استحاضہ کا خون اپنے ابتدائی مرحلے پر جسم کے اندر ہی ہو اور وہ پیر نہ نکلے تو عورت نے جو وضو یا غسل کیا ہو اسے باطل نہیں کرتا لیکن اگر باہر آ جائے تو وہ کتنا ہی کم کیوں نہ ہو وضو اور غسل کو باطل کر دیتا ہے۔

(۴۰۶) مستحاضہ اگر نماز کے بعد اپنے بارے میں تحقیق کرے اور خون نہ دیکھے تو اگر چہ اسے علم ہو کہ دوبارہ خون آنے لگا جو وضو دھو سکے ہوئے ہے یا کسی سے نماز پڑھ سکتی ہے۔

(۴۰۷) مستحاضہ عورت اگر یہ جانتی ہو کہ جس وقت سے وہ وضو یا غسل میں مشغول ہوئی ہے خون اس کے بدن سے باہر نہیں آیا اور نہ ہی شرمگاہ کے اندر ہے تو جب تک سے پاک رہے یا یقین ہو نماز پڑھنے میں تاخیر کر سکتی ہے۔

(۴۰۸) اگر مستحاضہ کو یقین ہو کہ نماز کا وقت گزرنے سے پہلے پوری طرح پاک ہو جائے گی یا اندازاً احتیاطاً وقت نماز پڑھنے میں گناہ ہے اس میں حرج آتا بند ہو جائے گا تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ انتظار کرے اور اس وقت نماز پڑھے جب پاک ہو۔

(۴۰۹) اگر وضو اور غسل کے بعد خون آنا بظاہر بند ہو جائے اور مستحاضہ کو معلوم ہو کہ اگر نماز پڑھنے میں تاخیر کرے تو جتنی دیر کے لئے مکمل پاک ہو جائے گی جس میں وضو، غسل اور نہر نہ بچا سکے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ نماز کو مؤخر کر دے اور جب بالکل پاک ہو جائے تو دوبارہ وضو اور غسل کرے نماز پڑھے اور اگر خون کے بظاہر بند ہونے کے وقت نماز کا وقت تک ہو تو وضو اور غسل دوبارہ کرنا ضروری نہیں بلکہ جو وضو اور غسل اس نے لئے ہوئے ہیں انہی کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہے۔

(۴۱۰) مستحاضہ کثیرہ جب خون سے بالکل پاک ہو جائے اگر اسے معلوم ہو کہ جس وقت سے اس نے گزشتہ نماز کے لئے غسل کیا تھا پھر اب تک خون نہیں آیا تو دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں ہے بصورت دیگر غسل کرنا ضروری ہے۔ اگر چہ اس حکم کا بطور کلی ہونا احتیاط کی بنا پر ہے اور مستحاضہ متوسطہ میں ضروری نہیں ہے کہ خون سے بالکل پاک ہونے پر غسل کرے۔

(۴۱۱) ضروری ہے مستحاضہ قلیلہ وضو کے بعد، مستحاضہ متوسطہ غسل اور وضو کے بعد اور مستحاضہ کثیرہ غسل کے بعد (ان دو صورتوں کے علاوہ جو مسئلہ ۳۹۳ اور ۴۰۷ میں آئی ہیں) فوراً نماز میں مشغول ہو جائے۔ البتہ نماز سے پہلے اس اور اقامت کہنے میں کوئی حرج نہیں اور وہ نماز کے مستحب کام، مثلاً قنوت

(۳۹۶) مستحاضہ متوسطہ جس کے لئے وضو کرنا اور احتیاط لازم کی بنا پر غسل کرنا ضروری ہے۔ اسے چاہئے کہ پہلے غسل کرے اور بعد میں وضو کرے لیکن مستحاضہ کثیرہ میں اگر وضو کرنا چاہے تو ضروری ہے کہ وضو غسل سے پہلے کرے۔

(۳۹۷) اگر عورت کا استحاضہ قلیلہ صبح کی نماز کے بعد متوسطہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ ظہر اور عصر کی نماز کے لئے غسل کرے اور اگر ظہر اور عصر کی نماز کے بعد متوسطہ ہو تو مغرب اور عشاء کی نماز کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔

(۳۹۸) اگر عورت کا استحاضہ قلیلہ یا متوسطہ صبح کی نماز کے بعد کثیرہ ہو جائے اور وہ عورت اسی حالت پر باقی رہے تو مسئلہ ۳۹۳ میں جو احکام گزر چکے ہیں نماز ظہر و عصر اور مغرب و عشاء پڑھے کے لئے ان پر عمل کرنا ضروری ہے۔

(۳۹۹) مستحاضہ کثیرہ کی جس صورت میں نماز اور غسل کے درمیان ضروری ہے کہ فاصلہ نہ ہو جیسا کہ مسئلہ ۳۹۳ میں گزر چکا ہے۔ اگر نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے غسل کرنے کی وجہ سے نماز اور غسل میں فاصلہ ہو جائے تو اس غسل کے ساتھ نماز صحیح نہیں ہے اور یہ مستحاضہ نماز کے لئے دوبارہ غسل کرے اور یہی حکم مستحاضہ متوسطہ کے لئے بھی ہے۔

(۴۰۰) ضروری ہے کہ مستحاضہ قلیلہ و متوسطہ روزانہ کی نمازوں کے علاوہ جن کے بارے میں حکم ادب بیان ہو چکا ہے ہر نماز کے لئے خواہ وہ واجب ہو یا مستحب، وضو کرے لیکن اگر وہ چاہے کہ روزانہ کی وہ نمازیں جو وہ پڑھ چکی ہو احتیاطاً دوبارہ پڑھے یا جو نماز اس نے تنہا پڑھی ہے دوبارہ باجماعت پڑھے تو ضروری ہے کہ وہ تمام افعال بجالائے جن کا ذکر استحاضہ کے سلسلے میں کیا گیا ہے۔ البتہ اگر وہ نماز احتیاطاً، بھولے ہوئے مسجد اور بھولے ہوئے تشہد کی بنا پر آوری نماز کے فوراً بعد کرے اور اسی طرح مسجد، مسجد کسی بھی صورت میں کرے تو اس کے لئے استحاضہ کے افعال کا انجام دینا ضروری نہیں ہے۔

(۴۰۱) اگر کسی مستحاضہ عورت کا خون رک جائے تو اس کے بعد جب پہلی نماز پڑھے صرف اس کے لئے استحاضہ کے افعال انجام دینا ضروری ہے۔ لیکن بعد کی نمازوں کے لئے ایسا کرنا ضروری نہیں۔

(۴۰۲) اگر کسی عورت کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس کا استحاضہ کونسا ہے تو جب نماز پڑھنا چاہے تو بتا کر احتیاطاً ضروری ہے کہ پہلے تحقیق کرے۔ مثلاً تھوڑی سی روئی شرمگاہ میں رکھے اور کچھ دیر انتظار کرے اور پھر روئی نکال لے اور جب اسے پتا چل جائے کہ اس کا استحاضہ تین اقسام میں سے کوئی قسم کا ہے تو اس قسم کے استحاضہ کے لئے جن افعال کا حکم دیا گیا ہے انہیں انجام دے۔ لیکن اگر وہ جانتی ہو کہ جس وقت تک وہ نماز پڑھنا چاہتی ہے اس کا استحاضہ تبدیل نہیں ہوگا تو نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے بھی وہ اپنے بارے میں تحقیق کر سکتی ہے۔

(۴۰۳) اگر مستحاضہ اپنے بارے میں تحقیق کرنے سے پہلے نماز میں مشغول ہو جائے تو اگر وہ قربت کا قصد رکھتی ہو اور اس نے اپنے وظیفے کے مطابق عمل کیا ہو، مثلاً اس کا استحاضہ قلیلہ ہو اور اس نے استحاضہ قلیلہ کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر وہ قربت کا قصد نہ رکھتی ہو یا اس کا عمل اس کے وظیفے کے مطابق

نہ ہو، مثلاً اس کا استحاضہ متوسطہ ہو اور اس نے عمل استحاضہ قلیلہ کے مطابق کیا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۴۰۴) اگر مستحاضہ اپنے بارے میں تحقیق نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ جو اس کا یقینی فریضہ ہو اس کے مطابق عمل کرے، مثلاً اگر وہ یہ نہ جانتی ہو کہ اس کا استحاضہ قلیلہ ہے یا متوسطہ تو ضروری ہے کہ استحاضہ قلیلہ کے افعال انجام دے اور اگر وہ یہ نہ جانتی ہو کہ اس کا استحاضہ متوسطہ ہے یا کثیرہ تو ضروری ہے کہ استحاضہ متوسطہ کے افعال انجام دے لیکن اگر وہ جانتی ہو کہ اس سے بیشتر اسے ان تین اقسام میں سے کوئی قسم کا استحاضہ تھا تو ضروری ہے کہ اسی قسم کے استحاضے کے مطابق اپنا فریضہ انجام دے۔

(۴۰۵) اگر مستحاضہ کا خون اپنے ابتدائی مرحلے پر جسم کے اندر ہی ہو اور باہر نہ نکلے تو عورت نے جو وضو یا غسل کیا ہو اسے باطل نہیں کرتا لیکن اگر باہر آ جائے تو خواہ کتنا ہی کم کیوں نہ ہو وضو اور غسل کو باطل کر دیتا ہے۔

(۴۰۶) مستحاضہ اگر نماز کے بعد اپنے بارے میں تحقیق کرے اور خون نہ دیکھے تو اگرچہ اسے علم ہو کہ دوبارہ

خون آئے گا جو وضو دھوئے ہوئے ہے اسی سے نماز پڑھ سکتی ہے۔

(۴۰۷) مستحاضہ عورت اگر یہ جانتی ہو کہ جس وقت سے وہ وضو یا غسل میں مشغول ہوئی ہے خون اس کے بدن سے باہر نہیں آیا اور نہ ہی شرمگاہ کے اندر ہے تو جب تک اسے پاک رہنے کا یقین ہو نماز پڑھنے میں تاخیر کر سکتی ہے۔

(۴۰۸) اگر مستحاضہ کو یقین ہو کہ نماز کا وقت گزرنے سے پہلے پوری طرح پاک ہو جائے گی یا اندازاً جتنا وقت نماز پڑھنے میں لگتا ہے اس میں خون آتا بند ہو جائے گا تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ انتظار کرے اور اسی وقت نماز پڑھے جب پاک ہو۔

(۴۰۹) اگر وضو اور غسل کے بعد خون آتا بظاہر بند ہو جائے اور مستحاضہ کو معلوم ہو کہ اگر نماز پڑھنے میں تاخیر کرے تو اتنی دیر کے لئے مکمل پاک ہو جائے گی جس میں وضو، غسل اور نماز بجالانے کے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ نماز کو مؤخر کر دے اور جب بالکل پاک ہو جائے تو دوبارہ وضو اور غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر خون کے بظاہر بند ہونے کے وقت نماز کا وقت ٹھک ہو تو وضو اور غسل دوبارہ کرنا ضروری نہیں بلکہ جو وضو اور غسل اس نے کئے ہوئے ہیں انہی کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہے۔

(۴۱۰) مستحاضہ کثیرہ جب خون سے بالکل پاک ہو جائے اگر اسے معلوم ہو کہ جس وقت سے اس نے گزشتہ نماز کے لئے غسل کیا تھا پھر اب تک خون نہیں آیا تو دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں ہے بصورت دیگر غسل کرنا ضروری ہے۔ اگرچہ اس حکم کا بطور کلی ہونا احتیاط کی بنا پر ہے اور مستحاضہ متوسطہ میں ضروری نہیں ہے کہ خون سے بالکل پاک ہونے پر غسل کرے۔

(۴۱۱) ضروری ہے مستحاضہ قلیلہ وضو کے بعد، مستحاضہ متوسطہ غسل اور وضو کے بعد اور مستحاضہ کثیرہ غسل کے بعد (ان دو صورتوں کے علاوہ جو مسئلہ ۳۹۳ اور ۴۰۷ میں آئی ہیں) فوراً نماز میں مشغول ہو جائے۔ البتہ نماز سے پہلے اگر ان اور اقامت کہنے میں کوئی حرج نہیں، درود نماز کے مستحب کام، مثلاً قنوت

وغیرہ بھی پڑھ سکتی ہے۔

(۴۱۲) اگر مستحاضہ جس کا فرض یہ ہو کہ وضو یا غسل اور نماز کے درمیان فاصلہ نہ رکھے مگر اس نے اپنے دھننے کے مطابق عمل نہ کیا ہو تو ضروری ہے کہ دوبارہ وضو یا غسل کرنے کے بعد فوراً نماز میں مشغول ہو جائے۔

(۴۱۳) اگر عورت کا خون استحاضہ جاری رہے اور بند ہونے میں نہ آئے اور خون کا رد نکالنے کیلئے معزز ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ غسل سے پہلے خون کو باہر آنے سے روکے اور اگر ایسا کرنے میں کوتاہی برتے اور خون نکل آئے تو جو نماز پڑھ لی ہو اسے دوبارہ پڑھے بلکہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ دوبارہ غسل کرے۔

(۴۱۴) اگر غسل کرتے وقت خون نہ رے تو غسل صحیح ہے لیکن اگر غسل کے دوران استحاضہ متوسطہ استحاضہ کثیرہ ہو جائے تو از سر نو غسل کرنا ضروری ہے۔

(۴۱۵) احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مستحاضہ روزے سے ہو تو سارا دن جہاں تک ممکن ہو خون کو نکلنے سے روکے۔

(۴۱۶) مشہور قول کی بنا پر مستحاضہ کثیرہ کا روزہ اس صورت میں صحیح ہوگا کہ جس رات کے بعد کے دن وہ روزہ رکھنا چاہتی ہو اس رات کی مغرب اور عشاء کی نماز کا غسل کرے۔ علاوہ ازیں دن کے وقت وہ غسل انجام دے جو دن کی نمازوں کے لئے واجب ہیں لیکن کچھ بعید نہیں کہ اس کے روزے صحیح ہونے کے لئے غسل کی شرط نہ ہو جیسا کہ بنا پر اقوالی مستحاضہ متوسطہ میں یہ غسل شرط نہیں ہے۔

(۴۱۷) اگر عورت عصر کی نماز کے بعد مستحاضہ ہو جائے اور غروب آفتاب تک غسل نہ کرے تو اس کا روزہ بلا اشکال صحیح ہے۔

(۴۱۸) اگر کسی عورت کا استحاضہ قلیل نماز سے پہلے متوسطہ یا کثیرہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ متوسطہ یا کثیرہ کے افعال جن کا ادھر ذکر ہو چکا ہے انجام دے اور اگر استحاضہ متوسطہ کثیرہ ہو جائے تو چاہئے کہ استحاضہ کثیرہ کے افعال انجام دے۔ چنانچہ اگر وہ استحاضہ متوسطہ کے لئے غسل کر چکی ہو تو اس کا یہ غسل بے فائدہ ہوگا اور اسے استحاضہ کثیرہ کے لئے دوبارہ غسل کرنا ضروری ہے۔

(۴۱۹) اگر نماز کے دوران کسی عورت کا استحاضہ متوسطہ کثیرہ میں بدل جائے تو ضروری ہے کہ نماز توڑ دے اور استحاضہ کثیرہ کے لئے غسل کرے اور اس کے دوسرے افعال انجام دے اور پھر اسی نماز کو پڑھے اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر غسل سے پہلے وضو کرے اور اگر اس کے پاس غسل کے لئے وقت نہ ہو تو غسل کے بدلے تیمم کرنا ضروری ہے اور اگر تیمم کے لئے بھی وقت نہ ہو تو احتیاطاً مستحب کی بنا پر نماز توڑے اور اسی حالت میں فطم کرے لیکن ضروری ہے کہ وقت گزرنے کے بعد اس نماز کی قضا کرے۔ اسی طرح اگر نماز کے دوران اس کا استحاضہ قلیل، استحاضہ متوسطہ یا کثیرہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ نماز کو توڑ دے اور استحاضہ متوسطہ یا کثیرہ کے افعال انجام دے۔

(۴۲۰) اگر نماز کے دوران خون بند ہو جائے اور مستحاضہ کو معلوم نہ ہو کہ باطن میں بھی خون بند ہوا ہے یا نہیں یا نہ جانتی ہو کہ آیا اپنی دیر پاک رہ سکی گی جس میں طہارت کر کے مکمل نماز یا اس کا کچھ حصہ ادا کر سکے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اپنے دھننے کے مطابق وضو یا غسل کرے اور نماز دوبارہ پڑھے۔

(۴۲۱) اگر کسی عورت کا استحاضہ کثیرہ، متوسطہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ پہلی نماز کے لئے کثیرہ کا عمل اور بعد کی نمازوں کے لئے متوسطہ کا عمل بجالائے۔ مثلاً اگر ظہر کی نماز سے پہلے استحاضہ کثیرہ، متوسطہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ ظہر کی نماز کے لئے غسل کرے اور نماز عصر و مغرب و عشاء کے لئے صرف وضو کرے لیکن اگر نماز ظہر کے لئے غسل نہ کرے اور اس کے پاس صرف نماز عصر کے لئے وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ نماز عصر کے لئے غسل کرے اور اگر نماز عصر کے لئے بھی غسل نہ کرے تو ضروری ہے کہ نماز مغرب کے لئے غسل کرے اور اگر اس کے لئے بھی غسل نہ کرے اور اس کے پاس صرف نماز عشاء کے لئے وقت ہو تو نماز عشاء کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔

(۴۲۲) اگر بر نماز سے پہلے مستحاضہ کثیرہ کا خون بند ہو جائے اور دوبارہ آجائے تو ہر نماز کے لئے غسل کرنا ضروری ہے۔

(۴۲۳) اگر استحاضہ کثیرہ، قلیل ہو جائے تو ضروری ہے کہ وہ عورت پہلی نماز کے لئے کثیرہ والے اور بعد کی نمازوں کے لئے قلیل والے افعال بجالائے اور اگر استحاضہ متوسطہ، قلیل ہو جائے تو پہلی نماز کے لئے متوسطہ والے اور بعد کی نمازوں کے لئے قلیل والے افعال بجالانا ضروری ہے۔

(۴۲۴) مستحاضہ نے اپنے افعال واجب ہیں اگر وہ اس میں سے کسی ایک کو بھی ترک کر دے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۴۲۵) مستحاضہ قلیل یا متوسطہ اگر نماز کے علاوہ وہ کام انجام دیتا چاہتی ہو جس کے لئے وضو کا ہونا شرط ہے، مثلاً اپنے سر کا کوئی حصہ قرآن مجید کے الفاظ سے مس کرنا چاہتی ہو تو نماز ادا کرنے کے بعد وضو کرنا ضروری ہے اور وہ وضو جو نماز کے لئے کیا تھا کافی نہیں ہے۔

(۴۲۶) جس مستحاضہ نے اپنے واجب غسل کر لئے ہوں اس کا مسجد میں جانا اور وہاں ٹھہرنا درود آیات پڑھنا جن کے پڑھنے سے تہجد واجب ہو جاتا ہے اور اس کے شوہر کا اس کے ساتھ بیعت کرنا حلال ہے۔ خواہ اس نے وہ افعال جو وہ نماز کے لئے انجام دینی تھی (مثلاً روٹی اور کپڑے کے ٹکڑے کا تبدیل کرنا) انجام نہ دیے ہوں بلکہ یہ افعال بغیر غسل بھی جائز ہیں سوائے بیعت کے جو احتیاطاً واجب کی بنا پر جائز نہیں۔

(۴۲۷) جو عورت استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ میں ہو مگر وہ چاہے کہ نماز کے وقت سے پہلے اس آیت کو پڑھے جس سے تہجد واجب ہوتا ہے یا مسجد میں جائے تو احتیاطاً مستحب کی بنا پر ضروری ہے کہ غسل کرے اور اس کا شوہر اس سے بیعت کرنا چاہے تب بھی یہی حکم ہے۔

(۴۲۸) مستحاضہ پر نماز آیات کا پڑھنا واجب ہے اور نماز آیات ادا کرنے کے لئے وہ نمازوں کے لئے جان کے لئے تمام اعمال انجام دینا ضروری ہیں۔

(۴۲۹) جب بھی یومیہ نماز کے وقت میں نماز آیات مستحاضہ پر واجب ہو جائے اور وہ چاہے کہ ان دونوں نمازوں کو یکے بعد دیگرے ادا کرے تب بھی احتیاطاً لازم کی بنا پر وہ اس دونوں کو ایک وضو اور غسل سے نہیں پڑھ سکتی۔

(۴۳۰) اگر مستحاضہ قضا نماز پڑھنا چاہے تو ضروری ہے کہ نماز کے لئے وہ افعال انجام دے جو ادا نماز کے لئے اس پر واجب ہیں اور احتیاط کی بنا پر قضا نماز کے لئے ان افعال پر احتیاط کر سکتی ہو کہ اس نے ادا نماز کے لئے انجام دیئے ہوں۔

(۴۳۱) اگر کوئی عورت جانتی ہو کہ جو خون اسے آ رہا ہے وہ دم کا خون نہیں ہے لیکن اس خون کے استحضار حیض یا نفاس ہونے کے بارے میں شک کرے اور شرعاً وہ خون حیض کا حکم بھی نہ رکھتا ہو تو ضروری ہے کہ استحضار والے احکام کے مطابق عمل کرے بلکہ اگر اسے شک ہو کہ یہ خون استحضار ہے یا کوئی دوسرا اور وہ دوسرے خون کی علامت بھی نہ رکھتا ہو احتیاط واجب کی بنا پر استحضار کے افعال انجام دینا ضروری ہیں۔

## حیض

حیض وہ خون ہے جو عموماً ہر مہینے چند دنوں کے لئے عورتوں کے رحم سے خارج ہوتا ہے اور عورت کو جب حیض کا خون آئے تو اسے حائض کہتے ہیں۔

(۴۳۲) حیض کا خون گونا گوا حد اور گرم ہوتا ہے اور اس کا رنگ سیاہ یا سرخ ہوتا ہے۔ وہ تیزی سے اور تھوڑی سی جس کے ساتھ خارج ہوتا ہے۔

(۴۳۳) وہ خون جو عورتوں کو ساتھ برک پورے کرنے کے بعد آتا ہے حیض کا حکم نہیں رکھتا۔ احتیاط مستحب یہ ہے کہ وہ عورتیں جو میر قریبی ہیں وہ بچاس سے ساٹھ سال عمر کے دوران خون اس طرح دیکھیں کہ اگر وہ بچاس سال سے پہلے خون دیکھیں تو وہ خون یقیناً حیض کا حکم رکھتا تو وہ مستحاضہ والے افعال بجالائیں اور ان کا سون کو ترک کریں جنہیں حائض ترک کرتی ہے۔

(۴۳۴) اگر کسی لڑکی کو نو سال کی عمر تک کچھ سے پہلے خون آئے تو وہ حیض نہیں ہے۔

(۴۳۵) حاملہ اور بچے کو دو چار دنوں کی عورت کو بھی حیض آنا ممکن ہے اور حاملہ اور غیر حاملہ کا حکم ایک ہی ہے۔ ہاں اگر حاملہ عورت اپنی عادت کے ایام شروع ہونے کے تیس روز بعد حیض کی علامتوں کے ساتھ خون دیکھے تو اس کے لئے احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ وہ ان کاموں کو ترک کر دے جنہیں حائض ترک کرتی ہے اور مستحاضہ کے افعال بھی بجالائے۔

(۴۳۶) اگر کسی ایسی لڑکی کو خون آئے جسے اپنی عمر کے نو سال پورے ہونے کا علم نہ ہو اور اس خون میں حیض کی علامت نہ ہو تو وہ حیض نہیں ہے اور اگر اس خون میں حیض کی علامات ہوں تو اس پر حیض کا حکم لگانا مکمل اشکال ہے مگر یہ کہ اطمینان ہو جائے کہ یہ حیض ہے اور اس صورت میں یہ معلوم ہو جائے گا کہ اس کی عمر پورے نو سال ہو چکی ہے۔

(۴۳۷) جس عورت کو شک ہو کہ اس کی عمر ساٹھ سال ہو گئی ہے یا نہیں، اگر وہ خون دیکھے اور یہ نہ جانتی ہو

کہ یہ حیض ہے یا نہیں تو اسے سمجھنا چاہئے کہ اس کی عمر ساٹھ سال نہیں ہوئی ہے۔

(۴۳۸) حیض کی مدت تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہیں ہوتی اور اگر خون آنے کی مدت تین دن سے زائد بھی کم ہو تو وہ حیض نہیں ہوگا۔

(۴۳۹) حیض کے لئے ضروری ہے کہ پہلے تین دن لگا تار آئے۔ لہذا اگر مثال کے طور پر کسی عورت کو دو دن خون آئے پھر ایک دن نہ آئے اور پھر ایک دن آ جائے تو وہ حیض نہیں ہے۔

(۴۴۰) حیض کی ابتدا میں خون کا باہر آنا ضروری ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ پورے تین دن خون نکلا رہے بلکہ اگر شرمگاہ میں خون موجود ہو تو کافی ہے اور اگر تین دنوں میں تھوڑے سے وقت کیسے کوئی عورت پاک ہو بھی جائے جیسا کہ تمام یا بعض عورتوں کے درمیان متعارف ہے تب بھی وہ حیض ہے۔

(۴۴۱) ایک عورت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس کا خون کبھی رات اور چوٹی رات کو باہر نکلے لیکن یہ ضروری ہے کہ دوسری اور تیسری رات کو متقطع نہ ہو پس اگر پہلے دن صبح سویرے سے تیسرے دن غروب آفتاب تک متواتر خون آتا رہے اور کسی وقت بند نہ ہو تو وہ حیض ہے اور اگر پہلے دن دوپہر سے خون آنا شروع ہو اور چوتھے دن اسی وقت بند ہو تو اس کی صورت بھی سہی ہے (یعنی وہ بھی حیض ہے)۔

(۴۴۲) اگر کسی عورت کو تین دن متواتر خون آتا رہے پھر وہ پاک ہو جائے۔ چنانچہ اگر وہ دوبارہ خون دیکھے تو جن دنوں میں وہ خون دیکھے اور جن دنوں میں وہ پاک ہوں تمام دنوں کو حاکم اگر کوئی دن سے زیادہ نہ ہوں تو جن دنوں میں وہ خون دیکھے وہ حیض کے دن ہیں لیکن احتیاطاً لازم کی بنا پر پاک کے دنوں میں وہ ان تمام امور کو جو پاک عورت پر واجب ہیں انجام دے اور جو امور حائضہ پر حرام ہیں انہیں ترک کر دے۔

(۴۴۳) اگر کسی عورت کو تین دن سے زیادہ اور دس دن سے کم خون آئے اور اسے یہ علم نہ ہو کہ یہ خون پورے یا ختم کا ہے یا حیض کا تو اسے چاہئے کہ اس خون کو حیض نہ سمجھے۔

(۴۴۴) اگر کسی عورت کو ایسا خون آئے جس کے بارے میں اسے علم نہ ہو کہ دم کا خون ہے یا حیض کا تو ضروری ہے کہ اپنی عادات بجالاتی رہے۔ لیکن اگر اس کی سابقہ حالت حیض کی رہی ہو تو اس صورت میں اسے حیض قرار دے۔

(۴۴۵) اگر کسی عورت کو خون آئے اور اسے شک ہو کہ یہ خون حیض ہے یا مستحاضہ تو ضروری ہے کہ حیض کی علامات موجود ہونے کی صورت میں اسے حیض قرار دے۔

(۴۴۶) اگر کسی عورت کو خون آئے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حیض ہے یا بکارت کا خون ہے تو ضروری ہے کہ اپنے بارے میں تحقیق کرے یعنی کچھ روٹی شرمگاہ میں رکھے اور تھوڑی دیر انتظار کرے۔ پھر روٹی باہر نکالے۔ پس اگر خون روٹی کے اطراف میں لگا ہو تو خون بکارت ہے۔ ورنہ اگر ساری کی ساری روٹی خون میں تر ہو جائے تو حیض ہے۔

(۴۴۷) اگر کسی عورت کو تین دن سے کم مدت تک خون آئے اور پھر بند ہو جائے اور پھر تین دن تک خون آئے تو دوسرا خون حیض ہے اور پہلا خون خواہ وہ اس کی عادت کے دنوں میں آیا ہو حیض نہیں ہے۔



## حائض کے احکام

(۳۳۸)

چند چیزیں حائض پر حرام ہیں۔

- (۱) نماز اور اس جیسی دیگر عبادتیں جنہیں وضو، غسل یا تیمم کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے۔ اگر اس نیت سے انجیم دے کہ صحیح عمل انجام دے رہی ہوں، جائز نہیں ہے۔ لیکن ان عبادتوں کے ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں جن کے لئے وضو، غسل یا تیمم کرنا ضروری نہیں جیسے نماز میت۔
- (۲) وہ تمام چیزیں جو محض پر حرام ہیں اور جن کا ذکر جنابت کے احکام میں آچکا ہے۔
- (۳) عورت کی فرج میں جماع کرنا جو مرد اور عورت دونوں کے لئے حرام ہے خواہ دخول صرف سپاری کی حد تک ہی ہو اور منی بھی خارج نہ ہو بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ سپاری سے کم مقدار میں بھی دخول نہ کیا جائے۔ البتہ یہ حکم عورت سے دبر میں جماعت کے لئے نہیں لیکن دبر میں جماعت، عورت کے راضی نہ ہونے کی صورت میں احتیاط واجب کی بنا پر جائز نہیں ہے چاہے وہ حائض ہو یا نہ ہو۔

(۳۳۹) ان دنوں میں بھی جماع کرنا حرام ہے جن میں عورت کا حیض یقینی نہ ہو لیکن شرعاً اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنے آپ کو حائض قرار دے۔ پس جس عورت کو دن سے زیادہ خون آیا ہو اور اس کے لئے ضروری ہو کہ اس حکم کے مطابق جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اپنے آپ کو اتنے دن کے لئے حائض قرار دے جتنے دن کی اس کے کنبے کی عورتوں کو عادت ہو تو اس کا شوہر ان دنوں میں اس سے جماعت نہیں کر سکتا۔

(۳۴۰) اگر مرد اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں جماعت کرے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ استغفار کرے اور کفارہ دینا واجب نہیں ہے۔ اگرچہ بہتر ہے کہ کفارہ بھی دے۔

(۳۴۱) حائض سے جماعت کے علاوہ دوسری لطف اندوزیوں مثلاً بوس و کنار کی ممانعت نہیں ہے۔

(۳۴۲) جیسا کہ طلاق کے احکام میں بتایا جائے گا عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دینا باطل ہے۔

(۳۴۳) اگر عورت کہے کہ میں حائض ہوں یا یہ کہے کہ میں حیض سے پاک ہوں اور وہ غلط بیانی نہ کرتی ہو تو اس کی بات قبول کی جائے لیکن اگر غلط بیانی ہو تو اس کی بات قبول کرنے میں اشکال ہے۔

(۳۴۴) اگر کوئی عورت نماز کے دوران حائض ہو جائے تو بنا پر احتیاط واجب اس کی نماز باطل ہے چاہے یہ حیض آخری سجدے کے بعد اور سلام کے آخری حرف سے پہلے ہی آیا ہو۔

(۳۴۵) اگر عورت نماز کے دوران شک کرے کہ حائض ہوئی ہے یا نہیں تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر نماز کے بعد اسے پتا چلے کہ نماز کے دوران حائض ہو گئی تھی تو جیسا کہ پچھلے مسئلے میں بتایا گیا جو نماز اس نے پڑھی ہے وہ باطل ہے۔

(۳۴۶) عورت کے حیض سے پاک ہو جانے کے بعد اس پر واجب ہے کہ نماز اور دوسری عبادات کے لئے جو وضو، غسل یا تیمم کر کے جلالا تا پائیں غسل کرے اور اس کا طریقہ غسل جنابت کی طرح ہے۔ یہ غسل وضو کی جگہ کافی ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ غسل سے پہلے وضو بھی کرے۔

(۳۴۷) عورت کے حیض سے پاک ہو جانے کے بعد اگر چہ اس نے غسل نہ کیا ہو اسے طلاق دینا صحیح ہے اور اس کا شوہر اس سے جماع بھی کر سکتا ہے لیکن احتیاط لازم یہ ہے کہ جماع شرمگاہ دھونے کے بعد کیا جائے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس کے غسل کرنے سے پہلے مرد اس سے جماع نہ کرے۔ البتہ اس کے علاوہ دوسرے کا جو طہارت کی شرط کی وجہ سے اس پر حرام تھے جیسے قرآن کے حروف کو مس کرنا، جب تک غسل نہ کر لے اس پر حلال نہیں ہوتے بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر وہ کام بھی حلال نہیں ہوتے جن کے بارے میں یہ ثابت نہیں ہو سکا ہے کہ یہ طہارت کی شرط کی وجہ سے حرام تھے، جیسے مسجد میں ٹھہرنا۔

(۳۴۸) اگر پانی وضو اور غسل کے لئے کافی نہ ہو اور تتر یا اتنا ہو کہ اس سے غسل کر سکے تو ضروری ہے کہ غسل کرے اور بہتر یہ ہے کہ وضو کے بدلے تیمم کرے اور اگر پانی صرف وضو کے لئے کافی ہو اور اتنا نہ ہو کہ اس سے غسل کیا جاسکے تو بہتر یہ ہے کہ وضو کرے اور غسل کے بدلے تیمم کرنا ضروری ہے اور اگر دونوں میں سے کسی کے لئے بھی پانی نہ ہو تو غسل کے بدلے تیمم کرنا ضروری ہے اور بہتر یہ ہے کہ وضو کے بدلے بھی تیمم کرے۔

(۳۴۹) جو نماز عورت نے حیض کی حالت میں نہ پڑھی ہو اس کی قضا نہیں لیکن رمضان کے وہ روزے جو حیض کی حالت میں نہ رکھے ہوں ضروری ہے کہ ان کی قضا کرے اور اسی طرح احتیاط لازم کی بنا پر جو روزے سنت کی وجہ سے معین دنوں میں واجب ہوئے ہوں اور اس نے حیض کی حالت میں وہ روزے نہ رکھے ہوں تو ضروری ہے کہ ان کی قضا کرے۔

(۳۵۰) جب نماز کا وقت آجائے اور عورت کو معلوم ہو کہ اگر وہ نماز پڑھنے میں دیر کرے گی تو حائض ہو جائے گی تو ضروری ہے کہ فوراً نماز پڑھے اور اگر اسے فقط احتمال ہو کہ نماز میں تاخیر کرنے سے وہ حائض ہو جائے گی جب بھی احتیاط لازم کی بنا پر بھی حکم ہے۔

(۳۵۱) اگر عورت نماز پڑھنے میں تاخیر کرے اور اول وقت میں سے تا وقت گزر جائے جس میں ایک بار تمام مقدمات جیسے کہ پاک لباس کا انتظام اور وضو، کے ساتھ انجام دی جائے اور پھر اسے نہیں آجائے تو اس نماز کی قضا اس عورت پر واجب ہے بلکہ اگر وقت آنے کے بعد اتنا وقت گزرا ہو کہ ایک نماز وضو یا غسل بلکہ تیمم کر کے پڑھ سکتی تھی اور نہ پڑھی ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے، چاہے وہ وقت اتنا کم تھا کہ جس میں دوسری شرائط حاصل نہیں کی جاسکتی تھیں۔ لیکن جلدی پڑھنے اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے اور دوسری باتوں کے بارے میں ضروری ہے کہ کمالی کیفیت کے مطابق نماز پڑھے۔ مثلاً اگر ایک عورت جو سو میں نہیں ہے اول وقت میں نماز ظہر نہ پڑھے تو اس کی قضا اس پر اس صورت میں واجب ہوگی جبکہ حدث سے طہارت حاصل کرنے کے بعد چار رکعت نماز پڑھنے کے برابر وقت اول ظہر سے گزر جائے اور وہ حائض ہو جائے اور اس

عورت کیلئے جو سفر میں ہو طہارت حاصل کرنے کے بعد در رکعت پڑھنے کے برابر وقت گزر جانا بھی کافی ہے۔  
(۳۶۲) اگر ایک عورت نماز کے آخر وقت میں خون سے پاک ہو جائے اور اس کے پاس اعتدال اتنا وقت ہو کہ غسل کر کے ایک یا ایک سے زائد رکعت پڑھ سکے تو ضروری ہے کہ نماز پڑھے اور اگر نہ پڑھے تو ضروری ہے کہ اس کی قضا بجالائے۔

(۳۶۳) اگر ایک حائض کے پاس (حیض سے پاک ہونے کے بعد) غسل کے لئے وقت نہ ہو لیکن حتم کر کے نماز وقت کے اندر پڑھ سکتی ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ وہ نماز حتم کے ساتھ پڑھے اور اگر نہ پڑھے تو قضا کرے۔ لیکن اگر وقت کی غلطی سے قلع نظر کسی اور وجہ سے اس کا فریضہ ہی حتم کرنا ہو۔ مثلاً اگر پانی اس کے لئے معسر ہو تو ضروری ہے کہ حتم کر کے وہ نماز پڑھے اور اگر نہ پڑھے تو ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے۔

(۳۶۴) اگر کسی عورت کو حیض سے پاک ہو جانے کے بعد شک ہو کہ نماز کے لئے وقت باقی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ نماز پڑھے۔

(۳۶۵) اگر کوئی عورت اس خیال سے نماز نہ پڑھے کہ حدث سے پاک ہونے کے بعد ایک رکعت نماز پڑھنے کے لئے بھی اس کے پاس وقت نہیں ہے لیکن بعد میں اسے پتا چلے کہ وقت تھا تو اس نماز کی قضا بجالانا ضروری ہے۔

(۳۶۶) حائض کے لئے مستحب ہے کہ نماز کے وقت اپنے آپ کو خون سے پاک کرے اور روئی اور کپڑے کا کھرا بادلے اور وضو کرے اور اگر وضو نہ کر سکے تو حتم کرے اور نماز کی جگہ پر روئے ہلکا بیٹھ کر ذکر، دعا اور صلوات میں مشغول ہو جائے۔

(۳۶۷) حائض کے لئے قرآن مجید کا پڑھنا اور اسے اپنے ساتھ رکھنا اور اپنے بدن کا کوئی حصہ اس کے الفاظ کے درمیانی حصے سے مس کرنا نیز مہندی یا اس جیسی کسی اور چیز سے خطاب کرنا بعض فقہاء کے قول کے مطابق مکروہ ہے۔

## حائض کی قسمیں

(۳۶۸) حائض کی چھ قسمیں ہیں۔

(۱) وقت اور عدد کی عادت رکھنے والی عورت۔ یہ وہ عورت ہے جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں ایک مہینہ وقت پر حیض آئے اور اس کے حیض کے دنوں کی تعداد بھی دونوں مہینوں میں ایک جیسی ہو۔ مثلاً اسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں مہینے کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک خون آئے۔

(۲) وقت کی عادت رکھنے والی عورت۔ یہ وہ عورت ہے جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں مہینوں وقت پر حیض آئے لیکن اس کے حیض کے دنوں کی تعداد دونوں مہینوں میں ایک جیسی نہ ہو۔

مثلاً یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں اسے مہینے کی پہلی تاریخ سے خون آنا شروع ہو لیکن وہ پہلے مہینے میں ساتویں دن اور دوسرے مہینے میں آٹھویں دن خون سے پاک ہو۔

(۳) عدد کی عادت رکھنے والی عورت۔ یہ وہ عورت ہے جس کے حیض کے دنوں کی تعداد یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں ایک جیسی ہو لیکن ہر مہینے خون آنے کا وقت یکساں نہ ہو۔ مثلاً پہلے مہینے میں اسے پانچویں سے دسویں تاریخ تک اور دوسرے مہینے میں بارہویں سے سترہویں تاریخ تک خون آئے۔

(۴) مضطرب۔ یہ وہ عورت ہے جسے چند مہینے خون آیا ہو لیکن اس کی عادت معین نہ ہوئی ہو یا اس کی سابقہ عادت بگڑ گئی ہو اور نئی عادت نہ بنی ہو۔

(۵) مبتدئہ۔ یہ وہ عورت ہے جسے پہلی دفعہ خون آیا ہو۔

(۶) ناسینہ۔ یہ وہ عورت ہے جو اپنی عادت بھول چکی ہو۔

ان میں سے ہر قسم کی عورت کیلئے علیحدہ علیحدہ احکام ہیں جن کا ذکر آئندہ مسائل میں کیا جائے گا۔

## ۱۔ وقت اور عدد کی عادت رکھنے والی عورت

(۳۶۹) جو عورتی وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وہ عورت جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں ایک مہینہ وقت پر خون آئے اور وہ ایک مہینہ وقت پر ہی پاک بھی ہو جائے مثلاً یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں اسے مہینے کی پہلی تاریخ کو خون آئے اور وہ ساتویں روز پاک ہو جائے تو اس عورت کی حیض کی عادت مہینے کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک ہے۔

(۲) وہ عورت جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں مہینہ وقت پر خون آئے اور جب تین یا زیادہ دن تک خون آچکے تو وہ ایک یا زیادہ دنوں کے لئے پاک ہو جائے اور پھر اسے دوبارہ خون آجائے اور ان تمام دنوں کی تعداد جن میں سے خون آیا ہے بشمول ان درمیانی دنوں کے جن میں وہ پاک رہی ہے دس سے زیادہ نہ ہو اور دونوں مہینوں میں تمام دن جن میں اسے خون آیا اور شیخ کے وہ دن جن میں پاک رہی ہو ایک جتنے ہوں تو اس کی عادت ان تمام دنوں کے مطابق قرار پائے گی جن میں اسے خون آیا ہو لیکن ان دنوں کو شامل نہیں کر سکتی جس کے درمیان پاک رہی ہو۔ پس لازم ہے کہ جن دنوں میں اسے خون آیا ہو اور جن دنوں میں وہ پاک رہی ہو دونوں مہینوں میں ان دنوں کی تعداد ایک جتنی ہو مثلاً اگر پہلے مہینے میں اور اسی طرح دوسرے مہینے میں اسے پہلی تاریخ سے تیسری تاریخ تک خون آئے اور پھر تین دن پاک رہے اور پھر تین دن دوبارہ خون آئے تو اس عورت کی عادت چھ متفرق دن کی ہو جائے گی اور درمیان کے طہارت والے تین

دنوں میں احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ حائض پر جو کام حرام ہیں انہیں ترک کر دے اور مستحاضہ کے اعمال کو انجام دے۔ ہاں اگر اسے دوسرے مہینے میں آنے والے خون کے دنوں کی تعداد اس سے کم یا زیادہ ہو تو یہ عورت وقت کی عادت رکھتی ہے، عہد کی نہیں۔

(۴۷۰) جو عورت وقت کی عادت رکھتی ہو خدا عہد کی عادت رکھتی ہو یا نہ رکھتی ہو اگر اسے عادت کے وقت یا اس سے ایک دو دن یا اس سے بھی کچھ پہلے خون آ جائے جبکہ یہ کہا جائے کہ اس کی عادت وقت سے قبل ہوگئی ہے اگر اس خون میں حیض کی علامات نہ بھی ہوں جب بھی ضروری ہے کہ ان احکام پر عمل کرے جو حائض کے لئے بیان کئے گئے ہیں۔ اور اگر بعد میں اسے پتا چلے کہ وہ حیض کا خون نہیں تھا مثلاً وہ تین دن سے پہلے پاک ہو جائے تو ضروری ہے کہ جو عبادات اس نے انجام نہ دی ہوں ان کی قضا کرے۔

(۴۷۱) جو عورت وقت اور عہد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے عادت کے تمام دنوں میں اور عادت سے چند دن پہلے اور عادت کے چند دن بعد خون آئے اور وہ کل ملا کر دس دن سے زیادہ نہ ہوں تو وہ سارے کا سارا حیض ہے اور اگر یہ مدت دس دن سے بڑھ جائے تو جو خون اسے عادت کے دنوں میں آیا ہے وہ وہ حیض ہے، اور جو عادت سے پہلے یا بعد میں آیا ہے وہ مستحاضہ ہے اور جو عبادات وہ عادت سے پہلے اور بعد کے دنوں میں بھی نہیں لائی ان کی قضا کرنا ضروری ہے اور اگر عادت کے تمام دنوں میں اور ساتھ ہی عادت سے کچھ دن پہلے اسے خون آئے اور ان سب دنوں کو ملا کر ان کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو سارا حیض ہے اور اگر دنوں کی تعداد دس سے زیادہ ہو جائے تو صرف عادت کے دنوں میں آنے والا خون حیض ہے اگرچہ اس میں حیض کی علامات نہ ہوں اور اس سے پہلے آنے والا خون حیض کی علامات کے ساتھ ہو اور جو خون اس سے پہلے آئے وہ مستحاضہ ہے اور اگر ان دنوں میں عبادت نہ کی ہو تو ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے اور اگر عادت کے تمام دنوں میں اور ساتھ ہی عادت کے چند دن بعد خون آئے اور کل دنوں کی تعداد ملا کر دس سے زیادہ نہ ہو تو سارے کا سارا حیض ہے اور اگر یہ تعداد دس سے بڑھ جائے تو صرف عادت کے دنوں میں آنے والا خون حیض ہے اور باقی مستحاضہ ہے۔

(۴۷۲) جو عورت وقت اور عہد کی عادت رکھتی ہو، اگر اسے عادت کے کچھ دن اور کچھ عادت سے پہلے خون آئے اور ان تمام دنوں کو ملا کر دس کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو وہ سارے کا سارا حیض ہے اور اگر اس دنوں کی تعداد دس سے بڑھ جائے تو جن دنوں میں اسے حسب عادت خون آیا ہے اور پہلے کے چند دن شامل کر کے عادت کے دنوں کی تعداد پوری ہونے تک حیض اور شروع کے دنوں کو استحاضہ قرار دے اور اگر عادت کے کچھ دنوں کے ساتھ ساتھ عادت کے بعد کے کچھ دنوں میں خون آئے اور ان سب دنوں کو ملا کر ان کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو تو سارے کا سارا حیض ہے اور اگر دس سے بڑھ جائے تو اسے چاہئے کہ جن دنوں میں عادت کے مطابق خون آیا ہے اس میں بعد کے چند دن ملا کر جن دنوں کی مجموعی تعداد اس کی عادت کے دنوں کے برابر ہو جائے انہیں حیض اور باقی مستحاضہ قرار دے۔

(۴۷۳) جو عورت عادت رکھتی ہو اگر اس کا خون تین یا زیادہ دن تک آنے کے بعد رک جائے اور پھر

دوبارہ خون آئے اور اس دنوں خون کا درمیانی فاصلہ دس دن سے کم ہو اور اس سب دنوں کی تعداد جن میں خون آیا ہے بشمول اس درمیانی دنوں کے جن میں پاک رہی ہو دس سے زیادہ ہو۔ مثلاً پانچ دن خون آیا ہو پھر پانچ دن رک گیا ہو اور پھر پانچ دن دوبارہ آیا ہو تو اس کی چند صورتیں ہیں

(۱) وہ تمام خون یا اس کی کچھ مقدار جو پہلی بار دیکھے عادت کے دنوں میں ہو اور دوسرا خون جو پاک ہونے کے بعد آیا ہے عادت کے دنوں میں نہ ہو۔ اس صورت میں ضروری ہے کہ پہلے تمام خون کو حیض اور دوسرے خون کو استحاضہ قرار دے سوائے اس کے کہ دوسرے خون میں حیض کی علامات موجود ہوں کہ اس صورت میں دوسرے خون کی اتنی مقدار جو پہلے خون اور درمیان کی پاکی کے ایام سے مل کر دس دن سے زیادہ نہ ہوتی ہو، حیض اور باقی سب استحاضہ ہے۔ مثلاً اگر تین دن خون دیکھے پھر تین دن پاک ہو جائے اور پھر پانچ دن خون دیکھے جس میں حیض کی علامات موجود ہوں تو پہلے خون کے تین دن اور دوسرے خون کے اہل دن حیض ہیں اور درمیان کے طہارت کے ایام کے لئے احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ حائض کے عہدات سے بچے اور غیر حائض کے واجبات پرمحل کرے۔

(۲) پہلے خون عادت کے دنوں میں نہ آئے اور دوسرا تمام دنوں یا اس کی کچھ مقدار عادت کے دنوں میں آئے تو ضروری ہے کہ دوسرے تمام خون کو حیض اور پہلے کو استحاضہ قرار دے۔

(۳) پہلے اور دوسرے خون کی کچھ مقدار عادت کے دنوں میں آئے اور ایام عادت میں آنے والا پسلا خون تین دن سے کم ہو اس صورت میں عادت جمع درمیان میں پاک رہنے کی مدت

اور عادت کے دنوں میں آنے والے دوسرے خون کی مدت دس دن سے زیادہ نہ ہو تو دونوں خون حیض ہیں اور احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ پاکی کی مدت میں پاک صورت کے کام بھی انجام دے اور

وہ کام جو حائض پر حرام ہیں ترک کرے۔ دوسرے خون کی وہ مقدار جو عادت کے دنوں کے بعد آئے استحاضہ ہے۔ خون اول کی وہ مقدار جو ایام عادت سے پہلے آئی ہو اور مرثا کہا جائے کہ اس کی عادت وقت سے قبل ہوگئی ہے تو وہ خون، حیض کا حکم رکھتا ہے۔ لیکن اگر اس خون پر حیض کا حکم

لگانے سے دوسرے خون کی بھی کچھ مقدار جو عادت کے دنوں میں آئی ہو سارے کا سارا خون، حیض کے دنوں سے زیادہ ہو جائے تو اس صورت میں وہ خون، خون استحاضہ کا حکم رکھتا ہے۔ مثلاً اگر

عورت نے عادت مہینے کی تیسری سے دسویں تاریخ تک ہو اور اسے کسی مہینے کی پہلی سے چھٹی تاریخ تک خون آئے اور پھر دس دن کے لئے بند ہو جائے اور پھر پندرہویں تاریخ تک آئے تو پہلی سے

دسویں تاریخ تک حیض ہے اور گیارہویں سے پندرہویں تاریخ تک آئے والا خون، استحاضہ ہے۔

(۴) پہلے اور دوسرے خون کی کچھ مقدار عادت کے دنوں میں آئے لیکن پہلے خون میں ایام عادت میں آنے والے خون کی مقدار تین دن سے کم ہو۔ اس صورت میں ضروری ہے کہ پہلے

خون کے آخری تین دن، دو یاں میں پاکی کے دن اور دوسرے خون نے اتنے دنوں کو حیض قرار

دے جو سب مل کر دس دن بنتے ہوں اور اس کے بعد والے سارے خون کو استخاضہ قرار دے۔ لہذا اگر پاک کے ایام سات دن ہوں تو دوسرا خون سارا کا سارا استخاضہ ہوگا۔ البتہ دوشراک کے ساتھ ضروری ہے کہ پہلے آنے والے پورے خون کو حیض قرار دے۔

(۱) اسے اپنی عادت سے کچھ دن پہلے خون آیا ہو کہ اس کے بارے میں یہ کہا جائے کہ اس کی عادت تبدیل ہو کر وقت سے پہلے ہو گئی ہے۔

(۲) وہ اسے حیض قرار دے تو یہ لازم نہ آئے کہ اس کے دوسرے خون کی کچھ مقدار جو کہ عادت کے دنوں میں آیا ہو حیض کے دس دن سے باہر ہو جائے۔ مثلاً اگر عورت کی عادت مہینے کی چوتھی تاریخ سے دس تاریخ تک تھی اور اسے مہینے کے پہلے دن سے چوتھے دن کے آخری وقت تک خون آئے اور دو دن کے لئے پاک ہو اور پھر دوبارہ اسے پندرہ تاریخ تک خون آئے تو اس صورت میں پہلا پورے کا پورا خون حیض ہے اور اسی طرح دوسرا وہ خون بھی جو دسویں دن کے آخری وقت تک آئے حیض کا خون ہے۔

(۳) جو عورت وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے عادت کے وقت خون نہ آئے بلکہ اس کے علاوہ کسی اور وقت حیض کے دنوں کی تعداد میں خون آئے تو ضروری ہے کہ اسی خون کو حیض قرار دے خواہ وہ عادت کے وقت سے پہلے آئے یا بعد میں آئے۔

(۴) جو عورت وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہو اور اسے عادت کے وقت تین یا تین سے زیادہ دن تک خون آئے لیکن اس کے دنوں کی تعداد اس کی عادت کے دنوں سے کم یا زیادہ ہو اور پاک ہونے کے بعد اسے دوبارہ اتنے دنوں کے لئے خون آئے جتنی اس کی عادت ہو تو اس کی چند صورتیں ہیں:

(۱) دونوں خون کے دنوں اور ان کے درمیان پاک رہنے کے دنوں کو ملا کر دس دن سے زیادہ نہ ہوں تو اس صورت میں دونوں خون ایک حیض شمار ہوں گے۔

(۲) دونوں خون کے درمیان پاک رہنے کی مدت دس دن یا دس دن سے زیادہ ہو تو اس صورت میں دونوں خون میں سے ہر ایک مستقل حیض قرار دیا جائے گا۔

(۳) ان دونوں خون کے درمیان پاک رہنے کی مدت دس دن سے کم ہو جبکہ یہ دونوں خون اور درمیان میں پاک رہے کی ساری مدت مجموعی طور پر دس دن سے زیادہ ہو تو اس صورت میں ضروری ہے کہ پہلے آنے والے خون کو حیض اور دوسرے خون کو استخاضہ قرار دے۔

(۶) جو عورت وقت اور عدد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے دس سے زیادہ دن تک خون آئے تو جو خون اسے عادت کے دنوں میں آئے خواہ وہ حیض کی علامات نہ بھی رکھتا ہو تب بھی حیض ہے اور جو خون عادت کے دنوں کے بعد آئے خواہ وہ حیض کی علامات بھی رکھتا ہو استخاضہ ہے۔ مثلاً اگر ایک ایسی عورت جس کی حیض کی عادت مہینے کی پہلی سے ساتویں تاریخ تک ہوا ہے پہلی سے بارہویں تاریخ تک خون آئے تو پہلے سات دن حیض اور بقیہ پانچ دن استخاضہ کے ہوں گے۔

## ۲۔ وقت کی عادت رکھنے والی عورت

(۷) جو عورت وقت کی عادت رکھتی ہے اور ان کی عادت کی پہلی تاریخ معین ہوان کی دوسمیں ہیں۔

(۱) وہ عورت جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں معین وقت پر خون آئے اور چند دنوں بعد بند ہو جائے لیکن دونوں مہینوں میں خون آنے کے دنوں کی تعداد مختلف ہو۔ مثلاً اسے یکے بعد

دیگرے دو مہینوں میں مہینے کی پہلی تاریخ کو خون آئے لیکن پہلے مہینے میں ساتویں دن اور دوسرے مہینے میں آٹھویں دن بند ہو۔ ایسی عورت کو چاہئے کہ مہینے کی پہلی تاریخ کو اپنی عادت قرار دے۔

(۲) وہ عورت جسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں معین وقت پر تین یا زیادہ دن تک خون آئے اور پھر کچھ دن پاک ہونے کے بعد دوبارہ خون آئے اور ان تمام دنوں کی تعداد جن میں

خون آیا ہے مع ان درمیانی دنوں کے جس میں خون بند رہا ہے دس سے زیادہ نہ ہو لیکن دوسرے مہینے میں دنوں کی تعداد پہلے مہینے سے کم یا زیادہ ہو مثلاً پہلے مہینے میں آٹھ دن اور دوسرے مہینے میں نو دن بنتے ہوں جبکہ دونوں مہینوں میں پہلی تاریخ سے ہی خون شروع ہوا ہو تو اس عورت کو بھی

چاہئے کہ مہینے کی پہلی تاریخ کو اپنی حیض کی عادت کا پہلا دن قرار دے۔

(۸) وہ عورت جو وقت کی عادت رکھتی ہے اگر اس کو عادت کے دنوں میں یا عادت سے دو دنوں میں پہلے خون آئے تو ضروری ہے کہ وہ عورت ان احکام پر عمل کرے جو حائض کے لئے بیان کئے گئے ہیں اور اس

صورت کی تفصیل مسئلہ ۴۷ میں گزر چکی ہے۔ لیکن ان دو صورتوں کے علاوہ مثلاً یہ کہ عادت سے اس قدر پہلے خون آئے کہ یہ نہ کہا جاسکے کہ عادت وقت سے قبل ہو گئی ہے بلکہ یہ کہا جائے کہ عادت کے ایام سے ہٹ کر

خون آیا ہے یا یہ کہا جائے کہ عادت کے بعد خون آیا ہے۔ چنانچہ وہ خون حیض کی علامات کے ساتھ آئے تو ضروری ہے کہ ان احکام پر عمل کرے جو حائض کے لئے بیان کئے گئے ہیں۔ اسی طرح اگر اس خون میں حیض

کی علامات نہ ہوں لیکن وہ عورت یہ جانتی ہو کہ خون تین دن تک جاری رہے گا تب بھی یہی حکم ہے۔ اگر یہ نہ جانتی ہو کہ خون تین دن تک جاری رہے گا یا نہیں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ کام جو استخاضہ پر واجب ہیں

انجام دے اور وہ کام جو حائض پر حرام ہیں ترک کرے۔

(۹) جو عورت وقت کی عادت رکھتی ہے اگر اسے عادت کے دنوں میں خون آئے اور اس خون کی مدت دس دن سے زیادہ ہو تو اس صورت میں کہ چند دنوں تک خون میں علامات حیض ہوں اور چند دن نہ ہو اور

علامات والے دنوں کی تعداد تین دن سے زیادہ اور دس دن سے کم ہو تو اس تعداد کو حیض اور باقی کو استخاضہ قرار دے۔ اگر علامتوں والا خون دو مرتبہ آئے مثلاً پہلے چار دن حیض کی علامات والا خون، پھر چار دن استخاضہ کی

علامات والا اور پھر چار دن حیض کی علامات والا خون آئے تو صرف پہلے خون کو حیض اور باقی سب کو استخاضہ قرار دے۔ اگر حیض کی علامات والا خون تین دن سے کم ہو تو اتنی تعداد کو حیض قرار دے کہ حیض کے دنوں کی تعداد بعد



تو صرف عادت کے دن حیض اور باقی دن استخاضہ ہے اور اگر حیض کی علامات کے ساتھ آنے والے خون کے دنوں کی تعداد عادت کے دنوں سے کم ہو تو ضروری ہے کہ ان دنوں کے ساتھ چند اور دنوں کو ملا کر عادت کی مدت پوری کرے اور ان کو حیض اور باقی دنوں کو استخاضہ قرار دے۔

#### ۴۔ مضطربہ

(۲۸۴) مضطربہ یعنی وہ عورت جسے دو ماہ خون آئے لیکن وقت اور عدد دنوں کے لحاظ سے اس کی عادت معین نہ ہوئی ہو اگر اسے دس دن سے زیادہ خون آئے اور سارا خون ایک جیسا ہو مگر تمام خون یا حیض کی نشانیوں کے ساتھ یا استخاضہ کی نشانیوں کے ساتھ آیا ہو تو اس کا حکم وقت کی عادت رکھنے والی عورت کا حکم ہے کہ جسے اپنی عادت کے علاوہ وقت میں خون آئے اور علامات کے ذریعے حیض کو استخاضہ سے غیر نہ دے سکتی ہو تو ضروری ہے کہ اپنی رشتہ دار عورتوں میں سے بعض عورتوں کی عادت کے مطابق حیض قرار دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو تین سے دس دن میں سے کسی ایک عدد کو اس تفصیل کے مطابق جو مسئلہ ۲۷۹ اور ۲۸۱ میں بیان کی گئی ہے اپنے حیض کی عادت قرار دے۔

(۲۸۵) اگر مضطربہ کو دس دن سے زیادہ خون آئے جس میں سے چند دنوں کے خون میں حیض کی علامات اور چند دوسرے دنوں کے خون میں استخاضہ کی علامات ہوں تو ضروری ہے کہ مسئلہ ۲۷۹ کی ابتداء میں بیان کئے گئے حکم کے مطابق عمل کرے۔

#### ۵۔ مبتدئہ

(۲۸۶) مبتدئہ یعنی اس عورت کو جسے پہلی بار خون آیا ہو اگر دس دن سے زیادہ خون آئے اور وہ تمام خون ایک جیسا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے کلمے دایوں کی عادت کی مقدار کو حیض اور باقی کو ہن دو شرطوں کے ساتھ استخاضہ قرار دے جو مسئلہ ۲۷۹ میں بیان ہوئی ہیں۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ مسئلہ ۲۸۱ میں دی گئی تفصیل کے مطابق تین سے دس دن میں سے کسی ایک عدد کو اپنے حیض کے دن قرار دے۔

(۲۸۷) اگر مبتدئہ کو دس دن سے زیادہ دن تک خون آئے جبکہ چند دن آنے والے خون میں حیض کی علامات اور چند دن آنے والے خون میں استخاضہ کی علامات ہوں تو جس خون میں حیض کی علامات ہوں اگر وہ تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہ ہو سارا حیض ہے۔ لیکن جس خون میں حیض کی علامات تیس دن کے بعد دس دن گزرنے سے پہلے دوبارہ خون آئے اور اس میں بھی حیض کی علامات ہوں مثلاً پانچ دن سیاہ خون اور نو دن زرد خون اور پھر دوبارہ پانچ دن سیاہ خون آئے تو اسے چاہئے کہ پہلے آنے والے خون کو حیض اور بعد میں آنے والے دنوں کو استخاضہ قرار دے جیسا کہ مضطربہ کے متعلق بتایا گیا ہے۔

(۲۸۸) اگر مبتدئہ کو دس دن سے زیادہ دنوں تک خون آئے جو چند دن حیض کی علامات کے ساتھ اور چند دن

استخاضہ کی علامات کے ساتھ ہو لیکن جس خون میں حیض کی علامات ہوں وہ تین دن سے کم یا دس دنوں سے زیادہ مدت تک آیا ہو تو ضروری ہے کہ مسئلہ ۲۷۹ کی ابتداء میں بتائے گئے طریقے کے مطابق عمل کرے۔

#### ۶۔ ناسیہ

(۲۸۹) ناسیہ یعنی وہ عورت جو اپنی عادت کی مقدار، ایام یا دنوں کو بھول چکی ہو۔ ایسی عورت اگر خوش دیکھے جس کی مدت تین دن سے کم اور دس دنوں سے زیادہ نہ ہو تو سارا حیض ہے، لیکن اگر اس خون کی مقدار دس دنوں سے زیادہ ہو تو اس کی چند قسمیں ہیں

(۱) اس کی عادت عدد، وقت یا دنوں کی قسم اور اپنی عادت کو اس طرح بھول چکی ہو کہ اجنبی طور پر بھی اسے وقت یا عدد یا دن نہ رہا ہو ایسی عورت مبتدئہ کا حکم رکھتی ہے جس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

(۲) اس کی عادت وقت کی تو قسمی ہی، اب چاہے عدد کی عادت قسمی یا نہ قسمی، لیکن اپنی وقت کی عادت سے اسے اجنبی طور پر وقت یاد ہے۔ مثلاً اسے اتنا یاد ہے کہ فلاں دن اس کی عادت کا دن تھا یا یہ کہ اس کی عادت مہینے کے ابتدائی چند دنوں میں ہوتی تھی، یہ عورت بھی مبتدئہ کا حکم رکھتی ہے لیکن وہ ان ایام کو جس کے ایام قرار نہیں دے سکتی جو یقیناً اس کی عادت کے ایام کے بر خلاف ہیں۔ مثلاً اگر اسے معلوم ہو کہ مہینے کا ستر ہواں دن اس کی عادت کا دن ہوتا تھا یا یہ معلوم ہو کہ اس کی عادت کے ایام مہینے کے دوسرے چند دنوں میں ہوتے تھے اور وہ عورت مہینے کی پہلی تاریخ سے بیس تاریخ تک خون دیکھے تو چاہے ابتدائی دس دنوں میں حیض کی علامات ہوں اور دوسرے دس دنوں میں استخاضہ کی علامات ہوں، پہلے دس دنوں کو ایام حیض قرار نہیں دے سکتی۔

(۳) اس کی عادت عدد کی عادت قسمی اور اب اسے بھول چکی ہے، یہ عورت بھی مبتدئہ کا حکم رکھتی ہے لیکن ضروری ہے کہ جس مقدار کے بارے میں اسے یقین ہے کہ اس کی عادت کے ایام اس سے کم نہیں تھے، اس سے کم دنوں کو اپنے حیض کے ایام قرار نہ دے۔ اسی طرح ان ایام سے زیادہ مقدار کو بھی حیض قرار نہیں دے سکتی جن کے بارے میں اسے یقین ہے کہ اس کی عادت کے ایام اس مقدار سے زیادہ نہیں تھے۔

اسی طرح کا حکم اس عورت کے لئے بھی ہے جو ناقص عدد کی عادت رکھتی ہے یعنی ایسی عورت جو ہر مہینے دو دن سے ایک مقدار میں خون دیکھتی ہے جو بہر حال تین دنوں سے زیادہ اور دس دنوں سے کم ہے۔ مثلاً ایسی عورت ہے جو ہر مہینے یا چھ دن خون دیکھتی ہے یا سات دن، تو وہ حیض کی علامات یا اپنے خاندان کی بعض خواتین کی عادت کے مطابق یا دس دنوں سے زیادہ خون آ جانے کی صورت میں کسی عدد کو اختیار کرتے ہوئے چھ دن سے کم یا سات دنوں سے زیادہ کو حیض قرار نہیں دے سکتی۔

## حیض کے متفرق مسائل

(۳۹۰) مبتدئہ، منظرہ، ناسید اور عدد کی عادت رکھنے والی عورتوں کو اگر خون آئے جس میں حیض کی علامات ہوں یا یقین ہو کہ یہ خون تین دن تک آئے گا تو انہیں چاہئے کہ عبادات ترک کر دیں اور اگر بعد میں انہیں پتا چلے کہ یہ حیض نہیں تھا تو انہیں چاہئے کہ جو عبادات بجا نہ لائی ہوں ان کی قضا کریں۔

(۳۹۱) جو عورت حیض کی عادت رکھتی ہو خواہ یہ عادت حیض کے وقت کے اعتبار سے ہو یا حیض کے بعد کے اعتبار سے یا وقت اور عدد دونوں کے اعتبار سے ہو۔ اگر اسے یکے بعد دیگرے دو مہینوں میں اپنی عادت کے برخلاف خون آئے جس کا وقت یا دنوں کی تعداد یا وقت اور دن دونوں کی تعداد یکساں ہو تو اس کی عادت جس طرح ان دو مہینوں میں اسے خوں آیا ہے اس میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ مثلاً اگر پہلے اسے مہینے کی پہلی تاریخ سے ساتویں تاریخ تک خوں آتا تھا اور پھر بعد ہو جاتا تھا مگر دو مہینوں میں اسے ساتویں تاریخ سے سترہویں تاریخ تک خوں آیا ہو اور پھر بند ہوا ہو تو اس کی عادت دسویں تاریخ سے سترہویں تاریخ تک ہو جائے گی۔

(۳۹۲) عادت اکتبہ کا یقین کر کے بعد ۱۰ ماہ میں ایک مہینے سے مداخلوں کے شروع ہونے سے تین دن تک ہے۔ مہینے کی پہلی تاریخ سے مہینے کے آخر تک نہیں ہے جبکہ وقت کی عادت کو یقین کرنے کے لئے مداخلہ قمری مہینہ ہے، قطعی نہیں۔

(۳۹۳) اگر کسی عورت کو عموماً مہینے میں ایک مرتبہ خون آتا ہو لیکن کسی ایک مہینے میں دو مرتبہ آجائے تو اگر ان درمیانی دنوں کی تعداد جن میں سے خوں نہیں آیا اس دن سے کم نہ ہو تو اسے چاہئے کہ دونوں خون جو حیض قرار دے۔ چاہے ان میں سے کسی ایک میں حیض کی علامت موجود نہ ہوں۔

(۳۹۴) جس عورت کی ذمہ داری یہ ہو کہ وہ حیض کی علامات کے درمیانے حیض کا یقین کرے اگر اس عورت کو تین یا اس سے زیادہ دنوں تک ایسا خون آئے جس میں حیض کی علامات ہوں اور اس کے بعد دس یا اس سے زیادہ دنوں تک ایسا خوں آئے جس میں استحاضہ کی علامات ہوں اور پھر اس کے بعد دوبارہ تین دن تک حیض کی علامتوں کے ساتھ خوں آئے تو اسے چاہئے کہ پہلے اور آخری خوں کو جس میں حیض کی علامات ہوں حیض قرار دے۔ لیکن اگر اس دو میں سے ایک خون عادت کے ایام میں آئے اور یہ معلوم نہ ہو کہ یہ مہینوں کے دس دن سب کے سب استحاضہ کے ہیں یا کچھ ایام حیض کے بھی ہیں تو عادت کے ایام والا خون حیض اور باقی سب استحاضہ مانا جائے گا۔

(۳۹۵) اگر کسی عورت کا خون دس دن سے پہلے رک جائے اور اسے یقین ہو کہ اس کے مابین میں خوں حیض نہیں ہے تو اسے چاہئے کہ اپنی عادت کے لئے غسل کرے اگرچہ ٹھکان رکھتی ہو کہ دس دن پورے ہونے سے پہلے دوبارہ خوں آجائے گا۔ لیکن اگر اسے یقین ہو کہ دس دن پورے ہونے سے پہلے اسے دوبارہ خون

آجائے گا تو جیسے یہاں ہو چکا اسے چاہئے کہ احتیاطاً غسل کرے اور اپنی عبادات بجالائے اور جو چیزیں حائضہ حرام ہیں انہیں ترک کرے۔

(۳۹۶) اگر کسی عورت کا خون دس دن گزرنے سے پہلے بند ہو جائے اور اس بات کا احتمال ہو کہ اس کے مابین میں خوں حیض ہے تو ضروری ہے کہ احتیاطاً کرتے ہوئے عبادتوں کو انجام دے یا استبراء کرے اور استبراء نے بغیر عبادت کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ استبراء یہ ہے کہ اپنی شرمگاہ میں روئی رکھ کر کچھ دیر انتظار کرے۔ مگر اس کی عادت ایسی ہے کہ حیض کے دوران بھی اس کا خوں کچھ دیر کے لئے نکلتا ہے، جیسا کہ بعض عورتوں کے بارے میں ایسا کہا جاتا ہے تو ضروری ہے کہ اس مقدور سے زیادہ دیر تک انتظار کرے اس کے بعد نکالے۔ پس اگر خوں ختم ہو گیا ہو تو غسل کرے اور عبادت بجالائے اور اگر خوں بند نہ ہوا ہو یا قہراً اسازار پانی لگا ہو۔ پس اگر وہ حیض کی معین عادت نہ رکھتی ہو یا اس کی عادت دس دن کی ہو یا ابھی اس کی عادت نے ان تمام نہ ہوئے ہوں تو اسے چاہئے کہ انتظار کرے اور اگر اس دن سے پہلے خون ختم ہو جائے تو غسل کرے اور اگر دسویں دن کے خاتمے پر خون آتا ہے تو یہ خون دس دن کے بعد بھی آتا ہے تو دسویں دن کے اختتام پر غسل کرے اور اگر اس کی عادت دس دنوں سے کم ہو اور وہ چاقی ہو کہ دس دن ختم ہونے سے پہلے دسویں دن کے خاتمے پر خون بند ہو جائے گا تو وہ غسل نہیں کر سکتی۔

(۳۹۷) اگر کوئی عورت چند دنوں کو میں قرار دے اور عبادت نہ کرے لیکن بعد میں اسے پتا چلے کہ حیض نہیں تھا تو اسے چاہئے کہ جو نمازیں اور روزے وہ ان دنوں میں بجا نہیں لائی ان کی قضا کرے اور اگر چند دن اس خیال سے عبادت بجا دیں رہی ہو کہ حیض نہیں ہے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ حیض تھا تو اگر ان دنوں میں اس نے روزے بھی رکھے ہوں تو ان کی قضا کرنا ضروری ہے۔

## نفاس

(۳۹۸) بچے کا پہلا جڑواں کے پیٹ سے باہر آنے کے وقت سے دس دن تک جو خون عورت کو آئے وہ خون عادت کی حالت میں عورت کو سب سے کہتے ہیں۔

(۳۹۹) جو خون عورت کو بچے کا پہلا جڑواں باہر آنے سے پہلے آئے وہ نفاس کہلاتے ہیں۔

(۵۰۰) یہ عورتیں ہیں۔ بچے کی حقیقت قبل ہو بلکہ اگر اس کی حقیقت نامکمل ہو لیکن عطفہ یعنی خون کا مائع یا عطفہ یعنی نائٹ کا ملا اس وقت کی حالت سے مراد چکا ہو اور چاروں طرف سے تو بھی جو خون دس دن تک

آئے خوں نام سے

(۵۰۱) یہ عورتیں ہیں کہ خوں نفاس ایک لمحہ سے زیادہ آئے مابین دس دن کے بعد آئے اسے خوں کو نفاس نہیں کہتے

(۵۰۲) اگر کسی عورت کو شک ہو کہ اسقاط ہوا ہے یا نہیں یا جو اسقاط ہوا وہ بچہ تھا یا نہیں تو اس کے لئے تحقیق کرنا ضروری نہیں اور جو خون اسے آئے وہ شرفائض نہیں ہے۔

(۵۰۳) جو کچھ حائض پر واجب ہے وہ نفساء پر بھی واجب ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر مسجد میں ٹھہرنا یا مسجد میں داخل ہونا جبکہ عورت نہ کرنا ہو یا مسجد انحراف میں داخل ہونا چاہے عبور کرنے کے لئے ہو قرآن کی واجب جہ سے دالی آیات کی تلاوت کرنا اور قرآن کے الفاظ یا خدا کے نام سے بدن کا کوئی حصہ مس کرنا نفساء پر حرام ہے۔

(۵۰۴) جو عورت نفاس کی حالت میں ہو اسے طلاق دینا اور اس سے جماع کرنا حرام ہے لیکن اس پر کوئی کفار نہیں۔

(۵۰۵) جو عورت عدد کی عادت نہ رکھتی ہو اگر اسے دس دن سے زیادہ خون نہ آئے تو سارا کا سارا نفاس سے الہد اگر دس دن سے پہلے پاک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے اور اپنی عبادات بجالائے اور اگر بعد میں ایک یا ایک بار سے زیادہ خون آئے تو خون آنے والے دنوں کو پاک رہنے والے دنوں سے ملا کر اگر دس دن یا دس دن سے کم ہو تو سارے کا سارا خون نفاس ہے۔ اور ضروری ہے کہ درمیان میں پاک رہنے کے دنوں میں احتیاط کرتے ہوئے جو کام پاک عورت پر واجب ہیں انجام دے اور جو کام نفساء پر حرام ہیں انہیں ترک کرے لہذا اگر دس دنوں میں کوئی روزہ رکھا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے۔ اگر بعد میں آنے والا خون دس دن سے تجاوز کر جائے تو خون کی وہ مقدار جو دس دن کے اندر آئی ہے اسے نفاس اور دس دن کے بعد آنے والے خون کو استحاضہ قرار دے۔

(۵۰۶) جو عورت عدد کی عادت رکھتی ہے اگر اسے اپنی عادت سے زیادہ خون آئے تو چاہے یہ خون دس دن سے تجاوز نہ کرے، احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ عادت کا عدد پورا ہو جانے کے بعد نفساء کے عکرات کو ترک کر دے اور مستحاضہ کے واجبات پر عمل پیرا ہو اور اگر ایک سے زیادہ بار خون آئے جبکہ درمیان میں پاک بھی ہو چائے تو عادت کے عدد کے برابر ایام کو دس درمیان کے پانچ کے ایام اور عادت کے بعد کے خون والے ایام میں احتیاط کرتے ہوئے نفساء پر حرام امور کو ترک کر دے اور مستحاضہ کے واجبات پر عمل کرے۔

(۵۰۷) اگر عورت نون نفاس سے پاک ہو جائے اور احتمال ہو کہ اس کے باطن میں خون نفاس ہے تو ضروری ہے کہ یہ احتیاط کرتے ہوئے غسل بجالائے اور عبادات کو انجام دے یا استبراء کرے۔ بعیر استبراء کئے عبادت کو ترک کرنا بضرر نہیں ہے۔ استبراء کا طریقہ مسئلہ ۴۹۶ میں بیان ہو چکا ہے اور اگر اپنی عادت بھول چکی ہو تو ضروری ہے کہ سب سے زیادہ جس عدد کا احتمال ہو اسے اپنی عادت فرض کرے۔

(۵۰۸) اگر عورت کو نفاس کا خون دس دن سے زیادہ آئے اور وہ حیض میں عدد کی عادت رکھتی ہو تو عادت کے برابر دنوں کی مدت نفاس اور باقی استحاضہ ہے۔ اگر عادت نہ رکھتی ہو تو دس دن تک نفاس اور باقی استحاضہ ہے۔ احتیاط مستحب یہ ہے کہ جو عورت عادت رکھتی ہو وہ عادت کے بعد کے دن سے اور جو عورت عادت نہ رکھتی ہو وہ دس دن کے بعد سے بچے کی پیدائش کے شمار ہو دس دن تک استحاضہ کے افضال بجالائے اور وہ کام جو

نفساء پر حرام ہیں انہیں ترک کرے۔

(۵۰۹) جو عورت حیض میں عدد کی عادت رکھتی ہو اگر اسے بچہ جننے کے بعد ایک مہینے تک یا ایک مہینے سے زیادہ مدت تک لگاتار خون آتا رہے تو اس کی عادت کے دنوں کی تعداد کے برابر خون نفاس ہے اور جو خون نفاس کے بعد دس دن تک آئے خواہ وہ وقت کی عادت بھی رکھتی ہو اور وہ خون اس کی ماہانہ عادت کے دنوں میں آیا ہو، استحاضہ ہے۔ مثلاً ایسی عورت جس کے حیض کی عادت ہر مہینے کی بیس تاریخ سے ستائیس تاریخ تک ہو اگر وہ مہینے کی دس تاریخ کو بچہ بنے اور ایک مہینے یا اس سے زیادہ مدت تک اسے متواتر خون آئے تو سترہویں تاریخ تک نفاس اور سترہویں تاریخ سے دس دن تک کا خون حتیٰ کہ وہ دن بھی جو بیس تاریخ سے ستائیس تاریخ تک اس کی عادت کے دنوں میں آیا ہے استحاضہ ہو گا اور دس دن گزرنے کے بعد جو خون اسے آئے اگر وہ وقت کی عادت رکھتی ہو اور خون اس کی عادت کے دنوں میں نہ آیا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنی عادت کے دنوں کا احتیاط کرے اگرچہ اس کے انتظار کی مدت ایک مہینہ یا یک سہ ماہ سے زیادہ ہو جائے اور خواہ اس مدت میں جو خون آئے اس میں حیض کی علامات ہوں۔ اگر وہ وقت کی عادت دالی عورت نہ ہو اور اس کیلئے ممکن ہو تو ضروری ہے کہ وہ اپنے حیض کی علامات کے ذریعے متنبہ کرے جس کا طریقہ مسئلہ ۴۹۷ میں بیان کیا جا چکا ہے اور اگر ممکن نہ ہو جیسا کہ عائشہؓ سے بعد دس دن جو خون آئے وہ سارا ایک جیسا ہو اور ایک مہینے یا چند مہینے ٹھیک عادت کے ساتھ آتا رہے تو ضروری ہے کہ ہر مہینے میں اپنے کنبے کی حیض عورتوں کے حیض کی جو صورت ہو مسئلہ ۴۹۷ میں بیان شدہ تفصیل کے مطابق دس دن اپنے لئے قرار دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو جو عدد اپنے لئے مناسب سمجھتی ہے اختیار کرے جس کی تفصیل مسئلہ ۴۹۸ میں بیان کی گئی ہے۔

(۵۱۰) جو عورت حیض میں عدد کے لحاظ سے عادت نہ رکھتی ہو اگر اسے بچہ جننے کے بعد ایک مہینے تک یا ایک مہینے سے زیادہ مدت تک خون آئے تو اس کے پہلے دس دن نفاس دراصل دس دن استحاضہ کے ہوں گے اور جو خون اسے اس کے بعد آئے ممکن ہے وہ حیض ہو اور ممکن ہے استحاضہ ہو، حیض قرار دینے کے لئے ضروری ہے کہ اس حکم کے مطابق عمل کرے جس کا ذکر سابقہ مسئلے میں گزر چکا ہے۔

## غسل مس میت

(۵۱۱) میت جس کی ایسی مراد ہے کہ جس کے بدن کو مس کرے جو غسل اہل چکا ہو اور جسے غسل نہ دیا گیا ہو اس پر ایسا ہے کہ جسے اس نے گناہ سے غسل مس میت کرے خواہ اس نے نیکہ کی حالت میں مر دے گا کہ جس نے بیداری کے عالم میں اور خواہ ارادی طور پر جس کو کیا ہو یا بغیر ارادی طور پر، حتیٰ کہ اگر اس کا دشمن یا دشمنی سے اس کے ناخن یا ہڈی سے مس ہو جائے تب بھی غسل کرنا ضروری ہے لیکن اگر مردہ ضیون کو مس کرے تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔





یقین نہ ہو تو انتظار کریں تاکہ صورت حال واضح ہو جائے۔ علاوہ ازیں اگر میت حاملہ ہو اور بچہ اس کے پیٹ میں زندہ ہو تو ضروری ہے کہ دفن کرنے میں اتنا توقف کریں کہ اس کا پہلو چاک کر کے بچہ باہر نکال لیں اور پھر اس پہلو کو سی دیں۔

## غسل، کفن، نماز میت اور دفن کا وجوب

(۵۳۱) مسلمان کا غسل، حنوط، کفن، نماز میت اور دفن خود وہ یا اٹھ عشری شیخ نہ بھی ہو اس کے دلی پر واجب ہے۔ ضروری ہے کہ دلی خود ان کاموں کو انجام دے یا کسی دوسرے کو ان کاموں کے لئے مصلح کرے اور اگر کوئی شخص ان کاموں کو دلی کی اجازت سے انجام دے تو دلی پر سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے بلکہ اگر دفن اور اس کی مانند دوسرے امور کو کوئی شخص دلی کی اجازت کے بغیر انجام دے تب بھی دلی سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور ان امور کو دوبارہ انجام دینے کی ضرورت نہیں اور اگر میت کا کوئی دلی نہ ہو یا دلی ان کاموں کو انجام دینے سے منع کرے تب بھی باقی مختلف لوگوں پر واجب کفائی ہے کہ میت کے ان کاموں کو انجام دیں اور اگر بعض مختلف لوگوں نے انجام دیا تو دوسروں پر سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اگر کوئی بھی ایسا نہ دے تو تمام مختلف لوگ گناہگار ہوں گے اور دلی کے منع کرنے کی صورت میں اس سے اجازت لینے کی شرط ختم ہو جاتی ہے۔

(۵۳۲) اگر کوئی شخص تجھے یا مصلحین کے کاموں میں مشغول ہو جائے تو دوسروں کے لئے اس بارے میں کوئی اقدام کرنا واجب نہیں لیکن اگر وہ ان کاموں کو ادھورا چھوڑ دے تو ضروری ہے کہ دوسرے انہیں پایہ تکمیل تک پہنچائیں۔

(۵۳۳) اگر کسی شخص کو امینان ہو کہ کوئی دوسرا میت کے کاموں میں مشغول ہے تو اس پر واجب نہیں ہے کہ میت کے کاموں کے بارے میں اقدام کرے لیکن اگر اسے اس بارے میں محض شک یا گمان ہو تو ضروری ہے کہ اقدام کرے۔

(۵۳۴) اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ میت کا غسل یا کفن یا نماز یا دفن غلط طریقے سے ہوا ہے تو ضروری ہے کہ ان کاموں کو دوبارہ انجام دے لیکن اگر اسے باطل ہونے کا گمان ہو یا شک ہو کہ درست تھا یا نہیں تو پھر اس بارے میں کوئی اقدام کرنا ضروری نہیں۔

(۵۳۵) عورت کا دلی اس کا شوہر ہے اور عورت کے علاوہ وہ اشخاص کہ جن کو میت سے میراث ملتی ہے اسی ترتیب سے جس کا ذکر میراث کے مختلف طبقوں میں آئے گا دوسروں پر مقدم ہیں۔ میت کا باپ میت کے بیٹے پر، میت کا دادا اس کے بھائی پر، میت کا پردی و مادری بھائی اس کے صرف پردی بھائی یا مادری بھائی پر، اس کا پردی بھائی اس کے مادری بھائی پر اور اس کے بچا کے اس کے ماموں پر مقدم ہونے میں اشکال ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں احتیاط کے (تمام) تقاضوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ ہاں اگر دلی ایک سے زیادہ ہوں تو ان

میں سے کسی ایک کی اجازت کافی ہے۔

(۵۳۶) بایں بچہ اور دیوانہ میت کے کاموں کو انجام دینے کے لئے دلی نہیں بن سکتے۔ اسی طرح وہ شخص بھی جو اس طرح غیر حاضر ہو کہ خود یا کسی شخص کو مامور کر کے میت سے متعلق امور کو انجام نہ دے سکتا ہو تو وہ بھی دلی نہیں بن سکتا۔

(۵۳۷) اگر کوئی شخص کہے کہ میں میت کا دلی ہوں یا میت کے دلی نے مجھے اجازت دی ہے کہ میت کے غسل، کفن اور دفن کو انجام دوں یا کہے کہ میں میت کے دفن سے متعلق کاموں میں میت کا دلی ہوں اور اس کے کہے سے امینان حاصل ہو جائے یا میت اس کے تصرف میں ہو یا دلی شخص کو ایسی دیں تو اس کا قول قبول کر لینا ضروری ہے۔

(۵۳۸) اگر سرے والا اپنے غسل، کفن، دفن اور نہز کے لئے اپنے دلی کے علاوہ کسی اور کو مقرر کرے تو ان امور کی ولایت اسی شخص کے ہاتھ میں ہے اور یہ ضروری نہیں کہ جس شخص کو میت نے وصیت کی ہو وہ خود ان کاموں کو انجام دے گا ورنہ اگر اس وصیت کو قبول کرے لیکن اگر قبول کرے تو ضروری ہے کہ اس پر عمل کرے۔

## غسل میت کی کیفیت

(۵۳۹) میت کو ترتیب سے جسم غسل دینے واجب ہیں پس پائے پانی سے جس میں ہیری کے پتے نہ ہوئے ہوں، دوسرا پائے پانی سے جس میں کالوڑا ہوا ہو اور تیسرا خاص پانی سے۔

(۵۴۰) ضروری ہے کہ ہیری اور کافور نہ اس قدر زیادہ ہوں کہ پانی مصاف ہو جائے ورنہ اس قدر کم ہوں کہ یہ کہا جاسکے کہ ہیری اور کافور اس پانی میں ٹپکس ملائے گئے ہیں۔

(۵۴۱) اگر ہیری اور کافور اتنی مقدار میں نہ مل سکیں جتنی کہ ضروری ہے تو احتیاط مستحب کی بنا پر جتنی مقدار میراثے پانی میں ڈال دی جائے۔

(۵۴۲) اگر کوئی شخص احرام کی حالت میں مر جائے تو اسے کافور کے پانی سے غسل نہیں دینا چاہئے بلکہ اس کے جوئے حاصل پانی سے غسل دینا چاہئے لیکن اگر وہ حج تمتع کا احرام ہو اور وہ طواف، نماز، طواف اور سعی کو مکمل کر چکا ہو یا حج قرآن یا اقدار کے احرام میں ہو اور سر منڈ چکا ہو تو وہ صورتوں میں اس کو کافور کے پانی سے غسل دینا ضروری ہے۔

(۵۴۳) اگر ہیری اور کافور باہر میں سے کوئی ایک نہ مل سکے یا اس کا استعمال جائز نہ ہو مثلاً یہ کہ غصی ہو تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ اسے ایک نیم کرا یا جائے اور ان میں سے ہر اس چیز کے بجائے جس کا مناسبت نہ ہو میت کو خالص پانی سے غسل دیا جائے۔

(۵۴۴) جو شخص میت کو غسل دے ضروری ہے کہ وہ محض مند و مسلک ہو اور احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ

وہ ٹائٹری ہو۔ نیز ضروری ہے کہ غسل کے مسائل سے بھی واقف ہو۔ مجیز پھر اگر غسل کو صحیح طریقے سے انجام دے سکے ہو تو اس کا غسل دینا بھی کافی ہے۔ چنانچہ اگر غیر ٹائٹری مسلمان کی میت کو اس کا ہم مذہب اپنے مذہب کے مطابق غسل دے تو مومن ٹائٹری سے واداری ساقط ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر وہ ٹائٹری شخص میت کا وہی ہو تو اس صورت میں اس سے ذمہ داری ساقط نہیں ہوتی۔

(۵۲۵) جو شخص غسل دے ضروری ہے کہ وہ قربت کی نیت رکھتا ہو اور یہ کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری کی نیت سے غسل دے۔

(۵۲۶) مسلمان کے بچے کو خواہ وہ دلدلرائی کیوں نہ ہو غسل دینا واجب ہے اور کافر اور اس کی اولاد کا غسل کفن و دفن واجب نہیں ہے۔ کافر کا بچہ اگر مجیز ہو اور اسلام کا اظہار کرتا ہو تو وہ مسلمان ہے اور جو شخص بچہ سے دیوانہ ہو اور دیوانگی کی حالت میں ہی بالغ ہو جائے اگر اس کا باپ یا ماں مسلمان ہو تو ضروری ہے کہ اسے غسل دیں۔

(۵۲۷) اگر ایک بچہ چار مہینے یا اس سے زیادہ کا ہو کر ساقط ہو جائے تو اسے غسل دینا ضروری ہے بلکہ اگر چار مہینے سے بھی کم کا ہو لیکن اس کا پورا بدن بن چکا ہو تو احتیاط کی بنا پر اس کو غسل دینا ضروری ہے۔ ان دو صورتوں کی علاوہ احتیاطی بنا پر اسے کپڑے میں پیٹ کر بغیر غسل دیئے دفن کر دینا چاہئے۔

(۵۲۸) مرد و نامحرم عورت کو غسل نہیں دے سکتا اسی طرح عورت، نامحرم مرد کو غسل نہیں دے سکتی۔ لیکن بیوی اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے اور شوہر بھی اپنی بیوی کو غسل دے سکتا ہے۔

(۵۲۹) مرد اپنی چھوٹی شری کو غسل دے سکتا ہے جو مجیز نہ ہو اور عورت بھی اپنے چھوٹے لڑکے کو غسل دے سکتی ہے جو مجیز نہ ہو۔

(۵۵۰) محرم فرد ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں، چاہے نسبی محرم ہوں جیسے ماں اور بہن و رضاعی یعنی دودھ پینے کی وجہ سے ایک دوسرے کے محرم بن گئے ہوں۔ شرمگاہ کے علاوہ باقی بدن میں لباس کے نیچے سے غسل دینا ضروری نہیں ہے، اگرچہ بہتر ہے۔ لیکن احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ مرد اپنی محرم عورت کو صرف ہی صورت میں غسل دے جب غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ مل سکے۔ یہی حکم عورت کے لئے محرم مرد کو غسل دینے کے بارے میں ہے۔

(۵۵۱) اگر میت اور طہال دونوں مرد ہوں یا دونوں عورت ہوں تو جائز ہے کہ شرمگاہ کے علاوہ میت کا باقی بدن برہنہ ہو لیکن بہتر یہ ہے کہ لباس کے نیچے سے غسل دیا جائے۔

(۵۵۲) میاں بیوی کے علاوہ میت کی شرمگاہ پر نظر ڈالنا حرام ہے اور جو شخص اسے غسل دے رہا ہو اگر وہ اس پر نظر دے تو ٹائٹری سے نیکن اس سے غسل باطل نہیں ہوتا۔

(۵۵۳) اگر میت کے بدن کے کسی حصے پر مین جاست ہو تو ضروری ہے کہ اس حصے کو غسل دینے سے پہلے مین جاست دور کرے اور اولیٰ یہ ہے کہ غسل شرمگاہ کرنے سے پہلے میت کا تمام بدن پاک کر لیا جائے۔

(۵۵۴) غسل میت جنابت کی طرح ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ جب تک میت کو غسل ترجیحی

دینا ممکن ہو غسل اترتا ہی نہ دیا جائے اور غسل ترجیحی میں بھی ضروری ہے کہ وہ اپنی طرف کو یا مکس طرف سے پہلے دھویا جائے۔

(۵۵۵) جو شخص حیض یا جنابت کی حالت میں مر جائے اسے غسل حیض یا غسل جنابت دینا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف غسل میت اس کے لئے کافی ہے۔

(۵۵۶) میت کو غسل دینے کی اجرت لینا احتیاط کی بنا پر حرام ہے اور اگر کوئی شخص اجرت لینے کے لئے میت کو اس طرح غسل دے کہ یہ غسل دینا قصد قربت کے معانی ہو تو غسل باطل ہے لیکن غسل کے ابتدائی کاموں کی اجرت لینا حرام نہیں ہے۔

(۵۵۷) میت کے غسل میں جبرہ غسل جائز نہیں ہے اور اگر پانی میسر نہ ہو یا اس کے استعمال میں کوئی رکاوٹ ہو تو ضروری ہے کہ غسل کے بدلے میت کو ایک نیم کرائے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ تین نیم کرائے جائیں۔

(۵۵۸) جو شخص میت کو نیم کرار ہو اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ زمین پر مارے اور میت کے چہرے اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو میت کو اس کے اپنے ہاتھوں سے بھی نیم کرائے۔

## کفن کے احکام

(۵۵۹) مسلمان میت کو تین کپڑوں کا کفن دینا ضروری ہے، صہیں لٹک، کرتہ اور چادر کبھا جاتا ہے۔

(۵۶۰) احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ لٹک ایسی ہو جو ناف سے گھٹنوں تک بدن کی اطراف کو احاطہ لے اور بہتر یہ ہے کہ پیسے سے پاؤں تک پہنچے اور کرتہ احتیاط واجب کی بنا پر ایسا ہو کہ کندھوں کے سروں سے آدھی پنڈلیوں تک تمام بدن کو ڈھانپے اور بہتر یہ ہے کہ پاؤں تک پہنچے اور چادر کی لمبائی اتنی ہونی چاہئے کہ پورے بدن کو ڈھانپ دے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ چادر کی لمبائی اتنی ہو کہ میت کے پاؤں اور سر کی طرف سے گردے تک اس کی چوڑائی اتنی ہو کہ اس کا ایک کنارہ دوسرے کنارے کے اوپر آ سکے۔

(۵۶۱) واجب مقدار کی حد تک غن حسن کا کہ ساقطہ مستند میں ہو چکا ہے میت کے اصل مال سے لیا جائے گا بلکہ کفن کی مستحب مقدار کو بھی میت کی شان اور عرف عام کو پیش نظر رکھتے ہوئے میت کے اصل مال سے یا جاسکتا ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ واجب مقدار سے زیادہ کفن ان وارثوں کے حصے سے نہ لیا جائے جو دیکھی باغ نہ ہوئے ہوں۔

(۵۶۲) اگر مین شخص نے وصیت کی ہو کہ مستحب کفن کی مقدار اس کے ایک تہائی مال سے لی جائے یا یہ وصیت کی ہو کہ اس کا تہائی مال خود اس پر خرچ کیا جائے لیکن اس کے مصرف کا تعین نہ کیا ہو یا صرف اس کے کچھ حصے کے مصرف کا تعین کیا ہو تو مستحب کفن کی مقدار جو چاہے عرف عام سے بڑھ کر ہو اس کے تہائی مال سے لی جاسکتی ہے۔

(۵۶۳) اگر مرنے والے نے یہ وصیت نہ کی ہو کہ کفن اس کے تھاں ہی سے لیا جائے اور مختلفہ اشخاص چاہیں کہ اس کے اصل مال سے لیں تو جو بیان مسئلہ ۵۶۱ میں گزر چکا ہے اس سے زیادہ نہ لیں۔ مثلاً وہ مستحب کام جو کہ معمولاً انجام نہ دیئے جاتے ہوں اور جو میت کی شان کے مطابق بھی نہ ہوں تو ان کی ہوائی کے لئے ہرگز اصل مال سے نہ لیں اور بالکل اسی طرح اگر کفن کی قیمت معمول سے زیادہ ہو تو اضافی رقم کو میت کے اصل مال سے نہیں لیا جاسکتا لیکن جو رتاء بائع ہیں تو ان کے حصے سے ان کی اجازت سے لیا جاسکتا ہے۔

(۵۶۴) عورت کے کفن کی ذمہ داری شوہر پر ہے خواہ عورت اپنا مال بھی رکھتی ہو۔ اسی طرح اگر عورت کو اس تفصیل کے مطابق جو طلاق کے احکام میں آئے کی طلاق رجعی دی گئی ہو اور وہ عدت ختم ہونے سے پہلے مر جائے تو شوہر کے لئے ضروری ہے کہ اسے کفن دے۔ اگر شوہر بائع نہ ہو یا وہ نہ ہو تو شوہر کے ولی کو چاہئے کہ اس کے مال سے عورت کو کفن دے۔

(۵۶۵) میت کو کفن دینا اس کے قریب اہلداروں پر واجب نہیں، گو اس کی زندگی میں اخراجات کی کفالت ان پر واجب رہی ہو۔

(۵۶۶) اگر میت کے پاس کفن کا انتظام کرنے کے لئے کوئی مال نہ ہو تو اسے برہنہ دفن کرنا جائز نہیں ہے بلکہ بنا بر احتیاط مسلمانوں پر واجب ہے کہ اسے کفن پہنائیں۔ یہ جائز ہے کہ اس کے اخراجات کو زکات کی بابت میں حساب کر لیا جائے۔

(۵۶۷) احتیاط یہ ہے کہ کفن کے خیر کپڑوں میں سے ہر کپڑا اتنا باریک نہ ہو کہ میت کا بدن اس کے نیچے سے نظر آئے لیکن اگر اس طرح ہو کہ تین کپڑوں کو ملا کر میت کا بدن اس کے نیچے سے نظر نہ آئے تو کافی ہے۔ (۵۶۸) فحش کی ہونے کی چیز کا کفن دینا خواہ کوئی دوسری چیز میسر نہ ہو جب بھی جائز نہیں ہے۔ پس اگر میت کا کفن فحش ہو اور اس کا مالک راضی نہ ہو تو وہ کفن اس کے بدن سے اتار لیا جائے خواہ اس کو دفن بھی کیا جا چکا ہو لیکن بعض صورتوں میں (اس کے بدن سے کفن اتارنا جائز نہیں) جس کی تفصیل کی محتاج اس مقام پر نہیں ہے۔

(۵۶۹) میت کو نجس چیز یا خالص ریشمی کپڑے کا کفن دینا اور احتیاط کی بنا پر سونے کے پانی سے کام کے ہوئے کپڑے کا کفن دینا جائز نہیں لیکن مجبوری کی حالت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۵۷۰) میت کو نجس مردار کی کھال کا کفن دینا اختیاری حالت میں جائز نہیں ہے بلکہ پاک مردار کی کھال کا کفن دینا بھی جائز نہیں ہے اور احتیاط وہ جب کی بنا پر کسی ایسے کپڑے کا کفن دینا جو حرام گوشت جانور کے اون یا بانوں سے تیار کیا گیا ہو اختیاری حالت میں جائز نہیں ہے لیکن اگر کفن حلال گوشت جانور کے بال یا اون کا ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں کا بھی کفن نہ دیا جائے۔

(۵۷۱) اگر میت کا کفن اس کی اپنی نجاست یا کسی دوسری نجاست سے نجس ہو جائے اور اگر ایسا کرنے سے کفن ضائع نہ ہوتا ہو تو بتنا حصہ نجس ہو اسے دھونا یا کاٹنا ضروری ہے خواہ میت کو قبر میں ہی کیوں نہ اتارا جا چکا ہو۔ اگر اس کا دھونا یا کاٹنا ممکن نہ ہو لیکن بدل لینا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ بدل دیں۔

(۵۷۲) اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جس نے حج یا عمرے کا اہرام باندھ رکھا ہو تو اسے دوسروں کی طرح کفن پہنا ضروری ہے اور اس کا سر اور چہرہ ڈھانک دینے میں کوئی حرج نہیں۔ (۵۷۳) انسان کے لئے اپنی زندگی میں کفن، پیری اور کافور کا تیار رکھنا مستحب ہے۔

## حنوط کے احکام

(۵۷۴) غسل دینے کے بعد واجب ہے کہ میت کو حنوط کیا جائے یعنی اس کی پیشانی، دونوں ہتھیلیوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں کے انگوٹھوں پر کافور اس طرح لگائیں کہ کچھ کافور اس پر باقی رہے چاہے اسے ملایا نہ بھی گیا ہو اور مستحب یہ ہے کہ میت کی ناک پر بھی کافور ملا جائے۔ ضروری ہے کہ کافور پہا ہوا، تازہ، پاک اور مباح (غیر عصبی) ہو اور اگر پرانا ہونے کی وجہ سے اس کی خوشبو زائل ہو گئی ہو تو کافی نہیں۔ (۵۷۵) احتیاط مستحب یہ ہے کہ کافور پہلے میت کی پیشانی پر ملا جائے لیکن دوسرے مقامات پر ملنے میں ترجیح ضروری نہیں ہے۔

(۵۷۶) بہتر یہ ہے کہ میت کو کفن پہنانے سے پہلے حنوط کیا جائے۔ اگرچہ کفن پہنانے کے دوران یا اس کے بعد بھی حنوط کریں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۵۷۷) اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جس نے حج یا عمرے کے لئے اہرام باندھ رکھا ہو تو اسے حنوط کرنا جائز نہیں ہے مگر ان دوسروں میں جن کا ذکر مسئلہ ۵۴۴ میں گزر چکا ہے۔

(۵۷۸) احکام میں پیشے ہوئے شخص اور اسی عورت جس کا شوہر مر گیا ہو اور ابھی اس کی عدت باقی ہو اگرچہ خوشبو لگا ان کے لئے حرام ہے لیکن اگر ان میں سے کوئی مر جائے تو اسے حنوط کرنا واجب ہے۔

(۵۷۹) احتیاط مستحب یہ ہے کہ میت کو مشک، عطر، عود اور دوسری خوشبوئیں نہ لگائیں اور انہیں کافور کے ساتھ بھی نہ ملایا جائے۔

(۵۸۰) مستحب ہے کہ سیدہ اشہدہ، امام حسین علیہ السلام کی قبر مبارک کی مٹی کی کچھ مقدار کافور میں ملا لی جائے لیکن اس کافور کو ایسے مقامات پر نہیں لگانا چاہئے جہاں لگانے سے خاک شفا کی ہے حرمی ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ خاک شفا اتنی زیادہ نہ ہو کہ جب وہ کافور کے ساتھ مل جائے تو اسے کافور نہ کہا جاسکے۔

(۵۸۱) اگر کافور نہ مل سکے یا غلط غسل کے لئے کافی نہ ہو تو حنوط کا ضروری نہیں اور اگر غسل کی ضرورت سے زیادہ ہو لیکن تمام سات اعضا کے لئے کافی نہ ہو تو احتیاط مستحب کی بنا پر چاہئے کہ پہلے پیشانی پر اور اگر کچھ باقی رہے تو دوسرے مقامات پر ملا جائے۔

(۵۸۲) مستحب ہے کہ دو تازہ ٹہنیاں میت کے ساتھ قبر میں رکھی جائیں۔

## نماز میت کے احکام

(۵۸۳) ہر مسلمان کی میت پر اور ایسے بچے کی میت پر جو اسلام کے حکم میں ہو اور پورے چھ سال کا ہو چکا ہو نماز پڑھنا واجب ہے۔

(۵۸۴) ایک ایسے بچے کی میت پر جو چھ سال کا نہ ہوا ہو لیکن نماز کی سمجھ بوجھ رکھتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر نماز پڑھنا ضروری ہے اور اگر نماز کو نہ جانتا ہو تو رجاہ کی نیت سے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور وہ بچہ جو مردہ پیدا ہوا ہو اس کی میت پر نماز پڑھنا مستحب نہیں ہے۔

(۵۸۵) ضروری ہے کہ میت کی نماز اسے غسل دینے، حنوط کرنے اور کفن پہنانے کے بعد پڑھی جائے اور اگر ان امور سے پہلے یا ان کے دوران پڑھی جائے تو ایب کرنا غلوہ بھول چوک یا مسکے سے لاعلمی کی بنا پر ہی کہیں نہ ہو کافی نہیں ہے۔

(۵۸۶) جو شخص میت کی نماز پڑھنا چاہے اس کے لئے ضروری نہیں کہ اس نے وضو، غسل یا حنم کیا ہو اور اس کا بدن اور لباس پاک ہوں اور اگر اس کا لباس عیبی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کا لحاظ رکھے جو دوسری نمازوں میں لازمی ہیں۔

(۵۸۷) جو شخص نماز میت پڑھ رہا ہو ضروری ہے کہ وہ جگہ ہو اور یہ بھی واجب ہے کہ میت کو نماز پڑھنے والے کے سامنے پشت کے بل پس لٹایا جائے کہ میت کا سر نماز پڑھنے والے کے دائیں طرف ہو اور پاؤں بائیں طرف ہوں۔

(۵۸۸) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے کی جگہ میت کے مقام سے اونچی یا پانچی نہ ہو لیکن معمولی پستی یا بلندی میں کوئی حرج نہیں اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز میت پڑھنے کی جگہ خالی نہ ہو۔

(۵۸۹) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے میت سے دور نہ ہو لیکن جو شخص نماز میت باجماعت پڑھ رہا ہو اگر وہ میت سے دور ہو جبکہ شخص باجماعت ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

(۵۹۰) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والا میت کے سامنے کھڑا ہو لیکن جماعت کی صورت میں ان لوگوں کی نماز میں جو میت کے سامنے نہ ہوں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۵۹۱) ضروری ہے کہ میت اور نماز پڑھنے والے کے درمیان پردہ، دیوار یا کوئی اور ایسی چیز حائل نہ ہو لیکن اگر میت تالیف میں یا ایسی ہی کسی اور چیز میں رکھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔

(۵۹۲) نماز پڑھنے وقت ضروری ہے کہ میت کی شرمگاہ ڈھکی ہوئی ہو اور اگر اسے کفن پہنانا ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کی شرمگاہ کو خواہ لکڑی یا اینٹ یا ایسی ہی کسی اور چیز سے ہی ڈھانپ دیں۔

(۵۹۳) ضروری ہے کہ نماز میت کھڑے ہو کر اور قربت کی نیت سے پڑھی جائے اور نیت کرتے وقت میت

کو صحن کر لیا جائے شفا نیت کر لی جائے کہ میں اس میت پر قُضِيَ كُنْ اَللّٰهُ نِمْزًا پڑھ رہا ہوں۔ اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ پوسیدہ نمازوں میں حالت قیام میں جو استقرار ضروری ہے اس کا خیال رکھا جائے۔ (۵۹۴)

اگر کھڑے ہو کر نماز میت پڑھنے والا کوئی شخص نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ (۵۹۵) اگر مرے والے نے وصیت کی ہو کہ کوئی مخصوص شخص اس کی نماز پڑھائے تو اس کے لئے ولی سے اجازت لینا ضروری نہیں ہے، اگرچہ بہتر ہے۔

(۵۹۶) بعض فقہاء کے نزدیک میت پر کئی دفعہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ لیکن یہ بات ثابت نہیں ہے اور اگر میت کسی صاحب علم و تقویٰ کی ہو تو بغیر کسی اشکال کے مکروہ نہیں ہے۔

(۵۹۷) اگر میت کو جان بوجھ کر یا بھول چوک کی وجہ سے یا کسی عذر کی بنا پر بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا جائے یا دفن کر دیے کے بعد پتہ چلے کہ جو نماز اس پر پڑھی جا چکی ہے وہ باطل ہے تو میت پر نماز پڑھنے کے لئے اس کی قبر کو کھولنا جائز نہیں لیکن جب تک اس کا بدن پاش پاش نہ ہو جائے اور زمین شرائع کا نماز میت کے سلسلے میں ذکر آچکا ہے ان کے ساتھ رجاہ کی نیت سے اس کی قبر پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## نماز میت کا طریقہ

(۵۹۸) میت کی نماز میں پانچ تکبیریں ہیں اور اگر نماز پڑھنے والا شخص مندرجہ ذیل ترتیب کے ساتھ پانچ تکبیریں کے تو کافی ہے۔

نیت کرنے اور پہلی تکبیر کے بعد کہے: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔

دوسری تکبیر کے بعد کہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اٰلِ مُحَمَّدٍ

تیسری تکبیر کے بعد کہے: اَللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ

چوتھی تکبیر کے بعد اگر میت مرد ہو تو کہے: اَللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِهٰذَا الْمَيِّتِ

اور اگر میت عورت ہو تو کہے: اَللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِهٰذِهِ الْمَيِّتَةِ اور اس کے بعد پانچویں تکبیر کہے۔

بہتر یہ ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد کہے: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ حْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ

اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ اَوْ مَسْلٰةً بِالْحَقِّ تَسْبِيْحًا وَ تَعْدِيْلًا اَمِيْنُ يٰ كَيُّ السَّاعُو

اور دوسری تکبیر کے بعد کہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ

وَ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ اَرْحَمْ مُحَمَّدًا وَ اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا فَضَّلَ مَا صَنَعْتَ وَ بَارَكْتَ وَ تَرَحَّمْتَ عَلٰی رَحْمَتِكَ

وَ اٰلِ رَحْمَتِكَ اَتَمَّكَ حَبِيْبًا مَّحَبَّةً وَ صَلِّ عَلٰی جَمِيْعِ الْاَنْبِيَاءِ وَ الْمُرْسَلِيْنَ وَ الشَّاهِدِيْنَ وَ الْقَسِيْبِيْنَ

وَ جَمِيْعِ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِيْنَ

اور نیری کبیر کے بعد کہ **اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ تَابِعْ بَيْنَا وَبَيْنَهُمْ بِالْخَيْرِ اِنَّكَ مُجِيبُ الدُّعَوَاتِ اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

اور اگر میت مرد ہو تو چنگی کبیر کے بعد کہ **اَللّٰهُمَّ اِنْ هَذَا عَبْدُكَ وَاَوْسُ عَمَلُكَ وَاَبْنُ امْتِكَ نَزَلَ بِكَ وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ اِلَيْهِمُ اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَقْلَمُ مِنْهُ اِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِدِينِنَا اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ مُعْسِرًا فَرُدِّفِيْ اَحْسَنَ وَاِنْ كَانَ مُرْسِقًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَاغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ عِنْدَكَ رَفِيٍّ اَعْلَى عِلِّيِّیْنَ وَاَعْلَفَ عَلَى اَعْلَى اَفْهَمَ فِی الْغَابِیِّیْنَ وَاَرْحَمَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ** اور اس کے بعد پانچویں کبیر کہ **لَیْکِنْ اِکْرِمِیْ مَوْتِیْ هُوَ چنگی کبیر کے بعد کہ اَللّٰهُمَّ اِنْ هَلْبِهِ امْتُکَ وَاَبْنُ عَمَلُکَ وَاَبْنُ امْتِکَ کَزَلْتَ بِکَ وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ اِلَيْهِمُ اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَقْلَمُ مِنْهُ اِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِدِينِنَا اَللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ مُعْسِرًا فَرُدِّفِيْ اَحْسَنَ وَاِنْ کَانَ مُرْسِقًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَاغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ عِنْدَكَ رَفِيٍّ اَعْلَى عِلِّيِّیْنَ وَاَعْلَفَ عَلَى اَعْلَى اَفْهَمَ فِی الْغَابِیِّیْنَ وَاَرْحَمَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ**

(۵۹۹) ضروری ہے کہ کبیریں اور دعائیں نسل کے ساتھ کیے بعد دیگرے اس طرح پڑھی جائیں کہ نماز اپنی شکل نہ کھوے۔

(۶۰۰) جو شخص میت کی نماز باجماعت پڑھ رہا ہو خواہ وہ مقتدی ہو ضروری ہے کہ اس کی کبیریں اور دعائیں بھی پڑھے۔

## نماز میت کے مستحبات

(۶۰۱) چھ چیزیں نماز میت میں مستحب ہیں:

- (۱) نماز میت پڑھنے والے نے وضو غسل یا تیمم کیا ہو اور اعتدال اس میں ہے کہ تیمم اس وقت کرے جب وضو اور غسل کرنا ممکن نہ ہو یا اسے خدشہ ہو کہ اگر وضو یا غسل کرے گا تو نماز میت میں شریک نہ ہو سکے گا۔
- (۲) اگر میت مرد ہو تو امام یا جو شخص اکیلا میت پڑھا پڑھ رہا ہو میت کے بدن کے درمیان سے کے سامنے کھڑا ہو اور اگر میت عورت ہو تو اس کے سینے کے سامنے کھڑا ہو۔
- (۳) نماز نئے پاؤں پڑھی جائے۔
- (۴) ہر کبیر میں ہاتھوں کو بٹھکایا جائے۔
- (۵) نمازی اور میت کے درمیان اتنا کم فاصلہ ہو کہ اگر ہوا نمازی کے لباس کو حرکت

دے تو وہ جوازے کو جا چھوئے۔

- (۶) نماز میت جماعت کے ساتھ پڑھی جائے۔
- (۷) امام کبیریں اور دعائیں بلند آواز سے پڑھے اور مقتدی آہستہ پڑھیں۔
- (۸) نماز باجماعت میں مقتدی خواہ ایک شخص ہی کیوں نہ ہو امام کے پیچھے کھڑا ہو۔
- (۹) نماز پڑھنے والا میت اور مومنین کے لئے کثرت سے دعا کرے۔
- (۱۰) باجماعت نماز سے پہلے تین مرتبہ ”اصلوٰۃ“ کہے۔
- (۱۱) نماز ایسی جگہ پڑھی جائے جہاں نماز میت کے لئے لوگ زیادہ تر جاتے ہیں۔
- (۱۲) اگر حاضر نماز میت جماعت کے ساتھ پڑھے تو اکیلی کھڑی ہو اور نمازیوں کی صف میں نہ کھڑی ہو۔

(۶۰۲) نماز میت مسجدوں میں پڑھنا مکروہ ہے لیکن مسجد الحرام میں پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

## دفن کے احکام

(۶۰۳) میت کو اس طرح زمین میں دفن کرنا واجب ہے کہ اس کی ہڈیاں نہ آئے اور دھند سے بھی اس کا بدن باہر نہ نکال سکیں اور اگر اس بات کا خوف ہو کہ دھند سے اس کا بدن باہر نکال لیں گے تو ضروری ہے کہ قبر کو اینٹوں وغیرہ سے پختہ کر دیا جائے۔

(۶۰۴) اگر میت کو زمین میں دفن کرنا ممکن نہ ہو تو دفن کرنے کے بجائے اسے کمرے یا تابوت میں رکھا جاسکتا ہے۔

(۶۰۵) میت کو قبر میں دائیں پہلو اس طرح لٹانا ضروری ہے کہ اس کے بدن کا سامنے کا صدر رہے اور بائیں پہلو۔

(۶۰۶) اگر کوئی شخص کشتی میں مر جائے اور اس کی میت کے خراب ہونے کا امکان نہ ہو اور اسے کشتی میں رکھنے میں بھی کوئی اسباب نہ ہو تو ضروری ہے کہ انتظار کریں تاکہ خشکی تک پہنچ جائیں اور اسے زمین میں دفن کر دیں ورنہ اسے کشتی میں ہی قفل دے کر حوطہ کریں اور کفن پہنائیں اور نماز میت پڑھنے کے بعد اسے سر جان میں رکھ کر اس کا سر بد کر دیں اور سمندر میں ڈالیں یا کوئی بھاری چیز اس کے پاؤں میں باندھ کر سمندر میں ڈال دیں اور جہاں تک ممکن ہو اسے ایسی جگہ گرائیں جہاں چاروں طرف سے فوراً قبضہ نہ بنائیں۔

(۶۰۷) اگر اس بات کا خوف ہو کہ دشمن قبر کو کھود کر میت کا جسم باہر نکال لے گا اور اس کے کان یا ناک یا دوسرے اعضاء کاٹ لے گا تو اگر ممکن ہو تو ضروری ہے کہ ساق بٹھک سکے میں بیان کئے گئے طریقے کے مطابق اسے سمندر میں ڈال دیا جائے۔

(۶۰۸) اگر میت کو سمندر میں ڈالنا یا اس کی قبر کو پختہ کرنا ضروری ہو تو اس کے اخراجات میت کے اصل مال



الْعَابِدِينَ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الْمَالِيزِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الصَّادِقِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الْكَافِرِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝  
 الرِّجَالِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الْجَوَادِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الْمُهَادِي بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ الْمُسْكِرِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝  
 الْمُتَعَطِّرِ بِنَاصِيَةٍ وَنُحْمَةٍ ۝ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ آمِينَ ۝ وَفَاتِحَتِ ۝ وَخَفَاتِ ۝ بِهَمِّ أَتَوَلَّى ۝ زَيْنَ  
 اٰهْدِ اٰهْمَهُمْ اَنْبَرًا ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ثُمَّ اَعْلَمَ يَا فُلَانُ اِنَّ فُلَانًا بَنِي فُلَانًا كِي بَجَائِ سِتِّ كَا اَوْرَاسِ  
 كِ بَاپِ كَا نَامِ لَے اَوْرَ بھَر كَے ۝ اِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی بِعَمِّ الرِّثِّ ۝ وَاَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ  
 الرَّسُولُ ۝ وَاَنَّ عَلِیَّ بْنَ ابْنِ حَالِیْبٍ ۝ وَاَوْلَادَہُ الْمُفَضَّلُوْنَ ۝ الْاَوْصِيَةُ الْاَرْثُیْنَ غُضِرَ نَعْمُ الْاَبْنَةِ ۝ وَاَنَّ مَا جَاءَ  
 بِہِ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ ۝ وَاَنَّ الصُّوْتَ حَقٌّ ۝ وَشَرَّالْ مُنْكَرُ ۝ وَكَبَرُہِ الْقُسْرُ حَقٌّ ۝ وَالنَّصْرُ  
 حَقٌّ ۝ وَالْمُسْوَرُ حَقٌّ ۝ وَالْبَصْرَاةُ حَقٌّ ۝ وَالْمِيزَانُ حَقٌّ ۝ وَظَلَامِرُ الْكُتُبِ حَقٌّ ۝ وَاَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ ۝ وَالنَّارَ حَقٌّ ۝ وَاَنَّ  
 الشَّاعِرَ اَبْنَةَ لَا نَزَبَ لَہَا ۝ وَاَنَّ اللّٰهَ يَمُوتُ مِنْ هِي الْقُبُوْرُ ۝ بھَر كَے ۝ اَللّٰهُمَّ يَا فُلَانُ ۝ اَوْرَ فُلَانًا كِي بَجَائِ  
 مِیْتِ كَا نَامِ لَے اَوْرَ اِس كَے بَعْد كَے ۝ لَبَّيْكَ اللّٰهُ بِالْقَوْلِ الْغَابِطِ ۝ وَهَذَا كِي اللّٰهُ اِلٰی صِرَاطِ شُعْبَتِہِم  
 عَرَفَ اللّٰهُ بِتَنَكِّ ۝ وَبَنِي اَوَّلِہَا بَنَكِّ ۝ مِنْ مُنْعَقَرٍ بِنِ ۝ وَخَنِيہِ ۝ اِس كَے بَعْد كَے ۝ اَللّٰهُمَّ جَنَابِ الْاَرْضِ عَنْ  
 خُسْبَتِہِ ۝ وَاضْعُ بَرُوْجَہُ الْبَكِّ ۝ وَلَقَبُ بَنَكِّ ۝ اَللّٰهُمَّ عَطَوَكَ عَطَوَكَ ۝

(۶۱۹) مستحب ہے کہ جو شخص میت کو قبر میں اتارے وہ باطہارت، برہنہ سر اور برہنہ پاؤں اور میت کی پانچوں  
 کی طرف سے قبر سے باہر نکلے اور میت کے عزیز و اقرباء کے علاوہ جو لوگ موجود ہوں وہ ہاتھ کی پشت سے قبر پر  
 مٹی ڈالیں اور انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھیں۔ اگر میت عورت ہو تو اس کا حرم اسے قبر میں اتارے اور اگر  
 حرم نہ ہو تو اس کے عزیز و اقرباء اسے قبر میں اتاریں۔

(۶۲۰) مستحب ہے کہ قبر چار گوشوں والی بنائی جائے اور زمین سے تقریباً چار انگلی بلند ہو اور اس پر کوئی نشان  
 لگادی جائے تاکہ پچھاننے میں لگتی نہ ہو اور قبر پر پانی چھڑکا جائے اور پانی چھڑکنے کے بعد جو لوگ موجود ہوں  
 وہ اپنے ہاتھ قبر پر رکھیں اور اپنی انگلیاں کھول کر قبر کی مٹی میں گاڑ کر سات دفعہ سورہ قدر پڑھیں اور میت کے  
 لئے مغفرت طلب کریں اور یہ دعا پڑھیں اَللّٰهُمَّ جَنَابِ الْاَرْضِ عَنْ خُسْبَتِہِ ۝ وَاضْعُ الْبَكِّ رُوْحَہُ وَلَقَبُہُ  
 بِبَنَكِّ ۝ وَخُزَانَا ۝ وَنَسْجُ الْكِبْرَۃِ ۝ مِنْ رُحْمَتِہِ مَا قَفِيَتْہِ بِہِ عَنْ رُحْمَۃِ مَنْ سِوَاكَ ۝

(۶۲۱) مستحب ہے کہ جو لوگ جنازے کی مشیت سے لئے آئے ہوں ان کے چلے جانے کے بعد میت  
 کا دلی یاد خواہ جسے ولی اجازت دے میت کو ان دعاؤں کی تلقین کرے جو مائتبی کی ہیں۔

(۶۲۲) دفن کے بعد مستحب ہے کہ میت کے پسماندگان کو پرسا دیا جائے لیکن اگر اتنی مدت گزر چکی ہو کہ  
 پرسا دینے سے ان کا دکھ تازہ ہو جائے تو پرسا نہ دینا بہتر ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ میت کے اہل خانہ کے لئے  
 تین دن تک کھانا بھیجا جائے۔ ان کے پاس بیٹھ کر اور ان کے گھر میں کھانا کھانا کر دہے۔

(۶۲۳) مستحب ہے کہ انسان عزیز و اقرباء کی موت پر خصوصاً بیٹے کی موت پر صبر کرے اور جب بھی میت  
 کی یاد آئے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھے اور میت کے لئے قرآن خوانی کرے اور ماں باپ کی قبروں پر  
 جا کر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں طلب کرے اور قبر کو پختہ کر دے تاکہ جلدی ٹوٹ پھوٹ نہ جائے۔

(۶۲۴) کسی کی موت پر بھی انسان کے لئے احتیاط کی بنا پر جائز نہیں کہ چہرہ اور بدن زخمی کرے اور  
 اپنے بالوں پر لیکن مرد اور چہرے کا شٹنا جائز ہے۔

(۶۲۵) احتیاط واجب کی بنا پر باپ اور بھائی کے علاوہ کسی کی موت پر بھی گریبان چاک کرنا جائز نہیں اور  
 احتیاط مستحب یہ ہے کہ ان کی موت پر بھی گریبان چاک نہ کیا جائے۔

(۶۲۶) اگر عورت میت کے سوگ میں اپنا چہرہ زخمی کر کے خون آلود کر لے یا بال ٹوچے تو احتیاط مستحب کی  
 بنا پر وہ ایک علامہ کو آزار دہے یا اس فقیر کو کھانا کھلائے یا انہیں کپڑے پہنائے اور اگر مرد اپنی بیوی یا فرزند  
 کی موت پر اپنا گریبان یا لباس چھارے تو اس کے لئے بھی سنگم ہے۔

(۶۲۷) احتیاط مستحب یہ ہے کہ میت پر روتے وقت آواز بہت بلند نہ کی جائے۔

## نماز وحشت

(۶۲۸) سزاوار ہے کہ میت کے دفن کی پہلی رات کو اس کے لئے دو رکعت نماز وحشت پڑھی جائے اور اس  
 کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ امد کے بعد ایک دفعہ آیہ الکرسی اور دوسری رکعت میں سورہ  
 امد کے بعد دو دفعہ سورہ قدر پڑھا جائے اور سہم نماز کے بعد کہ جائے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ  
 مُحَمَّدٍ وَلَبَّحْتَ ثَوَابُہَا اِلٰی قَبْرِ فُلَانٍ ۝ اور لفظ فُلَانِ کی جگہ میت کا نام لیا جائے۔

(۶۲۹) نماز وحشت میت کے دفن کے بعد پہلی رات کو کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ  
 اول شب میں نماز عشا کے بعد پڑھی جائے۔

(۶۳۰) اگر میت کو کسی دور کے شہر میں لے جانا مقصود ہو یا کسی اور وجہ سے اس کے دفن میں تاخیر ہو جائے تو  
 نماز وحشت کو اس کے دفن کی پہلی رات تک ملتوی کر دینا چاہئے۔

## قبر کشائی

(۶۳۱) کسی مسکن کی قبر کا کھونا خواہ وہ پتہ یا دیوانہ ہی کیوں نہ ہو حرام ہے۔ ہاں اگر اس کا بدن مٹی کے  
 ساتھ مل کر مٹی ہو چکا ہو تو پھر کوئی حرج نہیں۔

(۶۳۲) امام زادوں، شہیدوں، عالموں اور صالح لوگوں کی قبروں کو جائزاً خواہ انہیں فوت ہوئے سالہا  
 سال گزر چکے ہوں اور ان کے بدن بظہر میں ہو گئے ہوں، اگر ان کی بے حرمتی ہوتی ہو تو حرام ہے۔

(۶۳۳) چند صورتیں ایسی ہیں جن میں قبر کشائی حرام نہیں ہے  
 (۱) جب میت کو خضکی زمین میں دفن کیا گیا ہو اور زمین کا مالک اس کے وہاں رہنے پر راضی



## مستحب غسل

(۶۳۴) اسلامی شریعت میں بہت سے غسل مستحب ہیں جن میں سے کچھ یہ ہیں

(۱) غسل جمعہ۔ اس کا وقت صبح کی اذان کے بعد سے سورج غروب ہونے تک ہے اور بہتر

یہ ہے کہ عصر کے قریب بھلا یا جائے اور اگر کوئی شخص اسے ظہر تک انجام نہ دے تو بہتر ہے کہ ادا اور قضا کی نیت کے بغیر غروب آفتاب تک ہی دے اور اگر جمعہ کے دن غسل نہ کرے تو مستحب ہے کہ پہلے کے دن صبح سے غروب آفتاب تک اس کی قضا بھلا دے۔ جو شخص چاہتا ہو کہ اسے جمعہ کے دن پانی میسر نہ ہوگا تو وہ رجاہ کی نیت سے جمعرات کے دن یا شب جمعہ میں غسل انجام دے سکتا ہے اور مستحب ہے کہ انسان غسل جمعہ کرتے وقت یہ دعا پڑھے اَشْفَقْتُ اَنْ لَا اَلَسَّ اِلَّا اَلًا وَحَدَّثَهُ لَا خَيْرَ لَكَ لَنْ تَزَالَ مُعْتَدًا عَلَيْهِ وَرَسُولُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ

(۷۵۲) رمضان کی پہلی، سترہویں، اسیسویں، کیسویں، تیسویں اور چوبیسویں رات کا غسل

(۸-۹) عید الفطر اور عید قربان کے دن کا غسل۔ اس کا وقت صبح کی اذان سے سورج غروب

ہونے تک ہے اور بہتر یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے کر لیا جائے

(۱۰-۱۱) ذی الحجہ کے آٹھویں اور نویں دن کا غسل اور بہتر یہ ہے کہ نویں دن کا غسل عصر کے

نزدیک کیا جائے۔

(۱۲) اس شخص کا غسل جس نے اپنے بدن کا کوئی حصہ ایسی میت کے بدن سے مس کیا ہو جسے

غسل دے دیا گیا ہو۔

(۱۳) احرام کا غسل

(۱۴) حرم مکہ میں داخل ہونے کا غسل

(۱۵) مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا غسل

(۱۶) خانہ کعبہ کی زیارت کا غسل

(۱۷) کعبہ میں داخل ہونے کا غسل

(۱۸) ذبح اور حج کے لئے غسل

(۱۹) بال موٹنے کے لئے غسل

(۲۰) حرم مدینہ میں داخل ہونے کا غسل

(۲۱) مدینہ منورہ میں داخل ہونے کا غسل

نہ ہو اور قبر کھولنا بھی حرج کا باعث نہ ہو، ورنہ قبر کھولنا کسی کے لئے ضروری نہ ہوگا سوائے غاصب کے۔ اگر قبر کھولنے کے مقابلے میں کوئی اور اہم چیز ٹکرائی ہو مثلاً میت کو کھڑے کھڑے کرنا پڑ رہا ہو تو قبر کھولنا نہ فقط ضروری نہیں بلکہ جائز نہیں ہے اور اگر قبر کھولنا بے حرجی کا سبب ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر جائز ہی نہیں ہے سوائے اس کے کہ میت نے اس زمین کو غصب کیا ہو۔

(۲) جب کفن یا کوئی اور چیز جو میت کے ساتھ دفن کی گئی ہو غصب ہو اور اس کا مالک اس بات پر رضا مند نہ ہو کہ وہ قبر میں رہے اور اگر خود میت کے مال میں سے کوئی چیز جو اس کے وارثوں کو ملی ہو اس کے ساتھ دفن ہوگئی ہو اور اس کے وارث اس بات پر راضی نہ ہوں کہ وہ چیز قبر میں رہے تو اس کی بھی یہی صورت ہے۔ البتہ اگر مرنے والے نے وصیت کی ہو کہ دعایا قرآن مجید یا انگلی اس کے ساتھ دفن کی جائے اور اس کی وصیت پر عمل کرنا ضروری ہو تو ان چیزوں کو نکالنے کے لئے قبر کو نہیں کھولا جاسکتا۔ اس مقام پر بھی وہ استثناء جاری ہے جس کا ذکر پہلے مواد میں کیا گیا ہے۔

(۳) جب قبر کا کھونا میت کی بے حرجی کا موجب نہ ہو اور میت کو بغیر غسل دیئے یا بغیر کفن پہنائے دفن کیا گیا ہو یا پتا چلے کہ میت کا غسل باطل تھا یا اسے شرعی احکام کے مطابق کفن نہیں دیا گیا تھا یا قبر میں قبے کے رخ پر نہیں لٹایا گیا تھا۔

(۴) جب کوئی یا حق ثابت کرنے کے لئے جو قبر کشائی سے زیادہ اہم ہو میت کا بدن دیکھنا ضروری ہو۔

(۵) جب میت کو ایسے جگہ دفن کیا گیا ہو جہاں اس کی بے حرجی ہوتی ہو مثلاً اسے کافروں کے قبرستان میں یا اس جگہ دفن کیا گیا ہو جہاں غلاعت اور کوزا کرکٹ پھینکا جاتا ہو۔

(۶) جب کسی ایسے شرعی مقصد کے لئے قبر کھولی جائے جس کی اہمیت قبر کھولنے سے زیادہ ہو۔ مثلاً کسی زندہ بچے کو ایسی حاملہ عورت کے پیٹ سے نکالنا مطلوب ہو جسے دفن کر دیا گیا ہو۔

(۷) جب یہ خوف ہو کہ دہندہ میت کو چیر پھاڑ ڈالے گا یا سیلاب اسے بہا لے جائے گا یا دشمن اسے نکال لے گا۔

(۸) میت نے وصیت کی ہو کہ اسے دفن کرنے سے پہلے مقدس مقامات کی طرف منتقل کیا جائے اور ان مقامات کی طرف منتقل کرنے میں کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو لیکن جان بوجھ کر، لاعلمی یا بھولے سے کسی دوسری جگہ دفن دیا گیا ہو تو اگر بے حرجی نہ ہوتی ہو اور کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو تو اس صورت میں قبر کھول کر اسے مقدس مقامات کی طرف لے جاسکتے ہیں، بلکہ مذکورہ صورت میں تو قبر کو کھولنا اور میت کو منتقل کرنا واجب ہے۔

- (۲۲) مسجد نبوی میں داخل ہونے کا غسل  
(۲۳) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مطہر سے وداع ہونے کا غسل  
(۲۴) دشمن کے ساتھ میلہ کرنے کا غسل  
(۲۵) نوزائیدہ بچے کو غسل دینا  
(۲۶) استنہار کرنے کا غسل  
(۲۷) طلب باران کا غسل

(۱۳۵)

- فقہاء نے مستحب غسلوں کے باب میں بہت سے غسلوں کا ذکر فرمایا ہے جن میں سے چھ یہ ہیں  
(۱) رمضان کی تمام طلاق راتوں کا غسل اور اس کی آخری دہائی کی تمام راتوں کا غسل اور اس کی تیسویں رات کے آخری حصے میں دوسرا غسل۔  
(۲) ذی الحجہ کے چوبیسویں دن کا غسل۔  
(۳) عید روز کے دن اور پندرہویں شعبان اور نویں اور سترہویں ربیع الاول اور ذی القعدہ کے چوبیسویں دن کا غسل۔  
(۴) اس عورت کا غسل جس نے اپنے شوہر کے علاوہ کسی اور کے لئے خوشبو استعمال کی ہو۔  
(۵) ہر شخص کا غسل جو مستی کی حالت میں ہو گیا ہو۔  
(۶) اس شخص کا غسل جو کسی سولی چڑھے ہوئے انسان کو دیکھے گیا ہو اور اسے دیکھا بھی ہو لیکن اگر اتفاقاً یا مجبوری کی حالت میں نظر لگی ہو یا مثال کے طور پر اگر شہادت دینے گیا ہو تو غسل مستحب نہیں ہے۔  
(۷) دور یا نزدیک سے معصومین علیہم السلام کی زیارت کے لئے غسل۔ ان میں سے کسی غسل کا مستحب ہونا ثابت نہیں اور جو شخص بھی ان میں سے کوئی غسل انجام دیتا چاہے ضروری ہے کہ رجاہ کی نیت سے انجام دے۔

(۱۳۶) انسان ان تمام غسلوں کے ساتھ جن کا مستحب ہونا شرعاً ثابت ہو گیا ہے، مثلاً وہ غسل جن کا تذکرہ مسئلہ نمبر ۶۳۳ میں کیا گیا ہے، ایسے کام مثلاً نماز انجام دے سکتا ہے جن کے لئے وضو لازم ہے (یعنی وضو کرنا ضروری نہیں ہے)۔ لیکن جو غسل بطور رجاہ کے جائیں مثلاً وہ غسل جن کا تذکرہ مسئلہ نمبر ۶۳۵ میں کیا گیا، وضو کے لئے کفایت نہیں کرتے (یعنی ساتھ ساتھ وضو کرنا بھی ضروری ہے)۔

(۱۳۷) اگر کسی مستحب غسل کسی شخص کے ذمے ہوں اور وہ سب کی نیت کر کے ایک غسل کر لے تو کافی ہے۔ ہاں اگر غسل مکلف کے کسی عمل کی وجہ سے مستحب ہوا ہو، مثلاً ایسے شخص کا غسل جس نے اپنے بدن کا کوئی حصہ کسی ایسی میت سے مس کیا ہو جس کو غسل دینا چاہیگا ہو، تو ایسی صورت میں چند مختلف وجوہات کی بنا پر مستحب ہونے والے غسلوں کے لئے ایک غسل پر اکتفا کرنا مکمل اشکال ہے۔

تیمم

سات صورتوں میں وضو اور غسل کے بجائے تیمم کرنا ضروری ہے۔

## تیمم کی پہلی صورت

پانی نہ ہونا۔

(۶۳۸) اگر انسان آبادی میں ہو تو ضروری ہے کہ وضو اور غسل کے لئے پانی مہیا کرنے کے لئے اتنی جستجو کرے کہ پانی خراس کے ملنے سے نامید ہو جائے۔ یہی حکم بیابانوں میں رہنے والے افراد مثلاً خانہ بدوشوں کے لئے ہے۔ اور اگر انسان سفر کے عالم میں ہو اور بیابان میں ہو تو ضروری ہے کہ راستوں میں یا اپنے گھبرنے کی جگہ کے آس پاس دلی جگہوں میں پانی تلاش کرے اور احتیاط لزم یہ ہے کہ وہاں کی زمین نامواری ہو یا درختوں کی کثرت کی وجہ سے راہ چلنا دشوار ہو تو چاروں اطراف میں سے ہر طرف پرانے زمانے میں کمان کے پلے پر چھا کر پھینکے جانے والے تیر کی پرواز کے فاصلے کے برابر پانی کی تلاش میں جائے۔ جبکہ ہموار زمین میں ہر طرف امداد اودبار پھینکے جانے والے تیر کے فاصلے کے برابر جستجو کرے۔

(۶۳۹) اگر چار اطراف میں سے بعض ہموار اور بعض نامواری ہوں تو جو طرف ہموار ہو اس میں دو تیروں کی پرواز کے برابر اور جو طرف نامواری ہو اس میں ایک تیر کی پرواز کے برابر پانی تلاش کرے۔

(۶۴۰) جس طرف پانی کے نہ ہونے کا یقین ہو اس طرف تلاش کرنا ضروری نہیں۔

(۶۴۱) اگر کسی شخص کی نماز کا وقت تک نہ ہو اور پانی حاصل کرنے کے لئے اس کے پاس وقت ہو اور اسے یقین یا اطمینان ہو کہ جس فاصلے تک اس کے لئے پانی تلاش کرنا ضروری ہے، اس سے دور پانی موجود ہو تو ضروری ہے کہ پانی حاصل کرنے کے لئے وہاں جائے لیکن اگر پانی بہت زیادہ دور ہو کہ لوگ یہ کہیں کہ ان کے پاس پانی نہیں ہے تو وہاں جانا لازم نہیں ہے اور اگر پانی موجود ہونے کا گمان ہو تو پھر بھی وہاں جانا ضروری نہیں ہے۔

(۶۴۲) یہ ضروری نہیں کہ انسان خود پانی کی تلاش میں جائے بلکہ وہ کسی اور ایسے شخص کی بات پر بھی اکتفا کر سکتا ہے جس نے جستجو کر لی ہو اور جس کی بات پر اسے اطمینان ہو۔

(۶۴۳) اگر اس بات کا احتمال ہو کہ اپنے سفر کے سامان میں یا پڑاؤ ڈالنے کی جگہ پر یا قافلے میں پانی موجود ہے تو ضروری ہے کہ اس قدر جستجو کرے کہ اسے پانی کے نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے یا اس کے حصول سے

۱۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک تیر کتنا مکمل کرنا ہے۔ سب سے زیادہ جس مقدار کا تذکرہ کیا گیا ہے وہ ۴۸۰ ذراع ہے جو تقریباً ۳۸۰ میٹر بنتا ہے (منہاج الصالحین، مسئلہ ۲۳۳)

نا امید ہو جائے۔ سوائے اس کے کہ پہلے کسی مورد میں پانی نہ تھا اور اب احتمال ہو کہ شاید پانی آچکا ہو کہ اس صورت میں جستجو ضروری نہیں۔

(۶۴۴) اگر ایک شخص نماز کے وقت سے پہلے پانی تلاش کرے اور حاصل نہ کر پائے اور نماز کے وقت تک وہیں رہے تو اگر پانی ملنے کا احتمال ہو تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ دوبارہ پانی کی تلاش میں جائے۔

(۶۴۵) اگر نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد تلاش کرے اور پانی حاصل نہ کر پائے اور بعد والی نماز کے وقت تک اسی جگہ رہے تو اگر پانی ملنے کا احتمال ہو تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ دوبارہ پانی کی تلاش میں جائے۔

(۶۴۶) اگر کسی شخص کی نماز کا وقت تک ہو یا اسے چور ڈاکو اور دہکے کا خوف ہو یا پانی کی تلاش اتنی کٹھن ہو کہ اس جیسے افراد عام طور پر اتنی تکلیف برداشت نہیں کرتے تو تلاش ضروری نہیں۔

(۶۴۷) اگر کوئی شخص پانی تلاش نہ کرے حتیٰ کہ نماز کا وقت تک ہو جائے اور پانی تلاش کرنے کی صورت میں پانی مل سکتا تھا تو وہ گناہ کا مرتکب ہوا لیکن تیمم کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہے۔

(۶۴۸) اگر کوئی شخص اس یقین کی بنا پر کہ اسے پانی نہیں مل سکتا پانی کی تلاش میں نہ جائے اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ اگر تلاش کرتا تو پانی مل سکتا تھا تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ وضو کر کے نماز دوبارہ پڑھے۔

(۶۴۹) اگر کسی شخص کو تلاش کرنے پر پانی نہ ملے اور ملنے سے مایوس ہو کر تیمم کے ساتھ نماز پڑھ لے اور نماز کے بعد اسے پتا چلے کہ جہاں اس نے تلاش کیا تھا وہاں پانی موجود تھا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۶۵۰) جس شخص کو یقین ہو کہ نماز کا وقت تک ہے اگر وہ پانی تلاش کیے بغیر تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور نماز پڑھنے کے بعد اور وقت گزرنے سے پہلے اسے پتا چلے کہ پانی تلاش کرنے کے لئے اس کے پاس وقت تھا تو احتیاط واجب یہ ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

(۶۵۱) اگر ایک شخص با وضو ہو اور اسے معلوم ہو کہ اگر اسے اپنا وضو باطل کر دیا تو وہ بارہ وضو کے لئے پانی نہیں ملے گا یا وہ وضو نہیں کر پائے گا تو اس صورت میں اگر وہ اپنا وضو برقرار رکھ سکتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ وضو باطل نہ کرے چاہے ابھی نماز کا وقت داخل ہو یا نہ ہو، لیکن ایسا شخص یہ جانتے ہوئے بھی کہ غسل نہ کر پائے گا اپنی جگہ سے جماع کر سکتا ہے۔

(۶۵۲) جب کسی کے پاس فقط وضو یا غسل کے لئے پانی ہو اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۵۳) اگر کوئی شخص یہ جانتے ہوئے کہ اسے پانی نہ مل سکے گا، اپنا وضو باطل کر دے یا جو پانی اس کے پاس ہو اسے گرا دے تو اگرچہ اس نے (حکم مسئلہ کے) برعکس کام کیا ہے، تیمم کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہوگی لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس نماز کی قضا بھی کرے۔

(۶۵۴) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۵۵) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۵۶) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۵۷) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

## تیمم کی دوسری صورت

پانی تک رسائی نہ ہونا۔

(۶۵۴) اگر کوئی شخص بڑا چاہے یا کمزوری کی وجہ سے یا چور ڈاکو اور جانور وغیرہ کے خوف سے یا کنویں سے پانی نکالنے کے وسائل میسر نہ ہونے کی وجہ سے پانی حاصل نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ تیمم کرے۔

(۶۵۵) اگر کنویں سے پانی نکالنے کے لئے ڈول اور سی وغیرہ ضروری ہوں اور انسان مجبور ہو کہ انہیں خریدے یا کرائے پر حاصل کرے تو خواہ ان کی قیمت نام بھڑ سے کتنی گنتا پڑے ہی کیوں نہ ہو ضروری ہے کہ انہیں حاصل کرے۔ اگر پانی اپنی اصلی قیمت سے مہنگا بچا جا رہا ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر ان چیزوں کے حصول پر اتنا خرچ اٹھتا ہو جو اس کے مال کے اعتبار سے ضرر کا باعث ہو تو پھر ان چیزوں کا مہیا کرنا واجب نہیں ہے۔

(۶۵۶) اگر کوئی شخص مجبور ہو کہ پانی مہیا کرنے کے لئے قرض لے تو قرض لینا ضروری ہے لیکن جس شخص کو علم ہو یا محسوس ہو کہ وہ اپنے قرضے کی ادائیگی نہیں کر سکتا اس کے لئے قرض لینا واجب نہیں ہے۔

(۶۵۷) اگر کوئی شخص کوہدے میں کوئی مشقت نہ ہو تو ضروری ہے کہ پانی مہیا کرنے کے لئے کنواں کھودے۔

(۶۵۸) اگر کوئی شخص میرا احسان رکھے کچھ پانی دے تو اسے قبول کر لینا ضروری ہے۔

## تیمم کی تیسری صورت

پانی کے استعمال میں خوف ہو۔

(۶۵۹) اگر پانی کا استعمال کسی شخص کے لئے جان بیا ہو یا اس کے بدن میں کسی صیب یا مرض کے پیدا ہونے یا موجودہ مرض کے طولانی یا شدید ہو جانے یا علاج معالجہ میں دشواری پیدا ہونے کا سبب ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ تیمم کرے۔ لیکن اگر پانی کے ضرر کو کسی طریقے سے دور کر سکتا ہو مثلاً یہ کہ پانی کو گرم کرنے سے ضرر دور ہو سکتا ہو تو پانی گرم کر کے وضو کرے اور اگر غسل کرنا ضروری ہو تو غسل کرے۔

(۶۶۰) ضروری نہیں کہ کسی شخص کو یقین ہو کہ پانی اس کے لئے مضر ہے بلکہ اگر ضرر کا احتمال ہو اور یہ احتمال عام لوگوں کی نظروں میں معقول ہو تو تیمم کرنا ضروری ہے۔

(۶۶۱) اگر کوئی شخص ضرر کے یقین یا احتمال کی وجہ سے تیمم کرے اور اسے نماز سے پہلے اس بات کا پتا چل جائے کہ پانی اس کے لئے نقصان دہ نہیں تو اس کا تیمم باطل ہے اور اگر اس بات کا پتا نماز کے بعد چلے تو وضو یا غسل کر کے دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہے۔ سوائے اس کے کہ ضرر کے یقین یا احتمال کے باوجود وضو یا غسل کرنا ایسی چٹنی ہے جتنی کا باعث ہو جسے برداشت کرنا مشکل ہے۔

(۶۶۲) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ پانی اس کے لئے مضر نہیں ہے اور غسل یا وضو کرے، بعد میں اسے پتا چلے کہ پانی اس کے لئے مضر تھا تو اس کا وضو اور غسل دونوں باطل ہیں۔

(۶۶۳) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۶۴) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

(۶۶۵) اگر کوئی شخص وضو یا غسل کے لئے پانی نہ ملے اور وہ جانتا ہو کہ اسے گرا دینے کی صورت میں حریہ پانی نہیں مل سکے گا تو اگر نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو تو اس پانی کا گرائنا حرام ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے ہی نہ گرائے۔

## تیمم کی چوتھی صورت

خرج اور مشقت۔

(۶۶۳) اگر کسی شخص کے لئے پانی مہیا کرنا یا اسے استعمال کرنا ایسے خرج و مشقت کا باعث ہو جسے عام طور پر برداشت نہیں کیا جاتا تو وہ تیمم کر سکتا ہے لیکن اگر وہ مشقت برداشت کرتے ہوئے وضو یا غسل کر لے تو اس کے وضو یا غسل صحیح ہوں گے۔

## تیمم کی پانچویں صورت

پانی پیاس بجھانے کے لئے ضروری ہو۔

(۶۶۴) اگر کسی شخص کو پیاس بجھانے کے لئے پانی کی ضرورت ہو تو ضروری ہے کہ تیمم کرے اور اس وجہ سے تیمم کے جائز ہونے کی دو صورتیں ہیں

(۱) اگر پانی وضو یا غسل کرنے میں صرف کردے تو وہ خود فوری طور پر یا بعد میں ایسی پیاس میں مبتلا ہوگا جو اس کی ہلاکت یا عیال کا موجب ہوگی یا جس کا برداشت کرنا اس کے لئے سخت تکلیف کا باعث ہوگا۔

(۲) اپنے علاوہ خود سے دہشت دہرے افراد کی خاطر ڈرنا ہو چاہے وہ دوسرے نفوس محترم بھی نہ رکھتے ہوں جبکہ اس کی زندگی کے امور اس کے لئے اہمیت کے حامل ہوں، چاہے اس لئے کہ وہ ان سے شدید محبت رکھتا ہو یا اس اعتبار سے کہ ان کا تکلف ہو جانا اس کے لئے مالی نقصان کا باعث ہے یا اس لئے کہ ان کا خیال کرنا عرفا اس کے لئے ضروری ہے جیسے دوست اور مسائے۔

ان دونوں صورتوں کے علاوہ بھی ممکن ہے کہ پیاس، تیمم کے جواز کا سبب بنے لیکن اس وجہ سے نہیں بلکہ اس لئے کہ جان کی حفاظت واجب ہے یا اس لئے کہ پیاس کی موت یا بے چینی مہلکات اس کے لئے حرج کا سبب بنے گی۔

(۶۶۵) اگر کسی شخص کے پاس اس پاک پانی کے علاوہ جو وضو یا غسل کے لئے ہوتا نہیں پانی بھی ہو جتنا اسے پینے کے لئے درکار ہے تو ضروری ہے کہ پاک پانی پینے کے لئے رکھ لے اور تیمم کر کے نماز پڑھے لیکن اگر پانی اس کے ساتھیوں کے پینے کے لئے درکار ہو تو وہ پاک پانی سے وضو یا غسل کر سکتا ہے خواہ اس کے سانگے پیاس بجھانے کے لئے جس پانی پینے پر ہی مجبور کیوں نہ ہوں بلکہ اگر وہ لوگ اس پانی کے بخش ہونے کے بارے میں نہ جانتے ہوں یا یہ کہ نجاست سے پرہیز نہ کرتے ہوں تو لازم ہے کہ پاک پانی کو وضو یا غسل کے لئے صرف کرے اور اسی طرح پانی اپنے کسی جانور یا تابلیغ بچے کو پلائے چاہے تب بھی ضروری ہے کہ انہیں وہ شخص پانی پلائے اور پاک پانی سے وضو یا غسل کرے۔

## تیمم کی چھٹی صورت

وضو یا غسل کا نگر اؤ لکی شری تکلیف سے ہو رہا ہو جو ان سے زیادہ اہم ہو یا مساوی ہو۔

(۶۶۶) اگر کسی شخص کا بدن یا لباس نجس ہو اور کے پاس اتنی مقدار میں پانی ہو کہ اس سے وضو یا غسل کر لے تو بدن یا لباس دھونے کے لئے پانی نہ پچتا ہو تو ضروری ہے کہ بدن یا لباس دھوئے اور تیمم کر کے نماز پڑھے۔ لیکن اگر اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہ ہو جس پر تیمم کرے تو ضروری ہے کہ پانی وضو یا غسل کے لئے استعمال کرے اور نجس بدن یا لباس کے ساتھ نماز پڑھے۔

(۶۶۷) اگر کسی شخص کے پاس سوائے ایسے پانی یا برتن کے جس کا استعمال کرنا حرام ہے کوئی اور پانی یا برتن نہ ہو مثلاً جو پانی یا برتن اس کے پاس ہو وہ نجس ہو اور اس کے علاوہ اس کے پاس کوئی پانی یا برتن نہ ہو تو ضروری ہے کہ وضو اور غسل کے بجائے تیمم کرے۔

## تیمم کی ساتویں صورت

وقت کا ننگ ہونا۔

(۶۶۸) جب وقت اتنا ننگ ہو کہ اگر ایک شخص وضو یا غسل کرے تو ساری نماز یا اس کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھا جائے تو ضروری ہے کہ تیمم کرے۔

(۶۶۹) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر نماز پڑھنے میں اتنی تاخیر کرے کہ وضو یا غسل کا وقت باقی نہ رہے تو وہ نماز کا مرکب ہوگا لیکن تیمم کے ساتھ اس کی نماز صحیح ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس نماز کی قضا بھی کرے۔

(۶۷۰) اگر کسی کو شک ہو کہ وہ وضو یا غسل کرے تو نماز کا وقت باقی رہے گا یا نہیں تو ضروری ہے کہ تیمم کرے۔

(۶۷۱) اگر کسی شخص نے وقت کی غلطی کی وجہ سے تیمم کیا ہو اور نماز کے بعد وضو کر سکے کے باوجود نہ کیا ہو حتیٰ کہ جو پانی اس کے پاس تھا وہ ضائع ہو گیا ہو تو اس صورت میں کہ اس کا فریضہ تیمم ہو ضروری ہے کہ آئندہ نمازوں کے لئے دوبارہ تیمم کرے خواہ وہ تیمم جو اس نے کیا تھا نہ ٹوٹا ہو۔

(۶۷۲) اگر کسی شخص کے پاس پانی ہو لیکن وقت کی غلطی کے باعث تیمم کر کے نماز پڑھے لگے اور نماز کے دوران جو پانی اس کے پاس تھا وہ ضائع ہو جائے۔ اب اگر اس کا فریضہ تیمم ہو تو بعد کی نمازوں کے لئے دوبارہ تیمم کرنا ضروری نہیں ہے اگرچہ بہتر ہے۔

(۶۷۳) اگر کسی شخص کے پاس اتنا وقت ہو کہ وضو یا غسل کر سکے اور نماز کو اس کے مستحب افعال مثلاً اقامت اور قنوت کے بغیر پڑھ لے تو ضروری ہے کہ غسل یا وضو کرے اور اس کے مستحب افعال کے بغیر نماز پڑھے بلکہ اگر سورہ پڑھنے جتنا وقت بھی نہ پچتا ہو تو ضروری ہے کہ غسل یا وضو کرے اور بغیر سورہ کے نماز پڑھے۔

## وہ چیزیں جن پر تیمم کرنا صحیح ہے

(۶۷۴) منی، ریت، ڈھیلے اور پتھر پر تیمم کرنا صحیح ہے لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر منی میسر ہو تو کسی دوسری چیز پر تیمم نہ کیا جائے۔ اگر منی نہ ہو تو انتہائی باریک بجزی پر جسے منی کہا جاسکے، اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ڈھیلے پر، اگر ڈھیلے بھی نہ ہو تو پھر ریت پر اور اگر ریت اور ڈھیلے بھی نہ ہو تو پھر پتھر پر تیمم کیا جائے۔

(۶۷۵) جسم اور چوے کے پتھر پر تیمم کرنا صحیح ہے نیز اس گرد و مہار پر جو کالین، کپڑے اور ان جیسی دوسری چیزیں پر جمع ہو جاتا ہے اگر عرف عام میں اسے نرم منی شمار کیا جاتا ہو تو اس پر تیمم صحیح ہے۔ اگر چہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ عقیدہ کی حالت میں اس پر تیمم نہ کرے۔ اسی طرح احتیاط مستحب کی بنا پر اختیار کی حالت میں بچے، جسم اور چوے پر اور بچی، اینٹ اور دوسرے معدنی پتھر مثلاً فیتق و میرہ پر تیمم نہ کرے۔

(۶۷۶) اگر کسی شخص کو منی، ریت، ڈھیلے یا پتھر نہ مل سکیں تو ضروری ہے کہ زمینی پر تیمم کرے اور اگر زمینی نہ ملے تو ضروری ہے کہ قلعین، دھری یا پلاس اور ان جیسی دوسری چیزوں کے اندر یا اوپر موجود اس مختصر سے گرد و مہار سے جو عرف میں منی شمار نہ ہوتا ہو تیمم کرے اور اگر ان میں سے کوئی چیز بھی دستیاب نہ ہو تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ تیمم کے بغیر نماز پڑھے لیکن واجب ہے کہ بعد میں اس نماز کی قضا پڑھے۔

(۶۷۷) اگر کوئی شخص قلعین، دھری یا پلاس اور ان جیسی دوسری چیزوں کو ہما کر منی سمجھا کر سکا ہے تو اس کا گرد آلود چیز پر تیمم کرنا باطل ہے اور اسی طرح اگر زمینی کو خشک کر کے اس سے سوکھی منی حاصل کر سکا ہو تو زمینی پر تیمم کرنا باطل ہے۔

(۶۷۸) جس شخص کے پاس پانی نہ ہو لیکن برف ہو اور اسے کھلا سکا ہو تو اسے کھلا کر پانی بنانا اور اس سے وضو یا غسل کرنا ضروری ہے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو اور اس کے پاس کوئی ایسی چیز بھی نہ ہو جس پر تیمم کرنا صحیح ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وقت گزرنے کے بعد نماز کو قضا کرے اور پھر یہ ہے کہ برف سے وضو یا غسل کے احضار کو ترک کرے اور وضو میں ہاتھ کی رطوبت سے سر اور ہاتھوں کا مسح کرے اور اگر ایسا کرنا بھی ممکن نہ ہو تو برف پر تیمم کر لے اور وقت پر بھی نماز پڑھے، البتہ دونوں صورتوں میں قضا ضروری ہے۔

(۶۷۹) اگر منی، ریت کے ساتھ سوکھی گھاس کی طرح کی کوئی چیز ملے ہوئی ہو جس پر تیمم کرنا باطل ہو تو اس پر تیمم نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر وہ چیز اتنی کم ہو کہ سے منی یا ریت میں نہ ہونے کے برابر سمجھا جاسکے تو اس منی اور ریت پر تیمم صحیح ہے۔

(۶۸۰) اگر ایک شخص کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس پر تیمم کیا جاسکے اور اس کا خریدنا یا کسی اور طرح حاصل کرنا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ اس طرح سمجھا کر لے۔

(۶۸۱) منی کی دیوار پر تیمم کرنا صحیح ہے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ خشک زمین یا خشک منی کے ہوتے ہوئے

تر زمین یا زمینی پر تیمم نہ کیا جائے۔

(۶۸۲) جس چیز پر انسان تیمم کرے اس کا شرعاً پاک ہونا ضروری ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ عرفاً بھی پاکیزہ ہو یعنی اس میں کوئی ایسی چیز چڑی ہوئی نہ ہو جس سے انسانی طبیعت کو گھٹن آتی ہو۔ اگر اس کے پاس کوئی ایسی پاک چیز نہ ہو جس پر تیمم کرنا صحیح ہو تو اس پر نماز واجب نہیں لیکن ضروری ہے کہ اس کی قضا بجالائے اور پھر یہ ہے کہ وقت میں بھی نماز پڑھے۔ ہاں اگر بات گرد آلود قلعین وغیرہ تک آچکی ہو اور وہ شخص ہو، احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس سے تیمم کر کے نماز پڑھے اور پھر بعد میں اس کی قضا بھی کرے۔

(۶۸۳) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ ایک چیز پر تیمم کرنا صحیح ہے اور اس پر تیمم کر لے بعد ازاں اسے پتا چلے کہ اس چیز پر تیمم کرنا باطل تھا تو ضروری ہے کہ جو نمازیں اس تیمم کے ساتھ پڑھی ہیں وہ دہرا کر پڑھے۔

(۶۸۴) جس چیز پر کوئی شخص تیمم کرے ضروری ہے کہ وہ عیس نہ ہو بلکہ اگر وہ غنمی منی پر تیمم کرے تو اس کا تیمم باطل ہے۔

(۶۸۵) نصب کی ہوئی نصابیں تیمم کرنا باطل نہیں ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص اپنی زمین میں اپنے ہاتھ منی پر مارے اور پھر بلا اجازت دوسرے کی زمین میں داخل ہو جائے اور ہاتھوں کو پیشانی پر پھیرے تو اس کا تیمم صحیح ہوگا اگر چہ وہ گناہ کا مرتکب ہوا ہے۔

(۶۸۶) اگر کوئی شخص بولے سے یا غفلت سے غنمی چیز پر تیمم کر لے تو تیمم صحیح ہے لیکن اگر وہ خود کوئی چیز نصب کرے اور پھر بول جائے کہ نصب کی ہے تو اس چیز پر تیمم کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۶۸۷) اگر کوئی شخص مٹی جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور اس جگہ کا پانی اور منی دونوں غنمی ہوں تو ضروری ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔

(۶۸۸) جس چیز پر تیمم کیا جائے احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ اس پر کچھ گرد و مہار موجود ہو جو کہ ہاتھوں پر ٹپک جائے۔ اور اس پر ہاتھ مارنے کے بعد ضروری ہے کہ اتنے زور سے ہاتھوں کو نہ جھاڑے کہ ساری گرد گر جائے۔

(۶۸۹) گڑھے، دلی، زمیں، راستے کی مٹی اور ایسی غور زمین پر جس پر ٹپک کی تہ نہ جھی ہو تیمم کرنا مکروہ ہے اور اگر اس پر ٹپک کی تہ نہ جھی ہو تو تیمم باطل ہے۔

## وضو یا غسل کے بدلے تیمم کرنے کا طریقہ

(۶۹۰) وضو یا غسل کے بدلے کئے جانے والے تیمم میں نین چیزیں واجب ہیں۔  
(۱) دونوں ہتھیلیوں کو ایک ساتھ ایسی چیز پر مارنا یا رکھنا جس پر تیمم کرنا صحیح ہو۔ احتیاطاً لازم کی بنا پر دونوں ہاتھ ایک ساتھ زمین پر مارنے یا رکھنے چاہئیں۔

(۲) دونوں ہتھیلیوں کو پوری پیشانی پر سر کے بال اگلے کی جگہ سے ابھرنے والے ناک کے بالائی حصے تک پھیرنا اور اسی طرح احتیاط واجب کی بنا پر پیشانی کے دونوں طرف دونوں ہتھیلیوں کو پھیرنا۔ احتیاط مستحب یہ ہے کہ ہاتھ ابھرنے کے اوپر بھی پھیرے جائیں۔

(۳) بائیں ہتھیلی کو دائیں ہاتھ کی تمام پشت پر اور اس کے بعد دائیں ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی تمام پشت پر پھیرنا۔

ضروری ہے کہ تنیم، سورۃ السی اللہ کی نیت سے انجام دے جیسا کہ وضو کے مسائل میں

بتایا جا چکا ہے۔

(۶۹۱) احتیاط مستحب یہ ہے کہ تنیم خواہ وضو کے بدلے ہو یا غسل کے بدلے اسے ترتیب سے کیا جائے یعنی یہ کہ ایک دفعہ ہاتھ زمین پر مارے جائیں اور پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے جائیں اور پھر ایک دفعہ زمین پر مارے جائیں اور ہاتھوں کی پشت کا مسح کیا جائے۔

## تنیم کے احکام

(۶۹۲) اگر ایک شخص پیشانی یا ہاتھوں کی پشت کے دھارے حصے کا بھی مسح نہ کرے تو اس کا تنیم باطل ہے بلکہ نظر اس سے کہ اس نے مسح نہ کیا ہو یا مسئلہ بھول گیا ہو لیکن زیادہ دیر تک بیٹھنا یا کھانا رکھنا بھی ضروری نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ تمام پیشانی اور ہاتھوں کا مسح ہو گیا ہے تو اتنا ہی کافی ہے۔

(۶۹۳) اگر کسی شخص کو یقین نہ ہو کہ ہاتھ کی پشت پر مسح کر لیا ہے تو یقین حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ کھائی سے کچھ اوپر والے حصے کا بھی مسح کرے لیکن انگلیوں کے درمیان مسح کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۶۹۴) تنیم کرنے والے کو پیشانی اور ہاتھوں کی پشت کا مسح احتیاط کی بنا پر اوپر سے نیچے کی جانب کرنا ضروری ہے اور یہ انصاف ایک دوسرے سے مشعل ہونے چاہئیں اور اگر ان افعال کے درمیان اتنا قاصد دے کہ دو گید نہ لگیں کہ تنیم کر رہا ہے تو تنیم باطل ہے۔

(۶۹۵) نیت کرتے وقت لازم نہیں کہ اس بات کا یقین کرے کہ اس کا تنیم فصل کے بدلے ہے یا وضو کے بدلے لیکن جہاں دو تنیم انجام دیں ضروری ہوں تو ضروری ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو کسی بھی اعتبار سے یقین کرے اور اگر اس پر ایک تنیم واجب ہو اور نیت کرے کہ میں اس وقت اپنا فریضہ انجام دے رہا ہوں تو اگرچہ وہ یقین کرنے میں غلطی کرے اس کا تنیم صحیح ہے۔

(۶۹۶) تنیم میں پیشانی، ہاتھوں کی ہتھیلیاں اور ہاتھوں کی پشت ضروری نہیں ہے کہ پاک ہوں، اگرچہ بہتر ہے کہ پاک ہوں۔

(۶۹۷) ضروری ہے کہ ہاتھ پر مسح کرتے وقت انگلیوں کو اتار دے اور اگر پیشانی یا ہاتھوں کی پشت یا ہتھیلیوں

پر کوئی رکاوٹ ہو مثلاً ان پر کوئی چیز چبکی ہوئی ہو تو ضروری ہے کہ اسے ہٹا دے۔

(۶۹۸) اگر کسی شخص کی پیشانی یا ہاتھوں کی پشت پر زخم ہو اور اس پر کپڑا یا پٹی وغیرہ بندھی ہو جس کو کھولنا نہ جاسکے ہو تو ضروری ہے کہ اس کے اوپر ہاتھ پھیرے۔ اگر ہتھیلی زخمی ہو اور اس پر کپڑا یا پٹی وغیرہ بندھی ہو جسے کھولنا نہ جاسکے ہو تو ضروری ہے کہ کپڑے یا پٹی وغیرہ سمیت ہاتھ اس چیز پر مارے جس پر تنیم کرنا صحیح ہو اور پھر پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے۔ لیکن اگر ہتھیلی کا کچھ حصہ بھی کھلا ہو تو اسی کو رکن پر مار کر اسی سے مسح کر لینا کافی ہے۔

(۶۹۹) اگر کسی شخص کی پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر معمول کے مطابق بال ہوں تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر سر کے بال پیشانی پر آ کرے ہوں تو ضروری ہے کہ انہیں پیچھے ہٹا دے۔

(۷۰۰) اگر احتمال ہو کہ پیشانی اور ہتھیلیوں یا ہاتھوں کی پشت پر کوئی رکاوٹ ہے، اور یہ احتمال لوگوں کی نظروں میں مقول ہو تو ضروری ہے کہ چھان بین کرے تاکہ اسے یقین یا اطمینان ہو جائے کہ رکاوٹ موجود نہیں ہے۔

(۷۰۱) اگر کسی شخص کا فریضہ تنیم ہو اور وہ خود تنیم نہ کر سکے ہو تو ضروری ہے کہ کسی دوسرے شخص سے مدد لے تاکہ وہ دھار متعلقہ شخص کے ہاتھوں کو اس چیز پر مارے جس پر تنیم کرنا صحیح ہو اور پھر متعلقہ شخص کے ہاتھوں کو اس کی پیشانی اور دونوں ہاتھوں کی پشت پر دھارے تاکہ امکان کی صورت میں وہ خود اپنی دونوں ہتھیلیوں کو پیشانی اور دونوں ہاتھوں کی پشت پر پھیرے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو نائب کے لئے ضروری ہے کہ متعلقہ شخص کو خود اس کے ہاتھوں سے تنیم کرانے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو نائب کے لئے ضروری ہے کہ اپنے ہاتھوں کو اس چیز پر مارے جس پر تنیم کرنا صحیح ہو اور پھر متعلقہ شخص کی پیشانی اور ہاتھوں کی پشت پر پھیرے۔ ان دونوں صورتوں میں احتیاط لازم کی بنا پر دونوں شخص تنیم کی نیت کریں لیکن پہلی صورت میں خود تکلف کی نیت کافی ہے۔

(۷۰۲) اگر کوئی شخص تنیم کے دوران شک کرے کہ وہ اس کا کوئی حصہ بھول گیا ہے یا نہیں اور اس حصے کا موقع گزر گیا ہو تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر موقع نہ گزرا ہو تو ضروری ہے کہ اس حصے کا تنیم کرے۔

(۷۰۳) اگر کسی شخص کو بائیں ہاتھ کا مسح کرنے کے بعد شک ہو کہ آیا اس نے تنیم درست کیا ہے یا نہیں تو اس کا تنیم صحیح ہے اور اگر اس کا شک بائیں ہاتھ کے مسح کے بارے میں ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا مسح کرے سوائے اس کے کہ لوگ یہ کہیں کہ تنیم سے فارغ ہو چکا ہے۔ مثلاً اس شخص نے کوئی ایسا کام کیا ہو جس کے لئے عذر تشرع ہے یا تسلسل تنیم ہو گیا ہو۔

(۷۰۴) جس شخص کا فریضہ تنیم ہو اگر وہ نماز کے پورے وقت میں عذر کے ختم ہونے سے پہلے ہو یا اسے اس بات کا احتمال ہو کہ اگر تنیم میں تاخیر کرے گا تو وقت داخل ہونے کے بعد تنیم نہ کر سکے گا تو ایسا شخص وقت داخل ہونے سے پہلے بھی تنیم کر سکتا ہے اور اگر اس نے کسی دوسرے واجب یا مستحب کام کے لئے تنیم کیا ہو اور نماز کے وقت تک اس کا عذر باقی ہو تو اسی تنیم کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

(۷۰۵) جس شخص کا فریضہ تنیم ہو اگر اسے علم ہو کہ آخر وقت تک اس کا عذر باقی رہے گا یا وہ عذر کے ختم ہونے سے پہلے ہو تو وقت کے دستخ ہوتے ہوئے وہ تنیم کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ چاہتا ہو کہ آخر

وقت تک اس کا عذر دور ہو جائے گا تو ضروری ہے کہ انتظار کرے اور وضو یا غسل کر کے نماز پڑھے۔ بلکہ اگر وہ آحر وقت تک عذر کے ختم ہونے سے مایوس نہ ہو تو مایوس ہونے سے پہلے تیمم کر کے نماز نہیں پڑھ سکتا۔ سوائے اس کے کہ یہ احتمال ہو کہ اگر تیمم کر کے جلدی نماز نہ پڑھی تو پھر وقت ختم ہونے تک حتی کہ تیمم کر کے بھی نماز نہ پڑھ پائے گا۔

(۷۶) اگر کوئی شخص وضو یا غسل نہ کر سکا ہو اور وہ عذر کے برطرف ہونے سے مایوس ہو تو وہ اپنی قضا نمازیں تیمم کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ لیکن اگر بعد میں عذر ختم ہو جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ نمازیں وضو یا غسل کر کے دوبارہ پڑھے اور اگر اسے عذر دور ہونے سے مایوسی نہ ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر قضا نمازوں کے لئے تیمم نہیں کر سکتا۔

(۷۷) جو شخص وضو یا غسل نہ کر سکا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ ان مستحب نمازوں کو جن کا وقت معین ہے جیسے دن رات کے نوافل، تیمم کر کے پڑھے لیکن اگر مایوس نہ ہو کہ آحر وقت تک اس کا عذر دور ہو جائے گا تو احتیاط لازم یہ ہے کہ وہ نمازیں ان کے اول وقت میں نہ پڑھے اور جس مستحب نمازوں کا وقت معین نہیں ہے انہیں مطلقاً تیمم کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔

(۷۸) جس شخص نے احتیاطاً بغیرہ غسل اور تیمم کیا ہو اگر وہ غسل اور تیمم کے بعد نماز پڑھے اور نماز کے بعد اس سے حدث اصغر دور ہو مثلاً اگر وہ پیشاب کرے تو بعد کی نمازوں کے لئے ضروری ہے کہ وضو کرے اور اگر حدث نماز سے پہلے صادر ہو تو ضروری ہے کہ اس نماز کے لئے بھی وضو کرے۔

(۷۹) اگر کوئی شخص پانی نہ ملنے کی وجہ سے یا کسی اور عذر کی بنا پر تیمم کرے تو عذر کے ختم ہو جانے کے بعد اس کا تیمم باطل ہو جاتا ہے۔

(۸۰) جو چیزیں وضو کو باطل کرتی ہیں وہ وضو کے بدلے کئے ہوئے تیمم کو بھی باطل کرتی ہیں اور جو چیزیں غسل کو باطل کرتی ہیں وہ غسل کے بدلے کئے ہوئے تیمم کو بھی باطل کرتی ہیں۔

(۸۱) اگر کوئی شخص غسل نہ کر سکا ہو اور چند غسل اس پر واجب ہوں تو اس کے لئے جائز ہے کہ ان تمام غسلوں کے بدلے ایک تیمم کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ ان غسلوں میں سے ہر ایک کے بدلے ایک تیمم کرے۔

(۸۲) جو شخص غسل نہ کر سکا ہو اگر وہ کوئی ایسا کام انجام دینا چاہے جس کے لئے غسل واجب ہو تو ضروری ہے کہ غسل کے بدلے تیمم کرے اور جو شخص وضو نہ کر سکا ہو اگر وہ کوئی ایسا کام انجام دینا چاہے جس کے لئے وضو واجب ہو تو ضروری ہے کہ وضو کے بدلے تیمم کرے۔

(۸۳) اگر کوئی شخص غسل جنابت کے بدلے تیمم کرے تو نماز کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کسی اور شخص کے بدلے تیمم کرے تو بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ وضو بھی کرے اور اگر وہ وضو نہ کرے تو وضو کے بدلے ایک اور تیمم کرے۔

(۸۴) اگر کوئی شخص غسل کے بدلے تیمم کرے لیکن بعد میں اسے کسی ایسی صورت سے دو چار ہونا پڑے جو

وضو کو باطل کر دیتی ہو اور بعد کی نمازوں کے لئے غسل بھی نہ کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ وضو کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ تیمم بھی کرے۔ اگر وضو نہ کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ وضو کے بدلے تیمم کرے۔

(۸۵) جس شخص کا فرض تیمم ہو اگر وہ کسی کام کے لئے تیمم کرے تو جب تک اس کا تیمم اور عذر باقی ہے وہ ان کاموں کو کر سکتا ہے جو وضو یا غسل کر کے کرنے چاہئیں۔ لیکن اگر اس کا عذر وقت کی گئی ہو یا اسے پانی ہوتے ہوئے نماز بیت یا سونے کے لئے تیمم کیا ہو تو وہ فقط ان کاموں کو انجام دے سکتا ہے جن کے لئے اس نے تیمم کیا ہو۔

(۸۶) چند صورتوں میں بہتر ہے کہ جو نمازیں انسان نے تیمم کے ساتھ پڑھی ہوں ان کی قضا کرے۔

(۱) پانی کے استعمال سے ڈرتا ہو اور اس نے جان بوجھ کر اپنے آپ کو جب کر لیا ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھی ہو۔

(۲) یہ جانتے ہوئے یا گمان کرتے ہوئے کہ اسے پانی نمل کئے کا عذر اپنے آپ کو جب کر لیا ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھی ہو۔

(۳) آحر وقت تک پانی کی تلاش میں نہ جائے اور تیمم کر کے نماز پڑھے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ اگر تلاش کرتا تو اسے پانی مل جاتا۔

(۴) جان بوجھ کر نماز پڑھنے میں تاخیر کی ہو اور آحر وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھی ہو۔

(۵) یہ جانتے ہوئے یا گمان کرتے ہوئے کہ پانی نہیں ملے گا جو پانی اس کے پاس تھا اسے کر دیا ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھی ہو۔

## نماز کے احکام

نماز دینی اعمال میں سے بہترین عمل ہے۔ اگر یہ بارگاہ الہی میں قبول ہوگی تو دوسری عبادات بھی قبول ہو جائیں گی اور اگر یہ قبول نہ ہوگی تو دوسرے اعمال بھی قبول نہ ہوں گے۔ جس طرح انسان اگر دن رات میں پانچ دفعہ خیر میں نہائے دھوئے تو اس کے بدن پر میل پکس نہیں رہتی اسی طرح پنج وقتہ نماز بھی انسان کو تنہا سے پاک کر دیتی ہے اور بہتر ہے کہ انسان اول وقت میں نماز پڑھے۔ جو شخص نماز کو معمولی اور غیر اہم سمجھے وہ اس شخص کی مانند ہے جو نماز نہ پڑھتا ہو۔

حضرت امی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ "جو شخص نماز کو اہمیت نہ دے اور اسے معمولی چیز سمجھے وہ آخرت میں عذاب کا مستحق ہے۔"

ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز پڑھنے میں مشغول ہو گیا لیکن رکوع اور سجود مکمل طور پر نہ بجالایا۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

۱۰۰ اگر یہ شخص اس حالت میں مر جائے جبکہ اس کے نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے تو یہ ہمارے دین پر نہیں مرے گا۔  
 پس انسان کو خیال رکھنا چاہئے کہ نماز جلدی جلدی نہ پڑھے اور نماز کی حالت میں خدا کی یاد میں رہے اور خوشرو و  
 خضوع اور وقار اور یکسوئی سے نماز پڑھے اور یہ خیال رکھے کہ کس ہستی سے کلام کر رہا ہے اور اپنے آپ کو خداوند  
 عالم کی عظمت اور بزرگی کے مقابلے میں حقیر اور ناچیز سمجھے۔ اگر انسان نماز کے دوران پوری طرح ان باتوں کی  
 طرف متوجہ رہے تو وہ اپنے آپ سے بے خبر ہو جاتا ہے جیسا کہ نماز کی حالت میں حضرت امیر المومنین امام علی  
 علیہ السلام کے پاؤں سے تیر کھینچ لیا گیا اور آپ کو خبر تک نہ ہوئی۔ علاوہ ازیں نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ توبہ  
 استغفار کرے اور نہ صرف ان گناہوں کو جو نماز قبول ہونے میں مانع ہوتے ہیں۔ مثلاً حسد، تکبر، بغیبت، حرام  
 کھانا، شراب پینا اور فحش و زکوٰۃ کا ادا نہ کرنا۔ ترک کرے بلکہ تمام گناہ ترک کر دے۔ نیز یہ ہے کہ جو کام  
 نماز کا ثواب گناتے ہیں وہ نہ کرے۔ مثلاً آنکھیں کی حالت میں یا پیشاب روک کر نماز کے لئے کھڑا نہ ہو اور نماز  
 کے موقع پر آسمان کی طرف نہ دیکھے اور وہ کام کرے جو نماز کا ثواب بڑھاتے ہیں مثلاً حقیق کی انگلی اور پاکیزہ  
 لباس پہننا، کھجور اور مسواک کرنا اور خوشبو لگانا۔

## واجب نمازیں

چھ نمازیں واجب ہیں

(۱) روزانہ کی نمازیں

(۲) نماز آیات

(۳) نماز میت

(۴) خانہ کعبہ کے واجب طواف کی نماز

(۵) باپ کی قضا نمازیں جو بڑے بیٹے پر احتیاط کی بنا پر واجب ہیں

(۶) جو نمازیں اجارہ، مفت، قسم اور عہد سے واجب ہو جاتی ہیں۔

نماز جمعہ روزانہ نمازوں میں سے ہے۔

## روزانہ کی واجب نمازیں

روزانہ کی واجب نمازیں پانچ ہیں

ظہر اور عصر (ہر ایک چار رکعت) مغرب (تین رکعت) عشاء (چار رکعت) اور فجر (دو رکعت)۔  
 (۱۷۷) انسان سفر میں ہو تو ضروری ہے کہ چار رکنی نمازیں ان شرائط کے ساتھ جو بعد میں بیان ہوں گی  
 دو رکعت پڑھے۔

## ظہر اور عصر کی نماز کا وقت

(۱۸) ظہر اور عصر کی نماز کا وقت زوال آفتاب (ظہر شرعی) کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے لیکن اگر  
 کوئی شخص جان بوجھ کر عصر کی نماز کو ظہر کی نماز سے پہلے پڑھے تو اس کی عصر کی نماز باطل ہے سوائے اس کے کہ  
 وقت کے آخر تک ایک نماز سے زیادہ پڑھنے کا وقت باقی نہ ہو کیونکہ ایسی صورت میں اگر اس نے ظہر کی نماز نہیں  
 پڑھی تو اس کی ظہر کی نماز قضا ہوگی اور ضروری ہے کہ عصر کی نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص اس وقت سے پہلے غلط  
 بھی کی بنا پر عصر کی پوری نماز ظہر کی نماز سے پہلے پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے اور ضروری ہے کہ پھر ظہر کی نماز  
 پڑھے۔ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ بعد میں پڑھی جانے والی چار رکعت کو مالی الذمہ کی نیت سے پڑھے۔

(۱۹) اگر کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھنے سے پہلے غلطی سے عصر کی نماز شروع کر دے اور نماز کے دوران  
 اسے پتا چلے کہ اس نے غلطی ہوئی ہے تو اسے چاہئے کہ نیت نماز ظہر کی جانب پھیر دے یعنی نیت کرے کہ جو کچھ  
 میں پڑھ چکا ہوں اور پڑھ رہا ہوں اور پڑھوں گا وہ تمام کی تمام نماز ظہر ہے اور جب نماز ختم کرے تو اس کے بعد  
 عصر کی نماز پڑھے۔

## نماز جمعہ اور اس کے احکام

(۲۰) جمعہ کی نماز صبح کی نماز کی طرح دو رکعت ہے۔ اس میں اور صبح کی نماز میں فرق یہ ہے کہ اس نماز  
 سے پہلے دو خطبے بھی ہیں۔ جمعہ کی نماز واجب تحریری ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جمعہ کے دن تکلف کو اختیار ہے  
 کہ اگر نماز جمعہ کی شرائط موجود ہوں تو جمعہ کی نماز پڑھے یا ظہر کی نماز پڑھے لہذا اگر انسان جمعہ کی نماز پڑھے تو  
 وہ ظہر کی نماز کی کفایت کرتی ہے (یعنی پھر ظہر کی نماز پڑھنا ضروری نہیں)۔

جمعہ کی نماز واجب ہونے کی چند شرطیں ہیں۔

(۱) وقت کا داخل ہونا جو کہ زوال آفتاب ہے اور اس کا وقت اول زوال عرفی ہے۔ پس جب

بھی اس سے تاخیر ہو جائے، اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور پھر ضروری ہے کہ ظہر کی نماز ادا کی جائے۔

(۲) نماز پڑھنے والوں کی تعداد جو کہ بیع امام پانچ افراد ہے اور جب تک پانچ مسلمان اکٹھے

نہ ہوں جمعہ کی نماز واجب نہیں ہوتی۔

(۳) امام کا جامع شرائط اہمیت ہونا مثلاً عد ست وغیرہ جو کہ امام ہیعت میں معتبر ہیں اور

نماز جماعت کی بحث میں بتایا جائے گا۔ اگر یہ شرط پوری نہ ہو تو جمعہ کی نماز واجب نہیں ہوتی۔

ظہر شرعی کا مطلب ہے آسمان گزرتا۔ مثلاً اگر دن بارہ گھنٹے کا ہو تو سورج گھنٹے کے چھ گھنٹے کے بعد ظہر شرعی کا وقت ہوگا اور اگر دن  
 تیرہ گھنٹوں کا ہو تو سورج آفتاب کے بارہ گھنٹے کے بعد ظہر شرعی کا وقت ہوگا۔ ظہر شرعی جو کہ طواف آفتاب سے غروب آفتاب کے درمیان  
 نصف وقت گزرے گا وہ ہے۔ نمازی کے مابقی کے مطابق بھی دو پہر ساڑھے بارہ بجے سے کچھ پہلے اور کچھ اس کے کچھ بعد میں ہوتا ہے۔



جمہ کی نماز کے صحیح ہونے کی چند شرطیں ہیں

(۱) باجماعت پڑھا جانا۔ پس یہ نماز فراوی ادا کرنا صحیح نہیں اور جب مقتدی نماز کی دوسری رکعت کے رکوع سے پہلے امام کے ساتھ شامل ہو جائے تو اس کی نماز صحیح ہے اور وہ اس کے بعد ایک رکعت فراوی پڑھ لے گا اور اگر دوسری رکعت کے رکوع میں نماز میں شامل ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس نماز جمہ پر اکتفا نہیں کر سکتا اور ضروری ہے کہ ظہر کی نماز پڑھے۔

(۲) نماز سے پہلے دو خطبے پڑھنا۔ پہلے خطبے میں خطیب اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیں کرے نیز نمازیوں کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی تلقین کرے اور قرآن مجید کا ایک چھوٹا سورہ پڑھے اور دوسرے خطبے میں یک بار بھرا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بجالائے۔ پھر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ مسلمین علیہم السلام پر درود بھیجے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ مومنین اور مومنات کے لئے استغفار (بخشش کی دعا) کرے۔ ضروری ہے کہ خطبے نماز سے پہلے پڑھے جائیں۔ پس اگر نماز دو خطبوں سے پہلے شروع کر لی جائے تو صحیح نہیں ہوگی اور زوال آفتاب سے پہلے خطبے پڑھنے میں اشکال ہے اور ضروری ہے کہ جو شخص خطبے پڑھے وہ خطبے پڑھنے کے وقت کھڑا ہو۔ لہذا اگر وہ بیٹھ کر خطبے پڑھے گا تو صحیح نہیں ہوگا اور دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فاصلہ دینا لازم ہے جو کہ ضروری ہے کہ چند لمحوں کے لئے ہو۔ یہ بھی ضروری ہے کہ امام جماعت ہی خطبے پڑھے۔ احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اسی طرح بخیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ مسلمین علیہم السلام پر درود عربی زبان میں ہو اور اس سے زیادہ میں عربی معتبر نہیں ہے بلکہ اگر حاضرین کی اکثریت عربی نہ جانتی ہو تو احتیاط لازم یہ ہے کہ بطور خاص تقویٰ کے بارے میں وعظ و نصیحت کرتے وقت جو زبان حاضرین جانتے ہیں اسی میں تقویٰ کی نصیحت کرے۔

(۳) یہ کہ جمہ کی دو نمازوں کے درمیان ایک فرسخ سے کم فاصلہ نہ ہو۔ پس جب جمہ کی دوسری نماز ایک فرسخ سے کم فاصلے پر قائم ہو اور دو نمازیں بیک وقت پڑھی جائیں تو دونوں باطل ہوں گی اور اگر ایک نماز کو دوسری پر سبقت حاصل ہو خود وہ بحیرۃ الاحرام کی حد تک ہی کیوں نہ ہو تو وہ (نماز جسے سبقت حاصل ہو) صحیح ہوگی اور دوسری باطل ہوگی۔ لیکن اگر نماز کے بعد پتا چلے کہ ایک فرسخ سے کم فاصلے پر جمہ کی ایک اور نماز اس نماز سے پہلے یا اس کے ساتھ ساتھ قائم ہوئی تھی تو ظہر کی نماز ہی باطل واجب نہیں ہوگی۔ جمہ کی نماز کا قائم کرنا مذکورہ فاصلے کے اندر جمہ کی دوسری نماز قائم کرنے میں اس وقت تاخیر ہوتا ہے جب وہ نماز خود صحیح اور جامع الشرائط ہو اور اگر یہاں نہ ہو تو پھر یہ جماعت مانع نہیں ہوتی۔

(۴) جب جمہ کی ایک ایسی نماز قائم ہو جو شرعاً کو پورا کرتی ہو اور نماز قائم کرنے والا امام وقت یا اس کا نائب خاص ہو تو اس صورت میں نماز جمہ کے لئے حاضر ہونا واجب ہے۔ اس صورت کے علاوہ حاضر ہونا واجب نہیں ہے۔ یہی صورت میں بھی چند افراد پر نماز میں شرکت واجب نہیں ہے۔

(۱) عورت

(۲) غلام

(۳) مسافر، چاہے وہ مسافر ایسا ہو جس کی ذمہ داری پوری نماز پڑھنا ہو جیسے وہ مسافر جس نے کسی مقام پر دس دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیا ہو۔

(۴) بیمار، ناتوان اور بوڑھے افراد

(۵) ایسے افراد جن کا فاصلہ قائم شدہ نماز جمہ سے دوسری فرسخ سے زیادہ ہو۔

(۶) وہ افراد جس کے لئے جمہ کی نماز میں بارش یا سخت سردی وغیرہ کی وجہ سے حاضر ہونا زحمت یا تکلیف کا باعث ہو۔

## نماز جمہ کے چند احکام

(۷۲) نماز جمہ کے چند احکام یہ ہیں:

(۱) اس بنیاد پر کہ غیبت کے زمانے میں نماز جمہ واجب مطلق نہیں ہے، انسان اول وقت

میں جاتا غیر ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے۔

(۲) امام کے خطبے کے دوران باتیں کرنا مکروہ ہے لیکن اگر باتوں کی وجہ سے خطبہ سننے میں رکاوٹ ہو تو احتیاط کی بنا پر باتیں کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) احتیاط کی بنا پر دونوں خطبوں کا سنتا واجب ہے لیکن جو لوگ خطبوں کے معنی نہ سمجھتے

ہوں ان کے لئے سنتا واجب نہیں ہے۔

(۴) جب امام جمہ خطبہ پڑھ رہا ہو تو حاضر ہونا واجب نہیں ہے۔

## مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت

(۷۳) اگر شک ہو کہ سورج غروب ہوا یا نہیں اور اس بات کا احتمال ہو کہ سورج پہاڑوں، عمارتوں یا

درختوں کے پیچھے چھپ گیا ہے تو ضروری ہے کہ جب تک مشرق کی طرف کی سرفی جو سورج غروب ہونے کے

بعد نمودار ہوئی ہے، اسکاں کے سر کے اوپر سے نہ گزر جائے، مغرب کی نماز نہ پڑھے بلکہ اگر شک نہ ہو تب بھی

احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ مذکورہ وقت تک صبر کرے۔

(۷۴) مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت مختار شخص کے لئے آدھی رات تک رہتا ہے لیکن جن لوگوں کو کوئی

عذر ہو مثلاً بھول جانے کی وجہ سے یا نیند یا جھپ یا ان جیسے دوسرے امور کی وجہ سے آدھی رات سے پہلے نماز نہ

پڑھ سکے ہوں تو ان کے لئے مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت فجر طلوع ہونے تک باقی رہتا ہے۔ لیکن ان دونوں

نمازوں کے درمیان متوجہ ہونے کی صورت میں ترتیب معتبر ہے یعنی عشاء کی نماز کو جان بوجھ کر مغرب کی نماز سے پہلے پڑھے تو باطل ہے۔ لیکن اگر عشاء کی نماز ادا کرنے کی مقدار سے زیادہ وقت باقی نہ رہا ہو تو اس صورت میں لازم ہے کہ عشاء کی نماز کو مغرب کی نماز سے پہلے پڑھے۔

(۷۲۵) اگر کوئی شخص غلط فہمی کی بنا پر عشاء کی نماز مغرب کی نماز سے پہلے پڑھے اور نماز کے بعد اس امر کی جانب متوجہ ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور ضروری ہے کہ مغرب کی نماز اس کے بعد پڑھے۔

(۷۲۶) اگر کوئی شخص مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے بھول کر عشاء کی نماز پڑھنے میں مشغول ہو جائے اور نماز کے دوران اسے پتا چلے کہ اس نے غلطی کی ہے اور ابھی وہ چوتھی رکعت کے رکوع تک نہ پہنچا ہو تو ضروری ہے کہ مغرب کی نماز کی طرف نیت پھیر لے اور نماز کو تمام کرے اور بعد میں عشاء کی نماز پڑھے اور اگر چوتھی رکعت کے رکوع میں جا چکا ہو تو وہ یہ کر سکتا ہے کہ اسے عشاء کی نماز قرار دے کر ختم کرے اور بعد میں مغرب کی نماز بجالائے۔

(۷۲۷) عشاء کی نماز کا وقت عشاء کے لئے آدمی رات تک ہے اور رات کا حساب سورج غروب ہونے کی ابتداء سے شروع ہوتا ہے۔

(۷۲۸) اگر کوئی شخص احتیاری حالت میں مغرب اور عشاء کی نماز آدمی رات تک نہ پڑھے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اذان صبح سے پہلے تقاضا ادا کی نیت کئے بغیر ان نمازوں کو پڑھے۔

## صبح کی نماز کا وقت

(۷۲۹) صبح کی اذان کے قریب مشرق کی طرف سے ایک سفیدی اوپر اٹھتی ہے جسے فجر اول کہا جاتا ہے۔ جب یہ سفیدی مکمل جائے تو وہ فجر دوم اور صبح کی نماز کا اول وقت ہے اور صبح کی نماز کا آخری وقت سورج نکلنے تک ہے۔

## اوقات نماز کے احکام

(۷۳۰) انسان نماز میں اس وقت مشغول ہو سکتا ہے جب اسے یقین ہو جائے کہ وقت داخل ہو گیا ہے یا دو عدول مروءت داخل ہونے کی خبر دیں بلکہ کسی ایسے شخص کی اذان یا گواہی پر بھی اکتفا کیا جاسکتا ہے جس کے بارے میں شکلف جانتا ہو کہ یہ وقت کا بڑی شدت سے خیال رکھتا ہے جبکہ اس کی بات پر اطمینان بھی آجائے۔

(۷۳۱) اگر کوئی شخص کسی فردی رکاوٹ مثلاً بیماری نہ ہونے یا قید خانے میں ہونے کی وجہ سے نماز کا اول وقت داخل ہونے کا یقین نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ نماز پڑھنے میں تاخیر کرے حتیٰ کہ اسے یقین یا اطمینان ہو جائے کہ وقت داخل ہو گیا ہے۔ اسی طرح اگر وقت داخل ہونے کا یقین ہونے میں ایسی چیز مانع ہو جو عمومی ہو

مثلاً بادل یا غبار وغیرہ ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر اس کے لئے بھی حکم ہے۔

(۷۳۲) اگر نہ کر وہ بالاکسی طریقے سے کسی شخص کو اطمینان ہو جائے کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے اور وہ نماز میں مشغول ہو جائے لیکن نماز کے دوران اسے پتا چلے کہ ابھی وقت داخل نہیں ہوا تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر نماز کے بعد پتا چلے کہ اس نے ساری نماز وقت سے پہلے پڑھی ہے تو اس کے لئے بھی حکم ہے۔ لیکن اگر نماز کے دوران اسے پتا چلے کہ وقت داخل ہو گیا ہے یا نماز کے بعد پتا چلے کہ نماز پڑھنے ہوئے وقت داخل ہو گیا تھا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۷۳۳) اگر کوئی شخص اس امر کی جانب متوجہ نہ ہو کہ وقت کے داخل ہونے کا یقین کر کے نماز میں مشغول ہوتا چاہے لیکن نماز کے بعد اسے معلوم ہو کہ اس نے ساری نماز وقت میں پڑھی ہے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر اسے یہ پتا چل جائے کہ اس نے وقت سے پہلے نماز پڑھی ہے یا اسے یہ پتا نہ چلے کہ وقت میں پڑھی ہے یا وقت سے پہلے پڑھی ہے تو اس کی نماز باطل ہے بلکہ اگر نماز کے بعد پتا چلے کہ نماز کے دوران وقت داخل ہو گیا تھا جب بھی ضروری ہے کہ اس نماز کو دوبارہ پڑھے۔

(۷۳۴) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ وقت داخل ہو گیا ہے اور نماز پڑھنے لگے لیکن نماز کے دوران شک کرے کہ وقت داخل ہوا ہے یا نہیں تو اس کی نماز باطل ہے۔ لیکن اگر نماز کے دوران اسے یقین ہو کہ وقت داخل ہو گیا ہے اور شک کرے کہ جتنی نماز پڑھی ہے وہ وقت میں پڑھی ہے یا نہیں تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۷۳۵) اگر نماز کا وقت اتنا تنگ ہو کہ نماز کے بعض مستحب افعال ادا کرنے سے نماز کی کچھ مقدار وقت کے بعد پڑھنی پڑتی ہو تو ضروری ہے کہ وہ مستحب امور کو چھوڑ دے۔ مثلاً اگر قنوت پڑھنے کی وجہ سے نماز کا کچھ حصہ وقت کے بعد پڑھنا پڑتا ہو تو ضروری ہے کہ قنوت نہ پڑھے اور اگر پھر بھی قنوت پڑھے تو اسی صورت میں نماز صحیح ہوگی جب تک کہ ایک رکعت نماز وقت میں پڑھی گئی ہو۔

(۷۳۶) جس شخص کے پاس نماز کی مقدار ایک رکعت ادا کرنے کا وقت ہو اسے چاہئے کہ نماز ادا کی نیت سے پڑھے۔ البتہ اسے جان بوجھ کر نماز میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے۔

(۷۳۷) جو شخص سفر میں نہ ہو اگر اس کے پاس غروب آفتاب تک پانچ رکعت نماز پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں پڑھے لیکن اگر اس کے پاس اس سے کم وقت ہو تو ضروری ہے کہ صرف عصر کی نماز پڑھے اور بعد میں ظہر کی نماز قنوت کرے اور اسی طرح اگر آدمی رات تک اس سے پاس پانچ رکعت پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے اور اگر وقت اس سے کم ہو تو ضروری ہے کہ صرف عشاء کی نماز پڑھے اور بعد میں عشاء کی نماز پڑھے اور اگر وقت اس کے پاس چار رکعت نماز پڑھنے کے

(۷۳۸) جو شخص سفر میں ہو اگر غروب آفتاب تک اس کے پاس تین رکعت نماز پڑھنے کے اندازے کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ ظہر اور عصر کی نماز پڑھے اور اگر اس سے کم وقت ہو تو ضروری ہے کہ صرف عصر پڑھے اور بعد میں نماز ظہر کی قضا کرے اور اگر آدمی رات تک اس کے پاس چار رکعت نماز پڑھنے کے

اعتدال کے مطابق وقت ہو تو اسے چاہئے کہ مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے اور اگر نماز کے ضمن رکعت کے برابر وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ عشاء کی نماز پڑھے اور بعد میں مغرب کی نماز بجالائے تاکہ نماز مغرب کی ایک رکعت وقت میں انجام دی جائے اور اگر نماز کی تین رکعت سے کم وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ پہلے عشاء کی نماز پڑھے اور بعد میں مغرب کی نماز اور اور قضا کی نیت کے بغیر پڑھے اور اگر عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو جائے کہ آدھی رات ہوئے میں ایک رکعت یا اس سے زیادہ رکعتیں پڑھنے کیلئے وقت باقی ہے تو اسے چاہئے کہ مغرب کی نماز فوراً ادا کی نیت سے بجالائے۔

(۷۳۹) انسان کے لئے مستحب ہے کہ نماز اول وقت میں پڑھے اور اس کے متعلق بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے اور جتنا اول وقت کے قریب ہو بہتر ہے، سو اس کے کہ اس میں تاخیر کسی وجہ سے بہتر ہو۔ مثلاً اس لئے تھوڑا سا انتظار کرے کہ نماز جمعہ کے ساتھ پڑھے۔

(۷۴۰) جب انسان کے پاس کوئی ایسا عذر ہو کہ اگر اول وقت میں نماز پڑھتا ہے تو تنہا کر کے نماز پڑھنے پر مجبور ہو، تو اس صورت میں اگر وہ آخر وقت تک عذر کے دور ہونے سے مایوس ہو یا اس بات کا احتمال ہو کہ گناہ فرما کر یا تو پھر جہنم بھی نہ کہ پائے کا تو وہ اول وقت میں گیم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ لیکن اگر مایوس نہ ہو تو ضروری ہے کہ اتنا انتظار کرے کہ اس کا عذر دور ہو جائے یا عذر کے دور ہونے سے مایوس ہو جائے اور اگر اس کا عذر دور نہ ہو تو آخر وقت میں نماز پڑھے اور یہ ضروری نہیں کہ اس قدر انتظار کرے کہ نماز کے صرف واجب افعال انجام دے سکے بلکہ اگر اس کے پاس مستحبات نماز مثلاً اذان، اقامت اور قنوت کے لئے بھی وقت ہو تو وہ تنہا کر کے ان مستحبات کے ساتھ نماز ادا کر سکتا ہے اور تنہا کر کے علاوہ دوسری مجبوریوں کی صورت میں اگر چہ عذر دور ہونے سے مایوس نہ ہوا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ ادب وقت میں نماز پڑھے۔ لیکن اگر وقت کے دوران اس کا عذر دور ہو جائے تو بعض صورتوں میں ضروری ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

(۷۴۱) اگر ایک شخص نماز کے مسائل کا علم نہ رکھتا ہو اور ان کو دیکھ کر بغیر صحیح نماز کی ادائیگی پر قدرت نہ رکھتا ہو یا اسے نماز کے حکمت اور سبب کا علم نہ ہو اور اسے اس بات کا احتمال ہو کہ اسے نماز کے دوران اس مسائل میں سے کوئی نہ کوئی مسئلہ پیش آئے گا اور اس کے نہ سیکھنے کی وجہ سے کسی واجب کی مخالفت یا کسی حرام کا ارتکاب کرنا پڑے گا تو ضروری ہے کہ انہیں سیکھنے کے لئے نماز کو اول وقت سے مؤخر کر دے۔ لیکن اگر اس امید پر کہ نماز کو صحیح طریقے سے انجام دے لے گا تو اس وقت میں نماز پڑھنے میں مشغول ہو جائے۔ پس اگر نماز میں کوئی یا مسئلہ پیش نہ آئے جس کا علم نہ جانتا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔ اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آ جائے جس کا علم نہ جانتا ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ جن دو باتوں کا احتمال ہو ان میں سے ایک کے مطابق اس امید پر عمل کرے کہ یہی اس کی ذمہ داری ہوگی اور نماز ختم کرے تاہم ضروری ہے کہ نماز کے بعد مسئلہ پوچھے اور اگر اس کی نماز باطل ثابت ہو تو دوبارہ پڑھے اور اگر صحیح ہو تو دوبارہ پڑھنا لازم نہیں ہے۔

(۷۴۲) اگر نماز کا وقت وسیع ہو اور قرض خواہ بھی اپنے قرض کا مطالبہ کر رہا ہو تو اگر ممکن ہو تو ضروری ہے کہ پہلے قرضہ ادا کرے اور بعد میں نماز پڑھے اور اگر کوئی ایسا دوسرا واجب کام پیش آ جائے جسے فوراً بجالانا

ضروری ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ مثلاً اگر دیکھے کہ مسجد خلیس ہو گئی ہے تو ضروری ہے کہ پہلے مسجد کو پاک کرے اور بعد میں نماز پڑھے اور اگر مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں پہلے نماز پڑھے تو گناہ کا مرتکب ہوگا لیکن اس کی نماز صحیح ہوگی۔

### وہ نمازیں جو ترتیب سے پڑھنی ضروری ہیں

(۷۴۳) ضروری ہے کہ انسان نماز عصر، ظہر کے بعد اور نماز عشاء، مغرب کے بعد پڑھے۔ اگر جان بوجھ کر نماز عصر، ظہر سے پہلے اور نماز عشاء، مغرب سے پہلے پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۷۴۴) اگر کوئی شخص نماز عصر کی نیت سے نماز پڑھتا شروع کرے اور نماز کے دوران اسے یاد آئے کہ نماز ظہر پڑھ چکا ہے تو وہ نیت کو نماز عصر کی جانب نہیں موڑ سکتا بلکہ ضروری ہے کہ نماز توڑ کر نماز عصر پڑھے اور مغرب اور عشاء کی نماز میں بھی یہی صورت ہے۔

(۷۴۵) اگر نماز عصر کے دوران کسی شخص کو یقین ہو کہ اس نے نماز ظہر نہیں پڑھی ہے اور وہ نیت کو نماز ظہر کی طرف موڑ دے تو جو بھی اسے یاد آئے کہ وہ نماز ظہر پڑھ چکا ہے تو اس صورت میں کہ اس نے نماز کے بعض اجزاء کو ظہر کی نیت سے انجام نہ دیا ہو یا ظہر کی نیت سے انجام دیا ہو لیکن ان اجزاء کو عصر کی نیت سے دوبارہ انجام دے دے تو وہ نیت کو دوبارہ عصر کی طرف موڑ کر نماز کو مکمل کر سکتا ہے۔ پس اگر وہ جزو ایک رکعت ہو تو پھر ہر صورت میں نماز باطل ہے۔ اسی طرح اگر وہ جزو ایک رکعت کا رکوع ہو یا دو جہدے ہوں تو احتیاطاً لازم کی بنا پر نماز باطل ہے۔

(۷۴۶) اگر کسی شخص کو نماز عصر کے دوران شک ہو کہ اس نے نماز ظہر پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ عصر کی نیت سے نماز تمام کرے اور بعد میں ظہر کی نماز پڑھے لیکن اگر وقت اتمام ہو کہ نماز پڑھنے کے بعد سورج ادب جاتا ہو اور ایک رکعت نماز کے لئے بھی وقت باقی نہ بچتا ہو تو لازم نہیں ہے کہ نماز ظہر کی قضا پڑھے۔

(۷۴۷) اگر کسی شخص کو نماز عشاء کے دوران شک ہو جائے کہ اس نے مغرب کی نماز پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ عشاء کی نیت سے نماز ختم کرے اور بعد میں مغرب کی نماز پڑھے۔ لیکن اگر وقت اتمام ہو کہ نماز ختم ہونے کے بعد آدھی رات ہو جاتی ہو اور ایک رکعت نماز کا وقت بھی نہ بچتا ہو تو نماز مغرب کی قضا اس پر لازم نہیں ہے۔

(۷۴۸) اگر کوئی شخص نماز عشاء کی چوتھی رکعت کے رکوع میں پہنچے کے بعد شک کرے کہ اس نے نماز مغرب پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ نماز مکمل کرے اور اگر بعد میں مغرب کی نماز کے لئے وقت باقی ہو تو مغرب کی نماز بھی پڑھے۔

(۷۴۹) اگر کوئی شخص ایسی نماز جو اس نے پڑھ لی ہو احتیاطاً دوبارہ پڑھے اور نماز کے دوران اسے یاد آئے کہ اس نماز سے پہلے وہلی نماز نہیں پڑھی تو وہ نیت کو اس نماز کی طرف نہیں موڑ سکتا۔ مثلاً جب وہ نماز عصر

احتیاطاً پڑھ رہا ہو اگر اسے یاد آئے کہ اس نے نماز ظہر نہیں پڑھی تو وہ نیت کو نماز ظہر کی طرف نہیں موڑ سکتا۔  
(۷۵۰) نماز قضا کی نیت ادا کی طرف اور نماز مستحب کی نیت نماز واجب کی طرف موڑنا جائز نہیں ہے۔  
(۷۵۱) اگر ادا نماز کا وقت وسیع ہو تو انسان نماز کے دوران یہ یاد آنے پر کہ اس کے ڈے کوئی قضا نماز ہے، نیت کو نماز قضا کی طرف موڑ سکتا ہے۔ بشرطیکہ نماز قضا کی طرف نیت موڑنا ممکن ہو۔ مثلاً اگر وہ نماز ظہر میں مشغول ہو تو نیت کو قضا کے صبح کی طرف اسی صورت میں موڑ سکتا ہے کہ تیسری رکعت کے رکوع میں داخل نہ ہوا ہو۔

## مستحب نمازیں

(۷۵۲) مستحب نمازیں بہت سی ہیں جنہیں نفل نمازیں بھی کہتے ہیں۔ مستحب نمازوں میں سے روزانہ کی نفل نمازوں کی بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ یہ نمازیں روز جمعہ کے علاوہ چونتیس رکعت ہیں جن میں سے آٹھ رکعت ظہر کی، آٹھ رکعت عصر کی، چار رکعت مغرب کی، دو رکعت عشاء کی، گیارہ رکعت نماز شب (یعنی تہجد) کی اور دو رکعت صبح کی ہوتی ہیں اور چونکہ احتیاط واجب کی بنا پر عشاء کی دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھنی ضروری ہیں اس لئے وہ ایک رکعت شمار ہوتی ہے۔ لیکن جمعہ کے دن ظہر اور عصر کی سولہ رکعت نفل پر چار رکعت کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ بہتر ہے کہ یہ پوری پوری عیس رکعتیں نوافل سے پہلے پڑھی جائیں۔ سوائے دو رکعت کے جن کا زوال کے وقت پڑھا جائے بہتر ہے۔

(۷۵۳) نماز شب کی گیارہ رکعتوں میں سے آٹھ رکعتیں نوافل شب کی نیت سے، دو رکعت نماز صبح کی نیت سے اور ایک رکعت نماز وتر کی نیت سے پڑھنی ضروری ہیں اور نوافل شب کا مکمل طریقہ دعا کی کتابوں میں مذکور ہے۔

(۷۵۴) نفل نمازیں حالت اختیار میں بھی بیٹھ کر پڑھی جاسکتی ہیں اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ دو رکعتوں کو ایک رکعت سمجھا جائے البتہ بہتر ہے کہ انہیں کھڑے رہ کر پڑھے۔ ضروری ہے کہ نماز عشاء کے نوافل احتیاط واجب کی بنا پر بیٹھ کر پڑھے۔

(۷۵۵) ظہر اور عصر کے نوافل سفر میں نہیں پڑھنی چاہئیں اور اگر عشاء کے نوافل رجاہ کی نیت سے پڑھے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

## روزانہ کے نوافل کا وقت

(۷۵۶) ظہر کی نفل، ظہر سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ اس کا وقت اول ظہر سے ہے اور اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک اسے نماز ظہر سے پہلے ادا کرنا ممکن ہو۔ لیکن اگر کوئی شخص ظہر کی نفل اس وقت تک موخر کر دے کہ شخص کے سوائے کی وہ مقدار جو ظہر کے بعد پیدا ہو سات میں سے دو حصوں کے برابر ہو جائے۔

مثلاً شاخص کی لمبائی سات باشت اور سایہ کی مقدار دو باشت ہو تو اس صورت میں بہتر یہ ہے کہ انسان ظہر کی نماز نفل سے پہلے پڑھے سوائے اس کے کہ اس وقت تک نفل کی ایک رکعت مکمل کر چکا ہو کہ اس صورت میں نفل کو پہلے مکمل کرنا بہتر ہے۔

(۷۵۷) عصر کی نفل، عصر کی نماز سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ اور جب تک ممکن ہو اسے عصر کی نماز سے پہلے پڑھا جائے اس کا وقت جب تک باقی رہتا ہے جب تک اسے نماز عصر سے پہلے ادا کرنا ممکن ہو۔ لیکن اگر کوئی شخص عصر کی نفل اس وقت تک موخر کر دے کہ شاخص کے سوائے کی وہ مقدار جو ظہر کے بعد پیدا ہو سات میں سے چار حصوں تک پہنچ جائے تو اس صورت میں بہتر ہے کہ انسان عصر کی نماز نوافل سے پہلے پڑھ لے سوائے اس صورت میں کہ جس کا ذکر پہلے مسکے میں کیا گیا ہے۔

(۷۵۸) مغرب کی نفل کا وقت نماز مغرب ختم ہونے کے بعد ہوتا ہے اور جہاں تک ممکن ہو اسے مغرب کی نماز کے بعد وقت کے اندر ہی انجام دے دیا جائے۔ لیکن اگر کوئی شخص اس سرفی کے ختم ہونے تک جو سورج کے غروب ہونے کے بعد آسمان میں دکھائی دیتی ہے مغرب کی نفل میں تاخیر کرے تو اس وقت بہتر یہ ہے کہ پہلے عشاء کی نماز پڑھے۔

(۷۵۹) عشاء کی نفل کا وقت نماز ختم ہونے کے بعد سے آدمی رات تک ہے اور بہتر ہے کہ نماز عشاء ختم ہونے کے فوراً بعد پڑھی جائے۔

(۷۶۰) صبح کی نفل صبح کی نماز سے پہلے پڑھی جاتی ہیں اور اس کا وقت نماز شب کا وقت شروع ہونے کے آتی دیر بعد شروع ہوتا ہے جس میں نماز شب ادا کی جائے اور اس وقت تک باقی رہتا ہے کہ جب تک صبح کی نماز سے پہلے اس کی ہوائیں ٹھن ہو لیکن اگر کوئی شخص صبح کی نفل مشرق کی سرفی ظاہر ہونے تک نہ پڑھے تو اس صورت میں بہتر یہ ہے کہ پہلے صبح کی نماز پڑھے۔

(۷۶۱) نماز شب کا اول وقت مشہور قول کی بنا پر آدمی رات ہے۔ یہ اگرچہ احوط و بہتر ہے لیکن بعد میں ہے کہ اس کا وقت رات کی ابتداء سے شروع ہو اور صبح کی اذان تک باقی رہے اور بہتر یہ ہے کہ صبح کی اذان کے قریب پڑھی جائے۔

(۷۶۲) اگر کوئی شخص اس وقت بیدار ہو جب صبح طلوع ہو رہی ہو تو وہ ادا اور قضا کی نیت کے بغیر نماز شب ادا کر سکتا ہے۔

## نماز غفیلہ

(۷۶۳) مستحب نمازوں میں سے ایک نماز غفیلہ ہے جو مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان پڑھی جاتی ہے۔ اس کی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد کسی دوسری سورت کے بجائے یہ آیت پڑھنی ضروری ہے۔ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ لَكَ آيَاتِنَا لَعَلَّكَ تَعْقِلُ

اللہ کے بعد بجائے کسی اور سورت کے یہ آیت پڑھے۔ وَعِشْدَهُ مَفْجَعُ الْعَقَبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَقْلُمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَنْقُطُ مِنْ زُرْقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَابُ لِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَهْبُ إِلَّا يَأْيُهَا إِلَّا فِي كَيْحَلٍ مُبِينٍ۔ اور اس کے ثبوت میں یہ پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ مُسْتَغْنٍ بِمَفْجَعِ الْعَقَبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا اَنْتَ اَنْ تَصِلَنِيْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ اِلٰى مُحَمَّدٍ اَنْ تَفْعَلَ بِيْ كَذَا وَ كَذَا و كَذَا و كَذَا اِنْ كَذَا اِنْ كَذَا اِنْ كَذَا اِنْ كَذَا اِنْ كَذَا۔ اور اس کے بعد کہے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ وَلِيٌّ بِفَتْنِيْ وَالْقَادِرُ عَلٰى طَلِبِيْ كُلِّ حَاجَةٍ فَاَسْئَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَّ اِلٰى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا فَضَّلْتَنِيْ۔

قبلے کے احکام

(۶۴) غارت گری کا مقام جو کہ مکرمہ میں ہے دو ہزار قبلہ ہے لہذا ضروری ہے کہ اس کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھے لیکن جو شخص اس سے دور ہوگا وہ اس طرح کھڑا ہو کہ لوگ کہیں کہ قبلے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہے تو کافی ہے اور دوسرے کام جو قبلے کی طرف منہ کر کے انجام دیے ضروری ہیں مثلاً حیوانات کو ذبح کرنا، ان کا بھی یہی حکم ہے۔

(۷۶) جو شخص کمزور ہو کر واجب نماز پڑھ رہا ہو ضروری ہے کہ اس کا سینہ اور پیٹ قبلے کی طرف ہو بلکہ اس کا چہرہ قبلے سے بہت زیادہ پھرا ہوا نہیں ہونا چاہئے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اس کے پاؤں کی انگلیاں بھی قبلے کی طرف ہوں۔

(۷۶) جس شخص کو بیٹھ کر نماز پڑھنی ہو ضروری ہے کہ اس کا سینہ اور پیٹ نماز کے وقت قبلے کی طرف ہو بلکہ اس کا چہرہ بھی قبلے سے بہت زیادہ پھرا ہوا نہ ہو۔

(۷۶) جو شخص چٹہ کر نماز نہ پڑھ سکے ضروری ہے کہ پہلو کے علی یوں لینے کہ اس کے بدن کا اگلا حصہ قبیلے کی طرف ہو اور جب تک دائیں پہلو کی علی لیٹ کر نماز پڑھنا ممکن ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر بائیں پہلو کے علی لیٹ کر نماز نہ پڑھے۔ اگر یہ دونوں صورتیں ممکن نہ ہوں تو ضروری ہے کہ پشت کے علی یوں لینے کہ اس کے پاؤں کے ٹکڑے قبیلے کی طرف ہوں۔

(۷۶۸) نماز احتیاط، بھول ہوا سجدہ اور بھول ہوا تشہد قیہ کی طرف منہ کر کے ادا کرنا ضروری ہے اور احتیاط مستحب کی بنا پر سجدہ سبھ بھی قیہ کی طرف منہ کر کے ادا کرے۔

(۷۶) مستحب نماز راستہ چلتے ہوئے اور سواری کی حالت میں پڑھی جاسکتی ہے اور اگر انسان غن دونوں حالتوں میں مستحب نماز پڑھے تو ضروری نہیں کہ اس کا منہ قعے کی طرف ہو۔

(۷۷) جو شخص نمار پڑھتا چاہے تو نمرودی ہے کہ قبیلے کی سمت کا تعین کرنے کے لئے کوشش کرے تاکہ قبیلے کی سمت کے بارے میں یقین یا ایسی کیفیت جو یقین کے حکم میں ہو۔ مثلاً ایسے دو عاقل آدمیوں کی گواہی جو جس ایس جیسی کسی چیز کی بنیاد پر قبیلے کی سمت کی گواہی دے رہے ہوں۔ حاصل کر لے اور اگر ایسا نہ کر سکے

تو ضروری ہے کہ مسلمانوں کی مسجد کے خراب سے یا ان کی قبروں سے یا دوسرے طریقوں سے جو گمان پیدا ہو اس کے مطابق عمل کرے حتیٰ کہ اگر کسی ایسے خائن یا کافر کے کہنے پر جو سائنسی قواعد کے ذریعے قبلہ کا رخ جاننا ہو قبلہ کے بارے میں گمان پیدا کرے تو وہ بھی کافی ہے۔

(۷۷) جو شخص قبیلے کی سمت کے بارے میں گمان کرے، اگر وہ اس سے قوی تر گمان پیدا کر سکتا ہو تو وہ اپنے گمان پر عمل نہیں کر سکتا۔ مثلاً اگر مہمان، صاحب خانہ کے کہنے پر قبیلے کی سمت کے بارے میں گمان پیدا کرے لیکن کسی دوسرے طریقے پر زیادہ قوی گمان پیدا کر سکتا ہو تو اسے صاحب خانہ کے کہنے پر عمل نہیں کرنا چاہئے۔

کرتا ہے۔ (۷۷۲) اگر کسی کے پاس قبلہ کا رخ متعین کرنے کا کوئی ذریعہ نہ ہو یا کوشش کے باوجود اس کا گمان کسی ایک طرف نہ جاتا ہو تو اس کا کسی بھی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا کافی ہے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر نماز کا وقت وسیع ہو تو چاروں طرف منہ کر کے پڑھے یعنی چار بار نماز پڑھے۔

(۷۷۳) اگر کسی شخص کو یقین یا گمان ہو کہ قہر دو میں سے ایک طرف ہے تو ضروری ہے کہ دونوں طرف منہ کر کے نماز پڑھے۔

(۷۷۳) جو شخص کئی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہو اگر وہ ایسی دوسری چیز پڑھنا چاہے جو غیہ اور عسر کی طرح یکے بعد دیگرے پڑھنی ضروری ہیں تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ پہلی نماز مختلف سمتوں کی طرف منہ کر کے پڑھے اور بعد میں دوسری نماز شروع کرے۔

(۷۷) جس شخص کو قبیلے کی سنت کا یقین نہ ہو اگر وہ غمار کے علاوہ کوئی ایسا کام کرنا چاہے جو قبیلے کی طرف منکر کے کرنا ضروری ہے مثلاً اگر وہ کوئی حیوان ذبح کرنا چاہتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ گمان عمل کرے اور اگر گمان پیدا کرنا ممکن نہ ہو تو جس طرف منکر کے وہ کام انجام دے، درست ہے۔

## نماز میں بدن و جانچنا

(۷۷۶) فہرہی ہے کہ مرد خواہ اسے کوئی بھی نہ دیکھ رہا ہو نماز کی حالت میں اپنی شرمگاہوں کو ڈھانپے بہتہ رہے کہ ناف سے ٹخنوں تک میں بھی ڈھانپے۔

(۷۷۷) ضروری ہے کہ عورت ہمارے وقت اپنا تمام بدن حتی کہ سر اور ہاں بھی ڈھانپے اور حقیقتاً واجب ہے کہ عورت ہمارے دور میں جس طرح پہنے کہ اسے بنیادین نظر آرم ہو تو اس سے

یہ کہ اپنے آپ سے کسی پشیمانے بعد اگر صورت چادر اس سر پہ نہ لگے تو اسے اپنے سر پہ لگنا چاہیے۔ البتہ چہرے کا جتنا حصہ وضو میں دھویا جاتا ہے اور کھائیوں تک ہاتھ اور ٹخنوں تک پاؤں تک بھی اشکال ہے۔ البتہ چہرے کے لئے کہ اس نے بدن کی واجب مقدار ڈھانپنا

(۷۷) جب انسان بھولے ہوئے عہد سے بھولے ہوئے تشہد کی قضا بجا رہا ہو تو ضروری ہے کہ اسے ضروری ہے کہ اس کی طرف کا کچھ حصہ اور گناہوں سے بچنے کا کچھ حصہ بھی ادا کرے۔

ہے تو وہ کھڑا ہو کر اسی طرح نماز پڑھے جس طرح اختیاری حالت میں رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ لیکن اگر اسے اس بات کا احتمال ہو کہ کوئی ایسا شخص اسے دیکھ لے گا تو ضروری ہے کہ اس طرح نماز پڑھے کہ اس کی شرمگاہ نظر نہ آئے، مثلاً بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر اپنے آپ کو ایسے کسی فرد کے دیکھنے سے بچنے کے لئے مجبور ہو کہ قیام، رکوع اور سجود تینوں کو ترک کر دے، یعنی تینوں حالتوں میں اس پر نظر پڑ رہی ہو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور رکوع و سجود کو بیٹھ کر انجام دے اور اگر صرف کسی ایک چیز کو ترک کرنے پر

150



جو جیب میں رکھی ہو اور اسی طرح وہ چیزیں جنہیں نمازی نے چمکن رکھا ہو جبکہ اس کے پاس ایک مباح ستر پیش بھی ہو۔ ایسی تمام صورتوں میں ان چیزوں کے غصبی ہونے سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اگرچہ احتیاطاً ان کے ترک کر دینے میں ہے۔

(۸۰۴) جو شخص یہ جانتا ہو کہ غصبی لباس پہننا حرام ہے لیکن اس لباس کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم نہ جانتا ہو اگر وہ جان بوجھ کر غصبی لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو جیسا کہ سابقہ مسئلے میں تفصیل سے بتایا گیا ہے احتیاطاً کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۸۰۵) اگر کوئی شخص نہ جانتا ہو یا بھول جائے کہ اس کا لباس غصبی ہے اور اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر وہ شخص خود اس لباس کو غصب کرے اور پھر بھول جائے کہ اس نے غصب کیا ہے اور اس لباس میں نماز پڑھے تو احتیاطاً کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۸۰۶) اگر کسی شخص کو علم نہ ہو یا بھول جائے کہ اس کا لباس غصبی ہے لیکن نماز کے دوران اسے پتا چل جائے اور اس کی شرمگاہ کسی دوسری چیز سے ڈھکی ہوئی ہو اور وہ فوراً نماز کا تسلسل توڑے بغیر غصبی لباس پہن سکا ہو تو ضروری ہے کہ فوراً لباس کو اتار دے اور اگر کسی اور چیز نے اس کی شرمگاہ کو ناظر محرم سے ڈھکا ہوا نہ ہو یا غصبی لباس فوراً نہ اتار سکا ہو تو اس لباس کے ساتھ نماز کو جاری رکھے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

(۸۰۷) اگر کوئی شخص اپنی جان کی حفاظت کے لئے غصبی لباس کے ساتھ نماز پڑھے جبکہ آخر وقت تک وہ کسی اور لباس کے ساتھ نماز کے قابل نہ ہو سکے یا اس لباس کو پہننے کی مجبوری اس کے اپنے اختیارات کے لحاظ سے استعمال کی وجہ سے نہ ہو مثلاً خود اس سے وہ لباس غصب نہ کیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔ اسی طرح اگر غصبی لباس کے ساتھ اس لئے نماز پڑھے تاکہ پوری نہ ہو جائے اور آخر وقت تک کسی اور لباس کے ساتھ نماز نہ پڑھ سکے یا لباس کو اس سے اپنے پاس رکھا ہو کہ پہلی فرصت میں اس کے مالک کو پہنچایا جائے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۸۰۸) اگر کوئی شخص اس رقم سے لباس خریدے جس کا مٹاؤ اس نے ادا نہ کیا ہو جبکہ سودے میں راجح طریقہ کار کے مطابق، قیمت اپنے ذمے لے لی ہو تو لباس اس کے لئے حلال ہے البتہ وہ ادا شدہ قیمت کے غصب کا مقروض ہوگا۔ لیکن اگر اس نے یمن اسی مال سے لباس خریدا ہو جس کا مٹاؤ انہیں کیا تھا تو ماکم شرع کی اجازت کے بغیر اس لباس کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے وہی حکم ہے جو غصبی لباس کے ساتھ نماز پڑھنے کا ہے۔

### تیسری شرط

(۸۰۹) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کا وہ لباس جس سے بہ تباہی شرمگاہ کو چھایا جاسکتا ہے، خون چھندہ رکھے واسے مردار سے اجزاء سے بنا ہوا نہ ہو۔ یہی حکم احتیاطاً واجب کی بنا پر اس لباس کے لئے بھی ہے جو شرمگاہ چھپانے کے لئے ناکافی ہے بلکہ اگر لباس اس مردہ حیوان مثلاً مچھلی اور سانپ سے تیار کیا جائے جس کا خون چھندہ نہیں ہوتا تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے۔

(۸۱۰) اگر نجس مردار کی ایسی چیز مثلاً گوشت اور کھال جس میں روح ہوتی ہے، نماز پڑھنے والے کے ہمراہ ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۸۱۱) اگر حلال گوشت مردار کی کوئی ایسی چیز جس میں روح نہیں ہوتی، مثلاً ہاں، اور اون نماز پڑھنے والے کے ہمراہ ہو یا اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے جو ان چیزوں سے تیار کیا گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

### چوتھی شرط

(۸۱۲) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کا لباس۔ ان چیزوں کے علاوہ جو صرف شرمگاہ چھپانے کے لئے ناکافی ہے مثلاً جراب، درندوں کے اجزاء سے تیار کیے ہوئے ہوں بلکہ احتیاطاً، دم کی بنا پر کسی ایسے جانور کے اجزاء سے بنا ہوا نہ ہو جس کا گوشت کھانا حرام ہے۔ اسی طرح ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کا لباس اور بدن حرام گوشت جانور کے پیشاب، پاخانے، پیسے، دودھ اور بیل سے آلودہ نہ ہو لیکن اگر حرام گوشت جانور کا ایک ہاں اس کے لباس پر لگا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح نماز گزار کے ہمراہ اس میں سے کوئی چیز گرا بھیے وغیرہ میں بند رکھی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸۱۳) حرام گوشت جانور مثلاً بلی، مرغ یا ناک کا پانی یا وہی دوسری وجوہات نماز پڑھنے والے سے بدن یا لباس پہننے والے پر گرنے سے یا اگر وہ نماز باطل ہے لیکن اگر مثلاً ہوا، اس کا مٹاؤ جو ذرا مل ہو گیا ہو تو صحیح ہے۔

(۸۱۴) اگر کسی شخص کا بدن یا پیو۔ دم۔ یا غلبہ مردہ ہوتے ہوئے کے بدن یا بدن پر لگا ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح مردار یا موم اور شہداء کے ہمراہ ہو تب بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔

(۸۱۵) اگر کسی کو شک ہو کہ لباس حلال گوشت جانور سے تیار کیا گیا ہے یا حرام گوشت جانور سے تو خواہ وہ مقامی طور پر تیار کیا گیا ہو یا دوسرے ملک سے آیا ہو اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

(۸۱۶) یہ معلوم نہیں ہے کہ پہلی حرام گوشت حیوان کے اجزاء میں سے ہے لہذا جیب کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

(۸۱۷) محمدی نبیؐ پیش نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن حنفیہ و شافعیہ یہ ہے کہ ان کے ساتھ نماز پڑھنا صحیح ہے۔

(۸۱۸) اگر کوئی شخص اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے جس سے متعلق وہ بہت بے ہوش یا بے ہوش ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔

### پانچویں شرط

(۸۱۹) مرد و عورت کا لباس پہننا مردوں کے لئے حرام ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے لیکن عورتوں کے لئے نماز میں یا نماز کے علاوہ اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔



(۸۲۰) سونا پہننا مثلاً سونے کی رنجیر گلے میں پہننا سونے کی انگوٹھی ہاتھ میں پہننا سونے کی گھڑی کلائی پر باندھنا اور سونے کی عینک لگانا مردوں کے لئے حرام ہے اور ان چیزوں کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے۔ لیکن عورتوں کے لئے نماز میں اور نماز کے علاوہ ان چیزوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔  
(۸۲۱) اگر کوئی شخص نہ جاسا ہو یا بھول گیا ہو کہ اس کی انگوٹھی یا لباس سونے کا ہے یا خشک رکھتا ہو اور اس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

### چھٹی شرط

(۸۲۲) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے مرد کا وہ لباس جس سے بدتمیزی شرعاً کو چھپایا جاسکتا ہے خاص ریشم کا نہ ہو اور نماز کے علاوہ بھی خاص ریشم پہننا مردوں کے لئے حرام ہے۔  
(۸۲۳) اگر لباس کا قلم، ستر یا اس کا کچھ حصہ خاص ریشم کا ہو تو مرد کے لئے اس کا پہننا حرام اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے۔  
(۸۲۴) جس لباس کے بارے میں یہ ظن نہ ہو کہ خاص ریشم کا ہے یا کسی اور چیز کا بنا ہوا ہے تو اس کا پہننا جائز ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔  
(۸۲۵) ریشمی رو یا ایسی بھی کوئی چیز مرد کی جیب میں ہو تو کوئی حرج نہیں، وہ نماز کو باطل نہیں کرتی۔  
(۸۲۶) عورت کے لئے نماز میں یا اس کے علاوہ ریشمی لباس پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔  
(۸۲۷) مجبوری کی حالت میں خاص ریشمی اور زردوزی کا لباس پہننے میں کوئی حرج نہیں۔ علاوہ ازیں جو شخص لباس پہننے پر مجبور ہو اور اس کے پاس کوئی اور لباس نہ ہو تو ان لباسوں کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔  
(۸۲۸) اگر کسی شخص کے پاس خشکی، خاص ریشمی یا زردوزی کے لباس کے علاوہ کوئی لباس نہ ہو اور وہ لباس پہننے پر مجبور نہ ہو تو ضروری ہے کہ ان احکام کے مطابق نماز پڑھے جو برہنہ لوگوں کے لئے بتائے گئے ہیں۔  
(۸۲۹) اگر کسی کے پاس دھندلے کے اجزاء سے بنے ہوئے لباس کے علاوہ کوئی اور لباس نہ ہو اور وہ لباس پہننے پر مجبور ہو اور آخر وقت تک مجبوری باقی رہے تو اس لباس کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر لباس پہننے پر مجبور نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس احکام کے مطابق نماز پڑھے جو برہنہ لوگوں کے لئے بتائے گئے ہیں۔ اگر اس کے پاس غیر دھندلے حرام جانوروں کے اجزاء سے تیار شدہ لباس کے سوا دوسرا لباس نہ ہو اور وہ لباس پہننے پر مجبور نہ ہو تو احتیاطاً یہ ہے کہ وہ دفعہ نماز پڑھے۔ ایک بار اس لباس کے ساتھ اور ایک بار اس طریقے کے مطابق جس کا ذکر برہنہ لوگوں کے نماز میں بیان ہو چکا ہے۔

(۸۳۰) اگر کسی کے پاس ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ اپنی شرعاً ہوں کو نماز میں ڈھانپ سکے تو واجب ہے کہ ایسی چیز کرائے پر سے یا خریدے لیکن اگر اس پر اس کی حیثیت سے زیادہ خرچ اٹھتا ہو یا صورت یہ ہے کہ اس کام کے لئے خرچ برداشت کرے تو اس کی حالت تہا ہو جائے تو ان احکام کے مطابق نماز پڑھے جو برہنہ

لوگوں کے لئے بتائے گئے ہیں۔

(۸۳۱) جس شخص کے پاس لباس نہ ہو اگر کوئی دوسرا شخص اسے لباس بخش دے یا ادھار دے دے تو اگر اس لباس کا قبول کرنا اس پر گراں نہ گزرتا ہو تو ضروری ہے کہ اسے قبول کر لے بلکہ اگر ادھر لیتا یا بخشش کے طور پر طلب کرنا اس کے لئے تکلیف کا باعث نہ ہو تو ضروری ہے کہ جس کے پاس لباس ہو اس سے ادھار ایک لے یا بخشش کے طور پر طلب کرے۔

(۸۳۲) اگر کوئی شخص ایسا لباس پہننا چاہے جس کا کپڑا رنگ یا سلائی اس کے اعتبار سے رواج کے مطابق نہ ہو تو اگر اس کا پہننا اس کی شان کے خلاف اور توہین کا باعث ہو تو اس کا پہننا حرام ہے۔ لیکن اگر وہ اس لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو چاہے اس کے پاس شرعاً چھپانے کے لئے فقط وہی لباس نہ ہو تو بھی اس کی نماز صحیح ہے۔

(۸۳۳) اگر مرد نماز لباس پہننے اور عورت مردانہ لباس پہنے اور اسے اپنی زینت قرار دے تو احتیاط کی بنا پر اس کا پہننا حرام ہے لیکن اس لباس کے ساتھ نماز پڑھنا ہر صورت میں صحیح ہے۔ مرد کے لئے نہ لباس پہننا اور عورت کے لئے مردانہ لباس پہننا حرام نہیں ہے اور نہ ہی اس سے نماز باطل ہوتی ہے۔ البتہ احتیاط واجب کی بنا پر یہ جائز نہیں ہے کہ مرد اپنے آپ کو عورت۔ رنگ و روپ میں ڈھال لے اسی طرح عورت اپنے آپ کو مرد کے روپ میں ڈھال لے۔

(۸۳۴) جس شخص کے لئے یت کرنا، پڑھنا ضروری ہے، ضروری نہیں ہے کہ جو خلاف یا چار اس نے خود پر ادا رکھی ہو وہ نماز کے لباس کی شرائط پر پورا اترتی ہو سوائے اس کے عرفاً سے پہنا دیا جاسکے۔ مثلاً اس نے چادر وغیرہ کو خود پر پیٹ لیا ہو۔

### جن صورتوں میں نمازی کا بدن اور لباس پاک ہونا ضروری نہیں

(۸۳۵) تین صورتوں میں جن کی تفصیل نیچے بیان کی جا رہی ہے اگر نماز پڑھنے والے کا بدن یا لباس نجس بھی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے

- (۱) اس کے بدن کے زخم، جراحت یا پھوڑے کی وجہ سے اس کے لباس یا بدن پر خون لگ جائے۔
- (۲) اس کے بدن یا لباس پر درہم کی مقدار سے کم خون لگ جائے اور احتیاطاً وجہ یہ ہے کہ درہم کی مقدار انگوٹھے کی اوپر والی گردہ کے برابر بھی جائے۔
- (۳) وہ نجس بدن یا لباس کے ساتھ نماز پڑھتے پر مجبور ہو۔

علاوہ ازیں ایک اور صورت میں اگر نماز پڑھنے والے کا لباس نجس بھی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور وہ صورت یہ ہے کہ اس کا چھوٹا لباس مثلاً سوزہ اور ٹوپی نجس ہو۔

بن ہاوردن صورتوں کے تفصیل احکام آئندہ مسائل میں بیان کئے جائیں گے۔

(۸۳۶) اگر نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر زخم یا جراحت یا پھوڑے کا خون ہو تو وہ اس خون کے ساتھ اس وقت تک نماز پڑھ سکتا ہے جب تک زخم یا جراحت یا پھوڑا ٹھیک نہ ہو جائے اور اگر اس کے بدن یا لباس پر ایسی چیز ہو جو خون کے ساتھ لگی ہو یا ایسی دوائی ہو جو زخم پر لگائی گئی ہو اور نہیں ہوگی ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۸۳۷) اگر نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر ایسی خراش یا زخم کا خون لگا ہو جو جلدی ٹھیک ہو جاتا ہو اور جس کا دھونا آسان ہو اور جس کی مقدار ایک درہم کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔  
(۸۳۸) اگر بدن یا لباس کی ایسی جگہ جو زخم سے فاصلے پر ہو زخم کی رطوبت سے نہیں ہو جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے لیکن لباس یا بدن کی وہ جگہ جو زخم کے اطراف میں ہے اگر اس زخم کی رطوبت سے نہیں ہو جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۸۳۹) اگر کسی شخص کے بدن یا لباس کو بایر یا اس زخم سے جو منہ اور ناک وغیرہ کے اندر ہو خون لگ جائے تو اس کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس بات سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ بایر کے سے باہر ہوں یا اندر۔  
(۸۴۰) اگر کوئی ایسا شخص جس کے بدن پر زخم ہو اپنے بدن یا لباس پر ایسا خون دیکھے جو درہم سے زیادہ ہو اور یہ نہ جانتا ہو کہ یہ خون زخم کا ہے یا کوئی اور خون ہے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس خون کے ساتھ نماز نہ پڑھے۔

(۸۴۱) اگر کسی شخص کے بدن پر چند زخم ہوں اور وہ ایک دوسرے کے اس قدر نزدیک ہوں کہ ایک زخم شمار ہوتے ہوں تو جب تک وہ زخم ٹھیک نہ ہو جائیں ان کے خون کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر وہ ایک دوسرے سے اتنے دور ہوں کہ ان میں سے ہر زخم ایک علیحدہ زخم شمار ہو تو جو زخم ٹھیک ہو جائے ضروری ہے کہ نماز کے لئے بدن اور لباس کو دھو کر اس زخم کے خون سے پاک کرے۔

(۸۴۲) اگر نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس پر سوئی کی ٹوک کے برابر بھی حیض کا خون لگا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔ احتیاط کی بنا پر شخص حیوانات مثلاً سور، خنزیر اور حرام گوشت جانور نیز نفاس اور استغناء کے خون کی بھی یہی صورت ہے لیکن کوئی دوسرا خون مثلاً انسان کے بدن کے خون یا حلال گوشت حیوان کے خون کی پھینٹ، چاہے بدن کے کئی حصوں پر لگی ہو لیکن اس کی مجموعی مقدار ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸۴۳) جو خون بغیر استر کے کپڑے پر گرے اور دوسری طرف پہنچ جائے وہ ایک خون شمار ہوتا ہے اور دونوں طرف میں جس طرف خون کی مقدار زیادہ ہو اس کے مطابق حکم لگایا جائے لیکن اگر کپڑے کی دوسری طرف الگ سے خون آلودہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو علیحدہ خون شمار کیا جائے۔ پس اگر وہ خون جو کپڑے کے سامنے کے رخ اور پچھلی طرف ہے مجموعی طور پر ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو اس کے ساتھ نماز باطل ہے۔

(۸۴۴) اگر استر والے کپڑے پر خون گرے اور اس کے استر تک پہنچ جائے یا استر پر گرے اور کپڑے تک پہنچ جائے یا ایک کپڑے سے دوسرے کپڑے تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ ہر خون کو الگ شمار کیا جائے۔ پس اگر سب مل کر ایک درہم سے کم ہو تو نماز صحیح ہے ورنہ باطل ہوگی۔ ہاں اگر کپڑے ایک دوسرے سے اس طرح ملے ہوئے ہوں کہ لوگوں کے نزدیک ایک خون شمار ہو تو جس طرف خون کی مقدار زیادہ ہے۔ اگر وہ ایک درہم سے کم ہو تو نماز صحیح ہے اور اگر ایک درہم کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو نماز باطل ہے۔

(۸۴۵) اگر بدن یا لباس پر ایک درہم سے کم خون ہو اور کوئی رطوبت اس خون سے مل جائے اور آگے بڑھ کر اس کے اطراف کو آلودہ کر دے تو اس کے ساتھ نماز باطل ہے خواہ خون اور جو رطوبت اس سے ملی ہے ایک درہم کے برابر نہ ہوں لیکن اگر رطوبت صرف خون سے ملے اور اس کے اطراف کو آلودہ نہ کرے تو اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸۴۶) اگر بدن یا لباس پر خون نہ ہو لیکن رطوبت کے ساتھ خون سے لگنے کی وجہ سے عیس ہو جائیں تو اگرچہ جو مقدار نہیں ہوئی ہے وہ ایک درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ بھی نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

(۸۴۷) بدن یا لباس پر جو خون ہو اگر وہ ایک درہم سے کم ہو اور کوئی دوسری وجہ است اس سے آگے مثلاً پیشاب کا ایک قطرہ اس پر گر جائے اور وہ بدن یا لباس سے پاک مقامات سے لگ جائے تو اس سے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں بلکہ اگر بدن اور لباس کے پاک مقامات تک۔ جس پینے تک بھی احتیاط لازم کی بنا پر اس میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

(۸۴۸) اگر نماز پڑھنے والے کا چھوڑا لباس مثلاً ٹوپی اور موزہ جس سے شرکاء کو نہ اٹھانا چاہئے ہو جس سے جگہ سے نہیں سردار یا جس میں حیوان مثلاً کتے (کے اجزاء) سے نہ بایا گیا ہو تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے اور اگر اسے جس سردار یا جس میں حیوان کے اجزاء سے بایا گیا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے۔ ہاں اگر جس شخص کے ساتھ نماز پڑھی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

(۸۴۹) جس چیز مثلاً جس ردائ، چابی اور چاقو کا نماز پڑھنے والے کے پاس ہونا جائز ہے۔ اسی طرح اگر جس لباس اس کے پاس ہو جب بھی نماز پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

(۸۵۰) اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ جو خون اس کے لباس یا بدن پر ہے وہ ایک درہم سے کم ہے لیکن اس امر کا احتمال ہو کہ یہ اس خون میں سے ہے جو معاف نہیں ہے تو اس کے لئے چائے کہ اس خون کے ساتھ نماز پڑھے۔

(۸۵۱) اگر وہ خون جو ایک شخص کے لباس یا بدن پر ہو ایک درہم سے کم ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ یہ اس خون میں سے ہے جو معاف نہیں ہے نماز پڑھ لے اور پھر سے پتا چلے کہ یہ اس خون میں سے تھا جو معاف نہیں ہے تو اس کے لئے دوبارہ نماز پڑھنا ضروری نہیں اور اس وقت بھی یہی حکم ہے جب وہ یہ سمجھتا ہو کہ خون ایک درہم سے کم ہے اور نماز پڑھ لے اور بعد میں پتا چلے کہ اس کی مقدار ایک درہم یا اس سے زیادہ تھی اس صورت میں بھی دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

## وہ چیزیں جو نمازی کے لباس میں مستحب ہیں

(۸۵۲) فقہائے کرام اعلیٰ اللہ مقامہم نے چند چیزیں نمازی کے لباس میں مستحب قرار دی ہیں کہ جہیز میں سے تحت الخک کے ساتھ عمامہ، حما، سفید لباس، صاف سترا ترین لباس، خوشبو لگانا اور عقیق کی انگلی پر پہنا شال ہیں۔

## وہ چیزیں جو نمازی کے لباس میں مکروہ ہیں

(۸۵۳) فقہائے کرام اعلیٰ اللہ مقامہم نے چند چیزیں نمازی کے لباس میں مکروہ قرار دی ہیں جن میں سے سیاہ، سیلا اور گھٹ لباس اور شرابی کا لباس پہننا یا اس شخص کا لباس پہننا جو نجاست سے پریشان نہ کرنا ہو اور ایسا لباس پہننا جس پر چہرے کی تصویر بنی ہو۔ اس کے علاوہ لباس کے جن کلمے ہوتا اور ایسی انگلی پہننا جس پر چہرے کی تصویر بنی ہو، شامل ہیں۔

## نماز پڑھنے کی جگہ

نماز پڑھنے والے کی جگہ کی سات شرطیں ہیں۔

(پہلی شرط) وہ جگہ احتیاط واجب کی بنا پر صحیح ہو۔

(۸۵۴) جو شخص غصی جگہ پر نماز پڑھ رہا ہو اگرچہ وہ خود قائلین، تخت اور اسی طرح کی دوسری چیز پر ہو، احتیاط لازم کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔ لیکن غصی چھت کے نیچے اور غصی نیچے تلے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸۵۵) ایسی جگہ نماز پڑھنا جس کی منفعت کسی اور کی ملکیت ہو تو منفعت کے مالک کی اجازت کے بغیر وہاں نماز پڑھنا غصی جگہ پر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے۔ مثلاً کرائے کے مکان میں اگر مالک مکان یا کوئی اور شخص کرے، درہ کی اجازت کے بغیر نماز پڑھے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۸۵۶) اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا ہو اور دوسرا شخص اسے باہر نکال کر اس کی جگہ پر قبضہ کرے اور اس جگہ نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے اگرچہ اس نے گناہ کیا ہے۔

(۸۵۷) اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ نماز پڑھے جس کے غصی ہونے کا اسے علم نہ ہو اور نماز کے بعد اسے پتا چلے یا ایسی جگہ نماز پڑھے جس کے غصی ہونے کو وہ بھول گیا ہو اور نماز کے بعد اسے یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن کوئی ایسا شخص جس نے خود وہ جگہ غصب کی ہو اور وہ بھول جائے اور وہاں نماز پڑھے تو اس کی نماز احتیاط کی بنا پر باطل ہے۔

(۸۵۸) اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ یہ جگہ غصی ہے اور اس میں تصرف حرام ہے لیکن اسے یہ علم نہ ہو کہ غصی

جگہ نماز پڑھنے میں اشکال ہے اور وہ وہاں نماز پڑھے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۸۵۹) اگر کوئی شخص واجب نماز سواری کی حالت میں پڑھنے پر مجبور ہو اور سواری کا جانور یا اس کی زمین یا فعل غصی ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے اور اگر وہ شخص اس جانور پر سواری کی حالت میں مستحب نماز پڑھنا چاہے تو اس کا بھی کچھ حکم ہے۔

(۸۶۰) اگر کوئی شخص کسی جائیداد میں دوسرے کے ساتھ شریک ہو اور اس کا حصہ جدا نہ ہو تو اپنے شراکت دار کی اجازت کے بغیر وہ اس جائیداد پر تصرف نہیں کر سکتا اور اس پر نماز پڑھنا بھی احتیاط واجب کی بنا پر باطل ہے۔

(۸۶۱) اگر کوئی شخص ایک ایسی رقم سے کوئی جائیداد خریدے جس کا طقس اس نے ادا نہ کیا ہو جبکہ سودے میں رائج طریقہ کار کے مطابق، قیمت اپنے ذمے لے لی ہو تو جائیداد میں تصرف کرنا اس کے لئے حلال ہے اور وہ شخص ادا شدہ قیمت کے طقس کا مقروض ہوگا۔ لیکن اگر وہ عین اسی مال سے جائیداد خریدے جس پر طقس واجب الادا تھا تو حاکم شرع کی اجازت کے بغیر اس گھر میں تصرف حرام اور احتیاط واجب کی بنا پر اس جگہ نماز باطل ہے۔

(۸۶۲) اگر کسی جگہ کا مالک زبان سے نماز پڑھنے کی اجازت دے دے اور انسان کو علم ہو کہ وہ اس سے راضی نہیں ہے تو اس کی جگہ پر نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر اجازت نہ دے لیکن انسان کو یقین ہو کہ وہ اس سے راضی ہے تو نماز پڑھنا جائز ہے۔

(۸۶۳) جس مرحوم نے زکوٰۃ اور اس جیسے دوسرے مالی واجبات ادا نہ کئے ہوں اس کی جائیداد میں کوئی ایسا تصرف کرے جو واجبات کی ادائیگی میں مانع نہ ہو مثلاً اس کے گھر میں نماز پڑھنا، درہ کی اجازت سے جائز ہے۔ اسی طرح اگر قرضدار کا قرض ادا کر دیا جائے یا کوئی اپنے ذمے لے لے یا اتنی مقدار جدا کر لی جائے تو باقی جائیداد میں ایسا تصرف کرنا بھی جائز ہے جو اس جائیداد کو تکلف کر دے۔

(۸۶۴) اگر مرحوم کے بعض درہ کم سن یا بچوں یا غیر حاضر ہوں تو ان کے ولی کی اجازت کے بغیر اس کی جائیداد میں تصرف حرام ہے اور اس میں نماز جائز نہیں۔ ہاں ان معمولی تصرفات میں کوئی حرج نہیں جو میت کے طقس و کفن وغیرہ کے امور انجام دینے کا مقصد ہیں۔

(۸۶۵) کسی کی جائیداد میں نماز پڑھنا اس صورت میں جائز ہے جبکہ اس کا مالک صریح اجازت دے یا کوئی ایسی بات کہے جس سے معلوم ہو کہ اس سے نماز پڑھنے کی اجازت دے دی ہے۔ مثلاً اگر کسی شخص کو اجازت دے کہ اس کی جائیداد میں بیٹھے یا سوتے تو اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ اس سے نماز پڑھنے کی اجازت بھی دی گئی ہے یا مالک سے راضی ہوئے پر دوسری وجوہات کی بنا پر اطمینان رکھتا ہو۔

(۸۶۶) انتہائی وسیع و عریض زمین میں نماز پڑھنا جائز ہے اگرچہ اس کا مالک کم سن یا بچوں ہو یا وہاں نماز پڑھنے پر راضی نہ ہو۔ اسی طرح ان باغات اور زمینوں میں کہ جن کے دروازے در دیوار نہ ہوں، ان کے مالک کی اجازت کے بغیر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ لیکن اگر اس صورت میں معلوم ہو کہ مالک راضی نہیں ہے تو

ضروری ہے کہ تصرف نہ کرے اور اگر مالک مسکن یا مخزن ہو یا اس کے راضی نہ ہونے کا گمان ہو تو احتیاطاً لازم ہے کہ وہاں تصرف نہ کیا جائے اور نماز نہ پڑھی جائے۔

(۸۶۷) (دوسری شرط) ضروری ہے کہ نماز کی جگہ واجب نمازوں میں ایسی نہ ہو کہ تخرک نماز کی جگہ سے کھڑے ہونے یا احتیاطی رکوع اور سجود کرنے میں مانع ہو بلکہ احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کے بدن کو ساکن رکھنے میں بھی مانع نہ ہو اور اگر وہ وقت کی تنگی یا کسی اور وجہ سے ایسی جگہ شغل جس، رک، تنگی یا ریل گاڑی میں نماز پڑھے تو جس قدر ممکن ہو بدن کے ضمیر اور قبیلے کی سمت کا خیال رکھے اور اگر ٹرانسپورٹ قبیلے سے کسی دوسری طرف مڑ جائے تو اپنا نہ قبیلے کی جانب موڑ دے۔ اگر مکمل طور پر قبیلے کا خیال رکھنا ممکن نہ ہو تو کوشش کرے کہ ۹۰ ڈگری سے کم اختلاف ہو اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو صرف تکبیر الاحرام کہنے وقت قبیلے کا خیال رکھے اور اگر یہ بھی نہ ہو تو قبیلے کا خیال رکھنا ضروری نہیں۔

(۸۶۸) جب گاڑی، کشتی یا ریل گاڑی وغیرہ کھڑی ہوئی ہوں تو ان میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہی حکم اس وقت بھی ہے جب محل رہی ہوں لیکن اس حد تک نہ مل جلی رہی ہو کہ نماز کی جگہ کے بدن کے ٹھکانہ میں حاصل ہوں۔

(۸۶۹) گندم، جو اور ان جیسی دوسری اجناس کے دامیر پر جو پہلے بٹے بغیر نہیں رہ سکتے نماز باطل ہے۔ (تیسری شرط) ضروری ہے کہ انسان ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں نماز پوری پڑھ لینے کا احتمال ہو۔ لیکن اگر کسی ایسی جگہ رہا کی نیت سے نماز پڑھے جہاں اسے اطمینان ہو کہ مثلاً ہوا اور بارش یا بھیڑ بھاڑ کی وجہ سے وہاں پوری نماز نہ پڑھ سکے گا کو اتفاق سے پوری پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں۔

(۸۷۰) اگر کوئی شخص ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں ضمیر یا حرام ہو مثلاً کسی ایسی عمدہ جگہ کی جگہ جو معتبر بننے والی ہو تو گود گناہ کا مرتکب ہو گا لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔

(۸۷۱) کسی ایسی چیز پر نماز پڑھنا جس پر کھڑا ہونا یا بیٹھنا حرام ہو۔ شغل کا لین کے ایسے حصے پر جہاں اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو اگر قصد قربت میں مانع ہو جائے تو صحیح نہیں ہے۔

(چوتھی شرط) جس جگہ انسان نماز پڑھے اس کی چھت اتنی چنی نہ ہو کہ سیدھا کھڑا نہ ہو سکے اور نہ ہی وہ جگہ اتنی مختصر ہو کہ رکوع اور سجود کی گنجائش نہ ہو۔

(۸۷۲) اگر کوئی شخص ایسی جگہ نماز پڑھنے پر مجبور ہو جہاں بالکل سیدھا کھڑا ہونا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر رکوع اور سجود ادا کرنے کا امکان نہ ہو تو ان کیلئے سر سے اشارہ کرے۔

(۸۷۳) ضروری ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی مقبرہ مطہر کی جانب پشت کر کے، اگر ان کی بے حرمتی ہو تو نماز نہ پڑھے۔ اس کے علاوہ کسی اور صورت میں اشکال نہیں۔ لیکن نماز دونوں صورتوں میں صحیح ہے۔

(پانچویں شرط) اگر نماز پڑھنے کی جگہ جس سے ہوا اور نہایت ایسی ہو جو نماز کو باطل کر دینے والی ہو تو اتنی مرطوب نہ ہو کہ اس کی رطوبت نماز پڑھنے والے کے بدن یا لباس تک پہنچے۔ لیکن اگر جگہ سے شیش پاشانی

رکھنے کی جگہ جس سے ہوا اور نہایت ایسی ہو نماز باطل ہے اور احتیاطاً مستحب ہے کہ نماز کی جگہ بالکل نجس نہ ہو۔ (چھٹی شرط) احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ عورت مرد سے کم سے کم اتنا پیچھے کھڑی ہو کہ اس کے سجود کرنے کی جگہ سجود کی حالت میں مرد کے دوزانو کے برابر فاصلے پر ہو۔

(۸۷۴) اگر کوئی عورت مرد کے برابر یا آگے کھڑی ہو اور دونوں بیک وقت نماز پڑھنے لگیں تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ نماز کو دوبارہ پڑھیں۔ یہی حکم ہے اگر ایک دوسرے سے پہلے نماز شروع کر دے۔

(۸۷۵) اگر مرد اور عورت ایک دوسرے کے برابر کھڑے ہوں یا عورت آگے کھڑی ہو اور دونوں نماز پڑھ رہے ہوں لیکن دونوں کے درمیان دیوار یا پردہ یا کوئی اور ایسی چیز حائل ہو کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھ سکیں یا ان کے درمیان دس ہاتھ سے زیادہ فاصلہ ہو تو دونوں کی نماز صحیح ہے۔

(ساتویں شرط) نماز پڑھنے والے کی پیشانی رکھنے کی جگہ، دوزانو اور پاؤں کی انگلیاں رکھنے کی جگہ سے چار ملی ہوئی انگلیوں کی مقدار سے زیادہ اونچی یا نیچی نہ ہو۔ اس مسئلے کی تفصیل مسجد کے احکام میں آئے گی۔

(۸۷۶) باعمر مرد اور عورت کا خلوت میں ایک ایسی جگہ ہونا جہاں گناہ میں مبتلا ہونے کا احتمال ہو حرام ہے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ ایسی جگہ نماز نہ پڑھیں۔

(۸۷۷) جس جگہ ستارہ بھایا جا رہا ہو اور اس جگہ چیزیں استعمال کی جارہی ہوں وہاں نماز پڑھنا باطل نہیں ہے گناہ کا سنا اور استعمال کرنا گناہ ہے۔

(۸۷۸) احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں خاندان کعب کے اندر اور اس کی چھت کے اوپر واجب نماز نہ پڑھی جائے۔ لیکن مجبوری کی حالت میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۸۷۹) خانہ کعب کے اندر اور اس کی چھت کے اوپر نفل نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ مستحب ہے کہ خانہ کعب کے اندر ہر رکن کے مقابل دو رکعت نماز پڑھی جائے۔

### وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے

(۸۸۰) اسلام کی مقدس شریعت میں بہت تاکید کی گئی ہے کہ نماز مسجد میں پڑھی جائے۔ دنیا بھر کی ساری مسجدوں میں سب سے بڑی مسجد الحرام اور اس کے بعد مسجد نبوی ہے اور اس کے بعد مسجد کوفہ اور اس کے بعد مسجد بیت المقدس کا درجہ ہے۔ اس کے بعد شہر کی جامع مسجد اور اس کے بعد محلے کی مسجد اور اس کے بعد بازار کی مسجد کا نمبر آتا ہے۔

(۸۸۱) عورتوں کے لئے بہتر ہے کہ نماز ایسی جگہ پڑھیں جو باعمر سے محفوظ ہونے کے لحاظ سے دوسری جگہوں سے بہتر ہو خواہ وہ جگہ مکان یا مسجد یا کوئی اور جگہ ہو۔

(۸۸۲) ائمہ اہلبیت علیہم السلام کے حرموں میں نماز پڑھنا مستحب ہے بلکہ مسجد میں نماز پڑھنے سے بہتر

ہے اور روایت ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے حرم پاک میں نماز پڑھنا دو لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔  
(۸۸۳) مسجد میں ریوہ چنا اور اس مسجد میں جانا جہاں لوگ بہت کم نماز پڑھنے آتے ہوں مستحب ہے اور اگر کوئی شخص مسجد کے پڑوس میں رہتا ہو اور کوئی عذر بھی نہ رکھتا ہو تو اس کے لئے مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(۸۸۴) جو شخص مسجد میں نہ آتا ہو، مستحب ہے کہ انسان اس کے ساتھ مل کر کھانا نہ کھائے، اپنے کاموں میں اس سے مشورہ نہ کرے، اس کے پڑوس میں نہ رہے اور نہ اس سے عورت کا رشتہ لے اور نہ اسے رشتہ دے۔

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

(۸۸۵) چند مقامات پر نماز پڑھنا مکروہ ہے جن میں سے کچھ یہ ہیں۔

- (۱) حرم
- (۲) شور زدہ زمین
- (۳) کسی انسان کے مقابل
- (۴) اس دروازے کے مقابل جو کھلا ہو
- (۵) سڑک اور گلی کو پے میں بشرطیکہ گزرنے والوں کے لئے باعث زحمت نہ ہو اور اگر انہیں زحمت ہو تو ان کے راستے میں رکاوٹ ڈالنا حرام ہے۔
- (۶) آگ اور چراغ کے مقابل
- (۷) ہاور پھا خانے میں اور ہر اس جگہ جہاں آتش دہاں ہو
- (۸) ایسے کتوں اور گڑھے کے مقابل جس میں پیشاب کیا جاتا ہو
- (۹) جان دار کے فوٹو یا مجسمے کے سامنے مگر یہ کہ اسے اُصاحب دیا جائے
- (۱۰) ایسے کمرے میں جس میں جنب شخص موجود ہو
- (۱۱) جس جگہ فوٹو ہو خواہ وہ نماز پڑھنے والے کے سامنے نہ ہو
- (۱۲) قبر کے مقابل
- (۱۳) قبر کے اوپر
- (۱۴) دو قبروں کے درمیان
- (۱۵) قبرستان میں

(۸۸۶) اگر کوئی شخص لوگوں کی رکاوٹ پر نماز پڑھ رہا ہو یا کوئی اور شخص اس کے سامنے کھڑا ہو تو نماز کی لئے مستحب ہے کہ اپنے سامنے کوئی چیز رکھ لے اور اگر وہ چیز ٹکڑی یا رسی ہو تو بھی کافی ہے۔

## مسجد کے احکام

(۸۸۷) مسجد کی زمین، اندرونی اور بیرونی چھت اور اندرونی دیوار کو نجس کرنا حرام ہے اور جس شخص کو چتا چلے کہ ان میں سے کوئی مقام نجس ہو گیا ہے تو ضروری ہے کہ اس کی نجاست کو فوراً دور کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مسجد کی دیوار کے بیرونی حصے کو بھی نجس نہ کیا جائے اور اگر وہ نجس ہو جائے تو نجاست کا ہٹانا لازم نہیں لیکن اگر دیوار کا بیرونی حصہ نجس کرنا مسجد کی بے حرمتی کا سبب ہو تو قطعاً حرام ہے اور اس قدر نجاست کا اڑا کرنا کہ جس سے بے حرمتی ختم ہو جائے ضروری ہے۔

(۸۸۸) اگر کوئی شخص مسجد کو پاک کرنے پر قادر نہ ہو یا اسے مدد کی ضرورت ہو جو دستیاب نہ ہو تو مسجد کا پاک کرنا اس پر واجب نہیں لیکن یہ سمجھتا ہو کہ اگر دوسرے کو اطلاع دے گا تو یہ کام ہو جائے گا اور نجاست کو دہاں رہنے دیتا ہے حرمتی کا باعث ہو تو ضروری ہے کہ اسے اطلاع دے۔

(۸۸۹) اگر مسجد کی کوئی ایسی جگہ نجس ہو گئی ہو جسے کھودنے یا توڑنے بغیر پاک کرنا ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس جگہ کو کھودیں یا توڑیں جبکہ جزوی طور پر کھودنا یا توڑنا پڑے یا بے حرمتی کا ختم ہونا مکمل طور پر کھودنے یا توڑنے پر موقوف ہو، ورنہ توڑنے میں اشکال ہے۔ جو جگہ کھودی گئی ہو اسے پر کرنا اور جو جگہ توڑی گئی ہو اسے تعمیر کرنا واجب نہیں ہے لیکن مسجد کی کوئی چیز مثلاً اینٹ اگر نجس ہو گئی ہو تو ممکن صورت میں اسے پاک کر کے ضروری ہے کہ اس کی اصلی جگہ پر لگا دیا جائے۔

(۸۹۰) اگر مسجد فصب کر لی جائے اور اس کی جگہ گھری ایسی ہی کوئی چیز تعمیر کر لی جائے یا مسجد اس قدر ٹوٹ چھوٹ جائے کہ اسے مسجد نہ کہا جائے تو اسے نجس کرنا حرام نہیں اور اسے پاک کرنا واجب نہیں۔

(۸۹۱) اگر المومنین علیہم السلام میں سے کسی امام کا حرم نجس کرنا حرام ہے۔ اگر ان کے حرموں میں سے کوئی حرم نجس ہو جائے اور اس کا نجس رہنا اس کی بے حرمتی کا سبب ہو تو اس کا پاک کرنا واجب ہے بلکہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ خواہ بے حرمتی نہ ہوتی ہو تب بھی پاک کیا جائے۔

(۸۹۲) اگر مسجد کی چٹائی یا کارپٹ نجس ہو جائے تو ضروری ہے کہ اسے پاک کر دیں اور اگر نجس حصے کا ٹکڑا دینا بہتر ہو تو ضروری ہے کہ اسے کاٹ دیا جائے۔ اللہ الیہ قائل توجہ حصے کا کاٹ دینا یا اس طرح پاک کرنا کہ اس میں نقص آجائے محل اشکال ہے سوائے اس کے کہ عہدائے کو ترک کر دینا بے حرمتی کا سبب ہو۔

(۸۹۳) اگر کسی عین نجاست یا جس شے چیز مسجد میں آجائے مسجد کی بے حرمتی ہوتی ہو تو اس کا مسجد میں لے جانا حرام ہے بلکہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اگر بے حرمتی نہ ہوتی ہو تب بھی عین نجاست کو مسجد میں نہ لے جایا جائے سوائے ان چیزوں کے جو انسان کے ساتھ ہی مسجد میں داخل ہو جائیں جیسے دھم کا خون جو بدن یا ہاتھ میں لگا ہوا ہو۔

(۸۹۴) اگر مسجد میں مجلس عزاء کے لئے قنات تانی جائے اور فرش بچھایا جائے اور سیاه پردے لٹکائے جائیں اور چائے کا سامان اس کے اندر لے جایا جائے تو اگر یہ چیزیں مسجد کے لئے قصاص دہ نہ ہوں اور نماز پڑھنے میں بھی مانع نہ ہوتی ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

(۸۹۵) احتیاط واجب یہ ہے کہ مسجد کی سونے سے زینت نہ کریں اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ مسجد کو انسان اور حیوان کی طرح جانداروں کی تصویروں سے بھی نہ سجایا جائے۔

(۸۹۶) اگر مسجد ٹوٹ پھوٹ بھی جائے تب بھی نہ تو اسے بچھا جاسکتا ہے اور نہ ہی ملکیت اور سڑک میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

(۸۹۷) مسجد کے دروازوں، کھڑکیوں اور دوسری چیزوں کا بچنا حرام ہے اور اگر مسجد ٹوٹ پھوٹ جائے تب بھی ضروری ہے کہ ان چیزوں کو وہی مسجد کی مرمت کے لئے استعمال کیا جائے اور اگر اس مسجد کے کام کی نہ رہی ہوں تو ضروری ہے کہ کسی دوسری مسجد کے کام میں لایا جائے اور اگر دوسری مسجدوں کے کام کی بھی نہ رہی ہوں تو انہیں بچھا جاسکتا ہے اور جو رقم حاصل ہو وہ بصورت امکان اسی مسجد کی مرمت پر، ورنہ کسی دوسری مسجد کی مرمت پر خرچ کی جائے۔

(۸۹۸) مسجد کا تعمیر کرنا اور ایسی مسجد کی مرمت کرنا جو خندوش ہو مستحب ہے اور اگر مسجد اس قدر خندوش ہو کہ اس کی مرمت ممکن نہ ہو تو اسے گرا کر دوبارہ تعمیر کیا جاسکتا ہے بلکہ اگر مسجد ٹوٹی چوٹی نہ ہو تب بھی اسے لوگوں کی ضرورت کی خاطر گرا کر وسیع کیا جاسکتا ہے۔

(۸۹۹) مسجد کو صاف ستھرا رکھنا اور اس میں چراغ جلا نا مستحب ہے اور اگر کوئی شخص مسجد میں جانا چاہے تو مستحب ہے کہ خوشبو لگائے اور پاکیزہ اور قیمتی لباس پہنے اور اپنے جوتے کے ٹکڑوں کے بارے میں تحقیق کرے کہ کہیں نجاست تو نہیں لگی ہوئی۔ نیز یہ کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں اور بائیں نکلے وقت پہلے بائیں پاؤں رکھے اور اسی طرح مستحب ہے کہ سب لوگوں سے پہلے مسجد میں آئے اور سب سے بعد میں نکلے۔

(۹۰۰) جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز قنوت و احترام مسجد کی نیت سے پڑھے اور اگر واجب نماز یا کوئی اور مستحب نماز پڑھے تب بھی کافی ہے۔

(۹۰۱) اگر انسان مجبور نہ ہو تو مسجد میں سونا، دیناوی کا سونے کے بارے میں گفتگو کرنا اور کوئی کام کاج کرنا اور ایسے اشعار پڑھنا جن میں فصاحت اور کام کی کوئی بات نہ ہو مکروہ ہے۔ نیز مسجد میں تھوکتا، ناک کی آلائش پھینکتا اور غم تھوکتا بھی مکروہ ہے بلکہ بعض صورتوں میں حرام ہے۔ اس کے علاوہ گشودہ (شخص یا چیز) کو تلاش کرنا، دروازہ کو بند کرنا بھی مکروہ ہے۔ لیکن اذان کے لئے آواز بلند کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔

(۹۰۲) دیناوانے کو مسجد میں داخل ہونے دینا مکروہ ہے اور اسی طرح اس بچے کو بھی داخل ہونے دینا مکروہ ہے جو نمازیوں کے لئے باعث زحمت ہو یا احتمال ہو کہ وہ مسجد کو بھس کر دے گا۔ ان دو صورتوں کے علاوہ بچے کو مسجد میں آنے دینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ بعض اوقات بھری اسی میں ہوتی ہے۔ اس شخص کا مسجد میں جانا بھی مکروہ ہے جس نے پیاز، بس یا ان سے مشابہ کوئی چیز کھائی ہو کہ جس کی بو لوگوں کو ناگوار گزرتی ہو۔

## اذان اور اقامت

(۹۰۳) ہر مرد اور عورت کے لئے مستحب ہے کہ روزانہ کی واجب نمازوں سے پہلے اذان اور اقامت کہے اور ایسا کرنا دوسری واجب یا مستحب نمازوں کے لئے مشروع نہیں لیکن عید فطر اور عید قربان سے پہلے جبکہ نماز باجماعت پڑھیں تو مستحب ہے کہ شمس مرتبہ "الصلوة" کہیں۔

(۹۰۴) مستحب ہے کہ بچے کی پیدائش کے پہلے دن یا ناف اکٹرنے سے پہلے اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہی جائے۔

(۹۰۵) اذان اٹھارہ جملوں پر مشتمل ہے

اَللّٰهُ اَكْبَرُ (چار مرتبہ)  
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ (دو مرتبہ)  
اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ (دو مرتبہ)  
حَسْبِيَ اللّٰهُ (دو مرتبہ)  
حَسْبِيَ اللّٰهُ (دو مرتبہ)  
حَسْبِيَ اللّٰهُ (دو مرتبہ)  
اَللّٰهُ اَكْبَرُ (دو مرتبہ)  
لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ (دو مرتبہ)

اور اقامت کے سترہ جملے ہیں یعنی اذان کی ابتدا سے دو مرتبہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور آخرے ایک مرتبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہم ہو جاتا ہے اور حَسْبِيَ اللّٰهُ حَسْبِيَ اللّٰهُ کہنے کے بعد دو دفعہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کا اضافہ کر دینا ضروری ہے۔

(۹۰۶) اَشْهَدُ اَنَّ عَلِيًّا وَلِيُّ رَسُوْلِ اللّٰهِ اور اقامت کا جو نہیں ہے۔ لیکن اگر اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ — بعد قربت کی نیت سے کہا جائے تو چھاپے۔

### اذان اور اقامت کا ترجمہ

اللّٰهُ اَكْبَرُ یعنی خداے تعالیٰ اس سے بزرگ تر ہے کہ اس کی تعریف کی جائے۔  
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ یک اور ہے مثل اللہ کے علاوہ کوئی اور پرستش کے قابل نہیں ہے۔  
اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے پیغمبر اور اسی کی طرف سے بھیجے ہوئے ہیں۔

أَشْهَدُ أَنْ عَالِيَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَّهُ اللَّهُ يَحْيَى كَوْنِي دَعَا هُوَ كَ حَضْرَتِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَوْتُهُ  
کے امیر اور تمام مخلوق پر اللہ کے ولی ہیں۔

عَمِّي عَلَى الصَّلَاةِ  
عَمِّي عَلَى الْفَلَاحِ  
عَمِّي عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ  
فَلَمَّا نَسَبَ الْفَلَاحُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَحْيَى يَكُنَا اور ہے مثل اللہ کے علاوہ کوئی اور پرستش کے قابل نہیں۔

(۹۰۷) ضروری ہے کہ اذان اور اقامت کے جملوں کے درمیان زیادہ فاصلہ نہ ہو اور اگر ان کے درمیان معصوم سے زیادہ فاصلہ رکھا جائے تو ضروری ہے کہ اذان اور اقامت دوبارہ شروع سے کہی جائیں۔

(۹۰۸) اگر اذان یا اقامت میں آواز کو گلے میں تھمائے اور کیفیت یہ ہو کہ غنا ہو جائے یعنی اس طرح کہے جیسا کہ ہو واجب اور تکمیل کو دیکھیں کہ اذان کو آواز نکالنے کا دستور ہے تو وہ حرام ہے اور اگر غنا نہ ہو تو مکروہ ہے۔

(۹۰۹) تمام صورتوں میں جبکہ نری مشترک وقت رکھے والی دو نمازوں کو پے در پے ادا کرے، اگر اس نے پہلی نماز کے لئے اذان کی ہو تو بعد والی نماز کے لئے اذان ساقط ہے۔ خواہ دو نمازوں کا جمع کرنا بہتر نہ ہو یا ہو مثلاً عرفہ کے دن جنوں کی ذی الحجہ کا دن ہے، اگر ظہر کے فضیلت کے وقت میں نماز پڑھے تو ظہر اور عصر کی نمازوں کا جمع کرنا، یا ہے وہ شخص خود میدان عرفات میں نہ ہو اور عید قربان کی رات میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کا جمع کرنا اس شخص کے لئے جو مشرک الحرام میں ہو اور ان نمازوں کو عشاء کے فضیلت والے وقت میں جمع کرے۔ ان صورتوں میں اذان ساقط ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ نمازوں کے درمیان زیادہ فاصلہ ہو جس لعل اور تعظیفات پڑھنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ان صورتوں میں اذان شریعت کی نیت سے نہ کہی جائے بلکہ روز عرفہ اور مشعر والی صورتوں کے لئے بیان شدہ شرائط کے ہوتے ہوئے اذان کہنا خلاف احتیاط ہے اگرچہ شریعت کی نیت سے نہ ہو۔

(۹۱۰) اگر نماز جماعت کے لئے اذان اور اقامت کہی جائیگی ہو تو جو شخص اس جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنی نماز کے لئے اذان اور اقامت نہ کہے۔

(۹۱۱) اگر کوئی شخص نماز کے لئے مسجد میں جائے اور دیکھے کہ نماز جماعت ختم ہو چکی ہے تو جب تک صفیں ٹوٹ نہ جائیں اور لوگ منتشر نہ ہو جائیں وہ اپنی نماز کے لئے اذان اور اقامت نہ کہے یعنی ان دونوں کا کہنا مستحب تا کہ یہ نہیں بلکہ اگر اذان دینا چاہتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ بہت آہستہ کہے۔ اگر دوسری نماز جماعت قائم کرنا چاہتا ہو تو ہرگز اذان اور اقامت نہ کہے۔

(۹۱۲) چھپنے مسئلے میں نہ مکروہ صورت کے علاوہ چھ شرطوں کے ساتھ اذان اور اقامت ساقط ہو جاتی ہے۔  
(۱) نماز جماعت مسجد میں ہو اور اگر مسجد میں نہ ہو تو اذان اور اقامت ساقط نہیں ہوگی۔

(۲) اس نماز کے لئے اذان اور اقامت کہی جائیگی ہو۔

(۳) نماز جماعت باطل نہ ہو۔

(۴) اس شخص کی نماز اور نماز جماعت ایک ہی جگہ پر ہو لہذا اگر نماز جماعت مسجد کے اندر پڑھی جائے اور وہ شخص مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا چاہے تو مستحب ہے کہ اذان اور اقامت کہے۔  
(۵) نماز جماعت ادا ہو۔ لیکن اس بات کی شرط نہیں کہ خود اس کی نماز بھی فرمادی ہوے کی صورت میں ادا ہو۔

(۶) اس شخص کی نماز اور نماز جماعت کا وقت مشترک ہو۔ مثلاً دونوں نماز ظہر یا دونوں نماز عصر پڑھیں یا نماز ظہر جماعت سے پڑھی جا رہی ہو۔ اور وہ شخص نماز عصر پڑھے یا وہ شخص ظہر کی نماز پڑھے اور جماعت کی نماز عصر کی نماز ہو اور اگر جماعت کی نماز عصر آخری وقت میں پڑھی جائے اور وہ چاہے کہ مغرب کی نماز ادا پڑھے تو اذان اور اقامت اس پر سے ساقط نہیں ہوگی۔

(۹۱۳) جو شرطیں ساتھ مسئلے میں بیان کی گئی ہیں اگر کوئی شخص ان میں سے تیسری شرط کے بارے میں شک کرے یعنی اسے شک ہو کہ جماعت کی نماز صحیح تھی یا نہیں تو اس پر سے اذان اور اقامت ساقط ہے۔ لیکن اگر وہ دوسری یا تیسری شرط میں سے کسی ایک کے بارے میں شک کرے تو بہتر ہے کہ اذان اور اقامت کہے۔

اہلیت اور جماعت ہو تو ضروری ہے کہ وہ اذان یا نیت سے نہ۔  
(۹۱۴) اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی اذان جو اعلان یا جماعت کی نماز کے لئے کہی جائے، سنے تو مستحب ہے کہ اس کا جو حصہ سنے خود بھی اسے پڑھ لے۔

(۹۱۵) اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کے اذان اور اقامت سنی ہو خواہ اس نے ان جملوں کو دہرایا ہو یا نہ دہرایا ہو تو اگر اس اذان اور اقامت اور اس نماز کے درمیان جو وہ پڑھنا چاہتا ہو زیادہ فاصلہ نہ ہو اور اذان و اقامت سنے کی ابتداء ہی سے نماز ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ اپنی نماز کے لئے اس اذان اور اقامت پر اکتفا کر سکتا ہے۔ لیکن یہ حکم اس نماز جماعت کے لئے نہیں لکھا ہے کہ جہاں اذان صرف امام جماعت نے یا صرف امام جماعت نے ہی ہو۔

(۹۱۶) اگر مرد و عورت کی اذان کو کفایت کے قصد سے سنے تو اس کی اذان ساقط نہیں ہوگی بلکہ عورت کی اذان میں مردوں کا ساتھ ہونا مطلقاً مکمل اشکال ہے۔

(۹۱۷) اگر کسی نے کسی دوسرے کی جماعت کی اذان اور اقامت سنی ہو لیکن عورتوں کی نماز جماعت میں اگر عورت اس اور اقامت پڑھے تو کافی ہے اور ایسی جماعت میں عورت کے اذان و اقامت پر کھڑا کرنا جس کے مرد و عورت کے محرم ہوں مکمل اشکال ہے۔

(۹۱۸) ضروری ہے کہ اقامت و اذان کے بعد کہی جائے علاوہ ازیں اقامت میں معتبر ہے کہ ہڑے ہو کر اور حدیث سے پاک ہو کر (دھن یا غنیمت کر کے) کہی جائے۔

(۹۱۹) اگر کوئی شخص اذان اور اقامت کے لئے جملے بغیر ترتیب کے کہے مثلاً حی علی الفلاح کا جملہ حی

علی الصلاۃ سے پہلے کہے تو ضروری ہے کہ جہاں سے ترتیب بخیر ہو وہاں سے دوبارہ کہے۔

(۹۲۰) ضروری ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور اگر ان کے درمیان اتنا فاصلہ ہو جائے کہ جواز اذان کی جاہلی ہے اسے اس اقامت کی اذان شمار نہ کیا جائے تو اذان باطل ہے۔ علاوہ ازیں اگر اذان و اقامت کے اور نماز کے درمیان اتنا فاصلہ ہو جائے کہ اذان اور اقامت اس نماز کی اذان اور اقامت شمار نہ ہو تو اذان اور اقامت باطل ہو جائیں گے۔

(۹۲۱) ضروری ہے کہ اذان اور اقامت صحیح عربی میں کی جائیں۔ لہذا اگر کوئی شخص انہیں غلط عربی میں کہے یا ایک حربہ کی جگہ کوئی دوسرا حربہ کہے یا مثلاً ان کا ترجمہ اردو زبان میں کہے تو صحیح نہیں ہے۔

(۹۲۲) ضروری ہے کہ اذان اور اقامت، نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد کی جائیں اور اگر کوئی شخص عدا یا بھول کر وقت سے پہلے کہے تو باطل ہے۔ مگر ایسی صورت میں جبکہ وسط نماز میں وقت داخل ہو تو اس نماز پر صحیح کا حکم ملے گا کہ جس کا مسئلہ ۳۲ میں ذکر ہو چکا ہے۔

(۹۲۳) اگر کوئی شخص اقامت کہنے سے پہلے شک کرے کہ اذان کی ہے یا نہیں تو اذان کہے اور اگر اقامت کہنے میں مشغول ہو جائے اور شک کرے کہ اذان کی ہے یا نہیں تو اذان کہنا ضروری نہیں۔

(۹۲۴) اگر اذان اور اقامت کہنے کے دوران کوئی جملہ کہنے سے پہلے ایک شخص شک کرے کہ اس نے اس سے پہلے دانا جملہ کہا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ جس جملے کی ادائیگی کے بارے میں اسے شک ہو اسے ادا کرے۔ لیکن اگر اسے اذان یا اقامت کا کوئی جملہ ادا کرے کے دوران شک ہو کہ اس نے اس سے پہلے والا جملہ کہا ہے یا نہیں تو اس جملے کا کہنا ضروری نہیں۔

(۹۲۵) مستحب ہے کہ اذان کہتے وقت انسان قیہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور وضو یا غسل کی حالت میں ہو اور ہاتھوں کو کانوں پر رکھے اور آواز بلند کرے اور کہنے اور اذان کے جملوں کے درمیان قدرے فاصلہ دے اور جملوں کے درمیان باتیں نہ کرے۔

(۹۲۶) مستحب ہے کہ اقامت کہتے وقت انسان کا بدن ساکن ہو اور اذان کے مقابلے میں اقامت آہستہ کہے اور اس کے جملوں کو ایک دوسرے سے ملانے دے لیکن اقامت کے جملوں کے درمیان اتنا فاصلہ نہ دے جتنا اذان کے جملوں کے درمیان دیتا ہے۔

(۹۲۷) مستحب ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان ایک قدم آگے بڑھے یا تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ جائے یا سجدہ کرے یا ذکر کرے یا دعا پڑھے یا تھوڑی دیر کے لئے ساکت ہو جائے یا کوئی بات کرے یا دو رکعت نماز پڑھے لیکن نماز فجر کی اذان اور اقامت کے درمیان کلام کرنا مستحب نہیں ہے۔

(۹۲۸) مستحب ہے کہ جس شخص کو داں دینے پر مقرر کیا جائے وہ عادل اور وقت شناس ہو، نیز یہ کہ باند آہنگ ہو اور اونچی جگہ پر اذان دے۔

## نماز کے واجبات

واجبات نماز گیارہ ہیں۔

- |            |  |  |
|------------|--|--|
| (۱) نیت    | (۲) قیام   | (۳) تکبیرۃ الاحرام یعنی اللہ اکبر کہنا |
| (۴) رکوع   | (۵) سجود   | (۶) قرأت                               |
| (۷) ذکر    | (۸) تشهد   | (۹) سلام                               |
| (۱۰) ترتیب | (۱۱) سوالات یعنی اجزائے نماز کا پے درپے بجالانا۔ |  |

(۹۲۹) نماز کے واجبات میں سے بعض اس کے رکن ہیں یعنی اگر انسان انہیں بجا نہ لائے تو خواہ ایسا کرے عدا یا غلطی سے ہو نماز باطل ہو جاتی ہے اور بعض واجبات رکن نہیں ہیں یعنی اگر وہ غلطی سے چھوٹ جائیں تو نماز باطل نہیں ہوتی۔

نماز کے ارکان پانچ ہیں۔

- (۱) نیت
- (۲) تکبیرۃ الاحرام (یعنی نماز شروع کرتے وقت اللہ اکبر کہنا)
- (۳) رکوع سے متصل قیام یعنی رکوع میں جاتے سے پہلے کھڑا ہونا
- (۴) رکوع

(۵) ہر رکعت میں دو سجود۔ جہاں تک اس نے کا قسط ہے اگر ادا نہ ہو تو بغیر کسی شرط کے نماز باطل ہے۔ اگر غلطی سے ہو تو رکوع میں یا ایک ہی رکعت کے دو سجودوں میں اضافے سے احتیاط لازم کی بنا پر نماز باطل ہے ورنہ باطل نہیں۔

## نیت

(۹۳۰) ضروری ہے کہ انسان نماز قربت کی نیت سے یعنی خداوند عالم کی بارگاہ میں ہستی اور حضور کے اظہار سے پڑھے اور یہ ضروری ہیں کہ نیت کو اپنے دل سے نزارے یا مثلاً زبان سے کہے کہ چار رکعت نماز عکبر پر حنہ جو عقیقہ ربی اللہ۔

(۹۳۱) اگر کوئی شخص ظہر کی نماز میں یا عصر کی نماز میں نیت کرے کہ چار رکعت نماز پڑھتا ہوں لیکن اس امر کا نہیں نہ کہ ظہر کی ہے یا عصر کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ البتہ اتنا بھی کافی ہے کہ نماز ظہر کو پہلی نماز اور عصر کی نماز کو دوسری نماز کے طور پر معین کرے۔ اسی طرح اگر کسی شخص پر نماز ظہر کی قضا واجب ہو اور وہ اس قضا نماز یا نماز ظہر کو "ظہر کے وقت" میں پڑھتا چاہے تو ضروری ہے کہ جو نماز وہ پڑھے نیت میں اس کا معین کرے۔



(۹۳۲) ضروری ہے کہ انسان شروع سے آخر تک اپنی نیت پر قائم رہے۔ اگر وہ نماز میں اس طرح غافل ہو جائے کہ اگر کوئی پوچھے کہ وہ کیا کر رہا ہے تو اس کی سمجھ میں نہ آئے کہ کیا جواب دے تو اس کی نماز باطل ہے۔  
(۹۳۳) ضروری ہے کہ انسان فقط خداوند عالم کی بارگاہ میں اپنی پستی کے اعتراف کے لئے نماز پڑھے جس جو شخص یہ کرے یعنی لوگوں کو دکھانے کے لئے نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے خواہ یہ نماز پڑھنا فقط لوگوں کو یا خدا اور لوگوں دونوں کو دکھانے کے لئے ہو۔

(۹۳۴) اگر کوئی شخص نماز کا کچھ حصہ بھی اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علاوہ کسی اور کے لئے بجا لائے خواہ وہ حصہ واجب ہو مثلاً سورۃ الحمد یا مستحب ہو مثلاً قنوت، اگر غیر خدا کا یہ قصد پوری نماز میں سرایت کر جائے مثلاً ریا کا ارادہ اس عمل میں ہو جو اس حصے پر مشتمل ہے یا کیفیت یہ ہو کہ اگر اس حصے کو دوبارہ انجام دیں تو نماز میں ایسا اضافہ ہو جائے تاہم جس سے نماز باطل ہو جاتی ہو، تو نماز باطل ہے۔ اگر نماز تو خدا کے لئے پڑھے لیکن لوگوں کو دکھانے کے لئے کسی خاص جگہ مثلاً مسجد میں پڑھے یا کسی خاص وقت مثلاً اول وقت میں پڑھے یا کسی خاص قاعدے سے مثلاً جماعت پڑھے تو اس کی نماز بھی باطل ہے۔

## تکبیرۃ الاحرام

(۹۳۵) ہر نماز کے شروع میں اللہ اکبر کہنا واجب اور رکن ہے اور ضروری ہے کہ انسان اللہ کے حروف اور اکبر کے حروف اور اللہ اور اکبر کے الفاظ پے درپے کہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دو لفظ صحیح عربی میں کہے جائیں اور اگر کوئی شخص ملحد عربی میں کہے یا مثلاً ان کا ہر دو میں ترجمہ کر کے کہے تو صحیح نہیں ہے۔

(۹۳۶) احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ انسان نماز کی تکبیرۃ الاحرام کو اس جہ سے مثلاً اقامت یا دعا سے جو وہ تکبیر سے پہلے پڑھ رہا ہو نہ مانے۔

(۹۳۷) اگر کوئی شخص چاہے کہ اللہ اکبر کو اس جملے کے ساتھ جو بعد میں پڑھنا ہو مثلاً بسم اللہ الرحمن الرحیم سے مانے تو بہتر یہ ہے کہ اکبر کے آخری حرف "را" پر پیش دے۔ لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ واجب نماز میں اسے نہ مانے۔

(۹۳۸) نماز میں تکبیرۃ الاحرام کہتے وقت ضروری ہے کہ انسان کا بدن ساکن ہو اور اگر کوئی شخص جان بوجھ کر اس حالت میں تکبیرۃ الاحرام کہے کہ اس کا بدن حرکت میں ہو تو (اس کی تکبیر) باطل ہے۔

(۹۳۹) ضروری ہے کہ تکبیر، الحمد، سورہ، ذکر اور دعا آتی آواز سے پڑھے کہ کم از کم خود سن سکے اور اگر اونچی سننے یا بہرہ ہونے کی وجہ سے یا شور و غل کی وجہ سے سن سکے تو اس طرح کہنا ضروری ہے کہ اگر کوئی رکاوٹ نہ ہو تو سن سکے۔

(۹۴۰) جو شخص کسی بیماری کی بنا پر گونگا ہو جائے یا اس کی زبان میں کوئی نقص ہو جس کی وجہ سے اللہ اکبر نہ کہہ سکے ہو تو ضروری ہے کہ جس طرح بھی ممکن ہو اس طرح کہے اور اگر بالکل ہی نہ کہہ سکے ہو تو

ضروری ہے کہ دل میں کہے اور اس کے لئے انگلی سے اس طرح اشارہ کرے کہ جو تکبیر سے منسوب رکھتا ہو اور اگر ہو سکے تو زبان اور ہونٹ کو بھی حرکت دے اور اگر کوئی پیراگئی گونگا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی زبان اور ہونٹ کو اس طرح حرکت دے کہ جو کسی شخص کے تکبیر کہنے سے مشابہ ہو اور اس کے لئے اپنی انگلی سے بھی اشارہ کرے۔

(۹۴۱) اچھا ہے کہ انسان تکبیرۃ الاحرام سے پہلے رجاؤ کی نیت سے کہے  
"يَا مُعْزِي قَدْ آتَاكَ الْمُعْزِي" وَقَدْ آمَرْتُ الْمُعْزِي أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنِّي الْمُعْزِي وَأَمْتُ  
الْمُعْزِي وَأَنَا الْمُعْزِي بِمُحَقِّقِ مُعْتَدٍ وَإِلِ مُعْتَدٍ عَلَى مُعْتَدٍ وَإِلِ مُعْتَدٍ وَتَجَاوَزَ عَنْ  
قَبِيحٍ مَا كُنْتُ لَمْ يَتْنِ"

(یعنی) اے اپنے بندوں پر احسان کرنے والے خدا! یہ گناہگار بندہ تیری بارگاہ میں آیا ہے اور تو نے حکم دیا ہے کہ ایک لوگ گناہگاروں سے درگزر کریں۔ تو احسان کرنے والا ہے اور میں گناہگار ہوں۔  
محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور آل محمد (علیہم السلام) کے طفیل، محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور آل محمد (علیہم السلام) پر اپنی رحمتیں نازل فرما اور میری برائیوں سے جنہیں تو جانتا ہے درگزر فرما۔

(۹۴۲) مستحب ہے کہ نماز کی پہلی تکبیر اور نماز کی درمیانی تکبیریں کہتے وقت ہاتھوں کو کانوں کے برابر تک لے جائے۔

(۹۴۳) اگر کوئی شخص شک کرے کہ تکبیرۃ الاحرام کہی ہے یا نہیں جبکہ قرأت میں مشغول ہو چکا ہو تو اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر ابھی کچھ نہ پڑھا ہو تو ضروری ہے کہ تکبیر کہے۔

(۹۴۴) اگر کوئی شخص تکبیرۃ الاحرام کہنے کے بعد شک کرے کہ صحیح طریقہ سے تکبیر کہی ہے یا نہیں تو خواہ اس نے آگے کچھ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

## قیام یعنی کھڑا ہونا

(۹۴۵) تکبیرۃ الاحرام کہنے کے موقع پر قیام اور رکوع سے پہلے دو قیام۔ قیام متصل ہو رکوع۔ رکن ہے۔ لیکن الحمد و سورہ پڑھنے کے موقع پر قیام اور رکوع کے بعد قیام رک نہیں ہے جسے اگر کوئی شخص بھول چک کی وجہ سے ترک کر دے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۹۴۶) تکبیرۃ الاحرام کہنے سے پہلے اور اس کے بعد تھوڑی دیر کے لئے کھڑا ہونا واجب ہے تاکہ یقین ہو جائے کہ تکبیر قیام کی حالت میں کہی گئی ہے۔

(۹۴۷) اگر کوئی شخص رکوع کرنا بھول جائے اور الحمد و سورہ کے بعد بیٹھ جائے درجہ اسے یاد آئے کہ رکوع نہیں کیا تو ضروری ہے کہ کھڑا ہو جائے اور رکوع میں جائے۔ لیکن اگر سیدھا کھڑا ہوئے بغیر جھکے ہوئے کی حالت میں رکوع کرے تو چونکہ وہ قیام متصل برکوع ہی نہیں لیا اس لئے اس کا یہ رکوع کفایت نہیں کرتا۔

(۹۵۸) جب تک انسان بیٹھ سکے ضروری ہے کہ وہ لیٹ کر نماز نہ پڑھے اور اگر وہ سیدھا ہو کر نہ بیٹھ سکے

(۹۶۵) ضروری ہے کہ انسان روزانہ کی واجب نمازوں کی پہلی اور دوسری رکعت میں پہلے الحمد اور پھر کسی ایک سورے کی تلاوت کرے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ایک کھل سورے کی تلاوت کرے۔ <sup>۱</sup>والفحیٰ اور الم نشرح کی سورتیں اور ای طرح سورۃ فیل اور سورۃ قمر لیں احتیاط کی بنا پر نہ میں ایک سورت شمار ہوتی ہیں۔

(۹۶۶) اگر نماز کا وقت ٹھک ہو یا انسان کسی مجبوری کی وجہ سے سورہ نہ پڑھ سکتا ہو مثلاً اسے خوف ہو کہ اگر سورہ پڑھے گا تو چور یا دزدہ یا کوئی اور چیز اسے نقصان پہنچائے گی یا اسے کوئی ضروری کام ہو تو اگر وہ چاہے تو سورہ نہ پڑھے بلکہ وقت ٹھک ہوئے کی صورت میں در خوف کی بعض حالتوں میں ضروری ہے کہ وہ سورہ نہ پڑھے۔  
(۹۶۷) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر الحمد سے پہلے سورہ پڑھے تو اس کی نماز باطل ہوگی لیکن اگر غلطی سے الحمد سے پہلے سورہ پڑھے اور پڑھنے کے دوران یاد آئے تو ضروری ہے کہ سورہ کو چھوڑ دے اور الحمد پڑھنے کے بعد سورہ شروع سے پڑھے۔

(۹۶۸) اگر کوئی شخص الحمد اور سورہ یا ان میں سے کسی ایک کا پڑھنا بھول جائے اور رکوع میں جانے کے بعد اسے یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۹۶۹) اگر رکوع کے لئے ٹھکنے سے پہلے کسی شخص کو یاد آئے کہ اس نے الحمد اور سورہ نہیں پڑھا تو ضروری ہے کہ پڑھے اور اگر یہ یاد آئے کہ سورہ نہیں پڑھا تو ضروری ہے کہ فقط سورہ پڑھے لیکن اگر اسے یاد آئے کہ فقط الحمد نہیں پڑھی تو ضروری ہے کہ پہلے الحمد اور اس کے بعد دوبارہ سورہ پڑھے اور اگر جگہ بھی جائے لیکن رکوع کی حد تک پہنچنے سے پہلے یاد آئے کہ الحمد اور سورہ یا فقط سورہ یا فقط الحمد نہیں پڑھی تو ضروری ہے کہ کھڑا ہو جائے اور اسی حکم کے مطابق عمل کرے۔

(۹۷۰) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر فرض نماز میں ان چار سورتوں میں سے کوئی ایک سورہ پڑھے جن میں آیہ سجده ہو اور جن کا ذکر مسئلہ ۳۵۳ میں کیا گیا ہے تو واجب ہے کہ آیہ سجده پڑھنے کے بعد سجده کرے۔ لیکن اگر سجده بھولے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے اور ضروری ہے کہ اسے دوبارہ پڑھے سوئے اس کے اس نے بھولے سے سجده کر لیا ہو اور اگر سجده نہ کرے تو اپنی نماز جاری رکھ سکتا ہے اگرچہ سجده نہ کر کے اس نے گناہ کیا ہے۔

(۹۷۱) اگر کوئی شخص ایہ سورہ پڑھنا شروع کر دے جس میں سجده واجب ہو لیکن آیہ سجده پر پہنچنے سے پہلے سے خیال آجائے تو اس سورہ کو چھوڑ کر کوئی اور سورہ پڑھ سکتا ہے اور آیہ سجده پڑھنے کے بعد خیال آئے تو ضروری ہے کہ جس طرح سابقہ مسئلہ میں کہا گیا ہے عمل کرے۔

(۹۷۲) اگر کوئی شخص نماز کے دوران کسی دوسرے کو آیہ سجده پڑھنے سے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر واجب نماز پڑھ رہا ہو تو احتیاط کی بنا پر سجده کا اشارہ کرے اور نماز ختم کرنے کے بعد اسکا سجده بجالائے۔

(۹۷۳) مستحب نماز میں سورہ پڑھنا ضروری نہیں ہے خواہ وہ نماز صحت ماننے کی وجہ سے واجب ہی کیوں نہ ہوگی۔ لیکن اگر کوئی شخص بھلائی مستحب نمازیں ان کے احکام کے مطابق پڑھنا چاہے مثلاً نماز وحشت کہ جن میں مخصوص سورتیں پڑھنی ہوتی ہیں تو ضروری ہے کہ وہی سورتیں پڑھے۔

(۹۷۴) جمعہ کی نماز میں اور جمعہ کے دن فجر، ظہر اور عصر کی نمازوں اور شب جمعہ کی عشا کی نماز میں پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورہ منافقون پڑھنا مستحب ہے۔ اگر کوئی شخص جمعہ کے دن کی نمازوں میں ان میں سے کوئی ایک سورہ پڑھنا شروع کر دے تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے

چھوڑ کر کوئی دوسرا سورہ نہیں پڑھ سکتا۔

(۹۷۵) اگر کوئی شخص الحمد کے بعد سورہ اخلاص یا سورہ کافرون پڑھنے لگے تو وہ اسے چھوڑ کر کوئی دوسرا سورہ نہیں پڑھ سکتا البتہ اگر نماز جمعہ یا جمعہ کے دن کی نمازوں میں بھول کر سورہ جمعہ اور سورہ منافقون کی بجائے ان دو سورتوں میں سے کوئی سورہ پڑھے تو انہیں چھوڑ سکتا ہے اور سورہ جمعہ اور سورہ منافقون پڑھ سکتا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ اگر نصف تک پڑھ چکا ہو تو پھر ان سورتوں کو نہ چھوڑے۔

(۹۷۶) اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں یا جمعہ کے دن کی نمازوں میں جاں بوجھ کر سورہ اخلاص یا سورہ کافرون پڑھے تو خواہ وہ نصف تک نہ پہنچا ہو احتیاط واجب کی بنا پر انہیں چھوڑ کر سورہ جمعہ اور سورہ منافقون نہیں پڑھ سکتا۔

(۹۷۷) اگر کوئی شخص نماز میں سورہ اخلاص یا سورہ کافرون کے علاوہ کوئی دوسرا سورہ پڑھے تو جب تک نصف تک نہ پہنچا ہو اسے چھوڑ سکتا ہے اور دوسرا سورہ پڑھ سکتا ہے۔ نصف تک پہنچنے کے بعد بغیر کسی وجہ کے اس سورہ کو چھوڑ کر دوسرا سورہ پڑھنا احتیاط کی بنا پر جائز نہیں۔

(۹۷۸) اگر کوئی شخص کسی سورہ کا کچھ حصہ بھول جائے یا بے امر مجبوری مثلاً وقت کی غلطی یا کسی اور وجہ سے اسے محسوس نہ کر سکے تو وہ اس سورہ کو چھوڑ کر کوئی دوسرا سورہ پڑھ سکتا ہے خواہ نصف تک ہی پہنچ چکا ہو یا وہ سورہ اخلاص یا سورہ کافرون ہی ہو اور بھول جانے کی صورت میں جتنی مقدار پڑھ چکا ہے اس پر بھی اکتفا کر سکتا ہے۔

(۹۷۹) مرد پر احتیاط کی بنا پر واجب ہے کہ صبح، مغرب اور عشاء کی نمازوں میں الحمد اور سورہ بلند آواز سے پڑھے اور مرد اور عورت دونوں پر احتیاط کی بنا پر واجب ہے کہ نماز ظہر و عصر میں الحمد اور سورہ آہستہ پڑھیں۔

(۹۸۰) احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ صبح، مغرب اور عشاء کی نماز میں خیر رکھے کہ الحمد اور سورہ کے تمام کلمات حتیٰ کہ ان کے آخری حرف تک بلند آواز سے پڑھے۔

(۹۸۱) صبح، مغرب اور عشاء کی نماز میں عورت الحمد اور سورہ بلند آواز سے یا آہستہ جیسا چاہے پڑھ سکتی ہے۔ لیکن اگر نامحرم اس کی آواز سن رہا ہو اور اس کا منہ حرام ہو تو احتیاط کی بنا پر آہستہ پڑھے۔ اور کیفیت یہ ہو کہ اسے اپنی آواز سنا حرام ہو تو ضروری ہے کہ آہستہ پڑھے اور اگر جان بوجھ کر بلند آواز سے پڑھے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۹۸۲) اگر کوئی شخص جس نماز کو بلند آواز سے پڑھنا ضروری ہے اسے عموماً آہستہ پڑھے یا جو نماز آہستہ پڑھنی ضروری ہے اسے عموماً بلند آواز سے پڑھے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔ لیکن اگر بھول جانے کی وجہ سے یا مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے ایسا کرے تو صحیح ہے۔ یہ الحمد اور سورہ پڑھنے کے دوران بھی گروہ متوجہ ہو جائے کہ اس سے غلطی ہوئی ہے تو ضروری نہیں کہ نماز کا جو حصہ پڑھ چکا ہو اسے دوبارہ پڑھے۔

(۹۸۳) اگر کوئی شخص الحمد اور سورہ پڑھنے کے دوران اپنی آواز محسوس سے زیادہ بلند کرے مثلاً ان سورتوں کو ایسے پڑھے جیسے کہ فریاد کر رہا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۹۸۴) انسان کے لئے ضروری ہے کہ نماز کی قرأت کو صحیح پڑھے اور جو شخص کسی طرح بھی پورے

سورۃ الحمد کو صحیح نہ پڑھ سکتا ہو تو جس طرح بھی پڑھ سکتا ہو پڑھے جبکہ الحمد کی صحیح پڑھی جانے والی مقدار بھی ایک قابل قیاس مقدار ہو۔ لیکن اگر وہ مقدار بہت کم ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر قرآن کے دوسرے سورتوں میں سے جس قدر صحیح پڑھ سکتا ہو اس کے ساتھ ملا کر پڑھے اور اگر ایسا نہ کر سکتا ہو تو تسبیح کو اس کے ساتھ ملا کر پڑھے اور اگر کوئی شخص الحمد کے بعد پڑھے جانے والے پورے سورہ کو نہ سیکھ سکتا ہو تو ضروری نہیں کہ اس کے بدلے کچھ پڑھے۔ ہر حال میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز کو جماعت کے ساتھ بجالائے۔

(۹۸۵) اگر کسی کو الحمد اچھی طرح یاد نہ ہو تو ضروری ہے کہ اپنی ذمہ داری ادا کرنے کی کوشش کرے چاہے اس طرح سے کہ الحمد سیکھ لے، کوئی اسے پڑھوائے اور وہ پڑھ لے، نماز جماعت میں کسی کی اقتداء کر لے یا شک کی صورت میں نماز کو دہرائے اور اگر وقت تنگ ہو اور وہ اس طرح پڑھے جیسا کہ گزشتہ مسئلے میں کہا گیا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر الحمد نہ سیکھے میں اس کا اپنا قصور ہو تو اگر ممکن ہو تو عذاب سے بچنے کے لئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔

(۹۸۶) واجبات نماز سکھانے کی اجرت لینا احتیاط کی بنا پر حرام ہے۔ لیکن مستحبات نماز سکھانے کی اجرت لینا جائز ہے۔

(۹۸۷) اگر کوئی شخص الحمد اور سورہ کا کوئی لفظ جان بوجھ کر یا جمل قسیری کی وجہ سے نہ پڑھے یا ایک حرف کے بجائے دوسرے حرف کے مثلاً "ض" کی بجائے "ز" یا "ز" کے یا زمرہ و زبر کا اس طرح خیال نہ رکھے کہ غلط ہو جائے یا تشدید نہ پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۹۸۸) اگر انسان نے کوئی لفظ جس طرح یاد کیا ہوا ہے صحیح سمجھتا ہو اور نماز میں اسی طرح پڑھے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ اس نے غلط پڑھا ہے تو اس کے لئے نماز کا دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں۔

(۹۸۹) اگر کوئی شخص کسی لفظ کے زبر اور زمر سے واقف نہ ہو یا یہ نہ جانتا ہو کہ وہ لفظ (و) سے ادا کرنا چاہئے یا (ح) سے تو ضروری ہے کہ کسی بھی طرح اپنی ذمہ داری پوری کر دے مثلاً سیکھ لے یا نماز کو جماعت سے پڑھ لے یا ایسے لفظ کو دو (یا دو سے زائد) طریقوں سے ادا کرے تاکہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے صحیح طریقے سے بھی پڑھ لیا ہے۔ البتہ اس طریقے میں اس کی نماز اسی صورت میں صحیح ہو سکتی ہے کہ غلط ادا کئے جانے والے جملے کو قرآن یا ذکر کہا جائے۔

(۹۹۰) عنائے تجرید کا کہنا ہے کہ اگر کسی لفظ میں واو ہو اور اس لفظ سے پہلے والے حرف پر پیش ہو اور اس لفظ میں واو کے بعد والا حرف ہمزہ ہو مثلاً "مشکوٰۃ" تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ اس واو کو کہہ کے ساتھ صحیح کر پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی لفظ میں "الف" ہو اور اس لفظ میں الف سے پہلے والے حرف پڑزبر ہو اور اس لفظ میں الف کے بعد والا حرف ہمزہ ہو مثلاً "تختاء" تو ضروری ہے کہ اس لفظ کے الف کو صحیح کر پڑھے۔ اگر کسی لفظ میں (ی) ہو اور اس لفظ میں (ی) سے پہلے والے حرف پڑزبر ہو اور اس لفظ میں (ی) کے بعد والا حرف ہمزہ ہو مثلاً "حسبنا" تو ضروری ہے کہ (ی) کو کہہ کے ساتھ پڑھے اور اگر ان حروف "واو، الف اور یاء" کے بعد ہمزہ کے بجائے کوئی ساکن حرف ہو یعنی اس پر زبر، زیر یا پیش (میں سے کوئی حرکت) نہ ہو جب بھی ان تینوں حروف

کو کہہ کے ساتھ پڑھنا ضروری ہے۔ لیکن ظاہر ایسے معاملے میں قرأت کا صحیح ہونا نہ پرموقوف نہیں۔ لہذا جو طریقہ بتایا گیا ہے اگر کوئی اس پر عمل نہ کرے تب بھی اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن "وَلَا تَقْرَأُ" جیسے الفاظ میں جہاں تشدید اور الف کا پورے طور پر ادا ہونا مقصود پرموقوف ہے، ضروری ہے کہ الف کو قصداً صحیح کر پڑھے۔ (۹۹۱) احتیاط مستحب یہ ہے کہ انسان نماز میں وقت، حرکت اور دمل مسکون نہ کرے اور وقف، حرکت کے معنی یہ ہیں کہ کسی لفظ کے آخر میں زیر، زبر اور پیش پڑھے اور اس لفظ اور اس کے بعد کے لفظ کے درمیان فاصلہ دے۔ مثلاً کہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی سَلَّمَ کہہ کر کوئی زبر، زیر یا پیش نہ پڑھے اور اس لفظ کو بعد کے لفظ تک بقوم الموقفی اور دمل مسکون کے معنی یہ ہیں کہ کسی لفظ کی زیر، زبر یا پیش نہ پڑھے اور اس لفظ کو بعد کے لفظ سے جود دے۔ مثلاً کہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی سَلَّمَ کہہ کر کوئی زبر، زیر یا پیش نہ پڑھے اور فوراً ایک بقوم الموقفی کہے۔

(۹۹۲) نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں فقط ایک دفعہ الحمد یا ایک دفعہ تسبیحات اربعہ پڑھی جاسکتی ہے یعنی نماز پڑھنے والا ایک دفعہ کہے: بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور پھر یہ ہے کہ تین دفعہ کہے۔ وہ ایک رکعت میں الحمد اور دوسری رکعت میں تسبیحات بھی پڑھ سکتا ہے۔ پھر یہ ہے کہ دونوں رکعتوں میں تسبیحات پڑھے۔

(۹۹۳) اگر وقت تنگ ہو تو ضروری ہے کہ تسبیحات اربعہ ایک دفعہ پڑھے اور اگر اس قدر وقت بھی نہ ہو تو ایک دفعہ سبحان اللہ کہنا کافی ہے۔

(۹۹۴) احتیاط کی بنا پر مرد اور عورت دونوں پر واجب ہے کہ نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں الحمد یا تسبیحات اربعہ آہستہ پڑھیں۔

(۹۹۵) اگر کوئی شخص تیسری اور چوتھی رکعت میں الحمد پڑھے تو واجب نہیں کہ اس کی بسم اللہ بھی آہستہ پڑھے لیکن مقتدی کے لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ بسم اللہ بھی آہستہ پڑھے۔

(۹۹۶) جو شخص تسبیحات یاد نہ کر سکتا ہو یا انہیں ٹھیک ٹھیک نہ پڑھ سکتا ہو تو ضروری ہے کہ وہ تیسری اور چوتھی رکعت میں الحمد پڑھے۔

(۹۹۷) اگر کوئی شخص نماز کی پہلی دو رکعتوں میں یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ آخری دو رکعتیں ہیں تسبیحات پڑھے لیکن رکوع سے پہلے اسے صحیح صورت کا پتا چل جائے تو ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھے اور اگر اسے رکوع کے دو رکوع یا رکوع کے بعد پتا چلے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۹۹۸) اگر کوئی شخص نماز کی آخری دو رکعتوں میں یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ پہلی دو رکعتیں ہیں الحمد پڑھے یا نماز کی پہلی دو رکعتوں میں یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ آخری دو رکعتیں ہیں الحمد پڑھے تو اسے صحیح صورت کا خواہ رکوع سے پہلے پتا چلے یا بعد میں اس کی نماز صحیح ہے۔

(۹۹۹) اگر کوئی شخص تیسری یا چوتھی رکعت میں الحمد پڑھنا چاہتا ہو لیکن تسبیحات اس کی زبان پر آجائیں یا تسبیحات پڑھنا چاہتا ہو لیکن الحمد اس کی زبان پر آجائے تو اگر اس کے پڑھنے کا بالکل ارادہ نہ تھا تو ضروری ہے

کہ اسے چھوڑ کر دوبارہ الحمد یا تسبیح پڑھے لیکن اگر بطور کلی بلا ارادہ نہ ہو جیسے کہ اس کی عادت دینی کچھ پڑھنے کی ہو جو اس کی زبان پر آیا ہے تو وہ اسی کو تمام کر سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۰۰۰) جس شخص کی عادت تیسری اور چوتھی رکعت میں تسبیحات پڑھنے کی ہو اگر وہ اپنی عادت سے غفلت برتے اور اپنے وظیفے کی ادائیگی کی نیت سے الحمد پڑھنے لگے تو دینی کافی ہے اور اس کے لئے الحمد یا تسبیحات دوبارہ پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۰۰۱) تیسری اور چوتھی رکعت میں تسبیحات کے بعد استغفار کرنا مستحب ہے مثلاً کہے "اَسْتَغْفِرُ اللہَ ذِیَ الْجَلَالِ وَالْاِکْبَارِ" یا کہے "اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ" اور اگر نماز پڑھنے والا استغفار پڑھنے اور رکوع کے لئے جھکے سے پہلے شک کرے کہ اس نے جو یا تسبیحات کو پڑھا یا نہیں تو ضروری ہے کہ جو یا تسبیحات پڑھے اور اگر استغفار پڑھ رہا ہو یا اس سے فارغ ہو چکا ہو اور اسے شک ہو جائے کہ اس نے الحمد یا تسبیحات پڑھی ہیں یا نہیں تو بھی احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ الحمد یا تسبیحات پڑھے۔

(۱۰۰۲) اگر تیسری یا چوتھی رکعت کے رکوع میں یا رکوع میں جاتے ہوئے شک کرے کہ اس نے الحمد یا تسبیحات پڑھی ہیں یا نہیں تو پہلے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۰۰۳) اگر نماز پڑھنے والا شک کرے کہ آیا اس نے کوئی آیت یا فقہ درست پڑھا ہے یا نہیں مثلاً شک کرے کہ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ درست پڑھا ہے یا نہیں تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے لیکن اگر احتیاطاً ہی آیت یا بعد دوبارہ صحیح طریقے سے پڑھ دے تو کوئی حرج نہیں اور اگر کسی پارہ میں شک کرے تو کوئی بار پڑھ سکتا ہے۔ ہاں اگر دوسرے کی حد تک پہنچ جائے تو بہتر ہے کہ پھر تکرار نہ کرے۔

(۱۰۰۴) مستحب ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد پڑھنے سے پہلے "اَقْرَأْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّجَرِ الْمُنْتَجِمِ" کہے اور ظہر اور عصر کی پہلی اور دوسری رکعتوں میں بسم اللہ چند آواز سے کہے اور الحمد اور سورہ کا ہر فقرہ واضح طور پر پڑھے اور ہر آیت کے آخر پر وقف کرے یعنی اسے بعد اولی آیت کے ساتھ نہ ملائے اور الحمد اور سورہ پڑھتے وقت آیات کے متغیر کی طرف توجہ رکھے۔ اگر جماعت سے نماز پڑھ رہا ہو تو امام جماعت کے سورہ الحمد ختم کرنے کے بعد اور اگر فردا ہی نماز پڑھ رہا ہو تو سورہ الحمد پڑھنے کے بعد کہے "اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" سورہ قلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھنے کے بعد ایک یا دو یا تین دفعہ "كَلِمَاتُكَ اللّٰهُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" یا تین دفعہ "كَلِمَاتُكَ اللّٰهُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" کہے اور سورہ پڑھنے کے بعد تھوڑی دیر کے دوران کے بعد رکوع سے پہلی کی تکبیر کہے یا قنوت پڑھے۔

(۱۰۰۵) مستحب یہ ہے کہ تمام نمازوں کی پہلی رکعت میں "سورۃ قدر" اور دوسری رکعت میں "سورۃ اخلاص" پڑھے۔

(۱۰۰۶) بیگانہ نمازوں میں سے کسی ایک نماز میں بھی انسان کا سورہ اخلاص کا نہ پڑھنا مکروہ ہے۔

(۱۰۰۷) ایک ہی سانس میں سورہ قلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ کا پڑھنا مکروہ ہے۔

(۱۰۰۸) جو سورہ نہان پہلی رکعت میں پڑھے وہی کا دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے۔ لیکن اگر سورہ اخلاص دونوں رکعتوں میں پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔

## رکوع

(۱۰۰۹) ضروری ہے کہ ہر رکعت میں قرأت کے بعد اس قدر جھکے کہ اپنی تمام انگلیوں، من، جملہ انگلیوں کے سرے گھٹنے پر رکھ سکے۔ اس عمل کو رکوع کہتے ہیں۔

(۱۰۱۰) اگر رکوع جتنا جھک جائے لیکن اپنی انگلیوں کے سرے گھٹنوں پر نہ رکھے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۱۱) اگر کوئی شخص رکوع عام طریقے کے مطابق نہ جھلائے مثلاً یا دائیں جانب جھک جائے یا گھٹنے آگے کو بیڑا حالتے تو خواہ اس کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ بھی جائیں اس کا رکوع صحیح نہیں ہے۔

(۱۰۱۲) ضروری ہے کہ جھکنا رکوع کی نیت سے ہو۔ لہذا اگر کسی اور کام کے لئے مثلاً کسی چالو کو مارنے کے لئے جھکے تو اسے رکوع نہیں سمجھا سکتا بلکہ ضروری ہے کہ کھڑے ہو اور دوبارہ رکوع کے لئے جھکے اور اس عمل کی وجہ سے رکن میں اضافہ نہیں ہوتا اور نماز باطل نہیں ہوتی۔

(۱۰۱۳) جس شخص کے ہاتھ یا گھٹنے دوسرے لوگوں کے ہاتھوں اور گھٹنوں سے مختلف ہوں مثلاً اس کے ہاتھ اتنے لمبے ہوں کہ اگر معمولی سا بھی جھکے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں یا اس کے گھٹنے دوسرے لوگوں کے گھٹنوں کے مقابلے میں چھپے ہوں اور اسے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچانے کے لئے بہت زیادہ جھکنا پڑتا ہو تو ضروری ہے کہ اتنا جھکے جتنے عوام لوگ جھکتے ہیں۔

(۱۰۱۴) جو شخص بیٹھ کر رکوع کر رہا ہو اسے اس قدر جھکنا ضروری ہے کہ اس کا چہرہ اس کے گھٹنوں کے مقابلے میں چھپے اور بہتر ہے کہ اتنا جھکے کہ اس کا چہرہ بعدے کی جگہ کے بالمقابل چاہئے۔

(۱۰۱۵) بہتر یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں رکوع میں تین دفعہ "سُبْحَانَ اللّٰهِ" یا ایک دفعہ "سُبْحَانَ رَبِّیَ الْعَظِیْمِ وَبِحَمْدِہٖ" کہے اگر چہ کوئی بھی ذکر کافی ہے جو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اتنی ہی مقدار میں ہو لیکن وقت کی تنگی اور مجبوری کی حالت میں ایک دفعہ "سُبْحَانَ اللّٰهِ" کہنا ہی کافی ہے۔ جو شخص "سُبْحَانَ رَبِّیَ الْعَظِیْمِ" کو اچھی طرح نہ پڑھ سکتا ہو ضروری ہے کہ کوئی اور ذکر مثلاً تین بار "سُبْحَانَ اللّٰهِ" کہے۔

(۱۰۱۶) ذکر رکوع مسلسل اور صحیح عربی میں پڑھنا ضروری ہے اور مستحب ہے کہ اسے تین یا پانچ یا سات دفعہ بلکہ اس سے بھی زیادہ پڑھا جائے۔

(۱۰۱۷) رکوع کی حالت میں ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کا بدن ساکن ہو۔ نیز ضروری ہے کہ وہ اپنے اختیار سے بدن کو اس طرح حرکت نہ دے کہ اس پر ساکن ہونا صادق نہ آئے حتیٰ کہ احتیاط کی بنا پر اگر وہ واجب ذکر میں مشغول نہ ہو تب بھی یہی حکم ہے اور اگر جان بوجھ کر اس ٹھہرنا کا خیال نہ رکھے تو چاہے سکون کی حالت میں ذکر ہو اگر لے احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۱۸) اگر نماز پڑھنے والا اس وقت جبکہ رکوع کا واجب ذکر ادا کر رہا ہو بھولے سے بے اختیار اتنی حرکت کرے کہ بدن کے سکون کی حالت میں ہونے سے خارج ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ بدن کے سکون حاصل

کرنے کے بعد دوبارہ ذکر کو بجالائے لیکن اگر اتنی کم حرکت کرے کہ بدن کے سکون میں ہونے کی حالت سے خارج نہ ہو یا انگلیوں کو حرکت دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۰۱۹) اگر نماز پڑھنے والا اس سے پیشتر کہ رکوع جتنا چاہے اور اس کا بدن سکون حاصل کرے جان بوجہ کر ذکر رکوع پڑھنا شروع کر دے تو اس کی نماز باطل ہے۔ سوائے اس کے کہ سکون کے عالم میں دوبارہ ذکر ادا کر دے۔ البتہ اگر بھولے سے ہو تو ذکر کو دوبارہ ادا کرنا ضروری نہیں۔

(۱۰۲۰) اگر ایک شخص واجب ذکر کے ختم ہونے سے پہلے جان بوجہ کہ سر رکوع سے اٹھائے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر سہواً اٹھائے تو ذکر و پراہ ضروری نہیں۔

(۱۰۲۱) اگر ایک شخص ذکر کی مقدار کے مطابق حتیٰ کہ ایک مَبْعَثُ اللہ کہنے کی حد تک ہی رکوع کی حالت میں چاہے سکون کے بغیر ہی سہی، نہ رہ سکا ہو تو ذکر کہنا ضروری نہیں ہے۔ البتہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ ذکر کہے جاوے اس کا ہاتی ماندہ حصہ رکوع۔ اٹھتے ہوئے قربت مطلقہ کی نیت سے کہے یا اس سے پہلے ہی ذکر کہنا شروع کر دے۔

(۱۰۲۲) اگر کوئی شخص مرض وغیرہ کی وجہ سے رکوع میں اپنا بدن ساکن نہ رکھ سکے تو اس کی نماز صحیح ہے لیکن ضروری ہے کہ رکوع کی حالت سے خارج ہونے سے پہلے واجب ذکر اس طرح پڑھے کہ ادا کرے جیسے اوپر بیان کیا گیا ہے۔

(۱۰۲۳) جب کوئی شخص رکوع کے لئے نہ جھک سکا ہو تو ضروری ہے کہ کسی چیز کا سہارا لے کر رکوع بجالائے اور اگر سہارے کے ذریعے بھی معمول کے مطابق رکوع نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ اس قدر جھکے کہ عرفاً اسے رکوع کہا جاسکے اور اگر اس قدر نہ جھک سکے تو ضروری ہے کہ رکوع کے لئے سر سے اشارہ کرے۔

(۱۰۲۴) جس شخص کو رکوع کے لئے سر سے اشارہ کرنا ضروری ہو اگر وہ اشارہ کرنے پر قادر نہ ہو تو ضروری ہے کہ رکوع کی نیت کے ساتھ آنکھوں کو بند کرے اور ذکر رکوع پڑھے اور رکوع سے اٹھنے کی نیت سے آنکھوں کو کھول دے اور اگر اس قابل بھی نہ ہو تو احتیاطاً کی بنا پر دل میں رکوع کی نیت کرے اور اپنے ہاتھ سے رکوع کے لئے اشارہ کرے اور ذکر رکوع پڑھے اور اسی صورت میں اگر ممکن ہو تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کیفیت کے ساتھ ساتھ چند رکوع کے لئے اشارہ بھی کرے۔

(۱۰۲۵) جو شخص کھڑے ہو کر رکوع نہ کر سکے لیکن جب بیٹھا ہو سو تو رکوع کے لئے جھک سکا ہو تو ضروری ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور رکوع کے لئے سر سے اشارہ کرے۔ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ ایک دفعہ پھر نماز پڑھے اور اس کے رکوع کے وقت بیٹھ جائے اور رکوع کے لئے جھک جائے۔

(۱۰۲۶) اگر کوئی شخص رکوع کی حد تک بیٹھنے کے بعد جان بوجہ کہ سر کو اٹھائے اور دوبارہ رکوع کرنے کی حد تک جھکے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۲۷) ضروری ہے کہ ذکر رکوع ختم ہونے کے بعد سیدھا کھڑا ہو جائے اور احتیاطاً واجب کی بنا پر جب اس کا بدن سکون حاصل کر لے تو اس کے بعد جب سے میں جائے اور اگر جان بوجہ کہ کھڑا ہونے سے پہلے جب سے

میں چلا جائے تو اس کی نماز باطل ہے۔ اسی طرح اگر بدن کے سکون حاصل کرنے سے پہلے جب سے میں چلا جائے تو بھی احتیاطاً واجب کی بنا پر یہی حکم ہے۔

(۱۰۲۸) اگر کوئی شخص رکوع ادا کرنا بھول جائے اور اس سے پیشتر کہ جب سے کی حالت میں بیٹھے اسے یاد آجائے تو ضروری ہے کہ کھڑا ہو جائے اور پھر رکوع میں جائے۔ جھکے ہوئے ہونے کی حالت میں اگر رکوع کی جانب لوٹ جائے تو کافی نہیں۔

(۱۰۲۹) اگر کسی شخص کو پیشانی زمین پر رکھنے کے بعد یاد آئے کہ اس نے رکوع نہیں کیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ لوٹ جائے اور کھڑا ہونے کے بعد رکوع بجالائے۔ اگر اسے دوسرے جب سے میں یاد آئے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۳۰) مستحب ہے کہ انسان رکوع میں جانے سے پہلے جب سیدھا کھڑا ہو، بحیر کہے رکوع میں گھٹنوں کو پیچھے کی طرف دھکیلیں، چند کو ہموار رکھے، گردن کو کھینچ کر چپے کے برابر رکھے، دونوں پاؤں کے درمیان دیکھے، ذکر سے پہلے یا بعد میں درود پڑھے اور جب رکوع کے بعد اٹھے اور سیدھا کھڑا ہو تو بدن کے سکون کی حالت میں ہوتے ہوئے "سَمِعَ اللہُ لَعْنُ حَمْدَهُ" کہے۔

(۱۰۳۱) عورتوں کے لئے مستحب ہے کہ رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں سے اوپر رکھیں اور گھٹنوں کو پیچھے کی طرف نہ دھکیلیں۔

### تجوید

(۱۰۳۲) نماز پڑھنے والے کے لئے ضروری ہے کہ واجب اور مستحب نمازوں کی ہر رکعت میں رکوع کے بعد دو جب سے کرے۔ جبکہ یہ ہے کہ خالص شکل میں پیشانی کو خضوع کی نیت سے زمین پر رکھے اور نماز کے جب سے کی حالت میں واجب ہے کہ دونوں اٹھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں کے انگوٹھے زمین پر رکھے جائیں۔ احتیاطاً واجب کی بنا پر پیشانی سے سراو پیشانی کا درمیانی حصہ ہے۔ یہ وہ مستطیل ہے جو پیشانی کے درمیانی حصے میں دو ابروؤں سے لے کر سر کے بال اٹھنے کے مقام تک، "و فرضی خطا کھینچنے پر ہے گا۔

(۱۰۳۳) دو جب سے مل کر ایک رکعت ہیں اور اگر کوئی شخص واجب نماز میں بھولے سے یا سستے سے لاعلمی کی بنا پر ایک رکعت میں دونوں جب سے ترک کر دے تو اس کی نماز باطل ہے۔ اسی طرح اگر بھول کر یا جہل قصوری کی وجہ سے ایک رکعت میں دو جبوں کا اضافہ کرے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر یہی حکم ہے۔ (جہل قصوری یہ ہوتا ہے کہ انسان کے پاس اپنی ادملی کا مقتول مذہر موجود ہو)۔

(۱۰۳۴) اگر کوئی شخص جان بوجہ کہ ایک جبہ کم یا زیادہ کر دے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر سہواً ایک جبہ کم یا زیادہ کرے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔ ہاں کم ہونے کی صورت کا حکم، جبہ سہو کے احکام میں بیان کیا جائے گا۔

(۱۰۳۵) جو شخص پیشانی زمین پر رکھ سکتا ہو اگر جان بوجھ کر یا سہواً پیشانی زمین پر نہ رکھے تو خواہ بدن کے دوسرے حصے زمین سے لگ بھی گئے ہوں تو اس نے عمدہ نہیں کیا لیکن اگر وہ پیشانی زمین پر رکھ دے اور سہواً بدن کے دوسرے حصے زمین پر نہ رکھے یا سہواً ذکر نہ پڑھے تو اس کا عمدہ صحیح ہے۔

(۱۰۳۶) بہتر یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں عمدے میں تین دفعہ "سُبْحَانَ اللَّهِ" یا ایک دفعہ "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِعَظَمِهِ" پڑھے اور ضروری ہے کہ یہ جملے مسلسل اور صحیح عربی میں کہے جائیں اور ظاہر یہ ہے کہ کسی بھی ذکر کا پڑھنا کافی ہے لیکن احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ اتنی ہی مقدار میں ہو اور مستحب ہے کہ "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِعَظَمِهِ" تین یا چار گایا سات دفعہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ پڑھے۔

(۱۰۳۷) عمدے کی حالت میں ضروری ہے کہ غمازی کا بدن ساکن ہو اور حالت اختیار میں اسے اپنے بدن کو اس طرح حرکت نہیں دینا چاہئے کہ سکون کی حالت سے نکل جائے اور جب واجب ذکر میں مشغول نہ ہو تو احتیاط کی بنا پر بھی قہم ہے۔

(۱۰۳۸) اگر اس سے بیشتر کہ پیشانی زمین سے لگے اور بدن سکون حاصل کرنے کوئی شخص جان بوجھ کر ذکر عمدہ پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے، سوئے اس کے کہ سکون میں آنے کے بعد دوبارہ ذکر پڑھے اور اگر ذکر ختم ہونے سے پہلے جان بوجھ کر سر عمدے سے اٹھالے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۳۹) اگر اس سے بیشتر کہ پیشانی زمین پر لگے کوئی شخص سہواً ذکر عمدہ پڑھے اور اس سے بیشتر کہ سر عمدے سے اٹھائے سے ہٹا مل جائے کہ اس نے غلطی کی ہے تو ضروری ہے کہ ساکن ہو جائے اور دوبارہ ذکر پڑھے۔ ہاں اگر پیشانی زمین پر لگ بھی ہو اور بدن ساکن ہونے سے پہلے بھولے سے ذکر پڑھا ہو تو دہرا ضروری نہیں۔

(۱۰۴۰) اگر کسی شخص کو سر عمدے سے اٹھالینے کے بعد ہٹا چلے کہ اس نے ذکر عمدہ ختم ہونے سے پہلے سر اٹھایا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۰۴۱) جس وقت کوئی شخص ذکر عمدہ پڑھ رہا ہو اگر وہ جان بوجھ کر سات اعضائے عمدہ میں سے کسی ایک کو زمین پر سے اٹھائے اور اس کا یہ عمل اس آرام و سکون کے برخلاف ہو جس کا عمدے میں ہونا ضروری ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی یہی حکم احتیاط واجب کی بنا پر اس وقت ہے جب ذکر پڑھنے میں مشغول نہ ہو۔

(۱۰۴۲) اگر ذکر عمدہ ختم ہونے سے پہلے کوئی شخص سہواً پیشانی زمین پر سے اٹھالے تو اسے دوبارہ زمین پر کہیں رکھ سکتا اور ضروری ہے کہ اسے ایک عمدہ شمار کرے لیکن اگر دوسرے اعضا سہواً زمین پر سے اٹھالے تو ضروری ہے کہ انہیں دوبارہ زمین پر رکھے اور ذکر پڑھے۔

(۱۰۴۳) پہلے عمدے کا ذکر ختم ہونے کے بعد ضروری ہے کہ بیٹھ جائے حتیٰ کہ اس کا بدن سکون حاصل کرے اور پھر دوبارہ عمدے میں جائے۔

(۱۰۴۴) نماز پڑھنے والے کی پیشانی رکھنے کی جگہ گھٹنوں اور پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چارٹلی ہوئی انگلیوں سے زیادہ بلند یا پست نہیں ہونی چاہئے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ اس کی پیشانی کی جگہ اس کے

کمرے ہونے کی جگہ سے چارٹلی ہوئی انگلیوں سے زیادہ نیچی یا اونچی بھی نہ ہو۔  
(۱۰۴۵) اگر کسی ایسی اصطلاح جگہ میں اگرچہ اس کا بھکاؤ صحیح طور پر معلوم نہ ہو مگر پڑھنے والے کی پیشانی کی جگہ اس کے گھٹنوں اور پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چارٹلی ہوئی انگلیوں سے زیادہ بلند یا پست ہو تو اس کی نماز باطل و اشکال ہے۔

(۱۰۴۶) اگر نماز پڑھنے والا اپنی پیشانی کو غلطی سے ایک ایسی چیز پر رکھ دے جو گھٹنوں اور اس کے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چارٹلی ہوئی انگلیوں سے زیادہ بلند ہو اور ان کی بندگی اس قدر ہو کہ یہ نہ کہہ سکیں کہ عمدے کی حالت میں ہے تو ضروری ہے کہ سر کو اٹھائے اور ایسی چیز پر جس کی بلندی چارٹلی ہوئی انگلیوں سے زیادہ نہ ہو رکھے اور اگر اس کی بلندی اس قدر ہو کہ کہہ سکیں کہ عمدے کی حالت میں ہے اور واجب ذکر پڑھنے کے بعد متوجہ ہو تو سر عمدے سے اٹھا کر نماز کو تمام کر سکتا ہے۔ اگر واجب ذکر پڑھے سے پہلے متوجہ ہو تو ضروری ہے کہ پیشانی کو اس چیز سے صحیح کر اس چیز پر رکھے کہ جس کی بلندی چارٹلی ہوئی انگلیوں کے برابر یا اس سے کم ہو اور واجب ذکر پڑھے اور اگر پیشانی کو کھینچنا ممکن نہ ہو تو واجب ذکر کو اسی حالت میں پڑھے اور نماز کو تمام کرے اور ضروری نہیں کہ نماز کو دوبارہ پڑھے۔

(۱۰۴۷) ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کی پیشانی اور اس چیز کے درمیان مس پر عمدہ کرنا صحیح ہے کوئی دوسری چیز نہ ہو۔ ہاں اگر عمدہ گاہ آتی ہو کہ پیشانی عمدہ گاہ کو نہ چھوئے تو اس کا عمدہ باطل ہے۔ لیکن اگر عمدہ گاہ کا رنگ تبدیل ہو گیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۴۸) ضروری ہے کہ عمدے میں دونوں ہتھیلیاں زمین پر رکھے اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ ممکن صورت میں چوڑی ہتھیلیوں کو زمین پر رکھے لیکن مجبوری کی حالت میں ہاتھوں کی پشت بھی زمین پر رکھے تو کوئی حرج نہیں اور اگر ہاتھوں کی پشت بھی زمین پر رکھن ممکن نہ ہو تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ ہاتھوں کی کھانیاں زمین پر رکھے اور اگر انہیں بھی نہ رکھ سکے تو پھر کہیں تک جو حصہ بھی ممکن ہو زمین پر رکھے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پھر بازو کا رکھنا کافی ہے۔

(۱۰۴۹) عمدے میں ضروری ہے کہ پاؤں کے دونوں انگوٹھے زمین پر رکھے لیکن ضروری نہیں کہ دونوں انگوٹھوں کے سرے زمین پر رکھے بلکہ اس کا ظاہری یا باطنی حصہ بھی رکھے تو کافی ہے۔ اگر پاؤں کی دوسری انگلیاں یا پاؤں کا اوپر والا حصہ زمین پر رکھے یا باطن سے ہونے کی بنا پر انگوٹھے زمین پر نہ لگیں تو نماز باطل ہے اور جس شخص نے کوتاہی اور مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے یہی نماز اس طرح پڑھی ہوں ضروری ہے کہ اسے دوبارہ پڑھے۔

(۱۰۵۰) جس شخص کے پاؤں کے انگوٹھوں کے سروں سے کچھ حصہ نکلا ہوا ہو تو ضروری ہے کہ جتنا باقی ہو وہ زمین پر رکھے اور اگر انگوٹھوں کا کچھ حصہ بھی نہ بچا ہو یا اتنا کم بچا ہو کہ اسے کسی بھی طرح زمین یا کسی اور چیز پر رکھنا ممکن نہ ہو تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ باقی انگلیوں کو زمین پر رکھے اور اگر اس کی کوئی بھی انگلی نہ ہو تو پاؤں کا جتنا حصہ بھی باقی بچا ہو اسے زمین پر رکھے۔



(۱۰۵۱) اگر کوئی شخص معمول کے خلاف سجدہ کرے مثلاً سینے اور پیٹ کو زمین پر ٹکائے یا پاؤں کو کچھ کر دے چنانچہ اگر کہا جائے کہ اس نے سجدہ کیا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر کہا جائے کہ لیٹ گیا ہے تو اس پر سجدہ کرنا صادق نہ آتا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۵۲) سجدہ گاہ یا دوسری چیز جس پر نماز پڑھنے والا سجدہ کرے ضروری ہے کہ جتنی مقدار پر سجدہ صحیح ہے اتنی مقدار پاک ہو لیکن اگر مثال کے طور پر سجدہ گاہ کو بخش فرش پر رکھ دے یا سجدہ گاہ کی ایک طرف بخش ہو اور وہ پیشانی پاک طرف رکھے یا سجدہ گاہ کے اوپر کی طرف کچھ حصہ پاک اور کچھ حصہ بخش ہو لیکن پیشانی کو بخش نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۰۵۳) اگر نماز پڑھنے والے کی پیشانی پر پھوڑا یا زخم یا اس طرح کی کوئی چیز ہو جس کی بنا پر وہ پیشانی زمین پر بغیر زور لگائے بھی نہ رکھ سکا ہو مثلاً اگر وہ پھوڑا پوری پیشانی کو نہ گھیرے ہوئے ہو تو ضروری ہے کہ پیشانی کے صحت مند حصے سے سجدہ کرے اور اگر پیشانی کی صحت مند جگہ پر سجدہ کرنا اس بات پر موقوف ہو کہ زمین کو کھودے اور پھوڑے کو گڑھے میں اور صحت مند جگہ کی اتنی مقدار زمین پر رکھے کہ سجدے کے لئے کافی ہو تو ضروری ہے کہ اس کام کو انجام دے۔ (پیشانی کے معنی خود کے مسائل کی ابتداء میں بیان کئے جا چکے ہیں)۔

(۱۰۵۴) اگر پھوڑا یا زخم تمام پیشانی پر (جس کے معنی بیان کئے جا چکے ہیں) پھیلا ہوا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ پیشانی کی دونوں اطراف کو، جو پیشانی کے باقی ماندہ حصے، یا کسی ایک جانب کو جس طرح بھی ممکن ہو زمین پر رکھے اور اگر یہ نہ کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ اپنے چہرے کے کچھ حصے سے سجدہ کرے اور احتیاطاً دم یہ ہے کہ اگر ٹھوڑی سے سجدہ کر سکتا ہو تو ٹھوڑی سے سجدہ کرے اور اگر نہ کر سکا ہو تو پیشانی کے دونوں اطراف میں سے ایک طرف سے سجدہ کرے اور اگر چہرے سے سجدہ کرنا کسی طرح بھی ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ سجدہ کے لئے اشارہ کرے۔

(۱۰۵۵) جو شخص بیٹھ سکتا ہو لیکن پیشانی زمین پر نہ رکھ سکا ہو، اگر اتنا جگہ سکا ہو جسے عرفاً سجدہ کرنا کہا جاسکے تو ضروری ہے کہ اتنا جگہ اور سجدہ گاہ کسی دوسری چیز کو جس پر سجدہ صحیح ہو کسی بلند چیز پر رکھے اور اپنی پیشانی اس پر رکھے لیکن ضروری ہے کہ اگر ممکن ہو تو تھیلیوں اور گھٹنوں اور پاؤں کے انگوٹھوں کو معمول کے مطابق زمین پر رکھے۔

(۱۰۵۶) مذکورہ فرض میں اگر کوئی ایسی بلند چیز نہ ہو جس پر نماز پڑھنے والا سجدہ گاہ یا کوئی دوسری چیز جس پر سجدہ کرنا صحیح ہو رکھ سکے اور کوئی شخص بھی نہ ہو جو مثلاً سجدہ گاہ کو اٹھائے اور پکڑے تاکہ وہ شخص اس پر سجدہ کرے تو ضروری ہے کہ سجدہ گاہ یا دوسری چیز کو جس پر سجدہ کرنا صحیح ہے اٹھائے اور اس پر سجدہ کرے۔

(۱۰۵۷) اگر کوئی شخص بالکل ہی سجدہ نہ کر سکا ہو اور جتنا جگہ سکا ہو اسے سجدہ نہ کہا جاسکتا ہو تو ضروری ہے کہ سجدے کے لئے سر سے اشارہ کرے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ آنکھوں سے اشارہ کرے اور اگر آنکھوں سے بھی اشارہ نہ کر سکا ہو تو ضروری ہے کہ دل میں سجدے کی نیت کرے اور احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ ہاتھ وغیرہ سے سجدے کے لئے اشارہ بھی کرے اور واجب ذکر ادا کرے۔

(۱۰۵۸) اگر کسی شخص کی پیشانی بے اختیار سجدے کی جگہ سے اٹھ جائے تو ضروری ہے کہ حتی الامکان اسے دوبارہ سجدے کی جگہ پر نہ جانے دے قطع نظر اس کے کہ اس نے سجدے کا ذکر پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو تو یہ ایک سجدہ شمار ہوگا۔ اگر سر کو نہ روک سکے اور بے اختیار دوبارہ سجدے کی جگہ پہنچ جائے تو وہی ایک سجدہ شمار ہوگا۔ لیکن اگر واجب ذکر ادا نہ کیا ہو تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ ذکر ادا کرے لیکن ضروری ہے کہ اسے قربت مطلقہ کی نیت سے کہے اور اس کے جزو نماز ہونے کا قصد نہ کرے۔

(۱۰۵۹) جہاں انسان کے لئے تقیہ کرنا ضروری ہے وہیں وہ قائلین یا اس طرح کی چیز پر سجدہ کر سکتا ہے اور یہ ضروری نہیں کہ نماز کے لئے کسی دوسری جگہ جائے یا نماز کو اس لئے منحصر کرے کہ اسی جگہ پر تقیہ کا سبب ختم ہونے کے بعد نماز ادا کرے۔ لیکن اگر اسی مقام پر چٹائی یا کسی دوسری چیز جس پر سجدہ کرنا صحیح ہو اگر وہ اس طرح سجدہ کرے کہ تقیہ کی مخالفت نہ ہو تو ضروری ہے کہ پھر وہ قائلین یا اس سے ملتی جلتی چیز پر سجدہ نہ کرے۔

(۱۰۶۰) اگر کوئی شخص (پردوں کے) پردوں سے گھرے گدے یا اسی قسم کی کسی دوسری چیز پر سجدہ کرے جس پر جسم سکون کی حالت میں نہ ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۰۶۱) اگر انسان کچھ دلی زمین پر نماز پڑھنے پر مجبور ہو، درہن اور لباس کا لودہ ہو جائے اس کے لئے مشقت کا سبب نہ ہو تو ضروری ہے کہ سجدہ اور تشہد معمول کے مطابق پڑھائے۔ اگر یہ کرنا مشقت کا موجب ہو تو قیاسی حالت میں سجدے کے لئے سر سے اشارہ کرے اور تشہد کھڑے ہو کر پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی۔

(۱۰۶۲) پہلی رکعت میں اور مثلاً نماز ظہر، نماز عصر اور نماز عشاء کی تیسری رکعت میں جس میں تشہد نہیں ہے احتیاطاً ۱۰۰ یا ۱۰۰۰ کے اسان دوسرے سجدے کے بعد ٹھوڑی دیر کے لئے سکون سے بیٹھے اور پھر کھڑے ہوں۔

### وہ چیزیں جن پر سجدہ کرنا صحیح ہے

(۱۰۶۳) سجدہ زمین پر اور اس چیزوں پر کرنا ضروری ہے کہ جو کھائی اور پہنی نہ جاتی ہوں اور زمین سے اٹھی ہوں۔ مثلاً گلابی اور درختوں کے چوں پر سجدہ کرے۔ کھانے اور پینے کی چیزیں مثلاً گندم، جو اور کپاس پر اور ان چیزوں پر جو زمین کے اجزاء شمار نہیں ہوتیں مثلاً سونے، چاندی اور اسی طرح کی دوسری چیزوں پر سجدہ کرنا صحیح نہیں ہے لیکن تارکول اور روت (جو کہ گھٹیا قسم کا ایک تارکول ہے) کو مجبوری کی حالت میں دوسری چیزوں کے ساتھ ملے کر جس پر سجدہ کرنا صحیح نہیں سجدے کے لئے اویٹ دے۔

(۱۰۶۴) اگر وہ چوں پر سجدہ کرنا چاہے ہوں اور انہیں معمول کھایا جاتا ہو چار نہیں۔ اس صورت نے علما و ان پر سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۶۵) جو چیزیں زمین سے اٹھی ہیں اور حیوانات کی خوراک ہیں، مثلاً گھاس اور بھوسہ، ان پر سجدہ کرنا صحیح ہے۔

(۱۰۶۶) جن پھولوں کو کھایا نہیں جاتا ان پر سجدہ صحیح ہے بلکہ اس کھانے کی دواؤں پر بھی سجدہ صحیح ہے جو



زمین سے اگتی ہیں انہیں کوٹ کر یا امان کران کا پانی چیتے ہیں، مثلاً گل بنفشہ اور گل کاؤز بان، پر بھی جعدہ مچ ہے۔  
(۱۰۶۷) ایک گھاس جو بعض شہروں میں کھائی جاتی ہو اور بعض شہروں میں کھائی تو نہ جاتی ہو لیکن وہاں اسے شیاے خوردنی میں شمار کیا جاتا ہو اس پر جعدہ مچ نہیں اور احتیاط کی بنا پر کچے پھلوں پر بھی جعدہ کرنا مچ نہیں۔  
(۱۰۶۸) چونے کے پتھر اور جھسم پر جعدہ کرنا مچ ہے بلکہ پختہ جھسم اور چونے اور اسی طرح اصفہ اور مٹی کے کپے ہوئے برتنوں پر جعدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۶۹) گر لکھنے کے کاغذ کو ایسی چیز سے بنایا جائے کہ جس پر جعدہ کرنا مچ ہے مثلاً لکڑی اور بھوسے سے تو اس پر جعدہ کیا جاسکتا ہے اور اسی طرح اگر روٹی یا کال سے بنایا گیا ہو تو بھی اس پر جعدہ کرنا مچ ہے لیکن اگر روغن یا اہرنیم اور اسی طرح کی کسی چیز سے بنایا گیا ہو تو اس پر جعدہ مچ نہیں ہے۔ نشہ پیہر پر جعدہ صرف اسی صورت میں مچ ہے جب انسان کو معلوم ہو کہ اسے ایسی چیز سے بنایا گیا ہے جس پر جعدہ مچ ہے۔  
(۱۰۷۰) جعدے کے لئے خاک شفا سب چیزوں سے بہتر ہے اس کے بعد مٹی، مٹی کے بعد پتھر اور پتھر کے بعد گھاس ہے۔

(۱۰۷۱) اگر کسی کے پاس ایسی چیز نہ ہو جس پر جعدہ کرنا مچ ہے یا اگر ہو لیکن شدید سردی یا گرمی وغیرہ کی وجہ سے اس پر جعدہ نہ کر سکتا ہو تو ایسی صورت میں تارکوں اور رشت کو جعدے کے لئے دوسری چیزوں پر ادیت حاصل ہے لیکن اگر نہ پر جعدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ اسے لباس یا کسی دوسری چیز پر کہ حالت اختیار میں جس پر جعدہ نہ ہو نہیں جعدہ کرے۔ لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ جب تک اپنے کپڑوں پر جعدہ ممکن ہو کسی دوسری چیز پر جعدہ نہ کرے۔

(۱۰۷۲) کچھ پر درانی رسم مٹی پر جس پر پیشانی سکون سے نہ تک سکے جعدہ کرنا باطل ہے۔  
(۱۰۷۳) اگر پہلے جعدے میں جعدہ گاہ پیشانی سے چپک جائے تو ضروری ہے کہ دوسرے جعدے کے لئے اسے چمڑا لے۔

(۱۰۷۴) جس چیز پر جعدہ کرنا ہو اگر نماز پڑھنے کے دوران وہ گم ہو جائے اور نماز پڑھنے والے کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس پر جعدہ کرنا مچ ہو تو جو تہیب مسئلہ ۱۰۷۵ میں بتائی گئی ہے اس پر عمل کرے خواہ وقت تنگ ہو یا ابھی اتنا وقت ہو کہ کئی دو تکرار دوبارہ پڑھی جاسکے۔

(۱۰۷۵) جب کسی شخص کو جعدہ کی حالت میں پنا چلے کہ اس سے اپنی پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھی ہے جس پر جعدہ کرنا باطل ہے چنانچہ جب ذکر ادا کرنے کے بعد متوجہ ہو تو سر جعدے سے اٹھائے اور اپنی نماز جاری رکھے اور اگر واجب ذکر ادا کرنے سے پہلے متوجہ ہو تو ضروری ہے کہ اپنی پیشانی کو کھینچ کر اس چیز پر کہ جس پر جعدہ کرنا مچ ہے، لے اور واجب ذکر پڑھے۔ لیکن اگر پیشانی لانا ممکن نہ ہو تو اسی حال میں واجب ذکر ادا کر سکتا ہے، در اس کی تہرہ دونوں صورتوں میں مچ ہے۔

(۱۰۷۶) اگر کسی شخص کو جعدے کے بعد پنا چلے کہ اس نے اپنی پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھی ہے جس پر جعدہ کرنا باطل ہے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۰۷۷) اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی دوسرے کو جعدہ کرنا حرام ہے۔ عوام میں سے بعض لوگ جو ائمہ عظیم السلام کے مزارات مقدسہ کے سامنے پیشانی زمین پر رکھتے ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کی نیت سے ایسا کریں تو کوئی حرج نہیں در نہ گل حاصل ہے۔

## جعدہ کے مستحبات اور مکروہات

(۱۰۷۸) چھ چیزیں جعدے میں مستحب ہیں

(۱) جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے، ہو وہ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مکمل طور پر کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر نماز پڑھے وال رکوع کے بعد پوری طرح بیٹھ کر جعدہ میں جانے کے لئے تکبیر کہے۔

(۲) جعدے میں جاتے وقت مرد پہلے اپنی ہتھیلیاں اور عورت اپنے گھٹنے کو زمین پر رکھے۔

(۳) نمازی ناک کو جعدہ گاہ یا کسی ایسی چیز پر رکھے جس پر جعدہ کرنا درست ہو۔

(۴) نمازی جعدے کی حالت میں ہاتھ کی انگلیوں کو مل کر کانوں کے پاس اس طرح رکھے کہ ان کے سرے رو ہوں۔

(۵) جعدے میں دعا کرے، اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب کرے اور یہ دعا پڑھے۔

"يَا خَيْرَ الْمُسْتَغِيثِينَ يَا خَيْرَ الْمُعْطِينَ . اُرْزُقْنِي وَارْزُقْ عِيَالِي مِنْ فَضْلِكَ يَا اَكْبَرَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ"

یعنی اے سب میں سے بہتر جن سے کہ مانگا جاتا ہے اور اے ان سب سے برتر جو عطا کرتے ہیں۔ مجھے اور میرے اہل و عیال کو اپنے فضل و کرم سے رزق عطا فرما کیونکہ تو ہی فضل عظیم کا مالک ہے۔

(۶) جعدے کے بعد بائیں راس پر بیٹھ جائے اور دائیں پاؤں کا اوپر والا حصہ (یعنی پشت) بائیں پاؤں کے نگوے پر رکھے۔

(۷) ہر جعدے کے بعد جب بیٹھ جائے اور بدن کو سکون حاصل ہو جائے تو تکبیر کہے۔

(۸) پہلے جعدے کے بعد جب بدن کو سکون حاصل ہو جائے تو "اَسْتَغْفِرُ اللہَ رَبِّیْ وَتَقُوْتُ اللہَ" کہے۔

(۹) جعدہ زیادہ دیر تک انجام دے اور بیٹھنے کے وقت ہاتھوں کو راسوں پر رکھے۔

(۱۰) دوسرے جعدے میں جانے کیلئے بدن کے سکون کی حالت میں اللہ تعالیٰ کہے۔

(۱۱) جعدوں میں درود پڑھے۔

(۱۲) جعدے سے قیام کے لئے اٹھتے وقت پہلے گھٹنوں کو اور ان کے بعد ہاتھوں کو زمین سے اٹھائے۔

(۱۳) مرد کھپوس اور چپٹ کو زمین سے نہ لگائیں نیز بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھیں۔  
عورتیں کھپیاں اور چپٹ زمین پر رکھیں اور بدن کے اعضاء کو ایک دوسرے سے حائل۔

ان کے علاوہ دوسرے مستحبات بھی ہیں جن کا ذکر مفصل کتابوں میں موجود ہے۔

(۱۰۷۹) سجدے میں قرآن مجید پڑھنا مکروہ ہے اور سجدے کی جگہ کو گرد و خراب جھانزے کے لئے چھونک مارنا بھی مکروہ ہے بلکہ اگر چھونک مارنے کی وجہ سے دوحرف بھی منہ سے خارج نکل جائیں تو احتیاط کی بنا پر نیز باطل ہے اور ان کے علاوہ اور مکروہات کا ذکر بھی مفصل کتابوں میں آیا ہے۔

## قرآن مجید کے واجب سجدے

(۱۰۸۰) قرآن مجید کی چار سورتوں یعنی سُورَةُ الْحُجَّةِ آیت ۱۵، سُورَةُ الْفُصِّلَاتِ آیت ۳۷، سُورَةُ النَّجْمِ آیت ۶۲ اور سُورَةُ عَلَقٍ آیت ۱۹ میں سجدہ ہے جسے اگر انسان پڑھے یا سنے تو آیت ختم ہونے کے بعد فوراً سجدہ کرنا ضروری ہے اور اگر سجدہ کرنا بھول جائے تو جب بھی اسے یاد آئے سجدہ کرے۔ ہاں اگر آیہ سجدہ غیر اختیاری حالت میں سے تو سجدہ واجب نہیں ہے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ سجدہ کیا جائے۔

(۱۰۸۱) اگر انسان سجدے کی آیت سننے کے وقت خود بھی وہ آیت پڑھے تو ضروری ہے کہ وہ سجدہ کرے۔

(۱۰۸۲) اگر لڑکے کے علاوہ سجدے کی حالت میں کوئی شخص آیہ سجدہ پڑھے یا سنے تو ضروری ہے کہ سجدہ سے سرفراش کرے اور دوبارہ سجدہ کرے۔

(۱۰۸۳) اگر انسان سوئے ہوئے شخص یا دوجوانے یا ایسے بچے سے جو قرآن کی پہچان نہیں رکھتا، سجدے کی آیت سنے یا اس پر کان دھرے تو سجدہ واجب ہے۔ لیکن اگر گناہوں یا شیپ ریکارڈار سے سنے تو سجدہ واجب نہیں اور سجدے کی آیت ریڈیو پر شیپ ریکارڈار کے ذریعے نشر کی جائے جب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص ریڈیو اسٹیشن سے براہ راست نشریات میں سجدے کی آیت پڑھے اور انسان اسے ریڈیو پر سنے تو سجدہ واجب ہے۔

(۱۰۸۴) قرآن کا واجب سجدہ کرنے کیسے احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ انسان کی جگہ خفیہ نہ ہو اور احتیاط مستحب کی بنا پر اسکے پیشانی رکھنے کی جگہ اس کے گھٹنوں اور پاؤں کی انگلیوں کے سروں کی جگہ سے چار ملی ہوئی انگلیوں سے زیادہ اونچی یا نیچی نہ ہو لہذا یہ ضروری نہیں کہ اس نے وضو یا غسل کیا ہو یا قلم درخ ہو یا اپنی شرمگاہ کو چھپائے یا اس کا بدن اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو۔ اسکے علاوہ جو شرائط نماز پڑھنے والے کے لباس کے لئے ضروری ہیں وہ شرائط قرآن مجید کا واجب سجدہ ہوا کرنے والے کے لباس میں شرط نہیں ہیں۔

(۱۰۸۵) احتیاط واجب یہ ہے کہ قرآن مجید کے واجب سجدے میں انسان اپنی پیشانی سجدہ گاہ یا کسی ایسی چیز پر رکھے جس پر سجدہ کرنا صحیح ہو اور احتیاط مستحب کی بنا پر بدن کے دوسرے اعضاء زمین پر اس طرح رکے جس طرح نماز کے سلسلے میں بتایا گیا ہے۔

(۱۰۸۶) جب انسان قرآن مجید کا واجب سجدہ کرنے کے ارادے سے پیشانی زمین پر رکھ دے تو خواہ وہ

کوئی ذکر نہ بھی پڑھے تب بھی کافی ہے اور ذکر کا پڑھنا مستحب ہے اور بہتر ہے کہ یہ پڑھے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَقًّا حَقًّا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَمُنُّوا وَتُصَدِّقُهَا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِبَادَتُهُ وَرَفًّا، سَجَدْتُ لَكَ يَا رَبِّ تَعَبُّدًا وَرَفًّا، مُتَجَبِّدًا وَلَا مُتَكَبِّرًا، اِنِّ اَنَا عَبْدٌ ذَلِيلٌ ضَعِيفٌ خَائِفٌ مُسْتَجِيرٌ"

## تشہد

(۱۰۸۷) سب واجب اور مستحب نمازوں کی دوسری رکعت میں، نماز مغرب کی تیسری رکعت میں اور عید و عصر اور عشاء کی چوتھی رکعت میں انسان کے لئے ضروری ہے کہ دوسرے سجدے کے بعد بیٹھ جائے اور بدن کے سکون کی حالت میں تشہد پڑھے جسے کہے "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ" اور اگر کہے "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" تو بھی کافی ہے۔ نماز وتر میں بھی تشہد پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۰۸۸) ضروری ہے کہ تشہد کے جملے صحیح عربی میں اور معمول کے مطابق مسلسل کہے جائیں۔

(۱۰۸۹) اگر کوئی شخص تشہد پڑھنا بھول جائے اور اٹھ اٹھ جائے اور رکوع سے پہلے اسے یاد آئے کہ اس نے تشہد میں پڑھا تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور تشہد پڑھے اور پھر دوبارہ رکوع ہو ورنہ اس رکعت میں جو کچھ پڑھنا ضروری ہے پڑھے اور نماز ختم کرے۔ احتیاط مستحب کی بنا پر نماز کے بعد بے جا قیام کے لئے دو سجدہ سہو بجالائے اور اگر اسے رکوع میں یا اس کے بعد یاد آئے تو ضروری ہے کہ نماز تمام کرے اور نماز کے سلام کے بعد احتیاط مستحب کی بنا پر تشہد کی تہا کرے۔ ضروری ہے کہ بھولے ہوئے تشہد کے لئے دو سجدہ سہو بجالائے۔

(۱۰۹۰) مستحب ہے کہ تشہد کی حالت میں انسان باتیں رن پر بیٹھے اور دائیں پاؤں کی پشت کو بائیں پاؤں کے تلوے پر رکھے اور تشہد سے پہلے کہے "اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ" یا کہے "سَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَخَيْرِهِمُ الْاَشْفَاءُ" اور یہ بھی مستحب ہے کہ ہاتھ رانوں پر رکھے اور انگلیاں ایک دوسرے کے ساتھ ملے اور اپنے دامن پر نگاہ ڈالے اور تشہد میں صلوات کے بعد کہے "وَتَقْبَلُ شَفَاعَتَهُ وَارْفَعْ ذِكْرَهُ خَيْرًا"

(۱۰۹۱) مستحب ہے کہ عورتیں تشہد پڑھتے وقت اپنی ریشمیں ملا کر رکھیں۔

## نماز کا سلام

(۱۰۹۲) نماز کی آخری رکعت سے تشہد کے بعد جب ہماری بیٹھ ہو اور اس کا بدن سکون کی حالت میں ہو تو مستحب ہے کہ وہ کہے "اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ" اور اس کے بعد ضروری ہے کہ کہے "اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ" اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ "اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ" کے جملے کے ساتھ "وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ" کے جملے کا اضافہ کرے یا یہ کہے "اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ" لیکن اگر اس

سلام کو پڑھے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اسکے بعد "اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ" بھی کہے۔

(۱۰۹۳) اگر کوئی شخص نماز کا سلام کہنا بھول جائے اور اسے ایسے وقت یاد آئے جب ابھی نماز کی شکل قطع نہ ہوئی ہو اور اس نے کوئی ایسا کام بھی نہ کیا ہو جسے عہد آیا سہوا کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہو مثلاً قبلے کی طرف پیچہ کرنا تو ضروری ہے کہ سلام کہے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۰۹۴) اگر کوئی شخص نماز کا سلام کہنا بھول جائے اور اسے ایسے وقت یاد آئے جب نماز کی شکل قطع ہو چکی ہو یا اس نے کوئی ایسا کام کیا ہو جسے عہد آیا سہوا کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے مثلاً قبلے کی طرف پیچہ کرنا تو اس کی نماز صحیح ہے۔

### ترتیب

(۱۰۹۵) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر نماز کی ترتیب الٹ دے مثلاً الحمد سے پہلے سورہ پڑھ لے یا رکوع سے پہلے سجدے بجا دے تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

(۱۰۹۶) اگر کوئی شخص نماز کا کوئی رکن بھول جائے اور اس کے بعد کا رکن بجالائے مثلاً رکوع کرنے سے پہلے سجدے بجالائے تو اس کی نماز احتیاط کی بنا پر باطل ہو جاتی ہے۔

(۱۰۹۷) اگر کوئی شخص نماز کا کوئی رکن بھول جائے اور ایسی چیز بجالائے جو اس کے بعد ہو اور رکن نہ ہو مثلاً اس سے پہلے کہ دو سجدے کرے تشهد پڑھ لے تو ضروری ہے کہ رکن بجالائے اور جو کچھ بھول کر اس سے پہلے پڑھا ہو اسے دوبارہ پڑھے۔

(۱۰۹۸) اگر کوئی ایک ایسی چیز بھول جائے جو رکن نہ ہو اور اس کے بعد کا رکن بجالائے مثلاً الحمد بھول جائے اور رکوع میں چلا جائے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۰۹۹) اگر کوئی شخص ایک ایسی چیز بھول جائے جو رکن نہ ہو اور اس چیز کو بجالائے جو اس کے بعد ہو اور وہ بھی رکن نہ ہو مثلاً الحمد بھول جائے اور سورت پڑھ لے تو ضروری ہے کہ جو چیز بھول گیا ہو وہ بجالائے اور اس کے بعد وہ چیز جو بھول کر پہلے پڑھ لی ہو دوبارہ پڑھے۔

(۱۱۰۰) اگر کوئی شخص پہلا سجدہ اس خیال سے بجالائے کہ دوسرا سجدہ ہے یا دوسرا سجدہ اس خیال سے بجالائے کہ پہلا سجدہ ہے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اس کا پہلا سجدہ، پہلا سجدہ اور دوسرا سجدہ دوسرا سجدہ شمار ہوگا۔

### موالات

(۱۱۰۱) ضروری ہے کہ انسان نماز موالات کے ساتھ پڑھے یعنی نماز کے افعال مثلاً رکوع، سجود اور تشهد تو اثر و تسلسل کے ساتھ بجالائے اور جو چیزیں بھی نماز میں پڑھے معمول کے مطابق پے در پے پڑھے اور اگر نماز کے درمیان کا فاصلہ ڈالے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۱۰۲) اگر کوئی شخص نماز میں کچھ حروف یا جملوں کے درمیان فاصلہ دے اور فاصلہ اتنا نہ ہو کہ نماز کی صورت برقرار نہ رہے تو اگر وہ ابھی بعد والے رکن میں مشغول نہ ہو ہو تو ضروری ہے کہ وہ حروف یا جملے معمول کے مطابق پڑھے اور اگر بعد کی کوئی چیز پڑھی جا چکی ہو تو ضروری ہے کہ اسے دہرائے اور اگر بعد کے رکن میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۰۳) رکوع و سجود کو لمبا کرنے اور نماز میں لمبی لمبی سورتیں پڑھنے سے موالات پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

### قوت

(۱۱۰۴) تمام واجب اور مستحب نمازوں میں دوسری رکعت کے رکوع سے پہلے قوت پڑھنا مستحب ہے لیکن نماز قطع میں ضروری ہے کہ اسے رجاہ کی نیت سے پڑھے اور نماز وتر میں بھی پڑھنا اس کے کہ ایک رکعت کی ہوتی ہے رکوع سے پہلے قوت پڑھنا مستحب ہے۔ نماز بعد کی ہر رکعت میں ایک قوت، نماز آیات میں پانچ قوت، نماز عید الفطر و قرباں کی دونوں رکعتوں میں ملا کر چھ قوت ہیں جس کی تفصیل کا تذکرہ اپنے مقام پر آئے گا۔

(۱۱۰۵) مستحب ہے کہ قوت پڑھتے وقت ہاتھ چہرے کے سامنے اور ہتھیلیاں یک دوسری کے ساتھ ملا کر آسمان کی طرف رکھے اور انگوٹھوں کے علاوہ باقی انگلیوں کو آپس میں ملائے اور نگاہ ہتھیلیوں پر رکھے بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر ہاتھ اٹھائے بغیر قوت نہیں ہو سکتا، سوئے اس کے کہ مجبوری ہو۔

(۱۱۰۶) قوت میں انسان جو ذکر بھی پڑھے خواہ ایک دفعہ "سُبْحَانَ اللَّهِ" ہی کہے کافی ہے اور پھر ہے کہ یہ دعا پڑھے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبَرَاتِ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَبَرَاتِ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَبَرَاتِ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ"

(۱۱۰۷) مستحب ہے کہ انسان قوت بلند آواز سے پڑھے لیکن اگر ایک شخص جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو اور امام اس کی آواز سے تو اس کا بلند آواز سے قوت پڑھنا مستحب نہیں ہے۔

(۱۱۰۸) اگر کوئی شخص عہد قوت نہ پڑھے تو اس کی قضا نہیں ہے اور اگر بھول جائے اور اس سے پہلے کہ رکوع کی حد تک جھکے اسے یاد آ جائے تو مستحب ہے کہ کھڑا ہو جائے اور قوت پڑھے۔ اگر رکوع میں یاد آ جائے تو مستحب ہے کہ رکوع کے بعد قضا کرے اور اگر سجدے میں یاد آئے تو مستحب ہے کہ سجدہ کے بعد اس کی قضا کرے۔

## نماز کا ترجمہ

### (۱) سورۃ الحمد کا ترجمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ "بِسْمِ اللّٰهِ" یعنی میں ابتدا کرتا ہوں خدا کے نام سے، اس ذات کے نام سے جس میں تمام کمالات نکلا ہیں اور جو ہر قسم کے نقص سے منزہ ہے۔ "الرَّحْمٰنِ" اس کی رحمت وسیع اور بے انتہا ہے۔ "الرَّحِیْمِ" اس کی رحمت ذاتی اور ازلی وابدی ہے۔  
 "الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" یعنی ثناء اس خداوند کی ذات سے مخصوص ہے جو تمام موجودات کا پالنے والا ہے۔

"الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" اس کی رحمت وسیع اور بے انتہا ہے، اس کی رحمت ذاتی اور ازلی وابدی ہے۔  
 "مَالِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ" یعنی وہ توانا ذات کہ جزا کے دن کی نگرانی اس کے ہاتھ میں ہے۔  
 "اِنَّكَ نَفِیْعٌ وَرَبُّکَ کَسَّیْحٌ" یعنی ہم فقط تیری ہی مہارت کرتے ہیں اور فقط تجھ ہی سے مدد طلب کرتے ہیں۔

"رَافِعُوْنَا الْقُرْاٰطَ الْمُسْتَغِیْمِ" یعنی ہمیں راہ راست کی جانب ہدایت فرما جو کہ دین اسلام ہے۔  
 "مِرَاقَ الْیَوْمِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ" یعنی ان لوگوں کے راستے کی جانب جنہیں تو نے انجی نصیب عطا کی ہیں جو انبیاء اور انبیاء کے چاشین ہیں۔  
 "عَیْشِ الْمُسْتَغْیَرِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ" یعنی نہ ان لوگوں کے راستے کی جانب جن پر تیرا غضب ہوا اور نہ ان کے راستے کی جانب جو گمراہ ہیں۔

### (۲) سورۃ اخلاص کا ترجمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ "بِسْمِ اللّٰهِ" یعنی میں ابتدا کرتا ہوں خدا کے نام سے، اس ذات کے نام سے جس میں تمام کمالات نکلا ہیں اور جو ہر قسم کے نقص سے منزہ ہے۔ "الرَّحْمٰنِ" اس کی رحمت وسیع اور بے انتہا ہے۔ "الرَّحِیْمِ" اس کی رحمت ذاتی اور ازلی وابدی ہے۔

"قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ" (یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ کہہ دیں کہ خدا ایک ہے۔  
 "اللّٰهُ الصَّمَدُ" یعنی وہ خدا جو تمام موجودات سے بے نیاز ہے۔  
 "لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوَلَدْ" یعنی نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔  
 "وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ" اور مخلوقات میں سے کوئی بھی اس کے مثل اور ہم پلہ نہیں ہے۔

### (۳) رکوع، سجود اور ان کے بعد کے مستحبہ اذکار کا ترجمہ

"سُبْحَانَ رَبِّیَ الْعَظِیْمِ وَبِحَمْدِہٖ" یعنی میرا عظیم پروردگار ہر عیب اور ہر نقص سے پاک اور منزہ ہے، میں اس کی ستائش میں مشغول ہوں۔

"سُبْحَانَ رَبِّیَ الْاَعْلٰی وَبِحَمْدِہٖ" یعنی میرا پروردگار جو سب سے بالتر ہے، ہر عیب اور نقص سے پاک اور منزہ ہے، میں اس کی ستائش میں مشغول ہوں۔

"سَمِیعُ السَّلٰطِیْنِ حَمْدُہٗ" یعنی جو کوئی خدا کی ستائش کرتا ہے خدا اسے سنتا ہے اور قبول کرتا ہے۔

"اَسْتَغْفِرُ اللّٰہَ رَبِّیْ وَ اَتُوْبُ اِلَیْہِ" یعنی میں مغفرت طلب کرتا ہوں اس خداوند سے جو میرا پالنے والا ہے اور میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔

"یَسْمَعُ السَّلٰوۃَ وَحُوْدُودَ النُّوْمِ وَالْعُدُوۃِ" یعنی میں خدا تعالیٰ کی حد سے الفتا اور بیعتا ہوں۔

### (۴) قنوت کا ترجمہ

"لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْعَلِیْمُ الْکَبِیْرُ" یعنی کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں سوائے اس یکا اور بے مثل خدا کے جو صاحب علم و کرم ہے۔

"لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْغَلِیْقُ الْعَظِیْمُ" یعنی کوئی خدا پرستش کے لائق نہیں سوائے اس یکا اور بے مثل خدا کے جو بلند مرتبہ اور برگ ہے۔

"سُبْحَانَ اللّٰہِ رَبِّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْاَرْضِیْنَ السَّبْعِ" یعنی پاک اور منزہ ہے وہ خدا جو سات آسمانوں اور سات زمینوں کا پروردگار ہے۔

"وَمَا یَدْرِیْہِمْ وَمَا یَسْتَعِیْہِمْ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ" یعنی وہ ہر اس چیز کا پروردگار ہے جو آسمانوں اور زمینوں میں اور ان کے درمیان ہے اور عرش عظیم کا پروردگار ہے۔

"وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" اور حمد و ثناء اس خدا کے لئے مخصوص ہے جو تمام موجودات کا پالنے والا ہے۔

### (۵) تسبیحات اربعہ کا ترجمہ

"سُبْحَانَ اللّٰہِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ وَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاللّٰہُ اَكْبَرُ" یہی خداوند تعالیٰ پاک اور منزہ ہے اور ثناء ہی کے لئے مخصوص ہے اور اس بے مثل خدا کے علاوہ کوئی پرستش کے لائق نہیں اور وہ اس سے بالاتر ہے کہ اس کی توصیف کی جائے۔

## (۶) تشہد اور سلام کا ترجمہ

"اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ، اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ" یعنی سناؤں پروردگار کے لئے مخصوص ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اس خدا کے جو یکتا ہے اور جس کا کوئی شریک نہیں، کوئی پرستش کے لائق نہیں ہے۔

"وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ" اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

"اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ" یعنی اے خدا رحمت بھیج محمد اور آل محمد پر۔

"وَتَقَبَّلْ شَفَاعَتَہٗ وَارْزُقْ دَوَّیْنَتَہٗ" یعنی رسول اللہ کی شفاعت قبول کر اور آنحضرت کا درجہ اپنے نزدیک بلند کر۔

"اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ" یہی اے اللہ کے رسول آپ پر ہمارا سلام ہو اور آپ پر اللہ کی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں۔

"اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا الرَّسُوْلُ" یعنی تم نماز پڑھنے والوں پر اور تمام صالح بندوں پر اللہ کی طرف سے سلامتی ہو۔ "اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ" یعنی تم مومنین پر خدا کی طرف سے سلامتی اور رحمت و برکت ہو اور بہتر یہ ہے کہ یہ دو سلام کہتے وقت اجمالی طور پر نظر میں رکھے کہ ان دو سلاموں کو نماز کا حصہ بناتے وقت شارع مقدس کا مقصود جو افراد تھے وہی مراد ہیں۔

## تعمیلات نماز

(۱۱۰۹) مستحب ہے کہ نماز پڑھنے کے بعد انسان کچھ دیر کے لئے تعقیبات یعنی ذکر، دعا اور قرآن مجید پڑھنے میں مشغول رہے۔ بہتر ہے کہ اس سے پہلے کہ وہ اپنی جگہ سے حرکت کرے اور اس کا وضو، غسل یا تنجیم باطل ہو جائے رو اہل ہو کر تعقیبات پڑھے۔ یہ ضروری نہیں کہ تعقیبات عربی میں ہوں لیکن بہتر ہے کہ انسان وہ دعائیں پڑھے جو دعائوں کی کتابوں میں بتائی گئی ہیں اور صحیح فاطمہ ان تعقیبات میں سے ہے جن کی بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ یہ صحیح اس ترتیب سے پڑھنی چاہئے ۳۳ دفعہ "اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ" اس کے بعد ۳۳ دفعہ "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ" اور اس کے بعد ۳۳ دفعہ "سُبْحَانَ اللّٰہِ" اور "سُبْحَانَ اللّٰہِ" اور "سُبْحَانَ اللّٰہِ" پہلے ہی پڑھا جا سکتا ہے لیکن بہتر ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کے بعد پڑھے۔

(۱۱۱۰) انسان کے لئے مستحب ہے کہ نماز کے بعد سجدہ شکر بجلائے اور اتنا کافی ہے کہ شکر کی نیت سے پیشانی زمین پر رکھے لیکن بہتر ہے کہ سو دفعہ یا تیس دفعہ یا ایک دفعہ "سُبْحَانَ اللّٰہِ" یا "عَلُو" کہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ جب بھی انسان کو کوئی نعمت ملے یا کوئی مصیبت ملے یا سجدہ شکر بجلائے۔

## پیشہ کر م پر درود

(۱۱۱۱) جب بھی انسان حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم مبارک مثلاً محمد، احمد یا آنحضرت کا لقب اور کنیت مثلاً مصطفیٰ اور ابو القاسم زبان سے ادا کرے یا سنے تو خواہ وہ نماز میں ہی کیوں نہ ہو مستحب ہے کہ درود بھیجے۔

(۱۱۱۲) حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم مبارک کہتے وقت مستحب ہے کہ انسان درود بھی لکھے اور بہتر ہے کہ جب بھی آنحضرت کو یاد کرے تو درود بھیجے۔

## مطلات نماز

(۱۱۱۳) بارہ چیزیں نماز کو باطل کرتی ہیں اور انہیں مطلات کہ جاتا ہے

(۱) نماز کے دوران نماز کی شرطوں میں سے کوئی شرط منظور ہو جائے مثلاً نماز پڑھنے ہوئے پتا چلے کہ جس کپڑے کو پہن کر وہ نماز پڑھ رہا ہے وہ بھس ہے۔

(۲) نماز کے دوران عدا یا سبویا مجبوری کی وجہ سے انسان کسی ایسی چیز سے دوچار ہو جو وضو یا غسل کو باطل کر دے مثلاً اس کا پیشاب خط ہو جائے اگرچہ احتیاط کی بنا پر اس طرح نماز کے آخری سجدے کے بعد سبویا مجبوری کی بنا پر ہو۔ تاہم جو شخص پیشاب یا پاخانہ نہ روک سکتا ہو اگر نماز کے دوران میں اس کا پیشاب یا پاخانہ نکل جائے اور وہ اس طریقے پر عمل کرے جو احکام وضو کے ذیل میں بتایا گیا ہے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر نماز کے دوران مستحاضہ کو خون آجائے تو اگر اس نے استحاضہ سے متعلق احکام کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۱۴) جس شخص کو بے اختیار نیند آجائے اگر اسے یہ پتا نہ چلے کہ وہ نماز کے دوران سو گیا تھا یا اس کے بعد سو یا تو ضروری نہیں کہ نماز دوبارہ پڑھے بشرطیکہ یہ جانتا ہو کہ جو کچھ نماز میں پڑھا ہے وہ اس قدر تھا کہ اسے عرف میں نماز کہیں۔

(۱۱۱۵) اگر کسی شخص کو علم ہو کہ وہ اپنی مرضی سے سو یا تھا لیکن شک کرے کہ نماز کے بعد سو یا تھا یا نماز کے دوران یہ بھول کر کہ نماز پڑھ رہا ہے سو گیا تھا تو اس شرط کے تحت جو سابقہ مسئلے میں بیان کی گئی ہے اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۱۶) اگر کوئی شخص عید سے سجدہ کی حالت میں بیدار ہو جائے اور شک کرے کہ آیا نماز کے آخری سجدے میں ہے یا سجدہ شکر میں ہے تو چاہے اسے علم ہو کہ اپنے احتیاط سے سو گیا تھا یا بے احتیاط سو گیا تھا، اس کی نماز صحیح مانا جائے گا اور نماز کو دہرانے کی ضرورت نہیں۔

(۳) یہ چیز مطلات نماز میں سے ہے کہ انسان اپنے ہاتھوں کو عاجزی اور ادب کی نیت سے باندھے

لیکن اس کام کی وجہ سے نماز کا باطل ہونا احتیاط کی بنا پر ہے اور اگر مشروعیت کی نیت سے انجام دے تو اس کام کے حرام ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۱۱۷) اگر کوئی شخص بھولے سے یا مجبوری سے یا تفریق کی وجہ سے یا کسی اور کام مثلاً ہاتھ کھانے اور ایسے ہی کسی کام کے سنے ہاتھ پر ہاتھ رکھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳) مطہرات نماز میں سے ایک یہ ہے کہ ہند پڑھنے کے بعد آمین کہے۔ آمین کہنے سے نماز کا اس طرح باطل ہونا غیر ماموم میں احتیاط کی بنا پر ہے۔ اگرچہ آمین کہنے کو حکم شریعت سمجھتے ہوئے آمین کہے تو اس کے حرام ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ بہر حال اگر آمین کو غلطی یا تفریق کی وجہ سے کہے تو اس کی نماز میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۵) مطہرات نماز میں سے ہے کہ بغیر کسی عذر کے قبلے سے رخ پھیرے۔ لیکن اگر کسی عذر مثلاً بھول کر یا بے اختیاری کی بنا پر مثلاً تھوڑا سا قبلے سے پھیر دیں۔ چنانچہ اگر دائیں یا بائیں سمت تک نہ پہنچے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ جیسے ہی عذر دور ہو فوراً اپنا قبلہ درست کرے۔ اگر دائیں یا بائیں طرف مڑ جائے یا قبلے کی طرف پشت ہو جائے، اگر اس کا عذر بھولنے کی وجہ سے، غفلت کی وجہ سے یا قبلے کی پہچان میں غلطی کی وجہ سے ہو اور اس وقت وہ متوجہ ہو یا اسے یاد آئے کہ اگر نماز کو توڑ دے تو وقت گزرنے سے پہلے اس نماز کو دوبارہ وقت میں ادا کرنا ممکن ہو، چاہے اس نماز کی ایک رکعت ہی وقت میں ادا ہو سکے تو ضروری ہے کہ نماز کو توڑ کر نئے سرے سے ادا کرے ورنہ اسی نماز پر اکتفا کرے اور اس پر قضا لازم نہیں۔ یہی حکم اس وقت ہے جب قبلے سے اس کا پھرنا بے اختیاری کی بنا پر ہو۔ چنانچہ قبلے سے پھرے بغیر اگر نماز کو دوبارہ وقت میں پڑھ لیا ہو۔ اگرچہ وقت میں ایک رکعت ہی پڑھی جاسکتی ہو تو ضروری ہے کہ نماز کو نئے سرے سے پڑھے ورنہ ضروری ہے کہ اسی نماز کو تمام کرے اعادہ اور قضا اس پر لازم نہیں ہے۔

(۱۱۸) اگر حفظ اپنے چہرے کو قبضے سے گھمائے لیکن اس کا بدن قبلے کی طرف ہو چنانچہ اس حد تک گردن کو موڑے کہ اپنے سر کے پیچھے کچھ دیکھ سکے تو اس کے لئے بھی وہی حکم ہے جو قبلے سے پھر جانے والے کے لئے ہے جس کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے اور اگر اپنی گردن کو اس حد تک نہ پھیرے لیکن اتنا ہو کہ عرفا سے زیادہ گردن پھیرنا کہا جائے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس نماز کو دہرائے۔ ہاں اگر اپنی گردن کو بہت کم گھمائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ اگرچہ یہ کام مکروہ ہے۔

(۶) مطہرات نماز میں سے ایک یہ ہے کہ صحابا بات کرے۔ چاہے وہ ایسا لفظ ہو کہ جس میں ایک حرف سے زیادہ نہ ہو لیکن وہ حرف یا معنی ہو مثلاً (ق) کہ جس کے عربی زبان میں معنی ”خفاقت کر د“ کے ہیں یا کوئی اور معنی سمجھ میں آتے ہوں مثلاً (ب) اس شخص کے جواب میں کہ جو حرف تجھی کے حرف دوم کے بارے میں سوال کرے۔ ہاں اگر اس لفظ سے کوئی

معنی بھی سمجھ میں نہ آتے ہوں اور وہ دو یا دو سے زیادہ حرفوں سے مرکب ہو تب بھی احتیاط کی بنا پر (وہ لفظ) نماز کو باطل کر دیتا ہے۔

(۱۱۹) اگر کوئی شخص بھولے سے ایسا کہے کہ جس کے حرف ایک یا اس سے زیادہ ہوں تو خواہ وہ کلمہ معنی بھی رکھتا ہو اس شخص کی نماز باطل نہیں ہوتی لیکن احتیاط کی بنا پر اس کے لئے ضروری ہے کہ جب کہ بعد میں ذکر آئے گا نماز کے بعد سجدہ سو جائے۔

(۱۲۰) نماز کی حالت میں کھانسنے یا ڈکار لینے میں کوئی حرج نہیں اور احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ نماز میں احتیاط آدہ نہ پھرے اور نہ ہی گریہ کرے۔ ”آخ“ اور ”آہ“ اور ان ہی جیسے الفاظ کا مکرر کہنا نماز کو باطل کر دیتا ہے۔

(۱۲۱) اگر کوئی شخص کوئی لفظ ذکر کے قصد سے کہے مثلاً ذکر کے قصد سے اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے اور اسے کہتے وقت آواز کو بلند کرے تاکہ دوسرے شخص کو کسی چیز کی طرف متوجہ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی لفظ ذکر کے قصد سے کہے اگرچہ چاہتا ہو کہ اس کام کی وجہ سے کوئی کسی مطلب کی طرف متوجہ ہو جائے گا تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر بالکل ذکر کا قصد نہ کرے یا دونوں چیزوں کا اس طرح قصد کرے کہ لفظ کو بیک وقت معنی میں استعمال کر رہا ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔ ہاں اگر ذکر کا قصد کرے، جبکہ ذکر کرنے کا سبب یہ ہو کہ وہ کسی کو متوجہ کرنا چاہتا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۲۲) نماز میں قرآن پڑھنے اور دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ عربی کے الفاظ کسی زبان میں دعا نہ کرے۔ (چار آجوں کا حکم کہ جن میں واجب سجدہ ہے قرأت کے احکام مسئلہ نمبر ۹۷ میں بیان ہو چکا ہے)۔

(۱۲۳) اگر کوئی شخص عموماً یا احتیاطاً الحمد اور سورہ کے کسی حصے یا ذکر نماز کی عکرا کرے تو کوئی حرج نہیں۔ (۱۲۴) ضروری ہے کہ انسان نماز کی حالت میں کسی کو سلام نہ کرے اور اگر کوئی دوسرا شخص اسے سلام کرے تو ضروری ہے کہ جواب دے۔ لیکن جواب سلام کی مانند ہونا چاہئے یعنی ضروری ہے کہ اصل سلام پر اضافہ نہ ہو مثلاً جواب میں یہ نہیں کہنا چاہئے کہ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ بلکہ احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ اگر سلام کرنے والے نے عَلَیْکُمْ عَلَیْکُمْ کو سلام کے لفظ سے پہلے نہ کہا ہو تو جواب میں علیکم یا علیک کے لفظ کو سلام کے لفظ سے پہلے نہ کہے بلکہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ جواب مکمل طور پر اسی طرح ہے جس طرح کہ اس نے سلام کیا ہو۔ مثلاً اگر کہے سَلَامٌ عَلَيْكُمْ تو جواب میں کہے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اور اگر کہے السَّلَامُ عَلَیْکُمْ اور اگر کہے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ تو کہے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ لیکن عَلَیْکُمُ السَّلَامُ کے جواب میں عَلَیْکُمُ السَّلَامُ، السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یا سَلَامٌ عَلَیْکُمْ کہہ سکتا ہے۔

(۱۲۵) ضروری ہے کہ انسان چاہے نماز کی حالت میں ہو یا نہ ہو سلام کا جواب فوراً دے اور اگر جان بوجھ کر یا بھولے سے سلام کا جواب دینے میں اتنا توقف کرے کہ اگر جواب دے تو وہ اس سلام کا جواب

شمار نہ ہو تو اگر وہ نماز کی حالت میں ہو تو ضروری ہے کہ جواب نہ دے اور اگر نماز کی حالت میں نہ ہو تو جواب دینا واجب نہیں ہے۔

(۱۱۳۶) سلام کا جواب اس طرح دینا ضروری ہے کہ سلام کرنے والا سن لے لیکن اگر سلام کرنے والا بہرا ہو یا سلام کہہ کر جلدی سے گزر جائے چنانچہ ممکن ہو کہ سلام کا جواب اشارہ سے یا اسی طرح کسی طریقے سے اسے سمجھا سکے تو جواب دینا ضروری ہے۔ اس صورت کے علاوہ جواب دینا نماز کے علاوہ کسی اور جگہ پر ضروری نہیں اور نماز میں جائز نہیں ہے۔

(۱۱۳۷) واجب ہے کہ نمازی سلام کے جواب کو سلام کی نیت سے کہے۔ دعا کا قصد کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں یعنی خداوند عالم سے اس شخص کے لئے سلامتی چاہے جس نے سلام کیا ہو۔

(۱۱۳۸) اگر نامحرم عورت یا مرد یا وہ بچہ جو اچھے برے میں تمیز کر سکا ہو نماز پڑھنے والے کو سلام کرے تو ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والا اس کے سلام کا جواب دے اور اگر عورت **سَلَامٌ عَلَيْكَ** کہہ کر سلام کرے تو جواب میں کہہ سکتا ہے **سَلَامٌ عَلَيْكَ** یعنی کاف کو زیرو۔

(۱۱۳۹) اگر نماز پڑھنے والا سلام کا جواب نہ دے تو وہ گناہگار ہے لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۴۰) اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے کو غلط سلام کرے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کے سلام کا صحیح جواب دے۔

(۱۱۴۱) کسی ایسے شخص کے سلام کا جواب دینا جو حرام اور حشر کے طور پر سلام کرے اور ایسے غیر مسلم مرد اور عورت کے سلام کا جواب دینا جو ذمی نہ ہوں واجب نہیں ہے اور اگر ذمی ہوں تو احتیاط واجب کی بنا پر ان کے جواب میں صرف لفظ علیک کہا جائے۔

(۱۱۴۲) اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے تو ان سب پر سلام کا جواب دینا واجب ہے لیکن اگر ان میں سے ایک شخص جواب دے دے تو کافی ہے۔

(۱۱۴۳) اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے اور جواب ایک ایسا شخص دے جسے سلام کرنے کا سلام کرنے والے نے ارادہ نہ ہو تو (اس شخص کے جواب دینے کے باوجود) سلام کا جواب اس گروہ پر واجب ہے۔

(۱۱۴۴) اگر کوئی شخص کسی گروہ کو سلام کرے اور اس گروہ میں سے جو شخص نماز میں مشغول ہو وہ شک کرے کہ سلام کرنے والے کا ارادہ اسے بھی سلام کرنے کا تھا یا نہیں تو ضروری ہے کہ جواب نہ دے اور اگر نماز پڑھنے والے کو یقین ہو کہ اس شخص کا ارادہ اسے بھی سلام کرنے کا تھا لیکن کوئی شخص سلام کا جواب دے دے تو اس صورت میں بھی احتیاط واجب کی بنا پر یہی حکم ہے۔ لیکن اگر نماز پڑھنے والے کو معلوم ہو کہ سلام کرنے والے کا ارادہ اسے بھی سلام کرنے کا تھا اور کوئی دوسرا جواب نہ دے یا شک کرے کہ اس کے سلام کا جواب دے دیا گیا یا نہیں تو ضروری ہے کہ سلام کا جواب دے۔

(۱۱۴۵) سلام کرنا مستحب ہے اور اس امر کی بہت تاکید کی گئی ہے کہ سوار پیدل کو اور کھڑا ہوا شخص بیٹھے ہوئے کو اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔

(۱۱۳۶) اگر دو شخص آپس میں ایک دوسرے کو سلام کریں تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو اس کے سلام کا جواب دے۔

(۱۱۳۷) اگر انسان نماز نہ پڑھ رہا ہو تو مستحب ہے کہ سلام کا جواب اس سلام سے بہتر الفاظ میں دے۔ مثلاً اگر کوئی شخص **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** کہے تو جواب میں کہے **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ**

(۷) نماز کے مہلات میں سے ایک آواز کے ساتھ اور جان بوجھ کر فہم ہے، اگر چہ بے اختیار بنے لیکن جن باتوں کی وجہ سے فہم وہ اختیار ہی ہوں، بلکہ احتیاط کی بنا پر جن باتوں کی وجہ سے فہم آئی ہو اگر وہ اختیاری نہ تھی ہوں تب بھی اگر نماز کو دہرانے جتنا وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ نماز کو دہرائے۔ لیکن اگر جان بوجھ کر بغیر آواز یا سہواً آواز کے ساتھ فہم تو اس کی نماز میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۱۳۸) اگر کسی کی آواز روکنے کے لئے کسی شخص کی حالت بد جائے مثلاً اس کا رنگ سرخ ہو جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ نماز دوبارہ پڑھے۔

(۸) احتیاط واجب کی بنا پر یہ سارے مہلات میں سے ہے کہ انسان دنیاوی کام کے لئے جان بوجھ کر آواز سے یا بغیر آواز کے روئے لیکن اگر خوف خدا سے یا اس کے اشتیاق میں آخرت کے لئے روئے تو خواہ آہستہ روئے یا بلند آواز سے روئے کوئی حرج نہیں بلکہ یہ بہترین اعمال میں سے ہے بلکہ اگر خدا سے دنیاوی حاجت کی برآوری کیسے اکل بارگاہ میں اپنی ہمتی کے اظہار کے لئے روئے تو بھی کوئی حرج نہیں۔

(۹) نماز باطل کرنے والی چیزوں میں سے ہے کہ کوئی ایسا کام کرے جس سے نماز کی شکل باقی نہ رہے مثلاً پہلنا، کودنا اور اسی طرح کا کوئی فعل انجام دینا چاہے۔ ایسا کرنا مہم آہو یا بھوں چوک کی وجہ سے ہو۔ لیکن جس کام سے نماز کی شکل تبدیل نہ ہوئی ہو مثلاً ہاتھ سے اشارہ کرنا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۱۳۹) اگر کوئی شخص نماز کے دوران اس قدر سکت ہو جائے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

(۱۱۴۰) اگر کوئی شخص نماز کے دوران کوئی کام کرے یا کچھ دیر سکت رہے اور شک کرے کہ اس کی نماز ٹوٹ گئی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ نماز کو دوبارہ پڑھے اور بہتر یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور پھر دوبارہ پڑھے۔

(۱۰) مہلات نماز میں سے ایک کھانا اور پینا ہے۔ پس اگر کوئی شخص نماز کے دوران اس طرح کھائے یا پینے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو خود اس کا یہ فعل عمدہ آہو یا بھوں چوک کی وجہ سے ہو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔ البتہ جو شخص روزہ رکھنا چاہتا ہو اگر وہ صبح کی اذان سے پہلے مستحب نماز پڑھ رہا ہو اور پیاس ہو اور اسے ڈر ہو کہ اگر نماز چوری کرے گا تو صبح ہو جائے گی تو اگر پانی اس کے سامنے دو تین قدم کے فاصلے پر ہو تو وہ نماز کے دوران پانی پی سکتا ہے۔ لیکن

ضروری ہے کہ کوئی ایسا کام مثلاً ”قبلے سے نہ پھیرنا“ نہ کرے جو نماز کو باطل کرتا ہے۔ (۱۱۴۱)

اگر کسی کا جان بوجھ کر گھانا یا چٹا نماز کی شکل کو ختم نہ بھی کرے تب بھی احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ نماز کو دوبارہ پڑھے خواہ نماز کا تسلسل ختم ہو یعنی یہ نہ کہا جائے کہ نماز کو مسلسل پڑھ رہا ہے یا نماز کا تسلسل ختم نہ ہو۔

(۱۱۴۲) اگر کوئی شخص نماز کے دوران کوئی ایسی غذا اکل لے جو اس کے منہ یا دانتوں کے رینوں میں رہ مٹی ہو تو اس کی نماز باطل نہیں ہوتی۔ اسی طرح اگر ذرا سی قدر یا شکر یا نہیں جیسی کوئی چیز منہ میں رہ مٹی ہو اور نماز کی حالت میں آہستہ آہستہ نکل کر پیٹ میں چلی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۱) مصلحت نماز میں سے دو رکعت یا تین رکعت نماز کی رکعتوں میں یا چار رکعت نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں شک کرنا ہے بشرطیکہ نماز پڑھنے والا شک کی حالت پر ہاتی رہے۔

(۱۲) مصلحت نماز میں سے یہ بھی ہے کہ کوئی شخص نماز کا رکن جان بوجھ کر یا بھول کر کم کر دے یا ایک ایسی چیز کو جو رکن نہیں ہے جان بوجھ کر گھٹائے یا جان بوجھ کر کوئی چیز نماز میں بڑھائے۔ اسی طرح اگر کسی رکن مثلاً رکوع یا دو سجودوں کو ایک رکعت میں غلطی سے بڑھا دے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کی نماز باطل ہو جائے گی البتہ بھولے سے بحیرۃ الاحرام کی ذہنی نماز کو باطل نہیں کرتی۔

(۱۱۴۳) اگر کوئی شخص نماز کے بعد شک کرے کہ دوران نماز اس نے کوئی ایسا کام کیا ہے یا نہیں جو نماز کو باطل کرتا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

## وہ چیزیں جو نماز میں مکروہ ہیں

(۱۱۴۴) کسی شخص کا نماز میں اپنا چہرہ دائیں یا بائیں جانب اتنا کم موڑنا کہ وہ اپنے پیچھے کی جانب موجود کسی چیز کو نہ دیکھ سکے اور اگر اپنے چہرے کو اتنا گھمائے کہ اسے پیچھے کی چیزیں نظر آسکیں تو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اس کی نماز باطل ہے۔ یہ بھی مکروہ ہے کہ کوئی شخص نماز میں اپنی آنکھیں بند کرے یا دائیں اور بائیں طرف گھمائے اور اپنی داڑھی اور ہاتھوں سے کھیلے اور انگلیوں ایک دوسرے میں داخل کرے اور تھوکے اور قرآن مجید یا کسی اور کتاب یا انگلی کی تحریر کو دیکھے۔ یہ بھی مکروہ ہے کہ الحمد، سورہ اور ذکر پڑھتے وقت کسی کی بات سننے کے لئے خاموش ہو جائے بلکہ ہر وہ کام جو کہ شتواع و خضوع کو ختم کر دے مکروہ ہے۔

(۱۱۴۵) جب انسان کو نیند آ رہی ہو اور اس وقت بھی جب اس نے پیشاب اور پاخانہ روک رکھا ہو نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح نماز کی حالت میں ایسا موڑہ پینٹا بھی مکروہ ہے جو پاؤں کو دھائے اور ان کے علاوہ دوسرے مکروہات بھی معصل کتابوں میں بیان کئے گئے ہیں۔

## وہ صورتیں جن میں واجب نمازیں توڑی جاسکتی ہیں

(۱۱۴۶) اختیاری حالت میں واجب نماز کا توڑنا احتیاط واجب کی بنا پر جائز نہیں ہے لیکن مال کی حفاظت اور مالی یا جسمانی ضرر سے بچنے کے لئے نماز توڑنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ وہ تمام دینی اور دنیاوی کام جو نماز کے لئے اہم ہوں ان کے لئے نماز توڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۱۴۷) اگر انسان کی اپنی جان کی حفاظت یا کسی ایسے شخص کی جان کی حفاظت جس کی جان کی حفاظت واجب ہو یا ایسے مال کی حفاظت جس کی نگہداشت واجب ہو نماز توڑے بغیر ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ نماز توڑ دے۔

(۱۱۴۸) اگر کوئی شخص وسیع وقت میں نماز پڑھنے لگے اور قرض خواہ اس سے اپنے قرضے کا مطالبہ کرے اور وہ اس کا قرضہ نماز کے دوران ادا کر سکتا ہو تو ضروری ہے کہ اسی حالت میں ادا کر دے اور اگر بغیر نماز توڑے اس کا قرضہ چکانا ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ نماز توڑ دے اور اس کا قرضہ ادا کرے اور بعد میں نماز پڑھے۔

(۱۱۴۹) اگر کسی شخص کو نماز کے دوران پتا چلے کہ مسجد نہیں ہے اور وقت تنگ ہو تو ضروری ہے کہ نماز تمام کرے اور اگر وقت وسیع ہو اور مسجد کو پاک کرنے سے نماز نہ ٹوٹی ہو تو ضروری ہے کہ نماز کے دوران اسے پاک کرے اور بعد میں باقی نماز پڑھے اور اگر نماز ٹوٹ جاتی ہو اور نماز کے بعد مسجد کو پاک کرنا ممکن ہو تو مسجد کو پاک کرنے کے لئے اس کا نماز توڑنا جائز ہے اور اگر نماز کے بعد مسجد کا پاک کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ نماز توڑ دے اور مسجد کو پاک کرے اور بعد میں نماز پڑھے۔

(۱۱۵۰) جس شخص کے لئے نماز کا توڑنا ضروری ہو اگر وہ نماز ختم کرے تو وہ گناہگار ہوگا لیکن اس کی نماز صحیح ہے مگر چڑھتا مستحب یہ ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے۔

(۱۱۵۱) اگر کسی شخص کو قرأت یا رکوع کی حد تک جھٹکنے سے پہلے یاد آ جائے کہ وہ اذان اور اقامت یا فقط اقامت کہنا بھول گیا ہے اور نماز کا وقت وسیع ہو تو مستحب ہے کہ انہیں کہنے کے لئے نماز توڑ دے بلکہ اگر نماز ختم ہونے سے پہلے اسے یاد آئے کہ انہیں بھول گیا تھا تب بھی مستحب ہے کہ انہیں کہنے کے لئے نماز توڑ دے۔

## شکایات نماز

نماز کے شکایات کی ۲۷ قسمیں ہیں۔ ان میں سے سات اس قسم کے شک ہیں جو نماز کو باطل کرتے ہیں اور چھ اس قسم کے شک ہیں جن کی پروا نہیں کرنی چاہئے اور باقی نواس قسم کے شک ہیں جو صحیح ہیں۔



## وہ شک جو نماز کو باطل کرتے ہیں

(۱۱۵۲) جو شک نماز کو باطل کرتے ہیں وہ یہ ہیں

- (۱) دو رکعتی واجب نماز مثلاً نماز صبح اور نماز مسافر کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک۔ ایسی نماز مستحب اور نماز احتیاط کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک نماز کو باطل نہیں کرتا۔
- (۲) تیس رکعتی نماز کی تعداد کے بارے میں شک۔
- (۳) چار رکعتی نماز میں کوئی شک کرے کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا زیادہ پڑھی ہیں۔
- (۳) چار رکعتی نماز میں دوسرے رکعت سے پہلے نمازی شک کرے کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا زیادہ پڑھی ہیں۔
- (۵) دو اور پانچ رکعتوں میں یا دو اور پانچ سے زیادہ رکعتوں میں شک کرے۔
- (۶) تین اور چھ رکعتوں میں یا تین اور چھ سے زیادہ رکعتوں میں شک کرے۔
- (۷) چار اور چھ رکعتوں کے درمیان شک یا چار اور چھ سے زیادہ رکعتوں کے درمیان شک جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

(۱۱۵۳) اگر انسان کو نماز باطل کرنے والے شکوک میں سے کوئی شک پیش آئے تو بہتر یہ ہے کہ جیسے ہی اس کا شک مستحکم ہو نماز نہ پڑھے بلکہ اس قدر غور و فکر کرے کہ نماز کی شکل پر فرار نہ رہے یا یقین یا گمان حاصل ہونے سے ناامید ہو جائے۔

## وہ شک جن کی پروا نہیں کرنی چاہئے

(۱۱۵۴) وہ شکوک جن کی پروا نہیں کرنی چاہئے مندرجہ ذیل ہیں

- (۱) اس فعل میں شک جس کے بھلانے کا موقع گزر گیا ہو مثلاً انسان رکوع میں شک کرے کہ اس نے الحمد پڑھی ہے یا نہیں۔
- (۲) سلام نماز کے بعد شک۔
- (۳) نماز کا وقت گزر جانے کے بعد شک۔
- (۴) کثیر الشک کا شک۔ یعنی اس شخص کا شک جو بہت زیادہ شک کرتا ہے۔
- (۵) رکعتوں کی تعداد کے بارے میں امام کا شک جبکہ ماموم ان کی تعداد جانتا ہو اور اسی طرح ماموم کا شک جبکہ امام نماز کی رکعتوں کی تعداد جانتا ہو۔
- (۶) مستحب نمازوں اور نماز احتیاط میں شک۔

## (۱) جس فعل کا موقع گزر گیا ہو اس میں شک کرنا

(۱۱۵۵) اگر نمازی نماز کے دوران شک کرے کہ اس نے نماز کا ایک واجب فعل انجام دیا ہے یا نہیں مثلاً اسے شک ہو کہ الحمد پڑھی ہے یا نہیں جبکہ اس کام کو عذر ترک کر کے جس کام میں مشغول ہو اس کام میں شرمنا مشغول نہیں ہونا چاہئے تھا مثلاً سورہ پڑھتے وقت شک کرے کہ الحمد پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ اس صورت کے علاوہ ضروری ہے کہ جس چیز کی انجام دہی کے بارے میں شک ہو بھلائے۔

(۱۱۵۶) اگر نمازی کوئی آیت پڑھتے ہوئے شک کرے کہ اس سے پہلے کی آیت پڑھی ہے یا نہیں یا جس وقت آیت کا آخری حصہ پڑھ رہا ہو شک کرے کہ اس کا پہلا حصہ پڑھا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۵۷) اگر نمازی رکوع یا جود کے بعد شک کرے کہ ان کے واجب فعل مثلاً ذکر اور بدن کا سکون کی حالت میں ہو۔ اس نے انہماک دینے میں یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۵۸) اگر نمازی عہدے میں پڑھتے وقت شک کرے کہ رکوع بھی پڑھے یا نہیں یا شک کرے کہ رکوع کے بعد کھڑا ہوا تھا یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۵۹) اگر نمازی کھڑا ہوتے وقت شک کرے کہ تہجد یا تشہد بھلا دیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۶۰) جو شخص چہرہ پر یا لبت گرفتار پڑھ رہا ہو اگر الحمد یا تسبیحات پڑھنے کے وقت شک کرے کہ تہجد یا تشہد بھلا دیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر الحمد یا تسبیحات میں مشغول ہونے سے پہلے شک کرے کہ تہجد یا تشہد بھلا دیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ بھلائے۔

(۱۱۶۱) اگر نمازی شک کرے کہ نماز کا کوئی ایک رکن بھلا دیا ہے یا نہیں اور اس کے بعد آنے والے فعل میں مشغول نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ اسے بھلائے مثلاً اگر تشہد پڑھے سے پہلے شک کرے کہ وہ تہجد بھلا دیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ بھلائے اور اگر بعد میں اسے یاد آئے کہ وہ ان رکن کو انجام دیا ہے چکا تھا تو ایک رکن بڑھ جائے گی۔ اسے احتیاطاً رکعت کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۱۶۲) اگر نمازی شک کرے کہ ایک ایسا عمل جو نماز کا رکن نہیں ہے بھلا دیا ہے یا نہیں دوسرے کے بعد آنے والے فعل میں مشغول نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ اسے بھلائے۔ مثلاً اگر سورہ پڑھنے سے پہلے شک کرے کہ الحمد پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ الحمد پڑھے اور اگر اسے انجام دیا ہے بعد سے یاد آئے کہ اسے پہلے ہی بھلا دیا تھا تو چونکہ رکن زیادہ نہیں ہوا اس لئے اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۶۳) اگر نمازی شک کرے کہ ایک رکن بھلا دیا ہے یا نہیں مثلاً جب تشہد پڑھ رہا ہو شک کرے کہ وہ

عید سے بچایا ہے یا نہیں اور اپنے شک کی پروا نہ کرے اور بعد میں اسے یاد آئے کہ اس رکن کو بچائیں لایا جائے اگر وہ بعد والے رکن میں مشغول نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ اس رکن کو بجالائے اور اگر بعد والے رکن میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز احتیاط لازم کی بنا پر باطل ہے۔ مثلاً اگر بعد والی رکعت کے رکوع سے پہلے اسے یاد آئے کہ وہ عید سے نہیں بجالایا تو ضروری ہے کہ بجالائے اور اگر رکوع میں یا اس کے بعد اسے یاد آئے تو جیسا کہ بتایا جا چکا، اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۱۶۴) اگر نمازی شک کرے کہ وہ ایک غیر رکنی محل بجالایا ہے یا نہیں اور اس کے بعد والے محل میں مشغول ہو چکا ہو تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ مثلاً جس وقت سورہ پڑھ رہا ہو شک کرے کہ اس میں پڑھی ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ البتہ اگر اسے کچھ دیر میں یاد آ جائے کہ اس محل کو بچائیں مایا اور ابھی بعد والے رکن میں مشغول نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ اس محل کو اور اس کے بعد والے اعمال کو بجالائے اور اگر بعد والے رکن میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔ اس بنا پر مثلاً اگر قنوت میں اسے یاد آ جائے کہ اس نے الحمد نہیں پڑھی تھی تو ضروری ہے کہ الحمد و سورہ دونوں پڑھے اور اگر یہ بات اسے رکوع میں یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۶۵) اگر نمازی شک کرے کہ اس نے نماز کا سلام پڑھا ہے یا نہیں اور تختیاں یا دوسری نماز میں مشغول ہو جائے یا کوئی ایسا کام کرے جو نماز کو برقرار نہیں رکھتا اور وہ حالت نماز سے خارج ہو گیا ہو تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر ان صورتوں سے پہلے شک کرے تو ضروری ہے کہ سلام پڑھے اور اگر شک کرے کہ سلام درست پڑھا ہے یا نہیں تو جہاں بھی ہوا اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

## (۲) سلام کے بعد شک کرنا

(۱۱۶۶) اگر نمازی سلام نماز کے بعد شک کرے کہ اس نے نماز صحیح طور پر پڑھی ہے یا نہیں مثلاً شک کرے کہ رکوع ادا کیا ہے یا نہیں یا چار رکعتی نماز کے سلام کے بعد شک کرے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے لیکن اگر اسے دونوں طرف نماز کے باطل ہونے کا شک ہو مثلاً چار رکعتی نماز کے سلام کے بعد شک کرے کہ تین رکعت پڑھی ہیں یا پانچ رکعت تو اس کی نماز باطل ہے۔

## (۳) وقت کے بعد شک کرنا

(۱۱۶۷) اگر کوئی شخص نماز کا وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ اس نے نماز پڑھی ہے یا نہیں یا گمان کرے کہ نہیں پڑھی تو اس نماز کا پڑھنا لازم نہیں لیکن اگر وقت گزرنے سے پہلے شک کرے کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو خواہ گمان کرے کہ پڑھی ہے پھر بھی ضروری ہے کہ وہ نماز پڑھے۔

(۱۱۶۸) اگر کوئی شخص وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ اس نے نماز درست پڑھی ہے یا نہیں تو

اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۶۹) اگر نماز ظہر اور عصر کا وقت گزر جانے کے بعد نمازی جاں لے کہ چار رکعت نماز پڑھی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ ظہر کی نیت سے پڑھی ہے یا عصر کی نیت سے تو ضروری ہے کہ چار رکعت نماز تھا اس نماز کی نیت سے پڑھے جو اس پر واجب ہے۔

(۱۱۷۰) اگر مغرب اور عشاء کی نماز کا وقت گزرنے کے بعد نمازی کو پتا چلے کہ اس نے ایک نماز پڑھی ہے لیکن یہ ظن نہ ہو کہ تین رکعتی نماز پڑھی ہے یا چار رکعتی، تو ضروری ہے کہ مغرب اور عشاء دونوں نمازوں کی قضا کرے۔

## (۴) کثیر الشک کا شک کرنا

(۱۱۷۱) کثیر الشک وہ شخص ہے جو بہت زیادہ شک کرے یعنی وہ شخص جو توجہات کو بانٹنے والے اسباب کی موجودگی کے اعتبار سے اپنے ہی جیسے لوگوں کے مقابلے میں زیادہ شک کرتا ہے صرف وہی شخص کثیر الشک نہیں ہے کہ شک کرنا جس کی عادت بن چکی ہو بلکہ وہ شخص بھی کثیر الشک مانا جائے گا جو اس مارے میں مبتلا ہو رہا ہو۔

(۱۱۷۲) اگر کثیر الشک نماز کے اجزاء میں سے کسی جزو کے انہام دینے کے بارے میں شک کرے تو اسے یوں سمجھنا چاہئے کہ اس جزو کو انہام دے دیا ہے۔ مثلاً اگر شک کرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں تو اسے سمجھنا چاہئے کہ رکوع کر لیا ہے اور اگر کسی ایسی چیز کے بارے میں شک کرے جو مکمل نماز ہے مثلاً شک کرے کہ صبح کی نماز دو رکعت پڑھی ہے یا تین رکعت تو یہی سمجھنا چاہئے کہ نماز ٹھیک پڑھی ہے۔

(۱۱۷۳) جس شخص کو نماز کے کسی خاص جزو کے بارے میں اتنا زیادہ شک ہوتا ہو، کہ شک کی کثرت اسی جزو سے مخصوص ہو کر رہ جائے، اگر وہ نماز کے کسی دوسرے جزو کے بارے میں شک کرے تو ضروری ہے کہ شک کے احکام پر عمل کرے۔ مثلاً کسی کو زیادہ شک اس بات میں ہوتا ہو کہ عید کیا ہے یا نہیں، اگر اسے رکوع کرنے کے بعد شک ہو تو ضروری ہے کہ شک کے حکم پر عمل کرے یعنی اگر ابھی عید سے میں نہ گیا ہو تو رکوع کرے اور اگر عید سے میں چلا گیا ہو تو شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۷۴) جو شخص کسی مخصوص نماز مثلاً ظہر کی نماز میں اس طرح زیادہ شک کرنا ہو کہ کثرت شک اسی ظہر کی نماز سے مخصوص ہو کر رہ جائے، اگر وہ کسی دوسری نماز مثلاً عصر کی نماز میں شک کرے تو ضروری ہے کہ شک کے احکام پر عمل کرے۔

(۱۱۷۵) جو شخص کسی مخصوص جگہ پر نماز پڑھتے وقت اسی کیفیت کے ساتھ زیادہ شک کرتا ہو جس کا تذکرہ پچھلے مسئلے میں ہوا، اگر وہ کسی دوسری جگہ نماز پڑھے اور اسے شک پیدا ہو تو ضروری ہے کہ شک کے احکام پر عمل کرے۔

(۱۱۷۶) اگر کسی شخص کو اس بارے میں شک ہو کہ وہ کثیر الشک ہو گیا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ شک احکام پر عمل کرے اور کثیر الشک شخص کو جب تک یقین نہ ہو جائے کہ وہ لوگوں کی عام حالت پر لوٹ آیا ہے اس کے شک کی بنیاد یہ ہو کہ آیا اس کی حالت تبدیل ہوئی ہے یا نہیں، یہ نہ ہو کہ کثیر الشک کے معنی کیے ہوتے تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۷۷) اگر کثیر الشک شخص، شک کرے کہ ایک رکن بجالا یا ہے یا نہیں اور وہ اس شک کی پروا بھی کرے اور پھر اسے یاد آئے کہ وہ رکن بجا نہیں آیا اور اس کے بعد کے رکن میں مشغول نہ ہوا تو ضروری ہے کہ اس رکن کو اور جو کچھ اس کے بعد ہے، بجالائے اور اگر بعد کے رکن میں مشغول ہو گیا ہو تو اس کی نماز احتیاط کی بنا پر باطل ہے۔ مثلاً اگر شک کرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں اور اس شک کی پروا نہ کرے اور دوسرے جہ سے پہلے اسے یاد آئے کہ رکوع نہیں کیا تھا تو ضروری ہے کہ رکوع کرے اور اگر دوسرے جہ سے یاد آئے تو اس کی نماز احتیاط کی بنا پر باطل ہے۔

(۱۱۷۸) جو شخص زیادہ شک کرتا ہو اگر وہ شک کرے کہ کوئی ایسا عمل جو رکن نہ ہو انجام دیا ہے یا نہیں اور اس شک کی پروا نہ کرے اور بعد میں اسے یاد آئے کہ وہ عمل انجام نہیں دیا تو اگر انجام دینے کے مقام سے ابھی نہ گزرا ہو تو ضروری ہے کہ اسے اور اس کے بعد والے افعال کو انجام دے اور اگر اس کے مقام سے گزر گیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔ مثلاً اگر شک کرے کہ اُحمد پڑھی ہے یا نہیں اور شک کی پروا نہ کرے مگر قوت پڑھتے ہوئے اسے یاد آئے کہ اُحمد نہیں پڑھی تو ضروری ہے کہ اُحمد اور سورہ پڑھے اور اگر رکوع میں یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

## (۵) امام اور مقتدی کا شک

(۱۱۷۹) اگر امام جماعت نماز کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک کرے، مثلاً یہ شک کرے کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعتیں اور مقتدی کو یقین یا گمان ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور وہ یہ بات امام جماعت کے علم میں لے آئے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو امام کو چاہئے کہ نماز کو تمام کرے اور نماز احتیاط کا پڑھنا ضروری نہیں، اور اگر امام کو یقین یا گمان ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور مقتدی نماز کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک کرے تو اسے چاہئے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ یہی حکم امام اور مقتدی کے لئے نماز کے افعال کے بارے میں شک مثلاً جہدوں کی تعداد کے شک کے بارے میں ہے۔

## (۶) مستحب نماز میں شک

(۱۱۸۰) اگر کوئی شخص مستحب نماز کی رکعتوں میں شک کرے، اگر شک کا زیادہ والا عدد جو نماز کو باطل کرتا ہے تو ضروری ہے کہ یہ سمجھ لے کہ کم رکعتیں پڑھی ہیں مثلاً اگر صبح کی خلوں میں شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو یہی سمجھے کہ دو پڑھی ہیں۔ اگر تعداد کی زیادتی والا شک نماز کو باطل نہ کرے مثلاً اگر نماز میں شک کرے کہ

دو رکعتیں پڑھی ہیں یا ایک پڑھی ہے تو شک کی جس طرف پر بھی عمل کرے اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۱۸۱) رکن کا کم ہونا نفل نماز کو باطل کر دیتا ہے لیکن رکن کا زیادہ ہونا اسے باطل نہیں کرتا۔ پس اگر نماز نفل کے افعال میں سے کوئی نفل بھول جائے اور یہ بات اسے اس وقت یاد آئے جب وہ اس کے بعد والے رکن میں مشغول ہو چکا ہو تو ضروری ہے کہ اس نفل کو انجام دے اور دوبارہ اس رکن کو انجام دے مثلاً اگر رکوع کے دوران اسے یاد آئے کہ سورہ اُحمد نہیں پڑھی تو ضروری ہے کہ واپس لوٹے اور اُحمد پڑھے اور دوبارہ رکوع میں جائے۔

(۱۱۸۲) اگر کوئی شخص نفل کے افعال میں سے کسی نفل کے متعلق شک کرے خواہ وہ نفل رکنی ہو یا غیر رکنی اور اس کا موقع نہ گزرا ہو تو ضروری ہے کہ اسے انجام دے اور اگر موقع گزر گیا ہو تو اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۱۸۳) اگر کسی شخص کو دو رکعتی مستحب نماز میں تین یا زیادہ رکعتوں کے پڑھ بیٹے کا گمان ہو تو چاہئے کہ اس گمان کی پروا نہ کرے اور اس کی نماز صحیح ہے لیکن اگر اس کا گمان دو رکعتوں کا یا اس سے کم کا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسی گمان پر عمل کرے مثلاً اگر اسے گمان ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے تو ضروری ہے کہ احتیاط کے طور پر ایک رکعت اور پڑھے۔

(۱۱۸۴) اگر کوئی شخص نفل نماز میں کوئی ایسا کام کرے جس کے لئے واجب نماز میں جہد، سہو واجب ہو جاتا ہو یا ایک جہد بھول جائے تو اس کے لئے ضروری نہیں ہے کہ نماز کے بعد جہد، سہو یا جہد سے کی نقصان حال ہے۔

(۱۱۸۵) اگر کوئی شخص شک کرے کہ مستحب نماز پڑھی ہے یا نہیں اور اس کا کوئی مقرر وقت نہ ہو جیسے "نہی زعفر طیار" تو اسے سمجھ لینا چاہئے کہ نہیں پڑھی۔ اگر اس مستحب نماز کا یہ نفل کی طرح وقت مقرر ہو اور اس وقت گزرنے سے پہلے شک کرے کہ اسے انجام دیا ہے یا نہیں تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر وقت گزرنے کے بعد شک کرے کہ وہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

## صحیح شکوک

(۱۱۸۶) چند صورتوں میں اگر کسی کو چار رکعتی نماز کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں شک ہو تو ضروری ہے کہ فوراً غور و فکر کرے اور اگر یقین یا گمان شک کی کسی ایک طرف ہو جائے تو اسی کو اختیار کرے اور نماز کو تمام کرے ورنہ ان احکام کے مطابق عمل کرے جو ذیل میں بتائے جا رہے ہیں۔

دو سو و تین یہ ہیں

(۱) دوسرے جہد کے دوران شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین۔ اس صورت میں اسے پل بکھ لینا چاہئے کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک اور رکعت پڑھے پھر نماز کو تمام

کرے اور احتیاط واجب کی بنا پر نماز کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو جائے۔ احتیاط واجب کی بنا پر بیٹھ کر دو رکعت نماز احتیاط کافی نہ ہوگی۔

(۲) دوسرے بچہ کے دوران اگر شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو یہ سمجھ لے کہ پڑھی ہیں اور نماز کو تمام کرے اور بعد میں دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر بجالائے۔ اگر کسی کو دوسرے بچہ کے دوران شک ہو جائے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین یا چار اسے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ چار پڑھی ہیں اور وہ نماز ختم ہونے کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر اور بعد میں دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

(۳) اگر کسی شخص کو دوسرے بچہ کے دوران شک ہو کر اس نے چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ تو وہ یہ سمجھے کہ چار پڑھی ہیں اور اس بنیاد پر نماز پوری کرے اور نماز کے بعد دو رکعت بجالائے۔ یہی حکم ہر اس صورت میں ہے جہاں کم از کم شک چار رکعت پر ہو۔ مثلاً چار اور چھ رکعتوں کے درمیان شک ہو اور ہر اس صورت میں جہاں چار رکعت اور اس سے کم اور اس سے زیادہ رکعتوں میں دوسرے بچہ کے دوران شک کرے تو اسے چار رکعتیں قرار دے کر دونوں شک کے احوال انجام دے سکتا ہے یعنی اس احتمال کی بنا پر کہ چار رکعت سے کم پڑھی ہیں، نماز احتیاط پڑھے اور اس احتمال کی بنا پر کہ چار رکعت سے زیادہ پڑھی ہیں بعد میں دو رکعت سمجھ لے کرے۔ تمام صورتوں میں اگر پہلے بچہ کے بعد اور دوسرے بچہ کے میں داخل ہونے سے پہلے ساتھ چار شک میں سے ایک اسے پیش آئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۵) نماز کے دوران جس وقت بھی کسی کو تین رکعت اور چار رکعت کے درمیان شک ہو ضروری ہے کہ یہ سمجھ لے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور نماز کو تمام کرے اور بعد میں ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

(۶) اگر قیام کے دوران کسی کو چار رکعتوں اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور تشهد اور نماز کا سلام پڑھے اور ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

(۷) اگر قیام کے دوران کسی کو تین اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور تشهد اور نماز کا سلام پڑھے اور دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے۔

(۸) اگر قیام کے دوران کسی کو تین چار اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور تشهد پڑھے اور سلام نماز کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر اور بعد میں دو رکعت نماز بیٹھ کر پڑھے۔

(۹) اگر قیام کے دوران کسی کو پانچ اور چھ رکعتوں کے بارے میں شک ہو جائے تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور تشهد اور نماز کا سلام پڑھے اور دو رکعت سمجھ لے کر بجالائے۔

(۱۱۸۷) اگر کسی کو بیچ شکوک میں سے کوئی شک ہو جائے اور نماز کا وقت اتنا تنگ ہو کہ نماز از سر نو نہ پڑھ سکے تو ضروری ہے کہ نماز نہ توڑے اور جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے اس کے مطابق عمل کرے۔ لیکن اگر نماز کا وقت وسیع ہو تو نماز توڑ کر نئے سرے سے بھی پڑھ سکتا ہے۔

(۱۱۸۸) اگر نماز کے دوران انسان کو ان شکوک میں سے کوئی شک لاحق ہو جائے جن کے لئے نماز احتیاط واجب ہے اور وہ نماز کو تمام کرے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز احتیاط پڑھے اور نماز احتیاط پڑھے بغیر از سر نو نماز نہ پڑھے اور اگر وہ کوئی ایسا فعل انجام دے جس سے پہلے جو نماز کو باطل کرتا ہو از سر نو نماز پڑھے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کی دوسری نماز بھی باطل ہے لیکن اگر کوئی ایسا فعل انجام دے جس کے بعد جو نماز کو باطل کرتا ہو نماز میں مشغول ہو جائے تو اس کی دوسری نماز بھی ہے۔

(۱۱۸۹) جب نماز کو باطل کرنے والے شکوک میں سے کوئی شک انسان کو لاحق ہو جائے اور وہ چاہتا ہو کہ بعد کی حالت میں مٹل ہو جائے پر اس کے لئے یقین یا گمان پیدا ہو جائے گا تو اس صورت میں جبکہ اس کا باطل شک شروع کی دو رکعت میں ہو اس کے لئے شک کی حالت میں نماز جاری رکھنا جائز نہیں ہے۔ مثلاً اگر قیام کی حالت میں اسے شک ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا زیادہ پڑھی ہیں اور وہ چاہتا ہو کہ اگر رکوع میں جائے تو کسی ایک طرف یقین یا گمان پیدا کرے گا تو اس حالت میں اس کے لئے رکوع کرنا جائز نہیں ہے اور باقی باطل شکوک میں اپنی نماز جاری رکھ سکتا ہے تاکہ اسے یقین یا گمان حاصل ہو جائے۔

(۱۱۹۰) اگر کسی شخص کا گمان پہلے ایک طرف زیادہ ہو اور بعد میں اس کی نظر میں دونوں اطراف برابر ہو جائیں تو ضروری ہے کہ شک کے احکام پر عمل کرے اور اگر پہلے دونوں اطراف اس کی نظر میں برابر ہوں اور احکام کے مطابق جو کچھ اس کا فریضہ ہے اس پر عمل کی بنیاد رکھے اور بعد میں اس کا گمان دوسری طرف چلا جائے تو ضروری ہے کہ اسی طرف کو اختیار کرے اور نماز کو تمام کرے۔

(۱۱۹۱) جو شخص یہ نہ جانتا ہو کہ اس کا گمان ایک طرف زیادہ ہے یا دونوں اطراف اس کی نظر میں برابر ہیں تو ضروری ہے کہ شک کے احکام پر عمل کرے۔

(۱۱۹۲) اگر کسی شخص کو نماز کے بعد معلوم ہو کہ نماز کے دوران وہ تہجد کی حالت میں تھا کہ مثلاً اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین رکعتیں پڑھی ہیں اور اس نے اپنے احوال کی بنیاد میں تین رکعتوں پر رکھی ہو لیکن اسے یہ علم نہ ہو کہ اس کے گمان میں یہ تھا کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا دونوں اطراف اس کی نظر میں برابر تھیں تو نماز احتیاط پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

(۱۱۹۳) اگر قیام کے بعد شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی تھیں یا تین اور اسی وقت اسے ان شکوک میں سے کوئی شک ہو جائے جو دو رکعت تمام ہونے کے بعد لاحق ہوتا تو صحیح ہوتا۔ مثلاً وہ شک کرے کہ میں نے دو رکعت پڑھی ہیں یا تین اور وہ اس شک کے مطابق عمل کرے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر اسے تشهد پڑھتے

وقت ان شکوک میں سے کوئی شک لاحق ہو جائے تو اگر اس کا شک یہ ہو کہ وہ پڑھی ہیں یا نہیں تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر اس کا شک یہ ہو کہ وہ پڑھی ہیں یا چار یا یہ ہو کہ وہ پڑھی ہیں، تین پڑھی ہیں یا چار تو اس کی نماز صحیح اور ضروری ہے کہ شک کے احکام کے مطابق عمل کرے۔

(۱۱۹۳) اگر کوئی شخص تشہد میں مشغول ہونے سے پہلے یا ان رکعتوں میں جن میں تشہد نہیں ہے قیام سے پہلے شک کرے کہ ایک یا دو رکعت ہے بجالا دے یا نہیں اور اسی وقت اسے ان شکوک میں سے کوئی شک لاحق ہو جائے جو دو رکعت سے تمام ہونے کے بعد صحیح ہو تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۱۹۵) اگر کوئی شخص قیام کی حالت میں تین اور چار رکعتوں کے بارے میں یا تین، چار اور پانچ رکعتوں کے بارے میں شک کرے اور اسے یہ بھی یاد آجائے کہ اس نے اس سے پہلے رکعت کا ایک سجدہ یا دونوں سجدہ اور انہیں کئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۱۹۶) اگر کسی کا شک زائل ہو جائے اور کوئی دوسرا شک اسے لاحق ہو جائے مثلاً پہلے شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین رکعتیں اور بعد میں شک کرے کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعتیں تو ضروری ہے کہ دوسرے شک کے مطابق احکام پر عمل کرے۔

(۱۱۹۷) جو شخص نماز کے بعد شک کرے کہ نماز کی حالت میں مثال کے طور پر اس نے دو اور چار رکعتوں کے بارے میں شک کیا تھا، تین اور چار رکعتوں کے بارے میں شک کیا تھا تو دونوں شکوک کے حکم پر عمل کر سکتا ہے اور لمبہ زکوٰۃ کو باطل کرنے والے کسی کام کو انجام دے کہ وہ نماز دوبارہ بھی پڑھ سکتا ہے۔

(۱۱۹۸) اگر کسی شخص کو نماز کے بعد پتا چلے کہ نماز کی حالت میں اسے کوئی شک لاحق ہو گیا تھا لیکن یہ نہ جانتا کہ وہ شک نماز کو باطل کرنے والے شکوک میں سے تھا یا صحیح شکوک میں سے تھا تو ضروری ہے کہ نماز کو دوبارہ پڑھے اور اگر یہ جانتا ہو کہ وہ صحیح شکوک میں سے تھا لیکن یہ نہ جانتا ہو کہ اس کا تعلق صحیح شکوک کی کوئی قسم سے تھا تو اس کے لئے جائز ہے کہ نماز کو دوبارہ پڑھے۔

(۱۱۹۹) جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اگر اسے ایسا شک لاحق ہو جائے جس کے لئے اسے ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھنی چاہئے تو ضروری ہے کہ ایک رکعت بیٹھ کر پڑھے اور اگر وہ ایسا شک کرے جس کے لئے اسے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھنی چاہئے تو ضروری ہے کہ دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

(۱۲۰۰) جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہو اگر وہ نماز احتیاط پڑھنے کے وقت کھڑا ہونے سے عاجز ہو جائے تو ضروری ہے کہ نماز احتیاط اس شخص کی طرح پڑھے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے اور جس کا حکم سابقہ مسئلے میں بیان ہو چکا ہے۔

(۱۲۰۱) جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اگر نماز احتیاط پڑھنے کے وقت کھڑا ہو سکے تو ضروری ہے کہ اس شخص کے وظیفے کے مطابق عمل کرے جو کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے۔

## نماز احتیاط پڑھنے کا طریقہ

(۱۲۰۲) جس شخص پر نماز احتیاط واجب ہو ضروری ہے کہ نماز کے سلام کے فوراً بعد نماز احتیاط کی نیت کرے اور بکیر کہے، پھر الحمد پڑھے، رکوع اور دو سجدے بجالائے۔ پس اگر اس پر ایک رکعت نماز احتیاط واجب ہو تو دو سجدوں کے بعد تشہد اور سلام پڑھے۔ اگر اس پر دو رکعت نماز احتیاط واجب ہو تو دو سجدوں کے بعد پہلی رکعت کی طرح ایک اور رکعت بجالائے اور تشہد کے بعد سلام پڑھے۔

(۱۲۰۳) نماز احتیاط میں سورہ اور قنوت نہیں ہیں۔ ضروری ہے کہ اس کی نیت زبان پر نہ لائے اور احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ یہ نماز آہستہ پڑھے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس کی بسم اللہ بھی آہستہ پڑھے۔

(۱۲۰۴) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط پڑھنے سے پہلے معلوم ہو جائے کہ جو نماز اس نے پڑھی تھی وہ صحیح تھی تو اس کے لئے نماز احتیاط پڑھنا ضروری نہیں اور اگر نماز احتیاط کے دوران بھی یہ علم ہو جائے تو اس نماز کو تمام کرنا ضروری نہیں۔

(۱۲۰۵) اگر نماز احتیاط پڑھنے سے پہلے کسی شخص کو معلوم ہو جائے کہ اس نے نماز کی رکعتیں کم پڑھی تھیں اور نماز پڑھنے کے بعد اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو نماز کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ اس نے نماز کا جو حصہ نہ پڑھا ہو اسے پڑھے اور ہر عمل سلام کے لئے احتیاط لازم کی بنا پر دو سجدہ سبوا ادا کرے اور اگر اس سے کوئی ایسا فعل سرزد ہوا ہے جو نماز کو باطل کرتا ہو مثلاً قبض کی جانب پھینکے ہو تو ضروری ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے۔

(۱۲۰۶) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط کے بعد پتا چلے کہ اس کی نماز میں کی نماز احتیاط کے برابر تھی مثلاً تین رکعتوں اور چار رکعتوں کے درمیان شک کی صورت میں ایک رکعت نماز احتیاط پڑھے اور بعد میں پتا چلے کہ اس نے نماز کی تین رکعتیں پڑھی تھیں تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۲۰۷) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط پڑھنے کے بعد پتا چلے کہ نماز میں جو کی ہوئی تھی وہ نماز احتیاط سے کم تھی مثلاً دو رکعتیں اور چار رکعتوں کے مابین شک کی صورت میں دو رکعت نماز احتیاط پڑھے اور بعد میں معلوم ہو کر اس نے نماز کی تین رکعتیں پڑھی تھیں تو ضروری ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے۔

(۱۲۰۸) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط پڑھنے کے بعد پتا چلے کہ نماز میں جو کی ہوئی تھی وہ نماز احتیاط سے زیادہ تھی مثلاً تین رکعتوں اور چار رکعتوں کے مابین شک کی صورت میں ایک رکعت نماز احتیاط پڑھے اور بعد میں معلوم ہو کر اس نے دو رکعتیں پڑھی تھیں تو نماز احتیاط سے بعد ہی ایسا کام کیا ہو جو نماز کو باطل کرتا ہو مثلاً قبض کی جانب پھینکے ہو تو ضروری ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے اور اگر کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو نماز کو باطل کرتا ہو تو اس صورت میں بھی احتیاط لازم یہ ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے اور باقی ماندہ ایک رکعت اضافہ کرنے پر اتقانہ کرے۔

(۱۲۰۹) اگر کوئی شخص دو، تین اور چار رکعتوں میں شک کرے اور کھڑے ہو کر دو رکعت نماز احتیاط

پڑھنے کے بعد اسے یاد آئے کہ اس نے نماز کی دو رکعتیں پڑھی تھیں تو اس کے لئے بیٹھ کر دو رکعت نماز احتیاط پڑھنا ضروری نہیں۔

(۱۲۱۰) اگر کوئی شخص تین اور چار رکعتوں میں شک کرے اور جس وقت وہ ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھ رہا ہو اسے یاد آئے کہ اس نے نماز کی تین رکعتیں پڑھی تھیں تو ضروری ہے کہ نماز احتیاط کو چھوڑ دے۔ چنانچہ رکوع میں داخل ہونے سے پہلے اسے یاد آ یا ہو تو ایک رکعت ملا کر پڑھے اور اس کی نماز صحیح ہے اور احتیاط لازم کی بنا پر دو بارہ پڑھے اور احتیاط کی بنا پر باقی ماندہ رکعت کا اضافہ کرنے پر احتیاط نہیں کر سکتا۔

(۱۲۱۱) اگر کوئی شخص دو، تین اور چار رکعتوں میں شک کرے اور جس وقت وہ دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھ رہا ہو اسے یاد آئے کہ اس نے نماز کی تین رکعتیں پڑھی تھیں تو یہاں بھی بالکل وہی حکم جاری ہوگا جس کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے۔

(۱۲۱۲) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط کے دوران پچھلے کہ اس کی نماز میں کی نماز احتیاط سے زیادہ یا کم تھی تو یہاں بھی بالکل وہی حکم جاری ہوگا جس کا ذکر مسئلہ ۱۲۱۰ میں کیا گیا ہے۔

(۱۲۱۳) اگر کوئی شخص شک کرے کہ جو نماز احتیاط اس پر واجب تھی وہ اسے بجالایا ہے یا نہیں تو نماز کا وقت گزر جانے کی صورت میں اپنے شک کی پروا نہ کرے اور اگر وقت باقی ہو تو اس صورت میں جبکہ شک اور نماز کے درمیان زیادہ وقفہ بھی نہ گزرا ہو وہ کسی اور کام میں مشغول بھی نہ ہو گیا ہو اور اس نے کوئی ایسا کام بھی نہ کیا ہو، مثلاً قبیلے سے منہ موڑنا جو نماز کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ نماز احتیاط پڑھے اور اگر کوئی ایسا کام کیا ہو جو نماز کو باطل کرتا ہو یا وہ کسی اور کام میں مشغول ہو چکا ہو یا نہ ہو اور اس کے شک کے درمیان زیادہ وقفہ ہو گیا ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر نماز دوبارہ پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۲۱۴) اگر ایک شخص نماز احتیاط میں ایک رکعت کی بجائے دو رکعت پڑھ لے تو نماز احتیاط باطل ہو جاتی ہے اور ضروری ہے کہ دوبارہ اصل نماز پڑھے اور اگر وہ نماز میں کوئی رکعت بوجہ اسے تو احتیاط لازم کی بنا پر اس کا بھی نیکی حکم ہے۔

(۱۲۱۵) اگر کسی شخص کو نماز احتیاط پڑھتے ہوئے اس نماز کے افعال میں سے کسی کے متعلق شک ہو جائے تو اگر اس کا موقع نہ گزرا ہو تو اسے انجام دینا ضروری ہے اور اگر اس کا موقع گزر گیا ہو تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔ مثلاً اگر شک کرے کہ الحمد پڑھی ہے یا نہیں اور ابھی رکوع میں نہ گیا ہو تو ضروری ہے کہ الحمد پڑھے اور اگر رکوع میں جا چکا ہو تو ضروری ہے کہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۲۱۶) اگر کوئی شخص نماز احتیاط کی رکعتوں کے بارے میں شک کرے اور زیادہ رکعتوں کی طرف شک کرنا نماز کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ شک کی بنیاد کم پر رکھے اور اگر زیادہ رکعتوں کی طرف شک کرنا نماز کو باطل نہ کرتا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی بنیاد زیادہ پر رکھے۔ مثلاً جب وہ دو رکعت نماز احتیاط پڑھ رہا ہو اگر شک کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو چونکہ زیادتی کی طرف شک کرنا نماز کو باطل کرتا ہے اس لئے اسے چاہئے

سہمہ لے کر اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اگر شک کرے کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعتیں پڑھی ہیں تو چونکہ زیادتی کی طرف شک کرنا نماز کو باطل نہیں کرتا اس لئے اسے سمجھنا چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں۔

(۱۲۱۷) اگر نماز احتیاط میں کوئی ایسی چیز جو رکعت نہ ہو سمجھا کم یا زیادہ ہو جائے تو اس کے لئے سجدہ سہمہ نہیں ہے۔

(۱۲۱۸) اگر کوئی شخص نماز احتیاط کے سلام کے بعد شک کرے کہ وہ اس نماز کے اجزاء اور شرائط میں سے کوئی ایک جزو یا شرط انجام دے چکا ہے یا نہیں تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۱۲۱۹) اگر کوئی شخص نماز احتیاط میں تشہد پڑھنا یا ایک سجدہ کرنا بھول جائے اور اس تشہد یا سجدے کا اپنی جگہ پر تدارک بھی ممکن نہ ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ سلام لہار کے بعد سجدے کی قضا کرے۔ البتہ تشہد کی قضا ضروری نہیں ہے۔

(۱۲۲۰) اگر کسی شخص پر نماز احتیاط اور ایک سجدہ کی قضا یا دو سجدہ سہمہ واجب ہوں تو ضروری ہے کہ پہلے نماز احتیاط بجالائے۔

(۱۲۲۱) نماز کی رکعتوں کے بارے میں گمان کا حکم یقین کے حکم کی طرح ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص یہ نہ جانتا ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعتیں پڑھی ہیں اور گمان کرے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو وہ سمجھے کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اگر چار رکعتی نماز میں گمان کرے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو اسے نماز احتیاط پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن افعال کے بارے میں گمان کرنا شک کا حکم رکھتا ہے۔ پس اگر وہ گمان کرے کہ رکوع کیا ہے اور ابھی سجدہ میں داخل نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ رکوع کو انجام دے اور اگر وہ گمان کرے کہ الحمد نہیں پڑھی اور سورے میں داخل ہو چکا ہو تو گمان کی پروا نہ کرے اور اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۲۲۲) روزانہ کی واجب نمازوں اور دوسری واجب نمازوں کے بارے میں شک، سہمہ اور گمان کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ مثلاً اگر کسی شخص کو نماز آیات کے دوران شک ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعتیں تو چونکہ اس کا شک دو رکعتی نماز میں ہے لہذا اس کی نماز باطل ہے اور اگر وہ گمان کرے کہ یہ دوسری رکعت ہے یا پہلی رکعت تو اپنے گمان کے مطابق نماز کو تمام کرے۔

## سجدہ سہمہ

(۱۲۲۳) ضروری ہے کہ انسان سلام نماز کے بعد دو چیزوں کے لئے اس طریقے کے مطابق جس کا آئندہ ذکر ہوگا دو سجدہ سہمہ بجالائے۔

(۱) تشہد بھول جانا۔

(۲) چار رکعتی نماز میں دوسرے سجدے کے دوران شک کرنا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ۔

یا قنک کرنا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا چھ، بالکل اسی طرح جیسا کہ صحیح حکوک کے نمبر ۳ میں گزر چکا ہے۔

اور تین صورتوں میں احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ دو جہدہ سہو بجالائے

(۱) نماز کے بعد اجمالی طور پر معلوم ہو جائے کہ کوئی چیز کم یا زیادہ ہوگئی ہے جبکہ نماز پر صحیح ہونے کا حکم ہو۔

(۲) نماز کی حالت میں بھولے سے کوئی بات کرے۔

(۳) جہاں سلام نہ پڑھنا ضروری ہو مثلاً پہلی رکعت میں بھولے سے سلام پڑھ لیا۔

احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر ایک جہدہ بھول جائے یا جہاں کھڑا ہو نا ضروری ہو، مثلاً الحمد اور سورہ پڑھتے وقت وہاں غلطی سے بیٹھ جائے یا جہاں بیٹھنا ضروری ہو، مثلاً تشہد پڑھتے وقت وہاں غلطی سے کھڑا ہو جائے تو دو جہدہ سہو ادا کرے بلکہ ہر ایک چیز کے لئے جو غلطی سے نماز میں کم یا زیادہ ہو جائے دو جہدہ سہو کرے۔ ان چند صورتوں کے احکام آئندہ مسائل میں بیان ہوں گے۔

(۱۲۲۳) اگر انسان غلطی سے یا اس خیال سے کہ وہ نماز پڑھ چکا ہے کلام کرے تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ دو جہدہ سہو کرے۔

(۱۲۲۵) اس آواز کے لئے جو کہ نینے سے پیدا ہوتی ہے جہدہ سہو واجب نہیں لیکن اگر کوئی غلطی سے نالہ بکا کرے یا آدھ بھرے یا آدھ کہے تو ضروری ہے کہ احتیاط کی بنا پر جہدہ سہو کرے۔

(۱۲۲۶) اگر کوئی شخص ایک ایسی چیز کو جو اس نے بھولے سے غلط پڑھی ہو دوبارہ صحیح طور پر پڑھے تو اس کے دوبارہ پڑھنے پر جہدہ سہو واجب نہیں ہے۔

(۱۲۲۷) اگر کوئی شخص نماز میں غلطی سے کچھ دیر باتیں کرتا رہے اور وہ مکمل گفتگو ایک غلطی کی بنیاد پر ہو تو اس کے لئے نماز کے سلام کے بعد دو جہدہ سہو کافی ہیں۔

(۱۲۲۸) اگر کوئی شخص غلطی سے تسبیحات اربعہ نہ پڑھے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز کے بعد دو جہدہ سہو بجالائے۔

(۱۲۲۹) جہاں نماز کا سلام نہیں کہا جائے اگر کوئی شخص غلطی سے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ کہہ دے یا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْکُمْ کہے تو اگر یہ اس نے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ کہہ دیا ہو تب بھی احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ دو جہدہ سہو کرے۔ لیکن اگر غلطی سے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْکَ اٰیُّہَا النَّبِیُّ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ کہے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ دو جہدہ سہو بجالائے۔ کیس اگر غلطی سے سلام کے دو یا زیادہ حروف زبان سے ادا کرے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ دو جہدہ سہو ادا کرے۔

(۱۲۳۰) جہاں سلام نہیں پڑھنا چاہئے اگر کوئی شخص وہاں غلطی سے تیوں سلام پڑھ لے تو اس کے لئے دو جہدہ سہو کافی ہیں۔

(۱۲۳۱) اگر کوئی شخص ایک جہدہ یا تشہد بھول جائے اور بعد کی رکعت کے رکوع سے پہلے اسے یاد آئے تو ضروری ہے کہ پلٹے اور بجالائے اور نماز کے بعد احتیاط مستحب کی بنا پر بے باقیام کے لئے دو جہدہ سہو کرے۔

(۱۲۳۲) اگر کسی شخص کو رکوع میں یا اس کے بعد یاد آئے کہ وہ اس سے پہلی رکعت میں ایک جہدہ یا تشہد بھول گیا ہے تو ضروری ہے کہ سلام نماز کے بعد جہدے کی قضا کرے اور تشہد کے لئے دو جہدہ سہو کرے۔

(۱۲۳۳) اگر کوئی شخص نماز کے سلام کے بعد جاں بوجھ کر جہدہ سہو نہ کرے تو اس نے گناہ کیا ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ جس قدر جلد ہی ہو سکے اسے ادا کرے اور اگر اس نے بھول کر جہدہ سہو نہیں کیا تو جس وقت بھی اسے یاد آئے ضروری ہے کہ فوراً جہدہ کرے اور اس کے لئے نمبر کا دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں۔

(۱۲۳۴) اگر کوئی شخص شک کرے کہ مثلاً اس پر دو جہدہ سہو واجب ہوئے ہیں یا نہیں تو اس کا بجالانا اس کے لئے ضروری نہیں۔

(۱۲۳۵) اگر کوئی شخص شک کرے کہ مثلاً اس پر دو جہدہ سہو واجب ہوئے ہیں یا چار تو اس کا دو جہدہ ادا کرنا کافی ہے۔

(۱۲۳۶) اگر کسی شخص کو علم ہو کہ دو جہدہ سہو میں سے ایک جہدہ سہو نہیں ہے، یا اور زیادہ فاسد ہو جائے کی وجہ سے اس کا تدارک بھی ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ دو جہدہ سہو ہی دے اور اگر سے علم ہو کہ اس نے سہو اٹھیں جہدے سے تین سہو دے۔

## جہدہ سہو کا طریقہ

(۱۲۳۷) جہدہ سہو کا طریقہ یہ ہے کہ سلام نماز کے بعد انسان فوراً جہدہ سہو کی نیت کرے اور احتیاطاً درم کی بنا پر پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھے جس پر جہدہ کرنا صحیح ہو اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ جہدہ سہو میں ذکر پڑھے اور جہدہ کرے کہ یے "بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْکَ اٰیُّہَا النَّبِیُّ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ" اس کے بعد اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور دوبارہ جہدہ سے میں جائے۔ اور مذکورہ ذکر پڑھے اور بیٹھ جائے اور تشہد کے بعد کہے اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْکَ۔ راوی یہ ہے کہ "وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہُ" کافی نہ کرے۔

## بھولے ہوئے جہدے اور تشہد کی قضا

(۱۲۳۸) انسان جہدہ اور تشہد بھول جائے اور نماز کے بعد اس کی قضا کرے تو صرف اس کے لئے دو جہدہ کی تمام شرائط مثلاً بدن اور لباس کا پاک ہونا اور رو قبلہ ہونا اور دیگر شرائط پوری کرنا ہوں۔

(۱۲۳۹) اگر انسان کسی وجہ جہدہ کرنا بھول جائے مثلاً ایک جہدہ پہلی رکعت میں اور ایک جہدہ دوسری رکعت میں بھول جائے تو ضروری ہے کہ نماز کے بعد ان دونوں جہدوں کی قضا بھی کرے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ بھولی

(۱۲۴۰) اگر انسان ایک جبرہ اور ایک تشہد

ضروری ہے کہ بھولے ہوئے تشہد کے لئے دوبارہ مسکو بھلائے لیکن بھولے ہوئے جہدے کے لئے سجدہ کرنا

(۱۳۴) اگر ان لوگوں کو کہتے ہیں کہ

وقت ترتیب سے دیکھا جائے۔

(۱۲۴۲) اگر انسان نماز کے سلام اور حمد سے کسی قضا کے درمیان کوئی ایسا کام کرے جس سے کعبہ اور مسجد

کرنے سے نذر باطل ہو جاتی ہے۔ مثلاً پیٹھ قبیلے کی طرف کرے تو احتیاط مستحب ہے کہ محمدؐ کی نقدا کے بعد

دو طرفہ مذاکرات ہوئے۔

(۱۲۰۴) اگر کسی صلیب کو نماز کے سلام کے بعد یاد آئے کہ آخری رکعت کا ایک سجدہ بھولی گیا ہے اور نماز

اور سلام انہی مردوں اور اطفال و جس کے بیمار، عمامہ کے لئے ہے۔ جس کے

(۱۳۳۷) اگر ایک شخص نماز کے سلام اور سجدے کی قطعہ کے برسرِ اذان کو کسی ایسا کام کرے جس سے اس کے

سید واجب ہو جاتا ہو مثلاً بھولے سے کلام کرے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ پہلے حد سے کی قضا

کرے اور بعد میں دوبارہ سہو کرے۔

(۱۴۴۵ھ) اگر کسی عس کو یہ حکم نہ ہو کہ نماز میں سجدہ بھولا ہے یا تشہد تو ضروری ہے کہ سجدے کی قضا کرے

(۱۳۳۹) اُن کی غصہ کو دیکھ کر جو کہ خود بخود شرم محض سے نہ نہیں تھیں کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا ہے۔

کہتا واجب نہیں ہے۔

(۱۳۴) اگر کسی شخص کو عظم ہو کہ عیدہ بھول گیا ہے اور شک کرے کہ بعد کی رکعت کے رکوع سے پہلے اسے

وہ کیا تھا اور اسے بجالایا تھا یا نہیں تو، حقیقہً مستحب یہ ہے کہ اس کی فضا کرے۔

(۱۶۸) جس شخص پر عجب ہے لیکن فضا ضروری ہو، اگر کسی دوسرے کام کی وجہ سے اس پر عجب ہو، واجب

وچائے و سرخوشی ہے کہ اسی طرح بنیادوں کے بعد پہلے مسجد کے لیٹھارے اور اس کے بعد

(۱۲۳۹) مگر کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھنے کے بعد بھی لے ہوئے سجود رکعتوں کا احوال اس شخص کو

ر کا وقت نہ گزرا ہو تو ضروری ہے کہ سجدے کی قضا کرے بلکہ اگر نماز کا وقت گزر بھی گیا ہو تو احتیاط واجب

یاد رہے کہ اس کی قضا کرنا ضروری ہے۔

(ج) جب نماز کے واجبات میں سے کوئی چیز جان بوجھ کر کم یا زیادہ کی جائے تو حواہدہ ایک

(۱۲۵۰) جب نماز کے واجبات میں سے کوئی چیز جان بوجھ کر کم یا زیادہ کی جائے تو حواہدہ ایک حرفی

کیوں نہ ہو نماز باطل ہے۔

(۱۳۵۱) اگر کوئی شخص مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے نماز کے واجب ارکان میں سے کوئی ایک کم کر دے تو نماز

اہل ہے۔ ہاں جاہل قاصر کی وہ جس نے فی فانی احمد دس کی بات یا فی جبر دس کے کا کر یہ پڑھ کر

ظہر نہیں ہوتی۔ چنانچہ اگر مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے اگرچہ کوتاہی کی وجہ سے صبح اور مغرب اور عشاء کی نمازوں

میں الحمد اور سورہ آہستہ پڑھے یا علم اور عصر کی نمازیں میں الحمد اور سورہ آواز سے پڑھے یا سفر میں ظہر و عصر اور

عشاء کی نمازوں کی چار رفتیں پڑھے تو اس کی غار صحیح ہے۔

(1987) اگر بیمار کے زوریں یا اس کے بعد کی سس کو سکون ہو جائے کہ اس کا دوا پیاں میں کپا گیا ہو تو

طبلہ ... .. ہر گھنٹہ صوبہ ... .. تکرار متواتر اور ... .. وضو با غسل کے ساتھ پڑھے اور اگر

نور کا وقت گزرا تو اس کی قضا ہے۔

(۱۲۵۴) اگر کسی شخص کو رکوع میں چپٹے کے بعد بار آئے کہ پہلے وہ رکعت کے دو اُحدے بول گیا ہے تو

اس کی نذر قیامت کی بنا پر باطل ہے اور اگر یہ بات اسے رگوں میں پہنچنے سے پہلے یاد آئے تو اسے ورنہ کے

وایکی مڑے اور دو سجدے، بجائے اور چار ہر ایک جگہ اور سجدہ اور سجدہ پر ہے۔

(۱۲۵۳) اگر کسی شخص کو التَّسْلَامُ عَلَیْہِ اور التَّسْلَامُ عَلَیْکُمْ کہنے سے پہلے یاد آئے کہ وہ آخری رکعت کے

دو جہدے بجا نہیں لایا تو ضروری ہے کہ دو جہدے بجالائے اور دوبارہ شہید اور سلام پڑھے۔

(۱۲۵۵) مگر کسی شخص کو نماز کے سلام سے پہلے یاد آئے کہ اس نے نماز کے آخری حصے کی ایک یا ایک سے

(۱۲۵۶) اگر کسی شخصہ بظہور کے سامنے آئے کہ اس نے مارے آفری جسے کی ایک یا ایک سے

زراعت و صنعتیں ہمیں بڑھتی ہیں اور اس سے ایسا کام بھی نہ ہو جو کچھ کہہ کر وہ شمار میں نہ آیا ہو کیا جائے تو شمار

باطل کر دیا جو مثلاً اس نے قبلے کی طرف پیٹھ نہ کی ہو تو اس کی مہار باطل ہے اور اگر اس نے ٹوٹی یہ کام نہ کیا

”میں نے یہ سب سنا، مگر یہ سب تو میری طرف سے ہے۔“

(۱۲۵۷) جو کہ شخص رفاہ کر سلام کے بعد ایک ایسے کام انجام دے جو گنہگار سے اور بن محمد ایسا سکھاتا

جائے تو غمار کو باطل کر دیا ہو، مثلاً چننے قبلے کی طرف کرے اور بعد میں اسے یا کہے کہ وہ دوا خرمیٰ عجلے



ضمیمہ: یہ تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر نماز کو باطل کرنے والا کوئی کام کرنے سے پہلے اسے یہ بات یاد آئے تو ضروری ہے کہ جو دو جہدے ادا کرنا بھروسہ کیا ہے انہیں بھلائے اور دوبارہ تشہد اور سلام پڑھے اور جو سلام پہلے پڑھا تھا اس کے لئے احتیاط واجب کی بنا پر وہ جہدے سمجھ کرے۔

(۱۲۵۸) اگر کسی شخص کو پتا چلے کہ اس نے نماز وقت سے پہلے پڑھ لی ہے تو ضروری ہے کہ دوبارہ پڑھے اور اگر وقت گزر گیا ہو تو قضا کرے۔ اگر یہ پتا چلے کہ قبلہ کی طرف پینچ کر کے پڑھی ہے یا ۹۰ ڈگری یا اس سے زیادہ ہٹ کر پڑھی ہے اور ابھی وقت نہ گزر ہو تو ضروری ہے کہ دوبارہ پڑھے اور اگر وقت گزر چکا ہو اور تردد کا شکار ہو یا حکم سے لاعلم ہو تو قضا ضروری ہے ورنہ قضا ضروری نہیں۔ اگر پتا چلے کہ ۹۰ ڈگری سے کم ہٹ کر نماز پڑھی ہے اور قبلہ کی سمت تبدیل کرنے کا اس کے پاس کوئی معقول عذر نہ ہو، مثلاً قبلہ کی سمت تلاش کرنے میں یا مسافر معصوم کرنے میں کوتاہی کی ہو تو احتیاط کی بنا پر دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہے۔ چاہے وقت باقی ہو یا گزر چکا ہو۔ ہاں اگر اس کے پاس معقول عذر موجود ہو تو نماز کو دوبارہ ضروری نہیں۔

## مسافر کی نماز

ضروری ہے کہ مسافر ظہر، عصر اور عشاء کی نماز آٹھ شرطیں ہوتے ہوئے قصر بجالائے یعنی دو رکعت پڑھے۔

(پہلی شرط) اس کا سفر آٹھ شرعی فرسخ (تقریباً ۳۳ کلومیٹر) سے کم نہ ہو۔

(۱۲۵۹) جس شخص کے جانے اور واپس آنے کی مجموعی مسافت ملا کر آٹھ فرسخ ہو اور خواہ اس کے جانے کی یا واپسی کی مسافت چار فرسخ سے کم ہو یا نہ ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ لہذا اگر جانے کی مسافت تین فرسخ اور واپسی کی پانچ فرسخ یا اس کے برعکس ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر یعنی دو رکعت پڑھے۔

(۱۲۶۰) اگر سفر پر جانے اور واپس آنے کی مسافت آٹھ فرسخ ہو تو اگرچہ جس دن وہ گیا ہو وہی دن یا اس رات کو واپس پلٹ کر نہ آئے، ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اس صورت میں بہتر ہے کہ احتیاطاً پوری نماز بھی پڑھے۔

(۱۲۶۱) اگر ایک مختصر سفر آٹھ فرسخ سے کم ہو یا انسان کو علم نہ ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے یا نہیں تو اسے نماز قصر کر کے نہیں پڑھنی چاہئے اور اگر شک کرے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے یا نہیں تو اس کے لئے تحقیق کرنا ضروری نہیں ورنہ ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۶۲) اگر ایک عادل یا قابل عباد شخص کسی کو بتائے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے اور وہ اس کی بات سے مطمئن ہو تو نہ ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۶۳) ایسے شخص جسے یقین ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے اگر نماز قصر کر کے پڑھے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ آٹھ فرسخ نہ تھا تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے اور اگر وقت گزر گیا ہو تو اس کی قضا بجالائے۔

(۱۲۶۴) جس شخص کو یقین ہو کہ جس جگہ وہ جانا چاہتا ہے وہاں کا سفر آٹھ فرسخ نہیں یا شک ہو کہ آٹھ فرسخ ہے یا نہیں اور راستے میں اسے معلوم ہو جائے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ تھا تو گھوڑا یا سناں باقی ہو، ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر پوری نماز پڑھا ہو تو ضروری ہے کہ دوبارہ قصر پڑھے۔ لیکن اگر وقت گزر گیا ہو تو قضا ضروری نہیں ہے۔

(۱۲۶۵) اگر دو جگہوں کا درمیانی فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو اور کوئی شخص اس کی دفعہ ان کے درمیان چائے اور آئے تو وہ ان تمام مسافتوں کا فاصلہ ملا کر آٹھ فرسخ بھی ہو جائے تو اسے نماز پوری پڑھنی ضروری ہے۔

(۱۲۶۶) اگر کسی جگہ جانے کے دو راستے ہوں اور ان میں سے ایک راستہ آٹھ فرسخ سے کم اور دوسرا آٹھ فرسخ یا اس سے زیادہ ہو تو اگر انسان وہاں اس راستے سے جائے جو آٹھ فرسخ ہے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر اس راستے سے جائے جو آٹھ فرسخ سے کم ہے تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۶۷) آٹھ فرسخ کی ابتدا اس جگہ سے صاب کرنا ضروری ہے جہاں سے گزر جانے کے بعد آدمی مسافر شمار ہوتا ہے اور غالباً وہ جگہ شریک انتہا ہوتی ہے لیکن بعض بہت بڑے شہروں میں ممکن ہے وہ شہر کا آخری محلہ ہو جبکہ سر کی انتہا یا آخری مقام سمجھا جائے گا جہاں تک انسان کو جانا ہے۔

(دوسری شرط) مسافر اپنی سفر کی ابتدا سے ہی آٹھ فرسخ طے کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یعنی یہ چاہتا ہو کہ آٹھ فرسخ تک کا فاصلہ طے کرے گا، مہم کردہ کسی جگہ تک کا سفر کرے جو آٹھ فرسخ سے کم ہو اور وہاں پہنچنے کے بعد کسی ایسی جگہ جانے کا ارادہ کرے جس کا فاصلہ طے کر دہا سے طے کرے گا کہ آٹھ فرسخ ہو جاتا ہو تو چونکہ وہ شروع سے آٹھ فرسخ طے کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا تھا اس لئے ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔ لیکن اگر وہ وہاں سے آٹھ فرسخ آگے جانے کا ارادہ کرے یا اتنا فاصلہ طے کرنے کا ارادہ کرے جو واپسی ملا کر آٹھ فرسخ بن جاتا ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر پڑھے۔

(۱۲۶۸) جس شخص کو یہ علم نہ ہو کہ اس کا سفر کتنے فرسخ کا ہے، مثلاً کسی گمشدہ (فقدان یا چیز) کو ڈھونڈنے کے لئے سفر کر رہا ہو اور نہ جانتا ہو کہ اسے پانچنے کے لئے اسے کہاں تک جانا پڑے گا تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔ لیکن اگر واپسی پر اس کے وطن یا اس جگہ تک کا فاصلہ جہاں وہ اس دن قیام کرنا چاہتا ہو آٹھ فرسخ یا اس سے زیادہ نہ ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ مزید برآں اگر وہ سفر کے دوران ارادہ کرے کہ وہ اپنی مسافت طے کرے گا جو واپسی ملا کر آٹھ فرسخ بن جائے گی تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۶۹) مسافر کو نماز قصر کر کے اس صورت میں پڑھنی ضروری ہے کہ جب اس کا سفر آٹھ فرسخ طے کرنے کا پختہ ارادہ ہو، مہم کردہ کوئی شخص شہر سے باہر جا رہا ہو اور مثال کے طور پر اس کا ارادہ یہ ہو کہ اگر کوئی ساتھی مل گیا تو آٹھ فرسخ سے سفر پر چلا جاؤں گا اور اسے اطمینان ہو کہ ساتھی مل جائے گا تو اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے اور اگر اسے اس بارے میں اطمینان نہ ہو تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۷۰) جو شخص آٹھ فرسخ سفر کرنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ اگرچہ ہر روز گھوڑا یا سناں صاف طے کرے، جب حد ترخص۔ جس کے معنی مسئلہ ۱۳۰۵ میں آئیں گے۔ تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

لیکن اگر بروز بہت کم فاصلہ طے کرے تو احتیاط لازم یہ ہے کہ اپنی نماز پوری بھی پڑھے اور قصر بھی پڑھے۔  
(۱۲۷۱) جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو، مثلاً بیوی بچے یا نوکر یا قیدی اگر اسے علم ہو کہ

کاسفر آٹھ فرسخ کا ہے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر اسے علم نہ ہو تو پوری نماز پڑھے اور بارے میں پوچھنا ضروری نہیں، اگرچہ بہتر ہے۔

(۱۲۷۲) جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو اگر وہ جانتا ہو یا گمان رکھتا ہو کہ چار فرسخ تک سے پہلے اس سے جدا ہو جائے گا اور سفر ختم کرنے کا تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۷۳) جو شخص سفر میں کسی دوسرے کے اختیار میں ہو اگر اسے اطمینان نہ ہو کہ چار فرسخ تک پہنچے پہلے اس سے جدا ہو جائے گا اور سفر جاری نہیں رکھے گا تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر اسے اطمینان ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(تیسری شرط) راستے میں مسافر اپنے ارادے سے پھر نہ جائے۔ پس اگر وہ چار فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنا ارادہ بدل دے یا اس کا ارادہ حٹرزل ہو جائے اور طے شدہ فاصلہ واپسی کا فاصلہ طے کر آٹھ فرسخ سے کم ہو تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۷۴) اگر کوئی شخص کچھ فاصلہ طے کرنے کے بعد جو کہ واپسی کے سفر کو طے کر آٹھ فرسخ ہو سفر ترک کر دے اور پختہ ارادہ کر لے کہ اسی جگہ رہے گا یا دس دن گزرنے کے بعد واپس جائے گا یا واپس جانے اور ٹھہرنے کے بارے میں کوئی فیصلہ نہ کر پائے تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۷۵) اگر کوئی شخص کچھ فاصلہ طے کرنے کے بعد جو کہ واپسی کے سفر کو طے کر آٹھ فرسخ ہو سفر ترک کر دے اور واپس جانے کا پختہ ارادہ کر لے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ اگرچہ وہ اس جگہ دس دن سے کم مدت کے لئے ہی رہنا چاہتا ہو۔

(۱۲۷۶) اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ جانے کے لئے جو آٹھ فرسخ دور ہو سفر شروع کرے اور کچھ راستہ طے کرنے کے بعد کسی اور جگہ جانا چاہے اور جس جگہ سے اس نے سفر شروع کیا ہے وہاں سے اس جگہ تک جہاں وہ اب جانا چاہتا ہے آٹھ فرسخ بنتے ہوں تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۷۷) اگر کوئی شخص آٹھ فرسخ تک فاصلہ طے کرنے سے پہلے متردد ہو جائے کہ باقی راستہ طے کرے یا نہیں اور دوران تردد سفر نہ کرے اور بعد میں باقی راستہ طے کرنے کا پختہ ارادہ کر لے تو ضروری ہے کہ سفر کے خاتمے تک نماز قصر پڑھے۔

(۱۲۷۸) اگر کوئی شخص آٹھ فرسخ کا فاصلہ طے کرنے سے پہلے تردد کا شکار ہو جائے کہ باقی راستہ طے کرے یا نہیں اور حالت تردد میں کچھ فاصلہ طے کر لے اور بعد میں پختہ ارادہ کر لے کہ آٹھ فرسخ مزید سفر کرے گا یا ایسی جگہ جائے کہ جہاں تک اس کا جانا اور آٹھ فرسخ ہو جائے گا تو ضروری ہے کہ سفر کے خاتمے تک نماز قصر پڑھے۔

(۱۲۷۹) اگر کوئی شخص آٹھ فرسخ کا فاصلہ طے کرنے سے پہلے متردد ہو جائے کہ باقی راستہ طے کرے یا نہیں اور حالت تردد میں کچھ فاصلہ طے کر لے اور بعد میں پختہ ارادہ کر لے کہ باقی راستہ بھی طے کرے گا،

پانچ تردد کے عالم میں طے شدہ فاصلہ کو نکال کر باقی آنے اور جانے کا کل فاصلہ آٹھ فرسخ بنتا ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر پڑھے اور اگر آٹھ فرسخ نہ بنتا ہو تو ضروری ہے کہ پوری پڑھے۔

(چوتھی شرط) مسافر آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرنے اور وہاں توقف کرنے یا کسی جگہ دس دن یا اس سے زیادہ دن رہنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ پس جو شخص یہ چاہتا ہو کہ آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرے اور وہاں توقف کرے یا دس دن کسی جگہ پر رہے تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔ ہاں اگر اپنے وطن سے توقف کے بغیر گزرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو ضروری ہے کہ احتیاطاً نماز قصر بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

(۱۲۸۰) جس شخص کو یہ علم نہ ہو کہ آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرے گا یا نہیں یا کسی جگہ دس دن ٹھہرنے کا قصد کرے گا یا نہیں تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۸۱) وہ شخص جو آٹھ فرسخ تک پہنچنے سے پہلے اپنے وطن سے گزرتا اور وہاں توقف کرنا چاہتا ہو یا کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو اور وہ شخص بھی جو وطن سے گزرنے یا کسی جگہ دس دن رہنے کے بارے میں متردد ہو، اگر وہ دس دن کیس رہنے یا وطن سے گزرنے کا ارادہ ترک بھی کر دے تب بھی ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔ لیکن اگر باقی ماندہ راستہ چاہے واپسی کا راستہ طے کر آٹھ فرسخ ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(پانچویں شرط) مسافر حرام کام کے لئے سفر نہ کرے اور اگر حرام کام مثلاً چوری کرنے کے لئے سفر کرے تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔ اگر خود سفر ہی حرم ہو مثلاً اس سفر میں اس کے لئے کوئی ایسا ضرر مضر ہو جو اس کی کسی عضو کے ناقص ہونے کا باعث ہو یا عورت شوہر کی احاطات کے بغیر ایسے سفر پر جائے جو اس پر واجب نہ ہو تو اس کے لئے بھی جنگی حکم ہے۔ لیکن اگر حج کے سفر کی طرح واجب ہو تو نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے۔

(۱۲۸۲) جو سفر واجب نہ ہو اگر ہاں باپ کی اولاد سے محبت کی وجہ سے اس کیلئے اذیت کا باعث ہو تو حرام ہے اور ضروری ہے کہ انسان اس سفر میں پوری نماز پڑھے اور (مضان کا مہینہ ہو تو) روزہ بھی رکھے۔

(۱۲۸۳) جس شخص کا سفر حرام نہ ہو اور وہ کسی حرام کام کے لئے بھی سفر نہ کر رہا ہو، اگرچہ سفر میں گناہ بھی کرے، مثلاً خبیث کرے یا شراب پیتے تب بھی ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۸۴) اگر کوئی شخص کسی واجب کام کو ترک کرنے کے لئے سفر کرے تو حوا سفر میں اس کی کوئی دوسری غرض ہو یا نہ ہو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔ پس جو شخص مقربض ہو ورنہ قرص چکا سکتا ہو ورنہ قرص حواہ مطالبہ بھی کرے تو اگر وہ سفر کرتے ہوئے اپنا قرص ادا نہ کر سکے اور قرص چکانے سے فرار حاصل کرنے کے لئے سفر کرے تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے لیکن اگر اس کا سفر کسی اور کام کے لئے ہو تو اگرچہ وہ سفر میں ترک واجب کا مرتکب بھی ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۸۵) اگر کسی شخص کا سفر میں سواری کا جانور یا سواری کی کوئی اور چیز جس پر وہ سوار ہو فحشی ہو اور مالک سے فرار ہونے کے لئے سفر کر رہا ہو یا وہ بھی زمین پر سفر کر رہا ہو تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۸۶) جو شخص کسی خالم کے ساتھ سفر کر رہا ہو اگر وہ مجبور نہ ہو اور اس کا سفر کرنا خالم کے ظلم کرنے سے مدد کا موجب ہو تو اسے پوری نماز پڑھنی ضروری ہے اور اگر مجبور ہو یا مثال کے طور پر کسی مظلوم کو چھڑانے کے لئے اس خالم کے ساتھ سفر کرے تو اس کی نماز قصر ہوگی۔

(۱۲۸۷) اگر کوئی شخص میر تقی میر کے غرض سے سفر کرے تو اس کا سفر حرام نہیں ہے اور ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۸۸) اگر کوئی شخص موج میلے اور سیر و تفریح کے لئے شکار کو جائے تو اگرچہ اس کا جانا حرام نہیں ہے لیکن اس کی نماز جاتے وقت پوری ہے اور واپسی پر اگر مسافت کی حد پوری ہو تو قصر ہے۔ اس صورت میں کہ اس کی حد مسافت پوری ہو اور شکار پر جانے کی مانند نہ ہو لہذا اگر حصول معاش کے لئے شکار کو جائے تو اس کی نماز قصر ہے اور اگر کھائی اور افزائش دولت کے لئے جائے تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ اگرچہ اس صورت میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز قصر کر کے بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

(۱۲۸۹) اگر کوئی شخص گناہ کا کام کرنے کے لئے سفر کرے اور سفر سے واپسی کے وقت فقط اس کی واپسی کا سطر آٹھ فرسخ ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر اس نے توبہ نہ کی ہو تو نماز قصر کر کے بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

(۱۲۹۰) جس شخص کا سفر گناہ کا سفر ہو اگر وہ سفر کے دوران گناہ کا ارادہ ترک کر دے تو خواہ باقی ماندہ مسافت یا کسی جگہ باہر اور واپس آتا آٹھ فرسخ ہو یا نہ ہو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۹۱) جس شخص نے گناہ کرنے کی غرض سے سفر نہ لیا ہو اگر وہ راستے میں طے کرے کہ بقدر راستہ گناہ کیلئے طے کرے گا تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔ البتہ اس نے جو نمازیں قصر کر کے پڑھی ہوں وہ صحیح ہیں۔

(چھٹی شرط) ان لوگوں میں سے نہ ہو جن کے قیام کی کوئی (مستقل) جگہ نہیں ہوتی اور ان کے گھرانے کے ساتھ ہوتے ہیں۔ یعنی ان صحرائیوں (خانہ بدوشوں) کی مانند جو بیابانوں میں گھومتے رہتے ہیں اور جہاں گھنٹیں اپنے اور اپنے مویشیوں کے لئے دان پانی دیکھتے ہیں وہیں ڈیرا ڈال دیتے ہیں اور پھر کچھ دنوں کے بعد دوسری جگہ چلے جاتے ہیں۔ پس ضروری ہے کہ اپنے لوگ پیسے سفر میں پوری نماز پڑھیں۔

(۱۲۹۲) اگر کوئی صحرائی شخص مثلاً جائے قیام اور اپنے حیوانات کے لئے چراگاہ تلاش کرنے کے لئے سفر کرے اور مال و اسباب اس طرح اس کے ہمراہ ہو کہ یہ کہہ سکے کہ اس کا گھر اس کے ہمراہ ہے تو وہ پوری نماز پڑھے، ورنہ اگر اس کا سفر آٹھ فرسخ ہو تو نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۹۳) اگر کوئی صحرائی شخص مثلاً حج، زیارت، تجارت یا ان سے ملتے جلتے کسی مقصد سے سفر کرے تو اگر نہ کہا جاسکے کہ اس کا گھر اس کے ساتھ نہیں ہے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اگر یہ کہہ سکے تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔

(ساتویں شرط) وہ شخص "کثیر المسافر" نہ ہو۔ پس وہ شخص جس کا پیشہ سفر سے ہی وابستہ

ہے جیسے ڈرائیور، ملاں، منگہ بان اور ڈاکیر وغیرہ یا وہ شخص جو زیادہ سفر کرتا ہو چاہے اس کا پیشہ سفر سے وابستہ نہ ہو جیسے وہ شخص جو ہفتے میں تین دن سفر میں گزارتا ہو، چاہے اس کا سفر قنطرین یا سیاحت کے لئے ہو، ایسے افراد کے لئے ضروری ہے کہ اپنی نمازیں پوری پڑھیں۔

(۱۲۹۴) جس شخص کا پیشہ سفر میں ہو اگر وہ کسی دوسرے مقصد مثلاً حج یا زیارت کے لئے سفر کرے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اگر عرف عام میں کثیر المسافر کہا تا ہو مثلاً وہ شخص جو ہمیشہ ہفتے میں تین دن سفر میں رہتا ہو تو قصر نہ کرے، لیکن اگر مثال کے طور پر ڈرائیور اپنی گاڑی زیادہ رات کے لئے کرائے پر چلائے اور صبح خود بھی زیارت کرے تو ہر حال میں ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے۔

(۱۲۹۵) وہ قافلہ سالار جو حاجیوں کو تکہ پہنچانے کے لئے سفر کرتا ہو اگر اس کا پیشہ سفر کرنا ہو تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے اور اگر اس کا پیشہ سفر کرنا نہ ہو اور صرف حج کے دنوں میں قافلہ لے جانے کے لئے سفر کرتا ہو تو اگر اس کے سفر کی مدت کم ہو مثلاً دو تین ہفتے ہو تو نماز قصر پڑھے جبکہ اگر اس کے سفر کی مدت طوالتی ہو جیسے تین ماہ تو نماز تمام پڑھے اور اگر شک کرے کہ اسے "کثیر المسافر" کہا جائے گا یا نہیں تو احتیاط کرتے ہوئے قصر بھی پڑھے اور پوری بھی۔

(۱۲۹۶) ڈرائیور یا اس جیسے کسی اور شخص کا پیشہ سفر کرنا ہے کہ ڈرائیورنگ جاری رکھنے کا ارادہ ہو اور درمیان میں آرام کا وقت معمول کے مطابق ڈرائیوروں کے آرام کے وقت سے زیادہ نہ ہو، ہذا اگر کوئی شخص مثلاً ہفتے میں ایک دن سفر پر جائے تو اسے ڈرائیور نہیں کہا جاسکتا۔ البتہ "کثیر المسافر" ایک ایسے شخص کو کہا جاسکتا ہے جو ہر ہفتے کم از کم تین دن یا ہر مہینے دس دن سفر میں رہتا ہو اور کم از کم ایک سال میں چھ ماہ یا دو یا دو سے زیادہ سالوں میں تین ماہ اسی کیفیت میں رہنے کا ارادہ ہو (البتہ پہلے مہینے میں ضروری ہے کہ احتیاط کرتے ہوئے دونوں دمہ واریوں کو ادا کرے)۔ ایسا شخص کثیر المسافر نہیں ہے جو ہر ہفتے ایک دن سفر میں رہتا ہو۔ البتہ جو شخص ہر ہفتے دو دن سفر میں رہتا ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ قصر بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

(۱۲۹۷) جس شخص کا پیشہ سال کے کچھ حصے میں سفر کرنا ہو مثلاً ایک ڈرائیور جو صرف گرمیوں یا سردیوں کے دنوں میں اپنی گاڑی کرائے پر چلاتا ہو ضروری ہے کہ اس سفر میں نماز پوری پڑھے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ قصر کر کے بھی پڑھے اور پوری بھی پڑھے۔

(۱۲۹۸) ڈرائیور اور ہجیرتی و لا جو شہر کے اُس پاس دو تین فرسخ میں آتا ہو اگر وہ اللہ کا آٹھ فرسخ کے سفر پر چلا جائے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۲۹۹) جس کا پیشہ سی مسافرت ہے اگر دس دن یا اس سے زیادہ عرصے اپنے وطن میں رہ جائے تو خواہ وہ ابتدا سے دس دن رہنے کا ارادہ رکھتا ہو یا بغیر ارادے کے اتنے دن رہے تو ضروری ہے کہ دس دن کے بعد جب پہلے سفر پر جائے تو نماز پوری پڑھے اور اگر اپنے وطن کے علاوہ کسی دوسری جگہ رہنے کا قصد کرے یا ہجیر قصد سے دس دن وہاں مقیم رہے تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ البتہ ساربان اور ڈرائیور جو اپنی گاڑی کرائے پر چلاتا ہے، ان کے لئے خاص طور پر حکم ہے کہ ایسی صورت میں احتیاط مستحب کی بنا پر جب دس دن قیام کے

بعد پہلے سفر پر نکلیں تو نماز قصر بھی پڑھیں اور پوری بھی۔

(۱۳۰۰) جس شخص کا پیشہ مسافرت ہو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ کم از کم تین بار مسافرت کرے تاکہ

انکی نماز پوری ہو بلکہ جیسے ہی اسے ڈرائیو وغیرہ کہا جاسکے تو چاہے پہلا سفر ہی کیوں نہ ہو اس کی نماز پوری ہے۔ (۱۳۰۱)

ڈرائیو اور ساربان کی طرح جن کا پیشہ سفر کرنا ہے اگر معمول سے زیادہ سفر ان کی مشقت اور

تھکاوٹ کا سبب ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر پڑھیں۔ (۱۳۰۲) سیاح کہ جو شہر یہ شہر سیاحت کرتا ہو اور جس نے اپنے لئے کوئی وطن معین نہ کیا ہو وہ پوری

نماز پڑھے۔ (۱۳۰۳) جس شخص کا پیشہ سفر کرنا نہ ہو اگر خطا کسی شہر یا گاؤں میں اس کا کوئی سامان ہو اور وہ اسے اپنے

کے لئے سفر پر سفر کرے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کرے پڑھے۔ مگر یہ کہ کثیر السفر بن جائے جس کے معنی مسئلہ

نمبر ۱۲۹۶ میں ذکر ہو چکے ہیں۔ (۱۳۰۴) جو شخص ترک وطن کر کے دوسرا وطن اپنا چاہتا ہو اگر اسے کوئی ایسا نام نہ دیا جاسکے جو اس کی نماز

کے پورا ہونے کا سبب ہو جیسے کثیر السفر یا خانہ بدوش تو سفر کی حالت میں اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے۔

(۱۳۰۵) اگر سفر کا آغاز اپنے وطن سے کرے تو حد ترخص تک پہنچ جائے لیکن وطن

کے علاوہ حد ترخص معتبر نہیں ہے اور جوئی کوئی شخص اپنی اقامت گاہ سے نکلے اس کی نماز قصر ہے۔

(۱۳۰۶) جو مسافر کو نہ کچھ سکس اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ اہل شہر کو نہ دیکھ سکے۔

جو مسافر اپنے وطن واپس آ رہا ہو جب تک وہ اپنے وطن واپس نہ پہنچے قصر نماز پڑھنا ضروری ہے۔

ایسے ہی جو مسافر وطن کے علاوہ کسی اور جگہ دن میں ٹھہرنا چاہتا ہو وہ جب تک اس جگہ نہ پہنچے انکی نماز قصر ہے۔

(۱۳۰۷) اگر شہر اتنی بند ہی پر واقع ہو کہ وہاں کے باشندے دور سے دکھائی دیں یا اس قدر خیم میں واقع

ہوں کہ اگر انسان تھوڑا سا دور بھی جائے تو وہاں کے باشندوں کو نہ دیکھ سکے تو اس شہر کے رہنے والوں میں سے جو

شخص سفر میں ہو جب وہ اتنا دور چلا جائے کہ اگر وہ شہر ہو اور زمین پر ہوتا تو وہاں کے باشندے اس جگہ سے

دیکھ نہ جاسکتے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے اور اسی طرح اگر راستے کی بلندی یا بستی معمول سے زیادہ

ہو تو ضروری ہے کہ معمول کا لحاظ رکھے۔ (۱۳۰۸) کوئی شخص کشتی یا ریل میں بیٹھنے اور حد ترخص تک پہنچنے سے پہلے پوری نماز کی نیت سے نماز

پڑھنے لگے تو اگر تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے حد ترخص تک پہنچ جائے تو قصر نماز پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۳۰۹) جو صورت چھلکے مسئلے میں گزر چکی ہے اس کے مطابق اگر تیسری رکعت کے رکوع کے بعد حد

ترخص تک پہنچے تو ضروری ہے کہ اسے دوبارہ قصر کر کے پڑھے اور پہلی نماز کو مکمل کرنا ضروری نہیں۔

(۱۳۱۰) اگر کسی شخص کو یہ یقین ہو جائے کہ وہ حد ترخص تک پہنچ چکا ہے اور نماز قصر کر کے پڑھے اور اس

کے بعد معلوم ہو کہ نماز کے وقت حد ترخص تک نہیں پہنچا تھا تو نماز دوبارہ پڑھنا ضروری ہے۔ چنانچہ جب تک

حد ترخص تک نہ پہنچا ہو تو نماز پوری پڑھنا ضروری ہے اور اس صورت میں جب کہ حد ترخص سے گزر چکا ہو نماز

قد کر کے پڑھے اور اگر وقت نکل چکا ہو تو نماز کو اس کے فوت ہونے وقت جو حکم تھا اس کے مطابق ادا کرے۔

(۱۳۱۱) اگر مسافر کی قوت باصرہ غیر معمولی ہو تو اسے اس مقام پر پہنچ کر نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے

جہاں سے متوسط قوت کی آنکھ اہل شہر کو نہ دیکھ سکے۔ (۱۳۱۲) اگر مسافر کو سفر کے دوران شک ہو کہ حد ترخص تک پہنچا ہے یا نہیں تو ضروری ہے کہ

پوری نماز پڑھے۔ (۱۳۱۳) جو مسافر سفر کے دوران اپنے وطن سے گزر رہا ہو اگر وہاں توقف کرے تو ضروری ہے کہ پوری

نماز پڑھے اور اگر توقف نہ کرے تو احتیاطاً لازم یہ ہے کہ قصر اور پوری نماز دونوں پڑھے۔

(۱۳۱۴) جو مسافر اپنی مسافرت کے دوران اپنے وطن پہنچ جائے اور وہاں کچھ دیر ٹھہرے تو ضروری ہے کہ

جب تک وہاں رہے پوری نماز پڑھے لیکن اگر وہ وہاں سے آٹھ فرسخ کے فاصلے پر جانا چاہے یا مثلاً چار فرسخ

بانا اور پھر چار فرسخ واپس آنا چاہے تو جس وقت وہ حد ترخص پر پہنچے ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۱۵) جس جگہ کو انسان نے اپنی مستقل سکونت اور پودر باش کے لئے منتخب کیا ہو وہ اس کا وطن ہے خواہ

وہ وہاں پیدا ہوا ہو اور وہ اس کا آبائی وطن ہو یا اس سے خود اس جگہ کو زندگی بسر کرنے کے لئے اختیار کیا ہو۔

(۱۳۱۶) اگر کوئی شخص ارادہ رکھتا ہو کہ تھوڑی سی مدت ایک ایک جگہ رہے جو اس کا وطن نہیں ہے اور بعد

میں کسی اور جگہ چلا جائے تو وہ اس کا وطن تصور نہیں ہوتا۔

(۱۳۱۷) اگر انسان کسی جگہ کو زندگی گزارنے کے لئے اختیار کرے اگرچہ وہ ہمیشہ رہنے کا قصد نہ رکھتا ہو

تاہم ایسا ہو کہ عرف عام میں اسے وہاں مسافر نہ کہیں اور اگر چہ وقتی طور پر دس دن یا دس دن سے زیادہ دوسری جگہ

رہے اس کے باوجود پہلی جگہ ہی اس کی زندگی گزارنے کی جگہ کہیں گے اور وہی جگہ اس کے وطن کا حکم رکھتی ہے۔

(۱۳۱۸) جو شخص دو مقامات پر زندگی گزارتا ہو مثلاً چھ مہینے ایک شہر میں اور چھ مہینے دوسرے شہر میں رہتا ہو

تو دونوں مقامات اس کا وطن ہیں۔ نیز اگر اس نے دو مقامات سے زیادہ مقامات کو زندگی بسر کرنے کے لئے

اختیار کر رکھا ہو تو وہ سب اس کا وطن شمار ہوتے ہیں۔

(۱۳۱۹) بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جو شخص کسی ایک جگہ سکونت مکان کا مالک ہو اگر وہ مسلسل چھ مہینے وہاں

رہنے کے ارادے سے رہے تو جس وقت تک مکان اس کی ملکیت میں ہے یہ جگہ اس کے وطن کا حکم رکھتی ہے۔

پس جب بھی وہ سفر کے دوران وہاں پہنچے ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے لیکن یہ حکم ثابت نہیں ہے۔

(۱۳۲۰) اگر ایک شخص کسی ایسے مقام پر پہنچے جو کسی زمانے میں اس کا وطن رہا ہو اور بعد میں اس نے اسے

ترک کر دیا ہو تو خواہ اس نے کوئی نیا وطن اپنے لئے منتخب نہ بھی کیا ہو تو ضروری ہے کہ وہاں پوری نماز پڑھے۔

(۱۳۲۱) اگر کسی مسافر کا کسی جگہ پر مسلسل دس دن رہنے کا ارادہ ہو یا وہ جانتا ہو کہ بہ امر مجبوری دس دن

تک ایک جگہ رہنا پڑے گا تو وہاں اسے پوری نماز پڑھنی ضروری ہے۔

(۱۳۲۲) اگر کوئی مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو تو ضروری نہیں کہ اس کا ارادہ پہلی رات یا گیارہویں

رات وہاں رہنے کا ہو، جو بھی وہ ارادہ کرے کہ پہلے دن کے طلوع آفتاب سے دسویں دن کے غروب آفتاب تک وہاں رہے گا تو ضروری ہے کہ پوری نماز پڑھے اور مثال کے طور پر اس کا ارادہ پہلے دن کی ظہر سے کیا رہو یہی دن کی ظہر تک وہاں رہنے کا ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۱۳۲۳) جو مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو اسے اس صورت میں پوری نماز پڑھنی ضروری ہے جب وہ سارے کے سارے دن ایک جگہ رہنا چاہتا ہو۔ پس اگر وہ مثال کے طور پر چاہے کہ دس دن نجف اور کوفہ یا تہران اور شیراز (یا کراچی اور حیدرآباد) میں رہے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۲۴) جو مسافر کسی جگہ دس دن رہنا چاہتا ہو اگر وہ شروع سے ہی قصد رکھتا ہو کہ ان دس دنوں کے درمیان اس جگہ کے آس پاس ایسے مقامات پر جائے گا جو عرفاً دوسری جگہ سمجھی جاتی ہے اور جس کا فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو تو اگر اس کے جانے اور آنے کی مدت عرف میں دس دن قیام کے معانی نہ ہو تو پوری نماز پڑھے اور اگر معانی نہ ہو تو نماز قصر کر کے پڑھے۔ مثلاً اگر ابتدا ہی سے ارادہ ہو کہ ایک ہفتے دن یا ایک پوری رات کے لئے وہاں سے نکلے گا تو یہ ظہر کے قصد کے معانی ہے اور ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے لیکن اگر اس کا قصد یہ ہو کہ مثلاً دس دن بعد نکلے گا اور پھر فوراً لوٹنے کا اگرچہ اس کی واپسی رات ہونے کے بعد ہو تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔ مگر اس صورت میں کہ اس کا اس طرح لکھنا انا نکرا ہو کہ عرفاً یہ کہا جائے کہ وہ یا اس سے زیادہ جگہ قیام پذیر ہے۔

(۱۳۲۵) اگر کسی مسافر کا کسی جگہ دس دن رہنے کا مقصد ارادہ نہ ہو، مثلاً اس کا ارادہ یہ ہو کہ اگر اس کا سامیہ گیا یا رہنے کو اچھا مکان مل گیا تو دس دن وہاں رہے گا تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۲۶) جب کوئی شخص کسی جگہ دس دن رہنے کا مقصد ارادہ رکھتا ہو اگر اسے اس بات کا احتمال ہو کہ اس کے وہاں رہنے میں کوئی رکاوٹ پیدا ہوگی اور اس کا یہ احتمال عقلاً کے نزدیک معقول ہو تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۲۷) اگر مسافر کو علم ہو کہ مہینہ ختم ہونے میں مثلاً دس یا دس سے زیادہ دن باقی ہیں اور کسی جگہ مہینے کے آخر تک رہنے کا ارادہ کرے تو ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔ لیکن اگر اسے علم نہ ہو کہ مہینہ ختم ہونے میں کتنے دن باقی ہیں اور مہینے کے آخر تک وہاں رہنے کا ارادہ کرے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ اگرچہ جس وقت اس نے ارادہ کیا تھا اس وقت سے مہینے کے آخری دس تک دس یا اس سے زیادہ دن بچے ہوں۔

(۱۳۲۸) اگر مسافر کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کرے اور ایک چار رکعتی نماز پڑھنے سے پہلے وہاں رہنے کا ارادہ ترک کر دے یا مذہب ہو کہ وہاں رہے یا تکبیر اور چلا جائے تو ضروری ہے کہ نماز قصر کر کے پڑھے۔ لیکن اگر ایک چار رکعتی نماز پڑھنے کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ ترک کر دے یا مذہب ہو جائے تو ضروری ہے کہ جس وقت تک وہاں رہے نماز پوری پڑھے۔

(۱۳۲۹) اگر کوئی مسافر جس نے ایک جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو روزہ رکھے اور ظہر کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ ترک کر دے جبکہ اس نے ایک چار رکعتی نماز پڑھ لی ہو تو جب تک وہاں رہے اس کے روزے

درست ہیں اور ضروری ہے کہ اپنی نمازیں پوری پڑھے اور اگر اس نے چار رکعتی نماز نہ پڑھی ہو تو احتیاطاً اس دن کا روزہ پورا کرنا نیز اس کی فقہانہ ضروری ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور بعد کے دنوں میں وہ روزہ بھی نہیں رکھ سکتا۔

(۱۳۳۰) اگر کوئی مسافر جس نے ایک جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو وہاں رہنے کا ارادہ ترک کر دے اور ایک کرے کہ وہاں رہنے کا ارادہ ترک کرنے سے پہلے ایک چار رکعتی نماز پڑھی تھی یا نہیں تو ضروری ہے کہ اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۳۱) اگر کوئی مسافر نماز کو قصر کر کے پڑھنے کی نیت سے نماز میں مشغول ہو جائے اور نماز کے دوران مقصد ارادہ کر لے کہ دس یا اس سے زیادہ دن وہاں رہے گا تو ضروری ہے کہ نماز کو چار رکعتی پڑھ کر ختم کر دے۔

(۱۳۳۲) اگر کوئی مسافر جس نے ایک جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو پہلی چار رکعتی نماز کے دوران اپنے ارادے سے باز آ جائے اور ابھی تیسری رکعت میں مشغول نہ ہو ہو تو ضروری ہے کہ دو رکعتی پڑھ کر ختم کر دے اور اپنی باقی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور اسی طرح اگر تیسری رکعت میں مشغول ہو گیا ہو اور رکوع میں نہ گیا ہو تو ضروری ہے کہ بیٹھ جائے اور نماز کو بصورت قصر ختم کر دے اور اگر رکوع میں چلا گیا ہو تو اپنی نماز توڑ سکتا ہے یا مکمل کر سکتا ہے لیکن ضروری ہے کہ اس نماز کو دوبارہ قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۳۳) جس مسافر نے دس دن کسی جگہ رہنے کا ارادہ کیا ہو اگر وہاں دس سے زیادہ دن رہے تو جب تک وہاں سے سفر نہ کرے ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے اور یہ ضروری نہیں کہ وہ دس دن رہے کا ارادہ کرے۔ (۱۳۳۴) جس مسافر نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو تو ضروری ہے کہ واجب روزے رکھے اور مستحب روزہ بھی رکھ سکتا ہے اور ظہر، عصر اور عشاء کی ظہیریں بھی پڑھ سکتا ہے۔

(۱۳۳۵) اگر ایک مسافر جس نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو ایک چار رکعتی اور نماز پڑھنے کے بعد یاد وہاں دس دن رہنے کے بعد اگرچہ اس نے ایک بھی پوری نماز نہ پڑھی ہو یہ چاہے کہ ایک ایسی جگہ جائے جو چار فرسخ سے کم فاصلے پر ہو اور پھر لوٹ آئے اور اپنی پہلی جگہ پر دس دن یا اس سے کم مدت کے لئے رہے تو ضروری ہے کہ جائے کے وقت سے واپسی تک اور واپسی کے بعد اپنی نمازیں پوری پڑھے۔ لیکن اگر اس کا اپنی اقامت کے تمام پروا دس آفاقہ اس وجہ سے ہو کہ وہ کسی سفر کے راستے میں واقع ہو اور اس کا سفر شرعی مسافت کا ہو تو اس سے لئے ضروری ہے کہ چارے اور آنے کے دنوں میں ظہر سے کسی جگہ میں نماز قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۳۶) کوئی مسافر جس نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو ایک چار رکعتی نماز پڑھنے کے بعد چاہے کہ کسی اور جگہ چلا جائے جس کا فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو اور دس دن وہاں رہے تو ضروری ہے کہ دوران سفر اس جگہ جہاں پر وہ دس دن رہنے کا ارادہ رکھتا ہو اپنی نمازیں پوری پڑھے۔ لیکن اگر وہ جگہ جہاں وہ جانا چاہتا ہو آٹھ فرسخ یا اس سے زیادہ دور ہو تو ضروری ہے کہ دوران سفر اپنی نمازیں قصر کر کے پڑھے اور اگر وہ وہاں دس دن نہ رہنا چاہتا ہو تو ضروری ہے کہ جتنے دن وہاں رہے ان دنوں کی نمازیں بھی قصر کر کے پڑھے۔

(۱۳۳۷) اگر کوئی مسافر جس نے کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کیا ہو ایک چار رکعتی اور نماز پڑھنے کے بعد

کسی ایسی جگہ جانا چاہیے جس کا فاصلہ چار فرسخ سے کم ہو اور نہ جذب ہو کہ اپنی پہلی جگہ پر واپس آئے یا نہیں یا اس جگہ واپس آنے سے بالکل غافل ہو یا یہ ارادہ ہو کہ واپس جائے گا لیکن نہ جذب ہو کہ دس دن اس جگہ ٹھہرے یا نہیں یا وہاں دس دن رہنے اور وہاں سے ستر کرنے سے غافل ہو تو ضروری ہے کہ جانے کے وقت سے وہاں تک اور واپس کے بعد اپنی نمازیں پوری پڑھے۔

(۱۳۳۸) اگر کوئی مسافر اس خیال سے کہ اس کے ساتھی کسی جگہ دس دن رہنا چاہتے ہیں اس جگہ دس دن رہنے کا ارادہ کرے اور ایک چار رکعتی اور نماز پڑھنے کے بعد اسے پتا چلے کہ اس کے ساتھیوں نے ایسا کوئی ارادہ نہیں کیا تھا تو اگرچہ وہ خود بھی وہاں رہنے کا خیال ترک کر دے تو ضروری ہے کہ جب تک وہاں رہے نماز پوری پڑھے۔

(۱۳۳۹) اگر کوئی مسافر اتفاقاً کسی جگہ تیس دن رہ جائے مثلاً تیس کے تیس دنوں میں وہاں سے چلے جانے یا وہاں رہنے کے بارے میں نہ جذب رہا ہو تو تیس دن گزرنے کے بعد اگرچہ وہ تھوڑی مدت ہی وہاں رہے ضروری ہے کہ نماز پوری پڑھے۔

(۱۳۴۰) جو مسافر نو دن یا اس سے کم مدت کے لئے ایک جگہ رہنا چاہتا ہو اگر وہ اس جگہ نو دن یا اس سے کم مدت گزارنے کے بعد نو دن یا اس سے کم مدت کے لئے دوبارہ وہاں رہنے کا ارادہ کرے اور اسی طرح تیس دن گزار جائے تو ضروری ہے کہ کئی سو دن پوری نماز پڑھے۔

(۱۳۴۱) تیس دن گزرنے کے بعد مسافر کو اس صورت میں نماز پوری پڑھنی ضروری ہے جب وہ تیس دن ایک ہی جگہ رہا ہو۔ پس اگر اس نے اس مدت کا کچھ حصہ ایک جگہ اور کچھ حصہ دوسری جگہ گزارا ہو تو تیس دن کے بعد بھی اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے۔

## متفرق مسائل

(۱۳۴۲) مسافر مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور کوفہ کے پورے شہروں میں اور حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے حرم میں بھی قبر مطہر سے تقریباً ساڑھے گیارہ میٹر کے اطراف میں اپنی نماز پوری پڑھ سکتا ہے۔

(۱۳۴۳) اگر کوئی ایسا شخص جسے معلوم ہو کہ وہ مسافر ہے اور اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے اس چار جگہوں کے علاوہ جن کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے کسی اور جگہ جان بوجھ کر پوری نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر بھول جائے کہ مسافر کو نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اور پوری نماز پڑھ لے تو اس کے لئے بھی سبک غم ہے۔ لیکن بھول جانے کی صورت میں اگر اسے نماز کے وقت کے بعد یہ بات یاد آئے تو اس نماز کا قضا کرنا ضروری نہیں۔

(۱۳۴۴) جو شخص جانتا ہو کہ وہ مسافر ہے اور اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے، اگر وہ غلطی سے پوری نماز پڑھ لے اور بروقت متوجہ ہو جائے تو نماز دوبارہ پڑھنا ضروری ہے اور اگر وقت گزرنے کے بعد متوجہ ہو تو

احتیاط کی بنا پر قضا کرنا ضروری ہے۔

(۱۳۴۵) جو مسافر یہ نہ جانتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے، اگر وہ پوری نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۴۶) جو مسافر جانتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے، اگر وہ قصر نماز کے بعض خصوصیات سے اتفاق ہو، مثلاً یہ نہ جانتا ہو کہ آٹھ فرسخ کے سفر میں نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے تو اگر وہ پوری نماز پڑھ لے اور نماز کے وقت میں اس مسئلے کا پتا چل جائے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے اور اگر دوبارہ نہ پڑھے تو اس کی قضا کرے لیکن اگر نماز کا وقت گزرنے کے بعد اسے معلوم ہو تو اس نماز کی قضا نہیں ہے۔

(۱۳۴۷) اگر ایک مسافر جانتا ہو کہ اسے نماز قصر کر کے پڑھنی چاہئے اور وہ اس مکان میں پوری نماز پڑھ لے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ سے کم ہے تو جب اسے پتا چلے کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ کا تھا تو ضروری ہے کہ جو نماز پوری پڑھی ہو اسے دوبارہ قصر کر کے پڑھے اور اگر اسے اس بات کا پتا نماز کا وقت گزر جانے کے بعد چلے تو قضا ضروری نہیں۔

(۱۳۴۸) اگر کوئی شخص بھول جائے کہ وہ مسافر ہے اور پوری نماز پڑھ لے اور اسے نماز کے وقت کے اندر ہی یاد آ جائے تو اسے چاہئے کہ قصر کر کے پڑھے اور اگر نماز کے وقت کے بعد یاد آئے تو اس نماز کی قضا اس پر واجب نہیں۔

(۱۳۴۹) جس شخص کو پوری نماز پڑھنی ضروری ہے اگر وہ اسے قصر کر کے پڑھے تو اس کی نماز ہر صورت میں باطل ہے۔ اگرچہ یہ غم۔ ایسے مسافر کے لئے ہے جو کسی جگہ دس دن رہنے کا ارادہ رکھتا ہو اور مسئلے کا حکم نہ جاننے کی وجہ سے نماز قصر کر کے پڑھی ہو۔ احتیاطاً واجب کی بنا پر ہے۔

(۱۳۵۰) اگر ایک شخص چار رکعتی نماز پڑھ رہا ہو اور نماز کے دوران اسے یاد آئے کہ وہ مسافر ہے یا اس امر کی طرف متوجہ ہو کہ اس کا سفر آٹھ فرسخ ہے اور وہ ابھی تیسری رکعت کے رکوع میں نہ گیا ہو تو ضروری ہے کہ نماز کو دو رکعتوں پر ہی تمام کر دے اور اگر تیسری رکعت مکمل کر چکا ہو تو اس کی نماز باطل ہے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں جا چکا ہو تو احتیاطاً کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے اور اگر اس کے پاس ایک رکعت پڑھنے کے لئے بھی وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ نماز کو نئے سرے سے قصر کر کے پڑھے اور اگر وقت نہ ہو تو نماز کو قصر صورت میں قضا کرے۔

(۱۳۵۱) اگر کسی مسافر کو "نماز مسافر" کی بعض خصوصیات کا علم نہ ہو مثلاً وہ یہ نہ جانتا ہو کہ اگر چار فرسخ تک جائے اور واپس میں چار فرسخ کا فاصلہ طے کرے تو سے نماز قصر کر کے پڑھنی ضروری ہے اور چار رکعت والی نماز نیت سے نماز میں مشغول ہو جائے اور تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے مسئلہ اس کی سمجھ میں آ جائے تو ضروری ہے کہ نماز کو دو رکعتوں پر ہی تمام کر دے اور اگر وہ رکوع میں اس امر کی جانب متوجہ ہو تو احتیاطاً کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے اور اس صورت میں اگر اس کے پاس ایک رکعت پڑھنے کے لئے بھی وقت باقی ہو تو ضروری ہے کہ نماز کو نئے سرے سے قصر کر کے پڑھے۔





اس کی قضا نمازیں نہیں پڑھتا۔

(۱۳۶۹) قضا نماز باجماعت بھی پڑھی جاسکتی ہے خواہ امام جماعت کی نماز ادا ہو یا قضا اور یہ ضروری نہیں کہ دونوں ایک ہی نماز پڑھیں۔ مثلاً اگر کوئی شخص صبح کی قضا نماز کو امام کی نماز تکبیر یا نماز عصر کے ساتھ پڑھے کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۳۷۰) مستحب ہے کہ کھانا پینے کو (یعنی اس بچے کو جو بڑے بھیلے کی سمجھ رکھتا ہو) نماز پڑھنے اور دوسری عبادت بجالانے کی عادت ڈالی جائے بلکہ مستحب ہے کہ اسے قضا نمازیں پڑھنے پر بھی آمادہ کیا جائے۔

**باپ کی قضا نمازیں جو بڑے بیٹے پر واجب ہیں**

(۱۳۷۱) اگر باپ نے اپنی کچھ نمازیں نہ پڑھی ہوں اور ان کی قضا پڑھنے پر قادر ہو تو اگر اس نے امر خداوندی کی نافرمانی کرتے ہوئے ان کو ترک نہ کیا ہو تو احتیاط کی بنا پر اس کے بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کی قضا نمازیں پڑھے یا کسی کو اجرت دے کر پڑھوائے اور ماں کی قضا نمازیں اس پر واجب نہیں، اگرچہ بہتر ہے۔

(۱۳۷۲) اگر بڑے بیٹے کو شک ہو کہ کوئی قضا نماز اس کے باپ کے ذمے تھی یا نہیں تو پھر اس پر کچھ بھی واجب نہیں۔

(۱۳۷۳) اگر بڑے بیٹے کو معلوم ہو کہ اس کے باپ کے ذمے قضا نمازیں تھیں اور شک ہو کہ اس نے وہ پڑھی تھیں یا نہیں تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ ان کی قضا بجالائے۔

(۱۳۷۴) اگر یہ معلوم نہ ہو کہ بڑا بیٹا کون سا ہے تو باپ کی نمازوں کی قضا کسی بیٹے پر بھی واجب نہیں ہے۔ لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ بیٹے باپ کی قضا نمازیں آٹھ میں تقسیم کر لیں یا انہیں بجالانے کے لئے قرعہ اندازی کر لیں۔

(۱۳۷۵) اگر مرنے والے نے وصیت کی ہو کہ اس کی قضا نمازوں کے لئے کسی کو اجیر بنایا جائے (یعنی کسی سے اجرت پر نمازیں پڑھوائی جائیں) اور اس کی وصیت شرعاً صحیح ہو تو اسکے بڑے بیٹے پر کچھ واجب نہیں ہے۔

(۱۳۷۶) اگر بڑا بیٹا اپنی ماں کی قضا نمازیں پڑھنا چاہے تو ضروری ہے کہ بلند آواز سے یا آہستہ نماز پڑھنے کے بارے میں اپنے وظیفے کے مطابق عمل کرے۔ پس ضروری ہے کہ اپنی ماں کی صبح، مغرب اور عشاء کی قضا نمازیں بلند آواز سے پڑھے۔

(۱۳۷۷) جس شخص کے ذمے کسی نماز کی قضا ہو، اگر وہ باپ اور ماں کی نمازیں بھی قضا کرنا چاہے تو ان میں سے جو کسی پہلے بجالائے صحیح ہے۔

(۱۳۷۸) اگر باپ کے مرنے کے وقت بڑا بیٹا نابالغ یا دیوانہ ہو تو اس پر واجب نہیں کہ جب بالغ یا عاقل ہو جائے تو باپ کی قضا نمازیں پڑھے۔

(۱۳۷۹) اگر بڑا بیٹا باپ کی قضا نمازیں پڑھنے سے پہلے مر جائے تو دوسرے بیٹے پر کچھ واجب نہیں۔

## نماز جماعت

(۱۳۸۰) ہر مہر نمازیں جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے اور صبح، مغرب و عشاء کی نمازوں کے لئے، خصوصاً مسجد کے پڑوس میں رہنے والے اور مسجد کی اذان کی آواز سننے والے کے لئے بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ اسی طرح مستحب ہے کہ باقی واجب نمازوں کو بھی جماعت سے ادا کیا جائے۔ البتہ نماز طواف اور چاندو سورج گھمن کے علاوہ نماز آیات میں یہ ثابت نہیں ہو سکا کہ شریعت نے جماعت سے نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے یا نہیں۔

(۱۳۸۱) معتبر روایات کے مطابق باجماعت نماز فرادی نماز سے یکس گنا افضل ہے۔

(۱۳۸۲) بے اعتنائی پر تنبیہ ہوئے نماز جماعت میں شریک نہ ہونا جائز نہیں ہے اور انسان کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ بغیر عذر کے نماز جماعت کو ترک کرے۔

(۱۳۸۳) مستحب ہے کہ انسان صبر کرے تاکہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور وہ باجماعت نماز جو مختصر پڑھی جائے اس فرادی نماز سے بہتر ہے جو طویل دیکر پڑھی جائے اور ہمارا باجماعت اس نماز سے بہتر ہے جو اول وقت میں فرادی یعنی تیار پڑھی جائے اور وقت فضیلت کے بعد پڑھی جانے والی جماعت کا تفصیلت کے وقت میں پڑھی جانے والی فرادی سے بہتر ہے یا معلوم نہیں۔

(۱۳۸۴) جب جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جائے تو مستحب ہے کہ جس شخص نے نماز پڑھی ہو وہ دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھے اور اگر اسے بعد میں پتا چلے کہ اس کی پہلی نماز باطل تھی تو دوسری نماز کافی ہے۔

(۱۳۸۵) اگر امام جماعت یا مقتدی جماعت کے ساتھ نماز پڑھے کے بعد اسی نماز کو دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھنا چاہے تو اگرچہ اس کا مستحب ہونا ثابت نہیں۔ لیکن رجاء و جہاد پڑھنے کی کوئی ممانعت نہیں ہے۔

(۱۳۸۶) جس شخص کو نماز میں اس قدر وسوسہ ہوتا ہو کہ اس نماز کے باطل ہونے کا سوچ بن جاتا ہو اور صرف جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے اسے وسوسے سے نجات ملتی ہو تو ضروری ہے کہ وہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے۔

(۱۳۸۷) اگر باپ یا ماں اپنی اولاد کو حکم دیں کہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھے۔ البتہ جب بھی والدین کی طرف سے کوئی حکم یا روک ٹوک محبت کی وجہ سے ہو اور اس کی مخالفت سے انہیں کوئی بھاری سزا ہو تو اولاد کے لئے ان کی مخالفت ناجائز ہے۔

(۱۳۸۸) مستحب نماز کسی بھی جگہ احتیاط کی بنا پر جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی جاسکتی لیکن نماز استسقاء جو طلب باران کے لئے پڑھی جاتی ہے جماعت سے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور اسی طرح وہ نماز بھی جماعت کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں جو پہلے واجب رہی ہو اور پھر کسی وجہ سے مستحب ہو گئی ہو مثلاً نماز عید الفطر اور نماز عید قربان



(۱۳۹) اُرمقندی کی جگہ نام کی جگہ سے اونچی ہو تو کوئی خرچ نہیں۔ لیکن اگر اس قدر اونچی ہو کہ نہ نہ کہا

(۱۳۷) "میں نے اپنے دل سے اس کے لئے دعا کی ہے کہ وہ ایک نیک اور صالح شخص بنے۔"

کہ یہ سمجھ لے کہ اس نے فراڈی کی نیت نہیں کی۔

(۱۳۰۸) اگر کوئی شخص اس وقت اقامت کرے جب امام رکوع میں ہو اور امام کے رکوع میں شریک ہو جائے اگرچہ امام نے رکوع کا ذکر پڑھ لیا ہو اس شخص کی نماز صحیح ہے اور وہ ایک رکعت پڑھ ہوگی لیکن اگر وہ شخص بعد رکوع کے جھٹکے تاہم امام کو رکوع میں نہ پا سکے تو وہ شخص اپنی نماز فراڈی کی نیت سے ختم کر سکتا ہے اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ اگلی رکعت میں امام سے ملنے کے لئے نماز کو توڑ دے۔

(۱۳۰۹) اگر کوئی شخص اس وقت اقامت کرے جب امام رکوع میں ہو اور بعد رکوع کے جھٹکے اور شک کرے کہ امام کے رکوع میں شریک ہوا ہے یا نہیں تو اگر یہ شک رکوع ختم کرنے کے بعد ہوا ہو تو اس کی جماعت صحیح ہے۔ اس کے علاوہ دوسری صورت میں نماز فراڈی کی نیت سے پوری کر سکتا ہے اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ اگلی رکعت میں امام سے ملنے کے لئے نماز توڑ دے۔

(۱۳۱۰) اگر کوئی شخص اس وقت اقامت کرے جب امام رکوع میں ہو اور اس سے پہلے کہ وہ بعد رکوع جھٹکے امام رکوع سے سر اٹھا لے تو اسے اختیار ہے کہ فراڈی کی نیت کر کے نماز پوری کرے یا قربت مطلقہ کی نیت سے امام کے ساتھ جگہ سے جگہ سے اور جگہ سے جگہ سے بعد قیام کی حالت میں تکبیرۃ الاحرام کو کسی ذکر کا قصد کئے بغیر دوبارہ تکبیر کئے اور نماز جماعت کے ساتھ پڑھے یا اگلی رکعت میں جماعت میں شریک ہونے کے لئے نماز توڑ دے۔

(۱۳۱۱) اگر کوئی شخص نماز کی ابتدا میں یا الحمد اور سورہ کے دوران اقامت کرے اور اتفاقاً اس سے پہلے کہ وہ رکوع میں جائے امام اپنا سر رکوع سے اٹھا لے تو اس شخص کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۱۲) اگر کوئی شخص نماز کے لئے ایسے وقت پہنچے جب امام نماز کا آخری تشہد پڑھ رہا ہو اور وہ شخص چاہتا ہو کہ نماز جماعت کا ثواب حاصل کرے تو ضروری ہے کہ نیت یا بعد سے اور تکبیرۃ الاحرام کہنے کے بعد بیٹھ جائے اور قربت مطلقہ کی نیت سے تشہد امام کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن احتیاط واجب کی بنا پر سلام نہ کہے اور انتظار کرے تاکہ امام نماز کا سلام پڑھ لے۔ اس کے بعد وہ شخص کھڑا ہو جائے اور دوبارہ نیت کئے بغیر اور تکبیر کئے بغیر الحمد اور سورہ پڑھے اور اسے اپنی نماز کی پہلی رکعت شمار کرے۔

(۱۳۱۳) مقتدی کو امام سے آگے نہیں کھڑا ہونا چاہئے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر مقتدی زیادہ ہوں تو امام کے برابر نہ کھڑے ہوں۔ لیکن اگر مقتدی ایک آدمی ہو تو امام کے برابر کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۳۱۴) اگر امام مرد اور مقتدی عورت ہو تو اگر اس عورت اور امام کے درمیان یا عورت اور دوسرے مرد مقتدی کے درمیان جو عورت اور امام کے درمیان اتصال کا ذریعہ ہو، پردہ وغیرہ لٹکا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۳۱۵) اگر نماز شروع ہونے کے بعد امام اور مقتدی کے درمیان یا مقتدی اور اس شخص کے درمیان جس کے توسط سے مقتدی امام سے متصل ہو پردہ یا کوئی دوسری چیز حائل ہو جائے تو جماعت باطل ہو جاتی ہے اور لازم ہے کہ مقتدی فراڈی نماز کے وظیفے پر عمل کرے۔

(۱۳۱۶) احتیاط واجب ہے کہ مقتدی کے بعد کی جگہ اور امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیچ ایک

لے ترین قدم سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اور اگر انسان ایک ایسے مقتدی کے توسط سے جو اس کے آگے کھڑا ہو امام سے متصل ہو تب بھی یہی حکم ہے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ اور اس سے آگے والے شخص کے کھڑے ہونے کی جگہ کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ نہ ہو جو انسان کے حالت ہجرت میں جانے پر ہوتا ہے۔

(۱۳۱۷) اگر مقتدی کسی ایسے شخص کے توسط سے امام سے متصل ہو جس نے اس کے دائیں طرف یا بائیں طرف اقامت کی ہو اور سامنے سے امام سے متصل نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس شخص سے جس نے اس کی دائیں طرف یا بائیں طرف اقامت کی ہو ایک لے ترین قدم سے زیادہ فاصلہ پڑ نہ ہو۔

(۱۳۱۸) اگر نماز کے دوران مقتدی اور امام یا مقتدی اور اس شخص کے درمیان جس کے توسط سے مقتدی امام سے متصل ہو ایک لے ترین قدم سے زیادہ فاصلہ ہو جائے تو وہ اپنی نماز فراڈی کی نیت سے جاری رکھ سکتا ہے۔

(۱۳۱۹) جو لوگ اگلی صف میں ہوں اگر ان سب کی نماز ختم ہو جائے اور وہ فوراً دوسری نماز کے لئے امام کی اقامت نہ کریں تو پچھلی صف والوں کی نیت جماعت باطل ہو جاتی ہے بلکہ اگر فوراً ہی اقامت کر لیں تب بھی پچھلی صف کی جماعت صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۱۳۲۰) اگر کوئی شخص دوسری رکعت میں اقامت کرے تو اس کے لئے الحمد اور سورہ پڑھنا ضروری نہیں۔ البتہ قنوت اور تشہد امام کے ساتھ پڑھے اور احتیاط یہ ہے کہ تشہد پڑھتے وقت ہاتھوں کی انگلیوں اور پاؤں کے ٹکڑوں کا ٹکڑا حصہ زمین پر رکھے اور کھینچے اٹھا لے اور تشہد کے بعد ضروری ہے کہ امام کے ساتھ کھڑا ہو جائے اور الحمد اور سورہ پڑھے اور اگر سورہ کے لئے وقت نہ رکھتا ہو تو الحمد کو قیام کرے اور رکوع میں امام کے ساتھ مل جائے اور اگر پوری الحمد پڑھنے کے لئے وقت نہ ہو تو الحمد کو ادھورا چھوڑ کر امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو سکتا ہے۔ لیکن اس صورت میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ نماز کو فراڈی کی نیت سے پڑھے۔

(۱۳۲۱) اگر کوئی شخص اس وقت اقامت کرے جب امام چار رکعت نماز کی دوسری رکعت پڑھا رہا ہو تو ضروری ہے کہ اپنی نماز کی دوسری رکعت میں جو امام کی تیسری رکعت ہوگی دو جگہوں کے بعد بیٹھ جائے اور واجب مقدار میں تشہد پڑھے اور پھر کھڑا ہو اور اگر تین دفعہ تسبیح پڑھنے کا وقت نہ رکھتا ہو تو ضروری ہے کہ ایک دفعہ پڑھے اور رکوع میں اپنے آپ کو امام کے ساتھ شریک کرے۔

(۱۳۲۲) اگر امام تیسری یا چوتھی رکعت میں ہو اور مقتدی جانتا ہو کہ اگر اقامت کرے گا اور الحمد پڑھے گا تو امام کے ساتھ رکوع میں شامل نہ ہو سکے گا تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ امام کے رکوع میں جائے تک انتظار کرے اس کے بعد اقامت کرے۔

(۱۳۲۳) اگر کوئی شخص امام کے تیسری یا چوتھی رکعت میں قیام کی حالت میں ہونے کے وقت اقامت کرے تو ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھے اور اگر سورہ پڑھنے کے لئے وقت نہ ہو تو ضروری ہے کہ الحمد تمام کرے اور رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور اگر پوری الحمد پڑھنے کے لئے وقت نہ ہو تو الحمد

کو ادھورا چھوڑ کر امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو سکتا ہے۔ لیکن اس صورت میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ  
فراوی کی نیت سے نماز پوری کرے۔

(۱۳۳۳) اگر ایک شخص جانتا ہو کہ اگر وہ سورہ یا قنوت پڑھے تو رکوع میں امام کے ساتھ شریک نہیں ہو سکی  
اور وہ محمد سورہ یا قنوت پڑھے اور رکوع میں امام کے ساتھ شریک نہ ہو تو اس کی جماعت باطل ہو جاتی ہے اور  
ضروری ہے کہ وہ فراوی طور پر نہ پڑھے۔

(۱۳۳۵) جس شخص کو اطمینان ہو کہ اگر سورہ شروع کرے یا اسے تمام کرے تو وہ رکوع میں امام کے ساتھ  
شریک ہو جائے گا تو اگر وہ یہ نہ ہو رہی ہو تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ سورہ شروع کرے یا اگر شروع کیا ہو  
تو اسے تمام کرے لیکن اگر اتنی زیادہ یہ ہو رہی ہو کہ اسے امام کا مقتدی نہ کہا جائے تو ضروری ہے کہ اسے شروع  
نہ کرے اور اگر شروع کر چکا ہو تو سے پار نہ کرے ورنہ اس کی جماعت باطل ہو جائے گی۔ البتہ اگر اس نے  
مسئلہ ۲۲۳ میں بتائے گئے طریقے کے مطابق فراوی کے وظیفے کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۳۶) جو شخص یقین رکھتا ہو کہ سورہ پڑھ کر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے گا اور امام کی اقتدا  
شتم نہیں ہوگی۔ بعد ازاں سورہ پڑھ کر امام کے ساتھ رکوع میں شریک نہ ہو سکے تو اس کی جماعت صحیح ہے۔

(۱۳۳۷) اگر امام قیام کی حالت میں ہو اور مقتدی کو علم نہ ہو کہ وہ کوئی رکعت میں ہے تو وہ اقتدا کر سکتا ہے  
اور احتیاط و حسب کی بنا پر ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھے، لیکن ضروری ہے کہ انہیں قرعہ کی نیت سے پڑھے۔  
(۱۳۳۸) اگر کوئی شخص اس خیال سے کہ امام پہلی یا دوسری رکعت میں ہے الحمد اور سورہ نہ پڑھے اور رکوع  
کے بعد اسے پنا چل جائے کہ امام تیسری یا چوتھی رکعت میں تھا تو مقتدی کی نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر اسے رکوع  
سے پہلے اس بات کا پنا چل جائے تو ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھے اور اگر وقت تک ہو تو مسئلہ ۱۳۲۳ کے  
مطابق عمل کرے۔

(۱۳۳۹) اگر کوئی شخص یہ خیال کرتے ہوئے الحمد اور سورہ پڑھے کہ امام تیسری یا چوتھی رکعت میں ہے اور  
رکوع سے پہلے یا اس کے بعد سے پنا چلے کہ امام پہلی یا دوسری رکعت میں تھا تو مقتدی کی نماز صحیح ہے اور اگر یہ  
بات اسے الحمد اور سورہ پڑھتے ہوئے معلوم ہو تو ان کا تمام کرنا اس کے لئے ضروری نہیں۔

(۱۳۳۰) اگر کوئی شخص مستحب نماز پڑھ رہا ہو اور جماعت قائم ہو جائے اور اسے یہ اطمینان نہ ہو کہ اگر  
مستحب نماز کو تمام کرے گا تو جماعت کے ساتھ شریک ہو سکے گا تو مستحب یہ ہے کہ جو نماز پڑھ رہا ہو اسے چھوڑ  
دے ورنہ نماز جماعت میں شامل ہو جائے چاہے یہ کام پہلی رکعت میں شریک ہونے کے لئے ہی کرے۔

(۱۳۳۱) اگر کوئی شخص نہیں رکعتی یا چار رکعتی نماز پڑھ رہا ہو اور جماعت قائم ہو جائے اور وہ ابھی  
تیسری رکعت کے رکوع میں نہ گیا ہو اور اسے یہ اطمینان نہ ہو کہ اگر نماز کو پورا کرے گا تو جماعت میں  
شریک ہو سکے گا تو مستحب ہے کہ مستحب نماز کی نیت کے ساتھ اس نماز کو دو رکعت پر ختم کر دے اور جماعت  
کے ساتھ شریک ہو جائے۔

(۱۳۳۲) اگر امام کی نماز ختم ہو جائے اور مقتدی تشہد یا پہلا سلام پڑھنے میں مشغول ہو تو اس کے لئے

فراوی یعنی تہا نماز کی نیت کرنا لازم نہیں۔

(۱۳۳۳) جو شخص امام سے ایک رکعت پیچھے ہو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ جب امام آخری رکعت کا تشہد  
پڑھ رہا ہو تو انہوں کی انگلیاں اور پاؤں کے نکودوں کا انکلا حصہ زمین پر رکھے اور گھٹنوں کو بلند کرے اور امام کے  
سلام پڑھنے تک انتظار کرے اور پھر کھڑا ہو جائے اور اگر اسی وقت فراوی کا قصد کرنا چاہے تو کوئی حرج نہیں۔

## امام جماعت کی شرائط

(۱۳۳۴) امام جماعت کے لئے ضروری ہے کہ بالغ، عاقل، شیخہ، اشاعشری، عادل اور طلال زادہ ہو اور  
نماز صحیح پڑھ سکا ہو نیز اگر مقتدی مرد ہو تو اس کا امام بھی مرد ہونا ضروری ہے اور دس سال بچے کی اقتدا صحیح ہونا  
اگرچہ وہ سے خالی نہیں، لیکن اشکال سے بھی خالی نہیں ہے۔ عادل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انسان واجبات کو  
انجام دے اور حرام کاموں کو ترک کرے اور کسی کا خشن ظاہر ہی اس کی ملاست ہے جبکہ اس کے برخلاف بات  
کی اطلاع نہ ہو۔

(۱۳۳۵) جو شخص پہلے ایک امام کو عادل سمجھتا تھا، اگر شک کرے کہ وہ اب بھی اپنی عدالت پر قائم ہے یا  
نہیں تب بھی اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔

(۱۳۳۶) جو شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہو وہ کسی ایسے شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو بیٹھ کر نماز پڑھتا  
ہو اور جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو وہ کسی ایسے شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو لیٹ کر نماز پڑھتا ہو۔

(۱۳۳۷) جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو وہ اس شخص کی اقتدا کر سکتا ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو لیکن جو شخص لیٹ  
کر نماز پڑھتا ہو اس کا کسی بھی شخص کی اقتدا میں نماز پڑھنا مکمل اشکال ہے، چاہے امام کھڑا ہو یا بیٹھا ہو یا

لیٹ کر نماز پڑھ رہا ہو۔

(۱۳۳۸) اگر امام جماعت کسی عذر کی وجہ سے نجس لباس یا خیمہ یا جیرے کے وضو سے نماز پڑھے تو اس کی  
اقتدا کی جا سکتی ہے۔

(۱۳۳۹) اگر امام کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو جس کی وجہ سے چپٹاب اور پانخانہ نہ روک سکتا ہو تو اس کی  
اقتدا کی جا سکتی ہے نیز جو عورت مستحاضہ نہ ہو وہ مستحاضہ عورت کی اقتدا کر سکتی ہے۔

(۱۳۴۰) بہتر ہے کہ جو شخص حدام یا برص کا مریض ہو وہ امام جماعت نہ بنے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ  
جس شخص پر شرعی حد جاری ہو چکی ہو اور وہ توبہ بھی کر چکا ہو اس کی اقتدا نہ کی جائے۔

## نماز جماعت کے احکام

(۱۳۴۱) نماز کی نیت کرتے وقت ضروری ہے کہ مقتدی امام کو معین کرے لیکن امام کا نام پڑھنا ضروری نہیں  
اور اگر نیت کرے کہ میں موجودہ امام جماعت کی اقتدا کرتا ہوں تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۴۲) ضروری ہے کہ مقتدی الحمد اور سورہ کے علاوہ نماز کی سب چیزیں خود پڑھے۔ لیکن اگر انکی پڑھنا اور دوسری رکعت امام کی تیسری اور چوتھی رکعت ہو تو ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ بھی پڑھے۔

(۱۳۴۳) اگر مقتدی نماز صبح، مغرب و عشا کی پہلی اور دوسری رکعت میں امام کی الحمد اور سورہ پڑھنے کی آواز سن رہا ہو تو خواہ کلمات کو ٹھیک طرح نہ سمجھ سکے ضروری ہے کہ الحمد اور سورہ نہ پڑھے اور اگر امام کی آواز نہ سن پائے تو مستحب ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھے، لیکن ضروری ہے کہ آہستہ پڑھے اور اگر سہواً بلند آواز سے پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۳۴۴) اگر مقتدی امام کی الحمد اور سورہ کی قرأت کے بعض کلمات سن لے تو جس قدر سن سکے وہ پڑھ سکتا ہے۔

(۱۳۴۵) اگر مقتدی سہواً الحمد اور سورہ پڑھے یا یہ خیال کرتے ہوئے کہ جو آواز سن رہا ہے وہ امام کی نہیں ہے الحمد اور سورہ پڑھے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ امام کی آواز تھی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۴۶) اگر مقتدی شک کرے کہ امام کی آواز سن رہا ہے یا نہیں یا کوئی آواز سنے اور یہ نہ جانتا ہو کہ امام کی آواز ہے یا کسی اور کی تو وہ الحمد اور سورہ پڑھ سکتا ہے۔

(۱۳۴۷) مقتدی کو نماز ظہر و عصر کی پہلی اور دوسری رکعت میں احتیاط کی بنا پر الحمد اور سورہ نہیں پڑھنا چاہئے اور مستحب ہے کہ ان کی بجائے کوئی ذکر پڑھے۔

(۱۳۴۸) مقتدی کو تکبیرۃ الاحرام امام سے پہلے نہیں کہنی چاہئے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ جب تک امام تکبیر مکمل نہ کرے، مقتدی تکبیر نہ کہے۔

(۱۳۴۹) اگر مقتدی سہواً امام سے پہلے سلام کہے تو اس کی نماز صحیح ہے اور ضروری نہیں کہ وہ دوبارہ امام کے ساتھ سلام کہے بلکہ اگر جان بوجھ کر بھی امام سے پہلے سلام کہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۳۵۰) اگر مقتدی تکبیرۃ الاحرام کے علاوہ نماز کی دوسری چیزیں امام سے پہلے پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر انہیں سن لے یا یہ جان لے کہ امام انہیں کس وقت پڑھتا ہے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ امام سے پہلے نہ پڑھے۔

(۱۳۵۱) ضروری ہے کہ مقتدی جو کچھ نماز میں پڑھا جاتا ہے اس کے علاوہ نماز کے دوسرے افعال مثلاً رکوع اور سجود امام کے ساتھ یا اس سے تھوڑی دیر بعد بجالائے اور اگر وہ اہل افعال کو حمد امام سے پہلے یا اس سے اتنی دیر بعد انہی دے کہ امام کی متابعت کرتا نہ کہہ جائے تو اس کی جماعت باطل ہوگی۔ لیکن اگر مسئلہ نمبر ۱۳۴۲ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق فرادہ شخص کے دیکھنے پر عمل کرے تو اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۵۲) اگر مقتدی بھول کر امام سے پہلے رکوع سے سر اٹھالے اور امام رکوع میں ہی ہو تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ دوبارہ رکوع میں چلا جائے اور امام کے ساتھ ہی سر اٹھائے۔ اس صورت میں رکوع کی زیادتی جو کہ رکعت میں باطل نہیں کرتی اور اگر وہ عہد دوبارہ رکوع میں نہ جائے تو اس کی جماعت احتیاط واجب کی بنا پر باطل ہو جائے گی، البتہ اس کی نماز مسئلہ ۱۳۴۲ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق صحیح

ہوگی۔ لیکن اگر وہ دوبارہ رکوع میں جائے اور اس سے پیشتر کہ وہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو امام سر اٹھالے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۳۵۳) اگر مقتدی سہواً سر سجدے سے اٹھالے اور دیکھے کہ امام ابھی سجدے میں ہے تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ دوبارہ سجدے میں چلا جائے اور اگر دونوں سجدوں میں ایسا ہی اتفاق ہو جائے تو دو سجدوں کے زیادہ ہو جانے کی وجہ سے جو کہ رکعت میں نماز باطل نہیں ہوتی۔

(۱۳۵۴) جو شخص سہواً امام سے پہلے سجدے سے سر اٹھالے اگر اسے دوبارہ سجدے میں جانے پر معصوم ہو کہ امام پہلے ہی سر اٹھا چکا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ لیکن اگر وہ جس سجدوں میں ایسا ہی اتفاق ہو جائے تو احتیاط کی بنا پر اس کی نماز باطل ہے۔

(۱۳۵۵) اگر مقتدی غلطی سے رکوع یا سجدے سے سر اٹھالے اور سہواً اس خیال سے کہ دوبارہ رکوع یا سجدے میں لوٹ جائے تو امام کے ساتھ شریک نہ ہو سکے گا رکوع یا سجدے میں نہ جائے تو اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے۔

(۱۳۵۶) اگر مقتدی سجدے سے سر اٹھالے اور دیکھے کہ امام سجدے میں ہے اور اس خیال سے کہ یہ امام کا پہلا سجدہ ہے اور اس نیت سے کہ امام کے ساتھ سجدہ کرے، سجدے میں چلا جائے اور بعد میں اسے معلوم ہو کہ یہ امام کا دوسرا سجدہ تھا تو یہ مقتدی کا دوسرا سجدہ شمار ہوگا اور اگر اس خیال سے سجدے میں جائے کہ یہ امام کا دوسرا سجدہ ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ یہ امام کا پہلا سجدہ تھا تو ضروری ہے کہ اس نیت سے سجدہ تمام کرے کہ امام کے ساتھ سجدہ کر رہا ہوں اور پھر دوبارہ امام کے ساتھ سجدے میں جائے اور دونوں صورتوں میں بہتر یہ ہے کہ نماز کو جماعت کے ساتھ تمام کرے اور پھر دوبارہ بھی پڑھے۔

(۱۳۵۷) اگر کوئی مقتدی سہواً امام سے پہلے رکوع میں چلا جائے اور صورت یہ ہو کہ اگر دوبارہ قیام کی حالت میں آجائے تو امام کی قرأت کا کچھ حصہ سن سکے تو اگر وہ سر اٹھالے اور دوبارہ امام کے ساتھ رکوع میں جائے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اگر وہ جان بوجھ کر دوبارہ قیام کی حالت میں نہ آئے تو اس کی جماعت کا صحیح ہونا محل اشکال ہے۔ البتہ مسئلہ ۱۳۴۲ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق اس کی نماز صحیح ہے۔

(۱۳۵۸) اگر مقتدی سہواً امام سے پہلے رکوع میں چلا جائے اور صورت یہ ہو کہ اگر دوبارہ قیام کی حالت میں آئے تو امام کی قرأت کا کوئی حصہ نہ سن سکے تو ضروری ہے کہ رکوع کا ذکر کہے اور اگر رکوع کا ذکر پڑھنا اس بات کا باعث ہو کہ وہ اس نے رکوع میں امام کی متابعت نہیں کی ہے تو پناہ سر اٹھائے اور امام کے ساتھ رکوع میں جائے۔ اور اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے اور اگر وہ عہد دوبارہ قیام کی حالت میں نہ آئے تو اس کی نماز مسئلہ نمبر ۱۳۴۲ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق صحیح ہے۔

(۱۳۵۹) اگر مقتدی غلطی سے امام سے پہلے سجدے میں چلا جائے تو ضروری ہے کہ سجدے کا ذکر پڑھے اور اگر سجدے کا ذکر پڑھنا اس بات کا باعث ہو کہ گویا سجدے میں امام کی متابعت نہیں کی تو پناہ سر اٹھالے اور امام کے ساتھ سجدے میں جائے اور اس کی جماعت اور نماز صحیح ہے اور اگر عہد سجدے سے سر نہ اٹھائے تو اس کی

نمبر مسئلہ نمبر ۱۳۰۲ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق صحیح ہے۔

(۱۳۶۰) اگر امام غلطی سے ایک ایسی رکعت میں قنوت پڑھ دے جس میں قنوت نہ ہو یا ایک ایسی رکعت میں جس میں تشہد نہ ہو غلطی سے تشہد پڑھنے لگے تو مقتدی کو قنوت اور تشہد نہیں پڑھنا چاہئے لیکن وہ امام پیچھے نہ روکے گا اور نہ امام کے کھڑا ہونے سے پہلے کھڑا ہو سکتا ہے بلکہ ضروری ہے کہ امام کے قنوت اور قنوت ختم کرنے تک انتظار کرے اور باقی ماندہ نماز اس کے ساتھ پڑھے۔

## جماعت میں امام اور مقتدی کے فرائض

(۱۳۶۱) اگر مقتدی صرف ایک مرد ہو تو مستحب ہے کہ وہ امام کی دائیں طرف کھڑا ہو اور اگر ایک عورت ہو جب بھی مستحب ہے کہ امام کے دائیں طرف کھڑی ہو لیکن ضروری ہے کہ امام سے کم از کم اتنا پیچھے کھڑی ہو کہ اس کے جہدہ کرنے کی جگہ امام سے اس کے جہدہ کی حالت میں دوزخوں کے قاصطے پر ہو۔ اگر ایک مرد اور ایک عورت یا ایک مرد اور چند عورتیں ہوں تو مستحب ہے کہ مرد امام کی دائیں طرف اور عورت یا عورتیں امام کے پیچھے کھڑی ہوں۔ مگر چند مرد اور ایک یا چند عورتیں ہوں تو مردوں کا امام کے پیچھے اور عورتوں کا مردوں کے پیچھے کھڑا ہونا مستحب ہے۔

(۱۳۶۲) اگر امام اور مقتدی دونوں عورتیں ہوں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ سب ایک دوسری کے برابر برابر کھڑی ہوں اور امام مقتدیوں سے آگے نہ کھڑی ہو۔

(۱۳۶۳) مستحب ہے کہ امام صف کے درمیان میں آگے کھڑا ہو اور صاحبانِ علم و فضل اور تقویٰ و ورع اور عبادت کے صف میں کھڑے ہوں۔

(۱۳۶۴) مستحب ہے کہ جماعت کی مجلس منظم ہوں اور جو اشخاص ایک صف میں کھڑے ہوں ان کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور ان کے کندھے ایک دوسرے کے کندھوں سے ملے ہوئے ہوں۔

(۱۳۶۵) مستحب ہے کہ ”قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ“ کہنے کے بعد مقتدی کھڑے ہو جائیں۔

(۱۳۶۶) مستحب ہے کہ امام جماعت اس مقتدی کی حالت کا لحاظ کرے جو دوسروں سے کھڑا ہو اور قنوت اور رکوع اور سجود کو طول نہ دے بجز اس صورت کے کہ اسے علم ہو کہ تمام وہ اشخاص جنہوں نے اس کی اقتدا کی ہے طول دینے کی جانب مائل ہیں۔

(۱۳۶۷) مستحب ہے کہ امام جماعت الحمد اور سورہ نیز بلند آواز سے پڑھے جانے والے اذکار پڑھتے ہوئے اپنی آواز کو اتنا بلند کرے کہ دوسرے سن سکیں لیکن ضروری ہے کہ آواز مناسب حد سے زیادہ بلند نہ کرے۔

(۱۳۶۸) اگر امام کو حاجت رکوع میں معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص ابھی اٹھ آیا ہے اور اقتدا کرنا چاہتا ہے تو مستحب ہے کہ رکوع کو معمول سے دگنا طول دے اور پھر کھڑا ہو جائے خواہ اسے معلوم ہو جائے کہ کوئی دوسرا شخص بھی اقتدا کے لئے آیا ہے۔

## نماز جماعت کے مکروہات

(۱۳۶۹) اگر جماعت کی صفوں میں جگہ ہو تو انسان کے لئے تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

(۱۳۷۰) مقتدی کا نماز کے اذکار کو اس طرح پڑھنا کہ امام سن لے کر وہ ہے۔

(۱۳۷۱) جو مسافر ظہر، عصر اور عشاء کی نماز میں قصر کر کے پڑھتا ہو اس کے لئے مکروہ ہے کہ ان نمازوں میں ایسے شخص کی اقتدا کرے جو مسافر نہیں ہے اور جو مسافر نہ ہو اس کے لئے مکروہ ہے کہ ان نمازوں میں کسی مسافر کی اقتدا کرے۔

## نماز آیات

(۱۳۷۲) نماز آیات جس کے پڑھنے کا طریقہ بعد میں بیان ہوگا، تین چیزوں کی وجہ سے واجب ہوتی ہے

(۱) سورج گرہن

(۲) چاند گرہن، اگرچہ اس کے کچھ حصے کوئی گرہن لگے اور خواہ اس پر اس کی وجہ سے خوف بھی طاری نہ ہو۔

(۳) زلزلہ، احتیاط واجب کی بنا پر، اگرچہ اس سے کوئی بھی خوف نہ ہو۔

البتہ بادلوں کی گرج، بجلی کی کڑک، سرخ و سیاہ آندھی اور آگنی جیسی دوسری آسمانی نشانیں جن سے اکثر لوگ خوفزدہ ہو جائیں اور اسی طرح زمین کے حادثات مثلاً زلزلہ کا جھٹکا جانا اور پہاڑوں کا گرنا جن سے اکثر لوگ خوفزدہ ہو جاتے ہیں ان صورتوں میں بھی احتیاط مستحب کی بنا پر نماز آیات ترک نہیں کرنا چاہئے۔

(۱۳۷۳) جن چیزوں کے لئے نماز آیات پڑھنا واجب ہے اگر وہ ایک سے زیادہ وقوع پذیر ہو جائیں تو ضروری ہے کہ انسان ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک نماز آیات پڑھے۔ مثلاً سورج کو بھی گرہن لگ جائے اور زلزلہ بھی آجائے تو دونوں کے لئے دو الگ الگ نمازیں پڑھنی ضروری ہیں۔

(۱۳۷۴) اگر کسی شخص پر کئی بار آیات واجب ہوں خواہ وہ سب اس پر ایک ہی چیز کی وجہ سے واجب ہوئی ہوں مثلاً سورج و تین، اندھ نہیں لگا ہو اور اس سے اس کی عمر میں نہ پڑھی ہوں یا مختلف چیزوں کی وجہ سے مثلاً سورج، تین، اندھ اور چاند گرہن اور زلزلہ سب اس پر واجب ہوئی ہوں تو اس کی قضا کرتے وقت یہ ضروری نہیں کہ وہ اس بات کا تعین کرے کہ کوئی قضا کوئی چیز کے لئے کر رہا ہے۔

(۱۳۷۵) جن چیزوں کے لئے نماز آیات پڑھنا واجب ہے وہ جس حد تک میں وقوع پذیر ہوں اور محسوس کی جائے قضا اسی حد تک کے توہوں کے لئے ضروری ہے کہ بار آیات پڑھیں اور دوسرے مقامات کے لوگوں کے لئے اس کا پڑھنا واجب نہیں ہے۔

(۱۳۷۶) جب سورج یا چاند کو گرہن لگنے لگے تو نماز آیات کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت تک رہتا

(۱۳۸۴) اگر یومیہ نماز کے وقت نماز آیات بھی انسان پر واجب ہو جائے اور اس کے پاس دونوں کے لئے وقت ہو تو جو بھی پیچھے پڑھ لے کوئی حرج نہیں ہے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کا وقت ٹھک ہو تو پہلے وہ نماز پڑھے جس کا وقت ٹھک ہو اور اگر دونوں کا وقت ٹھک ہو تو ضروری ہے کہ پہلے یومیہ نماز پڑھے۔

(۱۴۹۰) شُرکونِ شمسِ غدار آفات کی ایک رکعت میں پانچ دفعہ الحمد اور سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں





اگر عید قربان کے موقع پر انسان مٹی میں ہو تو مستحب ہے کہ یہ تکبیریں پندرہ نمازوں کے بعد پڑھے جن میں سے پہلی نماز عید کے دن نماز ظہر ہے اور آخری تیرہویں ذی الحجہ کی نماز صبح ہے۔

(۱۵۰۹) احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ عید تک نماز عید پڑھنے کے لئے نہ جائیں لیکن یہ احتیاطاً عمر رسیدہ اور قویٰ کے لئے نہیں ہے۔

(۱۵۱۰) نماز عید میں بھی دوسری نمازوں کی طرح مقتدی کو چاہئے کہ الحمد اور سورہ کے علاوہ نماز کے اذکار خود پڑھے۔

(۱۵۱۱) اگر مقتدی اس وقت پہنچے جب امام نماز کی کچھ تکبیریں کہہ چکا ہو تو امام کے رکوع میں جانے کے بعد ضروری ہے کہ جتنی تکبیریں اور قنوت اس نے امام کے ساتھ نہیں پڑھیں انہیں پڑھے اور اگر بر قنوت میں ایک دفعہ **سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ** کہہ دے تو کافی ہے۔ اگر اتنا وقت نہ ہو تو صرف تکبیریں کہے اور بر اتنا وقت بھی نہ ہو تو کافی ہے کہ متابعت کرتے ہوئے رکوع میں چلا جائے۔

(۱۵۱۲) اگر کوئی شخص نماز عید میں اس وقت پہنچے جب امام رکوع میں ہو تو وہ نیت کر کے اور نماز کی پہلی تکبیر کہہ کر رکوع میں جا سکتا ہے۔

(۱۵۱۳) اگر کوئی شخص نماز عید میں ایک مجدد بھول جائے تو ضروری ہے کہ نماز کے بعد اسے بجالائے۔ اسی طرح اگر کوئی یہ شخص نماز عید میں سرد ہو جس کے لئے عید نماز میں مجدد و سبوح الہم ہے تو نماز عید پڑھنے والے سے لئے ضروری ہے کہ وہ مجدد بجالائے۔

## نماز کے لئے اجیر بنانا

(۱۵۱۴) انسان کے مرنے کے بعد نمازوں اور دوسری عبادتوں کے لئے جو وہ زندگی میں نہ بجالا یا ہو کسی دوسرے شخص کو اجیر بنایا جا سکتا ہے جس کی عمر وہ نماز میں سے اجرت دے کر پڑھوائی جا سکتی ہیں اور اگر کوئی شخص بالغ اجرت لے اس نمازوں اور دوسری عبادتوں کو بجالائے تب بھی صحیح ہے۔

(۱۵۱۵) اگر کسی شخص کو اجیر بنایا جائے تو اس کے لئے دو شرطیں ہوں گی۔ اول یہ کہ وہ بالغ ہو اور دوسری یہ کہ وہ نماز میں سے اجرت دے کر پڑھوائی جا سکتا ہے اور یہ بھی کہ مستحب کام انجام دے کر اس کا ثواب دوسرے شخص کو دیا جائے۔

(۱۵۱۶) جو شخص میت کی قضا نماز دے سے اجیر بنے اس کے لئے دو شرطیں ہوں گی۔ اول یہ کہ وہ میت کا نماز کو صحیح تقلید کے مطابق صحیح طریقہ پر پڑھا کرے یا احتیاطاً پڑھا کرے اور دوسری یہ کہ وہ میت کا نماز دے کر اس کا ثواب دوسرے شخص کو دے۔

(۱۵۱۷) ضروری ہے کہ اجیر نیت کرتے وقت میت و مضمین کے لئے پڑھا کرے اور ضروری نہیں کہ میت کا نام جانتا ہو بلکہ اگر نیت کرے کہ میں یہ نماز اس شخص کے لئے پڑھا کر رہا ہوں جس کے لئے میں اجیر ہوا ہوں تو کافی ہے۔

(۱۵۱۸) اگر میت کے اجیر جو غسل دے اس کے لئے نیت کرے کہ جو چھ میت کے لئے ہے وہ بجالائے۔

رہا ہوں اور اگر اجیر کوئی عمل انجام دے اور صرف اس کا ثواب میت کو دے کر دے تو یہ کافی نہیں ہے۔

(۱۵۱۹) اجیر ایسے شخص کو مقرر کرنا ضروری ہے جس کے بارے میں اطمینان ہو کہ وہ عمل کو بجالائے گا اور یہ احتمال ہو کہ صحیح بجالائے گا۔

(۱۵۲۰) جس شخص کو میت کی نمازوں کے لئے اجیر بنایا جائے اگر اس کے بارے میں پتا چلے کہ وہ عمل کو بجالائے گا یا باطل طور پر بجالائے گا تو دوبارہ (کسی دوسرے شخص کو) اجیر مقرر کرنا ضروری ہے۔

(۱۵۲۱) جب کوئی شخص شک کرے کہ اجیر نے عمل انجام دیا ہے یا نہیں اگرچہ وہ ہے کہ میں نے انجام دیا ہے نہیں اس کی بات پر اطمینان نہ ہو تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ دوبارہ اجیر مقرر کرے۔ اگر شک کرے کہ اس نے صحیح طور پر انجام دیا ہے یا نہیں تو اسے صحیح سمجھ سکتا ہے۔

(۱۵۲۲) جو شخص کوئی طور رکھتا ہو مثلاً خیم کر کے یا بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اسے احتیاطاً کی بنا پر میت کی نمازوں کے لئے اجیر بالکل مقرر نہ کیا جائے اگرچہ میت کی نماز میں بھی اسی طرح قف ہوئی ہوں۔ ہاں ایسے شخص کو اجیر مقرر کرنے میں کوئی حرج نہیں جو وضو، جیسہ یا غسل جیسہ کر کے نماز پڑھتا ہو یا جس کا ہاتھ یا پاؤں کٹ ہو۔

(۱۵۲۳) مرد و عورت کی طرف سے اجیر بن سکتا ہے اور عورت مرد کی طرف سے اجیر بن سکتی ہے۔ جہاں تک نماز بلند آواز سے پڑھنے کا سوال ہے تو ضروری ہے کہ جیر اپنے وظیفے کے مطابق عمل کرے۔

(۱۵۲۴) میت کی قضا نماز میں ترتیب واجب نہیں ہے سوائے اس نماز کے جن کی امت میں ترتیب ہے مثلاً ایک اس کی نماز ظہر، عصر یا مغرب و عشاء جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ البتہ اگر اسے اس شرط کے ساتھ جیر بنایا گیا ہو کہ میت یا اس کے لئے نیت کرے کہ جو چھ میت کے لئے ہے وہ بجالائے۔

ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

(۱۵۲۵) اگر اجیر کے ساتھ ملے کیا جائے کہ عمل کو ایک مخصوص طریقے سے انجام دے گا تو ضروری ہے کہ اس عمل کو اسی طریقے سے انجام دے سوائے اس کے کہ اس طرح عمل کرے کہ عمل کے باطل ہونے کا یقین نہ رہتا ہو اور اگرچہ ملے نہ ہو تو ضروری ہے کہ وہ عمل اپنے وظیفے کے مطابق انجام دے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اپنے وظیفے اور میت کے وظیفے میں سے جو بھی احتیاط کے زیادہ قریب ہو اس کو عمل کرے۔ مثلاً اگر میت کا

ترتیب ترتیباً درست ہو تو اس کو چھ نمازوں اور اس کی اپنی ضروری نیت اور پڑھنا سنا تھا تو اس کے لئے پڑھا کرے۔

(۱۵۲۶) اگر اجیر کے ساتھ ملے نہ کیا جائے کہ نماز کے سمیات میں مقتدر میں پڑھے گا تو ضروری ہے کہ عموماً جتنے سمیات پڑھے جاتے ہیں انہیں بجالائے۔

(۱۵۲۷) اگر میت کی قضا نمازوں کے لئے کسی شخص کو اجیر مقرر کرے یا سمیات بجالائے ۱۵۲۸ کے مطابق ضروری نہیں کہ وہ ہر اجیر سے ملے وقت مضمین کرے۔

(۱۵۲۸) اگر کوئی شخص اجیر بنے کہ مثال کے طور پر ایک سال میں میت کی نماز میں پڑھے گا اور سال ختم ہونے سے پہلے مر جائے تو ان نمازوں کے لئے جن کے بارے میں علم ہو کہ وہ بجالائے گا یا نہیں یا کسی اور شخص کو اجیر مقرر کرنا ضروری ہے اور جن نمازوں کے بارے میں احتمال ہو کہ وہ نہیں بجالائے یا احتیاطاً



واجب کی بنا پر ان کے لئے بھی اجر مقرر کیا جائے۔

(۱۵۲۹) جس شخص کو میت کی قضا نمازوں کے لئے ایجر مقرر کیا ہو اور اس نے ان سب نمازوں کی اجرت بھی وصول کر لی ہو اگر وہ ساری نمازیں پڑھنے سے پہلے مرجائے تو اگر اس کے ساتھ یہ طے کیا گیا ہو کہ ساری نمازیں وہ خود ہی پڑھے گا تو اجرت دینے والے باقی نمازوں کی طے شدہ اجرت واپس لے سکتے ہیں یا اجارہ کو فتح کر سکتے ہیں اور اس کی اجرت اٹھل دے سکتے ہیں۔ اگر یہ طے نہ کیا گیا ہو کہ ساری نمازیں ایجر خود پڑھے گا تو ضروری ہے کہ ایجر کے درجہ اس کے مال میں سے باقی ماندہ نمازوں کے لئے کسی کو ایجر بنائیں لیکن اگر اس نے کوئی مال نہ چھوڑا ہو تو اس کے درجہ پر کچھ بھی واجب نہیں۔

(۱۵۳۰) اگر ایجر میت کی سب قضا نمازیں پڑھنے سے پہلے مرجائے اور اس کے اپنے ذمے بھی قضا نمازیں ہوں تو مسئلہ سابقہ میں جو طریقہ بتایا گیا ہے اس پر عمل کرنے کے بعد اگر فوت شدہ ایجر کے مال سے کچھ بچے اور اس صورت میں جبکہ اس نے وصیت کی ہو اور اس کے درجہ کی اجازت دیں تو اس کی سب نمازوں کے لئے ایجر مقرر کیا جاسکتا ہے اور اگر درجہ اجازت نہ دیں تو مال کا تیسرا حصہ اس کی نمازوں پر صرف کیا جاسکتا ہے۔

## روزے کے احکام

روزہ سے مراد ہے کہ خدا کی خوشنودی اور اس کے آگے اظہار تامل کے لئے انسان اذان صبح سے مغرب تک آٹھ چیزوں سے جو بعد میں بیان کی جائیں گی پرہیز کرے۔

### نیت

(۱۵۳۱) انسان کے لئے روزے کی نیت دل سے گزارنا یا مثلاً یہ کہنا کہ "میں کل روزہ رکھوں گا" ضروری نہیں بلکہ اس کا ارادہ کرنا کافی ہے کہ وہ بارگاہ الہی میں اپنی ذلت کے اظہار کے لئے اذان صبح سے مغرب تک کوئی ایسا کام نہیں کرے گا جس سے روزہ باطل ہو اور یہ یقین حاصل کرنے کے لئے اس تمام وقت میں وہ روزے سے رہا ہے ضروری ہے کہ کچھ دیر اذان صبح سے پہلے اور کچھ دیر مغرب کے بعد بھی ایسے کام کرنے سے پرہیز کرے جن سے روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

(۱۵۳۲) انسان رمضان کی ہر رات کو اس سے اگلے دن کے روزے کی نیت کر سکتا ہے۔

(۱۵۳۳) رمضان میں روزے کی نیت کا آخری وقت ایک ایسے شخص کے لئے جس کی توجہ ہو اذان صبح سے پہلے ہے یعنی احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اذان صبح کے وقت جب وہ پرہیز شروع کرے تو ارادے کے ساتھ ہو جائے وہ ارادہ ناخود آگاہ طور پر اس کے دل میں نہیں موجود ہو۔

(۱۵۳۴) جس شخص نے ایسا کوئی کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرے تو وہ جس وقت بھی دن میں مستحب

روزے کی نیت کر لے اگرچہ مغرب ہونے میں کم وقت ہی رہ گیا ہو، اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۳۵) جو شخص رمضان کے روزوں اور اسی طرح واپس روزوں میں جن کے دن معین ہیں روزے کی نیت کئے بغیر اذان صبح سے پہلے سو جائے اگر وہ ظہر سے پہلے بیدار ہو جائے اور روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے اور اگر وہ ظہر کے بعد بیدار ہو تو ضروری ہے کہ احتیاط کرتے ہوئے قربت مطلقہ کی نیت سے باقی دن خود کو روزہ باطل کرنے والی چیزوں سے بچائے اور اس دن کے روزے کی قضا بھی بچائے۔

(۱۵۳۶) اگر کوئی شخص قضا یا کفارہ کا روزہ رکھنا چاہے تو ضروری ہے کہ اس روزے کو معین کرے مثلاً نیت کرے کہ میں قضا کا یا کفارہ کا روزہ رکھ رہا ہوں لیکن رمضان میں یہ نیت کرنا ضروری نہیں کہ میں رمضان کا روزہ رکھ رہا ہوں بلکہ اگر کسی کو طعم نہ ہو یا بھول جائے کہ رمضان ہے اور کسی دوسرے روزے کی نیت کرے تب بھی وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا۔ غرض اور اس جیسے روزے میں نذر کی نیت کرنا ضروری نہیں۔

(۱۵۳۷) اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ رمضان کا مہینہ سے اور جان بوجھ کر رمضان کے روزے کے علاوہ کسی دوسرے روزے کی نیت کرے تو وہ روزہ جس کی اس نے نیت کی ہے وہ روزہ شمار نہیں ہوگا اور اسی طرح رمضان کا روزہ بھی شمار نہیں ہوگا اگر وہ میت قصد قربت کے منافی ہو بلکہ اگر منافی نہ صاحب بھی احتیاط کی بنا پر وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار نہیں ہوگا۔

(۱۵۳۸) مثال کے طور پر اگر کوئی شخص رمضان کے پہلے روزے کی نیت کرے لیکن بعد میں معلوم ہو کہ یہ دوسرا روزہ تھا تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۳۹) اگر وہی شخص اذان صبح سے پہلے روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہو جائے اور پھر اس دن میں کسی وقت بوش آجائے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ تمام کرے اور اگر تم نہ کرے تو اس کی قضا سمالائے۔

(۱۵۴۰) اگر کوئی شخص اذان صبح سے پہلے روزے کی نیت کرے اور پھر مست ہو جائے اور پھر اسے دن میں کسی وقت بوش آجائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس دن کا روزہ تمام کرے اور اس کی قضا بھی سمالائے۔

(۱۵۴۱) اگر کوئی شخص اذان صبح سے پہلے روزے کی نیت کرے اور سو جائے اور مغرب کے بعد بیدار ہو تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۴۲) اگر کسی شخص کو طعم نہ ہو یا بھول جائے کہ رمضان سے اور ظہر سے پہلے اس امر کی جانب متوجہ ہو اور اس دن کو ایسا کام کر چکا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہے تو اس کا روزہ باطل ہو گا لیکن ضروری ہے کہ مغرب تک کوئی ایسا کام نہ کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور رمضان سے بعد روزے کی قضا بھی کرے۔ اگر ظہر سے بعد متوجہ ہو کہ رمضان کا مہینہ سے تو احتیاط کی بنا پر وہ روزے کی نیت کرے اور رمضان کے بعد اس کی قضا بھی کرے اور اگر ظہر سے پہلے متوجہ ہو اور کوئی ایسا کام بھی نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ روزے کی نیت کرے اور اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۴۳) اگر رمضان میں بچہ اذان صبح سے پہلے بالغ ہو جائے تو ضروری ہے کہ روزہ رکھے اور اگر او اس

(۱۵۵۰) اگر کسی دن کے بارے میں انسان کو شک ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی ہجرت اور وہ قضا یا مستحب یا ایسے ہی کسی اور روزے کی نیت کر کے روزہ رکھ لے اور دن میں کسی وقت اسے پتا چلے کہ رمضان ہے تو ضروری ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت کر لے۔

(۱۵۵۱) اگر کسی مہینہ واجب روزے کے بارے میں مثلاً رمضان کے روزے کے بارے میں انسان مذہب ہو کہ اپنے روزے کو باطل کرے یا نہ کرے یا روزے کو باطل کرنے کا قصد کرے تو اگر دو بارہ روزے کی نیت نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اگر دو بارہ روزے کی نیت کر لے تو اعتیاد واجب یہ ہے کہ اس دن کا روزہ پورا کرے اور بعد میں اس کی قضا کرے۔

(۱۵۵۲) اگر کوئی شخص جو مستحب روزہ یا ایسا واجب روزہ مثلاً کفارے کا روزہ رکھے ہوئے ہو جس کا وقت معین نہ ہو کسی ایسے کام کا قصد کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو یا نہ مذہب ہو کہ کوئی ایسا کام کرے یا نہ کرے تو اگر وہ کوئی ایسا کام نہ کرے اور واجب روزے میں غم سے پہلے اور مستحب روزے میں غروب سے پہلے دوبارہ روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

## مبطلات روزہ

(۱۵۵۳) آٹھ چیزیں روزے کو باطل کر دیتی ہیں

(۱) کھانا اور پینا۔  
(۲) جماع کرنا۔  
(۳) استعمال۔ یعنی مرد اپنے ساتھ یا کسی دوسرے ذریعے سے جماع کے علاوہ کوئی ایسا فعل کرنے جس کے نتیجے میں منی خارج ہو۔ عورتوں میں اس کی کیفیت کا تذکرہ مسئلہ ۳۳۵ میں ہو چکا ہے۔

(۴) خدا تعالیٰ و پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے جانشینوں سے احتیاط واجب کی بنا پر کوئی جھوٹی بات منسوب نہ کرے۔

(۵) غبارِ خلق تک پہنچنا احتیاط واجب کی بنا پر۔

(۶) اذانِ صبح تک جنابت، حیض یا نفاس کی حالت میں باقی رہنا۔

(۷) کسی خیال چیز سے حقہ (انٹا) کرنا۔

(۸) تے کرنا۔

ان مسائل کے تفصیلی احکام آئندہ مسائل میں بیان کئے جا رہے ہیں۔

۱۔ کھانا اور پینا

(۱۵۵۳) اگر روزے دار اس امر کی جانب متوجہ ہوتے ہوئے کہ روزے سے بے کوئی چیز جان بوجھ کر

کھائے یا پئے تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ وہ چیز ایسی ہو جسے عموماً کھایا یا پیا جاتا ہو۔  
روٹی اور پانی یا ایسی ہو جسے عموماً کھایا یا پیا نہ جاتا ہو مثلاً منی اور درخت کا شیرہ، اور خواہ کم ہو یا زیادہ حتیٰ کہ اگر  
روزے دار تو تھ برش منہ سے نکالے اور دوبارہ منہ میں لے جائے اور اس کی تری نگل لے تب بھی روزہ باطل  
ہو جاتا ہے سوئے اس صورت کے کہ اس کی تری لعاب دہن میں گھل مل کر اس طرح ختم ہو جائے کہ اسے  
پیرونی تری نہ کہا جاسکے۔

(۱۵۵۵) جب روزے دار کھانا کھا رہا ہو اگر اسے معلوم ہو جائے کہ صبح ہو گئی ہے تو ضروری ہے کہ جو قدر  
منہ میں ہو سے اگل دے اور اگر جان بوجھ کر وہ قدر نگل لے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اس حکم کے مطابق جس  
کا ذکر بعد میں ہوگا اس پر کفارہ بھی واجب ہے۔

(۱۵۵۶) اگر روزے دار غلطی سے کوئی چیز کھائے یا پئے لے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

(۱۵۵۷) انگلیش اور ڈارپ سے روزہ باطل نہیں ہوتا، چاہے انگلیش قنوت پہنچانے والا اور ڈارپ گلوکز  
وغیرہ کی ہی کیوں نہ ہو۔ دے کی بیماری میں استعمال ہونے والا اسپرے اگر دوا کو صرف بیچھڑوں تک پہنچائے  
تو اس سے بھی روزہ باطل نہیں ہوتا۔ اسی طرح آنکھ اور کان میں دوا ڈالنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا چاہے اس کا  
ذائقہ گلے میں محسوس ہو۔ ناک میں ڈی جانے والی دوا اگر گلے تک نہ پہنچے تو اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

(۱۵۵۸) اگر روزے دار دانتوں کی رینوں میں پھنسی ہوئی کوئی چیز عمداً نگل لے تو اس کا روزہ باطل  
ہو جاتا ہے۔

(۱۵۵۹) جو شخص روزہ رکھنا چاہتا ہو اس کے لئے اذان صبح سے پہلے دانتوں میں غلائل کرنا ضروری نہیں  
ہے لیکن اگر اسے علم ہو کہ جو غذا دانتوں کے رینوں میں رو گئی ہے وہ دن کے وقت پہنچ میں چلی جائے گی تو  
غلائل کرنا ضروری ہے۔

(۱۵۶۰) منہ کا پانی نگلنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا خواہ ترشی وغیرہ کے تصور سے ہی منہ میں پانی بھرا یا ہو۔

(۱۵۶۱) سر اور سینے کا غم جب تک منہ کے اندر دالے حصے تک نہ پہنچے اسے نگلنے میں کوئی حرج نہیں لیکن  
اگر وہ منہ میں آجائے تو احتیاط مستحب ہے کہ اسے نہ نگلے۔

(۱۵۶۲) اگر روزے دار کو اتنی پیاس لگے کہ اسے پیس سے مر جانے کا خوف ہو جائے یا اسے نقصان کا  
اندیشہ ہو یا اتنی سختی اٹھانا پڑے جو اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو پانی پی سکتا ہے کہ ان امور کا خوف ختم ہو  
جائے بلکہ اگر موت اور اس جیسی چیز کا خوف ہو تو پانی چھتا۔ جب ہے لیکن اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور اگر  
رمضان ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ اس سے زیادہ پانی نہ پیے اور دن کے باقی حصے میں وہ کام کھانے  
سے پرہیز کرے جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

(۱۵۶۳) بچے پر پردے کو کھلانے کے لئے غذا کا چھٹا یا غذا کا چکنا اور اسی طرح کے کام کرنا جس میں غذا  
عموماً حلق تک نہیں پہنچتی خواہ وہ اتفاقاً حلق تک پہنچ جائے تو روزے کو باطل نہیں کرتی۔ لیکن اگر انسان شروع  
سے جانتا ہو کہ یہ غذا حلق تک پہنچ جائے گی تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور ضروری ہے کہ اس کی غذا بجالائے

اور کفارہ بھی اس پر واجب ہے۔

(۱۵۶۴) انسان کمزوری اور تھابت کی وجہ سے روزہ نہیں چھوڑ سکتا لیکن اگر کمزوری اس حد تک ہو کہ عموماً  
برداشت نہ ہو سکے تو پھر روزہ چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

## ۲۔ جماع

(۱۵۶۵) جماع روزے کو باطل کرنا ہے خواہ مصوتا مل سپاری تک ہی داخل ہو۔ درستی بھی خارج نہ ہوئی ہو۔

(۱۵۶۶) اگر آنکھ تامل سپاری سے کم داخل ہو اور منی بھی خارج نہ ہو تو روزہ باطل نہیں ہوتا لیکن جس شخص  
کی قنوت گاہ نہ ہو اگر اس سے کم مقدار بھی داخل کرے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

(۱۵۶۷) اگر کوئی شخص عمداً جماع کا ارادہ کرے اور پھر شک کرے کہ سپاری کے برابر دھو ہو اٹھا یا نہیں تو  
اس کا حکم مسئلہ ۱۵۵۱ کو دیکھ کر معلوم کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اگر روزہ باطل کرے والا کام انجام نہ دیا ہو تو کسی بھی  
صورت میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

(۱۵۶۸) اگر وہی شخص بھول جائے کہ روزے سے ہے اور جماع کرے یا اسے جماع پر اس طرح مجبور کیا  
جائے کہ اس کا اختیار باقی رہے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوگا البتہ اگر جماع کی حالت میں اسے یاد جائے کہ  
روزے سے ہے یا مجبوری ختم ہو جائے تو ضروری ہے کہ فوراً جماع ترک کر دے ورنہ اگر یہ نہ کرے تو اس کا  
روزہ باطل ہے۔

## ۳۔ استیمناء

(۱۵۶۹) اگر روزہ دار استیمناء کرے (استیمناء کے معنی مسئلہ ۱۵۵۳ میں بتائے جا چکے ہیں) تو اس کا  
روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

(۱۵۷۰) اگر بے اختیار کسی کی حالت میں کسی کی منی خارج ہو جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہے۔

(۱۵۷۱) اگر چہ روزے دار کو علم ہو کہ اگر دن میں سوئے گا تو اسے احتلام ہو جائے گا یعنی سوتے میں اس  
کی منی خارج ہو جائے گی تب بھی اس کے لئے سونا جائز ہے خواہ سوئے کی وجہ سے اسے کوئی تکلیف نہ بھی ہو  
اور اگر اسے احتلام ہو جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

(۱۵۷۲) اگر روزے دار منی خارج ہونے کے وقت غنیمت سے بیدار ہو جائے تو اس پر واجب نہیں کہ منی کو  
نگلے سے روکے۔

(۱۵۷۳) کسی روزے دار کو احتلام ہو گیا ہو وہ پیشاب کر سکتا ہے خواہ اسے یہ علم ہو کہ پیشاب کرنے سے  
باقی ماندہ منی نالی سے باہر آجائے گی۔

(۱۵۷۴) جب روزے دار کو احتلام ہو جائے، اگر اسے معلوم ہو کہ منی نالی میں رہ گئی ہے اور اگر غسل سے

پہلے پیشاب نہیں کرے گا تو غسل کے بعد حتیٰ اس کے جسم سے خارج ہوگی تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ غسل سے پہلے پیشاب کرے۔

(۱۵۷۵) جو شخص مٹی ٹکانے کے ارادے سے چمیز چھاڑ اور دل لگی کرے لیکن اس کی مٹی نہ نکلے تو اگر دوبارہ روزے کی نیت نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اگر دوبارہ روزے کی نیت کر لے تو احتیاطاً ۱۵۷۶ کی بنا پر ضروری ہے کہ روزے کو تمام کرے اور اس کی قضا بھی بجالائے۔

(۱۵۷۶) اگر روزے دار مٹی ٹکانے کے ارادے کے بغیر مثال کے طور پر اپنی ہوی سے چمیز چھاڑ اور مٹی حلق کرے اور اسے اطمینان ہو کہ مٹی خارج نہیں ہوگی تو اگر چہ اتفاقاً مٹی خارج ہو جائے اس کا روزہ صحیح ہے البتہ اگر اسے اطمینان نہ ہو تو اس صورت میں جب مٹی خارج ہوگی تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

#### ۴۔ خدا اور رسول پر بہتان باندھنا

(۱۵۷۷) اگر روزے دار زبان سے یا لہجہ یا اشارے سے یا کسی اور طریقے سے اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ائمہ علیہم السلام میں سے کسی سے جان بوجھ کر کوئی جھوٹی بات منسوب کرے تو اگرچہ وہ فوراً کہہ دے کہ میں نے جھوٹ کہا ہے یا توہم کر لے تب بھی احتیاطاً لازم کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہے اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا اور تمام انبیائے مرسلین اور ان کے چالیسوں سے بھی کوئی جھوٹی بات منسوب کرنے کا بھی حکم ہے۔

(۱۵۷۸) اگر (روزے دار) کوئی ایسی روایت نقل کرنا چاہے جس کے قطعی ہونے کی دلیل نہ ہو اور اس کے بارے میں اسے یہ ظن نہ ہو کہ صحیح ہے یا جھوٹ تو احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اسے نقل کرتے ہوئے جان کرے اور بغیر اکرم یا ائمہ سے بلا واسطہ طور پر نسبت نہ دے۔

(۱۵۷۹) اگر (روزے دار) کسی چیز کے بارے میں اعتقاد رکھتا ہو کہ وہ واقعی قول خدا یا قول پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور اسے اللہ تعالیٰ یا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منسوب کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ یہ جھوٹ تھا تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوگا۔

(۱۵۸۰) اگر روزے دار کسی چیز کے بارے میں یہ جانتے ہوئے کہ جھوٹ ہے، اسے اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منسوب کرے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ جو کچھ اس نے کہا تھا وہ درست تھا، اگر اسے معلوم تھا کہ یہ کام روزے کو باطل کر دیتا ہے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ روزے کو تمام کرے اور اس کی قضا بھی بجالائے۔

(۱۵۸۱) اگر روزے دار کسی ایسے جھوٹ کو جو خود روزے دار نے نہیں بلکہ کسی دوسرے نے گھڑا ہو جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ائمہ علیہم السلام سے منسوب کر دے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔ لیکن اگر جس نے جھوٹ گھڑا ہو اس کا قول نقل کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۵۸۲) اگر روزے دار سے سوال کیا جائے کہ کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے اور وہ خدا جہاں جواب نہیں دیتا چاہئے وہاں اثبات میں دے اور جہاں اثبات میں دیتا چاہئے وہاں عداً نفی میں جواب دے تو احتیاطاً لازم کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

(۱۵۸۳) اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ یا رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول درست نقل کرے اور بعد میں کہے کہ میں نے جھوٹ کہا ہے یا رات کو کوئی جھوٹی بات ان سے منسوب کرے اور دوسرے دن جبکہ روزہ رکھا ہوا ہو کہے کہ جو کچھ میں نے گزشتہ رات کہا تھا وہ درست ہے تو احتیاطاً کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔ سوائے اس کے کہ وہ اس بات کی اسی وقت کی کیفیت کی اطلاع دے رہا ہو۔

#### ۵۔ غبار کو طلق تک پہنچانا

(۱۵۸۴) احتیاطاً واجب کی بنا پر گارے غبار کا طلق تک پہنچانا روزے کو باطل کر دیتا ہے خواہ غبار کسی ایسی چیز کا ہو جس کا کھانا حلال ہو مثلاً آٹا یا کسی ایسی چیز کا ہو جس کا کھانا حرام ہو مثلاً مٹی۔

(۱۵۸۵) غیر کثیف غبار (جو غبار کا حانہ ہو) طلق تک پہنچانے سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

(۱۵۸۶) اگر ہوا کی وجہ سے کثیف غبار پیدا ہو اور انسان متوجہ ہوئے اور احتیاط کر سکتے کے باوجود احتیاط نہ کرے اور غبار اس کے طلق تک پہنچ جائے تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔

(۱۵۸۷) احتیاطاً واجب یہ ہے کہ روزے دار سرگرمی اور تہ کو وغیرہ کا دھواں بھی طلق تک نہ پہنچائے۔

(۱۵۸۸) اگر اس دن احتیاط نہ کرے اور غبار یا دھواں وغیرہ طلق میں چل جائے تو اگر اسے یقین یا اطمینان تھا کہ یہ چیزیں طلق میں نہ پہنچیں گی تو اس کا روزہ صحیح ہے لیکن اسے گمان تھا کہ یہ طلق تک نہیں پہنچیں گی تو بہتر یہ ہے کہ اس روزے کی قضا بجالائے۔

(۱۵۸۹) اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ روزے سے ہے احتیاطاً نہ کرے یا بے اختیار غبار وغیرہ اس کے طلق میں پہنچ جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

(۱۵۹۰) پورا سر پانی میں ڈبوئے سے روزہ باطل نہیں ہوتا لیکن یہ شدید مکروہ ہے۔

#### ۶۔ اذان صبح تک جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں رہنا

(۱۵۹۱) اگر مس شخص رمضان میں جان بوجھ کر اذان صبح تک غسل نہ کرے یا جس شخص کا فریضہ تیمم ہو اور وہ جان بوجھ کر تیمم نہ کرے تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ چھوڑ کر اسے اور پھر ایک دن اور روزہ رکھے اور چونکہ یہ سب ممکن ہے کہ یہ دوسرا روزہ قضا ہے یا سزا لہذا رمضان کا اس دن کا روزہ بھی مافی الذمہ کی نیت سے رکھے اور رمضان کے بعد بھی جس دن روزہ رکھے اور اس میں قضا کی نیت نہ کرے۔

(۱۵۹۲) جو شخص رمضان کے روزے کی قضا کرنا چاہتا ہو، اگر جان بوجھ کر صبح کی اذان تک جب

رہے تو اس دن کا روزہ نہیں رکھ سکتا۔ ہاں اگر جان بوجھ کر نہ ہو تو رکھ سکتا ہے۔ اگر چہ احتیاط یہ ہے کہ اسے ترک کر دے۔

(۱۵۹۳) اگر جب شخص رمضان کے روزوں اور ان کی قضا کے علاوہ کسی بھی واجب اور مستحب روزے میں جان بوجھ کر اذان صبح تک غسل نہ کرے تو اس دن کا روزہ رکھ سکتا ہے۔

(۱۵۹۴) اگر کوئی شخص رمضان کی کسی رات میں جب ہو جائے تو اگر وہ غسل نہ کرے حتیٰ کہ وقت تک ہو جائے تو ضروری ہے کہ تیمم کرے اور روزہ رکھے، اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۹۵) اگر جب شخص رمضان میں غسل کرنا بھول جائے اور ایک دن کے بعد اسے یاد آئے تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ قضا کرے اور اگر چند دنوں کے بعد یاد آئے تو اتنے دنوں کے روزوں کی قضا کرے جتنے دنوں کے بارے میں اسے یقین ہو کہ وہ جنب تھا مثلاً اگر اسے یہ علم ہو کہ تین دن سب رہا یا چار دن تو ضروری ہے کہ تین دنوں کے روزوں کی قضا کرے۔

(۱۵۹۶) اگر ایک ایسا شخص اپنے آپ کو سب کر لے جس کے پاس رمضان کی رات میں غسل اور تیمم میں سے کسی کے لئے بھی وقت نہ ہو تو اس کا روزہ باطل ہے اور اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

(۱۵۹۷) جو شخص چاہتا ہو کہ اس کے پاس غسل کرنے کے سے وقت نہیں ہے اور خود کو جنب کر لے اور پھر تیمم کرے یا وقت ہونے کے باوجود جان بوجھ کر غسل کرنے میں اتنی تاخیر کرے کہ وقت تک ہو جائے اور تیمم کرے تو اگر چہ وہ گناہگار ہے لیکن اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۵۹۸) جو شخص رمضان کی کسی رات میں سب ہو اور چاہتا ہو کہ اگر سوئے گا تو صبح تک بیدار نہ ہوگا احتیاط واجب کی بنا پر اسے بغیر غسل کئے نہیں سونا چاہئے اور اگر وہ غسل کرنے سے پہلے اپنی مرضی سے سو جائے اور صبح تک بیدار نہ ہو تو اس کا روزہ باطل ہے اور قضا اور کفارہ دونوں اس پر واجب ہیں۔

(۱۵۹۹) جب جب رمضان کی رات میں سو کر جاگ اٹھے اور اس بات کا احتمال ہو کہ اگر دوبارہ سو گیا تو صبح کی اذان سے پہلے بیدار ہو جائے گا تو وہ دوبارہ سو سکتا ہے۔

(۱۶۰۰) اگر کوئی شخص رمضان کی کسی رات میں سب ہو اور یقین یا اطمینان رکھتا ہو کہ اگر سو گیا تو صبح کی اذان سے پہلے بیدار ہو جائے گا اور اس کا معمم ارادہ ہو کہ بیدار ہونے کے بعد غسل کرے گا اور اس ارادے کے ساتھ سو جائے اور اذان تک سوتا رہے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۰۱) اگر کوئی شخص رمضان کی کسی رات میں سب ہو اور اسے اطمینان نہ ہو کہ اگر سو گیا تو صبح کی اذان سے پہلے بیدار ہو جائے گا اور وہ اس بات سے غافل ہو کہ بیدار رہے کے بعد اس پر غسل کرنا ضروری ہے تو اس صورت میں جبکہ وہ سو جائے اور صبح کی اذان تک سو یا رہے تو احتیاط کی بنا پر اس پر قضا واجب ہو جاتی ہے۔

(۱۶۰۲) اگر کوئی شخص رمضان کی کسی رات میں سب ہو اور اسے یقین ہو یا احتمال اس بات کا ہو کہ اگر وہ سو گیا تو صبح کی اذان سے پہلے بیدار ہو جائے گا اور وہ بیدار ہونے کے بعد غسل نہ کرنا چاہتا ہو تو اس صورت میں جبکہ وہ سو جائے اور بیدار نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ مکمل کرے اور قضا اور کفارہ اس

کے لئے لازم ہے۔ اسی طرح اگر اس تردد میں ہو کہ بیدار ہونے کے بعد غسل کرے یا نہ کرے تو احتیاط لازم کی بنا پر بھی مکمل ہے۔

(۱۶۰۳) اگر جب شخص رمضان کی کسی رات میں سو کر جاگ اٹھے اور اسے یقین ہو یا اس بات کا احتمال ہو کہ اگر دوبارہ سو گیا تو صبح کی اذان سے پہلے بیدار ہو جائے گا اور وہ معمم ارادہ بھی رکھتا ہو کہ بیدار ہونے کے بعد غسل کرے گا اور وہ سو جائے اور اذان تک بیدار نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ قضا کرے اور اگر دوسری نیند سے بیدار ہو جائے اور تیسری دفعہ سو جائے اور صبح کی اذان تک بیدار نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس دن کے روزے کی قضا کرے اور احتیاط مستحب کی بنا پر کفارہ بھی دے۔

(۱۶۰۴) جس نیند میں انسان کو احتلام ہو وہ پہلی نیند سمجھی جائے گی لہذا اگر ایک بار بیدار ہونے کے بعد سوئے اور صبح کی اذان تک بیدار نہ ہو تو جیسا کہ پہلے مسکے میں بتایا گیا ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ قضا کرے۔

(۱۶۰۵) اگر کسی روزے دار کو دن میں احتلام ہو جائے تو اس پر فوراً غسل کرنا واجب نہیں۔

(۱۶۰۶) کوئی شخص رمضان میں صبح کی اذان کے بعد چائے اور یہ دیکھے کہ اسے احتلام ہو گیا ہے تو اگر چہ اسے مظہر ہو کہ یہ احتلام اذان سے پہلے ہوا ہے اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۰۷) جو شخص رمضان کے قضا روز رکھنا چاہتا ہو کہ وہ صبح کی اذان کے بعد بیدار ہو اور دیکھے کہ اسے احتلام ہو گیا ہے اور چاہتا ہو کہ یہ احتلام اسے صبح کی اذان سے پہلے ہوا ہے تو اس دن رمضان کے روزے کی قضا کی نیت سے روزہ رکھ سکتا ہے۔

(۱۶۰۸) اگر رمضان کے روزوں میں عورت صبح کی اذان سے پہلے حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے اور بعد از غسل نہ کرے یا اس کا عیض تیمم کرنا ہو اور تیمم نہ کرے تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ پورا کرے اور اس کی قضا بھی کرے۔ رمضان کی قضا میں اگر جان بوجھ کر غسل یا تیمم نہ کرے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس دن کا روزہ نہیں رکھ سکتی۔

(۱۶۰۹) جو عورت رمضان کی شب میں حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے، اگر جان بوجھ کر غسل نہ کرے یہاں تک کہ وقت تک سو جائے تو ضروری ہے کہ تیمم کرے اور اس کا اس دن کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۱۰) اگر کوئی عورت رمضان میں صبح کی اذان سے پہلے حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے اور غسل کے لئے وقت نہ ہو تو ضروری ہے کہ تیمم کرے اور صبح کی اذان تک بیدار رہا ضروری نہیں ہے۔ جس سبب شخص کا فریضہ تیمم ہوا اس سے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۱۶۱۱) اگر کوئی عورت صبح کی اذان کے بعد حیض یا نفاس کے خون سے پاک ہو جائے اور اس کے غسل یا تیمم میں سے کسی کا وقت نہ ہو تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۱۲) اگر کوئی عورت صبح کی اذان کے بعد حیض یا نفاس کے خون سے پاک ہو جائے یا دن میں اسے حیض یا نفاس کا خون آجائے تو اگر چہ یہ خون مغرب سے قریب ہی کیوں نہ آئے اس کا روزہ باطل ہے۔

(۱۶۱۳) اگر عورت حیض یا نفاس کا غسل کرنا بھولی جائے اور اسے ایک دن یا کئی دن کے بعد یاد آئے جو روزے اس نے رکھے ہوں وہ صحیح ہیں۔

(۱۶۱۴) اگر عورت رمضان میں صبح کی اذان سے پہلے حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے اور غسل کرے اور صبح کی اذان تک غسل نہ کرے اور وقت نکلے ہونے کی صورت میں ختم بھی نہ کرے تو صحیح ہے کہ گزر چکا ہے و ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ پورا کرے اور قضاء بھی کرے لیکن اگر کوئی نہ کرے مثلاً خنجر کے زنا نہ جام پیمرا جائے خواہ اس مدت میں وہ تین دفعہ سوئے اور صبح کی اذان تک غسل نہ کرے اور ختم کرے میں بھی کوتاہی نہ کرے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۱۵) جو عورت استحاضہ کثیرہ کی حالت میں ہو اگر وہ اپنے فسلوں کو اس تفصیل کے ساتھ نہ جالائے جس کا ذکر مسئلہ ۳۹۴ میں کیا گیا ہے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔ ایسے ہی استحاضہ متوسطہ میں اگرچہ عورت غسل نہ بھی کرے اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۱۶) جس شخص نے میت کو مس کیا ہو یعنی اپنے بدن کا کوئی حصہ میت کے بدن سے مس کیا ہو وہ غسل مس میت کے بغیر روزہ رکھ سکتا ہے اور اگر روزے کی حالت میں بھی میت کو مس کرے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔

## ۷۔ حقنہ لینا

(۱۶۱۷) سیاق چیز سے حقنہ (انج) اگرچہ بہ امر مجبوری اور علاج کی غرض سے لیا جائے روزے کو باطل کر دیتا ہے۔

## ۸۔ قے کرنا

(۱۶۱۸) اگر روزے دار جان بوجھ کر قے کرے تو اگرچہ وہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے ایسا کرنے پر مجبور ہو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن اگر سہواً بے اختیار ہو کر قے کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۶۱۹) اگر کوئی شخص رات کو ایسی چیز کھائے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس کے کھانے کی وجہ سے دن میں بے اختیار قے آئے گی تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۲۰) اگر روزے دار قے روک سکتا ہو جبکہ اسے طبیعی نظام کے تحت ہی قے آ رہی ہو تو اسے روزہ ضروری نہیں۔

(۱۶۲۱) اگر روزے دار کے حلق میں کھس پھلی جائے چنانچہ وہ اس حد تک اندر چلی گئی ہو کہ اس کے نکلنے کو کھانا نہ کھا جائے تو ضروری نہیں کہ اسے باہر نکالا جائے اور اس کا روزہ صحیح ہے۔ لیکن اگر کھس کافی حد تک اندر نہ گئی ہو تو ضروری ہے کہ باہر نکالے اگرچہ اسے قے کر کے ہی نکالنا پڑے۔ مگر یہ کہ قے کرنے میں روزے دار

کو ضرر اور شدید تکلیف ہو اور اگر وہ قے نہ کرے اور اسے نکل لے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور اگر اسے قے کر کے باہر نکالے تو بھی اس کا روزہ باطل ہو جائے گا۔

(۱۶۲۲) اگر روزے دار سہواً کوئی چیز نکل لے اور اس کے پیٹ میں پھنپنے سے پہلے اسے یاد آ جائے کہ روزے سے ہے چنانچہ اگر وہ چیز اتنی نیچے جا چکی ہو کہ اسے معدے تک جانے دیا کھانا نہ کھا جائے تو اس چیز کا کھانا لازم نہیں اور اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۲۳) اگر کسی روزے دار کو یقین ہو کہ ذکار لینے کی وجہ سے کوئی چیز اس کے حلق سے باہر آ جائے گی، چنانچہ اگر اسے قے کرنا کھا جاسکے تو ضروری ہے کہ جان بوجھ کر ذکار نہ لے۔ لیکن اگر اسے یقین نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۶۲۴) اگر روزے دار ذکار لے اور کوئی چیز اس کے حلق یا منہ میں آ جائے تو ضروری ہے کہ اسے اگل دے اور اگر وہ چیز بے اختیار پیٹ میں چلی جائے تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

## ان چیزوں کے احکام جو روزے کو باطل کرتی ہیں

(۱۶۲۵) اگر انسان جان بوجھ کر اور اختیار کے ساتھ کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے اور اگر کوئی ایسا کام جان بوجھ کر نہ کرے تو پھر اشکال نہیں لیکن اگر جب سو جائے اور اس تفصیل کے مطابق جو مسئلہ ۱۶۰۲ میں بیان کی گئی ہے صبح کی اذان تک غسل نہ کرے تو اس کا روزہ باطل ہے۔ چنانچہ اگر انسان نہ جانتا ہو کہ جو باتیں بتائی گئی ہیں ان میں سے بعض روزے کو باطل کرتی ہیں جب نہ وہ جاہل قاصر ہو اور نہ ہی کسی قسم کے تردد میں ہو یا یہ کہ شرعی حجت پر اعتماد رکھتا ہو اور کھانے پینے اور جماع کے علاوہ ان افعال میں سے کسی فعل کو انجام دے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوگا۔

(۱۶۲۶) اگر روزے دار سہواً کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور یہ سمجھتے ہوئے کہ اس کا روزہ باطل ہو گیا ہے دوبارہ عمدہ کوئی اور ایسا کام کرے تو پچھنے مسئلے میں بیان شدہ حکم اس پر جاری ہوگا۔

(۱۶۲۷) اگر کوئی چیز زبردستی روزے دار کے حلق میں داخل دی جائے تو اس کا روزہ باطل نہیں ہوتا۔ لیکن اگر اسے مجبور کیا جائے کہ اپنے روزے کو کھانے پینے یا جماع کے ذریعے باطل کرے، مثلاً اسے کہا جائے کہ اگر تم غذا نہیں کھاؤ گے تو ہم تمہیں مالی یا جانی نقصان پہنچائیں گے اور وہ نقصان سے بچنے کے لئے اپنے آپ کچھ کھائے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور ان تین چیزوں کے علاوہ بھی احتیاط کی بنا پر روزہ باطل ہو جائے گا۔

(۱۶۲۸) روزے دار کو ایسی جگہ نہیں جانا چاہئے جس کے بارے میں وہ جانتا ہو کہ لوگ کوئی چیز اس کے حلق میں داخل دیں گے یا اسے روزہ توڑنے پر مجبور کریں گے اور اگر ایسی جگہ جائے یہ بہ امر مجبوری وہ خود کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس کا روزہ باطل ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی چیز اس کے حلق میں داخل دیں تو احتیاط لازم کی بنا پر حکم یہ ہے۔

## وہ چیزیں جو روزے دار کے لئے مکروہ ہیں

(۱۶۲۹) روزے دار کے لئے کچھ چیزیں مکروہ ہیں اور ان میں سے بعض یہ ہیں

(۱) آنکھ میں دوا ڈالنا اور سر میں لگانا جبکہ اس کا اثر دیا یا مطلق میں پہنچے۔

(۲) ہر ایسا کام کرنا جو کمزوری کا باعث ہو مثلاً خون دینا اور حمام چانا۔

(۳) ناک میں دوا ڈالنا جبکہ یہ علم نہ ہو کہ مطلق تک پہنچے گی اور اگر یہ علم ہو کہ مطلق تک پہنچے گی تو

اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔

(۴) خوشبودار پودوں کو سونگھنا۔

(۵) عورت کا پانی میں بیٹھنا۔

(۶) شیاہ استعمال کرنا یعنی کسی شنگ چیز سے اپنا لینا۔

(۷) جوبلاں پہن رکھا ہوا سے ترک کرنا۔

(۸) وائنت نکلانا اور ہر وہ کام کرنا جس کی وجہ سے منہ سے خون نکلے۔

(۹) ترکیزی سے مسواک کرنا۔

(۱۰) چاہہ پانی یا کوئی اور سیال چیز منہ میں ڈالنا۔

اور یہ بھی مکروہ ہے کہ منی نکالنے کے قصد کے بغیر انسان اپنی بیوی کا بوسہ لے یا کوئی

شہوت انگیز کام کرے۔

## ایسے مواقع جن میں روزے کی قضا اور کفارہ واجب ہو جاتے ہیں

(۱۶۳۰) اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کو کھانے، پینے، جماع، استمناء یا جنابت پر باقی رہنے کی وجہ

سے باطل کرے جبکہ جبر اور ناچاری کی بنا پر نہیں بلکہ عمدہ اور اختیار سے ایسا کیا ہو تو اس پر قضا کے علاوہ کفارہ بھی

واجب ہوگا اور جو کوئی متذکرہ امور کے علاوہ کسی اور طریقے سے روزہ باطل کرے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ وہ

قضا کے علاوہ کفارہ بھی دے۔

(۱۶۳۱) جن امور کا ذکر کیا گیا ہے اگر کوئی ان میں سے کسی فعل کو انجام دے، جبکہ اسے پختہ یقین ہو کہ اس

عمل سے اس کا روزہ باطل نہیں ہوگا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جسے معلوم ہی نہ ہو

کہ اس پر روزہ واجب ہے جیسے وہ بچے جو بلوغ کے بعد کے ابتدائی دنوں میں ہوں۔

## روزے کا کفارہ

(۱۶۳۲) رمضان کا روزہ توڑنے کے کفارے کے طور پر ضروری ہے کہ انسان ایک غلام آزاد کرے یا اس

طریقے کے مطابق جو اگلے مسئلے میں بیان کیا جائے گا دو مہینے روزے رکھے یا ساٹھ فقیروں کو پیٹ بھر کر کھانا  
کھلائے یا ہر فقیر کو ایک روپیہ یا تقریباً ۳/۴ کلو غلام یعنی گندم یا جو یا روٹی وغیرہ دے اور اگر یہ افعال انجام دینا اس  
کے لئے ممکن نہ ہو تو بقدر امکان صدقہ دینا ضروری ہے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو یہ دستخط کرے اور احتیاط  
واجب یہ ہے کہ جس وقت (کفارہ دینے کے) قابل ہو جائے کفارہ دے۔

(۱۶۳۳) جو شخص رمضان کے روزے کے کفارے کے طور پر دو سو روپے رکھنا چاہے تو ضروری ہے کہ

ایک پورا مہینہ اور اس سے اگلے مہینے کے ایک دن تک مسلسل روزے رکھے اور اگر باقی ماندہ روزے مسلسل نہ

بھی رکھے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۶۳۴) جو شخص رمضان کے روزے کے کفارے کے طور پر دو سو روپے رکھنا چاہے تو ضروری ہے کہ وہ

روزے اسے وقت نہ رکھے جس کے بارے میں وہ جانتا ہو کہ ایک مہینے اور ایک دن کے درمیان عید قربان کی

طرح کوئی ایسا دن آجائے گا جس کا روزہ رکھنا حرام ہے۔

(۱۶۳۵) جس شخص کو مسلسل روزے رکھنے ضروری ہیں اگر وہ اس کے بچ میں بغیر ہر کے یک دن روزہ نہ

رکھے تو ضروری ہے کہ وہ بارہ روزہ روزہ رکھے۔

(۱۶۳۶) اگر کوئی شخص رمضان میں مسلسل روزے رکھتا ہو تو ضروری ہے کہ وہ روزے کو کوئی

غیر احتیاطی حد پر چلا جائے، مثلاً شام یا صبح سے صبح یا شام سے شام پر دو مجبور ہو تو ہزار سے اور ہونے

کے بعد روزہ ہر روز فوراً اس سے نئے واجب نہیں بلکہ وہ ہزار روزے سے بعد باقی ماندہ روزے رکھے۔

(۱۶۳۷) اگر کوئی شخص حرام چیز سے اپنا روزہ باطل کرے جو اسے پختہ یقین ہو کہ وہ روزہ باطل کرے

تو اسے روزہ باطل کرنا واجب ہے اور اگر وہ اس کا کھانا اس کے لئے کسی غلط ضرر کا باعث ہو یا وہ اپنی

یعنی سے حالت میں عجمت کرے تو ایک کفارہ کافی ہے لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مجموعہ کفارہ

دے۔ یہی ایک غلام آزاد کرے اور دو مہینے روزے رکھے اور ساٹھ فقیروں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے یا ان

میں سے ہر فقیر کو ایک روپیہ یا جو یا روٹی وغیرہ دے اور اگر یہ چیزیں اس کے لئے ممکن نہ ہوں تو ان

میں سے جو کچھ ممکن ہو دے۔

(۱۶۳۸) اگر روزے دار جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کوئی معمولی بات منسوب

کرے تو اس پر عار و آفتاب نہیں لیکن احتیاطاً مستحب ہے کہ کفارہ دے۔

(۱۶۳۹) اگر روزے دار رمضان کے ایک دن میں کسی عداوت سے اپنے یا جماع، استمناء، سے تو ان

سب سے اپنے عار و آفتاب ہے۔

(۱۶۴۰) اگر روزے دار جماع سے علاوہ کوئی اور ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور پھر اپنی

زوجہ سے عجمت بھی کرے تو دونوں کے لئے ایک کفارہ کافی ہے۔

(۱۶۴۱) اگر روزے دار کوئی ایسا کام کرے جو طہارے اور روزے کو باطل کرتا ہو مثلاً پانی پی لے اور اس

کے بعد کوئی دوسرا ایسا کام کرے جو حرام ہو اور روزے کو باطل کرتا ہو مثلاً حرام غذا کھائے تو ایک کفارہ کافی ہے۔

(۱۶۴۲) اگر روزے دار ڈکارے اور کوئی چیز اس کے منہ میں آ جائے تو اگر وہ اسے جان بوجھ کر نگلے تو بنا بر احتیاط واجب اس کا روزہ باطل ہے اور ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے اور کفارہ بھی اس پر واجب جاتا ہے اور اگر اس چیز کا کھانا حرام ہو، مثلاً ڈکار لیتے وقت خون یا ایسی خوراک جو خدائے تعریف میں نہ آتی اس کے منہ میں آ جائے اور وہ اسے جان بوجھ کر نگلے تو بہتر ہے کہ مجموعی کفارہ دے۔

(۱۶۴۳) اگر کوئی شخص منت مانے کے ایک خاص دن روزہ رکھے گا تو اگر وہ اس دن جان بوجھ کر اسے روزے کو باطل کر دے تو ضروری ہے کہ کفارہ دے اور اس کا کفارہ اسی طرح ہے جیسے کہ منت توڑنے کا کفارہ ہے۔ (۱۶۴۴) اگر روزہ دار ایک ایسے شخص کے کہنے پر جو کہے کہ مغرب کا وقت ہو گیا ہے لیکن جس کے کہنے سے اطمینان حاصل نہ ہوا ہو، روزہ افطار کرے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ مغرب کا وقت نہیں ہوا یا شک کرے کہ مغرب کا وقت ہوا ہے یا نہیں تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہو جاتے ہیں اور اگر وہ یہ سمجھتا تھا کہ اس کی بات جھٹ ہے تو اس پر صرف قضا واجب ہے۔

(۱۶۴۵) جو شخص جان بوجھ کر اپنا روزہ باطل کرے اور اگر وہ عمر کے بعد سز کرے یا کفارے سے بچنے کے لئے ظہر سے پہلے سز کرے تو اس پر سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ اگر ظہر سے پہلے اتفاقاً اسے سز کرنا پڑے تب بھی کفارہ اس پر واجب ہے۔

(۱۶۴۶) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر اپنا روزہ توڑ دے اور اس کے بعد حیض، نفاس یا بیماری جیسا کوئی عذر پیدا ہو جائے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ کفارہ دے۔ خصوصاً جب کسی طریقے سے مثلاً دوائیوں کے استعمال سے عود کو حیض یا بیماری میں مبتلا کیا ہو۔

(۱۶۴۷) اگر کسی شخص کو یقین ہو کہ آج رمضان کی پہلی تاریخ ہے اور وہ جان بوجھ کر روزہ توڑ دے لیکن بعد میں اسے پتا چلے کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔

(۱۶۴۸) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ آج رمضان کی آخری تاریخ ہے یا شوال کی پہلی تاریخ اور وہ جان بوجھ کر روزہ توڑ دے اور بعد میں پتا چلے کہ پہلی شوال ہے تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔

(۱۶۴۹) اگر ایک روزے دار رمضان میں اپنی روزے دار بیوی سے جماع کرے تو اگر اس نے بیوی کو مجبور کیا ہو تو اپنے روزے کا کفارہ اور احتیاطاً کی بنا پر ضروری ہے کہ اپنی بیوی کے روزے کا بھی کفارہ دے اور اگر بیوی جماع پر راضی ہو تو ہر ایک پر ایک ایک کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

(۱۶۵۰) اگر کوئی عورت اپنے روزے دار شوہر کو جماع کرنے پر مجبور کرے تو اس پر شوہر کے روزے کا کفارہ واجب نہیں ہے۔

(۱۶۵۱) اگر روزے دار رمضان میں اپنی بیوی کو جماع پر مجبور کرے اور جماع کے دوران عورت بھی جماع پر راضی ہو جائے تو دونوں پر ایک ایک کفارہ واجب ہو جاتا ہے اور احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں پر کفارہ دے۔

(۱۶۵۲) اگر روزے دار رمضان میں اپنی روزے دار بیوی سے جو سوری ہو جماع کرے تو اس پر ایک

کفارہ واجب ہو جاتا ہے اور عورت کا روزہ صحیح ہے اس پر کفارہ بھی واجب نہیں ہے۔ (۱۶۵۳) اگر شوہر اپنی بیوی کو یا بیوی اپنے شوہر کو جماع کے علاوہ کوئی یہ کام کرنے پر مجبور کرے جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہو تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی کفارہ واجب نہیں ہے۔

(۱۶۵۴) جو آدمی سزا یا بیماری کی وجہ سے روزہ نہ رکھے وہ اپنی روزے دار بیوی کو جماع پر مجبور نہیں کر سکتا لیکن اگر مجبور کرے تو کفارہ مرد پر بھی واجب نہیں۔

(۱۶۵۵) ضروری ہے کہ انسان کفارہ دینے میں کوتاہی نہ کرے لیکن فوری طور پر دینا بھی ضروری نہیں۔

(۱۶۵۶) اگر کسی شخص پر کفارہ واجب ہو اور وہ کئی سال تک نہ دے تو کفارے میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔

(۱۶۵۷) جس شخص پر ایک دن کے کفارے کے طور پر ساٹھ فقیروں کو کھانا کھانا ضروری ہو، اگر ساٹھ فقیر موجود ہوں تو وہ یہ نہیں کر سکتا کہ کفارہ تو اتنا ہی دے لیکن فقیروں کی تعداد کم کر دے۔ مثلاً تیس فقیروں میں سے ہر ایک کو دو دو طعام دے کر ہی پر اکتفا کر لے۔ ہاں یہ کر سکتا ہے کہ وہ فقیر کے گھر کے افراد میں سے ہر ایک کے لئے چاہے وہ چھوٹے ہی ہوں، ایک یا دو فقیر کو دے اور وہ فقیر اپنے گھر والوں کی وکالت میں یا ان کے چھوٹے بونے کی صورت میں، ان کی ولایت میں اسے قبول کرے اور اگر سے ساٹھ فقیر نہ ملیں بلکہ مثلاً صرف تیس فقیر ملیں تو پھر ہر ایک کو دو دو طعام دے سکتا ہے۔ البتہ اس صورت میں احتیاطاً و جب کی بنا پر ضروری ہے کہ جب بھی شخص ہو جس پر فقیروں کو بھی ایک دے۔

(۱۶۵۸) جو شخص رمضان کے روزے کی قضا کرے اور وہ ظہر سے بعد جان بوجھ کر کوئی یہ کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ وہ فقیروں کو فخر خروا ایک دے کھاتا دے اور اگر نہ دے سکتا ہو تو تیس روزے رکھے۔

## وہ صورتیں جن میں فقط روزے کی قضا واجب ہے

(۱۶۵۹) جو صورتیں یہاں ہو چکی ہیں ان کے علاوہ ان چند صورتوں میں نفل پر صرف روزے کی قضا واجب ہے اور کفارہ واجب نہیں ہے۔

(۱) ایک شخص رمضان کی رات میں سب ہو جائے اور جیسا کہ مسئلہ ۱۶۰۲ میں تفصیل سے بتایا گیا ہے۔

(۲) روزے کو باطل کرنے والے کام تو نہ ہو لیکن روزے کی نیت نہ کرے یا ریا کرے یا روزہ نہ رکھنے کا ارادہ کرے اسی طرح مسئلہ ۱۵۵۱ میں بتائی گئی تفصیل کے مطابق کسی ایسے کام کا ارادہ کرے جو روزے کو باطل کرتا ہے۔

(۳) رمضان میں غسل جنابت کرنا بھول جائے اور جنابت کی حالت میں ایک یا کئی دن روزے رکھتا ہے۔



(۴) رمضان میں یہ تحقیق کے بغیر کہ صبح ہوئی ہے یا نہیں کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرے اور بعد میں پتا چلے کہ صبح ہو چکی تھی۔

(۵) کوئی کہے کہ صبح نہیں ہوئی اور انسان اس کے کہنے کی بنا پر کوئی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور بعد میں پتا چلے کہ صبح ہو چکی تھی۔

(۶) کوئی کہے کہ صبح ہو چکی ہے اور انسان اس کے کہنے پر یقین نہ کرے یا سمجھے کہ خاف کر رہا ہے اور تحقیق نہ کرے اور وہی ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ صبح ہو چکی تھی۔

(۷) کوئی شخص کسی کے کہنے پر جس کا قول اس کے لئے شرعاً حجت ہو یا وہ غلطی کرتے ہوئے یہ سمجھتا ہے کہ اس کا قول حجت ہے، روزہ افطار کر لے اور بعد میں پتا چلے کہ ابھی مغرب کا وقت نہیں ہوا تھا۔

(۸) انسان کو یقین یا اطمینان ہو کہ مغرب ہو چکی ہے اور وہ روزہ افطار کر لے اور بعد میں پتا چلے کہ مغرب نہیں ہوئی تھی۔ لیکن اگر مطلع ابراہیم ہو یا اس جیسی کوئی کیفیت ہو اور انسان اس گمان کے تحت روزہ افطار کر لے کہ مغرب ہو چکی ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ مغرب نہیں ہوئی تھی تو احتیاط کی بنا پر اس صورت میں قضا واجب ہے۔

(۹) انسان پیاس کی وجہ سے کئی گلی پانی منہ میں گھمائے اور بے اختیار پانی پیٹ میں چلا جائے۔ لیکن انسان بھول جائے کہ روزے سے ہے اور پانی گلے سے اتر جائے یا پیاس کے علاوہ کسی دوسری صورت میں کہ جہاں گلی نہ رہا مستحب ہے۔ جیسے وضو کرتے وقت۔ گلی نہ رہے اور پانی بے اختیار پیٹ میں چلا جائے تو اس کی قضا نہیں ہے۔

(۱۰) کوئی شخص مجبوری، اضطرار یا قیام کی حالت میں روزہ افطار کرے جبکہ مجبوری یا قیام میں کھانا یا پانی جہاں کیا ہو، احتیاط واجب کی بنا پر باقی چیزوں میں بھی یہی حکم ہے۔

(۱۱) اگر روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۲) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۳) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۴) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۵) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۶) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۷) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

(۱۸) روزے سے دار پانی کے علاوہ کوئی چیز منہ میں ڈالے اور وہ بے اختیار پیٹ میں چلی جائے یا ناک میں پانی نہ رہے اور وہ بے اختیار نیچے اتر جائے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔

## قضا روزے کے احکام

(۱۶۶۵) اگر کوئی دوا یا دوا چھا ہو جائے تو اس کے لئے عالم دین یا مفتی کے روزوں کی قضا واجب نہیں۔

(۱۶۶۶) اگر کوئی کافر مسلمان ہو جائے تو اس پر زمانہ کفر کے روزوں کی قضا واجب نہیں ہے لیکن اگر ایک مسلمان کافر ہو جائے اور پھر دوبارہ مسلمان ہو جائے تو ضروری ہے کہ ایام کفر کے روزوں کی قضا بجا لائے۔

(۱۶۶۷) جو روزے سے مست ہونے کی وجہ سے چھوٹ جائیں ضروری ہے کہ ان کی قضا بجا لائے خواہ جس چیز کی وجہ سے وہ مست ہوا ہو وہ علاج کی غرض سے ہی کھائی ہو۔

(۱۶۶۸) اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے چند دن روزے نہ رکھے اور بعد میں شک کرے کہ اس کا عذر کس وقت زائل ہوا تھا تو اس کے لئے واجب نہیں کہ جتنی مدت روزے نہ رکھے کا زیادہ احتمال ہو اس کے مطابق قضا بجا لائے۔ مثلاً اگر کوئی شخص رمضان سے پہلے سر کرے اور اسے معلوم نہ ہو کہ ماہ مبارک کی پانچویں تاریخ کو نہ رہے واپس آیا تھا یا چھٹی کو یا مثلاً اس سے دو مہینے آگے حرم میں سفر شروع کیا ہو اور ماہ مبارک آگے ہوئے۔ بعد واپس آیا جو اور سے پتا نہ چلے کہ پانچویں رمضان کو عرب تھا یا پانچویں کو تو دونوں صورتوں میں وہ قضا کرے یعنی پانچ روزوں کی قضا کر سکتا ہے۔ اگر چہ احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ زیادہ دنوں یعنی پندرہ دنوں کی قضا کرے۔

(۱۶۶۹) اگر کسی شخص پر چند سالوں کے رمضان کے روزوں کی قضا واجب ہو تو جس سال کے روزوں کی قضا پہلے کرنا چاہیے لیکن اگر آخری رمضان کے روزوں کی قضا کا وقت تک ہو مثلاً آخری رمضان کے پانچ روزوں کی قضا اس کے لئے ہو اور آئندہ رمضان کے شروع ہونے میں بھی پانچ ہی دن باقی ہوں تو بہتر یہ ہے کہ پہلے آخری رمضان کے روزوں کی قضا بجا لائے۔

(۱۶۷۰) اگر کسی شخص پر چند سالوں کے رمضان کے روزوں کی قضا واجب ہو روزہ کی نیت کرتے وقت محض نہ کرے کہ کون سے رمضان کے روزے کی قضا کر رہا ہے تو اس کا شمار آخری رمضان کی قضا میں نہیں ہوگا اور نتیجتاً اخیر کا کفارہ اس پر سے ساقط نہیں ہوگا۔

(۱۶۷۱) جس شخص سے رمضان کا قصور رہا ہو وہ اس روزے کو نکمہ سے پہلے توڑ سکتا ہے لیکن اگر قضا کا وقت تک ہو تو بہتر ہے کہ روزہ توڑے۔

(۱۶۷۲) اگر کسی نے میت کا قصور رہا ہو تو بہتر یہ ہے کہ ظہر کے بعد روزہ نہ توڑے۔

(۱۶۷۳) اگر کوئی شخص کسی بیماری یا عجز یا عارضی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس مدت کے گزرنے سے پہلے کہ جس میں وہ ان روزوں کی قضا کر سکتا ہو وہ اس سے نہیں رکھے تھے قضا کر سکتا ہو وہ اسے تو ان روزوں کی قضا نہیں ہے۔

(۱۶۷۴) اگر کوئی شخص کسی بیماری یا عجز یا عارضی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس مدت کے گزرنے سے پہلے کہ جس میں وہ ان روزوں کی قضا کر سکتا ہو وہ اس سے نہیں رکھے تھے قضا کر سکتا ہو وہ اسے تو ان روزوں کی قضا نہیں ہے۔

(۱۶۷۵) اگر کوئی شخص کسی بیماری یا عجز یا عارضی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس مدت کے گزرنے سے پہلے کہ جس میں وہ ان روزوں کی قضا کر سکتا ہو وہ اس سے نہیں رکھے تھے قضا کر سکتا ہو وہ اسے تو ان روزوں کی قضا نہیں ہے۔

(۱۶۷۶) اگر کوئی شخص کسی بیماری یا عجز یا عارضی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس مدت کے گزرنے سے پہلے کہ جس میں وہ ان روزوں کی قضا کر سکتا ہو وہ اس سے نہیں رکھے تھے قضا کر سکتا ہو وہ اسے تو ان روزوں کی قضا نہیں ہے۔

(۱۶۷۷) اگر کوئی شخص کسی بیماری یا عجز یا عارضی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس مدت کے گزرنے سے پہلے کہ جس میں وہ ان روزوں کی قضا کر سکتا ہو وہ اس سے نہیں رکھے تھے قضا کر سکتا ہو وہ اسے تو ان روزوں کی قضا نہیں ہے۔

(۱۶۷۴) اگر کوئی شخص بیماری کی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس کی بیماری آئندہ رمضان تک لمبی ہو جائے تو جو روزے اس نے نہ رکھے ہوں ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے اور ضروری ہے کہ ہر دن کے لئے ایک مد (تقریباً ۵۰ گرام) طعام یعنی گندم یا جو یا روٹی وغیرہ فقیر کو دے لیکن اگر کسی اور عذر مثلاً سفر کی وجہ سے روزے نہ رکھے اور اس کا عذر آئندہ رمضان تک باقی رہے تو ضروری ہے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضا کرے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر ایک دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے۔

(۱۶۷۵) اگر کوئی شخص بیماری کی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اور رمضان کے بعد اس کی بیماری دور ہو جائے لیکن کوئی دوسرا عذر لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے وہ آئندہ رمضان تک قضا روزے نہ رکھ سکے تو ضروری ہے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضا بجالائے اور احتیاط واجب کی بنا پر ہر دن کے لئے ایک مد طعام فقیر کو بھی دے۔ یہی حکم اس وقت بھی ہے جب رمضان میں بیماری کے علاوہ کوئی اور عذر رکھتا ہو اور رمضان کے بعد وہ عذر دور ہو جائے اور آئندہ سال کے رمضان تک بیماری کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے۔

(۱۶۷۶) اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے رمضان میں روزے نہ رکھے اور رمضان کے بعد اس کا عذر دور ہو جائے اور وہ آئندہ رمضان تک ہزاروں کی قضا نہ بجالائے تو ضروری ہے کہ روزوں کی قضا کرے اور ہر دن کے لئے ایک مد طعام بھی فقیر کو دے۔

(۱۶۷۷) اگر کوئی شخص قضا روزے رکھنے میں کوتاہی کرے حتیٰ کہ وقت تک ہو جائے اور وقت کی غلٹی میں اسے کوئی عذر پیش آجائے تو ضروری ہے کہ روزوں کی قضا کرے اور احتیاط کی بنا پر ہر ایک دن کے لئے ایک مد طعام فقیر کو دے۔ اگر عذر دور ہونے کے بعد مہم ارادہ رکھتا ہو کہ روزوں کی قضا بجالائے گا لیکن قضا بجالانے سے پہلے تک وقت میں اسے کوئی عذر پیش آجائے تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

(۱۶۷۸) اگر انسان کا مرض چند سال لپٹا ہو جائے تو ضروری ہے کہ تدریجاً ہونے کے بعد آخری رمضان کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا بجالائے اور اس سے پہلے سالوں کے ماہائے مبارک کے ہر دن کے لئے ایک مد طعام فقیر کو دے۔

(۱۶۷۹) جس شخص کے لئے ہر روزے کے عوض ایک مد طعام فقیر کو دینا ضروری ہو وہ چند دنوں کا کفارہ ایک ہی فقیر کو دے سکتا ہے۔

(۱۶۸۰) اگر کوئی شخص رمضان کے روزوں کی قضا کرنے میں کئی سال کی تاخیر کر دے تو ضروری ہے کہ قضا کرے اور پہلے سال میں تاخیر کرنے کی بنا پر ہر روزے کے لئے ایک مد طعام فقیر کو دے لیکن باقی کئی سال کی تاخیر کے لئے اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

(۱۶۸۱) اگر کوئی شخص رمضان کے روزے جان بوجھ کر نہ رکھے تو ضروری ہے کہ ان کی قضا بجالائے اور ہر دن کے لئے دو مہینے روزے رکھے یا ساٹھ فقیروں کو کھانا دے یا ایک غلام آزاد کرے اور اگر آئندہ رمضان تک ان روزوں کی قضا نہ کرے تو احتیاط مازم کی بنا پر ہر دن کے لئے ایک مد طعام کفارہ بھی دے۔

(۱۶۸۲) اگر کوئی شخص جان بوجھ کر رمضان کا روزہ نہ رکھے اور دن میں کئی دفعہ جملہ یا مستحضر کرے تو

کفارہ نکرانہ نہیں ہوگا۔ ایسے ہی اگر کئی دفعہ کوئی اور ایسا کام کرے جو روزے کو باطل کرتا ہو مثلاً کئی دفعہ کھانا کھائے تب بھی ایک کفارہ کافی ہے۔

(۱۶۸۳) باپ کے مرنے کے بعد بیٹے کے لئے احتیاط مازم کی بنا پر ضروری ہے کہ باپ کے روزوں کی قضا اسی طرح بجالائے جیسے کہ نماز کے سلسلے میں مسئلہ ۱۳۷ میں تفصیل سے بتایا گیا ہے۔ وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ ہر دن کے بدلے ۵۰ گرام کھانا کسی فقیر کو دے دے۔ چاہے وارثوں کے راضی ہونے کی صورت میں میت کے مال ہی سے دے۔

(۱۶۸۴) اگر کسی کے باپ نے رمضان کے روزوں کے علاوہ کوئی دوسرے واجب روزے مثلاً فتنی روزے نہ رکھے ہوں یا اگر باپ کسی کے روزوں کے لئے ابھرنا ہو اور اس نے وہ روزے نہ رکھے ہوں تو ان روزوں کی قضا بیٹے کے لئے واجب نہیں ہے۔

## مسافر کے روزوں کے احکام

(۱۶۸۵) جس مسافر کے لئے سفر میں چار ہفتے نماز کے بجائے ایک ہفتہ پڑھنا ضروری ہو سے روزہ نہیں رکھنا چاہئے لیکن وہ مسافر جو پہلی نماز پڑھتا ہو مثلاً وہ شخص جس کا پیشہ ہی سفر ہو یا جس کا سفر کسی ناچاز کام کے لئے ہو تو ضروری ہے کہ سفر میں روزہ رکھے۔

(۱۶۸۶) رمضان میں سفر کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن روزے سے بچنے کے لئے سفر کرنا مکروہ ہے۔ یہی حکم ہر سفر کا ہے جو اس سفر کے جو جہز، عمرہ یا کسی ضروری کام کے لئے ہو۔

(۱۶۸۷) اگر رمضان کے روزوں کے علاوہ کسی خاص دن کا روزہ انسان پر واجب ہو تو اگر وہ روزہ اجازت یا اجازت کے باوجود کسی وجہ سے واجب ہو یا احکام کے دلوں میں سے تیسرا دن ہو تو اس دن سفر نہیں کر سکتا اور اگر سفر میں ہو اور اس کے لئے ظہر ناممکن ہو تو ضروری ہے کہ دس دن ایک جگہ قیام کرنے کی نیت کرے اور اس دن روزہ رکھے لیکن اگر اس دن کا روزہ منت کی وجہ سے واجب ہو ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس دن سو کرنا چاہئے اور قیام کی نیت کرنا واجب نہیں۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ حسب تک سفر کرنے کے لئے مجبور نہ ہو سفر نہ کرے اور اگر سفر میں ہو تو قیام کرنے کی نیت کرے۔ لیکن اگر یہ روزہ قسم یا عہدتی وجہ سے واجب ہو ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ سفر نہ کرے اور اگر سفر میں ہو تو اس دن ظہر سے کارادہ کرے۔

(۱۶۸۸) اگر کوئی شخص مستحب روزے کی نیت کرے لیکن اس کے سے دن مقین نہ کرے تو وہ شخص سفر میں ایسا فتنی روزہ نہیں رکھ سکتا۔ لیکن اگر منت مانے کہ سفر کے دوران ایک مخصوص دن روزہ رکھے گا تو ضروری ہے کہ وہ روزہ سفر میں رکھے نیز اگر منت مانے کہ سفر میں ہو یا نہ ہو ایک مخصوص دن کا روزہ رکھے گا تو ضروری ہے کہ اگرچہ سفر میں ہو تب بھی اس دن کا روزہ رکھے۔

(۱۶۸۹) مسافر طلب حاجت کے لئے شمس دن مدینہ طیبہ میں مستحب روزہ رکھ سکتا ہے اور احوط یہ ہے کہ وہ

تین دن بدھ، جمعرات اور جمعہ ہوں۔

ہے کہ ہر روز کے عوض ایک مد طعام فقیر کو دے اور اگر بعد میں روزہ رکھنے کے قابل ہو جائے تو ضروری نہیں ہے کہ اس کی قضا بجالائے۔

(۱۶۹۹) جس عورت کے وضع حمل کا وقت قریب ہو اس کا روزہ رکھنا خود اس کے لئے یا اس کے ہونے والے بچے کے لئے معسر ہو اس پر روزہ واجب نہیں ہے اور ضروری ہے کہ وہ ہر دن کے عوض ایک مد طعام فقیر کو دے اور ضروری ہے کہ دونوں صورتوں میں جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضا بجالائے۔

(۱۷۰۰) جو عورت بچے کو دودھ پلاتی ہو اور اس کا دودھ کم ہو خواہ وہ بچے کی ماں ہو یا دایہ اور خواہ بچے کو مدت دودھ پلا رہی ہو اگر اس کا روزہ رکھنا خود اس کے یا دودھ پینے والے بچے کے لئے معسر ہو تو اس عورت پر روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور ضروری ہے کہ ہر دن کے عوض ایک مد طعام فقیر کو دے اور دونوں صورتوں میں جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضا کرنا ضروری ہے۔ لیکن احتیاط واجب کی بنا پر یہ حکم صرف اس صورت میں ہے جبکہ بچے کو دودھ پلانے کا انحصار اسی پر ہو۔ لیکن اگر بچے کو دودھ پلانے کا کوئی اور طریقہ ہو مثلاً کچھ عورتیں مل کر بچے کو دودھ پلائیں یا اسے دودھ پلانے میں فیڈر کی مدد بھی لیں تو ایسی صورت میں اس حکم کے ثابت ہونے میں اشکال ہے۔

## صیئہ کی پہلی تاریخ ثابت ہونے کا طریقہ

(۱۷۰۱) صیئہ کی پہلی تاریخ (مندرجہ ذیل) چار چیزوں سے ثابت ہوتی ہے۔

- (۱) انسان خود چاند دیکھے۔
- (۲) ایک ایسا کردہ جس کے کہنے پر یقین یا اطمینان ہو جائے یہ کہے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اس طرح ہر وہ چیز جس کی بدولت یقین آجائے یا کسی عقلی بنیاد پر اطمینان حاصل ہو جائے۔
- (۳) دو عادل مرد یہ کہیں کہ ہم نے رات کو چاند دیکھا ہے لیکن اگر وہ چاند کے الگ الگ اوصاف بیان کریں تو پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوگی اور یہی حکم ہے اگر انسان کو ان کی غلطی کا یقین یا اطمینان ہو یا ان دو عادلوں کی گواہی سے دو اور عادلوں کی گواہی یا اس جیسی کوئی چیز تکرار رہی ہو مثلاً شہر کے بہت سے لوگ چاند دیکھنے کی کوشش کریں لیکن دو عادل آدمیوں کے علاوہ کوئی دوسرا چاند دیکھے کا دعویٰ نہ کرے یا کچھ لوگ چاند دیکھنے کی کوشش کریں اور ان لوگوں میں سے دو عادل چاند دیکھے کا دعویٰ کریں اور دوسروں کو چاند نظر نہ آئے حالانکہ ان لوگوں میں دو اور عادل آدمی ایسے ہوں جو چاند کی جگہ پہچانتے، نگاہ کی تیزی اور دیگر خصوصیات میں ان پہلے دو عادل آدمیوں کی مانند ہوں، مطلع بھی صاف ہو اور کسی ایسی چیز کے ہونے کا حتم بھی نہ ہو جو ان کی دید میں رکاوٹ بن سکے تو ایسی صورت میں دو عادل آدمیوں کی گواہی سے صیئہ کی پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوگی۔

(۱۶۹۰) کوئی شخص جسے یہ علم نہ ہو کہ مسافر کا روزہ رکھنا باطل ہے، اگر سفر میں روزہ رکھ لے اور وہ ای دن میں، سے حکم مسئلہ معلوم ہو جائے تو اس کا روزہ باطل ہے۔ لیکن اگر مغرب تک حکم معلوم نہ ہو تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۶۹۱) اگر کوئی شخص یہ بھول جائے کہ وہ مسافر ہے یا یہ بھول جائے کہ مسافر کا روزہ باطل ہوتا ہے اور سفر کے دن ان روزہ رکھ لے تو احتیاط کی بنا پر اس کا روزہ باطل ہے۔

(۱۶۹۲) اگر روزے در نظیر کے بعد سفر کرے تو ضروری ہے کہ احتیاط کی بنا پر اپنے روزے کو تمام کرے اور اس صورت میں اس روزے کی قضا کرنا ضروری نہیں اور اگر ظہر سے پہلے سفر کرے تو احتیاط کی بنا پر اس دن کا روزہ نہیں رکھ سکتا خصوصاً جب رات ہی سے اس کا ارادہ سفر کرنے کا ہو۔ لیکن ہر صورت میں حد تک جس تک پہنچنے سے پہلے یہاں کوئی کام نہیں کرنا چاہئے جو روزے کو باطل کرتا ہو ورنہ اس پر کفارہ واجب ہوگا۔

(۱۶۹۳) اگر مسافر رمضان میں خواہ وہ فجر سے پہلے سفر میں ہو یا روزے سے پہلے سفر کرے اور ظہر سے پہلے اپنے وطن پہنچ جائے یا ایک جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن قیام کرنا چاہتا ہو اور اس نے کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کہ اس دن کا روزہ رکھے اور اس صورت میں اس روزے کی قضا بھی نہیں اور اگر کوئی ایسا کام کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو تو اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے اور ضروری ہے کہ قضا کرے۔

(۱۶۹۴) اگر مسافر ظہر کے بعد اپنے وطن پہنچے یا کسی جگہ پہنچے جہاں دس دن قیام کرنا چاہتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس دن کا روزہ باطل ہے اور ضروری ہے کہ اس کی قضا کرے۔

(۱۶۹۵) مسافر اور وہ شخص جو کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکتا ہو اس کے لئے رمضان میں دن کے وقت جہاں کرنا اور پیٹ بھر کر کھانا اور چٹا کر دہے۔

## وہ لوگ جن پر روزہ رکھنا واجب نہیں

(۱۶۹۶) جو شخص بڑھاپے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکتا ہو یا روزہ رکھنا اس کے لئے شدید تکلیف کا باعث ہو اس پر روزہ واجب نہیں ہے لیکن دوسری صورت میں ضروری ہے کہ ہر روزے کے عوض ایک مد طعام یعنی گندم یا جو یا روٹی یا اس سے ملتی جلتی کوئی چیز فقیر کو دے۔

(۱۶۹۷) جو شخص بڑھاپے کی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھے اگر وہ رمضان کے بعد روزے رکھنے کے قابل ہو جائے تو احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ جو روزے نہ رکھے ہوں ان کی قضا بجالائے۔

(۱۶۹۸) اگر کسی شخص کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ اسے بہت زیادہ پیاس لگتی ہو اور وہ پیاس برداشت نہ کر سکتا ہو یا پیاس کی وجہ سے اسے تکلیف ہوتی ہو تو اس پر روزہ واجب نہیں ہے۔ لیکن روزہ نہ رکھنے کی صورت میں ضروری

(۳) شعبان کی پہلی تاریخ سے تیس دن گزر جائیں جن کے گزرنے پر رمضان کی پہلی تاریخ ثابت ہو جاتی ہے اور رمضان کی پہلی تاریخ سے تیس دن گزر جائیں جن کے گزرنے پر شعبان کی پہلی تاریخ ثابت ہو جاتی ہے۔

(۱۷۰۲) حکم شرع کے حکم سے مہینے کی پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوتی سوائے یہ کہ اس کے حکم سے یا اس کے نزدیک چاند ثابت ہو جائے یا چاند نظر آنے کا اطمینان حاصل ہو جائے۔

(۱۷۰۳) منہجوں کی پیش گوئی سے مہینے کی پہلی تاریخ ثابت نہیں ہوتی لیکن اگر انسان کو اس کے کہنے سے یقین یا اطمینان ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس پر عمل کرے۔

(۱۷۰۴) چاند کا آسمان پر بلند ہونا یا اس کا دیر سے غروب ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ سابقہ رات چاند رات تھی اور اسی طرح اگر چاند کے گرد قطرہ ہو تو یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ یہ دوسری رات کا چاند ہے۔

(۱۷۰۵) اگر کسی شخص پر رمضان کی پہلی تاریخ ثابت نہ ہو اور وہ روزہ نہ رکھے لیکن بعد میں ثابت ہو جائے کہ گزشتہ رات اسی چاند رات تھی تو ضروری ہے کہ اس دن کے روزے کی قضا کرے۔

(۱۷۰۶) اگر کسی شہر میں مہینے کی پہلی تاریخ ثابت ہو جائے تو دوسرے شہروں میں بھی کہ جن کا اقل اس شہر سے متحد ہو مہینے کی پہلی تاریخ ہوتی ہے۔ یہاں پر اقل کے متحد ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر پہلے شہر میں چاند دکھائی دے تو دوسرے شہر میں بھی بادل کی طرح کوئی رکاوٹ نہ ہونے کی صورت میں چاند دکھائی دیتا۔ ایسا ہی صورت میں ہوگا جب دوسرا شہر اگر پہلے شہر کی مغربی سمت میں ہو تو معارض کے اعتبار سے، پہلے شہر سے نزدیک ہو اور اگر مشرقی سمت میں ہو تو دونوں شہروں کا اقل ایک ہونے کا یقین حاصل ہو جائے، چاہے یہ یقین اسی طرح حاصل ہو کہ پہلے شہر میں چاند نظر آنے کی مقدار، دونوں شہروں میں سورج غروب ہونے کے درمیانی فاصلے کی مقدار سے زیادہ ہو۔

(۱۷۰۷) جس دن کے متعلق انسان کو حکم نہ ہو کہ رمضان کا آخری دن ہے یا شوال کا پہلا دن، اس دن ضروری ہے کہ روزہ رکھے۔ لیکن اگر دن ہی دن میں اسے پتا چل جائے کہ آج پہلی شوال ہے تو ضروری ہے کہ روزہ افطار کر لے۔

(۱۷۰۸) اگر کوئی شخص قید میں ہو اور رمضان کے بارے میں یقین نہ کر سکے تو ضروری ہے کہ گمان پر عمل کرے لیکن اگر قوی گمان پر عمل کر سکے تو وہ ضعیف گمان پر عمل نہیں کر سکتا اور ضروری ہے کہ قوی ترین احتمال حاصل کرنے کے لئے مکمل سعی و کوشش کرے اور اگر کوئی راستہ نہ ہو تو آخری چاند کار کے طور پر قرعہ اندازی کر لے، اگر اس سے احتمال کی قوت میں اضافہ ہو رہا ہو اور اگر گمان پر عمل ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ جس مہینے کے بارے میں احتمال ہو کہ رمضان ہے اس مہینے میں روزے رکھے لیکن ضروری ہے کہ وہ اس مہینے کو یاد رکھے۔ چنانچہ بعد میں اسے معلوم ہو کہ وہ رمضان یا اس کے بعد کا زمانہ تھا تو اس کے ذمے کچھ نہیں ہے۔ لیکن اگر معلوم ہو کہ رمضان سے پہلے کا زمانہ تھا تو ضروری ہے کہ رمضان کے روزوں کی قضا کرے۔

## حرام اور مکروہ روزے

(۱۷۰۹) عید الفطر اور عید قربان کے دن روزہ رکھنا حرام ہے۔ نیز جس دن کے بارے میں انسان کو یہ علم نہ ہو کہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی تو اگر وہ اس دن پہلی رمضان کی نیت سے روزہ رکھے تو حرام ہے۔

(۱۷۱۰) اگر عورت کے مستحب (ظنی) روزہ رکھنے سے شوہر کے حق لذت کی حق تلفی ہوتی ہو تو عورت کا روزہ رکھنا حرام ہے۔ یہی حکم واجب غیر محین مثلاً غیر محین نذر کے روزے کا ہے اور اس صورت میں احتیاط واجب کی بنا پر روزہ باطل ہوگا اور نذر بھی پوری نہیں مانی جائے گی۔ یہی حکم احتیاط واجب کی بنا پر اس وقت ہے جب شوہر، عورت کو مستحب یا غیر محین نذر کا روزہ رکھنے سے منع کر دے، چاہے اس سے شوہر کی حق تلفی نہ بھی ہوتی ہو اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر مستحب (ظنی) روزہ نہ رکھے۔

(۱۷۱۱) اگر اولاد کا مستحب روزہ۔ ماں باپ کی اوداد سے شفقت کی وجہ سے۔ ماں باپ کے لئے اذیت کا موجب ہو تو اولاد کے لئے مستحب روزہ رکھنا حرام ہے۔

(۱۷۱۲) اگر چنانچہ ماں یا باپ کی اجازت کے بغیر مستحب روزہ رکھ لے اور دن کے دوران باپ یا ماں اسے (روزہ رکھنے سے) منع کرے، تو اگر بچے کا باپ یا ماں کی بات نہ ماننا فطری شفقت کی وجہ سے اذیت کا موجب ہو تو بچے کو چاہئے کہ روزہ توڑ دے۔

(۱۷۱۳) اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ روزہ رکھنا اس کے لئے ایسا معر نہیں ہے کہ جس کی پردا کی جائے تو اگرچہ طیب کبے کہ معر ہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ روزہ رکھے اور اگر کوئی شخص یقین یا گمان رکھتا ہو کہ روزہ اس کے لئے معر ہے تو اگرچہ طیب کبے کہ معر نہیں ہے تو ضروری ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے۔

(۱۷۱۴) اگر کسی شخص کو یقین یا اطمینان ہو کہ روزہ رکھنا اس کے لئے قابل توجہ ضرر کا باعث ہے یا اس بات کا احتمال ہو اور اس احتمال کی بنا پر (اس کے دل میں) خوف پیدا ہو جائے تو اگر اس کا احتیاط ہوگوں کی نظر میں صحیح ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا واجب نہیں بلکہ اگر وہ نقصان انسانی جان کی طاقت یا کسی عضو کے ناقص ہونے کا سبب بن رہا ہو تو روزہ حرام ہے۔ اس کے علاوہ صورت میں اگر بھد رجاء روزہ رکھ لے اور بعد میں معلوم ہو کہ روزہ اس کے لئے قابل توجہ نقصان کا سبب نہ تھا تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

(۱۷۱۵) جس شخص کو اعتقاد ہو کہ روزہ رکھنا اس کے لئے معر نہیں اگر وہ روزہ رکھ لے اور مغرب کے بعد اسے پتا چلے کہ روزہ رکھنا اس کے لئے ایسا معر تھا کہ جس کی پردا کی جاتی تو احتیاط واجب کی بنا پر اس روزے کی قضا کرنا ضروری ہے۔

(۱۷۱۶) سندرج بالا روزوں کے علاوہ اور بھی حرام روزے ہیں جو مفصل کتابوں میں مذکور ہیں۔

(۱۷۱) عاشور کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اس دن کا روزہ بھی مکروہ ہے جس کے بارے میں شک کہ عرفہ کا دن ہے یا عید قربان کا دن۔

### مستحب روزے

(۱۷۱۸) بجز حرام اور مکروہ روزوں کے جن کا ذکر کیا گیا ہے سال کے تمام دنوں کے روزے مستحب ہیں اور بعض دنوں کے روزے رکھنے کی بہت تاکید کی گئی ہے جن میں سے چھ یہ ہیں

- (۱) ہر مہینے کی پہلی اور آخری جمعرات اور پہلا بدھ جو مہینے کی دسویں تاریخ کے بعد آئے۔ اگر کوئی شخص یہ روزہ نہ رکھے تو مستحب ہے کہ ان کی قضا کرے اور اگر روزہ بالکل نہ رکھ سکتا ہو تو مستحب ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک طعام یا ۱۲۶ غزو سکہ دار چاندی فقیر کو دے۔
- (۲) ہر مہینے کی تیسری، چوتھی اور پندرہویں تاریخ
- (۳) رجب اور شعبان کے پورے مہینے کے روزے۔ یا ان دو مہینوں میں جتنے روزے رکھ سکے خواہ وہ ایک دن ہی کیوں نہ ہو۔

- (۴) عید نوروز کے دن۔
- (۵) شوال کی چوتھی سے نویں تاریخ تک۔
- (۶) ذی قعدہ کی پچیسویں اور اسیویں تاریخ۔
- (۷) ذی الحجہ کی پہلی تاریخ سے نویں تاریخ (یوم عرفہ) تک لیکن اگر انسان روزے کی وجہ سے پیدا ہونے والی کمزوری کی بنا پر یوم عرفہ کی دعائیں نہ پڑھ سکے تو اس دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔

- (۸) ذی الحجہ یعنی عید غدیر کے دن
- (۹) ذی الحجہ یعنی عید مہبلہ کے دن
- (۱۰) محرم الحرام کی پہلی، تیسری اور ساتویں تاریخ۔
- (۱۱) ۷ ربیع الاول یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت کے دن
- (۱۲) ۱۵ جمادی الاول
- (۱۳) ۲۷ رجب یعنی عید بخت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دن

جو شخص مستحب روزہ رکھے اس کے لئے واجب نہیں ہے کہ اسے اختتام تک پہنچائے بلکہ اگر اس کا کوئی مومن بھائی اسے کھانے کی دعوت دے تو مستحب ہے کہ اس کی دعوت قبول کرے اور دن میں ہی روزہ کھول لے خواہ ظہر کے بعد ہی کیوں نہ ہو۔

وہ صورتیں جن میں مہطلات روزہ سے پرہیز مستحب ہے

(۱۷۱۹) (مندرجہ ذیل) پانچ اشخاص کے لئے مستحب ہے کہ اگرچہ روزے سے نہ ہوں، رمضان میں ان اصال سے پرہیز کریں جو روزے کو باطل کرتے ہیں:

- (۱) وہ مسافر جس نے سفر میں کوئی ایسا کام کیا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور وہ ظہر سے پہلے اپنے وطن یا ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن رہنا چاہتا ہو۔
- (۲) وہ مسافر جو ظہر کے بعد اپنے وطن یا ایسی جگہ پہنچ جائے جہاں وہ دس دن رہنا چاہتا ہو۔
- (۳) وہ مریض جو ظہر کے بعد تندرست ہو جائے اور یہی حکم ہے اگر ظہر سے پہلے تندرست ہو جائے جبکہ وہ کوئی ایسا کام کر چکا ہو جو روزے کو باطل کرتا ہو اور اگر ایسا کام نہ کیا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ روزہ رکھے۔
- (۴) وہ عورت جو دن میں حیض یا نفاس کے خون سے پاک ہو جائے۔
- (۵) وہ کافر جو مسلمان ہو جائے اور اس سے روزہ باطل کرنے والا کوئی کام انجام نہ دیا ہو۔

(۱۷۲۰) روزے دار کے لئے مستحب ہے کہ روزہ افطار کرنے سے پہلے مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے لیکن اگر کوئی دوسرے شخص اس کا انتظار کر رہا ہو یا اسے اتنی بھوک لگی ہو کہ صورت قلب کے ساتھ نہ پڑھ سکے تو بچہ ہے کہ پہلے روزہ افطار کرے لیکن جہاں تک ممکن ہو نہی زنجیت کے وقت میں ہی ادا کرے۔

## خمس کے احکام

- (۱۷۲۱) خمس سات چیزوں پر واجب ہے
- (۱) کاروبار (باردگار) کا منافع۔
  - (۲) معدنی کانیں۔
  - (۳) دقینہ (گڑا ہوا خزانہ)۔
  - (۴) حلال مال جو حرام مال میں مخلوط ہو جائے۔
  - (۵) غوطہ خوری سے حاصل ہونے والے سندری سونے اور موگے۔
  - (۶) بیگ میں لئے دلا مال خیمت۔
  - (۷) مشہور قول کی بنا پر وہ زمین جو ذی کافر کسی مسلمان سے خریدے۔

ذیل میں ان کے احکام تفصیل سے بیان کئے جائیں گے

## ۱۔ کاروبار کا منافع

(۱۷۲۲) جب انسان تجارت، صنعت و حرفت یا دوسرے کام و معنوں سے روپیہ پیسہ کمائے مثال کے طور پر اگر کوئی اجیر بن کر کسی متوفی کی نمازیں پڑھے اور روزے رکھے اور اس طرح کچھ روپیہ کمائے لہذا اگر وہ کمائی خود اس کے اہل و عیال کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ زائد کمائی کا خمس یعنی پانچواں حصہ اس طریقے کے مطابق دے جس کی تفصیل بعد میں بیان ہوگی۔

(۱۷۲۳) اگر کسی کو کمائی کے بغیر کوئی آمدنی ہو جائے سوائے کچھ ان چیزوں کے جنہیں آنے والے مسائل میں اشتباہ کیا جائے گا، مثلاً کوئی شخص اسے بطور تحفہ کوئی چیز دے اور وہ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کا خمس دے۔

(۱۷۲۴) عورت کو جو مہر ملتا ہے اور شوہر، بیوی کو طلاق طلع دینے کے عوض جو مال حاصل کرتا ہے ان پر خمس نہیں ہے۔ یہی حکم دیت کے طور پر ملنے والے مال کا ہے اور اسی طرح میراث کے مستحق اور کسی رو سے جو میراث انسان کو ملے اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی شیعہ مسلمان کو اس کے علاوہ کسی اور چیز سے مثلاً تھیب لے کے ذریعے میراث ملے تو اسے آمدنی سمجھا جائے گا اور اس کا خمس نکالنا ضروری ہے۔ اسی طرح اگر اسے باپ اور بیٹے کے علاوہ کسی اور کی طرف سے میراث ملے کہ جس کا خدا سے گمان تک نہ ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ میراث اگر اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو اس کا خمس دے۔

(۱۷۲۵) اگر کسی شخص کو کوئی میراث ملے اور اسے معلوم ہو کہ جس شخص سے اسے یہ میراث ملی ہے اس نے اس کا خمس نہیں دیا تھا تو ضروری ہے کہ وراثت اس کا خمس دے۔ اسی طرح اگر خود اس مال پر خمس واجب نہ ہو اور وراثت کو علم ہو کہ جس شخص سے اسے وہ مال ورثے میں ملا ہے اس شخص کے ذمے خمس واجب الاطلاق تو ضروری ہے کہ اس کے مال سے خمس ادا کرے۔ لیکن دونوں صورتوں میں جس شخص سے مال ورثے میں ملا ہو اگر وہ خمس دینے کا معتقد نہ ہو یا یہ کہ وہ خمس دیتا ہی نہ ہو تو ضروری نہیں کہ وراثت وہ خمس ادا کرے جو اس شخص پر واجب تھا۔

(۱۷۲۶) اگر کسی شخص نے کفایت شعاری کے سبب سال بھر کے اخراجات کے بعد کچھ رقم پس انداز کی ہو تو ضروری ہے کہ اس بچت کا خمس دے۔

(۱۷۲۷) جس شخص کے تمام اخراجات کوئی دوسرا شخص برداشت کرتا ہو تو ضروری ہے کہ جتنا مال اس کے ہاتھ آئے اس کا خمس دے۔

(۱۷۲۸) اگر کوئی شخص اپنی جائیداد، دیکھ خاص افراد مثلاً اپنی اولاد کے لئے وقف کر دے اور وہ لوگ اس جائیداد میں کبھی باڈی اور شجر کاری کریں اور اس سے منافع کمائیں اور وہ کمائی ان کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کمائی کا خمس دیں۔ نیز یہ کہ اگر وہ کسی اور طریقے سے اس جائیداد سے نفع

۱۔ ارث کے باب میں ایک قانون کا نام ہے جو مذہب شیعہ کے احکام سے ملتا ہے۔

حاصل کریں مثلاً اسے کرائے (یا عقیقے) پر دے دیں تو ضروری ہے کہ نفع کی جو مقدار ان کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو اس کا خمس دیں۔

(۱۷۲۹) جو مال کسی فقیر نے واجب صدقے مثلاً کفارات یا رد مظالم یا مستحب صدقے کے طور پر حاصل کیا ہو اگر وہ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو یا جو مال اسے دیا گیا ہو اس سے اس نے نفع کمایا ہو مثلاً اس نے ایک ایسے درخت سے جو اسے دیا گیا ہو سیوہ حاصل کی ہو اور وہ اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کا خمس دے۔ لیکن جو مال اسے خمس یا زکوٰۃ کا مستحق سمجھ کر دیا گیا ہو تو ضروری نہیں کہ اس اصل مال کا خمس دے۔ بلکہ اگر اس سے کچھ منافع حاصل ہوا ہو جو سال بھر کے اخراجات کے بعد بچ گیا ہو تو اس کا خمس ادا کرنا ضروری ہے۔

(۱۷۳۰) اگر کوئی شخص ایسی رقم سے کوئی چیز خریدے جس کا خمس نہ دیا گیا ہو یعنی بیچنے والے سے کہے کہ ”یہ چیز اس رقم سے خرید رہا ہوں“ اگر بیچنے والا شیعہ اثنا عشری ہو تو ظاہر یہ ہے کہ کل مال کے متعلق معاملہ درست ہے اور خمس کا تعلق اس چیز سے ہو جاتا ہے جو اس نے اس رقم سے خریدی ہے اور (اس معاملے میں) حاکم شرع کی اجازت اور دستخط کی ضرورت نہیں ہے۔

(۱۷۳۱) اگر کوئی شخص کوئی چیز خریدے اور معاملہ طے کرنے کے بعد اس کی قیمت اس رقم سے دکرے جس کا خمس نہ دیا ہو تو جو معاملہ اس نے کیا ہے وہ صحیح ہے اور جو رقم اس نے فروخت شدہ کو دی ہے اس کے خمس کے لئے وہ خمس کے مستحقین کا مقروض ہے۔

(۱۷۳۲) اگر کوئی شیعہ اثنا عشری مسلمان کوئی مال خریدے جس کا خمس نہ دیا گیا ہو تو اس کا خمس بیچنے والے کی ذمہ داری ہے اور خریدار کے ذمے کچھ نہیں۔

(۱۷۳۳) اگر کوئی شخص کسی شیعہ اثنا عشری مسلمان کو کوئی ایسی چیز بطور عطیہ دے جس کا خمس نہ دیا گیا ہو تو اس کے خمس کی ادائیگی کی ذمہ داری عطیہ دینے والے پر ہے اور (جس شخص کو عطیہ دیا گیا ہو) اس کے ذمے کچھ نہیں۔

(۱۷۳۴) اگر انسان کو کسی کافر سے یا ایسے شخص سے جو خمس دینے پر اعتقاد نہ رکھتا ہو، کوئی مال ملے تو اس مال کا خمس دینا واجب نہیں ہے۔

(۱۷۳۵) حجروں کا تدارک، کارنگر اور اس قسم کے دوسرے لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ اس وقت سے جب سہوں نے کاروبار یا کام شروع کیا ہو، ایک سال گزر جائے تو جو کچھ ان کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو اس کا خمس دیں۔ یہی حکم ہائوس پڑھنے والے ذاکر وغیرہ کا ہے۔ چاہے اسے سال کے مخصوص ایام میں ہی آمدنی ہوئی ہو، جبکہ اس کی آمدنی سالانہ اخراجات کا ایک بڑا حصہ ادا کر رہی ہو۔ جو شخص کسی کام و معنوں سے کمائی نہ کرتا ہو تا کہ اس ذریعے سے اپنے اخراجات ادا کرے بلکہ لوگوں یا حکومت کی مدد پر اس کا گزارا ہو یا اسے اتفاقاً کوئی نفع حاصل ہو جائے تو جب اسے یہ نفع ملے اس وقت سے ایک سال گزرنے کے بعد بخشی مقدار اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کا خمس دے۔

اس اعتبار سے ہر منافع کے لئے ایک علیحدہ سال بھی قرار دے سکتا ہے۔

(۱۷۳۶) سال کے دوران جس وقت بھی کسی شخص کو منافع ملے وہ اس کا خس دے سکتا ہے اور اس کے یہ بھی جائز ہے کہ سال کے ختم ہونے تک اس کی ادائیگی کو مؤخر کر دے، لیکن اگر جانتا ہو کہ سال کے اختتام پر اسے اس کی ضرورت نہیں پڑنے والی ہے تو احتیاطاً وہ جب کی بنا پر ضروری ہے کہ فوراً اس کا خس ادا کرے اور وہ خس ادا کرنے کے لئے کسی سال (رومن کیلنڈر) اختیار کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۷۳۷) اگر کسی شخص کو کوئی منافع حاصل ہو لیکن وہ سال کے دوران مر جائے تو ضروری ہے کہ اس کی موت تک کے اخراجات اس منافع میں سے نکال کر باقی ماندہ کا خس فوراً دے دیا جائے۔

(۱۷۳۸) اگر کسی شخص کے بغرض تجارت خریدے ہوئے مال کی قیمت بڑھ جائے اور وہ اسے نہ بیچے اور اسی سال کے دوران اس کی قیمت گر جائے تو جتنی مقدار تک قیمت بڑھی ہو اس کا خس واجب نہیں ہے۔

(۱۷۳۹) اگر کسی شخص کے بغرض تجارت خریدے ہوئے مال کی قیمت بڑھ جائے اور وہ اس امید پر کہ ابھی اس کی قیمت اور بڑھے گی اس مال کو سال کے خاتمے تک فروخت نہ کرے اور پھر اس کی قیمت گر جائے تو جس مقدار تک قیمت بڑھی ہو اس کا خس دینا احتیاطاً واجب کی بنا پر واجب ہے۔

(۱۷۴۰) کسی شخص نے مال تجارت کے علاوہ کوئی مال خرید کر یا اس کی طرح کسی طریقے سے حاصل کیا ہو جس کا خس وہ ادا کر چکا ہو تو اگر اس کی قیمت بڑھ جائے اور وہ اسے بیچ دے تو ضروری ہے کہ جس قدر اس چیز کی قیمت بڑھی ہے، اگر سال بھر کے اخراجات کے بعد بچ جائے تو اس کا خس دے۔ اسی طرح مثلاً اگر کوئی درخت خریدے اور اس میں پھل لگیں یا (بھیر خریدے اور وہ) بھیر سوئی ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس اضافی مقدار کا خس دے۔

(۱۷۴۱) اگر کوئی شخص ایسے مال سے جس کا خس ادا کر دیا ہے یا ابھی اس پر خس واجب نہیں ہوا ہے، اس خیال سے ہانگ (میں پودے) لگائے کہ قیمت بڑھ جائے پر انہیں بیچ دے گا تو ضروری ہے کہ پھلوں کی اور درختوں کی نشوونما، خوردہ یا کاشت کئے ہوئے پودے، خشک شدہ لکڑیوں جو کاٹ کر استفادہ حاصل کرنے سے قابل ہوگی ہوں اور باغ کی بومی ہوئی قیمت کا خس دے۔ لیکن اگر اس کا ارادہ یہ رہا ہو کہ ان درختوں کے پھل بیچ کر ان سے فلاح کئے گا تو قیمت کی اضافی مقدار کا خس ضروری نہیں، باقی ہر چیز کا خس دینا ضروری ہے۔

(۱۷۴۲) اگر کوئی شخص بید، مشک اور چنار وغیرہ کے درخت لگائے تو ضروری ہے کہ ہر سال ان کے پودے کا خس دے اور اسی طرح اگر مثلاً ان درختوں کی ان شاخوں سے فلاح کئے جو عموماً ہر سال کاٹی جاتی ہیں اگر اس کی آمدنی اس کے سال بھر کے اخراجات سے بڑھ جائے تو ضروری ہے کہ اس کا خس دے۔

(۱۷۴۱) اگر کسی شخص کی آمدنی کے متعدد ذرائع ہوں، مثلاً اپنے سرمائے سے اس نے شکر بھی خرید کر رکھی ہو اور چاول بھی، اگر ان تمام ذرائع تجارت کی آمدنی اور اخراجات اور تمام رقم کا حساب کتاب لکھا ہو تو ضروری ہے کہ سال کے خاتمے پر جو کچھ اس کے اخراجات سے زائد ہو اس کا خس ادا کرے۔ اگر ایک ذریعے سے فلاح کئے اور دوسرے ذریعے سے نقصان اٹھائے تو وہ ایک ذریعے کے نقصان کا دوسرے ذریعے کے نقصان سے

تدارک کر سکتا ہے۔ لیکن اگر اس کے دو مختلف پیشے ہوں مثلاً تجارت اور زراعت کرتا ہو یا ایک پیشہ ہو لیکن مختلف چیزوں کا حساب کتاب بالکل جدا ہو تو ان دو صورتوں میں احتیاطاً واجب کی بنا پر وہ ایک پیشے کے نقصان کا تدارک دوسرے پیشے کے فلاح سے نہیں کر سکتا۔

(۱۷۴۳) انسان جو اخراجات قائمہ حاصل کرنے کے لئے مثلاً دلالی اور ہار پرواری کے سلسلے میں خرچ کرے اسی طرح آلات اور وسائل پر جو نقص آئے تو انہیں منافع میں سے منہا کر سکتا ہے اور اتنی مقدار کا خس ادا کرنا واجب نہیں۔

(۱۷۴۵) کاروبار کے منافع سے کوئی شخص سال بھر میں جو کچھ خوراک، لباس، گھر کے سارا سامان، مکان کی حیداری، بیٹے کی شادی، بیٹی کے بھیر اور زیورات وغیرہ خرچ کرے اس پر خس نہیں ہے بشرطیکہ ایسے اخراجات اس کی حیثیت سے زیادہ نہ ہوں۔

(۱۷۴۶) جو مال انسان سنت اور کفارے پر خرچ کرے وہ سالانہ اخراجات کا حصہ ہے۔ اسی طرح وہ مال بھی اس لئے سالانہ اخراجات کا حصہ ہے جو وہ کسی کو تحفے یا انعام کے طور پر دے بشرطیکہ اس کی حیثیت سے زیادہ نہ ہو۔

(۱۷۴۷) ان باتوں سے کہ سالانہ بھیر بھروں میں تدارک مانے اور جبراً تدارک نہ کرنا ان کے خلاف دیا جائے ای شمار ہے۔ وہ عین اہانت پر سار جبراً تدارک نہ کرنا ہے۔ وہ سال کے دوران اسی سال کے منافع سے جو چیز خریدے ہو اس کی حیثیت سے بڑھ کر نہ ہو درعنی قدر سے جبراً اتنی مقدار اس سال کے اخراجات میں سے بھی جائے تو اس پر خس دینا لازم نہیں ہے اور اگر وہ چیز اس کی حیثیت سے بڑھ کر ہو یا ایک سال کے منافع سے دوسرے سال میں تیار کیا گیا ہو تو اس کا خس دینا ضروری ہے۔

(۱۷۴۸) جو مال کسی شخص نے زیارت بیت اللہ (حج) اور دوسری زیارات کے سفر پر خرچ کیا ہو وہ اس سال کے اخراجات میں شمار ہوتا ہے جس سال میں خرچ کیا جائے اور اگر اس کا سفر سال سے زیادہ سما جائے تو جو کچھ وہ دوسرے سال میں خرچ کرے اس کا خس دینا ضروری ہے۔

(۱۷۴۹) شخص کی بیٹے، تجارت وغیرہ سے منافع حاصل کرے اگر اس کے پاس کوئی اور مال بھی ہو جس میں واجب نہ ہو تو وہ اپنے سال بھر کے اخراجات کا حساب فقط اپنے منافع کو مد نظر رکھتے ہوئے کر سکتا ہے۔

(۱۷۵۰) جو عین کسی شخص نے مال بخر استعمال کرنے کے لئے اپنے منافع سے خریدا ہو اس سال سے آگے میں اس میں سے پھل جیسے تو ضروری ہے کہ اس کا خس دے اور اگر جس سال کی قیمت کی صورت میں دیا جائے اور جب وہ سامان خرید اٹھا اس کے مقابلے میں اس کی قیمت بڑھ گئی ہو تو ضروری ہے کہ سال کے خاتمے پر جو قیمت ہو اس کا حساب لگائے۔

(۱۷۵۱) کوئی شخص جس دینے سے پہلے اپنے منافع میں سے گھلیے استعمال کے لئے سامان خریدے اگر

اس کی ضرورت منافع حاصل ہونے والے سال کے بعد ختم ہو جائے تو ضروری نہیں کہ اس کا ختم وہ سال  
دوران سال اس کی ضرورت ختم ہو جائے لیکن وہ سال ان چیزوں میں سے ہو جو عموماً آئندہ سالوں  
استعمال کے لئے رکھی جاتی ہو جیسے سردی اور گرمی کے کپڑے تو ان پر ختم نہیں ہوتا۔ اس صورت کے علاوہ وہ  
سال اگر اس سامان کی ضرورت ختم ہو جائے تو اعتیاد واجب ہے کہ اس کا ختم دس عورت کے لئے  
ضرورت کو بطور ہیئت استعمال کرنے کا زمانہ گزر جائے اس پر بھی ختم نہیں ہے۔

(۱۷۵۲) اگر کسی شخص کو کسی سال میں منافع نہ ہو تو وہ اس سال کے اخراجات کو آئندہ سال کے منافع  
منہا نہیں کر سکتا۔

(۱۷۵۳) اگر کسی شخص کو سال کے شروع میں منافع نہ ہو اور وہ اپنے سرمائے سے خرچ اٹھائے اور سال  
ختم ہونے سے پہلے اسے منافع ہو جائے تو اس نے جو کچھ سرمائے میں سے خرچ کیا ہے اسے منافع  
منہا کر سکتا ہے۔

(۱۷۵۴) اگر سرمائے کا کچھ حصہ تجارت وغیرہ میں ڈوب جائے تو جس قدر سرمایہ ڈوبا ہو انسان اتنی مقدار  
اس سال کے منافع میں سے منہا کر سکتا ہے۔

(۱۷۵۵) اگر کسی شخص کے مال میں سے سرمائے کے علاوہ کوئی اور چیز منافع ہو جائے، اگر اسے اسی سال  
میں اس چیز کی ضرورت پڑ جائے تو وہ اس سال کے دوران اپنے منافع سے منہا کر سکتا ہے، اس پر ختم نہیں ہے۔

(۱۷۵۶) اگر کسی شخص کو سارا سال کوئی منافع نہ ہو اور وہ اپنے اخراجات قرض لے کر پورے کرے تو وہ  
آئندہ سالوں کے منافع سے قرض کی رقم منہا نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر سال کے دوران اپنے اخراجات پورے  
کرنے کے لئے قرض لے اور سال ختم ہونے سے پہلے منافع کما لے تو اپنے قرضے کی رقم اس منافع میں سے  
منہا کر سکتا ہے۔ اسی طرح پہلی صورت میں وہ اس قرض کو سال کے منافع سے ادا کر سکتا ہے اور منافع کی اس  
مقدار سے ختم کا کوئی تعلق نہیں۔

(۱۷۵۷) اگر کوئی شخص مال بڑھانے کی غرض سے یا ایسی الماک خریدنے کے لئے جس کی اسے ضرورت نہ  
ہو قرض لے تو اگر وہ اس سال کے منافع میں سے ختم ادا کرے بغیر وہ قرض ادا کر دے تو سال گزرنے پر ضروری  
ہے کہ اس چیز کا ختم ادا کرے، سوائے اس صورت میں کہ قرض سے میں لیا ہو مال اس مال سے خریدی گئی چیز سال  
کے دوران ہی ختم ہو جائے۔

(۱۷۵۸) انسان ہر اس چیز کا جس پر ختم واجب ہو چکا ہو اسی چیز کی شکل میں ختم دے سکتا ہے اور اگر  
چاہے تو جتنا ختم اس پر واجب ہو اس کی قیمت کے برابر رقم بھی دے سکتا ہے لیکن اگر کسی دوسری چیز کی صورت  
میں جس پر ختم واجب نہ ہو دینا چاہے تو مکمل اشکال ہے، بجز اس کے کہ ایسا کرنا حاکم شرع کی اجازت سے ہو۔

(۱۷۵۹) جس شخص کے مال پر ختم واجب الاطلاق ہو اور سال گزر گیا ہو لیکن اس نے ختم نہ دیا ہو تو وہ اس  
مال میں تصرف نہیں کر سکتا۔

(۱۷۶۰) جس شخص کو ختم ادا کرنا ہو وہ یہ نہیں کر سکتا کہ اس ختم کو اپنے ذمے لے لیتی اپنے آپ کو ختم کے

محققین کا مقروض تصور کرے اور سارا مال استعمال کرنا رہے اور اگر استعمال کرے اور وہ مال تلف ہو جائے تو  
ضروری ہے کہ اس کا ختم دے۔

(۱۷۶۱) جس شخص کو ختم ادا کرنا ہو اگر وہ حاکم شرع سے مباحثت کر کے ختم کو اپنے ذمے لے لے تو سارا  
مال استعمال کر سکتا ہے اور مباحثت کے بعد اس مال سے جو منافع اسے حاصل ہو وہ اس کا اپنا مال ہے۔ البتہ  
ضروری ہے کہ اپنا ختم والا قرضہ بتدریج اس طرح ادا کرے کہ اسے ختم ادا کرنے میں سستی کرنا نہ کہا جاسکے۔

(۱۷۶۲) جو شخص کاروبار میں کسی دوسرے کے ساتھ شریک ہو اگر وہ اپنے منافع پر ختم دے دے اور اس  
کا حصہ وار نہ دے اور آئندہ سال وہ حصہ دار اس مال کو جس کا ختم اس نے نہیں دیا سانچے میں سرمائے کے  
طور پر پیش کرے تو وہ شخص (جس نے ختم ادا کر دیا ہو) اگر شیعہ اثنا عشری مسلمان ہو تو اس مال کو استعمال  
میں لے سکتا ہے۔

(۱۷۶۳) اگر تابع بچے کو کوئی منافع حاصل ہو چاہے تھوڑی صورت میں ہی ہو اور دوران سال وہ بچے  
کے ضروریات میں استعمال نہ ہو تو اس کا ختم دینا ہوگا اور اس کے ولی پر واجب ہے کہ اس کا ختم دے اور اگر  
ولی ختم نہ دے تو تابع ہونے کے بعد واجب ہے کہ وہ خود اس کا ختم دے۔

(۱۷۶۴) جس شخص کو دوسرے شخص سے کوئی مال ملے اور اسے شک ہو کہ (مال دینے والا) دوسرے  
شخص نے اس کا ختم دیا ہے یا نہیں تو وہ (مال حاصل کرنے والا شخص) اس مال میں تصرف کر سکتا ہے۔ بلکہ  
اگر یقین بھی ہو کہ اس دوسرے شخص نے ختم نہیں دیا جب بھی اگر وہ شیعہ اثنا عشری مسلمان ہو تو اس مال میں  
تصرف کر سکتا ہے۔

(۱۷۶۵) اگر کوئی شخص کاروبار کے منافع سے سال کے دوران کوئی ایک چیز خریدے جو اس کی سال بھر کی  
ضروریات اور اخراجات میں شہد نہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ سال کے خاتمے پر اس کا ختم دے اور اگر ختم نہ  
دے اور اس چیز کی قیمت بڑھ جائے تو لازم ہے کہ اس کی موجودہ قیمت پر ختم دے۔

(۱۷۶۶) اگر کوئی شخص کوئی چیز خریدے اور ایسے مال سے جس پر ختم نہ دیا ہو اور اس پر ایک سال گزر چکا  
ہو، اس کی قیمت ادا کرے اور پھر اس کی قیمت بڑھ جائے، اگر اس نے یہ چیز اس ارادے سے نہ خریدی ہو کہ  
اس کی قیمت بڑھ جائے گی تو کچھ ادا کرے گا، مثلاً بھٹی باڑی کے لئے، میں خریدی ہو تو ضروری ہے کہ قیمت خرید پر  
ختم دے اور مثلاً اگر بیچنے والے کو وہ رقم دی ہو جس پر ختم نہ دیا ہو اور اس سے کہا ہو کہ میں یہ حائید اس رقم  
سے خریدے گا ہوں تو ضروری ہے کہ اس جا سیدہ کی موجودہ قیمت پر ختم دے۔

(۱۷۶۷) جس شخص نے شروع سے (یعنی جب سے ختم دینا اس پر واجب ہوا یا چند سالوں سے  
ختم نہ دیا ہو اس سے اسے کاروبار کے منافع سے کوئی ایک چیز خریدی، جس سے ضرورت نہ ہو اور  
کاروبار شروع کئے ہوئے یا اگر کاروبار نہ ہو تو منافع کما لے ایک سال گزرا گیا ہو تو ضروری ہے کہ اس کا ختم  
دے اور اگر اس نے گھر کا ساز و سامان اور ضرورت کی چیزیں اپنی حیثیت کے مطابق خریدی ہوں اور جانتا ہو کہ  
اس نے یہ چیزیں اس سال کے دوران اس منافع سے خریدی ہیں جس سال میں اسے منافع ہو ہے اور اسی سال



میں انہیں استعمال بھی کر لیا ہے تو ان پر غصہ دینا لازم نہیں۔ لیکن اگر اسے یہ معلوم نہ ہو تو احتیاط واجب ضروری ہے کہ حاکم شرع سے احتیاطی نسبت پر مفاہمت کرے یعنی اگر مثلاً ۵۰ فیصد پر غصہ واجب ہو گیا ضروری ہے کہ اس کا ۵۰ فیصد غصہ کے طور پر دے۔

## ۲۔ معدنی کانیں

(۱۷۶۸) سونے، چاندی، سیسے، تانبے، لوہے، (جیسی دھاتوں کی کانیں) نیز پتھر، دھم، کوئلے، فیروز، عقیق، پتھر کی یا نمک کی کانیں اور (اسی طرح کی) دوسری کانیں افعال کے زمرے میں آتی ہیں یعنی وہ عام علیہ اسلام کی ملکیت ہیں۔ لیکن اگر کوئی شخص ان میں سے کوئی چیز نکالے جبکہ شرعاً کوئی حرج نہ ہو تو وہ اسے ملکیت قرار دے سکتا ہے اور اگر وہ چیز خساب کے مطابق ہو تو ضروری ہے کہ اس کا غصہ دے۔

(۱۷۶۹) کان سے نکالی ہوئی چیز کا خساب ۱۵ مثقال سکہ دار سونا ہے یعنی اگر کان سے نکالی ہوئی کسی چیز کی قیمت ضروری اخراجات نکالنے کے بعد ۱۵ مثقال سکہ دار سونے تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ اس پر بعد میں جو اخراجات آئے ہوں جیسے اس دھات کو خالص بنانے کے اخراجات، انہیں منہا کر کے بوبائی بنے اس کا غصہ دے۔

(۱۷۷۰) جس شخص نے کان سے منافع کیا ہو اور جو چیز کان سے نکالی ہو اگر اس کی قیمت ۱۵ مثقال سکہ دار سونے تک نہ پہنچے تو اس پر غصہ واجب ہوگا جب صرف یہ منافع یا اس کے دوسرے منافع اس منافع کو کھڑے کر کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو جائیں۔

(۱۷۷۱) جہنم اور چوہے پر احتیاط لازم کی بنا پر معدنی چیزوں کے حکم کا اطلاق ہوتا ہے لہذا اگر یہ چیزیں حد خساب تک پہنچ جائیں تو سال بھر کے اخراجات نکالنے سے پہلے ان کا غصہ دینا ضروری ہے۔

(۱۷۷۲) جو شخص کان سے کوئی چیز نکالے تو ضروری ہے کہ اس کا غصہ دے خواہ وہ کان زمین کے اوپر ہو یا زیر زمین اور خواہ ایک زمین میں ہو جو اس کی ملکیت ہو یا ایک زمین میں ہو جس کا کوئی مالک نہ ہو۔

(۱۷۷۳) اگر کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ جو چیز اس نے کان سے نکالی ہے اس کی قیمت ۱۵ مثقال سکہ دار سونے کے برابر ہے یا نہیں تو احتیاطاً لازم یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو وزن کر کے یا کسی اور طریقے سے اس کی قیمت معلوم کرے، اور اگر ممکن نہ ہو تو اس پر غصہ واجب نہیں۔

(۱۷۷۴) اگر کسی افراتل کرکاس سے کوئی چیز نکالیں اور اس کی قیمت ۱۵ مثقال سکہ دار سونے تک پہنچ جائے لیکن ان میں سے ہر ایک کا حصہ اس مقدار سے کم ہو تو اس پر غصہ واجب نہیں۔

(۱۷۷۵) اگر کوئی شخص اس معدنی چیز کو اپنی زمین کے نیچے سے جو دوسرے کی ملکیت میں ہو اس کی اجازت کے بغیر اس کی زمین کو نکالے تو مشہور قول یہ ہے کہ ”جو چیز دوسرے کی زمین سے نکالی جائے وہ اس مالک کی ہے“ لیکن یہ بات اشکال سے خالی نہیں اور بہتر یہ ہے کہ باہم معاملہ طے کریں اور اگر آپس میں سمجھوتہ نہ ہو سکے تو حاکم شرع کی طرف رجوع کریں تاکہ وہ اس تنازعے کا فیصلہ کرے۔

## ۳۔ گڑا ہوا دقینہ

(۱۷۷۶) دقینہ وہ منخل شدہ مال ہے جو چھپا ہوا ہو اور لوگوں کی دسترس سے نکل چکا ہو اور جسے زمین، درخت، پہاڑ یا دیوار میں چھپایا گیا ہو، جبکہ معمولاً وہ ایسی جگہ نہیں ہوتا۔

(۱۷۷۷) اگر انسان کو کسی ایسی زمین سے دقینہ ملے جو کسی کی ملکیت نہ ہو یا موات اور خود اس نے اس زمین پر محنت کر کے اسے اپنی ملکیت میں لیا ہو تو وہ ایسا کر سکتا ہے لیکن اس کا غصہ دینا ضروری ہے۔

(۱۷۷۸) دقینے کا خساب ۱۰۵ مثقال سکہ دار چاندی اور ۵ مثقال سکہ دار سونا ہے یعنی جو چیز دقینے سے ملے اگر اس کی قیمت ان دونوں میں سے کسی ایک کے بھی برابر ہو تو اس کا غصہ دینا واجب ہے۔

(۱۷۷۹) اگر کسی شخص کو ایسی زمین سے جو اس نے کسی سے خریدی ہو یا مثلاً اجارے وغیرہ سے اس پر حق تصرف حاصل کیا ہو کوئی ایسا دقینہ ملے جس کا تعلق کسی مسلمان یا کافر دینی سے نہ ہو یا اگر ہو تو، جسے قدیم زمانے سے نصیب ہو کہ جس کے بعد اس کے کسی بھی وارث کو تلاش نہ کیا جاسکے تو وہ اسے ملکیت میں لے سکتا ہے اور اس پر غصہ دینا بھی ضروری ہے۔ اگر تعلق ایسا ہو کہ یہ سابقہ مالک کا مال سے نہیں زمین اور اسی طرح دقینہ یا وہ سکہ مندرجہ زمین میں شمس و ستارے کی حالت ہو تو ضروری ہے کہ اسے اطلاع دے کہ وہ اس مال کا دعویٰ کرے تو ضروری ہے کہ وہ مال اسے دے اور اگر دعویٰ نہ کرے تو اس شخص کو اطلاع دے جو اس سے بھی پہلے اس میں مالک تھا اور اس پر ان کا حق تھا اور ان سے یہ تمام باتوں و حدود دے ہو خود اس سے پہلے اس زمین کے مالک رہے ہوں اور اس پر ان کا حق ہو۔ اب اگر اس میں سے کوئی اس کا دعویٰ نہ کرے اور اسے بھی یہ یقین نہ ہو کہ یہ کسی غیر قدیم مسلمان یا دینی کا مال ہے تو پھر وہ اسے اپنے قبضے میں لے سکتا ہے۔ لیکن اس کا غصہ دینا ضروری ہے۔

(۱۷۸۰) اگر کسی شخص کو ایک وقت میں چند جگہوں سے مال ملے جس کی مجموعی قیمت ۱۰۵ مثقال چاندی یا ۱۵ مثقال سونے کے برابر ہو تو ضروری ہے کہ اس مال کا غصہ دے لیکن اگر مختلف اوقات میں دھبے ملیں تو زیادہ مصلحت نہ ہونے کی صورت میں ان تمام کی قیمت ایک ساتھ لگائی جائے گی لیکن اگر فاصلہ زیادہ ہو تو ہر ایک کی قیمت علیحدہ لگائی جائے گی۔

(۱۷۸۱) جب دقینہ اس کو ایسا ملے جس کی قیمت ۱۰۵ مثقال چاندی یا ۱۵ مثقال سونے تک پہنچتی ہو لیکن ان میں سے ہر ایک کا حصہ اتنا نہ ملتا ہو تو اس پر غصہ دینا ضروری نہیں ہے۔

(۱۷۸۲) اگر کوئی شخص چار دریاؤں سے یا کسی نہایت سے مال نکالے تو اسے غصہ دینا ضروری ہے۔ اگر وہ مال چار دریاؤں پر اور ہر ایک اس کے بیچ سے بہتا ہو تو اس پر غصہ دینا ضروری ہے کہ اسے اطلاع دے اور اگر معلوم ہو کہ وہ مال اس میں سے کسی ایک کا بھی نہیں ہے اور اس کی مقدار حد تک ہو تو ضروری ہے کہ اس کا غصہ دے بلکہ احتیاطاً لازم یہ ہے کہ اس کا غصہ دے اگرچہ وہ مال دقینے

۲۔ کے نصاب کے برابر نہ ہو اور باقی مال اس کی ملکیت ہوگا اور یہ حکم بچل اور اس کی مانند دوسرے ایسے جانداروں کے لئے بھی ہے جن کی کوئی شخص کسی مخصوص جگہ میں افزائش و پرورش کرے اور ان کی غذا کا انتظام کرے اور اگر سمندر یا دریا سے اسے کاٹے تو کسی کو اس کی اطلاع دینا لازم نہیں۔

### ۴۔ وہ حلال مال جو حرام مال میں مخلوط ہو جائے

(۱۷۸۳) اگر حلال مال حرام مال کے ساتھ اس طرح مل جائے کہ انسان انہیں ایک دوسرے سے الگ نہ کر سکے اور حرام مال کے مالک اور اس مال کی مقدار کا بھی علم نہ ہو اور یہ بھی علم نہ ہو کہ حرام مال کی مقدار کس سے کم ہے یا زیادہ تو تمام مال کاٹش نکالنے سے وہ مال حلال ہو جاتا ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ کسی ایسے شخص کو دے جو کس اور وہ مال کا مستحق ہو۔

(۱۷۸۴) اگر حلال مال حرام مال سے مل جائے اور انسان حرام کی مقدار — خواہ وہ کس سے کم ہو یا زیادہ — جانتا ہو لیکن اس کے مالک کو نہ جانتا ہو تو ضروری ہے کہ اتنی مقدار اس مال کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ حاکم شرع سے بھی اجازت لے۔

(۱۷۸۵) اگر حلال مال حرام سے مل جائے اور انسان تو حرام کی مقدار کا علم نہ ہو لیکن اس مال کے مالک کو پہچانتا ہو اور دونوں ایک دوسرے کو راضی نہ کر سکیں تو ضروری ہے کہ جتنی مقدار کے بارے میں یقین ہو کہ دوسرے کا مال ہے وہ سے دیدے۔ بلکہ اگر وہ مال اس کی اپنی غلطی سے مخلوط ہوئے ہوں تو احتیاط کی بنا پر مال کی جس زیادہ مقدار کے بارے میں احتمال ہو کہ یہ دوسرے کا ہے وہ اسے دینا ضروری ہے۔

(۱۷۸۶) اگر کوئی شخص حرام سے مخلوط حلال مال کاٹش دیدے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ حرام کی مقدار کس سے زیادہ تھی تو ضروری ہے کہ جتنی مقدار کے بارے میں علم ہو کہ کس سے زیادہ تھی اسے اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے۔

(۱۷۸۷) اگر کوئی شخص حرام سے مخلوط حلال مال کاٹش دے یا ایسا مال جس کے مالک کو نہ پہچانتا ہو مال کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے اور بعد میں اس کا مالک مل جائے تو اگر وہ راضی نہ ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر اس کے مال کے برابر اسے دینا ضروری ہے۔

(۱۷۸۸) اگر حلال مال حرام سے مل جائے اور حرام کی مقدار معلوم ہو اور انسان جانتا ہو کہ اس کا مالک چند لوگوں میں سے ہی کوئی ایک ہے لیکن یہ نہ جانتا ہو کہ وہ کون ہے تو ضروری ہے کہ ان سب کو اطلاع دے۔ چنانچہ ان میں سے کوئی ایک کہے کہ یہ میرا مال ہے اور دوسرے کہیں کہ ہمارا مال نہیں یا اس پہلے کی تصدیق کر دیں تو اسی پہلے شخص کو وہ مال دیدے اور اگر وہ دو سے زیادہ آدمی کہیں کہ یہ ہمارا مال ہے اور حلال یا اسی طرح کسی طریقے سے وہ معاہدہ حل نہ ہو تو ضروری ہے کہ تارے کے حل کے لئے حاکم شرع سے رجوع کریں اور اگر وہ سب — علی کا اکلہر — ہیں اور باہم صلح بھی نہ کریں تو ظاہر یہ ہے کہ اس مال کے مالک کا تعین تو عداوتی کے ذریعے ہوگا اور احتیاط یہ ہے کہ حاکم شرع یا اس کا ولی قریب عداوتی کی نگرانی کرے۔

### ۵۔ غواصی سے حاصل کئے ہوئے موتی

(۱۷۸۹) اگر غواصی کے ذریعے یعنی سمندر میں غوطہ کرا کر، مرجان یا دوسرے موتی نکالے جائیں تو خواہ وہ لمبی چیزوں میں سے ہوں جو اگلی چیز یا معدنیات میں سے ہوں، اگر اس کی قیمت ۱۸ پنے سونے کے برابر ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کاٹش دیا جائے، خواہ انہیں ایک دفعہ میں سمندر سے نکالا گیا ہو یا ایک سے زیادہ دفعہ میں بشرطیکہ پہلی دفعہ اور دوسری دفعہ غوطہ لگانے میں زیادہ فاصلہ نہ ہو۔ ہاں اگر دونوں مرحلے میں حاصل زیادہ ہو مثلاً یہ کہ دوسروں میں غواصی کی ہو اور ہر ایک دفعہ میں ۱۸ پنے سونے کی قیمت کے برابر نہ ہو تو اس کاٹش دینا واجب نہیں ہے اور اسی طرح جب غواصی میں شریک تمام غوطہ خوروں میں سے ہر ایک کا حصہ ۱۸ پنے سونے کی قیمت کے برابر نہ ہو تو ان پر اس کاٹش دینا واجب نہیں ہے۔

(۱۷۹۰) اگر سمندر میں غوطہ لگائے بغیر دوسرے ذرائع سے موتی نکالے جائیں تو احتیاط کی بنا پر ان پر کس واجب ہے۔ پس اگر کوئی شخص سمندر کے پانی کی سطح یا سمندر کے کنارے سے موتی حاصل کرے تو ان کاٹش اسے اس صورت میں دینا ضروری ہے جب جو موتی اسے دستیاب ہوئے ہوں وہ تہ یا اس کے کاروبار کے دوسرے منافع سے مل کر اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

(۱۷۹۱) مچھلیوں اور اس دوسرے (آبی) جانوروں کاٹش جنہیں سمندر میں غوطہ لگائے بغیر حاصل کرتا ہے اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب ان چیزوں سے حاصل کردہ منافع تہ یا کاروبار کے دوسرے منافع سے کم کر اس کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ ہو۔

(۱۷۹۲) اگر انسان کوئی چیز نکالنے کا ارادہ کئے بغیر سمندر میں غوطہ لگائے اور اتفاق سے کوئی موتی اس کے ہاتھ لگ جائے اور وہ اسے اپنی ملکیت میں لینے کا ارادہ کرے تو اس کاٹش دینا ضروری ہے بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر حال میں اس کاٹش دے۔

(۱۷۹۳) اگر انسان سمندر میں غوطہ لگائے اور کوئی جانور نکال لائے اور اس کے پیٹ میں سے اسے کوئی مرنے والے تو اگر وہ جانور پکی کی مانند ہو جس کے پیٹ میں عموماً موتی ہوتے ہیں اور وہ نصاب تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ اس کاٹش دے اور اگر وہ کوئی ایسا جانور ہو جس نے اتفاقاً موتی نگل لیا ہو تو احتیاط لازم یہ ہے کہ اگرچہ وہ حد نصاب تک نہ پہنچے تب بھی اس کاٹش دے۔

(۱۷۹۴) اگر کوئی شخص بڑے دریاؤں مثلاً جہلم اور خوات میں غوطہ لگائے اور موتی نکال لائے تو ضروری ہے کہ ان کاٹش دے۔

(۱۷۹۵) اگر کوئی شخص پانی میں غوطہ لگائے اور کچھ خبر نکال لائے اور اس کی قیمت ۱۸ پنے سونے یا اس سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کاٹش دے بلکہ اگر پانی کی سطح یا سمندر کے کنارے سے بھی حاصل کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

(۱۷۹۶) جس شخص کا پیشہ غوط خوری یا کان کنی ہو اگر وہ ان کا خس ادا کر دے اور پھر اس کے سال بھر کے اخراجات سے کچھ بچ رہے تو اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ وہ بارہ اس کا خس ادا کرے۔  
(۱۷۹۷) اگر بچہ کوئی معدنی چیز نکالے یا اسے کوئی دھندیل مل جائے یا سمندر میں غوطہ لگا کر موتی نکال لائے تو بچہ کا ولی اس کا خس دے اور اگر وہی خس ادا نہ کرے تو ضروری ہے کہ بچہ بالغ ہونے کے بعد خود خس ادا کرے اور اسی طرح اگر اس کے پاس حرام مال میں حلال مال ملا ہوا ہو تو ضروری ہے کہ اس کا ولی ان احکام کے مطابق عمل کرے جو اس قسم کے مال کے بارے میں بیان کئے گئے ہیں۔

## ۲۔ مال غنیمت

(۱۷۹۸) اگر مسلمان امام علیہ السلام کے حکم سے جنگ کریں اور جو چیزیں جنگ میں ان کے ہاتھ لگیں انہیں "غنیمت" کہا جاتا ہے۔ اس میں سے جو خاص امام علیہ السلام کا حق ہے اسے علیحدہ کرنے کے بعد ضروری ہے کہ باقی ماندہ پر خس ادا کیا جائے۔ مال غنیمت پر خس ثابت ہونے میں اشیائے معقولہ اور غیر معقولہ میں کوئی فرق نہیں۔ ہاں حن زینوس کا تعلق "نفال" سے ہے وہ تمام مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہیں اگرچہ جنگ امام علیہ السلام کی اجازت سے نہ ہو۔

(۱۷۹۹) اگر مسلمان کافروں سے امام علیہ السلام کی جہارت کے بغیر جنگ کریں اور ان سے مال غنیمت حاصل ہو تو جو غنیمت حاصل ہو وہ امام علیہ السلام کی ملکیت ہے اور جنگ کرے والوں کا اس میں کوئی حق نہیں۔  
(۱۸۰۰) جو کچھ کافروں کے ہاتھ میں ہے اگر اس کا مالک محترم المال یعنی مسلمان یا کافر ذی یاسعہ ہو تو اس پر غنیمت کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

(۱۸۰۱) کافر حربی کا مال چرانا اور اس جیسا کوئی کام کرنا اگر خیانت اور نقص امن میں شمار ہو تو حرام ہے اور اس طرح کی جو چیزیں اس سے حاصل کی جائیں احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ انہیں لوٹا دی جائیں۔  
(۱۸۰۲) مشہور یہ ہے کہ ناموسی کا مال مومن اپنے لئے سے سکتا ہے البتہ اس کا خس دے لیکن یہ حکم اشکال سے خالی نہیں ہے۔

## ۷۔ وہ زمین جو ذمی کافر کسی مسلمان سے خریدے

(۱۸۰۳) اگر کافر ذمی مسلمان سے زمین خریدے تو مشہور توں کی بنا پر اس کا خس اسی زمین سے یا اپنے کسی دوسرے مال سے دے لیکن اس صورت میں خس کے عام قواعد کے مطابق خس کے واجب ہونے میں اشکال ہے۔

## خس کا مصرف

(۱۸۰۴) ضروری ہے کہ خس دو حصوں میں تقسیم کیا جائے۔ اس کا ایک حصہ سادات کا حق ہے اور ضروری

ہے کہ کسی فقیر سید یا یتیم سید یا ایسے سید کو دیا جائے جو سفر میں ناچار ہو گیا ہو اور دوسرا حصہ امام علیہ السلام کا ہے جو ضروری ہے کہ موجودہ زمانے میں جامع الشرائط مجتہد کو دیا جائے یا ایسے کاموں پر جس کی وہ مجتہد اجازت دے خرچ کیا جائے اور احتیاط لارم یہ ہے کہ وہ مرجع اعظم ہو اور عمومی مسئلوں سے آگاہ ہو۔

(۱۸۰۵) جس یتیم سید کو خس دیا جائے ضروری ہے کہ وہ فقیر بھی ہو لیکن جو سید سفر میں ناچار ہو جائے وہ خواہ اپنے وطن میں فقیر نہ بھی ہو اسے خس دیا جاسکتا ہے۔

(۱۸۰۶) جو سید سفر میں ناچار ہو گیا ہو مگر اس کا سفر گناہ کا سفر ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اسے خس نہ دیا جائے۔

(۱۸۰۷) جو سید عادل نہ ہو اسے خس دیا جاسکتا ہے لیکن جو سید اثنا عشری نہ ہو ضروری ہے کہ اسے خس نہ دیا جائے۔

(۱۸۰۸) جو سید خس کو گناہ کے کام میں استعمال کرے اسے خس نہیں دیا جاسکتا بلکہ اگر اسے خس دینے سے گناہ کرے میں اس کی مدد ہوتی ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے خس نہ دیا جائے چاہے وہ اسے گناہ میں استعمال نہ بھی کرے۔ اسی طرح احتیاط واجب یہ ہے کہ اس سید کو بھی خس نہ دیا جائے جو شراب پیتا ہو یا نماز نہ پڑھتا ہو یا طلاق گناہ کرتا ہو۔

(۱۸۰۹) جو شخص کہے کہ میں سید ہوں اسے اس وقت تک خس نہ دیا جائے جب تک دو عادل اشخاص اس کے سید ہو سکیں کہ وہ سید ہوں یا انسان کو کسی بھی طریقے سے یقین یا اطمینان ہو جائے کہ وہ سید ہے۔

(۱۸۱۰) کوئی شخص اپنے شہر میں سید مشہور ہو، مگر انسان کو اس کے برخلاف بات کا یقین یا اطمینان نہ ہو تو اسے خس دیا جاسکتا ہے۔

(۱۸۱۱) اگر کسی شخص کی بیوی سیدانی ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ شوہر اسے اس مقصد کے لئے خس نہ دے کہ وہ اسے اپنے ذاتی استعمال میں لے آئے لیکن اگر دوسرے لوگوں کی کفالت اس عورت پر واجب ہو اور وہ ان اخراجات کی ادائیگی سے قاصر ہو تو انسان کے لئے جائز ہے کہ اپنی بیوی کو خس دے تاکہ وہ دیر کفالت لوگوں پر خرچ کرے اسی طرح اس عورت کو اپنے غیر واجب اخراجات پر صرف کرنے کے لئے خس دینے کا بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۱۲) اگر اسان پر کسی سید کے یا انکی سیدانی کے اخراجات واجب ہوں جو اس کی بیوی نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ اس سید یا سیدانی کے خوراک اور پوشاک کے اخراجات اور باقی واجب اخراجات اپنے خس سے ادا نہیں کر سکتے۔ ہاں اگر وہ اس سید یا سیدانی کو خس کی کچھ رقم اس مقصد سے دے کہ وہ واجب اخراجات کے علاوہ دوسرے ضروریات پر خرچ کریں تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۸۱۳) اگر کسی فقیر سید کے اخراجات کسی دوسرے شخص پر واجب ہوں اور وہ شخص اس سید کے اخراجات برداشت نہ کر سکتا ہو یا استطاعت رکھتا ہو لیکن نہ دیتا ہو تو اس سید کو خس دیا جاسکتا ہے۔

(۱۸۱۴) احتیاط واجب یہ ہے کہ کسی ایک فقیر سید کو اس کے ایک سال کے اخراجات سے زیادہ خس نہ دیا جائے۔

(۱۸۱۵) اگر کسی شخص کے شہر میں کوئی مستحق نہ ہو تو وہ فیس کو دوسرے شہر لے جاسکتا ہے بلکہ اگر فیس کی ادائیگی میں سستی نہ بھی جائے تو مستحق کے ہوتے ہوئے بھی دوسرے شہر لے جاسکتا ہے۔ لیکن ہر صورت میں اگر فیس تلف ہو جائے تو تلف شدہ مقدار کا ضامن ہے چاہے اس کی حفاظت میں کوتاہی نہ کی ہو اور فیس دوسری جگہ لے جانے کے اخراجات بھی اس فیس میں سے نہیں لے سکتا۔

(۱۸۱۶) اگر کوئی شخص حاکم شرع یا اس کے وکیل کی وکالت میں فیس وصول کرے تو وہ بری الذمہ ہو جاتا ہے اور اگر ان دو میں سے کسی ایک کی اجازت سے دوسرے شہر لے جائے اور بغیر کوتاہی کے تلف ہو جائے تو ضامن نہیں ہے۔

(۱۸۱۷) یہ جائز نہیں کہ کسی چیز کی قیمت اس کی اصل قیمت سے زیادہ لگا کر اسے بطور فیس دیا جائے اور جیب کے مسئلہ ۱۷۵۶ میں بتایا گیا ہے کہ کسی دوسری جیب کی شکل میں فیس ادا کرنا مطلقاً عمل الکمال ہے۔ سوائے اس کے حاکم شرع یا اس کے وکیل کی اجازت ہو۔

(۱۸۱۸) جس شخص کو فیس کے مستحق شخص سے ہوا لینا ہو اور چاہتا ہو کہ اپنا قرضہ فیس کی رقم سے منہا کر لے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ یا تو حاکم شرع سے اجازت لے یا فیس اس شخص کو دیدے اور بعد میں مستحق شخص اسے وہ مال قرضے کی ادائیگی کے طور پر واپس دے اور وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ فیس کے مستحق شخص کی اجازت سے اس کا وکیل بن کر خود اس کی طرف سے فیس لے لے اور اس سے اپنا قرضہ چکا لے۔

(۱۸۱۹) مالک فیس کے مستحق شخص سے یہ شرط نہیں کر سکتا کہ وہ فیس لینے کے بعد اسے واپس لوٹا دے۔

## زکوٰۃ کے احکام

(۱۸۲۰) زکوٰۃ چند چیزوں پر واجب ہے:

- (۱) گنہوں (۲) جو (۳) بھجور (۴) کشمش (۵) سونا (۶) چاندی
  - (۷) اونٹ (۸) گائے (۹) بھینز بکری (۱۰) احتیاطاً لازم کی بنا پر مال تجارت۔
- اگر کوئی شخص ان دس چیزوں میں سے کسی ایک کا مالک ہو تو ان شرائط کے تحت جن کا ذکر بعد میں کیا جائے گا ضروری ہے کہ جو مقدار مقرر کی گئی ہے اسے ان مصارف میں سے کسی ایک میں خرچ کرے جن کا حکم دیا گیا ہے۔

## زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط

(۱۸۲۱) زکوٰۃ مذکورہ دس چیزوں پر اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب مال اس نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اور وہ مال انسان کی اپنی ملکیت ہو اور اس کا مالک آزاد ہو۔

(۱۸۲۲) اگر انسان گیارہ مہینے گائے، بھینز بکری، اونٹ، سونے یا چاندی کا مالک رہے تو اگرچہ بارہویں مہینے کی پہلی تاریخ کو زکوٰۃ اس پر واجب ہو جائے گی لیکن ضروری ہے کہ اگلے سال کی ابتدا کا حساب بارہویں مہینے کے خاتمے کے بعد سے کرے۔

(۱۸۲۳) سونے، چاندی اور مال تجارت پر زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ ان چیزوں کا مالک پورے سال بالغ اور عاقل ہو۔ لیکن گنہوں، جو، بھجور، کشمش اور اسی طرح اونٹ، گائے اور بھینز بکریوں میں مالک کا بالغ اور عاقل ہونا شرط نہیں ہے۔

(۱۸۲۴) گنہوں اور جو پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب انہیں "گنہوں" اور "جو" کہا جائے۔ کشمش پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ ابھی انگور بنی کی صورت میں ہوں۔ بھجور پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب (وہ پک جائیں اور) عرب اسے خرکین۔ لیکن ان میں زکوٰۃ کا نصاب دیکھنے کا وقت وہ ہے جب یہ خشک ہو جائیں اور گندم و جو کی زکوٰۃ دینے کا وقت وہ ہوتا ہے جب یہ فصل کھان میں پہنچے اور ان (کی بالیوں) سے بھوسا اور (دان) اٹک کیا جائے۔ جبکہ بھجور اور کشمش میں یہ وقت وہ ہوتا ہے جب انہیں اتار لیتے ہیں۔ اگر اس وقت کے بعد مستحق کے ہوتے ہوئے ہا جبہ تاخیر کرے اور تکف ہو جائے تو مالک ضامن ہے۔

(۱۸۲۵) گنہوں، جو، کشمش اور بھجور میں زکوٰۃ ثابت ہونے کے لئے جیب کے سابقہ مسئلے میں بتایا گیا ہے۔ معتبر نہیں ہے کہ ان کا مالک ان میں شرف کر سکے۔ پس اگر مالک غائب ہو اور مال بھی اس کے یا اس کے وکیل کے ہاتھ میں نہ ہو مثلاً کسی نے ان چیزوں کو غصب کر لیا ہو تب بھی جس وقت وہ مال اس کو مل جائے زکوٰۃ ان چیزوں میں ثابت ہے۔

(۱۸۲۶) اگر گائے، بھینز، اونٹ، سونے اور چاندی کا مالک سال کا کچھ حصہ مست (بے حواس) یا بے ہوش رہے تو زکوٰۃ اس پر سے ساقط نہیں ہوتی اور اسی طرح گنہوں، جو، بھجور اور کشمش کا مالک زکوٰۃ واجب ہونے کے موقع پر مست باہرے ہوش ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۲۷) گنہوں، جو، بھجور اور کشمش کے علاوہ دوسری چیزوں میں زکوٰۃ ثابت ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مالک اس مال میں شرعاً اور ٹکویاً تصرف کر سکتا ہو۔ پس اگر سال کے ایک قابل قیاس حصے میں کسی نے اس مال کو غصب کر لیا ہو یا مالک اس مال میں شرعاً تصرف نہ کر سکتا ہو تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۱۸۲۸) اگر کسی نے سونا اور چاندی یا کوئی اور چیز جس پر زکوٰۃ دینا واجب ہو کسی سے قرض لی ہو اور وہ چیز ایک سال تک اس کے پاس رہے تو ضروری ہے کہ اس کی زکوٰۃ دے اور جس سے قرض دیا ہو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ ہاں اگر قرض دینے والا اس کی زکوٰۃ دیدے تو قرضدار پر کچھ واجب نہیں۔

(۱۸۱۵) اگر کسی شخص کے شہر میں کوئی مستحق نہ ہو تو وہ شخص کو دوسرے شہر لے جاسکتا ہے بلکہ اگر شخص کی تنگی میں سستی نہ سمجھی جائے تو مستحق کے ہوتے ہوئے بھی دوسرے شہر لے جاسکتا ہے۔ لیکن ہر صورت میں شخص تلف ہو جانے کو تلف شدہ مقدار کا ضامن ہے چاہے اس کی حفاظت میں کوتاہی نہ کی ہو اور شخص دوسری لے جانے کے اخراجات بھی اس شخص میں سے نہیں لے سکتا۔

(۱۸۱۶) اگر کوئی شخص حاکم شرع یا اس کے وکیل کی وکالت میں شخص وصول کرے تو وہ بری الذمہ ہو جاتا ہے اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کی اجازت سے دوسرے شہر لے جائے اور بغیر کوتاہی کے تلف ہو جائے ضامن نہیں ہے۔

(۱۸۱۷) یہ جائز نہیں کہ کسی چیز کی قیمت اس کی اصل قیمت سے زیادہ لگا کر اسے بطور شخص دیا جائے اور جس کا مسئلہ ۱۷۵۶ میں بتایا گیا ہے کہ کسی دوسری جنس کی شکل میں شخص ادا کرنا مطلقاً محل اشکال ہے۔ سوائے اس کے کہ حاکم شرع یا اس کے وکیل کی اجازت ہو۔

(۱۸۱۸) جس شخص کو شخص کے مستحق شخص سے کچھ دینا ہو اور چاہتا ہو کہ اپنا قرضہ شخص کی رقم سے منہا کر لے تو یہ شرط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ یا تو حاکم شرع سے اجازت لے یا شخص اس مستحق کو دیے اور بعد میں مستحق شخص اسے وہ مال قرضے کی ادائیگی کے طور پر واپس دے اور وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ شخص کے مستحق شخص کی زنت سے اس کا وکیل بن کر خود اس کی طرف سے شخص لے لے اور اس سے اپنا قرضہ چکا لے۔

(۱۸۱۹) مالک شخص کے مستحق شخص سے یہ شرط نہیں کر سکتا کہ وہ شخص لینے کے بعد اسے واپس لوٹا دے۔

## زکوٰۃ کے احکام

(۱۸۲۰) زکوٰۃ چند چیزوں پر واجب ہے

(۱) گنہوں (۲) جو (۳) بکجور (۴) کشمش (۵) سونا (۶) چاندی (۷) اونٹ (۸) گائے (۹) بھیڑ بکری (۱۰) احتیاطاً لازم کی بنا پر مال تجارت۔  
مگر کوئی شخص ان چیزوں میں سے کسی ایک کا مالک ہو تو ان شرائط کے تحت جن کا ذکر بعد میں آئے گا ضروری ہے کہ جو مقدار مقرر کی گئی ہے اسے نہ مصروف میں سے کسی ایک میں خرچ کرے جن کا دیا گیا ہے۔

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط

(۱۸۲۱) زکوٰۃ مذکورہ چیزوں پر اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب مال اس نصاب کی مقدار تک جائے جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا اور وہ مال انسان کی اپنی ملکیت ہو اور اس کا مالک آزاد ہو۔

(۱۸۲۲) اگر انسان گیارہ مہینے گائے، بھیڑ بکری، اونٹ، سونے یا چاندی کا مالک رہے تو اگرچہ بارہوی مہینے کی پہلی تاریخ کو زکوٰۃ اس پر واجب ہو جائے گی لیکن ضروری ہے کہ اگلے سال کی ابتدا کا حساب بارہوی مہینے کے خاتمے کے بعد سے کرے۔

(۱۸۲۳) سونے، چاندی اور مال تجارت پر زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ ان چیزوں کا مالک پورے سال بائع اور عاقل ہو۔ لیکن گنہوں، جو، بکجور، کشمش اور اسی طرح اونٹ، گائے اور بھیڑ بکریوں میں مالک کا بائع اور عاقل ہونا شرط نہیں ہے۔

(۱۸۲۴) گنہوں اور جو پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب انہیں ”گنہوں“ اور ”جو“ کہا جائے۔ کشمش پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ ابھی انگور بنی کی صورت میں ہوں۔ بکجور پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب (وہ پک جائیں اور) عرب اسے ترکہیں۔ لیکن ان میں زکوٰۃ کا نصاب دیکھنے کا وقت وہ ہے جب یہ خشک ہو جائیں اور گندم و جو کی زکوٰۃ دینے کا وقت وہ ہوتا ہے جب یہ غلہ کھلیان میں پختہ اور ان (کی باہوں) سے بھوسا اور (دان) الگ کیا جائے۔ جبکہ بکجور اور کشمش میں یہ وقت وہ ہوتا ہے جب انہیں اتار لیٹتے ہیں۔ اگر اس وقت کے بعد مستحق کے ہوتے ہوئے بدوہ تاخیر کرے اور تلف ہو جائے تو مالک ضامن ہے۔

(۱۸۲۵) گنہوں، جو، کشمش اور بکجور میں زکوٰۃ ثابت ہونے کے لئے جیسا کہ سابقہ مسئلے میں بتایا گیا ہے۔ مستحب نہیں ہے کہ اس کا مالک ان میں تصرف کر سکے۔ پس اگر مالک غائب ہو اور مال بھی اس کے یا اس کے وکیل کے ہاتھ میں نہ ہو مثلاً کسی نے ان چیزوں کو غصب کر لیا ہو تب بھی جس وقت وہ مال اس کو مل جائے زکوٰۃ ان چیزوں میں ثابت ہے۔

(۱۸۲۶) اگر گائے، بھیڑ، اونٹ، سونے اور چاندی کا مالک سال کا کچھ حصہ مست (بے حواس) یا بے ہوش رہے تو زکوٰۃ اس پر سے ساقط نہیں ہوتی اور اسی طرح گنہوں، جو، بکجور اور کشمش کا مالک زکوٰۃ واجب ہونے کے موقع پر مست یا بے ہوش ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۲۷) گنہوں، جو، بکجور اور کشمش کے علاوہ دوسری چیزوں میں زکوٰۃ ثابت ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مالک اس مال میں شرعاً اور بخوبیا تصرف کر سکتا ہو۔ پس اگر سال کے ایک قابل توجہ حصے میں کسی نے اس مال کو غصب کر لیا ہو یا مالک اس مال میں شرعاً تصرف نہ کر سکا ہو تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۱۸۲۸) کسی نے سونا اور چاندی یا کوئی اور چیز جس پر زکوٰۃ دینا واجب ہو کسی سے قرض نہ ہو اور وہ چیز ایک سال تک اس کے پاس رہے تو ضروری ہے کہ اس کی زکوٰۃ دے اور جس نے قرض دیا ہو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ پس اگر قرض دینے والا اس کی زکوٰۃ دے تو قرضدار پر کچھ واجب نہیں۔

## گیہوں، جو، بھجور اور کشمش کی زکوٰۃ

(۱۸۲۹) گیہوں، جو، بھجور اور کشمش پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب وہ نصاب کی حد تک جائیں اور ان کا نصاب تین سو صاع ہے جو ایک گروہ (علاء) کے بقول تقریباً ۸۴ کلو ہوتا ہے۔

(۱۸۳۰) جس انگور، بھجور، جو اور گیہوں پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو اگر کوئی شخص خود یا اس کے اہل و عیال اسے کھالیں یا خشا وہ یہ اجناس کسی فقیر کو زکوٰۃ کے علاوہ کسی اور نیت سے دیے تو ضروری ہے کہ جتنی مقدار استعمال کی ہو اس پر زکوٰۃ دے۔

(۱۸۳۱) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد ان چیزوں کا مالک مر جائے تو جتنی زکوٰۃ بنتی ہو وہ اس کے مال سے دینی ضروری ہے لیکن اگر وہ شخص زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے مر جائے تو ہر وہ وارث جس کا حصہ نصاب تک پہنچ جائے ضروری ہے کہ اپنے حصے کی زکوٰۃ خود ادا کرے۔

(۱۸۳۲) جو شخص حاکم شرع کی طرف سے زکوٰۃ جمع کرنے پر مامور ہو وہ گیہوں اور جو کے کلیان میں بھوسا (اور دان) الگ کرنے کے وقت اور بھجور اور انگور کے خشک ہونے کے وقت زکوٰۃ کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر مالک نہ دے اور جس چیز پر زکوٰۃ واجب ہوگی ہو وہ تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۱۸۳۳) اگر کسی شخص کے بھجور کے درختوں، انگور کی بیلوں یا گیہوں اور جو کے کھیتوں (کی پیداوار) کا مالک بننے کے بعد ان چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تو ضروری ہے کہ ان پر زکوٰۃ دے۔

(۱۸۳۴) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد کوئی شخص کھیتوں اور درختوں کو بیچ دے تو بیچنے والے پر ان اجناس کی زکوٰۃ دینا واجب ہے اور جب وہ زکوٰۃ ادا کر دے تو خریدنے والے پر کچھ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۳۵) اگر کوئی شخص گیہوں، جو، بھجور یا انگور خریدے اور اسے علم ہو کہ بیچنے والے نے ان کی زکوٰۃ دے دی ہے یا خشک کرے کہ اس نے زکوٰۃ دی ہے یا نہیں تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اسے معلوم ہو کہ بیچنے والے نے ان پر زکوٰۃ نہیں دی تو ضروری ہے کہ وہ خود اس پر زکوٰۃ دے دے، لیکن اگر بیچنے والے نے اسے دھوکا دیا ہو تو وہ زکوٰۃ دینے کے بعد اس سے رجوع کر سکتا ہے اور زکوٰۃ کی مقدار کا اس سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۱۸۳۶) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور کا وزن تر ہونے کے وقت نصاب کی حد تک پہنچ جائے اور خشک ہونے کے وقت اس حد سے کم ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۳۷) اگر کوئی شخص گیہوں، جو، بھجور کو خشک ہونے کے وقت سے پہلے خرچ کرے تو اگر وہ خشک ہو کر نصاب پر پوری اتریں تو ضروری ہے کہ ان کی زکوٰۃ دے۔

(۱۸۳۸) بھجور کی تین قسمیں ہیں:

(۱) وہ جسے خشک کیا جاتا ہے اس کی زکوٰۃ کا حکم بیان ہو چکا ہے۔

(۲) وہ جو رطب (نکی ہوئی رس دار) ہونے کی حالت میں کھائی جاتی ہے۔

(۳) وہ جو کچی ہی کھائی جاتی ہے۔

دوسری قسم کی مقدار اگر خشک ہونے پر نصاب کی حد تک پہنچ جائے تو احتیاطاً مستحب ہے کہ اس کی زکوٰۃ دی جائے۔ جہاں تک تیسری قسم کا تعلق ہے ظاہر یہ ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۳۹) جس گیہوں، جو، بھجور اور کشمش کی زکوٰۃ کسی شخص نے دے دی ہو اگر وہ چند سال اس کے پاس رہی بھی رہیں تو اس پر دوبارہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

(۱۸۴۰) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور (کی کاشت) بارانی یا سہری زمین پر کی جائے یا معمری زراعت کی طرح انہیں زمین کی کمی سے فائدہ پہنچے تو ان پر زکوٰۃ دسواں حصہ ہے اور اگر ان کی سیچائی (جھیل یا کنوئیں وغیرہ کے پانی سے) بذریعہ ڈول کی جائے تو ان پر زکوٰۃ بیسواں حصہ ہے۔

(۱۸۴۱) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور (کی کاشت) بارش کے پانی سے بھی سیراب ہو اور اسے ڈول وغیرہ کے پانی سے بھی فائدہ پہنچے تو اگر یہ سیچائی ایسی ہو کہ عام طور پر کہا جاسکے کہ ان کی سیچائی ڈول وغیرہ سے کی گئی ہے تو اس پر زکوٰۃ بیسواں حصہ ہے اور اگر یہ کہ جائے کہ یہ سیراب بارش کے پانی سے سیراب ہوئے ہیں تو ان پر زکوٰۃ دسواں حصہ ہے اور اگر سیچائی کی صورت یہ ہو کہ عام طور پر کہا جاسکے کہ دونوں درختوں سے سیراب ہوئے ہیں تو اس پر زکوٰۃ ساڑھے سات فیصد ہے۔

(۱۸۴۲) اگر کوئی خشک کرے کہ عام طور پر کوئی سیاحت سمجھی جائے گی اور اسے علم نہ ہو کہ سیچائی کی صورت ایسی ہے کہ لوگ عام طور پر کہیں کہ دونوں ذرائع سے سیچائی ہوئی یا یہ کہیں کہ مثلاً بارش کے پانی سے ہوئی ہے تو اگر وہ ساڑھے سات فیصد زکوٰۃ دے تو کافی ہے۔

(۱۸۴۳) اگر کوئی خشک کرے اور اسے علم نہ ہو کہ عموماً لوگ کہتے ہیں کہ دونوں ذرائع سے سیچائی ہوئی ہے یا یہ کہتے ہیں کہ ڈول وغیرہ سے ہوئی ہے تو اس صورت میں بیسواں حصہ دینا کافی ہے اور اگر اس بات کا احتمال بھی ہو کہ عموماً لوگ کہیں کہ بارش کے پانی سے سیراب ہوئی ہے تب بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۴۴) اگر گیہوں، جو، بھجور اور انگور بارش اور نہر کے پانی سے سیراب ہوں اور انہیں ڈول وغیرہ کے پانی کی حاجت نہ ہو لیکن ان کی سیچائی ڈول کے پانی سے بھی ہوئی ہو اور ڈول کے پانی سے آمدنی میں اضافے میں کوئی مدد ملی ہو تو ان پر زکوٰۃ دسواں حصہ ہے اور اگر ڈول وغیرہ کے پانی سے سیچائی ہوئی ہو اور نہر اور بارش کے پانی کی حاجت نہ ہو لیکن نہر اور بارش کے پانی سے بھی یہ اب ہوں اور اس سے آمدنی میں اضافے میں کوئی مدد نہ ملی ہو تو ان پر زکوٰۃ بیسواں حصہ ہے۔

(۱۸۴۵) اگر کسی کھیت کی سیچائی ڈول وغیرہ سے کی جائے اور اس سے ملحقہ زمین میں کھیتی باڑی کی جائے اور وہ ملحقہ زمین اس زمین سے فائدہ اٹھائے اور اسے سیچائی کی ضرورت نہ رہے تو جس زمین کی سیچائی ڈول وغیرہ سے کی گئی ہے اس کی زکوٰۃ بیسواں حصہ اور اس سے ملحقہ کھیت کی زکوٰۃ احتیاطاً کی بنیاد پر دسواں حصہ ہے۔

(۱۸۴۶) جو اخراجات کسی شخص نے کیے ہوں، جو بکھور اور انگور پر کئے ہوں انہیں وہ فصل کی آمدنی سے منہا کر کے نصاب کا حساب نہیں لگایا جائے گا اگر ان میں سے کسی ایک کا وزن اخراجات کا حساب لگانے سے پہلے نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ اس پر زکوٰۃ دے۔

(۱۸۴۷) جس شخص نے زراعت میں بیج استعمال کی ہو خواہ وہ اس کے پاس موجود ہو یا اس نے خریدا ہو وہ نصاب کا حساب اس بیج کو فصل کی آمدنی سے منہا کر کے نہیں کر سکتا بلکہ ضروری ہے کہ نصاب کا حساب پوری فصل کو مد نظر رکھتے ہوئے لگائے۔

(۱۸۴۸) جو کچھ حکومت اصلی مال سے (جس پر زکوٰۃ واجب ہو) بطور محصول لے لے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ مثلاً اگر کھیت کی پیداوار ۲۰۰۰ گلو ہو اور حکومت اس میں سے ۱۰۰ گلو بطور لگان کے لے لے تو زکوٰۃ فقط ۱۹۰۰ گلو پر واجب ہے۔

(۱۸۴۹) احتیاط واجب کی بنا پر انسان یہ نہیں کر سکتا کہ جو اخراجات اس نے زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے کئے ہوں انہیں وہ پیداوار سے منہا کرے اور صرف باقی ماندہ پر زکوٰۃ دے۔

(۱۸۵۰) زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد جو اخراجات کئے جائیں اور جو کچھ زکوٰۃ کی مقدار کی نسبت خرچ کیا جائے وہ پیداوار سے منہا نہیں کیا جاسکتا اگرچہ احتیاط کی بنا پر حاکم شرع یا اس کے وکیل سے اس کو حرج کرنے کی اجازت بھی لے لی ہو۔

(۱۸۵۱) کسی شخص کے لئے یہ واجب نہیں کہ وہ انتظار کرے تاکہ جو اور چیزیں کلیان تک پہنچ جائیں اور انگور اور بکھور کے خشک ہونے کا وقت ہو جائے پھر زکوٰۃ دے بلکہ جو بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار کا اندازہ لگا کر وہ قیمت بطور زکوٰۃ دے۔

(۱۸۵۲) زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد انسان یہ کر سکتا ہے کہ کمزری فصل کاٹنے یا بکھور اور انگور کو پیٹنے سے پیسے زکوٰۃ مستحق شخص یا حاکم شرع یا اس کے وکیل کو مشترکہ طور پر پیش کر دے اور اس کے بعد وہ اخراجات میں شریک ہوں گے۔

(۱۸۵۳) جب کوئی شخص فصل یا بکھور اور انگور کی زکوٰۃ میں مال کی شکل میں حاکم شرع یا مستحق شخص یا ان کے وکیل کو دے دے تو اس کے لئے ضروری نہیں کہ بلا معاوضہ مشترکہ طور پر ان چیزوں کی حفاظت کرے بلکہ وہ فصل کی کٹائی یا بکھور اور انگور کے خشک ہونے تک مال زکوٰۃ اپنی زمین میں رہنے کے بعد لے اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۱۸۵۴) اگر انسان چند شیروں میں کیہوں، جو بکھور یا انگور کا مالک ہو اور ان شیروں میں فصل پکے کا وقت ایک دوسرے سے مختلف ہو اور ان سب شیروں سے فصل اور میوے ایک ہی وقت میں دستیاب نہ ہوتے ہوں اور یہ سب ایک ساں کی پیداوار شمار ہوتے ہوں تو اگر ان میں سے جو چیز پہلے پک جائے وہ نصاب کے مطابق ہو تو ضروری ہے کہ اس پر اس کے پکنے کے وقت زکوٰۃ دے اور باقی ماندہ اجناس پر اس

وقت زکوٰۃ دے جب وہ دستیاب ہوں اور اگر پہلے پکنے والی چیز نصاب کے برابر نہ ہو تو انتظار کرے تاکہ باقی اجناس پک جائیں۔ پھر اگر سب مال کر نصاب کے برابر ہو جائے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے اور اگر نصاب کے برابر نہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۵۵) اگر بکھور اور انگور کے درخت سال میں دو دفعہ پھل دیں اور دونوں مرتبہ کی پیداوار جمع کرنے پر نصاب کے برابر ہو جائے تو احتیاط کی بنا پر اس پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہے۔

(۱۸۵۶) اگر کسی شخص کے پاس غیر خشک شدہ بکھوریں ہوں یا انگور ہوں جو خشک ہونے کی صورت میں نصاب کے مطابق ہوں تو اگر ان کے تازہ ہونے کی حالت میں وہ زکوٰۃ کی نیت سے ان کی اتنی مقدار زکوٰۃ کے مصرف میں لے آئے جتنی ان کے خشک ہونے پر زکوٰۃ کی اس مقدار کے برابر ہو جو اس پر واجب ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۸۵۷) اگر کسی شخص پر خشک بکھور یا کشش کی زکوٰۃ واجب ہو تو وہ ان کی زکوٰۃ تازہ بکھور یا انگور کی شکل میں نہیں دے سکتا بلکہ اگر وہ خشک بکھور یا کشش کی زکوٰۃ کی قیمت لگائے اور انگور یا تازہ بکھوریں یا کوئی اور کشش یا خشک بکھوریں اس قیمت کے طور پر دے تو اس میں بھی اشکال ہے نیز اگر کسی پر تازہ بکھور یا انگور کی زکوٰۃ واجب ہو تو وہ خشک بکھور یا کشش دے کر وہ زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتا بلکہ اگر وہ قیمت لگا کر کوئی دوسری بکھور یا انگور دے تو اگرچہ وہ تازہ ہی ہو اس میں اشکال ہے۔

(۱۸۵۸) اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جو مقروض ہو اور اس کے پاس ایسا مال بھی ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو تو ضروری ہے کہ جس مال پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو پیسے اس میں سے تمام زکوٰۃ دی جائے اور اس کے بعد اس کا قرض ادا کیا جائے۔ لیکن اگر زکوٰۃ اس کے دے دے واجب ادا ہو چکی ہو تو اس کا حکم بھی باقی قرضوں کا حکم ہے۔

(۱۸۵۹) اگر کوئی ایسا شخص مر جائے جو مقروض ہو اور اس کے پاس کیہوں، جو بکھور یا انگور بھی ہو اور اس سے پہلے کہ ان اجناس پر زکوٰۃ واجب ہو اس کے ورثاء اس کا قرض کسی دوسرے مال سے ادا کر دیں تو جس وارث کا حصہ نصاب کی مقدار تک پہنچتا ہو تو ضروری ہے کہ زکوٰۃ دے اور اگر اس سے پہلے کہ زکوٰۃ ان اجناس پر واجب ہو متوفی کا قرض ادا نہ کریں اور اگر اس کا مال فقط اس قرض سے جتنا ہو تو ورثاء کے لئے واجب نہیں کہ اس اجناس پر زکوٰۃ دیں اور اگر متوفی کا مال اس کے قرض سے زیادہ ہو بند متوفی پر اتنا قرض ہو کہ اگر اسے ادا کرنا چاہیں تو کیہوں، جو بکھور اور انگور میں سے بھی کچھ مقدار قرض خواہ کو دینی پڑے گی تو جو کچھ قرض خواہ کو دیں اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور باقی ماندہ مال پر وارثوں میں سے جس کا بھی حصہ زکوٰۃ کے نصاب کے برابر ہو اس کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔

(۱۸۶۰) جس شخص کے پاس اچھی اور گھٹیا دونوں قسم کی مکہم، جو بکھور اور انگور ہیں جن پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو اس کے لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ اچھی والی قسم کی زکوٰۃ گھٹیا قسم سے نہ دے۔

## سونے کا نصاب

(۱۸۶۱) سونے کے نصاب دو ہیں۔

اس کا پہلا نصاب میں مشقال شرعی ہے جبکہ ہر مشقال شرعی ۱۸ نخود کا ہوتا ہے۔ پس جس وقت سونے کی مقدار میں مشقال شرعی تک جو آج کل کے پندرہ مشقال کے برابر ہوتے ہیں، پہنچ جائے اور دوسری شرائط بھی پوری ہوتی ہوں جو بیان کی جا چکی ہیں تو ضروری ہے کہ انسان اس کا چالیسواں حصہ جو ۹ نخود کے برابر ہوتا ہے زکوٰۃ کے طور پر دے اور اگر سونا اس مقدار تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اس کا دوسرا نصاب چار مشقال شرعی ہے جو آج کل کے تین مشقال کے برابر ہوتے ہیں یعنی اگر پندرہ مشقال پر تین مشقال کا اضافہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ تمام تر ۱۸ مشقال پر ڈھائی فیصد کے حساب سے زکوٰۃ دے اور اگر تین مشقال سے کم اضافہ ہو تو ضروری ہے کہ صرف ۱۵ مشقال پر زکوٰۃ دے اور اس صورت میں اضافے پر زکوٰۃ نہیں ہے اور جوں جوں اضافہ ہوا اس کے لئے بھی حکم ہے یعنی اگر تین مشقال اضافہ ہو تو ضروری ہے کہ تمام تر مقدار پر زکوٰۃ دے اور اگر اضافہ تین مشقال سے کم ہو تو جو مقدار بڑھی ہو اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔

## چاندی کا نصاب

(۱۸۶۲) اس کا پہلا نصاب ۵۰ مرہہ مشقال ہے۔ لہذا جب چاندی کی مقدار ۱۰۵ مشقال تک پہنچ جائے اور وہ دوسری شرائط بھی پوری کرتی ہو جو بیان کی جا چکی ہیں تو ضروری ہے کہ انسان اس کا اٹھائی فیصد جو دو مشقال اور ۵ نخود بنتا ہے بطور زکوٰۃ دے اور اگر وہ اس مقدار تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اس کا دوسرا نصاب ۲۱ مشقال ہے یعنی اگر ۱۰۵ مشقال پر ۲۱ مشقال کا اضافہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے پورے ۱۳۶ مشقال پر زکوٰۃ دے اور اگر ۲۱ مشقال سے کم اضافہ ہو تو ضروری ہے کہ صرف ۱۰۵ مشقال پر زکوٰۃ دے اور جو اضافہ ہوا ہے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور جتنا بھی اضافہ ہوتا جائے بھی حکم ہے یعنی اگر ۲۱ مشقال کا اضافہ ہو تو ضروری ہے کہ تمام تر مقدار پر زکوٰۃ دے اور اگر اس سے کم اضافہ ہو تو وہ مقدار جس کا اضافہ ہوا ہے اور جو ۲۱ مشقال سے کم ہے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر اسے شک ہو کہ نصاب کی حد تک جا پہنچا ہے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ تحقیق کرے۔

(۱۸۶۳) جس شخص کے پاس نصاب کے مطابق سونا یا چاندی ہو اگرچہ وہ اس پر زکوٰۃ دے دے لیکن جب تک اس کے پاس سونا یا چاندی پہلے نصاب سے کم نہ ہو جائے ضروری ہے کہ ہر سال ان پر زکوٰۃ دے۔

(۱۸۶۴) سونے اور چاندی پر زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب وہ ڈھلے ہوئے سکوں کی صورت میں ہوں اور ان کے ذریعے لین دین کا رواج ہو اور اگر ان کی مہر مٹ بھی چکی ہو لیکن لین دین کا رواج ہو تو زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے لیکن اگر لین دین کا رواج ختم ہو چکا ہو تو چاہے مہر مٹ

چکی ہو، زکوٰۃ کا ادا کرنا ضروری نہیں۔

(۱۸۶۵) وہ سکے دار سونا اور چاندی جنہیں عورتیں بطور زیور پہنتی ہوں جب تک وہ رائج ہوں یعنی سونے اور چاندی کے سکوں کے طور پر ان کے ذریعے لین دین ہوتا ہو احتیاط کی بنا پر ان کی زکوٰۃ دینا واجب ہے لیکن اگر ان کے ذریعے لین دین کا رواج باقی نہ ہو تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۶۶) جس شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں ہوں اگر ان میں سے کوئی بھی پہلی نصاب کے برابر نہ ہو مثلاً اس کے پاس ۱۰۴ مشقال چاندی اور ۱۴ مشقال سونا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۶۷) جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے کہ سونے اور چاندی پر زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوتی ہے جب وہ گیارہ سینے نصاب کی مقدار کے مطابق کسی شخص کی ملکیت میں رہیں اور اگر گیارہ سینوں میں کسی وقت سونا اور چاندی پہلے نصاب سے کم ہو جائیں تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(۱۸۶۸) اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی ہو اور وہ گیارہ سینے کے دوران انہیں کسی دوسری چیز سے بدل لے یا انہیں بکھلا لے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ پس اگر وہ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ان کو سونے یا چاندی سے بدل لے یعنی سونے کو سونے یا چاندی سے یا چاندی کو چاندی یا سونے سے بدل لے تو احتیاط واجب ہے کہ زکوٰۃ دے۔

(۱۸۶۹) اگر کوئی شخص بارہویں سینے میں سونا یا چاندی کے سکے بکھلائے تو ضروری ہے کہ ان پر زکوٰۃ دے اور اگر بکھلانے کی وجہ سے ان کا وزن یا قیمت کم ہو جائے تو ضروری ہے کہ ان چیزوں کو بکھلانے سے پہلے جو زکوٰۃ اس پر واجب تھی وہ دے۔

(۱۸۷۰) سونے اور چاندی کے سکے جن میں معمول سے زیادہ دوسری دھات کی آمیزش ہو مگر انہیں چاندی اور سونے کے سکے کہا جاتا ہو تو اس صورت میں جب وہ نصاب کی حد تک پہنچ جائیں ان پر زکوٰۃ واجب ہے گو ان کا خالص حصہ نصاب کی حد تک نہ پہنچے لیکن اگر انہیں سونے اور چاندی کے سکے نہ کہا جاتا ہو تو خواہ ان کا خالص حصہ نصاب کی حد تک پہنچ بھی جائے ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱۸۷۱) جس شخص کے پاس سونے اور چاندی کے سکے ہوں اگر ان میں دوسری دھات کی آمیزش معمول کے مطابق ہو تو اگر وہ شخص ان کی زکوٰۃ سونے اور چاندی کے ایسے سکوں میں دے جن میں دوسری دھات کی آمیزش معمول سے زیادہ ہو یا ایسے سکوں میں دے جو سونے اور چاندی کے بنے ہوئے نہ ہوں لیکن یہ سکے اتنی مقدار میں ہوں کہ ان کی قیمت اس زکوٰۃ کی قیمت کے برابر ہو جو اس پر واجب ہوگی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری کی زکوٰۃ

(۱۸۷۲) اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری کی زکوٰۃ کے لئے ان شرائط کے علاوہ جن کا ذکر آچکا ہے ایک شرط اور بھی ہے اور وہ یہ کہ حیوان سارا سال صرف (خورد) جنگلی گھاس چرتا رہا ہو۔ لہذا اگر سارا سال یا اس کا کچھ





بعض مقامات مثلاً ۱۲۰ گائیں پر اس کو اختیار ہے کہ جسے چاہے حساب کرے۔

## بھیر کا نصاب

(۱۸۷۷) بھیر کے پانچ نصاب ہیں:

پہلا نصاب ۴۰ ہے اور اس کی زکوٰۃ ایک بھیر ہے اور جب تک بھیروں کی تعداد چالیس تک نہ پہنچے ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

دوسرا نصاب ۱۲۱ ہے اور اس کی زکوٰۃ دو بھیریں ہیں۔

تیسرا نصاب ۲۰۱ ہے اور اس کی زکوٰۃ تین بھیریں ہیں۔

چوتھا نصاب ۳۰۱ ہے اور اس کی زکوٰۃ چار بھیریں ہیں۔

پانچواں نصاب ۴۰۰ ہے اور اس سے اوپر کی ہے اور ان کا حساب سو سے سو تک کرنا ضروری ہے اور ہر سو بھیروں پر ایک بھیر دی جائے اور یہ ضروری نہیں کہ زکوٰۃ انہی بھیروں میں سے دی جائے بلکہ اگر کوئی اور بھیریں دے دی جائیں یا بھیروں کی قیمت کے برابر نقدی کو دے دی جائے تو کافی ہے۔

(۱۸۷۸) دو نصابوں کے درمیان زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی کی بھیروں کی تعداد پہلے نصاب سے جو کہ چالیس سے زیادہ ہو لیکن دوسرے نصاب تک جو ۱۲۱ ہے نہ پہنچی ہو تو اسے چاہئے کہ صرف چالیس پر زکوٰۃ دے اور جو تعداد اس سے زیادہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اس کے بعد کے نصابوں کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۷۹) اونٹ، گائیں اور بھیریں جب نصاب کی حد تک پہنچ جائیں تو خواہ وہ سب نہ ہوں یا مادہ یا کچھ نہ ہوں اور کچھ مادہ تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔

(۱۸۸۰) زکوٰۃ کے ضمن میں گائے اور بھینس ایک جنس شمار ہوتی ہیں اور عربی اور غیر عربی اونٹ ایک جنس ہیں۔ اسی طرح بھیر، بکرے اور دھنے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

(۱۸۸۱) اگر کوئی شخص زکوٰۃ کے طور پر بھیر دے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ وہ کم از کم دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہو اور اگر بکری دے تو احتیاطاً ضروری ہے کہ وہ تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو۔

(۱۸۸۲) جو بھیر کوئی شخص زکوٰۃ کے طور پر دے، اگر اس کی قیمت اس کی بھیروں سے معمولی سی کم بھی ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن بہتر ہے کہ ایسی بھیر دے جس کی قیمت اس کی ہر بھیر سے زیادہ ہو۔ نیز گائے اور اونٹ کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

(۱۸۸۳) اگر کسی فرد یا ہم حصے دار ہوں تو جس جس کا حصہ پہلے نصاب تک پہنچ جائے ضروری ہے کہ زکوٰۃ دے۔ اور جس کا حصہ پہلے نصاب سے کم ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱۸۸۴) اگر ایک شخص کی گائیں یا اونٹ یا بھیریں مختلف جگہوں پر ہوں اور وہ سب ملا کر نصاب کے برابر ہوں تو ضروری ہے کہ اس کی زکوٰۃ دے۔

(۱۸۸۵) اگر کسی شخص کی گائیں، بھیریں یا اونٹ بیمار اور عیب دار ہوں تب بھی ضروری ہے کہ ان کی زکوٰۃ دے۔

(۱۸۸۶) اگر کسی شخص کی ساری گائیں، بھیریں یا اونٹ بیمار یا عیب دار یا بوڑھے ہوں تو وہ خود انہی میں سے زکوٰۃ دے سکتا ہے لیکن اگر وہ سب تندرست، بے عیب اور جوان ہوں تو وہ ان کی زکوٰۃ میں بیمار یا عیب دار یا بوڑھے جانوروں کے دے سکتا بلکہ اگر ان میں سے بعض تندرست اور بعض بیمار، کچھ عیب دار اور کچھ بے عیب اور کچھ بوڑھے اور کچھ جوان ہوں تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ ان کی زکوٰۃ میں تندرست، بے عیب اور جوان جانور دے۔

(۱۸۸۷) اگر کوئی شخص گیارہ مہینے ختم ہونے سے پہلے اپنی گائیں، بھیریں اور اونٹ کسی دوسری چیز سے بدل لے یا جو نصاب بتایا ہوا ہے اسی جنس کے اتنے ہی نصاب سے بدل لے، مثلاً چالیس بھیریں دے کر چالیس اور بھیریں لے لے تو اگر ایسا کرنا زکوٰۃ سے بچنے کی نیت سے نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر زکوٰۃ سے بچنے کی نیت سے ہو تو اس صورت میں جبکہ دونوں چیزیں ایک ہی نوعیت کا فائدہ رکھتی ہوں مثلاً دونوں بھیریں دودھ دیتی ہوں تو احتیاطاً لازم ہے کہ اس کی زکوٰۃ دے۔

(۱۸۸۸) جس شخص کو گائے، بھیر اور اونٹ کی زکوٰۃ دینی ضروری ہو اگر وہ ان کی زکوٰۃ اپنے کسی دوسرے مال سے دے دے تو جب تک ان جانوروں کی تعداد نصاب سے کم نہ ہو تو ضروری ہے کہ ہر سال زکوٰۃ دے اور اگر وہ زکوٰۃ انہی جانوروں میں سے دے اور وہ پہلے نصاب سے کم ہو جائیں تو زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہے۔ مثلاً جو شخص چالیس بھیریں رکھتا ہو اگر وہ ان کی زکوٰۃ اپنے دوسرے مال سے دے دے تو جب تک اس کی بھیریں چالیس سے کم نہ ہوں ضروری ہے کہ ہر سال ایک بھیر دے اور اگر وہ ان بھیروں میں سے زکوٰۃ دے تو جب تک ان کی تعداد چالیس تک نہ پہنچ جائے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

## مال تجارت کی زکوٰۃ

جس مال کا انسان معاوضہ دے کر مالک ہوا ہو اور اس نے وہ مال تجارت اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے محفوظ رکھا ہو تو احتیاطاً کی بنا پر ضروری ہے کہ (مندرجہ ذیل) چند شرائط کے ساتھ اس کی زکوٰۃ دے جو کہ چالیسوں حصہ ہے۔

- (۱) مالک بالغ اور مایل ہو۔
- (۲) مال کی قیمت کم از کم ۱۵ مثقال سکے دار ہونے یا ۱۰۵ مثقال سکے دار چاندی کے برابر ہو۔
- (۳) جس وقت سے اس مال سے فائدہ اٹھانے کی نیت کی ہو اس پر ایک سال گزر جائے۔
- (۴) فائدہ اٹھانے کی نیت پورے سال باقی رہے۔ پس اگر سال کے دوران اس کی نیت بدل جائے مثلاً اس کو اثراجات کی مدد میں صرف کرنے کی نیت کرے تو ضروری نہیں کہ اس پر زکوٰۃ دے۔

(۵) مالک اس مال میں پورا سال تصرف کر سکتا ہو۔

(۶) تمام سال اس کے سرمائے کی مقدار یا اس سے زیادہ پر خریدا ہو جو وہ پس اگر کے کچھ حصے میں سرمائے کی مقدار کا خریدا ہو تو اس پر زکوٰۃ دینا واجب نہیں ہے۔

## زکوٰۃ کا مصرف

(۱۸۸۹) زکوٰۃ کا مال آٹھ مقاصد پر خرچ ہو سکتا ہے

(۱) فقیر۔ وہ شخص جس کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے سال بھر کے اخراجات ہیں نہ ہوں فقیر ہے۔ لیکن جس شخص کے پاس کوئی ہنر یا جائیداد یا سرمایہ ہو جس سے وہ اپنے سال بھر کے اخراجات پورے کر سکتا ہو، فقیر نہیں ہے۔

(۲) مسکین۔ وہ شخص جو فقیر سے زیادہ غلجست ہو، مسکین ہے۔

(۳) وہ شخص جو امام عصر علیہ السلام یا نائب امام کی جانب سے اس کام پر مامور ہو کہ زکوٰۃ جمع کرے، اس کی نگہداشت کرے، حساب کی جانچ پڑتال کرے اور جمع کیا ہوا مال امام علیہ السلام یا نائب امام یا ائمہ کو پہنچائے۔

(۴) وہ کفار جنہیں زکوٰۃ دی جائے تو وہ دین اسلام کی جانب مائل ہوں یا جنگ میں یا جنگ کے علاوہ مسلمانوں کی مدد کریں۔ اسی طرح وہ مسلمان جن کا ایمان ان بعض چیزوں پر جو بنیاد پر سلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مائے ہیں کمزور ہو لیکن اگر ان کو زکوٰۃ دی جائے تو ان کے ایمان کی تقویت کا سبب بن جائے یا جو مسلمان امام علی علیہ السلام کی ولایت پر ایمان نہیں رکھتے لیکن اگر ان کو زکوٰۃ دی جائے تو وہ امیر المؤمنین علیہ السلام کی ولایت کی طرف مائل ہوں اور اس پر ایمان لے آئیں۔

(۵) غلاموں کو خرید کر انہیں آزاد کرنا۔ جس کی تفصیل اس کے باب میں بیان ہوئی ہے۔

(۶) وہ مقروض جو پنا قرض ادا نہ کر سکتا ہو۔

(۷) فی سبیل اللہ یعنی وہ کام جن کا فائدہ تمام مسلمانوں کو پہنچتا ہو، مثلاً مسجد بنانا، ایسا مدرسہ تعمیر کرنا جہاں دینی تعلیم دی جاتی ہو، شہر کی صفائی کرنا نیز سڑکوں کو پختہ بنانا اور انہیں چوڑا کرنا اور ان کی جیسے دوسرے کام کرنا۔

(۸) اینٹیں، سبیل یعنی وہ مسافر جو سفر میں بیمار ہو گیا ہو۔

یہ وہ ہیں جہاں زکوٰۃ خرچ ہوتی ہے لیکن مالک، زکوٰۃ کو امام یا نائب امام کی اجازت کے بغیر نمبر ۳ اور نمبر ۴ میں خرچ نہیں کر سکتا اور اسی طرح احتیاط لازم کی بنا پر نمبر ۷ کا حکم بھی یکساں ہے اور مذکورہ

مدوں کے احکام آٹھ مسائل میں بیان کئے جائیں گے۔

(۱۸۹۰) احتیاط واجب یہ ہے کہ فقیر اور مسکین اپنے اور اپنے اہل و عیال کے سال بھر کے اخراجات سے زیادہ زکوٰۃ نہ لے اور اگر اس کے پاس کچھ رقم یا جنس ہو تو فقط اتنی زکوٰۃ لے جتنی رقم یا جنس اس کے سال بھر کے اخراجات کے لئے کم پڑتی ہو۔

(۱۸۹۱) جس شخص کے پاس اپنا پورا سال کا خرچ ہو اگر وہ اس کا کچھ حصہ استعمال کر لے اور بعد میں شک کرے کہ جو بچہ باقی بچا ہے وہ اس کے سال بھر کے اخراجات کے لئے کافی ہے یا نہیں تو وہ زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

(۱۸۹۲) جس ہنرمند یا صاحب جائیداد یا تاجر کی آمدنی اس کے سال بھر کے اخراجات سے کم ہو وہ اپنے اخراجات کی کمی پوری کرنے کے لئے زکوٰۃ لے سکتا ہے اور لازم نہیں ہے کہ وہ اپنے کام کے اور رہا بچہ پیدا کر رہا یا اپنے اخراجات کے مصرف میں لے آئے۔

(۱۸۹۳) جس فقیر کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے سال بھر کا خرچ نہ ہو لیکن ایک گھر کا مالک ہو جس میں دو رہتا ہو یا ساری کی چیر رکھتا ہو اور ان سے بغیر کوئی دوسرا نہ کر سکتا ہو خواہ یہ صورت اپنی عرت رکھتے ہو یا نہ ہو اور زکوٰۃ سالانہ ملے اور اس سے پہلے اس کی ضرورت ہو تو وہ زکوٰۃ سے ضرورت ہوں۔ نئے بھی یہی حکم ہے اور جو فقیر یہ چیزیں نہ رکھتا ہو۔ اس کی ضرورت ہو تو وہ زکوٰۃ میں سے خریدا سکتا ہے۔

(۱۸۹۴) جو فقیر عت رنے روزی نہ لے سکتا ہو اور اپنے اہل و عیال کا خرچہ نہ کر سکتا ہو لیکن سستی کی وجہ سے روزی نہ لے سکتا ہو اور اس کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ وہ طالب علم جس کے لئے روزی ملتا ہو، اس کے تحصیل علم کی راہ میں رکاوٹ ہو، اگر اس پر علم حاصل کرنا واجب یعنی نہ ہو تو کسی بھی صورت میں فرائض کے حصے سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔ ہاں، اگر اس کا علم حاصل کرنا عمومی فائدے کا سبب ہو احتیاط لازم کی بنا پر حاکم شرع کی اجازت سے سبیل اللہ کے حصے سے لے سکتا ہے اور جس فقیر کے لئے ہنر سیکھنا مشکل نہ ہو احتیاط واجب کی بنا پر زکوٰۃ پر زندگی بسر نہ کرے لیکن جب تک ہنر سیکھنے میں مشغول ہو زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

(۱۸۹۵) جو شخص پہلے فقیر رہا ہو اور وہ بتا ہو کہ میں فقیر ہوں تو اگرچہ اس کے کئے پر انہوں کو اطمینان نہ ہو مگر بھی اسے زکوٰۃ لے سکتا ہے لیکن جس شخص کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ وہ پہلے فقیر رہا ہے یا نہیں تو احتیاط کی بنا پر جب تک اس فقیر ہونے کا اطمینان نہ کر لے، اس پر زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

(۱۸۹۶) جو شخص یہ کہ میں فقیر ہوں اور پہلے فقیر نہ رہا ہو، اگر اس سے ہے۔ اطمینان نہ ہو تو اسے زکوٰۃ نہیں دینی چاہی۔

(۱۸۹۷) جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو، اگر کوئی فقیر اس کا مقروض ہو تو وہ زکوٰۃ میں سے پنا قرض وصول کر سکتا ہے۔

(۱۸۹۸) فقیر مریض جو اس کا مال اتنا نہ ہو جتنا اس نے قرض دیا ہو تو قرض خواہ قرضے کو زکوٰۃ میں

شمار کر سکتا ہے بلکہ اگر متوفی کا مال اس پر واجب الادا قرضے کے برابر ہو اور اس کے ورثاء اس کا قرضہ ادا نہ کر سکیں اور وجہ سے قرض خواہ اپنا قرضہ واپس نہ لے سکتا ہو جب بھی وہ اپنا قرضہ زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

(۱۸۹۹) یہ ضروری نہیں کہ کوئی شخص جو چیز فقیر کو بطور زکوٰۃ دے اس کے بارے میں اسے بتائے زکوٰۃ ہے بلکہ اگر فقیر زکوٰۃ لینے میں غفلت محسوس کرتا ہو تو مستحب ہے کہ اسے مال تو زکوٰۃ کی نیت سے دیا جائے لیکن اس کا زکوٰۃ ہونا اس پر ٹھہر نہ کیا جائے۔

(۱۹۰۰) اگر کوئی شخص یہ خیال کرتے ہوئے کسی کو زکوٰۃ دے کہ وہ فقیر ہے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ وہ فقیر نہ تھا یا مسکے سے نادانف ہوئے کی بنا پر کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دے جس کے متعلق اسے علم ہو کہ وہ فقیر نہیں ہے تو یہ کافی نہیں ہے۔ لہذا اس نے جو چیز اس شخص کو بطور زکوٰۃ دی تھی اگر وہ باقی ہو تو ضروری ہے کہ اس شخص سے واپس لے کر مستحق کو دے اور اگر ختم ہوگئی ہو تو اگر لینے والے کو علم تھا کہ وہ مال زکوٰۃ ہے تو انسان اپنی کا محض اس سے لے کر مستحق کو دے سکتا ہے اور اگر لینے والے کو یہ علم نہ تھا کہ وہ مال زکوٰۃ ہے تو اس سے کچھ نہیں لے سکتا اور انسان کو اپنے مال سے زکوٰۃ کا محض مستحق کو دینا ضروری ہے۔ احتیاط واجب کی بنا پر یہی عمل اس وقت بھی ہے جب اس نے فقیر کے بارے میں تحقیق کر لی ہو یا کسی شرعی کو ایسی کے طور پر اسے فقیر مانا ہو۔

(۱۹۰۱) جو شخص مقرض ہو اور قرضہ ادا نہ کر سکا ہو اگر اس کے پاس اپنا سال بھر کا خرچ بھی واجب بھی اپنا قرضہ ادا کرنے کے لئے زکوٰۃ لے سکتا ہے لیکن ضروری ہے کہ اس نے جو مال بطور قرض لیا ہو اسے کسی گناہ کے کام میں خرچ نہ کیا ہو۔

(۱۹۰۲) اگر انسان ایک ایسے شخص کو زکوٰۃ دے جو مقرض ہو اور اپنا قرضہ ادا نہ کر سکا ہو اور بعد میں اسے پتا چلے کہ اس شخص نے جو قرضہ لیا تھا وہ گناہ کے کام پر خرچ کیا تھا تو اگر وہ مقرض فقیر ہو تو انسان نے جو کچھ اسے دیا ہو اسے سب فقراء میں شمار کر سکتا ہے۔

(۱۹۰۳) جو شخص مقرض ہو اور اپنا قرضہ ادا نہ کر سکا ہو مگر چودہ فقیر نہ ہو تب بھی قرض خواہ قرضے کو جیسے مقرض سے وصول کرتا ہے زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

(۱۹۰۴) جس مسافر کا زادہ ختم ہو جائے یا اس کی سواری قابل استعمال نہ رہے اگر اس کا سفر گناہ کی غرض سے نہ ہو ورنہ قرض سے کر یا اپنی کوئی چیز بیچ کر منزل مقصود تک نہ پہنچ سکا ہو تو اگر چہ وہ اپنے وطن میں فقیر نہ بھی ہو تو زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ کسی دوسری جگہ سے قرض لے کر یا اپنی کوئی چیز بیچ کر سفر کے اخراجات حاصل کر سکا ہو تو وہ فقہاء اپنی مقدار میں زکوٰۃ لے سکتا ہے جس کے ذریعے وہ اپنی منزل تک پہنچ جائے اور اگر اپنے وطن میں کوئی چیز فروخت کر کے یا کرائے پر دے کر اپنے لئے زادہ مہیا کر سکا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

(۱۹۰۵) جو مسافر سفر میں ناچار ہو جائے اور زکوٰۃ لے اگر اس کے وطن پہنچ جانے کے بعد زکوٰۃ میں سے کچھ بچ جائے اور اسے زکوٰۃ دینے والے کو واپس نہ پہنچا سکا ہو تو ضروری ہے کہ وہ زائد مال حاکم شرع کو پہنچا دے اور اسے بتا دے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے۔

## مستحقین زکوٰۃ کی شرائط

(۱۹۰۶) مال کا مالک جس شخص کو اپنی زکوٰۃ دے سکتا ہے، ضروری ہے کہ وہ شیعہ اثنا عشری ہو۔ اگر انسان کسی کو شیعہ سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دے دے اور بعد میں پتا چلے کہ وہ شیعہ نہ تھا تو ضروری ہے کہ دوبارہ زکوٰۃ دے۔ یہی حکم اس وقت بھی ہے جب اس نے کسی کے شیعہ ہونے کے بارے میں تحقیق کر لی ہو یا کسی شرعی کو ایسی کے طور پر اسے شیعہ مانا ہو۔

(۱۹۰۷) اگر کوئی شیعہ بچہ یا دیوانہ فقیر ہو تو انسان اس کے سر پرست کو اس نیت سے زکوٰۃ دے سکتا ہے کہ وہ جو کچھ دے رہا ہے وہ بچے یا دیوانے کی ملکیت ہوگی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انسان خود یا کسی امین شخص کے توسط سے زکوٰۃ کو بچے یا دیوانے پر خرچ کرے۔ ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی نیت اس وقت کرے جب وہ زکوٰۃ ان کے استعمال میں لائی جائے۔

(۱۹۰۸) جو فقیر بیک مالگ ہو اور اس کا فقیر ہونا ثابت ہو اسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے لیکن جو شخص مال زکوٰۃ گناہ کے کام پر خرچ کرتا ہو تو ضروری ہے کہ اسے زکوٰۃ نہ دی جائے بلکہ احتیاط یہ ہے کہ وہ شخص فقہ زکوٰۃ دینا گناہ کی طرف مائل کرنے کا جب ہو اگر چہ وہ اسے گناہ کے کام میں خرچ نہ بھی کرے سے زکوٰۃ نہ دی جائے۔

(۱۹۰۹) جو شخص شراب پیتا ہو یا غارن پختہ ہو اور اسی طرح جو شخص حکم کھانا گناہ سیرہ کا مرتکب ہوتا ہو احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے زکوٰۃ نہ دی جائے۔

(۱۹۱۰) جو شخص مقرض ہو اور اپنا قرضہ ادا نہ کر سکا ہو اس کا قرضہ زکوٰۃ سے دیا جاسکتا ہے خواہ اس شخص کے اخراجات زکوٰۃ دینے والے پر بھی واجب کھلی نہ ہوں۔

(۱۹۱۱) انسان جن لوگوں کے اخراجات جن کی کفالت اس پر واجب ہو۔ مثلاً اولاد کے اخراجات۔ زکوٰۃ سے ادا نہیں کر سکتا لیکن اگر وہ خود مولاد کا خرچہ نہ دے تو دوسرے لوگ انہیں زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ہاں، اگر ان واجب نفقہ افراد کا خرچہ دینے کے قابل نہ ہو لیکن اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی جنہوں کے اخراجات زکوٰۃ سے ادا کر سکتے ہیں۔

(۱۹۱۲) انسان اپنے بیٹے کو زکوٰۃ اس لئے دے تاکہ وہ اسے اپنی بیوی، نوکر اور نوکرانی پر خرچ کرے یا اپنا قرضہ ادا کرے جبکہ ماقی شرائط بھی موجود ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۹۱۳) باپ اپنے بیٹے کو سہم "فی سبیل اللہ" میں سے عسی اور دینی کتابیں جن کی بیچنے کو ضرورت ہو خریدا کر نہیں دے سکتا۔ لیکن اگر رفاه عامہ کے لئے ان کتابوں کی ضرورت ہو تو احتیاط کی بنا پر حاکم شرع سے اجازت لے لے۔

(۱۹۱۴) جو باپ بیٹے کی شادی کی استطاعت نہ رکھتا ہو وہ بیٹے کی شادی کے لئے زکوٰۃ میں سے خرچ

کر سکتا ہے اور چنانچہ باپ کے لئے ایسا ہی کر سکتا ہے۔

(۱۹۱۵) کسی ایسی عورت کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی جس کا شوہر اسے اخراجات دیتا ہو اور ایسی عورت اس کا شوہر اخراجات نہ دیتا ہو لیکن جو حاکم جوہر سے رجوع کر کے ہی سہی، شوہر کو اخراجات دیتے پر مجبور کر سکتا ہو اسے زکوٰۃ نہ دی جائے۔

(۱۹۱۶) جس عورت نے متہ کیا ہو اگر وہ فقیر ہو تو اس کا شوہر اور دوسرے لوگ اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ہاں اگر عقد کے موقع پر شوہر نے یہ شرط قبول کی ہو کہ اس کے اخراجات دے گا یا کسی اور وجہ سے اس کے اخراجات دینا شوہر پر واجب ہو اور وہ اس عورت کے اخراجات دیتا ہو تو اس عورت کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

(۱۹۱۷) عورت اپنے فقیر شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے خود شوہر وہ زکوٰۃ اس عورت پر ہی کیوں نہ خرچ کرے۔

(۱۹۱۸) سید، غیر سید سے حالت مجبور کے علاوہ زکوٰۃ نہیں لے سکتا اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ ایسی مجبوری ہو کہ شخص اور دوسرے ذرائع آمدنی اس کے اخراجات کے لئے کافی نہ ہوں۔ اسی طرح احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اگر ممکن ہو تو روزانہ صرف اسی دن کے ضروری اخراجات کی مقدار میں زکوٰۃ لینے پر اکتفا کرے۔

(۱۹۱۹) جس شخص کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ سید ہے یا غیر سید، اسے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ ہاں، اگر وہ خود سید ہونے کا دعویٰ کرے اور مالک اسے زکوٰۃ دے دے تو وہ مالک پر الزم نہ ہوگا۔

## زکوٰۃ کی نیت

(۱۹۲۰) ضروری ہے کہ انسان یہ قصد قربت یعنی بارگاہ الہی میں اتمہار دولت کی سب سے زکوٰۃ دے اور اگر قصد قربت کے بغیر دے تو گناہگار ہونے کے باوجود کافی ہے اور اپنی نیت میں یقین کرے کہ جو کچھ دے رہا ہے وہ مال کی زکوٰۃ ہے یا زکوٰۃ فطرہ ہے بلکہ مثال کے طور پر اگر ٹیکسوں اور جو کی زکوٰۃ اس پر واجب ہو اور وہ کچھ کم زکوٰۃ کے طور پر دیتا چاہے تو اس کیلئے یہ ضروری ہے کہ وہ یقین کرے کہ گیموں کی زکوٰۃ دے رہا ہے یا جو کی۔

(۱۹۲۱) اگر کسی شخص پر متعدد چیزوں کی زکوٰۃ واجب ہو ورنہ زکوٰۃ میں کوئی چیز دے لیکن کسی بھی چیز کی نیت نہ کرے "تو جو چیز اس نے زکوٰۃ میں دی ہے اگر اس کی جس وی ہو جو ان چیزوں میں سے کسی ایک کی ہے تو وہ اسی جنس کی زکوٰۃ شمار ہوگی۔ فرض کریں کہ کسی شخص پر چالیس بھیڑوں اور چند ہشتالہ سونے کی زکوٰۃ واجب ہے، اگر وہ مثلاً ایک بھیڑ زکوٰۃ میں دے اور ان چیزوں میں سے (کہ جن پر زکوٰۃ واجب ہے) کسی کی بھی "نیت" نہ کرے تو وہ بھیڑوں کی زکوٰۃ شمار ہوگی۔ لیکن اگر وہ چاندی کے سکے یا کرنسی نوٹ دے جو ان چیزوں کے ہم جنس نہیں ہے تو بعض (علماء) کے بقول وہ (سکے یا نوٹ) ان تمام (چیزوں) پر حساب سے منت دیئے جائیں لیکن یہ بات اشکال سے خالی نہیں ہے بلکہ احتیاط یہ ہے کہ وہ ان چیزوں میں سے کسی کی بھی زکوٰۃ شمار نہ ہوں گے اور (نیت نہ کرنے تک) مالک مال کی ملکیت رکھیں گے۔

(۱۹۲۲) اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے کسی کو وکیل بنائے تو ضروری ہے کہ مال زکوٰۃ وکیل کے حوالے کرتے وقت نیت کرے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس زکوٰۃ کے فقیر تک پہنچنے تک اپنی اسی نیت پر باقی رہے۔

## زکوٰۃ کے متفرق مسائل

(۱۹۲۳) ضروری ہے کہ انسان گیموں اور جو کو بھروسے سے الگ کرنے کے موقع پر اور مجبور اور انحراف کے خشک ہونے کے وقت زکوٰۃ فقیر کو دے دے یا اپنے مال سے علیحدہ کر دے۔ ضروری ہے کہ سونے، چاندی، گائے، بھیڑ اور اونٹ کی زکوٰۃ گیارہ مہینے ختم ہونے کے بعد فقیر کو دے دے یا اپنے مال سے علیحدہ کر دے۔

(۱۹۲۴) زکوٰۃ علیحدہ کرنے کے بعد ایک شخص کے لئے لازم نہیں کہ اسے فوراً مستحق شخص کو دے دے اور اگر کسی عقلی مقصد سے اس میں تاخیر کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۹۲۵) جو شخص زکوٰۃ مستحق شخص کو پہنچا سکتا ہو اگر وہ اسے زکوٰۃ نہ پہنچائے اور اس کے کوتاہی برحق کی وجہ سے مال زکوٰۃ تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۱۹۲۶) جو شخص زکوٰۃ مستحق تک پہنچا سکتا ہو اگر وہ اسے زکوٰۃ نہ پہنچائے اور مال زکوٰۃ حفاظت کرنے کے باوجود تلف ہو جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے میں تاخیر کی کوئی گنج نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے لیکن اگر تاخیر کرنے کی کوئی گنج وجہی مثلاً ایک حاص فقیر اس کی نظر میں تھا یا تھوڑا تھوڑا کر کے فقراء کو دینا چاہتا تھا تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کا ضمان ہے۔

(۱۹۲۷) اگر کوئی شخص زکوٰۃ (میں ہی) مال سے جدا کر دے تو وہ باقی ماندہ مال میں تصرف کر سکتا ہے اور اگر وہ زکوٰۃ اپنے کسی دوسرے مال سے جدا کر دے تو اس پر اسے مال میں تصرف کر سکتا ہے۔

(۱۹۲۸) انسان نے جو مال زکوٰۃ کے طور پر علیحدہ کیا ہو اسے اپنے لئے اٹھا کر اس کی جگہ کوئی دوسری چیز نہیں رکھ سکتا۔

(۱۹۲۹) اگر اس مال زکوٰۃ سے جو کسی شخص نے علیحدہ کر دیا ہو کوئی منفعت حاصل ہو مثلاً جو بھیڑ بطور زکوٰۃ علیحدہ کی ہو وہ بچہ بنے تو وہ منفعت زکوٰۃ کا حکم رکھتی ہے۔

(۱۹۳۰) جب کوئی شخص مال زکوٰۃ علیحدہ کر رہا ہو اور اس وقت کوئی مستحق موجود ہوتا ہے تو یہ ہے کہ زکوٰۃ اسے دیدے۔ اگر اس صورت کے کہ کوئی ایسا شخص اس کی نظر میں ہو جسے زکوٰۃ دینا کسی وجہ سے بہتر ہو۔

(۱۹۳۱) اگر کوئی شخص عام شرعی ایجابات کے بغیر اس مال سے کاروبار کرے جو اس نے زکوٰۃ کے لئے علیحدہ کر دیا ہو اور اس میں خسارہ ہو جائے تو وہ زکوٰۃ میں سے کوئی بھی نہیں کر سکتا لیکن اگر منافع ہو تو احتیاط لازم کی بنا پر ضروری ہے کہ مستحق کو دیدے۔

(۱۹۳۲) اگر کوئی شخص اس سے پہلے کہ زکوٰۃ اس پر واجب ہو کوئی چیز بطور زکوٰۃ فقیر کو دے دے تو وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوگی اور اگر اس پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد وہ چیز جو اس نے فقیر کو دی تھی تک نہ ہوئی ہو اور فقیر ابھی تک فقیری میں مبتلا ہو تو زکوٰۃ دینے والا اس چیز کو جو اس نے فقیر کو دی تھی زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

(۱۹۳۳) اگر فقیر یہ جانتے ہوئے کہ زکوٰۃ ایک شخص پر واجب نہیں ہوئی اس سے کوئی چیز بطور زکوٰۃ کے لے لے اور وہ چیز فقیر کی تحویل میں تکلف ہو جائے تو فقیر اس کا ذمہ دار ہے اور جب زکوٰۃ اس شخص پر واجب ہو جائے اور فقیر اس وقت تک تکلف نہ ہو تو جو چیز اس شخص نے فقیر کو دی تھی اس کا عوض زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے۔

(۱۹۳۴) اگر کوئی فقیر یہ نہ جانتا ہو کہ زکوٰۃ ایک شخص پر واجب نہیں ہوئی ہے اور اس سے کوئی چیز بطور زکوٰۃ لے لے اور وہ چیز فقیر کی تحویل میں تکلف ہو جائے تو فقیر ذمہ دار نہیں ہے اور دینے والا شخص اس چیز کا عوض زکوٰۃ میں شمار نہیں کر سکتا۔

(۱۹۳۵) مستحب ہے کہ گائے، بھیڑ اور اونٹ کی زکوٰۃ آبرمند فقراء کو دی جائے اور زکوٰۃ دینے میں اپنے رشتہ داروں کو دوسروں پر اور اہل علم کو بے علم کو لوگوں پر اور بزرگوں کو ہاتھ نہ پھیلاتے ہوں بن کو سنگوں پر ترجیح دی جائے۔ یہ ممکن ہے کہ کسی فقیر کو کسی اور وجہ سے زکوٰۃ دینا بہتر ہو۔

(۱۹۳۶) بہتر ہے کہ زکوٰۃ علانیہ دی جائے اور مستحب صدقہ پوشیدہ طور پر دیا جائے۔

(۱۹۳۷) جو شخص زکوٰۃ دینا چاہتا ہو اگر اس کے شہر میں کوئی مستحق نہ ہو اور وہ زکوٰۃ کو اس کے لئے کسی اور مہینہ میں بھی صرف نہ کر سکتا ہو تو وہ اسے کسی دوسرے شہر لے جاسکتا ہے اور اس صورت میں اگر اس نے ضاعت میں کوئی نقصان نہ کیا ہو اور وہ مال تکلف ہو جائے تو ضامن نہیں ہے۔ وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ حاکم شرع سے وکالت لے لے اور اس مال کو حاکم شرع کی وکالت میں وصول کرے اور پھر اسے کسی شہر میں منتقل کرے۔ اس صورت میں وہ تکلف کا ذمہ دار بھی نہ ہوگا اور منتقل کرنے کی اجرت بھی زکوٰۃ میں سے لے سکتا ہے۔

(۱۹۳۸) اگر زکوٰۃ دینے والے کو اپنے شہر میں کوئی مستحق مل جائے تب بھی وہ مال زکوٰۃ دوسرے شہر لے جاسکتا ہے لیکن ضروری ہے کہ اس شہر میں لے جانے کے اخراجات خود برداشت کرے اور اگر مال زکوٰۃ تکلف ہو جائے تو وہ خود ذمہ دار ہے۔ جو اس صورت کے کہ مال زکوٰۃ دوسرے شہر میں حاکم شرع کے حکم سے لے گیا ہو۔

(۱۹۳۹) جو شخص گھبراہٹ، جو کشش اور بھجور بطور زکوٰۃ دے رہا ہو، ان اجناس کے ناپ تول کی اجرت اس کی اپنی ذمہ داری ہے۔

(۱۹۴۰) انسان کے لئے مکروہ ہے کہ مستحق سے درخواست کرے کہ جو زکوٰۃ اس نے اس سے لی ہے اسی کے ہاتھ فروخت کر دے لیکن اگر مستحق نے جو چیز بطور زکوٰۃ لی ہے اسے بیچنا چاہے تو جب اس کی قیمت طے ہو جائے تو جس شخص نے مستحق کو زکوٰۃ دی ہو اس چیز کو خریدنے کے لئے اس کا حق دوسروں پر قائم ہے۔

(۱۹۴۱) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ جو زکوٰۃ اس پر واجب ہوئی تھی وہ اس نے دی ہے یا نہیں اور جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی تھی وہ بھی موجود ہو تو ضروری ہے کہ زکوٰۃ دے خواہ اس کا شک گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کے

معلق ہی کیوں نہ ہو۔ اور اگر وہ مال ضائع ہو چکا ہو تو اگرچہ اسی سال کی زکوٰۃ کے معلق ہی شک کیوں نہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۱۹۴۲) فقیر یہ نہیں کر سکتا کہ زکوٰۃ لینے سے پہلے اس کی مقدار سے کم مقدار پر مصالحت کر لے یا کسی چیز کو اس کی قیمت سے زیادہ قیمت پر بطور زکوٰۃ قبول کرے اور اسی طرح مالک بھی یہ نہیں کر سکتا کہ مستحق کو اس شرط پر زکوٰۃ دے کہ وہ مستحق اسے واپس کر دے گا لیکن اگر مستحق زکوٰۃ لینے کے بعد راضی ہو جائے اور اس زکوٰۃ کو اسے واپس کر دے تو کوئی حرج نہیں۔ مثلاً کسی شخص پر بہت زیادہ زکوٰۃ واجب ہو اور فقیر ہوجانے کی وجہ سے وہ زکوٰۃ اور نہ کر سکتا ہو اور اس نے توبہ کر لی ہو تو اگر فقیر راضی ہو جائے کہ اس سے زکوٰۃ لے کر پھر اسے بخش دے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۹۴۳) انسان قرآن مجید، دینی کتابیں یا دعا کی کتابیں سمیٹ کر ان کے لئے ایک مکان بنائے اور وہ زکوٰۃ دے کر دے۔ لیکن اگر فقراء عامہ کے لئے ان چیزوں کی ضرورت ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر حاکم شرع سے اجازت لے لے۔

(۱۹۴۴) انسان مال زکوٰۃ سے جائیداد خرید کر اپنی اولاد یا بن لوگوں کو وقف نہیں کر سکتا جن کا خرچہ اس پر واجب ہو تا کہ وہ اس جائیداد کی منتفع اپنے مصرف میں لے آئیں۔

(۱۹۴۵) حج اور زیارات وغیرہ پر جانے کے لئے انسان فی سبیل اللہ کے حصے سے زکوٰۃ لے سکتا ہے اگرچہ وہ فقیر نہ ہو یا اپنے سال بھر کے اخراجات کے لئے زکوٰۃ لے چکا ہو لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کا حج اور زیارات وغیرہ کے لئے جانا لوگوں کے مفاد میں ہو اور احتیاط کی بنا پر ایسے کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لئے حاکم شرع سے اجازت لے لے۔

(۱۹۴۶) اگر ایک مالک اپنے مال کی زکوٰۃ دینے کیلئے کسی فقیر کو دیکھ لے اور فقیر کو یہ احتمال ہو کہ مالک کا ارادہ یہ تھا کہ وہ خود (یعنی فقیر) اس مال سے کچھ نہ لے تو اس صورت میں وہ کوئی چیز اس میں سے اپنے لئے نہیں لے سکتا اور اگر فقیر کو یہ یقین ہو کہ مالک کا ارادہ یہ نہیں تھا تو وہ اپنے لئے بھی لے سکتا ہے۔

(۱۹۴۷) اگر کوئی فقیر اونٹ، گائیں، بھیڑیں، موٹا اور چاندی بطور زکوٰۃ حاصل کرے اور ان میں دسب شرائط موجود ہوں جو زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے بیان کی گئی ہیں تو ضروری ہے کہ فقیر ان پر زکوٰۃ دے۔

(۱۹۴۸) اگر دو اشخاص ایک ایسے مال میں حصہ دار ہوں جس کی زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو اور ان میں سے ایک اپنے حصے کی زکوٰۃ دے دے اور بعد میں وہ مال تقسیم کر لیں (اور جو شخص زکوٰۃ دے چکا ہے) اگرچہ اسے علم ہو کہ اس کے ساتھی نے اپنے حصے کی زکوٰۃ نہیں دی اور نہ ہی بعد میں دے گا تو اس کا اپنے حصے میں تصرف کرنا اشکال نہیں رکھتا۔

(۱۹۴۹) اگر شخص اور زکوٰۃ کسی شخص کے ذمے واجب ہو اور کفارہ اور صلت وغیرہ بھی اس پر واجب ہو اور وہ مقررہ شخص بھی ہو اور ان سب کی ادائیگی نہ کر سکا ہو تو اگر وہ مال جس پر شخص یا زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو تلف نہ ہو گیا ہو تو ضروری ہے کہ شخص اور زکوٰۃ دے اور اگر وہ مال تلف ہو گیا ہو تو کفارہ اور نذر سے پہلے زکوٰۃ شخص اور قرض ادا کرے۔

(۱۹۵۰) جس شخص کے ذمے فسخ یا زکوٰۃ واجب الادا اور حج بھی اس پر واجب ہو اور وہ مقروض بھی ہو تو اگر وہ مر جائے اور اس کا مال ان تمام چیزوں کے لئے کافی نہ ہو تو اگر وہ مال جس پر فسخ اور زکوٰۃ واجب ہو چکا ہو تلف نہ ہو گیا ہو تو ضروری ہے کہ فسخ یا زکوٰۃ ادا کی جائے اور اس کا باقی ماندہ مال قرض کی ادائیگی پر خرچ کیا جائے۔ اگر وہ مال جس پر فسخ اور زکوٰۃ واجب ہو چکا ہو تلف ہو گیا ہو تو ضروری ہے کہ اس کا مال قرض کی ادائیگی پر خرچ کیا جائے اور اس صورت میں اگر کچھ بچ جائے تو حج کیا جائے اور اگر زیادہ بچا ہو تو اسے فسخ اور زکوٰۃ پر تقسیم کر دیا جائے۔

(۱۹۵۱) جو شخص علم حاصل کرنے میں مشغول ہو اگر علم حاصل نہ کرے تو اپنی روزی کمانے کے لئے کام کر سکتا ہو، اگر اس کا علم حاصل نہ کرنا واجب یعنی ہو تو فقراء کے حصے سے اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اور اگر اس علم کا حاصل کرنا عوامی بیہودہ کے لئے ہو تو فی سبیل اللہ کی حد سے احتیاط کی بنا پر حاکم شرع کی اجازت سے اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ان دو صورتوں کے علاوہ اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

## زکوٰۃ فطرہ

(۱۹۵۲) عید الفطر کی رات غروب آفتاب کے وقت جو شخص بالغ اور عاقل ہو اور نہ تو بے ہوش ہو اور نہ فقیر اور نہ کسی دوسرے کا غلام ہو تو ضروری ہے کہ اپنے لئے اور ان لوگوں کے لئے جو اس کے ہاں کھانا کھاتے ہوں فی کس ایک صاع جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ تقریباً تین گلو ہوتا ہے ان غذاؤں میں سے جو اس کے شہر (یا علاقے) میں استعمال ہوتی ہوں، مثلاً گیہوں یا جو یا کھجور یا کشمش یا چاول یا جوار مستحق شخص کو دے اور اگر ان کے بجائے ان کی قیمت نقد کی شکل میں دے تب بھی کافی ہے۔ احتیاط لازم یہ ہے کہ جو غذا اس کے شہر میں عام طور پر استعمال نہ ہوتی ہو چاہے وہ گیہوں، جو، کھجور یا کشمش ہو، نہ دے۔

(۱۹۵۳) جس شخص کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے سال بھر کے اخراجات نہ ہوں اور اس کا کوئی روزگار بھی نہ ہو جس کے ذریعے وہ اپنے اہل و عیال کا سال بھر کا خرچہ پورا کر سکے وہ فقیر ہے اور اس پر فطرہ دینا واجب نہیں ہے۔

(۱۹۵۴) جو عید الفطر کی رات غروب کے وقت کسی کے ہاں کھانے والے کچھ جائیں ضروری ہے کہ صاحب خانہ ان کا فطرہ دے، قطع نظر اس سے کہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے، مسلمان ہوں یا کافر، ان کا خرچہ اس پر واجب ہو یا نہ ہو درودہ اس کے شہر میں ہوں یا کسی دوسرے شہر میں ہوں۔

(۱۹۵۵) اگر کوئی شخص ایک ایسے شخص کو جو اس کے ہاں کھانا کھانے والا گرانا جائے، اور دوسرے شہر میں ہو، اپنا نمائندہ مقرر کرے کہ اس کے (یعنی صاحب خانہ کے) مال سے اپنا فطرہ دے دے اور اسے اطمینان ہو کہ وہ شخص فطرہ دے دے گا تو خود صاحب خانہ کے لئے اس کا فطرہ دینا ضروری نہیں۔

(۱۹۵۶) جو مہمان عید الفطر کی رات غروب سے پہلے صاحب خانہ کی رضامندی سے اس کے گھر آئے، رات اس کے ہاں گزارے اور اس کے ہاں کھانا کھائے واپس اس کے ہاں کھانا کھائے اور اس کا فطرہ بھی صاحب خانہ پر واجب ہے۔

(۱۹۵۷) جو مہمان عید الفطر کی رات غروب کے بعد وارد ہوا اگر وہ صاحب خانہ کے ہاں کھانا کھانے والا شہر ہو تو اس کا فطرہ صاحب خانہ پر احتیاط کی بنا پر واجب ہے اور اگر کھانا کھائے والا شہر نہ ہو تو واجب نہیں ہے اور جس شخص کو اس نے عید کی شب میں اپنے گھر بظاہر پر بلایا ہو، وہ اس کے ہاں کھانا کھانے والا شہر نہیں ہوتا اور صاحب خانہ اس کا فطرہ واجب نہیں ہے۔

(۱۹۵۸) اگر کوئی شخص عید الفطر کی رات غروب کے وقت دیوانہ ہو اور اس کی دیوانگی عید الفطر کے دن ظہر کے وقت تک باقی رہے تو اس پر فطرہ واجب نہیں ہے ورنہ احتیاط واجب کی بنا پر لازم ہے کہ فطرہ دے۔

(۱۹۵۹) غروب آفتاب سے پہلے اگر کوئی بچہ یا کوئی دیوانہ عاقل ہو جائے یا کوئی فقیر غنی ہو جائے تو اگر وہ فطرہ واجب ہونے کی شرائط پوری کرنا ہو تو ضروری ہے کہ فطرہ دے۔

(۱۹۶۰) اگر عید الفطر کی رات غروب کے وقت طرہ واجب ہونے کی شرائط نہ ہوں، لیکن اگر عید کے دن ظہر سے وقت تک فطرہ واجب ہو کر کی شرائط میں موجود ہو جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ فطرہ دے۔

(۱۹۶۱) اگر کوئی کافر عید الفطر کی رات غروب آفتاب سے بعد مسلمان ہو جائے تو اس پر فطرہ واجب نہیں ہے۔ جس ایسا مسلمان جو شیعہ، جودہ عید کا چاند، عیسائی کے بعد شیعہ ہو جائے تو ضروری ہے کہ فطرہ دے۔

(۱۹۶۲) جس شخص کے پاس صرف اعزاز ایک صاع گیہوں یا اس جیسی کوئی چیز ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ فطرہ دے اور اگر اس کے اہل و عیال بھی ہوں اور وہ اس کا فطرہ بھی دینا چاہتا ہو تو وہ ایسا کر سکتا ہے کہ فطرہ کی نیت سے ایک صاع گیہوں و غیرہ اپنے اہل و عیال میں سے کسی ایک کو دے دے اور وہ بھی اسی نیت سے دوسرے کو دے دے اور وہ اسی طرح دینے پر ہیں حتیٰ کہ وہ جس خانہ دان کے آخری فرد تک پہنچ جائے اور ہر سے کہ جو چیز حری فرا کو ملے وہ کسی ایسے شخص کو دے جو خود ان لوگوں میں سے نہ ہو جنہوں نے فطرہ ایک دوسرے کو دیا ہے اور ان لوگوں میں سے کوئی نہ ملے، یا نہ ہو تو اس کا سرپرست اس کی بجائے فطرہ لے سکتا ہے اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ وہ چیز اس کی نیت سے نہ دے بلکہ خود کے لئے۔

(۱۹۶۳) اگر عید الفطر کی رات غروب کے بعد کسی کے ہاں بچہ پیدا ہو تو اس کا فطرہ دینا واجب نہیں ہے لیکن اگر غروب سے پہلے صاحب اولاد ہو جائے یا شادی کر لے، اگر وہ اس کے ہاں کھانا کھانے والے شہر ہوں تو اس کا فطرہ دینا ضروری ہے اور اگر وہ کسی اور کے ہاں کھانا کھانے والے شہر ہوں تو اس پر (یعنی باپ یا شہر پر) ان کا فطرہ واجب نہیں اور اگر کسی کے ہاں کھانا کھانے والے نہ کچھ جائیں تو عورت کا فطرہ خود پر واجب ہے اور بچے کی کوئی ذمہ داری نہیں۔

(۱۹۶۳) اگر کوئی شخص کسی کے ہاں کھانا کھاتا ہو اور غروب سے پہلے کسی دوسرے کے ہاں کھانا کھاتا ہو جائے تو اس کا فطرہ اسی شخص پر واجب ہے جس کے ہاں وہ کھانا کھانے والا بن جائے۔ مثلاً اگر غروب سے پہلے شوہر کے گھر چلی جائے تو ضروری ہے کہ شوہر اس کا فطرہ دے۔

(۱۹۶۵) جس شخص کا فطرہ کسی دوسرے شخص پر واجب ہو اس پر اپنا فطرہ دینا واجب نہیں ہے۔ لیکن اس کا فطرہ نہ دے یا نہ دے سکا ہو تو احتیاط کی بنا پر خود اس شخص پر واجب ہے کہ مسئلہ ۱۹۵۲ میں ذکر شدہ طریقہ سے اس میں موجود ہوں تو خود اپنا فطرہ دے۔

(۱۹۶۶) جس شخص کا فطرہ کسی دوسرے شخص پر واجب ہو، اگر وہ خود اپنا فطرہ دے دے تو جس شخص پر اپنا فطرہ واجب ہو اس پر سے اس کی ادائیگی کا وجوب ساقط نہیں ہوتا۔

(۱۹۶۷) غیر سید، کسی سید کو فطرہ نہیں دے سکتا حتیٰ کہ اگر سید اس کے ہاں کھانا کھاتا ہو جب بھی اس کا فطرہ وہ کسی دوسرے سید کو نہیں دے سکتا۔

(۱۹۶۸) جو بچہ ماں یا دایہ کا دودھ پیتا ہو اس کا فطرہ اس شخص پر واجب ہے جو ماں یا دایہ کے اخراجات برداشت کرتا ہو۔ لیکن اگر ماں یا دایہ اپنا خرچہ بچے کے مال سے پورا کرتی ہو تو بچے کا فطرہ کسی پر واجب نہیں۔

(۱۹۶۹) انسان اگرچہ اپنے اہل و عیال کا خرچ حرام مال سے دیتا ہو، ضروری ہے کہ ان کا فطرہ حلال مال سے دے۔

(۱۹۷۰) اگر انسان کسی شخص کو اجرت پر رکھے جیسے مستری، بڑھتی یا خدنگار اور اس کا خرچ اس طرح دے کہ وہ اس کا کھانا کھانے والوں میں شمار ہو تو ضروری ہے کہ اس کا فطرہ بھی دے۔ لیکن اگر اسے صرف کام کی ضروری دے تو اس (اچیر) کا فطرہ ادا کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔

(۱۹۷۱) اگر کوئی شخص عید الفطر کی رات غروب سے پہلے فوت ہو جائے تو اس کا اور اس کے اہل و عیال کا فطرہ اس کے مال سے دیا جانا ضروری نہیں۔ لیکن اگر غروب کے بعد فوت ہو تو عطاء میں مشہور یہ ہے کہ اس کا اور اس کے اہل و عیال کا فطرہ اس کے مال سے دیا جائے۔ لیکن یہ حکم اشکال سے خالی نہیں اور احتیاط کے تقاضوں کو ترک نہ کیا جائے۔

**زکوٰۃ فطرہ کا مصرف**

(۱۹۷۲) فطرہ احتیاط واجب کی بنا پر فقہ اس شیعہ اثنا عشری فقہاء کو دینا ضروری ہے جو ان شرائط پر پورے اترتے ہوں جن کا ذکر زکوٰۃ کے مستحقین میں ہو چکا ہے اور اگر شیعہ اثنا عشری فقہاء نہ ملیں تو دوسرے مسلمان فقہاء کو فطرہ دے سکتا ہے لیکن ضروری ہے کہ کسی بھی صورت میں "یا صبی" کو نہ دیا جائے۔

(۱۹۷۳) اگر کوئی شیعہ بچہ فقیر ہو تو انسان یہ کر سکتا ہے کہ فطرہ اس پر خرچ کرے یا اس کے سر پرست کو دے کر اسے بچے کی ملکیت قرار دے۔

(۱۹۷۴) جس فقیر کو فطرہ دیا جائے تو ضروری نہیں کہ وہ عادل ہو لیکن احتیاط واجب یہ ہے کہ شرابی، بے نری اور جو حکم کلام گناہ کرتا ہو اسے فطرہ نہ دیا جائے۔

(۱۹۷۵) جو شخص فطرہ ناجائز کاموں میں خرچ کرتا ہو تو اسے فطرہ نہ دیا جائے۔

(۱۹۷۶) احتیاط مستحب یہ ہے کہ ایک فقیر کو ایک صاع سے کم فطرہ نہ دیا جائے۔ مگر اس صورت میں دیا جاسکتا ہے کہ سب موجودہ فقہاء کو نہ پہنچ سکے۔ البتہ ایک صاع سے زیادہ دینے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۱۹۷۷) جب کسی جنس کی قیمت اسی جنس کی معمولی قسم سے دگنی ہو، مثلاً کسی گیلہوں کی قیمت معمولی قسم کی گیلہوں کی قیمت سے دگنی ہو تو اگر کوئی شخص اس (بڑھیا جنس) کا آدھا صاع بطور فطرہ دے تو یہ کافی نہیں ہے بلکہ اگر وہ آدھا صاع فطرہ کی قیمت کی نیت سے بھی دے تو کافی نہیں ہے۔

(۱۹۷۸) انسان آدھا صاع ایک جنس کا مثلاً گیلہوں کا اور آدھا صاع کسی دوسری جنس مثلاً جو کا، بطور فطرہ نہیں دے سکتا بلکہ اگر یہ آدھا آدھا صاع فطرہ کی قیمت کی نیت سے بھی دے تو کافی نہیں ہے۔

(۱۹۷۹) انسان کے لئے مستحب ہے کہ زکوٰۃ دینے میں اپنے رشتے داروں اور مسایلوں کو دوسرے لوگوں پر ترجیح دے۔ مناسب یہ ہے کہ اہل علم، فضل اور پندار لوگوں کو بھی دوسروں پر ترجیح دے۔

(۱۹۸۰) اگر انسان یہ خیال کرتے ہوئے کہ ایک شخص فقیر ہے اسے فطرہ دے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ فقیر نہ تھا تو اگر اس نے جو مال فقیر کو دیا تھا وہ ختم نہ ہو گیا ہو تو ضروری ہے کہ وہ اپنے مال سے فطرہ کا عوض دے اور اگر وہ مال ختم ہو گیا دے اور اگر وہ اس نے لے سکا ہو تو ضروری ہے کہ خود اپنے مال سے فطرہ کا عوض دے اور اگر وہ مال ختم ہو گیا ہو لیکن لینے والے کو علم ہو کہ جو کچھ اس نے لیا ہے وہ فطرہ ہے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے اور اگر اسے یہ علم نہ ہو تو عوض دینا اس پر واجب نہیں ہے اور ضروری ہے کہ فطرہ دینے والا خود فطرہ کا عوض دے۔

(۱۹۸۱) اگر کوئی شخص کہے کہ میں فقیر ہوں تو اسے فطرہ نہیں دیا جاسکتا بجز اس صورت کے کہ کسی کے کہنے سے اطمینان ہو جائے یا اسے علم ہو کہ وہ پہلے فقیر تھا۔

## زکوٰۃ فطرہ کے متفرق مسائل

(۱۹۸۲) ضروری ہے کہ انسان فطرہ قربت کے قصد سے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے دے اور اسے دیتے وقت فطرہ کی نیت کرے۔

(۱۹۸۳) اگر کوئی شخص رمضان سے پہلے فطرہ دے دے تو یہ صحیح نہیں ہے اور بہتر یہ ہے کہ رمضان میں بھی فطرہ نہ دے۔ البتہ اگر رمضان سے پہلے کسی فقیر کو قرضہ دے اور جب فطرہ اس پر واجب ہو جائے قرضے کو فطرہ میں شمار کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۹۸۴) گیلہوں یا کوئی دوسری چیز جو فطرہ کے طور پر دی جائے ضروری ہے کہ اس میں کوئی اور جنس یا مٹی نہ ملی ہو۔ اگر اس میں کوئی ایسی چیز ملی ہو اور خالص مال ایک صاع تک پہنچ جائے اور ملی ہوئی چیز جدا



میں بغیر استعمال کے قابل ہو یا جدا کرنے میں حد سے زیادہ زحمت نہ ہو یا جو چیز ملی ہوئی ہو وہ اتنی کم ہو کہ قابل توجہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۹۸۵) اگر کوئی شخص عیب دار چیز فطرے کے طور پر دے تو احتیاط واجب کی بنا پر کافی نہیں ہے۔  
(۱۹۸۶) جس شخص کو کئی اشخاص کا فطرہ دینا ہو اس کے لئے ضروری نہیں کہ سارا فطرہ ایک ہی شخص سے دے۔ مثلاً اگر بعض افراد کا فطرہ گھریلو سے اور بعض دوسروں کا جو سے دے تو بھی کافی ہے۔

(۱۹۸۷) عید کی نماز پڑھنے والے شخص کو احتیاط واجب کی بنا پر عید کی نماز سے پہلے فطرہ دینا ضروری ہے لیکن اگر کوئی شخص نماز عید نہیں پڑھتا ہے تو فطرے کی ادائیگی میں ظہر تک تاخیر کر سکتا ہے۔

(۱۹۸۸) اگر کوئی شخص فطرے کی نیت سے اپنے مال کی کچھ مقدار علیحدہ کر دے اور عید کے دن ظہر کے وقت تک مستحق کو نہ دے تو جب بھی وہ مال مستحق کو دے فطرے کی نیت کرے۔ اگر تاخیر کرنے میں کوئی عقلی وجہ ہو تو کوئی اشکال نہیں۔

(۱۹۸۹) اگر کوئی شخص عید کے دن ظہر تک فطرہ نہ دے اور الگ بھی نہ کرے تو اس کے بعد اور فطری کی نیت کئے بغیر فطرہ دے۔

(۱۹۹۰) اگر کوئی شخص فطرہ نگ کر دے تو وہ اسے اپنے لئے اٹھ کر دوسرا مال اس کی جگہ بطور فطرہ نہیں رکھ سکتا۔

(۱۹۹۱) اگر کسی شخص کے پاس ایسا مال ہو جس کی قیمت فطرے سے زیادہ ہو تو اگر وہ شخص فطرہ نہ دے اور نیت کرے کہ اس مال کی کچھ مقدار فطرے کے لئے قرار دینا احتیاط واجب کی بنا پر کافی نہیں۔

(۱۹۹۲) کسی شخص نے جو مال فطرے کے لئے الگ کیا ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اگر وہ فقیر تک پہنچ سکتا تھا۔ اس نے فطرہ دینے میں تاخیر کی ہو یا اس کی حفاظت کرنے میں کوتاہی کی ہو تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے اور اگر فقیر تک نہیں پہنچ سکتا تھا اور اس کی حفاظت میں کوتاہی نہ کی ہو تو پھر ذمہ دار نہیں ہے۔

(۱۹۹۳) اگر فطرہ دینے والے کے اپنے علاقے میں مستحق مل جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ فطرہ دوسری جگہ نہ لے جائے اور اگر دوسری جگہ لے جائے اور مستحق تک پہنچائے تو کافی ہے اور اگر دوسری جگہ پہنچائے اور وہ مال تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

## حج کے احکام

(۱۹۹۴) بیت اللہ کی ریاست کرنے اور ان اعمال کو بجالانے کا نام ”حج“ ہے جن کے وہاں بجالانے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کی بجا آوری ہر اس شخص کے لئے جو مندرجہ ذیل شرائط پوری کرتا ہو تمام عمر میں ایک دفعہ واجب ہے

(۱) انسان بالغ ہو۔

(۲) عاقل اور آزاد ہو۔

(۳) حج پر جانے کی وجہ سے کوئی ایسا ناجائز کام کرنے پر مجبور نہ ہو جس کا ترک کرنا حج کرنے سے زیادہ اہم ہو یا کوئی ایسا واجب کام ترک نہ ہو جو حج سے زیادہ اہم ہو۔ لیکن اگر اس حالت میں بھی حج پر چلا جائے تو گناہ گار ضرور ہے مگر حج صحیح ہے۔

(۴) استطاعت رکھنا ہو۔ صاحب استطاعت ہونا چند چیزوں پر منحصر ہے  
(۱) انسان راستے کا خرچ اور اسی طرح اگر ضرورت ہو تو سواری رکھنا ہو یا اتنا مال رکھنا ہو کہ اس چیزوں کو سمیٹ کر سکے۔

(۲) اتنی صحت اور طاقت ہو کہ زیادہ مشقت کے بغیر مکہ مکرمہ جا کر حج کر سکتا ہو۔ یہ شرط حج کے موقع سے مخصوص ہے اور اگر کوئی شخص مالی استطاعت رکھتا ہو مگر جسمانی طاقت حج کے وقت نہ رکھتا ہو یا اگر خود بجالائے تو اس کے لئے نقصان ہے اور محنتی بی کی بھی کوئی امید نہ ہو تو اسے چاہئے کہ کسی کو نائب بنائے۔

(۳) مکہ مکرمہ جانے کے لئے راستے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو اور اگر راستہ بند ہو یا انسان کو ڈر ہو کہ راستے میں اس کی جان یا آبرو صحتی جائے گی یا اس کا مال چھین لیا جائے گا تو اس پر حج واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ دوسرا راستہ سے جا سکتا ہو تو اگرچہ وہ راستہ زیادہ طویل ہو تو ضروری ہے کہ اس راستے سے جائے بجز اس کے کہ وہ راستہ اس قدر دور ہو کہ غیر معروف ہو کہ لوٹ نہیں کہ حج کا راستہ بند ہے۔

(۴) جب سارے شرائط موجود ہوں تو اس کے پاس اتنا وقت بھی ہو کہ مکہ مکرمہ پہنچ کر حج کے اعمال بجالا سکے۔

(۵) جن لوگوں کے اخراجات اس پر واجب ہوں مثلاً بیوی اور بچے اور جن لوگوں کے اخراجات ترک کرنا اس کے لئے گناہ ہوں تو ان کے اخراجات اس کے پاس موجود ہوں۔

(۶) حج سے واپسی کے بعد وہ معاش کے لئے کوئی ہنر یا کھیتی یا چاندی رکھتا ہو یا پھر کوئی دوسرا ذریعہ آمدنی رکھتا ہو یعنی ایسا نہ ہو کہ حج کے اخراجات کی وجہ سے حج سے واپسی پر مجبور ہو جائے اور تنگی نریش میں زندگی گزارنے پر مجبور ہو جائے۔

(۱۹۹۵) جس شخص کی ضرورت اپنے ذاتی مکان کے بغیر پوری نہ ہو سکے اس پر حج اس وقت واجب ہے جب اس کے پاس مکان کے لئے بھی رقم ہو۔

(۱۹۹۶) جو عورت مکہ مکرمہ جا سکتی ہو اگر واپسی کے بعد اس کے پاس اس کا اپنے کوئی مال نہ ہو اور مثال کے طور پر اس کا شوہر بھی فقیر ہو اور اسے خرچ نہ دیتا ہو اور وہ عورت عورت میں زندگی گزارنے پر مجبور ہو جائے تو

اس پر حج واجب نہیں۔

(۱۹۹۷) اگر کسی شخص کے پاس حج کے لئے زاد راہ اور سواری نہ ہو اور دوسرا کوئی اسے کہے کہ تم حج پر نہیں تمہارے سفر کا خرچہ دوں گا اور تمہارے سفر حج کے دوران تمہارے اہل و عیال کو بھی خرچہ دیتا رہوں گا تو اسے اطمینان ہو جائے کہ وہ شخص اسے خرچہ دے گا تو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے۔

(۱۹۹۸) اگر کسی شخص کو مکہ مکرمہ جانے اور واپس آنے کا خرچہ اور بخشی مدت اسے وہاں جانے اور واپس آنے میں لگے اس کے لئے اس کے اہل و عیال کا خرچہ دے دیا جائے کہ وہ حج کر لے تو اگرچہ وہ مقروض ہو اور واپسی پر تزر بسر کرنے کے لئے مال بھی نہ رکھتا ہو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر اس طرح ہو کہ حج کے سفر کا زاد راہ اس کے کاروبار اور کام کا زمانہ ہو کہ اگر حج پر چلا جائے تو اپنا فرض مقررہ وقت پر ادا نہ کر سکا یا اپنی تزر بسر کے اخراجات سال کے باقی دنوں میں مہیا نہ کر سکا ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے۔

(۱۹۹۹) اگر کسی کو مکہ مکرمہ تک جانے اور آنے کے اخراجات نیز بخشی مدت وہاں جانے اور آنے میں لگے اس مدت کے لئے اس کے اہل و عیال کے اخراجات دے دیئے جائیں اور اس سے کہا جائے کہ حج پر چلا لیکن یہ سب مصارف اس کی ملکیت میں نہ دیئے جائیں تو اس صورت میں جبکہ اسے اطمینان ہو کہ وہ دیئے ہوئے اخراجات کا اس سے پھر مصارف نہیں کیا جائے گا اس پر حج واجب ہو جاتا ہے۔

(۲۰۰۰) اگر کسی شخص کو اتنا مال دے دیا جائے جو حج کے لئے کافی ہو اور یہ شرط لگائی جائے کہ جس شخص سے مال دیا ہے مال لینے والا مکہ مکرمہ کے راستے میں اس کی خدمت کرے گا تو جسے مال دیا جائے اس پر حج واجب نہیں ہوتا۔

(۲۰۰۱) اگر کسی شخص کو اتنا مال دیا جائے کہ اس پر حج واجب ہو جائے اور وہ حج کرے تو اگرچہ بعد میں وہ خواہ بھی (کہیں سے) مال حاصل کرے تو دوسرا حج اس پر واجب نہیں ہے۔

(۲۰۰۲) اگر کوئی شخص بغرض تجارت مثال کے طور پر چاہے اور اتنا مال کماے کہ اگر وہاں سے مکہ جانا چاہے تو استطاعت رکھنے کی وجہ سے ضروری ہے کہ حج کرے اور اگر وہ حج کر لے تو خواہ وہ بعد میں اتنی دولت کما لے کہ خواہے وطن سے بھی مکہ مکرمہ جاسکا ہو جب بھی اس پر دوسرا حج واجب نہیں ہے۔

(۲۰۰۳) اگر کوئی شخص اس شرط پر ایجر بنے کہ وہ خود ایک دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے گا تو اگر وہ خرچہ نہ کر سکے اور چاہے کہ کسی دوسرے کو اپنی جگہ بھیج دے تو ضروری ہے کہ جس نے اسے ایجر بتایا ہے اس سے اجازت لے۔

(۲۰۰۴) اگر کوئی شخص مستطیع ہو کہ چلا جائے اور مقررہ وقت پر عرفات اور مشرف الحرام پہنچ سکے تو جب بعد کے سالوں میں مستطیع نہ رہے تو اس پر حج واجب نہیں لیکن اگر گزشتہ سالوں میں مستطیع تھا اور حج پر نہیں گیا ہے تو چاہے اسے رحمت ہی کیوں نہ ہو حج بجالائے۔

(۲۰۰۵) اگر کوئی شخص مستطیع ہونے کے بعد حج ادا نہ کرے اور بعد میں بوجہ یا کمزوری یا بیماری کی وجہ سے حج نہ کر سکے یا کوئی رکاوٹ آجائے تو بعد میں اگر خود طاققت حاصل کرے تو خود حج بجالائے۔ اس صورت

میں بھی ایسا ہے کہ اگر پہلے سال میں حج کرنے کی استطاعت حاصل کرے مگر بیماری یا کمزوری یا بڑھاپے کی وجہ سے حج نہ کر سکے اور اپنی طاققت سے ناامید ہو جائے تو ان تمام صورتوں میں احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اگر مرد منوب عند ہو تو نائب ضرورہ ہونا چاہئے یعنی کوئی ایسا شخص ہو جس نے پہلے حج ادا نہ کیا ہو۔

(۲۰۰۶) جو شخص حج کرنے کے لئے کسی دوسرے کی طرف سے ایجر ہو تو ضروری ہے کہ اس کی طرف سے طواف النساء بھی کرے اور اگر نہ کرے تو ایجر پر اس کی بیوی حرام ہو جائے گی۔

(۲۰۰۷) اگر کوئی شخص طواف النساء صحیح طور پر نہ بجالائے یا اس کو بجالانا بھول جائے اور چند روز بعد اسے یاد آئے اور راستے سے واپس ہو کر بجالائے تو صحیح ہے لیکن اگر واپس ہونا اس کے لئے باعث مشقت ہو تو طواف النساء ہی بجا آوری کے لئے کسی کو نائب بنا سکتا ہے۔

- (۲) دکان میں بیٹھے وقت لگ کر شہادتیں کہے اور سودا کے وقت تکبیر کہے۔  
 (۳) جو چیز بیچ رہا ہو وہ کچھ زیادہ دے اور جو چیز خرید رہا ہو وہ کچھ کم لے۔  
 (۴) اگر کوئی شخص سودا کرنے کے بعد پشیمان ہو کر اس چیز کو واپس کرنا چاہے تو واپس لے لے۔

## مکروہ معاملات

- (۲۰۱۱) چند چیزوں کو سودا کرنے وقت مکروہ شمار کیا گیا ہے ان میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں  
 (۱) جنس کے محبوب کو بیان نہ کرنا۔ بشرطیکہ ملاوٹ نہ ہو۔ اگر ملاوٹ ہو تو حرام ہے۔  
 (۲) سودا میں عجمی قسم کھانا اگر جھوٹی قسم کھائے تو حرام ہے۔  
 (۳) کفن فروشی کا کاروبار کرنا۔  
 (۴) کسی مومن سے یا کسی ایسے شخص سے جس نے اس کے ساتھ نیک کا وعدہ کیا ہے ان سے اپنی ضرورت سے زیادہ لینا۔  
 (۵) نوان صبح اور طلوع شمس کے درمیان سودا کرنا۔  
 (۶) جو شخص اسی شہر کا باشندہ ہے اور دہرے آنے والے مسافر تاجروں کا دیکل بنے تاکر ان کے لئے خرید و فروخت کرے بلکہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ اسے ترک کرے۔  
 (۷) اگر مسلمان کوئی جنس خرید رہا ہو تو اس کے سودے میں دخل اندازی کر کے خرید رہنے کا اظہار کرنا۔ احتیاط مستحب یہ ہے کہ ایمان کرے۔

## حرام معاملات

- (۲۰۱۲) بہت سے معاملات حرام ہیں ان میں سے چند یہ ہیں  
 (۱) نشہ آور مشروبات، غیر شکاری کتے اور سور کی خرید و فروخت حرام ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر غصّ نر وار کے متعلق بھی یہی حکم ہے۔ ان کے علاوہ دوسری ہوسات کی خرید و فروخت اس صورت میں جائز ہے جبکہ عین غصّ سے طحال فائدہ حاصل کرنا مقصود ہو مثلاً گوبر اور فصلے سے کھانا بنانا۔  
 (۲) غصّی مال کی خرید و فروخت جبکہ اس میں تصرف لازم آئے جیسے قبضہ لینا درودینا۔  
 (۳) ایسی کرنسی سے سودا کرنا جس کی حیثیت ختم ہو گئی ہو یا جعل کرنسی سے سودا کرنا جبکہ فریق اس سے بے خبر ہو لیکن فریق کے علم میں ہے تو یہ سودا جائز ہے۔  
 (۴) ان چیزوں کی خرید و فروخت جنہیں عام طور پر فقہ حرام کام میں استعمال کرتے ہوں اور

## خرید و فروخت کے احکام

- (۲۰۰۸) ایک بیوپاری کے لئے مناسب ہے کہ خرید و فروخت کے سلسلے میں جن مسائل کا (مونا) سامنا کرنا پڑتا ہے ان کے احکام سیکھ لے بلکہ اگر مسائل نہ سیکھنے کی وجہ سے کسی واجب حکم کے ترک کرنے یا حرام کام کے مرتکب ہونے کا اندیشہ ہو تو مسائل سیکھنا لازم ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ ”جو شخص خرید و فروخت کرنا چاہتا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ ان کے احکام سیکھے اور اگر ان احکام کو سیکھنے سے پہلے خرید و فروخت کرے گا تو باطل یا مشتبہ معاملات کرنے کی وجہ سے ہلاکت میں پڑے گا۔“  
 (۲۰۰۹) اگر مسئلے سے ناواقفیت کی بنا پر یہ نہ جانتا ہو کہ اس نے جو معاملہ کیا ہے وہ صحیح ہے یا باطل تو جو مال اس نے حاصل کیا ہو اسے استعمال نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس مال میں جو دوسرے کی تحویل میں دیا ہے بلکہ اسے چاہئے کہ مسئلہ یاد کرے یا احتیاط پر عمل کرے چاہے مصالحت کے ذریعے ہو۔ مگر یہ کہ اسے علم ہو جائے کہ دوسرا فریق اس مال کو استعمال کرنے پر راضی ہے تو اس صورت میں استعمال کرنا جائز ہے اگرچہ معاملہ باطل ہو۔  
 (۲۰۱۰) جس شخص کے پاس مال نہ ہو اور اخراجات اس پر واجب ہوں، مثلاً بیوی بچوں کا خرچ، تو ضروری ہے کہ کاروبار کرے۔ اور مستحب کاموں کے لئے مثلاً اہل و عیال کی خوشحالی اور فقیروں کی مدد کرنے کے لئے کاروبار کرنا مستحب ہے۔

## خرید و فروخت کے مستحبات

- خرید و فروخت میں چند چیزوں کو مستحب شمار کیا گیا ہے  
 (۱) فخر اور اس جیسی کیفیت کے سوا جس کی قیمت میں خریداروں کے درمیان فرق نہ کرے۔

ان کی قدر و قیمت صرف اس حرام کی وجہ سے ہو مثلاً بت، صلیب، جوئے کا سامان، حرام لہو و لعب کے آلات وغیرہ۔

(۵) وہ لین دین جس میں ملاوٹ ہو (یعنی ایسی چیز کا بیچنا جس میں دوسری چیز اس طرح ملاوٹ گئی ہو کہ ملاوٹ کا پتا نہ چل سکے اور بیچنے والا بھی خریدار کو نہ بتائے۔ مثلاً ایسا گھی بیچنا جس میں چربی مائی گئی ہو)۔ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ "وہ میری امت میں سے نہیں ہے جو مسلمانوں کو ملاوٹ والی چیز بیچتا ہے۔ خداوند تعالیٰ اس کی روزی سے برکت اٹھاتا ہے اور اس کی روزی کے راستوں کو تنگ کر دیتا ہے اور اسے اس کے حال پر چھوڑ دیتا ہے۔"

### ملاوٹ کے مختلف موارد ہوتے ہیں

- (۱) اعلیٰ چیز میں گھٹیا چیز یا کسی دوسری چیز کو ملا دینا جیسے دودھ میں پانی ملانا۔
- (۲) جنس کی غلطی شکل و صورت کو اچھی نیت میں پیش کرنا جیسے پرانی سبزی پر پانی چھڑک کر تازہ بنانا۔
- (۳) ایک چیز کو کسی دوسری چیز کی شکل میں پیش کرنا جیسے خریدار کو بتائے بغیر کسی چیز پر سونے کا پانی چڑھانا۔
- (۴) کسی چیز کے صیب کو چھپانا جبکہ خریدار اس پر اصرار رکھتا ہو کہ وہ کسی قسم کا صیب نہیں چھپایگا۔
- (۲۰۱۳) جو پاک چیز غص ہوگئی ہو اور اسے پانی سے دھو کر پاک کرنا ممکن ہو جیسے قالین اور برتن وغیرہ تو اسے فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اسے دھونا ممکن نہ ہو تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر اس کا حلال فائدہ عرف عام میں اس کے پاک ہونے پر منحصر نہ ہو مثلاً مٹی کا تیل بلکہ اگر اس کا حلال فائدہ پاک ہونے پر موقوف ہو اور اس کا مناسب حد تک حلال فائدہ بھی ہو تب بھی اس کا بیچنا جائز ہے۔
- (۲۰۱۴) اگر کوئی شخص غص چیز بیچنا چاہے تو ضروری ہے کہ وہ اس کی نجاست کے بارے میں خریدار کو اس صورت میں بتا دے کہ اگر نہ بتائے گا تو خریدار کسی حرام کام کا یا کسی حکم واجب کی مخالفت کا مرتکب ہوگا۔ مثلاً جس پانی کو وضو یا غسل میں استعمال کرے گا اور اس کے ساتھ اپنی واجب نماز پڑھے گا یا اس غص چیز کو کھانے یا پینے میں استعمال کرے گا۔ البتہ اگر وہ یہ چاہتا ہو کہ اسے بتانے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ وہ لاپرواہ شخص ہے (اور جس کا پاک کا خیال نہیں رکھتا) تو اسے بتانا ضروری نہیں۔
- (۲۰۱۵) اگرچہ کھانے والی اور نہ کھانے والی غص دو اوس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن ان کی نجاست کے متعلق خریدار کو اس صورت میں بتانا ضروری ہے جس کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے۔

(۲۰۱۶) جو تیل غیر اسلامی ممالک سے درآمد کئے جاتے ہیں اگر ان کے غص ہونے کے بارے میں علم نہ ہو تو ان کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں۔ چربی اور دوسرے مواد جو کسی حیوان کے مرنے کے بعد حاصل کئے جاتے ہوں جیسے جلیپھین، اگر اسے کافر سے لیں یا غیر اسلامی ممالک سے منگائیں تو اس صورت میں جبکہ اس کے بارے میں احتمال ہو کہ ایسے حیوان کی ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے تو گو وہ پاک ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے اور بیچنے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس کی کیفیت سے خریدار کو اس صورت میں آگاہ کرے جب آگاہ نہ کرنے کی صورت میں خریدار کسی حرام کو انجام دے گا یا کسی واجب حکم کی مخالفت کا مرتکب ہوگا جیسے کہ مسئلہ ۲۰۱۳ میں گزر چکا ہے۔

(۲۰۱۷) اگر لہوڑی یا اس جیسے جانوروں کو شرعی طریقے سے ذبح نہ کیا جائے یا وہ خود مر جائیں تو ان کی کھال کی خرید و فروخت احتیاط کی بنا پر جائز نہیں ہے لیکن اگر شک ہو تو کوئی اشکال نہیں۔

(۲۰۱۸) جو چمڑا غیر اسلامی ممالک سے درآمد کیا جائے یا کافر سے لیا جائے اگر اس کے بارے میں احتمال ہو کہ ایک ایسے جانور کا ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے اور اسی طرح اس میں نماز بھی صحیح ہوگی۔

(۲۰۱۹) تیل اور دوسرا مواد جو حیوان کے مرنے کے بعد حاصل کیا جائے یا وہ چمڑا جو مسلمان سے لیا جائے اور نیلے والا چمڑا ہو کہ اس مسلمان نے یہ چیز کافر سے لی ہے لیکن یہ تحقیق نہیں کی کہ یہ ایسے حیوان کی ہے جسے شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہے یا نہیں اگرچہ اس پر طہارت کا حکم لگتا ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن اس تیل یا اس جھسی چیز کا کھانا جائز نہیں ہے۔

(۲۰۲۰) شراب اور تمام مانع نشیات کالین دین حرام اور باطل ہے۔

(۲۰۲۱) غصی مال کا بیچنا باطل ہے مگر اس وقت جائز ہے کہ اس کا مالک بیچنے کی اجازت دے اور بیچنے والے نے جو رقم خریدار سے لی ہے اسے مالک کو واپس کرنا ضروری ہے۔

(۲۰۲۲) اگر خریدار نجد کی سے سودا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو لیکن اس کی نیت یہ ہو کہ جو چیز خرید رہا ہے اس کی قیمت نہیں دے گا تو اس کی یہ سچ سودے کے صحیح ہونے میں تو مانع نہیں لیکن ضروری ہے کہ خریدار اس سودے کی قیمت بیچنے والے کو دے دے۔

(۲۰۲۳) اگر خریدار چاہے کہ جو مال اس نے ادھار خریدا ہے اس کی قیمت بعد میں حرام مال سے دے گا تب بھی معاملہ صحیح ہے البتہ ضروری ہے کہ جتنی قیمت اس کے ذمے ہو حلال مال سے دے تاکہ اس کا ادھار چلتا ہو جائے۔

(۲۰۲۴) حرام لہو و لعب کے آلات کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے لیکن (حلال اور حرام میں اشتغال ہونے والے) مشترک آلات مثلاً ریڈیو، ٹیپ ریکارڈ اور ویڈیو کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲۰۲۵) اگر کوئی چیز کہ جس سے جائز فائدہ اٹھایا جاسکتا ہو اس نیت سے بیچی جائے کہ اسے حرام مصرف میں لایا جائے۔ مثلاً انگور اس نیت سے بیجا جائے کہ اس سے شراب تیار کی جائے،

چاہے سودے کے ضمن میں یا اس سے پہلے یہ وہ کیا جائے اور سودا اس کی بنیاد پر ہو جائے تو حرام ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص انگوڑا اس مقصد سے نہ بیچے اور فقط یہ جانتا ہو کہ خریدار انگوڑے سے شراب کرے گا تو اس سودے میں کوئی حرج نہیں۔

(۲۰۲۶) جائدار کا مجسمہ بنانا احتیاط کی بنا پر حرام ہے لیکن ان کی خرید و فروخت ممنوع نہیں ہے جائدار کی لغاشی جائز ہے۔

(۲۰۲۷) کسی ایسی چیز کا خریدنا جو جوئے یا چوری یا باطل سودے سے حاصل کی گئی ہو اور اس تصرف لازم آتا ہے تو حرام ہے اور اگر کوئی ایسی چیز خرید لے تو ضروری ہے کہ اس کے اصلی مالک کو لوٹا دے۔

(۲۰۲۸) اگر کوئی شخص ایسی شے بیچے جس میں جربہ کی ملاوت ہو اور اسے معین کر دے، مثلاً کہ ”یہ ایک من گھی چ رہا ہوں“ تو اس صورت میں جب اس میں جربہ کی مقدار اتنی زیادہ ہو کہ اسے گھی نہ کہے جاسکے تو معاملہ باطل ہے اور اگر جربہ کی مقدار اتنی کم ہو کہ اسے جربہ ملا ہوا کہا جائے تو معاملہ صحیح ہے لیکن خریدنے والے کو مال حیب دار ہونے کی بنا پر خیاریب کا حق حاصل ہے کہ وہ معاملہ ختم کر سکتا ہے اور اپنا حصہ واپس لے سکتا ہے۔ اگر جربہ گھی سے جدا ہو تو جربہ کی جتنی مقدار کی ملاوت ہے اس کا معاملہ باطل ہے اور جربہ کی جو قیمت بیچنے والے نے لی ہے وہ خریدار کی ہے اور جربہ، بیچنے والے کا مال ہے اور خریدار اس میں جو خالص گھی ہے اس کا معاملہ بھی ختم کر سکتا ہے۔ لیکن اگر معین نہ کرے بلکہ صرف ایک من گھی بنا کر بیچے لیکن دسپے وقت جربہ ملا ہوا گھی دے تو گاہک وہ گھی واپس کر کے خالص گھی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۲۰۲۹) جس جس کو ناپ یا تول کر بیچا جاتا ہے، اگر کوئی بیچنے والا اسی جس کے بدلے میں بدھا کر بیچے مثلاً ایک من گھیوں کو ڈیڑھ من گھیوں کے بدلے بیچے تو یہ سود اور حرام ہے بلکہ اگر دو جنسوں میں سے ایک بے عیب اور دوسری عیب دار ہو یا ایک جس بدھ اور دوسری گھٹیا ہو یا ان کی قیمتوں میں فرق ہو تو اگر بیچنے والا جو مقدار دے رہا ہو اس سے زیادہ بے عیب بھی سود اور حرام ہے۔ لہذا اگر وہ ثابت تانا دے کہ اس سے زیادہ مقدار میں ٹوٹا ہوا تانپا لے یا ثابت ختم کا متعلق دے کہ اس سے زیادہ مقدار میں ٹوٹا ہوا متعلق لے یا گھڑا ہوا سودا دے کہ اس سے زیادہ مقدار میں بلیغ گھڑا ہوا سودا لے تو یہ بھی سود اور حرام ہے۔

(۲۰۳۰) بیچنے والا جو چیز زائدے اگر وہ اس جس سے تلف ہو جو وہ بیچ رہا ہے، مثلاً ایک من گھیوں کو ایک من گھیوں اور کچھ نقد رقم کے عوض بیچے تب بھی یہ سود اور حرام ہے بلکہ اگر وہ کوئی چیز زائد نہ لے لیکن یہ شرط لگائے کہ خریدار اس کے لئے کوئی کام کرے گا تو یہ بھی سود اور حرام ہے۔

(۲۰۳۱) جو شخص کوئی چیز کم مقدار میں دے رہا ہو اگر وہ اس کے ساتھ کوئی اور چیز شامل کر دے، مثلاً ایک من گھیوں اور ایک رومال کو ڈیڑھ من گھیوں کے عوض بیچے تو اس میں کوئی حرج نہیں یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی نیت یہ ہو کہ وہ رومال اس زائدہ گھیوں کے مقابلے میں ہے اور معاملہ بھی نقد ہو۔ اسی طرح اگر دونوں طرف سے کوئی چیز یا عبادی جائے مثلاً ایک شخص ایک من گھیوں اور ایک رومال کو ڈیڑھ من گھیوں اور ایک رومال کے عوض بیچے تو اس کا بھی یہی حکم ہے لہذا اگر ان کی نیت یہ ہو کہ ایک کا رومال اور آدھا من گھیوں

دوسرے کے رومال کے مقابلے میں ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۰۳۲) اگر کوئی شخص ایسی چیز بیچے جو میسر اور گز کے حساب سے تہی جاتی ہے مثلاً کپڑا یا ایسی چیز بیچے جو من کر تہی جاتی ہے مثلاً اخروٹ اور انارے اور زیادہ لے مثلاً دس انارے دے اور گیارہ لے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر ایسا ہو کہ معاملے میں دونوں چیزیں ایک ہی جنس سے ہوں اور معاملہ ادھار کا ہو تو اس صورت میں معاملے کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔ مثلاً دس اخروٹ نقد دے اور پارہ اخروٹ ایک مہینے کے بعد لے۔ کرنی نوٹوں کا فروخت کرنا بھی اسی رومے میں آتا ہے، مثلاً روپے کو کسی دوسری کرنی کے بدلے میں مثلاً دینار یا ڈالر کے بدلے میں نقد یا معین مدت کے لئے ادھار بیچے تو اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر اپنی ہی جس کے بدلے میں بیچنا چاہے اور زیادہ لے تو معاملہ معین مدت کے لئے نہیں ہونا چاہئے مثلاً ایک سو روپے نقد دے اور ایک سو دس روپے چھ مہینے کے بعد لے تو اس معاملے کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۲۰۳۳) اگر کسی چیز کو کسی شہر میں یا اکثر شہروں میں ناپ یا تول کر بیچا جاتا ہو اور بعض شہروں میں اس کا بین دین گن کر ہوتا ہو (مثلاً سوکھی مالے بعض شہروں میں تول کر بیچتے ہیں اور بعض میں گن کر) تو اس چیز کو اس شہر کی نسبت جہاں گن کر بین دین ہوتا ہے دوسرے شہر میں زیادہ قیمت پر بیچنا جائز ہے۔

(۲۰۳۴) ان چیزوں میں جو تول کر یا ناپ کر تہی جاتی ہیں، گرتنگ جانے والی چیز اور اس کے بدلے میں لی جانے والی چیز ایک جنس سے نہ ہوں اور لیکن دین بھی نقد ہو تو زیادہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر بین دین معین مدت کے لئے ہو تو اس میں اشکال ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص ایک من چاول کو دو من گھیوں کے بدلے میں ایک مہینے کی مدت تک بیچے تو اس بین دین کا صحیح ہونا اشکال سے خالی نہیں۔

(۲۰۳۵) بچے میوؤں کا سودا بچے میوؤں سے زیادہ لے کر کرنا جائز نہیں۔ اگر سودا نقد اور برابر ہو تو مکروہ ہے اور ادھار ہو تو اشکال ہے۔

(۲۰۳۶) سود کے اعتبار سے گھیوں اور جو ایک جنس شمار ہوتے ہیں۔ لہذا مثال کے طور پر اگر کوئی شخص ایک من گھیوں دے اور اس کے بدلے میں ایک من پانچ کلو لے تو یہ سود ہے اور حرام ہے۔ اور مثال کے طور پر اگر دس من ۱۱ اس شرط پر خریدے کہ گھیوں کی فصل اٹھانے کے وقت دس من گھیوں بدلے میں دے گا تو چونکہ جو اس نے نقد لئے ہیں اور گھیوں کچھ مدت بعد دے رہا ہے لہذا یہ اسی طرح ہے جیسے اضافہ کیا ہو اس لئے حرام ہے۔

(۲۰۳۷) باپ بیٹا اور میاں بیوی ایک دوسرے سے سود لے سکتے ہیں اور اسی طرح مسلمان ایک ایسے کافر سے جو اسلام کی پناہ میں نہ ہو سود لے سکتا ہے لیکن ایک ایسے کافر سے جو اسلام کی پناہ میں ہے سود کا لین دین حرام ہے۔ البتہ معاملہ طے کر لینے کے بعد اگر سودا دینا اس کی شریعت میں جائز ہو تو اس سے سود لے سکتا ہے۔

(۲۰۳۸) داؤد کی موطا اور اس کی احمرت لینا بتایا احتیاط واجب جائز نہیں لیکن مجبوری ہو تو جائز ہے۔ اس کا ترک ضرر یا مشقت کا سبب بنے اور مشقت بھی ایسی کہ عام طور پر اسے برداشت نہ کیا جاسکے۔

چاہے تمسخر اور اہانت کیوں نہ ہو۔

(۲۰۳۹) فحاشا حرام ہے۔ اس سے مراد وہ باطل کلام ہے جسے لہجے کے ساتھ گایا جائے جو لہجہ کی مخلوق سے مخصوص ہو۔ اسی طرح ایسی لہجے کے ساتھ قرآن اور دعاء یا اس جیسی چیزوں کا پڑھنا بھی جائز نہیں۔ تاہم احتیاط واجب مذکورہ چیزوں کے علاوہ دوسرا کلام بھی گا کر نہ پڑھے۔ فحاشا کا سننا بھی حرام ہے۔ اگر اجرت لینا بھی حرام ہے اور یہ اجرت اس کی ملکیت نہیں بن سکتی۔ اسی طرح اس کا سکھنا اور اس کا سکھانا بھی جائز نہیں ہے۔ موسیقی، یعنی آلات کو اس طرح بھانا جو لہجہ و لہجہ کی مخلوق سے مطابقت رکھے حرام ہے اور اس کے علاوہ حرام نہیں۔ حرام موسیقی کو سکھانے کی اجرت بھی حرام ہے اور لینے والا اس کا مالک نہیں بن سکتا اور اس کا سکھنا اور سکھانا حرام ہے۔

### بیچنے والے اور خریدار کی شرائط

(۲۰۴۰) بیچنے والے اور خریدار کے لئے چھ چیزیں شرط ہیں:

- (۱) بالغ ہوں۔
- (۲) عاقل ہوں۔
- (۳) مسلمہ نہ ہوں یعنی اپنا مال امتحانہ کاموں میں خرچ نہ کرتے ہوں۔
- (۴) خرید و فروخت کا راہ رکھتے ہوں۔ پس اگر کوئی مذاق میں کہے کہ میں نے اپنا مال بیچا تو معاملہ باطل ہوگا۔
- (۵) کسی نے انہیں (خرید و فروخت پر) مجبور نہ کیا ہو۔
- (۶) جو جس اور اس کے بدلے میں جو چیز ایک دوسرے کو دے رہے ہوں اس کے مالک ہوں۔

ان کے بارے میں احکام آئندہ مسائل میں بیان کئے جائیں گے۔

(۲۰۴۱) کسی نابالغ بچے کے ساتھ سودا کرنا جو آزادانہ طور پر سودا کر رہا ہو باطل ہے لیکن ان کم قیمت چیزوں میں جن کی خرید و فروخت کا رواج ہے اگر نابالغ مگر بھدار بچے کے ساتھ لین دین ہو جائے (تو صحیح ہے)۔ اور اگر سودا اس کے سرپرست کے ساتھ ہو اور نابالغ بھدار بچہ لین دین کا صیغہ ادا کرے تو سودا ہر صورت میں صحیح ہے۔ بلکہ اگر جس یا رقم کسی دوسرے آدمی کا مال ہو اور بچہ بحیثیت وکیل اس مال کے مالک کی طرف سے وہ مال بیچے یا اس رقم سے کوئی چیز خریدے تو ظاہر یہ ہے کہ سودا صحیح ہے اگرچہ وہ بھدار بچہ آزادانہ طور پر اس مال یا رقم میں (حق) تصرف رکھتا ہو۔ اور اسی طرح اگر بچہ اس کام میں وسیلہ ہو کہ رقم بیچنے والے کو (دے اور جس خریدار تک) پہنچائے (یا جس خریدار کو دے اور رقم بیچنے والے کو پہنچائے) تو اگرچہ بھدار نہ ہو سودا صحیح ہے کیونکہ دراصل وہ نابالغ افراد نے آپس میں سودا کیا ہے۔

(۲۰۴۲) اگر کوئی شخص اس صورت میں کہ ایک نابالغ بچے سے سودا کرنا صحیح نہ ہو اس سے کوئی چیز خریدے یا اس کے ہاتھ کوئی چیز بیچے تو ضروری ہے کہ جو جس یا رقم اس بچے سے لے لے، اگر وہ خود بچے کا مال ہو تو اس کے سرپرست کو اور اگر کسی اور کا مال ہو تو اس کے مالک کو دے دے یا اس کے مالک کی رضامندی حاصل کرے۔ اور اگر سودا کرنے والا شخص اس (جس یا رقم) کے مالک کو نہ جانتا ہو اور اس کا پتا چلانے کا کوئی ذریعہ بھی نہ ہو تو اس شخص کے لئے ضروری ہے کہ جو چیز اس نے بچے سے لی ہو وہ اس چیز کے مالک کی طرف سے بطور مظالم کسی فقیر کو دے۔ اور احتیاطاً لازم یہ ہے کہ اس کام میں حاکم شرع سے اجازت لے۔

(۲۰۴۳) اگر کوئی شخص ایک بھدار بچے سے اس صورت میں سودا کر لے جبکہ اس کے ساتھ سودا کرنا صحیح نہ ہو اور اس نے جو جس یا رقم بچے کو دی ہو وہ تلف ہو جائے تو وہ شخص بچے سے اس کے بالغ ہونے کے بعد یا اس کے سرپرست سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور اگر بچہ بھدار نہ ہو یا بھدار ہو مگر ماں خود ضائع نہیں کیا لیکن مال اس کے پاس تلف ہوا ہو چاہے اس کی غفلت یا کوتاہی سے مال تلف ہوا ہو تو وہ ضامن نہیں۔

(۲۰۴۴) اگر خریدار یا بیچنے والے کو سودا کرنے پر مجبور کیا جائے اور سودا ہو جانے کے بعد وہ راضی ہو جائے اور مثال کے طور پر کہے کہ میں راضی ہوں تو سودا صحیح ہے لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ معاملے کا صیغہ دوبارہ پڑھا جائے۔

(۲۰۴۵) اگر انسان کسی کا مال اس کی اجازت کے بغیر بیچ دے اور مال کا مالک اس کے بیچنے پر راضی نہ ہو اور اجازت نہ دے تو سودا باطل ہے۔

(۲۰۴۶) بچے کا باپ اور دادا نیز باپ کا دمی اور دادا کا دمی بچے کا مال فروخت کر سکتے ہیں اور ان میں سے کوئی موجود نہ ہو تو مجتہد عادل بھی ایسی صورت میں کہ حالات کا تقاضا ہو دہانے شخص یا جیم بچے کا مال یا ایسے شخص کا مال جو عاقل ہو فروخت کر سکتا ہے۔

(۲۰۴۷) اگر کوئی شخص کسی کا مال غصب کر کے بیچ ڈالے اور مال کے بک جانے کے بعد اس کا مالک سودے کی اجازت دیدے تو سودا صحیح ہے اور جو چیز غصب کرنے والے نے خریدار کو دی ہو اور اس چیز سے جو منافع سودے کے وقت سے حاصل ہو وہ خریدار کی ملکیت ہے اور جو چیز خریدار نے دی ہو اور اس چیز سے جو منافع سودے کے وقت سے حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس کا مال غصب کیا گیا ہو۔

(۲۰۴۸) اگر کوئی شخص کسی کا مال غصب کر کے بیچ دے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ اس مال کی قیمت خود اس کی ملکیت ہوگی اور اگر مال کا مالک سودے کی اجازت دے دے تو سودا صحیح ہے لیکن مال کی قیمت، مالک کی ملکیت ہوگی نہ کہ غاصب کی۔

### جس اور اس کے عوض کی شرائط

(۲۰۴۹) جو جس بیچا جائے اور جو چیز اس کے بدلے میں لی جائے اس کی پانچ شرطیں ہیں:

- (۱) ناپ، تول یا کتنی وغیرہ کی شکل میں اس کی مقدار معلوم ہو۔

(۲) بیچنے والا ان چیزوں کو تحویل میں دینے کا اہل ہو۔ اگر اہل نہ ہو تو سودا ہے۔ لیکن اگر وہ اس کو کسی دوسری چیز کے ساتھ ملا کر بیچے جسے وہ تحویل میں سکتا ہو تو اس صورت میں لین دین صحیح ہے البتہ اگر خریدار اس چیز کو جو خرید اپنے قبضے میں لے سکتا ہو اگرچہ بیچنے والا اسے اس کی تحویل میں دینے کا اہل تو بھی لین دین صحیح ہے۔ مثلاً جو گھوڑا ہمال گمایا ہو اگر اسے بیچے اور خریدار اس گھوڑے کو ڈھونڈ سکتا ہو تو اس سودے میں کوئی حرج نہیں اور وہ صحیح ہوگا اور اس صورت میں کسی بات کے اضافے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) وہ خصوصیات جو جنس اور عوض میں موجود ہیں اور ان کی وجہ سے سودے میں لوگوں کی دلچسپی میں فرق پڑتا ہو معلوم ہونی چاہئیں۔

(۴) کسی دوسرے کا حق اس مال سے اس طرح وابستہ نہ ہو کہ مال مالک کی ملکیت سے خارج ہونے سے دوسرے کا حق ضائع ہو جائے۔

(۵) بیچنے والا خود اس جنس کو بیچنے نہ کہ اس کی منفعت کو۔ پس مثال کے طور پر اگر مکان کی ایک سار کی منفعت بیچی جائے تو صحیح نہیں ہے لیکن اگر خریدار نقد کی بجائے اپنی ملکیت کا منافع دے مثلاً کسی سے قالین (یا داری وغیرہ) خریدے اور اس کے عوض میں اپنے مکان کا ایک سال کا منافع اسے دیدے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

ان سب کے احکام آئندہ مسائل میں بیان کئے جائیں گے۔

(۲۰۵۰) جس جنس کا سودا کسی شہر میں تول کر یا ناپ کر کیا جاتا ہو اس شہر میں ضروری ہے کہ اس جنس کو تول کر یا ناپ کر ہی خریدے لیکن جس شہر میں اس جنس کا سودا اسے دیکھ کر کیا جاتا ہو اس شہر میں وہ اسے دیکھ کر خرید سکتا ہے۔

(۲۰۵۱) جس چیز کی خرید و فروخت تول کر کی جاتی ہو اس کا سودا چلانے کے ذریعے بھی کیا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر اگر ایک شخص دس من گہیوں بیچنا چاہے تو وہ ایک ایسا چاند جس میں ایک من گہیوں ملتی ہوں مرتبہ بھر کر دے سکتا ہے۔

(۲۰۵۲) اگر معاملہ چوتھی شرط کے علاوہ جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان میں سے کوئی ایک شرط نہ ہونے کی بنا پر باطل ہو لیکن بیچنے والا اور خریدار ایک دوسرے کے مال میں تصرف کرنے پر راضی ہوں تو اس کے تصرف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۲۰۵۳) جو چیز وقف کی جا چکی ہو اس کا سودا باطل ہے۔ لیکن اگر وہ چیز اس قدر خراب ہو جائے کہ جس فائدے کے لئے وقف کی گئی ہے وہ حاصل نہ کیا جاسکے یا وہ چیز خراب ہونے والی ہو مثلاً مسجد کی چٹائی اس طرح

بٹ جائے کہ اس پر غماز نہ پڑی جاسکے تو جو شخص متولی ہے یا جسے متولی جیسے اختیارات حاصل ہوں وہ اسے بیچ دے تو کوئی حرج نہیں اور احتیاطاً مستحب کی بنا پر جہاں تک ممکن ہو اس کی قیمت اسی مسجد کے کسی ایسے کام پر خرچ کی جائے جو وقف کرنے والے کے مقصد سے قریب تر ہو۔

(۲۰۵۴) وقف چیز کو بیچنا جب ان لوگوں کے مابین جن کے لئے مال وقف کیا گیا ہو ایب اختلاف پیدا ہو جائے کہ اندیشہ ہو کہ اگر وقف شدہ مال فروخت نہ کیا گیا تو ماں یا کسی کی جاں تلف ہو جائے گی تو محل اشکاف ہے۔ ہاں اگر وقف کرنے والا یہ شرط لگائے کہ وقف کے بیچ دینے میں کوئی مصلحت ہو تو بیچ دیا جائے تو اس صورت میں اسے بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲۰۵۵) جو جائیداد کسی دوسرے کو کرائے پر دی گئی ہو اس کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن جتنی مدت کے لئے وہ کرائے پر دی گئی ہو اتنی مدت کی آمدنی صاحب جائیداد کا ماں ہے اور اگر خریدار کو یہ علم نہ ہو کہ وہ جائیداد کرائے پر دی جا چکی ہے یا اس مکان کے تحت کہ کرائے کی مدت تھوڑی ہے اس جائیداد کو خریدنے والے تو جب اسے حقیقت حال کا علم ہو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے۔

### خرید و فروخت کا صیغہ

(۲۰۵۶) ضروری نہیں کہ خرید و فروخت کا صیغہ عربی زبان میں جاری کیا جائے۔ مثلاً اگر بیچنے والا اردو میں کہے کہ میں نے یہ مال اتنی رقم پر بیچا اور خریدار کہے کہ میں نے قبول کیا تو سودا صحیح ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ خریدار اور بیچنے والا سودا کرنے کا دلی ارادہ رکھتے ہوں یعنی یہ وہ جسے کہنے سے ان کی مراد خرید و فروخت ہو۔

(۲۰۵۷) اگر سودا کرتے وقت صیغہ نہ پڑھا جائے لیکن بیچنے والا اس مال کے مقابلے میں جو وہ خریدار سے لے لیا مال اس کی ملکیت میں دے دے تو سودا صحیح ہے اور دونوں اشخاص متعلقہ چیزوں کے مالک ہو جاتے ہیں۔

## پھلوں کی خرید و فروخت

(۲۰۵۸) جن پھلوں کے پھول گر چکے ہوں اور ان میں داغے پڑ چکے ہوں، اگر ان کے آفت (مثلاً بیماریوں اور کیڑوں کے حملوں) سے محفوظ ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اس طرح علم ہو کہ اس درخت کی پیداوار کا اندازہ لگائیں تو اس کے چٹنے سے پہلے اس کا بیچنا صحیح ہے بلکہ اگر معلوم نہ بھی ہو کہ آفت سے محفوظ ہے یا نہیں تب بھی اگر دو سال یا اس سے زیادہ عرصے کی پیداوار یا پھلوں کی صرف اتنی مقدار جو اس وقت لگی ہو بیچی جائے بشرطیکہ اس کی کسی حد تک مالیت ہو تو معاملہ صحیح ہے۔ اسی طرح گرز زمین کی پیداوار یا کسی دوسری چیز کو

اس کے ساتھ بچا جائے تو معاملہ صحیح ہے لیکن اس صورت میں احتیاط لازم یہ ہے کہ دوسری چیز (جو ضمانت) وہ ایسی ہو کہ اگرچہ بچل نہ نہیں تو خریدار کے سرمائے کو ڈوبنے سے بچالے۔

(۲۰۵۹) جس درخت پر پھل لگا ہو، دانے بننے اور پھول گرنے سے پہلے اس کا بیچا جائے ضروری ہے کہ اس کے ساتھ کوئی اور چیز بھی بیچے جیسا کہ اس سے پہلے والے مسئلے میں بیان کیا گیا ہے یا سال سے زیادہ مدت کا پھل بیچے۔

(۲۰۶۰) درخت پر لگے ہوئے خرما کو بیچنے میں کوئی حرج نہیں چاہے پھل کچا ہو یا پک گیا ہو۔ لیکن کی قیمت کے طور پر خرمانہ دیا جائے چاہے اسی درخت کا ہو یا کسی دوسرے درخت کا۔ البتہ اس کو مطلب ساتھ بیچے جو پک چکی ہو یا ابھی اتنی مکی ہو کہ اسے خرمانہ کہا جاسکے تو اشکال نہیں ہے۔ اگر کسی کا بھجور کا درخت کسی دوسرے شخص کے گھر میں ہو اور مالک کا وہاں پہنچنا مشکل ہو تو درخت کے پھل کا تخمینہ لگا کر درخت اس گھر والے کو فروخت کر دے اور قیمت میں بھی خرما ہی لے تو کوئی حرج نہیں۔

(۲۰۶۱) کھیرے، بیٹنگن، ہنزیس اور ان جیسی (دوسری) چیزیں جو سال میں کئی دفعہ اترتی ہوں اگر وہ آگ آئی ہوں اور یہ طے کر لیا جائے کہ خریدار انہیں سال میں کتنی دفعہ توڑے گا تو انہیں بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر پھل نہ لگا ہو تو انہیں بیچنے میں اشکال ہے۔

(۲۰۶۲) اگر دانہ آنے کے بعد گندم کے خوشے کو گندم سے جو خود اس سے حاصل ہوتی ہے یا کسی دوسرے خوشے کے عوض بیچ دیا جائے تو سودا صحیح نہیں ہے۔

## نقد اور ادھار کے احکام

(۲۰۶۳) اگر کسی چیز کو نقد بچا جائے تو سودا طے پا جانے کے بعد خریدار اور بیچنے والا ایک دوسرے سے چیز اور رقم کا مطالبہ کر کے اپنے قبضے میں سے سکتے ہیں۔ منقولہ چیزوں مثلاً قالین اور لباس کو قبضے میں دینے اور غیر منقولہ چیزوں مثلاً گھر اور زمین کو قبضے میں دینے سے مراد یہ ہے کہ ان چیزوں سے دست بردار ہو جائے اور انہیں فریق ثانی کی تحویل میں اس طرح دیدے کہ جب وہ چاہے اس میں تصرف کر سکے اور (واضح رہے کہ) مختلف چیزوں میں تصرف مختلف طریقے سے ہوتا ہے۔

(۲۰۶۴) ادھار کے معاملے میں ضروری ہے کہ مدت ٹھیک ٹھیک معلوم ہو۔ لہذا اگر ایک شخص کوئی چیز اس وعدے پر بیچے کہ وہ اس کی قیمت فصل اٹھنے پر لے گا تو چونکہ اس کی مدت ٹھیک ٹھیک معین نہیں ہوئی اس لئے سودا باطل ہے۔

(۲۰۶۵) اگر کوئی شخص اپنا مال ادھار بیچے تو جو مدت طے ہوئی ہو اس کی میعاد پوری ہونے سے پہلے وہ خریدار سے اس کے عوض کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن اگر خریدار مر جائے اور اس کا اپنا کوئی مال ہو تو بیچنے والا طے

شدہ میعاد پوری ہونے سے پہلے ہی جو رقم لیتی ہو اس کا مطالبہ اس کے ورثاء سے کر سکتا ہے۔

(۲۰۶۶) اگر کوئی شخص ایک چیز ادھار بیچے تو طے شدہ مدت گزرنے کے بعد وہ خریدار سے اس کے عوض کا مطالبہ کر سکتا ہے لیکن اگر خریدار ہوائی نہ کر سکتا ہو تو چاہئے کہ بیچنے والا اسے سہلت دے یا سودا ختم کر دے اور اگر وہ چیز جو بیچتی ہے موجود ہو تو اسے واپس لے لے۔

(۲۰۶۷) اگر کوئی شخص ایک ایسے فرد کو جسے کسی چیز کی قیمت معلوم نہ ہو اس کی کچھ مقدار ادھار دے اور اس کی قیمت اسے نہ بتائے تو سودا باطل ہے۔ لیکن اگر ایسے شخص کو جسے چیز کی نقد قیمت معلوم ہو ادھار پر بیچے دھوسن بیچے مثلاً کہے کہ جو چیز میں تمہیں ادھار دے رہا ہوں اس کی قیمت سے جس پر میں نقد بیچتا ہوں ایک پیسہ زیادہ لے لوں گا اور خریدار اس شرط کو قبول کر لے تو ایسے سودے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲۰۶۸) اگر ایک شخص نے کوئی چیز ادھار فروخت کی ہو اور اس کی قیمت کی وصولی کے لئے مدت مقرر کی گئی ہو تو اگر مثال کے طور پر آدمی مدت گزرنے کے بعد (فروخت کرنے والا) واجب الادا رقم میں کوتاہی کر دے اور باقی عامہ رقم نقد لے لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## معاملہ سلف کی شرائط

(۲۰۶۹) معاملہ سلف سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص نقد رقم لے کر پورا مال مقررہ مدت کے بعد تحویل میں دینے کی شرط کے ساتھ بیچ دے لہذا اگر خریدار کہے کہ میں یہ رقم دے رہا ہوں تاکہ مثلاً چھ مہینے بعد فلاں چیز لے لوں اور بیچنے والا کہے کہ میں نے قبول کیا یا بیچنے والا رقم لے لے اور کہے کہ میں نے فلاں چیز بیچی اور اس کا قبضہ چھ مہینے بعد دوں گا تو سودا صحیح ہے۔

(۲۰۷۰) اگر کوئی شخص سونے یا چاندی کے سکے بطور سلف بیچے اور اس کے عوض چاندی یا سونے کے سکے لے تو سودا باطل ہے لیکن اگر کوئی ایسی چیز یا سکے جو سونے یا چاندی کے نہ ہوں بیچے اور ان کے عوض کوئی دوسری چیز یا سونے یا چاندی کے سکے لے تو سودا اس تحصیل کے مطابق صحیح ہے جو آئندہ مسئلے کی ساتویں شرط میں بتائی جائے گی اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ جو مال بیچے اس کے عوض رقم لے، کوئی دوسرا مال نہ لے۔

(۲۰۷۱) معاملہ سلف میں سات شرطیں ہیں۔

(۱) ان خصوصیات کو جن کی وجہ سے کسی چیز کی قیمت میں فرق پڑتا ہو معین کر دیا جائے لیکن زیادہ تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ لوگ کہیں کہ اس کی خصوصیات معلوم ہو گئی ہیں۔

(۲) اس سے پہلے کہ خریدار اور بیچنے والا ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں، خریدار پوری قیمت بیچنے والے کو دیدے یا اگر بیچنے والا خریدار کا اتنی ہی رقم کا مقروض ہو اور خریدار کو اس سے



جو کچھ بیٹا ہوا سے مال کی قیمت میں حساب کر لے اور بیچنے والا اس بات کو قبول کر لے اور اگر خریدار اس مال کی قیمت کی کچھ مقدار بیچنے والے کو دے تو اگرچہ اس مقدار کی نسبت سے سودا صحیح ہے لیکن بیچنے والا سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۳) مدت کو ٹھیک ٹھیک معین کیا جائے اور اگر بیچنے والا یوں کہے کہ فصل کا قبضہ کنائی پر دوں گا تو چونکہ اس سے مدت کا ٹھیک ٹھیک تعین نہیں ہوتا اس لئے سودا باطل ہے۔

(۴) جس کا قبضہ دینے کے لئے ایسا وقت معین کیا جائے جس میں بیچنے والا جس کا قبضہ دے سکے خواہ وہ جس کیسب ہو یا زیادہ۔

(۵) جس کا قبضہ دینے کی جگہ احتیاط واجب کی بنا پر مکمل طور پر معین کی جائے۔ لیکن اگر طرفین کی باتوں سے جگہ کا پتا چل جائے تو اس کا نام لینا ضروری نہیں۔

(۶) اس جس کا تول یا ناپ یا عدد معین کیا جائے۔ اور جس چیز کا سودا عموماً دیکھ کر کیا جاتا ہے اگر اسے بطور سلف بیچا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ مثلاً اخروٹ اور انڈوں کی بعض قسموں میں مقدار کا فرق اتنا کم ہو کہ لوگ اسے اہمیت نہ دیں۔

(۷) جس چیز کو بطور سلف بیچا جائے اگر وہ ایسی ہوں جنہیں تول کر یا ناپ کر بیچا جاتا ہے تو اس کا عوض اسی جس سے نہ ہو بلکہ احتیاط لازم کی بنا پر دوسری جس میں سے بھی ایسی چیز نہ ہو جسے تول کر یا ناپ کر بیچا جاتا ہے اور اگر وہ چیز جسے بیچا جا رہا ہے ان چیزوں میں سے ہو جنہیں گن کر بیچا جاتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس کا عوض خود اسی کی جس سے زیادہ مقدار میں مقرر نہیں کرنا چاہئے۔

## معاملہ سلف کے احکام

(۲۰۷۲) جو شخص کسی نے بطور سلف خریدی ہو اسے وہ مدت ختم ہونے سے پہلے بیچنے والے کے سوا کسی اور کے ہاتھ نہیں بچ سکتا اور مدت ختم ہونے کے بعد اگر خریدار نے اس کا قبضہ نہ بھی لیا ہو اسے بیچنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ پھلوں کے علاوہ جن غلوں (مثلاً گیہوں اور غو وغیرہ) کو تول کر یا ناپ کر فروخت کیا جاتا ہے انہیں اپنے قبضے میں لینے سے پہلے بیچنے والے کے علاوہ دوسرے کو ان کا بیچنا جائز نہیں ہے ماسوا اس کے کہ (گاہک نے جس قیمت پر خریدی ہو) اسی قیمت پر یا اس سے کم قیمت پر بیچے۔

(۲۰۷۳) سلف کے لیس دین میں اگر بیچنے والا مدت ختم ہونے پر اس چیز کا قبضہ دے جس کا سودا ہوا ہے تو خریدار کے لئے ضروری ہے کہ اگر وہ چیز طے شدہ شرط کے مطابق ہے تو اسے قبول کر لے۔ اور اگر اس سے

بہتر ہو تو قبول کر لینا چاہئے، البتہ منظور شدہ شرط سے بہتر چیز کی گئی کرنا بہتر ہے۔

(۲۰۷۴) اگر بیچنے والا جو جس دے وہ اس جس سے گھٹیا ہو جس کا سودا ہوا ہے تو خریدار اسے قبول کرنے سے انکار کر سکتا ہے۔

(۲۰۷۵) اگر بیچنے والا اس جس کی بجائے جس کا سودا ہوا ہے کوئی دوسری جس دے اور خریدار اسے لینے پر راضی ہو جائے تو اشکال نہیں ہے۔

(۲۰۷۶) جو چیز بطور سلف بیچی گئی ہو اگر وہ خریدار کے حوالے کرے کے لئے طے شدہ وقت پر دستیاب نہ ہو سکے تو خریدار کو اختیار ہے کہ انتظار کرے تاکہ بیچنے والا اسے مہیا کر دے یا سودا صحیح کر دے اور جو چیز بیچنے والے کو دی ہو یا اس کا بدل اس سے واپس لے لے اور احتیاط واجب کی بنا پر وہ چیز بیچنے والے کو زیادہ قیمت پر نہیں بچ سکتا۔

(۲۰۷۷) اگر ایک شخص کوئی چیز بیچے اور معاہدہ کرے کہ کچھ مدت بعد وہ چیز خریدار کے حوالے کر دے گا اور اس کی قیمت بھی کچھ مدت بعد لے گا تو ایسا سودا باطل ہے۔

## سونے چاندی کو سونے چاندی کے عوض بیچنا

(۲۰۷۸) اگر سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے بیچا جائے تو چاہے وہ سکہ دار ہوں یا نہ ہوں اگر ان میں سے ایک کا وزن دوسرے سے زیادہ ہو تو ایسا سودا حرام اور باطل ہے۔

(۲۰۷۹) اگر سونے کو چاندی سے یا چاندی کو سونے سے نقد بیچا جائے تو سودا صحیح ہے درموردی نہیں کہ دونوں کا وزن برابر ہو۔ لیکن اگر معاملہ ادھار ہو تو باطل ہے۔

(۲۰۸۰) اگر سونے یا چاندی کو سونے یا چاندی کے عوض بیچا جائے تو ضروری ہے کہ بیچنے والا اور خریدار ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے جس اور اس کا عوض ایک دوسرے کے حوالے کر دیں۔ اور اگر جس چیز کے بارے میں معاملہ طے ہوا ہے اس کی کچھ مقدار بھی ایک دوسرے کے حوالے نہ کریں تو معاہدہ باطل ہے۔ اگر بعض مقدار قبول میں دیں تو اسی مقدار کا سودا صحیح ہے۔

(۲۰۸۱) اگر بیچنے والا یا خریدار طے شدہ مال پورا پورا دوسرے کے حوالے کر دے لیکن دوسرا مال کی کچھ مقدار حوالے کرے اور پھر وہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو اگرچہ اتنی مقدار کے متعلق معاملہ صحیح ہے لیکن جس کو پورا مال ملا ہو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۲۰۸۲) اگر چاندی کی کان کی مٹی کو خالص چاندی سے اور سونے کی کان کی مٹی کو خالص سونے سے بیچا جائے تو سودا باطل ہے۔ مگر یہ کہ جب جانتے ہوں کہ مثلاً چاندی کی مٹی کی مقدار خاص چاندی کی مقدار کے برابر ہے۔ البتہ اس طریقے سے جو پہلے بتایا جا چکا ہے چاندی کی مٹی کو سونے کے عوض اور سونے کی مٹی کو چاندی کے عوض بیچنے میں کوئی اشکال نہیں۔

## معاملہ فسخ کئے جانے کی صورتیں

(۲۰۸۳) معاملہ فسخ کرنے کے حق کو "خیر" کہتے ہیں اور خریدار اور بیچنے والا کیا یہ صورتوں میں فسخ کر سکتے ہیں:

- (۱) جس مجلس میں معاملہ ہوا ہے وہ برخاست نہ ہوئی ہو، اگرچہ سودا ہو چکا ہو، اسے "خیر مجلس" کہتے ہیں۔
- (۲) خرید و فروخت کے معاملے میں خریدار یا بیچنے والا نیز دوسرے معاملات میں طرفین میں سے کوئی ایک مغبون ہو جائے، اسے "خیر مغبون" کہتے ہیں (مغبون سے مراد وہ شخص ہے جس کے ساتھ فراڈ کیا گیا ہو) خیاری کی اس قسم کا غلط عرف عام میں شرط اور لکازی ہوتا ہے یعنی ہر معاملے میں فریقین کے ذہن میں یہ شرط موجود ہوتی ہے کہ جو مال حاصل کر رہا ہے اس کی قیمت مال سے بہت زیادہ کم نہیں جو وہ ادا کر رہا ہے اور اگر اس کی قیمت کم ہو تو وہ معاملے کو ختم کرنے کا حق رکھتا ہے۔ لیکن عرف خاص کی چند صورتوں میں اور لکازی شرط دوسری طرح ہو سکتا ہے شرط ہو کہ اگر جو مال لیا ہو وہ لحاظ قیمت اس مال سے کم ہو جو اس نے دیا ہے تو دونوں (مال) کے درمیان جو کمی بیشی ہوگی اس کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر ممکن نہ ہو سکے تو معاملے کو ختم کر دے۔ اور ضروری ہے کہ اس قسم کی صورتوں میں عرف خاص کا خیال رکھا جائے۔
- (۳) سودا کرتے وقت یہ طے کیا جائے کہ مقرر مدت تک فریقین کو یا کسی ایک فریق کو سودا فسخ کرنے کا اختیار ہوگا۔ اسے "خیر شرط" کہتے ہیں۔
- (۴) فریقین میں سے ایک فریق اپنے مال کو اس کی اصلیت سے بہتر بنا کر پیش کرے جس کی وجہ سے دوسرا فریق اس میں دلچسپی لے یا اس کی دلچسپی اس میں بڑھ جائے اسے "خیر تدلیس" کہتے ہیں۔
- (۵) فریقین میں سے ایک فریق دوسرے کے ساتھ شرط کرے کہ وہ غلط کام انجام دے گا اور اس شرط پر عمل نہ ہو یا شرط کرے کہ ایک مخصوص قسم کا معین مال دے گا اور جو مال دیا جائے اس میں وہ خصوصیت نہ ہو، اس صورت میں شرط لگانے والا فریق معاملے کو فسخ کر سکتا ہے۔ اسے "خیر تخلف شرط" کہتے ہیں۔
- (۶) دی جانے والی چیز یا اس کے عوض میں کوئی عیب ہو۔ اسے "خیر عیب" کہتے ہیں۔
- (۷) یہ پتا چلے کہ فریقین نے جس چیز کا سودا کیا ہے اس کی کچھ مقدار کسی اور شخص کا مال ہے۔ اس صورت میں اگر اس مقدار کا مالک سودے پر رضی نہ ہو تو خریدنے والا سودا

فسخ کر سکتا ہے یا اگر اتنی مقدار کی ادائیگی کر چکا ہو تو اسے واپس لے سکتا ہے۔ اسے "خیر شرکت" کہتے ہیں۔

- (۸) جس معین جس کو دوسرے فریق نے نہ دیکھا ہو اگر اس جس کا مالک اسے اس کی خصوصیات بتائے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ خصوصیات اس نے بتائی تھیں وہ اس میں نہیں ہیں یا دوسرے فریق نے پہلے اس جس کو دیکھا تھا اور اس کا خیال تھا کہ وہ خصوصیات اب بھی اس میں باقی ہیں لیکن دیکھنے کے بعد معلوم ہو کہ وہ خصوصیات اب اس میں باقی نہیں ہیں تو اس صورت میں دوسرا فریق معاملہ فسخ کر سکتا ہے۔ اسے "خیر ردیت" کہتے ہیں۔
  - (۹) خریدار نے جو چیز خریدی ہو اگر اس کی قیمت تین دن تک نہ دے اور بیچنے والے نے بھی وہ چیز خریدار کے حوالے نہ کی ہو تو بیچنے والا سودے کو ختم کر سکتا ہے۔ لیکن ایسا اس صورت میں ہو سکتا ہے جب بیچنے والے نے خریدار کو قیمت ادا کرنے کی مہلت دی ہو اگرچہ مدت معین نہ کی ہو۔ اگر اس کو بالکل مہلت نہ دی ہو تو بیچنے والا قیمت کی ادائیگی میں معمولی سی تاخیر سے بھی سودا ختم کر سکتا ہے۔ اگر اسے تین دن سے زیادہ مہلت دی ہو تو مدت پوری ہونے سے پہلے سودا ختم نہیں کر سکتا۔ اور اگر جو چیز بیچنے والے کی ہوتی ہو جو تین دن سے زیادہ باقی رہنے سے ضائع ہو جائے ہیں تو ان کی مہلت کم ہوتی ہے۔ اسے "خیر تاخیر" کہتے ہیں۔
  - (۱۰) جس شخص نے کوئی جانور خرید لیا ہو وہ تین دن تک سودا فسخ کر سکتا ہے اور جو چیز اس نے بیچی ہو اگر اس کے عوض میں خریدار نے جانور دیا ہو تو جانور بیچنے والے بھی تین دن تک سودا فسخ کر سکتا ہے۔ اسے "خیر حیوان" کہتے ہیں۔
  - (۱۱) بیچنے والے نے جو چیز بیچی ہو اگر اس کا قبضہ نہ دے سکے مثلاً جو گھوڑا اس نے بیچا ہو وہ بھاگ گیا ہو تو اس صورت میں خریدار سودا فسخ کر سکتا ہے۔ اسے "خیر نقد تسلیم" کہتے ہیں۔
- خیارات کی ان تمام اقسام کے تفصیلی احکام آئندہ مسائل میں بیان کئے جائیں گے۔
- (۲۰۸۴) اگر خریدار کو جس کی قیمت کا طے نہ ہو یا وہ سودا کرتے وقت غفلت برتے اور اس چیز کو عام قیمت سے مہنگا خریدے اور یہ قیمت خرید بڑی حد تک ہنگامی ہو تو وہ سودا ختم کر سکتا ہے بشرطیکہ سودا ختم کرتے وقت جس قدر فرق ہو وہ موجود بھی ہو اور اگر فرق موجود نہ ہو تو اس کا حق خیال مکمل اشکال ہے۔ نیز اگر بیچنے والے کو جس کی قیمت کا طے نہ ہو یا سودا کرتے وقت غفلت برتے اور اس جس کو اس کی قیمت سے سستا بیچے اور بڑی حد تک سستا بیچے تو سبب شرط کے مطابق سودا ختم کر سکتا ہے۔
- (۲۰۸۵) مشروط خرید و فروخت میں جبکہ مثال کے طور پر ایک لاکھ روپے کا مکان پچاس ہزار روپے میں بیچ دیا جائے اور طے کیا جائے کہ اگر بیچنے والا مقررہ مدت تک رقم واپس کر دے تو سودا فسخ کر سکتا ہے تو اگر خریدار اور بیچنے والا حدیثاً خرید و فروخت کی نیت رکھتے ہوں تو سودا صحیح ہے۔

(۲۰۸۶) مشروط خرید و فروخت میں اگر بیچنے والے کو اطمینان ہو کہ خریدار مقررہ مدت میں رقم کر سکتے کی صورت میں مال اسے واپس کر دے گا تو سودا صحیح ہے۔ لیکن اگر وہ مدت ختم ہونے تک رقم ادا نہ کر تو وہ خریدار سے مال کی واپسی کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا اور اگر خریدار مر جائے تو اس کے درجہ سے مال واپس کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

(۲۰۸۷) اگر کوئی شخص عمدہ چائے میں گھنیا چائے کی غلطی کر کے عمدہ چائے کے طور پر بیچے تو خریدار سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۲۰۸۸) اگر خریدار کو پتا چلے کہ جو معین مال اس نے خریدا ہے وہ عیب دار ہے، مثلاً ایک جانور خریدے اور (خریدنے کے بعد) اسے پتا چلے کہ اس کی ایک آنکھ نہیں ہے لہذا اگر یہ عیب مال میں سودے سے پہلے تھا اور اسے علم نہیں تھا تو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے اور مال بیچنے والے کو واپس کر سکتا ہے۔ اور اگر واپس کرنا ممکن نہ ہو مثلاً اس مال میں کوئی تہذیبی ہوگئی ہو جیسے کوئی غلام عیب پیدا ہو گیا ہو یا ایسا تصرف کر لیا گیا ہو جو واپس میں رکاوٹ بن رہا ہو مثلاً اس مال کو فروخت کر دیا ہو یا کرانے پر دے دیا ہو یا کپڑا کاٹ یا سی دیا ہو تو اس صورتوں میں وہ بے عیب اور عیب دار مال کی قیمت کے فرق کا حساب کر کے بیچنے والے سے فرق کی رقم واپس لے لے۔ مثلاً اگر اس نے کوئی مال چار روپے میں خریدا ہو اور اسے اس مال کے عیب دار ہونے کا علم ہو جائے تو اگر ایسا ہی بے عیب مال (بازار میں) آٹھ روپے کا اور عیب دار چھ روپے کا ہو تو چونکہ بے عیب اور عیب دار کی قیمت کا فرق ایک چوتھائی ہے اس لیے اس نے جتنی رقم دی ہے اس کا ایک چوتھائی یعنی ایک روپیہ بیچنے والے سے واپس لے سکتا ہے۔

(۲۰۸۹) اگر بیچنے والے کو پتا چلے کہ اس نے جس معین عوض کے بدلے اپنا مال بیچا ہے اس میں عیب ہے تو اگر وہ عیب اس عوض میں سودے سے پہلے موجود تھا اور اسے علم نہ ہوا ہو تو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے اور وہ عوض اس کے مالک کو واپس کر سکتا ہے۔ لیکن اگر تہذیبی یا تصرف کی وجہ سے واپس نہ کر سکے تو بے عیب اور عیب دار کی قیمت کا فرق اس قاعدے کے مطابق لے سکتا ہے جس کا ذکر سابق مسئلے میں کیا گیا ہے۔

(۲۰۹۰) اگر سودا کرنے کے بعد اور قبضہ دینے سے پہلے مال میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو خریدار سودا صحیح کر سکتا ہے نیز جو چیز مال کے عوض دی جائے اگر اس میں سودا کرنے کے بعد اور قبضہ دینے سے پہلے کوئی عیب پیدا ہو جائے تو بیچنے والا سودا صحیح کر سکتا ہے اور اگر فریقین قیمت کا فرق لینا چاہیں تو سودا طے نہ ہونے کی صورت میں چیز کو لوٹانا جائز ہے۔

(۲۰۹۱) اگر کسی شخص کو مال کے عیب کا علم سودا کرنے کے بعد ہو تو اگر وہ (سودا ختم کرنا) چاہے تو ضروری ہے کہ فوراً سودے کو ختم کر دے اور اختلاف کی صورتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے۔ اگر معمول سے زیادہ تاخیر کرے تو وہ سودے کو ختم نہیں کر سکتا۔

(۲۰۹۲) جب کسی شخص کو کوئی چیز خریدنے کے بعد اس کے عیب کا پتا چلے تو خواہ بیچنے والا اس پر تیار نہ ہو تو خریدار سودا صحیح کر سکتا ہے اور دوسرے خیارات کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۲۰۹۳) دوسرے وقت میں خریدار مال میں عیب ہونے کی بنا پر سودا صحیح نہیں کر سکتا اور نہ ہی قیمت کا فرق لے سکتا ہے۔

(۱) خریدنے کے وقت مال کے عیب سے واقف ہو۔

(۲) سودے کے وقت بیچنے والا کہے ”میں اس مال کو جو عیب بھی اس میں ہے اس کے ساتھ بیچتا ہوں۔“ لیکن اگر وہ ایک عیب کا تعین کر دے اور کہے ”میں اس مال کو فلاں عیب کے ساتھ بیچ رہا ہوں“ اور بعد میں معلوم ہو کہ مال میں کوئی دوسرا عیب بھی ہے تو جو عیب بیچنے والے نے معین نہ کیا ہو اس کی بنا پر خریدار وہ مال واپس کر سکتا ہے اور اگر واپس نہ کر سکے تو قیمت کا فرق لے سکتا ہے۔

(۲۰۹۴) اگر خریدار کو معلوم ہو کہ مال میں ایک عیب ہے اور اسے وصول کرنے کے بعد اس میں کوئی اور عیب نکل آئے تو وہ سودا صحیح نہیں کر سکتا۔ لیکن بے عیب اور عیب دار مال کا فرق لے سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ عیب دار حیوان خریدے اور خیال کی مدت جو کہ تین دن ہے گزرنے سے پہلے اس حیوان میں کسی اور عیب کا پتا چل جائے تو گو خریدار نے اسے اپنی تحویل میں لے لیا ہو پھر بھی وہ اسے واپس کر سکتا ہے۔ نیز اگر فقہ خریدار کو کچھ مدت تک سودا صحیح کرے کا حق حاصل ہو اور اس مدت کے دوران مال میں کوئی دوسرا عیب نکل آئے تو اگرچہ خریدار نے وہ مال اپنی تحویل میں لے لیا ہو تو بھی سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۲۰۹۵) اگر کسی شخص کے پاس ایک مال ہو جسے اس نے چشم خود نہ دیکھا ہو اور کسی دوسرے شخص نے مال کی خصوصیات اسے بتائی ہوں اور وہی خصوصیات خریدار کو بتائے اور وہ مال اس کے ہاتھ بیچ دے اور فروخت کرنے کے بعد مالک کو پتا چلے کہ وہ مال اس سے بہتر خصوصیات کا حامل ہے تو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے۔

## متفرق مسائل

(۲۰۹۶) اگر بیچنے والا خریدار کو کسی جس کی قیمت خریدتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ تمام چیزیں بھی اسے بتائے جن کی وجہ سے مال کی قیمت جتنی بڑھتی ہے۔ اگرچہ اسی قیمت پر (جس پر خریدا ہے) یا اس سے بھی کم قیمت پر بیچے۔ مثلاً اسے بتانا ضروری ہے کہ مال نقد خریدا ہے یا ادھار لہذا اس مال کی کچھ خصوصیات نہ بتائے اور خریدار کو بعد میں معلوم ہو تو وہ سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۲۰۹۷) اگر انسان کوئی جس کسی کو دے اور اس کی قیمت معین کر دے اور کہے ”یہ جس اس قیمت پر بیچو اور اس سے زیادہ جتنی قیمت وصول کرو گے وہ تمہاری محنت کی اجرت ہوگی“ تو اس صورت میں وہ شخص اس قیمت سے زیادہ جتنی قیمت بھی وصول کرے وہ جس کے مالک کا مال ہوگا اور بیچنے والا مالک سے فقط مختار نہ لے سکتا ہے۔ لیکن اگر معاہدہ بطور حال ہو اور مال کا مالک کہے ”اگر تو نے یہ جس اس قیمت سے زیادہ پر بیچی تو فاضل آمدنی حیران ہے“ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۲۰۹۸) اگر قصاب خرچہ اور گوشت کہہ کر مادہ کا گوشت بیچے تو وہ گنہگار ہوگا۔ لہذا اگر وہ اس کو صحت کر دے اور کہے کہ میں یہ خرچہ اور گوشت بیچ رہا ہوں تو خریدار سودا صحیح کر سکتا ہے اور اگر قصاب گوشت کو صحت نہ کرے اور خریدار کو جو (مادہ کا) گوشت ملے ہو وہ اس پر راضی نہ ہو تو ضروری ہے کہ قصاب خرچہ اور گوشت دے۔

(۲۰۹۹) اگر خریدار بزاز سے کہے کہ مجھے ایسا کپڑا چاہیے جس کا رنگ کچانہ ہو اور بزاز ایک ہوا اس کے ہاتھ فروخت کرے جس کا رنگ کچا ہو تو خریدار سودا صحیح کر سکتا ہے۔

(۲۱۰۰) اگر فروخت کرنے والا فروخت کی ہوئی چیز کو خریدار کے حوالے نہ کر سکے مثلاً کھوڑے کا سودا تھا، بھاگ جائے تو اس صورت میں سودا باطل ہے اور خریدار اپنی رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

## شراکت کے احکام

(۲۱۰۱) دو آدمی اگر باہم ملے کریں کہ اپنے مشترکہ مال سے بیوپار کر کے جو کچھ نفع کمائیں گے اسے آپس میں تقسیم کریں گے اور وہ عربی یا کسی اور زبان میں شراکت کا صیغہ پڑھیں یا کوئی ایسا کام کریں جس سے ظاہر ہوتا ہو کہ وہ ایک دوسرے کے شریک بننا چاہتے ہیں تو ان کی شراکت صحیح ہے۔

(۲۱۰۲) اگر چند اشخاص اس مزدوری میں جو وہ اپنی محنت سے حاصل کرتے ہوں ایک دوسرے کے ساتھ شراکت کریں مثلاً چند چم آپس میں ملے کریں کہ جو اجرت حاصل ہوگی اسے آپس میں تقسیم کر لیں گے تو ان کی شراکت صحیح نہیں ہے۔ لیکن اگر باہم ملے کریں کہ مثلاً ہر ایک کی آدمی مزدوری صحت مدت تک کے لئے دوسرے کی آدمی مزدوری کے بدلے میں ہوگی تو معاملہ صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کی مزدوری میں شریک ہوگا۔

(۲۱۰۳) اگر دو اشخاص آپس میں اس طرح شراکت کریں کہ ان میں سے ہر ایک اپنی پسند سے جنس خریدے اور وہی اس کی قیمت کی ادائیگی کا ذمہ دار ہو لیکن جو جنس دونوں نے خریدی ہو اس کے نفع میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہوں تو ایسی شراکت صحیح نہیں، البتہ اگر ان میں سے ہر ایک دوسرے کو اپنا وکیل بنائے کہ جو کچھ وہ ادھارے رہا ہے اس میں اسے شریک کرے یعنی جس کو اپنے ادھارے اور اپنے حصہ دار کے لئے خریدے جس کی بنا پر دونوں مقروض ہو جائیں تو دونوں میں سے ہر ایک جنس میں شریک ہو جائے گا۔

(۲۱۰۴) جو اشخاص شراکت کے ذریعے ایک دوسرے کے شریک کار بن جائیں ان کے لئے ضروری ہے کہ باخ اور عاقل ہوں۔ نیز یہ کہ ارادے اور اختیار کے ساتھ شراکت کریں اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے مال میں تصرف کر سکتے ہوں۔ لہذا اسقہ۔ جو اپنا مال فضول کاموں میں خرچ کرتا ہے۔ اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں رکھتا۔ اگر وہ کسی کے ساتھ شراکت کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲۱۰۵) اگر شراکت کے معاہدے میں یہ شرط لگائی جائے کہ جو شخص کام کرے گا یا جو دوسرے شریک

سے زیادہ کام کرے گا یا جس کے کام کی دوسرے کے کام کے مقابلے میں زیادہ اہمیت ہے اسے منافع میں زیادہ حصہ ملے گا تو ضروری ہے کہ جیسا ملے کیا گیا ہو متعلقہ شخص کو اسی کے مطابق دیں۔ اور اسی طرح اگر شرط لگائی جائے کہ جو شخص کام نہیں کرے گا یا زیادہ کام نہیں کرے گا یا جس کے کام کی دوسرے کے کام کے مقابلے میں زیادہ اہمیت نہیں ہے اسے منافع کا زیادہ حصہ ملے گا تب بھی شرط صحیح ہے اور ضروری ہے کہ جو ملے کیا گیا ہو متعلقہ شخص کو اسی کے مطابق دیں۔

(۲۱۰۶) اگر شرکاء ملے کریں کہ سارا منافع کسی ایک شخص کا ہوگا یا سارا نقصان کسی ایک کو برداشت کرنا ہوگا تو شراکت صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۲۱۰۷) اگر شرکاء یہ ملے نہ کریں کہ کسی ایک شریک کو زیادہ منافع ملے گا تو اگر ان میں سے ہر ایک کا سرمایہ ایک جتنا ہو تو نفع و نقصان بھی ان کے مابین برابر تقسیم ہوگا اور ان کا سرمایہ برابر برابر نہ ہو تو ضروری ہے کہ نفع و نقصان سرمائے کی نسبت سے تقسیم کریں۔ مثلاً اگر دو افراد شراکت کریں اور ایک کا سرمایہ دوسرے کے سرمائے سے دوگنا ہو تو نفع و نقصان میں بھی اس کا حصہ دوسرے سے دوگنا ہوگا حوالہ دونوں ایک جتنا کام کریں یا ایک تھوڑا کام کرے یا بالکل کام نہ کرے۔

(۲۱۰۸) اگر شراکت کے معاہدے میں یہ ملے کریں کہ دونوں شریک مل کر خرید و فروخت کریں گے یا ہر ایک انفرادی طور پر لین و دین کرنے کا مجاز ہوگا یا ان میں سے ہر ایک ایک شخص لین و دین کرے گا یا تیسرا شخص اجرت پرائیوٹ دین کرے گا تو ضروری ہے کہ اس معاہدے پر عمل کریں۔

(۲۱۰۹) شراکت دو قسم کی ہے ایک شراکت الی (جو اجازت پر مبنی ہے) اور وہ یہ ہے کہ مال تجارت تمام شرکاء کی مشترک ملکیت ہو۔ دوسری شراکت معوضی ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ ہر شریک اپنے مال کو شراکت کے لئے حاضر کرے اور ان میں سے ہر ایک اپنے نصف مال کو دوسرے کے نصف مال کا معاوضہ قرار دے۔ اگر شراکت دار اپنے شرکاء میں سے کسی ایک کو اس سرمائے کے ذریعے خرید و فروخت کے لئے صحت نہ کریں تو شراکت کی اس قسم میں جو اجازت پر مبنی ہے شرکاء میں سے کوئی بھی دوسروں کی اجازت کے بغیر اس سرمائے سے خرید و فروخت نہیں کر سکتا۔ لیکن شراکت معوضی میں اگر اس طرح کام کریں کہ نقصان نہ ہو تو ہر ایک خرید و فروخت کر سکتا ہے۔

(۲۱۱۰) جو شریک شراکت کے سرمائے پر اختیار رکھتا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ شراکت کے معاہدے پر عمل کرے۔ مثلاً اگر اس سے ملے کیا گیا ہو کہ ادھار خریدے گا یا نقد بیچے گا یا کسی خاص جگہ سے خریدے گا تو جو معاہدہ ملے پایا ہے اس کے مطابق عمل کرنا ضروری ہے۔ اگر اسکے ساتھ کچھ ملے نہ ہو تو ضروری ہے کہ خریداری کے اصول مطابق ایمان داری اور عقلمندی سے اس طرح لین دین کرے کہ شراکت کو نقصان نہ ہو۔

(۲۱۱۱) جو شریک شراکت کے سرمائے سے سودے کرتا ہو اگر جو کچھ اس کے ساتھ ملے گیا ہو اس کے برخلاف خرید و فروخت کرے یا اگر کچھ ملے نہ کیا گیا ہو اور معمول کے خلاف سودا کرے تو ان دونوں صورتوں میں اگر چہ اتنی قول کی بنا پر معاملہ صحیح ہے لیکن اگر معاملہ نقصان دہ یا شراکت کے مال میں سے کچھ مال

ضائع ہو جائے تو جس شریک نے معاہدے یا معمول کے خلاف عمل کیا ہے وہ دوسرے وار ہے۔

(۲۱۱۲) جو شریک شراکت کے سرمائے سے کاروبار کرتا ہو اگر وہ فضول خرچی نہ کرے اور سرمائے نگہداشت میں بھی کوتاہی نہ کرے اور پھر اتفاقاً اس سرمائے کی کچھ مقدار یا سارے کا سارا سرمایہ تلف ہو جائے تو وہ دوسرے وار نہیں ہے۔

(۲۱۱۳) جو شریک شراکت کے سرمائے سے کاروبار کرتا ہو اگر وہ کہے کہ سرمایہ تلف ہو گیا ہے تو اگر وہ دوسرے شرکاء کے نزدیک معتبر شخص ہو تو ضروری ہے کہ اس کا کہنا مان لیں اور اگر دوسرے شرکاء کے نزدیک وہ معتبر شخص نہ ہو تو شرکاء حاکم شرع کے پاس اس کے خلاف دعوئی کر سکتے ہیں تاکہ حاکم شرع قصاصات کے اصولوں کے مطابق ترازے کا فیصلہ کرے۔

(۲۱۱۴) اگر شرکت ازنی میں تمام شریک اس اجازت سے جو انہوں نے ایک دوسرے کو مال میں تصرف کے لئے دے رکھی ہو پھر چاہیں تو اس میں سے کوئی بھی شراکت کے مال میں تصرف نہیں کر سکتا۔ اور اگر ان میں سے ایک اپنی دی ہوئی اجازت سے پھر جائے تو دوسرے شرکاء کو تصرف کا کوئی حق نہیں۔ لیکن جو شخص اپنی دی ہوئی اجازت سے پھر گیا ہو وہ شراکت کے مال میں تصرف کر سکتا ہے۔ اور بہر حال مال میں سب کی شراکت اسی طرح باقی رہے گی۔

(۲۱۱۵) شرکت ازنی میں جب شرکاء میں سے کوئی ایک تقاضا کرے کہ شراکت کا سرمایہ تقسیم کر دیا جائے تو اگر چہ شراکت کے معینہ مدت میں ابھی کچھ وقت باقی ہو دوسروں کو اس کا کہنا مان لینا ضروری ہے مگر یہ کہ انہوں نے پہلے ہی (معاہدہ کرتے وقت) سرمائے کی تقسیم کو رد کر دیا ہو (یعنی قبول نہ کیا ہو) یا مال کی تقسیم شرکاء کے لئے قابل ذکر نقصان کا موجب ہو (تو اس کی بات قبول نہیں کرنی چاہئے)۔

(۲۱۱۶) شراکت ذنی میں اگر شرکاء میں سے کوئی سر جائے یا دیوانہ یا بے حواس ہو جائے تو دوسرے شرکاء شراکت کے مال میں تصرف نہیں کر سکتے اور اگر ان میں سے کوئی سفید ہو جائے یعنی اپنا مال فضول کاموں میں خرچ کرے تو اس کا بھی بیک حکم ہے۔

(۲۱۱۷) اگر شریک اپنے لئے کوئی چیز ادھار خریدے تو اس نفع و نقصان کا وہ خود دوسرے وار ہے لیکن اگر شراکت کے لئے خریدے اور شراکت کے معاہدے میں ادھار معاملہ کرنا بھی شامل ہو تو پھر نفع و نقصان میں دونوں شریک ہوں گے۔

(۲۱۱۸) اگر شرکاء میں سے کوئی ایک شراکت کے سرمائے سے کوئی سودا کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ شراکت باطل تھی تو اگر صورت یہ ہو کہ معاملہ کرنے کی اجازت میں شراکت کے صحیح ہونے کی قید نہ تھی یعنی اگر شرکاء چاہتے ہوتے کہ شرکت درست نہیں ہے تب بھی وہ ایک دوسرے کے مال میں تصرف پر راضی تھے تو معاملہ صحیح ہے اور جو کچھ اس معاملے سے حاصل ہو وہ ان سب کا مال ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو اس صورت میں کہ جو لوگ دوسروں کے تصرف پر راضی نہیں تھے، یہ کہہ دیں کہ ہم اس معاملے پر راضی ہیں تو معاملہ صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔ ہر صورت میں ان میں سے جس نے بھی شراکت کے لئے کام کیا ہو اگر اس نے بلا معاوضہ کام کرنے کے

ادارے سے نہ کیا ہو تو وہ اپنی محنت کا معاوضہ معمول کے مطابق دوسرے شرکاء سے ان کے مفاد کا خیال رکھتے ہوئے لے سکتا ہے۔ لیکن اگر کام کرنے کا معاوضہ اس فائدے کی مقدار سے زیادہ ہو جو وہ شراکت صحیح ہونے کی صورت میں لیتا تو وہ بس اسی قدر فائدہ لے سکتا ہے۔

## صلح کے احکام

(۲۱۱۹) ”صلح“ سے مراد یہ ہے کہ انسان کسی دوسرے شخص کے ساتھ اس بات پر اتفاق کرے کہ اپنے مال سے یا اپنے مال کے منافع سے کچھ مقدار دوسرے کو دے دے یا اپنا قرض یا حق چھوڑ دے تاکہ دوسرا بھی اس کے عوض اپنے مال یا منافع کی کچھ مقدار اسے دے دے یا قرض یا حق سے دستبردار ہو جائے۔ بلکہ اگر کوئی شخص عوض لئے بغیر کسی سے اتفاق کرے اور اپنا مال یا مال کے منافع کی کچھ مقدار اس کو دے دے یا اپنا قرض یا حق چھوڑ دے تب بھی صحیح ہے۔

(۲۱۲۰) جو شخص اپنا مال بطور صلح دوسرے کو دے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ باغ، عاقل، اور صلح کا قصد رکھتا ہو اور کسی نے اس صلح پر مجبور نہ کیا ہو اور ضروری ہے کہ صلح یا دیوالیہ ہونے کی بنا پر اسے اپنے مال میں تصرف کرنے سے نہ روکا گیا ہو۔

(۲۱۲۱) صلح کا مفاد عربی میں پڑنا ضروری نہیں بلکہ جن الفاظ اور کاموں سے اس بات کا اظہار ہو کہ فریقین نے آپس میں صلح اور اتفاق کر لیا ہے صحیح ہے۔

(۲۱۲۲) اگر کوئی شخص اپنی بھینس چرواہے کو دے تاکہ وہ مثلاً ایک سال ان کی نگہداشت کرے، دوران کے دودھ سے خود استعادمہ حاصل کرے اور کبھی کی کچھ مقدار مالک کو دے تو اگر چہ وہ اس کی محنت اور اس کبھی کے مقابلے میں وہ شخص بھینسوں کے دودھ پر صلح کر لے تو معاملہ صحیح ہے بلکہ اگر بھینس چرواہے کو ایک سال کے لئے اجارے پر دے کہ وہ اس کے دودھ سے استفادہ کرے اور اس کے عوض سے کچھ کھج دے اور یہ قید نہ لگائے کہ بالخصوص انہی بھینسوں کا کھج یا دودھ ہو تو بھی اجارہ صحیح ہے۔

(۲۱۲۳) اگر کوئی قرض خواہ اس قرض کے بدلے جو سے مقروض سے وصول کرنا ہے یا اپنے حق کے بدلے اس شخص سے صلح کرنا چاہے تو یہ صلح اس صورت میں صحیح ہے جب دوسرا اسے قبول کر لے۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنے قرض یا حق سے دستبردار ہونا چاہے تو دوسرے کا قبول کرنا ضروری نہیں۔

(۲۱۲۴) اگر مقروض اپنے قرض کی مقدار جانتا ہو جبکہ قرض خواہ کو علم نہ ہو اور قرض خواہ نے جو کچھ لینا ہو اس سے تم پر صلح کر لے مثلاً اس نے پچاس روپے لینے تھے اور دس روپے پر صلح کر لے تو باقی ماندہ رقم مقروض کے لئے حلال نہیں ہے۔ سوائے اس صورت کے کہ وہ جتنے قرض کا دیدار ہے اس کے متعلق خود قرض خواہ کو بتائے اور اسے راضی کر لے یا صورت ایسی ہو کہ اگر قرض خواہ کو قرض کی مقدار کا علم ہوتا تب

بھی وہ اسی مقدار (یعنی دس روپے) پر صبح کر لینا۔

(۲۱۲۵) اگر دو آدمیوں کے پاس کوئی مال موجود ہو یا ایک دوسرے کے ذمے کوئی مال باقی ہو

یہ علم ہو کہ ان دونوں اموال میں سے ایک مال دوسرے مال سے زیادہ ہے تو چونکہ ان دونوں اموال دوسرے کے عوض میں فروخت کرنا سود ہونے کی بنا پر حرام ہے اس لئے ان دونوں میں ایک دوسرے سے صلیح کرنا بھی حرام ہے بلکہ اگر ان دونوں اموال میں سے ایک کے دوسرے سے زیادہ ہونے کا علم نہ بھی زیادہ ہونے کا احتمال ہو تو احتیاطاً لازم کی بنا پر ان دونوں میں ایک دوسرے کے عوض صلیح نہیں کی جاسکتی۔

(۲۱۲۶) اگر دو اشخاص کو ایک شخص سے یا دو اشخاص کو دوسرے دو اشخاص سے قرض وصول کرنا ہو اپنی اپنی طلب پر ایک دوسرے سے صلیح کرنا چاہتے ہوں اور صلیح کرنا سود کا باعث نہ ہو جیسا کہ سابقہ مسئلے میں گیا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ مثلاً اگر دونوں کو دس دین گاہوں وصول کرنا ہو (اور ایک کا گیمہوں اعلیٰ اور دوسرے کا درمیانے درجے کا ہو) اور دونوں کی مدت پوری ہو چکی ہو تو ان دونوں کا آپس میں معاشرت کرنا صحیح ہے۔

(۲۱۲۷) اگر ایک شخص کو کسی سے اپنا قرضہ کچھ مدت کے بعد واپس لینا ہو اور وہ مقروض کے ساتھ مقروضہ مدت سے پہلے معین مقدار سے کم پر صلیح کر لے اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اپنے قرضے کا کچھ حصہ معاشرت کر دے اور باقی ماندہ نقد لے لے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ قرضہ سولے یا چاندی کی شکل میں یا کسی ایسی جنس کی شکل میں ہو جو ناپ کر یا تول کر بیچی جاتی ہے اور اگر جنس اس قسم کی نہ ہو تو قرض خواہ کے لئے جائز ہے کہ اپنے قرضے سے کمتر مقدار پر مقروض یا کسی اور سے صلیح کر لے یا بیچ دے جیسا کہ مسئلہ ۲۱۲۸ میں بیان ہوا۔

(۲۱۲۸) اگر دو اشخاص کسی چیز پر آپس میں صلیح کر لیں تو ایک دوسرے کی رضامندی سے اس صلیح کو توڑ سکتے ہیں۔ نیز اگر سودے کے سلسلے میں دونوں کو یا کسی ایک کو سودا خ کرنے کا حق دیا گیا ہو تو جس کے پاس حق ہے وہ صلیح کو ختم کر سکتا ہے۔

(۲۱۲۹) جب تک خریدار اور بیچنے والا ایک دوسرے سے جدا نہ ہو گئے ہوں وہ سودے کو ختم کر سکتے ہیں۔ نیز اگر خریدار ایک جانور خریدے تو وہ تین دن تک سودا خ کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اسی طرح اگر ایک خریدار خریدی ہوئی جنس کی قیمت تین دن تک ادا نہ کرے اور جس کو اپنی تحویل میں نہ لے تو جیسا کہ مسئلہ ۲۱۸۱ میں بیان ہو چکا ہے بیچنے والا سودے کو ختم کر سکتا ہے۔ لیکن جو شخص کسی مال پر صلیح کرے وہ ان تینوں صورتوں میں صلیح کو ختم کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ لیکن اگر صلیح کا دوسرا فریق معاشرت کا مال دینے میں غیر معمولی تاخیر کرے یا یہ شرط رکھی گئی ہو کہ معاشرت کا مال نقد دیا جائے اور دوسرا فریق اس شرط پر عمل نہ کرے تو اس صورت میں صلیح ختم کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح باقی صورتوں میں بھی جن کا ذکر خرید و فروخت کے احکام میں آیا ہے صلیح ختم کی جاسکتی ہے اور اگر معاشرت کے دونوں فریقوں میں سے ایک کو دھوکہ دیا ہو تو اس صورت میں بھی وہ صلیح کو ختم کر سکتا ہے۔ لیکن اگر صلیح جھگڑا ختم کرنے کے لئے ہو تو صلیح کو ختم نہیں کر سکتا۔ البتہ اس صورت کے علاوہ دھوکہ کھانے والا بھی احتیاطاً واجب کی بنا پر صلیح کو ختم نہیں کر سکتا۔

(۲۱۳۰) جو چیز بذریعہ صلیح ملے اگر وہ عیب دار ہو تو صلیح ختم کی جاسکتی ہے لیکن اگر متعلقہ شخص بے عیب

اور عیب دار کے مابین قیمت کا فرق لینا چاہے تو اس میں اشکال ہے۔

(۲۱۳۱) اگر کوئی شخص اپنے مال کے ذریعے دوسرے سے صلیح کرے اور اس کے ساتھ شرط ٹھہرائے اور کہے کہ "جس چیز پر میں نے تم سے صلیح کی ہے میرے مرنے کے بعد مثلاً تم اسے وقف کر دو گے" اور دوسرا شخص بھی اس کو قبول کر لے تو ضروری ہے کہ اس شرط پر عمل کرے۔

## کرائے کے احکام

(۲۱۳۲) کوئی چیز کرائے پر دینے والے اور کرائے پر لینے والے کے لئے ضروری ہے کہ بالغ اور عاقل ہوں اور کرایہ لینے یا کرایہ دینے کا کام اپنے اختیار سے کریں۔ یہ بھی ضروری ہے کہ اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتے ہوں۔ لہذا چونکہ سنیہ اپنے مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا اس لئے نہ وہ کوئی چیز کرائے پر لے سکتا ہے اور نہ دے سکتا ہے۔ اسی طرح جو شخص دیوالیہ ہو چکا ہو وہ ان چیزوں کو کرائے پر نہیں دے سکتا جن میں وہ تصرف کا حق نہ رکھتا ہو اور نہ وہ اس میں سے کوئی چیز کرائے پر لے سکتا ہے لیکن اپنی خدمات کو کرائے پر پیش کر سکتا ہے۔

(۲۱۳۳) دوسرے کی طرف سے وکیل بن کر اس کا مال کرائے پر دے سکتا ہے یا کوئی مال اس کے لئے کرائے پر لے سکتا ہے۔

(۲۱۳۴) اگر بچے کا سرپرست یا اس کے مال کا منتظم بچے کا مال کرائے پر دے یا اپنے کو کسی کا اجیر مقرر کر دے تو کوئی حرج نہیں۔ اور اگر بچے کے بالغ ہونے کے بعد کی کچھ مدت کو بھی اجارے کی مدت کا حصہ قرار دیا جائے تو بچے بالغ ہونے کے بعد باقی ماندہ اجارہ ختم کر سکتا ہے اگرچہ صورت یہ ہو کہ اگر بچے کے بالغ ہونے کی کچھ مدت کو اجارہ کی مدت کا حصہ نہ بنایا جاتا تو یہ بچے کے لئے مصلحت کے خلاف ہوتا۔ ہاں اگر وہ مصلحت شرعی مازنی مصلحت کے برخلاف تھی یعنی جس کے بارے میں یہ علم ہو کہ شارع مقدس اس مصلحت کو ترک کرے پر راضی نہیں ہے اس صورت میں اگر حاکم شرع کی اجازت سے جاریہ واقع ہوا ہو تو بچے بالغ ہونے کے بعد اجارہ ختم کر سکتا ہے۔

(۲۱۳۵) جس نام بالغ بچے کا سرپرست نہ ہو اسے مجتہد کی اجازت کے بغیر ضروری پر نہیں لگایا جاسکتا اور جس شخص کی ساری مجتہد نہ ہو وہ ایک مومن شخص کی اجازت لیکر جو عادل ہو بچے کو ضروری پر لگا سکتا ہے۔

(۲۱۳۶) اجارہ دینے والے اور اجارہ لینے والے کے لئے ضروری نہیں کہ صیغہ عربی زبان میں پڑھیں بلکہ اگر کسی چیز کا مالک دوسرے سے کہے کہ میں نے اپنا مال تمہیں اجارے پر دیا اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا تو اجارہ صحیح ہے بلکہ اگر وہ منہ سے کچھ بھی نہ کہیں اور مالک اپنا مال اجارے کے قصد سے مستاجر کو دے اور وہ

بھی اجارے کے قصد سے لے تو اجارہ صحیح ہوگا۔

(۲۱۳۷) اگر کوئی شخص چاہے کہ اجارے کا صیغہ پڑھے بغیر کوئی کام کرنے کے لئے اجیر بن جائے جو نئی وہ کام کرنے میں مشغول ہوگا اجارہ صحیح ہو جائے گا۔

(۲۱۳۸) جو شخص بول نہ سکتا ہو اگر وہ اشارے سے سمجھا دے کہ اس نے کوئی چیز اجارے پر دی ہے یا اجارے پر لی ہے تو اجارہ صحیح ہے۔

(۲۱۳۹) اگر کوئی شخص مکان یا دکان یا دوسری تمام چیزیں اجارے پر لے اور اس کا مالک یہ شرط لگائے

کہ صرف وہ اس سے استفادہ کر سکتا ہے تو مستاجر سے کسی دوسرے کو استعمال کے لئے اجارے پر نہیں دے سکتا بجز اس کے کہ اجارہ اس طرح ہو کہ اس کے فوائد بھی کرائے پر لینے والے سے مخصوص ہوں۔ مثلاً ایک عورت

ایک مکان یا کمرہ کرائے پر لے اور بعد میں شادی کر لے اور کمرہ یا مکان اپنی رہائش کے لئے کرائے پر دے دے (یعنی شوہر کو کرائے پر دے کیونکہ چوٹی کی رہائش کا انتظام بھی شوہر کی ذمہ داری ہے)۔ اور اگر مالک

ایسی کوئی شرط نہ لگائے تو کرائے پر لینے والا اسے دوسرے کو کرائے پر دے سکتا ہے۔ البتہ مال کو کرایہ دار دوم کے سپرد کرنے کے لئے حقیقہ کی بنا پر ضروری ہے کہ مالک سے اجازت لے لے۔ لیکن اگر وہ یہ چاہے کہ جتنے

کرائے پر یہ ہے اس سے زیادہ کرائے پر دے اگرچہ کہ یہ دوسری شخص سے ہو تو ایسی صورت میں کہ وہ مکان یا دکان یا کشتی ہو تو ضروری ہے کہ اس نے اس میں کوئی کام مثلاً مرمت اور سلیدی وغیرہ کرائی ہو یا اس کی حفاظت

کے لئے کچھ نقصان برداشت کیا ہو (تو وہ اسے زیادہ کرائے پر دے سکتا ہے)۔

(۲۱۴۰) اگر مزدور، کسی شخص سے یہ شرط طے کرے کہ وہ فقط اسی کام کرے گا تو بجز اس صورت کے جس کا ذکر سابقہ مسئلے میں کیا گیا ہے اس مزدور کو کسی دوسرے شخص کو بطور اجارہ نہیں دیا جاسکتا۔ اور اگر اجیر ایسا

کوئی شرط نہ لگائے تو اسے دوسرے کو اجارے پر دے سکتا ہے۔ لیکن جو چیز دوسرے شخص سے اجارے کی بابت لے رہا ہے ضروری ہے کہ اس کی قیمت اس اجارے سے زیادہ نہ ہو جو اجیر کے لئے قرار دیا ہے۔ اسی طرح اگر

کوئی شخص خود کسی کا اجیر بن جائے اور کسی دوسرے شخص کو وہ کام کرنے کے لئے کم اجرت پر رکھے تو اس کا بھی یہی حکم ہے (یعنی وہ سے کم اجرت پر نہیں رکھ سکتا) لیکن اگر اس نے کام کی کچھ مقدار خود انجام دی ہو تو پھر

دوسرے کو کم اجرت پر بھی رکھ سکتا ہے۔

(۲۱۴۱) اگر کوئی شخص مکان، دکان اور کشتی کے علاوہ کوئی اور چیز مثلاً زمین کرائے پر لے اور زمین کا مالک اس سے یہ شرط نہ کرے کہ صرف وہی اس سے استفادہ کر سکتا ہے تو اگر جتنے کرائے پر اس نے وہ چیز لی

ہے اس سے زیادہ کرائے پر دے تو اجارہ کے صحیح ہونے میں اشکال ہے۔

(۲۱۴۲) اگر کوئی شخص مکان یا دکان مثلاً ایک سال کے لئے سو روپیہ کرائے پر لے اور اس کا آدھا حصہ خود استعمال کرے تو دوسرا حصہ سو روپیہ کرائے پر چڑھا سکتا ہے لیکن اگر وہ چاہے کہ مکان یا دکان کا آدھا حصہ اس سے زیادہ کرائے پر چڑھا دے جس پر اس نے خود وہ دکان یا مکان کرائے پر لیا ہے مثلاً ۱۲۰ روپے کرائے پر دے تو ضروری ہے کہ اس نے اس میں مرمت وغیرہ کا کام کر لیا ہو۔

## کرائے پر دیئے جانے والے مال کی شرائط

(۲۱۴۳) جو مال اجارے پر دیا جائے اس کی چند شرائط ہیں

(۱) وہ مال معین ہو۔ لہذا اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے اپنے مکانات میں سے ایک مکان چھپیں کرائے پر دیا تو یہ درست نہیں ہے۔

(۲) کرائے پر لینے والا اس مال کو دیکھ لے۔ اور اگر اس موجود نہ ہو یا فحش ہو تو اجارے پر دینے والا اپنے مال کی خصوصیات کچھ اس طرح بیان کرے کہ اسے متاثر کر کے کرائے پر لینے کے لئے آمادہ کر دے۔

(۳) اجارے پر دیئے جانے والے مال کو دوسرے فریق کے سپرد کرنا ممکن ہو لہذا اس گھوڑے کو اجارے پر دینا جو بھاگ گیا ہو اگر مستاجر اس کو نہ پکڑ سکے تو اجارہ باطل ہے اور اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ پکڑ سکے تو اجارہ صحیح ہے۔

(۴) اس مال سے استفادہ کرنا اس کے ختم یا کاہدم ہو جانے پر موقوف نہ ہو لہذا روٹی، پھلوں اور دوسری خوردنی اشیاء کو کھانے کے لئے کرائے پر دینا صحیح نہیں ہے۔

(۵) مال سے وہ فائدہ اٹھا سکتا ہو جس کے لئے اسے کرائے پر دیا جائے۔ لہذا ایسی زمین کا زراعت کے لئے کرائے پر دینا جس کے لئے بارش کا پانی کافی نہ ہو اور وہ مہر کے پانی سے بھی سیراب نہ ہوتی ہو صحیح نہیں ہے۔

(۶) جو چیز کرائے پر دے اس کے منافع کا مالک ہو جس کے لئے کرائے پر دیا جا رہا ہے۔ اور اگر نہ اس کا مالک ہو، نہ مکمل اور نہ منقطع تو معاملہ اس صورت میں صحیح ہے کہ جب اس مال کا مالک رضامند ہو۔

(۲۱۴۴) جس درخت میں ابھی پھل نہ لگا ہو اس کا اس مقصد سے کرائے پر دینا کہ اس کے پھل سے استفادہ کیا جائے گادرست ہے۔ اور اسی طرح ایک جانور کو اس کے دودھ کے لئے کرائے پر دینے کا بھی یہی حکم ہے۔

(۲۱۴۵) عورت اس مقصد کے لئے اجیر بن سکتی ہے کہ اس کے دودھ سے استفادہ کیا جائے (یعنی کسی دوسرے کے بچے کو اجرت پر دودھ پلا سکتی ہے) اور ضروری نہیں کہ وہ اس مقصد کے لئے شوہر سے اجازت لے لیکن اگر اس کے دودھ پلانے سے شوہر کی تنگی ہوتی ہو تو پھر اس کی اجازت کے بغیر عورت اجیر نہیں بن سکتی۔

## کرائے پر دیئے جانے والے مال سے استفادہ کی شرائط

(۲۱۴۶) جس استفادے کے لئے مال کرائے پر دیا جاتا ہے اس کی چار شرطیں ہیں

(۱) (استفادہ کرنا) حلال ہو۔ پس اگر کسی مال کی منفعت صرف حرام ہو یا یہ شرط رکھی جائے کہ حرام ذریعے سے استفادہ کیا جائے یا سودا کرنے سے پہلے حرام معاملے کو معین کیا

## کرائے کے متفرق مسائل

(۲۱۵۲) جو مال مستاجر اجارے کے طور پر دے رہا ہو ضروری ہے کہ وہ مال معلوم ہو۔ لہذا اگر ایسی چیزیں ہوں جن کا لین دین تولی کر کیا جاتا ہے مثلاً گیہوں، تو ان کا وزن معلوم ہونا ضروری ہے۔ اور اگر ایسی چیزیں ہوں جن کا لین دین گن کر کیا جاتا ہے مثلاً رائج الوقت سبکے تو ضروری ہے کہ ان کی تعداد معین ہو۔ اور اگر وہ چیزیں گھوڑے اور بھیڑی کی طرح ہوں تو ضروری ہے کہ کرایہ لینے والے انہیں دیکھ لے یا مستاجر ان کی خصوصیات بتا دے۔

(۲۱۵۳) اگر زمین زراعت کے لئے کرائے پر دی جائے اور اس کی اجرت اسی یا دوسری زمین کی پیداوار قرار دی جائے جو اس وقت موجود نہ ہو یا کھلی طور پر کوئی چیز اس کے دے قرار دے اس شرط پر کہ وہ اسی زمین کی پیداوار سے لود کی جائے گی تو اجارہ صحیح نہیں ہے اور اگر اس زمین کی پیداوار اچا رہ کر دے وقت موجود ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲۱۵۴) جس شخص نے کوئی چیز کرائے پر دی ہو وہ اس چیز کو ساریہ کی تحویل میں دینے سے پہلے نہ یہ سمجھے کہ حق نہیں رکھتا نیز اگر کوئی شخص کسی کام کے لئے جہر بنا ہو تو جب تک وہ کام انجام نہ دے دے اجرت کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ مگر بعض صورتوں میں، مثلاً عیال کی دانگی سے بے چارے کو عیال سے نفع حاصل دینے سے پہلے اجرت دے دی جاتی ہے (اجرت کا مطالبہ کرنے کا حق رکھتا ہے)۔

(۲۱۵۵) اگر کوئی شخص کرائے پر دی گئی چیز کرایہ دار کی تحویل میں دے دے تو اگرچہ کرایہ دار اس چیز پر قبضہ نہ کرے یا قبضہ حاصل کر لے لیکن اجارہ ختم ہونے تک اس سے فائدہ نہ اٹھائے پھر بھی ضروری ہے کہ مالک کو اجرت لودا کرے۔

(۲۱۵۶) اگر ایک شخص کوئی کام ایک معین دن میں انجام دینے کے لئے جہر بن جائے اور اس دن وہ کام کرنے کے لئے تیار ہو جائے تو جس شخص نے اسے اجارہ بنا دیا ہے خواہ وہ اس دن اس سے کام نہ لے تو ضروری ہے کہ اس کی اجرت اسے دے دے۔ مثلاً اگر کسی درزی کو ایک معین دن لباس بننے کے لئے اجارہ بنائے اور درزی اس دن کام کرنے پر تیار ہو تو اگرچہ مالک اسے بننے کے لئے کپڑا نہ دے تب بھی ضروری ہے کہ اسے اس کی مزدوری دے دے۔ قطع نظر اس سے کہ درزی بیکار رہا ہو یا اس نے اپنے یا کسی دوسرے کا کام کیا ہو۔

(۲۱۵۷) اگر اجارے کی مدت ختم ہو جائے کے بعد مظلوم ہو کہ چارہ باطل تھا تو مستاجر کے لئے ضروری ہے کہ عام طور پر اس چیز کا جو کرایہ ہوتا ہے مال کے مالک کو دے دے۔ مثلاً اگر وہ ایک مکان سو رہے کرائے پر ایک سال کے لئے لے لے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ اجارہ باطل تھا تو اگر اس مکان کا کرایہ عام طور پر پچاس روپے ہو تو ضروری ہے کہ پچاس روپے دے۔ اور اگر اس کا کرایہ عام طور پر دوسو روپے ہو تو مکان کرایہ پر

جائے اور سودے کی بنیاد اسی پر رکھی جائے تو یہ سودا باطل ہے۔ لہذا مکان کو شراب بیچنے یا شراب ذخیرہ کرنے کے لئے کرائے پر دینا اور حیوان کو شراب کی نقل و حمل کے لئے کرائے پر دینا باطل ہے۔

(۲) وہ عمل شریعت میں بلا معاوضہ انجام دینا واجب نہ ہو۔ اور احتیاط واجب کی بنا پر اسی قسم کے کاموں میں سے ہے اگر عمل اعتلاء ہو محال اور حرام کے مسائل سمجھاؤ اور ایسے ہی ہے بقدر واجب ضرورت کی تجویز و تحفیز کرتا۔ اور احتیاط واجب کی بنا پر معتبر ہے کہ اس سے استفادے کے لئے رقم دینا لوگوں کی نظروں میں فضول نہ ہو۔

(۳) جو چیز کرائے پر دی جائے اگر وہ کثیر القیام (اور کثیر المقاصد) ہو تو جو فائدہ اٹھانے کی مستاجر کو اجازت ہو اسے معین کیا جائے۔ مثلاً ایک ایسا جانور کرائے پر دیا جائے جس پر سواری بھی کی جاسکتی ہو اور مال بھی لاد جاسکتا ہو تو اسے کرائے پر دینے وقت یہ معین کرنا ضروری ہے کہ مستاجر اسے فقط سواری کے مقصد کے لئے یا فقط بار برداری کے مقصد کے لئے استعمال کر سکتا ہے یا اس سے ہر طرح استفادہ کر سکتا ہے۔

(۴) استفادہ کرنے کی مدت کا تعین کر لیا جائے اور یہ استفادہ مدت معین کر کے حاصل کیا جاسکتا ہے، مثلاً مکان یا دکان کرائے پر دے کر یا کام کا تعین کر کے حاصل کیا جاسکتا ہے، مثلاً درزی کے ساتھ ملے کر لیا جائے کہ وہ ایک معین لباس مخصوص ذیرائع میں بنے گا۔

(۲۱۵۸) اگر اجارے کی ابتدا کا تعین نہ کیا جائے تو اس کے شروع ہونے کا وقت اجارے کا معاوضہ کرنے کے بعد سے ہوگا۔

(۲۱۵۹) مثال کے طور پر اگر مکان، ایک سال کے لئے کرائے پر دیا جائے اور معاوضے کی ابتدا کا وقت مینہ پڑنے سے ایک مہینے بعد سے مقرر کیا جائے تو اجارہ صحیح ہے اگرچہ جب مینہ پڑا جا جا رہا ہو وہ مکان کسی دوسرے کے پاس کرائے پر ہو۔

(۲۱۶۰) اگر اجارے کی مدت کا تعین نہ کیا جائے بلکہ کرائے دار سے کہا جائے کہ جب تک تم اس مکان میں رہو گے دس روپے ماہوار کرایہ دو گے تو اجارہ صحیح نہیں ہے۔

(۲۱۶۱) اگر مالک مکان، کرائے دار سے کہے کہ میں نے تجھے یہ مکان دس روپے ماہوار کرائے پر دیا ہے کہ یہ مکان میں نے تجھے ایک مہینے کے لئے دس روپے کرائے پر دیا اور اس کے بعد بھی تم جتنی مدت اس میں رہو گے اس کا کرایہ دس روپے ماہانہ ہوگا تو اس صورت میں جب اجارے کی مدت کی ابتدا کا علم ہو جائے تو پہلے مہینے کا اجارہ صحیح ہے۔

(۲۱۶۲) جس مکان میں مسافر اور زائر قیام کرتے ہوں اور یہ علم نہ ہو کہ وہ کتنی مدت تک وہاں رہیں گے، اگر وہ مالک مکان سے ملے کر لیں کہ مثلاً ایک رات کا ایک روپہ دیں گے اور مالک مکان اس پر راضی ہو جائے تو اس مکان سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن چونکہ اجارے کی مدت طے نہیں کی گئی لہذا پہلی رات کے علاوہ اجارہ صحیح نہیں ہے اور مالک مکان پہلی رات کے بعد جب بھی چاہے انہیں نکال سکتا ہے۔



دینے والا، ملک مکان ہو یا اس کا وسیلہ مطلق ہو کہ یہ مقرر کرنے کا حق رکھتا ہو اور عام طور پر گھر کے کرائے کی جو شرح ہو اسے جانتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ (مستاجر) سو روپے سے زیادہ دے۔ اور اگر اس کے برعکس صورت ہو تو ضروری ہے کہ (مستاجر) دو سو روپے دے۔ نیز اگر اجارے کی کچھ مدت گزرنے کے بعد معلوم ہو کہ اجارہ باطل تھا تو جو مدت گزر چکی ہو اس پر بھی یہی حکم جاری ہوگا۔

(۲۱۵۸) جس چیز کو اجارے پر لیا گیا ہو اگر وہ تلف ہو جائے اور مستاجر نے اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ برتی ہو اور اسے غلط طور پر استعمال نہ کیا ہو تو (وہ اس چیز کے تلف ہونے کا) ذمے دار نہیں ہے۔ اسی طرح مثال کے طور پر اگر درزی کو دیا گیا کپڑا تلف ہو جائے تو، اگر درزی نے بے احتیاطی نہ کی ہو اور پکڑے کی نگہداشت میں بھی کوتاہی نہ برتی ہو تو ضامن نہیں۔

(۲۱۵۹) جو چیز کسی درزی اور کاریمگر نے کام کرنے کے لئے لی ہو اگر وہ اسے ضائع کر دے تو وہ اس کا ذمہ دار ہے۔

(۲۱۶۰) اگر قصاب کسی جانور کا سر کاٹ دے اور اسے حرام کر دے تو خواہ اس نے ضروری لی ہو یا بلا معاوضہ ذبح کیا ہو تو ضروری ہے کہ جانور کی قیمت اس کے مالک کو ادا کرے۔

(۲۱۶۱) اگر کوئی شخص جانور یا چیز (مثلاً گاڑی وغیرہ) کرائے پر لے اور معین کرے کہ کتنا بوجھ اس پر باندھے گا تو اگر وہ اس پر معین مقدار سے زیادہ بوجھ باندھے اور اس بوجھ سے جانور مر جائے یا وہ چیز (گاڑی وغیرہ) صیاب دار ہو جائے تو مستاجر دے دار ہے۔ نیز اگر میوں نے بوجھ کی مقدار معین نہ کی ہو اور معمول سے زیادہ بوجھ جانور پر باندھے (اور جانور مر جائے یا وہ چیز صیاب دار ہو جائے) تب بھی مستاجر ذمے دار ہے۔ اور دونوں صورتوں میں مستاجر کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ معمول سے زیادہ اجرت ادا کرے۔

(۲۱۶۲) اگر کوئی شخص حیوان کو ایسا (تازک) سامان لادنے کے لئے کرائے پر دے جو نئے والا ہو اور جانور پھسل جائے یا بھاگ کھڑے ہو اور سامان کو توڑ پھوڑ دے تو جانور کا مالک ذمے دار نہیں ہے۔ ہاں اگر مالک جانور کو معمول سے زیادہ مارے یا ایسی حرکت کرے جس کی وجہ سے جانور مر جائے اور لدا ہوا سامان توڑ دے تو مالک ذمے دار ہے۔

(۲۱۶۳) اگر کوئی شخص بچے کا خندہ کرے اور اپنے کام میں کوتاہی یا غلطی کرے، مثلاً اس نے معمول سے زیادہ (چرا) کاٹا ہو اور وہ بچہ مر جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے تو وہ ذمے دار ہے اور اگر اس نے کوتاہی یا غلطی نہ کی ہو اور بچہ خندہ کرنے سے ہی مر جائے یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو جائے چنانچہ اس بات کی تفصیلات کے لئے کہ خندہ کرنا بچے کے لئے نقصان دہ ہے یا نہیں اس کی طرف رجوع نہ کیا گیا ہو نیز وہ بھی یہ نہ جانتا ہو کہ بچے کو نقصان ہوگا تو اس صورت میں وہ ذمے دار نہیں ہے۔

(۲۱۶۴) اگر معالج اپنے ہاتھ سے کسی مریض کو دوا دے یا اس کے لئے دوا تیار کرنے کو کہے اور دوا کھانے کی وجہ سے مریض کو نقصان پہنچے یا وہ مر جائے تو معالج ذمہ دار ہے اگرچہ اس نے علاج کرنے میں کوتاہی نہ کی ہو۔

(۲۱۶۵) جب معالج مریض سے کہہ دے کہ اگر تمہیں کوئی ضرر پہنچا تو میں ذمے دار نہیں ہوں اور پوری توجہ اور احتیاط سے کام لے لیکن اس کے باوجود اگر مریض کو ضرر پہنچے یا وہ مر جائے تو معالج ذمے دار نہیں ہے۔

(۲۱۶۶) کرائے پر لینے والا اور جس شخص نے کوئی چیز کرائے پر دی ہو، وہ ایک دوسرے کی رصا مندی سے معاملہ فتح کر سکتے ہیں۔ اور اگر اجارے میں یہ شرط عائد کریں کہ وہ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک معاملے کو فتح کرنے کا حق رکھتا ہے تو وہ معاہدے کے مطابق اجارہ فتح کر سکتے ہیں۔

(۲۱۶۷) اگر مال اجارہ پر دینے والے یا مستاجر کو پتا چلے کہ وہ کھانے میں رہا ہے تو اگر اجارہ کرنے کے وقت وہ اس امر کی جانب متوجہ نہ تھا کہ وہ کھانے میں ہے تو وہ اس تفصیل کے مطابق جو مسئلہ ۲۰۸۳ میں گزر چکی ہے اجارہ فتح کر سکتا ہے۔ لیکن اگر اجارے کے معاہدے میں یہ شرط عائد کی جائے کہ اگر ان میں سے کوئی کھانے میں بھی رہے گا تو اسے اجارہ فتح کرنے کا حق نہیں ہوگا تو پھر وہ اجارہ فتح نہیں کر سکتے۔

(۲۱۶۸) اگر ایک شخص کوئی چیز اجارے پر دے اور اس سے پہلے کہ اس کا قبضہ مستاجر کو دے کوئی اور شخص اس چیز کو غصب کر لے تو مستاجر اجارہ فتح کر سکتا ہے اور جو چیز اس نے اجارے پر دینے والے کو دی ہو اسے واپس لے سکتا ہے۔ یا (یہ بھی کر سکتا ہے کہ) اجارہ فتح نہ کرے اور جتنی مدت وہ چیز غاصب کے پاس رہی ہو اس کی عام طور پر جتنی اجرت بنے وہ غاصب سے لے لے۔ لہذا اگر مستاجر ایک حیوان کا ایک صیاب کا اجارہ دس روپے کے عوض کرے اور کوئی شخص اس حیوان کو دس دن کے لئے غصب کرے اور عام طور پر اس کا دس دن کا اجارہ پندرہ روپے ہو تو مستاجر پندرہ روپے غاصب سے لے سکتا ہے۔

(۲۱۶۹) اگر کوئی دوسرا شخص مستاجر کو اجارہ کر دے چیز اپنی تحویل میں نہ بیٹھے دے یا تحویل میں لینے کے بعد اس پر ناجائز قبضہ کر لے یا اس سے استفادہ کرنے میں حائل ہو تو مستاجر اجارہ فتح نہیں کر سکتا اور صرف یہ حق رکھتا ہے کہ اس چیز کا عام طور پر جتنا کرایہ بنتا ہو وہ غاصب سے لے لے۔

(۲۱۷۰) اگر اجارے کی مدت ختم ہونے سے پہلے مالک اپنا مال مستاجر کے ہاتھ بچ ڈالے تو اجارہ فتح نہیں ہوتا۔ اور کرایہ دار کو چاہئے کہ اس چیز کا کرایہ مالک کو دے اور اگر (مالک مستاجر کے علاوہ) اس (مال) کو کسی اور شخص کے ہاتھ بچ دے تب بھی یہی حکم ہے۔

(۲۱۷۱) اگر اجارے کی مدت شروع ہونے سے پہلے جو چیز اجارے پر لی ہے وہ اس استفادے کے قابل نہ رہے جس کا تعین کیا گیا تھا تو اجارہ باطل ہو جاتا ہے۔ اور مستاجر ادا کر دہ رقم، ملک سے واپس لے سکتا ہے۔ اگر صورت یہ ہو کہ اس چیز سے تحوڑا سا استفادہ کیا جاسکا ہو تو مستاجر اجارہ فتح کر سکتا ہے۔

(۲۱۷۲) اگر ایک شخص کوئی چیز اجارے پر لے اور وہ کچھ مدت گزرے کے بعد جو استفادہ مستاجر کے لئے طے کیا گیا ہو اس کے قابل نہ رہے تو باقی ماندہ مدت کے لئے اجارہ باطل ہو جاتا ہے۔ اور مستاجر گزری ہوئی مدت کا اجارہ "اجرة اقل" (یعنی جتنے دن وہ چیز استعمال کی ہو اتنے دنوں کی عام اجرت) دے کر اجارہ فتح کر سکتا ہے۔

(۲۱۷۳) اگر کوئی شخص ایسا مکان کرائے پر دے جس کے مثل دو کمرے ہوں اور ان میں سے ایک کمرہ

ٹوٹ پھوٹ جائے لیکن اجارے پر دینے والا اس کمرہ کو (مرمت کر کے) اس طرح بناوے جس میں ساجہ کمرے کے مقابلے میں کافی فرق ہو تو اس کا وہی حکم ہے جو اس سے پہلے والے مسئلے میں بتایا گیا ہے۔ اور اگر اس طرح نہ ہو بلکہ اجارے پر دینے والا اسے فوراً بنادے اور اس سے استفادہ کرنے میں تھوڑی سی بھی تاخیر نہ ہو تو اجارہ باطل نہیں ہوتا۔ اور کرایہ دار بھی اجارے کو صحیح نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر کمرے کی مرمت میں قدرے تاخیر ہو جائے اور کرایہ دار اس سے استفادہ نہ کر پائے تو اس "تاخیر" کی مدت تک اجارہ باطل ہو جاتا ہے اور کرایہ دار چاہے تو ساری مدت کا اجارہ بھی صحیح کر سکتا ہے البتہ جتنی مدت اس نے کمرے سے استفادہ کیا ہے اس کی اجراء باطل دے۔

(۲۱۷۴) اگر کرائے پر دینے والا یا مستاجر مر جائے تو اجارہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر مکان کا فائدہ صرف اس کی زندگی میں ہی اس کا ہوشلا کسی دوسرے شخص نے وصیت کی ہو کہ جب تک (اجارے پر دینے والا) زندہ ہے مکان کی آمدنی اس کا مال ہوگا تو اگر وہ مکان کرائے پر دے دے اور اجارہ کی مدت ختم ہونے سے پہلے مر جائے تو اس کے مرنے کے وقت سے اجارہ باطل ہے۔ اور اگر موجودہ مالک اس اجارہ کی تصدیق کر دے تو اجارہ صحیح ہے۔ اور اجارے پر دینے والے کی موت کے بعد اجارے کی جو مدت باقی ہوگی اس کی اجرت اس شخص کو ملے گی جو موجودہ مالک ہو۔

(۲۱۷۵) اگر کوئی شخص کسی معمار کو اس مقصد سے وکیل بنائے کہ وہ اس کے لئے کارمگر مہیا کرے تو اگر معمار نے جو کچھ اس شخص سے لے لیا ہے کارمگروں کو اس سے کم دے تو زائد مال اس پر حرام ہے اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ رقم اس شخص کو واپس کر دے۔ لیکن اگر معمار اجیر بن جائے کہ عمارت کو مکمل کر دے گا اور وہ اپنے لئے یہ اختیار حاصل کر لے کہ خود بنائے گا یا دوسرے سے بنوائے گا تو اس صورت میں کہ کچھ کام خود کرے اور باقی ماندہ دوسروں سے اس اجرت سے کم پر کرائے جس پر وہ خود اجیر بنا ہے تو زائد رقم اس کیلئے حلال ہوگی۔

(۲۱۷۶) اگر رہگزیں دودھ کرے کہ مثلاً کپڑائیں سے رنگے گا تو اگر وہ ٹیل کے بجائے اسے کسی اور چیز سے رنگ دے تو اسے اجرت لینے کا کوئی حق نہیں۔

## بجاء کے احکام

(۲۱۷۷) "بجاء" سے مراد یہ ہے کہ انسان دودھ کرے کہ اگر ایک کام اس کے لئے انجام دیا جائے گا تو وہ اس کے بدلے کچھ مال (بطور انعام) دے گا مثلاً یہ کہے کہ جو اس کی گندہ چیز بخرے گا وہ اسے دس روپے (انعام) دے گا تو جو شخص اس قسم کا دودھ کرے اسے "بجاء" اور جو شخص وہ کام انجام دے اسے "عالم" کہتے ہیں۔ اجارے دھالے میں بعض لحاظ سے فرق ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اجارے میں مینہ پڑ جانے کے بعد اجیر کے لئے ضروری ہے کہ کام انجام دے اور جس نے اسے اجیر بنایا ہو وہ اجرت کے لئے اس کا

مقروض ہو جاتا ہے۔ لیکن بحالہ میں اگرچہ عامل ایک معین شخص ہوتا ہے تاہم ہو سکتا ہے کہ وہ کام میں مشغول نہ ہو۔ پس جب تک وہ کام انجام نہ دے، بجاء اس کا مقروض نہیں ہوتا۔

(۲۱۷۸) بجاء کیلئے ضروری ہے کہ بالغ اور عاقل ہو اور انعام کا وعدہ اپنے ارادے اور اختیار سے کرے اور شرعاً اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہو۔ اسی بنا پر سفیہ - جو اپنا مال فضول کا سون میں خرچ کرتا ہو - کا بجاء صحیح نہیں ہے اور بالکل اسی طرح دیوالیہ شخص کا بجاء ان اموال میں صحیح نہیں ہے جن میں تصرف کا حق نہ رکھتا ہو۔

(۲۱۷۹) بجاء جو کام لوگوں سے کراتا چاہتا ہو ضروری ہے کہ وہ حرام یا بے فائدہ نہ ہو اور نہ ہی ان واجبات میں سے ہو جن کا بلا معاوضہ بجالانا شرعاً لازم ہو۔ لہذا اگر کوئی کہے کہ جو شخص شراب پینے کا یا رات کے وقت کسی عاقلانہ مقصد کے بغیر ایک تاریک جگہ پر جائے گا یا واجب نماز پڑھے گا میں اسے دس روپے دوں گا تو بجاء صحیح نہیں ہے۔

(۲۱۸۰) جس مال کے بارے میں معاہدہ کیا جا رہا ہو ضروری نہیں ہے کہ اسے اس کی پوری خصوصیات کا ذکر کر کے معین کیا جائے۔ بلکہ اگر صورت حال یہ ہو کہ کام کرنے والے کو معلوم ہو کہ اس کام کو انجام دینے کے لئے اقدام کرنا عاقبت شہد نہ ہوگا تو کافی ہے۔ مثلاً اگر بجاء یہ کہے کہ اگر تم نے اس مال کو دس روپے سے زیادہ قیمت پر بیچا تو اضافی رقم تمہاری ہوگی تو بجاء صحیح ہے۔ اور اسی طرح اگر بجاء کہے کہ جو کوئی میرا گھوڑا ڈھونڈ کر لائے گا میں اسے گھوڑے میں نصف شراکت یا دس من گہیوں دوں گا تو بھی بجاء صحیح ہے۔

(۲۱۸۱) اگر کام کی اجرت مکمل طور پر مبہم ہو مثلاً بجاء یہ کہے کہ جو میرا بچہ تلاش کر دے گا میں اسے رقم دوں گا لیکن رقم کی مقدار کا تعین نہ کرے تو اگر کوئی شخص اس کام کو انجام دے تو ضروری ہے کہ بجاء اسے اتنی اجرت دے جتنی عام لوگوں کی فطریوں میں اس عمل کی اجرت قرار پائے۔

(۲۱۸۲) اگر عامل نے بجاء کے قولی و قرار سے پہلے ہی وہ کام کر دیا ہو یا قول و قرار کے بعد اس نیت سے وہ کام انجام دے کہ اس کے بدلے رقم نہیں لے گا تو پھر وہ اجرت کا حقدار نہیں۔

(۲۱۸۳) اس سے پہلے کہ عامل کام شروع کرے بجاء بحالہ کو منسوخ کر سکتا ہے۔

(۲۱۸۴) جب عامل نے کام شروع کر دیا ہو اگر اس کے بعد بجاء بحالہ منسوخ کرنا چاہے تو اس میں اشکال ہے۔ مگر یہ کہ عامل بھی راضی ہو۔

(۲۱۸۵) عامل کام کو ادھورا چھوڑ سکتا ہے۔ لیکن اگر کام ادھورا چھوڑنے پر بجاء کو یا جس شخص کے لئے یہ کام انجام دیا جا رہا ہے کوئی نقصان پہنچتا ہو تو ضروری ہے کہ کام کو مکمل کرے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ جو کوئی میری آنکھ کا علاج کر دے میں اسے اس قدر معاوضہ دوں گا اور ڈاکٹر اس کی آنکھ کا آپریشن کر دے اور صورت یہ ہو کہ اگر وہ علاج مکمل نہ کرے تو آنکھ میں عیب پیدا ہو جائے تو ضروری ہے کہ اپنا آپریشن تکمیل تک پہنچائے۔

(۲۱۸۶) اگر عامل کام ادھورا چھوڑ دے تو کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اگر بجاء اجرت کو کام مکمل کرنے سے مشروط کر دے مثلاً وہ کہے کہ جو کوئی میرا لباس پہنے گا میں اسے دس روپے دوں گا لیکن اگر اس کی مراد یہ ہو کہ جتنا کام کیا جائے گا اتنی اجرت دے گا تو پھر بجاء کو چاہئے کہ جتن کام ہوا ہو اتنی اجرت عامل کو دیدے۔

## مزارعہ کے احکام

(۲۱۸۷) مزارعہ سے مراد یہ ہے کہ (زمین کا) مالک کاشتکار (مزارع) سے معاہدہ کر کے اپنی زمین اس کے اختیار میں دے تاکہ وہ اس میں کاشتکاری کرے اور پیداوار کا کچھ حصہ مالک کو دے۔

(۲۱۸۸) مزارعہ کی چند شرائط ہیں۔

(۱) دو اشخاص کے درمیان یہ معاہدہ اور عہد و پیمان ہو مثلاً زمین کا مالک کاشتکار سے کہے کہ میں نے زمین تمہیں بھیتی باڑی کے لئے دی ہے اور کاشتکار بھی کہے کہ میں نے قبول کی ہے یا بغیر اس کے کہ زبانی کچھ کہیں، ملک کاشتکار کو بھیتی باڑی کے ارادے سے زمین دے دے اور کاشتکار قبول کر لے۔

(۲) زمین کا مالک اور کاشتکار دونوں بالغ اور عاقل ہوں اور بٹائی کا معاہدہ اپنے ارادے اور اختیار سے کریں اور غیبیہ — جو اپنا ماں فضول کاموں میں خرچ کرتے ہوں — نہ ہوں۔ اسی طرح ضروری ہے کہ مالک دلیہ نہ ہو۔ لیکن اگر کاشتکار دلیہ ہو اور اس کا مزارعہ کرنا ان امور میں تصرف نہ کہلائے جن میں اسے تصرف کرنا منع تھا تو ایسی صورت میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۳) مالک اور کاشتکار میں سے ہر ایک زمین کی پیداوار میں سے آدھا حصہ یا تیسرا حصہ وغیرہ لے لے۔ لہذا اگر کوئی بھی اپنے لئے کوئی حصہ مقرر نہ کرے یا مثلاً مالک کہے کہ اس زمین میں بھیتی باڑی کرو اور جو تمہارا حق چاہے مجھے دے دینا تو یہ درست نہیں ہے اور اسی طرح اگر پیداوار کی ایک معین مقدار مثلاً دس مس کاشتکار یا مالک کے لئے مقرر کر دی جائے تو یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

(۴) جتنی مدت کے لئے زمین کاشتکار کے قبضے میں رہنی چاہئے اسے معین کر دیں اور ضروری ہے کہ وہ مدت جتنی ہو کہ اس مدت میں پیداوار حاصل ہونا ممکن ہو۔ اور اگر مدت کی ابتدا ایک مخصوص دن سے اور مدت کا اختتام پیداوار ملنے کو مقرر کر دیں تو کافی ہے۔

(۵) زمین قابل کاشت ہو۔ اگر اس میں ابھی کاشت کرنا ممکن نہ ہو لیکن ایسا کام کیا جاسکتا ہو جس سے کاشت ممکن ہو جائے تو مزارعہ صحیح ہے۔

(۶) کاشتکار جو چیز کاشت کرنا چاہے، ضروری ہے کہ اس کو معین کر دیا جائے۔ مثلاً معین کر لیں کہ چادس ہے یا گیمبوس، اور اگر چادس ہے تو کوئی قسم کا چاول ہے۔ لیکن اگر کسی مخصوص چیز کی کاشت پیش نظر ہو تو اس کا معین کرنا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مخصوص

چیز پیش نظر ہو اور اس کا علم ہو تو لازم نہیں ہے کہ اس کی وضاحت بھی کریں۔

(۷) مالک زمین کو معین کر دے۔ یہ شرط اس صورت میں ہے جبکہ مالک کے پاس زمین کے چند قطعات ہوں اور ان قطعات کے لوازم کاشتکاری میں فرق ہو۔ لیکن اگر ان میں کوئی فرق نہ ہو تو زمین کو معین کرنا لازم نہیں ہے۔ لہذا اگر مالک کاشتکار سے کہے کہ زمین کے ان قطعات میں سے کسی ایک میں بھیتی باڑی کرو اور اس قطعہ کو معین نہ کرے تو مزارعہ صحیح ہے۔ اور معاہدے کے بعد زمین کی تعیین کرنا مالک کا حق ہے۔

(۸) جو خرچ ان میں سے ہر ایک کو کرنا ضروری ہو جیسے بیج، دھند، دلواریں کاشتکاری وغیرہ اسے معین کر دیں لیکن جو خرچ ہر ایک کو کرنا ضروری ہو اگر اس کا یہی طور پر علم ہو تو پھر اس کی وضاحت کرنا لازم نہیں۔

(۲۱۸۹) اگر مالک کاشتکار سے طے کرے کہ پیداوار کی کچھ مقدار ایک کی ہوگی اور جو باقی بچے گا اسے وہ آپس میں تقسیم کر لیں گے تو مزارعہ باطل ہے اگرچہ انہیں علم ہو کہ اس مقدار کو علیحدہ کرنے کے بعد کچھ نہ کچھ باقی بچ جائے گا۔ ہاں اگر وہ آپس میں یہ طے کر لیں کہ بیج کی جو مقدار کاشت کی گئی ہے یا ٹیکس کی جو مقدار حکمت نیتی ہے وہ پیداوار سے نکالی جائے گی اور جو باقی بچے گا اسے دونوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا تو مزارعہ صحیح ہے۔

(۲۱۹۰) اگر مزارعہ کے لئے کوئی مدت معین کی ہو کہ جس میں عموماً پیداوار دستیاب ہو جاتی ہے لیکن اگر مدت کا معین نہ ہو جائے اور پیداوار دستیاب نہ ہو تو اگر مدت معین کرتے وقت یہ بات بھی شامل تھی یعنی دونوں اس بات پر راضی تھے کہ مدت ختم ہونے کے بعد اگرچہ پیداوار دستیاب نہ ہو مزارعہ ختم ہو جائے گا تو اس صورت میں اگر مالک اس بات پر راضی ہو کہ اجرت پر یا بغیر اجرت فصل اس کی زمین میں کھڑی رہے اور کاشتکار بھی راضی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اور اگر مالک راضی نہ ہو تو کاشتکار کو مجبور کر سکتا ہے کہ فصل زمین میں سے کاٹ لے اور اگر فصل کاٹ لینے سے کاشتکار کو کوئی نقصان پہنچے تو وہ رقم نہیں کہ مالک اسے اس کا عوض دے۔ لیکن اگرچہ کاشتکار مالک کو کوئی چیز دینے پر راضی ہو تب بھی وہ مالک کو مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ فصل جی زمین پر رہنے دے۔

(۲۱۹۱) اگر کوئی ایسی صورت پیش آجائے کہ زمین میں بھیتی باڑی کرنا ممکن نہ ہو مثلاً زمین کا پانی بند ہو جائے تو مزارعہ ختم ہو جاتا ہے۔ اور اگر کاشتکار یا بھیتی باڑی نہ کرے تو اگر زمین اس کے تصرف میں رہی ہو اور مالک اس میں کوئی تصرف نہ رہا ہو تو ضروری ہے کہ عام شرح کے حساب سے اس مدت کا کرایہ مالک کو دے۔

(۲۱۹۲) زمین کا مالک اور کاشتکار ایک دوسرے کی رضا مندی کے بغیر مزارعہ (کا معاہدہ) منسوخ نہیں کر سکتے۔ لیکن اگر مزارعہ کے معاہدہ کے سلسلے میں انہوں نے شرط طے کی ہو کہ میں سے دونوں کو یا کسی ایک کو معاوضہ لینے کرنے کا حق حاصل ہوگا تو جو معاہدہ انہوں نے کر رکھا ہو اس کے مطابق معاوضہ لینے کر سکتے ہیں۔ اسی طرح اگر ان دونوں میں سے ایک فریق طے شدہ شرائط کے خلاف عمل کرے تو دوسرا فریق معاوضہ لینے کر سکتا ہے۔

(۲۱۹۳) اگر حزارہ کے معاہدے کے بعد مالک یا کاشتکار مر جائے تو حزارہ منسوخ نہیں ہو جاتا بلکہ اس کے وارث ان کی جگہ لے لیتے ہیں۔ لیکن اگر کاشتکار مر جائے اور انہوں نے حزارہ میں یہ شرط رکھی تھی کہ کاشتکار خود کاشت کرے گا تو حزارہ منسوخ ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر جو کام اس کے ذمے تھے وہ مکمل ہو گئے ہوں تو اس صورت میں حزارہ منسوخ نہیں ہوتا اور اس کا حصہ اس کے ورثہ کو دینا ضروری ہے۔ جو دوسرے حقوق کاشتکار کو حاصل ہوں وہ بھی اس کے ورثہ کو میراث میں مل جاتے ہیں اور ورثہ مالک کو اس بات پر مجبور کر سکتے ہیں کہ حزارہ ختم ہونے تک فصل اس کی زمین میں کھڑی رہے۔

(۲۱۹۴) اگر کاشت کے بعد چھلے کے حزارہ باطل تھا تو اگر جو بیج ڈالا گیا ہو وہ مالک کا مال ہو تو جو فصل ہاتھ آئے گی وہ بھی اسی کا مال ہوگی اور ضروری ہے کہ کاشتکار کی اجرت اور جو کچھ اس نے خرچ کیا ہو اور کاشتکار کے مملوک جن بیلوں اور دوسرے جانوروں نے زمین پر کام کیا ہو ان کا کرایہ کاشتکار کو دے۔ اگر بیج کاشتکار کا مال ہو تو فصل بھی اسی کا مال ہے اور ضروری ہے کہ زمین کا کرایہ اور جو کچھ مالک نے خرچ کیا ہو اور ان بیلوں اور دوسرے جانوروں کا کرایہ جو مالک کا مال ہوں اور جنہوں نے اس زراعت پر کام کیا ہو مالک کو دے۔ اور دونوں صورتوں میں عام طور پر جو حق بنتا ہو اگر اس کی مقدار طے شدہ مقدار سے زیادہ ہو اور دوسرے فریق کو اس کام ہو تو زیادہ مقدار دینا واجب نہیں۔

(۲۱۹۵) اگر بیج کاشتکار کا مال ہو اور کاشت کے بعد زمین پر چھلے کے حزارہ باطل تھا تو اگر مالک اور کاشتکار رضامند ہوں کہ اجرت پر یا بلا اجرت فصل زمین پر کھڑی رہے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ اور اگر مالک راضی نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر فصل پکے سے پیسے وہ کاشتکار کو مجبور نہ کرے کہ اسے کاٹ لے اور اسی طرح مالک کاشتکار کو مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ کرایہ دے اور فصل کو اپنی زمین میں باقی رہنے دے۔ اسی طرح جبکہ زمین کا کرایہ بھی اس سے طلب نہ کرے۔

(۲۱۹۶) اگر کھیت کی پیداوار جمع کرنے اور حزارہ کی معاہدہ ختم ہونے کے بعد کھیت کی جڑیں زمین میں رہ جائیں اور دوسرے سال دوبارہ سرسبز ہو جائیں اور پیداوار دیں تو اگر مالک نے کاشتکار کے ساتھ زراعت کی جڑوں میں اشتراک کا معاہدہ نہ کیا ہو تو دوسرے سال کی پیداوار بیج کے مالک کا مال ہے۔

## مساقات اور مغارسہ کے احکام

(۲۱۹۷) اگر انسان کسی کے ساتھ اس قسم کا معاہدہ کرے مثلاً پھل دار درختوں کو جن کا پھل خود اس کا مال ہو یا اس پھل پر اس کا اختیار ہو ایک مقررہ مدت کے لئے کسی دوسرے شخص کے سپرد کر دے تاکہ وہ ان کی نگہداشت کرے اور انہیں پانی دے اور جتنی مقدار وہ آپس میں طے کریں اس کے مطابق وہ ان درختوں کا پھل لے لے تو یہاں معاملہ ”مساقات“ (آبیاری) کہلاتا ہے۔

(۲۱۹۸) جو درخت پھل نہیں دیتے اور ان کی کوئی دوسری پیداوار ہو، مثلاً پتے اور پھول ہوں کہ جو کچھ نہ کچھ مالیت رکھتے ہوں، مثلاً مہندی (اور پان) کے درخت کہ اس کے پتے کام آتے ہیں، ان کے لئے مساقات کا معاملہ صحیح ہے۔

(۲۱۹۹) مساقات کے معاملے میں صیغہ پڑھنا لازم نہیں بلکہ اگر درخت کا مالک مساقات کی نیت سے اسے کسی کے سپرد کر دے اور جس شخص کو کام کرنا ہو وہ بھی اسی نیت سے کام میں مشغول ہو جائے تو معاملہ صحیح ہے۔

(۲۲۰۰) درختوں کا مالک اور جو شخص درختوں کی نگہداشت کی ذمہ داری لے، ضروری ہے کہ دونوں بائع اور عاقل ہوں اور کسی نے انہیں معاملہ کرنے پر مجبور نہ کیا ہو نیز یہ بھی ضروری ہے کہ سلیقہ نہ ہوں یعنی اپنا مل فضول کاموں میں خرچ نہ کرتے ہوں۔ اسی طرح ضروری ہے کہ مالک دیوالیہ نہ ہو۔ لیکن اگر باغبان دیوالیہ ہو اور مساقات کا معاملہ کرنے کی صورت میں ان اسوال میں تصرف کرنا، زم نہ آئے جن میں تصرف کرنے سے اسے روکا گیا ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۲۰۱) مساقات کی مدت معین ہوتی چاہئے اور اتنی مدت ہونا ضروری ہے کہ جس میں پیداوار کا دستیاب ہونا ممکن ہو۔ اگر زمینیں اس مدت کی ابتداء معین کر دیں اور اس کا اختتام اس وقت کو قرار دیں جب اس کی پیداوار دستیاب ہو تو معاملہ صحیح ہے۔

(۲۲۰۲) ضروری ہے کہ ہر فریق کا حصہ پیداوار کا آدھا یا ایک تہائی یا اسی کی مانند ہو اور اگر یہ معاہدہ کریں کہ مثلاً سو گن میوہ مالک کا اور باقی کام کرنے والے کا ہو گا تو معاملہ باطل ہے۔

(۲۲۰۳) لازم نہیں ہے کہ مساقات کا معاملہ پیداوار طے ہونے سے پہلے طے کر لیں۔ بلکہ اگر پیداوار ظاہر ہونے کے بعد معاملہ کریں اور کچھ کام باقی رہ جائے جو کہ پیداوار میں اضافے کے لئے یا اس کی بہتری یا اسے نقصان سے بچانے کے لئے ضروری ہو تو معاملہ صحیح ہے۔ لیکن اگر اس طرح کے کوئی کام باقی نہ رہے ہوں، بلکہ ایسے کام جو درخت کی پرورش کے لئے ضروری ہیں یا میوہ توڑنے یا اس کی حفاظت جیسے کام باقی رہ گئے ہوں تو پھر مساقات کے معاملے کا صحیح ہونا اشکال ہے۔

(۲۲۰۴) خرید و کرے، کھیرے اور اس جیسی دوسری بیوں کے بارے میں مساقات کا معاملہ باطل ہے۔

(۲۲۰۵) جو درخت بارش کے پانی یا زمین کی کمی سے استغناء نہ کرنا ہو اور جسے آبپاشی کی ضرورت نہ ہو اگر اسے مثلاً دوسرے ایسے کاموں کی ضرورت ہو جو مسئلہ ۲۲۰۴ میں بیان ہو چکے ہیں تو ان کاموں کے بارے میں مساقات کا معاملہ صحیح ہے۔

(۲۲۰۶) دو افراد جنہوں نے مساقات کی ہو یا کسی رضامندی سے معاملہ فتح کر سکتے ہیں اور اگر مساقات کے معاہدے کے سلسلے میں یہ شرط طے کریں کہ اس دونوں کو یا ان میں سے کسی ایک کو معاہدہ فتح کرنے کا حق ہو گا تو ان کے طے کردہ معاہدے کے مطابق معاملہ فتح کرنے میں کوئی اشکال نہیں۔ در اگر مساقات

کے معاملے میں کوئی شرط طے کریں اور اس شرط پر عمل نہ ہو تو جس شخص کے فائدے کے لئے وہ شرط طے کی ہو وہ معاملہ فتح کر سکتا ہے۔

(۲۲۰۷) اگر مالک مر جائے تو مساقات کا معاملہ فتح نہیں ہوتا بلکہ اس کے وارث اس کی جگہ پاتے ہیں۔

(۲۲۰۸) درختوں کی پرورش جس شخص کے سپرد کی گئی ہو اگر وہ مر جائے اور معاہدے میں یہ قید اور شرط عائد نہ کی گئی ہو کہ وہ خود درختوں کی پرورش کرے گا تو اس کے ورثاء اس کی جگہ لے لیتے ہیں اور اگر ورثاء نہ خود درختوں کی پرورش کا کام انجام دیں اور نہ ہی اس مقصد کے لئے کسی کو اجیر مقرر کریں تو حاکم شرع مرنے والے کے مال سے کسی کو اجیر مقرر کر دے گا اور جو آدمی ہوگی اسے مرنے والے کے ورثاء اور (درختوں کے) مالک کے، بین تقسیم کر دے گا اور اگر فریقین نے معاملے میں یہ قید لگائی ہو کہ وہ شخص خود درختوں کی پرورش کرے گا تو اس کے مرنے کے بعد معاملہ فتح ہو جائے گا۔

(۲۲۰۹) اگر یہ شرط طے کی جائے کہ تمام پیدوار مالک کا مال ہوگی تو مساقات باطل ہے۔ لیکن ایسی صورت میں پیدوار مالک کا مال ہوگی اور جس شخص نے کام کیا ہو وہ اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر مساقات کسی اور جہ سے باطل ہو تو ضروری ہے کہ مالک آبادی اور دوسرے کام کرنے کی اجرت درختوں کی نگہداشت کرنے والے کو معمول کے مطابق دے۔ لیکن اگر معمول کے مطابق اجرت طے شدہ اجرت سے زیادہ ہو اور وہ اس سے مطلع ہو تو طے شدہ اجرت سے زیادہ دینا لازم نہیں۔

(۲۲۱۰) "مغایرہ" یہ ہے کہ کوئی شخص زمین دوسرے کے سپرد کر دے تاکہ وہ درخت لگائے اور جو کچھ حاصل ہو وہ دونوں کا مال ہو تو یہ معاملہ صحیح ہے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ ایسے معاملے کو ترک کرے۔ لیکن اس معاملے کے نتیجے پر پہنچنے کے لئے کوئی اور معاملہ انجام دے تو بغیر اشکال کے وہ معاملہ صحیح ہے۔ مثلاً فریقین کسی طرح باہم صلح اور اتفاق کر لیں یا نئے درخت لگانے میں شریک ہو جائیں پھر باغبان اپنی خدمات مالک زمین کو سونپ دے، درختوں کی نگہداشت اور آبادی کرنے کے لئے ایک عرصے تک زمین کی پیدوار کے نصف فائدے کے عوض کرایہ پر پیش کرے۔

## وہ اشخاص جو اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتے

(۲۲۱۱) جو بچہ بالغ نہ ہو وہ اپنی ذمہ داری اور اپنے مال میں شرعاً تصرف نہیں کر سکتا اگرچہ اچھے اور برے کو بچے میں حد تک اور رشد تک پہنچ گیا ہو۔ دوسرے پرست کا بچے سے اجازت دینا اس بارے میں کوئی فائدہ نہیں رکھتا اور بعد میں اجازت دینا بھی محل اشکال ہے۔ لیکن چند چیزوں میں بچے کا تصرف کرنا صحیح ہے، اس میں سے کم قیمت والی چیزوں کی خرید و فروخت کرنا ہے جیسے کہ مسئلہ ۲۲۰۳ میں گزر چکا ہے۔ اسی طرح بچے کا اپنے خوئی رشتے داروں اور قریبی رشتے داروں کے لئے وصیت کرنا جس کا بیان مسئلہ ۲۶۵۵ میں آئے گا۔ لڑکی میں

بالغ ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ نو قمری سال پورے کر لے اور لڑکے کے بالغ ہونے کی علامت تین چیزوں میں سے ایک ہوتی ہے:

(۱) ناف کے نیچے اور شرمگاہ سے اوپر سخت بالوں کا اگنا۔

(۲) منی کا خارج ہونا۔

(۳) بیاض مشہور عمر کے چندہ قمری سال پورے کرنا۔

(۲۲۱۲) چہرے پر اور ہونٹوں کے اوپر سخت بالوں کا اگنا بید نہیں کہ بلوغت کی علامت ہو لیکن سینے پر

اور بغل کے نیچے بالوں کا اگنا اور آواز کا بھاری ہو جانا اور اسکی ہی دوسری علامات بلوغت کی نشانیاں نہیں ہیں۔

(۲۲۱۳) دیوانہ اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا۔ اسی طرح دیوالیہ — وہ شخص جسے اس کے قرض خواہوں کے مطالبے پر حاکم شرع نے اپنے مال میں تصرف کرنے سے منع کر دیا ہو — قرض خواہوں کی

اجازت کے بغیر اس مال میں تصرف نہیں کر سکتا اور اسی طرح ملیہ — یعنی وہ شخص جو اپنا مال احمقانہ اور فضول

کاموں میں خرچ کرتا ہو — سرپرست کی اجازت کے بغیر اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا۔

(۲۲۱۴) جو شخص کبھی عاقل اور کبھی دیوانہ ہو جائے اس کا دیوانگی کی حالت میں اپنے مال میں تصرف

کرنا صحیح نہیں ہے۔

(۲۲۱۵) انسان کو اختیار ہے مرض الموت کے عام میں اپنے آپ پر یا اپنے اہل و عیال اور مہملوں

پر اور اس کاموں پر جو فضول خرچی میں شمار نہ ہوں جتنا چاہے صرف کرے۔ اگر اپنے مال کو اس کی (اصل)

قیمت پر فروخت کرے یا کرائے پر دے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ لیکن اگر مثلاً اپنا مال کسی کو بخش دے یا

رائج قیمت سے سستا فروخت کرے تو بخشی مقدار اس نے بخش دی ہے یا بخشی سستی فروخت کی ہے اگر وہ

اس کے مال کی ایک تہائی کے برابر یا اس سے کم ہو تو اس کا تصرف کرنا صحیح ہے۔ اگر ایک تہائی سے زیادہ

ہو تو ورثاء کی اجازت دینے کی صورت میں اس کا تصرف کرنا صحیح ہے۔ اور اگر ورثاء اجازت نہ دیں تو ایک

تہائی سے زیادہ میں اس کا تصرف باطل ہے۔

## وکالت کے احکام

"وکالت" سے مراد یہ ہے کہ معاہدہ کرنے یا معاملہ کرنے یا ان جیسے کسی کام کو مثلاً "تحويل" میں

دینا "اور" تحويل میں لینا "جو انسان خود کرنے کا حق رکھتا ہو سے دوسرے کے سپرد کر دے تاکہ وہ اس کی طرف

سے انجام دے۔ مثلاً کسی کو اپنا وکیل بنائے تاکہ وہ اس کام کا سچ دے یا کسی عورت سے اس کا عقد کر دے۔

لہذا اسے چونکہ اپنے مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا اس لئے وہ مکان بیچنے کیسے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا۔

(۲۲۱۶) وکالت میں مینہ چڑھنا لازم نہیں بلکہ اگر انسان دوسرے شخص کو سمجھ دے کہ اس نے اسے

دکیل مقرر کیا ہے اور وہ بھی سمجھ دے کہ اس نے دکیل بننا قبول کر لیا ہے مثلاً ایک شخص اپنا مال دوسرے کو دے تاکہ وہ اسے اس کی طرف سے بیچ دے اور دوسرا شخص وہ مال لے لے تو دکالت صحیح ہے۔

(۲۲۱۷) اگر انسان ایک ایسے شخص کو دکیل مقرر کرے جس کی رہائش دوسرے شہر میں ہو اور اس کو دکالت نامہ بھیج دے اور وہ دکالت نامہ قبول کر لے تو اگرچہ دکالت نامہ اسے کچھ عرصے بعد ہی ملے پھر بھی دکالت صحیح ہے۔

(۲۲۱۸) مؤکل یعنی وہ شخص جو دوسرے کو دکیل بنائے اور وہ شخص جو دکیل بنے ضروری ہے کہ دونوں عاقل ہوں اور (دکیل بنانے اور دکیل بننے کا) اقدام قصد اور اختیار سے کریں اور مؤکل کے معاملے میں بلوغ بھی معتبر ہے۔ مگر ان کاموں میں جن کو کمینہ بننے کا انجام دینا صحیح ہے۔ (ان میں بلوغ شرط نہیں ہے)۔

(۲۲۱۹) جو کام انسان انجام نہ دے سکتا ہو یا شرعاً انجام دینا ضروری نہ ہو اسے انجام دینے کے لئے وہ دوسرے کو دکیل نہیں بن سکتا۔ مثلاً جو شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو چونکہ اسے نکاح کا میضہ نہیں پڑتا چاہئے اس لئے وہ میضہ نکاح پڑھنے کے لئے دوسرے کو دکیل نہیں بن سکتا۔

(۲۲۲۰) اگر کوئی شخص اپنے تمام کام انجام دینے کے لئے دوسرے شخص کو دکیل بنائے تو صحیح ہے لیکن اگر اپنے کاموں میں سے ایک کام کرنے کے لئے دوسرے کو دکیل بنائے اور کام کا تعین نہ کرے تو دکالت صحیح نہیں ہے۔ ہاں اگر دکیل کو چند کاموں میں سے ایک کام جس کا وہ خود انتخاب کرے انجام دینے کے لئے دکیل بنائے مثلاً اس کو دکیل بنائے کہ یا اس کا گھر فروخت کرے یا کرائے پر دے تو دکالت صحیح ہے۔

(۲۲۲۱) اگر (مؤکل) دکیل کو معزول کر دے یعنی جو کام اس کے ذمے لگایا ہو اس سے ہر طرف کر دے تو دکیل اپنی معزولی کی خبر مل جانے کے بعد اس کام کو (مؤکل کی جانب سے) انجام نہیں دے سکتا لیکن معزولی کی خبر ملنے سے پہلے اس نے وہ کام کر دیا ہو تو صحیح ہے۔

(۲۲۲۲) مؤکل خواہ موجود نہ ہو دکیل خود کو دکالت سے کنارہ کش کر سکتا ہے۔

(۲۲۲۳) جو کام دکیل کے سپرد کیا گیا ہو، اس کام کے لئے وہ کسی دوسرے شخص کو دکیل مقرر نہیں کر سکتا لیکن اگر مؤکل نے اسے اجازت دی ہو کہ کسی کو دکیل مقرر کرے تو جس طرح اس نے حکم دیا ہے اسی طرح وہ عمل کر سکتا ہے لہذا اگر اس نے کہا ہو کہ میرے لئے ایک دکیل مقرر کر دو ضروری ہے کہ اس کی طرف سے دکیل مقرر کرے لیکن اگر وہ کسی کو دکیل مقرر نہیں کر سکتا۔

(۲۲۲۴) اگر دکیل مؤکل کی اجازت سے کسی کو اس کی طرف سے دکیل مقرر کرے تو پہلا دکیل دوسرے دکیل کو معزول نہیں کر سکتا اور اگر پہلا دکیل مر جائے یا مؤکل سے معزول کر دے تب بھی دوسرے دکیل کی دکالت باطل نہیں ہوتی۔

(۲۲۲۵) اگر دکیل مؤکل کی اجازت سے کسی کو خود اپنی طرف سے دکیل مقرر کرے تو مؤکل اور پہلا دکیل اس دکیل کو معزول کر سکتے ہیں اور اگر پہلا دکیل مر جائے یا معزول ہو جائے تو دوسری دکالت باطل ہو جاتی ہے۔

(۲۲۲۶) اگر (مؤکل) کسی کام کے لئے چند اشخاص کو دکیل مقرر کرے اور اس کی اجازت دی ہو کہ ان میں سے ہر ایک ذاتی طور پر اس کام کو کرے تو ان میں سے ہر ایک اس کام کو انجام دے سکتا ہے اور اگر ان میں سے ایک مر جائے تو دوسروں کی دکالت باطل نہیں ہوتی لیکن اگر یہ کہا ہو کہ سب مل کر انجام دیں یا بطور اطلاق کہ ہو کہ تم دونوں میرے دکیل ہو تو اس میں سے کوئی تھا اس کام کو انجام نہیں دے سکتا اور اگر ان میں سے ایک مر جائے تو باقی اشخاص کی دکالت باطل ہو جاتی ہے۔

(۲۲۲۷) اگر دکیل یا مؤکل مر جائے تو دکالت باطل ہو جاتی ہے۔ نیز جس چیز میں تصرف کے لئے کسی شخص کو دکیل مقرر کیا جائے اگر وہ چیز تلف ہو جائے مثلاً جس بھیڑ کو بیچنے کے لئے کسی کو دکیل مقرر کیا گیا ہو اگر وہ بھیڑ مر جائے تو دکالت باطل ہو جائے گی اور اسی طرح اگر دکیل یا مؤکل میں سے کوئی ایک بیٹھ کے لئے دیوانہ یا بے حواس ہو جائے تو دکالت باطل ہو جائے گی۔ لیکن اگر کبھی کبھی دیوانگی یا بے حواسی کا دورہ پڑتا ہو تو دکالت کا باطل ہو نا دیوانگی اور بے حواسی کی حالت میں حتیٰ کہ دیوانگی اور بے حواسی نہ ہونے کی حالت میں بھی محل اشکال ہے۔

(۲۲۲۸) اگر انسان کسی کو اپنے کام کے لئے دکیل مقرر کرے اور اسے کوئی چیز دینا ملے کرے تو کام کی تکمیل کے بعد ضروری ہے کہ جس چیز کا دینا ملے کیا ہو وہ اسے دیدے۔

(۲۲۲۹) جو مال دکیل کے اختیار میں ہو اگر وہ اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ کرے اور جس تصرف کی اسے اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف اس میں نہ کرے اور اتنا قاذو مال تلف ہو جائے تو اس کا ضامن نہیں ہے۔

(۲۲۳۰) جو مال دکیل کے اختیار میں ہو اگر وہ اس کی نگہداشت میں کوتاہی برتے یا جس تصرف کی اسے اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف کرے اور وہ مال تلف ہو جائے تو وہ (دکیل) ذمے دار ہے۔ لہذا جس لباس کے لئے اسے کہا جائے کہ اسے بیچ دو اگر وہ اسے پہن لے اور وہ لباس تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۲۲۳۱) اگر دکیل کو مال میں جس تصرف کی اجازت دی گئی ہو اس کے علاوہ کوئی تصرف کرے مثلاً اسے جس لباس کے بیچنے کے لئے کہا جائے وہ اسے پہن لے اور بعد میں وہ تصرف کرے جس کی اسے اجازت دی گئی ہو تو وہ تصرف صحیح ہے۔

## قرض کے احکام

(۲۲۳۲) مومنوں کو خصوصاً ان مرد و خندوں کو قرض دینا مستحب کاموں میں سے ہے جس کے بارے میں احادیث معصومین میں زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

”جو شخص کسی مومن بھائی کو قرض دیدے اور اسے واپس کرنے کی استطاعت تک اسے مہلت دے تو ایسے شخص کے مال میں اضافہ ہوتا ہے اور فرشتے اس پر درود بھیجتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنا قرض واپس لے لے۔“ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ”ایک مومن کسی دوسرے مومن کو قصداً قرض دے دے تو اللہ تعالیٰ اس کو صدقہ کا اجر عطا کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنا قرض واپس لے لے۔“

(۲۲۳۳) قرض میں صیغہ پڑھنا لازم نہیں بلکہ اگر ایک شخص دوسرے کو کوئی چیز قرض کی نیت سے دے اور دوسرا بھی اسی نیت سے لے تو قرض صحیح ہے۔

(۲۲۳۴) جب بھی مقررہ قرض اپنا قرضہ ادا کرے تو قرض خواہ کو چاہئے کہ اسے قبول کر لے۔ لیکن اگر قرض ادا کرنے کے لئے قرض خواہ کے کہنے سے یا دونوں کے کہنے سے ایک مدت مقرر کی ہو تو اس صورت میں قرض خواہ اس مدت کے ختم ہونے سے پہلے اپنا قرض واپس لینے سے انکار کر سکتا ہے۔

(۲۲۳۵) اگر قرض کے سینے میں قرض کی دہائی کی مدت معین کر دی جائے اور مدت کا تعین مقررہ قرض کی درخواست پر ہو یا جائیں کی درخواست پر، قرض خواہ اس معین مدت کے ختم ہونے سے پہلے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر مدت کا تعین قرض خواہ کی درخواست پر ہو یا قرض لینے کی دہائی کے لئے کوئی مدت معین نہ کی گئی ہو تو قرض خواہ جب بھی چاہے اپنے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۲۲۳۶) اگر قرض خواہ اپنے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کرے اور ادائیگی کا وقت مقرر نہ کیا ہو یا وقت پورا ہو چکا ہو تو اگر مقررہ قرض واکر سکتا ہو تو اسے چاہئے کہ فوراً ادا کر دے اور اگر ادائیگی میں تاخیر کرے تو گنہگار ہے۔

(۲۲۳۷) اگر مقررہ قرض کے پاس ایک گھر کہ جس میں دو رہتا ہو اور گھر کے اسباب اور ان لوازمات کہ جن کی اسے ضرورت ہو اور ان کے بغیر اسے پریشانی ہو اور کوئی چیز نہ ہو تو قرض خواہ اس سے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا بلکہ اسے چاہئے کہ صبر کرے حتیٰ کہ مقررہ قرض ادا کرنے کے قابل ہو جائے۔

(۲۲۳۸) جو شخص مقررہ قرض ہو اور اپنا قرض واندہ کر سکتا ہو تو اگر اس کے لئے کام کرنا آسان ہو یا اس کا پیشہ ہی کام کاج کرنا ہو تو واجب ہے کہ کام کاج کرے اور اپنا قرض ادا کرے۔ بلکہ اس کے علاوہ صورت میں بھی کہ وہ شخص یہاں کام کاج کر سکتا ہو جو اس کے شایان شان ہو احتیاط واجب یہ ہے کہ کام کر کے قرض ادا کرے۔

(۲۲۳۹) جس شخص کو اپنا قرض خواہ نہ مل سکے۔ مستقبل میں اس کے یا اس کے وارث کے لئے کی امید بھی نہ ہو تو ضروری ہے کہ وہ قرضے کا مال قرض خواہ کی طرف سے فقیر کو دے دے اور احتیاط واجب کی بنا پر ایسا کرنے کی اجازت حاکم شرع سے لے لے۔ اور اگر مقررہ قرض کو قرض خواہ یا اس کے وارث کے لئے کی امید ہو تو ضروری ہے کہ انتظار کرے اور اس کو تلاش کرے اور اگر نہ ملے تو وصیت کر دے کہ اگر میں مر جاؤں اور قرض خواہ یا اس کا وارث مل جائے تو میرا قرض میرے مال سے ادا کیا جائے۔

(۲۲۴۰) اگر کسی میت کا مال اس کے کفن ودفن کے واجب اخراجات اور قرض سے زیادہ نہ ہو تو اس کا مال انبیاء و ائمہ پر خرچ کرنا ضروری ہے اور اس کے وارث کو کچھ نہیں ملے گا۔

(۲۲۴۱) اگر کوئی شخص کچھ رقم یا مگندہ یا ہوا یا ان جیسی مثل چیزیں قرض میں لے لے جن کی قیمت بڑھتی چلتی رہتی ہے تو اسے چاہئے کہ اتنی ہی مقدار جو اس نے لی ہے اور ایسی ہی پسندیدہ صفات کا مال واپس دے تو کافی ہے۔ لیکن اگر مقررہ قرض اور قرض خواہ ان خصوصیات کے بغیر بھی راضی ہوں تو کوئی اشکال نہیں اور اگر جو چیز قرض میں لی تھی ان چیزوں میں سے کچھ جو قیمتاً بڑھتی جاتی ہیں جیسے بکری وغیرہ تو ضروری ہے کہ جس دن قرض لیا تھا اسی وقت کی قیمت ادا کرے۔

(۲۲۴۲) کسی شخص نے جو مال قرض لیا ہو اگر وہ تلف نہ ہوا ہو اور مال کا مالک اس کا مطالبہ کرے تو ضروری نہیں ہے کہ مقررہ قرض واپس دیدے۔ اگر مقررہ قرض دینا چاہے تو قرض خواہ چاہے تو قبول نہیں کر سکتا۔

(۲۲۴۳) اگر قرض دیے والا شرط عائد کرے کہ وہ جتنی مقدار میں مال دے رہا ہے اس سے زیادہ واپس لے گا مثلاً ایک مس گیموں دے اور شرط عائد کرے کہ ایک من پانچ گلو واپس لوں گا یا اس انگڑے دے اور کہے کہ میرا رہ غنہ۔ واپس لوں گا تو یہ سود اور حرام ہے۔ بلکہ اگر غنہ کرے کہ مقررہ قرض اس کے لئے کوئی کام کرے گا یا جو چیز لی ہو وہ کسی دوسری جنس کی کچھ مقدار کے ساتھ واپس کرے گا مثلاً لے کرے کہ (مقررہ قرض نے) جو ایک روپیہ لیا ہے واپس کرتے وقت اس کے ساتھ ماچس کی ایک ڈبیہ بھی دے تو یہ سود ہوگا اور حرام ہے۔ نیز اگر مقررہ قرض کے ساتھ شرط کرے کہ جو چیز وہ قرض لے رہا ہے اسے ایک مخصوص طریقے سے واپس کرے گا مثلاً ان گھڑے سونے کی کچھ مقدار اسے دے اور شرط کرے کہ گھڑا ہو سونا واپس لے گا تب بھی یہ سود اور حرام ہوگا۔ البتہ اگر قرض خواہ کوئی شرط نہ لگائے بلکہ مقررہ قرض خود قرضے کی مقدار سے کچھ زیادہ واپس دے تو کوئی اشکال نہیں بلکہ (یہاں کرنا) مستحب ہے۔

(۲۲۴۴) (قرض پر) سود دینا سود لینے کی طرح حرام ہے البتہ قرض صحیح ہے۔ جو شخص سود پر قرض لے وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے۔ البتہ قرض دینے والا سود کا مالک نہیں ہے۔ اور اس کا استصواب کرنا حرام ہے اور اگر اس سود سے کوئی چیز خریدے تو وہ اس کا مالک نہیں ہوتا۔ اور اگر اس طرح معاہدہ ہوا ہو کہ سود کا معاہدہ بھی نہ کیا ہو قرض لینے والا راضی ہو کہ قرض دینے والا اس رقم کو استصواب کر لے تو اس کا استصواب کرنا جائز ہے۔ اور اسی طرح اگر مسند معلوم نہ ہونے کی وجہ سے سود لے اور مسند معلوم ہو جانے پر تو یہ کر لے تو اس صورت میں زمانہ جہالت میں جو سود اس نے لیا تھا اس کے لئے حلال ہے۔

(۲۲۴۵) اگر کوئی شخص گیموں یا اس جیسی کوئی چیز سودی قرضے کے طور پر لے اور اس کے ذریعے کاشت کرے تو وہ پیدوار کا مالک ہو جاتا ہے۔

(۲۲۴۶) اگر ایک شخص کوئی لباس خریدے اور بعد میں اس کی قیمت بڑھے کے مالک کو سودی رقم سے یا ایسی حلال رقم سے جو سودی رقم کے ساتھ مخلوط ہو گئی ہو ادا کرے تو اس لباس کا مالک بن جاتا ہے اور اس لباس

کے پہنے یا اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی اشکال نہیں۔ لیکن اگر بیچنے والے سے کہے کہ میں یہ لباس سے خرید رہا ہوں تو اس لباس کا مالک نہیں ہے اور اس کا پہننا حرام ہے۔

(۲۲۴۶) اگر کوئی شخص کسی تاجر کو کچھ رقم دے اور دوسرے شہر میں اس تاجر سے کم رقم لے تو اس میں اشکال نہیں اور اسے ”صرف برکت“ کہتے ہیں۔

(۲۲۴۷) اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز اس شرط پر دے کہ دوسرے شہر میں اس سے زیادہ لے گا جبکہ وہ سونا یا چاندی ہو یا گندم یا جو جسے قول کر یا ناپ کر بیچا جاتا ہے، تو یہ سود اور حرام ہے۔ ہاں جو شخص زیادہ لے گا ہو اگر وہ اضافے کے مقابلے میں کوئی چیز دے یا کوئی کام کر دے تو پھر اشکال نہیں۔ تاہم عام رائج کوٹے یا قرضے کے طور پر دیے جائیں تو زیادہ لینا جائز نہیں۔ ہاں اگر نوٹ کو بیچا جائے، چاہے نقد یا ادھار جبکہ اس کی رقم دو جنسوں میں ہو جیسے ایک دینار ہو اور دوسرا روپیہ تو اضافہ لینے میں اشکال نہیں۔ لیکن اگر ادھار ہو اور ایک جنس جس میں اضافہ لینے میں اشکال ہے۔

(۲۲۴۸) اگر کسی شخص نے کسی سے کچھ قرض لینا ہو اور وہ چیز ناپی یا تولی جانے والی جس نہ ہو تو وہ شخص اس چیز کو مقروض یا کسی اور کے پاس کم قیمت پر بیچ کر اس کی قیمت نقد وصول کر سکتا ہے۔ اسی بنا پر موجودہ طور میں جو چیک اور بینک یا قرض خواہ مقروض سے بیٹا ہے انہیں وہ بینک کے پاس یا کسی دوسرے شخص کے پاس اس سے کم قیمت پر۔ جسے عام طور پر بھاد گنا کہتے ہیں۔ بیچ سکتا ہے اور باقی رقم نقد لے سکتا ہے۔

## حوالہ دینے کے احکام

(۲۲۴۹) اگر کوئی شخص اپنے قرض خواہ کو حوالہ دے کہ وہ اپنا قرض ایک اور شخص سے لے لے اور قرض خواہ اس بات کو قبول کرے تو جب ”حوالہ“ ان شرائط کے ساتھ جن کا ذکر بعد میں آئے گا مکمل ہو جائے تو جس شخص کے نام حوالہ دیا گیا ہے وہ مقروض ہو جائے گا اور اس کے بعد قرض خواہ پہلے مقروض سے اپنے قرض کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

(۲۲۵۰) مقروض اور قرض خواہ اور جس شخص کا حوالہ دیا جا سکتا ہو ضروری ہے کہ سب بالغ اور عاقل ہوں اور کسی نے انہیں مجبور نہ کیا ہو نیز ضروری ہے کہ سفید نہ ہوں یعنی اپنا مال اہتمام اور فضول کاموں میں خرچ نہ کرتے ہوں اور یہ بھی مستحکم ہے کہ مقروض اور قرض خواہ دیوالیہ نہ ہوں۔ ہاں اگر حوالہ ایسے شخص کے نام ہو جو پہلے سے حوالہ دینے والے کا مقروض نہ ہو تو اگرچہ حوالہ دینے والا دیوالیہ بھی ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۲۵۱) حوالہ کے تمام موقعوں پر حوالہ دیے جانے والے شخص کا قبول کرنا ضروری ہے چاہے مقروض ہو یا نہ ہو۔

(۲۲۵۲) انسان جب حوالہ دے تو ضروری ہے کہ وہ اس وقت مقروض ہو لہذا اگر وہ کسی سے قرض لینا

چاہتا ہو تو جب تک اس سے قرض نہ لے لے اسے کسی کے نام کا حوالہ نہیں دے سکتا تا کہ جو قرض اسے بعد میں دینا ہو وہ اس شخص سے لے لے۔

(۲۲۵۳) حوالہ کی جنس اور مقدار فی الواقع معین ہونا ضروری ہے۔ پس اگر حوالہ دینے والا کسی شخص کا دس من گندم اور دس روپے کا مقروض ہو اور قرض خواہ کو حوالہ دے کہ ان دونوں قرضوں میں سے کوئی ایک فلاں شخص سے لے لو اور اس قرض کو معین نہ کرے تو حوالہ درست نہیں ہے۔

(۲۲۵۴) اگر قرض واقعی معین ہو لیکن حوالہ دینے کے وقت مقروض اور قرض خواہ کو اس کی مقدار یا جنس کا علم نہ ہو تو حوالہ صحیح ہے مثلاً اگر کسی شخص نے دوسرے کا قرض رجسٹر میں لکھا ہو اور رجسٹر دیکھنے سے پہلے حوالہ دے دے اور بعد میں رجسٹر دیکھے اور قرض خواہ کو قرض کی مقدار بتا دے تو حوالہ صحیح ہوگا۔

(۲۲۵۵) قرض خواہ کو اختیار ہے کہ حوالہ قبول نہ کرے اگرچہ جس کے نام کا حوالہ دیا جائے وہ دولت مند ہو اور حوالہ کے ادا کرنے میں کوتاہی بھی نہ کرے۔

(۲۲۵۶) جو شخص حوالہ دینے والے کا مقروض نہ ہو اگر حوالہ قبول کرے تو اظہار یہ ہے کہ حوالہ ادا کرنے سے پہلے حوالہ دینے والے سے حوالے کی مقدار کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ مگر یہ کہ جو قرض جس کے نام حوالہ دیا گیا ہے اس کی مدت معین ہو اور ابھی وہ مدت ختم نہ ہوئی ہو تو اس صورت میں وہ مدت ختم ہونے سے پہلے حوالے دینے والے سے حوالے کی مقدار کا مطالبہ نہیں کر سکتا اگرچہ اس نے ادا ہو چکی ہو۔ اور اسی طرح اگر قرض خواہ اپنے قرض سے تھوڑی مقدار پر اس شخص سے جس کا حوالہ دیا گیا ہے صلح کر لے تو وہ حوالہ دینے والے سے فقط اتنی (تھوڑی) مقدار کا ہی مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۲۲۵۷) حوالہ ہونے کے بعد حوالہ دینے والا اور جس کے نام حوالہ دیا جائے حوالہ منسوخ نہیں کر سکتے۔ اور وہ شخص جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہے حوالہ کے وقت فقیر نہ ہو تو اگرچہ وہ بعد میں فقیر ہو جائے تب بھی قرض خواہ حوالے کو منسوخ نہیں کر سکتا۔ یہی حکم اس وقت ہے جب (وہ شخص جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو) حوالہ دینے کے وقت فقیر ہو اور قرض خواہ چاہتا ہو کہ وہ فقیر ہے۔ لیکن اگر قرض خواہ کو علم نہ ہو کہ وہ فقیر ہے اور بعد میں اسے پتا چلے تو اگر اس وقت وہ شخص مالدار نہ ہو یا جو قرض خواہ حوالہ منسوخ کر کے اپنا قرض حوالہ دینے والے سے لے سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ مالدار ہو گیا ہو تو معاملے کو ختم کرنے کا حق رکھنے میں اشکال ہے۔

(۲۲۵۸) اگر مقروض اور قرض خواہ اور جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو یا ان میں سے کسی ایک نے اپنے حق میں حوالہ منسوخ کرنے کی شرط رکھی ہو تو شرط کے مطابق حوالہ منسوخ کر سکتے ہیں۔

(۲۲۵۹) اگر حوالہ دینے والا قرض خواہ کا قرض خود ادا کر دے تو اگر یہ کام اس شخص کی خواہش پر ہو جو جس کے نام کا حوالہ دیا گیا ہو جبکہ وہ حوالہ دینے والے کا مقروض ہو تو حوالہ دینے والے نے جو کچھ دیا ہو اس سے لے سکتا ہے اور اگر اس کی خواہش کے بغیر ادا کیا ہو یا وہ حوالہ دہندہ کا مقروض نہ ہو تو پھر اس نے جو کچھ دیا ہے اس کا مطالبہ اس سے نہیں کر سکتا۔



## رہن کے احکام

(۲۲۶۰) رہن یہ ہے کہ انسان قرض کے بدلے یا ضامن بن کر اپنا مال کسی کے پاس گروی رکھوائے مگر رہن رکھوانے والا قرضہ نہ لوٹا سکے یا رہن نہ چھڑ سکے تو رہن لینے والا شخص اس کا عوض اس مال سے لے سکے۔

(۲۲۶۱) رہن میں میٹھ پڑھنا لازم نہیں ہے بلکہ اتنا کافی ہے کہ گروی دینے والا اپنا مال گروی رکھنے کی نیت سے گروی دینے والے کو دے دے اور وہ اسی نیت سے لے لے تو رہن صحیح ہے۔

(۲۲۶۲) ضروری ہے کہ گروی رکھوانے والا در گروی رکھنے والا بالغ اور عاقل ہوں اور کسی نے انہیں اس معاملے کے لئے مجبور نہ کیا ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ مال گروی رکھوانے والا دیوالیہ اور سبیلہ نہ ہو۔

دیوالیہ اور سبیلہ کے معنی مسئلہ ۲۲۱۳ میں بتائے جا چکے ہیں۔ اور اگر دیوالیہ ہو لیکن جو مال وہ گروی رکھوا رہا ہے اس کا چنانچہ نہ ہو یا ان اموال میں سے نہ ہو جس کے تصرف کرنے سے منع کیا گیا ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۲۶۳) انسان وہ مال گروی رکھ سکتا ہے جس میں وہ شرعاً تصرف کر سکتا ہو اور اگر کسی دوسرے کا مال اس کی اجازت سے گروی رکھ دے تو بھی صحیح ہے۔

(۲۲۶۴) جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی خرید و فروخت صحیح ہو۔ لہذا اگر شراب یا اس جیسی چیز گروی رکھی جائے تو درست نہیں ہے۔

(۲۲۶۵) جس چیز کو گروی رکھا جا رہا ہے اس سے جو فائدہ ہوگا وہ اس چیز کے مالک کی ملکیت ہوگا خواہ وہ گروی رکھنے والے کو یا کوئی دوسرا شخص ہو۔

(۲۲۶۶) گروی رکھنے والے نے جو مال بطور گروی لیا ہو اس مال کو اس کے مالک کی اجازت کے بغیر مالک خواہ گروی رکھوانے والا ہو یا کوئی دوسرا شخص نہ وہ کسی دوسرے کو وہ مال بخش سکتا ہے نہ کسی کو بیچ سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ اس مال کو کسی کو بخش دے یا فروخت کر دے اور مالک بعد میں اجازت دے تو کوئی اشکال نہیں۔

(۲۲۶۷) اگر گروی رکھنے والا اس مال کو جو اس نے بطور گروی لیا ہو اس کے مالک کی اجازت سے بیچ دے تو اس کی طرح اس کی قیمت گروی نہیں ہوگی اور یہی حکم ہے اگر مالک کی اجازت کے بغیر بیچ دے اور مالک بعد میں اجازت دے (یعنی اس مال کی جو قیمت وصول کی جائے وہ اس مال کی طرح گروی نہیں ہوگی)۔ لیکن اگر گروی رکھوانے والا اس چیز کو گروی رکھنے والے کی اجازت سے بیچ دے تاکہ اس کی قیمت کو گروی قرار دے

اس بات کا ذکر ضروری ہے کہ قرض کل جوچ عوام میں رہن بھی جاتی ہے، حقیقتاً نہیں ہے، بلکہ اس میں ہوتا ہے کہ ایک شخص مالک مکان کو کچھ قرض دیتا ہے اور اس کے بدلے گھر میں رہائش اختیار کر لیتا ہے، یہ کام اگر گھر کا کرایہ دینے والے ہو تو حرام ہے اور قرضہ دینے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس گھر میں رہائش اختیار کرے جبکہ اگر گھر میں کرایہ بھی دے رہا ہو تو بھی اگر قرضہ اس شرط پر دیا کہ کرایہ مکان پر دے گا تو بھی حرام ہے اور مالک مکان اپنا مکان اس شرط پر دے کہ کرایہ دہانہ سے قرضہ دے گا تو یہ کام احتیاطاً جب کی جائے جائز نہیں ہے۔

اس بات کا ذکر ضروری ہے کہ قرض کل جوچ عوام میں رہن بھی جاتی ہے، حقیقتاً نہیں ہے، بلکہ اس میں ہوتا ہے کہ ایک شخص مالک مکان کو کچھ قرض دیتا ہے اور اس کے بدلے گھر میں رہائش اختیار کر لیتا ہے، یہ کام اگر گھر کا کرایہ دینے والے ہو تو حرام ہے اور قرضہ دینے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس گھر میں رہائش اختیار کرے جبکہ اگر گھر میں کرایہ بھی دے رہا ہو تو بھی اگر قرضہ اس شرط پر دیا کہ کرایہ مکان پر دے گا تو بھی حرام ہے اور مالک مکان اپنا مکان اس شرط پر دے کہ کرایہ دہانہ سے قرضہ دے گا تو یہ کام احتیاطاً جب کی جائے جائز نہیں ہے۔

تو یہ کام احتیاطاً جب کی جائے جائز نہیں ہے۔

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴۷۹

۴۸۰

۴۸۱

۴۸۲

۴۸۳

۴۸۴

۴۸۵

۴۸۶

۴۸۷

۴۸۸

۴۸۹

۴۹۰

۴۹۱

۴۹۲

۴۹۳

۴۹۴

۴۹۵

۴۹۶

۴۹۷

۴۹۸

۴۹۹

۵۰۰

۵۰۱

۵۰۲

۵۰۳

۵۰۴

۵۰۵

۵۰۶

۵۰۷

۵۰۸

۵۰۹

۵۱۰

۵۱۱

۵۱۲

۵۱۳

۵۱۴

۵۱۵

۵۱۶

۵۱۷

۵۱۸

۵۱۹

۵۲۰

۵۲۱

۵۲۲

۵۲۳

۵۲۴

۵۲۵

۵۲۶

۵۲۷

۵۲۸

۵۲۹

۵۳۰

۵۳۱

۵۳۲

۵۳۳

۵۳۴

۵۳۵

۵۳۶

۵۳۷

۵۳۸

۵۳۹

۵۴۰

۵۴۱

۵۴۲

۵۴۳

۵۴۴

۵۴۵

۵۴۶

۵۴۷

۵۴۸

۵۴۹

۵۵۰

۵۵۱

۵۵۲

۵۵۳

۵۵۴

۵۵۵

۵۵۶

۵۵۷

۵۵۸

۵۵۹

۵۶۰

۵۶۱

۵۶۲

۵۶۳

۵۶۴

۵۶۵

۵۶۶

۵۶۷

۵۶۸

۵۶۹

۵۷۰

۵۷۱

۵۷۲

۵۷۳

۵۷۴

۵۷۵

۵۷۶

۵۷۷

۵۷۸

(۲۲۷۲) جب کوئی شخص ضامن بننے کے لئے کوئی شرط رکھے مثلاً یہ کہ "اگر مقرض تمہارا قرض نہ کر سکے گا تو میں تمہارا قرض ادا کر دوں گا" تو مسئلہ ۲۲۷۰ میں بیان کردہ پہلی صورت کے مطابق اس کے ہونے میں اشکال ہے البتہ مسئلہ ۲۲۷۰ میں بیان کردہ دوسری صورت میں اشکال نہیں۔

(۲۲۷۳) انسان جس شخص کے قرض کی ضمانت دے رہا ہے ضروری ہے کہ وہ مقرض ہو۔ لہذا اگر شخص کسی دوسرے شخص سے قرض بیٹا چاہتا ہو تو جب تک وہ قرض نہ لے لے اس وقت تک کوئی شخص اس کی ضمانت نہیں بنا سکتا۔ اور یہ شرط "ضمان" میں دوسری صورت کے مطابق نہیں ہے۔

(۲۲۷۴) انسان اسی صورت میں ضامن بن سکتا ہے جب قرض خواہ، مقرض اور قرض شدہ چیز سب فی الواقع معین ہوں۔ لہذا اگر وہ شخص کسی ایک شخص کے قرض خواہ ہوں اور انسان کہے کہ میں ضامن ہوں کو تم میں سے ایک کا قرض ادا کر دوں گا تو چونکہ اس نے معین نہیں کیا کہ وہ ان میں سے کس کا قرض ادا کرے گا اس لئے اس کا ضامن بننا باطل ہے۔ نیز اگر کسی کو وہ شخص سے قرض وصول کرنا ہو اور کوئی شخص کہے کہ میں ضامن ہوں کہ ان دو میں سے ایک کا قرض تمہیں ادا کر دوں گا تو چونکہ اس نے معین نہیں کیا کہ دونوں میں سے کس کا قرض ادا کرے گا اس لئے اس کا ضامن بننا باطل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے ایک دوسرے شخص سے مثال کے طور پر دس من گیہوں اور دس روپے لینے ہوں اور کوئی شخص کہے کہ میں تمہارے دونوں قرضوں میں سے ایک کی ادائیگی کا ضامن ہوں اور اس چیز کو معین نہ کرے کہ وہ گیہوں کے لئے ضامن ہے یا روپوں کے لئے تو یہ ضمانت صحیح نہیں ہے۔

(۲۲۷۵) اگر کوئی شخص مقرض کی اجازت کے بغیر ضامن بن جائے کہ اس کا قرض ادا کرے تو (بعد میں) مقرض سے کوئی چیز نہیں لے سکتا۔

(۲۲۷۶) اگر کوئی شخص کسی کا قرض ادا کرنے کے لئے اس کی اجازت سے ضامن بن جائے تو جتنی مقدار کا ضامن بنا ہے۔ اس کو ادا کرنے سے پہلے بھی۔ قرض دار سے اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ البتہ اس چیز کے بھائے دوسری چیز قرض خواہ کو دے تو دوسری چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ مثلاً دس من گندم کا مقرض تھا اور ضامن دس من چاول دے تو مقرض سے چاول کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اگر مقرض خود چاول دینے پر راضی ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۲۷۷) اگر قرض خواہ اپنا قرض ضامن کو معاف کر دے تو ضامن مقرض سے کوئی چیز طلب نہیں کر سکتا اور اگر کچھ مقدار معاف کی ہے تو اتنی مقدار مقرض سے طلب نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر سارا قرض یا اس کی کچھ مقدار اسے ہیہ کر دے یا شخص یا رکوع یا صدقات وغیرہ کی مدد میں دے تو ضامن مقرض سے وہ چیز لے سکتا ہے۔

(۲۲۷۸) اگر کوئی کسی کا ضامن بنے کہ اس کا قرض ادا کرے گا تو اپنے ضامن بننے سے بھر نہیں سکتا۔

(۲۲۷۹) احتیاط واجب کی بنا پر ضامن اور قرض خواہ یہ شرط نہیں کر سکتے کہ جس وقت چاہیں ضمانت منسوخ کرویں۔

(۲۲۸۰) اگر انسان ضامن بننے کے وقت قرض خواہ کا قرض ادا کرنے کے قابل ہو تو خواہ بعد میں

دعویٰ ہو جائے قرض خواہ اس کی ضمانت منسوخ کر کے پہلے مقرض سے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اور اسی طرح اگر ضمانت دیتے وقت ضامن قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو لیکن قرض خواہ یہ بات جانتے ہوئے اس کے ضامن بننے پر راضی ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے۔

(۲۲۸۱) اگر انسان ضامن بننے کے وقت قرض خواہ کا قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور قرض خواہ صورت حال سے لاعلم ہوئے کی بنا پر اس کی ضمانت منسوخ کرنا چاہے تو اس میں اشکال ہے خصوصاً اس صورت میں جبکہ قرض خواہ کے اس امر کی جانب متوجہ ہونے سے پہلے ضامن قرض کی ادائیگی پر قادر ہو جائے۔

## کفالت کے احکام

(۲۲۸۲) "کفالت" سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص ذمہ لے کہ جس وقت قرض خواہ چاہے گا وہ مقرض کو اس کے سپرد کر دے گا۔ جو شخص اس قسم کی ذمہ داری قبول کرے اسے کفیل کہتے ہیں۔

(۲۲۸۳) کفالت اس وقت صحیح ہے جب کفیل کوئی سے الفاظ میں خواہ عربی زبان کے نہ بھی ہوں یا کسی محل سے قرض خواہ کو یہ بات سمجھا دے کہ میں ذمہ لیتا ہوں کہ جس وقت تم چاہو گے میں مقرض کو تمہارے سے حوالے کر دوں گا اور قرض خواہ بھی اس بات کو قبول کر لے اور احتیاط واجب کی بنا پر کفالت کے صحیح ہونے کے لئے مقرض کی رضامندی بھی مستتر ہے۔ بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ کفالت کے معاملے میں اسی طرح مقرض کو بھی ایک فریق ہونا چاہئے یعنی مقرض اور قرض خواہ دونوں کفالت کو قبول کریں۔

(۲۲۸۴) کفیل کے لئے ضروری ہے کہ بالغ اور عاقل ہو اور اسے کفیل بننے پر مجبور نہ کیا گیا ہو اور وہ اس بات پر قادر ہو کہ جس کا کفیل بنے اسے حاضر کر سکے اور اسی طرح اس صورت میں جب مقرض کو حاضر کرنے کے لئے کفیل کو اپنا مال خرچ کرنا پڑے تو ضروری ہے کہ وہ سفید اور دجالیہ نہ ہو۔

(۲۲۸۵) ان پانچ چیزوں میں سے کوئی ایک کفالت کو کاندھم کر دیتی ہے

(۱) کفیل مقرض کو قرض خواہ کے حوالے کر دے یا وہ خود اپنے آپ کو قرض خواہ کے حوالے کر دے۔

(۲) قرض خواہ کا قرضہ ادا کر دیا جائے۔

(۳) قرض خواہ اپنے قرضے سے دشمن وار ہو جائے۔ یا سے کسی دوسرے سے حوالے کر دے۔

(۴) مقرض یا کفیل میں سے ایک مر جائے۔

(۵) قرض خواہ کفیل کو کفالت سے بری الذمہ قرار دے دے۔

(۲۲۸۶) اگر کوئی شخص مقرض کو قرض خواہ سے زبردستی آزاد کر دے اور قرض خواہ کی بیعتی مقرض تک نہ ہو سکے تو جس شخص نے مقرض کو آزاد کرایا ہو ضروری ہے کہ وہ مقرض کو قرض خواہ کے حوالے کر دے یا اس کا قرض ادا کرے۔

## امانت کے احکام

(۲۲۸۷) اگر ایک شخص کوئی مال کسی کو دے اور کہے کہ یہ تمہارے پاس امانت رہے گا اور وہ بھی قبول کرے یا کوئی لفظ کہے بغیر مال کا مالک اس شخص کو سمجھا دے کہ وہ اسے مال رکھوالی کے لئے دے رہا ہے اور وہ بھی رکھوالی کے مقصد سے لے لے تو ضروری ہے کہ وصیت و امانت داری کے ان احکام کے مطابق عمل کرے جو بعد میں بیان ہوں گے۔

(۲۲۸۸) ضروری ہے کہ امانت دار اور وہ شخص جو مال بطور امانت دے دونوں بالغ اور عاقل ہوں اور کسی نے انہیں مجبور نہ کیا ہو۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی مال کو دینے یا بیچنے کے پاس امانت کے طور پر رکھے یا دینے یا بیچنے کوئی مال کسی کے پاس امانت کے طور پر رکھیں تو صحیح نہیں ہے۔ ہاں سمجھا رہا ہے کسی دوسرے کے مال کو اس کی اجازت سے کسی کے پاس امانت رکھے تو جائز ہے۔ اسی طرح ضروری ہے کہ امانت رکھوانے والا سلمہ اور دیوالیہ نہ ہو۔ لیکن اگر دیوالیہ ہو تاہم جو مال اس نے امانت کے طور پر رکھوایا ہو وہ اس مال میں سے نہ ہو جس میں سے تصرف کرنے سے منع کیا گیا ہے تو اس صورت میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ امانت دار سلمہ یا دیوالیہ نہ ہو، یہ اس صورت میں ہے کہ امانت کی حفاظت اور نگہداشت سے اس کا مال اس طرح خراب ہو کہ مال کے اس کی ملکیت سے نکلنے یا ضائع ہونے کا موجب ہو۔

(۲۲۸۹) اگر کوئی شخص بیچے سے کوئی چیز اس کے مالک کی اجازت کے بغیر بطور امانت قبول کر لے تو ضروری ہے کہ وہ چیز اس کے مالک کو دے دے۔ اور اگر وہ چیز خود بیچے کا مال ہو تو لازم ہے کہ وہ چیز بیچے کے سرپرست تک پہنچا دے۔ اور اگر وہ مال ان لوگوں کے پاس پہنچانے سے پہلے تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔ مگر ایسی صورت سے کہ خدا نخواستہ تلف ہو جائے اس مال کو بیچے سے اس کے سرپرست تک پہنچانے کی نیت سے لیا ہو تو اس صورت میں اگر اس نے مال کی حفاظت کرنے اور اسے مالک تک پہنچانے میں کوتاہی نہ کی ہو اور ناجائز تصرف بھی نہ کیا ہو تو وہ ضامن نہیں ہے۔ اور اگر امانت کے طور پر مال دینے والا دیوانہ ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

(۲۲۹۰) جو شخص امانت کی حفاظت نہ کر سکتا ہو اگر امانت رکھوانے والا اس کی اس حالت سے باخبر نہ ہو تو ضروری ہے کہ وہ شخص امانت قبول نہ کرے۔ اور اگر قبول کر لے اور ضائع ہو جائے تو ضامن ہے۔

(۲۲۹۱) اگر نسان صاحب مال کو سمجھائے کہ وہ اس کے مال کی حفاظت کے لئے تیار نہیں اور اس مال کو امانت کے طور پر قبول نہ کرے اور صاحب مال پھر بھی مال چھوڑ کر چلا جائے اور وہ مال تلف ہو جائے تو جس شخص نے امانت قبول نہ کی ہو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔ لیکن احتیاطاً مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو اس مال کی حفاظت کرے۔

(۲۲۹۲) جو شخص کسی کے پاس کوئی چیز بطور امانت رکھوائے وہ امانت کو جس وقت چاہے منسوخ کر سکتا ہے اور اسی طرح امین بھی جب چاہے اسے منسوخ کر سکتا ہے۔

(۲۲۹۳) اگر کوئی شخص امانت کی نگہداشت ترک کر دے اور امانت داری منسوخ کر دے تو ضروری ہے کہ جس قدر جلد ہو سکے مال اس کے مالک یا مالک کے وکیل یا سرپرست کو پہنچا دے یا انہیں اطلاع دے کہ وہ مال کی (خرید) نگہداشت کے لئے تیار نہیں ہے اور اگر وہ بغیر عذر کے مال اس تک نہ پہنچائے یا اطلاع نہ دے اور مال تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۲۲۹۴) جو شخص امانت قبول کرے اگر اس کے پاس اسے رکھنے کے لئے مناسب جگہ نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کے لئے مناسب جگہ حاصل کرے اور امانت کی اس طرح نگہداشت کرے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اس نے نگہداشت میں کوتاہی کی ہے اور اگر وہ اس کام میں کوتاہی کرے اور امانت تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۲۲۹۵) جو شخص امانت قبول کرے اگر وہ اس کی نگہداشت میں کوتاہی نہ کرے اور نہ ہی تعدی۔ یعنی ناجائز تصرف۔ کرے اور اتفاقاً وہ مال تلف ہو جائے تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ اس مال کی حفاظت میں کوتاہی کرے مثلاً مال کو ایسی جگہ رکھے جہاں وہ ایسا غیر محفوظ ہو کہ اگر کوئی ظالم خبر پائے تو لے جائے یا وہ اس مال میں تعدی کرے (مالک کی اجازت کے بغیر اس مال میں تصرف کرے) مثلاً لباس کو استعمال کرے یا جانور پر سواری کرے اور وہ تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض اس کے مالک کو دے۔

(۲۲۹۶) اگر مال کا مالک اپنے مال کی نگہداشت کے لئے کوئی جگہ معین کر دے اور جس شخص نے امانت قبول کی ہو اس سے کہے کہ ”تمہیں چاہئے کہ یہیں مال کا خیال رکھو اور اگر اس کے ضائع ہوجانے کا حتمی ہو تب بھی تم اس کو کہیں اور نہ لے جانا“ تو امانت قبول کرنے والا اسے کسی اور جگہ نہیں لے جاسکتا اور اگر وہ مال کو کسی دوسری جگہ لے جائے اور وہ تلف ہو جائے تو (امین) ذمہ دار ہے۔ لیکن اگر مین کو یقین ہو کہ اس جگہ مال ضائع ہو جائے گا تو جائز ہے کہ اس صورت میں اسے محفوظ جگہ منتقل کر دے۔

(۲۲۹۷) اگر مال کا مالک اپنے مال کی نگہداشت کے لئے کوئی جگہ معین کرے لیکن اس کے کہنے سے یہ معلوم ہو رہا ہو کہ اس کی نظر میں وہ جگہ کوئی خاص خصوصیت نہیں رکھتی تو امانت دار اس مال کو کسی ایسی جگہ جو زیادہ محفوظ ہو یا جگہ حتمی محفوظ ہو لے جاسکتا ہے اور اگر مال وہاں تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔

(۲۲۹۸) اگر مال کا مالک ہمیشہ کے لئے دیوانہ یا بے ہوش ہو جائے تو امانت کا معاملہ ختم ہو جائے گا اور امانت دار کو چاہئے کہ فوراً امانت اس کے سرپرست کو پہنچا دے یا اس کے سرپرست کو خبر کر دے۔ اور اگر وہ ایسا نہ کرے (یعنی شرعی عذر کے بغیر مال دیوانے کے سرپرست کو نہ پہنچائے اور اسے خبر کرنے میں بھی کوتاہی برتے) اور مال تلف ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کا عوض دے۔ لیکن اگر مال کے مالک پر کبھی کبھار دیوانگی یا بے ہوشی کا دورہ پڑتا ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ یہی کام کرے۔

(۲۲۹۹) اگر مال کا مالک مر جائے تو امانت کا معاملہ باطل ہو جاتا ہے۔ لہذا اگر اس مال میں کسی

دوسرے کا حق نہ ہو تو وہ مال اس کے وارث کو ملتا ہے اور ضروری ہے کہ امانت دار اس مال کو اس کے وارث تک پہنچائے یا اسے اطلاع دے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے (یعنی شرعی غدر کے بغیر مال کو اس کے وارث کے حوالے نہ کرے اور خبر دینے میں بھی کوتاہی برتے) اور مال ضائع ہو جائے تو وہ ذمہ دار ہے۔ البتہ اگر وارثوں کے بارے میں تحقیق کرنے اور دھوونڈنے کے لئے مال کی حفاظت کرے اور مال تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔

(۲۳۰۰) اگر مال کا مالک مر جائے اور مال کی ملکیت کا حق اس کے ورثہ کو مل جائے تو امانت دار کے لئے ضروری ہے کہ مال تمام ورثہ کو یا ان سب کے وکیل کو دے۔ لہذا اگر وہ دوسرے ورثہ کی اجازت کے بغیر تمام مال فقط ایک وارث کو دے دے تو وہ دوسروں کے حصوں کا ذمہ دار ہے۔

(۲۳۰۱) اگر امانت دار مر جائے یا حبس کے لئے دیوانہ یا بے ہوش ہو جائے تو امانت کا معاملہ باطل ہو جائے گا اور اس کے وارث یا سرپرست کو چاہئے کہ جس قدر جلد ہو سکے مال کے مالک کو اطلاع دے یا امانت اس تک پہنچائے۔ لیکن اگر کبھی کبھار (یا تھوڑی مدت کے لئے) دیوانہ یا بے ہوش ہوتا ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر ایسا ہی کرے۔

(۲۳۰۲) اگر امانت دار اپنے آپ میں موت کی منتائیں دیکھے تو اگر ممکن ہو تو احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ امانت کو اس کے مالک، سرپرست یا وکیل تک پہنچا دے یا اس کو اطلاع دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ضروری ہے کہ ایسا بندوبست کرے کہ اسے اطمینان ہو جائے کہ اس کے مرنے کے بعد مال اس کے مالک کو مل جائے گا۔ مثلاً وصیت کرے اور اس وصیت پر گواہ مقرر کرے اور مال کے مالک کا نام اور مال کی جنس اور خصوصیات اور محل وقوع و سی اور گواہوں کو بتا دے۔

(۲۳۰۳) اگر امانت دار کو کوئی سزا پیش آئے تو امانت کو اپنے اہل و عیال کے حوالے کرے۔ لیکن اگر اس کی حفاظت خود اس شخص پر موقوف ہو تو سزا نہ کرے یا مال اس کے مالک، سرپرست یا وکیل کے حوالے کرے یا انہیں آگاہ کرے۔

## عار یہ کے احکام

(۲۳۰۴) ”عار یہ“ سے مراد یہ ہے کہ انسان اپنا مال دوسرے کو دے تاکہ وہ اس مال سے استفادہ کرے۔ اور اس کے عوض اس سے کوئی چیز نہ لے۔

(۲۳۰۵) عاریہ میں صیغہ پر حلال لازم نہیں اور اگر مٹان کے طور پر کوئی شخص کسی کو لباس عاریہ کے قصد سے دے اور وہ بھی اسی قصد سے لے تو عاریہ صحیح ہے۔

(۲۳۰۶) عین جس چیز یا اس چیز کو بطور عاریہ دینا جو کہ عاریہ دینے والے کا مال ہو لیکن اس کا قائدہ اس نے کسی دوسرے شخص کے سپرد کر دیا ہو مثلاً اسے کرائے پر دے رکھا ہو، اس صورت میں صحیح ہے جب عین چیز کا

مالک یا وہ شخص جس نے عاریہ دی جانے والی چیز کو بطور اجارہ لے رکھا ہو اس کے بطور عاریہ دینے پر راضی ہو۔ (۲۳۰۷) جس چیز کی منفعت کسی شخص کے سپرد ہو مثلاً اس چیز کو کرائے پر لے رکھا ہو تو اسے بطور عاریہ دے سکتا ہے۔ مگر یہ کہ عقد اجارہ میں یہ شرط رکھی ہو کہ اسے خود ہی استعمال کرے گا (تو اس چیز کو بطور عاریہ نہیں دے سکتا) اور یہی صورت میں احتیاط واجب کی بنا پر مالک کی اجازت کے بغیر اس شخص کے حوالے نہیں کر سکتا جس نے اسے بطور عاریہ دیا ہے۔

(۲۳۰۸) اگر دیوانہ، بچہ، دیوانہ یا سلیہ اپنا مال عاریہ دے تو صحیح نہیں ہے۔ لیکن اگر (ان میں سے کسی کا) سرپرست عاریہ دینے کی مصلحت سمجھتا ہو اور جس شخص کا وہ سرپرست ہے اس کا مال عاریہ دے دے تو اس میں کوئی اشکال نہیں۔ اسی طرح جس شخص نے مال عاریہ لیا ہو اس تک مال پہنچانے کے لئے بچہ وسیلہ بنے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۳۰۹) عاریہ دہاں ہوئی چیز کی عہداشت میں کوتاہی نہ کرے۔ اور اس میں ناجائز تصرف بھی نہ کرے اور اتنا قاعدہ چیز تلف ہو جائے تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے۔ لیکن اگر طرفین آپس میں یہ شرط کریں کہ اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو عاریہ لینے والا ذمہ دار ہوگا یا جو چیز عاریہ دہاں ہو وہ سونا یا چاندی ہو تو اس کا عوض دینا ضروری ہے۔

(۲۳۱۰) اگر کوئی شخص سونا یا چاندی عاریہ لے لے اور یہ طے کی ہو کہ اگر تلف ہو گیا تو دے دے ورنہ نہیں ہوگا پھر تلف ہو جائے تو وہ شخص ذمہ دار نہیں ہے۔

(۲۳۱۱) اگر عاریہ پر دینے والا مر جائے تو عاریہ پر لینے والے کیسے ضروری ہے کہ جو طریقہ امانت کے مالک نے فوت ہو جانے کی صورت میں مسئلہ ۲۳۰۷ میں بتایا گیا ہے اسی کے مطابق عمل کرے۔

(۲۳۱۲) اگر عاریہ دینے والے کی کیفیت یہ ہو کہ وہ شرعاً اپنے مال میں تصرف نہ کر سکتا ہو مثلاً دیوانہ یا بے ہوش ہو جائے تو عاریہ لینے والے کے لئے ضروری ہے کہ اسی طریقے کے مطابق عمل کرے جو مسئلہ ۲۳۰۸ میں امانت کے بارے میں اس مسئلے سے ملتا جلتا بیان کیا گیا ہے۔

(۲۳۱۳) جس شخص نے کوئی چیز عاریہ دی ہو وہ جب بھی چاہے اسے منسوخ کر سکتا ہے اور جس نے کوئی چیز عاریہ لیا ہو وہ بھی جب چاہے اسے منسوخ کر سکتا ہے۔

(۲۳۱۴) کسی ایسی چیز کا عاریہ دینا جس سے حلال استفادہ نہ ہو سکتا ہو مثلاً قمار بازی کے آلات اور کھانے پینے میں استعمال کرنے کے لئے سونے اور چاندی کے برتن عاریہ دینا۔ بلکہ احتیاطاً لازم کی بنا پر ہر قسم کے استعمال کے لئے عاریہ دینا باطل ہے۔ البتہ ترکین و آرائش کے لئے عاریہ دینا جائز ہے۔

(۲۳۱۵) صیغہ (بکریوں) کو اس کے دودھ اور اون سے استفادہ کرنے کے لئے نیا ز حیوان کو مادہ حیوانات کے ساتھ ملاپ کے لئے عاریہ دینا صحیح ہے۔

(۲۳۱۶) اگر کسی چیز کو عاریہ لینے والا اسے اس کے مالک یا مالک کے وکیل یا سرپرست کو دے دے اور اس کے بعد وہ چیز تلف ہو جائے تو اس چیز کو عاریہ لینے والا ذمہ دار نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ مال کے مالک یا اس کے وکیل یا سرپرست کی اجازت کے بغیر مال کو خواہ ایسی جگہ لے جائے جہاں مال کا مالک اسے عموماً لے جاتا ہو

مثلاً گھوڑے کو اس اصطبل میں باندھ دے جو اس کے مالک نے اس کے لئے تیار کیا ہو اور بعد میں گھوڑا نکھر ہو جائے یا کوئی اسے تلف کر دے تو عاریت لینے والا ذمہ دار ہے۔

(۲۳۱۷) اگر ایک شخص کوئی چیز عاریتاً دے تو اس صورت میں اسے چاہئے کہ جیسا کہ مسئلہ ۲۳۱۴ میں گزر چکا ہے۔ اس چیز کے شخص ہونے کے بارے میں عاریت لینے والے شخص کو بتادے۔

(۲۳۱۸) جو چیز کسی شخص نے عاریتاً لی ہو اسے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو کرائے پر یا عاریتاً نہیں دے سکتا۔

(۲۳۱۹) جو چیز کسی شخص نے عاریتاً لی ہو اگر وہ اسے مالک کی اجازت سے کسی اور شخص کو عاریتاً دے تو اگر جس شخص نے پہلے وہ چیز عاریتاً لی ہو مر جائے یا دیوانہ ہو جائے تو دوسرا عاریتہ پائل نہیں ہوتا۔

(۲۳۲۰) اگر کوئی شخص جانتا ہو کہ جو مال اس نے عاریتاً لیا ہے وہ غصبی ہے تو ضروری ہے کہ وہ مال اس کے مالک کو پہنچا دے اور وہ اسے عاریتاً دینے والے کو نہیں دے سکتا۔

(۲۳۲۱) اگر کوئی شخص ایسا مال عاریتاً لے جس کے متعلق جانتا ہو کہ وہ غصبی ہے اور اس سے قاعدہ ٹھائے اور اس کے ہاتھ سے وہ مال تلف ہو جائے تو مال کا عوض اور جو قاعدہ عاریتاً لینے والے نے ٹھایا ہے اس کا عوض اس سے یا جس نے مال غصب کیا ہو اس سے طلب کر سکتا ہے۔ اور اگر مالک عاریتاً لینے والے سے عوض لے لے تو عاریتاً لینے والا جو کچھ مالک کو دے اس کا مطالبہ عاریتاً دینے والے سے نہیں کر سکتا۔

(۲۳۲۲) اگر کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے جو مال عاریتاً لیا ہے وہ غصبی ہے اور اس کے پاس ہوتے ہوئے وہ مال تلف ہو جائے تو اگر مال کا مالک اس کا عوض اس سے لے لے تو وہ بھی جو کچھ مال کے مالک کو دیا ہو اس کا مطالبہ عاریتاً دینے والے سے کر سکتا ہے۔ لیکن اگر اس نے جو چیز عاریتاً لی ہو وہ سونپا چاندی ہو یا بطور عاریتہ دینے والے نے اس سے شرط کی ہو کہ اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو وہ اس کا عوض دے گا تو پھر اس نے مال کا جو عوض مال کے مالک کو دیا ہو اس کا مطالبہ عاریتاً دینے والے سے نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر مالک نے اس مال سے استفادہ کے بدلے کوئی چیز لے لی ہو تو عاریتہ دینے والے سے اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

## نکاح کے احکام

عقد زودواج کے درجے عورت، مرد پر اور مرد، عورت پر حلال ہو جاتے ہیں اور عقد کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی دائمی اور دوسری غیر دائمی۔ مقررہ وقت کے لئے عقد۔ عقد دائمی اسے کہتے ہیں جس میں ازدواج کی مدت معین نہ ہو اور وہ ہمیشہ کے لئے ہو اور جس عورت سے اس قسم کا عقد کیا جائے اسے دائرہ کہتے ہیں۔ غیر دائمی عقد وہ ہے جس میں ازدواج کی مدت معین ہو۔ مثلاً عورت کے ساتھ ایک گھنٹے یا ایک دن یا ایک مہینے یا ایک سال یا اس سے زیادہ مدت کے لئے عقد کیا جائے۔ لیکن اس عقد کی مدت عورت اور مرد کی یا دونوں میں

سے ایک کی عام عمر سے زیادہ نہیں ہونی چاہئے کیونکہ اس صورت میں عقد باطل ہو جائے گا۔ جب عورت سے اس قسم کا عقد کیا جائے تو اسے حصہ یا صیغہ کہتے ہیں۔

### احکام عقد

(۲۳۲۳) ازدواج خود دائمی ہو یا غیر دائمی اس میں صیغہ (نکاح کے بول) پڑھنا ضروری ہے۔ عورت اور مرد کا شخص رضامند ہونا اور اسی طرح (نکاح نامہ) لکھنا احتیاط واجب کی بنا پر کافی نہیں ہے۔ نکاح کا صیغہ یا تو عورت اور مرد خود پڑھتے ہیں یا کسی کو وکیل مقرر کر دیتے ہیں تاکہ وہ ان کی طرف سے پڑھ دے۔

(۲۳۲۴) وکیل کا مرد ہونا لازم نہیں بلکہ عورت بھی نکاح کا صیغہ پڑھنے کے لئے کسی دوسرے کی جانب سے وکیل ہو سکتی ہے۔

(۲۳۲۵) عورت اور مرد کو جب تک اطمینان نہ ہو جائے کہ ان کے وکیل نے صیغہ پڑھ دیا ہے اس وقت تک وہ ایک دوسرے کو مردانہ نظروں سے نہیں دیکھ سکتے۔ اور اس بات کا گمان کہ وکیل نے صیغہ پڑھ دیا ہے کافی نہیں ہے۔ بلکہ اگر وکیل کہہ دے کہ میں نے صیغہ پڑھ دیا ہے لیکن اس کی بات پر اطمینان نہ ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ تعلقات قائم نہ کریں۔

(۲۳۲۶) اگر کوئی عورت کسی کو وکیل مقرر کرے اور کہے کہ تم میرا نکاح دس دن کے لئے لادیں شخص کے ساتھ پڑھ دو اور دس دن کی ابتدا کو صیغہ نہ کرے تو وہ (نکاح خوں) وکیل جن دس دنوں کے لئے چاہے اسے اس مرد کے نکاح میں دے سکتا ہے۔ لیکن اگر وکیل کو معلوم ہو کہ عورت کا مقصد کسی خاص دن یا گھنٹے کا ہے تو پھر اسے چاہئے کہ عورت کے قصد کے مطابق صیغہ پڑھے۔

(۲۳۲۷) عقد دائمی یا عقد غیر دائمی کا صیغہ پڑھنے کے لئے ایک شخص دو اشخاص کی طرف سے وکیل بن سکتا ہے۔ اور انسان یہ بھی کر سکتا ہے کہ عورت کی طرف سے وکیل بن جائے اور اس سے خود دائمی یا غیر دائمی نکاح کر لے لیکن احتیاط مستحب یہ ہے کہ نکاح دو اشخاص پڑھیں۔

### نکاح پڑھنے کا طریقہ

(۲۳۲۸) اگر عورت اور مرد خود اپنے دائمی نکاح کا صیغہ پڑھیں تو مہر معین کرنے کے بعد پہلے عورت کہے "وَجَعَلَكَ نَفْسِي عَلَى الصَّدَاقِ الْمَعْلُومِ" یعنی میں نے اس مہر پر جو معین ہو چکا ہے اپنے آپ کو تمہاری بیوی بنایا اور اس کے لئے مہر بعد مرد کہے "قَبِلْتُ التَّزْوِيجَ" یعنی میں نے ازدواج کو قبول کیا تو نکاح صحیح ہے۔

اور اسی طرح اگر فقط قبضت کہے تب بھی نکاح صحیح ہے۔ اور اگر وہ کسی دوسرے کو وکیل مقرر کریں کہ ان کی طرف سے صیغہ نکاح پڑھ دے تو اگر مثال کے طور پر مرد کا نام احمد اور عورت کا نام فاطمہ ہو اور عورت کا وکیل کہے "زَوَّجْتُكَ اَحْمَدَ مُوْتَحَلِّتِي فَاطِمَةُ عَلَى الصَّدَاقِ الْمَعْلُومِ" اور اس کے لئے مہر بعد مرد کا وکیل

کہے "قَبِلْتُ التَّزْوِیجَ لِمُوْتَلِیْ اَحْمَدَ عَلٰی الصَّدَاقِ الْمَعْلُوْمِ" تو نکاح صحیح ہوگا اور احتیاط مستحب ہے۔  
 کہ مرد جو لفظ کہے وہ عورت کے کہے جانے والے لفظ کے مطابق ہو مثلاً اگر عورت "زَوْجْتُ" کہے تو مرد بھی  
 "قَبِلْتُ التَّزْوِیجَ" کہے اور "قَبِلْتُ النِّكَاحَ" نہ کہے۔  
 (۲۳۲۹) اگر خود عورت اور مرد چاہیں تو غیر دائمی نکاح کا میثاق نکاح کی مدت اور مہر معین کرنے کے بعد  
 پڑھ سکتے ہیں۔ لہذا اگر عورت کہے "زَوْجْتُكَ نَفْسِي فِي الْمَلِكَةِ الْمَعْلُوْمَةِ عَلٰی الْمَهْرِ الْمَعْلُوْمِ" اور  
 اس کے بعد بعد مرد کہے "قَبِلْتُ" تو نکاح صحیح ہے۔ اور اگر وہ کسی اور شخص کو وکیل بنائیں اور پہلے عورت کا  
 وکیل مرد کے وکیل سے کہے "زَوْجْتُ مُوْتَلِیْیَ مُوْتَلِیْكَ فِي الْمَلِكَةِ الْمَعْلُوْمَةِ عَلٰی الْمَهْرِ الْمَعْلُوْمِ"۔  
 اور اس کے بعد مرد کا وکیل معمولی توقف کے بعد کہے "قَبِلْتُ التَّزْوِیجَ لِمُوْتَلِیْ هَذَا" تو نکاح صحیح ہوگا۔

## نکاح کی شرائط

(۲۳۳۰) نکاح کی چند شرطیں ہیں (جو ذیل میں درج کی جاتی ہیں):

- (۱) احتیاط واجب کی بنا پر نکاح کا میثاق عربی میں پڑھا جائے اور اگر خود مرد اور عورت میثاق  
 عربی میں نہ پڑھ سکتے ہوں تو عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں پڑھ سکتے ہیں اور کسی  
 شخص کو وکیل بنانا لازم نہیں ہے۔ البتہ انہیں چاہئے کہ وہ الفاظ کہیں جو "زَوْجْتُ" اور  
 "قَبِلْتُ" کا مفہوم ادا کر سکیں۔
- (۲) مرد اور عورت یا ان کے وکیل جو کہ میثاق پڑھ رہے ہوں وہ "قَضِدَ اِنْشَاء" رکھتے ہوں  
 یعنی اگر خود مرد اور عورت میثاق پڑھ رہے ہوں تو عورت کا "زَوْجْتُكَ نَفْسِي" کہنا اس  
 نیت سے ہو کہ خود کو اس کی بیوی قرار دے اور مرد کا "قَبِلْتُ التَّزْوِیجَ" کہنا اس نیت سے  
 ہو کہ وہ اس کا اپنی بیوی بننا قبول کرے۔ اور اگر مرد اور عورت کے وکیل میثاق پڑھ رہے  
 ہوں تو "زَوْجْتُ" اور "قَبِلْتُ" کہنے سے ان کی نیت یہ ہو کہ وہ مرد اور عورت جنہوں نے  
 انہیں وکیل بنایا ہے ایک دوسرے کے میاں بیوی بن جائیں۔
- (۳) جو شخص میثاق پڑھ رہا ہو ضروری ہے کہ وہ عاقل ہو اور اگر اپنے لئے پڑھ رہا ہو تو بالغ ہونا  
 بھی ضروری ہے۔ بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر نابالغ مختار بچے کا دوسرے کا نکاح پڑھنا کافی  
 نہیں ہے۔ اور اگر پڑھ دے تو طلاق دینا ضروری ہے یا دوبارہ نکاح پڑھیں۔
- (۴) اگر عورت اور مرد کے وکیل یا ان سے سرپرست میثاق پڑھ رہے ہوں تو وہ نکاح کے وقت  
 عورت اور مرد کو معین کر لیں۔ مثلاً ان کے نام لیں یا ان کی طرف اشارہ کریں۔ لہذا جس  
 شخص کی کئی لڑکیاں ہوں اگر وہ کسی مرد سے کہے "زَوْجْتُكَ اِخْدَیْیَ بَنَاتِی" یعنی میں  
 نے اپنی بیٹیوں میں سے ایک کو تمہاری بیوی بنایا اور وہ مرد کہے "قَبِلْتُ" یعنی میں نے

قبول کیا تو چونکہ نکاح کرتے وقت لڑکی کو معین نہیں کیا گیا اس لئے نکاح باطل ہے۔  
 (۵) عورت اور مرد ازاد و اج پر راضی ہوں۔ ہاں اگر بظاہر ناپسندیدگی کا اظہار کریں اور معصوم ہو  
 کہ دل سے راضی ہیں تو نکاح صحیح ہے۔

(۲۳۳۱) اگر نکاح میں ایک حرف یا زیادہ غلط پڑھے جائیں جس سے معنی نہ بدلیں تو نکاح صحیح ہے۔  
 (۲۳۳۲) وہ شخص جو نکاح کا میثاق پڑھ رہا ہو اگر خواہ اجمالی طور پر — نکاح کے معنی چاہتا ہو اور اس  
 کے معنی کو حقیقی شکل دینا چاہتا ہو تو نکاح صحیح ہے۔ یہ لازم نہیں کہ وہ تفصیل کے ساتھ صیغے کے معنی جانتا ہو۔  
 مثلاً یہ جانتا ہو کہ عربی زبان کے الفاظ سے فعل یا فاعل کون سا ہے۔  
 (۲۳۳۳) اگر کسی عورت کا نکاح کسی مرد سے ان کی اجازت کے بغیر کر دیا جائے اور بعد میں عورت اور  
 مرد اس نکاح کی اجازت دے دیں تو نکاح صحیح ہے۔ اجازت کے لئے کوئی ایسی بات کہیں یا کوئی کام ایسا انجام  
 دیں جو رضامندی پر دلالت کرے کافی ہے۔

(۲۳۳۴) اگر عورت اور مرد دونوں کو یا ان میں سے کسی ایک کو ازاد و اج پر مجبور کیا جائے اور نکاح  
 پڑھ جانے کے بعد گزشتہ مسئلے میں کہے گئے طریقے پر وہ اجازت دے دیں تو نکاح صحیح ہے لیکن بہتر یہ  
 ہے کہ دوبارہ نکاح پڑھا جائے۔

(۲۳۳۵) باپ اور دادا اپنے نابالغ لڑکے یا لڑکی (پوتے یا پوتی) یا دیو نے فرزند کا جو دیوانگی کی حالت  
 میں بالغ ہوا یا دوسروں سے نکاح کر سکتے ہیں اور جب وہ بچہ بالغ ہو جائے یا دیوانہ عاقل ہو جائے تو انہوں نے  
 اس کا جو نکاح کیا ہو اگر اس میں کوئی خرابی ہو تو انہیں اس نکاح کو برقرار رکھنے یا ختم کرنے کا اختیار ہے۔ اور اگر  
 کوئی خرابی نہ ہو اور نابالغ لڑکے یا لڑکی میں سے کوئی ایک اپنے اس نکاح کو منسوخ کرے تو احتیاط واجب کی  
 بنا پر ضروری ہے کہ طلاق دیں یا دوبارہ نکاح پڑھیں۔

(۲۳۳۶) جو لڑکی سن بلوغ تک پہنچ چکی ہو اور رشیدہ ہو یعنی اپنے برا بھلا سمجھ سکتی ہو اگر وہ شادی کرنا چاہے اور  
 کنواری ہو اور اپنی زندگی کے امور خود مختاری سے انجام نہ دیتی ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے باپ یا دادا سے  
 اجازت لے۔ بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر یہی حکم اس کے لئے بھی ہے جو خود مختاری سے اپنی زندگی کے کاموں کو  
 انجام دیتی ہو البتہ ماں اور بھائی سے اجازت لینا لازم نہیں۔

(۲۳۳۷) اگر لڑکی کنواری نہ ہو یا کنواری ہو لیکن باپ یا دادا اس مرد کے ساتھ اسے شادی کرنے کی  
 اجازت نہ دیتے ہوں جو عرفاً شرعاً اس کا ہم چلہ ہو یا باپ اور دادا اپنی شادی کے معاملے میں کسی طرح  
 شریک ہوئے کے لئے راضی نہ ہوں یا دیوانگی یا اس جیسی کسی دوسری وجہ سے اجازت دینے کی ہلیت نہ  
 رکھتے ہوں تو ان تمام صورتوں میں ان سے اجازت لینا لازم نہیں ہے۔ اسی طرح ان کے موجود نہ ہونے یا  
 کسی دوسری وجہ سے اجازت لینا ممکن نہ ہو اور لڑکی کا شادی کرنا ہے حد ضروری ہو تو باپ اور دادا سے  
 اجازت لینا لازم نہیں ہے۔

(۲۳۳۸) اگر باپ یا دادا اپنے نابالغ لڑکے (یا پوتے) کی شادی کر دیں تو لڑکے (یا پوتے) کو چاہئے کہ

بالغ ہونے کے بعد اس عورت کا خرچ دے بلکہ بالغ ہونے سے پہلے بھی جب اس کی عمر اتنی ہو جائے کہ وہ اس لڑکی سے لذت اٹھانے کی قابلیت رکھتا ہو اور لڑکی بھی اس قدر چھوٹی نہ ہو کہ شوہر اس سے لذت نہ اٹھا سکے تو بیوی کے خرچ کا ذمہ دار لڑکا ہے۔ اس صورت کے علاوہ بیوی کا خرچہ مرد کے ذمے نہیں۔

(۲۳۳۹) اگر باپ یا دادا اپنے نابالغ لڑکے (یا پوتے) کی شادی کر دیں تو اگر لڑکے کے پاس نکاح کے وقت کوئی مال نہ ہو تو باپ یا دادا کو چاہئے کہ اس عورت کا مہر دے۔ اور یہی حکم ہے اگر لڑکے (یا پوتے) کے پاس کوئی مال ہو لیکن باپ یا دادا نے مہر ادا کرنے کی ضمانت دی ہو۔ ان دو صورتوں کے علاوہ اگر اس کا مہر مہر اٹھل سے زیادہ نہ ہو یا کسی مصیبت کی بنا پر اس لڑکی کا مہر مہر اٹھل سے زیادہ ہو تو باپ یا دادا بیٹے (یا پوتے) کے مال سے مہر داکر سکتے ہیں مگر نہ بیٹے (یا پوتے) کے مال سے مہر اٹھل سے زیادہ مہر دیں دے سکتے مگر یہ کہ بچہ بالغ ہونے کے بعد ان کے اس کام کو قبول کرے۔

### وہ صورتیں جن میں مرد یا عورت نکاح فسخ کر سکتے ہیں

(۲۳۴۰) اگر نکاح کے بعد مرد کو چاہئے کہ عورت میں نکاح کے وقت مندرجہ ذیل چھ مہیوب میں سے کوئی مہیوب موجود تھا تو اس کی وجہ سے نکاح کو فسخ کر سکتا ہے

(۱) دیوانگی۔ اگر چہ کبھی سمجھا ہوتی ہو۔

(۲) جذام۔

(۳) برص۔

(۴) اندھا پن۔

(۵) اپانچ ہونا۔ اگر چہ زمین پر نہ ٹھنکتی ہو۔

(۶) بچہ دانی میں گوشت پانڈی ہو۔ خواہ جماع اور حمل کے لئے بالغ ہو یا نہ ہو۔ اگر مرد کو نکاح کے بعد پتا چلے کہ عورت نکاح کے وقت اغضا ہو چکی تھی یعنی اس کا پیشاب اور حیض کا خرچ یا حیض اور پانڈی کا خرچ ایک ہو چکا تھا یا تینوں کا ایک خرچ ہو چکا تھا تو اس صورت میں نکاح کو فسخ کرنے میں اشکال ہے اور احتیاط لازم یہ ہے کہ اگر عقد کو فسخ کرنا چاہے تو طلاق بھی دے۔

(۲۳۴۱) اگر عورت کو نکاح کے بعد پتا چلے کہ اس کے شوہر کا آلہ قائل نہیں ہے، یا نکاح کے بعد جماع کرے سے پہلے، یا جماع کرنے کے بعد اس کا آلہ قائل کٹ جائے، یا ایسی بیماری میں مبتلا ہو جائے کہ صحبت اور جماع نہ کر سکتا ہو خواہ وہ بیماری نکاح کے بعد اور جماع کرنے سے پہلے، یا جماع کرنے کے بعد ہی کیوں نہ لائق ہوئی ہو، ان تمام صورتوں میں عورت طلاق کے بغیر نکاح کو ختم کر سکتی ہے۔ اگر عورت کو نکاح کے بعد پتا چلے کہ اس کا شوہر نکاح سے پہلے دیوانہ تھا، یا نکاح کے بعد۔ خواہ جماع سے پہلے، یا جماع کے بعد۔

دیوانہ ہو جائے، یا اسے (نکاح کے بعد) پتا چلے کہ نکاح کے وقت اس کے فوطے نکالے گئے تھے یا سمل دیئے گئے تھے، یا اسے پتا چلے کہ نکاح کے وقت جذام یا برص یا اندھے پن میں مبتلا تھا تو ان تمام صورتوں میں احتیاط واجب یہ ہے کہ عورت نکاح ختم نہ کرے۔ اور اگر ایسا کر دے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر وہ میوں بیوی کے تعلقات پر رقرار رکھنا چاہیں تو دوبارہ نکاح کریں۔ اور اگر علیحدگی چاہیں تو طلاق دیدی جائے۔ اور اس صورت میں کہ شوہر جماع نہ کر سکتا ہو اور عورت نکاح کو ختم کرنا چاہے تو اس پر لازم ہے کہ پہلے حاکم شرع یا اس کے وکیل سے رجوع کرے اور حاکم شرع اسے ایک سال کی مہلت دے گا لہذا اگر اس دوران وہ اس عورت یا کسی دوسری عورت سے جماع نہ کر سکے تو اس کے بعد عورت نکاح کو ختم کر سکتی ہے۔

(۲۳۴۲) اگر عورت اس بنا پر نکاح ختم کر دے کہ اس کا شوہر نامرد ہے تو ضروری ہے کہ شوہر اسے آدھا مہر دے۔ لیکن اگر ان دوسرے نقائص میں سے جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے کسی ایک کی بنا پر مرد یا عورت نکاح ختم کر دیں تو اگر مرد نے عورت کے ساتھ جماع نہ کیا ہو تو وہ کسی چیز کا ذمہ دار نہیں ہے اور اگر جماع کیا ہو تو ضروری ہے کہ پورا مہر دے۔

(۲۳۴۳) اگر مرد یا عورت جو کچھ وہ ہیں اس سے زیادہ بڑا چڑھا کر ان کی تعریف کی جائے تاکہ وہ شادی کرنے میں دلچسپی لیں۔ خواہ یہ تعریف نکاح کے ضمن میں ہو یا اس سے پہلے، اس صورت میں کہ اس تعریف کی بنیاد پر نکاح ہوا ہو۔ لہذا اگر نکاح کے بعد دوسرے فریق کو اس بات کا غلط ہونا معلوم ہو جائے تو وہ نکاح کو ختم کر سکتا ہے اور اس مسئلے کے تو فیصلی احکام 'منہاج النہج' میں بیان کئے گئے ہیں۔

### وہ عورتیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے

(۲۳۴۴) ان عورتوں کے ساتھ جو انسان کی محرم ہوں ازواج حرم ہے۔ مثلاً ماں، بہن، بیٹی، پھوپھی، خالہ، بھینجی، بھانجی، ساسی۔

(۲۳۴۵) اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے چاہے اس کے ساتھ جماع نہ بھی کرے تو اس عورت کی ماں، نانی اور دایہ اور جتنا سمد اوپر چلا جائے سب عورتیں اس مرد کی محرم ہو جاتی ہیں۔

(۲۳۴۶) اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے۔ اور اس کے ساتھ ہم بستری کرے تو پھر اس عورت کی لڑکی، نواسی، پوتی اور جتنا سلسلہ نیچے چلا جائے سب عورتیں اس مرد کی محرم ہو جاتی ہیں خواہ وہ عقد کے وقت موجود ہوں یا بعد میں پیدا ہوں۔

(۲۳۴۷) اگر کسی مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا ہو لیکن ہم بستری نہ کی ہو تو جب تک وہ عورت اس کے نکاح میں رہے۔ احتیاط واجب کی بنا پر اس وقت تک اس کی لڑکی سے ازدواج نہ کرے۔

(۲۳۴۸) انسان کی پھوپھی اور خالہ اور اس کے باپ کی پھوپھی اور خالہ اور دیکھ پھوپھی اور خالہ باپ کی ماں (دادی) اور ماں کی پھوپھی اور خالہ اور نانی اور نانا کی پھوپھی اور خالہ اور جس قدر یہ سلسلہ اوپر چلا جائے

سب اس کے محرم ہیں۔

(۲۳۴۹) شوہر کا باپ اور دادا اور جس قدر یہ سلسلہ اوپر چلا جائے اور شوہر کا بیٹا، پوتا اور نواسا جس قدر بھی یہ سلسلہ نیچے چلا جائے اور خواہ وہ نکاح کے وقت دنیا میں موجود ہوں یا بعد میں پیدا ہوں سب اس کی محرم کے محرم ہیں۔

(۲۳۵۰) اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے تو خواہ وہ نکاح دائمی ہو یا غیر دائمی جب تک وہ عورت اس کی منکوحہ ہے وہ اس کی بہن کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔

(۲۳۵۱) اگر کوئی شخص اس ترتیب کے مطابق جس کا ذکر طلاق کے مسائل میں کیا جائے گا اپنی بیوی کو طلاق رجعی دے دے تو وہ عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا لیکن طلاق بائن کی عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے اور حد کی عدت کے دوران احتیاط واجب یہ ہے کہ عورت کی بہن سے نکاح نہ کرے۔

(۲۳۵۲) انسان اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس کی بیٹی یا بھانجی سے شادی نہیں کر سکتا لیکن اگر وہ بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے نکاح کر لے اور بعد میں بیوی اجازت دے دے تو پھر کوئی اشکال نہیں۔

(۲۳۵۳) اگر بیوی کو پتا چلے کہ اس کے شوہر نے اس کی بیٹی یا بھانجی سے نکاح کر لیا ہے اور خاموش رہے تو اگر وہ بعد میں راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہے اور اگر رضامند نہ ہو تو ان کا نکاح باطل ہے۔

(۲۳۵۴) اگر انسان خالہ یا پھوپھی کی لڑکی سے نکاح کرنے سے پہلے (نکوحہ بائذ) حالہ یا پھوپھی سے زنا کرے تو پھر وہ اس کی لڑکی سے احتیاط واجب کی بنا پر شادی نہیں کر سکتا۔

(۲۳۵۵) اگر کوئی شخص اپنی پھوپھی کی لڑکی یا خالہ کی لڑکی سے شادی کرے اور اس سے ہم بستری کرنے کے بعد یا پہلے اس کی ماں سے زنا کرے تو یہ بات ان کی چھائی کا موجب نہیں بنتی۔

(۲۳۵۶) اگر کوئی شخص اپنی پھوپھی یا خالہ کے علاوہ کسی اور عورت سے زنا کرے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس کی بیٹی کے ساتھ شادی نہ کرے۔

(۲۳۵۷) مسلمان عورت کا فرم سے نکاح نہیں کر سکتی خواہ دائمی ہو یا موقت، کافر اہل کتاب ہو یا نہ ہو، مسلمان مرد بھی اہل کتاب کے علاوہ کافر عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا۔ لیکن یہودی اور عیسائی عورتوں سے حد کرنے میں کوئی حرج نہیں اور احتیاط لازم کی بنا پر ان سے دائمی عقد نہ کیا جائے اور بخوبی عورت سے احتیاط واجب کی بنا پر نکاح حتیٰ کہ حد بھی نہیں کرنا چاہئے۔ اور بعض فراتے مثلاً ہمیں جو اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں، کفار کے حکم میں ہیں اور مسلمان مرد اور عورتیں ان کے ساتھ دائمی یا غیر دائمی نکاح نہیں کر سکتے۔ اور یہی حکم مرتد کا ہے۔

(۲۳۵۸) اگر کوئی شخص ایک ایسی عورت سے زنا کرے جو رجعی طلاق کی عدت گزار رہی ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ عورت اس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر ایسی عورت کے ساتھ زنا کرے جو حد یا طلاق بائن یا وفات یا وٹلی شہ کی عدت گزار رہی ہو تو بعد میں اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔ رجعی طلاق، بائن طلاق، حد

کی عدت، وفات کی عدت اور وٹلی شہ کی عدت کے معنی طلاق کے احکام میں بتائے جائیں گے۔

(۲۳۵۹) اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت سے زنا کرے جو بے شوہر ہو مگر عدت میں نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر توہ کر کے سے پہلے اس سے شادی نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر زانی کے علاوہ کوئی دوسرا شخص (اس عورت کے) توہہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ شادی کرنا چاہے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ مگر اس صورت میں کہ وہ عورت زنا کار مشہور ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اس (عورت) کے توہہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ شادی کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح کوئی مرد زنا کار مشہور ہو تو توہہ کر کے سے پہلے اس کے ساتھ شادی کرنا جائز نہیں ہے۔ اور احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص زنا کار عورت سے جس سے خود اس نے یا کسی دوسرے نے منہ کالا کیا ہو شادی کرنا چاہے تو حیض آنے تک صبر کرے اور حیض آنے کے بعد اس کے ساتھ شادی کر لے۔

(۲۳۶۰) اگر کوئی شخص ایک ایسی عورت سے نکاح کرے جو دوسرے کی عدت میں ہو تو اگر مرد اور عورت دونوں یا ان میں سے کوئی ایک جانتا ہو کہ عورت کی عدت ختم نہیں ہوئی اور یہ بھی جانتے ہوں کہ عدت کے دوران عورت سے نکاح کرنا حرام ہے تو اگرچہ مرد نے نکاح کے بعد عورت سے جماع نہ بھی کیا ہو تو وہ عورت ہمیشہ کے لئے اس پر حرام ہو جائے گی۔ اور اگر دونوں عدت کے دوران ہونے یا عدت میں نکاح کے حرام ہونے سے بے خبر ہوں تو نکاح باطل ہے، اگر ہمستری بھی کی ہے تو ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائیں گے۔ مگر ہمستری نہ کی ہو تو حرام نہیں ہیں اور عدت کے ختم ہونے کے بعد دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

(۲۳۶۱) اگر کوئی شخص یہ جانتے ہوئے کہ عورت شوہر دار ہے اور (اس سے شادی کرنا حرام ہے) اس سے شادی کرے تو ضروری ہے کہ اس عورت سے جدا ہو جائے اور بعد میں بھی اس سے نکاح نہیں کرنا چاہئے۔ اگر اس شخص کو یہ علم نہ ہو کہ عورت شوہر دار ہے لیکن شادی کے بعد اس سے ہم بستری کی ہو تب بھی احتیاط واجب کی بنا پر یہی حکم ہے۔

(۲۳۶۲) اگر شوہر دار عورت زنا کرے تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ زانی پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے۔ لیکن شوہر پر حرام نہیں ہوتی اور اگر توہہ واستغفار نہ کرے اور اپنے عمل پر پائی رہے (یعنی زنا کاری ترک نہ کرے) تو پھر یہ ہے کہ اس کا شوہر اسے طلاق دیدے لیکن شوہر کو چاہئے کہ اس کا ہمراہی دے۔

(۲۳۶۳) جس عورت کو طلاق مل گئی ہو اور جو عورت متحدہ میں رہی ہو اور اس کے شوہر نے حد کی عدت بخش دی ہو یا حد کی مدت ختم ہو گئی ہو اگر وہ کچھ عرصے کے بعد دوسرا شوہر کرے اور پھر اسے شک ہو کہ دوسرے شوہر سے نکاح کے وقت پہلے شوہر کی عدت ختم ہوئی تھی یا نہیں تو وہ اپنے شک کی پروا نہ کرے۔

(۲۳۶۴) اگلام کروانے والے لڑکے کی ماں، بہن اور بیٹی غلام کرنے والے پر جبکہ (اعلام کر کے) بالغ ہو حرام ہو جاتے ہیں۔ اگرچہ سپاری سے کم داخل ہو ہو مگر غلام کروانے والا، مرد ہو یا غلام کرنے والا تا بالغ ہو تب بھی احتیاط لازم کی بنا پر یہی حکم ہے۔ لیکن اگر اسے گلاں ہو کہ دخول ہوا تھا یا شک کرے کہ دخول ہوا تھا یا نہیں تو پھر وہ حرام نہیں ہوں گے۔ اور اسی طرح غلام کرنے والے کی ماں، بہن اور بیٹی غلام کروانے والے پر حرام نہیں ہیں۔



(۲۳۶۵) اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرے اور شادی کے بعد اس عورت کے باپ، بھائی یا بیٹے سے انکام کرے تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ عورت اس پر حرام ہو جاتی ہے۔

(۲۳۶۶) اگر کوئی شخص احرام کی حالت میں جو اعمال حج میں سے ایک عمل ہے کسی عورت سے شادی کرے تو اس کا نکاح باطل ہے اگرچہ وہ عورت احرام میں نہ ہو۔ اور اگر اسے علم تھا کہ کسی عورت سے احرام کی حالت میں نکاح کرنا اس پر حرام ہے تو بعد میں وہ اس عورت سے کبھی بھی شادی نہیں کر سکتا۔

(۲۳۶۷) جو عورت احرام کی حالت میں ہو اگر وہ ایک ایسے مرد سے شادی کرے جو احرام کی حالت میں نہ ہو تو اس کا نکاح باطل ہے اگرچہ مرد احرام میں نہ ہو۔ اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ احرام کی حالت میں شادی کرنا حرام ہے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ بعد میں اس مرد سے کبھی بھی شادی نہ کرے۔

(۲۳۶۸) اگر مرد یا عورت طواف النساء نہ بجالائیں جو عمرہ مفردہ کے اعمال میں سے ایک ہے تو ایسے مرد اور عورت کیلئے جنسی لذت کا حصول جائز نہیں ہوتا یہاں تک کہ وہ طواف النساء بجالائیں۔ لیکن اگر طلاق یا تقصیر کے ذریعے احرام سے خارج ہونے کے بعد شادی کرے تو نکاح صحیح ہے چاہے طواف النساء انجام نہ دیا ہو۔

(۲۳۶۹) اگر کوئی شخص نابالغ لڑکی سے نکاح کرے تو اس لڑکی کی عمر نو سال ہونے سے پہلے اس کے ساتھ جماع کرنا حرام ہے۔ لیکن اگر جماع کرے تو لڑکی کے بالغ ہونے کے بعد اس سے جماع کرنا حرام نہیں ہے خواہ اسے انقطاع ہی ہو گیا ہو۔ انقطاع کے معنی مسئلہ ۲۳۴۰ میں بتائے جا چکے ہیں۔ البتہ انقطاع کی صورت میں لڑکی کو دیت دینا ضروری ہے جو ایک انسان کو قتل کرنے کی دیت ہے۔ اور اس لڑکی کو ضروریات زندگی ہمیشہ دیتا رہے حتیٰ کہ طلاق کے بعد بھی، بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر طلاق کے بعد وہ لڑکی کسی دوسرے سے نکاح کر لے تب بھی ادا کرتا رہے۔

(۲۳۷۰) جس عورت کو تمیز بار طلاق دی جائے کہ ان ملاقاتوں کے درمیان دوبارہ رجوع یا عقد ہوا ہو تو وہ شوہر پر حرام ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر ان شرائط کے ساتھ جن کا ذکر طلاق کے احکام میں کیا جائے گا وہ عورت دوسرے مرد سے شادی کرے تو دوسرے شوہر کی موت یا اس سے طلاق ہو جانے کے بعد اور عدت گزار جانے کے بعد اس کا پہلا شوہر دوبارہ اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔

## دائمی عقد کے احکام

(۲۳۷۱) جس عورت کا دائمی نکاح ہو جائے اس کے لئے حرام ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نکلے خواہ اس کا نکلنا شوہر کے حق کے متنافی نہ بھی ہو۔ مگر یہ کہ کوئی اہم ضرورت پیش آئے یا گھر میں رہنا اس کے لئے نقصان کا باعث بنے یا گھر اس کے مناسب نہ ہو۔ نیز اس کے لئے ضروری ہے کہ جب بھی شوہر جنسی لذتیں حاصل کرنا چاہے تو اس کی خواہش پوری کرے اور شرعی عذر کے بغیر شوہر کو ہم

بستری سے نہ روکے۔ اس کی غذا، لباس اور ہائش اور زندگی کی باقی ضروریات کا انتظام شوہر پر واجب ہے۔ اگر وہ یہ چیزیں مہیا نہ کرے تو خواہ ان کے مہیا کرنے پر قدرت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو وہ بیوی کا مقروض ہے۔ اسی طرح عورت کے حقوق میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مرد اسے اذیت دے یا نہ پہنچائے اور کسی شرعی وجہ کے بغیر اس کے ساتھ سختی اور تشدد کوئی روٹی سے پیش نہ آئے۔

(۲۳۷۲) اگر کوئی عورت ہم بستری اور جنسی لذتوں کے سببے میں شوہر کا ساتھ دے کر اس کی خواہش پوری نہ کرے تو روٹی، کپڑے اور مکان کا وہ حصہ وار نہیں ہے اگرچہ وہ شوہر کے پاس ہی رہے اور اگر وہ کبھی گھبراہٹی ان حصوں کو پورا نہ کرے تو احتیاط واجب کے مطابق روٹی، کپڑے اور مکان کا شوہر پر حق ساقط نہیں ہوتا اور ہر صدمہ میں اس کا مہر کا عہد نہیں ہوتا۔

(۲۳۷۳) مرد کو یہ حق نہیں کہ بیوی کو گھریلو خدمت پر مجبور کرے۔

(۲۳۷۴) بیوی کے سفر کے اخراجات وطن میں رہنے کے اخراجات سے زیادہ ہوں تو اگر اس نے سفر شوہر کی اجازت سے کیا ہو تو شوہر کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان اخراجات کو پورا کرے۔ لیکن اگر وہ سفر گاڑی یا چوڑی وغیرہ کے ذریعے ہو تو کرائے اور سفر کے دوسرے ضروری اخراجات کی وہ خود ذمہ دار ہے۔ لیکن اگر اس کا شوہر اسے سفر میں ساتھ لے جاتا چاہتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ بیوی کے سفری اخراجات برداشت کرے۔ اسی طرح جان بچانے کے لئے سفر ضروری ہو مثلاً علاج وغیرہ کے لئے بھی تو اخراجات مرد کے ذمہ ہیں۔

(۲۳۷۵) جس عورت کا خرچ اس کے شوہر کے ذمہ ہو اور شوہر اسے خرچ نہ دے تو وہ اپنا خرچ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے لے سکتی ہے۔ اور اگر نہ لے سکتی ہو اور مجبور ہو کہ اپنی معاش کا خود بندوبست کرے اور شکایت کرنے کے لئے حاکم شرع تک اس کی رسائی نہ ہو تاکہ وہ اس کے شوہر کو خرچ دینے پر مجبور کرے تو جس وقت وہ اپنی معاش کا بندوبست کرنے میں مشغول ہو اس وقت شوہر کی اطاعت اس پر واجب نہیں ہے۔

(۲۳۷۶) اگر کسی مرد کی مثلاً دو دائمی بیویاں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کے پاس ایک رات رہے تو اس پر واجب ہے کہ چار راتوں میں سے کوئی ایک رات دوسری کے پاس بھی گزرے اور اس صورت کے علاوہ عورت کے پاس رہنا واجب نہیں ہے۔ ہاں یہ لازم ہے کہ اس کے پاس رہنا بالکل علیٰ ترک نہ کر دے اور ولی اور اطوط یہ ہے کہ ہر چار راتوں میں سے ایک رات مرد اپنی دائمی منکوحہ بیوی کے پاس رہے۔

(۲۳۷۷) شوہر اپنی بیوی سے چار مہینے سے زیادہ مدت کے لئے ہم بستری ترک نہیں کر سکتا مگر یہ کہ ہم بستری اس کے لئے نقصان دہ یا بہت زیادہ تکلیف کا باعث ہو یا اس کی بیوی خود چار مہینے سے زیادہ مدت کے لئے ہم بستری ترک کرنے پر راضی ہو یا شادی کرتے وقت نکاح کے ضمن میں چار مہینے سے زیادہ مدت کے لئے ہم بستری ترک کرنے کی شرط رکھی گئی ہو۔ اور اس حکم میں احتیاط واجب کی بنا پر شوہر کے موجود ہونے یا مسافر ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے اس لئے احتیاط واجب کی بنا پر یہ جائز نہیں کہ غیر ضروری سفر کو بغیر کسی عذر یا

عورت کی رضامندی کے بغیر چار ماہ سے زیادہ طول دیا جائے۔

(۲۳۷۸) اگر دائی نکاح میں مہر معین نہ کیا جائے تو نکاح صحیح ہے اور اگر مرد عورت کے ساتھ جماع کرے تو اسے چاہئے کہ اس کا مہر اسی جتنی عورتوں کے مہر کے مطابق دے۔ البتہ اگر حد میں مہر معین نہ کیا جائے اگر چہ نادانی، غفلت یا بھول کی وجہ سے ہو تو حد باطل ہو جاتا ہے۔

(۲۳۷۹) اگر دائی نکاح پڑھتے وقت مہر دینے کے لئے مدت معین نہ کی جائے تو عورت مہر لینے سے پہلے شوہر کو جماع کرنے سے روک سکتی ہے، قطع نظر اس سے کہ مہر دینے پر قادر ہو یا نہ ہو۔ لیکن اگر وہ مہر لینے سے پہلے جماع پر راضی ہو اور شوہر اس سے جماع کرے تو بعد میں وہ شرعی عذر کے بغیر شوہر کو جماع کرنے سے نہیں روک سکتی۔

## متعہ (معینہ مدت کا نکاح)

(۲۳۸۰) عورت کے ساتھ حد کرنا اگرچہ لذت حاصل کرنے کے لئے نہ ہو تب بھی صحیح ہے۔ البتہ عورت شرط نہیں کر سکتی کہ مرد اس سے کوئی لذت حاصل نہ کرے۔

(۲۳۸۱) احتیاط واجب یہ ہے کہ شوہر نے جس عورت سے متعہ کیا ہو اگر وہ جوان ہو تو اس کے ساتھ چار مہینے سے زیادہ جماع ترک نہ کرے۔

(۲۳۸۲) جس عورت کے ساتھ متعہ کیا جا رہا ہو اگر وہ نکاح میں یہ شرط عائد کرے کہ شوہر اس سے جماع نہ کرے تو نکاح اور اس کی عائد کردہ شرط صحیح ہے اور شوہر اس سے فقط دوسری لذتیں حاصل کر سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ بعد میں جماع کے لئے راضی ہو جائے تو شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے۔ دائی عقد میں بھی یہی حکم ہے۔

(۲۳۸۳) جس عورت کے ساتھ متعہ کیا گیا ہو خواہ وہ حاملہ ہو جائے تب بھی خرچ کا حق نہیں رکھتی۔

(۲۳۸۴) جس عورت کے ساتھ متعہ کیا گیا ہو وہ بخوبی (رات گزارنے) کا حق نہیں رکھتی اور شوہر سے میراث بھی نہیں پاتی اور شوہر بھی اس سے میراث نہیں پاتا۔ لیکن اگر — ان میں سے کسی ایک فریق نے یادوں نے — میراث پانے کی شرط رکھی ہو تو اس شرط کا صحیح ہونا مکمل امکان ہے لیکن احتیاط کا خیال رکھنا ترک نہیں ہوتا۔

(۲۳۸۵) جس عورت سے متعہ کیا گیا ہو اگر چہ اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ خرچ اور ہم بستری کا حق نہیں رکھتی اس کا نکاح صحیح ہے اور اس وجہ سے کہ وہ ان امور سے ناواقف تھی اس کا شوہر پر کوئی حق نہیں بنتا۔

(۲۳۸۶) جس عورت سے متعہ کیا گیا ہو وہ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر جاسکتی ہے لیکن اس کے باہر جانے کی وجہ سے شوہر کی حق تلفی ہو تو اس کا باہر جانا حرام ہے اور اس صورت میں جبکہ اس کے باہر جانے سے شوہر کی حق تلفی نہ ہوتی ہو تب بھی احتیاط مستحب کی بنا پر شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہ جائے۔

(۲۳۸۷) اگر کوئی عورت کسی مرد کو مکمل مٹائے کہ معینہ مدت کے لئے اور معینہ رقم کے عوض اس کا خود اپنے ساتھ میثاق پڑھے اور وہ شخص اس کا دائی نکاح اپنے ساتھ پڑھ لے یا مدت مقرر کئے بغیر یا رقم کا تعین کئے بغیر حد کا میثاق پڑھ دے تو جس وقت عورت کو ان امور کا پتا چلے اگر وہ اجازت دے دے تو نکاح صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔

(۲۳۸۸) اگر محرم ہونے کے لئے مثلاً باپ یا دادا اپنی تابا لگ لڑکی یا لڑکے کا نکاح معینہ مدت کے لئے کسی سے پڑھیں تو اس صورت میں اگر اس نکاح کی وجہ سے کوئی لسانہ ہو تو نکاح صحیح ہے۔ لیکن اگر تابا لگ لڑکا شادی کی اس پوری مدت میں جنسی لذت لینے کی بالکل صلاحیت نہ رکھتا ہو یا لڑکی ایسی ہو کہ وہ اس سے بالکل لذت نہ لے سکتا ہو تو نکاح کا صحیح ہونا مکمل امکان ہے۔

(۲۳۸۹) اگر باپ یا دادا اپنے لڑکے کا جو دوسری جگہ ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ زندہ بھی ہے یا نہیں محرم بن جانے کی خاطر کسی لڑکی سے نکاح کر دیں اور زوجیت کی مدت اتنی ہو کہ جس لڑکی سے نکاح کیا گیا ہو اس سے استحباب ہو سکے تو ظاہری طور پر محرم بننے کا مقصد حاصل ہو جائے گا اور اگر بعد میں معلوم ہو کہ نکاح کے وقت وہ لڑکی زندہ نہ تھی تو نکاح باطل ہے اور وہ لوگ جو نکاح کی وجہ سے بلا ہر محرم بن گئے تھے تا محرم ہیں۔

(۲۳۹۰) جس عورت کے ساتھ حد کیا گیا ہو اگر مرد اس کی نکاح میں معینہ کی ہوئی مدت بخش دے تو اگر اس نے اس کے ساتھ ہم بستری کی ہو تو مرد کو چاہئے کہ مقرر کیا ہوا تمام مہر اسے دے دے اور اگر ہم بستری نہ کی ہو تو آدھا مہر دینا واجب ہے۔

(۲۳۹۱) مرد یہ کر سکتا ہے کہ جس عورت کے ساتھ اس نے پہلے متعہ کیا ہو اور ابھی اس کی مدت ختم نہ ہوئی ہو اس سے دائی عقد کر لے یا دوبارہ متعہ کر لے۔ لیکن اگر حد کی مدت مکمل نہیں ہوئی ہے اور وہی شخص اس عورت کے ساتھ دائی نکاح پڑھے تو یہ نکاح باطل ہے۔ لیکن یہ کر سکتا ہے کہ باقی ماندہ مدت اسے بخشے اور اس کے بعد عقد دائی کرے۔

اس صورت میں کہ حرام میں مبتلا ہونے کا خوف ہو یا کسی مرد کو (ہاتھ اور چہرہ) دکھانا حرام میں مبتلا کرنے کے ارادے سے ہوتو ان دونوں صورتوں میں ان کو چھپانا واجب ہے۔

(۲۳۹۵) بالغ مسلمان کی شرمگاہ دیکھنا حرام ہے۔ اگرچہ ایسا کرنا شیشے کے پیچھے سے یا آئینے میں یا صاف شفاف پانی وغیرہ میں ہی کیوں نہ ہو۔ اور احتیاط لازم کی بنا پر یہی حکم ہے کا فر اور اس بچے کی شرمگاہ کی طرف دیکھنے کا جو اچھے برے کو سمجھتا ہو، البتہ میاں بیوی ایک دوسرے کا پورا بدن دیکھ سکتے ہیں۔

(۲۳۹۶) جو مرد اور عورت آپس میں محرم ہوں اگر وہ لذت کی نیت نہ رکھتے ہوں اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تو شرمگاہ کے علاوہ ایک دوسرے کا پورا بدن دیکھ سکتے ہیں۔

(۲۳۹۷) ایک مرد کو دوسرے مرد کا بدن لذت کی نیت سے نہیں دیکھنا چاہئے۔ اور ایک عورت کا دوسری عورت کے بدن کو لذت کی نیت سے دیکھنا بھی حرام ہے۔ اسی طرح اگر حرام کام میں مبتلا ہونے کا خوف ہو تو بھی دونوں صورتوں میں حرام ہے۔

(۲۳۹۸) اگر کوئی مرد کسی نامحرم عورت کو پہچانتا ہو مرد وہ بے پردہ عورتوں میں سے نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے اس کی تصویر نہیں دیکھنا چاہئے۔ بجز چہرے اور ہاتھوں کے کہ انہیں دیکھنا بغیر لذت ہو اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تو جائز ہے۔

(۲۳۹۹) اگر لارم ہو کہ ایک عورت کسی دوسری عورت کا یا اپنے شوہر کے علاوہ کسی مرد کا انہا کرے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرے تو ضروری ہے کہ اپنے ہاتھ پر کوئی چیز پیٹے تاکہ اس کا ہاتھ اس (عورت یا مرد) کی شرمگاہ پر نہ لگے۔ اگر ایک مرد کسی دوسرے مرد یا اپنی بیوی کے علاوہ کسی دوسری عورت کا ایسا کرنا چاہے یا اس کی شرمگاہ کو دھو کر پاک کرنا چاہے تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

(۲۴۰۰) اگر عورت نامحرم مرد سے اپنی کسی ایسی بیماری کا علاج کرانے پر مجبور ہو جس کا علاج وہ بہتر طور پر کر سکتا ہو تو وہ عورت اس نامحرم مرد سے اپنا علاج کرا سکتی ہے۔ چنانچہ وہ مرد علاج کے سلسلے میں اس کو دیکھنے یا اس کے بدن کو ہاتھ لگانے پر مجبور ہو تو (ایسا کرنے میں) کوئی اشکال نہیں۔ لیکن اگر وہ محض دیکھ کر علاج کر سکے ہو تو ضروری ہے کہ اس عورت کے بدن کو ہاتھ نہ لگائے اور اگر صرف ہاتھ لگانے سے علاج کر سکتا ہو تو بجز ضروری ہے کہ اس عورت پر نگاہ نہ ڈالے۔

(۲۴۰۱) اگر انسان کسی شخص کا علاج کرنے کے سلسلے میں اس کی شرمگاہ پر نگاہ ڈالنے پر مجبور ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے چاہئے کہ آئینہ سامنے رکھے اور اس میں دیکھے۔ لیکن اگر شرمگاہ پر نگاہ ڈالنے کے علاوہ کوئی چارہ نہ ہو تو (ایسا کرنے میں) کوئی اشکال نہیں۔ اگر شرمگاہ پر نگاہ ڈالنے کی مدت آئینے میں دیکھنے کی مدت سے کم ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

## نگاہ ڈالنے کے احکام

(۲۳۹۲) مرد کے لئے نامحرم عورتوں کا جسم دیکھنا اور اسی طرح ان کے بالوں کو دیکھنا خواہ لذت کے ارادے سے ہو یا اس کے بغیر، حرام میں مبتلا ہونے کا خوف ہو یا نہ ہو، حرام ہے۔ ان کے چہرے پر نگاہ ڈالنا اور ہاتھوں کو کلانیوں تک دیکھنا اگر لذت کے ارادے سے ہو یا حرام میں مبتلا ہونے کا خوف ہو تو حرام ہے۔ بلکہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ لذت کے ارادے کے بغیر، اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تب بھی نہ دیکھے۔ اسی طرح عورت کے لئے نامحرم مرد کے جسم پر نظر ڈالنا لذت کے ارادے سے اور حرام میں مبتلا ہونے کے خوف کے ساتھ حرام ہے بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر لذت کا ارادہ اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تب بھی نگاہ نہیں ڈالنی چاہئے۔ لیکن اگر عورت مرد کے جسم کے ان حصوں مثلاً سر، دونوں ہاتھوں اور دونوں پنڈلیوں پر جنہیں عموماً مرد نہیں چھپاتے، لذت کے ارادے کے بغیر نظر ڈالے اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۳۹۳) وہ بے پردہ عورتیں جنہیں اگر کوئی پردہ کرنے کے لئے کہے تو اس کو اہمیت نہ دیتی ہوں، ان کے بدن کی طرف دیکھنے میں اگر لذت کا قصد اور حرام میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو تو کوئی اشکال نہیں۔ اس حکم میں کا فر اور غیر کا فر عورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اسی طرح ان کے ہاتھ، چہرے اور جسم کے دیگر حصے جنہیں چھپانے کی وہ عادی نہیں، کوئی فرق نہیں ہے۔

(۲۳۹۴) عورت کو چاہئے کہ وہ — علاوہ چہرے اور ہاتھوں کے — سر کے بال اور اپنا بدن نامحرم مرد سے چھپائے اور احتیاط لازم یہ ہے کہ اپنا بدن اور سر کے بال اس لڑکے سے بھی چھپائے جو ابھی بالغ تو نہ ہوا ہو لیکن (انتہا سمجھدار ہو کہ) اچھے اور برے کو سمجھتا ہو اور اشکال ہو کہ عورت کے بدن پر اس کی نظر پڑنے سے اس کی جنس خواہش بیدار ہو جائے گی۔ لیکن عورت نامحرم مرد کے سامنے چہرہ اور کلانیوں تک ہاتھ کھلے رکھ سکتی ہے لیکن

## مختلف ازدواجی مسائل

(۲۳۰۲) جو شخص شادی نہ کرنے کی وجہ سے حرام "فعل" میں مبتلا ہوتا ہو اس پر واجب ہے کہ شادی کرے۔

(۲۳۰۳) اگر مرد نکاح میں مثلاً یہ شرط عائد کرے کہ عورت کنواری ہو اور نکاح کے بعد معلوم ہو کہ وہ کنواری نہیں تو مرد نکاح کو فسخ کر سکتا ہے۔ اور اگر فسخ نہ کرے یا کنواری ہونے کی شرط نہ رکھی ہو البتہ اسے کنواری سمجھ کر شادی کی ہو تو ہاکرہ اور غیر ہاکرہ کے مہر کی نسبت سے مقرر کردہ مہر میں جو فرق ہو وہ کم کر سکتا ہے۔ اور اگر مہر ادا کر دیا ہو تو (فرق کی رقم) واپس لے لے۔ مثلاً اگر اس کا مہر سو روپے رکھا ہو اور اس جیسی ہاکرہ عورت کا مہر اتنی روپے ہو اور غیر ہاکرہ کا ساٹھ روپے ہو تو اس کے سو روپے مہر میں سے ۱۴ کا جو فرق ہے وہ کم ہو جائیگا۔

(۲۳۰۴) نامحرم مرد اور عورت کا کسی ایسی جگہ ساتھ ہونا جہاں اور کوئی نہ ہو جبکہ اس صورت میں بچنے کا اندیشہ بھی ہو حرام ہے چاہے وہ جگہ ایسی ہو جہاں کوئی اور بھی آسکتا ہو، البتہ اگر بچنے کا اندیشہ نہ ہو تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۳۰۵) اگر کوئی مرد، عورت کا مہر نکاح میں معین کر دے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ مہر نہیں دے گا تو (اس سے نکاح نہیں ہو گا بلکہ) گھٹ ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ مہر ادا کرے۔

(۲۳۰۶) جو مسلمان اسلام سے خارج ہو جائے اور کفر اختیار کرے تو اسے "مرتد" کہتے ہیں اور مرتد کی دو قسمیں ہیں: (۱) مرتد فطری (۲) مرتد ملی۔

مرتد فطری وہ شخص ہے جس کی پیدائش کے وقت اس کے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک مسلمان ہو اور وہ خود بھی اچھے برے کو پہچانتے کے بعد مسلمان ہوا ہو لیکن بعد میں کافر ہو جائے اور مرتد ملی اس کے برعکس ہے (یعنی وہ شخص ہے جس کی پیدائش کے وقت ماں باپ دونوں یا ان میں سے ایک بھی مسلمان نہ ہو)۔

(۲۳۰۷) اگر عورت شادی کے بعد مرتد ہو جائے خواہ مرتد ملی ہو خواہ فطری تو اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور اگر اس کے شوہر نے اس کے ساتھ جماع نہ کیا ہو تو اس کے لئے عدت نہیں ہے۔ اگر جماع کے بعد مرتد ہو جائے اگرچہ یا نہ ہو مگر ہو یا بہت چھوٹی ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر اس کی عمر حیض آنے والی عورتوں کے برابر ہو تو اسے چاہئے کہ اس طریقے کے مطابق جس کا ذکر طلاق کے احکام میں کیا جائے گا عدت گزارے۔ اور اگر عدت کے دوران مسلمان ہو جائے تو اس کا نکاح (نہیں ٹوٹتا یعنی) باقی رہتا ہے۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ یہاں بیوی اکٹھے رہنا چاہیں تو دوبارہ نکاح پڑھالیں اور اگر علیحدگی کرنا چاہیں تو طلاق دیدی جائے۔

اور مسئلے کی رو سے یا نہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کی عمر پچاس سال ہوگی ہو اور عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے اسے حیض نہ آتا ہو اور دوبارہ آنے کی امید بھی نہ ہو۔

(۲۳۰۸) اگر مرد عقد کے بعد مرتد فطری ہو جائے تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اگر اس نے بیوی سے ہمبستری کی ہو اور عورت یا نہ یا عمر میں چھوٹی نہ ہو تو عورت کو چاہئے کہ عدت وقات کے برابر عدت رکھے جس کا ذکر احکام طلاق میں بیان ہوگا۔ بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر اگر ہمبستری نہ کی ہو یا عورت یا نہ ہو یا کم عمر ہو تب بھی عدت وقات کے برابر عدت گزارے۔ اگر عدت کے دوران مرد توبہ کر لے اور دونوں اکٹھے زندگی گزارنا چاہیں تو احتیاط واجب کی بنا پر دوبارہ عقد پڑھیں اور جدا ہونا چاہیں تو طلاق دی جائے۔

(۲۳۰۹) اگر کوئی مرد شادی کے بعد مرتد ملی ہو جائے تو اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ لہذا اگر اس نے اپنی بیوی کے ساتھ جماع نہ کیا ہو یا وہ عورت یا نہ یا بہت چھوٹی ہو تو اس کے لئے عدت نہیں ہے۔ اور اگر وہ مرد جماع کے بعد مرتد ہو اور اس کی بیوی ان عورتوں کی ہم سن ہو جنہیں حیض آتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ عورت طلاق کی عدت کے برابر جس کا ذکر طلاق کے احکام میں آئے گا عدت رکھے۔ اور اگر اس کی عدت ختم ہونے سے پہلے اس کا شوہر مسلمان ہو جائے تو اس کا نکاح قائم رہتا ہے۔

(۲۳۱۰) اگر عورت عقد میں مرد پر شرط عائد کرے کہ اسے (ایک معین) شہر سے باہر نہ لے جائے اور مرد بھی اس شرط کو قبول کر لے تو ضروری ہے کہ اس عورت کو اس کی رضا مندی کے بغیر اس شہر سے باہر نہ لے جائے۔

(۲۳۱۱) اگر کسی عورت کی پہلے شوہر سے لڑکی ہو تو بعد میں اس کا دوسرا شوہر اس لڑکی کا نکاح اپنے اس لڑکے سے کر سکتا ہے جو اس بیوی سے نہ ہو۔ نیز اگر کسی لڑکی کا نکاح اپنے بیٹے سے کرے تو بعد میں اس لڑکی کی ماں سے خود بھی نکاح کر سکتا ہے۔

(۲۳۱۲) اگر کوئی عورت زنا سے حاملہ ہو جائے تو بچہ کو کرانا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ صرف اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کا باقی رہتا عورت کے لئے ضرر کا باعث ہو جو ناقابل برداشت ہو، یا اسے زیادہ تکلیف اضمحالی پڑے تو اس صورت میں بچے میں جان آنے سے پہلے اسقاط حاصل جائز ہے البتہ اس کی دیت دیں گے۔ لیکن بچے میں جان آنے کے بعد کسی بھی صورت میں حمل ساقط کرنا جائز نہیں۔

(۲۳۱۳) اگر کوئی مرد کسی ایسی عورت سے زنا کرے جو شوہر دار نہ ہو اور کسی دوسرے کی عدت میں بھی نہ ہو، چنانچہ بعد میں اس عورت سے شادی کر لے اور کوئی بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زادہ ہوگا اور شرعاً ان دونوں کا بچہ جاننے والوں کا بچہ حلال نطفے سے ہے یا حرام نطفے سے تو وہ بچہ حلال زادہ ہے۔

(۲۳۱۴) اگر کسی مرد کو یہ معلوم نہ ہو کہ ایک عورت عدت میں ہے اور وہ اس سے نکاح کر لے تو اگر عورت کو بھی اس بارے میں علم نہ ہو اور ان کے ہاں بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زادہ ہوگا اور شرعاً ان دونوں کا بچہ ہوگا۔ لیکن اگر عورت کو علم تھا کہ وہ عدت میں ہے اور عدت کے دوران نکاح کرنا جائز نہیں ہے تو شرعاً وہ بچہ

باپ کا ہوگا اور بہر صورت ان دونوں کا نکاح باطل ہے اور جیسے کہ بیان ہو چکا ہے کہ وہ دونوں ہمیشہ کے لئے ایک دوسرے پر حرام ہیں۔

(۲۴۱۵) اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میں یا کہہ ہوں تو اس کی یہ بات قبول نہیں کرنی چاہئے لیکن اگر کہے کہ میں شوہر دار نہیں ہوں تو اس کی بات مان لینا چاہئے۔ لیکن اگر وہ غلط بیاں ہو تو اس صورت میں احتیاط واجب یہ ہے کہ اس کے بارے میں تحقیق کی جائے۔

(۲۴۱۶) اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت سے شادی کرے جس نے کہا ہو کہ میرا شوہر نہیں ہے اور بعد میں کوئی اور شخص کہے کہ وہ عورت اس کی بیوی ہے تو جب تک شرعاً یہ بات ثابت نہ ہو جائے کہ وہ سچی کہہ رہا ہے اس کی بات کو قبول نہیں کرنا چاہئے۔

(۲۴۱۷) جب تک لڑکا یا لڑکی دو سال کے نہ ہو جائیں باپ، بچوں کو ان کی ماں سے جدا نہیں کر سکتا اس لئے کہ بچے کی نگہداشت ماں اور باپ دونوں کے ذمہ ہے اور احوط اور اولیٰ یہ ہے کہ بچے کو سات سال تک اس کی ماں سے جدا نہ کرے۔

(۲۴۱۸) اگر رشتہ مانگنے والے کی دیانت داری اور اخلاقی پسندیدہ ہوں تو بہتر یہ ہے کہ (رشتہ دینے سے) انکار نہ کرے۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ "جب بھی کوئی شخص تمہاری لڑکی کا رشتہ مانگے آئے تو تمہیں اس شخص کے اخلاق اور دیانت داری پسند ہو تو اپنی لڑکی کی شادی اس سے کر دو۔ اگر ایسا نہ کر دو گے تو زمین پر بہت بڑا فتنہ پھیل جائے گا۔"

(۲۴۱۹) اگر بیوی شوہر کے ساتھ اس شرط پر اپنے مہر کی مصالحت کرے (یعنی اسے مہر بخش دے) کہ وہ دوسری شادی نہیں کرے گا تو واجب ہے کہ وہ دوسری شادی نہ کرے۔ اور بیوی بھی مہر لینے کا کوئی حق نہیں رکھتی۔

(۲۴۲۰) وراثت اگر شادی کرے اور اس کے ہاں بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زادہ ہے۔

(۲۴۲۱) اگر کوئی شخص رمضان کے روزوں میں یا عورت کے حائض ہونے کی حالت میں اس سے جماع کرے تو گنہگار ہے لیکن اگر سب جماع کے نتیجے میں ان کے ہاں کوئی بچہ پیدا ہو تو وہ حلال زادہ ہے۔

(۲۴۲۲) جس عورت کو یقین ہو کہ اس کا شوہر سفر میں فوت ہو گیا ہے اگر وہ نکاح کی عدت جس کی مدت احکام طلاق میں بیان ہوگی گزارنے کے بعد شادی کرے اور بعد ازاں اس کا پہلا شوہر سفر سے (زندہ سلامت) واپس آ جائے تو ضروری ہے کہ دوسرے شوہر سے جدا ہو جائے اور وہ پہلے شوہر پر حلال ہوگی۔ لیکن اگر دوسرے شوہر نے اس سے جماع کیا ہو تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ عدت دہلی شدہ جو عدت طلاق کے برابر ہے پوری کرے۔ اس دوران پہلے شوہر کو عورت سے جماع نہیں کرنا چاہئے۔ البتہ دوسری تمام لذتیں حاصل کرنا جائز ہیں۔ اور اس کا ناس نفقہ پہلے شوہر کے ذمہ ہے۔ اور دوسرے شوہر کو چاہئے کہ اس جیسی عورتوں کے مہر کے مطابق اسے مہر ادا کرے۔

## دودھ پلانے کے احکام

(۲۴۲۳) اگر کوئی عورت ایک بچے کو ان شرائط کے ساتھ دودھ پلانے جو مسئلہ ۲۴۲۳ میں بیان ہوں گی تو وہ بچہ اگر لڑکا ہے تو درج ذیل عورتوں کا اور لڑکی ہے تو درج ذیل مردوں کی محرم بن جاتی ہے

(۱) خود وہ عورت۔ اور اسے رضائی ماں کہتے ہیں۔

(۲) عورت کا شوہر جو کہ دودھ کا مالک ہے۔ اور اسے رضائی باپ کہتے ہیں۔

(۳) اس عورت کا باپ اور ماں۔ اور جہاں تک یہ سلسلہ اوپر چلا جائے گا ہے وہ اس عورت کے رضائی ماں باپ ہی کیوں نہ ہوں۔

(۴) اس عورت کے وہ بچے جو پیدا ہو چکے ہوں یا بعد میں پیدا ہوں۔

(۵) اس عورت کی اولاد کی اولاد خواہ یہ سلسلہ جس قدر بھی نیچے چلا جائے اور اولاد کی دونا خواہ حقیقی ہو خواہ رضائی۔

(۶) اس عورت کی بہنیں اور بھائی خواہ وہ رضائی ہی کیوں نہ ہوں جیسی دودھ پینے کی وجہ سے اس عورت کے بہن اور بھائی بن گئے ہوں۔

(۷) اس عورت کا چچا اور پھوپھی خواہ وہ رضائی ہی کیوں نہ ہوں۔

(۸) اس عورت کا، مومن اور خالہ خواہ وہ رضائی ہی کیوں نہ ہوں۔

(۹) اس عورت کے اس شوہر کی اولاد جو دودھ کا مالک ہے۔ اور جہاں تک بھی یہ سلسلہ نیچے چلا جائے اگرچہ اس کی اولاد رضائی ہی کیوں نہ ہو۔

(۱۰) اس عورت کے اس شوہر کے ماں باپ (جو دودھ کا مالک ہے) اور جہاں تک بھی یہ سلسلہ اوپر چلا جائے۔

(۱۱) اس عورت کے اس شوہر کے بہن بھائی (جو دودھ کا مالک ہے) خواہ وہ اس کے رضائی بہن بھائی ہی کیوں نہ ہوں۔

(۱۲) (اس عورت کا جو) شوہر (دودھ کا مالک ہے اس) کے بچے اور پھوپھیاں اور مومن اور خالائیں۔ اور جہاں تک یہ سلسلہ اوپر چلا جائے اور اگرچہ وہ رضائی ہی کیوں نہ ہوں۔

اور ان کے علاوہ کئی اور لوگ بھی دودھ پلانے کی وجہ سے محرم بن جاتے ہیں جن کا ذکر آئندہ مسائل میں کیا جائے گا۔

(۲۴۲۴) اگر کوئی عورت کسی بچے کو ان شرائط کے ساتھ دودھ پلانے جن کا ذکر مسئلہ ۲۴۲۳ میں کیا جائے گا تو اس بچے کا باپ ان لڑکیوں سے شادی نہیں کر سکتا جنہیں وہ عورت جسم دے اور، مگر ان میں سے کوئی ایک

لڑکی ابھی ابھی ہو تو اس کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔ البتہ اس کا اس عورت کی رضامتی لڑکیوں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اگرچہ احتیاطاً مستحب ہے کہ ان کے ساتھ بھی نکاح نہ کرے۔ نیز احتیاطاً واجب کی بنا پر وہ اس عورت کے اس شوہر کی بیویوں سے نکاح نہیں کر سکتا جو دودھ کا مالک ہے اگرچہ وہ اس شوہر کی رضامتی بیٹیاں ہوں۔ لہذا اگر اس وقت ان میں سے کوئی عورت اس کی بیوی ہو تو احتیاطاً واجب کی بنا پر اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔

(۲۳۲۵) اگر کوئی عورت کسی بچے کو ان شرائط کے ساتھ دودھ پلائے جن کا ذکر مسئلہ ۲۳۲۳ میں کیا جائے گا تو اس عورت کا وہ شوہر جو کہ دودھ کا مالک ہے اس بچے کی بہنوں کا عرم نہیں بن جاتا نیز شوہر کے رشتہ دار بھی اس بچے کے بھائی بہنوں کے عرم نہیں بن جاتے۔

(۲۳۲۶) اگر کوئی عورت ایک بچے کو دودھ پلائے تو وہ اس کے بھائیوں کی عرم نہیں بن جاتی اور اس عورت کے رشتہ دار بھی اس بچے کے بھائی بہنوں کے عرم نہیں بن جاتے۔

(۲۳۲۷) اگر کوئی شخص اس عورت سے جس نے کسی لڑکی کو پورا دودھ پلایا ہو نکاح کر لے اور اس سے محامضت کر لے تو پھر وہ اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکتا۔

(۲۳۲۸) اگر کوئی شخص کسی لڑکی سے نکاح کرے تو پھر وہ اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا جس نے اس لڑکی کو پورا دودھ پلایا ہو۔

(۲۳۲۹) کوئی شخص اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکتا جسے اس شخص کی ماں یا دادی نے پورا دودھ پلایا ہو۔ نیز اگر کسی شخص کے باپ کی بیوی نے (یعنی اس کی سوتیلی ماں نے) اس شخص کے باپ کا مملوکہ دودھ کسی لڑکی کو پلایا ہو تو وہ شخص اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ اور اگر کوئی شخص کسی دودھ پیتی بچی سے نکاح کرے اور اس کے بعد اس کی ماں یا دادی یا اس کی سوتیلی ماں اس بچی کو دودھ پلا دے تو نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔

(۲۳۳۰) جس لڑکی کو کسی شخص کی بہن یا بھابی نے بھائی کے دودھ سے پورا دودھ پلایا ہو وہ شخص اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ جب کسی شخص کی بھانجی یا بیٹی یا بھائی کی پوتی یا نواسی نے اس بچی کو دودھ پلایا ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

(۲۳۳۱) اگر کوئی عورت اپنی لڑکی کے بچے کو (یعنی اپنے نواسے یا نواسی کو) پورا دودھ پلائے تو وہ لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اس بچے کو دودھ پلائے جو اس کی لڑکی کے شوہر کی دوسری بیوی سے پیدا ہوا ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر کوئی عورت اپنے بیٹے کے بچے کو (یعنی اپنے پوتے یا پوتی کو) دودھ پلائے تو اس کے بیٹے کی بیوی (یعنی دودھ پلائی کی بہو) جو اس دودھ پیتے بچے کی ماں ہے اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوگی۔

(۲۳۳۲) اگر کسی لڑکی کی سوتیلی ماں اس لڑکی کے شوہر کے بچے کو اس لڑکی کے باپ کا مملوکہ دودھ پلا دے تو اس احتیاط کی بنا پر جس کا ذکر مسئلہ ۲۳۲۳ میں کیا گیا ہے وہ لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جاتی ہے، خواہ وہ بچہ اس لڑکی کے بطن سے یا کسی دوسری عورت کے بطن سے ہو۔

## دودھ پلا کر محرم بننے کی شرائط

(۲۳۳۳) بچے کو دودھ پلانا جو محرم بننے کا سبب بنتا ہے، اس کی آٹھ شرطیں ہیں

(۱) بچہ زندہ عورت کا دودھ پینے۔ پس اگر وہ مردہ عورت کے پستان سے دودھ کی کچھ مقدار پینے جو رضاعت میں مستحکم ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

(۲) عورت کا دودھ شری (جائز) زنجلی کی وجہ سے ہو، اگرچہ وہی شہد کی بنا پر ہو۔ پس اگر فرضاً دودھ بغیر زنجلی کے اترتا ہو یا ایسے بچے کا دودھ ہو جو ولد الاثر ہو کسی دوسرے بچے کو دیا جائے تو اس دودھ کے توسط سے وہ دوسرا بچہ کسی کا عرم نہیں بنے گا۔

(۳) بچہ پستان سے دودھ پینے۔ پس اگر دودھ اس کے حلق میں داخل ہوا جائے تو بیکار ہے۔

(۴) دودھ خالص ہو اور کسی دوسری چیز سے ملا ہوا نہ ہو۔

(۵) دودھ کی جو مقدار موجب حرمت ہے وہ دودھ ایک ہی شوہر کا ہو۔ پس دودھ پلانے والی عورت کو اگر طلاق ہو جائے اور وہ عقد ثانی کر لے اور دوسرے شوہر سے حاض ہو جائے اور بچہ بننے تک اس کے پہلے شوہر کا دودھ اس میں باقی ہو مثلاً اگر اس بچے کو خود بچہ بننے سے قبل پہلے شوہر کا دودھ آٹھ دفعہ اور وضع حمل کے بعد دوسرے شوہر کا دودھ سات دفعہ پلائے تو وہ بچہ کسی کا بھی عرم نہیں بنتا۔

(۶) بچہ کسی بیماری کی وجہ سے دودھ کی تہ نہ کر دے اور اگر تہ کر دے تو بچہ محرم نہیں بنتا۔

(۷) بچے کو اس قدر دودھ پلایا جائے کہ اس کی ہڈیاں اس دودھ سے مضبوط ہوں اور بدن کا گوشت بھی اس سے بنے اور اگر اس بات کا علم نہ ہو کہ اس قدر دودھ پیا ہے یا نہیں تو اگر اس نے ایک دن اور ایک رات یا چند روزہ دودھ پیتا ہو چاہے بچہ محرم ہو (عرم ہونے کے لئے) کافی ہے جیسا کہ اس کا (تفصیلی) ذکر آنے والے مسئلے میں کیا جائے گا۔ لیکن اگر اس بات کا علم ہو کہ اس کی ہڈیاں اس دودھ سے مضبوط نہیں ہوئیں اور اس کا گوشت بھی اس سے نہیں بنا حالانکہ بچے نے ایک دن اور ایک رات یا چند روزہ دودھ پیا ہو تو اس بھی صورت میں احتیاطاً واجب کا خیال کرنا ضروری ہے۔ پس مذکورہ موارد میں شادی نہ کی جائے اور محرم نہ نظر بھی نہ ڈالی جائے۔

(۸) بچے کی عمر کے دو سال مکمل نہ ہوئے ہوں اور اگر اس کی عمر دو سال ہونے کے بعد اسے دودھ پلایا جائے تو وہ کسی کا محرم نہیں بنتا بلکہ اگر مثنیٰ کے طور پر وہ عمر کے دو سال مکمل ہونے سے پہلے آٹھ دفعہ اور اس کے بعد سات دفعہ دودھ پینے جب بھی وہ کسی کا محرم نہیں بنتا۔ لیکن اگر دودھ پلانے والی عورت کو بچہ بننے ہوئے دو سال سے زیادہ مدت گزر چکی

ہو اور اس کا دودھ ابھی باقی ہو اور وہ کسی بچے کو دودھ پلائے تو وہ بچہ اس لوگوں کا محرم بن جاتا ہے جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

(۲۳۳۳) سابقہ مسئلہ سے یہ واضح ہو گیا کہ عریت کا سبب بننے والے دودھ کے تین معیار ہیں۔

(۱) بچہ دودھ اس حد تک پئے کہ عرفاً وہ گوشت بنے اور ہڈیاں مضبوط ہونے کا موجب ہو۔ اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کا دودھ صرف دودھ پر ہو، دودھ کے ساتھ کوئی اور غذا نہ ہو۔ لیکن اگر معمولی مقدار میں غذا کھائے تو کوئی حرج نہیں۔ اگر بچہ دو عورتوں کا دودھ پئے اور بعض گوشت اور ہڈیاں ایک سے بن کر مستحکم ہو جائیں اور بعض دوسری کے دودھ سے تو دونوں محرم ہوں گی اور اس کی رضاعی ماں بن جائیں گی۔ اگر دونوں کے دودھ سے مل کر بنے ہوں تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

(۲) وقت کا حساب اس کی شرط یہ ہے کہ بچہ چوبیس گھنٹے کے دوران اور کسی کا دودھ نہ پئے لیکن اگر پانی پئے، روٹی دی جائے یا اتنی کم غذا کھائے کہ یہ نہ کہا جاسکے کہ چوبیس گھنٹوں کے دوران غذا کھائی ہے تو کوئی اشکال نہیں۔ اور ضروری ہے کہ پورے دن رات میں جب بھی بچہ کو غذا کی ضرورت پڑے تو دودھ پئے جس سے اسے نہ روکا جائے بلکہ احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ چوبیس گھنٹے کا حساب اس وقت سے شروع کیا جائے جب بچہ بھوکا ہو اور اس کا آخر وہ وقت شمار کیا جائے کہ بچہ سیر ہو۔

(۳) تعداد کا حساب اس کے لئے شرط یہ ہے کہ چند مرتبہ مسلسل اسی عورت کا دودھ پئے اور اس چندہ دفعہ کے دوران اور کسی کا دودھ نہ پئے۔ لیکن اس دوران غذا کھانا ضرر کا باعث نہیں اور چندہ دفعہ کے دوران وقت کا قائل ہو جائے تو بھی کوئی ضرر نہیں لیکن ضروری ہے کہ ہر دفعہ میں بچہ سیر ہو کر دودھ پئے۔ وہ اس طرح کہ بچے کو بھوک لگی ہو اور وہ مکمل سیر ہونے تک بغیر وقفے کے دودھ پئے۔ لیکن اگر دودھ پئے کے دوران آرام رک جائے یا صبر کرے کہ بھائی منہ میں لینے سے سیر ہونے تک کو ایک دفعہ شمار کیا جاسکے تو کوئی اشکال نہیں۔

(۲۳۳۵) اگر کوئی عورت اپنے شوہر کا دودھ کسی بچے کو پلائے۔ بعد ازاں عقد بانی کر لے اور دوسرے شوہر کا دودھ کسی اور بچے کو پلائے تو وہ دونوں بچے آپس میں محرم نہیں بنے۔

(۲۳۳۶) اگر کوئی عورت ایک شوہر کا دودھ کئی بچوں کو پلائے تو وہ سب بچے آپس میں نیز اس شوہر کے اور اس عورت کے جس نے انہیں دودھ پلایا ہو محرم بن جاتے ہیں۔

(۲۳۳۷) اگر کسی شخص کی کئی بیویاں ہوں اور ان میں سے ہر ایک ان شرائط کے ساتھ جو بیان کی گئی ہیں ایک ایک بچے کو دودھ پلا دے تو وہ سب بچے آپس میں اور اس آدمی اور ان تمام عورتوں کے محرم بن جاتے ہیں۔

(۲۳۳۸) اگر کسی شخص کی دو بیویاں کو دودھ پڑتا ہو اور ان میں سے ایک کسی بچے کو مثال کے طور پر آٹھ مرتبہ اور دوسری سات مرتبہ دودھ پلاوے تو وہ بچہ کسی کا بھی محرم نہیں بنتا۔

(۲۳۳۹) اگر کوئی عورت ایک شوہر کا پورا دودھ ایک لڑکے اور ایک لڑکی کو پلائے تو اس لڑکی کے بہن بھائی اس لڑکے کے بہن بھائیوں کے محرم نہیں بن جاتے۔

(۲۳۴۰) کوئی شخص اپنی بیوی کی اجارت کے بغیر ان عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا جو دودھ پینے کی وجہ سے اس کی بیوی کی بھانجیاں یا بھتیجیاں بن گئی ہوں۔ نیز اگر کوئی شخص کسی نابالغ لڑکے سے اغلام کرے تو وہ اس لڑکے کی رضاعی بیٹی، بہن، ماں اور دادی سے یعنی ان عورتوں سے جو دودھ پینے کی وجہ سے اس کی بیٹی، بہن، ماں (اور دادی) بن گئی ہوں نکاح نہیں کر سکتا۔ احتیاط واجب کی بنا پر اس صورت میں جبکہ لواطت کرنے والا نابالغ نہ ہو یا لواطت کرانے والا نابالغ ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

(۲۳۴۱) جس عورت نے کسی شخص کے بھائی کو دودھ پلایا ہو وہ اس شخص کی محرم نہیں بن جاتی۔

(۲۳۴۲) کوئی آدمی دو بہنوں سے (ایک وقت میں) نکاح نہیں کر سکتا اگرچہ وہ رضاعی بہنیں ہی ہوں یعنی دودھ پینے کی وجہ سے ایک دوسری کی بہنیں بن گئی ہوں۔ اور اگر دو عورتوں سے شادی کرے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ وہ آپس میں نہیں ہیں تو اس صورت میں جبکہ ان کی شادی ایک ہی وقت میں ہوئی ہو اظہار یہ ہے کہ دونوں نکاح باطل ہیں اور اگر نکاح ایک ہی وقت میں نہ ہوا ہو تو پہلا نکاح صحیح و دوسرا باطل ہے۔

(۲۳۴۳) اگر کوئی عورت اپنے شوہر کا دودھ ان اشخاص کو پلائے جن کا ذکر ذیل میں کیا گیا ہے تو اس عورت کا شوہر اس پر حرام نہیں ہوگا۔

- (۱) اپنے بھائی اور بہن کو۔
- (۲) اپنے چچا، پھوپھی، ماموں، خالہ اور ان کی اولاد کو۔
- (۳) اپنے پوتوں کو۔ اگرچہ لو اسوں کو دودھ پلائے کی صورت میں اس کی لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جائے گی۔
- (۴) اپنے بھتیجے اور بھتیجے کو۔
- (۵) اپنے دوبر باند کو۔
- (۶) اپنے شوہر کے بھانجے یا بھتیجے کو۔
- (۷) اپنے شوہر کے چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ کو۔
- (۸) اپنے شوہر کے دوسری بیوی سے پوتے پوتیاں کو۔

(۲۳۴۴) اگر کوئی عورت کسی شخص کی پھوپھی زاد یا خالہ زاد بہن کو دودھ پلائے تو وہ (عورت) اس شخص کی محرم نہیں بنتی۔

(۲۳۴۵) جس شخص کی دو بیویاں ہوں اگر اس کی ایک بیوی دوسری بیوی کے چچا کے بچے کو دودھ پلائے تو جس عورت کے چچا کے بچے نے دودھ پیا ہے وہ اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوگی۔

## دودھ پلانے کے آداب

(۲۳۴۶) بچے کو دودھ پلانے کا پہلا حق اس کی اپنی ماں کو حاصل ہے۔ باپ کو یہ حق حاصل نہیں کہ بچے کو دودھ پلانے کے لئے کسی دوسری عورت کے حوالے کرے۔ مگر یہ کہ ماں دودھ پلانے کی اجرت طلب کرے اور باپ کسی دوسری عورت کو ذخیرہ جو مفت دودھ پلائے یا ماں سے کم اجرت پر راضی ہو۔ اس صورت میں باپ بچے کو کسی دایہ کے سپرد کر سکتا ہے۔ لیکن اس کے بعد اگر ماں اسے قبول نہ کرے اور اپنی مرضی سے بچے کو دودھ پلائے تو اجرت طلب نہیں کر سکتی۔

(۲۳۴۷) مستحب ہے کہ بچے کے لئے جو دایہ منتخب کی جائے وہ مسلمان ہو، عاقل ہو، جسمانی، اخلاقی اور نفسی اعتبار سے پسندیدہ صفات کی مالک ہو۔ یہ مناسب نہیں کہ دایہ کافر، اجنبی، بوزخمی یا بد صورت ہو۔ یہ مکروہ ہے کہ کسی ایسی دایہ کو منتخب کیا جائے جو زنا زاری ہو یا جس کا دودھ ایسے بچے سے جو حرام کاری سے پیدا ہوا ہو۔

## دودھ پلانے کے مختلف مسائل

(۲۳۴۸) عورتوں کے لئے بہتر ہے کہ وہ ہر ایک کے بچے کو دودھ نہ پلائیں کیونکہ ہو سکتا ہے وہ یہ یاد نہ رکھ سکیں کہ انہوں نے کس کس کو دودھ پلایا ہے اور (ممکن ہے کہ) بعد میں دو محرم ایک دوسرے سے نکاح کر لیں۔

(۲۳۴۹) مستحب ہے کہ بچے کو پورے ۲۱ مہینے دودھ پلایا جائے اور دو سال سے زیادہ دودھ پلانا مناسب نہیں ہے۔

(۲۳۵۰) اگر کسی دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے کی وجہ سے شوہر کا حق تلف ہوتا ہو تو عورت شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ نہیں پلا سکتی۔

(۲۳۵۱) اگر کسی عورت کا شوہر ایک شیر خوار بچی سے نکاح کرے اور وہ عورت اس بچی کو دودھ پلائے تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ عورت اپنے شوہر پر حرام ابدی ہو جاتی ہے۔ اور احتیاط کی بنا پر ضروری ہے کہ اسے طلاق دیدے اور کبھی اس کے ساتھ شادی نہ کرے۔ اگر دودھ خود اسی شوہر کا ہے تو وہ بچی بھی اس کے لئے حرام ابدی ہو جاتی ہے۔ اور اگر دودھ عورت کے سابق شوہر کا ہے تو احتیاط کی بنا پر عقد باطل ہو جاتا ہے۔

(۲۳۵۲) اگر کوئی شخص چاہے کہ اس کی بھانجی اس کی محرم بن جائے تو بعض فقہانے فرمایا ہے کہ اسے چاہئے کہ کسی شیر خوار بچی سے نکاح کے طور پر دودھ کے لئے عقد کر لے اور ان دونوں میں ان شرائط کے ساتھ جن کا ذکر مسئلہ ۲۳۴۳ میں کیا گیا ہے اس کی بھانجی اس بچی کو دودھ پلائے تاکہ وہ اس کی بیوی کی ماں بن جائے۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں جب بھانجی بھائی کے ملوک دودھ سے اس بچی کو پلائے نکل اشکال ہے۔

(۲۳۵۳) اگر کوئی مرد کسی عورت سے شادی کرنے سے پہلے کہے کہ رضاعت کی وجہ سے وہ عورت مجھ پر حرام ہے، مثلاً کہے کہ میں نے اس عورت کی ماں کا دودھ پیا ہے تو اگر اس بات کی تصدیق ممکن ہو تو وہ اس عورت سے شادی نہیں کر سکتا۔ اور اگر وہ یہ بات شادی کے بعد کہے اور خود عورت بھی اس بات کو قبول کرے تو ان کا نکاح باطل ہے۔ لہذا اگر مرد نے اس عورت سے ہمستری نہ کی ہو یا کی ہو، لیکن ہمستری کے وقت عورت کو معلوم ہو کہ وہ اس مرد پر حرام ہے تو عورت کا کوئی مہر نہیں اور اگر عورت کو ہمستری کے بعد پتا چلے کہ وہ اس مرد پر حرام تھی تو ضروری ہے کہ شوہر اس جتنی عورتوں کے مہر کے مطابق اسے مہر دے۔

(۲۳۵۴) اگر کوئی عورت شادی سے پہلے کہہ دے کہ رضاعت کی وجہ سے میں اس مرد پر حرام ہوں اور اس کی تصدیق ممکن ہو تو وہ اس مرد سے شادی نہیں کر سکتی اور اگر وہ یہ بات شادی کے بعد کہے تو اس کا کہنا ایسا ہی ہے جیسے کہ مرد شادی کے بعد کہے کہ وہ عورت اس پر حرام ہے اور اس کے متعلق حکم سابقہ مسئلے میں بیان ہو چکا ہے۔

(۲۳۵۵) دودھ پلانا جو محرم بننے کا سبب ہے دو چیزوں سے ثابت ہوتا ہے۔

- (۱) ایک شخص یا ایک ایسی جماعت کا خبر دینا جس کی بات پر یقین یا اطمینان ہو جائے۔
  - (۲) دو عادل مرد اس کی گواہی دیں لیکن ضروری ہے کہ وہ دودھ پلانے کی شرائط کے بارے میں بھی متاثر نہیں مثلاً کہیں کہ ہم نے فلاں بچے کو چوبیس گھنٹے فلاں عورت کے پستان سے دودھ پینے دیکھا ہے اور اس نے اس دوران اور کوئی چیز بھی نہیں کھائی۔ اور اسی طرح ان باقی شرائط کو بھی واضح الفاظ میں بیان کریں جن کا ذکر مسئلہ ۲۳۴۳ میں کیا گیا ہے۔
- البتہ ایک مرد اور دو عورتوں یا چار عورتوں کی گواہی سے جو سب کے سب عادل ہوں رضاعت کا ثابت ہو ناکمال ہے اس لئے احتیاط پر عمل کیا جائے۔
- (۲۳۵۶) اگر اس بات میں شک ہو کہ بچے نے اتنی مقدار میں دودھ پیا ہے جو محرم بننے کا سبب ہے یا نہیں پیا ہے یا گمان ہو کہ اس نے اتنی مقدار میں دودھ پیا ہے تو بچہ کسی کا محرم نہیں ہوتا لیکن بہتر یہ ہے کہ احتیاط کی جائے۔

## طلاق کے احکام

(۲۳۵۷) جو مرد اپنی بیوی کو طلاق دے اس کے لئے ضروری ہے کہ باغ اور عاقل ہو۔ لیکن اگر دس سال کا بچہ اپنی بیوی کو طلاق دے تو اس کے بارے میں احتیاط کا خیال دیکھیں اور اسی طرح ضروری ہے کہ مرد اپنے اختیار سے طلاق دے۔ اور اگر اسے اپنی بیوی کو طلاق دینے پر مجبور کیا جائے تو طلاق باطل ہے۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ شخص طلاق کی نیت رکھتا ہو لہذا اگر وہ مثلاً مذاق میں یا شے کی حالت میں طلاق کا



صیغہ کہے تو طلاق صحیح نہیں ہے۔

(۲۳۵۸) ضروری ہے کہ عورت طلاق کے وقت حیض یا نفاس سے پاک ہو اور اس کے شوہر نے اس پاک کے دوران اس سے ہمبستری نہ کی ہو اور ان دو شرطوں کی تفصیلات آئندہ مسائل میں بیان کی جائے گی۔

(۲۳۵۹) عورت کو حیض یا نفاس کی حالت میں تین صورتوں میں طلاق دینا صحیح ہے۔

(۱) شوہر نے نکاح کے بعد اس سے ہمبستری نہ کی ہو۔

(۲) معلوم ہو کہ وہ حاملہ ہے اور اگر یہ بات معلوم نہ ہو اور شوہر اسے حیض کی حالت میں طلاق

دے دے اور بعد میں شوہر کو پتا چلے کہ وہ حاملہ تھی تو وہ طلاق باطل ہے اور احتیاط کا خیال رکھنا بہر حال بہتر ہے۔ اگرچہ دوبارہ طلاق دینے سے ہو۔

(۳) مرد غیر حاضری یا کسی بھی اور وجہ سے اگرچہ اپنی بیوی کے خفی رکھنے کے سبب یہ معلوم نہ

کر سکتا ہو کہ وہ حیض یا نفاس سے پاک ہے یا نہیں۔ لیکن اس صورت میں احتیاط واجب

کی بنا پر ضروری ہے کہ مرد انتظار کرے تاکہ بیوی سے جدا ہونے کے بعد کم از کم ایک مہینہ گزر جائے اس کے بعد اسے طلاق دے۔

(۲۳۶۰) اگر کوئی شخص عورت کو حیض سے پاک سمجھے اور اسے طلاق دے دے اور بعد میں پتا چلے کہ وہ

حیض کی حالت میں تھی تو اس کی طلاق باطل ہے مگر در فرض مذکور اگر شوہر اسے حیض کی حالت میں سمجھے اور طلاق دے دے اور بعد میں معلوم ہو کہ پاک تھی تو اس کی طلاق صحیح ہے۔

(۲۳۶۱) جس شخص کو علم ہو کہ اس کی بیوی حیض یا نفاس کی حالت میں ہے اگر وہ بیوی سے جدا ہو جائے

مثلاً سفر فقیر کرے اور اسے طلاق دینا چاہتا ہو تو اسے چاہئے کہ اتنی مدت مہر کرے جس میں اسے یقین یا

اطمینان ہو جائے کہ وہ عورت حیض یا نفاس سے پاک ہوگئی ہے اور جب وہ یہ جان لے کہ عورت پاک ہے اسے طلاق دے سکتا ہے۔ مگر اسے شک ہو تب بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں عاقب شخص کی طلاق کے بارے

میں مسئلہ ۲۳۵۹ میں جو شرائط بیان ہوئی ہیں ان کا خیال رکھے۔

(۲۳۶۲) جو شخص اپنی بیوی سے جدا ہوا اگر وہ اسے طلاق دینا چاہے تو اگر وہ معلوم کر سکتا ہو کہ اس کی بیوی

حیض یا نفاس کی حالت میں ہے یا نہیں تو اگرچہ عورت کی حیض کی عادت یا ان دوسری نشانیوں کو جو شرع میں

محسوس ہیں، دیکھتے ہوئے اسے طلاق دے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ حیض یا نفاس کی حالت میں تھی تو اس کی طلاق صحیح نہیں ہے۔

(۲۳۶۳) اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے خواہ حیض کی حالت میں ہو یا پاک ہو ہمبستری کرے اور پھر اسے

طلاق دینا چاہے تو ضروری ہے کہ مہر کرے حتیٰ کہ سے دوبارہ حیض آجائے اور پھر وہ پاک ہو جائے۔ لیکن اگر

ایسی عورت کو ہمبستری کے بعد طلاق دی جائے جس کی عمر نو سال سے کم ہو یا معلوم ہو کہ وہ حاملہ ہے تو اس میں

کوئی اشکال نہیں اور اگر عورت یا کسے ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ (یاد رکھو کہ مطلب مسئلہ ۲۳۵۷ میں گزر چکا ہے)۔

(۲۳۶۴) اگر کوئی شخص ایسی عورت سے ہمبستری کرے جو حیض اور نفاس سے پاک ہو اور وہی پاک

کی حالت میں اسے طلاق دے دے اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ طلاق دینے کے وقت حاملہ تھی تو وہ طلاق باطل ہے اور احتیاط کا خیال رکھنا بہتر ہے۔ چاہے طلاق کی تجدید کے ذریعے کیوں نہ ہو۔

(۲۳۶۵) اگر کوئی شخص ایسی عورت سے ہمبستری کرے جو حیض یا نفاس سے پاک ہو پھر وہ اس سے جدا

ہو جائے مثلاً سفر اختیار کرے لہذا اگر وہ چاہے کہ سفر کے دوران اسے طلاق دے اور اس کی پاک یا ناپاک کے

بارے میں نہ جان سکتا ہو تو ضروری ہے کہ اتنی مدت مہر کرے کہ عورت کو اس پاک کے بعد حیض آئے اور وہ

دوبارہ پاک ہو جائے۔ اور احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ مدت ایک مہینے سے کم نہ ہو۔ ورنہ جو کچھ کہا گیا ہے اس کی

رعایت رکھتے ہوئے طلاق دیے اس کے بعد معلوم ہو جائے کہ طلاق اس پہلی پاک میں واقع ہوئی ہے تو

کوئی اشکال نہیں۔

(۲۳۶۶) اگر کوئی مرد اپنی عورت کو طلاق دینا چاہتا ہو جسے پیدا انکی طور پر یا کسی بیماری یا بچے کو دودھ

پلانے کی وجہ سے یا دوا استعمال کرے یا کسی بھی وجہ سے حیض نہ آتا ہو اور اس عمر کی دوسری عورتوں کو حیض آتا ہو

تو ضروری ہے کہ جب اس نے ایسی عورت سے جماع کیا ہو اس وقت سے نہیں مہینے تک اس سے جماع نہ

کرے اور بعد میں اسے طلاق دے دے۔

(۲۳۶۷) ضروری ہے کہ طلاق کا صیغہ صحیح عربی میں لفظ "طلاق" کے ساتھ پڑھا جائے اور دوا مرد

اسے سنیں۔ اگر شوہر خود طلاق کا صیغہ پڑھنا چاہے اور مثال کے طور پر اس کی بیوی کا نام فاطمہ ہو تو کہے

"وَحُضِّ فاطمَةَ طَلَّقْتُ" یعنی میری بیوی فاطمہ آزاد ہے اور اگر وہ کسی دوسرے شخص کو وکیل کرے تو وکیل کہے

"رُوحَةُ فاطمَةَ طَلَّقْتُ" اور اگر عورت محض ہو تو اس کا نام لینا لازم نہیں ہے۔ اور اگر عورت حاضر ہو تو

اس کی طرف اشارہ کر کے یہ کہنا کافی ہے: "هَذِهِ طَلَّقْتُ" یا اسے مخاطب کر کے کہے: "أَنْتِ طَلَّقْتِ" اور اگر مرد عربی

میں طلاق کا صیغہ نہ پڑھ سکتا ہو اور وکیل بھی نہ جانتے تو وہ جس زبان میں چاہے ہر اس لفظ کے ذریعے طلاق

دے سکتا ہے جو عربی لفظ کے ہم معنی ہو۔

## طلاق کی عدت

(۲۳۶۹) جس عورت کی عمر پوری نو سال نہ ہوئی ہو اور اسی طرح جو عورت یا کسے ہو چکی ہو اس کی کوئی

عدت نہیں ہوتی۔ یعنی اگرچہ شوہر نے اس سے جماعت کی ہو، طلاق کے بعد وہ فوراً دوسرا شوہر کر سکتی ہے۔

(۲۳۷۰) جس لڑکی کی عمر پورے نو سال ہو چکی ہو اور جو عورت یا کنہ نہ ہو، اس کا شوہر اس جماعت کرے تو اگر وہ اسے طلاق دے تو ضروری ہے کہ وہ (لڑکی یا عورت) طلاق کے بعد عدت رکھے۔ اور ایسی عورت کی عدت جس کے دو حیض کا درمیانی فاصلہ تین ماہ سے کم ہو یہ ہے کہ جب اس کا شوہر اسے پاک کی حالت میں طلاق دے تو وہ اتنی مدت صبر کرے کہ اسے دوبارہ حیض آئے اور پاک ہو جائے اور جو نئی اسے تیسری دفعہ حیض آئے تو اس کی عدت ختم ہو جائے گی اور وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ لیکن اگر شوہر عورت سے جماعت کرنے سے پہلے اسے طلاق دیدے تو اس کے لئے کوئی عدت نہیں یعنی وہ طلاق کے فوراً بعد دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ لیکن اگر شوہر کی مٹی اس کی شرمگاہ میں داخل ہوئی ہو تو اس صورت میں ضروری ہے کہ وہ عورت عدت رکھے۔

(۲۳۷۱) جس عورت کو حیض نہ آتا ہو لیکن اس کا سن ان عورتوں جیسا ہو جنہیں حیض آتا ہو یا اسے حیض آتا ہو لیکن اس کے دو حیض کا درمیانی فاصلہ تین ماہ یا اس سے زیادہ ہو، اگر اس کا شوہر جماعت کرنے کے بعد اسے طلاق دیدے تو ضروری ہے کہ طلاق کے بعد تین قمری مہینے کی عدت رکھے۔

(۲۳۷۲) جس عورت کی عدت تین مہینے ہو اگر اسے چاند کی پہلی تاریخ کو طلاق دی جائے تو ضروری ہے کہ پورے تین قمری مہینے (یعنی جب چاند دیکھا جائے اس وقت سے تین مہینے تک) عدت رکھے۔ اور اگر اسے مہینے کے دوران (کسی اور تاریخ کو) طلاق دی جائے تو ضروری ہے کہ اس مہینے کے باقی دنوں میں، اس کے بعد آنے والے دو مہینے اور چوتھے مہینے کے اچھے دن، جتنے دن پہلے مہینے سے کم ہوں عدت رکھے تاکہ تین مہینے مکمل ہو جائیں۔ مثلاً اگر اسے مہینے کی بیسویں تاریخ کو غروب کے وقت طلاق دی جائے اور یہ مہینہ تیس (۳۰) دن کا ہو تو اس کی عدت کی آخری تاریخ چوتھے مہینے کی بیس (۲۰) تاریخ غروب تک ہے۔ اور اگر پہلا مہینہ اکتیس (۲۹) روز کا ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ چوتھے مہینے کی اکیس (۲۱) تاریخ تک عدت رکھے تاکہ پہلے مہینے کے جتنے دن عدت رکھی ہے انہیں ملا کر دنوں کی تعداد تیس (۳۰) ہو جائے۔

(۲۳۷۳) اگر حاملہ عورت کو طلاق دی جائے تو اس کی عدت وضع حمل یا اسقاط حمل تک ہے۔ ہذا امثال کے طور پر اگر طلاق کے ایک گھنٹے بعد بچہ پیدا ہو جائے تو اس عورت کی عدت ختم ہو جائے گی۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ بچہ شوہر کا شرعی بیٹا ہو۔ لہذا اگر عورت زنا سے حاملہ ہوئی ہو اور شوہر اسے طلاق دے تو اس کی عدت بچے کے پیدا ہونے سے ختم نہیں ہوتی۔

(۲۳۷۴) جس لڑکی نے عمر کے نو سال مکمل کر لئے ہوں اور جو عورت یا کنہ نہ ہو اگر وہ حصہ کرے تو اگر اس کا شوہر اس سے جماعت کرے اور اس عورت کی عدت تمام ہو جائے یا شوہر اسے مدت بخش دے تو ضروری ہے کہ وہ عدت رکھے۔ پس اگر اسے حیض آئے تو ضروری ہے کہ دو حیض کے برابر عدت رکھے اور نکاح نہ کرے۔ اور ایک حیض عدت رکھنا احتیاط واجب کی بنا پر کافی نہیں ہے۔ اور اگر حیض نہ آئے تو پینتالیس (۳۵) دن شوہر کرنے سے اجتناب کرے۔ اور حاملہ ہونے کی صورت میں اس کی عدت بچے کی پیدائش یا اسقاط ہونے تک ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ جو مدت وضع حمل یا

پینتالیس (۳۵) دن میں سے زیادہ ہو اتنی مدت کے لئے عدت رکھے۔

(۲۳۷۵) طلاق کی عدت اس وقت شروع ہوتی ہے جب میثہ طلاق کا پڑھنا ختم ہو جاتا ہے خواہ عورت کو بچا چلے یا نہ چلے کہ اسے طلاق ہو گئی ہے۔ پس اگر اسے عدت (کے برابر مدت) گزرنے کے بعد پتا چلے کہ اسے طلاق ہو گئی ہے تو ضروری نہیں کہ وہ دوبارہ عدت رکھے۔

## وفات کی عدت

(۲۳۷۶) اگر کوئی عورت بیوہ ہو جائے اور اگر وہ حاملہ نہ ہو تو قمری چار مہینے دس دن عدت رکھے۔ یعنی شادی کرنے سے رکی رہے۔ خواہ وہ (نوسال سے) چھوٹی ہو یا کنہ ہو یا حصہ کیا ہو یا کافر ہو یا مطلقہ رہے کی عدت میں ہو یا شوہر نے اس سے جماعت نہ کی ہو چاہے شوہر بچہ یا حاملہ نہ ہو۔ اور اگر حاملہ ہو تو ضروری ہے کہ وضع حمل تک عدت رکھے۔ لیکن اگر چار مہینے اور دس دن گزرنے سے پہلے بچہ پیدا ہو جائے تو ضروری ہے کہ شوہر کی موت کے بعد چار مہینے دس دن تک صبر کرے اور اس عدت کو وفات کی عدت کہتے ہیں۔

(۲۳۷۷) جو عورت وفات کی عدت میں ہو اس کے لئے رنگ برنگ لباس پہننا، سرمہ لگانا اور اسی طرح دوسرے ایسے کام کرنا جو زینت میں شمار ہوتے ہوں حرام ہیں لیکن گھر سے باہر نکلتا حرام نہیں ہے۔

(۲۳۷۸) اگر عورت کو یقین ہو جائے کہ اس کا شوہر مر چکا ہے (اس لئے عدت وفات رکھی) اور عدت کے گزرنے کے بعد دوسری شادی کی۔ مگر بعد میں معلوم ہوا کہ شوہر بعد میں مرا ہے اور عورت نے پہلے شوہر کی زندگی میں یا اس کے عدت وفات کے دوران دوسری شادی کی ہے تو اسے چاہئے کہ دوسرے شوہر سے فوراً الگ ہو جائے اور احتیاط واجب کی بنا پر دو مدت گزارے۔ پس اگر دوسرے شوہر کے ساتھ حاملہ ہو تو بچہ جننے تک دوسرے شوہر کے ساتھ وظی شہدہ کی عدت رکھے (جو طلاق کی عدت کے برابر ہے) اور اس کے بعد پہلے شوہر کی عدت وفات گزارے یا پہلی عدت کی تکمیل کرے۔ اگر حاملہ نہ ہو اور پہلے شوہر کی وفات دوسرے شوہر کے ساتھ جماعت سے پہلے ہوئی تھی تو پہلے عدت وفات رکھے اس کے بعد وظی شہدہ کی عدت گزارے۔ لیکن جماعت پہلے شوہر کی وفات سے پہلے ہوئی تھی تو اس کی عدت مقدم ہے۔

(۲۳۷۹) جس عورت کا شوہر لاپتا ہو یا لاپتا ہونے کے حکم میں ہو اس کی عدت وفات شوہر کی موت کی اطلاع ملنے کے وقت سے شروع ہوتی ہے نہ کہ شوہر کی موت کے وقت سے۔ لیکن اس حکم کا اطلاق اس عورت کے لئے ہوا جو نابالغ یا پاگل ہو کل اشکال ہے اس لئے احتیاط کا کلی ذکر کن واجب ہے۔

(۲۳۸۰) اگر عورت کہے کہ میری عدت ختم ہو گئی ہے تو اس کی بات قابل قبول ہے مگر یہ کہ وہ غلط بیان مشہور ہو تو اس صورت میں احتیاط واجب کی بنا پر اس کی بات قابل قبول نہیں ہے۔ مثلاً وہ کہے کہ مجھے یک مہینے میں تین دفعہ خون آتا ہے تو اس بات کی تصدیق نہیں کی جائے گی مگر یہ کہ اس کی سہیلیاں اور رشتہ دار عورتیں اس بات کی تصدیق کریں کہ اس کی حیض کی عادت ایسی ہی تھی۔

## طلاق بائن اور طلاق رجعی

(۲۳۸۱) طلاق بائن وہ طلاق ہے کہ جس کے بعد مرد اپنی عورت کی طرف رجوع کرنے کا حق نہیں رکھتا

یعنی یہ کہ بغیر نکاح کے دوبارہ اسے اپنی بیوی نہیں بنا سکتا اور اس طلاق کی چھ قسمیں ہیں

(۱) اس عورت کو دی گئی طلاق جس کی عمر ابھی نو سال نہ ہوئی ہو۔

(۲) اس عورت کو دی گئی طلاق جو یا نہ ہو۔

(۳) اس عورت کو دی گئی طلاق جس کے شوہر نے نکاح کے بعد اس سے جماع نہ کیا ہو۔

(۴) تیسری طلاق جس کی تفصیل مسئلہ ۳۳۸۳ میں آئے گی۔

(۵) خلع اور مہارات کی طلاق۔ اس کے احکام آگے آرہے ہیں۔

(۶) حاکم شرع کا اس عورت کو طلاق دینا جس کا شوہر نہ اس کے اخراجات برداشت کرتا ہو نہ

اسے طلاق دیتا ہو۔

اور اس طلاق کے علاوہ جو طلاقات ہیں وہ رجعی ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک عورت

عدت میں ہو شوہر اس سے رجوع کر سکتا ہے۔

(۲۳۸۲) جس شخص نے اپنی عورت کو رجعی طلاق دی ہو اس عورت کو اس گھر سے نکال دینا جس میں وہ

طلاق دینے کے وقت مقیم تھی حرم ہے۔ البتہ بعض موقعوں پر جن میں سے ایک یہ ہے کہ عورت راتا کرے تو اسے

گھر سے نکال دینے میں کوئی اشکال نہیں۔ نیز یہ بھی حرم ہے کہ عورت غیر ضروری کاموں کے لئے شوہر کی

اجازت کے بغیر اس گھر سے باہر جائے۔ عدت کے دوران عورت کے اخراجات شوہر پر واجب ہیں۔

## طلاق خلع

(۲۳۸۷) اس عورت کی طلاق کو جو اپنے شوہر کی طرف مال نہ ہو اور اس سے نفرت کرتی ہو اپنا مہر یا کوئی

اور مال اسے بخش دے تاکہ وہ اسے طلاق دے دے۔ طلاق خلع کہتے ہیں۔ طلاق خلع میں معتبر ہے کہ عورت

اپنے شوہر سے اس قدر شدت سے نفرت کرتی ہو کہ اسے وظیفہ رو حیثیت ادا نہ کرنے کی دھمکی دے۔

(۲۳۸۸) جب شوہر خود طلاق خلع کا میز پڑھتا ہے تو اگر اس کی بیوی کا نام مثلہ قاطرہ ہو تو عوض لینے

کے بعد کہے ”وَحْسَىٰ فَاطِمَةُ خَالَتُنْهَا عَلٰی مَا دَلَّتْ“ اور احتیاطاً استحب کی بنا پر ”فَہٰی طَالِقٌ“ بھی کہے

یہی میں نے اپنی بیوی قاطرہ کو اس مال کے عوض جو اس نے مجھے دیا ہے طلاق خلع دے رہا ہوں اور وہ آزاد

ہے۔ اگر عورت یمنین ہو تو طلاق خلع میں اور نیز طلاق مہارات میں اس کا نام لینا لازم نہیں۔

(۲۳۸۹) اگر کوئی عورت کسی شخص کو وکیل مقرر کرے تاکہ وہ اس کا مہر اس کے شوہر کو بخش دے اور شوہر

بھی اسی شخص کو وکیل مقرر کرے تاکہ وہ اس کی بیوی کو طلاق دے دے تو اگر مثال کے طور پر شوہر کا نام محمد اور

بیوی کا نام قاطرہ ہو تو وکیل میز طلاق یوں پڑھے ”عَنْ مُحَمَّدٍ وَكَاتِبِي فَاطِمَةَ بِدَلَّتْ مَفْهُوہَا لِمَوْلَاتِي مُحَمَّدٍ

عدت ختم ہو جانے کے بعد مرد کہے کہ میں نے عدت کے دوران اپنی رجوع کر لیا تھا اور عورت اس کی تصدیق نہ کرے تو لازم ہے کہ شوہر اس بات کو ثابت کرے۔

(۲۳۸۵) جس مرد نے عورت کو رجعی طلاق دی ہو اگر وہ اس سے کچھ مال لے لے اور اس سے

معاملت کر لے کہ اب تجھ سے رجوع نہ کروں گا تو اگرچہ یہ معاملت درست ہے اور مرد پر واجب ہے کہ

رجوع نہ کرے لیکن اس سے مرد کے رجوع کرنے کا حق ختم نہیں ہوتا اور اگر وہ رجوع کر لے تو رضیہ

ازدواج دوبارہ برقرار ہو جائے گا۔

(۲۳۸۶) اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو دو دفعہ طلاق دے کر اس کی طرف رجوع کر لے یا اسے دو دفعہ

طلاق دے اور ہر طلاق کے بعد اس سے نکاح کرے یا ایک طلاق کے بعد رجوع کرے اور دوسری طلاق

کے بعد نکاح کرے تو تیسری طلاق کے بعد وہ اس مرد پر حرام ہو جائے گی۔ لیکن اگر عورت تیسری طلاق

کے بعد کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے تو وہ پانچ شرطوں کے ساتھ پہلے مرد پر حرام ہوگی یعنی وہ اس

عورت سے دوبارہ نکاح کر سکے گا۔

(۱) دوسرے شوہر کا نکاح دائمی ہو۔ پس اگر وہ اس عورت سے حلقہ کرے تو اس مرد سے

خلعہ کی کے بعد پہلا شوہر اس سے نکاح نہیں کر سکتا۔

(۲) دوسرا شوہر جماع کرے اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ جماع فرج میں کرے نہ کہ درمیان۔

(۳) دوسرا شوہر اسے طلاق دے یا مرنے۔

(۴) دوسرے شوہر کی طلاق کی عدت یا وفات کی عدت ختم ہو جائے۔

(۵) احتیاطاً واجب کی بنا پر دوسرا شوہر جماع کرتے وقت بالغ ہو۔

## رجوع کرنے کے احکام

(۲۳۸۳) رجعی طلاق میں مرد و طرفین سے عورت کی طرف رجوع کر سکتا ہے

(۱) ایک باتیں کہ سے جن سے پتا چلے کہ اس نے اسے دوبارہ اپنی بیوی بنالیا ہے۔

(۲) کوئی کام کرے اور اس کام سے رجوع کا قصد کرے اور جماع کرنے سے رجوع ثابت

ہو جاتا ہے خواہ اس کا قصد رجوع کرنے کا نہ بھی ہو۔ البتہ بوسہ لینے اور شہوت سے ہاتھ

نکالنے سے رجوع ثابت ہونا مکمل شکال ہے۔ اور احتیاطاً واجب کی بنا پر اگر ایسی صورت

میں رجوع کرنے کا ارادہ نہ ہو تو ضروری ہے کہ دوبارہ طلاق دے۔

(۲۳۸۴) رجوع کرنے میں مرد کے لئے لازم نہیں کہ کسی کو گواہ بنائے یا اپنی بیوی کو (رجوع کے متعلق)

اطلاع دے بلکہ اگر بغیر اس کے کہ کسی کو پتا چلے وہ خود ہی رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہے۔ لیکن اگر

يُخْلَعُهَا خَلْعًا" اور اس کے بعد بلا قائلہ کہے "زَوْجَةُ مُوْتَلِيٍّ خَالِفَتُهَا عَلَيَّ مُبْدَلَتْ فَهِيَ طَالِقٌ" اور اگر عورت کسی کو وکیل مقرر کرے کہ اس کے شوہر کو میر کے علاوہ کوئی اور چیز بخش دے تاکہ اس کا شوہر اسے طلاق دے دے تو ضروری ہے کہ وکیل لفظ "مہرِ خا" کی بجائے اس چیز کا نام لے مثلاً اگر عورت نے سو روپے دیے ہوں تو ضروری ہے کہ کہے: "هَذَلْتُ يَاقَ زَوْجِي"۔

## طلاق مبارات

(۲۳۹۰) اگر میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کو نہ چاہے ہوں اور ایک دوسرے سے نفرت کرتے ہوں اور عورت مرد کو کچھ مال دے تاکہ وہ اسے طلاق دے تو اسے طلاق مبارات کہتے ہیں۔

(۲۳۹۱) اگر شوہر مبارات کا صیغہ پڑھنا چاہے تو اگر مثلاً عورت کا نام فاطمہ ہو تو ضروری ہے کہ کہے "هَذَا بَيْتٌ زَوْجِيٍّ فَاطِمَةُ عَلَيَّ مُبْدَلَتْ" اور احتیاطاً لازم کی بنا پر "فَهِيَ طَالِقٌ" بھی کہے یعنی میں اور میری بیوی فاطمہ اس "عطا" کے مقابل میں جو اس نے کی ہے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے ہیں، پس وہ آزاد ہے۔ اور اگر وہ شخص کسی کو وکیل مقرر کرے تو ضروری ہے کہ وکیل کہے "فَهِيَ طَالِقٌ مُبْدَلَتْ زَوْجَتُهَا فَاطِمَةُ عَلَيَّ مُبْدَلَتْ فَهِيَ طَالِقٌ" اور دونوں صورتوں میں لکھ "عَلَيَّ مُبْدَلَتْ" کی بجائے اگر "بَعْدَ مُبْدَلَتْ" کہے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۳۹۲) طلع اور مبارات کی طلاق کا صیغہ اگر ممکن ہو تو صحیح عربی میں پڑھا جانا چاہئے اور اگر ممکن نہ ہو تو اس کا حکم طلاق کے حکم جیسا ہے جس کا بیان مسئلہ ۲۳۹۱ میں گزر چکا ہے۔ لیکن اگر عورت مبارات کی طلاق کے لئے شوہر کو اپنا مال بخش دے۔ مثلاً اردو میں کہے کہ "میں نے طلاق لینے کے لئے فلاں مال تمہیں بخش دیا" تو کوئی اشکال نہیں۔

(۲۳۹۳) اگر کوئی عورت طلاق طلع یا طلاق مبارات کی عدت کے دوران اپنی بخشش سے بھر جائے تو شوہر اس کی طرف رجوع کر سکتا ہے اور دوبارہ نکاح کے بغیر اسے اپنی بیوی بنا سکتا ہے۔

(۲۳۹۴) جو مال شوہر طلاق مبارات دینے کے لئے ضروری ہے کہ وہ عورت کے مہر سے زیادہ نہ ہو بلکہ احتیاطاً واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ مہر سے کم ہو۔ لیکن طلاق طلع کے سلسلے میں لیا جانے والا مال اگر مہر سے زیادہ بھی ہو تو کوئی اشکال نہیں۔

## طلاق کے مختلف احکام

(۲۳۹۵) اگر کوئی آدمی کسی ناعم عورت سے اس گمان میں جماع کرے کہ وہ اس کی بیوی ہے تو خواہ عورت کو علم ہو کہ وہ شخص اس کا شوہر نہیں ہے یا گمان کرے کہ اس کا شوہر ہے ضروری ہے کہ عدت رکھے۔

(۲۳۹۶) اگر کوئی آدمی کسی عورت سے یہ جانتے ہوئے زنا کرے کہ وہ اس کی بیوی نہیں ہے تو اگر عورت کو علم ہو کہ وہ آدمی اس کا شوہر نہیں ہے اس کے لئے عدت رکھنا ضروری نہیں۔ لیکن اگر اسے شوہر ہونے کا گمان ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ وہ عورت عدت رکھے۔

(۲۳۹۷) اگر کوئی آدمی کسی عورت کو اور نکاح کے لئے کہہ دے کہ وہ اپنے شوہر سے طلاق اڑوا دینی دے داریں پوری نہ کرے تاکہ اس طرح شوہر اسے طلاق دینے پر مجبور ہو جائے اور وہ خود اس عورت کے ساتھ شادی کر سکے تو طلاق اور نکاح صحیح ہیں۔ لیکن دونوں نے بہت بڑا گناہ کیا ہے۔

(۲۳۹۸) اگر عورت نکاح کے سلسلے میں شوہر سے کوئی خاص شرط کرے مثلاً اس کا شوہر لمبا ستر اختیار کرے یا مثلاً چھ سینے اسے خرچ نہ دے یا طویل مدت کے لئے قیدی بن جائے وغیرہ تو طلاق کا اختیار عورت کو حاصل ہوگا تو یہ شرط باطل ہے۔ لیکن اگر وہ یوں شرط کرے کہ وہ شوہر کی طرف سے وکیل ہے کہ خاص شرائط کے تحت یا بغیر کسی قید اور شرط کے اپنے آپ کو اس کی طرف سے طلاق دے سکتی ہے تو یہ شرط صحیح ہے اور بعد میں شوہر اس کو اپنی وکالت سے نہیں ہٹا سکتا۔ اگر وہ عورت اس طرح خود کو طلاق دیدے تو طلاق صحیح ہے۔

(۲۳۹۹) جس عورت کا شوہر لاپتا ہو جائے اگر وہ دوسرا شوہر کرنا چاہے تو ضروری ہے کہ مجتہد عادل کے پاس جائے جو خاص شرائط کے تحت جن کی تفصیل منہاج الصالحین میں مذکور ہے اسے طلاق دے سکتا ہے۔

(۲۵۰۰) داغی دیمانے کے باپ دادا اس کی بھلائی کے لئے اس کی بیوی کو طلاق دے سکتے ہیں۔

(۲۵۰۱) اگر باپ یا دادا اپنے (۴ بالغ) لڑکے (یا پوتے) کا کسی عورت سے عقد کر دے اور عقد کی مدت میں اس لڑکے کے تلف ہونے کی تک مدت بھی شامل ہو مثلاً اپنے چودہ سالہ لڑکے کا کسی عورت سے دو سال کے لئے عقد کر دے تو اگر اس میں لڑکے کی بھلائی ہو تو وہ (یعنی باپ یا دادا) اس عورت کی مدت بخش سکتا ہے۔ لیکن لڑکے کی داغی بیوی کو طلاق نہیں دے سکتا۔

(۲۵۰۲) اگر کوئی شخص دو آدمیوں کو شرع کی مقرر کردہ علامت کی رو سے عادل سمجھے اور اپنی بیوی کو ان کے سامنے طلاق دیدے تو کوئی اور شخص جسے ان دو آدمیوں کی عدالت میں شک ہو، اگر اسے احتمال ہو کہ ان دونوں کی عدالت طلاق دینے والے کے نزدیک ثابت شدہ ہے تو اس عورت کی عدت ختم ہونے کے بعد اس کے ساتھ اپنا یا دوسرے کا نکاح کر سکتا ہے لیکن اگر ان کے عادل نہ ہونے کا یقین ہو تو اس عورت کے ساتھ عقد نہیں کر سکتا۔

(۲۵۰۳) وہ عورت جسے طلاق رجعی دی گئی ہو وہ عدت کے دوران اس مرد کے لئے شرعی بیوی کی حیثیت رکھتی ہے یہاں تک کہ عدت ختم ہو جائے۔ عورت کے لئے ضروری ہے کہ ہر قسم کے استیحا سے جو شوہر کا حق ہے نہ روکے اور جائز بلکہ مستحب ہے کہ شوہر کے لئے بناؤ سنگھار کرے۔ اور اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے باہر نکلتا جائز نہیں۔ اس کے اخراجات شوہر پر واجب ہیں بشرطیکہ وہ ناشزہ (نافرمان) نہ ہو اور اس کا فطرہ اور کفن بھی شوہر کے ذمہ ہے۔ کسی ایک کے مرنے پر دوسرا وارث بن سکتا ہے اور مرد عدت کے دوران سالی سے شادی نہیں کر سکتا۔

## غصب کے احکام

غصب کے معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص کسی کے مال پر یا حق پر علم (اور دھونس یا دھاندلی) کے ذریعے قابض ہو جائے اور یہ ایسا کام ہے جو از روئے عقل اور قرآن و روایات حرام ہے۔ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے ”جو شخص کسی دوسرے کی ایک بالشت زمین غصب کرے قیامت کے دن اس زمین کو اس کے سات طبقوں سمیت طوق کی طرح اس کی گردن میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۲۵۰۴) اگر کوئی شخص لوگوں کو مسجد یا مدرسے یا ہل یا دوسری ایسی جگہوں سے جو رقاہ عامہ کے لئے بنائی گئی ہوں استفادہ نہ کرنے دے تو اس نے ان کا حق غصب کیا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد میں اپنے (بیٹے کے) لئے جگہ قلعہ کرے اور دوسرا کوئی شخص اسے اس جگہ سے نکال دے اور اسے اس جگہ سے استفادہ نہ کرنے دے تو وہ گناہگار ہے۔

(۲۵۰۵) اگر گروہی رکھوانے والا اور گروہی رکھنے والا یہ طے کریں کہ جو چیز گروہی رکھی جا رہی ہو وہ گروہی رکھنے والے یا کسی تیسرے شخص کے پاس رکھی جائے تو گروہی رکھوانے والا اس کا قرض ادا کرنے سے پہلے اس چیز کو واپس نہیں لے سکتا اور اگر وہ چیز واپس ہی ہو تو ضروری ہے کہ فوراً لوٹ دے۔

(۲۵۰۶) جو مال کسی کے پاس گروہی رکھا گیا ہو اگر کوئی اور شخص اسے غصب کر لے تو مال کا مالک اور گروہی رکھنے والا دونوں غاصب سے غصب کی ہوئی چیز کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور اگر وہ چیز غاصب سے واپس لے لیں تو وہ گروہی ہی رہے گی۔

(۲۵۰۷) اگر انسان کوئی چیز غصب کرے تو ضروری ہے کہ اس کے مالک کو لوٹ دے اور اگر وہ چیز ضائع ہو جائے اور اس کی کوئی قیمت ہو تو ضروری ہے کہ اس کا عرض مسئلہ ۲۵۱۸ اور ۲۵۱۹ میں بیان کی گئی تفصیل کے مطابق مالک کو دے۔

(۲۵۰۸) جو چیز غصب کی گئی ہو اگر اس سے کوئی نفع حاصل ہو مثلاً غصب کی ہوئی بھینز کا بچہ پیدا ہو تو وہ اس کے مالک کا مال ہے نیز مثال کے طور پر اگر کسی نے کوئی مکان غصب کر لیا ہو تو خواہ غاصب اس مکان میں نہ رہے تو ضروری ہے کہ اس کا کرایہ مالک کو دے۔

(۲۵۰۹) اگر کوئی شخص بچے یا دیوانے سے کوئی چیز جو اس (بچے یا دیوانے) کا مال ہو غصب کرے تو ضروری ہے کہ وہ چیز اس کے سر پرست کو دیدے اور اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۲۵۱۰) اگر دو آدمی مل کر کسی چیز کو غصب کریں چنانچہ وہ دونوں اس چیز پر تسلل رکھتے ہوں تو ان میں سے ہر ایک اس پوری چیز کا خاسن ہے۔ اگر چنانچہ اس میں سے ہر ایک جدا گانہ طور پر اسے غصب نہ کر سکتا ہو۔

(۲۵۱۱) اگر کوئی شخص غصب کی ہوئی چیز کو کسی دوسری چیز سے ملا دے مثلاً جو گیہوں غصب کی ہو اسے جو سے ملا دے تو اگر ان کا جدا کرنا ممکن ہو تو خواہ اس میں زحمت ہی کیوں نہ ہو ضروری ہے کہ انہیں ایک

دوسرے سے علیحدہ کرے اور (غصب کی ہوئی چیز) اس کے مالک کو واپس کر دے۔

(۲۵۱۲) اگر کوئی شخص ہی ہوئی ملائی چیز مثلاً سونے کی بالیوں کو غصب کرے اور اسکے بعد اسے بکھلا دے تو بکھلانے سے پہلے اور بکھلانے کے بعد کی قیمت میں جو فرق ہو ضروری ہے کہ وہ مالک کو ادا کرے چنانچہ اگر قیمت میں جو فرق پڑا ہو وہ نہ دینا چاہے اور کہے کہ میں اسے پہلے کی طرح بناد دنگا تو مالک مجبور نہیں کہ اس کی بات قبول کرے۔ اور مالک بھی اسے مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ اسے پہلے کی طرح بنادے۔

(۲۵۱۳) جس شخص نے کوئی چیز غصب کی ہو اگر وہ اس میں ایسی تبدیلی کرے کہ اس چیز کی حالت پہلے سے بہتر ہو جائے مثلاً حوسنا غصب کیا ہو اس کے بندے بنادے تو اگر مال کا مالک اسے کہے کہ مجھے مال اسی حالت میں (یعنی بندے کی شکل میں) دو تو ضروری ہے کہ اسے دیدے اور جو زحمت اس نے اٹھائی ہو (یعنی بندے بنانے پر جو زحمت کی ہو) اس کی حردوری نہیں لے سکتا۔ اور اسی طرح وہ یہ حق نہیں رکھتا کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس چیز کو اس کی پہلی حالت میں لے آئے لیکن اگر اس کی اجازت کے بغیر اس چیز کو پہلے جیسا کر دے یا اور کسی شکل میں تبدیل کرے تو دونوں حالتوں میں قیمت کا جو فرق ہے اس کا خاسن ہونا معلوم نہیں۔

(۲۵۱۴) جس شخص نے کوئی چیز غصب کی ہو اگر وہ اس میں ایسی تبدیلی کرے کہ اس چیز کی حالت پہلے سے بہتر ہو جائے اور صاحب مال اسے اس چیز کی پہلی حالت میں واپس کرنے کہے اور اس کہنے سے اس کی کوئی خاص غرض ہو تو غاصب پر واجب ہے کہ اسے اس کی پہلی حالت میں لے آئے اور اگر تبدیلی کرنے کی وجہ سے اس چیز کی قیمت پہلی حالت سے کم ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا فرق مالک کو دے۔ لہذا اگر کوئی شخص غصب کیے ہوئے سونے کا ہار بنائے اور اس سونے کا مالک (اسے پہلی حالت میں لانے کا) کہے تو ضروری ہے کہ اسے پہلی شکل میں لے آئے تو اگر بکھلانے کے بعد سونے کی قیمت اس سے کم ہو جائے جتنی ہار بنانے سے پہلے تھی تو غاصب کے لئے ضروری ہے کہ قیمت میں جتنا فرق ہو اس کے مالک کو دے۔

(۲۵۱۵) اگر کوئی شخص اس زمین میں جو اس نے غصب کی ہو بھیتی باڑی کرے یا درخت لگائے تو فصل کی پیداوار و درخت اور ان کا پھل خود اس کا مال ہے اور زمین کا مالک اس بات پر راضی نہ ہو کہ فصل اور درخت اس کی زمین میں رہیں تو جس نے وہ زمین غصب کی ہو ضروری ہے کہ خواہ ایسا کرنا اس کے لئے نقصان دہ ہی کیوں نہ ہو وہ فوراً اپنی فصل یا درختوں کو زمین سے اکھیڑ لے۔ نیز ضروری ہے کہ جتنی مدت فصل اور درخت اس زمین میں رہے ہوں اتنی مدت کا کرایہ زمین کے مالک کو دے اور جو خرابیاں زمین میں پیدا ہوئی ہوں انہیں درست کرے۔ مثلاً جہاں درختوں کو اکھیڑنے سے زمین میں گڑھے پڑ گئے ہوں اس جگہ کو ہموار کرے۔ اور اگر ان خرابیوں کی وجہ سے زمین کی قیمت پہلے سے کم ہو جائے تو ضروری ہے کہ قیمت میں جو فرق چڑے وہ بھی ادا کرے اور وہ زمین کے مالک کو اس بات پر مجبور نہیں کر سکتا کہ زمین اس کے ہاتھ بیچ دے یا کرائے پر دیدے۔ نیز زمین کا مالک بھی اسے مجبور نہیں کر سکتا کہ درخت یا فصل اس کے ہاتھ بیچ دے۔

(۲۵۱۶) اگر زمین کا مالک اس بات پر راضی ہو جائے کہ فصل اور درخت اس کی زمین میں رہیں تو جس شخص نے زمین غصب کی ہو اس کے لئے لازم نہیں کہ فصل اور درختوں کو اکھیڑے البتہ ضروری ہے کہ جب

## گم شدہ مال پانے کے احکام

(۲۵۲۳) اگر کسی شخص کو کسی دوسرے کا گم شدہ ایسا مال ملے جو حیوانات میں سے نہ ہو اور جس کی کوئی ایسی نشانی بھی نہ ہو جس کے ذریعے اس کے مالک کا پتا چل سکے تو خواہ اس کی قیمت ایک درہم — ۱۲۶ پٹے مکہ درہم چاندی — سے کم ہو یا نہ ہو وہ اپنے لئے لے سکتا ہے لیکن احتیاطاً مستحب ہے کہ وہ شخص اس مال کو اس کے مالک کی طرف سے فقیروں کو صدقہ کر دے۔ یہی حکم اس روپے پیسے کا ہے جس پر کوئی علامت نہ ہو۔ ہاں اگر اس کی مقدار یا زمان و مکان کی خصوصیات اس پیسے کے لئے علامت بن سکتی ہوں تو اس کے بارے میں مسئلہ ۲۵۲۴ کے مطابق اعلان کر دانا ضروری ہے۔

(۲۵۲۴) اگر کوئی شخص ایک ایسی چیز پائے جس پر کوئی ایسی نشانی ہو جس کے ذریعے اس کے مالک کا پتا چلایا جاسکے تو اگر چاہے معلوم ہو کہ اس کا مالک ایک ایسا کافر ہے جس کا مال محترم ہے تو اس صورت میں کہ اس چیز کی قیمت ایک درہم تک پہنچ جائے تو ضروری ہے کہ جس دن وہ چیز ملی ہو اس سے ایک سال تک لوگوں کے مجمع (مجلسوں یا مجلسوں) میں اس کا اعلان کرے۔ اور اگر اس کی قیمت ایک درہم سے کم ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اسے اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے اور جب بھی اس کا مالک نکل آئے اور وہ صدقہ کرنے پر راضی نہ ہو تو اسے اس کا عوض دے۔

(۲۵۲۵) اگر انسان خود اعلان نہ کرنا چاہے تو ایسے آدمی کو اپنی طرف سے اعلان کرنے کے لئے کہہ سکتا ہے جس کے حلق اسے اطمینان ہو کہ وہ اعلان کر دے گا۔

(۲۵۲۶) اگر ایک سال تک اعلان کرے اور مال کا مالک نہ ملے تو اس صورت میں جبکہ وہ مال حرم پاک مکہ کے علاوہ کسی جگہ سے ملا ہو وہ اسے اس کے مالک کے لئے اپنے پاس رکھ سکتا ہے تاکہ جب بھی وہ ملے اسے دے اور اس مدت میں اس کی حفاظت کے ساتھ ساتھ اس سے استفادہ کرنے میں کوئی اشکال نہیں۔ اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ اس مال کو اس کے مالک کی طرف سے فقیروں کو صدقہ کر دے اور احتیاطاً واجب یہ ہے کہ وہ خود نہ لے۔ اور اگر وہ مال اسے حرم پاک مکہ میں ملا ہو تو احتیاطاً واجب یہ ہے کہ اسے فقراء پر صدقہ کر دے۔

(۲۵۲۷) اگر ایک سال تک اعلان کرنے کے بعد بھی مال کا مالک نہ ملے اور مال اس کے مالک کو دینے کے لئے اس کی حفاظت کے دوران تک ہو جائے تو اگر اس نے مال کی نگہداشت میں کوتاہی نہ برتی ہو اور تہدی یعنی بے احتیاطی بھی نہ کی ہو تو پھر وہ ذمہ دار نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ مال اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر چکا ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اس صدقے پر راضی ہو جائے یا اپنے مال کے عوض کا مطالبہ کرے اور صدقے کا ثواب صدقہ کرنے والے کو ملے گا۔

(۲۵۲۸) جس شخص کو کوئی مال ملا ہو اگر وہ اس طریقے کے مطابق جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے عہد اعلان نہ

زمین غصب کی ہو اس وقت سے لیکر مالک کے راضی ہونے تک کی مدت کا زمین کا کر ایہ دے۔

(۲۵۱۷) جو چیز کسی نے غصب کی ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اگر وہ چیز گائے اور بھیڑ کی طرح قیمتی ہو تو ضروری ہے کہ غاصب اس چیز کی قیمت ادا کرے۔ (یعنی ایسی چیز کو کہتے ہیں کہ اس کی شکل ایسی خصوصیات کی بنا پر جو فائدہ حاصل کرنے میں تاخیر رکھتی ہے فراوان نہیں) اور اگر اس وقت کسی مخصوص حالت اور تقاضے کے تحت اس کی بازار کی قیمت بدل گئی ہو تو ضروری ہے کہ وہ قیمت دے جو تلف ہونے کے وقت تھی۔

(۲۵۱۸) جو چیز کسی نے غصب کی ہو اگر وہ تلف ہو جائے تو اگر وہ گھوڑوں اور جو کی مانند عطلی ہو تو ضروری ہے کہ (غاصب نے) جو چیز غصب کی ہو اسی جیسی چیز مالک کو دے۔ (عطلی ایسی چیز کو کہتے ہیں کہ اس کی شکل ایسی خصوصیات کی بنا پر جو فائدہ حاصل کرنے میں تاخیر رکھتی ہے فراوان ہے) لیکن جو چیز دے ضروری ہے کہ اس کی قسم اپنی خصوصیات میں اس غصب کی ہوئی چیز کی قسم کے مانند ہو جو کہ تلف ہو گئی ہے۔ مثلاً اگر بوضو یا قسم کا چاول غصب کیا تھا تو مکھیا قسم کا نہیں دے سکتا۔

(۲۵۱۹) اگر ایک شخص (بھیڑ جیسی) کوئی قیمتی چیز غصب کرے اور وہ تلف ہو جائے تو اگر بھی مدت وہ غصب کرنے والے کے پاس رہی ہو اس مدت میں اس میں ایسی خصوصیت پیدا ہو گئی کہ اس کی قیمت بڑھ گئی ہو مثلاً فربہ ہو گئی ہو پھر تلف ہو جائے تو اگر یہ فربہ غاصب کی بھرتہ دیکھ بھال سے نہ ہو تو ضروری ہے کہ فربہ ہونے کے وقت کی قیمت ادا کرے۔ اور اگر اس کی فربہ غاصب کی بھرتہ دیکھ بھال کی وجہ سے ہو تو اس فربہ کی قیمت دینا لازم نہیں ہے۔

(۲۵۲۰) جو چیز کسی نے غصب کی ہو اگر کوئی اور شخص وہی چیز اس سے غصب کرے اور پھر وہ تلف ہو جائے تو مال کا مالک ان دونوں میں سے ہر ایک سے اس کا عوض لے سکتا ہے یا ان دونوں میں سے ہر ایک سے اس کے عوض کی کچھ مقدار کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ لہذا اگر مال کا مالک اس کا عوض پہلے غاصب سے لے لے تو پہلے غاصب نے جو کچھ دیا ہو وہ دوسرے غاصب سے لے سکتا ہے۔ لیکن اگر مال کا مالک اس کا عوض دوسرے غاصب سے لے لے تو اس نے جو کچھ دیا ہے اس کا مطالبہ دوسرا غاصب پہلے غاصب سے نہیں کر سکتا۔

(۲۵۲۱) جس چیز کو بچا جائے اگر اس میں معائنے کی شرطوں میں سے کوئی ایک موجود نہ ہو مثلاً جس چیز کی خرید و فروخت وزن کر کے کرنی ضروری ہو اگر اس کا معاملہ بغیر وزن کئے کیا جائے تو معاملہ باطل ہے اور اگر بیچنے والا اور خریدار معائنے سے قطع نظر اس بات پر رضامند ہوں کہ ایک دوسرے کے مال میں تصرف کریں تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ ورنہ جو چیز انہوں نے ایک دوسرے سے لی ہو وہ غصبی مال کی مانند ہے اور ان کیلئے ضروری ہے کہ ایک دوسرے کی چیزیں واپس کر دیں اور اگر دونوں میں سے جسکے بھی ہاتھوں دوسرے کا مال تلف ہو جائے تو خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو کہ معاملہ باطل تھا ضروری ہے کہ اس کا عوض دے۔

(۲۵۲۲) جب ایک شخص کوئی مال کسی بیچنے والے سے اس مقصد سے لے لے دیکھے یا کچھ مدت اپنے پاس رکھے تاکہ اگر پسند آئے تو خرید لے تو اگر وہ مال تلف ہو جائے تو مشہور قول کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کا عوض اس کے مالک کو دے۔

کرے تو پہلے (اعلان نہ کر کے اگرچہ) اس نے گناہ کیا ہے لیکن اب اسے احتمال ہو کہ (اعلان کرنا) مفید ہوگا تو پھر بھی اس پر واجب ہے کہ اعلان کرے۔

(۲۵۲۹) اگر دیوانے یا نابالغ بچے کو کوئی ایسی چیز مل جائے جس میں علامت موجود ہو اور اس کی قیمت ایک درہم کے برابر ہو تو اس کا سرپرست اعلان کر سکتا ہے۔ بلکہ اگر وہ چیز سرپرست نے بچے یا دیوانے سے لے لی ہو تو اس پر واجب ہے کہ اعلان کرے۔ اور اگر ایک سال تک اعلان کرے پھر بھی مال کا مالک نہ ملے تو ضروری ہے کہ جو کچھ مسئلہ ۲۵۲۶ میں بتایا گیا ہے اس کے مطابق عمل کرے۔

(۲۵۳۰) اگر انسان اس سال کے دوران جس میں وہ (ملنے والے مال کے بارے میں) اعلان کر رہا ہو مال کے مالک کے ملنے سے ناامید ہو جائے تو ضروری ہے کہ احتیاط واجب کی بنا پر حاکم شرع کی اجازت سے اس مال کو صدقہ کر دے۔

(۲۵۳۱) اگر اس سال کے دوران جس میں (انسان ملنے والے مال کے بارے میں) اعلان کر رہا ہو وہ مال تلف ہو جائے تو اگر اس شخص نے اس مال کی نگہداشت میں کوتاہی کی ہو یا اسے بے جا استعمال کیا ہو تو وہ ضامن ہے کہ اس کا عوض اس کے مالک کو دے اور ضروری ہے کہ اعلان کرتا رہے۔ اور اگر کوتاہی نہ کی ہو اور بے جا استعمال بھی نہ کیا ہو تو پھر اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

(۲۵۳۲) اگر کوئی مال جس پر کوئی نشانی (یا مارک) ہو اور اس کی قیمت ایک درہم تک پہنچتی ہو ایسی جگہ سے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اعلان کے ذریعے اس کا مالک نہیں ملے گا تو ضروری ہے کہ (جس شخص کو وہ مال ملا ہو) وہ پہلے دن ہی اسے احتیاط لازم کی بنا پر حاکم شرع کی اجازت سے اس کے مالک کی طرف سے فقیروں کو صدقہ کر دے اور ضروری نہیں کہ وہ ایک سال ختم ہونے تک انتظار کرے۔

(۲۵۳۳) اگر کسی شخص کو کوئی چیز ملے اور وہ اسے اپنا مال سمجھے ہوئے اٹھالے اور بعد میں اسے پتا چلے کہ وہ اس کا اپنا مال نہیں ہے تو جو احکام اس سے پہلے والے مسائل میں بیان کئے گئے ہیں انہیں کے مطابق عمل کرے۔

(۲۵۳۴) جو چیز ملی ہو ضروری ہے کہ اس کا اس طرح اعلان کیا جائے کہ اگر اس کا مالک سے تو اسے غالب گمان ہو کہ وہ چیز اس کا مال ہے اور اعلان کرنے میں مختلف مواقع کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے۔ مثلاً بعض اوقات اتنا کہنا کافی ہے ”مجھے کوئی چیز ملی ہے“ لیکن بعض صورتوں میں ضروری ہے کہ اس چیز کی جنس کا تعین کرے مثلاً یہ کہے ”مجھے سونے کا ایک ٹکڑا ملا ہے“ اور بعض صورتوں میں اس چیز کی بعض خصوصیات کا بھی اضافہ ضروری ہے مثلاً کہے ”مجھے سونے کی بالیاں ملی ہیں“ لیکن بہر حال ضروری ہے کہ اس چیز کی تمام خصوصیات کا ذکر نہ کرے تاکہ وہ چیز یقین نہ ہو جائے۔ اعلان ایسی جگہ کرنا ضروری ہے جہاں سے مالک کو اطلاع ملنے کا زیادہ احتمال ہو۔

(۲۵۳۵) اگر کسی کو کوئی چیز مل جائے اور دوسرا شخص کہے کہ یہ میرا مال ہے اور اس کی نشانیاں بھی بتا دے

تو وہ چیز اس دوسرے شخص کو اس وقت دینا ضروری ہے جب اسے اطمینان ہو جائے کہ یہ اسی کا مال ہے۔ یہ لازم نہیں کہ وہ شخص ایسی نشانیاں بتائے جن کی طرف عموماً مال کا مالک بھی توجہ نہیں دیتا۔

(۲۵۳۶) کسی شخص کو جو چیز ملی ہو اگر اس کی قیمت ایک درہم تک پہنچے تو اگر وہ اعلان نہ کرے اور اس چیز کو مسجد یا کسی دوسری جگہ جہاں لوگ جمع ہوتے ہوں رکھ دے اور وہ چیز تلف ہو جائے یا کوئی دوسرا شخص اسے اٹھالے تو جس شخص کو وہ چیز پڑی ہوئی ملی ہو وہ ڈرے وار ہے۔

(۲۵۳۷) اگر کسی شخص کو کوئی ایسی چیز مل جائے جو ایک سال تک باقی نہ رہتی ہو تو ضروری ہے کہ ان تمام خصوصیات کے ساتھ جب تک کہ وہ باقی رہے اس چیز کی حفاظت کرے جو اس کی قیمت میں اہمیت رکھتی ہوں۔ اور احتیاط واجب یہ ہے کہ اس مدت کے دوران اس کا اعلان بھی کرتا رہے اور پھر بھی اس کا مالک نہ ملے تو اس کی قیمت کا تعین کر کے اپنے لئے رکھ لے اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ اسے بیچ دے اور ان چیزوں کی حفاظت کرے اور دونوں صورتوں میں ضروری ہے کہ اعلان بھی جاری رکھے۔ اگر اس کا مالک مل جائے تو رقم اسے دیدے اور اگر ایک سال تک اس کا مالک نہ ملے تو ضروری ہے کہ جو کچھ مسئلہ ۲۵۳۶ میں بتایا گیا ہے اس کے مطابق عمل کرے۔

(۲۵۳۸) جو چیز کسی کو پڑی ہوئی ملی ہو اگر وضو کرتے وقت یا نماز پڑھتے وقت وہ اس کے پاس ہو اگرچہ وہ مالک ملنے کی صورت میں اسے نہ لوٹنا چاہتا ہو تب بھی اس کا وضو کرنا نہ باطل نہیں ہوگی۔

(۲۵۳۹) اگر کسی شخص کا جو مال اٹھالیا جائے اور اس کی جگہ کسی اور کا جو مال رکھ دیا جائے اور اگر وہ شخص جانتا ہو کہ جو جو مال رکھا ہے وہ اس شخص کا مال ہے جو اس کا جو مال لے گیا ہے اور وہ اس بات پر راضی ہو کہ جو جو مال لے گیا ہے اس کے عوض اس کا جو مال رکھ لے تو وہ اپنے جوئے کے بجائے وہ جو مال رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح اگر وہ شخص جانتا ہو کہ وہ شخص اس کا جو مال اٹھا اور غلام لے گیا ہے تب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اس صورت میں ضروری ہے کہ اس جوئے کی قیمت اس کے اپنے جوئے کی قیمت سے زیادہ نہ ہو ورنہ زیادہ قیمت کے متعلق مجہول المالک کا حکم جاری ہوگا اور ان دو صورتوں کے علاوہ اس جوئے پر مجہول المالک کا حکم جاری ہوگا۔

(۲۵۴۰) اگر انسان کے پاس مجہول المالک مال ہو یعنی اس کا مالک نامعلوم ہو اور اس مال پر لفظ تم شہدہ کا اطلاق نہ ہوتا ہو تو اس صورت میں کہ جب اسے اطمینان ہو کہ اس مال میں تصرف کرنے پر اس مال کا مالک راضی ہوگا تو جس طرح بھی وہ اس مال میں تصرف کرنا چاہے اس کے لئے جائز ہے۔ اگر اطمینان نہ ہو تو انسان کے لئے لازم ہے کہ اس کے مالک کو تلاش کرے اور جب تک اس کے ملنے کی امید ہو اس وقت تک تلاش کرے اور اس کے مالک کے ملنے سے واپس ہونے کے بعد اس مال کو بطور صدقہ فقیر کو دینا ضروری ہے۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ حاکم شرع کی اجازت سے صدقہ دیدے اور حاکم شرع کی اجازت سے اس کی قیمت بھی صدقہ دے سکتا ہے۔ اور اگر بعد میں مال کا مالک مل جائے اور صدقہ دینے پر راضی نہ ہو تو احتیاط واجب کی بنا پر اسے اس کا عوض دیدے۔



## حیوانات کو شکار اور ذبح کرنے کے احکام

(۲۵۴۱) حلال گوشت حیوان جنگلی ہو یا پالتو اس کو اس طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے جو بعد میں بتایا جائے گا تو اس کی جان نکل جانے کے بعد اس کا گوشت حلال اور بدن پاک ہے۔ لیکن اونٹ، بھلی اور بڑی کے حلال کرنے کا طریقہ الگ ہے جسے آئندہ مسائل میں بیان کیا جائے گا۔

(۲۵۴۲) وہ جنگلی حیوان جن کا گوشت حلال ہو مثلاً ہرن، چکرو اور پہاڑی بکری اور وہ حیوان جن کا گوشت حلال ہو اور جو پالتو رہے ہوں اور بعد میں جنگلی بن گئے ہوں مثلاً پالتو گائے اور اونٹ جو بھاگ گئے ہوں اور جنگلی یا ایسے سرکش ہو گئے ہوں کہ انہیں قابو نہ کر سکتے ہوں تو اگر انہیں اس طریقے کے مطابق شکار کیا جائے جس کا ذکر بعد میں ہوگا تو وہ پاک اور حلال ہیں۔ لیکن حلال گوشت والے پالتو حیوان مثلاً بھیڑ اور گھریلو مرغ اور حلال گوشت والے وہ جنگلی حیوان جو تربیت کی وجہ سے پالتو بن جائیں شکار کرنے سے پاک اور حلال نہیں ہوتے۔

(۲۵۴۳) حلال گوشت والا جنگلی حیوان شکار کرنے سے اس صورت میں پاک اور حلال ہوتا ہے جب وہ بھاگ سکتا ہو یا اڑ سکتا ہو۔ لہذا ہرن کا وہ بچہ جو بھاگ نہ سکے اور چکرو کا وہ بچہ جو اڑ نہ سکے شکار کرنے سے پاک اور حلال نہیں ہوتے اور اگر کوئی شخص ہرن کی کو اور اس کے ایسے بچے کو جو بھاگ نہ سکتا ہو ایک ہی حیر سے شکار کرے تو ہرنی حلال اور اس کا بچہ حرام ہوگا۔

(۲۵۴۴) حلال گوشت والا وہ حیوان جو اچھٹے والا خون نہ رکھتا ہو مثلاً بھلی اگر خود بخود مر جائے تو پاک ہے لیکن اس کا گوشت کھانا نہیں جاسکتا۔

(۲۵۴۵) حرام گوشت والا وہ حیوان جو اچھٹے والا خون نہ رکھتا ہو مثلاً سانپ اور گرگ اس کا مردہ پاک ہے لیکن شکار یا ذبح کرنے سے وہ حلال نہیں ہوتے۔

(۲۵۴۶) کتا اور سور ذبح کرنے اور شکار کرنے سے بالکل پاک نہیں ہوتے اور ان کا گوشت کھانا بھی حرام ہے۔ اور اسی طرح چھوٹے حیوانات جو زیر زمین رہتے ہیں اور اچھٹے والا خون رکھتے ہیں جیسے چوہا اور گدہ وغیرہ شکار کرنے یا ذبح کرنے سے ان کا گوشت اور کھال پاک نہیں ہوتے۔

(۲۵۴۷) حرام گوشت حیوانات کا گوشت اور کھال۔ ان حیوانات کے علاوہ جو گزشتہ مسئلے میں ذکر کئے گئے۔ ذبح کرنے یا اس سے شکار کرنے سے پاک ہو جاتے ہیں، خواہ وہ حیوانات چر پھاڑ کرنے والے ہوں یا نہ ہوں۔ حتیٰ کہ ہانسی، چیتا اور بندر بھی (جو قطعی نظر سے محل اختلاف ہیں) اور اگر حرام گوشت حیوانات کا کتے کے ذریعے شکار کریں تو اس کا پاک ہونا محل اشکال ہے۔

(۲۵۴۸) اگر زندہ حیوان کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے یا نکلا جائے تو اس کا گوشت کھانا حرام ہے۔

## حیوانات کو ذبح کرنے کا طریقہ

(۲۵۴۹) حیوان کو ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی گردن کی چار بڑی رگوں کو مکمل طور پر کاٹ جائے۔ (۱) سانس کی نالی (۲) کھانے کی نالی (۳-۴) دو موٹی رگیں جو کھانے اور سانس کی نالی کے دونوں طرف ہوتی ہیں۔ اور احتیاط واجب کی بنا پر ان رگوں میں صرف چیرا لگانا یا صرف گلہ کاٹنا کافی نہیں ہے اور درحقیقت یہ چار رگوں کو کاٹنا نہ ہوا۔ مگر (شرعاً ذبح اس وقت صحیح ہوتا ہے) جب سانس اور کھانے کی نالیوں کو گلے کی گڑھ کے نیچے سے اس طرح کاٹا جائے کہ وہ جدا ہو جائیں۔

(۲۵۵۰) اگر کوئی شخص چار رگوں میں سے بعض کو کاٹے اور پھر حیوان کے مرنے تک صبر کرے اور باقی رگیں بعد میں کاٹے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں یعنی حیوان پاک اور حلال نہیں ہے۔ لیکن اس صورت میں جبکہ چاروں رگیں حیوان کی جان نکلنے سے پہلے کاٹ دی جائیں مگر حسب معمول مسلسل نہ کاٹی جائیں تو وہ حیوان پاک اور حلال ہوگا۔

(۲۵۵۱) اگر بھیڑ کسی بھیڑ کا گلہ اس طرح چھاڑ دے کہ گردن کی ان چار رگوں میں سے جنہیں ذبح کرنے وقت کاٹنا ضروری ہے کچھ بھی باقی نہ رہے تو وہ بھیڑ حرام ہو جاتی ہے اور اگر صرف سانس کی نالی بالکل باقی نہ رہے جب بھی بچی بچی حکم ہے۔ بلکہ اگر بھیڑ یا گردن کا کچھ حصہ چھاڑ دے اور چاروں رگیں سر سے لگی ہوئی بدن سے لگی ہوئی باقی رہیں تو احتیاط واجب کی بنا پر وہ بھیڑ حرام ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر بدن کا کوئی دوسرا حصہ چھاڑ دے تو اس صورت میں جبکہ بھیڑ ابھی زندہ ہو اور اس طریقے کے مطابق ذبح کی جائے جس کا ذکر بعد میں ہوگا تو وہ حلال اور پاک ہوگی۔ یہ حکم صرف بھیڑ پر اور بھیڑ کے ساتھ ہی مختص نہیں ہے۔

## حیوان کو ذبح کرنے کی شرائط

(۲۵۵۲) حیوان کو ذبح کرنے کی چند شرطیں ہیں۔

(۱) حیوان کو ذبح کرنے والا مرد ہو یا عورت ضروری ہے کہ مسلمان ہو۔ وہ مسلمان بچہ بھی جو بچہ دار ہو یعنی برے پہلے تمیز رکھتا ہو حیوان کو ذبح کر سکتا ہے۔ لیکن غیر کتابی کفار اور ان فرقوں کے لوگ جو کفار کے حکم میں ہیں مثلاً نواصب اگر کسی حیوان کو ذبح کریں تو وہ حلال نہیں ہوگا بلکہ کتابی کافر (مثلاً یہودی اور عیسائی) بھی کسی حیوان کو ذبح کرے اگرچہ بسم اللہ بھی کہے تو بھی احتیاط واجب کی بنا پر وہ حیوان حلال نہیں ہوگا۔

(۲) جہاں تک ہو سکے حیوان کا گلہ لوہے کی چھری سے کاٹے۔ بنا پر احتیاط واجب اس کی چھری سے کاٹنا کافی نہیں ہے لیکن اگر لوہے کا اوزار دستاب نہ ہو تو کسی ایسی تیز دھار چیز سے ذبح کرے جو گلے کی چاروں رگیں کاٹ سکتی ہو مثلاً شیش اور پتھر ہر چند کہ اس کا سر جدا کرنے کی ضرورت پیش نہ آئی ہو۔



(۳) ذبح کرتے وقت حیوان کا رخ قبلے کی طرف ہو۔ حیوان کا قبلہ رخ ہونا خواہ وہ بیٹھا ہو یا کھڑا ہو دونوں حالتوں میں ایسا ہو جیسے انسان نماز میں قبلہ رخ ہوتا ہے۔ اور اگر حیوان دائیں طرف یا بائیں طرف لیٹا ہو تو ضروری ہے کہ حیوان کی گردن اور اس کا پیٹ قبلہ رخ ہو اور اس کے پاؤں، ہاتھوں اور منہ کا قبلہ رخ ہونا لازم نہیں ہے۔ جو شخص جاننا ہو کہ ذبح کرتے وقت ضروری ہے کہ حیوان قبلہ رخ ہو اگر وہ جان بوجھ کر اس کا منہ قبلے کی طرف نہ کرے تو حیوان حرام ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر ذبح کرنے والا بھول جائے یا مسئلہ نہ جانتا ہو یا قبلے کے بارے میں اسے اشتباہ ہو تو اشکال نہیں ہے۔ اور اگر یہ نہ جانتا ہو کہ قبلہ کس طرف ہے یا حیوان کا منہ اگرچہ دوسرے کی مدولے کر قبلے کی طرف نہ کر سکا ہو تو اس صورت میں کہ جانور سرخس دلتیوں جھاڑنے والا ہو یا کنویں یا گڑھے میں گرا ہوا ہو اور اسے قبلہ رخ ذبح کرنے سے لاپرواہی ہو تو جس طرف ہو ذبح کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ اور یہی حکم ہے جبکہ جانور کو قبلہ رخ کرنے میں اس کے مرنے کا خطرہ ہو۔ اور ایسے مسلمان کا ذبح کرنا جو جانور کے قبلہ رو ہونے کا عقیدہ نہ رکھتا ہو درست ہے چاہے وہ جانور کو قبلہ رو نہ رکھے۔ احتیاط مستحب یہ ہے کہ حیوان کو ذبح کرنے والا بھی قبلہ رخ ہو۔

(۴) کسی حیوان کو ذبح کرتے وقت یا ذبح سے پہلے ذبح کرنے کی نیت سے ذبح کرنے والا خود خدا کا نام لے۔ اور غیر ذبح کا خدا کا نام بیٹا کالی نہیں ہے۔ اور صرف بسم اللہ یا اللہ اکبر کہہ دے تو کافی ہے بلکہ اگر صرف اللہ کہہ دے تو کافی ہے اگرچہ خلاف احتیاط ہے۔ اور اگر ذبح کرنے کی نیت کے بغیر خدا کا نام لے یا مسئلہ نہ جانے کی وجہ سے خدا کا نام نہ لے تو وہ حیوان پاک نہیں ہوتا لیکن اگر بھولنے کی وجہ سے خدا کا نام نہ لے تو اشکال نہیں ہے۔

(۵) ذبح ہونے کے بعد حیوان حرکت کرے اگرچہ مثیل کے طور پر صرف آٹھ یا دم کو حرکت دے یا اپنا پاؤں زمین پر مارے اور یہ حکم اس صورت میں لازم ہے جب ذبح کرتے وقت حیوان کا زندہ ہونا مشکوک ہو اور اگر مشکوک نہ ہو تو یہ شرط ضروری نہیں ہے۔

(۶) حیوان کے بدن سے اتنا خون نکلے جتنا معمول کے مطابق نکلتا ہے۔ پس اگر خون اس کی رگوں میں رک جائے اور اس سے خون نہ نکلے یا خون نکلا ہو لیکن اس حیوان کی نوع کی نسبت کم ہو تو وہ حیوان حلال نہیں ہوگا۔ لیکن اگر خون کم نکلنے کی وجہ یہ ہو کہ اس حیوان کا ذبح کرنے سے پہلے خون بہہ چکا ہو تو اشکال نہیں ہے۔

(۷) حیوان کا گلا ذبح کی نیت سے کاٹا جائے۔ اگر کسی کے ہاتھ سے چاقو گرے اور حیوان کا گلا بغیر نیت کے کاٹ دے۔ یا ذبح کرنے والا نیند میں یا نشے میں ہو یا بیہوشی میں ہو یا غیر متیز بچہ یا دیوانہ ہو یا کسی اور مقصد سے چاقو حیوان کے گلے پر پھیر رہا ہو اور اتفاقاً گلا کاٹ جائے تو وہ حلال نہیں ہے۔

(۲۵۵۳) احتیاط واجب کی بنا پر جائز نہیں ہے کہ حیوان کی جان نکلنے سے پہلے اس کا سر تن سے جدا کیا جائے۔ اگرچہ ایسا کرنے سے حیوان حرام نہیں ہوتا۔ لیکن لاپرواہی یا چھری تیز ہونے کی وجہ سے سر جدا ہو جائے تو اشکال نہیں ہے۔ اور اسی طرح ہے احتیاط واجب کی بنا پر حیوان کی گردن چیرنا اور اس کی نخاع جان نکلنے سے پہلے کاٹنا۔ اور نخاع وہی حرام مغز ہے جو سفید رگ کی طرح حیوان کی کمر کے مہرلوں کے درمیان سے دم تک چلتی ہے۔

## اونٹ کو نحر کرنے کا طریقہ

(۲۵۵۴) اونٹ کو پاک اور حلال کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ذبح کے بجائے نحر کیا جائے۔ اور اس کی شرائط وہی ہیں جو حیوان کو ذبح کرنے کے لئے بتائی گئی ہیں۔ چھری یا کوئی اور چیز جو لوہے سے بنی ہو اور کانٹے والی ہو اونٹ کی گردن اور سینے کے درمیان جوف میں گھونپ دیں۔ بہتر یہ ہے کہ نحر کرتے وقت اونٹ کھڑا ہو۔

(۲۵۵۵) اگر اونٹ کی گردن کی گہرائی میں چھری گھونپنے کی بجائے اسے ذبح کیا جائے (یعنی نحر کرنے کے بجائے اس کی گردن کی چار رگیں کاٹی جائیں) یا بھیڑ اور گائے اور ان جیسے دوسرے حیوانات کو اونٹ کی طرح نحر کیا جائے (یعنی اس کی گردن کی گہرائی میں اونٹ کی طرح چھری گھونپی جائے) تو ان کا گوشت حرام اور بدن نجس ہے۔ لیکن اگر اونٹ کی چار رگیں کاٹی جائیں اور انہی وہ زندہ ہو تو مذکورہ طریقے کے مطابق اس کی گردن کی گہرائی میں چھری گھونپی جائے تو اس کا گوشت حلال اور بدن پاک ہے۔ نیز اگر گائے یا بھیڑ اور ان جیسے حیوانات کی گردن کی گہرائی میں چھری گھونپی جائے اور انہی وہ زندہ ہوں کہ انہیں ذبح کر دیا جائے تو وہ پاک اور حلال ہیں۔

(۲۵۵۶) اگر کوئی حیوان سرخس ہو جائے اور اس طریقے کے مطابق جو شرع نے مقرر کیا ہے ذبح (یا نحر) کرنا ممکن نہ ہو مثلاً کنوس میں گر جائے اور اس بات کا احتمال ہو کہ وہیں مر جائے گا اور اس کا مذکورہ طریقے کے مطابق ذبح (یا نحر) کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے بدن پر جہاں کہیں بھی زخم لگایا جائے اور اس زخم کے نتیجے میں اس کی جان نکل جائے وہ حیوان حلال ہے اور اس کا رو بہ قبلہ ہونا لازم نہیں۔ لیکن ضروری ہے کہ دوسری شرائط جو حیوان کو ذبح کرنے کے بارے میں بتائی گئی ہیں اس میں موجود ہوں۔

## حیوانات کو ذبح کرنے کے مستحبات

(۲۵۵۷) فقہاء رضوان اللہ علیہم نے حیوانات کو ذبح کرنے میں کچھ چیزوں کو مستحب شمار کیا ہے۔

(۱) بھیڑ کو ذبح کرتے وقت اس کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیئے جائیں اور دوسرا پاؤں کھلا رکھا جائے۔ اور گائے کو ذبح کرتے وقت اس کے چاروں ہاتھ پاؤں باندھ دیئے

جائیں اور دم کھلی رکھی جائے اور اونٹ کو خیر کرتے وقت اگر وہ بیٹھا ہو اور اس کے دونوں ہاتھ نیچے سے گھٹنے تک یا بغل کے نیچے ایک دوسرے سے بانٹ دینے جائیں اور اس کے پاؤں کھلے رکھے جائیں۔ اور اگر کھڑا ہو تو اس کے ہاتھ پاؤں کو بانٹ دیں۔ اور مستحب ہے کہ پرندے کو ذبح کرنے کے بعد چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ اپنے پر اور بازو پھیل جائے۔

(۲) حیوان کو ذبح (یا خیر) کرنے سے پہلے اس کے سامنے پانی رکھا جائے۔

(۳) ذبح یا خیر کرتے وقت (ایک کام کیا جائے کہ حیوان کو کم سے کم تکلیف ہو۔ مثلاً چھری خوب تیز کر لی جائے اور حیوان کو جلدی ذبح کیا جائے۔

## حیوانات کو ذبح کرنے کے مکروہات

(۲۵۵۸) حیوانات کو ذبح کرتے وقت بعض روایات میں چند چیزیں مکروہ شکاری مسمی ہیں

(۱) حیوان کی جان نکلنے سے پہلے اس کی کھال اتارنا۔

(۲) حیوان کو ایسی جگہ ذبح کرنا جہاں اس کی نسل کا دوسرا حیوان اسے دیکھ رہا ہو۔

(۳) رات کو یا جمعہ کے دن نمبر سے پہلے حیوان کا ذبح کرنا۔ لیکن اگر ایسا کرنا ضرورت کے تحت ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں۔

(۴) جس چوپائے کو انسان نے پالا ہو اسے خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا۔

## ہتھیاروں سے شکار کرنے کے احکام

(۲۵۵۹) اگر حلال گوشت جنگلی حیوان کا شکار ہتھیاروں کے ذریعے کیا جائے اور وہ مر جائے تو پانچ شرطوں کے ساتھ وہ حیوان حلال اور اس کا بدن پاک ہوتا ہے۔

(۱) شکار کا ہتھیار چھری اور تلوار کی طرح کاٹنے والا ہو یا نیزے اور تیر کی طرح تیز ہونا کہ تیز ہونے کی وجہ سے حیوان کے بدن کو چاک کر دے اور جسم دوم میں اگر ہتھیار نیزے کی نوک کی طرح نہ ہو تو شکار کے حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ حیوان کے بدن کو زخمی اور چاک کر دے اور اگر نیزے کی نوک ہو تو اتنا کافی ہے کہ حیوان کو مار دے اگرچہ زخمی نہ کرے۔ اور اگر حیوان کا شکار چال یا کلزی یا چھری یا انجی جی چیزوں کے ذریعے کیا جائے اور وہ مر جائے تو پاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا بھی حرام ہے۔ اور یہی حکم ہے احتیاط واجب کی بنا پر کہ اگر کسی ایسی تیز چیز سے جو ہتھیار نہ ہو جیسے بڑی سوئی یا پنجو یا کباب کی تیغ وغیرہ سے شکار کیا جائے۔ اگر حیوان کا شکار بندوق سے کیا جائے اور اس کی گولی اتنی تیز ہو کہ حیوان کے بدن میں گھس جائے اور اسے چاک کر دے تو وہ حیوان پاک اور حلال ہے۔

حلال ہے۔ خواہ گولی تیز نہ ہو بلکہ پاؤں کے ساتھ حیوان کے بدن میں داخل ہو اور اسے مار دے یا اپنی گری کی وجہ سے اس کا بدن جلا دے اور اس جلنے کے اثر سے حیوان مر جائے تو اس حیوان کے پاک اور حلال ہونے میں اشکال ہے۔

(۲) ضروری ہے کہ شکاری مسلمان ہو یا ایب مسلمان بچہ ہو جو بڑے بھلے کو سمجھتا ہو اور اگر غیر

کتابی کا فر یا وہ شخص جو کافر کے حکم میں ہو۔ جیسے ناموسی۔ کسی حیوان کا شکار کرے تو وہ شکار حلال نہیں ہے بلکہ کتابی کافر بھی اگر شکار کرے اور اللہ کا نام بھی لے جب بھی احتیاط واجب کی بنا پر وہ حیوان حلال نہیں ہوگا۔

(۳) شکاری ہتھیار اس حیوان کو شکار کرنے کے لئے استعمال کرے اور اگر شکار کوئی شخص کسی

جگہ کو نشانہ بنا رہا ہو اور اتفاقاً ایک حیوان کو مار دے تو وہ حیوان پاک نہیں ہے اور اس کا کھانا بھی حرام ہے۔ لیکن آدمی شکار کی غرض سے کسی خاص حیوان کا نشانہ لے اور نشانہ کسی دوسرے حیوان پر لگے تو وہ حلال اور پاک ہے۔

(۴) ہتھیار چلاتے وقت شکاری اللہ کا نام لے اور اگر نشانہ پر لینے سے پہلے اللہ کا نام لے تو بھی کافی ہے۔ لیکن اگر جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو شکار حلال نہیں ہوتا۔ البتہ بھول جائے تو کوئی اشکال نہیں۔

(۵) اگر شکاری حیوان کے پاس اس وقت پہنچے جب وہ مر چکا ہو یا اگر زخم ہو تو ذبح کرنے کے لئے وقت نہ ہو یا ذبح کرنے کے لئے وقت ہوتے ہوئے وہ اسے ذبح نہ کرے حتیٰ کہ وہ مر جائے تو حیوان حرام ہے۔

(۲۵۶۰) اگر دو اشخاص (مل کر) ایک حیوان کا شکار کریں اور ان میں سے ایک مذکورہ پوری شرائط کے

ساتھ شکار کرے لیکن دوسرے کے شکار میں مذکورہ پوری شرائط نہ ہوں مثلاً ان دونوں میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا نام لے اور دوسرا جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

(۲۵۶۱) اگر تیر گھٹنے کے بعد مثال کے طور پر حیوان پانی میں گر جائے اور انسان کو علم ہو کہ حیوان تیر گھٹنے اور پانی میں گرنے۔ دونوں وجہ سے مرا ہے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے۔ بلکہ اگر انسان کو یہ علم نہ ہو کہ وہ تیر گھٹنے سے مرا ہے جب بھی وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

(۲۵۶۲) اگر کوئی شخص غشیی کتے یا غشیی ہتھیار سے کسی حیوان کا شکار کرے تو شکار حلال ہے اور خود شکاری کا مال ہو جاتا ہے۔ لیکن اس بات کے علاوہ کہ اس نے گناہ کیا ہے ضروری ہے کہ ہتھیار یا کتے کی اجرت اس کے مالک کو دے۔

(۲۵۶۳) اگر شکار کرنے کے ہتھیار مثلاً تلوار سے حیوان کے بعض اعضاء مثلاً ہاتھ اور پاؤں اس کے بدن سے جدا کر دیے جائیں تو وہ عضو حرام ہیں لیکن اگر مسئلہ ۲۵۵۹ میں مذکورہ شرائط کے ساتھ اس حیوان کو ذبح کیا جائے تو اس کا پانی مانعہ بدن حلال ہو جائے گا۔ لیکن اگر شکار کے ہتھیار سے مذکورہ شرائط کے ساتھ حیوان

کے بدن کے دو کلوے کر دیئے جائیں اور سر اور گردن ایک حصے میں رہیں اور انسان اس وقت شکار کے پاس پہنچے جب اس کی جان کھل چکی ہو تو دونوں حصے حلال ہیں۔ اگر حیوان زندہ ہو لیکن اسے ذبح کرنے کیلئے وقت نہ ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر ذبح کرنے کے لئے وقت ہو اور ممکن ہو کہ حیوان کچھ دیر زندہ رہے تو وہ حصہ جس میں سر اور گردن نہ ہو حرام ہے اور وہ حصہ جس میں سر اور گردن ہو اگر اسے پہلے تائے گئے طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے تو حلال ہے ورنہ وہ بھی حرام ہے۔

(۲۵۶۴) اگر لکڑی یا پتھر یا کسی دوسری چیز سے جن سے شکار کرنا صحیح نہیں ہے کسی حیوان کے دو کلوے کر دیئے جائیں تو وہ حصہ جس میں سر اور گردن نہ ہوں حرام ہے۔ اور اگر حیوان زندہ ہو اور ممکن ہو کہ کچھ دیر زندہ رہے اور اسے پہلے تائے گئے طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے تو وہ حصہ جس میں سر اور گردن ہوں حلال ہے ورنہ وہ حصہ بھی حرام ہے۔

(۲۵۶۵) جب کسی حیوان کا شکار کیا جائے یا اسے ذبح کیا جائے اور اس کے پیٹ سے ذبحہ چھ لگے تو اگر اس کے پیٹ کو پہلے تائے گئے طریقے کے مطابق ذبح کیا جائے تو حلال ورنہ حرام ہے۔

(۲۵۶۶) اگر کسی حیوان کا شکار کیا جائے یا اسے ذبح کیا جائے اور اس کے پیٹ سے خروہ چھ لگے تو اس صورت میں کہ جب پچاس حیوان کو ذبح کرنے سے پہلے نہ مرا ہو اور اسی طرح جب وہ پچاس حیوان کے پیٹ سے دیر سے نکلے کی وجہ سے نہ مرا ہو اگر اس کے پیٹ کی بناوٹ مکمل ہو اور بال یا اون اس کے بدن پر آگے ہوئے ہوں تو وہ چھ پاک اور حلال ہے۔

### شکاری کتے سے شکار کرنا

(۲۵۶۷) اگر شکاری کتا کسی حلال گوشت والے جنگلی حیوان کا شکار کرے تو اس حیوان کے پاک ہونے اور حلال ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں۔

(۱) کتا اس طرح سدھایا ہوا ہو کہ جب بھی اسے شکار پکڑنے کے لئے بھیجا جائے چلا جائے اور جب اسے جانے سے روکا جائے تو رک جائے۔ لیکن اگر شکار سے نزدیک ہونے اور شکار کو دیکھنے کے بعد اسے جانے سے روکا جائے اور نہ رکے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اگر اس کی عادت یہ ہو کہ اپنے مالک کے پیچھے سے پہلے شکار سے کچھ کھائے تو بھی حرج نہیں ہے اور اسی طرح اگر اسے شکار کا خون پینے کی عادت ہو تو اشکال نہیں ہے۔ لیکن احتیاط واجب کی بنا پر یہ شرط ضروری ہے کہ اس کی عادت ایسی ہو کہ اگر اس کا مالک شکار اس سے لیتا ہے تو روکاوت نہ ڈالے اور مقابلے پر اتر نہ آئے۔

(۲) اس کا مالک اسے شکار کے لئے بھیجے اور اگر وہ اپنے آپ ہی شکار کے پیچھے جائے اور کسی حیوان کو شکار کرے تو اس حیوان کا کھانا حرام ہے۔ بلکہ اگر کتا اپنے آپ شکار کے پیچھے لگ جائے اور بعد میں اس کا مالک مالک لگائے تاکہ وہ جلدی شکار تک پہنچے تو اگر چہ وہ

مالک کی آواز کی وجہ سے تیز بھاگے پھر بھی احتیاط واجب کی بنا پر اس شکار کو کھانے سے احتیاط کرنا ضروری ہے۔

(۳) جو شخص کتے کو شکار کے پیچھے لگائے ضروری ہے کہ مسلمان ہو۔ اس تفصیل کے مطابق جو اطعمہ سے شکار کرنے کی شرائط میں بیان ہو چکی ہے۔

(۴) کتے کو شکار کے پیچھے بھیجے وقت یا بھیجے سے پہلے شکاری اللہ تعالیٰ کا نام لے اور اگر جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے تو وہ شکار حرام ہے لیکن اگر بھول جائے تو اشکال نہیں۔

(۵) شکار کتے کے کانٹے سے جو زخم آئے وہ اس سے مرے۔ لہذا اگر کتا شکار کا گھاٹھونٹ دے یا شکار دوڑنے یا ڈر جانے کی وجہ سے مر جائے تو حلال نہیں ہے۔

(۶) جس شخص نے کتے کو شکار کے پیچھے بھیجا ہو اگر وہ (شکار کے لئے حیوان کے پاس) اس وقت پہنچے جب وہ مر چکا ہو یا اگر زندہ ہو تو اسے ذبح کرنے کیلئے وقت نہ ہو۔ لیکن شکار کے پاس پہنچنا غیر معمولی تاخیر کی وجہ سے نہ ہو۔ اور اگر ایسے وقت پہنچے جب اسے ذبح کرنے کیلئے وقت ہو لیکن وہ حیوان کو ذبح نہ کرے حتیٰ کہ وہ مر جائے تو وہ حیوان حلال نہیں ہے۔

(۲۵۶۸) جس شخص نے کتے کو شکار کے پیچھے بھیجا ہو اگر وہ شکار کے پاس اس وقت پہنچے جب وہ اسے ذبح کر سکا ہو تو ذبح کرنے کے لوازمات مثلاً اگر چھری نکالنے کی وجہ سے وقت گزر جائے اور حیوان مر جائے تو حلال ہے۔ لیکن اگر اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہ ہو جس سے حیوان کو ذبح کرے اور وہ مر جائے تو باہر احتیاط واجب وہ حلال نہیں ہوتا۔ البتہ اس صورت میں اگر وہ شخص اس حیوان کو چھوڑ دے تاکہ کتا اسے مار ڈالے تو وہ حیوان حلال ہو جاتا ہے۔

(۲۵۶۹) اگر کسی کتے کو شکار کے پیچھے بھیجے جائیں اور وہ سب مل کر کسی حیوان کا شکار کریں تو اگر وہ سب کے سب ان شرائط کو پورا کرتے ہوں جو مسئلہ ۲۵۶۷ میں بیان کی گئی ہیں تو شکار حلال ہے اور اگر ان میں سے ایک کتا بھی ان شرائط کو پورا نہ کرے تو شکار حرام ہے۔

(۲۵۷۰) اگر کوئی شخص کتے کو کسی حیوان کے شکار کے لئے بھیجے اور وہ کتا کوئی دوسرا حیوان شکار کر لے تو وہ شکار حلال اور پاک ہے۔ اور اگر جس حیوان کے پیچھے بھیجا گیا ہو اسے بھی اور ایک اور حیوان کو بھی شکار کرے تو وہ دونوں حلال اور پاک ہیں۔

(۲۵۷۱) اگر چند اشخاص مل کر ایک کتے کو شکار کے پیچھے بھیجیں اور ان میں سے ایک شخص جان بوجھ کر خدا کا نام نہ لے تو وہ شکار حرام ہے۔ نیز جو کتے شکار کے پیچھے بھیجے گئے ہوں اگر ان میں سے ایک کتا اس طرح سدھایا ہوا نہ ہو جیسا کہ مسئلہ ۲۵۶۷ میں بتایا گیا ہے تو وہ شکار حرام ہے۔

(۲۵۷۲) اگر باز یا شکاری کتے کے علاوہ کوئی اور حیوان کسی جانور کا شکار کرے تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص اس شکار کے پاس پہنچ جائے اور وہ ابھی زندہ ہو اور اس طریقے کے مطابق جو پہلے بتایا گیا ہے اسے ذبح کر لے تو پھر وہ حلال ہے۔

## مچھلی اور مٹھی کا شکار

(۲۵۷۳) اگر اس مچھلی کو جو پیدائش کے لحاظ سے خشکے والی ہو۔ اگرچہ کسی عارضی وجہ سے اس کا چھلکا اتر گیا ہو۔ پانی میں سے زندہ پکڑ لیا جائے اور وہ پانی سے باہر آ کر مر جائے تو وہ پاک ہے اور اس کا کھانا حلال ہے۔ اگر وہ پانی میں مر جائے تو پاک ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے۔ اگرچہ وہ زہریلی طرح کسی چیز سے مرے۔ مگر یہ کہ وہ بچھیرے کے جال کے اندر پانی میں مر جائے تو اس صورت میں اس کا کھانا حلال ہے۔ جس مچھلی کے خشکے نہ ہوں اگرچہ اسے پانی سے زندہ پکڑ لیا جائے اور پانی کے باہر مرے وہ حرام ہے۔

(۲۵۷۴) اگر مچھلی (مچھلی) پانی سے باہر آ کر مرے یا پانی کی لہر اسے باہر پھینک دے یا پانی جذب ہو جائے اور مچھلی خشکی پر رہ جائے تو اگر اس کے مرنے سے پہلے کوئی شخص اسے ہاتھ سے یا کسی اور ذریعے سے پکڑ لے تو وہ مرنے کے بعد حلال ہے۔ اگر پکڑنے سے پہلے مر جائے تو حرام ہے۔

(۲۵۷۵) جو شخص مچھلی کا شکار کرے اس کے لئے لازم نہیں کہ مسلمان ہو یا مچھلی کو پکڑتے وقت خدا کا نام لے لیکن یہ ضروری ہے کہ مسلمان دیکھے یا کسی اور طریقے سے مسلمان کو یہ اطمینان ہو گیا ہو کہ مچھلی کو پانی سے زندہ پکڑا ہے یا وہ مچھلی اس کے جال میں پانی کے اندر مر گئی ہے۔

(۲۵۷۶) جس مری ہوئی مچھلی کے متعلق معلوم نہ ہو کہ اسے پانی سے زندہ پکڑا گیا ہے یا مردہ حالت میں پکڑا گیا ہے، اگر وہ مسلمان کے ہاتھ میں ہو جو اس میں بیچنے یا کھانے کی طرح کا تصرف کر رہا ہے جو اس کے حلال ہونے کا ثبوت ہے تو وہ حلال ہے۔ لیکن اگر کافر کے ہاتھ میں ہو تو خواہ وہ کہے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا ہے، حرام ہے۔ مگر یہ کہ ان کو اطمینان ہو کہ اس کافر نے مچھلی کو پانی سے زندہ پکڑا ہے یا وہ مچھلی اس کے جال میں پانی کے اندر مر گئی ہے (تو حلال ہے)۔

(۲۵۷۷) زندہ مچھلی کا کھانا جائز ہے۔

(۲۵۷۸) اگر زندہ مچھلی کو بھون لیا جائے یا اسے پانی کے باہر مرنے سے پہلے ذبح کر دیا جائے تو اس کا کھانا جائز ہے۔

(۲۵۷۹) اگر پانی سے باہر مچھلی بنے دو ٹکڑے کر لئے جائیں اور ان میں سے ایک ٹکڑا زندہ ہونے کی حالت میں پانی میں گر جائے تو جو ٹکڑا پانی سے باہر رہ جائے اسے کھانا جائز ہے۔

(۲۵۸۰) اگر مٹھی کو ہاتھ سے یا کسی اور ذریعے سے زندہ پکڑ لیا جائے تو وہ مر جانے کے بعد حلال ہے اور یہ لازم نہیں کہ اسے پکڑنے والا مسلمان ہو اور اسے پکڑتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے لیکن اگر مردہ مٹھی کافر کے ہاتھ میں ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے اسے زندہ پکڑا تھا یا نہیں تو اگرچہ وہ کہے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا تھا تو وہ حرام ہے۔

(۲۵۸۱) جس مٹھی کے پر ابھی تک نہ اگے ہوں اور اڑ نہ سکتی ہو اس کا کھانا حرام ہے۔

## کھانے پینے کی چیزوں کے احکام

(۲۵۸۲) مردہ پرندہ جیسے شاہین، عقاب، باز اور گدھ جو چرنے، پھانے اور پٹنے والا ہو حرام ہے۔ اسی طرح کوئے کی تمام قسمیں یہاں تک کہ پہاڑی کوئے بھی احتیاط واجب کی بنا پر حرام ہیں۔ مردہ پرندہ جو اڑتے وقت پرندوں کو مارنا کم بے حرکت زیادہ رکھتا ہے اور پٹنے والا ہے، حرام ہوتا ہے۔ مردہ پرندہ جو اڑتے وقت پرندوں کو مارنا زیادہ اور بے حرکت کم رکھتا ہے، وہ حلال ہے۔ اسی فرق کی بنا پر حرام گوشت پرندوں کو حلال گوشت پرندوں میں سے ان کی پرواز کی کیفیت دیکھ کر پہچانا جاسکتا ہے۔ لیکن اگر کسی پرندے کی پرواز کی کیفیت معلوم نہ ہو تو اگر وہ پرندہ پرندہ، سنگھانہ اور پاؤں کی پشت پر کھڑا رکھتا ہو تو وہ حلال ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک علامت بھی نہ رکھتا ہو تو وہ حرام ہے اور جن پرندوں کا ذکر ہو چکا ہے ان کے علاوہ دوسرے تمام پرندے مثلاً مرغ، کبوتر اور چڑیاں یہاں تک کہ شتر مرغ اور مور بھی حلال ہیں۔ لیکن بعض پرندوں جیسے ہمد اور ہاتھل کو ذبح کرنا مکروہ ہے۔ جو حیوانات اڑتے ہیں مگر پر نہیں رکھتے مثلاً چکاڑا حرام ہیں اور احتیاط واجب کی بنا پر زہبور (کڑا، شہد کی مکھی، بھلا، مہر اور اڑنے والے دوسرے کیڑے مکوڑوں کا بھی یہی حکم ہے۔

(۲۵۸۳) اگر اس سے کو جس میں روح ہو زندہ حیوان سے جدا کر لیا جائے مثلاً زندہ بھیلر کی جھتی یا گوشت کی کچھ مقدار کاٹ لی جائے تو وہ نجس اور حرام ہے۔

(۲۵۸۴) حلال گوشت حیوانات کے کچھ اجزاء حرام ہیں اور ان کی تعداد چودہ ہے:

- |               |   |
|---------------|---|
| (۱) خون       | (۸) وہ چیز جو پیسے میں ہوتی ہے اور پٹنے کے دالے کی شکل میں ہوتی ہے۔   |
| (۲) فضلہ      | (۹) حرام طرہ پر ذبح کی ہڈی میں ہوتا ہے۔                               |
| (۳) مضموع اصل | (۱۰) بنا پر احتیاط واجب وہ رگیں جو ریزہ کی ہڈی کے دونوں طرف ہوتی ہیں۔ |
| (۴) شریک      | (۱۱) پٹ   |
| (۵) پکڑی      | (۱۲) تلی  |
| (۶) غدر       | (۱۳) مٹانہ  |
| (۷) کچرے      | (۱۴) آنکھ کا ڈالا   |

یہ سب چیزیں پرندوں، مچھلی اور مٹھی کے علاوہ حلال گوشت حیوانات میں حرام ہیں اور پرندوں کا خون اور ان کا فضلہ بلا اشکال حرام ہے۔ لیکن ان دو چیزوں (خون اور فضلہ) کے علاوہ پرندوں میں وہ چیزیں ہوں جو اوپر بیان ہوئی ہیں تو ان کا حرام ہونا احتیاط واجب کی بنا پر ہے۔ اور اسی طرح احتیاط واجب کی بنا پر مچھلی کا خون اور فضلہ اور مٹھی کا فضلہ بھی حرام ہے۔ ان کے علاوہ ان دونوں میں اور کچھ حرام نہیں۔

(۲۵۸۵) حرام گوشت حیوانات کا بیضاب بیضا حرام ہے اور اسی طرح حلال گوشت حیوان — حتیٰ کہ

احتیاط لازم کی بنا پر اونٹ کے پینے کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن علاج کے لئے اونٹ، گائے اور بھیڑ کا پینے میں اشکال نہیں ہے۔

(۲۵۸۶) کھنی مٹی کھانا حرام ہے نیز مٹی اور بجری کھانا احتیاط لازم کی بنا پر بھی حکم رکھتا ہے۔ البتہ (مٹائی مٹی کے مماثل) واسطیائی اور آرمینیائی مٹی وغیرہ علاج کے لئے بحالت مجبوری کھانے میں اشکال نہیں ہے۔ حصول شفاء کی غرض سے سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کے حزار مبارک کی مٹی (یعنی خاک شفاء) کی تھوڑی سی مقدار ایک پینے کے برابر کھانا جائز ہے۔ اگر اس خاک شفاء کو حزار مبارک یا اطراف سے خود نہ اٹھایا ہو تو اگر اس پر خاک شفاء کہنا صادق آئے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کی کچھ مقدار پانی میں یا جیسی کسی چیز میں حل کر لی جائے تاکہ وہ (حل ہو کر) ختم ہو جائے اور بعد میں اس پانی کو پی لیا جائے۔ اسی طرح احتیاط کی بنا پر ایسی مٹی کے بارے میں بھی یہی رعایت رکھی جائے جس کے بارے میں یقین نہ ہو کہ اسے تربت اقدس سے اٹھایا گیا ہے اور اس پر کوئی گواہ بھی نہ ہو۔

(۲۵۸۷) ناک کا پانی اور سینے کا لہم جو منہ میں آجائے اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔ نیز اس غذا کے ٹکٹے میں جو خال کرتے وقت دماغوں کے ریشوں سے لٹکے کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۵۸۸) کسی ایسی چیز کا کھانا حرام ہے جو سوت کا سبب بنے یا انسان کے لئے سخت نقصان دہ ہو۔

(۲۵۸۹) گھوڑے، بچر اور گدھے کا گوشت کھانا مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص ان سے بد فعل کرے تو وہ حیوان حرام ہو جاتا ہے اور جو دودھ اور نسل بد فعلی کے بعد پیدا ہوا احتیاط واجب کی بنا پر وہ بھی حرام ہو جاتی ہے اور ان کا پینا اور لیدہ نہیں ہو جاتی ہے اور ضروری ہے کہ انہیں شہر سے باہر لے جا کر دوسری جگہ جکڑ دیا جائے اور اگر بد فعلی کرنے والا اس حیوان کا مالک نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس حیوان کی قیمت اس کے مالک کو دے۔ اور اس حیوان کو بچ کر جو قیمت وصول ہو وہ بد فعلی کرنے والے کی ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے حیوان سے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے مثلاً گائے، بھیڑ اور اونٹ وغیرہ سے بد فعل کرے تو ان کا پینا اور لیدہ نہیں ہو جاتا ہے اور ان کا گوشت کھانا حرام ہے اور احتیاط واجب کی بنا پر اس کا دودھ پینے کا اور ان کی جو نسل بد فعلی کے بعد پیدا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ ضروری ہے کہ ایسے حیوان کو فوراً ذبح کر کے جلا دیا جائے اور جس نے اس حیوان کے ساتھ بد فعلی کی ہو اگر وہ اس کا مالک نہ ہو تو اس کی قیمت اس کے مالک کو دے۔

(۲۵۹۰) اگر بکری کا بچہ سورنی کا دودھ اتنی مقدار میں پی لے کہ اس کا گوشت اور ہڈیاں اس سے قوت حاصل کریں تو خود وہ اور اس کی نسل حرام ہو جاتی ہے اور اگر وہ اس سے کم مقدار میں دودھ پئے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس کا استبراء کیا جائے اور اس کے بعد وہ حلال ہو جاتا ہے۔ اس کا استبراء یہ ہے کہ سات دن پاک دودھ پیئے اور اگر اسے دودھ کی حاجت نہ ہو تو سات دن گھاس کھائے۔ بھیڑ کا شیر خوار بچہ اور گائے کا بچہ اور دوسرے حلال گوشت حیوانوں کے بچے۔ احتیاط واجب کی بنا پر۔ بکری کے بچے کے حکم میں ہیں۔ نجاست کھانے والے حیوان کا گوشت کھانا بھی حرام ہے اور اگر اس کا استبراء کیا جائے تو حلال ہو جاتا ہے اور اس کے استبراء کی ترکیب مسئلہ ۲۱۹ میں بیان ہوئی ہے۔

(۲۵۹۱) شراب پینا حرام ہے اور بعض احادیث میں اسے گناہ کبیرہ بتایا گیا ہے۔ حضرت امام

جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: ”شراب برائتوں کی چیز اور گناہوں کا منبع ہے۔ جو شخص شراب پئے وہ اپنی عقل کھو بیٹھتا ہے۔ وہ اس وقت خدا تعالیٰ کو نہیں پہچانتا، کوئی بھی گناہ کرنے سے نہیں چرتا، کسی شخص کا احترام نہیں کرتا، اپنے قریبی رشتے داروں کے حقوق کا پاس نہیں کرتا، کھلم کھلا برائی کرنے سے نہیں شرماتا۔ اگر شراب کا صرف ایک گھونٹ پیا ہے تو خدا، فرشتے، انبیاء اور مومنین اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔ اور کھلم کھوش تک پئے تو ایمان اور خدا شای کی روح اس کے بدن سے نکل جاتی ہے اور ناقص غیث روح جو خدا کی رحمت سے دور ہوتی ہے اس کے بدن میں رہ جاتی ہے اور چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔“

(۲۵۹۲) جس دسترخوان پر شراب پی جا رہی ہو اس پر جتنی ہوئی کوئی چیز کھانا حرام ہے اور اسی طرح اس دسترخوان پر بیٹھنا جس پر شراب پی جا رہی ہو احتیاط واجب کی بنا پر حرام ہے۔

(۲۵۹۳) ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اس کے اڑوس پڑوس میں جب کوئی دوسرا مسلمان بھوک یا پیاس سے جاں بلب ہو تو اسے روٹی اور پانی دے کر مرنے سے بچائے۔ بشرطیکہ اس طرح اس کی اپنی جان خطرے میں نہ پڑے اور اسی طرح اگر وہ شخص مسلمان نہ بھی ہو تو یہی حکم ہے کیونکہ وہ ایک انسان ہے اور اس کا قتل جائز نہیں۔

## کھانا کھانے کے آداب

(۲۵۹۴) کھانا کھانے کے آداب میں چند چیزیں مستحب شمار کی گئی ہیں

(۱)

کھانا کھانے سے پہلے دونوں ہاتھ دھوئے۔

(۲)

کھانا کھانے کے بعد اپنے ہاتھ دھوئے اور رد مال (تولینے وغیرہ) سے خشک کرے۔

(۳)

میزبان سب سے پہلے کھانا کھانا شروع کرے اور سب کے بعد کھانے سے ہاتھ کھینچے۔

کھانا شروع کرنے سے قبل میزبان سب سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے اس کے بعد جو شخص

اس کی دائیں طرف بیٹھا ہو وہ دھوئے اور اسی طرح سلسلہ وار ہاتھ دھوتے رہیں حتیٰ کہ

نوبت اس شخص تک آجائے جو اس کے بائیں طرف بیٹھا ہو اور کھانا کھالینے کے بعد جو

شخص میزبان کی بائیں طرف بیٹھا ہو سب سے پہلے وہ ہاتھ دھوئے اور اسی طرح دھوتے

چلے جائیں حتیٰ کہ نوبت میزبان تک پہنچ جائے۔

(۴)

کھانا کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے لیکن اگر ایک دسترخوان پر انواع و اقسام کے

کھانے ہوں تو ان میں سے ہر کھانا کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔

(۵)

کھانا دائیں ہاتھ سے کھائے۔

- (۱۰) اس پھل کا چھلکا اتارنا جو چھلکے کے ساتھ کھایا جاتا ہے۔  
(۱۱) پھل پر کھانے سے پہلے پھیک دینا۔

## پانی پینے کے آداب

(۲۵۹۶) پانی پینے کے آداب میں چھ چیزیں شریک مکی ہیں:

- (۱) پانی چستنے کی طرز پر پینے۔
- (۲) پانی دن میں کھڑے ہو کر پینے۔
- (۳) پانی پینے سے پہلے بسم اللہ اور پینے کے بعد الحمد للہ کہے۔
- (۴) پانی (خافضہ نہ پینے بلکہ) تین سانس میں پینے۔
- (۵) پانی خواہش کے مطابق پینے۔
- (۶) پانی پینے کے بعد حضرت امام حسین علیہ السلام اور ان کے اہل بیت کو یاد کرے اور ان کے ناکوں پر لعنت بھیجے۔

وہ باتیں جو پانی پیتے وقت مذموم ہیں

(۲۵۹۷) زیادہ پانی پینا، مرغین کھانے کے بعد پانی پینا اور رات کو کھڑے ہو کر پانی پینا مذموم شمار کیا گیا ہے۔ علاوہ ان باتوں میں پانی پانے کا تھوڑا سا کوزے (دغیرہ) کی ٹولی ہونی چاہئے اور اس جگہ سے پینا جہاں کولہ سے کا دستہ ہو مذموم شمار کیا گیا ہے۔

## منت اور عہد کے احکام

(۲۵۹۸) ”منت“ یہ ہے کہ انسان اپنے آپ پر واجب کر لے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کوئی اچھا کام کرے یا کوئی ایسا کام جس کا نہ کرنا بہتر ہو ترک کر دے گا۔

(۲۵۹۹) منت میں صیغہ پڑھنا ضروری ہے مگر لازم نہیں کہ صیغہ عربی میں ہی پڑھا جائے لہذا اگر کوئی شخص کہے کہ ”میرا مرغین صحت یاب ہو گیا تو اللہ کی خاطر مجھ پر لازم ہے کہ میں دس روپے فقیر کو دوں“ تو اس کی منت صحیح ہے۔ یا یوں کہے کہ اللہ کی خاطر میں نے یہ منت مانی ہے تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ اس پر عمل کرے۔ لیکن اگر اللہ کا نام نہ لے صرف یہ کہے کہ میں نے منت مانی ہے یا دوسرا اللہ میں سے کسی کا نام لے تو منت صحیح نہیں ہے۔ اگر نہ رنج ہو اور مکلف جان بوجھ کر اس پر عمل نہ کرے تو گناہ ہے۔ اسے چاہئے کہ کفارہ دے۔ منت پوری نہ کرنے کا کفارہ جسم کی مخالفت کرنے کے جیسا کفارہ ہے جس کا بیاں بعد میں ہوگا۔

- (۶) تین یا زیادہ انگلیوں سے کھانا کھانے اور دو انگلیوں سے نہ کھانے۔
- (۷) اگر چہ اشخاص دسترخوان پر بیٹھیں تو ہر ایک اپنے سامنے سے کھانا کھائے۔
- (۸) چھوٹے چھوٹے لقمے بنا کر کھائے۔
- (۹) دسترخوان پر زیادہ دیر بیٹھے اور کھانے کو طول دے۔
- (۱۰) کھانا خوب اچھی طرح چبا کر کھائے۔
- (۱۱) کھانا کھالینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائے۔
- (۱۲) انگلیوں کو چالے۔
- (۱۳) کھانا کھانے کے بعد دانتوں میں خلال کرے۔ البتہ ریمان کے ٹکے، انار کی لکڑی یا کھجور کے جدخت کے ٹکے اور پتے سے خلال نہ کرے۔
- (۱۴) جو غذا دسترخوان سے باہر گر جائے اسے جمع کرے اور کھالے۔ لیکن اگر جنگل میں کھانا کھائے تو مستحب ہے کہ جو کچھ گرے اسے پرندوں اور جانوروں کے لئے چھوڑ دے۔
- (۱۵) دن اور رات کی ابتدا میں کھانا کھائے اور دن کے درمیان میں اور رات کے درمیان میں نہ کھائے۔
- (۱۶) کھانا کھانے کے بعد منہ کے ٹل لینے اور دائیں پاؤں کو بائیں پاؤں پر رکھے۔
- (۱۷) کھانا شروع کرتے وقت اور کھالینے کے بعد تک ٹھیکے۔
- (۱۸) پھل کھانے سے پہلے انہیں پانی سے دھو لے۔

وہ باتیں جو کھانا کھاتے وقت مذموم ہیں

(۲۵۹۵) کھانا کھاتے وقت چھ باتیں مذموم شمار کی گئی ہیں:

- (۱) بھرے پیٹ پر کھانا کھانا۔
- (۲) بہت زیادہ کھانا۔ روایت میں ہے کہ خداوند عالم بیٹ بھرے منہ سے دوسری ہرج سے زیادہ نفرت کرتا ہے۔
- (۳) کھانا کھاتے وقت دوسروں کے منہ کی طرف دیکھنا۔
- (۴) گرم کھانا کھانا۔
- (۵) جو چیز کھائی یا پی جاسکتی ہو اسے پھونک مارنا۔
- (۶) دسترخوان پر کھانا لگ جانے کے بعد کسی اور چیز کا شکر ہونا۔
- (۷) روٹی کو چھری سے کاٹنا۔
- (۸) روٹی کو کھانے کے برتن کے نیچے رکھنا۔
- (۹) ہڈی سے چپکے ہوئے گوشت کو یوں کھانا کہ ہڈی پر بالکل گوشت باقی نہ رہے۔

(۲۶۰۰) ضروری ہے کہ منت ماننے والا بالغ اور عاقل ہو نیز اپنے ارادے اور اختیار کے ساتھ منت مانے۔ لہذا کسی ایسے شخص کا منت ماننا جسے مجبور کیا جائے یا جو جذبات میں آ کر بغیر ارادے کے بے اختیار منت مانے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲۶۰۱) کوئی سلیہ (وہ شخص جو اپنا مال بیکار کاموں میں خرچ کرتا ہو) اگر منت مانے مثلاً یہ کہ کوئی چیز فقیر کو دے گا تو اس کی منت صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی دیوانیہ شخص منت مانے کہ مثلاً اپنے اس مال میں سے جس میں تصرف کرتے سے اسے روک دیا گیا ہو کوئی چیز فقیر کو دے گا تو اس کی منت صحیح نہیں ہے۔

(۲۶۰۲) عورت کا شوہر سے اجازت لئے بغیر ان کاموں میں منت ماننا جو شوہر کے حقوق کے متعلق ہوں یا منت کے بعد اجازت لیتا صحیح نہیں ہے۔ اگر چہ شادی سے پہلے منت مانی ہو اور عورت کا اپنے مال میں شوہر کی اجازت کے بغیر منت ماننا عمل اشکال ہے۔ اس لئے احتیاط کی رعایت کرنا ضروری ہے۔ لیکن (اپنے مال میں سے شوہر کی اجازت کے بغیر) بیع کرنا، زکوٰۃ اور صدقہ دینا اور مال باپ سے حسن سلوک اور رشتے داروں سے صلہ رحمی کرنا (صحیح ہے)۔

(۲۶۰۳) اگر عورت شوہر کی اجازت سے منت مانے تو شوہر اس کی منت ختم نہیں کر سکتا اور نہ ہی اسے منت پر عمل کرنے سے روک سکتا ہے۔

(۲۶۰۴) بیٹے کے منت ماننے پر باپ کی اجازت شرط نہیں لیکن اگر باپ یا ماں اسے اس کام سے جس کی اس نے منت مانی ہو منع کریں اور ان کا یہ منع کرنا شفقت کی بنا پر ہو جس کی مخالفت کرنا ان کی اذیت کا سبب ہو تو بیٹے کی منت باطل ہے۔

(۲۶۰۵) انسان کسی ایسے کام کی منت مان سکتا ہے جسے انجام دینا اس کے لئے ممکن ہو۔ لہذا جو شخص مثلاً پیدل چل کر کر بلا نہ جا سکتا ہو اگر وہ منت مانے کہ وہاں تک پیدل جائے گا تو اس کی منت صحیح نہیں ہے۔ اگر منت ماننے وقت قدرت رکھتا تھا اور بعد میں عاجز ہو جائے تو اس کا منت ماننا باطل ہے اور اس پر کچھ بھی واجب نہیں سوائے ان مواقع میں جہاں روزہ رکھنے کی منت مانی ہو اور روزہ نہ رکھ سکے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بعد ۵۰ گرام غذا فقیر کو صدقہ دے یا ۵۰۰ گرام کھوکھرا غذا اس آدمی کو دے جو اس کے بدلے روزہ رکھے گا۔

(۲۶۰۶) اگر کوئی شخص منت مانے کہ کوئی حرام یا مکروہ کام انجام دے گا یا کوئی واجب یا مستحب کام ترک کر دے گا تو اس کی منت صحیح نہیں ہے۔

(۲۶۰۷) اگر کوئی شخص منت مانے کہ کسی مباح کام کو انجام دے گا یا ترک کرے گا۔ لہذا اگر اس کام کا بھالہ نادر ترک کرنا ہر لحاظ سے مسدود ہو تو اس کی منت صحیح نہیں۔ اور اگر اس کام کا انجام دینا شرعی لحاظ سے بہتر ہو اور انسان منت بھی اسی لحاظ سے مانے مثلاً منت مانے کہ کوئی (خاص) غذا کھائے گا تاکہ اللہ کی عبادت کے لئے اسے توانائی حاصل ہو تو اس کی منت صحیح ہے۔ اگر اس کام کا ترک کرنا شرعی لحاظ سے بہتر ہو اور انسان منت بھی اسی لحاظ سے مانے کہ اس کام کو ترک کر دے گا مثلاً چونکہ تبا کو مسطر (صحت) اور دلفائف شرعی کو احسن

طریقے سے انجام دینے میں رکاوٹ ہے اس لئے منت مانے کہ اسے استعمال نہیں کرے گا تو اس کی منت صحیح ہے۔ لیکن اگر بعد میں تبا کو استعمال ترک کرنا اس کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کی منت کا عدم ہو جائے گی۔

(۲۶۰۸) اگر کوئی شخص منت مانے کہ واجب نماز ایسی جگہ پڑھے گا جہاں بجائے خود نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ نہیں، مثلاً منت مانے کہ نماز کمرے میں پڑھے گا تو اگر وہ نماز پڑھنا شرعی لحاظ سے بہتر ہو، مثلاً چونکہ وہاں خلوت ہے اس لئے انسان حضور قلب پیدا کر سکتا ہے، اگر اس کے منت ماننے کا مقصد یہی ہے تو منت صحیح ہے۔

(۲۶۰۹) اگر ایک شخص کوئی عمل بھالانے کی منت مانے تو ضروری ہے کہ وہ اس اسی طرح بھالائے جس طرح منت مانی ہو۔ لہذا اگر منت مانے کہ مینے کی پہلی تاریخ کو صدقہ دے گا یا روزہ رکھے گا یا (مینے کی پہلی تاریخ کو) اول ماہ کی نماز پڑھے گا تو اگر اس دن سے پہلے یا بعد میں اس عمل کو بھالائے تو کافی نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص منت مانے کہ جب اس کا مریض مستجاب ہو جائے گا تو وہ صدقہ دے گا تو اگر اس مریض کے مستجاب ہونے سے پہلے صدقہ دے دے تو کافی نہیں ہے۔

(۲۶۱۰) اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کی منت مانے لیکن روزوں کا وقت اور تعداد معین نہ کرے گا تو اگر وہ ایک روزہ رکھے تو کافی ہے۔ اگر نماز پڑھنے کی منت مانے اور نمازوں کی مقدار اور خصوصیات معین نہ کرے تو اگر ایک دو رکعتی نماز نماز وتر پڑھے تو کافی ہے۔ اگر منت مانے کہ صدقہ دے گا اور صدقہ کی جنس اور مقدار معین نہ کرے تو اگر ایسی چیز دے کر لوگ کہیں کہ اس نے صدقہ دیا ہے تو پھر اس نے اپنی منت کے مطابق عمل کر دیا ہے۔ اگر منت مانے کہ کوئی کام اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے بھالے گا تو اگر ایک (دو رکعتی) نماز پڑھ لے یا ایک روزہ رکھ لے یا کوئی چیز صدقہ دے دے تو اس نے اپنی منت پوری کر لی ہے۔

(۲۶۱۱) اگر کوئی شخص منت مانے کہ ایک خاص دن روزہ رکھے گا تو ضروری ہے کہ اسی دن روزہ رکھے اور اگر جان بوجھ کر روزہ نہ رکھے تو ضروری ہے کہ اس دن کے روزے کی قضا کے علاوہ کفارہ بھی دے لیکن اس دن وہ اختیار کر سکتا ہے کہ سفر کرے اور روزہ نہ رکھے۔ اگر سفر میں ہو تو لازم نہیں کہ ٹھہرنے کی نیت کر کے روزہ رکھے۔ اور اس صورت میں جبکہ سفر کی وجہ سے یا کسی دوسرے حذر مثلاً بیماری یا حیض کی وجہ سے روزہ نہ رکھے تو لازم ہے کہ روزے کی قضا کرے لیکن کفارہ نہیں ہے۔

(۲۶۱۲) اگر انسان حالت اختیار میں اپنی منت پر عمل نہ کرے تو کفارہ دینا ضروری ہے۔

(۲۶۱۳) اگر کوئی شخص ایک معین وقت تک کوئی عمل ترک کرنے کی منت مانے تو اس وقت کے گزرنے کے بعد اس عمل کو بھال سکتا ہے اور اگر اس وقت کے گزرنے سے پہلے بھول کر یا مجبوری سے اس عمل کو انجام دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ لیکن پھر بھی لازم ہے کہ وہ وقت آنے تک اس عمل کو انجام نہ دے اور اگر اس وقت کے آنے سے پہلے بغیر عذر کے اس عمل کو دوبارہ انجام دے تو ضروری ہے کہ کفارہ دے۔

(۲۶۱۴) جس شخص نے کوئی عمل ترک کرنے کی منت مانی ہو اور اس کے لئے کوئی وقت معین نہ کیا ہو اگر وہ بھول کر یا بے امر مجبوری یا غفلت یا استہباب کی وجہ سے اس عمل کو انجام دے یا کوئی اس کو مجبور کرے یا جاہل قاصر

ہو تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ لیکن اس کی غزرائی رہے اور اگر اس کے بعد جب بھی محالیت اختیار اس عمل کو بحالہ ضروری ہے کہ کفارہ دے۔

(۲۶۱۵) اگر کوئی شخص صمت مانے کہ ہر صفحے ایک صفحہ دن کا مثلاً صمت کا روزہ رکھے گا تو اگر ایک صمت کے دن عید الفطر یا عید قربان پڑ جائے یا جمعہ کے دن اسے کوئی اور طہر مثلاً سفر در پیش ہو یا حیض آجائے تو ضروری ہے کہ اس دن روزہ نہ رکھے اور اس کی قضا بحالہ لے۔

(۲۶۱۶) اگر کوئی شخص صمت مانے کہ ایک صفحہ صمت میں صدقہ دے گا تو اگر وہ صدقہ دینے سے پہلے مر جائے تو وارث کو اس کے مال میں سے اتنی مقدار میں صدقہ دینا لازم نہیں ہے اور بھریہ ہے کہ اس کے باقی ورثہ میراث میں سے اپنے حصے سے اتنی مقدار میت کی طرف سے صدقہ دے دیں۔

(۲۶۱۷) اگر کوئی شخص صمت مانے کہ ایک صفحہ فقیر کو صدقہ دے گا تو وہ کسی دوسرے فقیر کو نہیں دے سکتا اور اگر وہ صفحہ کردہ فقیر مر جائے تو اس کے ورثہ کو پہنچانا لازم نہیں ہے۔

(۲۶۱۸) اگر کوئی شخص صمت مانے کہ ائمہ علیہم السلام میں سے کسی ایک کی مثلاً حضرت امام حسین علیہ السلام کی زیارت سے مشرف ہوگا تو اگر وہ کسی دوسرے امام کی زیارت کے لئے جائے تو یہ کافی نہیں ہے اور اگر کسی غزرائی کی وجہ سے ان امام کی زیارت نہ کر سکے تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

(۲۶۱۹) جس شخص نے زیارت کرنے کی صمت مانی ہو لیکن غسل زیارت اور اس کی نماز کی صمت نہ مانی ہو تو اس کے لئے انہیں بحالہ لازم نہیں ہے۔

(۲۶۲۰) اگر کوئی شخص کسی امام یا امام زادے کے حرم کے لئے مال خرچ کرنے کی صمت مانے اور کوئی خاص مصرف معین نہ کرے تو ضروری ہے کہ اس مال کو اس حرم کی تعمیر (و مرمت) و رشتہ بندیوں اور قائلین وغیرہ پر صرف کرے۔ اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو یا وہ حرم مکمل طور پر بے نیاز ہو تو اس حرم کے ضرورت مند زائرین کی مدد میں خرچ کرے۔

(۲۶۲۱) اگر کوئی شخص خیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ائمہ علیہم السلام میں سے کسی ایک یا کسی امام زادے یا علمائے سابقین اور ان جیسی ہستیوں میں سے کسی کے لئے کوئی چیز نذر کرے تو اگر کسی مصرف کی نیت نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس چیز کو اسی مصرف میں لائے۔ اور اگر کسی مصرف کی نیت نہ کی ہو تو ضروری ہے کہ اسے ایسے مصرف میں لے آئے جو ان حضرت سے نسبت رکھتا ہو مثلاً ان کے تادار زائرین پر خرچ کرے یا ان کے حرم کے مصارف پر خرچ کرے یا ایسے کاموں میں خرچ کرے جو ان کا تذکرہ عام کرنے کا سبب ہوں۔

(۲۶۲۲) جس بھی بھیز کو صدقہ کے لئے یا کسی امام کے لئے نذر کیا جائے اگر وہ غزرائی کے مصرف میں لائے جانے سے پہلے دودھ دے یا بچہ بنے تو وہ (دودھ یا بچہ) اس کا مال ہے جس نے اس بھیز کو نذر کیا ہو، مگر یہ کہ اس کی نیت عام ہو (یعنی نذر کرنے والے نے اس بھیز، اس کے بچے اور دودھ وغیرہ سب چیزوں کی صمت مانی ہو تو وہ سب نذر ہے) البتہ بھیز کی اون اور جس مقدار میں وہ غزرائی ہو جائے نذر کا جزو ہے۔

(۲۶۲۳) جب کوئی شخص صمت مانے کہ اگر اس کا مریض تندرست ہو جائے یا اس کا مسافر واپس آجائے تو وہ فلاں کام کرے گا تو اگر پتا چلے کہ صمت ماننے سے پہلے مریض تندرست ہو گیا تھا یا مسافر واپس آ گیا تھا تو پھر صمت پر عمل کرنا لازم نہیں۔

(۲۶۲۴) اگر باپ یا ماں صمت مانیں کہ اپنی بیٹی کی شادی سہ ماہی سے یا کسی شخص سے کریں گے تو لڑکی کے بارے میں والدین کی صمت کی کوئی اہمیت نہیں اور لڑکی کسی چیز کی مکلف نہیں۔

(۲۶۲۵) جب کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے عہد کرے کہ جب اس کی کوئی معین شری حاجت پوری ہو جائے گی تو فلاں کام کرے گا۔ پس جب اس کی حاجت پوری ہو جائے تو ضروری ہے کہ وہ کام انجام دے۔ نیز اگر وہ کسی حاجت کا ذکر کئے بغیر عہد کرے کہ فلاں کام انجام دے گا تو وہ کام کرنا اس پر واجب ہو جاتا ہے۔

(۲۶۲۶) عہد میں بھی صمت کی طرح صیغہ پڑھنا ضروری ہے۔ مثلاً یوں کہہ دے کہ میں خدا سے عہد کرتا ہوں کہ میں یہ کام کروں گا۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ جس کام کا عہد کیا جائے وہ شری طور پر اچھا ہو بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ شریعت میں اس کام سے نذر و گناہ ہو اور عقلاء کے نزدیک باعقود قرار پائے۔ یا اس شخص کے لئے اس میں کوئی مصلحت ہو اور اگر عہد کرنے کے بعد ایسا ہو جائے کہ اس کام کی کوئی مصلحت نہ رہے یا شرعاً ترجیح کے قابل نہ رہے اور مکروہ قرار پایا ہو تو ضروری نہیں کہ اس پر عمل کرے۔

(۲۶۲۷) اگر کوئی شخص اپنے عہد پر عمل نہ کرے تو وہ گناہگار ہے اور ضروری ہے کہ کفارہ دے یعنی ساتھ فقیروں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے یا دو مہینے مسلسل روزے رکھے یا ایک غلام کو آزاد کرے۔

## قسم کھانے کے احکام

(۲۶۲۸) جب کوئی شخص قسم کھائے کہ فلاں کام انجام دے گا یا ترک کرے گا مثلاً قسم کھائے کہ روزہ رکھے گا یا تمباکو استعمال نہیں کرے گا تو اگر بعد میں جان بوجھ کر اس قسم کے خلاف عمل کرے تو وہ گناہگار ہے اور ضروری ہے کہ کفارہ دے یعنی ایک غلام آزاد کرے یا دس فقیروں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے یا انہیں پوشاک پہنائے اور اگر ان اعمال کو بجا نہ لاسکا ہو تو ضروری ہے کہ تین دن مسلسل روزے رکھے۔

(۲۶۲۹) قسم کی چھ شرطیں ہیں

(۱) جو شخص قسم کھائے ضروری ہے کہ وہ بالغ اور عاقل ہو نیز اپنے ارادے اور اختیار سے قسم کھائے۔ لہذا بچے، دیوانے، بے حواس اور اس شخص کا قسم کھانا جسے مجبور کیا گیا ہو درست نہیں ہے اور اگر کوئی شخص جذبات میں آکر بلا ارادہ یا بے اختیار قسم کھائے تو اس کے لئے بھی عقیبہ ہے۔

(۲) قسم کھانے والا جس کام کے انجام دینے کی قسم کھائے، ضروری ہے کہ وہ حرام یا مکروہ



نہ ہو اور جس کام کے ترک کرنے کی قسم کھائے۔ ضروری ہے کہ وہ واجب یا مستحب نہ ہو۔ اور اگر کوئی صبح کام کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھائے تو اگر عقلاء کی نظر میں اس کام کو انجام دینا یا اس کو ترک کرنا بہتر ہو یا اس کام میں قسم کھانے والے کے لئے کوئی دنیاوی مصلحت ہو تو اس کی قسم صحیح ہے۔

(۳) (قسم کھانے والا) اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے کسی ایسے نام کی قسم کھائے جو اس ذات کے سوا کسی اور کے لئے استعمال نہ ہوتا ہو مثلاً خدا اور اللہ۔ یا اللہ کی ایسی صفات اور ایسے افعال سے قسم کھائے جو صرف اسی کے ساتھ خاص ہیں۔ مثلاً کہے "اس ذات کی قسم" جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔" اور اگر ایسے نام کی قسم کھائے جو اللہ کی ذات کے سوا کسی اور کے لئے بھی استعمال ہوتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے لئے اتنی کثرت سے استعمال ہوتا ہو کہ جب بھی کوئی وہ نام لے تو خدا سے بزرگ و برتر کی ذات ہی ذہن میں آتی ہو۔ مثلاً اگر کوئی خالق اور رازق کی قسم کھائے تو بھی قسم صحیح ہے۔ بلکہ اگر کسی ایسے نام کی قسم کھائے کہ جب اس نام کو قسم کھانے کے مقام میں استعمال کیا جائے تو ذاتِ حق ہی ذہن میں آتی ہو مثلاً مسیح اور عیسیٰ (کی قسم کھائے) تب بھی اس کی قسم صحیح ہے۔

(۴) (قسم کھانے والا) قسم کے الفاظ زبان پر لائے۔ لیکن اگر کوئی شخص اشارے سے قسم کھائے تو صحیح ہے۔ اور اسی طرح وہ شخص جو بات کرنے پر قادر نہ ہو اگر قسم کو لکھے اور دل میں نیت کرے تو کافی ہے۔ بلکہ جو بول سکتا ہے وہ بھی اگر لکھے تو احتیاط واجب کی بنا پر اس پر عمل کیا جائے۔

(۵) (قسم کھانے والے کے لئے) قسم پر عمل کرنا ممکن ہو۔ اگر قسم کھانے کے وقت اس کے لئے اس پر عمل کرنا ممکن نہ ہو لیکن بعد میں ممکن ہو جائے تو کافی ہے۔ اور اگر قسم کھاتے وقت ممکن ہو بعد میں اس پر عمل کرنے سے عاجز ہو جائے تو جس وقت سے عاجز ہو گا اس وقت سے اس کی قسم کا حکم ہو جائے گی۔ اگر قسم پر عمل کرنے سے اتنی مشقت اٹھانی پڑے جو اس کی برداشت سے باہر ہو تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ اگر یہ عجز اس کے اختیار سے ہو یا بغیر اختیار کے، اگر تاخیر کے وقت کے اعتبار سے اس کا کوئی عذر نہ ہو تو اس نے گناہ کیا اور اس پر کفارہ واجب ہے۔

(۲۶۳۰) اگر باپ، بیٹے کو یا شوہر، بیوی کو قسم کھانے سے روکے تو ان کی قسم صحیح نہیں ہے۔

(۲۶۳۱) اگر بیٹا، باپ کی اجازت کے بغیر اور بیوی، شوہر کی اجازت کے بغیر قسم کھائے تو باپ اور شوہر ان کی قسم صحیح کر سکتے ہیں۔

(۲۶۳۲) اگر انسان بھول کر یا مجبوری کی وجہ سے یا غفلت کی بنا پر قسم پر عمل نہ کرے تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ اور اگر اسے مجبور کیا جائے کہ قسم پر عمل نہ کرے تب بھی یہی حکم ہے۔ اگر وہی قسم کھائے مثلاً یہ کہے

کہ اللہ! میں ابھی نماز میں مشغول ہوتا ہوں اور وہم کی وجہ سے مشغول نہ ہو تو اگر اس کا وہم ایسا ہو کہ اس کی وجہ سے مجبور ہو کر قسم پر عمل نہ کرے تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

(۲۶۳۳) اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں سچ کہہ رہا ہوں تو اگر وہ سچ کہہ رہا ہے تو اس کا قسم کھانا مکروہ ہے اور اگر جھوٹ بول رہا ہے تو حرام ہے۔ بلکہ مقدمات کے فیصلے کے وقت جھوٹی قسم کھانا کبیرہ گناہوں میں سے ہے لیکن اگر وہ اپنے آپ کو یا کسی دوسرے مسلمان کو کسی ظالم کے شر سے نجات دمانے کے لئے جھوٹی قسم کھائے تو اس میں اشکال نہیں بلکہ بعض اوقات ایسی قسم کھانا واجب ہو جاتا ہے۔ تاہم اگر توریہ کرنا ممکن ہو اور اس طرف توجہ رکھ بھی سکتا ہو تو احتیاط واجب یہ ہے کہ توریہ کرے۔ (یعنی قسم کھاتے وقت قسم کے الفاظ کے ظاہری مفہوم کو چھوڑ کر دوسرے مطلب کی نیت کرے اور جو مطلب اس نے لیا ہے اس کو ظاہر نہ کرے) مثلاً اگر کوئی ظالم کسی کو لذیت دینا چاہے اور کسی دوسرے شخص سے پوچھے کہ کیا تم نے فلاں شخص کو دیکھا ہے؟ اور اس نے اس شخص کو ایک منٹ قبل دیکھا ہو تو وہ کہے کہ میں نے اسے نہیں دیکھا اور قصد یہ کرے کہ اس وقت سے پانچ منٹ پہلے میں نے اسے نہیں دیکھا۔

## وقف کے احکام

(۲۶۳۴) اگر ایک شخص کوئی چیز وقف کرے تو وہ اس کی ملکیت سے کھل جاتی ہے ورنہ خود یا دوسرے لوگ نہ ہی وہ چیز کسی دوسرے کو بخش سکتے ہیں اور نہ ہی اسے بیچ سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی شخص اس میں سے کچھ بطور میراث لے سکتا ہے لیکن بعض صورتوں میں جن کا ذکر مسئلہ ۲۰۵۴ میں کیا گیا ہے اسے بیچنے میں اشکال نہیں۔

(۲۶۳۵) یہ لازم نہیں کہ وقف کا مینہ عربی میں پڑھا جائے بلکہ مثلاً کے طور پر اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے یہ کتاب طالب علموں کے لئے وقف کر دی ہے تو وقف صحیح ہے۔ بلکہ قبل سے بھی وقف ثابت ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص وقف کی نیت سے چٹائی مسجد میں ڈال دے یا کسی عمارت کو مسجد کی نیت سے اس طرح بنائے جیسے مساجد بنائی جاتی ہیں تو وقف ثابت ہو جائے گا۔ لیکن صرف نیت کرنے سے وقف ثابت نہیں ہوتا۔ وقف کے صحیح ہونے میں کسی کا قبضہ کرنا لازم نہیں ہے چاہے وقف عام ہو یا خاص۔ اسی طرح اس میں قصد قربت بھی ضروری نہیں۔

(۲۶۳۶) اگر کوئی شخص اپنی کسی چیز کو وقف کرنے کے لئے معین کرے اور وقف کرنے سے پہلے بچھے یا مر جائے تو وقف وقوع پذیر نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر وقف خاص میں موقوف علیہ کے قبضے میں لینے سے پہلے مر جائے تو بھی وقف وقوع پذیر نہیں ہوتا۔

(۲۶۳۷) اگر ایک شخص کوئی مال وقف کرے تو ضروری ہے کہ وقف کرنے کے وقت سے اس مال کو

ہمیشہ کے لئے وقف کردے اور مثال کے طور پر اگر وہ کہے کہ یہ مال میرے مرنے کے بعد وقف ہوگا تو چونکہ وہ مال میثقہ پڑھنے کے وقت سے اس کے مرنے کے وقت تک وقف نہیں رہا اس لئے وقف صحیح نہیں ہے۔ نیز اگر کہے کہ یہ مال دس سال تک وقف رہے گا اور پھر وقف نہیں ہوگا یا یہ کہے کہ یہ مال دس سال کے لئے وقف ہوگا پھر پانچ سال کے لئے وقف نہیں ہوگا اور پھر دوبارہ وقف ہو جائے گا تو وہ وقف صحیح نہیں ہے۔ لیکن اگر اس دوران "ہمیں" کی نیت کرے تو "ہمیں" قاطع ہو جاتا ہے۔

(۲۶۳۸) خصوصی وقف اس صورت میں صحیح ہے جب وقف کرنے والا وقف کا مال جن لوگوں کے لئے وقف کیا گیا ہے ان کے یا ان کے وکیل یا سرپرست کے تصرف میں دیدے اور یہ کافی ہے کہ طہرہ اول میں سے کوئی شخص موجود ہو وہ اسے اپنے تصرف میں لے لے۔ لیکن اگر کوئی شخص کوئی چیز اپنے نام لے لے پھر وقف کرے اگر وہ وقف کردہ چیز اسی کی نگہداری میں ہو تو کافی ہے اور وقف صحیح ہے۔

(۲۶۳۹) عام اوقاف مثلاً مدرسوں اور مساجد وغیرہ میں قبضہ مستحضر نہیں ہے بلکہ صرف وقف کرنے سے ہی ان کا وقف ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔

(۲۶۴۰) ضروری ہے کہ وقف کرنے والا بالغ اور عاقل ہو نیز قصد اور اختیار رکھتا ہو اور شرعاً اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہو۔ اس بنا پر اگر سفیہ یعنی وہ شخص جو اپنا مال بے کار کاموں میں خرچ کرتا ہو۔ چونکہ وہ اپنے مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا اس لئے اگر وہ کوئی چیز وقف کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲۶۴۱) اگر کوئی شخص کسی مال کو ایسے بچے کے لئے وقف کرے جو ماں کے پیٹ میں ہو اور ابھی پیدا نہ ہوا ہو تو اس وقف کا صحیح ہونا محل اشکال ہے اور مازم ہے کہ احتیاطاً غوطہ رکھی جائے۔ لیکن اگر کوئی مال ایسے لوگوں کے لئے وقف کیا جائے جو ابھی موجود ہوں اور ان کے بعد ان لوگوں کے لئے وقف کیا جائے جو بعد میں پیدا ہوں تو اگرچہ وقف کرنے وقت وہ مال کے پیٹ میں بھی نہ ہوں (وہ وقف صحیح ہے)۔ مثلاً ایک شخص کوئی چیز اپنی اولاد کے لئے وقف کرے کہ ان کے بعد اس کے پوتوں کے لئے وقف ہوگی اور (اولاد کے) ہر گروہ کے بعد آنے والا گروہ اس وقف سے استفادہ کرے گا تو وقف صحیح ہے۔

(۲۶۴۲) اگر کوئی شخص کسی چیز کو اپنے آپ پر وقف کرے مثلاً کوئی دکان وقف کر دے تاکہ اس کی آمدنی اس کے مرنے کے بعد اس کے قرضوں کی ادائیگی یا اس کی عبادت کی اجرت پر خرچ کی جائے تو یہ وقف صحیح نہیں ہے۔ لیکن مثال کے طور پر وہ کوئی مکان فقراء کی رہائش کے لئے وقف کر دے اور خود بھی فقیر ہو جائے تو اس مکان میں رہائش کر سکتا ہے۔ البتہ اگر وہ یوں وقف کرے کہ اس مکان کا کرایہ فقراء میں تقسیم کرے گا، بعد میں خود فقیر ہو جائے تو اس کا اس مال میں سے لینا محل اشکال ہے۔

(۲۶۴۳) جو چیز کسی شخص نے وقف کی ہو اگر اس نے اس کا متولی بھی مسمیٰ کیا ہو تو ضروری ہے کہ ہدایات کے مطابق عمل ہو اور اگر واقف نے متولی مسمیٰ نہ کیا ہو اور مال مخصوص افراد پر مثلاً اپنی اولاد کے لئے وقف کیا ہو تو وہ افراد اس سے استفادہ کرنے میں خود مختار ہیں اور اگر بالغ نہ ہوں تو پھر ان کا سرپرست مختار ہے اور وقف سے استفادہ کرنے کے لئے حاکم شرع کی اجازت لازم نہیں۔ لیکن ایسے کام جس میں وقف کی بہتری

یا آئندہ نسلوں کی بھلائی ہو۔ مثلاً وقف کی تعمیر کرنا یا وقف کو کرائے پر دینا کہ جس میں بعد والے طبقے کے لئے فائدہ ہے۔ تو اس کا مختار حاکم شرع ہے۔

(۲۶۴۴) اگر مثال کے طور پر کوئی شخص کسی مال کو فقراء یا سادات کے لئے وقف کرے یا اس مقصد سے وقف کرے کہ اس مال کا منافع بطور خیرات دیا جائے تو اس صورت میں کہ اس نے وقف کے لئے متولی مسمیٰ نہ کیا ہو اس کا اختیار حاکم شرع کو ہے۔

(۲۶۴۵) اگر کوئی شخص کسی املاک کو مخصوص افراد مثلاً اپنی اولاد کے لئے وقف کرے تاکہ ایک پشت کے بعد دوسری پشت اس سے استفادہ کرے تو اگر وقف کا متولی اس مال کو کرائے پر دے دے اور اس کے بعد مر جائے تو اجارہ باطل نہیں ہوتا۔ لیکن اگر اس املاک کا کوئی متولی نہ ہو اور جن لوگوں کے لئے وہ املاک وقف ہوئی ہے ان میں سے ایک پشت اسے کرائے پر دے دے اور اجارہ کی مدت کے دوران وہ پشت مر جائے اور جو پشت اس کے بعد ہو وہ اس اجارے کی تصدیق نہ کرے تو اجارہ باطل ہو جائے گا اور اس صورت میں اگر کرایہ دار نے پوری مدت کا کرایہ ادا کر رکھا ہو تو اجارہ باطل ہونے کے وقت سے اجارے کی مدت کے خاتمے تک کا کرایہ (مرنے والے کے مال سے) واپس لے سکتا ہے۔

(۲۶۴۶) اگر وقف کردہ املاک برہاد بھی ہو جائے تو اس کے وقف کی حیثیت نہیں بدلتی۔ جو اس صورت کے کہ وقف کی ہوئی چیز کسی خاص مقصد کے لئے وقف ہو اور وہ مقصد فوت ہو جائے مثلاً کسی شخص نے کوئی باغ بطور باغ وقف کیا ہو تو اگر وہ باغ خراب ہو جائے تو وقف باطل ہو جائے گا اور واقف کے ورثاء کی ملکیت میں دوبارہ داخل ہو جائے گا۔

(۲۶۴۷) کسی املاک کا کچھ حصہ وقف ہو اور کچھ حصہ وقف نہ ہو اور اگر وہ املاک تقسیم نہ کی گئی ہو تو وقف کا متولی اور اس حصے کا مالک جو وقف نہیں ہے وقف شدہ حصہ جدا کر سکتے ہیں۔

(۲۶۴۸) اگر وقف کا متولی خیانت کرے مثلاً اس کا منافع مسمیٰ مدوں میں استعمال نہ کرے تو حاکم شرع اس کے ساتھ کسی امین شخص کو لگا دے تاکہ وہ متولی کو خیانت سے روکے۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو حاکم شرع اس کی جگہ کوئی ریاستدار متولی مقرر کر سکتا ہے۔

(۲۶۴۹) جو قالین (وغیرہ) امام بارگاہ کے لئے وقف کیا گیا ہو اسے تہہ پڑھنے کے لئے مسجد میں نہیں لے جایا جاسکتا خواہ وہ مسجد امام بارگاہ سے ملحق ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن یہ مال امام بارگاہ کی ملکیت میں ہو تو متولی کی اجازت سے دوسری جگہ لے جاسکتے ہیں۔

(۲۶۵۰) اگر کوئی املاک کسی مسجد کی مرمت کے لئے وقف کی جائے تو اگر اس مسجد کو مرمت کی ضرورت نہ ہو اور اس بات کی توقع بھی نہ ہو کہ آئندہ یا کچھ عرصے بعد اسے مرمت کی ضرورت ہوگی نیز اس املاک کی آمدنی کو جمع کر کے حفاظت کرنا بھی ممکن نہ ہو کہ بعد میں اس مسجد کی مرمت میں لگا دی جائے تو اس صورت میں احتیاطاً لازم یہ ہے کہ اس املاک کی آمدنی کو اس کام میں صرف کرے جو وقف کرنے والے کے مقصود سے نزدیک تر ہو مثلاً اس مسجد کی کوئی دوسری ضرورت پوری کر دی جائے یا کسی دوسری مسجد کی تعمیر میں لگا دی جائے۔

(۲۶۵۱) اگر کوئی شخص کوئی املاک وقف کرے تاکہ اس کی آمدنی مسجد کی مرمت پر خرچ کی جائے اور امام جماعت کو اور مسجد کے مؤذن کو دی جائے تو اس صورت میں کہ اس شخص نے ہر ایک کے لئے کوئی مقدار معین کی ہو تو ضروری ہے کہ آمدنی اسی کے مطابق خرچ کی جائے۔ اور اگر معین نہ کی ہو تو ضروری ہے کہ پہلے مسجد کی مرمت کرائی جائے اور پھر اگر کچھ بچے تو مثلاً اسے امام جماعت اور مؤذن کے درمیان جس طرح مناسب سمجھے تقسیم کر دے لیکن بہتر ہے کہ یہ دونوں اشخاص تقسیم کے متعلق ایک دوسرے سے مصالحت کر لیں۔

## وصیت کے احکام

(۲۶۵۲) "وصیت" یہ ہے کہ انسان تاکید کرے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے لئے فلاں فلاں کام کئے جائیں یا یہ کہے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے مال میں سے کوئی چیز فلاں شخص کی ملکیت ہوگی یا اس کے مال میں سے کوئی چیز کسی شخص کی ملکیت میں دے دی جائے یا خیرات کی جائے یا امور خیرہ پر صرف کی جائے یا اپنی اولاد کے لئے اور جو لوگ اس کی کفالت میں ہوں ان کے لئے کسی کو نگران اور سرپرست مقرر کرے اور جس شخص کو وصیت کی جائے اسے "وصی" کہتے ہیں۔

(۲۶۵۳) جو شخص بول سکتا ہو اگر وہ اشارے سے اپنا مقصد سمجھا دے تو وہ ہر کام کے لئے وصیت کر سکتا ہے بلکہ جو شخص بول سکتا ہو اگر وہ بھی اس طرح اشارے سے وصیت کرے کہ اس کا مقصد سمجھ میں آ جائے تو وصیت صحیح ہے۔

(۲۶۵۴) اگر ایسی تحریر مل جائے جس پر مرنے والے کے دستخط یا مہر وصیت ہو تو اگر اس تحریر سے اس کا مقصد سمجھ میں آ جائے اور پتا چل جائے کہ یہ چیز اس نے وصیت کی غرض سے لکھی ہے تو اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔

(۲۶۵۵) جو شخص وصیت کرے ضروری ہے کہ بالغ اور عاقل ہو، سلیہ نہ ہو اور اپنے اختیار سے وصیت کرے۔ لہذا نابالغ بچے کا وصیت کرنا صحیح نہیں ہے۔ مگر یہ کہ بچہ دس سال کا ہو اور اس نے اپنے رشتے داروں کے لئے وصیت کی ہو یا عام خیرات میں خرچ کرنے کی وصیت کی ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس کی وصیت صحیح ہے۔ اگر اپنے رشتے داروں کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے وصیت کرے یا سات سالہ بچہ وصیت کرے کہ "اس کے اموال میں سے تھوڑی سی چیز کسی شخص کے لئے ہے یا کسی شخص کو دے دی جائے" تو وصیت کا نافع ہونا عمل اشکال ہے پس ضروری ہے کہ احتیاط کا خیال رکھا جائے۔ اور اگر کوئی شخص سلیہ ہو تو اس کی وصیت اس کے اموال میں نافذ نہیں ہے۔ لیکن اس کے علاوہ دوسرے امور میں نافذ ہے۔ مثلاً ایسے امور میں جو اس کی تجویز و تنہین سے متعلق ہیں۔

(۲۶۵۶) جس شخص نے خودکشی کا ارادہ کر کے مثلاً اپنے آپ کو زخمی کر لیا ہو یا زہر کھالیا ہو کہ جو ہلاکت کا سبب ہے، اگر وہ وصیت کرے کہ اس کے مال کی کچھ مقدار کسی مخصوص مصرف میں لٹی جائے اور اس کے بعد وہ مرنے لے تو اس کی وصیت صحیح نہیں ہے۔ مگر یہ کہ اس کی موت اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کی وجہ سے ہو (تو وصیت صحیح ہے)۔ لیکن غیر مالی امور میں اس کی وصیت صحیح ہے۔

(۲۶۵۷) اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کی املاک میں سے کوئی چیز کسی دوسرے کا مال ہوگی تو اس صورت میں جبکہ وہ دوسرا شخص وصیت کو قبول کر لے خواہ اس کا قبول کرنا وصیت کرنے والے کی زندگی میں ہو خواہ اس کے مرنے کے بعد، تو وہ چیز "وصی" کی موت کے بعد اس کی ملکیت ہو جائے گی، بشرطیکہ وہ چیز اس کے ترکے کا ۱/۳ سے زیادہ نہ ہو۔

(۲۶۵۸) جب انسان اپنے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ لے تو ضروری ہے کہ لوگوں کی امانتیں فوراً ان کے مالکوں کو واپس کر دے یا انہیں اطلاع دے دے۔ اس تفصیل کے مطابق جو مسئلہ ۲۳۰۲ میں بیان ہو چکی ہے۔ اگر وہ لوگوں کا مقررہ حق ہو اور قرضے کی ادائیگی کا وقت نہ آیا ہو یا آگیا ہو اور قرض خواہ اپنے قرضے کا مطالبہ نہ کر رہا ہو یا کر رہا ہو تو اگر وہ خود قرضہ ادا کرنے کے قابل نہ ہو تو ضروری ہے کہ ایسا کام کرے جس سے اطمینان ہو جائے کہ اس کا قرض اس کی موت کے بعد قرض خواہ کو ادا کر دیا جائے گا۔ مثلاً اس صورت میں کہ اسکے قرضے کا کسی دوسرے کو طم نہ ہو وہ وصیت کرے کہ اسے وصیت کرے۔ لیکن اگر قرض کی ادائیگی کر سکتا ہو اور وقت ہو چکا ہو اور قرضدار مطالبہ کر لے تو فوراً ادا کرے اگرچہ موت کے آثار بھی نہ دیکھے۔

(۲۶۵۹) جو شخص اپنے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ رہا ہو اگر رکوع، ٹمس اور نظام اس کے ذمے ہوں اور وہ انہیں اس وقت ادا نہ کر سکتا ہو لیکن اس کے پاس مال ہو یا اس بات کا احتمال ہو کہ کوئی دوسرا شخص انہیں ادا کر دے گا تو ضروری ہے کہ ایسا کام کرے جس سے اطمینان ہو جائے کہ اس کے مرنے کے بعد ادا کر دیے جائیں گے۔ مثلاً کسی قابل اعتماد شخص کو وصیت کر دے اور اگر اس پر حج واجب ہو اور خود نائب مقرر نہ کر سکتا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن اگر وہ شخص اس وقت اپنے شرعی واجبات ادا کر سکتا ہو تو ضروری ہے کہ فوراً ادا کرے اگرچہ وہ اپنے آپ میں موت کی نشانیاں نہ دیکھے۔

(۲۶۶۰) جو شخص اپنے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ رہا ہو اگر اس کی نمازیں اور روزے قضا ہوئے ہوں تو ضروری ہے کہ ایسا کام کرے جس سے اطمینان ہو جائے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کی طرف سے ادا کر دیے جائیں گے۔ مثلاً وصیت کر دے کہ اس کے مال سے ان عبادات کی ادائیگی کے لئے کسی کو اجیر بنایا جائے بلکہ اگر اس کے پاس مال نہ ہو لیکن اس بات کا احتمال ہو کہ کوئی شخص بلا معاوضہ یہ عبادت بجالائے گا تب بھی اس پر واجب ہے کہ وصیت کرے لیکن اگر اس کا اپنا کوئی ہو مثلاً بڑا لڑکا ہو، روزہ شخص جانتا ہو کہ اگر سے خبر دی جائے تو وہ اس کی قضا نمازیں اور روزے بجالائے گا تو اسے خبر دینا کافی ہے، وصیت کرنا لازم نہیں۔

(۲۶۶۱) جو شخص اپنے آپ میں موت کی نشانیاں دیکھ رہا ہو اگر اس کا مال کسی کے پاس ہو یا ایسی جگہ

جس کا ورثہ کو علم نہ ہو تو ضروری ہے کہ انہیں اطلاع دے اور یہ لازم نہیں کہ وہ اپنے نابالغ بچوں کے لئے نگران اور سرپرست مقرر کرے لیکن اس صورت میں جبکہ نگران کا نہ ہونا مال کے تلف ہونے کا سبب ہو یا خود بچوں کے لئے نقصان دہ ہو تو ضروری ہے کہ ان کے لئے ایک امین نگران مقرر کرے۔

(۲۶۶۲) دوسری کا عاقل ہونا ضروری ہے۔ نیز جو امور موسمی سے متعلق ہیں اور اس طرح احتیاط واجب کی بنا پر جو امور دوسروں سے متعلق ہیں ضروری ہے کہ دوسری ان کے بارے میں مطمئن ہو اور ضروری ہے کہ مسلمان کا دوسری بھی احتیاط واجب کی بنا پر مسلمان ہو۔ اگر موسمی فقط نابالغ بچے کے لئے مقصد سے وصیت کرے تاکہ وہ بچپن میں سرپرست سے اجازت لئے بغیر تصرف کر سکے تو احتیاط واجب کی بنا پر صحیح نہیں ہے۔ اور ضروری ہے کہ اس کا تصرف حاکم شرع کی اجازت سے ہو۔ لیکن اگر موسمی کا مقصد یہ ہو کہ بالغ ہونے کے بعد یا سرپرست کی اجازت سے تصرف کرے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔

(۲۶۶۳) اگر کوئی شخص کئی لوگوں کو اپنا وصی مین کرے تو اگر اس نے اجازت دی ہو کہ ان میں سے ہر ایک تمنا وصیت پر عمل کر سکتا ہے تو لازم نہیں کہ وہ وصیت الہام دینے میں ایک دوسرے سے اجازت لیں۔ اور اگر وصیت کرنے والے نے ایسی کوئی اجازت نہ دی ہو تو خواہ اس نے کہا ہو یا نہ کہا ہو کہ سب مل کر وصیت پر عمل کریں، انہیں چاہئے کہ ایک دوسرے کی رائے کے مطابق وصیت پر عمل کریں اور اگر وہ مل کر وصیت پر عمل کرنے پر تیار نہ ہوں اور مل کر عمل نہ کرنے میں کوئی شرعی طرز نہ ہو تو حاکم شرع انہیں ایسا کرنے پر مجبور کر سکتا ہے۔ اور اگر وہ حاکم شرع کا حکم نہ مانیں یا مل کر عمل نہ کرنے کا ان کے پاس کوئی شرعی طرز نہ ہو تو وہ ان میں سے کسی ایک کی جگہ کوئی اور وصی مقرر کر سکتا ہے۔

(۲۶۶۴) اگر کوئی شخص اپنی وصیت سے مخرب ہو جائے مثلاً پہلے وہ یہ کہے کہ اس کے مال کا تیسرا حصہ فلاں شخص کو دیا جائے اور بعد میں کہے کہ اسے نہ دیا جائے تو وصیت کا حکم ہو جاتی ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں تبدیلی کر دے مثلاً پہلے ایک شخص کو اپنے بچوں کا نگران مقرر کرے اور بعد میں اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو نگران مقرر کر دے تو اس کی پہلی وصیت کا حکم ہو جاتی ہے اور ضروری ہے کہ اس کی دوسری وصیت پر عمل کیا جائے۔

(۲۶۶۵) اگر ایک شخص کوئی ایسا کام کرے جس سے پتا چلے کہ وہ اپنی وصیت سے مخرب ہو گیا ہے مثلاً جس مکان کے بارے میں وصیت کی ہو کہ وہ کسی کو دیا جائے اسے نکال دے یا پہلی وصیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو اسے بیچنے کیلئے وکیل مقرر کر دے تو وصیت کا حکم ہو جاتی ہے۔

(۲۶۶۶) اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ ایک معین چیز کسی شخص کو دی جائے اور بعد میں وصیت کرے کہ اس چیز کا نصف حصہ کسی اور شخص کو دیا جائے تو ضروری ہے کہ (اس چیز کے دو حصے کے جائیں اور) ان دونوں اشخاص میں سے ہر ایک کو ایک حصہ دیا جائے۔

(۲۶۶۷) اگر کوئی شخص ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے وہ مر جائے اپنے مال کی کچھ مقدار کسی

شخص کو بخش دے اور وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد مال کی کچھ مقدار کسی اور شخص کو بھی دی جائے تو اگر اس کے مال کا تیسرا حصہ دونوں مال کے لئے کافی نہ ہو اور ورثہ بھی تیسرے حصے سے زیادہ مقدار کی اجازت دینے پر تیار نہ ہوں تو ضروری ہے کہ پہلے جو مال اس نے بخشا ہے وہ تیسرے حصے سے دیدیں اور اس کے بعد جو مال باقی بچے وہ وصیت کے مطابق خرچ کریں۔

(۲۶۶۸) اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کے مال کا تیسرا حصہ بیچا جائے اور اس کی آمدنی ایک معین کام میں خرچ کی جائے تو اس کے کہنے کے مطابق عمل کرنا ضروری ہے۔

(۲۶۶۹) اگر کوئی شخص ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے وہ مر جائے، یہ کہے کہ وہ اتنی مقدار میں کسی شخص کا مقروض ہے، تو اگر اس پر یہ تہمت ہو کہ اس نے یہ بات درجہ دوم کو نقصان پہنچانے کے لئے کی ہے تو ضروری ہے کہ جو مقدار قرض کی اس نے معین کی ہے وہ اس کے مال کے تیسرے حصے سے دی جائے اور اگر اس پر یہ تہمت نہ ہو تو اس کا اقرار نافذ ہے اور قرض اس کے اصل مال سے ادا کرنا ضروری ہے۔

(۲۶۷۰) جس شخص کو انسان وصی کرے کہ کوئی چیز اسے دی جائے یہ ضروری نہیں کہ وصیت کرنے کے وقت وہ موجود رکھتا ہو لہذا اگر وہ شخص وصیت کرنے والے کی موت کے بعد موجود ہو تو لازم ہے کہ وہ چیز اسے دی جائے لیکن اگر وہ موجود نہ ہو اور وصیت ایک سے زیادہ مقاصد کے لئے بھی پڑے تو ضروری ہے کہ اس مال کو کسی ایسے دوسرے کام میں صرف کیا جائے جو وصیت کرنے والے کے مقصد سے زیادہ قریب ہو ورنہ درجہ دوم خدا سے آپس میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ لیکن اگر وصیت کرے کہ مرنے کے بعد اس کے مال میں سے کوئی چیز کسی شخص کا مال ہوگی تو اگر وہ شخص وصیت کرنے والے کی موت کے وقت موجود ہو اگرچہ (موت کے پہلے میں) حاصل (کی صورت میں) ہو کہ ابھی اس میں جان نہ پڑی ہو تو وصیت صحیح ہے ورنہ باطل ہے اور جس چیز کی اس شخص کے لئے وصیت کی گئی ہو (وصیت باطل ہونے کی صورت میں) درجہ دوم اسے آپس میں تقسیم کر سکتے ہیں۔

(۲۶۷۱) اگر انسان کو پتا چلے کہ کسی نے اسے وصی بنایا ہے تو اگر وہ وصیت کرنے والے کو اطلاع دے دے کہ وہ اس کی وصیت پر عمل کرنے پر آمادہ نہیں ہے تو لازم نہیں کہ وہ اس کے مرنے کے بعد اس وصیت پر عمل کرے۔ لیکن اگر وصیت کنندہ کے مرنے سے پہلے انسان کو یہ پتا نہ چلے کہ اس نے اسے وصی بنایا ہے یا پتا چل جائے لیکن اسے یہ اطلاع نہ دے کہ وہ (یعنی جسے وصی مقرر کیا گیا ہے) اس کی (یعنی موسمی کی) وصیت پر عمل کرنے پر آمادہ نہیں ہے تو اگر وصیت پر عمل کرنے میں کوئی زحمت نہ ہو تو ضروری ہے کہ اس کی وصیت پر عملدرآمد کرے نیز اگر موسمی کے مرنے سے پہلے وہی کسی وقت اس امر کی جانب متوجہ ہو کہ مرض کی شدت کی وجہ سے یا کسی اور عذر کی بنا پر موسمی کی دوسرے شخص کو وصیت نہیں کر سکتا تو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ وہی وصیت کو قبول کر لے۔

(۲۶۷۲) جس شخص نے وصیت کی ہو اگر وہ مر جائے تو وہی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو وصیت کا

وہی یمن کرنے اور خود ان کا سون سے کنارہ کش ہو جائے۔ لیکن اگر اسے علم ہو کہ مرنے والے کا مقصد یہ نہیں تھا کہ خود وہی علی ان کا سون کو انجام دینے میں شریک ہو بلکہ اس کا مقصد فقط یہ تھا کہ کام کر دینے جائیں تو وہی کسی دوسرے شخص کو ان کاموں کی انجام دہی کے لئے اپنی طرف سے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

(۲۶۷۳) اگر کوئی شخص دو افراد کو اکٹھے وہی بنائے تو اگر ان دونوں میں سے ایک مر جائے یا دیوانہ یا کافر ہو جائے اور وصیت کی عہدت سے یہ سمجھ میں آئے کہ ایک کے فوت ہونے پر دوسرا مستقل وہی ہوگا تو ضروری ہے کہ اسی پر عمل کیا جائے ورنہ حاکم شرع اس کی جگہ ایک اور شخص کو وہی مقرر کرے گا۔ اور اگر دونوں مر جائیں یا کافر یا دیوانہ ہو جائیں تو حاکم شرع دوسرے اشخاص کو ان کی جگہ یمن کرنے گا لیکن اگر ایک شخص وصیت پر عمل کر سکتا ہو تو وہ اشخاص کا یمن کرنا لازم نہیں۔

(۲۶۷۴) اگر وہی تنہا خواہ وکیل مقرر کر کے یا دوسرے کو اجرت دے کر متوفی کے کام انجام نہ دے سکے تو حاکم شرع اس کی مدد کے لئے ایک اور شخص مقرر کرے گا۔

(۲۶۷۵) اگر متوفی کے مال کی کچھ مقدار وہی کے ہاتھ سے تلف ہو جائے تو اگر وہی نے اس کی نگہداشت میں کوتاہی یا تعدی کی ہو مثلاً اگر متوفی نے اسے وصیت کی ہو کہ مال کی اتنی مقدار فلاں شہر کے فقیروں کو دے دے اور وہی مال کو دوسرے شہر لے جائے اور وہ راستے میں تلف ہو جائے تو وہ دسے وار ہے اور اگر اس نے کوتاہی اور تعدی نہ کی ہو تو دسے وار نہیں ہے۔

(۲۶۷۶) اگر انسان کسی شخص کو وہی مقرر کرے اور کہے کہ اگر وہ شخص (یعنی وہی) مر جائے تو پھر فلاں شخص وہی ہوگا تو جب پہلا وہی مر جائے تو دوسرے وہی کے لئے متوفی کے کام انجام دینا ضروری ہے۔

(۲۶۷۷) جرج متوفی پر واجب ہو نیز قرضہ اور مالی واجبات مثلاً نفیس، ذکوۃ اور مطالب جن کا ادا کرنا واجب ہو انہیں متوفی کے اصل مال سے ادا کرنا ضروری ہے اگرچہ متوفی نے ان کے لئے وصیت نہ کی کی ہو۔ لیکن کفارات، نذرات اور غزری ہوئی حج کی اگر وصیت کی ہے تو ایک ٹکٹ مال سے ادا کئے جائیں۔

(۲۶۷۸) اگر متوفی کا ترکہ قرضے سے اور واجب حج سے اور ان شرعی واجبات سے جو اس پر واجب ہوں مثلاً نفیس اور ذکوۃ اور مطالب سے زیادہ ہو تو اگر اس نے وصیت کی ہو کہ اس کے مال کا تیسرا حصہ یا تیسرے حصے کی کچھ مقدار ایک یمن مصرف میں لائی جائے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا ضروری ہے اور اگر وصیت نہ کی ہو تو جو کچھ بچے دو درہم کا مال ہے۔

(۲۶۷۹) جو مصرف متوفی نے یمن کیا ہو اگر وہ اس کے مال کے تیسرے حصے سے زیادہ ہو تو مال کے تیسرے حصے سے زیادہ کے بارے میں اس کی وصیت اس صورت میں صحیح ہے جب درہم کوئی ایسی بات یا ایسا کام کریں جس سے معلوم ہو کہ انہوں نے وصیت کے مطابق عمل کرنے کی اجازت دے دی ہے اور ان کا مصرف راضی ہونا کافی نہیں ہے اور اگر وہ وہی کی رحلت کے کچھ عرصے بعد بھی اجازت دیں تو صحیح ہے اور اگر بعض درہم اجازت دے دیں اور بعض وصیت کو رد کر دیں تو جنہوں نے اجازت دی ہو ان کے حصوں کی حد تک وصیت صحیح اور نافذ ہے۔

(۲۶۸۰) جو مصرف متوفی نے یمن کیا ہو اگر اس کے مال کے تیسرے حصے سے زیادہ ہو تو اس کی وصیت تیسرے حصے سے زیادہ مال اس صورت میں صحیح ہے جب اس کے درہم اس کی اجازت دے دیں خواہ زبان سے خواہ عمل سے۔ اور دلی رضا طریقی کافی نہیں ہے۔ اور اگر اس کے مرنے کے کچھ عرصے بعد اجازت دیں تو صحیح ہے۔ اور اگر بعض درہم اجازت دیں اور بعض رد کر دیں تو وصیت مصرف ان کے حصے میں صحیح اور نافذ ہوگی جنہوں نے اجازت دی ہے۔

(۲۶۸۱) اگر مرنے والا وصیت کرے کہ اس کے مال کے تیسرے حصے سے نفیس اور ذکوۃ یا کوئی اور قرضہ جو اس کے دے ہو دیا جائے اور اس کی قصہ نمازوں اور روزوں کے لئے اجر مقرر کیا جائے اور کوئی مستحب کام مثلاً فقیروں کو کھانا کھانا بھی انجام دیا جائے تو ضروری ہے کہ پہلے اس کا قرضہ مال کے تیسرے حصے سے دیا جائے اور اگر کچھ بچ جائے تو نمازوں اور روزوں کے لئے اجر مقرر کیا جائے اور اگر پھر بھی کچھ بچ جائے تو جو مستحب کام اس نے یمن کیا ہو اس پر مصرف کیا جائے اور اگر اس کے مال کا تیسرا حصہ صرف اس کے قرضے کے برابر ہو اور درہم بھی تھا ہی مال سے زیادہ خرچ کرنے کی اجازت نہ دیں تو نماز، روزوں اور مستحب کاموں کے لئے کی گئی وصیت باطل ہے۔

(۲۶۸۲) اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کا قرضہ ادا کیا جائے اور اس کی نمازوں اور روزوں کے لئے اجر مقرر کیا جائے اور کوئی مستحب کام بھی انجام دیا جائے تو اگر اس نے یہ وصیت نہ کی ہو کہ یہ چیزیں مال کے تیسرے حصے سے دی جائیں تو ضروری ہے کہ اس کا قرضہ اصل مال سے دیا جائے اور پھر جو کچھ بچ جائے اس کا تیسرا حصہ نماز، روزوں (یعنی عبادات) اور ان مستحب کاموں کے مصرف میں لایا جائے جو اس نے یمن کئے ہیں۔ اور اس صورت میں جبکہ تیسرا حصہ (ان کاموں کے لئے) کافی نہ ہو اگر درہم اجازت دیں تو اس کی وصیت پر عمل کرنا چاہئے اور اگر وہ اجازت نہ دیں تو نماز اور روزوں کی قضا کی اجرت مال کے تیسرے حصے سے دینی چاہئے اور اگر اس میں سے کچھ بچ جائے تو وصیت کرنے والے نے جو مستحب کام یمن کیا ہو اس پر خرچ کرنا چاہئے۔

(۲۶۸۳) اگر کوئی شخص کہے کہ مرنے والے نے وصیت کی تھی کہ اتنی رقم مجھے دی جائے تو اگر دو عادل مرد اس کے قول کی تصدیق کر دیں یا وہ قسم کھائے اور ایک عادل شخص اس کے قول کی تصدیق کر دے یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں یا پھر چار عادل عورتیں اس کے قول کی گواہی دیں تو جتنی مقدار وہ بتائے اسے دینا ضروری ہے۔ اور اگر ایک عادل عورت گواہی دے تو ضروری ہے کہ جس چیز کا وہ مطالبہ کر رہا ہو اس کا چوتھا حصہ اسے دیا جائے اور اگر دو عادل عورتیں گواہی دیں تو اس کا نصف دیا جائے اور اگر تین عادل عورتیں گواہی دیں تو اس کا تین چوتھائی دیا جائے۔ نیز اگر دو کلمائی کافر مرد جو ذی ہوں اور اپنے مذہب میں عادل ہوں اس کے قول کی تصدیق کریں تو اس صورت میں جبکہ کوئی مسلمان گواہی دینے کے لئے موجود نہ ہو تو وہ شخص جس چیز کا مطالبہ کر رہا ہو وہ اسے دے دینی ضروری ہے۔

(۲۶۸۴) اگر کوئی شخص کہے کہ میں متوفی کا دمی ہوں تاکہ اس کے مال کو فلاں مصروف میں لے آؤں تو اس کا قول اس صورت میں قبول کرنا چاہئے جبکہ وہ عادل مرد اس کے قول کی تصدیق کریں یا دو ذمی افراد جو اپنے مذہب میں عادل ہوں، گواہی دیں جبکہ کوئی مسلمان گواہی کے لئے موجود نہ ہو۔ اسی طرح اگر مرد یہ قول کر لیں تو اس کا قول ثابت ہو جائے گا۔

(۲۶۸۵) اگر مرنے والا وصیت کرے کہ اس کے مال کی اتنی مقدار فلاں شخص کی ہوگی اور وہ شخص وصیت کو قبول کرنے یا رد کرنے سے پہلے مر جائے تو جب تک اس کے ورثہ وصیت کو رد نہ کر دیں وہ اس چیز کو قبول کر سکتے ہیں لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وصیت کرنے والا اپنی وصیت سے مخرف نہ ہو جائے ورنہ وہ (یعنی وہی کے ورثہ) اس چیز پر کوئی حق نہیں رکھتے۔

## میراث کے احکام

(۲۶۸۶) جو اشخاص متوفی سے رشتے داری کی بنا پر ترکہ پاتے ہیں ان کے تین گروہ ہیں

(۱) پہلا گروہ متوفی کا باپ، ماں اور اولاد ہیں اور اولاد کے نہ ہونے کی صورت میں اولاد کی اولاد ہے جہاں تک یہ سلسلہ پیچھا جائے۔ ان میں سے جو کوئی متوفی سے زیادہ قریب ہو وہ ترکہ پاتا ہے اور جب تک اس گروہ میں سے ایک شخص بھی موجود ہو وہ ترکہ نہیں پاتا۔

(۲) دوسرا گروہ دادا، دادی، نانا، نانی، بہن اور بھائی ہیں اور بھائی اور بہن نہ ہونے کی صورت میں ان کی اولاد ہے۔ ان میں سے جو کوئی متوفی سے زیادہ قریب ہو وہ ترکہ پاتا ہے۔ جب تک اس گروہ میں سے ایک شخص بھی موجود ہو تیسرا گروہ ترکہ نہیں پاتا۔

(۳) تیسرا گروہ چچا، پھوپھی، ماموں، خالہ اور ان کی اولاد ہے۔ جب تک متوفی کے چچاؤں، پھوپھیوں، ماموں اور خالوں میں سے ایک شخص بھی زندہ ہو ان کی اولاد ترکہ نہیں پاتی لیکن اگر متوفی کا پدری چچا اور ماں باپ دونوں کی طرف سے چچا زاد بھائی موجود ہو اور ماموں اور خالہ موجود نہ ہوں تو ترکہ باپ اور ماں کی طرف سے چچا زاد بھائیوں کو ملے گا اور پدری چچا کو نہیں ملے گا لیکن اگر چچا یا چچا زاد بھائی متعدد ہوں یا متوفی کی بیوی زندہ ہو تو یہ حکم اشکال سے خالی نہیں ہے۔

(۲۶۸۷) اگر خود متوفی کا چچا، پھوپھی، ماموں، خالہ اور ان کی اولاد یا ان کی اولاد کی اولاد نہ ہو تو اس کے باپ اور ماں کے چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ ترکہ پاتے ہیں اور اگر وہ نہ ہوں تو ان کی اولاد ترکہ پاتی ہے اور

اگر وہ بھی نہ ہو تو متوفی کے دادا، دادی اور نانا، نانی کے چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ ترکہ پاتے ہیں اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو ان کی اولاد ترکہ پاتی ہے۔

(۲۶۸۸) بیوی اور شوہر جیسے کہ بعد میں تفصیل سے بتایا جائے گا ایک دوسرے سے ترکہ پاتے ہیں۔

## پہلے گروہ کی میراث

(۲۶۸۹) اگر پہلے گروہ میں سے صرف ایک شخص متوفی کا وارث ہو مثلاً باپ یا ماں یا اکلوتا بیٹا یا اکلوتی بیٹی ہو تو متوفی کا تمام مال اسے ملتا ہے اور اگر بیٹے اور بیٹیاں وارث ہوں تو مال کو یوں تقسیم کیا جاتا ہے کہ ہر بیٹا، بیٹی سے دگنا حصہ پاتا ہے۔

(۲۶۹۰) اگر متوفی کے وارث فقط اس کا باپ اور اس کی ماں ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے دو حصے باپ اور ایک حصہ ماں کو ملتا ہے۔ لیکن اگر متوفی کے دو بھائی یا چار بہنیں یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں جو سب کے سب مسلمان، آزاد اور ایک باپ کی اولاد ہوں خواہ ان کی ماں حقیقی ہو یا سوتیلی ہو بشرطیکہ پیدا ہو چکے ہوں تو اگر چہ وہ متوفی کے باپ اور ماں کے ہوتے ہوئے ترکہ نہیں پاتے لیکن ان کے ہونے کی وجہ سے ماں کو مال کا چھٹا حصہ ملتا ہے اور باقی مال باپ کو ملتا ہے۔

(۲۶۹۱) جب متوفی کے وارث فقط اس کا باپ، ماں اور ایک بیٹی ہو لہذا اگر اس کے گزشتہ مسئلے میں بیان کردہ شرائط رکھنے والے بھائی اور بہنیں نہ ہوں تو مال کے پانچ حصے کئے جاتے ہیں۔ باپ اور ماں ان میں سے ایک ایک حصہ لیتے ہیں اور بیٹی تین حصے لیتی ہے۔ اور اگر متوفی کے ساتھ بیٹن کردہ شرائط والے بھائی یا بہنیں ہوں تو باپ کو  $1/5$  اور ماں کو  $1/6$  حصہ اور بیٹی کو  $3/5$  حصے ملتے ہیں اور جو  $1/3$  حصہ باقی بچا ہے اس کے بارے میں جو فرق ہے اس کے بارے میں احتیاط واجب کی بنا پر ہاں مصالحت کی جائے۔

(۲۶۹۲) اگر متوفی کے وارث فقط اس کا باپ، ماں اور ایک بیٹا ہو تو مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے باپ اور ماں کو ایک ایک حصہ اور بیٹے کو چار حصے ملتے ہیں اور اگر متوفی کے (صرف) چند بیٹے ہوں یا (صرف) چند بیٹیاں ہوں تو وہ ان چار حصوں کو آپس میں مساوی طور پر تقسیم کر لیتے ہیں اور اگر بیٹے بھی ہوں اور بیٹیاں بھی ہوں تو ان چار حصوں کو اس طرح تقسیم کیا جاتا ہے کہ ہر بیٹے کو ایک بیٹی سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۲۶۹۳) اگر متوفی کے وارث فقط باپ یا ماں اور ایک یا کئی بیٹے ہوں تو مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو اور پانچ حصے بیٹے کو ملتے ہیں اور اگر کئی بیٹے ہوں تو وہ ان پانچ حصوں کو آپس میں مساوی طور پر تقسیم کر لیتے ہیں۔

(۲۶۹۴) اگر باپ یا ماں متوفی کے بیٹوں اور بیٹیوں کے ساتھ اس کے وارث ہوں تو مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو ملتا ہے اور باقی حصوں کو یوں تقسیم کیا جاتا ہے کہ

ہر بیٹے کو بیٹی سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۲۶۹۵) اگر متوفی کے وارث فقط باپ یا ماں اور ایک بیٹی ہوں تو مال کے چار حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو اور باقی تین حصے بیٹی کو ملے ہیں۔

(۲۶۹۶) اگر متوفی کے وارث فقط باپ یا ماں اور چند بیٹیاں ہوں تو مال کے پانچ حصے کئے جاتے ہیں ان میں سے ایک حصہ باپ یا ماں کو ملتا ہے اور چار حصے بیٹیاں آپس میں مساوی طور پر تقسیم کر لیتی ہیں۔

(۲۶۹۷) اگر متوفی کی اولاد نہ ہو تو اس کے بیٹے کی اولاد خواہ وہ بیٹی ہی کیوں نہ ہو۔ متوفی کے بیٹے کا حصہ پاتی ہے اور بیٹی کی اولاد۔ خواہ وہ بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔ متوفی کی بیٹی کا حصہ پاتی ہے۔ مثلاً اگر متوفی کا ایک نواسہ (بیٹی کا بیٹا) اور ایک پوتی (بیٹی کی بیٹی) ہو تو مال کے تین حصے کئے جائیں گے جن میں سے ایک حصہ نواسے کو اور دو حصے پوتی کو ملیں گے۔ اور پوتے پوتی کے میراث لینے میں باپ اور ماں کا نہ ہونا شرط نہیں ہے۔

## دوسرے گروہ کی میراث

(۲۶۹۸) جو لوگ رشتہ داری کی بنا پر میراث پاتے ہیں ان کا دوسرا گروہ متوفی کا دادا، دادی، نانا، نانی، بھائی اور بہنیں ہیں اور اگر اس کے بھائی بہنیں نہ ہوں تو ان کی اولاد میراث پاتی ہے۔

(۲۶۹۹) اگر متوفی کا وارث فقط ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو سارا مال اس کو ملتا ہے۔ اور اگر کئی بھائی یا کئی بہن ہوں تو مال ان میں برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور اگر کئی بھائی بھی ہوں اور بہنیں بھی تو ہر بھائی کو بہن سے دگنا حصہ ملتا ہے۔ مثلاً اگر متوفی کے دو بھائی اور ایک بہن ہوں تو مال کے پانچ حصے کئے جائیں گے جن میں سے ہر بھائی کو دو حصے ملیں گے اور بہن کو ایک حصہ ملے گا۔

(۲۷۰۰) اگر متوفی کے بھائی بہن ہوں تو پوری بھائی اور بہنیں جن کی ماں متوفی کی سوتیلی ماں ہو میراث نہیں پاتے۔ اور اگر اس کے بھائی بہن نہ ہوں اور فقط ایک پوری بھائی ہو یا ایک پوری بہن بہن ہو تو سارا مال اس کو ملتا ہے۔ اور اگر اس کے کئی پوری بھائی یا کئی پوری بہن ہوں تو مال ان کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور اگر اس کے پوری بھائی بھی ہوں اور پوری بہنیں بھی تو ہر بھائی کو بہن سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۲۷۰۱) اگر متوفی کا وارث فقط ایک مادری بہن یا بھائی ہو جو باپ کی طرف سے متوفی کی سوتیلی بہن یا سوتیلی بھائی ہو تو سارا مال اسے ملتا ہے اور اگر چند مادری بھائی ہوں یا چند مادری بہنیں ہوں یا چند مادری بھائی اور بہنیں ہوں تو مال ان کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے۔

(۲۷۰۲) اگر متوفی کے بھائی بہنیں اور پوری بھائی بہنیں اور ایک مادری بھائی یا ایک مادری بہن ہو تو پوری بھائی بہنوں کو ترک نہیں ملتا اور مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ مادری بھائی یا

مادری بہن کو ملتا ہے اور باقی حصے کے بھائی بہنوں کو ملے ہیں اور ہر بھائی دو بہنوں کے برابر حصہ پاتا ہے۔

(۲۷۰۳) اگر متوفی کے بھائی بہنیں اور پوری بھائی بہنیں اور چند مادری بھائی بہنیں ہوں تو پوری بھائی بہنوں کو ترک نہیں ملتا اور مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ مادری بھائی بہنیں آپس میں برابر برابر تقسیم کرتے ہیں اور باقی دو حصے کے بھائی بہنوں کو اس طرح دیے جاتے ہیں کہ ہر بھائی کا حصہ بہن سے دگنا ہو جائے۔

(۲۷۰۴) اگر متوفی کے وارث صرف پوری بھائی بہنیں اور ایک مادری بھائی یا ایک مادری بہن ہوں تو مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں ان میں سے ایک حصہ مادری بھائی یا مادری بہن کو ملتا ہے اور باقی حصے پوری بہن بھائیوں میں اس طرح تقسیم کئے جاتے ہیں کہ ہر بھائی کو بہن سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۲۷۰۵) اگر متوفی کے وارث فقط پوری بھائی بہنیں اور چند مادری بھائی بہنیں ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک حصہ مادری بھائی بہنیں آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں اور باقی دو حصے پوری بہن بھائیوں کو اس طرح ملے ہیں کہ ہر بھائی کا حصہ بہن سے دگنا ہوتا ہے۔

(۲۷۰۶) اگر متوفی کے وارث فقط اس کے بھائی بہنیں اور بیوی ہوں تو بیوی اپنا ترکہ اس تفصیل کے مطابق لے گی جو بعد میں بیان کی جائے گی اور بھائی بہنیں اپنا ترکہ اس طرح لیں گے جیسا کہ گزشتہ مسائل میں بتایا گیا ہے۔ نیز اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کے وارث فقط اس کے بھائی بہنیں اور شوہر ہوں تو نصف مال شوہر کو ملے گا اور بہنیں اور بھائی اس طریقے سے ترکہ پائیں گے جس کا ذکر گزشتہ مسائل میں کیا گیا ہے۔ لیکن بیوی یا شوہر کے ترکہ پانے کی وجہ سے مادری بھائی بہنوں کے حصے میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔ تاہم بھائی بہنوں یا پوری بھائی بہنوں کے حصے میں کمی ہوگی۔ مثلاً اگر کسی متوفی کے وارث اس کا شوہر اور مادری بہن بھائی اور بھائی بہن بھائی ہوں تو نصف مال شوہر کو ملے گا اور اصل مال کے تین حصوں میں سے ایک حصہ مادری بہن بھائیوں کو ملے گا اور جو کچھ بچے ہوئے بھائی بہنوں کا مال ہوگا۔ پس اگر اس کا کل مال چھ روپے ہو تو تین روپے شوہر کو اور دو روپے مادری بہن بھائیوں کو اور ایک روپہ بچے کے بھائی بہنوں کو ملے گا۔

(۲۷۰۷) اگر متوفی کے بھائی بہنیں نہ ہوں تو ان کے ترکہ کا حصہ ان کی (یعنی بھائی بہنوں کی) اولاد کو ملے گا اور مادری بھائی بہنوں کی اولاد کا حصہ ان کے باپین برابر تقسیم ہوتا ہے اور جو حصہ پوری بھائی بہنوں کی اولاد یا بھائی بہنوں کی اولاد کو ملتا ہے قول مشہور کی بنا پر ہر لڑکا دو لڑکیوں کے برابر حصہ پاتا ہے لیکن کچھ عہدید نہیں ہے کہ ان کے باپین بھی ترکہ برابر برابر تقسیم ہو۔ اور احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ وہ آپس میں مصالحت کر لیں۔

(۲۷۰۸) اگر متوفی کا وارث فقط دادا یا فقط دادی یا فقط نانا یا فقط نانی ہو تو متوفی کا تمام مال اسے ملے گا اور اگر متوفی کا دادا یا نانا موجود ہو تو اس کے باپ (متوفی کے پردادا یا پرنانا) کو ترک نہیں ملتا اور اگر متوفی کے وارث فقط اس کے دادا اور دادی ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے دو حصے دادا کو اور ایک

حصہ دادی کو ملتا ہے اور اگر وہ نانا اور نانی ہوں تو وہ مال کو برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔

(۲۷۰۹) اگر متوفی کے وارث صرف ایک دادا یا دادی اور ایک نانا یا نانی ہوں تو مال کے تین حصے کئے جائیں گے جن میں سے دو حصے دادا یا دادی کو ملیں گے اور ایک حصہ نانا یا نانی کو ملے گا۔

(۲۷۱۰) اگر متوفی کے وارث دادا اور دادی اور نانا اور نانی ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ نانا اور نانی آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں اور باقی دو حصے دادا اور دادی کو ملتے ہیں جن میں دادا کا حصہ دادی سے دگنا ہوتا ہے۔

(۲۷۱۱) اگر متوفی کے وارث فقط اس کی بیوی اور دادا، دادی اور نانا، نانی ہوں تو بیوی اپنا حصہ اس تفصیل کے مطابق لیتی ہے جو بعد میں بیان ہوگی اور اس مال کے تین حصوں میں سے ایک حصہ نانا اور نانی کو ملتا ہے جو وہ آپس میں برابر برابر تقسیم کرتے ہیں اور باقی ماندہ (یعنی بیوی اور نانا، نانی کے بعد جو کچھ بچے) دادا اور دادی کو ملتا ہے جس میں سے دادا، دادی کے مقابلے میں دگنا لیتا ہے۔ اگر متوفی کے وارث اس کا شوہر اور دادا یا نانا اور دادی یا نانی ہوں تو شوہر کو نصف مال ملتا ہے اور دادا، نانا اور دادی، نانی ان احکام کے مطابق ترکہ پاتے ہیں جن کا ذکر گزشتہ مسائل میں ہو چکا ہے۔

(۲۷۱۲) بھائی یا بہن یا بھائیوں یا بہنوں کے ساتھ دادا یا دادی یا نانا یا نانی یا داداؤں یا دادیوں یا ناناؤں یا نانیوں کے اجتماع کی چند صورتیں ہیں:

(۱) نانا یا نانی اور بھائی یا بہن سب مال کی طرف سے ہوں۔ اس صورت میں مال ان کے درمیان مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے اگرچہ بعض مذکر اور بعض مؤنث ہوں۔

(۲) دادا یا دادی کے ساتھ بھائی یا بہن باپ کی طرف سے ہوں۔ اس صورت میں بھی ان کے مابین مال مساوی طور پر تقسیم ہوتا ہے بشرطیکہ وہ سب مرد ہوں یا سب عورتیں ہوں اور اگر مختلف (یعنی مرد اور عورتیں) ہوں تو پھر ہر مرد ہر عورت کے مقابلے میں دگنا حصہ لیتا ہے۔

(۳) دادا یا دادی کے ساتھ (بھائی یا بھائی) یا (بھائی یا بھائی) یا (بھائی یا بھائی) کی طرف سے ہو اس صورت میں بھی وہی حکم ہے جو گزشتہ صورت میں ہے اور یہ چاہنا چاہئے کہ اگر متوفی کے پوری بھائی یا بہن، بھائی یا بہن کے ساتھ جمع ہو جائیں تو صرف پوری بھائی یا بہن میراث نہیں پاتے۔

(۴) دادا سے یا دادیاں اور نانا یا نانیاں ہوں یا دونوں ہوں۔ خواہ وہ سب کے سب مرد ہوں یا عورتیں ہوں یا مختلف ہوں اور اسی طرح بھائی یا بھائیوں یا دونوں ہوں تو اس صورت میں جو مادری رشتے دار بھائی یا بہن اور نانا یا نانیاں ہوں ترکہ میں ان کا ایک تہائی حصہ ہے اور ان کے درمیان خواہ مرد ہوں یا عورتیں برابر برابر تقسیم

ہو جاتا ہے اور ان میں سے جو پوری رشتہ دار ہوں ان کا حصہ دو تہائی ہے جس میں سے ہر مرد کو ہر عورت کے مقابلے میں دگنا ملتا ہے اور اگر سب مرد یا سب عورتیں ہوں تو پھر وہ ترکہ ان میں برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے۔

(۵) دادا یا دادی مال کی طرف سے بھائی یا بہن کے ساتھ جمع ہو جائیں اس صورت میں اگر بہن یا بھائی بالفرض ایک ہو تو اسے مال کا چھٹا حصہ ملتا ہے اور اگر کئی ہوں تو تیسرا حصہ ان کے درمیان برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے اور جو باقی بچے وہ دادا یا دادی کا مال ہے اور اگر دادا اور دادی دونوں ہوں تو دادا کو دادی کے مقابلے میں دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۶) نانا یا نانی، باپ کی طرف سے بھائی یا بھائیوں کے ساتھ جمع ہو جائیں۔ اس صورت میں نانا یا نانی کا تیسرا حصہ ہے۔ اور اگر دونوں ہوں تو یہی تیسرا حصہ دونوں میں برابر تقسیم کیا جائے گا اور دو تہائی بھائی یا بھائیوں کا حصہ ہے اور اگر اس نانا یا نانی کے ساتھ باپ کی طرف سے بہن ہو اور وہ ایک ہی ہو تو وہ آدھا حصہ لیتی ہے۔ اور اگر کئی بہنیں ہوں تو دو تہائی لیتی ہیں اور ہر صورت میں نانا یا نانی کا حصہ ایک تہائی ہی ہے۔ اور اس بنا پر اگر بہن ایک ہی ہو اور چھٹا حصہ ترکے سے بچا ہوا ہے اور تردد ہے کہ یہ بہن کو دیا جائے یا بہن اور نانا یا نانی کے درمیان تقسیم کیا جائے تو اس کے بارے میں احتیاط واجب صحاحت میں ہے۔

(۷) دادا یا دادیاں ہوں اور نانا یا نانیاں ہوں اور ان کے ساتھ پوری بھائی یا بہن ہو خواہ وہ ایک ہی ہو یا کئی ہوں اس صورت میں نانا یا نانی کا حصہ ایک تہائی ہے اور اگر وہ زیادہ ہوں تو یہ ان کے مابین مساوی طور پر تقسیم ہو جاتا ہے اگرچہ بعض مرد اور بعض عورتیں ہوں۔ اور باقی ماندہ دو تہائی دادا سے یا دادی اور پوری بھائی یا بہن کا ہے اور مرد عورت سے دگنا حصہ لیتا ہے۔ اگر ان دادوں، نانوں یا دادیوں، نانوں کے ساتھ مادری بھائی یا بہن ہو تو نانا یا نانی کا حصہ مادری بھائی یا بہن کے ساتھ ایک تہائی ہے جو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے اگرچہ بعض مرد اور بعض عورتیں ہوں۔ اور دادا یا دادی کا حصہ دو تہائی ہے۔ اور (دادا، دادی دونوں ہوں تو) دادا، دادی سے دگنا حصہ لیتا ہے۔

(۸) بھائی یا بھائیاں ہوں جن میں سے کچھ پوری اور کچھ مادری ہوں اور ان کے ساتھ دادا یا دادی ہوں۔ اس صورت میں اگر مادری بھائی یا بہن ایک ہو تو ترکے میں اس کا چھٹا حصہ ہے اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو تیسرا حصہ ہے جو کہ ان کے مابین برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور باقی ترکہ پوری بھائی یا بہن اور دادا یا دادی کا ہے اور مرد کا حصہ عورت سے دگنا ہے۔ اور اگر ان بھائیوں یا بہنوں کے ساتھ نانا یا نانی ہوں تو نانا یا نانی اور مادری بھائیوں



یا بہنوں سب کا حصہ ایک تھا ہی ہوتا ہے اور ان کے مابین برابر برابر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور پوری بھائیوں یا بہنوں کا حصہ دو تھا ہی ہوتا ہے جو مرد کا عورت سے دگنا ہوتا ہے۔

(۲۷۱۳) اگر متونی کے بھائی یا بہنیں ہوں تو بھائیوں یا بہنوں کی اولاد کو میراث میں ملتی ہیں اگر بھائی کی اولاد اور بہن کی اولاد کا میراث پانا یا بہنوں اور بہنوں کی میراث سے حرام نہ ہو تو پھر اس حکم کا اطلاق نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر متونی کا پوری بھائی اور ناتا ہو تو پوری بھائی کو میراث کے دو تھا ہی حصے اور ناتا کو ایک تھا ہی حصہ لے گا اور اس صورت میں اگر متونی کے، دوری بھائی کا بیٹا بھی ہو تو بھائی کا بیٹا ناتا کے ساتھ ایک تھا ہی میں شریک ہوتا ہے۔

### تیسرے گروہ کی میراث

(۲۷۱۴) میراث پانے والوں کے تیسرے گروہ میں چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ اور ان کی اولاد ہیں۔ اگر پہلے اور دوسرے گروہ میں سے کوئی وارث موجود نہ ہو تو پھر یہ لوگ وارث پاتے ہیں۔

(۲۷۱۵) اگر متونی کا وارث فقط ایک چچا یا ایک پھوپھی ہو تو خواد وہ سگا ہو یعنی وہ اور متونی ایک ماں باپ کی اولاد ہوں خواہ پوری ہو یا دوری ہوسر ماں اسے ملتا ہے۔ اگر چند چچا یا چند پھوپھیاں ہوں اور وہ سب ملے یا سب پوری یا سب مادری ہوں تو ان کے درمیان مال برابر تقسیم ہوگا۔ اگر چچا اور پھوپھی دونوں ہوں تو چچا کو پھوپھی سے دگنا حصہ ملتا ہے۔

(۲۷۱۶) اگر متونی کے وارث چچا اور پھوپھیاں ہوں اور ان میں سے کچھ پوری اور کچھ مادری اور کچھ ملے ہوں تو پوری چچاؤں اور پھوپھیوں کو ترک نہیں ملتا۔ اور اگر متونی کا ایک مادری چچا یا ایک مادری پھوپھی ہو تو مال کے چھ حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے ایک حصہ مادری چچا یا پھوپھی کو دیا جاتا ہے اور باقی حصے کئے چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں۔ اور بالفرض اگر کئے چچا اور پھوپھیاں نہ ہوں تو وہ حصے پوری چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں۔ اگر متونی کے مادری چچا اور مادری پھوپھیاں بھی ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں جن میں سے دو حصے کئے چچاؤں اور پھوپھیوں کو ملتے ہیں اور بالفرض اگر کئے چچا اور پھوپھیاں نہ ہوں تو پوری چچا اور پوری پھوپھی کو ترک ملتا ہے اور ایک حصہ مادری چچا اور پھوپھی کو ملتا ہے اور ہر حال میں چچا کو پھوپھی سے دگنا حصہ ملے گا۔

(۲۷۱۷) اگر متونی کے وارث فقط ایک ماموں یا ایک خالہ ہو تو سارا مال اسے ملے گا۔ اور ماموں بھی ہو اور خالہ بھی ہو اور دونوں پوری اور مادری ہوں (یعنی متونی کی ماں کے ملے بہن بھائی ہوں) یا پوری یا مادری ہوں تو بعید نہیں کہ ماموں خالہ سے دگنا حصہ لے۔ اگر چہ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں کا حصہ برابر برابر ہوا اس لئے احتیاط واجب کی بنا پر ذرا مقدمہ میں باہم تہذیب کر لیں۔

(۲۷۱۸) اگر میت کے وارث ایک یا کئی مادری ماموں اور خالہ، کئے ماموں اور خالہ اور پوری ماموں اور خالہ ہوں تو پوری ماموں اور خالہ کو وراثت کا نہ متاثر شکل ہے۔ بہر حال مادری ماموں یا خالہ میں سے

ایک ہو تو اسے مال کا ۱/۲ حصہ ملے گا اور اگر کئی ہوں تو ۱/۳ مال کے حقدار ہیں اور باقی مال پوری ماموں اور خالہ کو یا کئے ماموں اور خالہ کو دیا جائے گا۔ ہر حالت میں یہ احتمال ہے کہ ماموں کا حصہ دو خالہ کے برابر ہوگا لیکن احتیاط واجب یہ ہے کہ انہیں میں مصالحت کر لیں۔

(۲۷۱۹) اگر متونی کے وارث ایک یا چند ماموں یا ایک یا چند خالائیں یا ماموں اور خالہ اور ایک یا چند چچا یا ایک یا چند پھوپھیاں یا چچا اور پھوپھی ہوں تو مال تین حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ ان میں سے ایک حصہ ماموں یا خالہ کو یا دونوں کو ملتا ہے اور باقی دو حصے چچا یا پھوپھی کو یا دونوں کو ملتے ہیں۔ ہر گروہ کے درمیان تقسیم کا طریقہ بیان ہو چکا ہے۔

(۲۷۲۰) اگر متونی کے چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ نہ ہوں تو ان کا حصہ ان کی اولاد کو دیا جائے گا۔ اگر پھوپھی کی ایک لڑکی اور ماموں کے کچھ لڑکے ہوں تو پھوپھی کی لڑکی کو دو تھا ہی ملے گا اور ماموں کے لڑکوں کو ایک تھا ہی جس کو وہ آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیں گے اور یہ طبقہ (چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ کے لڑکے) متونی کے باپ یا ماں کے چچا، پھوپھی، ماموں اور خالہ پر (میراث پانے میں) مقدم ہیں۔

(۲۷۲۱) اگر متونی کے وارث اس کے باپ کے چچا، پھوپھیاں، ماموں اور خالائیں اور اس کی ماں کے چچا، پھوپھیاں، ماموں اور خالائیں ہوں تو مال کے تین حصے کئے جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک حصہ متونی کی ماں کے چچاؤں، پھوپھیوں، ماموں اور خالہ کے کو بطور میراث ملے گا۔ اور مال ان کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوگا یا مرد و عورت سے دگنا حصہ لے گا اس میں اختلاف ہے اور احتیاط واجب یہ ہے کہ مصالحت کر لیں۔ باقی دو حصوں کے تین حصے کئے جائیں گے۔ ایک حصہ متونی کے باپ کے ماموں اور خالہ میں اسی کیفیت کے مطابق آپس میں برابر برابر بانٹ لیں اور باقی دو حصے بھی اسی کیفیت کے مطابق متونی کے باپ کے چچاؤں اور پھوپھیوں کو دیئے جائیں گے۔

### بیوی اور شوہر کی میراث

(۲۷۲۲) اگر کوئی عورت بے اولاد ہو جائے تو اس کے سارے مال کا نصف حصہ شوہر کو اور باقی ماندہ دوسرے درجہ کو ملتا ہے۔ اور اگر عورت کی اسی شوہر سے یا کسی اور شوہر سے اولاد ہو تو سارے مال کا چوتھا حصہ شوہر کو اور باقی ماندہ دوسرے درجہ کو ملتا ہے۔

(۲۷۲۳) اگر کوئی آدمی مر جائے اور اس کی کوئی اولاد نہ ہو تو اس کے مال کا چوتھا حصہ اس کی بیوی کو اور باقی دوسرے درجہ کو ملتا ہے۔ اگر اس آدمی کی اس بیوی سے یا کسی اور بیوی سے اولاد ہو تو مال کا آٹھواں حصہ بیوی کو اور باقی دوسرے درجہ کو ملتا ہے۔ گھر کی زمین، باغ، مکیت اور دوسری زمینوں میں سے عورت کو میراث نہیں ملتی نہ زمین بطور میراث حاصل کرتی ہے اور نہ ہی اس کی قیمت۔ نیز وہ گھر کی فضا میں قائم چیزوں مثلاً عورت اور درختوں سے ترک نہیں پاتی لیکن ان کی قیمت کی صورت میں ترک پاتی ہے۔ اور جو درخت، مکیت

اور عمارتیں ہائے کی زمین، حدودہ زمین اور دوسری زمینوں میں ہوں ان کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن شوہر کی وفات کے وقت جو مکمل درختوں پر تھے اس میں سے وراثت پاتی ہے۔

(۲۷۲۳) جن چیزوں میں سے عورت ترک نہیں پاتی مثلاً رہائشی مکان کی زمین اگر وہ ان میں تصرف کرنا چاہے تو ضروری ہے کہ دوسرے ورثاء سے اجازت لے۔ اور اگر وہ جب تک عورت کا حصہ نہ دے دیں ان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر ان چیزوں میں مثلاً عمارتوں اور درختوں میں تصرف کریں جن کی قیمت سے وہ ترکہ پاتی ہے۔

(۲۷۲۵) اگر عمارت اور درخت وغیرہ کی قیمت لگانا مقصود ہو تو ضروری ہے کہ اس طرح اعداد لگائیں جیسا کہ قیمت لگانے والوں کا معمول ہوتا ہے کہ جس زمین میں وہ ہیں اس کی خصوصیات کو پیش نظر رکھتے بغیر ان کا حساب کریں کہ ان کی کتنی قیمت ہے، نہ کہ انہیں زمین سے اکٹڑے ہوئے فرض کر کے ان کی قیمت لگائیں اور نہ ہی ان کی قیمت کا حساب اس طرح کریں کہ اگر وہ بغیر کرانے کے اس زمین میں اسی حالت میں باقی رہیں تو ان کی قیمت کیا ہوگی۔

(۲۷۲۶) مہرہوں کا پانی بننے کی جگہ اور اسی طرح کی دوسری جگہ زمین کا حکم رکھتی ہے اور انہیں دوسری چیزیں جو اس میں لگائی گئی ہوں وہ عورت کے حکم میں ہیں۔ البتہ خود پانی میں سے وراثت پاتی ہے۔

(۲۷۲۷) اگر متوفی کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوں لیکن اولاد کوئی نہ ہو تو مال کا چوتھا حصہ اور اگر اولاد ہو تو مال کا آٹھواں حصہ اس تفصیل کے مطابق جس کا بیان ہو چکا ہے سب بیویوں میں مساوی طور پر تقسیم ہوتا ہے خواہ شوہر نے ان سب کے ساتھ یا ان میں سے بعض کے ساتھ بھستری نہ بھی کی ہو۔ لیکن اگر اس نے ایسے مرض کی حالت میں جس مرض سے اس کی موت واقع ہوئی ہے کسی عورت سے نکاح کیا ہو اور اس سے بھستری نہ کی ہو تو وہ عورت اس سے ترکہ نہیں پاتی اور وہ مہر کا حق بھی نہیں رکھتی۔

(۲۷۲۸) اگر کوئی عورت مرض کی حالت میں کسی مرد سے شادی کرے اور اسی مرض میں مر جائے تو خواہ مرد نے اس سے بھستری نہ بھی کی ہو وہ اس کے ترکے میں حصہ دار ہے۔

(۲۷۲۹) اگر عورت کو اس ترتیب سے رجعی طلاق دی جائے جس کا ذکر طلاق کے احکام میں کیا جا چکا ہے اور وہ عدت کے دوران مر جائے تو شوہر اس سے ترکہ پاتا ہے۔ اسی طرح اگر شوہر اس عدت کے دوران فوت ہو جائے تو بیوی اس سے ترکہ پاتی ہے لیکن عدت گزرنے کے بعد یا بائن طلاق کی عدت کے دوران ان میں سے کوئی ایک مر جائے تو دوسرا اس سے ترکہ نہیں پاتا۔

(۲۷۳۰) اگر شوہر مرض کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور بارہ قمری مہینے گزرنے سے پہلے مر جائے تو عورت تین شرطیں پوری کرنے پر اس کی میراث سے ترکہ پاتی ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن۔

(۱) عورت نے اس عدت میں دوسرا شوہر نہ کیا ہو اور اگر دوسرا شوہر کیا ہو تو اسے میراث نہیں ملے گی اگر چہ احتیاط یہ ہے کہ صلح کر لیں (یعنی متوفی کے ورثاء عورت سے مصالحت کر لیں)۔

(۲) طلاق عورت کی مرضی اور درخواست پر نہ ہوئی ہو۔ ورنہ اسے میراث نہیں ملے گی خواہ طلاق حاصل کرنے کے لئے اس نے اپنے شوہر کو کوئی چیز دی ہو یا نہ دی ہو۔

(۳) شوہر نے جس مرض میں عورت کو طلاق دی ہو اس مرض کے دوران اس مرض کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے مر گیا ہو۔ لہذا اگر وہ اس مرض سے شفا یاب ہو جائے اور کسی اور وجہ سے مر جائے تو عورت اس سے میراث نہیں پاتی۔ مگر یہ کہ اس کی وفات عدت رجعی کے درمیان ہوئی ہو۔

(۲۷۳۱) جو کچھ مرد نے اپنی بیوی کو پہننے کے لئے فراہم کئے ہوں اگر چہ وہ ان کپڑوں کو پہن چکی ہو پھر بھی شوہر کے مرنے کے بعد وہ شوہر کے مال کا حصہ ہوں گے۔ لیکن اگر کپڑے عورت کی ملکیت میں ہوں تو یہ اسی کے ہیں۔ عورت کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ شوہر سے نفقہ کے عنوان سے کپڑوں کا مطالبہ کرے۔

## میراث کے مختلف مسائل

(۲۷۳۲) متوفی کا قرآن مجید، انگلی، ٹکوار اور جو کچھ وہ پہن چکا ہو یا پہننے کے لئے تیار کر رکھے ہوں وہ بڑے بیٹے کا مال ہے اور اگر پہلی تین چیزوں میں سے متوفی نے کوئی چیز ایک سے زیادہ چھوڑی ہوں مثلاً اس نے قرآن مجید کے دو نسخے یا دو انگلیاں چھوڑی ہوں تو احتیاط واجب یہ ہے کہ اس کا بڑا بیٹا ان کے بارے میں دوسرے ورثاء سے مصالحت کرے اور ان چار چیزوں کے ساتھ رمل، بندوق، خنجر اور ان جیسے دوسرے اہمے راوہ ٹکوار کی تمام قرآن مجید کا خلاف بھی انہیں کے تابع ہیں۔

(۲۷۳۳) اگر کسی متوفی کے بڑے بیٹے ایک سے زیادہ ہوں مثلاً دو بیویوں سے دو بیٹے ایک وقت پیدا ہوں تو ضروری ہے کہ جن چیزوں کا ذکر کیا جا چکا ہے انہیں برابر برابر آپس میں تقسیم کریں۔ یہ حکم بڑے بیٹے سے مخصوص ہے اگر بیٹیاں بیوی ہوں تو ان کے لئے نہیں ہے۔

(۲۷۳۴) اگر متوفی مقروض ہو تو اگر اس کا قرض اس کے مال کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ بڑا بیٹا ان چیزوں سے بھی جو اس کی ملکیت ہے اور جن کا سابقہ مسئلے میں ذکر کیا گیا ہے اس کا قرض ادا کرے یا اس کی قیمت کے برابر اپنے مال سے دے۔ اگر متوفی کا مال اس کے قرض سے کم ہو اور ذکر شدہ ان چند چیزوں کے علاوہ جو بڑے بیٹے کو ملی ہیں میت کا باقی مال اس کا قرض ادا کرنے کے لئے کافی نہ ہو تو ضروری ہے کہ بڑا بیٹا ان چیزوں سے یا اپنے مال سے اس کا قرض دے۔ اگر باقی مال قرض ادا کرنے کے لئے کافی ہو تب بھی احتیاط لازم یہ ہے کہ بڑا بیٹا جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے قرض ادا کرنے میں شرکت کرے۔ مثلاً اگر متوفی کا تمام مال ساتھ روپے کا ہو اور اس میں تین روپے کی دو چیزیں ہوں جو بڑے بیٹے کا مال ہیں اور اس پر تین روپے قرض ہو تو بڑے بیٹے کو چاہئے کہ ان چیزوں میں سے دس روپے متوفی کے قرض کے سلسلے میں دے۔

(۲۷۳۵) مسلمان کا فر سے ترکہ پاتا ہے لیکن کا فر خواہ وہ مسلمان حنفی کا باپ یا بیٹا ہی کیوں نہ ہو اس سے ترکہ نہیں پاتا۔

(۲۷۳۶) اگر کوئی شخص اپنے رشتہ داروں میں سے کسی کو جان بوجھ کر اور ناحق قتل کر دے تو وہ اس سے ترکہ نہیں پاتا لیکن اگر وہ شخص غلطی سے ہلا جائے۔ مثلاً اگر کوئی شخص (غلی سے) ہوا میں پتھر پھینکے (یا ہوائی فائرنگ کرے) اور وہ اتفاقاً اس کے کسی رشتے دار کو لگ جائے اور وہ مر جائے تو وہ مرنے والے سے ترکہ پائے گا لیکن اس کے قتل کی وصیت میں سے ترکہ نہیں پائے گا۔

(۲۷۳۷) جب کسی متوفی کے ورثاء ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو وہ بچہ جو ابھی ماں کے پیٹ میں ہو اور اگر وعدہ پیدا ہو تو میراث کا حقدار ہوگا۔ اس صورت میں جبکہ معلوم ہو کہ بچہ ایک ہے یا کئی ہیں بلا کا ہے یا لڑکی ہے، خواہ کسی بھی معلوماتی ذریعے سے سم ہو جائے تو ضروری ہے کہ اس کا یا ان کا حصہ علیحدہ رکھا جائے۔ اور معلوم نہ ہو تو اگر قوی احتمال ہو کہ کئی بچے ہیں تو جتنی تعداد کا احتمال ہو اتنے بچوں کا حصہ علیحدہ رکھنا ضروری ہے۔ پھر اگر مثلاً ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہو تو جتنی مقدار زیادہ ہو ورثاء آپس میں تقسیم کر لیں۔

## توضیح المسائل

چند فقہی اصطلاحات

## فقہی اصطلاحات

وہ طرح عمل جس سے "عمل" کے مطابق واقعہ ہونے کا یقین حاصل ہو جائے۔

احتیاط

احتیاط واجب۔ دیکھئے لفظ "لازم"۔

احتیاط لازم

احتیاط مستحب

احتیاط واجب

فتوے کے علاوہ احتیاط ہے، اس لئے اس کا لحاظ ضروری نہیں ہوتا۔  
وہ حکم جو احتیاط کے مطابق ہو اور فقہ نے اس کے ساتھ فتویٰ نہ دیا ہو  
ایسے مسائل میں مقلد اس مجتہد کی تقلید کر سکتا ہے جو اہم کے بعد اہم میں  
سب سے بڑا ہو۔

احتیاط ترک نہیں کرنا چاہئے  
(احتیاط کا خیال رہے)

جس مسئلے میں یہ اصطلاح آئے اگر اس میں مجتہد کا فتویٰ نہ ہو تو اس  
کا مطلب احتیاط واجب ہوگا اور اگر مجتہد کا فتویٰ بھی نہ ہو تو اس سے  
احتیاط کی تاکید مقصود ہوتی ہے۔

احتیاط کے مطابق۔

أحوط

اشکال ہے

اس عمل کی وجہ سے شرعی تکلیف ساقط نہ ہوگی۔ اسے انجام نہ دینا  
چاہئے۔ اس مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے  
بشرطیکہ اس کے ساتھ فتویٰ نہ ہو۔

زیادہ ظاہر۔ مسئلے سے متعلق دلائل سے زیادہ نزدیک دلیلوں کے ساتھ  
منطقی ہونے کے لحاظ سے زیادہ واضح۔ یہ مجتہد کا فتویٰ ہے۔

آکھبر

## فقہی اصطلاحات

احتیاط	وہ طریقہ عمل جس سے "عمل" کے مطابق واقعہ ہونے کا یقین حاصل ہو جائے۔
احتیاط لازم	احتیاط واجب۔ دیکھئے لفظ "لازم"۔
احتیاط مستحب	فتوے کے علاوہ احتیاط ہے، اس لئے اس کا لفظ ضروری نہیں ہوتا۔
احتیاط واجب	وہ حکم جو احتیاط کے مطابق ہو اور لغتہ نے اس کے ساتھ فتویٰ نہ دیا ہو ایسے مسائل میں مقلد اس مجتہد کی تقلید کر سکتا ہے جو اہم کے بعد اہم میں سب سے زیادہ کرے۔
احتیاط ترک نہیں کرنا چاہئے (احتیاط کا خیال رہے)	جس مسئلے میں یہ اصطلاح آئے اگر اس میں مجتہد کا فتویٰ مذکور نہ ہو تو اس کا مطلب احتیاط واجب ہوگا اور اگر مجتہد کا فتویٰ بھی مذکور ہو تو اس سے احتیاط کی تاکید مقصود ہوتی ہے۔
احوط	احتیاط کے مطابق۔
اشکال ہے	اس عمل کی وجہ سے شرعی تکلیف ساقط نہ ہوگی۔ اسے انجام نہ دینا چاہئے۔ اس مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس کے ساتھ فتویٰ نہ ہو۔
اظہر	زیادہ ظاہر۔ مسئلے سے متعلق دلائل سے زیادہ نزدیک دہیوں کے ساتھ منطقی ہونے کے لحاظ سے زیادہ واضح۔ یہ مجتہد کا فتویٰ ہے۔

انضاء

کھانا۔ چٹا پ اور جنس کے مقام کا ایک ہو جانا یا جنس اور پاخانے کے مقام کا ایک ہو جانا یا تینوں مقامات کا ایک ہو جانا۔

اُتوی

قوی نظریہ۔

اُولیٰ

بہتر۔ زیادہ مناسب۔

ایقان

وہ معاملہ جو یکطرفہ طور پر واقع ہو جاتا ہے اور اسے قبول کرنے والے کی ضرورت نہیں ہوتی جیسے طلاق میں صرف طلاق دینا کافی ہوتا ہے، قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

بغیدہ ہے

جاہل قاصر

نوزی اس کے مطابق نہیں ہے۔ مسئلے سے ناواقف ایہ شخص جو کسی دور افتادہ مقام پر رہنے کی وجہ سے حکم مسئلہ تک رسائی حاصل کرنے سے قاصر ہو۔

جاہل مقبصر

وہ ناواقف شخص جس کے لئے مسائل کا سمجھنا ممکن رہا ہو لیکن اس نے کوتاہی کی ہو اور جان بوجھ کر مسائل معلوم نہ کئے ہوں۔

حاکم شرع

وہ مجتہد جامع اشراکاء جس کا حکم شرعی قوانین کی بنیاد پر نافذ ہو۔

حدیث اصغر

ہر وہ چیز جس کی وجہ سے نماز کیلئے وضو کرنا پڑے۔ یہ سات چیزیں ہیں۔ (۱) چٹا پ (۲) پاخانہ (۳) ریاخ (۴) خیر (۵) محل کو

زائل کرنے والی چیزیں مثلاً دیہانگی، مستی یا بے ہوشی (۶) استھانہ (۷) جن چیزوں کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث اکبر

وہ چیز جس کی وجہ سے نماز کے لئے غسل کرنا پڑے جیسے احتلام، معارج۔

حدیث تخص

مسافت کی وہ حد جہاں سے اذان کی آواز سنائی نہ دے اور آبادی کی دیواریں دکھائی نہ دیں۔

حرام

ہر وہ عمل جس کا ترک کرنا شریعت کی نگاہوں میں ضروری ہو۔

درہم

۱۲.۶ چٹوں کے برابر سکہ دار چاندی تقریباً ۵۰۰ گرام۔

ذی کافر

رجاء مطلوبیت

رجوع کرنا

شخص

شارع

طلاق

طلاق بائن

طلاق خلع

طلاق رجعی

طلاق مبارات

یہودی، عیسائی اور مجوسی جو اسلامی مملکت میں رہتے ہوں اور اسلام کے اجتماعی قوانین کی پابندی کا وعدہ کرنے کی وجہ سے اسلامی حکومت ان کی جان، مال اور آزادی کی حفاظت کرے۔

کسی عمل کو مطلوب پروردگار ہونے کی امید میں انجام دینا۔

پلٹنا۔ اس کا استعمال دو مقامات پر ہوتا ہے

(۱)۔ علم جس مسئلے میں احتیاط واجب کا حکم دے اس مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کی تقلید کرنا۔

(۲)۔ بیوی کو طلاق رجعی دینے کے بعد عدت کے دوران ایسا کوئی عمل انجام دینا یا ایسی کوئی بات کہنا جس سے اس بات کا پتا چلے کہ اسے دوبارہ بیوی بنالیا ہے۔

ظہر کا وقت معلوم کرنے کے لئے زمین میں گاڑی جانے والی لکڑی۔

خداوند عالم، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

آزادی۔ شریعت کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق نکاح توڑنا۔

وہ طلاق جس کے بعد مرد کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہوتا۔ تفصیلات طلاق کے باب میں دیکھئے۔

اس عورت کی طلاق جو شوہر کو پسند کرتی ہو اور طلاق لینے کے لئے شوہر کو اپنا مہر یا کوئی مال بخش دے۔ تفصیلات طلاق کے باب میں دیکھئے۔

وہ طلاق جس میں مرد عدت کے دوران عورت کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ اس کے احکام طلاق کے باب میں بیان ہوئے ہیں۔

وہ طلاق جس میں میاں بیوی دونوں ایک دوسرے سے متنفر ہوں اور عورت طلاق کے لئے شوہر کو کچھ مال بخش دے۔

طواف نساء

ظاہر یہ ہے

ظہر شرعی

عدالت

عقد

فتویٰ

قرآن کے سجدے

قرآن کے واجب سجدے

سج اور عمرہ مفردہ کا آخری طواف جسے انجام نہ دینے سے حج یا عمرہ مفردہ کرنے والے پر بھڑکی حرام رہتی ہے۔ (مگر کھان نہیں ٹوٹتا)  
فتویٰ یہ ہے (سوائے اس کے کہ عبارت میں اس کے برخلاف کوئی قرینہ موجود ہو)۔

ظہر شرعی کا مطلب آدھا دن گزرنے کا ہے۔ مثلاً اگر دن بارہ گھنٹے کا ہو تو طلوع آفتاب کے چھ گھنٹے گزرنے کے بعد اور اگر تیرہ گھنٹے کا ہو تو ساڑھے چھ گھنٹے گزرنے کے بعد اور اگر گیارہ گھنٹے کا ہو تو ساڑھے پانچ گھنٹے گزرنے کے بعد ظہر شرعی کا وقت ہے۔ ظہر شرعی کا وقت جو کہ طلوع آفتاب کے بعد آدھا دن گزرنے سے غروب آفتاب تک ہے بعض مواقع پر بارہ بجے سے چھ منٹ پہلے اور کبھی بارہ بجے سے چھ منٹ بعد ہوتا ہے۔

وہ معنوی کیفیت جو فتویٰ کی وجہ سے انسان میں پیدا ہوتی ہے اور جسکی وجہ سے وہ واجبات کو انجام دیتا ہے اور حرمت کو ترک کرتا ہے۔  
معاہدہ، نکاح۔

شرعی مسائل میں مجتہد کا نظریہ۔

قرآن میں چارہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے یا سننے کے بعد عداوت عالم کی عظمت کے سامنے سجدہ کرنا چاہئے، ان میں سے چار مقامات پر سجدہ واجب اور گیارہ مقامات پر مستحب (مندوب) ہے۔  
آیات سجدہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)	پارہ ۲۱	سورہ سجدہ	آیت ۱۵
(۲)	پارہ ۲۳	سورہ فصلت	آیت ۲۷
(۳)	پارہ ۲۷	سورہ النجم	آخری آیت
(۴)	پارہ ۳۰	سورہ علن	آخری آیت

قرآن کے مستحب سجدے

قصد انشاء

قصد قربت

قوت سے خالی نہیں ہے

کفارہ جمع (مجموعاً کفارہ)

لازم

(۱)	پارہ ۹	سورہ اعراف	آخری آیت
(۲)	پارہ ۱۳	سورہ بقرہ	آیت ۱۵
(۳)	پارہ ۱۳	سورہ نمل	آیت ۵۹
(۴)	پارہ ۱۵	سورہ نمل اسرائیل	آیت ۱۰۹
(۵)	پارہ ۱۶	سورہ مریم	آیت ۵۸
(۶)	پارہ ۱۷	سورہ حج	آیت ۱۸
(۷)	پارہ ۱۷	سورہ حج	آیت ۷۷
(۸)	پارہ ۱۹	سورہ فرقان	آیت ۶۸
(۹)	پارہ ۱۹	سورہ نمل	آیت ۲۶
(۱۰)	پارہ ۲۳	سورہ ممت	آیت ۲۳
(۱۱)	پارہ ۳۰	سورہ انفکات	آیت ۲۱

خرید و فروخت کے مانند کسی اشیاء کی چیز کو اس سے مربوط الطاف کے ذریعہ عالم وجود میں لانے کا ارادہ۔

مرضی پروردگار سے قریب ہونے کی نیت۔

فتویٰ یہ ہے (سوائے اس کے کہ عبارت میں اس کے برخلاف کوئی قرینہ موجود ہو)۔

تینوں کفارے (۱) ساتھ روزے رکھنا (۲) ساتھ فقیروں کو پیسہ بھر کھانا کھانا (۳) غلام آزاد کرنا۔

واجب، اگر مجتہد کسی امر کے واجب و لازم ہونے کا استفادہ آیات اور روایات سے اس طرح کرے کہ اس کا شارع کی طرف منسوب کرنا ممکن ہو تو اس کی تعبیر لفظ "واجب" کے ذریعے کی جاتی ہے اور اگر اس کے واجب و لازم ہونے کو کسی اور ذریعہ مثلاً عقلی دلائل سے سمجھا جائے

طرح کہ اس کا شارع کی طرف منسوب کرنا ممکن نہ ہو تو اس کی تعبیر لفظ  
"لازم" سے کی جاتی ہے۔ احتیاط واجب اور احتیاط لازم میں بھی اسی  
فرق کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ بہر حال مقلد کے لئے مقام عمل میں  
"واجب" اور "لازم" کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

وہ عمل جو شریعت کی نگاہوں میں نہ قابل ستائش ہو اور نہ قابل مذمت  
(یہ لفظ واجب، حرام، مستحب اور مکروہ کے مقابلے میں ہے)۔

ہر وہ چیز جو ذاتی طور پر پاک ہو لیکن کسی نجس چیز سے بالواسطہ یا براہ  
راست مل جانے کی وجہ سے نجس ہو گئی ہو۔

وہ مال جس کا مالک معلوم نہ ہو۔

وہ قرعہ رشتے دار جن سے کبھی نکاح نہیں کیا جاسکتا۔

جو شخص حج یا عمرے کے احرام میں ہو۔

اس میں اشکال ہے، اس محل کا صحیح اور مکمل ہونا مشکل ہے (مقلد اس  
مسئلے میں کسی دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کے  
ساتھ فتویٰ نہ ہو)۔

احتیاط کرنا چاہئے (مقلد اس مسئلے میں دوسرے مجتہد کی طرف رجوع  
کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کے ساتھ فتویٰ نہ ہو)۔

وہ ضروری اور قطعی امور جو دین اسلام کا جزو لاینک ہیں اور جنہیں  
سارے مسلمان دین کا لازمی جزو مانتے ہیں جیسے نماز، روزے کی فرضیت  
اور ان کا وجوب۔ ان امور کو "ضروریات دین" اور "قطعیات دین" بھی  
کہتے ہیں کیونکہ یہ وہ امور ہیں جن کا تسلیم کرنا دائرۃ اسلام کے اندر رہنے  
کے لئے لازمی ضروری ہے۔

پسندیدہ۔ جو چیز شارع مقدس کو پسند ہو لیکن اسے واجب قرار نہ دے۔  
ہر وہ حکم جس کو کرنے میں ثواب ہو لیکن ترک کرنے میں گناہ نہ ہو۔

مباح

نجس

مجهول المالك

عمر

عمر

عمل اشکال ہے

عمل تامل ہے

مسلمات دین

مستحب، سنت

مکروہ

نصاب

واجب

واجب تحجیری

واجب عینی

واجب کفائی

وقف

ولی

پسندیدہ۔ وہ کام جس کا انجام دینا حرام نہ ہو لیکن انجام نہ دینا بہتر ہو۔

معیار مقدار یا معیار حد۔

ہر وہ عمل جس کا انجام دینا شریعت کی نگاہوں میں فرض ہو۔

جب واجب دو چیزوں میں سے کسی ایک سے استعانت ہو تو ان میں سے ہر ایک  
کو واجب تحجیری کہتے ہیں جیسے روزے کے کفارہ میں، تین چیزوں کے  
درمیان اختیار ہوتا ہے۔ (۱) غلام آزاد کرنا (۲) ساٹھ روزے رکھنا  
(۳) ساٹھ فقیروں کو کھانا کھانا۔

وہ واجب جو ہر شخص پر بخود واجب ہو جیسے نماز، روزہ۔

ایسا واجب جسے اگر کچھ لوگ انجام دے دیں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو  
جائے جیسے غسل میت سب پر واجب ہے لیکن اگر کچھ لوگ اسے انجام  
دے دیں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا۔

اصل مال کو ذاتی ملکیت سے نکال کر اس کی منفعت کو مخصوص افراد یا امور  
خیرہ کے ساتھ مخصوص کرنا۔

سرپرست مثلاً باپ، والدہ شوہر یا حاکم شرع۔



## شرعی اوزان اور اعشاری اوزان

۵ غود (چے)	_____	ایک گرام
$12\frac{1}{2}$ غود	_____	تقریباً ۶.۵۰ گرام
۱۸ غود (یا ایک حقال شری)	_____	تقریباً ۳.۵۰ گرام
ایک دینار (یا ایک حقال شری)	_____	تقریباً ۳.۵۰ گرام
ایک حقال میری (۲۳ غود)	_____	تقریباً ۵ گرام
ایک م	_____	تقریباً ۷۵۰ گرام
ایک صاع	_____	تقریباً ۳ کلو گرام
ایک مر (پانی)	_____	تقریباً ۳۷۷ کلو گرام

الغیاس میں واقعہ کے تمام مرتبین

۱) شاہ صدوق	۱۳) سید حسین عباسی رحمت	۱۵) نگہ دار خان قاسمی
۲) علامہ طالقانی	۱۴) نگہ دار سید جعفر علی رضوی	۱۶) سید محمد زبیدی
۳) علامہ القاسمی	۱۵) سید کلام حسین زیدی	۱۷) نگہ دار اختر عباس
۴) علامہ سید علی گلی	۱۶) سید محمد زبیدی	۱۸) سید علی
۵) نگہ دار سید عابد علی رضوی	۱۷) سید رضویہ خانم	۱۹) سید رفیعہ سلطان
۶) نگہ دار سید احمد علی رضوی	۱۸) سید محمد امین	۲۰) سید مقرر حسینی
۷) نگہ دار سید رضا احمد	۱۹) سید مبارک حسینی	۲۱) سید بدایا حسین نقوی
۸) نگہ دار سید علی حیدر رضوی	۲۰) سید جنیت سید رضوی	۲۲) علامہ امجدی الدین
۹) نگہ دار سید سبط حسن	۲۱) نگہ دار زکریا عالم	۲۳) سید عمر علی زیدی
۱۰) نگہ دار سید مراد حسین بختری	۲۲) سید اترقی رضوی	۲۴) سید زکریا حیدر زیدی
۱۱) نگہ دار سید محمد رحیمی	۲۳) نگہ دار سید بدایا حسین	۲۵) نگہ دار یاسین
۱۲) نگہ دار زکریا حیدر علی	۲۴) سید عرفان حیدر رضوی	۲۶) نگہ دار شہید بیگم